

घेडित पीतांबर पुरुषोत्तमजी॥



# पंचदशी सटीका सभाषा ॥

प्रसंगावतरणान्वयटीकांकितनवीनरीतियुक्त

पंडितरामकृष्णकृत संस्कृतटीका

औ

पंडित श्रीपीतांबरजीकृत तत्त्वप्रकाशिका भाषाव्याख्या

अरु टिप्पण

औ

तीनप्रकारकी अनुक्रमणिका

तथा

श्रीमद्भागवतगत गर्जेन्द्रमोक्ष सभाषा इत्यादिसहित

द्वितीयावृत्ति

सर्व मुमुक्षुनके हितार्थ

शरीफ सालेमहंमदनै

छपाईके प्रकट कीन्ही ॥

श्रीगुरुब्रह्मै निर्णयसागर छापखानैमें छापी ॥

विक्रमसंवत् १९५३—इस्वीसन् १८९७

६७ के २५ नें कायदे अनुसार यह ग्रंथ प्रकटकर्ताने रेजिष्टर करीके सर्वहक खाधीन रखेहैं)



॥ शार्दूलविक्रीडितम् ॥

संपूर्णं जगदेव नन्दनवनं सर्वेऽपि कल्पद्रुमा  
गांगं वारि समस्तवारिनिवहाः पुण्याः समस्ताः क्रियाः ।  
वाचः प्राकृतसंस्कृताः श्रुतिशिरो वाराणसी मेदिनी  
सर्वावस्थितिरस्य वस्तुविषया दृष्टे परे ब्रह्मणि ॥ १ ॥

॥ श्रीब्रह्मवित्सहस्रभ्यो नमः ॥

## ॥ श्रीपंचदशी ॥

### ॥ द्वितीयावृत्तिकी प्रस्तावना ॥

#### ॥ उपोद्घात ॥

जैसे कोई नवीननगरविषे प्रवेश करनेवाले पुरुष हैं । प्रवेश करनेकी सुगमता अर्थ । तिस नगरके मार्गस्थरचनाआदिकका प्रथमसैं ज्ञान संपादन करना आवश्यक है । अथवा जैसे दीर्घसमय व्यतीत भये पीछे कोई ज्ञात-नगरविषे प्रवेश करनेवाले पुरुष हैं । तिस नगरके मार्गस्थलविषे जो न्यूनाधिकासुधारा-आदिक हुवेहोवें । तिसका ज्ञान संपादन करना आवश्यक है । तैसें कोई नवीनग्रंथ-विषे वा ज्ञातग्रंथकी नवीनआवृत्तिविषे प्रवेश करनेवाले पुरुष हैं । तिस ग्रंथकी शैलि-आदिक यथास्थित ग्रहण करनेके समर्थ होने-अर्थ प्रथम तिस ग्रंथकी प्रस्तावना पठन करनी आवश्यक है ॥

श्रीपंचदशीग्रंथ ऐसा तौ विश्वविख्यात है कि तिसके उत्तमविषयविषे यत्किंचित् भी विवेचन करनेकी अगत्य नहीं है ॥

प्राचीनकालमें जब मुद्रणकला नहीं थी । तब ग्रंथमात्र हस्ताक्षरसैं लिखेजातेथे औ लिखनमें जिस रूढिसैं श्रमकी न्यूनता होवै तिस रूढिकाहीं उपयोग कियाजाताथा । परंतु मुद्रणकलाकी शोध भये पीछे स्पष्टतासंपादक-रूढिसैं छापना सुगम भयाहै ॥

संस्कृतटीकाविषे जो चमत्कार है औ जो

चमत्कार अन्यभाषाशटीकाकारोंकी टीकाविषे भी दृश्यमान होता नहीं । सो चमत्कार । प्राचीनरूढिअनुसार ग्रंथ छापनसैं आच्छादित रहताहै ॥

संस्कृतव्याख्याकार क्वचित् एकश्लोककी संपूर्णटीका एकहीं ठिकाने करैहै । अथवा क्वचित् एकश्लोकके थोडेकविभाग करीके मल्लेकविभागकी टीका पृथक्पृथक् करैहैं । औ तैसें करनेमें मूलश्लोकके आरंभपदरूप प्रतीक-हैं धरैहैं ॥ अब । व्याख्यानकार एकश्लोक-की संपूर्णटीका करनेके इच्छताहै किंवा श्लोकके विभागमात्रकी । सो प्रतीकरूप शब्द-सैं सम्यक् ज्ञात होता नहीं ॥ तदुपरि । संस्कृत-टीकाकार एकसंपूर्णश्लोककी वा श्लोकके एकभागमात्रकी टीका करनेके ठिकाने बहुत-करिके प्रथम उपोद्घातरूप उत्थानिका धरैहै । औ तिस पीछे टीकाका आरंभ करैहै । तिसमें जब एकश्लोकके अनेकविभाग किये होवें । तब उत्थानिका कहांसैं आरंभित होयके कहांसमाप्त हुई । औ टीकाका किस स्थलसैं आरंभ होयके किस स्थलविषे अंत आया । इस वार्त्ताका ज्ञान अल्पसंस्कृतश्रोत्रं दुःसाध्य होवैहै । इतनाहीं नहीं परंतु । अबी श्लोकके किस विभागका व्याख्यान होताहै । यह जाननैवास्तै प्रतीकके शब्दहैं मूलश्लोकविषे शोचना पडताहै । औ तैसें करनेमें दृष्टिका

पुनः पुनः श्लोकमेंतैं टीकामें तथा टीकामेंतैं श्लोकमें गमनागमन होवैहैं ॥

यह अममदापकता दूर करनेके हेतुसैं केवल-नवीनमुद्रणसैल इस आद्यतिविषै प्रविष्ट करीहै । सो वाचकसमुदायकूं मुत्तकर औ सहायक होवैगी ऐसी आशा है ॥ उक्तमुद्रण-शैलिके नमूने अनेकविरुद्धातविद्वज्जनोंकूं भेजिके तिनोंके अभिप्राय संग्रहायेये । सो इस ग्रंथके पश्चात्तभागविषै रखेहुये गजेंद्रमोक्षनायक-लघुग्रंथमें छापेहैं । वहां देखनैतैं इस नवीन-शैलिका उपयोगिल जान्याजावैगा ॥

प्रथमाद्यतिविषै श्रीरामशुक्रा चरित्र । श्रीविचारण्यस्वामीका चरित्र । औ शुक्रस्तुति धरेयें । वे इस आद्यतिविषै नी ग्रंथारंभमें धरेहैं ॥

इस द्वितीयाष्टसिद्धि विषै जे अधिकता औ सुचारे कियेहैं । वे नीचे दिखावैहैं:—

### ॥ मूलश्लोक ॥

- पृष्ठके शिरोदेशमें फिरती किनारीके मध्यमें वडेअक्षरोंसैं मूलश्लोक धरेहैं औ तिनोंकी जितनै विभागमें टीका हुईहै । तितनै प्रत्येक-विभागके आरंभकशब्दके उपरि सूक्ष्माक्षरसैं अंक धरेहैं ॥ श्लोकांतविषै जे अंकहैं । वे तिसतिस प्रकरणके श्लोकानुक्रमांककूं दर्शावैहैं ॥ श्लोकके प्रत्येकद्वकडेकी व्याख्याके । उल्यानिका होवै तौ उल्यानिका । अन्य औ टीका । ऐसैं तीनविभाग कियेहैं ॥

### ॥ उल्यानिका ॥

संस्कृत तथा भाषाविभागमें सर्वत्र उल्यानिकाके आरंभांकनकूं चिन्हरहित रखेहैं ॥

### ॥ अन्यव्य ॥

संस्कृत तथा भाषाविभागमें सर्वत्र अन्य-यांकनकूं ] ऐसैं चिन्होंमें धरेहैं ॥

संस्कृतअन्वय अन्यअक्षरोंसैं विशेष-स्थूलअक्षरोंमें धरेहैं औ श्लोकके जो विभागकी टीका होनिकी है । सो विभाग । अन्य-आकारसैं पदच्छेदयुक्त यहां धराहै ॥ मूल-श्लोकके शब्दोपरि जे सूक्ष्मांक हैं । वे अन्यके अंक हैं औ सो सूक्ष्मांकयुक्त मूलश्लोक-का शब्द । प्रतीक कहियेहैं ॥ जहां जहां अन्यका आरंभ प्रतीकके शब्दसैंहीं होवैहै । वहां वहां प्रतीकका शब्द पृथक् दिया नहीं है । परंतु जहां अन्य । प्रतीकसैं आरंभ होता नहीं । वहां संस्कृतउल्यानिकाके अंतमें द्विकपाल ( ) चिन्हके मध्यविषै स्थूलाक्षरसैं प्रतीक दियाहै ॥

भाषाअन्वय संपूर्ण वडेअक्षरोंमें छापा नहीं है । परंतु स्थूल औ सूक्ष्म ऐसैं मिश्र-अक्षरोंमें छापाहै ॥ तिसमें स्थूलाक्षर मूल-शब्दार्थकूं सूचन करैहैं औ सूक्ष्माक्षर वाक्य-पूर्तिके लिये दियेहैं ॥

### ॥ टीका ॥

संस्कृत तथा भाषाविभागविषै सर्वत्र टीकांकनकूं ऐसी ) चिन्हविषै धरेहैं ॥ संस्कृत-टीकाविषै जे मूलश्लोकके शब्द आवतैहैं । वे सर्व स्थूलाक्षरोंमें कियेहैं ॥

### ॥ चिन्ह ॥

इसप्रकार चिन्हभेदसैं उल्यानिका अन्वय औ टीकाका भेद दृष्टिपातमात्रसैं दृश्यमान होवैगा ॥

### ॥ संस्कृतविभाग ॥

प्रथमाद्यतिविषै मूलश्लोकसिवाय अन्य कछु बी संस्कृत दिया नहीं था । परंतु इस आद्यतिमें अन्यसहित संपूर्णसंस्कृतटीका धरीहै । ताका मूलश्लोकके नीचेसैं आरंभ होवैहै ॥ ऐसैं संस्कृतविभाग अलग धर्या-होनैतैं । जिनोंकूं मात्र संस्कृतकेहीं पठन करनै-

की इच्छा होवैगी । तिनोंकू यह आट्टचि भाषाविभागके अरोधद्वारा संस्कृतपंचदशीकी न्याईं वी उपयोगी होवैगी ॥

### ॥ भाषाविभाग ॥

संस्कृतविभागके नीचे भाषाविभाग छाप्या है ॥ इसरीतिसैं भाषाविभाग वी अलग होनैतैं । मात्रभाषाज्ञजिज्ञासुनकू भाषापठनविषै संस्कृतभाग रोधन करैगा नहिं । औ तैसैं हुये यह द्वितीयावृत्ति सर्वप्रकारतैं भाषापंचदशीकी न्याईं उपयोगी होवैगी ॥

प्रथमावृत्तिविषै जहां तहां वाक्यनके मध्यमें अनेकद्विकपालचिन्ह दियेये । परंतु वे चित्तकी संलग्नतापूर्वक पठनमें विघ्नकारी तथा सम्यक्-अर्थग्रहणमें श्रमकारक हैं । ऐसैं अनुभव-सिद्ध हुयेतैं । वे द्विकपालचिन्ह इस आट्टचिविषै रखे नहीं हैं । किंतु तिस तिस स्थलमें “कहिये” “रूप” “नाम” “जो” “सो” आदिकशब्दोंमें व्यवहार कियाहै ॥

### ॥ टिप्पण ॥

सर्वत्र भाषाविभागके नीचे सूक्ष्माक्षरसैं टिप्पण दियेहैं औ तिसमें मुख्यशब्दोंके अक्षरों-कू स्थूल कियेहैं । तदुपरि भिन्नभिन्नचिन्ह-वाले अंकयुक्तसंड (पेरिग्राफ)की रीति वी प्रविष्ट करिहैं । तिसतैं विषयोंका समानासमान-पना । उच्चरोत्तरक्रम । शंकासमाधान । दृष्टांत-सिद्धांत । अन्वयव्यतिरेकआदिक श्रमविना बुद्धिग्राह्य होवैंगे ॥

### ॥ अंक ॥

संस्कृत तथा भाषाविभागनके सर्वत्र समान-अंक दियेहैं । तातैं उच्चमोत्तम ऐसी संस्कृत-विद्याके अभ्यासीजनोंकू संस्कृत औ भाषाकी तुलना करनेमें सुगमता होवैगी औ तिसद्वारा संस्कृतविद्याभ्यासविषै अत्यंतसुलभता होवैगी । यद्यपि ये सर्वअंक तथा टिप्पणोंके अंक

परंपराअनुक्रमके (चढ़ते अनुक्रमके) दियेहैं । तथापि प्रत्येकशत(१००)के अंकके पीछे पुनः एकसैं आरंभ कियाहै ॥ ऐसैं करनेसैं महत्-संख्यावलोकनका श्रम दूर होवैगा औ अद्वैतमतका एक श्रेष्ठसिद्धांत साधितहोवैगा ॥

साधुश्री सुंदरदासजी सुंदरविलासगत “अद्वैतज्ञान”के अंगविषै कहतेहैं किः—

### ॥ हंसारंछंद ॥

सकल संसार विस्तारकरि वरणियो ।

स्वर्ग पाताल मृत ब्रह्मही है ॥

एकतैं गिनतही गिनिय जो सौ लगि ।

फेरि करि एकको एकही है ॥

ये नहीं ये नहीं रहै अवशेष सो ।

अंतही वेदतैं यूं कही है ॥

कहत सुंदरसही अपनपो जानु जब ।

आपनै आपमें आपही है ॥ १२ ॥

इसरीतिसैं यद्यपि अंकनका चढ़ताअनुक्रम तोड्याहै । तथापि प्रत्येकपृष्ठकी टीका औ टिप्पणका परंपराअनुक्रमांक प्रत्येकपृष्ठउपरि दिये श्लोकनकी समीपमें यथास्थित सूचित कियाहै ॥

**टीकांकः ।** इसशब्दके नीचे जे अंक दियेहैं । वे व्याख्याभागके परंपराअनुक्रमके अंक हैं ॥

**टिप्पणांकः ।** इसशब्दके नीचे जे अंक दियेहैं । वे टिप्पणके चढ़ते अनुक्रमांक हैं । औ

**श्लोकांकः ।** इसशब्दके नीचे जे अंक दियेहैं । वे ग्रंथारंभसैं श्लोकनके चढ़ते अनुक्रमांककू सूचन करैहैं ॥

जहां टिप्पणका अभाव है । तहां टिप्पणांकके नीचे ॐ धर्याहै ॥ ऐसैं अंकका अभाव सूचन करने वास्ते ॐ धरना कोईकू असमीचीन भासेगा । परंतु तामैं कछु वी असमीचीन नहीं है । काहेतैं जहां वस्तुमात्रका

अभाव होवै तहां ॐ (ब्रह्म)का तो सद्भावहीं रहै ॥

### ॥ प्रसंग ॥

मुख्य मध्य औ लघु । ऐसैं प्रसंगविपै तीनिविभाग कियेहैं ॥ एकमुख्यप्रसंगके अनेक मध्यप्रसंगरूप भाग कियेहैं । फेर वे मत्येकमध्यप्रसंगके अनेक लघुप्रसंगरूप भाग कियेहैं ॥ प्रथमावृत्तिमें मुख्य औ मध्यप्रसंगहीं मात्र दियेये औ इस द्वितीयावृत्तिविपै तो तीनिप्रकारके प्रसंग भाषाविभागविपै धरेहैं ॥ अक्षरमेदसैं स्पष्टता करनैअर्थ मुख्य-प्रसंगके अक्षरोंसैं मध्यप्रसंगके अक्षर कछुक-सूक्ष्म रखेहैं औ लघुप्रसंगके अक्षर तिसतैं वी अधिकसूक्ष्म कियेहैं ॥

मुख्यप्रसंगके आरंभमें जो अंक दियाहै । सो तिस तिस प्रकरणके मुख्यप्रसंगका अनु-क्रमअंक है औ अंतविपै जे दोअंक धरेहैं । वे उक्तमुख्यप्रसंग किस अंकासैं किस अंक-पर्यंत चलताहै । सो दिखावै है ॥ तैसैं

मध्यप्रसंगके आरंभमें दियाहुया अंक । सो मध्यप्रसंग । मुख्यप्रसंगगत कितनावां मध्यप्रसंग है । सो दर्शावैहै औ अंतविपै दिये दोअंक वे मध्यप्रसंगके विस्तारकू सूचन करैहैं ॥

यह सर्वअंक परंपराअनुक्रमवाले दियेहैं ॥

लघुप्रसंगके आरंभमेंही मात्र अंक दियाहै । औ सो अंक । सो लघुप्रसंग । मध्यप्रसंगगत कितनावां प्रसंग है । सो दर्शानैके लियेहै ॥

इसरीतिसे ग्रंथभागमें प्रसंगनकू अनुस्यूत कियेहोनैतैं प्रस्तुतविषयमें क्या प्रसंग चलता-है । सो अनायासरसैं जान्याजावैगा ॥

अमुकलघुप्रसंग किस मध्यप्रसंगमेंसैं निकसाहै औ पुनः सो मध्यप्रसंग किस मुख्यप्रसंगमेंसैं उद्भव हुवाहै । सो वार्ता ।

पृष्ठ फिरानै ( पुनरावलोकन )के श्रम-विनाहीं ज्ञात होवै । तिसलिये प्रत्येकवाम-पृष्ठके सर्वोपरिस्थलमें मुख्यप्रसंग औ प्रत्येक-दक्षिणपृष्ठके सर्वोपरिस्थलमें मध्यप्रसंग । तिनोंके यथास्थितअंकसहित छापेहैं ॥

### ॥ प्रसंगदर्शकानुक्रमणिका ॥

प्रसंगदर्शकानुक्रमणिका ग्रंथारंभमें धरीहै । तिससैं वांछितप्रसंगका अंक निमेषमात्रमें प्राप्त होवैगा ॥

इस अनुक्रमणिकाविपै मात्र मुख्य औ मध्य । ऐसैं दोप्रकारके प्रसंग औ तिनोंके अनुक्रमांक तथा विस्तारदर्शकअंक प्रविष्ट कियेहैं ॥

### ॥ अकारादिअनुक्रमणिका ॥

प्रसंगदर्शकानुक्रमणिकाके पीछे घडेविस्तार-वाली सामान्यविषयदर्शकअनुक्रमणिका रखी-है । सो अत्यंतउपयोगी होवैगी । काहेतैं तिसविपै ग्रंथविभागके औ टिप्पण्यविभागके सर्वज्ञातव्यविषयोंकू समाविष्ट कियेहैं । इतना-हीं नर्दा । परंतु कितनेक अवश्यउपयोगी मुख्य औ मध्यप्रसंग वी अनुस्यूत कियेहैं ॥ यह सर्व । अकारादिअनुक्रममें श्रुति किये-होनैतैं ग्रंथगत कोह वी वांछितविषयका अंक ज्ञाति प्राप्त होवैगा ॥

ये सर्वअंक चढते अनुक्रमके दियेहैं । तिसमें जे चिन्हरहितअंक हैं । वे ग्रंथ-विभागके अंकनकू सूचन करैहैं । जे अंक द्विकपालचिन्हके मध्यमें धरेहैं । वे टिप्पणके अंक हैं । जिन अंकनके आरंभमें \* \* ऐसा चिन्ह है । वे मुख्यप्रसंगके ग्रंथगत आरंभा-कनकू दर्शावैहैं औ जिन अंकनके आरंभमें \* \* ऐसा चिन्ह है । वे मध्यप्रसंगके ग्रंथगत आरंभाकनकू दिखावैहैं ॥ जो कदाचित् यह संकेत विस्मरण होवै तो वी पुनःपुनः

प्रस्तावनाविषै देखना न पड़े। इसलिये यह संकेत अनुक्रमणिकाके आरंभविषै वी स्पष्टता-सँ छाप्पाहै ॥

तदुपरि सुगमताकी अधिकता औ श्रमकी न्यूनता करनैनिमित्त इस अनुक्रमणिकाके शब्द । जहाँ जहाँ बन्या तहाँ तहाँ । भिन्न-भिन्नअक्षरके नीचे एकसँ अधिकवार दियेहैं ॥ जैसे कि:-“आनंदमयकोश”का विषय पंच-दशीगत किस किस अंकनविषै प्राप्त होवैगा? यह देखना होवै तो “आ”के अनुक्रममें “आनंदमयकोश” यह शब्द देखनैसँ तत्-संबंधी सर्वअंक जानैजावैगे । इतनाहीं नहीं । परंतु “को”के अनुक्रममें “कोश” शब्द देखनैसँ आनंदमय । विज्ञानमय । मनोमय । आदिकसर्वकोशनके सर्वअंक एकहीं स्थलविषै प्राप्त होवैगे ॥ इसरीतिसँ “आनंदमयकोश”के विषयका अंक “आनंदमयकोश” ओ “कोश आनंदमय” । ऐसँ दोस्थलमें दृश्यमान होवैगा ॥ तैसेहीं “आत्माका औ पंचकोशनका परस्परअध्यास” ये विषयका अंक । इस अनुक्रमणिका गत “आत्माका औ पंच-कोशनका परस्परअध्यास” । “पंचकोश औ आत्माका परस्परअध्यास” औ “अध्यास परस्पर आत्मा औ पंचकोशनका” ऐसँ तीनस्थलविषै ज्ञात होवैगा ॥

॥ श्लोकदर्शकानुक्रमणिका ॥

अकारादिअनुक्रमणिकाके पीछे श्लोक-दर्शकअनुक्रमणिका धरीहै ॥ इसमें मूलेकश्लोक पूर्ण दिये नहीं हैं । परंतु मात्र श्लोकनके पूर्वार्धके प्रथमअर्धचरणहीं दियेहैं औ तिनके सन्मुख परंपराअनुक्रमवाले श्लोकांक दियेहैं ॥ यह अनुक्रमणिका वी अकारादि-अनुक्रमसँ गुंथित करिहोनेँतै । जिस वांछित-श्लोकका मात्र अर्धपूर्वार्ध अथवा आरंभके

मात्र थोड़े शब्दहीं स्मृतिमें होवैगे । तिस श्लोकका अंक श्रमविना शीघ्र प्राप्त होवैगा ॥

॥ ब्रह्मनिष्ठपंडित श्रीपीतांबरजी पुरुषोत्तमजी महाराजकी यथा-स्थित चित्रित स्मृति ॥

ये परब्रह्मनिष्ठ औ पूज्य महात्मा हैं । जिनों-ने “श्रीविचारचंद्रोदय” । “श्रीबालबोध” । पंडितगम्य वृत्तिप्रभाकरका सारभूत वेदांतो-पयोगी “श्रीवृत्तिरत्नावली” । पद्यात्मक “सर्वात्मभावप्रदीप” औ “श्रुतिपद्मलिंग-संग्रह” आदिकअनेकत्वतंत्रग्रंथ रचेहैं । औ “श्रीविचारसागर” ग्रंथऊपर गूढार्थप्रकाशक-विस्तीर्णटिप्पण दियेहैं । “श्रीसुंदरविलास” गत विपर्ययअंग जो प्रथमदृष्टिसँ विपरीत-अर्थवाला भासताहै । तिसकी महाचातुर्ययुक्त वेदांतानुसारी टीका करीहै औ “श्रीअष्टावक्र-गीता” नामक निष्ठाउद्गारवानुग्रंथका संक्षिप्त-भाषांतर कियाहै ॥ ईश । केन । कठवल्गि । शृंगक । मांडूक्य आदिकदशोपनिषदोंका श्रीशंकर-भाष्य औ आनंदगिरिटीकानुसार अत्यंत-श्रमपूर्वक भाषांतर कियाहै । इतनाहिं नहीं । परंतु वेदांतग्रंथसमूहमें रत्नरूप इस श्रीपंच-दशीकी तत्त्वप्रकाशिका व्याख्याकरिके तिस-उपर विस्तारयुक्त टिप्पण कियेहैं । इस-रीतिसँ सकलमुमुक्षुसमुदायके उपरि महान् अनुग्रह औ दया करीहै । तिनोंकी दर्शन-मात्रसँ कृतार्थ करनैहारी यथास्थितचित्रित-स्मृति बहुतद्रव्यस्वर्चसँ विलायतसँ मंगवाय-के ग्रंथारंभमें स्थापित करीहै ॥

यह चित्रितस्मृतिके नीचे जे अक्षर हैं । वे पूज्यमहाराजश्रीके हस्ताक्षर हैं ॥

॥ गजेंद्रमोक्ष ॥

इस ग्रंथकी जिल्दकेऊपर गजेंद्रमोक्षका चित्र छाप्पा होनेँतै । ताकी मूलकथा वी

वाचकसमुदायकं अवलोकनीय होवैगी ऐसैं विचारिके श्रीमद्भागवताष्टमस्कंधगत गजेंद्र-मोक्षनामक कथा संपूर्णमूल औ अन्वयांक-अनुसार भाषांतरसहित ग्रंथके पश्चात्भागविषै रखीहैं ॥

पाठ करनेकी सुगमताअर्थ मूलश्लोकनक्ष्त्र पृथक् रखेहैं औ तद्गत अक्षरनक्ष्त्र स्थूल किये-हैं औ संस्कृतभाषाके अभ्यासीनकी सुगमता-अर्थ मूलश्लोकके शब्दोपरि तथा भाषाविषै अन्वयांक दियेहैं ॥ इतनाहीं नहीं । परंतु भाषाविषै मूलशब्दार्थसूचकशब्दोंकें स्थूलता-भेदसैं विस्पष्ट कियेहैं ॥

इस गजेंद्रमोक्षग्रंथका पठन अत्यंतपुण्य-कारी गिन्याजाताहै । तिसमें ग्राहैं मुक्त होनैअर्थ गजेंद्रनै श्रीहरिभगवान्की जो स्तुति करीहै । सो तौ भत्येकवेदांतीकें लक्षपूर्वक अवलोकनीय औ सरणीय है ॥

॥ षट्दर्शनसारदर्शकपत्रक ॥

गजेंद्रमोक्षके आरंभमें “पूर्वमीमांसा” । “उत्तरमीमांसा” कहिये वेदांत । “न्याय” । “वैशेषिक” । “सांख्य” औ “योग” । इन षट्दर्शनका ब्रह्मनिष्ठमंडितश्रीपीतांबरजी-महाराजकृत अत्यंतउपयोगी सारदर्शकपत्रक धर्यहै । तिसमें जीव । जगत् । वंश । मोक्ष । आदिक १७ मुख्यविषयोंके भत्येकमताडुयायी-ओंनै कैसे भिन्नभिन्नलक्षण कियेहैं । वे संक्षेप औ स्फुटतासैं सम्पक् ज्ञात होवैहैं ॥

॥ ग्रंथकी जिल्द ॥

जैसी यह ग्रंथकी जिल्द भइहै तैसी अद्य-पर्यंत भरतखंडविषै कोई बी ग्रंथकी नहीं भइहै । यह कहनैमें किंचित् बी अतिशयोक्ति नहीं है । ऐसैं ग्रंथकी जिल्द देखनैसैं निश्चय होवैगा । यह जिल्द बहुतसर्वकारिके विला-यतसैं भंगवाईहै औ तिसविषै जे चित्र दियेहैं ।

वे मात्र सुंदरतासंपादन करनेअर्थ दिये नहीं हैं । परंतु सुंदरताके साथि महार्गभीर औ उत्तमअर्थके स्मारक होनैअर्थ दियेहैं ॥ इन चित्रोंविषै जो अर्थकी कल्पना करीहै । सो नीचे दर्शावैहैं—

गजेंद्रमोक्षका चित्र देखनैसैं जान्या-जावैगा कि सरोवरविषै गजराजकें एक ग्राहनै बहुतवलपूर्वक ग्रहण कियाहै औ सो ग्रसनसैं मुक्त होनैअर्थ सो गजराज अत्यंतवल करताहै । इतनाहीं नहीं । परंतु गजराजका कुटुंबपरिवार आपआपकी शृंढसैं तिस गज-राजकें बाहिर खींच लेनैमें अत्यंतपरिश्रम करताभया । ऐसैं दीर्घप्रयत्नके मत्तापसैं बी मुक्त होना अशक्य देखिके सो गजराज । सरोवर-विषै उत्पन्न हुये अंशुजोमेंसैं एककें तोदिके । शृंढसैं मस्तकउपरि धरिके । जब भक्तिभावपूर्वक श्रीविष्णुकी प्रार्थना करताभया है ॥ तब स्तुतिसैं मस्तक हुवाहै अंतःकरण जिसका औ परम-दयालु है स्वभाव जिसका । ऐसैं श्रीविष्णु-भगवान् आपके चक्रसैं तत्काल गजेंद्रका ग्राहैं उद्धार करतैभये ॥

इस कथाभूतरूपकविषै जो उच्चमसाराथ्य गूढ रह्यहै । सो यह है—

गजराजकें तौ अज्ञानी जीव । ग्राहकें तौ महामोहरूप माया औ सरोवरकें तौ अपार-दुस्तरसंसार समजना ॥ जैसैं सरोवरविषै रमण करताहुया गजेंद्र । ग्राहसैं ग्रस्त भयाहै । तैसैं संसारविषै रमण करताहुया यह अज्ञानीजीव भवलप्रधानमहामोहरूप मायासैं ग्रस्त होवैहै ॥ जैसैं गजराज आपके औ अन्यहस्तिनके बलसैं बी छूटनैकें असमर्थ भयाहै । तैसैं यह अज्ञानी-जीव बी केवल अपनी बुद्धिके बलसैं वा भ्रम-कर्महठयोगादिकबाह्योपचारसैं मुक्त होनैकें असमर्थ होवैहै । परंतु जैसैं गजराज हरिस्तुति-

सैं हरिहं प्रसन्नकरिके तिनोके भेजेहुये चक्रकी सहायतासैं युक्त हुवा। तैसैं यह अज्ञानी-जीव वी परब्रह्मनिष्ठगुरु जो गोविंद(हरि)सैं केवल अभिन्न है। तिसहं अज्ञापूर्वक तनमन-धनअर्पणसेवारूप स्तुतिसैं प्रसन्न करै। तौ तिसके दिये हुये ज्ञानोपदेशरूप चक्रकी सहायतासैं तत्काल युक्त होवै। यह निःसंशय है ॥

इसरीतिसैं यह उत्तमचित्र दर्शनमात्रसैंहीं उक्तश्रेष्ठसिद्धांतहं स्मरण करावनैद्वारा मुमुक्षुनहं महाकल्याणका साधन होवैगा। इतनाहीं नहीं। परंतु इस पंचदशीके प्रथम-श्लोकरूप मंगलाचरणका वी स्मारक होवैगा। काहेतैं तिस मंगलाचरणमें वी विलाससहित महामोहरूप ग्राहहं ग्रास करनैकाहीं कर्म है जिसका। ऐसै श्रीगुरुके दोचरणरूप कमल-हं नमस्कार कियाहै ॥

श्रीपंचदशीरूप पुष्पवाला वृक्षः— गजेंद्रमोक्षके चित्रउपरि एककुंडेविषै वृक्ष रोप्याहै। तिसहं च्यारीपर्ण औ १५ पंखुरी-युक्त एकपुष्प है ॥ यह चित्रका अर्थ अव दिखावैहैः— वृक्षके मूलमें सुवर्णाक्षरका ॐ विद्यमान है। सो ऐसैं सूचन करैहै कि १५ प्रकरणरूप १५ पंखुरीवाला श्रीपंचदशी-रूप पुष्प। सर्वाधारभूत ॐरूप भूमिविषै उत्पन्न हुयाहोनैतैं महाश्रेष्ठ है ॥ पुनः सो ॐ रूप भूमि कैसी है कि “नाना नहीं”। तैसैं अन्य कोई वी पदार्थके साथि तुलनाहं अयोग्य होनैतैं “ऐसी नहीं। ऐसी नहीं”। यह दर्शावनैनिमित्त “नेह नानास्ति” औ “नेति नेति”। ये दोवाक्यनहं कुंडेपर छापैहैं ॥

वनस्पतिविद्यानुसार वृक्षका पोषण पर्ण-द्वारा वी होवैहै। तैसैं इस पंचदशीरूपपुष्पका

पोषण वी चारमहावाक्यरूप पर्णोंद्वाराहीं होवैहै—॥

ऐसैं यह चित्र उत्तमअर्थके साथि श्रीपंच-दशीके माहात्म्यहं दर्शावताहै ॥

हस्त औ चक्रः— ग्रंथके पीठभागविषै हस्तांशुलीउपर एकसुवर्णचक्र फिरता दिखाया-है औ तिस चक्रके उपरि “ॐ पंचदशी सटीका सभाषा” ऐसैं ग्रंथका नाम लिख्या-है ॥ यह चित्र वेदांतके एक प्रधानसिद्धांतहं सूचन करैहैः—जैसैं श्रीविष्णुभगवान्का तीक्ष्ण-सुदर्शनचक्र नियमपूर्वक फिराईके फेंक्याहुया ग्राहके अत्यंतविनाश करनैहं समर्थ भयाहै। तैसैं यह केवलज्ञानपुंजमयपंचदशीरूप तीक्ष्ण-चक्र नियमपूर्वक फिराईके कहिये सम्यक्-अभ्यासकरिके। फेंकनैमें आवै अर्थात् तिसके अर्थविषै दृढनिष्ठा राखनैमें आवै। तौ सर्व-दुःखोंके कारणभूत अज्ञान औ तत्कार्यका वाधरूप अत्यंतविनाश करै। यह निर्विवाद है ॥ जैसैं अधिकार। अन्य कोई वी उपचार-सैं निवर्त्त होता नहीं। परंतु मात्र तिसके विरोधी प्रकाशसैंहीं निवृत्त होवैहै। तैसैं यह अज्ञान वी कर्मउपासनायोगादिकउपचारसैं निवर्त्त होता नहीं। परंतु तिसके विरोधी मात्र ज्ञानसैंहीं निवर्त्त होवैहै ॥

॥ आंतिचित्र ॥

ग्रंथकी पीठगत एकचित्र औ जिल्दके पृष्ठभागगत सातचित्र। ऐसैं सर्वमिलके आठचित्र। ये सारमय भासनैहारे जगत्की असारमयंताके दृष्टांतनिमित्त दियेहैं ॥ तिसका विस्तृतविवेचन अव करैहैः—

१ प्रथमचित्रः— ग्रंथकी पीठउपरि ‘शरीफ’ नामके उभयवाजुविषै नीचेकी प्रथम



औ द्वितीयआकृति समान दोचित्र रखें ॥



प्रथमआकृति.



द्वितीयआकृति.

उभयचित्रोंकी दोनुं सीधी मध्यरेषा यद्यपि समानमापकी हैं। तथापि तिसके अग्रभाग-विषे दीहुई तिर्यकरेषारूप उपाधिके बलसें आतिद्वारा वामचित्रकी मध्यरेषा दक्षिण-चित्रकी मध्यरेषासँ बड़ी प्रतीत होवैहै ॥

(जिल्दके पृष्ठभागगत सातचित्र:-)

२ द्वितीयचित्र:-ऊपरके भागमें दो स्थूलशुलावर्णरेषाओंके मध्यमें जो चित्र है। तिसकी दो दीर्घ रेखा नीचेकी तृतीयआकृति-



द्वितीयआकृति.

सादृश प्रतीयमान होवैहै। कहिये आदिअंतमें दोनुं दीर्घ रेखाका 'क' 'क' भाग संकोचित तथा मध्यका 'ख' भाग विकसित दृष्ट आवताहै। यतँ वे रेखा बाह्यवक्राकार प्रतीत होवैहैं। परंतु तैसी है नहीं। किंतु सीधीहीं हैं। इस वाचाकी चक्षुरूप प्रत्यक्षप्रमाणसँ सिद्धि करैहै:-

जैसे कोई वाणकू छोड़नैके समयपरवाणकू लक्ष्यके साथी साधताहै। तैसें उक्त उपर-नीचेकी दोरेषाओंके आदिके साथी अंतकू लक्ष्यकरिके देखनैसँ वे दोनुंरेषा नीचेकी चतुर्थआकृतिसमान सीधीहीं दृष्ट आवैगी ॥

चतुर्थआकृति.

यतँ 'क' 'क' भाग संकोचित औ 'ख' भाग विकसित दृष्ट आवताहै। सो मान-आंतिकरिकेहीं दृष्ट आवताहै ॥ प्रत्येकदीर्घ-रेषाके उपरि तथा नीचे जे अनुमानसँ २८ छोटी टेढ़ीरेषा हैं। वे उपाधिहीं इस आंतिका कारण है ॥

३ तृतीयचित्र:-'क' औ 'ख' अक्षर-युक्त नीचेकी पंचमआकृतिसमान दोचित्र



पंचमआकृति.

एकदूसरेके उपरि धरेहैं ॥ ये उभयचित्र यद्यपि सर्वप्रकारसँ परिमाणमें समान हैं। तथापि 'ख' चित्र 'क' चित्रसँ बड़ा भासताहै ॥ इस असत्यप्रतीतिका इतनाही कारण है कि 'ख' चित्रकू यत्किंचित् बहिर निकसता दिखायाहै ॥

४ चतुर्थचित्र:- उक्तचित्रकी दक्षिण-दिशाविषे 'ख' अक्षरयुक्त स्थूलरेषाके उपरि 'क' अक्षरयुक्त सूक्ष्मरेषा खड़ी करीहै। तिसमें सूक्ष्मरेषा 'क'। स्थूलरेषा 'ख' सँ किंचित् लघु है। तौ बी दीर्घ भासतीहै ॥

यह आति स्थूलसूक्ष्मताके संयोगसँ औ सूक्ष्मरेषाकू खड़ी करी होनेतँ उत्पन्न होवैहै ॥

५ पंचमचित्र:-वरावरमध्यमें पट्चक्र-युक्त एकआकृति है तिसका उपयोग ऐसा है कि:- ग्रंथकू सन्मुख दक्षिणहस्तविषे धरिके वामसँ दक्षिणकी तरफ तरासँ लघुचक्राकार फेरनैकरी वे पट्चक्र दक्षिणकी तरफ फिरते दृष्ट पढ़ेंगे औ तिसी आकृतिके मध्यमें १२ दंतयुक्त जो हरितचक्र है। सो पट्चक्रनसँ विपरीत कहिये वामकी तरफ फिरता देखनैमें आवैगा ॥

प्रज्वलितअग्रवाले काष्ठकूँ भ्रमण करनेतैं अलातका चक्र प्रतीत होवैहै । तिसमें दृष्टिका तीव्रवेग कारणभूत है । तैसैं यामैं बी दृष्टिका वेगहीं प्रधानकारण है ॥

६ षष्ठचित्रः—‘क’ ‘ख’ औ ‘ग’ रेपा-  
वाली नीचेकी पट्टआकृतिसमान चित्रमें प्रथम-



दृष्टिसैं ‘क’ रेपा ‘ख’ रेपाके साथि नीचेकी सप्तमआकृतिकी न्याई संधिके योग्य दिखती-



है । परंतु वास्तविक तौ नीचेकी अष्टमआकृति-



की न्याई ‘ग’ रेपाके साथिहीं संधिकू प्राप्त है ॥

इस भ्रांतिके उत्पन्न होनैमें मध्यका इयाम-  
विभाग दृष्टिकूँ रोकनैद्वारा कारणभूत है ॥

७ सप्तमचित्रः—उक्तचित्रके दक्षिणविषै  
नीचेकी नवमआकृतिसदृश सप्तरैपावाला



नवमआकृति.

एकचतुष्कोणचित्र है ॥ ये सातहीं रेपा औ  
तिनोंके अंतरालमें प्रतीत हरितवस्त्ररूप सर्व-  
हरितरेपा यद्यपि नीचेकी दशमआकृतिसमान



दशमआकृति.

सीधीहीं हैं । तथापि वे सर्वरेपा नीचेकी  
एकादशमआकृतिकी न्याई क्रमानुसार उपर

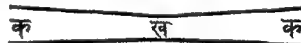


एकादशमआकृति.

नीचे संकोचितविकसित हुई भासतीहै ॥

यह विपरीतदर्शन छोटीटेढीरेपारूप उपाधि-  
के अनुसंधानसैं होवैहै ॥

८ अष्टमचित्रः—सर्वसैं नीचे दो स्थूल  
गुलाववर्णरेपाके मध्यमें द्वितीयचित्रके सदृश  
आकृति रखीहै । तिसकी दोनूं दीर्घरेपा  
यद्यपि सीधीहीं हैं । तथापि नीचेकी द्वादशम-



द्वादशमआकृति.

आकृतिसदृश द्वितीयचित्रसैं विपरीतवक्रा-  
कार कहीये आंतरवक्राकार प्रतीत होवैहैं ॥

या भ्रांतिका कारण द्वितीयचित्रकी  
भ्रांतिके कारण समानहीं होनैतैं इहां लिख्या  
नहीं ॥

उक्तसर्वभ्रांतिनविषै मुख्यकारण  
तौ यह है कि उपाधिके प्रतापसैं प्रकाशके  
किरणोंका चक्षुकरि यथास्थित ग्रहण नहीं

होवै है ॥ प्रकाश औ दृष्टिकी आधुनिकविद्या (Optics) के अनेकग्रंथ इंग्रेजीभाषामें हैं । तिसमें तौ ऐसा सिद्ध होवै है कि चक्षु बाह्य-पदार्थोंकें बाह्यस्थित देखती नहीं है परंतु पदार्थके मात्र प्रतिबिम्बकें ग्रहण करती है । अर्थात् पदार्थोंका वहिरस्थितपना मात्र भ्रांतिकरिहीं भासता है ॥ इसबातोंकें स्पष्ट करनेनिमित्त एक पाश्चात्यविद्वानकी उक्तिमेंसे कछुका नीचे धरे हैं:—

“ पुष्पका रंग । पक्षीका स्वर औ जलका स्वाद । ऐसे से पुष्प पदार्थमें नहीं हैं ये शुभ्र पदार्थमें मालिके जलसमुद्र कथन करै हैं । परंतु ये शुभ्र मनोमात्र हैं ॥ \* \* \* \* \* जलकासाविष्ये पदार्थोंकी स्थिति जैसें प्रतीत होयै है । तैसें अपन देखतै नहीं हैं । यह चार्वाकें मानना यद्यपि दुष्कर है तथापि हस्तमा ही सिद्धिवाह सिद्ध हुआ है कि परिमाण । अवकाश औ अंतर (दूरपना) । इन सीमाओंकी कल्पना । वास्तवस्थामें किसेहुये मानसिकमयल औ धारिक-प्रयोगका परिणाम है ॥ जब कोई जन्माधुबुद्धि का-किनाई दृष्टि प्राप्त होती है । तब तिसकें तो दृष्टिमात्रसें पदार्थोंका परस्परअंतर ज्ञात होता नहीं । किंतु समीप औ दूरस्थित सर्वपदार्थ तिसकी चक्षुकें समानसमीपता-वाले भासतै हैं ॥ ”

(Lancet. 31st December 1895  
page 4558.)

इन सर्वभ्रांतिचित्रोंका सारार्थः—  
सर्वमतशिरोमणि वेदांतसिद्धांतमें सत्यकी न्याईं भासनैवाले इस जगत्कें स्वप्नके नगर-की । रज्जुके सर्पकी औ ऊपरभूमिविषै दृश्यमान मिथ्याजलकी उपमा देवै हैं ॥

स्वप्नविषै देखे नगरका औ रज्जुविषै माने सर्पका तौ अनेकमुखधुनकें अनुभव होवैगा । परंतु मिथ्याजलका अनुभव बहुतजनकोंकें नहीं है । काहेतें सो भ्रांतिके कारणरूप ऊपरभूमि-आदिक सर्वदेशविषै प्राप्त नहीं हैं ॥

वेदांतशास्त्रविषै यह मिथ्याजलका दृष्टांत अत्यंतप्रबल असरकारक औ सपानअंश-

वाला है । कारण कि जैसें ऊपरभूमिविषै वास्तविकजलका लेश नहीं है । तौ वी जल प्रतीत होवै है । औ “सो मिथ्याजल है” ऐसा निश्चयज्ञान हुवे पीछे वी सो जलप्रतीति दूर होती नहीं । तैसें ब्रह्मरूप अधिष्ठानविषै वास्तविकजगत्का लेश नहीं है । तौ वी जगत् प्रतीत होवै है । औ “यह मिथ्याजगत् है” ऐसा दृढनिश्चय हुवे पीछे वी सो जगत्प्रतीति दूर होती नहीं । परंतु जैसें ऊपरभूमिके जलका मिथ्यालनिश्चय हुवे पीछे । सो जल पान करने-की इच्छा उत्पन्न होती नहीं । तैसें यह ब्रह्मरूप अधिष्ठानमें जो प्रतीत होता है जगत् । सो “मिथ्या है” ऐसा शास्त्र औ श्रुतपासें दृढनिश्चयरूप बाध होयजावै । तौ इस मिथ्या-जगत्विषै अहंताममतादिक दुःखकीकारणभूत दृढआसक्तियां कंचित् वी उत्पन्न होवैं नहीं ॥

ये भ्रांतिचित्र वी लघुरेपाईं दीर्घ । सीधी-रेपाईं वक्र औ स्थिरतावाले चक्रोंकें गति-मान् । ऐसैं विपरीत दिखावै हैं । इतनाही नहीं परंतु यथार्थवार्त्तिके ज्ञान हुवे पीछे वी सो पूर्वकी न्याईं विपरीतदर्शन देवै हैं । यातें परुस्थलके जलके यथोचितचित्रितदृष्टांत-मय हैं । औ तिसद्वारा इस जगदादंबरकी असारताके स्मारक हैं ॥

ऊपरिर्दिष्टांत सुधारै औ अधिकताके अवलोकनसें वाचकदृष्टकें निश्चय होवैगा कि जैसें वेदांतग्रंथोंविषै श्रीपंचदशी उत्तमो-त्तम है । तैसें अद्यपर्यंत प्रसिद्ध हुई श्रीपंचदशीकी अनेकआवृत्तिमें यह द्वितीया-वृत्ति उत्तमोत्तम भई है औ सो उत्तमता संपादन करनेवास्ते केवल मुखधुनकोंका हितहीं लक्षमें राखिके ब्रह्म औ श्रमकी किंचित्-वी गणना नहीं करी है ॥

शरीफ सालेमहमद ॥

## ॥ गुरुस्तुति ॥

॥ कवित्त ॥

ब्रह्मधाममें विराम । पूर्णकास गुरु राम ।

अष्ट जाम तुष्ट—राम । रमै रामरूपमें ॥

ब्रह्मविद्या अनद्या अद्यापि करी हरी सारी ।

अविद्या आनंदसरी निकरी अनूपमें ॥

बंदे भवबंधे अंधे देहोपाधि व्याधि संधे ।

निकाशे प्रकाशे रूप । रुंधे दुःखकूपमें ॥

सनकादि जैसे ऐसे दैसिकेस दुर्लभ हैं ।

ज्ञानकुंज तेजपुंज । पूज्य मुनिभूपमें ॥

॥ १ ॥

भ्रमन्यासी ब्रह्मान्यासी । उदासी सु सिद्धि दासी ।

विमुक्ति निरासी स्वप्रकाशी ब्रह्मभूतही ॥

ज्ञानके उजासी शशी भ्रमरासि फासी नासी ।

जिज्ञासीके प्यासी जासैं त्रासी यमदूतही ॥

स्वयं सुखमें हुलासी । तापके हटासी टासी ।

ब्रह्मभूत भासी जाके हासी जीवभूतही ॥

भोगरासि आसी न्यासी न्यासी बनवासी वासी ।

आनंदविलासी सब विश्व अनुस्यूतही ॥

॥ २ ॥

विप्रवंस अवतंस कंसध्वंसनके अंस ।

पर हंस सेव्य भवदंससैं निःशंकही ॥

गज आदि भूति ऊति । सपूती असूति करी ।

संकरी प्रसूति गुण विभूति निर्वकही ॥

जटामौलिछुत मुनि मोहन मूरति धारी ।

सारी सृष्टि तारी करी काल निरातंकही ॥

विज्ञान गहायो स्वीयसक्तिहीते भक्तियुत ।  
जन जोई कर्मभंग भीत ज्यूं उदंकही ॥

॥ ३ ॥

बुद्ध बापु महाराज । विश्वनाथजी उदार ।  
जयरुष्ण व्यास वक्तामैं विख्यात जानिये ॥  
विरक्त अद्वैतानंद । दंडी श्रीमाधवानंद ।  
ब्रह्मानंद योगानंद । आत्मानंद मानिये ॥  
कानजी देवजी कानराम लाधारामरूप ।  
गिरि उपरत सुख लालगिरी गानिये ॥  
हरिसंग हरिदास । वेलजी अर्जुन श्रेष्ठ ।  
गंगाराम निर्भेराम । भजनी प्रमानिये ॥

॥ ४ ॥

गोकलजी लक्ष्मीदास । भक्त श्रीतुलसीदास ।  
दामजी मनजी संतसेवक सुहावनै ॥  
सुंदरजी व्यास व्यास महादेव वल्लभजी ।  
सदाचारी मुरारजी मनही रिजावनै ॥  
पंडितोपरत राजाराम अरु पुराणिक ।  
रामाचार्य आवाशास्त्री । अजित अलावनै ॥  
इत्यादि प्रसिद्ध अरु पूज्य रामगुरु शिष्य ।  
निर्मल विज्ञान सोहि मोहि मन भावनै ॥

॥ ५ ॥

इन सबनितैं सेव्य । श्रीगुरुभक्ति विरक्ति ॥  
उपरति सज्जनता युक्त भक्त रक्तही ॥  
अमानी अदंभी सत्यवक्ता सु गंभीरमति ।  
मतिमान मान्य मोहहीन दिन नक्तही ॥  
आचार्य अग्रणि महा घृणी ज्ञान दान देन ।  
गुरुसेवा सक्त सदाचार अनुरक्तही ॥  
ऐसै गुरुदेव वापूदेवकी दयातैं रची ।  
पंचदशी प्राकृत छु पीतांबर भक्तही ॥

॥ ६ ॥

आनंदस्वरूपभूत भूत अनुस्यूत पूत ।

दूत दूरि दारि अवधूत वेशधारि हैं ॥

अविद्याकूं कीन्ही बाध । विद्या असि लीन्ही हाथ ।

करिसाथ सिंह जैसे माथधारी मारि हैं ॥

ब्रह्मचारी व्रतधारी भ्रमजाल सारी जारी ।

पारावार पारकारी स्वरूप संभारि हैं ॥

सरणग सुखदात मात तात भ्रात धात ।

ऐसे गुरु बापूहीकूं वंदना हमारि हैं ॥

॥ ७ ॥

सद्गुरुस्वरूप राम काम धाम भक्तनिके ।

नीके नैन वैन सैन दैन दान ज्ञानको ॥

तपपुंज पवित्र प्रताप ताप पाप तजै ।

जन तन मन दरसन दयावानको ॥

अमल आचार ठान मान मतिमांहि नांहि ।

जाहि जिय आहि ज्ञान ध्यान भगवानको ॥

ब्रह्मरूप भये भ्रमकूप भय भानत हैं ।

नामत हैं माथ मतिमान मतिमानको ॥

॥ ८ ॥

॥ सर्वैया (मालिनी छंद) ॥

जास प्रसाद रचौं अब यास प्रयास नही नहि त्रास घनेरो ॥

ध्यास गयो परकास भयो भवपास मयो हमता अरु मेरो ॥

भास नस्यो भ्रम भास लस्यो सम वास बस्यो सरवातम नेरो ॥

आस कव्यो जननास जव्यो परदास मव्यो नम तास हमेरो ॥ ९ ॥

तां हम दास सदा सुखवास समै सब पास सुसंगत जांके ॥

दास डरे यम मासनरे भ्रमभास परे परमातम वांके ॥

लच्छन संत सुलच्छन लच्छित दच्छ जुके जिमि वृच्छ फलांके ॥

आतम ब्रह्म अभेद जु जानत । नामत हैं हम मस्तक तांके ॥ १० ॥

॥ श्रीगणेशाय नमः ॥

॥ श्रीब्रह्मवित्सद्वुरभ्यो नमः ॥

## ॥ श्रीपंचदशी ॥

### ॥ प्रथमावृत्तिकी प्रस्तावना ॥

सच्चिदानंदस्वरूप मायाविशिष्ट औ सर्वज्ञतादिकल्याणगुणनका आश्रय जो परमेश्वर है। सो जीवनके कर्मनके अनुसार जीवनके धर्म अर्थ काम औ मोक्षरूप चतुर्विध-पुरुषार्थकी सिद्धिअर्थ स्वप्नकी न्याई कल्पित-स्थूलसूक्ष्मप्रपंचकी रचना करताभया ॥ तिनमें मयम सूक्ष्मप्रपंचरूप सूक्ष्मप्रपंचभूतनक रचिके तिनक अस्पष्ट होनि तें भोगादिकका असाधनरूप जानिके पंचीकरणद्वारा तिनतें ब्रह्मांड औ तामें चतुर्दशध्वन नाम लोक औ तिस तिस लोकके उचित अन्नरसादि-भोग्यसहित अंडन जरायुज उज्जिज औ स्वेदजभेदकरि च्यारिप्रकारके शरीररूप स्थूलप्रपंचक रचताभया। तिनमें

१ गौअश्वादिरूप एकसैं न्यून चौरासी-लक्षशरीरनकी छट्टि जो उत्पत्ति तासैं आप अग्रसन्न भया ॥

२ पीछे स्वच्छईन्द्रियअंतःकरणादिसर्व-सामग्रीसहित अपनै कहिये प्रत्यक्षअभिन्न-परमात्माके आविर्भावके नाम साक्षात्कारके योग्य ज्ञानभक्तिआदिकशुभगुणनके निधान मनुष्यदेहक उपजायके आप परमात्मादेव बहुत प्रसन्न भया ॥

तिन मनुष्यनमें गुणसैं वर्णाश्रमादिकका भेदकरि तिसतिसकू भिन्नभिन्न नित्य-नैमित्तिकादिकर्मनका अधिकार कियाहै ॥

वैराग्यादिशुभगुणनकी जननी भक्तिका औ ब्रह्मअभिन्नआत्माके ज्ञानका उत्तम मध्यम औ अधमजातियुक्त शरीरधारी सर्व-अधिकारी स्त्रीपुरुषरूप मनुष्यप्राणिनक याज्ञवल्क्य शुकदेव जनक प्रह्लाद रैक गोपिका मैत्रेयी औ मार्गीआदिकनकी न्याई अधिकार कियाहै। यह शास्त्र औ महात्मा-का निर्धार है ॥

कर्मवृत्तासनादिसर्वशुभसाधनोका अद्वैत-विद्या जो ज्ञान तिसद्वारा अद्वैतब्रह्मकी प्राप्तिमें उपयोग है।

१-४ (१) ऋग्वेद (२) यजुर्वेद (३) सामवेद (४) अथर्वणवेद। ये चारि वेद हैं ॥

५-८ (१) आयुर्वेद (२) धनुर्वेद (३) गान्धर्ववेद (४) अथर्ववेद। ये चारि उपवेद हैं ॥

९-१४ (१) शिक्षा (२) कल्प (३) न्याकरण (४) निरुक्त (५) छंद (६) ज्योतिष। ये षट् वेदके अंग नाम साधन हैं ॥

१५-१८ (१) पुराण (२) न्याय (३) मीमांसा (४) धर्मशास्त्र । ये चारि-  
शास्त्र वेदार्थनिर्णायक हैं ॥

अग्निपुराणके प्रथमअध्यायमें ये अष्टादश संस्कृतविद्याके प्रस्थान नाम अंग कहें हैं । तिनका कर्मउपासनादिसाधनकरि अद्वैतविद्याद्वारा निर्विशेषब्रह्मकी कहिये भेदरहित ब्रह्मकी प्राप्तिविषेहीं तात्पर्य कहा है ॥

कलियुगविषे नास्तिकबौद्धादिपाखंड-  
मतनकी अभिष्टुद्धिसँ उक्तविद्याके उपयोगके अभावकूँ जानिके परमकारुणिक पर औ  
अपर विद्याके आचार्य्य श्री शिवजीनै श्रीमत्-  
शंकराचार्य्यका अवतार धारिके बौद्धादि-  
मतनका उन्मूलन करी । उपनिषद्भाष्य  
ब्रह्मसूत्रभाष्य औ गीताभाष्यरूप तीनप्रस्थान-  
आदिप्रमेयग्रंथद्वारा वेदके कर्म उपासना औ  
ज्ञानके प्रतिपादक तीनकांडनकी व्यवस्था-  
पूर्वक सनातन सर्वशिरोमणिअद्वैतमतकूँ मंडन  
किया है ॥

तिन प्रमेयग्रंथनके विस्तारार्थ पादपञ्चा-  
चार्य्य दुरेश्वराचार्य्य औ आनंदगिरिआदिक-  
शिष्यप्रशिष्यनके किये व्याख्यानरूप औ  
स्वतंत्र ग्रंथ हैं ॥ तिन व्याख्यानरूप औ  
स्वतंत्रग्रंथनकी रक्षाअर्थ श्रीहर्षमिश्राचार्य्य  
औ चित्सुखाचार्य्यआदिआचार्य्यनै खंडन ।  
चित्सुखी । भेदधिकार । अद्वैतसिद्धि औ  
गौडब्रह्मानंदीआदिकआकरग्रंथ किये हैं ॥

उक्तग्रंथनके विचारनैविषे असमर्थ जो  
किंचित्संस्कृतके जाननैहारे जिज्ञासु हैं । तिनकूँ  
ब्रह्मआत्माकी एकताके निश्चयरूप यथार्थ-  
अपरोक्षज्ञान होवै । इस प्रयोजनके लिये परम-  
दयालु सर्ववेदशास्त्रनके वेत्ता औ सर्वज्ञश्री-  
मत्विद्यारण्यस्वामीनै अंत्यअवस्थाविषे पंच-  
दशप्रकरणरूप श्रीपंचदशीनाम प्रकरणग्रंथ  
किया है ॥

इस ग्रंथके भीतर

१-५ (१) प्रत्यक्तत्त्वविवेक (२) पंचभूत-  
विवेक (३) पंचकोशविवेक (४) द्वैत-  
विवेक (५) महावाक्यविवेक ।

६-१० (६) चित्रदीप (७) तृप्तिदीप (८)  
कूटस्थदीप (९) ध्यानदीप (१०)  
नाटकदीप ।

११-१५ (११) योगानंद (१२) आत्मा-  
नंद (१३) अद्वैतानंद (१४) विद्यानंद  
(१५) विषयानंद ।

इन नामवाले पंचदशप्रकरण हैं ॥ तिनके  
सर्वमिलके १५७१ श्लोक हैं ॥ यह एकएक  
प्रकरण वी भिन्नभिन्नरीतिसँ फल औ प्रकार-  
सहित ब्रह्मआत्माकी एकताबोधनके उपाय  
जो अध्यारोपापवाद पदार्थशोधनादिकके  
प्रतिपादक होनैतँ स्वतंत्रग्रंथरूप हैं ॥ ऐसँ  
एकपंचदशीके भीतर पंचदशग्रंथ हैं ॥

इनमें श्रीरामकृष्णके मतसँ

१ पहिले पट्टप्रकरण श्रीविद्यारण्यस्वामीके  
किये हैं औ

२ अवशिष्ट ९ प्रकरण श्रीभारतीतीर्थगुरुके  
किये हैं ॥

तृत्तिप्रभाकरके अष्टमप्रकाशकी उक्तिकरि

१ पहिले दशप्रकरण श्रीविद्यारण्यस्वामी-  
कृत हैं । औ

२ पीछले ५ श्री भारतीतीर्थकृत हैं ॥

परंतु यह ग्रंथ दोऊंका किया है यह  
वार्त्ता निश्चित है ॥ ग्रंथका आरंभ  
श्रीविद्यारण्यस्वामीनै किया है । पीछे कोई  
विद्वंसै ग्रंथकी असमाप्ति जानिके श्रीभारती-  
तीर्थस्वामीनै यह ग्रंथ संपूर्ण किया है । यातँ  
विद्यारण्यस्वामीकृतहीं कहिये है ॥

यह ग्रंथ सर्वसिद्धांतके शिरोमणि वेदांत-  
मतके अन्यसर्वग्रंथनतँ अतिउत्कृष्ट है ॥  
उत्तमादिसर्वमुमुक्षुनकूँ ब्रह्मसाक्षात्कारका हेतु



जैसा यह पंचदशग्रंथ अतिउत्तम है। तैसा औरसंस्कृतग्रंथ भी कोई नहीं तो और प्राकृतग्रंथ कहाँसे होवेंगे! काहेतें

१ अन्यआकरसंस्कृतग्रंथनविषै अन्य-मतनके खंडन औ स्वमतके मंडनरूप विवादका विषय धन्याहै। सो मतकी रक्षानिमित्त नाम दृढतानिमित्त तो उपयोगी हैं। परंतु सुमुमुक्षुनके बोधनमें उपयोगी नहीं ॥ औ

२ भाष्यादिकप्रमेयग्रंथनविषै यद्यपि सुमुमुक्षुनके बोधनका प्रकार धन्याहै। परंतु सो कठिन होनैतें सर्वसुमुमुक्षुनके उपयोगी नहीं हैं। किंतु तीव्रबुद्धिमान-सुमुमुक्षुनके उपयोगी हैं ॥ औ

३ तत्त्वानुसंधान औ सिद्धांतमुक्तावली-आदिकअन्यसंस्कृतप्रकरणग्रंथ भी सुमुमुक्षुनके बोधनार्थ हैं। परंतु सो भी कठिन हैं औ तिनमें इतनी संपूर्ण औ अद्भुतप्रक्रिया नहीं हैं ॥ औ

पंचदशीमें तीनप्रस्थान औ वेदशास्त्रों अविच्छिन्न अनेकअद्भुतप्रक्रिया धरीहैं औ इस ग्रंथमें सर्वप्रक्रिया श्रुतिअनुसारी हैं औ पूर्व-उक्त अष्टादशप्रस्थानका स्वरूप अर्थ इसमें धन्याहै ॥ संक्षेपतें सर्वशास्त्रनका विषय इसमें दिखायाहै ॥

१ संसारसागरके तरनैकी यह श्रेष्ठ नौका है ॥

२ वेदांतकी प्रक्रियाके शासिकी यह चिंतामणि है ॥

३ परमहंसनरुं विश्रांतिका हेतु यह मानससरोवर है ॥

४ आनंदअनुभवके संकल्पका पूरक यह कल्पतरु है। औ

५ मोक्षकी कामनावाले सुमुमुक्षुनके यह कामधेनु है। औ

६ अनेकअध्यासरूप परिवारसहित अज्ञान-रूप गजके नाम हस्तीके मर्दन नाम बाध करनेहारा यह ग्रंथ केसरि है ॥

इसग्रंथके कर्त्ता श्रीविद्यारण्यस्वामीनै बहुतग्रंथ कियेहैं। तिन सर्वविषै यह ग्रंथ श्रेष्ठतर है ॥ बहुत क्या कहैं! इस ग्रंथ जैसा सुमुमुक्षुनका हितकारी वेदांतमतमें औरग्रंथ नहीं है। किंतु सर्वग्रंथनतें यह ग्रंथ वरिष्ठ है। यह कहैं तो कछु अनुचित नहीं ॥

इसग्रंथविषै प्रमाण औ शुक्तिकरि आभास-वादकाहीं मिरूपण कियाहै। सो सुमुमुक्षुनके सर्वव्यवस्थाके समजावनैविषै सुगम है ॥ यद्यपि श्रुति स्मृति पुराण औ भाष्यकार-श्रीशंकराचार्यके वाक्यवृत्ति उपदेशसहस्री-आदिकवचनविषै भी आभासवाद कथाहै। तथापि विद्यारण्यस्वामीनै जैसा आभास-वादका उपपादन कियाहै। तैसा काहनै भी नहीं कियाहै ॥

इसग्रंथका अध्ययन वा श्रवणजिन पुरुषों-नै सम्पन्न कियाहै। सो शारीरकभाष्य-आदिकमहद्ग्रंथनके समजनैयोग्य होवैहैं। यातें वेदांतसिद्धांतके समजनैका यह ग्रंथ सरणि नाम मार्ग है ॥

अन्यमतवाले वेदांतसिद्धांतके जाननैहुं बहुतकरि प्रथम इस ग्रंथकुहीं पढ़तैंहैं। परंतु तिनके स्वमतके आकरग्रंथ जैसा यह ग्रंथ अतिशयकठिन प्रतीत होवैहै। काहेतें वे श्रद्धाविहीन हैं। यातें सिद्धांतके रहस्यके जानि सकतैं नहीं ॥ औ

ब्रह्मनिष्ठगुरु अरु वेदांतशास्त्रविषै श्रद्धा-संपन्नअधिकारी जे सुमुमुक्षु तिनोके यह समजना सुगम है। दुर्गम नहीं ॥

यद्यपि मूलपात्र तौ गहन भी भासता-है। तथापि “वेदांतपरिभाषा” नाम

ग्रंथके कर्त्ता जो धर्मराज अध्वर्युनामपंडित भयें हैं । तिनके पुत्र । वेदांतपरिभाषाकी टीकाके कर्त्ता श्रीरामकृष्णनामपंडितने मृदुल-पर अतिशयकरुणाकरिके कोमलपदसंयुक्त-सरलसंस्कृतव्याख्यान किया है । तिस व्याख्यानकरि किंचित् संस्कृतकाव्यकोश औ लघुवेदांतप्रकरणके वेत्ता जिज्ञासुपुरुषनक् ब्रह्मनिष्ठगुरुके मुखद्वारा रहस्यसहित यह ग्रंथ समजना सुगम होवै है ॥

यद्यपि पंचदशीके उपरि जनस्थानके कहिये नासिकनगरके निवासी शीघ्रकवि श्रीअच्युतराव (अच्युतस्वामी) कृत विस्तृत व्याख्या है औ दूसरी सदानंदकृत व्याख्या है । परंतु सो दोनों व्याख्या श्रीरामकृष्ण-पंडितकृतव्याख्यातें नवीन हैं औ सर्वअधिकारीके योग्य नहीं हैं । यातें बहुत प्रष्ट नहीं भइ हैं । किंतु अप्रष्ट हैं ॥ औ यह व्याख्या तिन दोनों व्याख्याकी अपेक्षातें पुरातन है औ सर्वअधिकारीके योग्य है । यातें सर्वत्र प्रष्ट भइ है । तौ वी केवलभाषाके जाननै-वाले पुरुषनक्

- १ यह सटीकसंस्कृतग्रंथ वी एकखंडवासीकू द्वितीयखंडवासीकी भाषाकी न्याई समजना बहुत कठिन होवै है । औ
- २ इस ग्रंथकू सर्वोत्तम जानिके पढ़नैकी इच्छा वी जिज्ञासुनक् मिटती नहीं । औ
- ३ काव्यव्याकरणादिके अभ्यासकू श्रमसाध्य जानिके तिनमें वी प्रष्टि होवै नहीं । औ
- ४ इसग्रंथके विचारसैं विना केईक जिज्ञासु आत्मज्ञानमें अतिउपयोगी-पदपदार्थ औ प्रक्रियाकू न जानिके संदेहयुक्त नाम अदबबोधवान् रहै हैं ॥

तिसतैं भाषावाले जिज्ञासुनक् बड़ाछेश होवै है । यह जानिके संस्कृतविषै अल्पमति-वाले औ भाषाग्रंथके पढ़नैविषै कुशलबुद्धि-वाले अधिकारिनक् यथार्थदृढअपरोक्षतत्त्व जो ब्रह्मआत्माकी एकता ताका ज्ञान होवै । इस निमित्त हमनै श्रीरामकृष्णपंडितकी टीकाके अनुसार बहुतदेशवर्त्ति जो हिंदुस्थानी-भाषा है । तिसकरि श्रीपंचदशीका “तत्त्व-प्रकाशिका” इस नामयुक्त भाषांतर कीया है ॥

- १ तत्त्व जो ब्रह्म औ आत्माकी एकता । तिसकी प्रकाशनैहारी नाम साक्षात् करावनैहारी है ।
- २ वा तत्त्व जो पदपदार्थ तिनकू पर्याय औ टिप्पणद्वारा प्रकाशनैहारी कहिये स्पष्ट करनैहारी है ।

यातें इस टीकाका नाम तत्त्व-प्रकाशिका है ॥

यद्यपि औरभाषाटीका श्रीपंचदशीकी विद्यमान हैं । यातें इस तत्त्वप्रकाशिकाटीकाका प्रयोजन नहीं है । तथापि तिन टीकाविषै

- १ कोइ तौ अल्पअर्थसंयुक्त औ पद्यरूप होनैतैं अतिदुर्गम है । औ
- २ कोइ श्लोकके अंकसैं रहित मूलटीका-मिश्रित संस्कृतसैं अभिलित भाषारूढीके शब्दकरि युक्त होनैतैं अस्पष्ट है । औ
- ३ कोइ बहुतकठिनसंस्कृतपदयुक्त औ भाषाकी रूढीकू छोटिके केवलसंस्कृत-रूढिके अनुसारी औ भाषाग्रंथनमें अप्रसिद्ध औ कठिन त्रिपाठी नाम गंगायमुनाकी रीतिकरि श्रमसैं देखनै योग्य औ मूलश्लोकके अन्वयपूर्वक अर्थसैं रहित होनैतैं सर्वोपयोगी नहीं है । औ

- ४ कोइ लिखताके दोपतैं एकदेशवाचि भाषाके अपभ्रंशित औ स्वतंत्रदेशके शब्दकरि युक्त होनैतैं सर्वदेशनविषै सुगम नहीं है । औ
- ५ कोइ मूलटीकाके मिश्रभावकरि औ परंपरासैं लिखताके औ बुद्धिके दोपतैं अशुद्ध औ अस्पष्ट है ।
- यातैं वे टीका भाषावालेहुं सुगम शुद्ध औ स्पष्टअर्थकी बोधक नहीं हैं ॥ औ यह तत्त्वप्रकाशिकाटीका
- १ शुद्ध है । औ
- २ अतिस्पष्ट है । औ
- ३ सुगम है । औ
- ४ आगेपीछेके अनुसंधानयुक्त है । औ
- ५ भीतर अरु बाहिरसैं बी प्रसंगदर्शक अतिउत्तमअनुक्रमिका सहित है । औ
- ६ पदच्छेद अरु भीतरहीं पर्यायशब्द अरु टिप्पण औ यथायोग्यविराम-चिन्हसहित है । औ
- ७ विभक्त्यंतपदच्छेदसहितशुद्धमूलश्लोक-सहित है ॥
- ८ मूल अरु मूलका अर्थ अरु टीकाका अर्थ अरु शंकासमाधानके विभागकरि सहित है । औ
- ९ प्रतिश्लोकके चरतैं अंकसहित है । औ
- १० सारे सुसुल्लनङ्क समजनेमैं अतिउपयोगी औ सर्वथा निर्दोष है ।
- यातैं यह तत्त्वप्रकाशिकाग्रंथ निष्प्रयोजन नहीं है । किंतु सारेसुसुल्लनङ्क सुगम औ अधिकअर्थका बोधक होनैतैं सफल है ॥
- यामैं मूलश्लोकका अर्थ औ ताकी टीका संस्कृतके अनुसारही है औ कहुंकहुं मूल-

श्लोकके अर्थ औ टीकाविषै अधिक भाषाका पद अध्याहारकरि कहिये बाहिरसैं लिख्याहै औ मूलअर्थविषै वा टीकाविषै उपयोगी संस्कृतपद रहनैं दियेहैं ॥.....इस ग्रंथकी टीकाविषै काहुस्थलमें व्याकरणके भेद-आदि जानायेंहैं । सो वांचनैविषै भाषा-वालेहुं अतिशय अटकाव करैहैं । तातैं सो बी टिप्पणविषै धरैहैं । और बहुतसा टिप्पण तो हमनैं स्वतंत्रहीं धन्याहैं ॥ इस टिप्पण-विषै आगेपीछेका अनुसंधान बहुतस्थलमें दिखायहै औ यह टिप्पण कहुं बी विरुद्ध नहीं है । किंतु शास्त्र औ अनुभवके अनुसार है ॥

इसग्रंथविषै जो जो संकेत धरैहैं सो सूचना-सैं स्पष्ट जानै जावैगै ॥

इसग्रंथहुं ब्रह्मनिष्ठश्रुते मुखसैं शास्त्रोक्त अधिकारीकी रीतिसैं । शास्त्र औ श्रुतिविषै भ्रष्टा औ भक्तियुक्त होयके जो सुसुल्ल पढ़ैगै । सो यथार्थपदपदार्थ औ प्रक्रियाके ज्ञानपूर्वक ब्रह्मआत्माका अभेद औ समष्टिव्यष्टिरूपजगत्-के मिथ्यात्वका निर्णय करी “मैं निष्पंच-ब्रह्म हूं” इस निश्चयरूप तत्त्वज्ञानहुं पायके जीवन्मुक्त होवैगै औ संस्कृतपंचदशीके समजनै-की इच्छायुक्त कुशलबुद्धिवालापुरुष इस तत्त्वप्रकाशिकाहुं देखिके संस्कृतपंचदशीहुं बी जानि सकैगा । ऐसी उत्तमरीति इहां धरिहैं ॥

यामैं काहुस्थलविषै दृष्टिदोष वा बुद्धि-दोषतैं कोइ अक्षर वा पद अशुद्ध होवै । तौ महात्मापुरुषोंने सुधारिके वाचना चाहिये । यह मेरी प्रार्थना है ॥ इति श्रीमत्सद्गुरुनो जयतिवराम् ॥

भाषाकर्त्ता ॥

॥ श्रीमत् सद्धर्म ब्रह्मविद्याप्रवर्तकाचार्येभ्यो नमः ॥

## ॥ श्रीविद्यारण्यस्वामीका चरित्र ॥

### ॥ पूर्वाश्रमका वृत्तांत ॥

दक्षिणदिशामें कर्नाटकदेशविषे तुंगभद्रा-  
नदीके तीरपर पंपानाम क्षेत्र हैं। तिसविषे  
विजयनाम नगर था। जिसई पूर्व किष्किंथा-  
पुरी कहतेथे औ अब गोलकोंडा कहतेहैं।  
जहां विरूपाक्षनामक महादेवका मंदिर है।  
तहां श्रीविद्यारण्यस्वामीका जन्म औ पूर्वा-  
श्रमकी स्थिति भईहै ॥

१ माधव । २ माधवार्थ । ३ माधवाचार्य ।  
४ माधवाऽमाल्य ये नाम श्रीविद्यारण्यस्वामीके  
पूर्वाश्रमविषे थे। पीछे उत्तराश्रमविषे ५ श्री-  
विद्यारण्य नाम भयाहै ॥

१ इनका जन्मकरि माधव नाम भयाहै औ।

२-३ महत्विद्भासैं औ ये राजाके हुल्युरु  
थे तिसकरि माधवार्थ औ माधवा-  
चार्य नाम भयाहै ॥ औ

४ श्रीवसिष्ठमुनिकी न्याई राजाके प्रधान  
मंत्री थे। तिसकरि माधवाऽमाल्य  
नामसैं तिसकालके किये ग्रंथनविषे  
आपकी प्रसिद्धि करीहै ॥ औ

५ विद्याके वन जैसे होनैकरि तिनका  
अर्थसहित विद्यारण्य नाम भयाहै ॥

श्रीविद्यारण्यस्वामी महायोगभ्रष्ट उत्तम-  
संस्कारवान् थे औ विद्या ऐश्वर्य लक्ष्मी  
तेजयुक्तपनैआदिकविभूतिकरि जगत्के उद्धार-  
अर्थ मानो ईश्वरकी कलारूप प्रगट भयेहैं।  
यातैं राजसभामें सर्व साष्टांग करतेथे ॥

श्रीमती जननी यस्य सुकीर्तिर्मायणः पिता ।

सायणः सोमनाथश्च मनोबुद्धी सहोदरौ ॥ १ ॥

यस्य बौद्धायनं सूत्रं शाखा यस्य च याजुषी ।

भारद्वाजं यस्य गोत्रं सर्वज्ञः स हि माधवः ॥ २ ॥

श्रीविद्यारण्यस्वामीने पराशरस्मृतिके  
व्याख्यानके उपोद्घातमें ये दोश्लोक लिखेहैं।  
तिनमें

१ श्रीमतीनामक जिसकी माता है। औ

२ सुंदरकीतिवाला मायण नामक जिसका  
पिता है। औ

३ सायण अरु सोमनाथ ये दोनूं  
जिसके आता हैं ॥ १ ॥ औ

४ जिसका बौद्धायन सूत्र है। औ

५ जिसकी कृष्णयजुर्वेदके अंतर्गत  
बौद्धायनी शाखा है। औ

६ भारद्वाज गोत्र है।

सोई सर्वज्ञमाधव है ॥ २ ॥ इसरीतिसैं  
अपनै कुलगोत्रआदिक जनायेहैं ॥

१ विद्यारण्यस्वामीका जन्म शालीवाहन  
शकके १३०० वै वर्षमें भया । ऐसैं कविचरित्र-  
ग्रंथमें लिखाहै औ कोइ ताप्रपटके लेखमें  
शक १३१३ के वर्षमें ( वा लेखमें १३८१  
वर्षमें ) प्रजापतिनाम संवत्सरविषै वैशाखमासके  
कृष्णपक्षमें सूर्यग्रहणके समय महार्मन्त्रीभर  
उपनिषद्मार्गमवर्तक श्रीमन्माधवराजने माधव-  
पुर नाम डारिके कचरनामसैं प्रसिद्धग्रामकुं  
चौबीसब्राह्मणनके ताई दान दिया । ऐसैं  
लिखाहै । तिससैं शक १२०० वा १३००  
विषै विद्यारण्यस्वामीका जन्मकाल चाहि-  
ये । औ

२ वरुणमाण्डुरपद्धतिकी रीतिसैं श्री-  
शंकराचार्यसैं ४०० वर्ष पीछे श्रीविद्यारण्य-  
स्वामी भयेहैं ॥ या रीतिसैं अर्थात् श्रीविद्या-  
रण्यस्वामीकुं ७०० वर्ष भये यह जानियेहै ।  
औ

३ सिद्धांतकौमुदी नाम व्याकरणग्रंथका  
कर्त्ता भट्टोजीदीक्षितकुं ५०० वा कच्छुक  
न्यून वर्ष भयेहैं । तिसनै विद्यारण्यस्वामीकृत  
माधववृत्तिनामक व्याकरणग्रंथका अपनै ग्रंथ-  
विषै प्रमाण दियाहै । तातैं वी जानियेहै कि  
विद्यारण्यस्वामी पांचसोवर्षसैं पूर्व भयेहैं ॥

विद्यारण्यस्वामी महानुपुरंजरपंडित थे ।  
इनोने स्वल्पकालसैं सर्वविद्याका अध्ययन  
कियाया । बहुत क्या कहैं । अनेकउत्कृष्ट-  
पंडितनकरि अंगीकृत सर्वश्रोमणि श्रीशंकर-  
मतमें आचार्यनसैं विना श्रीविद्यारण्यस्वामी  
जैसैं अन्यविद्वान् नहीं भयेहैं । किंतु ये अपूर्व-  
विद्वान् थे । यह वार्त्ता विद्वानोंके मुखसैं  
औ तिनके ग्रंथनसैं जानी जावैहै ॥

श्रीविद्यारण्यस्वामीनै वैद्यकशास्त्र । धर्म-  
शास्त्र । ज्योतिषशास्त्र । व्याकरणशास्त्र औ  
वेदांतशास्त्रके ऊपर अनेकग्रंथ कियेहैं । तिनविषै  
कितनैक प्रसिद्धग्रंथनके नाम लिखियेहैं:—

१ विद्यारण्यस्वामीनै च्यारीवेदनके  
ऊपर महानुर्गभीरभाष्य कियेहैं । तिनमेंसैं  
ऋग्वेदभाष्य । ऐतरेयब्राह्मणभाष्य । तैत्तिरीय-  
संहिताभाष्य । इत्यादि यह छपेहैं । तिन  
सर्वका माधववेदार्थप्रकाश नाम धन्याहै ॥

२ ब्रह्मसमीपासके १९२ अधिकरणनामक  
सूत्र हैं । तिनके ऊपर अधिकरणरत्न-  
मालानामक ग्रंथ कियाहै । तिसकी टीका  
वी आपहीं करीहै ॥ औ

३ सर्वदर्शनसारसंग्रह कियाहै ।  
तिसविषै वेदांतसैं भिन्न कितनैक प्राचीनमत  
दिखायेहैं ॥ औ

४ अनुभूतिप्रकाशनामक श्लोकसंख्या  
३००० वाला ग्रंथ कियाहै । तिसविषै  
वेदांतकी सर्वलपनिपदनका संक्षिप्तसैं सर्व-  
आख्यायिकासहित सारार्थ दिखायाहै ॥ औ

५ ब्रह्मगीता नामग्रंथ कियाहै । तिसमें  
माधव रामानुज औ शंकरमतका प्रति-  
पादन करिके । श्रुतिसंमत अद्वैतसिद्धांतका  
स्थापन कियाहै । इसके ऊपर प्रकाशिका  
नामक टीका है ॥ औ

६ पंचदशनामक ग्रंथ कियाहै । तिसका  
वर्णन इस ग्रंथकी प्रस्तावनाविषै प्रसिद्ध  
है ॥ औ

७ जीवन्मुक्तिविवेक कियाहै । इसविषै  
संन्यासके विभागपूर्वक जीवन्मुक्तिके विलक्षण-  
मुखका प्रकार दिखायाहै ॥ औ

८ दृग्दृश्यविवेक । अरु

९ आचार्यकृत अपरोक्षानुभूतिकी  
टीका करीहै ॥ औ

कितनैक आचार्यनकी कृतिरूपसँ प्रसिद्ध मुमुक्षुनको अतिउपयोगी गोप्यग्रंथ श्रीविद्यारण्यस्वामीनै कियेहैं । तिनविषै अद्वैतसिद्धांतका सम्पक् प्रकाश कियाहै ॥ ये वेदांतके अनुसारी ग्रंथ कहे ॥ औ

१० माधववृत्तिनामक व्याकरणका ग्रंथ कियाहै । इसमें क्रियापदनके मूलधातु जो २२०० हैं । तिनके साथि भिन्नभिन्न प्रत्यय मिलिके कैसा शब्द सिद्ध होवैहै सो प्रकार पाणिनीयसूत्रभाष्य औ वार्तिकके वचन लेके अनुक्रमसँ उदाहरण दिखायेहैं । तिसविषै बहुवचनके सर्वशब्दनका संग्रह भयाहै ॥ इस ग्रंथके श्लोकनकी संख्या २५००० है ॥ औ

११ निदानमाधव मूलश्लोक १५०० का है । यह ग्रंथ वैद्यकका है ॥ औ

१२ कालमाधवनामक सर्वकालका निर्णायक ग्रंथ कियाहै ॥ औ

१३ शतप्रश्नकल्पलतिकानामक ग्रंथ कियाहै । इसविषै प्रत्येक प्रश्नके उत्तररूप दशदशश्लोक कियेहैं औ तिनके प्रकरणनका नाम दशक धन्याहै । ऐसैं सौप्रश्नके ऊपर सौ दशक हैं । तिसविषै पंचद्रविड औ पंचगौडके अंतर्गत ब्राह्मणनके भेद दिखायेहैं ॥ औ

१४ पराशरस्मृतिके ऊपर व्याख्यान कियाहै । तिसका पराशरमाधव नाम है ॥ औ

१५ कालनिर्णयके वास्ते स्वतंत्रग्रंथ कियाहै । तिसका नाम कालमाधव है । इसविषै पंचांगका वर्णन है ॥ औ

१६ जैमिनिके सूत्रऊपर जैमिनीयन्यायमालाविस्तरनाम ग्रंथ कियाहै ॥ औ

१७ आचारमाधव ग्रंथ कियाहै । इसविषै ब्राह्मणनकी रीतिका वर्णन है ॥ औ

१८ व्यवहारमाधव ग्रंथ कियाहै । यह व्यवहारके न्यायका ग्रंथ है ॥ औ

१९ विद्यारण्यकालज्ञाननामक ग्रंथ है । इसविषै तैलंगदेशके राजनकी मर्यादा औ राज्यअधिरूढपुरुषनके कृत्य । यह भविष्यवार्ता कहीहै ॥ औ

२० शंकरदिग्विजयनाम ग्रंथ कियाहै । इसविषै श्रीशंकरार्चयिका चरित्र वर्णन कियाहै । इस ग्रंथकी कविता बहुतमनोहर प्रौढ औ गंभीर है औ श्रीविद्यारण्यस्वामीनै शंकरविजयके प्रथमसर्गविषै आपका नवीनकालिदास नाम धन्याहै । सो अनुचित नहीं है । किंतु उचितहैं ॥

श्रीविद्यारण्यस्वामीका लेख बहुत सरल । मनोहर । गंभीर । सुदार्थयुक्त है ॥

श्रीविद्यारण्यस्वामी पूर्वाश्रमविषै विजयनगरके यदुवंशी बुक्कदेवराजाके कुलगुरु औ प्रधानमंत्री थे । यह वार्त्ता अधिकरणरत्नमालाआदिकग्रंथविषै स्पष्ट लिखीहै ॥ औ

१ इनके प्रतापसँ तिस राजाके राज्यकी औ तिस राज्यविषै धर्मकी अभिवृद्धि भईहै ॥ औ

२ गोवानगरमें तुर्कलोक थे तिनहुं निकासिके तहां इस राजेका अमल किया है ॥ औ

३ सप्तनाथमहादेवकी मूर्तिका स्थापन कियाहै ॥ औ

४ इनोने कचरनामक ग्रामका माधवपुर नाम धरिके ब्राह्मणनहुं दान दियाहै ॥ औ

५ अपनी माताके नामसँ भूमिका दान दियाहै । तहां ब्राह्मणनहुं जमीनका

विभागकरिके अपनी माताके नामके अनुसार ग्रामकी रचना करी है ॥ औ  
६ प्रथमसे चलती नदीका इनोके परिचय-  
से माधवतीथे नाम मया है ॥ औ  
७ विद्याशाला अरु अन्के क्षेत्र अरु  
देवालय अगणित किये हैं ॥  
इसरीतिसे श्रीतस्मार्त्तधर्मके प्रवर्त्तक थे ॥  
स्वरचितग्रंथनई बहुतशुद्धकरिके ताडपत्र-  
आदिकपर अनेकपुस्तक लिखवायके

१ कितनैक ग्रंथ भट विद्याशाला औ  
क्षेत्रनविषे वांटे हैं ॥ औ

२ कितनैक पर्वतनकी कंदराविषे गेरे हैं ॥  
औ

३ कितनैक ठिकाने भूमिकाविषे गाढ  
बीये हैं ॥

इनके कितनैक पुस्तक कोई आंगल-  
भूमिके निवासीनै जमीन खोदायके निकासे-  
हैं ॥ इस बातार्थ ६० वर्ष भये ॥

ये गृहाश्रमविषे बी अद्वैततत्त्वविषे निष्ठा-  
संपन्न औ विवेकवैराग्यादिसफलसङ्गुणसे  
प्रथित थे ॥ ऐसै सत्पुरुष भूतभविष्यत्-  
वर्तमानकालविषे दुर्लभ हैं ॥ इसरीतिसे श्री-  
विद्यारण्यस्वामीनै गृहाश्रमविषे कालक्षेप  
किया है ॥

पीछे एकसमयमें गायत्रीदेवीके अपरोक्ष  
करनैकी इच्छा भई ॥ तिसके लिये सारे-  
देशके ब्राह्मण जुलायके गायत्रीका पुरस्करण  
किया ॥ अत्यंतअनुष्ठानके हुये बी गायत्री  
अपरोक्ष भई नहीं ॥ तब गायत्रीजपके महिमासे  
किंवा देवीके अनागमसे ॥ किंवा पूर्व पुण्य-  
शुंजके परिपाकसे आपरू अतिशय तीव्रवैराग्य  
उदय मया है ॥ “जिस दिनविषे वैराग्य होवै  
तिस दिनविषेहीं संन्यासकू लेवै” इत्यादि-  
श्रुतिवचनके अनुसार तवहीं विद्वत्संन्यास  
धारण किया ॥

पीछे गायत्री आयके वर देनै लगी ॥  
तब आप वरका ग्रहण किया नहीं ॥ तौ  
बी अमोघदर्शनवाली देवी वलसे वर देनै  
लगी औ बहुत पीछे लगी ॥ तब “मेरी  
इच्छाके अनुसार सारे इस कर्नाटकदेशपर  
सुवर्णमुद्राकी वर्षा होवै ॥ जिसकरि सर्व-  
लोकनकी दरिद्रता भंग होवै” यह वर  
माग्या ॥ तब तथाऽस्तु कहिके देवी अंतर्धान  
भई ॥

पीछे आप तिस देशके राजाकू लोकनके  
मुद्रामाप्तिविषयक पूछ्या तब राजानै कछा जो  
लोकनके ग्रहके ऊपर औ सपादहस्तपर्यंत  
ग्रहके च्यारीऔरतैं जो मुद्रा गिरेगी सो तिस  
तिस लोककी होवैगी औ अवशेष मार्गआदिक-  
भूमिकाविषे जो मुद्रा गिरेगी सो मेरी हैं ॥ तब  
आपकी आज्ञासे सपादभ्रमरपर्यंत मुद्राकी वृष्टि  
भई है तिन मुद्राकू सो लोक होन कहैं ॥ पीछे  
तिस देशके राजानै तिसके समान और बी  
मुद्रा बनायके तिस देशविषे व्यवहार चलाया ॥  
यह बार्ता लोकविषे बहुत मसिद्ध है ॥

॥ उत्तराश्रमका वृत्तांत ॥

उत्तराश्रमविषे श्रीविद्यारण्यस्वामी याज्ञ-  
वल्क्यकी न्याई बहुतउपराम होयके ब्रह्म-  
विचारविषेहीं तत्पर रहे हैं औ एकवार  
श्रीविद्यारण्यस्वामी धर्हिभूमिमें गयेथे ॥ तब  
कोईबादशाहकी सुवर्णकी ईंटजंगलमें गिरीथी ॥  
तहां तिस ईंटके पास दूसरापापाण धरिके  
तिस पर बैठके मलोत्सर्गकरिके चले गये ॥  
तब बादशाह शोधकरिके बहुतभसन्न होयके  
इनकू ग्रामादिक देनै लगा ॥ तिसका बी  
अंगीकार किया नहीं ॥ ऐसी इनकी विरक्तता  
थी ॥ यह बार्ता बी लोकविषे सुनी जावै हैं ॥

काशीविषे कोई प्रयत्नसे श्रीवेदव्यासकू  
मिलिके अपने किये वेदमाष्य शुद्ध करनैकू

दिखायेहैं। तब काहूस्थलमें बी दोपहूँ न देखिके व्यासजीनै इनका श्रीविद्यारण्य नाम धन्याहै। यह बी सुनियेहै ॥

उत्तरअवस्थाविषै यात्राका असामर्थ्य भया। तब अपनै गुरुकी आज्ञासैं दक्षिण-देशगत श्रीशंकराचार्यकरि स्थापित झुंगेरी-मठविषै आधिपत्यकूं प्राप्त होयके। शंकराचार्य-पदवीसैं प्रसिद्ध होयके। अनेकमतनके खंडनपूर्वक अपनै श्रुतिसंमतअद्वैतमतकूं आरुढ करतेभये ॥

१ स्वरचितसर्वदर्शनसंग्रहकी आदिविषै “आपके उचित अर्थयुक्त आचरितकरि अर्थवान् कियेहैं सर्वलोक जिसनै औ श्रीशारंगपाणिके तनय औ निखिलआगमके जाननैहारे सर्वज्ञविष्णुगुरुकूं मैं निरंतर आश्रय करूँहूँ” ऐसैं मंगल कियाहै। तिसकरि सर्वज्ञविष्णुनामक पंडित श्रीविद्यारण्य-स्वामीके गुरु थे। ऐसा जान्याजावैहै। परंतु सो विद्यागुरु होवैगे ऐसैं अनुमान करीयेहै ॥ औ

२ पंचदशीके, आरंभविषै “श्रीशंकरानंद-गुरुके पादरूप अंबुजन्मकूं नाम कमलकूं मेरा नमस्कार होहु” ऐसैं मंगल कियाहै। तिसकरि श्रीशंकरानंदस्वामी बी श्रीविद्यारण्य-स्वामीके गुरु थे। ऐसा जान्याजावैहै। परंतु सो ब्रह्मतत्त्वोपदेशक गुरु होवैगे। ऐसैं प्रतीत होवैहै ॥ औ

३ शंकरविजय अरु जीवनश्रुक्तिविवेक-आदिकग्रंथनविषै श्रीविद्यातीर्थगुरुका मंगल कियाहै। तिसकरि श्रीविद्यातीर्थ बी श्री-विद्यारण्यस्वामीके गुरु थे। ऐसा जान्याजावैहै। परंतु ये वास्तवस्थामैं मंत्रदीक्षाके औ उचरावस्थामैं संन्यासदीक्षाके गुरु होवैगे। यह तर्कसैं जानियेहै ॥ औ

४ महाराष्ट्रभाषाविषै गुरुचरित्र नाम ग्रंथ

प्रख्यात है। तिसमें “विद्यारण्यके गुरु भारतीतीर्थ। तिसके गुरु शिवतीर्थ। तिसके गुरु विद्यातीर्थ। तिसके नरसिंहतीर्थ। तिसके ईश्वरतीर्थ। तिसके गुरु सिंहालयगिरि। तिसके बोधज्ञानगिरि। तिसके विश्वरूपाचार्य औ तिसके गुरु श्रीशंकराचार्य। इसरीतिसैं गुरुपरंपरा लिखीहै। तासैं श्रीशंकराचार्यसैं दक्षभी पदवीविषै श्रीविद्यारण्यस्वामी भयेहैं। यह स्पष्ट जानियेहैं ॥

अथवा झुंगेरीमठमें गुरुपद्धति लिखी हुईहै। सो कोईनै आधुनिकसमयमें प्रसिद्ध करीहै। तामैं यह लिख्याहै:-

वर्षपर्यंत ॥ स्थितिवर्ष ॥

(विक्रमसंवत्)

१ शंकराचार्य १०७ ३२

(शालिवाहनशक)

२ पृथ्वीधराचार्य ३७ ६५

३ विश्वरूप भारतीस्वामी ११२ ७५

४ चिद्भूष भारतीस्वामी १६४ ५२

५ गंगाधर भारतीस्वामी २३४ ७०

६ चिद्धन भारतीस्वामी २८९ ५५

७ बोधज्ञ भारतीस्वामी ३३५ ४६

८ जनानोत्तम भारतीस्वामी ३८० ४५

९ शिवानंद भारतीस्वामी ४२० ४०

१० जानोत्तम भारतीस्वामी ४५७ ३७

११ तुसिंह भारतीस्वामी ४९८ ४१

१२ ईश्वर भारतीस्वामी ५२८ ३०

१३ तुसिंह भारतीस्वामी ५५० २२

१४ विद्याशंकर भारतीस्वामी ५७८ २८

१५ कृष्ण भारतीस्वामी ५९८ २०

१६ शंकर भारतीस्वामी ६२० २२

१७ चंद्रशेखर भारतीस्वामी ६४४ २४

१८ चिदानंद भारतीस्वामी ६६७ २३

१९ ब्रह्मानंद भारतीस्वामी ६९५ २८



२० चिद्धर भारतीस्वामी	७२०	२५	५४ शंकर भारती	१७७६	३४
२१ पुरुषोत्तम भारतीस्वामी	७५५	३५	५५ वृत्तिह भारती	१७८२	६
२२ मधुसूदन भारतीस्वामी	७९३	३८	५६ श्रीशंकर भारतीस्वामी		
२३ जगन्नाथ भारतीस्वामी	८२१	२८	इसरीतिसैं श्री शंकराचार्यसैं तैतीसवीं-		
२४ विश्वानंद भारतीस्वामी	८५३	३२	पदवीमें श्रीविद्यारण्यस्वामी भयेंहैं । यातैं		
२५ विमलानंद भारतीस्वामी	८८८	३५	आचार्यनकुं वर्ष १८५७ भये । तिनके		
२६ विद्यारण्य भारतीस्वामी	९२८	४०	पीछे वर्ष १९८६ सैं श्रीविद्यारण्यस्वामी भयेंहैं ।		
२७ विश्वरूप भारतीस्वामी	९४८	२०	यारीतिसैं अब श्रीविद्यारण्यस्वामीकुं वर्ष		
२८ बोधन भारतीस्वामी	९७४	२६	६७१ भये । यह निर्णय होवैहैं ॥		
२९ जनानोचम भारतीस्वामी	१००४	३०	इसरीतिसैं श्रीभारतीतीर्थ श्रीविद्यारण्य-		
३० ईश्वर भारतीस्वामी	१०५४	५०	स्वामीके परगुरु हैं औ साक्षात्गुरु श्रीविद्या-		
३१ भारतीतीर्थस्वामी	१०८९	३५	तीर्थस्वामी हैं औ शंकरविजय अह जीवमृक्ति-		
३२ विद्यातीर्थस्वामी	११२७	३८	विवेकके आरंभमें वी श्रीविद्यातीर्थ नामसैं		
३३ विद्यारण्य भारतीस्वामी	११६९	४२	अपनै गुरुका मंगल कियाहै । यातैं परगुरुसैं		
३४ वृत्तिह भारतीस्वामी	११९७	२८	संक्षिप्तरूप संबंधके अस्तंभवकरि श्रीभारती-		
३५ चंद्रशेखर भारतीस्वामी	१२२५	१०	तीर्थस्वामीनै ब्रह्मानंदनाम पंचअध्यायरूप		
३६ मधुसूदन भारतीस्वामी	१२५५	३८	ग्रंथ पूर्व रचयाथा । तिसकुं मिलायके श्री-		
३७ विष्णु भारतीस्वामी	१२९०	३५	विद्यारण्यस्वामीनै पंचदशीग्रंथ कियाहोवैगा ।		
३८ गंगाधर भारतीस्वामी	१३२४	३४	किंवा श्रीविद्यारण्यस्वामीनै आरंभकरिके		
३९ वृत्तिह भारतीस्वामी	१३५५	३१	अपूर्णग्रंथ किया ताकुं श्रीभारतीतीर्थस्वामीनै		
४० शंकर भारतीस्वामी	१३८८	३३	पूर्ण कियाहोवैगा । यह नहीं जानियेहैं ॥		
४१ पुरुषोत्तम भारतीस्वामी	१४३२	४४	इसरीतीसैं उभयपक्षनकी प्राप्तिसैं संदिग्ध-		
४२ रामचंद्र भारतीस्वामी	१४६६	३४	निर्णय होवैहैं । परंतु मेरेकुं तौ पीछला		
४३ वृत्तिह भारतीस्वामी	१५०९	४३	निर्णयहीं यथार्थ प्रतीत होवैहैं औ प्रथमपक्ष-		
४४ विद्यारणी भारती	१५४२	३३	विषै तीर्थपदकी आतिसैं तीर्थनामकी		
४५ वृत्तिह भारती	१५६१	१९	परंपरामैं अंतर्भाव कहाहैं ॥ झूंगेरीमें अद्यापि		
४६ शंकर भारती	१५८५	२४	भारती नाम वसैमान है औ श्रीविद्यारण्य-		
४७ वृत्तिह भारती	१६०१	१६	स्वामीके गुरु औ परगुरुकी संग्रामैं तीर्थपदका		
४८ शंकर भारती	१६२९	२८	निवेश उपमाके लियेहैं ॥		
४९ वृत्तिह भारती	१६५३	२४	ऐसैं झूंगेरीविषै कलुषकाल स्थितिकारिके		
५० शंकर भारती	१६८५	३२	पीछलेवयविषै श्रीपंचदशीग्रंथकी रचनाका		
५१ वृत्तिह भारती	१६९१	६	आरंभ किया । तिसके पद वा दशमकरण		
५२ शंकर भारती	१७२९	३८	रचिके आप परब्रह्मसरसभावकुं प्राप्त भये ।		
५३ वृत्तिह भारती	१७४२	१३	तव मयमरीतिसैं अपनै गुरु सर्ववेदशास्त्रार्थ-		

वेत्ताश्रीभारतीतीर्थनै तिनके अभिप्रायके अनुसार अवशिष्टप्रकरण रचिके यह ग्रंथ संपूर्ण किया औ पीछलेपक्षकी रीति तौ पूर्व कहीहै ॥

इस ग्रंथविषै सर्ववेदनका निष्कर्षरूप अर्थ धन्यहै औ ऐसा सुन्या जावैहै कि गायत्रीनै अपनै साक्षात्कारके समयमें बर दियाहै । जो “उत्तरअवस्थाविषै तुम ग्रंथ रचोगे तिसकुं जो सम्यक् पढ़ैगा । ताका सर्वग्रंथनके अध्ययन वा श्रवणविषै सामर्थ्य होवैगा ” यातैं यह पंचदशी बरदाधिग्रंथ है ॥ औ

श्रीविद्यारण्यस्वामी अरु श्री भारतीतीर्थ-स्वामीनै मिलिके परिपक्वअवस्थाविषै मुमुक्षुन-पर परमअनुग्रहकरिके यह ग्रंथ कियाहै । यातैं यह पंचदशीग्रंथ सर्वग्रंथनसैं अत्युत्तम है ॥

इसकुं पढिके मुमुक्षु वेदांतप्रक्रियाविषै कुशल होयके ब्रह्मात्माकी एकताकुं अपरोक्ष-करिके जीवन्मुक्ति औ विदेहमुक्तिके भागी होहू ॥

इति श्रीमद्विद्यारण्यस्वामिनां सच्चरित्र-वर्णनं संपूर्णम् ॥

भाषाकर्त्ता ॥

॥ श्रीमद्ब्रह्मविद्याप्रवर्तकाचार्य्येभ्यो नमः ॥

## ॥ श्रीरामगुरुका चरित्र ॥

जिज्ञासुनरुं जो तत्त्वबोध होवैहै । सो सतशास्त्र औ सद्गुरुकी कृपासँ होवैहै ॥ श्रीपंचदशी सट्श प्रबलसञ्ज्ञास्त्रनके विद्यमान होते बी उज्जागरबोधवानसद्गुरुसँ बिना जिज्ञासुनरुं बोध होवै नहीं ॥ जातँ प्रवीण-शस्त्रीविना शस्त्रकी न्याई औ कुशल वैद्यविना उत्तमऔषधिकी न्याई सद्गुरुसँ बिना उत्तम-शास्त्रका बी उपयोग होवै नहीं । यातँ देश-विशेषविषै औ कालविशेषविषै परमेश्वरनै अनेकसत्पुरुषरूप अपनी कला प्रगट करीहै ॥

कच्छ । वरडा । हलार । सोरठ औ गुजरात । इनआदिकदेशनविषै जिज्ञासुनके बोधनअर्थ परमेश्वरनै रामगुरुकी भूति धारण करीहै । तातँ साक्षात् वा शिष्यप्रशिष्यद्वारा इन देशनके निवासी बहुतजिज्ञासुजन कृतकृत्य भयेहै । याहीतँ इन महात्माका सच्चरित्र सर्वजिज्ञासुनरुं ज्ञातव्य है । सो संक्षेपतँ इहां लिखियेहै ॥

दक्षिणदिशाके मध्यगत श्रीहरिद्रावाद-नाम नगरके मध्य राजेका महामंत्री यजुर्वेदी-महाराष्ट्राखण था । तिसके गृहविषै शुभ-दिनमें विक्रमसंवत् १८४० के समयमें श्रीरामगुरु प्रगट भयेहै ॥

ये महात्मा पूर्वके प्रबलसंस्कारसँ बाल्या-वस्थाकरिहीं दैवीसंपत्तिरूप शुभशृणनरुं धारण करतेभये ॥ यज्ञोपवीतसंस्कारसँ अनंतर ज्ञान संध्या दान व्रत औ नियमआदिक-शुभआचरणविषैहीं प्रवर्त होतेभये औ जहां

तहां पुराणइतिहासआदिकशास्त्रनकी कथां श्रवण करतेथे ॥

पोहशवर्षके वयविषै कोइ निष्ठावान् उत्तमपंडितके मुखसँ श्रीमद्भागवतशास्त्रका श्रवणकरिके तीव्रतरपरमनिर्मलवैराग्य उत्पन्न भया । तब स्त्री द्रव्य हस्ती अश्व रथ औ शिपिकाआदिकसर्वपेश्वर्य्यरुं तृण विप औ अंगके मलकी न्याई त्यागकरिके विरक्तवेष धारिके काशीआदिकतीर्थरूप उत्तमभूमिका-विषै विचरनै लगे ॥

किसी स्वल्पकालपर्यंत संगवान्महात्माके मुखसँ वेदांतवाक्यका श्रवणकरिके उत्तम-अधिकारी होनैतँ किसीके शब्दरूप निमित्तसँ सुषुप्तिसँ उत्थित पुरुषकी न्याई तत्त्वबोधके आविर्भावरुं पायके बहुतकालपर्यंत निर्विकल्प-समाधिविषैहीं निमग्न रहतेथे ॥

ये महात्मा वैराग्य बोध औ उपरति । इन तीनगुणनके अवधिर्हू प्राप्त भयेथे ॥

१ शुकदेव जैसे विरक्त थे । औ

२ दत्तात्रेय जैसे प्रभुक्त थे । औ

३ हस्तामलक जैसे योगधारणावाले थे । औ

४ सनकादिक जैसे उपरत थे । औ

५ दध्यङ्गार्या जैसे क्षमावान् थे । औ

६ शंकर जैसे बोधनशक्तिवान् थे । औ

कौपीन अंचला कर्मदण्ड अरु जटामाजरुं धारण करतेथे औ वितस्तिपरिमाण लछाट अरु शरीरकी गौरकातिसँ जिनके आगे

राजेका तेज बी तिरस्कारकू पावताथा । ऐसी मनोहरगुचि थी औ एकवार स्वल्पआहार अरु दोवार जलपान अरु एकवार शौच अरु च्यारिवार लंघी अरु एकप्रहर शयन । इस-रीतिसैं नियमितआचार रखतेथे ॥ औ

कांता अरु धातुमात्रका अस्पर्श अरु दैवगतिसैं स्पर्श भये स्नान करतेथे औ शीतकालमें कदाचित् शरीरकू जटासैंहीं आच्छादन करतेथे ॥

प्रियशिष्यनके पास बी कदाचित् अपनी कुल जाति वा पूर्वाश्रमका कछू बी वृत्तांत नहीं कहतेथे औ कदाचित् बी किसीसैं व्यवहारसंबंधी वार्ता करते नहीं ये औ सुनते बी नहीं ये औ शुद्ध यथास्थित वेदके वाक्यके उच्चारणसैं ब्राह्मण मालुम होतेथे औ श्रुतिमें मूर्द्धनीपकारके उच्चारणसैं यजुर्वेदी मालुम होतेथे ॥ ये सहज हिंदुस्थानीभाषाका उच्चारण करतेथे औ गुर्जरदेशविषै कछुक गुर्जरभाषा बी करतेथे । तथापि महाराष्ट्र-देवीय शिष्यनके साथि नियमसैं शुद्धमहाराष्ट्र-भाषा करतेथे । तिससैं महाराष्ट्रब्राह्मण मालुम होतेथे । परंतु हरिद्रावादका कोई ब्राह्मण तिन्हके विद्यमान होते आयाथा । तिसके कहनसैं सर्ववृत्तांत ऊपरके अनुसार निःसंदेह भयाहै ॥

ये महात्मा अपना नाम बी कहुं कहते नहीं ये । परंतु वक्ष्यमाण रीतिसैं रामनामकी ध्वनि करतेथे । तिसकरि लोकविषै “रामबावा” इस नामसैं प्रख्याति भईहै औ कच्छादिक-देशनके साधु औ सत्संगीजनविषै “रामगुरु” इस नामसैं प्रख्याति भईहै ॥

इसरीतिसैं पूर्वका वय व्यतीत कियाहै ॥

उत्तरवयविषै लोकनके परमभाग्यसैं परम-दयालु परमर्शांत परमसुहृद् इन महात्माकू

लोकनके उच्चार करनैकी इच्छा प्रगट भई । तातैं जहां कहां भूमिमंडलमें विचरतेहुये लोकनकू अद्वैतब्रह्मका उपदेश करतेभये ॥

आस्तिकलोकनकू ईश्वरनामके उच्चारण-विषै अधिक रुचि होवैहै । यातैं श्रीरामगुरु जिस ग्राम वा नगरविषै जावैं तहां रामनामकी ध्वनि करैं । तिसकरि बहुलोक इकठे होवैं । तब कहैं “बैठो कछु कथा करिये” । ऐसैं कहिके पीछे वेदांतके ग्रंथनकी कथाकरिके दृष्टांतसिद्धांत सरलप्रक्रियाकी रीतिसैं शीघ्रहीं पुरुषनके चित्तविषै “मैं ब्रह्म हूं औ जगत् मिथ्या है” यह बोध दृढतर होवै तैसैं समुजावतेथे ॥

बोधनकी शक्ति जैसी रामगुरुविषै थी तैसी पुरंधरपंडितनविषै बी होनी दुर्लभ है ॥ बहुत कथा कहैं । मंदमतिवाले अनधिकारी वा वनमें छुटनैहारे जन बी जिनके दर्शन औ संगतिसैं तीव्रनिज्ञासावान् अधिकारी होयके स्वल्पकालविषैहीं अद्वैतनिष्ठावान् भयेहैं । तब तीव्रबुद्धिमान् अधिकारी जननकी कथा वार्त्ता है ?

जो पुरुष समीप आवै उसकू शीघ्रहीं

१ “तू कौन है ?” ऐसा प्रश्नकरिके “मैं ब्राह्मण हूं वा क्षत्रिय हूं । वा साधु हूं । वा अमुक नामवाला हूं” इसरीतिके उत्तरके अनुसार तिसकू देहादिकतैं भिन्नकरिके “त्वं” पदके अर्थरूप चिदात्माके स्वरूपकू बोधनकरिके पीछे

२ “तेरा इष्टदेव कौन है ?” इस प्रश्नके उत्तरके अनुसार “तत्” पदार्थका बोधनकरिके पीछे

३ दृष्टांत औ प्रमाणके बलसैं तिन दोनू-पदार्थनकी एकताकू समुजायके तिस पुरुषकू “अहं ब्रह्मास्मि” यह दृढ-निश्चय करावतेथे ॥

यह श्रीरामगुरुकी स्वाभाविकरीति थी ॥

कोई अन्यमतका पंडित वी विवाद करनेके निमित्त आया होवे। सो वी श्रीरामगुरुके गुणनक्ष् देखिके निर्विवाद होयके अपनैविषै शिष्यभावक्ष् धारणकरि लेवै। ऐसैं इस महात्माके गुण ये ॥

इसरीतिसैं जगतके उद्धारणअर्थ पृथ्वीपर एकाकी विचरतेहुये श्रीरामगुरु गोदावरीके निकट नासिकक्षेत्रविषै पधारे। तहां पंडित-स्वामी (गौडस्वामी) वी रहतेये। तिन्हके समस्त कलुककाल निवास करतेभये। तहां राजारामशास्त्री औ रामाचार्यपौराणिक-आदिअधिकारिनक्ष् प्रबोध करतेभये। तिनमेंसैं राजारामशास्त्री तौ व्यवहारसैं उपरामक्ष् पायके निर्विकल्पसमाधिके अभ्यासपरायण होयके विदेश्युक्त भये औ एकाह करनैहारे रामाचार्य विद्यमान हैं ॥

एकदिनमें कोई नीचजातिवाले पुरुषक्ष् तिलकमालाआदिक साधुके चिन्हक्ष् धारनै-हारा देखिके तिसक्ष् परमात्मदृष्टिसैं नमस्कार करनै ऊठे। परंतु सो तेजक्ष् न सहनकरिके आपहीं नम्र भया। सो देखिके औरसंन्यासी श्रीपंडितस्वामीके पास कहनै लगे कि रामक्ष् प्रायश्चित्त कियाचाहिये। तब श्रीपंडितस्वामीजी-नै कक्षा कि राम जातैं निर्विकार हैं औ इनकी वर्णाश्रमभावरहित विशुद्धदृष्टि है। यातैं इनक्ष् कछु वी प्रायश्चित्त कर्त्तव्य नहीं है। किंतु इनविषै दोषदृष्टि करनैतैं तुमक्ष्हीं प्रायश्चित्त कर्त्तव्य है। ऐसैं सर्वत्र अद्वैत-परमात्मदर्शी थे ॥

श्रीरामगुरु अटन करतेहुये भुवैनगरविषै पधारे। तहां अधिकारिनके प्रेमसैं एकचप-पर्यंत निवासकरि ब्रह्मविद्याका बीज गेयां ॥

फेर श्रीद्वारकायें पधारे। तहां राजदूत

होयके अटकावनैहारे हरिसंगरजपूतआदिकक्ष् बोध किया।

फेर कच्छदेशगत मांडवी (मंडी)नगरयें पधारे। तहां रेवागिरिजीके मठमें निवास-करिके। श्रीसुखलालगिरिजी। विश्वनाथजी। निर्भराम। जययाज्ञकर (माधवानंद)। व्यासमहादेव तथा देवकृष्णजी औ साधु श्रीहरिदासजी औ सोनी दामजी तथा मनजी-आदिक अनेकअधिकारीपुरुषनक्ष् बोध करतेभये ॥

भुजनगरमें स्थित श्रीवापुमहाराजक्ष् परम-विरक्त उत्तमअधिकारी सुनिके परमप्रसन्न होयके मांडवीसैं पत्रिका पठाई। तब अष्टादश-वर्षके बयमें जिनोने गृहका त्यागकरिके कोई संन्यासीमहात्माके प्रसादसैं प्राप्त कोपा-यावरक्ष् धारण किया था औ जहां तहां भगवत्-मंदिरनविषै हरिकीर्त्तन औ वृत्त्य करतेहुये वैराग्य औ भक्तिकरि पूर्ण ये औ महात्माके समागमक्ष् दृढते फिरतेये औ जिनका हरिकीर्त्तन सुनिके विषयासक्तपुरुषनक्ष् वी वैराग्य उदय होवै। ऐसैं श्रीवापुजीमहाराज श्रीरामगुरुकी पत्रिका बांचिके मेघके आगमनसैं मयूरकी न्याई परमआल्हादक्ष् प्राप्त भये औ तिसीहीं समयमें मांडवीक्ष् पधारे ॥ तिन्हक्ष् विरक्तवेष देखिके श्रीरामगुरु साष्टांगप्रणाम करनैक्ष् ऊठे। तब वर्णनकरिके आप समित्प्राणि होयके साष्टांगप्रणामक्ष् करतेभये ॥ तिन्हक्ष् विवेकादिसाधनकरि संपन्न जानिके शास्त्रोक्त-सर्वसाधन आपविषै हैं ऐसैं अनुमोदनकरिके तत्त्वका साक्षात्कार करावतेभये ॥ पीछे श्रीवापुमहाराज सदा साधिहीं विचरते रहेहैं ॥

श्रीवापुमहाराज हमारे निवासस्थान श्रीमज्जलआपके सत्संगीजनोकी प्रार्थनासैं मातापिताकी पालनाके लिये श्रीरामगुरुकी आज्ञापूर्वक भरतकी न्याई रामगुरुकी

पादुकाका स्थापनकरिके कछुककाल मज्जलमें रहेथे ॥

ऐसैं श्रीरामगुरु कछुककाल मांडवीमें वासकरिके फेर श्री भुजनगरविषै पधारे । तहां श्रीदेशलराहु (कच्छुजका राजा) द्रव्यकी घेली लेके दर्शनहुं आया । तिसहुं कहनैलगे कि “यह विष्टा मेरे पास क्या धरताहै । यह ब्राह्मणहुं देहु औ इस हाड चामका क्या दर्शन करताहै । यह राम नहीं है । जो देखनै योग्य है सो देख ॥” तब वह निस्तेज होयके दोनकर जोडिके “मैं आपका किंकर हूं” ऐसैं कहिके वह द्रव्य ब्राह्मणनहुं लुटाय देताभया ॥

ये महात्मा नित्य श्रवण करावैं तहां स्त्री-गुरूप सर्व श्रवण करतेथे । तब केइक रजोगुणी कारभारीलोक स्त्रीयनके सामनै दृष्टि करैं तिन्हहुं कहैं कि “हे काक (कौवा) । तहां क्या देखताहै । इहां देख । तेरा यह पिता (शास्त्र) क्या कहताहै” ॥ औ लक्ष्मीदास नाम बडा कारभारी था । जो पूर्व आपहीं सारा राज्य करताथा । सो सभाके बीचमें इनके किये बहुततिरस्कारनहुं सहन करताथा । ऐसैं तहां अनेकअधिकारीनहुं बोध कियाहै ॥

कदाचित् श्रीनिवासताताचार्य विवाद करनैहुं आये । तिन्हहुं आप आचार्य जानिके साष्टांगप्रणाम और बहुतसत्कार करते-भये । तब सो तिन्हके गुणनहुं देखिके बहुतप्रसन्न भये औ वेदांतके अनुसार एकअष्टक बनायके सुनावतेभये । ताहुं कितनैक अधिकारी कंठ करतेभये ॥

एकवार आप अपरोलानुभूतिकी कथा करतेथे । तिसमें राजयोगकी रीतिसैं जो निर्विकल्पसमाधि कहाहै । तिसके वर्णन करतेहुये आप निर्विकल्पसमाधिविषै जुड गये । तब अष्टदिवसपर्यंत काष्ठवत् शरीर होयगया औ नेत्र अर्धखुले रहे औ मंदमंदस्वास चलताहीं

रक्षा औ केइक अविश्वासी जन नेत्रविषै अंगुली फिरावैं तथापि नेत्रकी पलका ढांपी नहीं औ शरीरहुं जैसैं गेरें तैसैं पडा रहे । ऐसी लीला दिखाई ॥ फेर अष्टमदिनविषै सर्वांशिष्य विचार करतेभये कि रामावतार पूर्ण भया क्युं । तब श्रीवापुमहाराज “श्री-सद्गुरु ब्रह्मतनुं नौमि नररूपं यदाश्रिता न पतति भूयो भवकूपं हे (इत्यादि)” इस गुरुस्तुतिहुं प्रेमसैं गायन करतेभये । तब प्रश्वासहुं छोडिके श्रीरामगुरु समाधितैं उत्थान करतेभये औ कहनै लगे कि कल क्या श्रवण भयाथा । सो कहो (इनकी यह रीतिथी कि पूर्वदिनकी कथा श्रोताके मुखसैं सुनिके पीछे कथा करनी) । तब श्रीवापुमहाराजजी कहतेभये कि हे महाराजजी । आप कलकी क्या बात करतेहो । अष्टदिवस व्यतीत होगये । ऐसैं कहिके फेर अष्टमदिनका श्रवण कहा । तब कथा करनैलगे ॥ पीछे केइक मंदमतिवान् अधिकारीनहुं निःसंदेह करनैअर्थ अष्टदिन-पर्यंत समाधिका युक्ति औ प्रमाणसैं निषेध करतेभये ॥

एक दिन कहुं नदी वा तलावके उपर शिष्यसहित स्नान करनैहुं पधारेथे । तहां सर्व डुबकी देनै लगे । तब आप बी डुबकी दर्ई । फेर दोप्रहरपर्यंत मालूम नहीं जो कहां गये । पीछे निकसैं । सिंदूरवर्ण शरीर होगया । यह लीला दिखाई ॥

एकवार कोई साहुकारनै सौ रुपैयेकी साल (चहरविशेष) अर्पण करी । सो कोई शिष्यनै शीतकालमें महाराजजीके आच्छादन निमित्त गठडीमें बांधके धरी थी । पीछे कोई गरीबसाधु आयकर मागनै लग्या । तब कहते भये कि वह वस्त्र इसहुं देहु । तब रखनैवालेनै कहा कि वह तो अन्यसाधुहुं दीयागया ॥ सो सुनिके आप उठिके उसकी

गठ्डी खोलिके वह वस्त्र उस साधुके दे दिया औ यह साधु होयके जूट बोल्या औ संग्रह करनै लग्या तातैं इसकुं दंड दीया चाहिये । यह जानिके उस शिष्यकी उपेक्षा करी । फेर श्रीबापुमहाराजकी अनशनकी प्रतिज्ञासैं कृपा करतेभये ॥

श्रीरामगुरुके समागमके अर्थ केईक देशी-परदेशीसाधु औ सत्संगी जन इकठे होते-थे । तिससहित श्रीरामकुं केईक अद्भुतजन रसोइ देतेथे ॥ दिनमें एकवार सर्वका भोजन होताथा औ अवशेष रहे कच्चेअन्नकुं अभ्यागतनके ताईं दिवाय देतेथे ॥ दूसरे दिनके भोजनअर्थ रहनै नहीं देतेथे ॥ एक-भजनीबाबा बहुदिनसैं साथि रहताथा । सो आगिलेदिनके सर्वमंडलीके भोजनअर्थ अन्नकुं छिपायके रखताथा औ अवशेष रहे अन्नकुं अभ्यागतनकुं देताथा ॥ एकदिन भोजनके अनंतर अभ्यागत आये । “तिन्हकुं शेष अन्न देहू” ऐसैं श्रीरामगुरुनै कक्षा तब भजनी-बाबानै कक्षा कि “शेष अन्न कछु नहीं है” तब आप उठिके देख्या तौ अन्न बहुत धन्याहै । सो अभ्यागतनकुं दे दिया औ तिस शिष्यकुं “तुछनै साधु होयके काहेकुं संग्रह किया? क्या कलका प्रारब्ध नहीं होवैगा?” ऐसैं कहिके निकास दिया ॥

इसरीतिसैं भुजनगरधिपै निवासकरिके जयकृष्णशास्त्री । सुंदरजीव्यास । वल्लभजी-महाराज । मुरारजी महाराज । अर्जुनशेठ औ लक्ष्मीदासकारभारी आदिकअनेकजयिकारि-नकुं बोधकरिके फेर जहां जहां सत्संगीजन लगये । तिस तिस ग्रामविपै आठआठदशदश-दिन-निवासकरिके महात्मासाधु श्रीविहारी-जी (बेराजी) शेषदासजीआदिकनकी प्रार्थनासैं तिन्हके गुरु महात्मा श्रीदेवासाहेब-के निवासके स्थानक श्रीहमलग्राममें पधारे ।

तहां साधुगुरुपनकुं अपनै स्वरूपका अनुसंधान करायके फेर मांडवीमें पधारे ॥

श्रीरामगुरु जहां नगरमें वा मार्गमें चलतेथे तहां सर्वजन “ब्रह्मैवाहं । शिवोऽहं” ऐसैं घोष करतेथे औ आप औ स्वसमीपवर्त्ती-जन निश्वासआदिक कालविपै वी “ब्रह्म-वाहं” “शिवोऽहं” ऐसैं उच्चारतेथे ॥ ऐसैं इनदेशनविपै ब्रह्मज्ञानरूप ध्वजका आरोपण कियाहै ॥

एकवार श्रीरामगुरु सभाविपै श्रवण करावतेथे । तहां केईक दुर्जननकी मेरणासैं एक टोकरास्वामी आयके गाली देनै लगे औ कहनै लगे कि तुहस सभाके बीचमें वेदांतका श्रवण क्यूं करावतेहो औ श्रुतिस्मृतिका उच्चारण करतेहो । यातैं आपका यज्ञोपवीत छीन ल्यौंगा ॥ ऐसैं तिरस्कार करनै लगे तथापि आप शास्त्रानुसार उच्चर देके मीनहीं रहे औ शिष्यनकुं कहनै लगे कि जो कोउ बोलैगा तिसका राम नहीं है ॥ पीछे कोई कारभारी मध्यस्थनै तिन्हकुं अनादरकरिके निकासे ॥ अनंतर सो श्रीरामगुरुका महिमा जानिके पश्चात्ताप करतेभये । ऐसैं क्षमावान् थे ॥ कोई जन पूजा करैं तौ अत्यंतग्लानीकुं पावतेथे ॥

पीछे सुदामपुरी (पोरंधर)कुं पधारते हुये महान् सुखलालगिरिजीकुं कहतेभये कि विद्याकी दक्षिणा मेरेकुं क्या देताहै । तब ब्रह्म कहनै लगे कि जो आप आज्ञा करो सो देऊं ॥ तब कक्षा कि कोईक पंडितकुं छिठाय-के वेदांतशास्त्रका श्रवण मांडवीमें निरंतर करावना ॥ तब वे तथास्तु कहिके अब तलक श्रवण करावतेभये ॥

श्रीरामगुरु सुदामपुरीकुं पधारे तहां श्री-जयकृष्ण भट्टजी । कानजी महाराज । अद्वैता-नंदजी । आत्मानंदजी । योगानंदजी । रूपगिरि-जी । देवजीभाई । कानराम औ बडोदेके

आवाशास्त्रीजी आदिकनकुं बोध करतेभये ॥  
किनैक मेहेरलोक (रजपूत) वी इनके उपदेशसँ  
परमहंस होयके विचरतेहैं ॥ एकदिन तहां वी  
कथा करतेहुये निर्विकल्पसमाधिके प्रसंगमें  
समाधिस्थ होतेभये । तीनदिनपर्यंत काष्ठवत्  
शरीर रखा । पीछे उत्थानकूं प्राप्त भये ॥

अनंतर जामनगरकूं पधारे । तहां श्री-  
विश्वनाथजीआदिकनकुं आल्हादकरिके फेर  
मुदामपुरीकूं आये । फेर मांडवीकूं पधारे ।  
तहां गुजरेभाषामें श्रीपंचीकरणनामक पथात्मक  
ग्रंथ किया । सो ग्रंथ सुंदरप्रक्रियासंयुक्त  
होनैतें सुमुखनकुं ब्रह्मबोधमें अतिउपयोगी  
भयाहै ॥ इस ग्रंथपर आपहीं पीछेतें  
टीका करीहैं औ मूलदासनाम शिष्यनै  
वी टीका करीहैं । सो छपीहैं औ अब भट्टजी-  
महाराज जयकृष्णजीने वी टीका करीहैं ।

फेर तहांसँ मुदामपुरीमें आये । तहांसँ  
जुनागढ (गिरिनार) कूं पधारे । तहां  
गोकलजीझालाआदिकअधिकारिनकूं बोध  
किया ॥

मस्तकमें व्यथा देखिके जटा उतारिके  
चतुर्थार्थम (संन्यास) कूं धारण करतेभये ।  
तब “अखंडानंदसरस्वती” यह श्रीराम-  
गुरुका नाम भयाहै ॥

फेर तहांसँ मुदामपुरीकूं आयके अमदावाद-  
कूं पधारे । तहां श्रवण करावतेभये ।  
तब श्रीसदानंदस्वामीके श्रोते बहुत जानै  
लगे । सो जानिके श्रीसदानंदस्वामीनै  
आपका श्रवण बंध किया । पीछे श्रीरामगुरु  
श्रीसदानंदस्वामीके पास पधारे । तब अभ्यु-  
त्थान देके आपके आसनपर विठाये ॥ कुछ  
ज्ञानगोष्ठिकरिके पीछे उत्थान करतेभये ॥

फेर तहांसँ वडोदेकूं पधारे । तहां शरीर-  
विषे तापकी व्यथा भई । तब देहपातका

अवसर देखिके आपकूं इच्छा भई जो  
इहांसँ १८ कोशपर श्रीनर्मदा है तहां शरीर  
पहुंचे तौ नर्मदामें गेल्या जावै औ इहां रहैगा  
तौ वापुकूं श्रम होवैगा ॥ यह जानिके हरि-  
भाई नाम कारभारीकूं बुलाया । परंतु सो  
क्या आज्ञा करैगे इस भयके लिये आया  
नहीं औ अन्यअधिकारीनकी यह इच्छा भई  
कि इन महात्माका इहां शरीर रहैगा तौ  
इस भूमिकामें बडा आनंददायक सत्संग  
होवैगा । यातें तहांहीं “ब्रह्मैवाहं शिवोऽहं”  
इन शब्दनकूं उच्चारतेहुये औ स्वरूपावस्थिति-  
में आरूढ हुये संवत् १९०६ के भाद्रपद  
तृतीयाके दिन परब्रह्मभावकूं प्राप्त भये ॥

अनंतर तहां सत्संगिजनोनै लिंग स्थापन  
किया औ सद्गुरु श्रीबापुमहाराजजी पूजन  
करतेहुये श्रवण करावतेभये ॥ ज्ञानके  
प्रचारसँ तिस स्थानका ज्ञानमठ नाम भया-  
है ॥ पीछे केइक सत्संगिजननकी इच्छासँ  
तहां संस्थान औ निर्वाहका संकेत यहच्छा  
(दैवगति) सँ बन्याहै ॥

श्रीबापुमहाराज यथाशास्त्र आचार करते-  
हुये अनेकजननकुं कृतार्थकरिके श्रीकाशीजी-  
आदिकस्थलनमें विहारकरि संन्यासकूं  
धारणकरिके गुरुस्थानविपैहीं स्वरूपावस्थिति-  
पूर्वक परब्रह्मभावकूं प्राप्त भये ॥ इन परम-  
दयालु श्रोत्रिय ब्रह्मनिष्ठ सर्वाचार्य गुण-  
संपन्न महात्माके अनुग्रहसँ हमकूं प्रत्यक्षअभिज्ञ-  
ब्रह्मगोचर प्रमा प्राप्त भईहै । तातें हम धन्य  
हैं । हम धन्य हैं ॥

यह ब्रह्मनिष्ठसत्पुरुषनका चरित्र जो जन  
प्रीतिपूर्वक विचारैगे तिन्हका चित्त शुद्धि  
होयके ज्ञानद्वारा कल्याण नाम मोक्ष होवैगा ॥

इति श्रीमत्पुत्ररामगुरुका चरित्र समाप्त ॥

भाषाकर्त्ता ॥



# ॥ श्रीपंचदशी ॥

## ॥ प्रसंगदर्शकानुक्रमणिका ॥

॥ प्रत्यक्तत्त्वविवेकः ॥ १ ॥	
१ युक्तिकरि जीवब्रह्मकी एकताका प्रतिपादन.....	७
१ नित्य औ स्वयंप्रकाशसंयुक्ता जाग्रदादिविषे अभेद औ विषयनका भेद ७	
२ संवित्ही आत्मा है औ आत्मा परमानंद है.....	४४
३ प्रकृतिका स्वरूप .....	८६
४ अपंचीकृतपंचमहाभूतनकी उत्पत्ति .....	१००
५ सूक्ष्मशरीरका स्वरूप .....	१२७
६ पंचीकरणनिरूपण .....	१४२
७ विश्वजीवई संसारनिष्ठिका प्रकार .....	१६६
८ पंचकोशनिरूपण .....	१७२
९ अन्यव्यतिरेककरि आत्माई ब्रह्मरूप होना .....	१८८
२ महावाक्यकरि जीवब्रह्मकी एकताका प्रतिपादन .....	२०९
१ "तत्त्वमसि" महावाक्यका अर्थ .....	२०९
२ श्रवण मनन औ निदिध्यासनका लक्षण .....	२४५
३ निर्विकल्पसमाधिका निरूपण .....	२५१
४ उत्तरग्रंथका फलितार्थ .....	२७५
॥ पंचमहाभूतविवेकः ॥ २ ॥	
१ अपंचीकृतपंचमहाभूतके गुण औ कार्यका वर्णन .....	२८९
१ आकाशादिकके गुणनका कथन .....	२८९

२ पंचज्ञानईद्रियनका वर्णन ....	३१३
३ पंचकर्मईद्रियनका वर्णन ....	३२२
४ मनका वर्णन ....	३४३
५ श्लोक २ उक्त जगत्की भूतोंकी कार्यताका निश्चय ....	३६५
२ "हे सौम्य ! सृष्टितै पूर्व यह (जगत्) एकहीं अद्वितीय सत् था" इस श्रुतिकरि सत् (अद्वितीय) का प्रतिपादन ....	३७१
१ श्लोक १ उक्त श्रुतिका अर्थ .....	३७१
२ शून्यवादी (माध्यमिक) का पूर्व-पक्ष औ खंडन ....	४००
३ मायाशक्तिका लक्षण ....	४७९
१ मायाका लक्षण औ तिसकरि द्वैतका अभाव.....	४७९
२ असके एकदेशमें शक्तिका होना .....	५२२
४ सत्ब्रह्म औ पंचमहाभूतका विवेक ....	५३५
१ शक्तिकथनके प्रयोजनका वर्णन .....	५३५
२ सत् अरु आकाशका विवेक .....	५४१
३ सत् औ वायुका विवेक ....	६१७
४ सत् औ अधिका विवेक ....	६४४
५ सत् औ जलका विवेक ....	६६५
६ सत् औ पृथिवीका विवेक ....	६७०
७ सत् औ शूतनके कार्य ब्रह्मांडादिकनका विवेक औ प्रपंचके भानका आविरोध ....	६७८
८ द्वैतके अनादरके फलका उपपादन ....	६९४

॥ पंचकोशविवेकः ॥ ३ ॥

- १ पंचकोश औ आत्माका  
विवेचन .... ७१५  
१ गुहाशब्दका भेदसहित अर्थ.... ७१५  
२ पंचकोशनका स्वरूप औ तिनकी  
अनात्मता .... ७१८  
२ आत्माका स्वरूप .... ७४८  
१ आत्माकी आनंदरूपता .... ७४८  
२ आत्माकी ज्ञानरूपता .... ७५४  
३ आत्माकी शून्यताके अभाव-  
पूर्वक स्वप्रकाशता .... ८०४  
४ आत्माकी सत्यरूपता .... ८४३  
५ आत्माकी अनंतरूपता .... ८७८  
३ जीवब्रह्मकी अभेदताका  
प्रतिपादन .... ८८४  
१ ब्रह्मकूँ उपाधिकरि जीव औ  
ईश्वरभाव .... ८८४  
२ ब्रह्मकूँ वास्तवजीवईश्वरपनैका  
अभाव .... ९०८  
॥ द्वैतविवेकः ॥ ४ ॥  
१ ईश औ जीवकूँ जगत् औ  
द्वैत ताका स्रष्टापना .... ९२२  
१ ईश्वरचित्त द्वैत .... ९२२  
२ जीवचित्त द्वैत .... ९६३  
३ उक्तसप्तअन्नरूप जगत्ताका जीव-  
ईश दोनूसँ स्रष्टापनैकरि संबंध ९७५  
४ जीवचित्त द्वैतकूँ सुखदुःखरूप  
बंधकी हेतुता .... १०२२  
२ जीवद्वैतकी भेदपूर्वक  
त्याज्यता .... १०६३  
१ जीवकृत शास्त्रीयद्वैतका व्यव-  
स्थापूर्वक ग्रहण औ त्याग १०६३  
२ जीवकृत दोअशास्त्रीयद्वैतका  
स्वरूप औ त्यागका प्रयोजन १०७९

- ३ जीवकृत तीव्रअशास्त्रीयद्वैतकी  
अनर्थहेतुताकरि त्याज्यता ११०३  
४ जीवकृत मंदअशास्त्रीयद्वैतकी  
त्याज्यता औ ताके त्यागका  
उपाय .... ११२२

॥ महावाक्यविवेकः ॥ ५ ॥

- १ ऋग्वेदकी ऐतरेयउपनिषद्-  
गत "प्रज्ञानं ब्रह्म" इस  
महावाक्यका अर्थ .... ११५९  
१ "प्रज्ञानं" पदका अर्थ ११५९  
२ "ब्रह्म" पदका अर्थ औ  
एकतारूप वाक्यार्थ .... ११६२  
२ यजुर्वेदकी बृहदारण्यकउप-  
निषद्गत "अहं ब्रह्मास्मि"  
इस महावाक्यका अर्थ ११६८  
१ "अहं" पदका अर्थ .... ११६८  
२ "ब्रह्म" पदका अर्थ औ  
"अस्मि" पदके अर्थकरि  
एकतारूप वाक्यार्थ .... ११७१  
३ सामवेदकी छांदोग्यउपनि-  
षद्गत "तत्त्वमसि" इस  
महावाक्यका अर्थ .... ११७८  
१ "तत्" पदका अर्थ .... ११७८  
२ "त्वं" पदका अर्थ औ  
"असि" पदके अर्थकरि  
एकतारूप वाक्यार्थ .... ११८१  
४ अथर्वणवेदकी मांडूक्यउपनि-  
षद्गत "अयमात्मा ब्रह्म"  
इस महावाक्यका अर्थ.... ११८९  
१ "अयं" औ "आत्मा"  
पदका अर्थ .... ११८९  
२ "ब्रह्म" पदका अर्थ औ  
एकतारूप वाक्यार्थ .... ११९५

## ॥ चित्रदीपः ॥ ६ ॥

१ आरोपितजगत्की स्थिति औ ज्ञानकरि निवृत्तिका प्रकार	१२०१
१ जगत्के आरोपमें पदरूप दृष्टांत औ चेतनरूप सिद्धांतकी व्यापारी अवस्था	१२०१
२ चेतनमें आरोपित चित्रका-वर्णन	१२१३
३ अविद्याके स्वरूपपूर्वक साधन-सहित तिसरी निवर्त्तक विद्याका स्वरूप	१२३०
* आत्मतत्त्वका विवेचन	१२४७
२ आत्मतत्त्वके विवेचनमें जीव औ कूटस्थका विवेचन	१२४७
१ दृष्टांतआकाश औ दार्ष्टांत-चेतनके भेद	१२४७
२ जीव औ कूटस्थका अन्यो-ऽन्याध्यास	१२७३
३ स्वयंशब्द औ आत्माशब्दके अर्थके अभेदसहित कूटस्थ औ चिदाभासका भेद	१३१९
३ आत्मतत्त्वके विवेचनमें आत्माविषय विवाद	१३८९
१ आत्माके स्वरूपमें विवाद	१३८९
२ आत्माके परिमाण (माप) में विवाद	१४५०
३ आत्माके विशेषरूपमें कहिये विलक्षणरूपमें विवाद	१४८७
४ आत्मतत्त्वके विवेचनमें ईश्वरके स्वरूपविषय विवाद	१५३७
१ अंतर्गामीति विराट्पर्यंत ईश्वरमें विवाद	१५३७
२ ब्रह्मसैं स्यावरपर्यंत ईश्वरमें विवाद	१५८०

५ आत्मतत्त्वके विवेचनमें सर्वमतसैं अचिरुद्ध ईश्वरका निर्णय	१६०२
१ ईश्वरपनेकी उपाधि (जगत्की उपादान) मायाका वर्णन	१६०२
२ ईश्वरका स्वरूप (आनंद-मयकोश)	१७१७
३ ईश्वरके गुण सर्वेश्वरतादिक	१७३९
४ प्रसंगसैं ब्रह्म औ ईश्वरका विवेचन	१८२९
५ ईश्वरसैं जगत्की उत्पत्तिका प्रकार	१८५४
६ सर्वरूपईश्वरके उपासनका फल	१८८८
६ अद्वैतब्रह्मके ज्ञानमें विशेष-उपयोगीअर्थ	१८९६
१ जीवईश्वरके विवादमें बुद्धिके प्रवेशके निषेधपूर्वक विवेचन-सहित तिनकी एकता	१८९६
२ द्वैतअद्वैतके विवादपूर्वक अद्वैतका अपरोक्षत्व औ द्वैतका मिथ्यात्व	२००४
७ तत्त्वज्ञानका फल	२०८०
१ तत्त्वज्ञानके फलकी प्रतिपादक श्रुतिका व्याख्यान	२०८०
२ वैराग्य बोध औ उपरतिका वर्णन	२१३७
॥ तृतिदीपः ॥ ७ ॥	
१ “आत्माहूँ जब जानै” इस श्रुतिगत “पुरुष” औ “अहं अत्ति” पदका अभिप्राय (प्रयोजनसहित पुरुषका स्वरूप)	२१७८
१ अंधारंध	२१७८
२ “पुरुष” पदके अर्थमें उपयोगी छष्टिके कथनपूर्वक “पुरुष” शब्दका अर्थ	२१८३

- ३ “अहं अस्मि” पदके अर्थमें  
“अहं” पदके अर्थका  
विवेचन .... २१९८
- २ प्रथमश्लोकउक्तश्रुतिगत  
“आत्माकं जव जानै”  
इन पदसहित “अयं (यह)”  
पदका अभिप्राय (चिदाभा-  
सकी सप्तअवस्थाका वर्णन) २२४६
- १ अपरोक्षज्ञान औ तिनके नित्य-  
अपरोक्षविषय (चेतन)का  
“अयं” पदके अर्थसँ कथन २२४६
- २ दार्ष्टान्तसहित दशमके दृष्टान्तका  
सप्तअवस्थायुक्तपदैकरि प्रति-  
पादन .... २२६३
- ३ चिदाभासकी सप्तअवस्थाका  
वर्णन .... २२७८
- ४ आत्माकं परोक्षज्ञानकी विषय-  
ताका संभव ..... २३३६
- ५ केवलवाक्यतै परोक्षज्ञान औ  
विचारसहित महावाक्यतै अ-  
परोक्षज्ञानका प्रतिपादन.... २३७७
- ६ अपरोक्ष होनैयोग्य सोपधिक-  
प्रत्यक्षअभिन्नब्रह्मके महावाक्य-  
जन्य अपरोक्षज्ञानका दृष्टिव्याप्तिसँ  
वर्णन .... २४५७
- ७ बोधकी दृढताअर्थ श्रवणादि-  
रूप अभ्यासका वर्णन .... २५०९
- ३ “किसकं इच्छताहुआ” इस  
प्रथमश्लोकउक्तश्रुतिपदके  
अर्थ (भोग्यविषयनके  
अभाव)तै इच्छानिमित्त-  
संतापका अभाव .... २६५७
- १ भोग्यनमै दोषदृष्टिपूर्वक  
भोगकी इच्छाका अभाव .... २६५७
- २ ज्ञानीकं भीतिसँविना प्रारब्ध-  
भोग .... २६७९
- ३ इच्छाअनिच्छापरैच्छारूप तीन-  
भातिके प्रारब्धकर्मका वर्णन २७०४
- ४ ज्ञानीकं वाधितइच्छाके संभव-  
पूर्वक भोगतै व्यसनका अभाव २७४४
- ५ प्रपंचके मिथ्यापनैके ज्ञानका  
औ प्रारब्धभोगका अवरोध २७८१
- ६ अपरोक्षविद्याके स्वरूपका  
निर्धार .... २८२३
- ४ “किस (भोक्ता)के काम (भोग)  
अर्थ” इस श्रुतिके अंशका  
अभिप्राय (भोक्ताके अभा-  
वतै भोगइच्छाजन्य संताप-  
का अभाव) .... २८५८
- १ भोक्ताके निषेधपूर्वक कूटस्थ-  
आत्माकी असंगता .... २८५८
- २ भोग्यनमै प्रेमके त्यागकरि  
भोक्तामै प्रेमकी कर्त्तव्यता २८९०
- ३ मुमुक्षुकं आत्मातै सावधानता-  
की कर्त्तव्यतापूर्वक भोक्ताके  
तत्त्वका नाम वास्तवरूपका  
विवेचन .... २९०२
- ४ भोक्ताचिदाभासकं अपनै मिथ्या-  
त्वके ज्ञानसँ भोगमै अनाग्रह २९३१
- ५ ज्ञानीकं तीनशरीरगत ज्वरका  
अभाव (शोकनिवृत्ति).... २९६२
- १ तीनशरीरगत ज्वरका स्वरूप २९६२
- २ चिदाभासमै वास्तवज्वरके  
अभावपूर्वक कूटस्थमै ज्वरका  
अभाव .... २९८२
- ३ साक्षीमै आरोपित भोक्तापनैरूप  
दोषकी निवृत्तिअर्थ चिदाभास-  
कं साक्षीकी तत्परता .... ३००९

- ४ ज्ञानीचिदाभासहूँ प्रारब्धपर्यंत  
व्यवहारके संभवका प्रतिपादन ३०२७
- ६ ज्ञानीचिदाभासकी ससमी-  
निरंकुशात्सुति अवस्थाका  
वर्णन .... ३०५७
- १ प्रतियोगिनके स्मरणपूर्वक  
ज्ञानीकी कृतकृत्यता (कर्तव्य-  
का अभाव) .... ३०५७
- २ कृतकृत्य भये ज्ञानीके आचरण-  
का निर्धार .... ३०९५
- ३ ज्ञानीकी प्राप्तमाप्यता .... ३१७६
- ॥ कूटस्थदीपः ॥ ८ ॥
- १ देहके बाहिर औ भीतर  
चिदाभासका ब्रह्म औ  
कूटस्थसँ भेदकरि निरूपण ३२०४
- १ " त्वं " पदके लक्ष्य औ वाच्य-  
के कथनपूर्वक देहके बाहिर  
चिदाभास औ ब्रह्मका भेद ३२०४
- २ देहके भीतर कूटस्थ औ  
चिदाभासका भेद .... ३२६०
- ३ चिदाभासका निरूपण .... ३२८९
- २ कूटस्थकी ब्रह्मसँ एकताकी  
संभावनाअर्थ ताके विवे-  
चनपूर्वक जीवादिजगत्-  
का मिथ्यापना .... ३३६५
- १ कूटस्थका ब्रह्मसँ एकताअर्थ  
बुद्धिआदिकर्त विवेचन .... ३३६५
- २ कूटस्थके अद्वितीयताकी संभा-  
वनाअर्थ जीवादिजगत्की  
मायिकता .... ३३९६
- ॥ ध्यानदीपः ॥ ९ ॥
- १ संवादीभ्रमकी न्याई ब्रह्म-  
तत्त्वकी उपासनातँ वी  
मुक्तिके कथनपूर्वक

- परोक्षज्ञानसँ ब्रह्मकी  
उपासनाका प्रकार .... ३४४२
- १ संवादीभ्रमकी न्याई ब्रह्म-  
तत्त्वकी उपासनासँ वीं मुक्ति-  
का संभव .... ३४४२
- २ परोक्षज्ञानसँ ब्रह्मतत्त्वकी  
उपासनाका प्रकार .... ३४८३
- २ विचारसँ अपरोक्षज्ञानकी  
उत्पत्तिके कथनपूर्वक  
तिसके प्रतिबंधका कथन ३५३८
- १ विचारसँ अपरोक्षज्ञानकी  
उत्पत्तिका कथन .... ३५३८
- २ अपरोक्षज्ञानकी उत्पत्तिमँ  
त्रिविधप्रतिबंधका कथन ३५६३
- ३ निर्गुणउपासनाके संभव  
औ प्रकारपूर्वक बोध औ  
उपासनाकी विलक्षणता ३६२४
- १ ज्ञानकी न्याई निर्गुणउपासना-  
का संभव औ प्रकार .... ३६२४
- २ बोध औ उपासनाके भेदका  
प्रश्नपूर्वक कथन .... ३६८२
- ४ ज्ञानी औ उपासककी  
विलक्षणतापूर्वक ज्ञानके  
अन्यसाधनतँ श्रेष्ठ निर्गुण-  
उपासनाका फल .... ३७१०
- १ उपासकतँ ज्ञानीकी व्यवहार-  
करि विलक्षणता .... ३७१०
- २ ज्ञानीतँ उपासककी विलक्षणता ३७९२
- ३ निर्गुणउपासनाकी श्रेष्ठतापूर्वक  
ताके फल ( मुक्ति ) का कथन ३८१८
- ॥ नाटकदीपः ॥ १० ॥
- १ अध्यारोप औ अपवादपूर्वक  
बंधनिवृत्तिके उपाय  
विचारका विषय ( जीव-  
परमात्मा ) सहित कथन ३९४५

- १ अध्यारोप औ साधन (विचार-जन्यज्ञान) सहित अपवाद ३९४५
- २ पंचमश्लोकउक्तविचारके विषय जीव औ परमात्माका स्वरूप ३९६३
- ३ श्लोक १० उक्त दृष्टांतके वर्णन-करि परमात्माकूं निर्विकारी होनैकरी सर्वकी प्रकाशकता ३९८५
- २ परमात्माके यथार्थस्वरूपका विशेषकरि निर्धार ..... ४०००
- १ साक्षीपरमात्मामें बुद्धीकी चंचलताका आरोप ..... ४०००
- २ साक्षीके देशकालादिरहित निजस्वरूपके कथनपूर्वक ताके अनुभवका उपाय ..... ४०१२
- ॥ ब्रह्मानंदे योगानंदः ॥ ११ ॥
- १ श्रुतिकरि ब्रह्मज्ञानकूं अनर्थ-निवृत्ति औ परमानंद-प्राप्तिकी कारणताके कथन-पूर्वक ब्रह्मकी आनंदता । अद्वितीयता औ स्वप्रकाश-ताकी सिद्धि ..... ४०५१
- १ अनेकश्रुतिकरि ब्रह्मज्ञानकूं अनर्थनिवृत्ति औ परमानंद-प्राप्तिकी हेतुताका कथन ४०५१
- २ श्रुतिकरि ब्रह्मकी आनंदरूप-ताके कथनपूर्वक ब्रह्मकी अद्वितीयता औ स्वप्रकाशताकी सिद्धि ..... ४०९८
- २ आनंदके स्वरूपसहित ताका विवेचन ..... ४२०९
- १ सुषुप्तिमें ब्रह्मानंदकी सिद्धि ४२०९
- २ तूष्णी स्थितिमें ब्रह्मानंदके भानसँ गुरुसेवादिसाधनकी अव्यर्थता औ वासनानंद कहिके आनंदकी त्रिविधता ४३७६

- ३ वासनानंद औ निजानंदके कथनपूर्वक क्षणिक-समाधिके संभवतँ ब्रह्मानंद-के निश्चयका संभव .... ४४१९
- १ जाग्रतविषे वासनानंदकी सिद्धिपूर्वक अभ्यासतँ प्रतीत निजानंदका कथन .... ४४१९
- २ मनुष्यनकूं क्षणिकसमाधिके संभवतँ ब्रह्मानंदके निश्चयका संभव .... ४५३९

## ॥ ब्रह्मानंदे आत्मानंदः ॥ १२ ॥

- १ आत्मानंदके अधिकारी औ आत्माके अर्थ सर्व-वस्तुकी प्रियतापूर्वक आत्माकी त्रिविधता .... ४५९२
- १ मंदबुद्धिवाले अधिकारीकूं आत्मानंदसँ बोधनकी योग्यता ४५९२
- २ आत्माअर्थ सर्ववस्तुकी प्रियताकी बोधक श्रुतिके वात्पर्यका विभाग ४६११
- ३ आत्मामें विद्यमान प्रीतिके स्वरूपपूर्वक आत्माकी प्रियतमता ४६५९
- ४ आत्माकूं पुत्रादिककी शेषता-पूर्वक नाम उपकारितापूर्वक आत्माकी त्रिविधता .... ४७२७
- २ आत्माके प्रियतमताकी सिद्धि औ परमानंदताकी सर्व-वृत्तिनमें अप्रतीतिपूर्वक योग औ विवेककी समता ४८१९
- १ प्रियतम प्रिय उपेक्ष्य औ द्वेष्य-वस्तुका विवेक औ ज्ञानीके एकहीं वचनकी शिष्य औ प्रतिवादीके प्रति वरशापरूपता-करि आत्माकी प्रियतमता ४८१९
- २ आत्माके परमानंदताकी चेतन-

ताकी न्याई सर्ववृत्तिनमें अप्रतीति ....	४९११
३ योग औ विवेककी तुल्यता	४९४०
॥ ब्रह्मानंदे अद्वैतानंदः ॥ १३ ॥	
१ ब्रह्मके विवर्त्त जगत्की ब्रह्मसँ अभिन्नतापूर्वक शक्ति औ ताके कार्यकी अनिर्वचनीयता ....	४९८४
१ आनंदरूप ब्रह्मके विवर्त्त जगत्की ब्रह्मसँ अभिन्नता	४९८४
२ धात्रीकी कथासहित शक्तिकी अनिर्वचनीयता ....	५०४८
३ शक्तिके कार्यकी अनिर्वच- नीयताका निरूपण ....	५१४५
२ एककारणज्ञानसँ कार्यसमूहके ज्ञानपूर्वक ब्रह्म औ जगत्का स्वरूप औ जगत्की उपेक्षा	५२४१
१ एककारणके ज्ञानसँ कार्य- समूहके ज्ञानका कथन ....	५२४१
२ ब्रह्मरूप कारण औ जगत्का कार्यका स्वरूप ....	५२७०
३ फलसहित नामरूपजगत्की उपेक्षा ....	५३४५
३ एकब्रह्मसँ मायासँ अनेक- आकारताके संभवपूर्वक जगत्में अनुस्यूत ब्रह्मका निर्जगत्पना ....	५३५९
१ एकब्रह्मसँ मायासँ अनेकार्य- आकारताका संभव ....	५३५९
२ जडचैतेनरूप जगत्में अनुस्यूत ब्रह्मका फलसहित निर्जगत्पना	५३८०
॥ ब्रह्मानंदे विद्यानंदः ॥ १४ ॥	
१ विद्यानंदके स्वरूपपूर्वक तिसकरी निवर्त्त करने- योग्य दुःखका विभाग	५४२०

१ विद्यानंदका स्वरूप औ ताका अवांतरभेद ....	५४२०
२ विद्यानंदका (१) दुःख- निवृत्ति औ (२) सर्वकामकी प्राप्तिरूप अवांतरभेद	५४५३
१ दुःखका अभाव ....	५४५३
२ सर्वकामकी प्राप्ति ....	५४७१
३ विद्यानंदका अवांतरभेद (कृतकृत्यता ३ औ प्राप्तप्राप्यता ४) ....	५५३२
१ कृतकृत्यता ....	५५३२
॥ ब्रह्मानंदे विषयनंदः ॥ १५ ॥	
१ सप्रपंचब्रह्मके स्वरूपका कथन	५५६४
१ विषयानंदके निरूपणकी योग्यतापूर्वक ताकी उपाधि- भूत वृत्तिनका विभाग ....	५५६४
२ चतुर्थश्लोकउक्तसर्ववृत्तिनमें चिदंशका प्रतिविवेदद्वारा भान औ काहु वृत्तिनमें आनंदका प्रतिविवेदद्वारा भान ....	५५७८
३ शांत घोर औ मूढवृत्तिनमें क्रमतँ सुख औ दुःखके अनु- भवपूर्वक ब्रह्मके सदादितीन- अंशनका व्यवस्थासँ कथन	५६०४
२ निष्प्रपंचब्रह्मके ज्ञानका हेतु औ मायाके विभागपूर्वक ब्रह्मविद्यारूप ब्रह्मका ध्यान	५६२८
१ निष्प्रपंचब्रह्मके कथनपूर्वक मायाके स्वरूपका विभाग	५६२८
२ सृष्टिकी तीनभांतिका औ अदृष्टिकी एकभांतिका ब्रह्मका ध्यान ....	५६४३
३ श्लोक २६ उक्त ध्यानका ब्रह्मविद्यापना ....	५६६१
॥ इति प्रसंगदर्शकानुक्रमणिका ॥	

# ॥ श्रीपंचदशी ॥

## ॥ अकारादिअनुक्रमणिका ॥

चिन्हरहितअंक टिकांकनक सूचन करैहै ॥

( ) यह चिन्ह टिप्पणांकनक सूचन करैहै ॥

\* यह चिन्ह लघुप्रसंगके आरंभांकनक सूचन करैहै ॥

\* यह चिन्ह मध्यप्रसंगके आरंभांकनक सूचन करैहै ॥

अ	अतिप्रसंग ८५१ (६५६)	अध्वयव (६४९)
अंश	अतिव्याप्ति (१२२)	अनंतता त्रिविध । प्रथमै * ८७८
- विशेष (५५०)	अतिशयदोष (५०३)	अनंतरूपता आत्माकी * * ८७८
- सामान्य (५४९)	अदम (२८४)	अनर्थ (२२७)
अकर्तव्य विद्वानक * ३७५०	अद्वैता	- हेतुता मनोराज्यक * ११२६
अकर्तव्यता तत्त्वविवरण * ३७३७	- का हेतु २५१६	अनवस्थादोष २३५ (७०)
अकूटस्थ ३२८२	- के तीनहेतु २५१६	अनात्मता पंचकोशानकी * * ७१८
अकृताभ्यासमदोष ७२६।१४८१ (३२५)	अद्वैतराग (६७०)	अनात्मपना
अक्रियता ज्ञानीकी * ३०७४	अनुत्तरस (७४६)	- अक्षमयकोशका * ७१८
अखंड (२५)	अद्वितीय २४१ (२१५)	- आनंदमयकोशका * ७४५
अग्नि	अद्वैत	- प्राणमयकोशका * ७२७
- का विशेषरूप (४६५)	- का अपरोक्षत्व * * २००४	- मनोमयकोशका * ७३३
- का सामान्यरूप (४६५)	- की स्वप्रकाशता * ४१५१	- विज्ञानमयकोशका * ७३५
- का स्वरूप * ६५४।६५५	- ग्रंथनका मुख्यमत (६२२)	अनात्म्य ४०५५
- पंच ३४७७ (७१७)	- परिशेषप्रकार * २०२८	अनादिपदपर्याय (५३८)
अंगरूप अचण (६५३)	- सतत्व ११०८	अनासक्तिवर्णिका उपाय * २७७६
अक्षि २०३० (६६२)	अधिकता सार्वभौमै श्रोत्रिय- की * ५४९७	अनिच्छारूप प्रारब्ध * * २७०४
अचेतन (५३०)	अधिकरणसूत्र (७३१)	अनित्यत्व द्वैतका * २०५८
अजहललक्षणा (५२२)	अधिकारी (२४) (७१०)	अनिर्द्वैतत्व ८६८
अजातघाद (५२२)	अधिष्ठान (५५०) (५५१)	अनिर्वचनीय ४९९ (३६३)
अज्ञान २२८०।३२२१ (५१२) (५७७)	- की सत्यता * ५१८५	- सादात्म्य (१९२) (३६९)
- कृत आचरण २२६८	अध्यक्षा (५५१)	अनिर्वचनीयता
- कृत विक्षेप २२७०	अध्यारोप (५२४)	- मायाकी * ५००१ (१६३१)
- के दोषदा (६७७)	अध्यास (३७३) (६२३)	- शक्ति कार्यकी * * ५१४५
- मूल ३ (१८)	- अन्योऽन्य १८४१	- शक्तिकी * * ५०४८
- लक्ष (६७७)	- अर्थका (६२३)	अनिरुद्ध ४०६५
- स्वरूप * २२९८	- का कारण * १२७७	अनिलयन ४०६५
अज्ञानी	- का स्वरूप * १२७३	अनुकरण (२५०)
- का मिश्रण * १९९६	- ज्ञानका (६२३)	अनुकार (२५०)
- ज्ञानीका भेद * २१०६	- तादात्म्य (५५३)	अनुकूल (७८१)
अज्ञेय तीनभांतिका (४३७)	- तादात्म्य तीनभांतिका (६००)	अनुभव (५९)
अणु (३७९)	- परस्पर आत्माका औ पंचकोशन- का (१२६)	- अवधारणा १२८६
- परिमाण आत्मा १४५३	- विक्षेपका १२०८	- आवरणका १२८६
- परिमाणवादीका मत * १४५२	- विषयका (६२३)	- यथार्थ (५९)
- भाव १४६३	- संसर्गाका (६२३)	- सदादिका अवकाशविना * ५३१४
अतत् २४७५	- स्वरूपका (६२३)	सद्यमान (२६६)
अतिकृच्छ्र (७८०)	अव्याहार (३७३)	- अन्यथि (६८)
अतिदेश (४४)		- असाधारण (३९)



अनुभव—

- कार्यकिंवाक (२६१)

- प्रकार (५४१)

- व्यतिरेकी (६८)

- साधारण (३३)

अनुमेय ३१८ (२६२) (३५८)

अनुयोगी (१९२)

- अभावका (३१७)

अनुवृत्ति २५९ (१३१) (२०५) (२०९)

- बाधितकी (६७७)

- में दृष्टत (२०५)

अनुव्यवसायज्ञान ८३९ (४७५) (६९३)

अनुवृत्ता शक्ति औ कार्यकी \* ५१७०

अनेकता एकमहाकी \* ५३५९

अंतस्करण ३५६

- का भेद \* १०६

- की उत्पत्ति \* १०६

अंतकालशब्दका अर्थ \* ७००

अंतर्पोषि १२०५१२१२१७५७

अंतर्धर्मिता ईश्वरकी \* १७५६

अक्षमयकोषा १८०७२० (१२०)

- का अस्मापना \* ७१८

- का स्वरूप \* १७८८ \* ७१८

अक्षमयता अवकी (२९८)

अक्षरूपता क्षीरकी (४२१)

अक्ष सप्त ९७१

अन्यवरकर्मजसंयोग (१९२)

अन्योऽन्याध्यात १२७६१८७१

- जीव औ मूलका \* १२१३

अन्योऽन्याभाव (३१७)

अन्योऽन्याभयदौ १३५

अन्यथ १०३६ १०५४

- आत्माका १९३ १९६

- व्यतिरेकका फल \* १८८

- समाधिविधे आत्माका \* २०३

- सुपुसिविधे आत्माका \* १९४

- स्वप्रविधे आत्माका \* १९१

अन्यथि

- अनुमान (३८)

- दृष्टत (६८)

- हेतु (६८)

अपेक्षितपंचमहासूत्रनकी

स्वप्ति \* १००

अपनयन

- लौकिक (७३८)

- दैविक (७३८)

अपर

- जाति (१९३)

- वैराग्य (६०६)

अपरोक्षज्ञान ३८३१२२८४

- उत्पत्ति \* २७५१ \* ३९३८१ \* ३९४७

- का फल २८३

- का लक्षण २४११ (६३७)

- का वृत्तिव्याप्तिर्ज्ञे वर्णन \* \* २४५७

- में त्रिविधप्रतिबंध \* \* ३९६३

अपरोक्षत्व अद्वैतका \* \* २००४

अपरोक्षपना आत्माका २२९४

अपरोक्षपरोक्षज्ञानप्रतिपादन \* \* २३७७

अपरोक्षविद्याका स्वरूप \* \* २८३३

अपरोक्ष (३८३)

अपवाद (५२४)

अपहृतपापमा (६३६)

अपानय

- क्रिया (९८)

- बाध (१००)

अपूर्वता (६६३)

अप्रकाश (२२३)

अप्रतीति सर्ववृत्तिनमें परमानन्दता

की \* \* ४९११

अभावक (४९१)

अभाव तत्त्वज्ञानका \* \* ३०३४

अभान (८७)

अभाव (९९८)

- अन्योऽन्य (३१७)

- का अनुयोगी (३१७)

- का निरूपक (३१७)

- का प्रतियोगि (३१७)

- विपनिरोधका ज्ञानमें \* ३७३७

- दुःखका \* \* ५४५३

- सर्वके अवयवविरूपणका (३१४)

- साक्षीके बाधका ८४६

अभिज्ञाप्रत्यक्ष (६३७)

अभिनिवेश (६७३) (७३८)

अभिज्ञता जगत्की महत्ते \* \* ४९८४

अभिप्रम

- "अर्थ" पदका \* ३२४६

- योगमतका (५४४)

अमूर्तार्थवाद (५८६)

अभेद

- संवित्का जाग्रतमें \* \*

- संवित्का आग्रतदिविधे \* \* \*

- सामानाधिकरण्य (६९९)

अभ्यास (६६३)

- ब्रह्मका २६३१५३६६

- अवयवादिरूप \* \* २६०५

अमानिषा (२८४)

अमायिकता कूटस्थकी \* ३४१३

अमृतत्वार्थ "आह" शब्दका \* २२१४

अमृत २०८२

अवयवार्थअनुभव (५९)

"अर्थ आत्माग्रह" (६२०)

"अर्थ" पद

- का अभिप्राय \* २२४६

- का अर्थ \* \* ११११ (५२०)

अयुक्त (३३७)

अर्थपुनरुक्ति (३४०)

अर्थवाद (५०६) (५८५) (६९३)

अर्थकार (४७७)

अर्थध्यात (६२३)

- दोषकारका (६२३)

अर्थोपनि

- प्रसा (२०७)

- प्रसा (२०७)

अर्थकृच्छ्र (७८०)

अवकाश (३७६)

- विना सहादिअनुभव \* ६३१४

अवच्छिन्नअवच्छिन्नवाद (५२२)

अवच्छेदवाद (५२३) (६९६)

अवधि

- उपासनाकी \* २४११ (७३५)

- बोधकी (६१६)

- विचारकी \* २२३४

- वैराग्यादिककी \* ३१६४

अवर (२१४)

अवस्था

- जाग्रत (३०)

- जीवकी २३१६

- सप्त आत्माकी २३७७

- सप्त चिदाभासकी २३८८

- स्वप्न (३५)

अवोतर

- प्रयोजन (२१२)

- फल समर्थिका \* २६३

- बाधक (६१२)

अविद्या (५३६) (५४५)

- का अनुभव २२८६

- का स्वरूप २१ \* \* १२३०

- की निवृत्ति कार्यसहित (६१०)

- प्यारीप्रकारकी (५७२)

- मूल (५४५)

- निवृत्तिका उपाय \* \* १२३०

- मूल १२७८ (५४५)

- लेश (६०७)

अविनाभावसंबंध (६१)

अविरोध प्रपंच औ प्रारब्ध-

- का \* \* २०८१

अविषय (२४२)

अवृत्तिकथान \* ६६५०

अव्यक्त १६३६  
 अव्याकुल (३६६)  
 अव्यासि (१९२)  
 अशास्त्रीयक्षेत्र  
 - तीम १०८२  
 - मंद १०८२  
 अशुल्लूकण (२०६)  
 अशुचि ११०८  
 अष्ट  
 - कोधजन्य दोष (६६२)  
 - वसुदेव (८२६)  
 - सिद्धि (१६)  
 असंगता  
 - हृदस्थआत्माकी \* २८६८  
 - श्रद्धाकी \* १८४९  
 - साक्षीकी \* २९२१  
 असत् ४९३ (३१८) (३६३)  
 - उत्तर सिद्धांतीका \* २३३  
 - पना आकाशका \* ४२६  
 - वादी (३११)  
 असदृशादृष्टांत (६४७)  
 असंभव (१९२)  
 - निजलुत्सका (८०९)  
 असमवायिकारण (१९३)  
 असाधारण  
 - अनुमान (३२)  
 - कारण (२६३)  
 - कार्य (९२)  
 - धर्म (१९२) (६३४)  
 "असि" पदका अर्थ \* ११८१  
 ११८९ (६१९)  
 अस्तु (६१२)  
 अस्पष्टयोग ४११ (३२७)  
 अस्मिता (६७३)  
 "अस्मि" पदका अर्थ ११७६  
 अस्वतंत्रता १६६४  
 - मायाकी \* १५९२ । १६६४  
 अहंकार सामास (२९६)  
 "अहं"  
 - पदका अर्थ \* ११६८ । ११७० ।  
 \* २१९८  
 - शब्दका असुख्यार्थ \* २२१४  
 - शब्दका सुख्यार्थ \* २२०८ ।  
 २२१० (६२६)  
 "अहंमत्तासि" ११६८ (६१४)  
 अहिंसा (२८४)  
 आ  
 आकांक्षा (६४०)

आकार  
 - पंचीकरणका \* १४६  
 - व्यतिरेकीअनुमानका (७०४)  
 - व्यतिरेकीदृष्टांतका ४३ (६८)  
 आकाश  
 - आदिकके गुण २८९  
 - का असत्पना \* ४५६  
 - का स्वरूप \* ६४१  
 - च्यारी १२६०  
 आक्षेप (६२०)  
 आगामीप्रतियोग ३६८९ (७२६)  
 - दुसरा \* ३६१४  
 आचरण ज्ञानीका \* \* ३०९६  
 आचार्य (३२८)  
 आतपाभस्तलोक १८८३  
 आत्मपरिमाणमें विवाद \* \* १४५०  
 आत्मपस्तु (१८९)  
 आत्मधिप् ४०६६  
 आत्मशून्यताकी दुर्घटना \* ८०७  
 आत्मसंस्थ ४४७९  
 आत्मस्वरूपविषे विवाद \* \* १३८९  
 आत्मा ८७१११९४ । १३९० । १४०० । १४०६  
 १४४१ (७६) (२०३) (२७६) (६४३)  
 (६२१)  
 - अणुपरिमाण १४६३  
 - अनात्मकी विलक्षणता \* २४९४  
 - अर्थात् प्रीतिकी ४६१४  
 - आभयदोष २३९  
 - औ पचकोशनका परस्पर-  
 अध्यास (१२६)  
 - का अन्वय १९३ । १९६  
 - का अन्वय समाधिविषे \* २०३  
 - का अन्वय सुखसिधिविषे \* १९४  
 - का अन्वय स्वमविषे \* १९१  
 - का अपरोक्षपना २२६९  
 - का गुण १६११  
 - का सत्यपना \* ८७२  
 - का स्वरूप \* \* ७९०  
 - की अनंतरूपता \* \* ८७८  
 - की जानंरूपता \* \* ७४८  
 - की शिवविधता \* \* ७६४  
 - की परममियता ५८  
 - की परमानंदता \* ४९०६  
 - की प्रियतमासि \* \* ४६५९ । \* ४८१९  
 - की सत्यरूपता \* \* ८४३  
 - की सप्तजवस्था २२७७  
 - की स्वप्रकाशता \* \* ८०४  
 - की मलमासि \* २०६

आत्मा—  
 - के गुण १४९६  
 - के चारविशेषण (१२६)  
 - के त्रिविधविशेषरूप \* १४८७  
 - के विशेषरूपमें विवाद \* \* १४८७  
 - गौण (७७९)  
 - दीप्रकारका ५४३६  
 - पदका अर्थ \* \* ११८९ । ११९४  
 - परमानंद \* \* ४४  
 - मुख्य (७७९)  
 - में मललक्षण \* ८४०  
 - शब्दका अर्थ \* \* १३१९  
 - शून्यरूप (५६४)  
 - ही संवित् \* \* ४४  
 आर्त्तिक  
 - निवृत्ति (४८७)  
 - प्रलय (७९६)  
 आधार (५४५)  
 - की सत्यता ५१७०  
 आनंद २७२  
 - तीनप्रकारका ४१००  
 - रूपता आत्माकी \* \* ७४८  
 - रूपता श्रद्धाकी \* ७१०७  
 आनंदमय १७३७ (५८३)  
 आनंदमयकोशा १८४ । ७४४ (१२४)  
 - का अनात्मपना \* ७४५  
 - का स्वरूप १८३ । \* ७४२ । ७४२४  
 - की ईश्वरता \* १७३५  
 - वृत्ति ४३२६  
 आंतरद्विधियपना मना \* ३४३  
 आपदरूप व्यसन (६३२)  
 आपोमयता प्राणकी (२९९)  
 आभास (६५६)  
 - वाद (५२२)  
 - शब्दका अर्थ ४३०४  
 आन्यतरप्राणायाम् (६११)  
 आरण्यकभाग (७५५)  
 आरंभ (७९१)  
 - वाद (५८७) (८०५)  
 आरोग्यपितपना जीवका \* ३३७१  
 आर्त्त (२८४)  
 आलस्यविज्ञानधारा (५६३)  
 आलस्य (२९०)  
 आवरण १२८३ (६७७)  
 अज्ञानकृत २२६८  
 - का अनुभव १२८६  
 - का कार्य \* २३०१  
 - का स्वरूप २२९९  
 आवर्त (११६)  
 आविर्भाव (२९)

आद्युषि १२८२  
आशा (२९३)  
आशी (२८९)  
आसति (१७०)  
आसन चौन्वासीप्रकारका (१११)

इ

इच्छा (७३३)  
- रूप प्रारब्ध \* २७०४  
इदम् ३७२ (३०९)  
- रूप ८६८  
इंद्रजालता जगत्की \* १६९८  
इंद्रिय युकादवा (३०४)  
इंद्रियन ३९९६  
इंद्रादूर्ध्व (७५७)

ई

ईश्वर २१३१/२०७१/१५३८/१५५०/१५८३/१५८७/१५८९/१५९३/१५९३ (१०५)  
(१५४)  
- औ ब्रह्माका विवेचन \* २८२९  
- का शरीर १७७२  
- का समष्टिपना १७१  
- का स्वरूप \* ८९/९५१ \* ३७१७  
- की जलसमिता \* १७५६  
- की सर्वज्ञता \* १७४८  
- की सर्वेश्वरता १७४५  
- की जगत्कारणता \* १८०९  
- के गुण \* १७३९  
- के सर्वेश्वरतादिकगुण \* १७३९  
- के जगत्प्रत्यक्ष \* १८५४  
- भाव ब्रह्माका २०१  
- भाव ब्रह्माका \* ८९९  
- स्थित द्वैत \* ९२९  
- विषय विवादा \* ३५३७  
- वेदोक्त १७३७  
ईश्वरता  
- आनन्दमयी \* १७३६  
- शान्तीकी ४८९९

उ

उत्तमपामर (५९६)  
उत्तरमीमांसा (६५४)  
उत्पत्ति १८१६ (६५) (२४०)  
- अंतःकरणकी \* १०६  
- अर्पचीकृतपंचमहाभूतनकी \* १००  
- अपरोक्षज्ञानकी \* २७५५ \* ३५३८  
- कर्मइंद्रियनकी \* ११५  
- ज्ञानइंद्रियनकी \* १०३

उत्पत्ति—

- परोक्षज्ञानकी \* ३५२१  
- प्राणकी \* ११८  
- ब्रह्मादिदिककी \* १४८  
- सूक्ष्मपंचमहाभूतनकी \* १००  
- हिरण्यवर्णकी \* १८५४

उपेक्षा १५१६  
उदाननक्रिया (९८)  
उदानवायु (१०२)  
उदासीनता (७६८)  
उदासीनता (७६८)  
उद्गीय (६५०)  
उद्देश (७७३)  
उपक्रम (६५३)  
उपनिषद्  
- दश (६४७)  
- आरा (७५५)  
उपपत्ति (६५३)  
उपपादन (२१९)  
- कूटस्थका \* ३२८४  
उपयोग

- निर्गुणउपासनाका \* ३८५१  
- लोकायतादिमतका \* १८५०  
उपरति (२८४) (७१०)  
- का स्वरूप \* ११४२ (६१२)  
- का हेतु \* ११४२ (६१३)  
- के साधन (६११)  
- फल \* ११४२  
- वर्णन \* २१३७  
उपरमकी सीमा २१६६  
उपलक्षण (६३३)  
उपसंहार (६५३) (७२९)  
उपसति (६३३)  
उपस्थ (९७)  
उपहास भोगकंपदका ३७८४  
उपहित (७८५)  
उपाख्यान विहिमका (७७१)  
उपादान

- कारण (१९३)  
- कारण जगत्का १०९  
- तीमप्रकारका ५०१४  
उपाधि (३७) (२४४)  
- ब्रह्माकी (६४३)  
- संवित्की (३७)  
उपाय  
- अनासक्तिव्यपत्तिका \* २७७६  
- अविद्यानिवृत्तिका \* १२३०  
- कामादिसाधका \* १११५ (५१०)  
- कामादिनाशका (५१०)

उपाय—

- ब्रह्मसतीतिका \* ५३१३  
- सुप्रतिबंधका \* ३५७६  
- विद्यासाधका \* १२३२  
उपासक  
- की विलक्षणता ज्ञानीति \* ३७२२  
- की फल ३८७३  
- के ज्ञानीकी विलक्षणता \* ३७१०  
उपासकनका मत \* १४१०  
उपासन ब्रह्माका ३६५४

उपासना (७१३)  
- औकारकी ३६५४  
- कांड (६४७)  
- का भेद (७३३)  
- का स्वरूप \* ३६८८  
- की अवधि \* ३६९१ (७३५)  
- की विलक्षणता योधर्मी \* ३६९६  
- ज्योतिषासार (७१३)  
- निर्गुण ३६५४  
- प्रतीकरूप (७१३)  
- फलम हेतु \* ३७०२  
- सै मुक्ति \* ३४४२

उपासना

- का निष्पापना \* ३६४४  
- की वृत्तिव्याप्तिरूपता \* ३६४४  
- कल्पब्रह्माकी \* ३६७७  
उपेक्षा (४७२)  
- जगत्की \* ५३४५  
उपेक्ष्य (४७२) (७८१)  
उपोद्घात (२४५)  
उपमयमजलसंयोग (१९२)  
उपलब्धिकाध्याय (१६८)

ए

एककारणज्ञानसं कार्यसमूहज्ञान  
\* ५२४१

एकता

- ब्रह्मात्माकी \* ६२  
- योगविवेकके फलकी \* ४२४९  
एकमक्षकी अनेकता \* ५३५९  
एकरूपता संवित्की \* १०  
एकादशइंद्रिय (३०४)  
एकेश्वरवैराग्य (६०६)

ओ

औकारकी उपासना ३६५४  
ओत्प्रेतभावकी रीति (५२२)

औ

औदार्थ (२८३)

## क

कथन

- चिदाभासका \* ३५९
- विराट्का तीनदृष्टांतकरि \* १८८१

कथा

- धात्रीकी \* ५१०४
- श्वेतकेतु उद्दालककी (५१६)

कनिष्ठपामर (५९६)

करण ३१९ (२६३)

- भाव (४३१)

- रूप प्रमाण ज्ञानका (६३२)

करलेखन्याय (७४०)

कस्यारस (७४६)

कल्य (७३७)

- अभाष ज्ञानीक \* ५५३९

- विचारसँ असमर्थक \* ३६२४

कल्यता विचारकी \* ३५४४

कर्म (१५८) (१९३)

- उपासनाकी योग्यता \* ३५२५

- कांड (६४७)

- का लक्षण (१९३)

- कृष्ण (२०३)

- तीनप्रकारका (७५८)

- क्षुद्र (२०६)

कर्मद्विप्रिय

- का सञ्ज्ञा \* ३३७

- का स्थानक \* ३३७

- की उत्पत्ति \* ११५

- की क्रिया ३३४

- व्यापार \* ३३२

कर्मकर्तृभावविरोध (४४३)

कर्मज

- तादात्म्यअध्यास (६००)

- संयोग (१९२)

कदव (५७६)

कल्पसूत्र पदप्रकारके (७२२)

कल्पित (३९३)

- तादात्म्य (१९२)

कल्पितता

- जगत्की \* ५१०४

- सर्वज्ञतादिककी \* ३४०९

काकतालीयन्याय (७१९)

कांड तीन (६४७)

काम २०८२ (१५७) (२८४) (५१२)

- आदि त्यागका उपाय \* १११५ (५१०)

- आदि नाशका उपाय (५१०)

- जन्मदोष दशप्रकारके (६६२)

- त्यागहेतु १११७ (५०९)

- शब्दका अर्थ \* २०९०

काम्य १११७

कारण (१९३)

- अघ्यासका \* १२७७

- असमवायि (१९३)

- असाधारण (२६३)

- उपादान (१९३)

- निमित्त (१९३)

- प्रतिबंधका \* ८३।८५

- रूप मूलाविद्या (५४६)

- वाक्यार्थ बोधके (६४०)

- चाद (७९२)

- वादविषे दोष (७९२)

- शरीर ९९

- शरीरगतज्वर २९७३

- संसारभ्रमका ३२८०

- समवायि (१९३)

कारणदेह

- का व्यतिरेक समाधिषे \* २०३

- गत ज्वर २९७३

- विषे ज्वर ५४५२

कारीरीयाग (६५१)

कार्य

- असाधारण (९२)

- आवरणका \* २३०१

- कारण उपाधिवाद (५२२)

- कालवृत्ति निमित्त (८०३)

- मनका \* ३४३

- मायाका \* १६१८

- रूप मूलाविद्या (५४५)

- लिंगके अनुमान (२६१)

- विक्षेपका २३०४

- विक्षेपरूप (६७७)

- समूहज्ञान एककारणज्ञानसँ \* ५२५१

- सहित अधिगानिष्ठति (६१०)

- साधारण (९३)

कालपरिच्छेद (४५१)

कृतक (३३०)

कृदस्थ १२६४।३२।१२।३२६९

- आत्माकी असंगता \* \* २८५८

- का उपादान \* ३२८३

- का विवेचन ३३४०।\* \* ३३६५

- का स्वरूप \* १२६२।१२६६

- की असायिकता \* ३४१२

- की प्रतीति \* ३२६८

- की वास्तवता \* ३४१७

- चिदाभासका भेद \* \* ३२६०

- शब्दका अर्थ \* ३३६५

कृच्छ्र (७८०)

- अति (७८०)

कृच्छ्र—

- अर्थ (७८०)

- तप्त (७८०)

- पराक (७८०)

- पाद (७८०)

- पादोन (७८०)

- प्राजापत्य (७८०)

- महासांतपन (७८०)

- यतिसांतपन (७८०)

- शीत (७८०)

- सांतपन (७८०)

कृच्छ्रातिकृच्छ्र (७८०)

कृतकृत्यता ३१७५।\* \* ५५३२

- ज्ञानीकी \* ५५३७

कृतनाशदोष १४८१

कृतविप्रनाश ७२६ (४२६)

कृति (२०८)

कृत्य ज्ञानीका ३१५१

कृपणता (२९३)

कृष्णकर्म (२०६)

कैमुतिकन्याय (६७४)

कोपत्यागका हेतु (५०९)

कोश १७७ (२५)

- अज्ञमय १८०।७२० (१२०)

- आनंदमय १८०।७४४ (१२४)

- पंच १७३

- प्राणमय १८०।७२९ (१२१) (१३३)

- मनोमय १८२।७३५ (१२२) (१३३)

- विज्ञानमय १८२।७३८ (१२३) (१३३)

कमलसुचय (६८५)

कोध (२८५)

- जन्म दोष अष्ट (५६२)

- त्यागहेतु १११७ (५०९)

- स्वरूपविचार (५०९)

केश पंच (५४५)

क्षणिक (५६३)

- विज्ञानवादीका मत \* १४२०

क्षमा (२८२)

क्षय

- ज्ञानीके कर्मका (२१६)

- दोष (५०२)

क्षाति (२८४)

क्षीरकी अन्नरूपता (४२१)

ख

खंडन

- अखण्डवादीका \* \* ४००

- सर्वसँ खगतभेदका \* ३८२

- सत्त्वस्तुसँ विजातीयभेदका \* ३९६

ग  
गणपतिका मत् ॥ १५९०  
गति नामरूपकी ५३५५  
गंध दो ३१०  
गंधवैतनगर (४५५)  
गुण (१९३)  
- आकाशादिकके ॥ २८९  
- आत्माका १५११  
- आत्माके १४५५  
- आधान लौकिक (७३८)  
- आधान सांख्यिक (७३८)  
- ईश्वरके ॥ १७३९  
- उपसंहारव्याय (७१९)  
- का लक्षण (१९३)  
- सम (२८०)  
- भूतलके २९०  
- रज (२५९)  
- विषयविषय ॥ ३६६८  
- पद (११०)  
- सत्य (२७८)  
गुहा ७१७ (४३८)  
- हावका मय ॥ ७१५  
गुह्यता शक्तिकी ५१४०  
गीत  
- कार्य (७०९)  
- आत्मा ४७६३ (७७९)  
गीर्णहृति (७०९)  
गीरवदोप (४३)  
ग्रंथ  
- का विषय ३  
- की समाप्ति ॥ ५६७६  
- संत ७२३  
- प्रमेय (६५७)  
ग्रंथि २१०७  
- भेद (६१०)  
- भेदका रूप ॥ २१०२  
घ  
घटाकाश १२५४ (५३९)  
घ  
चक्रिकादोप २३५  
चतुर्विध वर्तमानप्रतिबंध ॥ ३५८२  
चार्वाक्य  
- पिपीलिकामात्र (७८०)  
- यवमय्य (७८०)  
चार्वाकादिमत (५५७)  
चित् १२०५१२१२  
चित्त  
- निरोधमभाव ज्ञानमै ॥ ३७२७

चित्त—

- रूपता संसारके ॥ ३५१४  
चित्र  
- चेतनमै आरोपित ॥ १२१३  
- ब्रह्मादिक्रमिका ॥ १२१३  
चिदाभास १७३३ (५३२)  
- की कूटस्थका भेद ॥ ३२६०  
- की ब्रह्मका भेद ॥ ३२०४१ ३२५८  
- का कथन ॥ ३५५  
- का धर्म ॥ २९३१  
- का सिद्धापना ॥ २९३३  
- की सत्यमवस्थावर्णन ॥ २९७८१२८८  
- विरूपण ॥ ३२८९

चित्तन

- सत्का ५६७८  
- सत्चित्तवार्तकका ५६५२  
- सत्चित्का ५६५०  
चेतन १७०१ ३२४२ (५२९)  
- का मिलन ॥ २०५८  
- का विशेषरूप (४६५)  
- का सामान्यरूप (४६५)  
- की व्यारीभवस्था ॥ १२०१  
- व्यारी ॥ १२५०  
- तीनप्रकारका (५३८)  
- प्रमा (६९१)  
- प्रमाण (६९१)  
- प्रमाता (६९१)  
- प्रमिति (६९१)  
- प्रमेय (६९१)  
- फल (६९१)  
- मै आरोपित चित्र ॥ १२१३  
- विषय (६९१)  
चेतनता जीवईश्वरी ॥ ३४०३  
चेतन्य (५६६)  
चीदालोक (४००)  
चीन्यासीमकारका आसन (६११)

ज

अगत्

- वसन्ति ईश्वरमै ॥ १८५४  
- का उपादानकारण १०२  
- कारणता ईश्वरके ॥ ३८०९  
- का स्वरूप ॥ ५२७०  
- की ईश्वरालता ॥ ३६९८  
- की उपेक्षा ॥ ५३४५  
- की कल्पितता ॥ ५१०४  
- की ब्रह्मसै अभिज्ञता ॥ ४९८४  
- बोधि १७३५  
जड १६२८

जन्म (६०५)

जरा (६०५)  
जलाकाश १२५६  
- का स्वरूप ॥ १२५४ १२५६  
जहललक्षण (५२२)  
जाग्रत  
- अवस्था (३०)  
- मै संचित्का अभेद ॥ ७  
- स्वमकी विलक्षणता ॥ १०  
जाति (१९३) (३८९)  
- अपर (१९३)  
- का लक्षण (१९३)  
- पर (१९३)  
- व्यापक (७०७)  
- व्याप्य (७०७)  
जिज्ञासु ४६०७  
जिह्वाला (६०६)  
जीव ९०७ १२६८ १२७० (५३३)  
- (५३३) (५४७) (५४३)  
- आदिजगत्की मायिकता ॥ ३३९१  
- ईश्वरी चेतनता ॥ ३४०३  
- ईश्वरतामभाव ब्रह्मके ॥ ९०८  
- ईश्वरभाव ब्रह्मके ॥ ८८४  
- का आरोपितपना ॥ ३३७१  
- का व्यतिथिपना १४१  
- का स्वरूप ॥ ८९१९६ १ ९४८१९५  
- की अवस्था २३१६  
- कूटस्थका अन्योन्याभ्यास ॥ १२७१  
- कूटस्थका भेद ॥ ३३६०  
- की मोह ॥ ९५१  
- कृत हैत (४२३)  
- भाव ब्रह्मा ९०४  
- भाव ब्रह्मके ॥ ९०९  
- रचित हैत ॥ ९६३  
- संसारी (६९५)  
जीवन (५४७)  
जीवन्मुक्त ६९५ (४०९)  
जीवन्मुक्ति (४०९)  
क्षिति (५१२)  
ल  
लटस्थलक्षण (६३४)  
- दृष्टांत (६३४)  
- ब्रह्माका (६३४)  
"लट" २४७५  
- पद २११ (१४३)  
- पदका अर्थ ॥ ११७८११८०  
- पदका वाच्यार्थ ॥ २१२११४  
- पदका वाच्य २४२१  
- पदार्थोचरसंसार (७५८)

तत्त्वज्ञान ३७३०

- का अयाध \* ३०३४

- का फल \* २०८०

- का स्वरूप \* ३८४२

- तै मुक्ति \* ३९१०

तत्त्वबोध

- का फल \* २१४६

- का स्वरूप \* २१४६ (६०९)

- का हेतु \* २१४६

- की प्रधानता \* २१५२

“तत्त्वमसि” (५१६)

- का अर्थ \* २०९

तत्त्वविद् ३२८५

- कू अकर्मव्यता \* ३७३७

- कू प्रवृत्ति का अंगिकार \* ३७३९

- व्यवहारसंभव \* ३७१९

तत्त्वविद्या औ प्रारब्धकी भिन्नविषय-  
ता \* २७८४

तंत्र (१११)

- ग्रंथ (७२१)

तन्त्रा (२९२)

तप (२८४)

तत्त्वकृष्ण (७८०)

तत्त्वगुण (२८०)

तत्त्वकारिकानिवृत्ति (४८५)

तत्त्वार्थ (६४०)

- के किंग (५५३)

तादात्म्य (१९२)

- अनिर्वचनीय (१९२) (३६५)

- फलित (१९२)

- सर्वथ (१९२) (३६५)

तादात्म्यअध्यास (५५३)

- कर्मज (६००)

- तीनभांगिका (६००)

- भ्रमज (६००)

- सद्वज (६००)

तारतम्यता

- प्रीतिकी \* ४८६८

- छलकी \* ५६१६

तार्किकता मत \* १४८९

तितिक्षा (२१०) (२८४)

तिरोधान प्रारब्धदुःखका \* ३०४३

तिर्यक् (५३४)

तीन

- अंश ब्रह्मके \* ५६०४

- अत्रेय (४३७)

- आनंद ४१००

- उपपदान ५०१४

- कर्म (७५८)

तीन—

- कांड (६४७)

- चैतन (५३८)

- तादात्म्यअध्यास (६००)

- दृष्टांतकरि विराट्कथन \* १८८१

- परिमाण \* १४५०

- पामर (५९६)

- प्रतिबंध ३५७० (६७८)

- प्रतिबंध अपरोक्षज्ञानमें \* ३५६३

- प्राणायाम (६११)

- प्रारब्ध २७१०

- भेद (३६)

- विशेषरूप आत्माके \* १४८७

- सरीर २९६३

- हेतु अटवताके २५१६

तीस

- असास्वीयद्वैत १०८२

- असास्वीयद्वैतकी स्वाजयता \* ११०३

- वसीकारपर्यवस्य (६०६)

तुल्यता

- योगविवेककी \* ४९४०

- सार्वभौम औ ज्ञानीकी \* ५४८६

तुष्टी (२८४)

तुल्यविद्या (६४५)

तुल्यी

- भाव ११४७

- स्थिति (७६८)

तुल्य ३२८६

- ज्ञानीकी \* ५५५६

- निरंकुशा ३०५९

- सांक्रा ३०५९

तुल्य (२८९)

तुल्यमयता वाणीकी (३००)

तुल्य १३५ (१०७)

- का स्वरूप १३३

- की व्याप्ति \* १२९

त्याग (२८४)

- उपाय कामादिका \* १११५

त्याग्यता

- तीव्रअसास्वीयद्वैतकी \* ११०३

- मंदअसास्वीयद्वैतकी \* ११२२

- सास्वीयद्वैतकी \* १०७०

त्रिष्टुटी ४१११

त्रिविधता

- आत्माकी \* ४७२७

- मायाकी १६४७

त्रयशुक् (३४५)

“त्व”पद २११ (१४४)

- का अर्थ \* ११८१११९८

“त्व”पद—

- का वाच्यार्थ \* २१७

त्वंपदार्थमोचरसंशय (७५८)

द

दम (२८४) (७१०)

दया (२८४)

दूरी (४६९)

दशैव सत्यवस्तुका \* ४६७

दश

- उपनिषद् (६४७)

- प्रकार कामजन्यदोषके (६६२)

दशम

- का दृष्टांत \* २२६३।२२६५

- दस (७४६)

दशा उदासीन (७६८)

दिगंबरका मत \* १४६४

दीनता (२९३)

दुःख

- का अभाव \* ५४५३

- स्वरूप \* ५४२८

दुर्घट ८०६

दुर्घटकारीता

- निद्राशक्तिकी \* ५३६७

- मायाकी १६६४

दुर्घटता

- आत्मशून्यताकी \* ८०७

- स्वमकी \* ५३६९

दुर्घोषता ब्रह्मकी \* ३५०३

दुष्पण शून्यवादीके पक्षमें \* ४१९

देव

- अष्टवर्ष (८६५)

- मुख्य (८२५)

देशपरिच्छेद (४५०)

देह

- आत्मा (५५७)

- आदिकके चारविशेषण (१२६)

- वासना (७३८)

दैवीसंपत्ति (२८४)

दोष

- अकृतात्म्यागम १४८१

- अतिशय (५०३)

- अनवस्था २३५ (७०)

- अन्योऽन्याश्रय २३५

- सात्माश्रय २३५

- कामजन्य दश (६६२)

- कारणवादविषे (७९२)

- कृताश्रय १४८१

- कौषजन्य अष्ट (६६२)

दोष—

- क्षय (५०२)
- गौरव (५३)
- चिकित्सा २३५
- इष्टि (६०५)
- इष्टि पुत्रादिभिः ४८८३
- पुनरुक्ति (३४०)
- महावाक्यलक्षणाभिः २२७
- व्याघात (१६७) (१८५) (३३६)
- ज्वल्य १४९३ (३२) (१९३) (५६६) (७०५)
- का लक्षण (१९३)

इष्टांत

- अनवधि (६८)
- अनुवृत्तिभिः (२०५)
- असद्व्या (५४७)
- सदस्यलक्षणभिः (३३४)
- वृक्षमका ३३ ३२६३ १ २२६५
- पटका ३३ १२०१
- पुन्य औ सुत्रका (१३३)
- भाग्यलक्षणमका (१६३)
- व्यतिरेकी ४६ ५१८४ (६८)
- समाधिकृतताभिः २५४
- सुषुप्तिभिः पांच ४२६५
- इष्टि (२१५) (५१२)
- इष्टिसृष्टि

- पक्षमं दोषैश्च (५९२)
- बाह्य (५९२)

द्विविध

- अर्था अज्ञानके (३६७)
- अधोऽध्यास (३३३)
- आत्मा ५४३५
- नाथ ३१०
- निमित्तकारण (८०३)
- प्रकृति ३१

- मणवपासना ३२१३

बाध

- अम (८०३)
- वैराग्य (३०३)
- वृत्ति (५२२)

द्वैप (२८६) (५०३)

द्वैच्य (७८१)

द्वैत

- अनादृका अयोजन ६९४
- अनादृके फलका उपपादन ६९४
- अभाव भावालक्षणकरि ३३ ४७४
- ईश्वरचित ३३ ९२२
- का अनित्यत्व २०५८
- का निराकरण ५०७
- का मिथ्यात्व ३३ २००४

द्वैत—

- की स्वप्रत्युत्पत्ता ३९०१
- जीवकृत (४९२)
- जीवरक्षित ३३ ९६३
- वास्तवनिवृत्ति ५३२७
- विषय ब्रह्मका प्रवेश ९४२

ध

- धन (२३)
- धर्पणसौ सेवा (२३)
- धर्म ५८२ (३३) (३८०)
- असाधारण (१९२) (६३४)
- चिदासाक्षा २९३१
- धर्मीभाव सदा औ आकाशका ५५५
- भाव (३८५)
- मेघ २६८
- बालुके ६२२
- सामान्य (१९३)
- धर्मी ५८२ (१००) (३८६)
- भाव (३८५)
- धारणा (१९७) (६११)
- धारणीकी कथा ५१०४
- धीर ४५५५ (१४२)
- इष्टि (५१२)
- ध्याता ३७२३ (१८८)
- ध्यान ६०४ (१९९) (६१३)
- अनुवृत्ति ५६५७
- का ब्रह्मविद्यापना ५६६१
- का स्वरूप २५९२
- ध्येय (२००)
- अनुसारा उपासना (७१३)

न

नवरत्न (७३६)

नाम

- व्यापार आकाशके १२५३
- व्यापार चेतनके १२५१
- रूपकी गति ५३४५
- सप्तमलके ९७०
- नाथा (६५)

निगमन (४३६)

निज

- आनन्द ५३३०
- दुःखका असंभव (८०९)
- सुख ५३२८
- नित्य ८८० (७१) (४५१) (४५३) (४५४)
- प्रलय (७५६)
- नित्यता संवित्की ३१
- नित्यत्व चेतनका २०५८

निदिध्यासन (१९६)

- लक्षण ३३ २४५ १ २४८ १ २५०

निद्राशास्त्रिकी दुर्घटकारिता ५३६७

निमित्तकारण (१९३)

- दोषकारका (८०३)

निमित्तकार्यकालवृत्ति (८०३)

नियम पांचप्रकारका (६११)

निर्दिष्टता प्रत्यक्षी ५३३

निर्मुक्तधाराति ३०५९

निराकरण द्वैतका ५०७

निराकृत (३५५)

निरुपाधिक (७७)

- अम (८०३)

निरूपक अभावका (३१७)

निरूपण

- निर्विकल्पसमाधिका ३३ २५१

- पंचकोशका ३३ १०२

- पञ्चीकरणका ८०३ १४२

- चिकित्सा ८७७

निरोध मनका २५५७

निर्गुणव्यापना ३६५४

- का उपयोग ३८५१

- का फल ३३ ३८१८

- प्रकार ३३ ३६२४

- संभव ३३ ३६२४

निर्जगत्पना ब्रह्मका ३३ ५३८०

निर्लिप्तसुख ४९ (७६)

निर्माण (३७०)

- स्वरूपका सत्ताच ३३ ३३०

निर्विकल्पसमाधि ३३ ३३३ (३२५) (६११)

- का फल २६५ (२१३)

- निरूपण ३३ २५१

निर्विकारता साक्षीआत्माकी ५४०६

निवारण भेद तीनका ३७९

निवृत्ति (५०८) (७४५)

- आत्मैतिक (४८०)

- का उपाय ३३ ५७६

- कार्यसहित आविद्याकी (६१०)

- सात्त्विक (४८३)

- द्वैतवासनाकी ५३५७

निश्चय (८२७)

- अज्ञानीका ३३ १९९६

- का फल ३३ १९९२

- ज्ञानीका ३३ १९९१ १ ३७४८

- विवेकीका ३३ ३३३८

निषिद्ध १७८६

निषेध

- वास्तवबोधमोक्षका १९७७

- श्रुत्याका ८३७

निषेधविधेयगुण \* ३६६८

निष्ठा परिपक्व (६०९)

निस्तत्त्व ६४३

नीलादिकचित्ररूप (२५३)

नृसिंहदेव (४५६)

“नेति नेति” २४७५

नैमित्तिकप्रलय (७९६)

नैयायिका मत \* १५६१

न्याय

- वट्टलकुटिका (१६८)

- कर्णलेखी (७४०)

- काकतालीय (७१९)

- कैमुतिक (६४४)

- गुणीपसंहार (७२९)

- सिंहायलोक (६७५)

- स्थायीपुलाक (५९७)

- स्थूणाखनन (३१९)

प

पक्ष व्यावहारिक (५२२)

पंच

- अग्नि ३४७७ (७१७)

- कर्मेन्द्रियवर्णन \* ३३२

- क्लेश (५४५) (५०२)

- ज्ञानेन्द्रिय ३१४

- ज्ञानेन्द्रियवर्णन \* ३१३

- नियम (६११)

- भेद (३६)

- भेद प्राणके १२५

- यस (६११)

पंचकोश १७३ (५७२)

- औ आत्माका परस्परअध्यास (१२६)

- का स्वरूप \* ७१८

- की अनारम्भता \* ७१८

- निरूपण \* १७२

पञ्चीकरण १४४

- का आकार \* १४५

- का प्रयोजन \* १४२

- निरूपण \* १४२

पट्टद्वय \* १२०१

पदकी शक्ति (५२२)

पदकृति (१९२)

- संबंधके लक्षणकी (१९२)

पदच्छेद (६१७)

पदार्थ

- साधारणचित \* ५३७५

- साधनप्रयोजन \* १९३९

पर (२१४)

- जाति (१९३)

- वैराग्य (६०६)

परम

- पुरुषार्थ (५१७)

- प्रयोजन (२२१)

- प्रयोजन समाधिका २७४

- मितया आत्माकी ५८

परमाणु (३४७)

परमात्माका स्वरूप \* ५४३९

परमानंद आत्मा \* ४४

परमानंदता

- आत्माकी \* ४९०५

- की अप्रतीति सर्वनिवृत्तिर्मे \* ४९११

- संविद्यकी \* ४४

परस्पर साधकसाधक (६२८)

पराकृच्छ्र (७८०)

परामर २६६ (२१४)

परिच्छेद (४५१)

- कालर्त (४५१)

- देशर्त (४५०)

- वस्तुर्त (४५२)

परिणाम ५०२८ (६९४) (७९१) (८०४)

- वाद (५८८)

परिपक्वनिष्ठा (६०९)

परिमाणुत्रिविध \* १४५०

परिप्रेषणकार अद्वैतका \* २०२८

परिच्छारूप प्रारब्ध \* २७०४

परोक्षअपरोक्षज्ञानप्रतिपादन \* २३७७

परोक्षज्ञान २२८३२३४३४८८

- का फल २८०

- की उत्पत्ति \* ३५२१

पर्याय (३८३)

पर्यालोचन (४६३)

पादकृच्छ्र (७८०)

पादोनकृच्छ्र (७८०)

पामर

- उत्तम (५९६)

- कमिष्ठ (५९६)

- का मत \* १३८९

- त्रिविध (५९६)

- मध्यम (५९६)

पाशु (९६)

पारदर्शी ११५२

पिता ९६७

विपीलिकामध्यचंद्रायण (७८०)

पुनरुक्ति

- अर्थकी (३४०)

- दोष (३४०)

पुरिश्चय (६२४)

पुरुष (३०२)

- पदका अर्थ २१९१

पुरुष—

- शब्दका अर्थ \* २१८३

पुरुषार्थ (५५७)

पुरोदाश (७२१)

पुष्प औ सूत्रका दृष्टांत (१३६)

पूर्णमास (४७०)

पूर्वपक्ष शून्यवादीका \* ४००

पौरुषसूक्त (५९४)

प्रकार

- अनुमानका (५४१)

- उपासनाका ३६८१

- निर्गुण उपासनाका \* ३६२४

प्रकृति १६०१२५३१२७२०

- का रूप १५२७

- का स्वरूप \* ८६।८८

- द्विविध ९१

प्रजाअर्थिनका मत \* १५८०

प्रज्ञ ९९

प्रज्ञा (४१७)

प्रज्ञान ११६१ (५१२)

प्रणवउपासन त्रिविध \* ३९१४

प्रतिपत्ति (२४५) (३७८)

प्रतिपादन (९०)

प्रतिबंध ८२ (८९) (२१७)

- आगामी ३५८९ (७२२)

- आगामी दूसरा \* ३६१४

- का कारण \* ८३।८५

- त्रिविध ३५७० (६७८)

- त्रिविध अपरोक्षज्ञानर्त \* ३५६३

प्रतिबंधिका स्वरूप (६२७)

प्रतिबंधानंद (७६६)

प्रतिचोरी (१९२)

- अभावका (३१७)

प्रतीकरूप उपासना (७१३)

प्रतीति कृतस्थकी \* ३२६८

प्रत्यक्षपना ब्रह्मका २४०३

प्रत्यक्ष (३५१)

- अग्निज्ञा (६३७)

- ज्ञान (२६७) (६३७)

प्रत्यभिज्ञाप्रत्यक्ष (६३७)

प्रत्याहार (६११)

प्रथमकार्य ब्रह्मका \* ५२९६

प्रधान (५३६)

प्रधानता

- उत्त्वबोधकी \* २१५२

- बोधकी २१५४

प्रबंध औ प्रारब्धका अविरोध \* २७८१

प्रसादकरका मत \* १४८९



## प्रमा—

- अर्थोपपत्ति (२७७)
- चेतन (६९१)
- प्रमाण (७७६) (६३२)
- अर्थोपपत्ति (२७७)
- करणरूप ज्ञानका (६३२)
- गत संशय (७५८)
- चेतन (६९१)

## प्रमाता

- चेतन (६९१)
- भास्व (७७८)
- प्रमाद (२९३) (१०७)
- प्रमित्तिचेतन (६९१)

## प्रमेय

- गत संशय (७५८)
- ग्रंथ (६५४)
- चेतन (६९१)
- प्रयत्न (२०८) (२८८)
- प्रयोजन ३ (७)
- अन्तर्गत (२१२)
- द्वैतभनाद्वरका \* ६९४
- पक्षीकरणका \* १४२
- पदार्थसोपनका \* १९३९
- परम (२९१)
- परम समाधिका २७४
- प्रलय १८१६ (७६१)
- आर्त्थिक (७९६)
- आदिप्रकारका (७९६)
- मित्र (७९६)
- नैमित्तिक (७९६)
- आकृतिक (७९६)
- प्रवृत्ति
- अंगीकार तत्त्वविवर्त \* ३७३९
- मील प्रह (६८१)
- विश्वानुयाया (१६३)

## प्रवेश (४६६)

- प्रसंग्यान् (२१८) (६३२)
- प्राकृतिकप्रलय (७९६)
- प्रानापक्षकृच्छ्र (७८०)
- प्रान (१०४)
- का स्वरूप १९
- प्राण
- का भेद \* ११८
- की जागोभयता (२९९)
- की उपपत्ति \* ११८
- के पंचभेद १२५
- धारण ५४७ (५४७)
- प्राणनित्या (१८८)
- प्राणमयकोश १८०७२९ (१२१) (१३३)

## प्राणमयकोश—

- का अनात्मपना \* ७२७
- का स्वरूप १७८। ७७२७
- प्राणवायु (९९)
- प्राणतमवादी १४०६
- प्राणाधाम (६११)
- आत्म्यतर (६११)
- तीव्रभांतिका (६११)
- वाह्य (६११)
- संभववृत्ति (६११)
- प्राणि लौकिक (३८०)
- प्रातःप्राप्यता ३१७५। ७५५५५
- ज्ञानीकी \* ३१७६
- प्राप्ति सर्वकामकी \* ५४७१
- प्राक्त्व
- अनिच्छारूप \* २७०४
- कृष्णारूप \* २७०४
- सौ तत्त्वविधाकी निरूपितपयता \* २७०४
- तीव्रप्रकारका २७१०
- दुःखका सिरोधान \* ३०३३
- परेच्छारूप \* २७०४
- सौ ज्ञानीकी \* २६७९
- प्रिय (७७८) (७८१)
- प्रियतम (७८१)
- प्रियतमता आत्माकी \* ७६५९। \* ७८१९
- प्रियतर (७८१)
- मीति
- की आत्माव्यता ४६१४
- की तारतम्यता ४८६८
- प्रेमकर्तव्यता भोक्तृमी \* २८९०
- प्रौढिवाद (४८२) (७०१)

## फा

- फल
- अन्वयव्यतिरेकका \* १८८
- अपरोक्षज्ञानका २८३
- उपरतिका \* २१४९
- उपासक \* ३८७३
- चेतन (६९१)
- उत्पन्नानका \* २०६०
- तत्त्ववोधका \* २१४६
- द्वैतभनाद्वरका \* ६९४
- निर्गुणउपासनाका \* ३८१८
- निर्विकल्पसमाधिका २६५ (२१३)
- निश्चयका \* १९९९
- परोक्षज्ञानका २८०
- बोधका \* ३६८४
- मनोराज्यजयका \* ११३५

## फल—

- महावाक्यरूप प्रमाणका (५१६)
- योगभ्रष्ट \* ३५९८
- वैरागका \* २१४४ (६०६)
- सदाचित्तनका \* ३६९९
- वा
- वंच
- निवृत्ति १०५४
- मोक्षकी व्यवस्था \* १९९८
- वहियुक्त १६१
- वाद्य (३६३) (६७७)
- बोधिका (५७८)
- विषयरूप (५७८)
- विषयीरूप (५७८)
- शब्दका अर्थ १२४०
- सामानाधिकरण्य (६२७) (६९९)
- वाचित (६७७)
- अनुवृत्ति (६७७)
- वाह्य
- प्रपंचकी व्यर्थता \* १०४२
- प्राणधाम (६११)
- विषयकी मनोमयता \* १००१
- विमलस्वरस (७४६)
- विंव
- आभास ३३१०
- प्रतिविंबवाद (६९७)
- वीज कक्षाका (६२५)
- वृद्ध (७०६)
- वृद्धि १८२। ७४१ (४३२) (४३३) (५६३)
- का स्वरूप ११४
- वोध
- उपासनाका भेद \* ३६८२
- का फल \* ३६८४
- का भेद (७३३)
- का स्वरूप \* ३६८४
- का हेतु \* ३६८४
- की अवधि (६१६)
- की प्रधानता २१५४
- ही उपासनाकी विलक्षणता \* ३६९६
- वैराग्यवर्णन \* २१३७
- साधनता २१५४
- व्रह्म (२३७)
- व्यन्यास ५३५६
- व्यन्यासका स्वरूप \* ३५३८। ७५३५६
- आकारवृत्तिकी स्थिति (१९६)
- आत्माकी एकता \* ६२
- आदिरूप चित्र \* १२१३
- आनंद \* ४४१६। ४४१८

प्रत्य-

- आनन्दसुख ४४७२
- आनन्द सुसुप्तिर्मे ॥ ४२०९
- उपास्यताविषये शंका ३६२९
- औ ईश्वरका विवेचन ॥ १८२९
- औ चिदाभासका भेद ॥ ३२०४ ।

- का ईश्वरभाव ९०१
- का उपासन ३६५४
- का जीवभाव ९०४
- का तटस्थलक्षण (६३४)
- का द्वैतविषये प्रवेश ॥ ९४२
- का निर्जगत्पना ॥ ५३८०
- का प्रत्यक्षपना २४०३
- का प्रथमकार्य ॥ ५२९६
- का लक्षण ८४२ (४४६)
- का स्वरूप ॥ ५२७०
- की असंगता ॥ १८४९
- की आनन्दरूपता ॥ ४१०७
- की उपाधि (६४३)
- की दुर्बोधता ॥ ३५०३
- की ईश्वरभाव ॥ ८९९ । ९०२
- की जीवईश्वरताका अभाव ॥ ९०८
- की जीवईश्वरभाव ॥ ८८४
- के तीनअंश ॥ ५६०४
- ज्ञान ८००
- ज्ञानकी सिद्धि ॥ १०५५
- निरंशता ॥ ५३३
- पदका अर्थ ॥ ११७१११७३११९५१

११९७

- प्रतीतिका उपाय ॥ ५४१३
- प्राप्ति आत्माक ॥ २०६
- भीमांसा (६५४)
- भीमांसाके व्याख्यान (६५४)
- में त्रिविधअनंतता ॥ ८७८
- लक्षण आत्माके ॥ ८४०
- चित् ४०५६
- विद्यापना ध्यानका ॥ ५६६१
- मन्दका अर्थ ३३७०
- साकार (३२३)
- सैं जगत्की अभिन्नता ॥ ४९८४
- प्रज्ञा १५०
- आदिककी उत्पत्ति ॥ १४८
- ग्राहण २५४२ (२९८)
- भाग (७५५)
- ग्राही (४११)
- स्थिति (४११)

म

मग (११०)

मगवान (११०)

- मह
- आदिकनका मत ॥ २४४४
- का मत ॥ १५१२
- भवचक्र (७६०)
- भाग्यागलक्षणा २४२६ (५२२)
- का दृष्टांतसिद्धांत (१६३)
- सैं सिद्धांत ॥ २२४
- भान (८६)
- भाव (७४)
- भावना २५९ (२०७)
- विपरीत २५६९
- भाष्य शारीरक (६५४)
- निश्चयविषयता
- कर्मों औ ज्ञानीकी ॥ ३१०५
- तत्त्वविद्या औ प्रारब्धकी ॥ २७८४
- भुवन ६८१ (११२)
- भूतनके गुण २९०
- भूतप्रतिबंधनियुक्तिका उपाय ॥ ३५७६
- भूतार्थवाद (५८५)
- भूमा (२०)
- भूमी ११५८
- भेद (३६) (२८९) (३१३) (३१७)
- अंशःकरणका ॥ १०६
- उपासनाका (७३३)
- ग्रंथीका (६१०)
- जीवकूटस्थका ॥ १३६०
- ज्ञानीअज्ञानीका ॥ २१०६
- तीन ॥ ३७७ (३६)
- तीनका निवारण ॥ ३८९
- दृष्टिदृष्टिपक्षमें दो (५९९)
- पंच (३६)
- प्राणका ॥ ११८
- बुद्धि ५७९
- बोधउपासनाका ॥ ३६८२
- बोधका (७३३)
- भाषाअविद्याका ॥ ८९
- विजातीय ३७८ (३१२)
- विद्याका १२४४
- साक्षाका (६४७)
- सजातीय ३७८ (३११)
- सुसुप्तिज्ञानका विपर्यय ॥ २८
- खगल ३७८ (३१०)
- भोक्तर्मे प्रेमकत्तव्यता ॥ २८९०
- योग (६६५)
- कण्टका उपहास ३७८४
- अंशरूप व्यवसन (६६२)
- अम
- दोभांतिका (८०३)

अम-

- निष्पाधिक (८०३)
- रूप स्मृति (६०)
- विस्वादी ३४६० (७१४)
- सर्ववादी ३४६० (७१५) (७१९)
- सोपाधिक (८०३)
- अमजवादात्म्यअध्यास (६००)
- अमण १७८६
- अविष्ट (३३३)
- अंति (२९१) (५३५)
- अभाव ज्ञानीकी ॥ ७०३

म

मंगल (४)

मत

- अनुपरिमाणवादीका ॥ १४५२
- उपासनाका ॥ १४१०
- क्षणिकविज्ञानवादीका ॥ १४२०
- गणपतिभक्तनका ॥ १५९०
- चार्मीकादिकका (५५७)
- ताकिकका ॥ १४८९
- दिवंबरका ॥ १४६४
- वैयाधिकका ॥ १५६१
- पामरका ॥ १३८९
- प्रजाअभिन्नका ॥ १५८०
- प्रामाण्यका ॥ १४८९
- मष्टभादिकनका ॥ २४४४
- मष्टका ॥ १५१२
- माध्यमिकका ॥ १४८८
- लोकायतका ॥ १३८९
- विभुपरिमाणवादीका ॥ १४७७
- विराट्उपासकनका ॥ १५७६
- वैद्यावनका ॥ १५८६
- दौननका ॥ १५८८
- सार्वक्यका १५२५
- स्वाधरवादीका ॥ १५९०
- हिरण्यगर्भउपासकनका ॥ १५६७
- सति (५१२)
- मद (२८९)
- मदोत्साह (२८९)
- मन
- अर्पणसैं सेवा (२३)
- का कार्य ॥ ३४३
- का निरोध २५९७
- का प्रेरकपना ॥ ३४७
- का वर्णन ॥ ३४३
- का विकारीपना ॥ ३५५
- का सत्त्वादिगुणवानपना ॥ ३४३
- का स्थान ॥ ३४३

मन— - का स्वरूप ११४ - की अवमयता (२९८) - की आंतरर्द्धिप्रयता ३३३ - की संसारमोक्षकी कारणता ४५३५ - के व्यापारपाद (५११) मननका लक्षण ३३ २९५२४७ मनीषा (५१२) [५५३५ मनोधर्मता विशेष और समाधिर्द्धि ३ मनोमयकी १८२१७५५ (१२२) (१३३) - का अनात्मपना ७३३ - का स्वरूप १८२१ ७३३ मनोमयता भावविषयकी १००१ मनोराम्य - का फल ११३५ - की अर्थहेतुता ११२६ मन्त्रभाता (७५४) मन्त्र - अक्षाकीपहेल १०८३ - अक्षाकीपहेलकी व्याख्या ११२२ - मन्त्र ४६७७ - ब्रह्माक्षरवैराग्य (१०६) मरण (१०५) मर्त्य २०८२ मलिनवासना (७६८) महाबाध्य (१४८) - कार्य (५१३) - रूप प्रमाणका फल (५१६) - लक्ष्यार्थमें दौष ३२७ महासातपनकृष्ण (१८०) महिमा ज्ञानका (७२५) महेश्वर १६०९१७३३ मात्रा ३२३३ माध्यमिक (४०६) - का मत १४३८ मानसता हर्षभोक्ती ५३३३ माया १५१४८११९१३१६८७१७००१ २०३० (५७७) (५८२) - अविद्याका मैत्र ८२ - का कार्य १६४८ - का रूप १६५८ - का लक्षण ७० ४७१४८१ (३५७) - का वर्णन ३३ १६०२ - की अनिर्वचनीयता ५००१ ३६३१ - की अवलोकता ३६५२१६५३ - की विविधता १६४७ - की दुर्घटकारीता १६६४ - की विलक्षणता ३३ ५१२२ - की स्वतंत्रता ३६५२१६५३	साया— - के विविधपण १६२७ - रचितपदार्थ ५३७५ - लक्षणकरि द्वैताभाव ३७७ - विकार ५३७७ - शक्ति (७९५) सायिकता जीवादिजातकी ३३ ३३९६ सायिकपना (४८०) - सिध्दा - आत्मता ३७७३ - पना स्थाप्यताका ३६४७ - पना विदामासका २९३४ - जाल (४०२) सिध्दात्मक द्वैतका ३३ २००४ सिध्दब्रह्म ५६४३ सुख ३२८५ सुखि - रपासनासै ३३ ३४४२ - ज्ञानसै ३२९६ - तत्त्वज्ञानसै ३२९१० सुख्य - अर्थ “अर्थ” शब्दका २२०८ - आत्मता ३७७७ - आत्मा (७७२) - देव (८२५) - मत अद्वैतमयनका (६३३) - सामानाधिकरण्य (६२७) (६९९) सुख्यता - यौगकी ३८५३ - विचारकी ३८६२ सुसुखता (२८७) सुखता (३३५) सुख्यज्ञान ३ (१८) सुखाविद्या १२७८ (५४५) - कारणरूप (५४५) - कार्यरूप (५४५) सौभाग्यका स्वरूप १२५७१२५८ सौभाग्य (५१२) सौभाग्य १०७७ सौख्य (५५७) (५७३) (६१०) (७४५) - सुखता सर्वज्ञानीक २१७१ सौह ३६३० (२९१) - जीवक ६९११ य यत्मानवैराग्य (६०६) यत्सातपनकृष्ण (७८०) यथायै - अनुभव (५९) - स्थिति (६०)	यम पांचप्रकारका (६११) यमव्यवसायिका (७८०) “यह” पदका अर्थ ३७१ याग - कारीरी (६५१) - सातकृष्णक (६५२) युक्ति (३०५) योग (५२६) - अस्पर्श ४११ (३२७) - आचार (४०६) - की मुख्यता ३८५३ - ऋष्ट (६१३) - ऋष्टक फल ३५९८ - मतका अभिप्राय (५७७) - विवेकी मुख्यता ३३ ४२४० - विवेके फलकी एकता ३३ ४२४० योग्यता (६४०) - कर्मवपासनाकी ३५२५ योजन (६१९) र रजोगुण (२७९) रज्या ४२९३ रस - वृत्तन (७३६) - नव (७४६) - पद (२५६) रीति ओसमोक्षभावकी (५२२) रूप - ग्रंथिनेत्रका ३१०२ - प्रकृतिका १५२७ - सत्यका १६१५ रीय २१२२ रीतारस (७४६) ल लक्षण (१२२) (६३४) - अपरोक्षज्ञानका २४११ (६३७) - कर्मका (१९३) - युगका (१९३) - जातिका (१९३) - ज्ञानीका (६४०) - सदस्य (६३४) - सदस्य ब्रह्मका (६३४) - सदस्यमें शरीर (६३४) - द्रव्यका (१९३) - निदिध्यासनका ३३ २४५१ २४८१ २५० - ब्रह्मका ८४२ (४४६) - ब्रह्मस्वरूपका (६३४)
---	---	--

## लक्षण—

- मननका \* २४५/२४७
- मायाका \* ४७९/४८३ (३५७)
- लौकिक मायाका \* १६८३
- विपरीतभावनाका \* २५५२
- ध्ययणका \* २४५/२४७ \* २५२२
- सत्यताका \* ८४३/८४५
- सूत्रका (७२८)
- स्वरूप (६३४)
- लक्षणा (६४१)
- अज्ञात (५२२)
- जहल (५२२)
- पीज (६२५)
- भागवत्यान २४२६ (५२२)
- वृत्ति (५२२)
- स वायवार्थज्ञान \* २१८
- लक्ष्य (१६७) (५१७)
- अर्थ (५२२) (७७९)
- प्रत्यक्षी उपास्यता \* ३६७७
- लक्ष्यपना (१९१)
- लिंग (५२) (६५३) (६६८)
- तारपर्यका (६५३)
- देहका कथन \* १२७
- देहका व्यतिरेक \* १२६
- देहका व्यतिरेक सुसुप्तियर्थ \* १२४
- देहगत ज्वर २९६७
- शरीर १३२
- लेख
- अज्ञानका (६७७)
- अधिपाका (६७७)
- आनंद (६६६)
- लोक
- आतपाभात १८८३
- बीदा (४००)
- घासना (७३८)
- लोकायत १३९०
- आदिमत्तका उपयोग \* १९५०
- का मत \* १३८९
- लोक (२८७)
- लौकिक
- अपनयन (७३८)
- शुणाधान (७३८)
- प्राणी (३८०)
- मायाका लक्षण \* १६८३

## व

## वर्णन

- अपरीक्षानका वृत्तिल्यासित \* ७२४६७
- उपरतिका \* \* २१३७
- पंचकर्मद्विधनका \* \* ३३२

## वर्णन—

- पंचज्ञानद्विधनका \* \* ३१३
- मनका \* \* ३४३
- मायाका \* \* १६७२
- वैराग्यबोधका \* \* २१३७
- घटमानप्रतिबंध चतुर्विध \* ३५८२
- घटा (५१२)
- वदीकारपरिगम्य (६७६)
- वस्तुपरिच्छेद (४५२)
- यथाभास १२१८ (५३१)
- वाक्य
- अघात (५१२)
- आभास (५६६)
- लेप (३७३)
- वाक्यार्थ (६४१)
- ज्ञान लक्षणार्थ \* २१८
- बोधके कारण \* ६४०
- विशिष्टरूप (६४१)
- संलग्नरूप (६४१)
- वाच्य
- "तत्" पदका २४२१
- "त्वं" पदका २४१६
- वाच्यार्थ
- "तत्" पदका \* २१२/२१४
- "त्वं" पदका \* २१७
- वाजसनि (७७४)
- वाजसनेय (७७४)
- वाजसनेभि (७७४)
- वाणी
- अर्पणसं सेवा (२३)
- की तैजोमयता (३००)
- वाद
- अजात (५२२)
- अश्रुतार्थ (५८५)
- अर्थ (५८५)
- अवच्छिन्न जनवच्छिन्न (५२२)
- अवच्छेद (५२२) (६९६)
- आभास (५२२)
- आरंभ (५८८) (८०५)
- कारण (७२२)
- कार्यकारणउपाधि (५२२)
- दृष्टिदृष्टि (५२२)
- परिणाम (६८८)
- प्रीति (६८२) (७०१)
- विद्यप्रतिविध (५२२) (६९७)
- सूतार्थ (६८५)
- विवर्त (६८५)
- सुष्टिदृष्टि (६२२)
- स्वभाव \* १६९१

## वादि प्राणजालका १४०६

- वायु
- अपान (१००)
- उदान (१०२)
- का स्वरूप ६४३
- के धर्म ६२२
- के स्वभाव ६२५
- प्राण (९९)
- व्यान १२५ (१०३) (४२७)
- समान (१०१)
- चारिक (३२६)
- चासना (३९२) (५८२) (७३८)
- आनंदका स्वरूप \* ४४०५
- का अभाव ज्ञानीक \* ३७५५
- ज्ञानवैय (७३८)
- देहकी (७३८)
- मलीन (७३८)
- लोककी (७३८)
- शास्त्रीकी (७३८)
- शुद्ध (७३८)
- वास्तव
- द्वाताभासर्त स्मृतिप्रमाण \* ४५३
- बंधभोक्षका निषेध \* १२७७
- वासवता कृद्व्यक्ती \* ३४१७
- विकल्प (१६९)
- विकार (६९४)
- मायाका ५३७६
- विकारी (४२८)
- पना मनका \* ३६९
- विक्रिया ५३७
- विक्षेप २२८२ (५४६) (५५४) (६३०)
- अज्ञानकृत २२७०
- का अप्यास १३०८
- कार्य २३०४
- रूप कार्य (६७७)
- समाधिर्तु मनोधर्मता \* ६६४९
- स्वरूप २३०४
- विगान (७०२)
- विग्रह (६११)
- विचार ४८५८ (३८२)
- का प्रतिबंध ३६२०
- की अवधी \* २०३४
- की कर्तव्यता \* ३६४४
- की सुख्यता \* ३६६२
- शोधस्वरूप (५०२)
- सै असमर्थक कर्तव्य \* ३६२४
- विजातीयभेद ३७८ (३१२)
- का खंडन सत्त्वस्तुर्त \* ३९६

विज्ञान १४२११५३२ (४२५) (५१२)  
(९६२)

विज्ञानमय (५६२)

विज्ञानमयकोश १८२१७३८ (१२३)  
(१३३)

- का आरम्भना \* ७३६

- का स्वरूप \* १८१ \* ७३६

विदेहसुक्ति (४१२)

विद्या

- आनन्द (८१८)

- आनन्दका स्वरूप \* \* ५४२०

- का स्वरूप \* \* १२३०

- अर्थ १२४४

- कामका उपाय \* १२३२

विज्ञानकृत अक्षरार्थ \* ३७९०

विधि (७३३)

विधेयविषयसंयुक्त \* १६६८

विपरीतभावना २९६९

- का लक्षण \* २५५२

विभागा संसार औ मोक्षका \* २१९८

विभूषणमागवादीका मत \* १४७७

विवाद १२१११५७९ (११३)

- उपासकना मत \* १५७६

- का कथन तीनदृष्टांतरि \* १८८१

विकलगत

- आत्मावनात्माकी \* २४९४

- उपासककी क्षाणीति \* \* ३९९२

- उपासनाकी चौथीति \* ३६९६

- जाग्रतस्वप्नकी \* ३०

- ज्ञानीकी उपासकतीति \* \* ३७१०

- मायाकी \* ५१२२

विकलगतानन्द (८१८)

विकल \* ५०३४ \* ५२१० (७२१)

- पना (८०५)

- वाद (५८९)

विवाद

- आत्मस्वरूपविषय \* \* १६८९

- आत्मके विषयस्वरूपमें \* १४८०

- आत्मपरिमाणमें \* \* १५५०

- ईश्वरविषय \* \* १५३७

- का विषय (४२३)

- ज्ञानीज्ञानीका \* ४८७६

विवेक (२८४) (३८२) (७१०)

विवेक सत् जी

- अक्षिका \* \* ६४४

- आकाशका \* \* ५४१

- जलका \* \* ६६५

- पृथ्वीका \* \* ६७०

- अक्षीणादिकका \* \* ६७८

विवेक सत् जी—

- बायुका \* \* ६३७

विवेकिका विषय \* ३४३८

विवेचन (३८२)

- कृत्स्नका \* \* ३३६५

- निश्चित (७४५)

- रूप वाक्यार्थ (६४१)

विषय १५५ (१५४)

- कृत संसारमासि \* १५४

- जीवकृत संसारविहितप्रकार \* \* १६६

- रूपाद्याय (५५३)

विश्वास (७३३)

विषय (६) (२८) (५०८)

- अन्वय (६२३)

- अन्वय पदप्रकारका (६२३)

- आनन्द ४४१० (७६६)

- आनन्दका स्वरूप \* ४४०८

- चेतन (६९१)

- रूप वाच (५०८)

- विचारका (४२३)

विषयता वृत्तिकी (६२५)

विषयी (५०८)

- रूप वाच (५०८)

विषय (२९३)

विषयार्थ (५५०)

विषयान

- आत्मके चार (१२६)

- देहादिकके चार (१२६)

- मायाके \* १६२७

- हेतुगर्भित (४९)

विषयस्वरूप

- अक्षिका (४६५)

- चेतनका (४६५)

विष्टिग्रहीत (६६०)

विस्तारार्थान्न ३४६० (७१४)

विहित १०८६

वीररस (७४६)

वीर्य (२८९) (४२०)

वृत्ति (७०१) (५२२) (६९३)

- आनन्दमय ४३२६

- दोषप्रकारकी (५२२)

- लक्षणा (५२२)

- विषयता (६२५)

- व्याप्तिरूपता उपास्यताकी \* ३६४४

- शब्दका अर्थ (६९३)

वेदांत (६४७)

- का सिद्धांत (३६६)

- विरोधीनस्त संख्ययोगका \* १९५२

वेदोक्तहस्त १७३०

वैदिकअपनयन (७३८)

वैभाषिक (४०६)

वैराग्य (२८१) (७१०)

- जपर (६०६)

- आदिककी अवधि \* २१६४

- एकत्रिय (६०६)

- का फल \* २१४४ (६०६)

- का स्वरूप \* २१४४ (६०६)

- के हेतु \* २१४४

- तीव्रवशीकर (६०६)

- दोषांतिका (६०६)

- पर (६०६)

- दोषवर्णन \* \* २१४७

- मंदवशीकर (६०६)

- यतमान (६०६)

- वशीकर (६०६)

- व्यापिक (६०६)

वैशेषिक (४०५)

वैश्वानर १५३ (११३)

वैष्णवनाका मत \* १५८६

व्यक्ति (३८८)

व्यतिरेक १०२६१०५४

- किंगदेहका १९६

- किंगदेहका सुप्रतिविषय \* १९४

- स्थूलदेहका १९६

- स्थूलदेहका स्वमिषय \* १९१

व्यतिरेकी

- अनुमान (६८)

- अनुमानका आकार (७०४)

- दृष्टांत ४६१५५४ (६८)

- दृष्टांतका आकार ४३ (६८)

- वैराग्य (६०६)

- हेतु (६८)

व्यर्थता वाङ्मयप्रपञ्चकी \* १०४२

व्यवस्था बंधमोक्षकी \* १९६८

व्यवहारसंभव

- क्षाणीकृत \* \* ३०२७

- सत्त्ववैतुका \* ३०१९

व्यष्टि (१०)

- तैत्तिरीयकी \* ११९

- पना (१०९)

- पना जीवका १४१

व्यसन ४५४४ (६६२)

- अनाम ज्ञानीकृत \* \* २७४४

- आपदस्वरूप (६६२)

- अनामकृत (६६२)

व्यसनी ४५४४

व्याकुलता द्रव्यवादीकी \* ४०२

व्याख्याय ब्रह्ममीमांसाका (६५४)

व्याघातदोष (१६७) (१८५) (३३६)

व्याधि (६०५)

व्याननक्रिया (९८)

व्यानयसु १२५ (१०३) (४२७)

व्यापक (३८६)

- जाति (७७७)

व्यापार

- कर्मद्रवियनका \* ३३२

- ज्ञानद्रवियनका \* ३१५

व्याप्ति (५१)

व्याप्य (३८७)

- जाति (७७७)

व्यापहारिकपक्ष (५२२)

व्यावृत्ति (१३१)

माल १११३ (६०९)

श

शक्ति (४५८)

- का निरूपण \* ८७७

- कार्यकी अभिवर्चनीयता \* \* ५१४५

- कार्यकी अमृतता \* ५१७०

- की अभिवर्चनीयता \* ५०४८

- की गृहता \* ५१७०

- पदकी (५२२)

शक्त्यर्थ (५२२)

शंकर ३

शोका मण्डवपादयताविषे ३६२९

शतकृष्णलयाग (६५२)

शम (२८७) (७१०)

शरीर

- अर्पणर्ष सेवा (२३)

- ईश्वरका १७७२

- कारण ९९

- सीमगत उदरका स्वरूप \* \* २९६२

- सीमप्रकारका \* २९६३

- लिंग १३२

- सूक्ष्म १२९

शास्त्राभेद (६४७)

शास्त्रिरस (७४६)

शास्त्रिभासा ७६९

शारीरकमाम्य (६५४)

शास्त्र (३०६)

शास्त्रीय

- गुणाधान (७३८)

- हस्तका स्वरूप \* १०६७

- हस्तकी व्याख्याता \* १०७०

शिष्टपुरुष (३)

शिव्य (५)

शीतकृष्ण (७८०)

शुद्धकर्म (२०६)

शुद्धवासना (७३८)

शुक्लकर्म (३३०)

शून्य

- भाव (३५३)

- रूप आत्मा (५६४)

शून्यताका निषेध \* ८३७

शून्यवादी

- का रौटन \* \* ४००

- का पूर्वपक्ष \* ८४००

- की व्याकुलता \* ४०२

- के पक्षमें दूषण \* ४१९

शृंगाररस (७४६)

शेषनका मत \* १५८८

शोक (२९३)

- नादा २२८६

श्रद्धा (२८४) (७१०)

श्रवण (६५३)

- अंगरूप (६५३)

- आदिरूप अस्वास्त \* \* २५०९

- का लक्षण \* २४५२४७३ २५२२

- दूसरा (१९४)

- प्रथम (१९४)

श्रीमान ३

धोमरा २११३ (६०२)

धेतकेतु औ उदात्तककी कथा (५१६)

ध

पद

- गुण (११०)

- पदार्थ अनादि (५३८)

- प्रकारका विषयाव्याप्त (६२३)

- प्रकारके कल्पसूत्र (७२२)

- प्रयुक्तिवीज (६८१)

- रस (२५६)

- संपत्ति (७१०)

पोटशकला (३०३)

स

संयोग

- अन्यतरकर्मज (१९२)

- नवयकर्मज (१९२)

- कर्मज (१९२)

- संयोगज (१९२)

- संबन्ध (१९२) (३६५)

- सहज (१९२)

संयोगजसंयोग (१९२)

संयोग (७३४)

संवादिअम ३४०० (७१५) (७१९)

संविद्य (३५)

- का अभेद \* \* ७

संविद्य—

- का जामत्तम अभेद \* ७

- का जामत्तादिविषे अभेद \* \* ७

- की उपाधि (३७)

- की पुरुषरूपता \* १०

- की नित्यता \* ३१

- की परमानन्दता \* ४४

- की स्वयंप्रकाशता \* ३१

- ही आत्मा \* \* ४४

संवाद्य (७५८)

- "तन्वा" पदार्थोचर (७५८)

- "स्वं" पदार्थोचर (७५८)

- प्रमाणगत (७५८)

- प्रमेयगत (७५८)

संस्वर्ग

- अध्यास्त (६२३)

- रूप वास्तवार्थ (६४१)

संसार

- औ मोक्षका विभाग \* २१९८

- कू चित्तरूपता ४५१४

- निवृत्तिप्रकार विधिवीयकू \* \* १६९

- प्राप्ति विधिकू \* १५४

- अमका कारण ३२८०

- मोक्षकी कारणता मनकू \* ४५३४

संसारजीव (६९५)

- का स्वरूप \* १२६७

संहिता \* ७५४

संकरण \* ५१२

सजातीयभेद ३७८ (३११)

- खंडन सत्यसुत्तम \* ३९१

संज्ञान (५१२)

सत् (२३६)

- अर आकाशका विवेक \* \* ५४१

- उत्तर सिद्धांतिका (२३९)

- औ अग्निका विवेक \* \* ६४४

- औ आकाशका धर्मधर्मभाव \* ५५५

- औ जलका विवेक \* \* ६६५

- औ पृथिवीका विवेक \* \* ६७०

- औ प्रसारदादिका विवेक \* \* ६७८

- औ वायुका विवेक \* \* ६१७

- का चिंतन ५६४८

- के अवयवनिरूपणका अभाव (३१४)

- चित् आनंदका चिंतन ५६५२

- चित्तका चिंतन ५६५०

- मै स्वगतभेदका खंडन \* ३८२

- वस्तुका दर्शन \* ४६७

- वस्तुका होना \* ४७१

- वस्तुमें विजातीयभेदका खंडन \* ३९६

- वस्तुमें सजातीयभेदखंडन \* ३९१

<p>सत्य (२८४)          - काम १५६६          - पना आत्माका * ८७२          - रूपता आत्माकी * * ७४३          - संकल्प १५६६          सत्यता          - अधिष्ठानकी * ५१८५          - आधारकी ५१७०          - का लक्षण * ८४३८४५          सत्यगुण (२७८)          सदाचित्तफल * ३६९९          सदादिअनुभव अवकाशविना * ५३१४          सदाव          - कर्तृद्विषयनका * ३३७          - ज्ञानद्विषयनका * ३१५          - निर्मायस्वरूपका * ५३०          सनातनगुरु (७४२)          संधि (३८९)          संविकर्ष (५०)          सन्निधि (६४०)          संप्रदायी ३६१८          सप्तमन्त्र ९७१          - के नाम ९७०          सप्तमवस्था          - आत्माकी २२७७          - विद्याभासकी ३२८८          - वर्णन विद्याभासकी * * २२७८          समवायसंबन्ध (१९२) (३६५)          समवायिकारण (१२३)          समष्टि (१६) (५२७)          - पना (१०८)          - पना ईश्वरका १४१          - हिरण्यगर्भकी * १३९          समसमुच्चय (६८५)          समाधान (२८४) (७१०)          समाधि          - का अर्वांतर फल * २६३          - का परमप्रयोजन २०४          - का स्वरूप * ६५११२५३          - निर्विकल्प ३८३६ (३२५) (६११)          - निर्विकल्पका फल २६५ (२१३)          - रूपतमै दृष्टांत २५४          - विषय आत्माका अन्य * २०३          - कारणदेहका व्यतिरेक * २०३          - सविकल्प ३८३६ (६११)          समानकिता (९८)          समागच्छा (१०१)          समाप्ति श्रेयकी * ५६७६          समाप्त मध्यमपद्धतौषि (१४)</p>	<p>समुच्चय (६८५)          - कम (६८५)          - सम (६८५)          संवेद्य (१२२)          - अविनाभाव (९३)          - के लक्षणकी पद्धति (१९२)          - तादात्म्य (१९२) (३६५)          - संयोग (१९२) (३६५)          - समवाय (१९२) (३६५)          संबंधीके लक्षणकी पद्धति (१९२)          संभव निर्गुणव्यासनाका * * ३६२४          सविकल्पसमाधि ३८३६ (६११)          सर्वकाम (४१७)          - की प्राप्ति * * ५४७१          सर्वज्ञता          - आदिककी कल्पितता ३४०९          - ईश्वरकी * १७७८          सर्वज्ञानी          - कू ज्ञानतुल्यता * २१७१          - कू मोक्षतुल्यता * २१७१          सर्वेश्वरता          - आदिकगुण ईश्वरके * * १७७९          - ईश्वरकी * १७७५          सारवत् (६९९)          - रूप (६९९)          सहज          - तादात्म्य ज्ञान (६००)          - संयोग (१९२)          साकारमह (३२३)          साक्षात्कार * ४४६२          साक्षी * * ३९७८३९९६          - आत्माकी निर्विकारता * ५४०६          - की अलगता * २९२१          - ज्ञान ८३९ (४४५)          - वाक्का अभाव * ८४६          - भाव (४४५)          सत्कृत्यावृत्ति ३०५९          सत्त्व          - भूत १५२५          - योगका वेदांतविरोधित्वका * १९५२          - वादी (४०४)          सावकवाचक परस्पर (६२८)          साधन          - उपरधिके (६११)          - ज्ञानका (६२२)          साधनता बोधकी २१५४          साधारण          - अनुमान (३६)          - कार्य (९२)</p>	<p>साध्य (५२) (४२४)          सांतपनकृष्ण (७८०)          सामासअर्वाकार (२९५)          सामानाधिकरण्य (१९) (५१५) (६९९)          - अनेद (६९९)          - वाय (६२७)          - मुख्य (६२७) (६९९)          सामान्य          - रसा (५४९)          - रूप अग्निका (४६५)          सार्वभौम          - ज्ञानीकी तुल्यता * ४८६          - सै श्रित्यकी अभिकता * ५४७७          सिंहावलोकनन्याय (६७५)          सिद्धांत          - भागसामान्यलक्षणाका (१६३)          - भागसामान्यलक्षणार्थि * २२४          - वेदांतका (३६६)          सिद्धांति          - का असत्यवत्तर * २३३          - का सत्यवत्तर * २३९          सिद्धि          - अष्ट (१५)          - के हेतु (५७६)          - प्रत्यक्षानकी * १०५५          सीमा उपरमकी २१६६          सुख २८९          - की सारसम्यता * ५६१६          - निरतिशय ७९ (७४)          - प्रक्षान्त ४४७२          - सुषुप्ति * ४२०९          सुतके (३३०)          सुषुप्ति          - आनंदमै पांचदृष्टांत * ४२६५          - ज्ञानका विषयतै भेद * २८          - सै ज्ञानका सदाव * १९          - सै प्रधानं * * ४२०९          - सै सुख * ४२०९          - विषय आत्माका अन्य * १९४          - विषय लिङ्गदेहका व्यतिरेक * १९४          सूक्ष्म फल (५९४)          सूक्ष्म          - देहविषयै वृत्त ५४६२          - पंचमहाभूतकी उत्पत्ति * १००          - शरीर १२९          - शरीरका स्वरूप * * १२७          सूत्र          - अधिकरण (७३१)</p>
--	--	---

## सूत्र—

- आत्मा १३५। \*\* १२०५।१२१२
- (८१४)
- लक्षण (७८८)
- सृष्टि (५९२)
- सृष्टिदृष्टि ९३९
- वाद (५२२)
- शब्दका अर्थ (५९२)
- सेवा
- धनअर्पणसे (२३)
- मनअर्पणसे (२३)
- वाणीअर्पणसे (२३)
- शरीरअर्पणसे (२३)
- सोपाधिकभ्रम (८०३)
- सौभाग्य (४०६)
- संभ (२८९)
- धृतिप्राणायाम (६११)
- स्थान
- कर्मईन्द्रियनका \* ३३७
- ज्ञानईन्द्रियनका \* ३१५
- मनका \* ३४३
- स्थानीयुल्लाकन्याय (५९७)
- स्थानरवादीका मत \* १५९२
- स्थिति
- तृष्णी (७६८)
- धाकाकारसृष्टिकी (१९६)
- माही (४११)
- स्थूणा (३१९)
- खननन्याय (३१९)
- स्थूलदेह
- का व्यतिरेक १९३
- का व्यतिरेक स्वमविषै \* १९१
- गतज्वर २९६५
- विषै ज्वर ५४५०
- स्पर्शशब्द ६६९
- स्वप्ति (६०) (२८४) (५१२)
- ज्ञान २१ (५४)
- प्रमाण वास्त्वद्वैताभावसै \* ४५३
- भ्रमरूप (६०)
- यथार्थ (६०)
- स्मृत (३१०)
- आदितीनभेद \* ३७७
- भेद ३७८ (३१०)
- भेदका सदमै संभन \* ३८२
- स्वतंत्रता भाषाकी \* १६५२।१६५४
- स्वनिष्ठति (२८४)
- स्वम ४२९४
- अवस्था (४५)
- की दुर्घटना \* ५३६९

## स्वम—

- सुखता द्वैतकी \* १९०१
- विषै आत्माका अन्वय \* १९१
- विषै स्थूलदेहका व्यतिरेक \* १९१
- स्वप्रकाश \* ५६३
- स्वप्रकाशता
- अद्वैतकी \* ४१५८
- आत्माकी \* ४८०४
- स्वसुषुप्तिकी \* ४२००
- स्वभाव
- ज्ञानईन्द्रियनका \* ३१५
- वाद \* १६९१
- वायुके ६२५
- स्वयंप्रकाश (६७)
- स्वयंप्रकाशता संवित्की \* ३१
- स्वयंभू (२६८)
- स्वयंशब्दका अर्थ \* १३१९
- स्वरूप
- भाषिका \* ६५४।६५५
- अज्ञानका \* २२९६
- अघ्यास (६२३)
- आघासका \* १२७३
- अन्तमयकोशका \* १७८।७९८
- अपरोक्षविद्याका \* ४ \* २८२३
- अविद्याका ९१।७९३३०
- आकाशका \* ५४१
- आत्माका \* ७४८।७५०
- आनंदमयका \* ४३२४
- आनंदमयकोशका \* १८३।७७४२
- आवरणका \* २२९९
- ईश्वरका \* ८९।९४।७९७७
- उपरतीका \* २१४९ (६१२)
- उपासनाका \* ३६८८
- कूटस्थका \* १२६२
- जगत्का ५२७०
- जलाकायाका \* १२५४।१२५६
- जीवका \* ९५।९६।९७८।९५०
- तत्त्वज्ञानका \* ३८४२
- तत्त्वबोधका \* २१४६ (६०९)
- तीनशरीरगत ज्वरका \* २९६२
- तीजसका \* १३३
- दुःखका \* ५४२८
- ध्यानका \* २५९२
- पंचकोसनका \* ७१८
- परमात्माका \* ५४३९
- प्रकृतीका \* ८६।८८
- प्रतिबिम्बका \* ६२७
- प्राज्ञका ९९
- प्राणमयकोशका \* १७८।७७४०

## स्वरूप—

- सुष्टिका ११४
- बोधका \* ३६८४
- ग्रहाका ५२७०
- ग्रहाम्बासका \* २५३८।५३५६
- मनका ११४
- मनोमयकोशका \* १८१।७७३३
- मायाका ९१।७९९।७५६३४ (३६३)
- मेधाकाशका \* १२५७
- लक्षण (६३४)
- वायुका ६४३
- वासनानंदका \* ४४०५
- विक्षेपका २३०४
- विज्ञानमयकोशका \* १८१।७७३६
- विद्याका \* ७९२३०
- विद्यानंदका \* ५४२०
- विषयानंदका \* ४४०८
- वैरागका \* २१४४ (६०६)
- शास्त्रीयद्वैतका \* १०६७
- समाधिका \* २५१।२५३
- सूक्ष्मशरीरका \* १२७
- हिरण्यगर्भाका \* १३३।१८६५
- स्वसुषुप्तिकी स्वप्रकाशता \* ४२००
- स्वातुभूति \* १२८८
- स्वाभावस्थविषय (६२२)
- ह
- हठ (७३३)
- हृषी
- ज्ञानीका \* ५५६१
- शोककी मानसता \* ५३३३
- हास्य (२८९)
- रस (७४६)
- हिंसा (२९३)
- हिरण्यगर्भ १३५ (८१४)
- हिरण्यगर्भ १३५ (८१४)
- उपासकनका मत \* १५६७
- का स्वरूप \* १३३।१८६५
- की उत्पत्ति \* १८५४
- की समष्टि \* १३९
- हेतु
- अद्वैतका २५१६
- अन्वयि (६८)
- उपरतीका \* २१४९
- उपरतिके (६११)
- उपासनाफलमै \* ३७०२
- कामलायाका १११७ (५०९)
- कोपलायाका (५०९)
- कोपलायाका १११७ (५०९)
- गर्भितविशेषण (४९)
- ज्ञान अद्वैतका \* २५१४



हेतु—

- ज्ञानका (६०८)
- तत्त्वबोधका \* २१७६
- तीन अद्वैताके २५१६
- बोधका \* ३६८४
- वैराग्यका \* २१४४
- व्यतिरेकी (६८)
- सिद्धिका (५७६)

हेत्वाभास ३३१०

होत्र (६४८)

होना सत्वस्तुका \* ४७१

ज्ञ

ज्ञातज्ञेयवासवा (७३८)

ज्ञाता ४११५ (४४०)

ज्ञान ३२२११४११५ (५८) (४४४) (४९४)

- अद्वैतताके हेतु \* २५१४

- अभ्यास (६२३)

- अनुष्यवसाय ८३९ (४४५) (६९२)

- अपरोक्ष २८३/२९८४

- अपरोक्षका फल २८३

- का करणरूप प्रमाण (६३२)

- कौट (६४७)

- का महीमा (७२५)

- का साधन (६३२)

ज्ञान—

- के हेतु (६०८)

- गुण १४९५

- तुल्यता सर्वज्ञानीई \* २१७१

- परोक्ष २२८४/२३४७/३४८८

- परोक्षका फल २८०

- प्रत्यक्ष (२६७) (६३७)

- प्रत्यक्षा ८००

- में विचित्रोपमाभाव \* ३७२७

- रूपता ८७७

- रूपता आत्माकी \* ७५४

- सज्ञान सुषुप्तिमें \* १९

- साक्षीरूप ८३९ (४४५)

- से युक्ति \* १८९३

- स्थितिरूप २१ (५४)

- शास्त्रद्विष (२५७)

- का व्यापार \* ३१५

- का सज्ञाव \* ३१५

- का स्थान \* ३१५

- का स्वभाव \* ३१५

- की उत्पत्ति \* १०३

- पाँच ३१४

ज्ञानी

- अज्ञानीका भेद \* २१०६

ज्ञानी—

- अज्ञानीका विवाद \* ४८७६

- श्री कर्मीकी भिन्नविषयता \* ३१०५

- का आचरण \* ३०९५

- का कृत्य \* ३१५१

- का मिश्रण \* १९९९/३७४८

- का लक्षण (६७०)

- का हर्ष ५५६१

- की अक्रियता \* ३०७४

- की ईश्वरता \* ४८९९

- की कृत्तव्यता \* ५५३७

- की रुचि \* ५५५६

- की प्रसमाप्यता \* ३१७६

- की विलक्षणता उपासकमें \* ३७१०

- ई कर्तव्यभाव \* ५५३९

- ई कर्मका क्षय (२१६)

- ई प्रारब्धभोग \* २६७९

- ई प्रतिभभाव \* ७०३

- ई वासनाभाव \* ३७५५

- ई व्यवहारसंभन \* ३०२७

- ई व्यसनभाव \* २७४४

- से उपासककी विलक्षणता \* ३७९२

ज्ञेय ३११५

# ॥ श्रीपंचदशी ॥

## ॥ श्लोकदर्शक अकारादि अनुक्रमणिका ॥

( श्लोकनके अर्धपूर्वाध सन्मुख जो अंक दियेहैं वे श्लोकांकक सूचन करैहैं )

अंशाम्रहंसिभ्रौतिभ्रेत्	६३९	अत्रापि कलहयन्ते	३९८	अनृताशो न दौढव्यः	१४२२
अक्षयार्थं विषयस्वीदृक्	२०१	अथ केन प्रयुक्तोयं	७४३	अनेकजन्मभजनात्	१११९
अक्षेप्स्वार्थंतिप्तेनैतत्	७८	अथ केयं भवेत्प्रातिः	१२९७	अनेकदृष्ट्यादित्य-	८८४
अख्यैकरसानंदे	१२२४	अथवा कृतकृत्योऽपि	८२४	अनेकधा विभिन्नेषु	१४४४
अभिप्रवेशहेतौ धीः	१२६९	अथवा योमिनामेव	१००६	अंतःकरणतट्टितः	९०७
अभिप्रायाद्वयो लोके	१५०१	अथात्र विषयानन्दः	१५३७	अंतःकरणसाहित्य-	६६९
अभिदात्मघटादिनां	४२१	अदृष्टा द्रूपेण मेव	१४६८	अंतःकरणसंस्वागात्	६७३
अचित्स्वरचनारूपं	५४०	अद्वयानंदरूपस्य	११२०	अंतःकरणसंभिन्न-	६६७
अचित्स्वरचनाप्राप्ति-	४४४	अद्वितीयमज्ञातत्वे	५०५	अंतर्धर्हिषो सद्यं वा	११३८
अधित्वाः खलु ये भावाः	४४४	अद्वितीयमज्ञातत्वं	५११	अंतर्मुख्याहमित्येषा	११२३
अचेतनानां हेतुः स्यात्	४८१	अद्वितीयं प्रज्ञातत्वं	५०८	अंतर्मुखो य आनन्द-	१२०७
अज्ञात्वाप्येतदस्त्वैव	१५०७	अद्वैतः प्रलयो ह्येत-	११७१	अंतर्मुखयतीत्युक्त्या	४६९
अज्ञातत्वेन ज्ञातोऽयं	८८७	अद्वैतसिद्धिरुक्तयेव	११६९	अंतर्धर्माभिगमार्भ्य	४१५
अज्ञातो ब्रह्मणा भावः	८८९	अद्वैतानन्दमार्गेण	१४८१	अंतःस्था धीः सहैवाक्षीः	११३
अज्ञात्वा शास्त्रद्वयं	५६९	अद्वैतेऽभिमुखीकर्तुं	१४२६	अंत्यप्रत्ययतो नूनं	१०९६
अज्ञानविमिता चित्त्वात्	१२१४	अधिक्षिप्त्वादिहो वा	८७२	अंधः सन्नप्यनंधः स्यात्	११७६
अज्ञानमावृत्तिभ्रंते	६२२	अधिष्ठानतया देह-	३१६	अज्ञजन्मं मनो देहात्	९४३
अज्ञानमावृत्तिरुद्धव	६१७	अधिष्ठानांशसंयुक्तं	५११	अज्ञाणादिकोशेष	६४९
अज्ञानवृत्तयः सुक्ष्माः	१२०८	अधीतयेदयेदार्थः	९९८	अज्ञं प्राणो मनो बुद्धिः	३३
अज्ञानस्याश्रयो ब्रह्म	६२७	अधीता वह्नित्वान्न	१३२१	अन्यतायाः प्रतिद्वंद्वी	३४४
अज्ञानादुत्पत्त्यर्थं	१०७८	अधीतवर्गमध्यस्थ-	१२	अन्यत्रापि श्रुतिः प्राह	१३३२
अज्ञानादुत्पत्तिविक्षेप-	६१२	अनन्याश्रितयंतो मां	६९२	अन्यत्ववारकं स्वार्थं	३३६
अज्ञानीयदुपा दृष्टः	३२१	अनपनुत्स्य लोकास्तत्	७६६	अन्यथायाज्ञवल्क्यादेः	७६८
अगुर्महामध्यमो वा	३०२	अनात्मबुद्धिर्बौध्द्व्यं	१११४	अन्यथेति विज्ञानीहि	६९८
अगुं वदन्त्यांतरालाः	३०४	अनादाविह संसारे	५९	अन्योऽन्याम्रेरणेऽप्येवं	१२८५
अगौरणीयानेपोऽणुः	३०४	अनादिमायया प्रांताः	५१७	अन्योऽन्याध्यासमप्रापि	४८४
अत एव द्वितीयत्वं	११६	अनादस्य श्रुतिं मौल्यैव	९६	अन्योऽन्याध्यासरूपेण	५९४
अत एव श्रुतिवार्थं	२०६	अनिच्छति वलीवर्दे	१२८८	अन्योऽन्याध्यासरूपोऽसौ	४८७
अत एवात्र दृष्टांतः	५१८	अनिच्छति वलीवर्दे	२६०	अन्यो विज्ञानमयतः	३७१
अत एवावृत्तिरूपेण	६७१	अनुतिष्ठन्तु कर्माणि	८४०	अन्यव्यतिरेकाभ्याम्	३७
अतिप्रसंग इति चेत्	१०५७	अनुसूतेरभावेऽपि	१११३	अपश्यसोविनश्रीरा	२४९
अतिप्रसंगो मा शक्यः	७१६	अनुष्ठाप्यप्रकारोऽस्याः	१०२२	अपनीतेषु सूत्रेषु	२०४
अतियालः खलं पीत्वा	११९२	अनुत्पन्नं गुरुः स्नेहं	१०००	अपरोक्षज्ञानशोक-	६३२
अतीतेनापि भक्तिपी-	६९९	अनुत्पद्यतेवात्र	७०९	अपरोक्षस्वभावस्य	६३८
अतोऽनिर्वचनीयोऽयं	१४०२	अनृतो जायते भोगः	७६२	अपरोक्षशिक्षाबुद्धिः	९८१
अत्यन्तं निर्जनाद्व्योम	१०७				
अत्यंतबुद्धिमायाद्या	१०१२				

[illegible][illegible]

अहं ब्रह्मोति वाक्यार्थ- ६८२  
अहं मयेलुलु ह्रस्वादि- ६८३  
अहं मनुष्य इत्यादि- ८४६-१५२०  
अहं वृत्तिरिव वृत्तिः- ३६४  
अहं वृत्तिं चिदाभासः- ९००  
अहं पुण्यमहो पुण्यं- ८८०-१५३६  
अहो वाक्कमहो वाक्कं- ८८१-१५३५  
आकाशादिलहद्वर्तं- १३६८  
आकाशेऽप्येवमानंद- १३७१  
आगामिप्रतिर्वचश्च- १००३  
आग्रहान्महाविदेपात्- १३४४  
आज्ञाया भीतिहेतुत्वं- ४४४  
आतपाभातलोको वा- ४९८  
आत्मसत्यं न ज्ञानाति- ७७०  
आत्मधीरेव विद्येति- ७७३  
आत्मनोऽन्यं विभं हृते- १३३९  
आत्मनो मनसा योगे- ३८४  
आत्ममज्जिष्यचारण्यं- २६१  
आत्मनैदो जगत्सर्वं- ५९२  
आत्मा कतम इत्युक्ते- ७८२  
आत्मा देहादिभिनोऽनं- ६९५  
आत्मानं वैदिजानीयात्- ५८५-६८०  
आत्मानं दोषोक्त्याक्षिप्तं- १३७३  
आत्मानुक्त्यावस्थादि- १३८२  
आत्मा प्रेयात् प्रिया दोषा- १३३१  
आत्मा ब्रह्मोति जीवस्य- १३३३  
आत्माभासस्य भावस्य- ३०५  
आत्माभासाभयश्रीवं- ९०८  
आत्माभिमुखधौवृत्तौ- ११६६  
आत्माभयत्वेन सौख्यं- १३००  
आत्मा वा दृष्टमग्नेऽमृतं- २१०  
आत्मा वा दृष्टमिच्छादौ- ६५२  
आत्मा शेष उपशैवं- १३२८  
आत्मासंगलतोऽप्यल्लात्- १०६२  
आत्माविच्छेदा विधिः- ८६५  
आदिमयावदानेपु- ३४६  
आदौ मयस्यदुर्बलविनोऽहं- ३२८०  
आद्ये संवादयोऽप्येवं- ३९१३  
आद्यो विकार आकाशः- १२५-१५३३  
आनंदविदितिरुद्धादिभिः- १०३१  
आनंददेव तज्जाति- १३६९  
आनंददादेव भूतानि- ११५५  
आनंददादेवंधैर्य- १०२६  
आनंदवमहो विद्वात्- १४४०  
आनंदमय ईश्वरो- १३८२

आनन्दमयकोशो यः	३८८	इदमग्रे सदेवासीत्	२२३	उपासनं नातिपक्वं	१०९४
आनन्दमयविज्ञानं	५०६	इदमो वे विज्ञेयाः स्युः	११२४	उपासनस्य सामर्थ्यात्	११००
आनन्दरूपसमर्थः	९४०	इदमंशस्य सत्यत्वं	३२८	उपास्योऽतएवात्र	६८२
आनन्दविधियो ब्रह्म-	११५३	इदमर्थं स्वतः पश्यन्	३३१	उपासितं कर्म वा भूयात्	१२८०
आनुकूल्ये हर्षयोः स्यात्	११३९	इदं गुणक्रियानाति-	५१	उपासीतामनुष्ठानं	९८६
आपातदृष्टितस्तत्र	४८६	इदंस्वरूप्यते भिन्ने	३३२	उपेक्षिते लौकिके धीः	१४५५
आपातरमणीयेषु	७२२	इदं युक्तमिदं नेति	१४५४	उपेक्ष्य तत्तरीयायात्रा-	१०८८
आप्तोपदेशं विशस्य	१०३५	इदं रूपं तु यथायत्	२०७	उपेक्ष्यं द्वेयमित्यन्यत्	१३२४
आभास उदितस्तस्यात्	८९५	इदं रूपमिदं वक्षो	३३४	उभयं तत्त्वयोधायात्	२६७
आभासमग्नौ देहात्	८९९	इदं सर्वं पुरा सृष्टेः	८४	उभयं तृप्तिदीपे हि	१५१०
आभासहीनया बुद्ध्या	८९०	इदं जालमिदं द्वैतं	७५८	उभयं मिलितं विद्या	७७१
आरब्धकर्मशान्तात्वात्	५८१	इदं कृतस्यदीर्घं यः	९५८	उभयारमक पुनाती	७८१
आरंभाद्यदिनः कार्यं	१११८	इयमात्मा परानन्दः	८	उभयः क्षणः प्रभास्यते	६९
आरंभयादिनोऽन्यस्यात्	१३७३	इयं संसाररचना	१३९३	अग्रादयो ह्यधीयन्ते	१२९३
आरंभी परिणामी च	१४२५	हृषीकानृणस्तुल्य	१४८९	एक एव हि भूतात्मा	१५४३
आरोपितस्य दृष्टिं	३३०	इह वा मरणे चास्य	११०८	एक एवात्मा मंतव्यः	७७८
आलस्यभ्रांतितर्द्राणां	८०	इह धाम्नुषं वा विद्या	९९२	एकं लक्ष्म्यान्वदादत्ते	१३०२
आलस्यतया भाति	६५५	इक्ष्णादिप्रपञ्चांता	{ ५०७ ९८८ ९५१	एकस्मिन्पठविज्ञानात्	१४२७
आभिर्भावविरोभाव-	४८०	इक्षेभ्योभि निद्राति	११३६	एकमेवाहित्तीयं सत्	{ ९१ २९१
आभिर्भावयति स्वस्मिन्	४७७	इदं योऽपेनेश्वरस्य	४७२	एकस्य भावं सत्तत्त्वं	१२६
आहृतपापनुत्तर्यं	८२१	इदं योऽपेनेश्वरस्य	४७२	एकादशैर्द्रिष्टैस्तया	८३
आत्मा हृत्कारिकः साकं	६५१	इदं योऽपेनेश्वरस्य	४७२	एकीभूतः सुप्तस्यः	१२१०
आत्मा शास्त्रस्य सिद्धांतः	६६४	इदं योऽपेनेश्वरस्य	४७२	एकैव दृष्टिः फालस्य	१२७१
आत्मानेतद्यत्र यत्र	१२२७	इदं योऽपेनेश्वरस्य	४७२	एकस्मिन्पठविज्ञाने	५२१
आहारादि ह्यजस्रैव	७१३	इदं योऽपेनेश्वरस्य	४७२	एतदात्मनं श्रुत्या	११०७
इच्छाद्वैपम्ययादाह	३८३	इदं योऽपेनेश्वरस्य	४७२	एतद्विषयस्य पुत्रे	१३०९
इतिन्यायेन सर्वस्यात्	७८८	इदं योऽपेनेश्वरस्य	४७२	एतस्यास्मिन्मित्रजालमपरं	४४१
इति धार्मिककारेण	{ ४८३ ८९४	इदं योऽपेनेश्वरस्य	४७२	एतस्मिन्नेव चैतन्ये	९३२
इति वेदवचः प्राहुः	१३८०	इदं योऽपेनेश्वरस्य	४७२	एतस्मिन्नास्तिकालेऽयं	८६६
इति शैवपुराणेषु	९४१	इदं योऽपेनेश्वरस्य	४७२	एतस्य वा अक्षरस्य	४७५
इति श्रुतिस्मृती निर्यं	६९३	इदं योऽपेनेश्वरस्य	४७२	एते उभराः शरीरेषु	८११
इति श्रुत्यनुसारेण	४१८	इदं योऽपेनेश्वरस्य	४७२	एवमन्ये स्वस्वपक्षा-	४१४
इतोऽप्यतिशयं भार्या	१०२४	इदं योऽपेनेश्वरस्य	४७२	एवमाकाशात्मिन्यात्वे	१४२
इत्यस्योऽन्यतादात्म्य-	६६१	इदं योऽपेनेश्वरस्य	४७२	एवमादिषु प्राप्तेषु	७२५
इत्थं जागरणे तत्त्वविदः	१२७४	इदं योऽपेनेश्वरस्य	४७२	एवमानंदविज्ञानं	५२०
इत्थं श्रुत्याप्यसंतुष्टाः	५५१	इदं योऽपेनेश्वरस्य	४७२	एवमरन्ध्रमोगोऽपि	८२९
इत्थं तत्त्वविषयं	६५	इदं योऽपेनेश्वरस्य	४७२	एवं च कलहः कुत्र	८५५
इत्थं लौकिकदृष्टेयत्वं	४२२	इदं योऽपेनेश्वरस्य	४७२	एवं च निर्जगद्ब्रह्म	१४७०
इत्थं चाक्यैस्सदर्थानु-	५३	इदं योऽपेनेश्वरस्य	४७२	एवं च सति बंधः स्यात्	९३७
इत्थं सच्चिदानन्द-	१०	इदं योऽपेनेश्वरस्य	४७२	एवं च सर्वगत्वापि	३८७
इत्यभिप्रेत्य सोकारं	८०६	इदं योऽपेनेश्वरस्य	४७२	एवं चान्योन्यवृत्तान्	८९७
इत्यादिभिरुपाख्यानैः	१३९४	इदं योऽपेनेश्वरस्य	४७२	एवं तत्त्वे परे बुद्धे	१२६५
इत्यादिभिस्त्रिभिः प्रीती	१३८८	इदं योऽपेनेश्वरस्य	४७२	एवं तर्हि श्रुत्य द्वैतं	९३९
इत्यादिश्रुतयः प्राहुः	१३३३	इदं योऽपेनेश्वरस्य	४७२	एवं चान्योन्यनिष्ठोऽपि	१०४५
इत्यादिश्रुतयो बन्धः	११५२	इदं योऽपेनेश्वरस्य	४७२	एवं नास्ति प्रसंगोऽपि	१०६३
इत्युक्त्या तद्विशेषेण	३८१	इदं योऽपेनेश्वरस्य	४७२	एवं चायमर्थवत्त्वं	१४०४

एवं विद्वान्कर्मणी द्वे	११४८	काव्यवादकतर्कादि	७९०	गंधरूपरससंयु	१३५१
एवं विविधं पुत्रादौ	११४९	काष्ठे त्वदीय्यप्रकाशौ द्वौ	११४७	गंधर्वपत्तने किंचित्	७२१
एवं विविधिते सत्त्वे	८००	किं कृतस्यचिदाभासी	७७८	गर्भं पुत्रं शयानः सख्	८९३
एवं क्षुतिविचाराव्याह	१३१	किमद्वैतसुखं द्वैतं	११६८	गुंभा गुंजादि दत्तेत	{ ८४३ १५४७
एवं सति महाबलयाव	६६३	किमिच्छति वाक्योक्तं	८३५	गुणानां लक्षकत्वेन	१०३०
एवं स्थितेऽयं यो ब्रह्म	१५६१	किं भगवत्पद्मपुति-	६९७	गुहादिनं ब्रह्म यत्तत्	१७५
एवं स्थितेऽविवादाऽत्र	१३३७	किंयतं कालमिति चेत्	५४२	गुहं चैतन्यमुपेक्ष्य	३८९
एव मध्ये तुमुत्सर्गा	८७०	कीदृशोऽस्ति चैत्युच्छेत्	२००	गृहकृतस्यसमिनी	१०४४
एषा ब्राह्मी स्थितिः पार्थ	१६८	कृतकत्वाभिमति चेत्	९९७	गृहक्षेत्रादिविषये	१५५०
एषोऽस्य परमानंदः	१५३८	कुमारादिवदेवाय	११९६	गृहान्तगतः स्वल्पः	११३४
एन्द्रबालिकविष्टापि	१४०३	कुनेति कर्म योगाय	३०	गृहीतो ब्राह्मणो म्लेच्छैः	८२३
ऐहिकं चासुप्तिकं च	१४७५	कुलाख्यायतेः पूर्वं	१४००	गोदायतुदकं गंगा	९६६
ऐहिकसुप्तिकमात्र-	{ ८३७ १५११	कुलाकादत्तं वत्सवाः	१३७०	गोदाचार्यो निविकल्पे	९६
ऐहिकसुप्तिकः सर्वः	५३४	कृतस्वमनुपहुल	४२८	ग्राममध्यस्थं मेघादी	२६६
औदासीन्यं विधेयं चेत्	५६३	कृतस्वसत्तां स्वस्मिन्	७८४	ग्रंथिमेवाधुराण्येव	५५२
औदासीन्यं तु धीवृत्तेः	१५६५	कृतस्वविस्मरित-	३५४	ग्रन्थः स्वयं न जानाति	३३८
किं शिखारं अनुबध्य	१२१६	कृतस्वांसंगमास्मान्	४२७	ग्रन्थो निश्चिते दुःखिः	१०५३
कथमादौ न निर्धयः	७७६	कृतस्य कल्पिता दुःखिः	३१७	ग्रन्थविच्छिन्नं गीर्	३१३
कथं तर्हि कमिच्छन्	७७७	कृतस्येऽप्यतिशक्तं स्यात्	९४७	ग्रन्थे द्विगुणवैतन्यं	९०४
कथं तादृशमया ब्राह्म	११४०	कृतस्यो महा जीवेनौ	३१९	ग्रन्थे अने न. यत्नायः	१३१६
कथं विद्वं साक्षदेहं	२१९	कृतस्योऽस्तीति योषोऽपि	६००	ग्रन्थेकारभीक्षा चित्	८८६
कथं मतिष्ठोऽसंगमव	९२०	कृतकृत्यता गृह्य	{ ८७५ १५२९	ग्रन्थोऽप्यनित्यसाधुकिः	८९८
कथाविधिते कर्णे	७३	कृत्वा रूपान्नं चैवं	२२७	ग्रन्थोऽपि विद्वद्वै	१५६०
कर्णादिगोत्रकस्य सख्	७२	कृत्वाहं पुरिमास्त्वामि	१३२२	ग्रन्थोऽपि विद्वद्वै	१५४५
कर्त्तव्यं कृत्ये वाक्यं	१०२	कृपिवाणिज्यसंवादी	७०८	ग्रन्थोऽपि विद्वद्वै	६७७
कर्त्ता भोक्तृत्वमादि-	६३६	कर्पां चित्तविचारोऽपि	१०११	ग्रन्थोऽपि विद्वद्वै	७०४
कर्त्तारं च क्रियां सद्रव	११२१	कर्पायमात्येयमादौ	७८३	ग्रन्थोऽपि विद्वद्वै	९७४
कर्त्तृत्वकरणत्वाम्भ्यां	१८२	कोलोपाधि विवक्षायां	२१५	ग्रन्थोऽपि विद्वद्वै	२८८
कर्तृत्वादीनामुक्तिर्भगवत्	९३३	कौमारीन विचरति	७९३	ग्रन्थोऽपि विद्वद्वै	१२२२
कर्त्तृत्वमात्रेऽभूद्यत्	१२१७	कृमादिच्छिन्न विच्छिन्न	९०२	ग्रन्थोऽपि विद्वद्वै	२१४
कर्त्तृत्वः प्रेरितः प्रभाव	९८४	क्रमेण युगपद्द्वैपा	३९३	ग्रन्थोऽपि विद्वद्वै	१८५
कर्त्तृत्वमात्रं विचार्यते	९८४	कृत्वादिच्छिन्न विच्छिन्न	३३८५	ग्रन्थोऽपि विद्वद्वै	१२५५
का ते सक्तिप्राप्ती वैद्य	१०२	क्षणे क्षणे जन्मवाक्षी	३६६	ग्रन्थोऽपि विद्वद्वै	१२५६
कादाचित्कत्वतो नाम्ना	१८४	क्षणे क्षणे मनोराज्यं	१२६२	ग्रन्थोऽपि विद्वद्वै	७२२
का हृदिः कोऽप्यभासाः	९२५	क्षत्रियोऽहं तेन राज्यं	१२९०	ग्रन्थोऽपि विद्वद्वै	१८४
काम एव कोऽयं पृथ	७४३	क्षयातिशयपदोपेय	२७०	ग्रन्थोऽपि विद्वद्वै	१८४
कामकोषाद्यः शांतिः	८८९	क्षत्रादौ परिणामोऽस्तु	१४१७	ग्रन्थोऽपि विद्वद्वै	१८४
कान्यलाभे हर्षवृत्तिः	१५५३	क्षुत्पिपासादयो हृष्टा	५४३	ग्रन्थोऽपि विद्वद्वै	१८४
कान्मयादिपददृष्टथायाः	२४७५	क्षुत्पिपासादयो हृष्टा	७२६	ग्रन्थोऽपि विद्वद्वै	१८४
कारणज्ञानतः कार्य-	१४७५	क्षुत्पिपासादयो हृष्टा	७२६	ग्रन्थोऽपि विद्वद्वै	१८४
कारणं सत्त्वसांनदभयः	३६	क्षुत्पिपासादयो हृष्टा	७२६	ग्रन्थोऽपि विद्वद्वै	१८४
कार्यादाश्रयतश्चैवा	१३९५	क्षुत्पिपासादयो हृष्टा	७२६	ग्रन्थोऽपि विद्वद्वै	१८४
कार्योत्पत्तेः पुरा वाकि	१३९५	क्षुत्पिपासादयो हृष्टा	७२६	ग्रन्थोऽपि विद्वद्वै	१८४
कारणमात्रे पुरेयुक्तिः	१०३	क्षुत्पिपासादयो हृष्टा	७२६	ग्रन्थोऽपि विद्वद्वै	१८४
कालेन परिपच्यते	९२५	क्षुत्पिपासादयो हृष्टा	७२६	ग्रन्थोऽपि विद्वद्वै	१८४

चिदेवात्मा जगन्मिथ्या	७०७	जीवात्मनिर्गमे देहे-	३५६	तदा क्षितिगतगंभीरं	१०५
चिद्रूपत्वं च संभाव्यं	९४४	जीवात्मा परमात्मा च	१४७७	तदित्यं तत्त्वविज्ञाने	१०७२
चिद्रूपेऽपि प्रसज्येरन्	५४४	जीवानामप्यसंगत्वात्	४२२	तदिदमेष्टव्यमाया-	७७४
चित्तयेद्वद्विभक्त्येवं	१५२	जीवापेतं वाव किल	९२३	तदेतत्कृतकृत्यत्वं	{ ८३८ १९१२
चित् तयोः सर्वसाध्यं	७५७	जीवोपाधिभयनसद्वत्	११९०	तद्वत्त्वं साक्षिमां	१२१३
चेतनाचेतनभिदा	३३९	जीवोत्पत्तत्वमात्रेण	५२३	तन्मोहाय पुनर्भोग्य	२६
चेतनाचेतनेष्वेव	१४५८	ज्ञस्य भाति सदा ज्योम	१४०	तद्विनेकाद्विक्रियाः स्युः	४०
चेतन्यं हिरण्यं कुंभे	८९७	ज्ञात ह्युच्यते कुंभः	८९१	तद्वत् पटे स्थितो यद्वत्	४५९
चेतन्यं यदधिष्ठानं	२२८	ज्ञातताज्ञातते नमः	९०५	तद्वत् दिनसंख्यानां	४४९
चेतन्यवत् सुखं चास्य	१३५९	ज्ञातत्वं नाम कुंभे तत्	८९२	ततोर्विपुल्येत पटः	८१२
चोपं वा परिहारी वा	१०४	ज्ञात्वा सदा तत्प्रतिष्ठान्	५०९	ततोः संकीचयिस्कार-	४६३
चोपेऽपि यदि चोपं स्नात्	४३२	ज्ञानद्वयेन नष्टेऽस्मिन्	६२८	तपसा स्वर्गमेप्स्यामि	१३२३
छिद्रासुसृष्टिर्नैतीति	१४७	ज्ञानिनां विपरीतोऽस्मात्	५३५	तमःप्रधानक्षेत्राणां	४८२
जक्षन्भीतन् रातिं भासः	१४९०	ज्ञानिनोऽज्ञानिनश्चात्र	५१७	तमःप्रधानप्रकृतेः	१८
जगधिर् स्वचेतन्ये	५८३	अवरेणासः समिपतं	९६७	तमेव धीरो विज्ञाय	{ २६४ ६९१
जगतो यदुपादानं	४४	दृष्टित्व्यास आयाति	५४५	तमेव विद्वानत्येति	{ ११५० ७१२
जगत्तदेकदेशाण्य	९३३	तश्चित्तं तत्तत्तत्	{ ६९० १४४९	तमेवैकं विज्ञानीय	{ २६५ ७१२
जगत्सत्यत्वमापाप	७६१	तद्योद्विरोधिकेनेयं	३२६	तर्हि कारणविज्ञानात्	१४२६
जगद्व्याकृतं पूर्वं	२२५	तद्योद्विरोधिकेनेयं	११८०	तर्हि साधनजन्यत्वात्	११८६
जगद्व्याकृतं पूर्वं	९६१	ततो भिरंश आनन्दे	१३७६	ततोऽपि जगत्सत्त्वं	६२६
जगद्व्याकृतं पूर्वं	४७६	ततोऽपि जगत्सत्त्वं	१०७६	तत्साक्षात्कर्तुं संत्यज्य	९५०
जगद्व्याकृतं पूर्वं	७७६	तत्कारणं सांख्ययोग-	१०९३	तस्मादात्मा महानेय	३८०
जगद्व्याकृतं पूर्वं	४२०	तत्तदेतं अपि स्वरं	३४१	तस्मादात्मा महानेय	६०२
जगद्व्याकृतं पूर्वं	३९०	तत्तदेतं स्वरान्यत्वे	३४३	तस्मादात्मा महानेय	६०२
जगद्व्याकृतं पूर्वं	७१४	तत्तदेतं स्वरान्यत्वे	३४३	तस्मादात्मा महानेय	६०२
जगद्व्याकृतं पूर्वं	६४७	तत्तदेतं स्वरान्यत्वे	३४३	तस्मादात्मा महानेय	६०२
जगद्व्याकृतं पूर्वं	७९१	तत्तदेतं स्वरान्यत्वे	३४३	तस्मादात्मा महानेय	६०२
जगद्व्याकृतं पूर्वं	५०२	तत्तदेतं स्वरान्यत्वे	३४३	तस्मादात्मा महानेय	६०२
जलज्योत्स्ना घटाकाशाः	३३८	तत्तदेतं स्वरान्यत्वे	३४३	तस्मादात्मा महानेय	६०२
जलज्योत्स्ना घटाकाशाः	१४६०	तत्तदेतं स्वरान्यत्वे	३४३	तस्मादात्मा महानेय	६०२
जलज्योत्स्ना घटाकाशाः	५१९	तत्तदेतं स्वरान्यत्वे	३४३	तस्मादात्मा महानेय	६०२
जलज्योत्स्ना घटाकाशाः	१५४४	तत्तदेतं स्वरान्यत्वे	३४३	तस्मादात्मा महानेय	६०२
जलज्योत्स्ना घटाकाशाः	१३३३	तत्तदेतं स्वरान्यत्वे	३४३	तस्मादात्मा महानेय	६०२
जलज्योत्स्ना घटाकाशाः	४४६	तत्तदेतं स्वरान्यत्वे	३४३	तस्मादात्मा महानेय	६०२
जलज्योत्स्ना घटाकाशाः	७९७	तत्तदेतं स्वरान्यत्वे	३४३	तस्मादात्मा महानेय	६०२
जलज्योत्स्ना घटाकाशाः	११८५	तत्तदेतं स्वरान्यत्वे	३४३	तस्मादात्मा महानेय	६०२
जलज्योत्स्ना घटाकाशाः	३९३	तत्तदेतं स्वरान्यत्वे	३४३	तस्मादात्मा महानेय	६०२
जलज्योत्स्ना घटाकाशाः	१३४२	तत्तदेतं स्वरान्यत्वे	३४३	तस्मादात्मा महानेय	६०२
जातिव्यक्ती देहिदेही	१३६	तत्तदेतं स्वरान्यत्वे	३४३	तस्मादात्मा महानेय	६०२
जानामि धर्मं न च मे मृत्तिः	४००	तत्तदेतं स्वरान्यत्वे	३४३	तस्मादात्मा महानेय	६०२
जानाम्यहं त्वत्पुत्रस्य	१२२१	तत्तदेतं स्वरान्यत्वे	३४३	तस्मादात्मा महानेय	६०२
जिते तस्मिन्नुत्तिष्ठन्त्यं	२८०	तत्तदेतं स्वरान्यत्वे	३४३	तस्मादात्मा महानेय	६०२
जिते तस्मिन्नुत्तिष्ठन्त्यं	८०४	तत्तदेतं स्वरान्यत्वे	३४३	तस्मादात्मा महानेय	६०२
जिते तस्मिन्नुत्तिष्ठन्त्यं	१९४	तत्तदेतं स्वरान्यत्वे	३४३	तस्मादात्मा महानेय	६०२
जीवत्तं तु शास्त्रीयं	२६०	तत्तदेतं स्वरान्यत्वे	३४३	तस्मादात्मा महानेय	६०२
जीवत्तं तु शास्त्रीयं	२६९	तत्तदेतं स्वरान्यत्वे	३४३	तस्मादात्मा महानेय	६०२
जीवत्तं तु शास्त्रीयं	२६६	तत्तदेतं स्वरान्यत्वे	३४३	तस्मादात्मा महानेय	६०२

सैरंलक्षण सुवन-	२८	देहद्वयविद्यामास-	६२१	न चैश्वर्यस्वीकार्य	७४१
सैरंलक्षण सर्वै-	२०	देहद्वयद्विधाभास-	४४२	न जातु कामः कामानां	७३१
सैः सर्वैः सहितैः प्राणः	२२	देहद्वयसुखयत्स्यका	८५९	न ज्ञानाभिः किमप्येतत्	४४०
सैसैः काम्येषु सर्वेषु	११०५	देहात्मज्ञानवन्धनं	६०४	न ज्ञानामीश्वरदत्तं	६१९
सर्वं योग्यस्य देहस्य	१३०५	देहादन्त्यतरः प्राणः	१०६	न तत्र भागपिज्ञासि	११५१
स्वयन्तमेव कामादिः	२०६	देहादिपिणरं यंत्रं	४४८	न तत्त्वमीशान्वर्षी	५१६
त्रयाभावे तु निर्द्वैतः	११५८	देहादेः प्रतिक्रमेण	१३६२	न दुःखाभावमात्रेण	११०७
त्रयोऽप्यलतपकाश्चेत्	५०६	देहाद्यात्मत्वविभ्रंती	९०५	नशां कीटा इवावर्तत्	३०
त्रितयीमापि तां मुच्यते	४६	देहाभिमानं विषयस्य	१११५	नशां ममार दशमः	६०९
त्रिषु धामसु यन्मयं	७७९	देहद्विधादयो भावाः	४३८	न द्वेष्टि संप्रकृतांति	५६३
त्वमेव दशमोऽसीति	६११	देहद्विधादियुक्तस्य	९३०	न द्वैतं भासते नापि	१२४२
दशमीजीवरोहेऽपि	७०९	वेदे सुतेऽपि बुद्धिश्चेत्	९१७	न ध्यानं ज्ञानयोगाभ्यां	१५६६
दशमीदशने हिस्वा	३८५	वेदोपलभमाहृत्य	१११२	न विरूपयितुं वाक्या	४३५
दशमाः क इति प्रश्ने	६३३	वैपट्यविज्ञासा च	५७२	न निरोधो न चोपपत्तिः	५२९
दशमाभ्युदितकामेन	८३२	प्रवच्यमुदके बन्दी	४२९	न निरोधो न चोपपत्तिः	८५३
दशमोऽपि शिरस्ताद्वय	८३१	द्वयं यस्यासि तल्लय	१०६८	ननु ज्ञानाभिः भिर्यतां	२४१
दशमोऽसीत्यविभ्रंती	६११	द्विगुणीकृत्यैतत्	९०६	ननु पूर्णस्थितौ ब्रह्म-	१२१९
दशमोऽसीति बाष्पयोग्या	६३३	द्विगुणीकृत्यैतत्	४३१	ननु देहद्वयप्रक्रम	१८५
विपरीतं सम्भवत्येव	३०६	द्विधा विधाय चैकैकं	२७	ननु द्वैते सुखं मा नृष्य	११६४
विद्वत्प्राज्ञेन विमानं तु	५३०	द्वैतस्य प्रतिमानं तु	१३६३	ननु भिद्यमानत्वेन	१३५६
विने विने स्वमनुस्यो	१०२	द्वैतावस्था सुस्थिता चेत्	१६७	ननु भूयसाधिकं मा नृष्य	१०६
वीपप्रभासनिर्गतिः	९६४	द्वैतेन हीनमद्वैतं	५३८	ननु सद्रूपपार्यव्याप्त	१७८
वीपेऽप्यपरकस्यातः	९६१	हो न जातौ तयैकस्यु	१३८५	नन्येषं वासनान्दात्	१२७४
दुःखनाशार्थमेवैव	११८९	धन्योऽहं धन्योऽहं कर्त्तव्यं	८७८	न पत्युरर्थे सा प्रीतिः	१२८४
दुःखप्राप्ती न योगेन	१२७३	धन्योऽहं धन्योऽहं पृथिम्	८७९	न प्रीतिर्विषयेनैव	१३६१
दुःखभाववदेवाप्य	१४०९	धन्योऽहं धन्योऽहं दुःखं	१५३३	न पृथग्वादिनं शब्दादिः	१३५९
दुःखानावबध कामादिः	१४०९	धन्योऽहं धन्योऽहं दुःखं	८७९	न वाक्यं पौन्यै लब्धं	१४६३
दुःखानावबध कामादिः	१४०९	धन्योऽहं धन्योऽहं दुःखं	१५३१	न वाक्यो वातरः साक्षी	१३६६
दुःखानावबध कामादिः	१४०९	धन्योऽहं धन्योऽहं दुःखं	८७९	न भाति नास्ति दृढत्वः	६१४
दुःखानावबध कामादिः	१४०९	धन्योऽहं धन्योऽहं दुःखं	१५३०	न भाति नास्ति दशमः	६०८
दुःखानावबध कामादिः	१४०९	धन्योऽहं धन्योऽहं दुःखं	८७९	न भाति वेदो वाप्यपक्षि	१३१८
दुःखानावबध कामादिः	१४०९	धन्योऽहं धन्योऽहं दुःखं	८७९	नमः श्रीशंकरानन्द-	१
दुःखानावबध कामादिः	१४०९	धन्योऽहं धन्योऽहं दुःखं	८७९	न सुतो दशमीस्तीति	६१०
दुःखानावबध कामादिः	१४०९	धन्योऽहं धन्योऽहं दुःखं	८७९	न धुक्तमसत्ता सूर्यः	९८
दुःखानावबध कामादिः	१४०९	धन्योऽहं धन्योऽहं दुःखं	८७९	न लभ्यते मीणदीप-	९६३
दुःखानावबध कामादिः	१४०९	धन्योऽहं धन्योऽहं दुःखं	८७९	नवसंस्थाद्वयान्तात्	६०७
दुःखानावबध कामादिः	१४०९	धन्योऽहं धन्योऽहं दुःखं	८७९	न वेति लोको यावत्	४३०
दुःखानावबध कामादिः	१४०९	धन्योऽहं धन्योऽहं दुःखं	८७९	न व्यक्तः पूर्वमत्येव	१४३४
दुःखानावबध कामादिः	१४०९	धन्योऽहं धन्योऽहं दुःखं	८७९	न व्यापिवादिघटोऽतो	२९९
दुःखानावबध कामादिः	१४०९	धन्योऽहं धन्योऽहं दुःखं	८७९	न सद्रूपं सतः शक्तिः	११३
दुःखानावबध कामादिः	१४०९	धन्योऽहं धन्योऽहं दुःखं	८७९	न हि भीमावभाविवात्	९१६
दुःखानावबध कामादिः	१४०९	धन्योऽहं धन्योऽहं दुःखं	८७९	न ह्याहारादेः संलप्य	५१७
दुःखानावबध कामादिः	१४०९	धन्योऽहं धन्योऽहं दुःखं	८७९	नाद्वैतप्रपञ्चोऽहं	६३६
दुःखानावबध कामादिः	१४०९	धन्योऽहं धन्योऽहं दुःखं	८७९	नाविच्छेदो न चेच्छेदः	७४६
दुःखानावबध कामादिः	१४०९	धन्योऽहं धन्योऽहं दुःखं	८७९	नानुतिष्ठति कोऽप्येतत्	१०२३
दुःखानावबध कामादिः	१४०९	धन्योऽहं धन्योऽहं दुःखं	८७९	नानुभूतिर्न दृष्टात	११७०
दुःखानावबध कामादिः	१४०९	धन्योऽहं धन्योऽहं दुःखं	८७९	नामनीतिस्त्वयोपि	३०७
दुःखानावबध कामादिः	१४०९	धन्योऽहं धन्योऽहं दुःखं	८७९	नाम्युपैम्यहमद्वैतं	११६५

नारुणपोद्भवस्यैव	८८	नित्यत्वं भासमानं च	१४०७	पितापि सुखावपिता	११९८
नार्यं हेनोऽयसंसार-	७४९	नित्यत्वा कार्यभ्यास्य	११२	पितृत्वायभिमानी यः	११९९
नार्यं द्योपश्रिदाभासः	५९९	नित्यत्वे नामरूपे द्वे	१४४५	पितृभुक्ताज्जनाहीनोत्	१७७
नार्यः पुरुषकारेण	४७१	नीरूपितमोदस्य	१२२२	पुण्यपापद्वये विता	१४८२
नाथिया नापि तत्कार्यं	८६२	नीरोग अपाघिष्टो वा	१७१	पुत्रदारेषु तत्पत्सु	८१७
नारगेण्डहृतिर्युक्तं	५९३	नीरुष्टत्रिकोणत्वं	३२९	पुत्रादेरविवक्षायां	२६६
नासदासीहिभातत्वात्	४३३	नृत्यशास्त्राभिज्ञो दीपः	११२७	पुत्रार्थं तमुपासीना	४१०
नासदासीजो सदासीत्	११५	नेत्रे जागरणं कंठे	१२३३	पुनर्द्वैतस्य वस्तुत्वं	५४१
नाहं ग्रहेति युध्येत	९२४	नंद्रियाणि न दृष्टान्तं	११७४	पुनश्च परदारादि-	१२६६
नितस्थानस्थितः साक्षी	११३५	नैतापतापराधेन	८३०	पुनः पुनर्वाचतोपि	९६६
निजानन्दे स्थिरे हर्ष-	१४४०	नैवं ज्ञानेति मूढाश्च	५६०	पुनश्चिरोभावयति	४७८०
नित्यज्ञानप्रत्यक्षेच्छा	४०३	नैवं ग्रहत्वयोधस्य	६६८	पुनश्चोद्यते नीरे	१४१३
नित्यज्ञानादिमत्येडस्य	४०५	नैव द्योपो यतोऽपेक-	७३६	पुरप्रयं सादयितुं	४१३
नित्यनिर्गुणरूपं तत्	१०९७	नैष्कर्म्यसिद्धावप्येवं	९२६	पुरुषस्येच्छया कर्तुं	१०३८
नित्यानुभवरूपस्य	८५०	नैष्कर्म्येण न तत्सम्यः	१०५१	पुंसिदोषत्वमप्यस्य	४०४४
निद्रामिक्षे ज्ञानमौचे	१५२४	नोमयं भोत्रिपस्यात्	१४९८	पूर्णं योषे तदप्यौ द्वौ	५७८०
निद्रामिक्षे ज्ञानमौचे	८५२	न्यूनाधिकसारीरेषु	३७८	पूर्णं देहे बलं यच्छब्	१०९
निद्रायां तु सुखं यत्तत्	१६१६	पंचकोटापरित्यागो	१९६	पूर्वकल्पे कृतामुपयात्	१५००
निद्रायाधिक्यया जीवे	११८४	पंचोपस्यादानामग्न-	७५	पूर्वजन्मन्त्यसन्नैतत्	१०८०
निद्रितः स्मृतमानो वा	१४५२	पटरूपेण संस्थानात्	४६२	पूर्वपक्षतया तौ चेत्	५१३
निद्रमेन जपं कुपांश्च	८७३	पटादप्यांतरस्ततः	४६०	पूर्वापरपरामर्श-	३५३
निद्रिष्टानपिश्रितेः	७००	पतिजायादिकं सयं	७७७	पूर्वाभ्यासेन तेनैव	१०००
नितरं भासमाने	३७०	पतिजाया उपरिचिं	१२८२	श्रृयश्चूटायां सत्तायां	३६९
नितरं भासमाने	११९९	पत्यापिच्छा यदा पत्याः	१२८३	श्रृयश्चूयश्चूचिदाभासः	११०१
नितरं भासमाने	३२९	परमेमासद्वयेन	१२४८	श्रृयश्चूयश्चूचिदाभासः	११०१
नितरं भासमाने	१२३	परमासाद्वयानंद-	१११७	श्रृयश्चूयश्चूचिदाभासः	११०१
नितरं भासमाने	१२८७	परमासाद्वयानंद-	३०८	श्रृयश्चूयश्चूचिदाभासः	११०१
नितरं भासमाने	४३३	परमासाद्वयानंद-	३०८	श्रृयश्चूयश्चूचिदाभासः	११०१
नितरं भासमाने	१५६९	परमासाद्वयानंद-	३०८	श्रृयश्चूयश्चूचिदाभासः	११०१
नितरं भासमाने	४३३	परमासाद्वयानंद-	३०८	श्रृयश्चूयश्चूचिदाभासः	११०१
नितरं भासमाने	१५६९	परमासाद्वयानंद-	३०८	श्रृयश्चूयश्चूचिदाभासः	११०१
नितरं भासमाने	४३३	परमासाद्वयानंद-	३०८	श्रृयश्चूयश्चूचिदाभासः	११०१
नितरं भासमाने	१५६९	परमासाद्वयानंद-	३०८	श्रृयश्चूयश्चूचिदाभासः	११०१
नितरं भासमाने	४३३	परमासाद्वयानंद-	३०८	श्रृयश्चूयश्चूचिदाभासः	११०१
नितरं भासमाने	१५६९	परमासाद्वयानंद-	३०८	श्रृयश्चूयश्चूचिदाभासः	११०१
नितरं भासमाने	४३३	परमासाद्वयानंद-	३०८	श्रृयश्चूयश्चूचिदाभासः	११०१
नितरं भासमाने	१५६९	परमासाद्वयानंद-	३०८	श्रृयश्चूयश्चूचिदाभासः	११०१
नितरं भासमाने	४३३	परमासाद्वयानंद-	३०८	श्रृयश्चूयश्चूचिदाभासः	११०१
नितरं भासमाने	१५६९	परमासाद्वयानंद-	३०८	श्रृयश्चूयश्चूचिदाभासः	११०१
नितरं भासमाने	४३३	परमासाद्वयानंद-	३०८	श्रृयश्चूयश्चूचिदाभासः	११०१
नितरं भासमाने	१५६९	परमासाद्वयानंद-	३०८	श्रृयश्चूयश्चूचिदाभासः	११०१
नितरं भासमाने	४३३	परमासाद्वयानंद-	३०८	श्रृयश्चूयश्चूचिदाभासः	११०१
नितरं भासमाने	१५६९	परमासाद्वयानंद-	३०८	श्रृयश्चूयश्चूचिदाभासः	११०१
नितरं भासमाने	४३३	परमासाद्वयानंद-	३०८	श्रृयश्चूयश्चूचिदाभासः	११०१
नितरं भासमाने	१५६९	परमासाद्वयानंद-	३०८	श्रृयश्चूयश्चूचिदाभासः	



प्रसोत्तमश्यामेवेतत्	७४२	बोधायसुरा मनोमात्र-	२७३	श्रुतोपचेः पुरा भूमा	११५६
प्रसरति हि बोधानि	४३१	बोधावृष्यं च तदेवं	२६८	श्रुती कटकडाभ्यः	७०
प्रस्थेन दारुणम्येन	९१२	बोधेऽप्यनुभवो यस्य	१९३	श्रुत्यादिपंचभूतानि	१२९४
प्रागभावयुतं द्वैतं	५४९	बोधोपास्योर्विशेषः कः	१०३२	भेदोऽस्ति पंचकोरोमु	१३१७
प्रागभावो नास्तुभूतः	९४८	ब्रह्मचारी भिक्षाभाषः	१०३७	भोक्ता स्वस्वैव भोगाय	७८५
प्रगुर्व्यमपि निद्रायाः	१२१८	ब्रह्मण्यज्ञाननाशाय	६७६	भोगेन चरितार्थत्वात्	७५०
प्राज्ञस्त्राभिमानेन	२४	ब्रह्मण्यारोपितत्वेन	६२४	भोग्यमिच्छन्भोक्तुरर्थं	१४९९
प्राणो जागर्ति सुषेऽपि	३६०	ब्रह्मण्येतं नामरूपे	१४५९	भोग्यानां भोक्तृपेक्षात्	७८६
प्राप्ते नृषेऽपि सद्भावान्	१२९९	ब्रह्म नास्तीति शार्त्तं चैत्	६३३	भमाधिष्ठानभूतामा	५८९
प्राप्य पुण्यकृतान् लोकान्	१००५	ब्रह्मार्थं सुविज्ञेयं	६८०	भमांश्च तिरस्कारात्	५९२
प्राभाकरास्त्याकिकाश्च	३८२	ब्रह्म यद्यपि शास्त्रेषु	९७८	भान्तिस्त्वमनोराज्य-	२४६
प्रारब्धकर्मेति क्षीणे	८४७	ब्रह्मलोकमृणीकारः	५७९	भार्येतं पंडितमन्याः	१५३
प्रारब्धकर्माभावस्यात्	१५२१	ब्रह्मलोकाभिवाच्यायां	१००९	भस्त्राण्यथ यथाज्ञानि	९२
प्रियं त्वो रोत्यदीत्येवं	७७५	ब्रह्म विद्याभनानंदं	१२०३	भमिप्रदोपमनयोः	६९०
प्रियादिरहितोनेन	१५७१	ब्रह्मविषयनामाति	११४४	भन आमेति भन्यतः	३६१
प्रियोऽमिष उपेक्ष्येत	२३९	ब्रह्म विद्धि तदेव त्वं	१०१७	भन एव भन्यत्वाणां	३६२
फलपत्रकतपुष्प-	१३८४	ब्रह्मविज्ञाकल्पत्वात्	१३४६	भनसोनिपूहीतस्य	१२५६
बद्धमुक्तो महीपादः	७७४	ब्रह्मसाक्षात्कृतिस्त्वेवं	९८८	भन्यल्लोको जययः स्वात्	१३१२
बंधमोक्षव्यवस्थायै	५३७	ब्रह्मद्वन्द्वे विटंति	१६१	भनोर्भनराहिले	१११
बंधमेष्यामसं द्वैतं	२५५	ब्रह्मांडलोकेवेहेतु	१६२	भनो दूतस्त्रिपाप्यहं	७७
बहिरंतिर्बिभागेऽर्थं	११३२	ब्रह्माद्याः स्वीयपयताः	२९९	भनोराज्याद्विशेषः कः	१४६४
बहुजन्मद्वयस्यात्	६८०	ब्रह्मार्थं प्रवक्ष्यामि	११४३	भनोनाक्षयपद्माद्या-	१०४८
बहुचरमधीतेऽपि	९९४		१२७६	भनो हि द्विषिणं प्रोक्तं	१२५८
बहुव्याकुलचित्तानां	१०९०		१३६६	भंदस्य ज्ञानहारेऽपि	१५६४
बहु स्वात्मसेवातः	२९२		१४७१	भनंभोगे द्वयोर्नास्ति	१४९४
बाह्यसेवावता भासा	३३१५		१५६५	भन्यांभेके देवाश्च	२३२
बाहं निद्रावचः सर्वं	१८६		१५७०	भनराक्षसनिमुखाणां	७७२
बाहं भवेति विद्युत्वे	१२९०		१२२९	भनतः परमव्यक्तं	३९५
बाहं माने तु मेयेन	२४४		६५४	भनतमं विरक्तो ॥	१५५४
बाहं सति द्वादाशैव	६८३		१२८९	भनत्तरमपासेन	११८१
बाधितं द्रव्यमात्मैः	८६३		१२९८	भनराक्षस भन्ये यत्	३१४
बाधस्य हि विनोदाय	१२८८		९५	भनराजाः सार्वभौम	११९४
बाधं भूमतया बुद्ध्या	९६५		५६६	भनराक्षिभो ब्रह्मवेदी	११९४
बाधभोगान्भनोराज्यान्	१२६६		७४८	भनत्तर्पांछाकिपास्तु	७४३
बाधं रम्यादिकं हृत्तं	११९७		१३९१	भन्यकृतपापनीयादि-	१२०९
बुद्धवत्त्वेन धीदोष-	२७९		१३५	भनत्तापिप्रोर्वचः स्तेयं	१४८८
बुद्धयेष्टं बुद्धस्तेत	८६१		१३६७	भन्युर्मानाभिनिष्पत्तिः	२४७
बुद्धिस्तत्त्वतत्त्वस्य	२७२		२४०	भन्युर्मादिस्त्वभाषाणां	१४४
बुद्धिकर्मैन्द्रियप्राण-	२३		१०७०	भन न भूतमहं किंतु	१३०७
बुद्धितत्त्वचिदाभासो	६७५		१३४९	भनत्तत्त्वमायाः कामधेनोः	५३०
बुद्धोऽपि भेदो नो विचे	१३७		४०१	भनत्ता चैवं तमोरूपा	४१२
बुद्धौ सिद्धान्तरोऽस्याः	४७८		७२८	भनत्तावत्येन निश्चयं	४३४
बुद्धयविच्छिन्नकूटस्थः	९०९		१०४१	भनत्तापीनधिदाभासः	४५१
बुद्धयार्थानां स्वरूपं यः	९३६		१२०२	भन्यां तु प्रकृतिं विंशत्	४४२
बुद्धयरोहाय तर्कमेव	३२४		११५४	भन्याभासेन जीवेशी	४४२
बुद्धयस्त्य राजर्षेः	१२५२		३६३		४४२
बोधयामास त्रैवेयी	१२८१				४४२

मायासमयत्वं भोगस्य	७५४
मायासयः प्रपञ्चोऽयं	१०४६
मायासिधो जगत्प्रीतं	९५७
मायाविधे विहायैवं	४८
मायावृत्त्यात्मको हीरा-	२६६
मायिकोऽयं चिदाभासः	८०१
माया सृजति विश्वं सत्	४५१
मायोपाधिर्जगद्योनिः	६५६
मार्गे गन्तोर्द्वयोः श्रान्तौ	७५१
मां विचक्ष्यत्ययं भोगः	७५१
मासाब्दयुगकल्पेषु	७
मास्त्वद्वैते सुखं किमु	११६४
माहेश्वरी तु माया या	२२९
मिथ्यात्वब्रुयात् तत्रेच्छा	१००३
मिथ्यात्ववासनादात्मै	७५५
मिथ्याभियोगदोषस्य	८२०
मुक्तिस्तु ग्रहस्तत्त्वस्य	५०४
मुखदन्त्यविकारात्म्यां	११७८
मुखबुद्धादिबुद्धानां	११९५
सुभूर्गैर्गुरुक्षदादौ	१३२०
मूर्तिव्याप्त्यन्तं मन्त्रादेः	१०८३
मूर्तिप्रत्ययसाक्षात्	७०३
मृपासिकं यथा साक्षं	२४५
मृच्छकिन्नद्रक्षणातिः	१४५१
मृतेऽपि तस्मिन्वात्तव्यां	२५२
मृत्युवर्णमयश्चेति	१४१५
मृद्वते सप्तविंशतः	१४३६
मेषधवत्तै माया	४५०
मेषांशरूपमुदकं	३१५
मेषांशमहाकाशौ	४८८
मैत्रयुगप्रकाशात्मा	१३५०
मैवं भासयती योपि	२४२
मोक्षयेद्भिसिद्धं युक्तं	१३२४
मोहादनीशानां प्राप्य	२३०
य आनन्दमयः सुखो	१२३२
य अपास्ते त्रिमात्रेण	१६७
य एवमतिशूण्यं	८१०
य एवं ब्रह्म वेदैषु	२१७
यं कर्म न विज्ञानाति	८५८
यं यं वाऽपि स्मरन्नुभावं	१०५५
यं लब्ध्वा चापरं लाभं	१२४५
यतो यतो निश्चरति	१२४४
यत्र त्वस्र जगत्सात्मा	७६५
यत्र यद्वृद्धते द्रष्टा	७५५
यत्रोपरमते चित्तं	१२४६
यत्सात्त्वैः प्राप्यते स्थानं	१०९२
यथागापनिषेलेन्द्वौ	१३५८
	११११

यथा चित्रपटे दृष्टं	२९५
यथा चेतन आभासः	३४०
यथात्र कर्मवशतः	३८६
यथा दीपो निवातस्थः	५८
यथा दौतो घटितश्च	२९६
यथा निरिच्छनो बन्धिः	१२५३
यथा युक्तरूपेणैस्मिन्	१४८३
यथा संज्ञादिपीकैर्न	४२
यथा संयोगासते तं	५०३
यथा विशिष्टाधिः स्वात्	६७०
यथा संवादिविभ्रांति	१०८१
यथा ब्रगादिनित्यत्वं	५२४
यथैवांति समिद्धोऽग्निः	१४८६
यदज्ञानं तत्र लीनौ	१२४४
यद्वैतं श्रुतं सृष्टेः	५३२
यदभावि न तन्नावि	७५२
यदा मलिनसत्त्वा तां	४५
यदा सर्वं प्रमथते	५५४
यदा सर्वं प्रमुच्यन्ते	५५३
यदा स्वस्यापि भोक्तृत्वं	८०५
यदि विद्यापञ्चद्वीपः	७६३
यदि सर्वग्रहस्यागः	११७२
यद्यत्सुखं भवेत्तत्तत्	१५५५
यद्यथा वर्तते तस्य	११०
यद्यद्व्यापि कल्पेत	१३३
यद्यपि स्वमसीत्यत्र	६४८
यद्यप्यसौ चिरं कालं	१२६१
यद्योगेन तदेवेति	१३५७
यद्वांस्तकालः प्राणस्य	१००
यद्वापि निर्मले निरी	१५४६
यद्वा प्रतिध्वनिर्बोधिः	१२७
यद्वा सर्वार्थमतां स्वस्य	१५०८
यमादिर्धर्मनिरोधश्च	५७३
यमाग्निमुखा देवाः श्रुः	१५०३
यथा यथा भवेत्पुंसां	९५५
यथोक्तसति शक्त्यासौ	१३८१
यस्तु साक्षिणमात्मानं	१३४७
यस्मिन्त्यसिद्धासि लोके	१९५
यस्य नाहंकृतो भावः	१४८७
या प्रीतिरविवेकानां	७६७
या बुद्धिवासनास्तासु	४४७
यावद्विषयस्वरूपत्व-	१०६३
यावत्सदेहंदाहं सः	८२७
यावत्तावद्वक्त्रा स्वात्	१४४७
यावत्तावदहंकारः	१२४०
यानद्विज्ञानसमीप्यं	१०८०

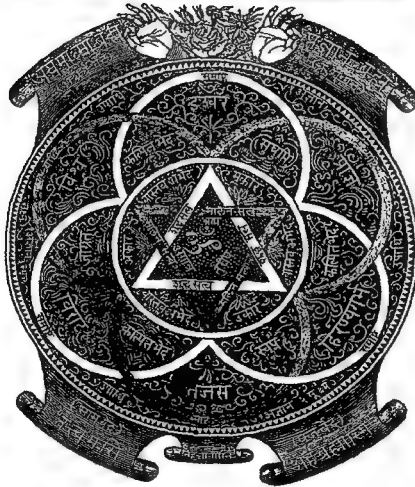
या शक्तिः कल्पयेद्वयोम	१२८
युञ्जन्नेवं सदात्मानं	१२५०
युवा रूपी च विधावात्	१४९२
येनायं नटनेनात्र	८७४
येनेक्षते दृष्टाणीतीदं	२८७
येनेदं जानते सर्वं	१९१
ये चन्दनीत्यनेनेऽपि	५३३
योगब्रह्मस्य गीतार्था	१००४
योगानन्दः पुरोक्तो यः	१३६७
योगाभ्यासरूपवैतर्था	१०८७
योगो कीर्तिशयस्तत्र	१३६०
योगोनात्मविवेकेन	१४७९
यो ब्रह्म वेदं ब्रह्मैव	८२५
यो भूमा स सुखं नाशये	१३५९
योऽयं स्थापुः पुमानेव	९३५
यौवराज्ये स्थितो राजा-	८२४
रजोऽग्निः पञ्चभिक्षोर्वा	२१
रज्जुशरानेऽपि कपादिः	८२८
रागो किमन्यथाहृत्	७७५
रात्रिबली सुसिधोधी	४७९
रूपं रूपं यद्व्याप्ती	१५४२
रज्जुशरानेऽपि कपादिः	१३७३
रिगाभावे सुपुत्री स्यात्	३९
लीना सुप्तौ चतुर्विधे	१८१
लौकिकव्यवहारेऽहं	५६६
चतुर्वर्गधीषु निबैधः	८५६
वर्णाश्रमपराम्पुडा-	१०७१
वर्णाश्रमवयोऽवस्था	१०५८
वर्णाश्रमादयो वेदे	१०५९
वस्तुत्वं योपसंख्यस्य	९४८
वस्तुधर्मा नियन्धेरन्	२३३
वस्तुस्वभावमाभिस्य	१५४८
वत्साभासस्थितावर्णान्	६०२
बन्धिरुपाः प्रकाशात्मा	१५४
बाह्यमपिपादपायुप्लवैः	७६
बाह्यमपिपादपायुप्लवैः	६२
बागादीनामिन्द्रियाणां	६५८
बागाद्यगोचराकारं	१०१५
बाह्यनिष्पाद्यं नाममात्रं	१४०५
वातपित्तकृष्णजम्ब-	८०८
वायुरस्तीति सद्भाव-	१४५
वायुः सूर्यो वह्निरिन्द्रः	१४४६
वायोर्दशांशतो न्यूनः	१५३
वाताश्रयतभागस्य	३७५
वासनानां परोक्षत्वात्	४५६
वासनानेकाकाशीना	१४५०
वासनायां प्रष्टव्या	१४१
विकल्पतद्वाभावार्था	५२
विकल्पो निर्गिकल्पस्य	५०



सकृदाप्तोपदेशेन	१८३	सन्ध्यायाव्योमवाच्यैः	१५५	सिद्धं ब्रह्मणि सत्यत्वं	२०८
सगुणवसुपायत्वात्	१८१	सपुराणान्पंच वेदान्	११६	सिद्ध्यै वैयर्थि दुःखं	१५५१
स घटो न मृदो भिन्नः	१८०१	सत्ताजनाल्लेणे द्वैतं	२३१	सुखदुःखभिमनाख्यः	७७२
संख्यामेवैष जानाति	१८२३	सत्तावस्था इमाः संति	६१८	सुखमत्वात्समग्राहं	१८०१
संगी हि बाध्यते कोके	५६८	स बोधो विषयान्निष्ठः	६	सुखमात्यंतिकं यत्तत्	१२४७
सिद्धियुक्तात्मकं ब्रह्म	१८२८	स भूमिं विश्रुतो ब्रुवा	१२२	सुखं वैयर्थिकं शोकः	१६३
सिद्धिदानं दूरूपस्य	१८७	समन्वयाध्याय एतत्	६८६	सुखे वैयर्थिके प्रीतिः	१३०१
सिद्धिदानं दूरूपेऽस्मिन्	१८४६	समादृशीनाः सर्वेषां	२५	सुखिपूर्वक्षणे वृद्धिः	१८०६
सतो नावयवाः शक्याः	८७	समाधिनिर्भूतमलस्य वेतसः	१२६०	सुखिद्विस्मृतिः सीमा	५८०
सतोऽनुवृत्तिः सर्वत्र	१४६	समाधिनिष्ठ कर्माणि	१०७६	सुखस्थितस्य सौपुस-	५
सतोऽपि नामरूपे द्वे	१००	समासत्तं यथा चित्तं	१२५७	सुरभीतरगंधी द्वी	७१
सतो विवेचितास्वप्नु	१५८	समृत्तस्य विकारस्य	१४२१	सुपुसिकाळे सकले	१२००
सतो विवेचिते वगर्हो	१५६	समुत्थायैष भूतेभ्यः	१२१	सुपुसिषियया मुक्ति-	७६७
सतो व्योमत्वमापन्नं	१२९	समेऽपि भोगो व्यसवं	७५३	सुपुस्यभावे भावं तु	४१
सत्यत्वेपरिपाकात्	३१	सम्यग्विचारे नास्त्यस्य	५५२	सूक्ष्मनाडीप्रचारस्तु	३७७
सत्तत्त्वमाश्रिता शक्तिः	१२४	स यत्त्रेक्षते किंचित्	७९६	सुत्रात्मा सूक्ष्मदेहाख्यः	४५४
सत्ता चित्तिद्वयं व्यक्तं	१५५७	सर्वकामाक्षिरयोक्ता	१५०६	सोऽकामो निष्काम इति	१०९९
सत्ता चित्तिः सुखं चेति	१५५६	सर्वज्ञत्वादिकं क्षेत्रो	९४३	सोऽप्रमिथ्यादिवाच्येषु	४७
सत्यं कार्येषु स्वसंज्ञाः	१४२४	सर्वज्ञत्वादिके तस्य	४५३	सोऽप्यायमात्मा पुण्येभ्यः	१३१०
सत्यं ज्ञानमनंतं चैव	६९०	सर्वतः पाणिपादवै-	४०९	सोऽहं विद्वन्मयीचामि	१६२
	६५०	सर्वतो लांछितो मय्या	४९६	सोऽपुसमार्गवदनं	४५२
सत्यं ज्ञानमनंतं यत्	२११	सर्वथा शक्तिमात्रस्य	११८	सामद्वैतस्वप्नभवे	११७५
	४८५	सर्वथा न किंचित्	२०५	स्वप्नशक्तिश्च वातेषु	१३८२
सत्यत्वं बाधराहित्यं	२०३	सर्वभूतानि विज्ञानमयास्ते	४६६	स्वप्नं भाति जगद्येवं	४३६
सत्यत्वात्मनि लोकोक्ति	१३३	सर्वं ब्रह्मेति जगता	२२७	स्वप्नशब्दादियुक्तेषु	८२
सत्यत्वं विषयी द्वौ स	२४८	सर्वव्यवहृतिष्वेवं	१२९६	स्यात्पंथीकृतभूतोत्पत्तिः	३४
सत्यत्वं व्यवहारेषु	१३१९	सर्वोत्तमा विस्तृतः सन्	१२४१	स्यात्प्राज्ञः संसृष्टो द्वेष्यः	१३५९
सत्यवृत्तौ चित्तुल्लेख्यं	१३५४	सर्वोत्तमा विस्तृतः सन्	१२४१	सृष्टं चंदनवधूवज-	७८२
सावश्रुत्यापि श्रुतिभ्यां	१६	सर्वोत्तमा विस्तृतः सन्	१२४१	स्वकीयाच्छुद्धनगरात्	३२९०
साक्षात्कीः पंचमिस्त्रिंशो	१९९	सर्वोत्तमा विस्तृतः सन्	१२४१	स्वकीये सुखदुःखे तु	११७९
सद्द्वैतेऽनृतद्वैते	१६९	सर्वोत्तमा विस्तृतः सन्	१२४१	स्वतः पूर्णः परात्मा	२९०
सद्द्वैतं श्रुतं यत्तत्	६६	सर्वोत्तमा विस्तृतः सन्	१२४१	स्वतः शुभ्रोऽज्ञ भीतः स्वात्	२९८
सद्द्वैतव्याप्यभूते	१६४	सर्वोत्तमा विस्तृतः सन्	१२४१	स्वतः श्रद्धादयोऽपि	६६५
सद्वर्तनं सजातीयं	८९	सर्वोत्तमा विस्तृतः सन्	१२४१	स्वस्थानसंस्थितो दीपः	१३११
सदसत्सत्त्वित्वेकस्य	१५०	सर्वोत्तमा विस्तृतः सन्	१२४१	स्वर्गं परं च न वेत्त्यात्मा	७५५
सदा पश्यतिज्ञानं	१३६५	सर्वोत्तमा विस्तृतः सन्	१२४१	स्वर्गं चंदनवधूवज-	७५५
सदा विचारयेत्सत्त्वात्	३०६	सर्वोत्तमा विस्तृतः सन्	१२४१	स्वर्गं चंदनवधूवज-	७५५
सदासीदितितान्द्वयै-	१०१	सर्वोत्तमा विस्तृतः सन्	१२४१	स्वर्गं चंदनवधूवज-	७५५
सद्गुणमाश्रयः प्राह	१४२४	सर्वोत्तमा विस्तृतः सन्	१२४१	स्वर्गं चंदनवधूवज-	७५५
सदसं चेत्येते स्वस्याः	७३९	सर्वोत्तमा विस्तृतः सन्	१२४१	स्वर्गं चंदनवधूवज-	७५५
सदेवेत्यादिवाक्येन	६४५	सर्वोत्तमा विस्तृतः सन्	१२४१	स्वर्गं चंदनवधूवज-	७५५
सद्विद्विदपि चैवास्ति	११०	सर्वोत्तमा विस्तृतः सन्	१२४१	स्वर्गं चंदनवधूवज-	७५५
सद्वस्तुत्वेकदेश्या	१४३	सर्वोत्तमा विस्तृतः सन्	१२४१	स्वर्गं चंदनवधूवज-	७५५
सद्वस्तु ब्रह्म सिद्धेऽज्ञः	१५१	सर्वोत्तमा विस्तृतः सन्	१२४१	स्वर्गं चंदनवधूवज-	७५५
सद्वस्तु शुद्धं त्वसाभिः	१०९	सर्वोत्तमा विस्तृतः सन्	१२४१	स्वर्गं चंदनवधूवज-	७५५
सद्वस्तुवर्धिकात्तत्त्वात्	१३३	सर्वोत्तमा विस्तृतः सन्	१२४१	स्वर्गं चंदनवधूवज-	७५५
सन्ध्यापोऽधुः शून्यतरवाः	१५७	सर्वोत्तमा विस्तृतः सन्	१२४१	स्वर्गं चंदनवधूवज-	७५५
संययोऽखिलवृत्तीनां	९०३	सर्वोत्तमा विस्तृतः सन्	१२४१	स्वर्गं चंदनवधूवज-	७५५

स्वयमेवानुप्रतिस्वात्	१८७	स्वातुसुखिरविधायां	३२५	स्युक्तं सूक्ष्मं कारणं च	८०७
स्वयोनानुपशातस्य	१२५४	स्वामिभृतादिकं सर्वं	१२९५	हसलेकी मणिं लब्ध्वा	२३८
स्वर्गलोकमहालोकौ	१२९१	स्वासत्वं तु न कलौचित्	१९८	हानादानविहीनेऽस्मिन्	१३०३
स्वस्मिन्मुतेऽपि पुत्रादिः	१३१४	स्थितिर्लोक्यं कुंभस्य	१३७१	हिरण्यदमस्तुसुपादिः	१०२९
स्वस्वकर्मानुसायेण	५८२	स्थितोऽप्यसौ चिदाभासः	६७८	हेतुस्वरूपकार्याणि	५७१
स्वस्वममापरोक्षेण	७५६	स्युक्तदेहं विना लिङ्गदेहः	४०७	हेरण्यगर्भोः प्राणात्म-	३५९
स्वातुभूतावविश्वासे	३२३				

## निर्गुण उपासना चक्र.



॥ १११३ ॥ अनुभूतेरभावेऽपि ब्रह्मासीत्येव चिंत्यताम् ।  
 अप्यस्तप्राप्यते ध्यानान्नित्यासं ब्रह्म किं पुनः ॥ १५५ ॥  
 (श्रीपंचदशी-ध्यानदीपः)

॥ जौ. देवो श्रीविचारसागरमै-अंक ॥ २८१-३०२ ॥



# ॥ श्रीपंचदशी ॥

॥ अथ प्रत्यक्तत्त्वविवेकः ॥

॥ प्रथमप्रकरणम् ॥ १ ॥

ॐ	॥ मूलकारकृतमंगलाचरणम् ॥ नैमः श्रीशंकरानंदगुरुपादांबुजन्मने । सविलासमहामोहग्राहग्रासैककर्मणे ॥ १ ॥ (अथ व्याख्या तृतीयपृष्ठोपरि दृष्टव्या)	ॐ
---	---	---

## ॥ ॐ श्रीपंचदशी ॥

॥ अथ प्रत्यक्तत्त्वविवेकव्याख्या ॥ १ ॥

॥ भाषाकर्तृकृतमंगलाचरणम् ॥

गौरीघत्नेशहेरंबहरिशंकरसंज्ञकान् ।

पंचदेवानहं वंदे चित्तैकाग्रयोपकारकान् ॥ १ ॥

ॐ

## ॥ श्रीपंचदशी ॥

॥ अथ प्रत्यक्तत्त्वविवेककी

तत्त्वप्रकाशिकाव्याख्या ॥ १ ॥

॥ भाषाकर्तृकृत मंगलाचरण ॥

प्रथम भाषाकर्ता अपने इष्टदेव औ गुरुनका

१ यद्यपि प्रत्यक्तत्त्वविवेक नाम ब्रह्माभिज्ञप्रत्यगात्माका उपाधितं विवेचन (भेदज्ञान) का है। तिस(विवेक)क अंतःकरणकी दृष्टिरूप होनेतें सो इस प्रकारणका नाम संख्ये नहीं। तथापि जन्य (विवेक) जनक (ग्रंथ)के अभेदके अभिप्रायसे इस प्रकारणका भी प्रत्यक्तत्त्व-विवेक नाम है ॥ ऐसे और चारिविवेक नाम प्रकरणमें भी जानी लेना ॥ और पांच आ-

वेदांतार्थप्रकाशेन जगदाध्यनिवारकान् ।

सर्वाचार्याग्रगण्यंस्तान् वंदे शंकरदैशिकान् २

संस्कृतश्लोकनसें नमस्काररूप मंगल करैहै:-

टीका:-अपनी उपासनाद्वारा वेदांतश्रवणमें उपयोगी चित्तकी एकाग्रताके देनेरूप उपकारके करनेहारे मायाविशिष्ट ब्रह्मरूप सर्वकी उपादानकारण देवी सूर्य गणपति विष्णु अरु शिव इन नामवाले पंचदेवनहूँ मैं वंदन करूँहूँ ॥ १ ॥

टीका:-वेदनके अंतभागरूप जे उपनि-

नंद नाम प्रकरणमें वाच्यवाचकके अभेदअभिप्रायसे आनंद-नाम है ॥ इति ॥

२ मूलश्लोकमें गौरीपदका प्रथमनिवेश कियाहै सो प्रथमअक्षर औ गणकी श्रेष्ठताअर्थ है ॥ औ गौरी जो परमप्रकृति सो कारणब्रह्मरूप है। यातें गणेशादिककी जननी है तातें ताका प्रथमउच्चारण है ॥

येनास्तमितमज्ञानामज्ञानं ज्ञानभाजुना ।  
तस्मै मे रामसंज्ञाय परसद्गुरवे नमः ॥ ३ ॥  
अहमेव परं ब्रह्म मयि सर्वं प्रकल्पितम् ।  
ज्ञातं यत्कृपया तस्मै वापवे श्रुवे नमः ॥ ४ ॥

पद औ तिनके अनुसारी ब्रह्मसूत्र अरु गी-  
ताआदिक वेदांत कहियेहैं । तिनके ब्रह्मा-  
स्माकी एकताप्रधानअर्थके पौढश-भाष्य-  
दिद्वारा प्रसिद्ध करनेकरि सर्वजीवनके अवि-  
द्यारूप अंधपनेके निवारण करनेहारे औ या-  
हीतें सर्वआचार्यनके अग्रमें गिनती करनेके  
योग्य ऐसे जे हमारे परमेश्वर श्रीशंकराचार्य  
हैं । तिनकूं मैं वंदन करेहूं ॥ २ ॥

टीकाः—जिसकरि साक्षात् औ शिष्य  
प्रशिष्यद्वारा ज्ञानरूप सूर्यसं मंदबुद्धिवाले अग-  
णितपुरुषनका मूलाज्ञान नाशकूं भास भयाहै ।  
तिस रामसंज्ञक परसद्गुरुके ताई मेरा वार-  
वार नमस्कार होहु ॥ ३ ॥

टीकाः—“मैंहीं अखंडसच्चिदानंदपरब्रह्म  
हूं औ ब्रह्मभूत मेरेविषे सर्वकार्यकारणरूप

३ ईश । केन । कठ । प्रश्न । मुंड । मांडूक्य । तैत्तिरीय ।  
ऐतरेय । छांदोग्य । मुह्यारण्यक । इन दसउपनिषदके भाष्य  
औ केनउपनिषदका दूसरा(शांख्य) भाष्य । ब्रह्मसूत्रभाष्य । गी-  
ताभाष्य । सनत्सुनात (महाभारतमंत्र)भाष्य । विष्णुसहस्रना-  
माभाष्य । वृत्तिहतापिनीयउपनिषदभाष्य । इनसैं आदिलेके  
और उपदेशसहस्रीआदिकअर्थरूप हारकरि ॥

४ परमगुरु कहिये परंपराके गुरु ॥

५ शंकरदेशिकपदका औ बहुवचन है सो तिनकी पर-  
मगुरुताका सूचक है ॥ औ और मायगुणसैं आदिलेके गो-  
विंदपादपर्यंत औ दक्षिणामूर्ति दत्तात्रेयादिगुरुनका उपल-  
क्षण है ॥ ६ परगुरु कहिये गुरुके गुरु ॥

७ अपनी निष्ठछा औ इच्छा की उत्कृष्टता करनेका नाम  
नमस्कार है ॥

८ आदिशब्दकरि परसुखका असहन (स्पृधा) औ प-  
रकी उत्कृष्टताका असहन (मत्सर) सोइ ईर्ष्या औ परछिद्र-  
नकी प्रकटता (पिशुनता) औ लोकरंजनका अनुष्ठान (दंभ)  
औ देहाभिमानिता (श्रृंखल) इत्यादिदुर्गुणके निषेधका ग्रहण  
है ॥ औ दुर्गुणरहितताके संबंधि और सद्गुणनका अवयव ग्रहण

परवाक्यरसाभिज्ञान सज्जनान् ब्रह्मविचरमान् ।  
निंदासूयादिरहितान् प्रणमामि महत्तमान् ॥ ५ ॥  
श्रीमत्सर्वशुश्रूक्षत्वा पंचदश्या नृभापया ।  
प्रत्यक्तत्त्वविवेकस्य कुर्वे व्याख्यां यथामति ६

पंच नित्यनिष्ठ है” इसरीतिसैं जिसके  
अनुग्रहसैं जान्याहै । तिस ब्रह्मविद्यापद  
वाष्पुमहाराजसंज्ञक साक्षात्सद्गुरुके ताई मेरा  
नमस्कार होहु ॥ ४ ॥

टीकाः—अन्यकविगुरुपनके वाक्यके र-  
सकूं जाननेहारे औ संशयादिरहितब्रह्मनिष्ठ  
औ परके दोषकयनरूप निंदा अरु परके गु-  
णनमें दोषके आरोपरूप असूया-इत्यादि-दुष्ट-  
गुणतें रहित ऐसे अत्यंत-महान् जे संतर्जन हैं  
तिनकूं मैं अतिशयकरि नमन करेहूं ॥ ५ ॥

टीकाः—श्रीयुक्त-सर्व-गुरुनकूं नमनक-  
रिके मैं पंचदशीके प्रत्यक्तत्त्वविवेक नाम प्रक-  
रणकी नरभापासैं जैसी मेरी मति है तैसी  
टीका करेहूं ॥ ६ ॥

१। सो सद्गुण गीताके त्रयोदशअध्यायमें “अमानित”सैं आदि-  
लेके “तत्त्वज्ञानार्थदर्शन”पर्यंत विंशति औ पौढशअध्यायमें “अ-  
भय”सैं आदिलेके “नातिमानिता”पर्यंत पञ्चविंशतिईशोपनिषत्तिलेके  
वर्णन कियेहैं औ एकादशस्कंधके एकादशअध्यायमें परमकृपा-  
लुला अश्रोहता । क्षमावानुता । औ सत्यभाषण । इनसैं आदि-  
लेके विंशति सत्युपपनके लक्षणकरिके वर्णन कियेहैं । जिसकूं  
इच्छा होवै सो तहां देखे ॥

२ पंचमस्कंधमें महत्तका यह लक्षण हैः—ओ समचित है ।  
सूचक हैं । क्रोधरहित हैं । सुहृद् (प्रतिउपकारविना उप-  
कारक) हैं । साधु (सदाचारवान्) हैं । सो महान् हैं ॥

१० यह ओ बहुवचन है सो ब्रह्मनिष्ठसर्वसंतनका सूचक है ॥

११ “ऐसे संतनकूं अतिशय नमन करेहूं” यह कहनेतें  
सामान्यतें परमात्मदृष्टिकरि सर्वकूं अपनाभाष जानी नमन  
करेहूं ॥

१२ पर (ब्रह्म)विद्या अथवा अपर (शास्त्र वा सगुणब्रह्म)  
विद्या तिसवाले ॥

१३ सर्वशब्दकरि दोनूं अंगकर्ता । औ मातापिता । विद्या-  
प्रव्यादिकउपदेशकर्ता उच्चअनुक्तगुरुनका ग्रहण है ॥

॥ टीकाकारकृतमंगलाचरणम् ॥

नत्वा श्रीभारतीतीर्थविद्यारण्यमुनीश्वरौ ।

प्रत्यक्तत्त्वविवेकस्य क्रियते पददीपिका ॥ १ ॥

१ प्रारिप्सितस्य ग्रंथस्याविघ्नेन परिसमाप्ति-  
प्रचयममनाभ्यां शिष्टाचारपरिप्राप्तमिष्टदेवतागु-  
ह्यनमस्कारलक्षणं मंगलाचरणं स्वेनानुष्ठितं शि-

॥ संस्कृतटीकाकारकृत मंगलाचरण ॥

प्रथम टीकाकार श्रीरामकृष्णपंडित ग्रंथक-  
र्त्ताका नमस्काररूप मंगल करतेहुये इस प्रक-  
रणकी टीका करनेकी प्रतिज्ञा करैहैं:—

टीका:—श्रीभारतीतीर्थ औ विद्यारण्य  
दोनू—मुनीश्वरनकू नमस्कारकरि प्रत्यक्तत्त्ववि-  
वेक नाम जो पंचदशीका प्रथमप्रकरण है ति-  
सकी पंदेदीपिका मैं रामकृष्णपंडित करैहूँ ॥ १ ॥

॥ मूलकारकृत मंगलाचरण ॥

१ अब श्री—विद्यारण्य—मुनीश्वरग्रंथकर्त्ता प्रा-  
रंभ करनेहुँ इच्छित इस पंचदशीग्रंथकी निवि-  
प्रकरि समाप्ति औ ग्रंथकर्त्तामें । नास्तिकपनेकी  
भ्राति दूरी होयके । जिज्ञासुनकी ग्रंथमें प्रीतिसँ

१४ मुनि जो संन्यासी तिनके ईश्वर (आचार्य) ॥

१५ पदपदार्थकू दीपककी न्याई प्रकाशनेवाली टीका ॥

१ शोभावान् वा ब्राह्मविद्यारूप लक्ष्मीवान् ॥

२ इहां प्रथमप्रकरणसँ पप्रकरणपर्यंत श्रीविद्यारण्यकी  
कृति है औ पीछे श्रीभारतीतीर्थकी कृति है यातें केवल वि-  
द्यारण्यपद है । दोनू एकग्रंथके कर्त्ता हैं यातें टीकाकारनें  
सर्वत्र दोनूका मंगल कियाहै । औ श्रीभारतीतीर्थ कोद्वी-  
तिसँ श्रीविद्यारण्यके गुरु हैं यातें सर्वत्र मंगलमें भारतीतीर्थका  
नाम प्रथम ध्याहै ॥

३ वेदअनुमतकर्मके करनेवाले व्यासादिक ॥

४ विघ्नधंसके अनुकूलव्यापारका ॥

५ उपदेशके योग्य साधनसंपन्नमुग्रशु शिष्य कहियेहैं ॥

६ जीवब्रह्मकी एकता ॥

७ संपूर्णदुःखकी निवृत्ति औ परमानंदकी प्राप्ति ॥

८ अधिकारी संबंध विषय औ प्रयोजन ये चारि ग्रंथके  
अनुबंध आरंभमें कहे चाहिये । तिनमें विषय औ प्रयोजन प्र-  
थमश्लोकमें सूचन कियेहैं औ अधिकारी दूसरेश्लोकमें स्वन-

प्यशिक्षार्थ श्लोकेनोपनिबध्नाति । अर्थाद्विषय-  
प्रयोजने च सूचयति (नम इति) —

२] सविलासमहामोहग्राह्यसैक-  
कर्मणे श्रीशंकरानंदशुरूपादांमुज्जन्मने  
नमः ॥

३] शं मुखं करोतीति शंकरः । सकलजग-

प्रवृत्ति होवै । इन दोमयोजनके लिये शिष्टैरुप-  
नके आचारतें प्राप्त जो इष्टदेवतागुह्यके नमस्कार-  
रूप मंगलका आचरण है । जो आपग्रंथकर्त्ताने  
अपनें चित्तमें अनुष्ठान कियाहै सो मंगल ग्रंथके  
आरंभमें किया चाहिये । इसरीतिकी शिष्य-  
नकू शिक्षा (उपदेश) करनें अर्थ मूलश्लोककरि  
गुंथन करैहैं । औ अर्थतें इस वेदांतग्रंथके  
विषय-प्रयोजनकू सूचन करैहैं:—

२] श्री-शंकरानंद-शुंके दो-पादरूप  
जो अंबुजंजम है । जो विलाससहित म-  
हामोहरूप ग्राह्यके ग्रासरूप कर्मवाला  
है । तिसके ताई मेरा नमस्कार होहु ॥

३] शं कहिये मुख । तिसके ताई जो करैहै

मुखतेंही ग्रंथकर्त्तानें कहाहै । औ इन तीनकी सिद्धिसँ प्र-  
तिपाद्य (जीवब्रह्मकी एकता) प्रतिपादकभावआदिकसंबंध  
सदज सिद्ध होवैहै ॥

५ महाविद्या वा सर्वज्ञतादिशक्ति वा आसनरूप पार्वती  
वा माया वा अभिमादिअष्टसिद्धि तिसकरि युक्त ॥

१० शंकराचार्यस्वामी वा शंकराचार्यरूप आनंदपरमात्मा  
वा दक्षिणामूर्ति शिवरूप परमात्मा वा ईश्वर वा प्रत्यक्-  
अभिज्ञब्रह्म ॥ ११ साक्षात् वा परंपरासँ शिक्षक ॥

१२ प्रसिद्धचरण वा पाताल वा द्धरूपमृतप्रकाश ॥

१३ अंबु जो जल तिसमें जिसका जन्म है ऐसा मकरा-  
दिकनका यी भक्षक महारिमिशिलमहामकर वा कमल ॥

इहां शुभके पादकू जो कमल कहैं ती तिसमें मकरके  
प्रसनरूप कर्म मूलश्लोकके उत्तरार्धमें कहाहै सो संभव नहों  
इस अभिप्रायसे प्रथमअर्थ महामकर है औ जैसें गजेंद्रकू जब  
प्राहने पकवाया तब कमलपुष्पद्वारा विष्णुके आराधनसँ  
विष्णुकी प्रकटप्राकरि चक्रसँ ग्राहका नाश भया । तैसें गुरु-  
पादरूप कमलद्वारा शुभके आराधनसँ प्राप्त ज्ञानकरि अज्ञा-



दानंदकरः परमात्मा । “एष ज्ञेवानंदयाति” इति श्रुतेः । आनंदः । निरतिशयप्रेमास्पदत्वेन परमानंदरूपः प्रत्यगात्मा । शंकरश्चासावानंद-  
श्चेति शंकरानंदः प्रत्यगभिन्नः परमात्मा । स एव गुरुः । “परिपक्वमा ये तातुत्सादनहेतुशक्ति-  
पातेन । योजयति परे तत्त्वे स दीक्षयाचार्यवृ-  
त्तित्थ” इत्यागमात् ॥ श्रीमांथासौ शंकरा-  
नंदगुरुः चेति गंधद्विप इत्यादिवत्समासः ॥

सो “शंकर” है । इस व्युत्पत्तिकरि सकलजग-  
त्कै आनंद करनेवाला ब्रह्म । शंकरपदका अर्थ  
है ॥ “यह परमात्माही आनंद करैहै” इस  
श्रुतिमें औ सर्वसं अधिकभीतिका विषय होने-  
करि परमानंदरूप जो प्रत्यगात्मा है सो आनंदप-  
दका अर्थ है ॥ औ जो शंकर (ब्रह्म) है सोई आनं-  
द (प्रत्यगात्मा) है ॥ इसरीतिमें प्रत्यक्-अभिन्न-  
परमात्मा सारेशंकरानंदपदका अर्थ है ॥ औ सोई  
ब्रह्माभिन्नप्रत्यक् गुरु है । “सो प्रत्यक्-अभिन्न-  
परमात्मा आचार्य(गुरु)की भूमिमें स्थित हुआ ।  
दग्ध हैं रागादि जिनके तिन अधिकारिनकू उप-  
देशसं अज्ञानादिप्रतिबंधके नाशकी हेतुशक्तिके  
देनेकरि प्रत्यक्अभिन्नपरमात्मामें जोडता है” ।  
इस शास्त्रवाक्यमें ॥ औ जो श्रीमौन है सोईही  
शंकरानंदगुरु है । इसरीतिमें श्रीशंकरानंदगुरु  
इस सारेपदका अर्थ है ॥ इहां श्रीमान् कह-  
नेकरि श्रीगुरुकू अणिमादिविभूतिकरि यु-

अनेन श्रीगुरोरणिमाद्यैश्वर्यसंपन्नत्वं सूचितम् ॥  
यद्वा श्रिया भूत्या शं करोतीति श्रीशंकरः ।  
“रातेर्दातुः परायणम्” इति श्रुतेः । अनेन श्री-  
गुरोर्भक्तैष्टसंपादने सामर्थ्यं सूचितं भवति ।  
तस्य गुरोः पादौ एव अम्बुजन्म कमलं ।  
तस्यै नमः प्रहीभावोऽस्तु । किंविधाय स-  
विलासमहामोहग्राहग्रामैककर्मणे ।  
विलासः कार्यवर्गस्तेन सह वर्तत इति सवि-

क्तता सूचन करी ॥ अथवा श्री जो लक्ष्मी ति-  
सकरि शं कहिये सुखकू जो करै सो श्रीशंकर  
है ॥ “धनका दाता है तिसका परमगती है” (क-  
र्मफलका दाता होनेवें) इस श्रुतिमें ॥ इस कहने-  
करि श्रीगुरुकू भक्तके इष्टके संपादनमें सामर्थ्य  
सूचन किया ॥ तिस श्रीशंकरानंदगुरुके दोपा-  
दरूप जो कमल है । तिसके ताई मेरा नम्रभाव  
होडु ॥ सो पादरूपकमल कैसा है? विलास जो  
सर्मष्टि—अष्टि—स्पृहलक्ष्मणमर्पचरूप कार्यका स-  
मूह है तिसकरि सहित जो महामोह कहिये  
मूलाज्ञान है । सोईही मकरादिककी न्याई अपने  
वशकू भास हुये जंतुकू अतिशयदुःखका हेतु हो-  
नेमें मकर है तिसकी निवृत्तिही है व्यापार  
जिस पादकमलका तिसके ताई नमस्कार होडु ।  
यह अर्थ है ॥ इस मूलश्लोकमें शंकर औ आनंद  
इन दोपदनका संभामानाधिकरण्य है ॥ तिसकरि  
जीवब्रह्मकी एकतारूप ग्रंथका विषय सूचन

नका नाश होवैहै । यातें तिस गजैष्टकमल औ गुण्या-  
दकी तुल्यताके संभवेके अणिप्रायसं दूसरावर्ग कमल है ॥

१५ इहां गंधवान् ऐसा जो हस्तौ सो कहिये गंधद्विप ।  
इसकी न्याई मध्यमपदलोपीसमास है ॥ जहां बीचलेप-  
दका लोपकरिके उच्चार होवै तहां मध्यमपदलोपीस-  
मास होवैहै ॥

१५ अणिमा । महिमा । गरिमा । लविमा । प्राप्ति । प्रा-  
काम्य । ईक्षित । वक्षित । ये अष्टसिद्धि हैं ॥ इनका अर्थ

श्रीमद्भागवतके एकादशस्कंधके पंचदशअध्यायमें लिखाहै ॥

१६ वनकी न्याई वा जातिकी न्याई वा जलजय तलाग-  
की न्याई खसष्टि है ॥

१७ वृक्षकी न्याई वा व्यक्तिकी न्याई वा जलकी न्याई  
व्यष्टि है ॥

१८ ब्रह्मात्मस्वरूपका आन्धकार अज्ञान मूलाज्ञान है ॥

१९ भिन्नअर्थके निमित्त जो पद हैं तिनका एकअर्थकू  
विषय करनेपना सामानाधिकरण्य है ॥

प्रत्यक्ष

विवेकः ॥ १ ॥

श्रीकांकः

२

॥ ग्रंथारंभप्रतिज्ञा ॥

तैत्पादांबुरुहद्वंद्वसेवानिर्मलचेतसाम् ।

सुखबोधाय तत्त्वस्य विवेकोऽयं विधीयते ॥ २ ॥

दोकांकः

४

टिप्पणिकः

२०

लासः । एवंविधो यो महामोहो भूलाज्ञानं स एव ग्राहः मकरादिवत्स्वचशं प्राप्तस्यातीव दुःख-हेतुत्वाच्चस्य ग्रासो अस्रनं स एवैकं मुख्यं कर्म व्यापारो यस्य तत्तथा तस्मै इत्यर्थः ॥ अत्र च शंकरानंदपदद्वयसामानाधिकरण्येन जीवब्रह्मणोरेकत्वलक्षणो विषयः सूचितः । जीवस्य भूमब्रह्मरूपतयाऽपरिच्छिन्नसुखाविर्भाविलक्षणं प्रयोजनं च सूचितं । सविलासेत्यादिना निःशेषानर्थनिवृ-

किया ॥ औ जीवकू भूपां ब्रह्मरूप होनेकरि परिपूर्णसुखका औविर्भावरूप प्रयोजन सुचन कियाहै ॥ औ “विलाससहित” इत्यादिउत्तरार्थकरि संपूर्ण-अनैर्धकी निवृत्तिरूप प्रयोजन मूलकारने अपने सुखतेंही कथन कियाहै ॥१॥

॥ ग्रंथके आरंभकी प्रतिज्ञा ॥

४ अव ग्रंथके बीचके प्रयोजनके कथनपू-

२० देशकालवस्तुके परिच्छेदतें रहित सुखरूप ॥

२१ विद्यमानकी प्रकटता आविर्भाव है ॥

२२ कार्यसहित अज्ञान अनर्थ है ॥

२३ ईश्वरकी सेवाका पुण्यकी उत्पत्तिद्वारा अंतःकरणकी शुद्धिरूप अदृष्टफल है ॥ औ ब्रह्मवित्तगुरुकी सेवाका अदृष्ट-रूप फल भी है औ दूसरा गुरुकी प्रसन्नतासे यथायोग्यउपदे-शद्वारा ज्ञानकी उत्पत्तिरूप दृष्ट ( प्रत्यक्ष ) फल है ॥ सों सेवा वाणी शरीर मन औ धनके अर्पणसे होवैहै ॥ वाणीकरि गुरुकी स्तुति करनी औ निंदा करनी नहीं अरु अमुकमें आपकू नमन कर्तव्य वां नमोनमः वा जयजयद्वयादिकथनरूप वाणीकरि नमस्कार करना यह वाणीके अर्पणसे सेवा है ॥ औ पुरुषशिष्यकरि गुरुके चरण चंपने आदिककामकी आज्ञाका मंग करना नहीं औ दीर्घनमस्कार करना इत्यादि शरीरके अर्पणसे सेवा है ॥ औ पतिव्रताकीकू जैसे पतिविषे ईश्वर-भावना है तैसे मुमुक्षुकू गुरुविषे परमेश्वरभावना करनी औ गुरु जब राजसव्यवहारविषे वर्तते होवै तब तिनकू ब्रह्मात्म्य जानै

चित्तक्षणं प्रयोजनं सुखत एवाभिहितम् ॥ १ ॥

४ इदानीमर्वातरप्रयोजनकथनपुरःसरं ग्रंथारंभं प्रतिजानीते—

५] तत्पादांभुरुहद्वंद्वसेवानिर्मलचेतसां सुखबोधाय अयं तत्त्वस्य विवेकः विधीयते ॥

६) तस्य गुरोः पादौ एव अम्बुरुहे कमले । तयोर्द्वंद्वं । तस्य सेवया परिचर्यया

वैक ग्रंथके आरंभकी प्रतिज्ञा करैहैः—

५] तिस गुरुके दोपादरूप कमलकी सेवासे जिनके चित्त निर्मल भयेहैं तिनकू सुखसे ज्ञानअर्थ यह तत्त्वका विवेक करियेहैं ॥

६) तिस गुरुके दोपादरूप जो दोकमल हैं तिनकी स्तुतिनमस्कारादिरूप परिचर्याकरि

औ जब शिष्यनकी पालना करै तब शिष्यरूप जानै औ जब क्रोध करै तब शिवरूप जानै औ जब शांतिमें स्थित होवै तब गंगादीवीरूप जानै औ जब शालमें तत्पर होवै तब गणेशरूप जानै औ जब वचनरूप प्रकाशकरि भ्रमसंदेहसहित अज्ञानरूप अंधकारकू दूरी करै तब तिनकू सूर्यरूप जानै । इसरीतिसें गुरुमें ईश्वरकी भावनाकू धारण करै । परंतु कदाचित् दोषदृष्टि करै नहीं औ अंतरमें गुरुविषे सर्वसे उत्कृष्टभावके चितनरूप मनका नमस्कार करना औ गुरुसुत्तिका ध्यान करना इत्यादिक मनके अर्पणसे सेवा है ॥ औ धन धान्य यह पत्नी पुत्र पञ्च दास दासी पृथ्वीआदिक जे वस्तु हैं सो धन कहियेहैं । तिनकू गृहस्थगुरुके तार्द सर्वसमर्पण करना औ लागी ( विरक्त ) जो गुरु होवै तौ तिन प्रगकू छोटिके गुरुके शरण जाना । यह धनअर्पणसे सेवा है ॥ इतरीतिकी गुरुकी सेवा इहां उद्देश करीहै । औ इहां जो पादकमल कहैहै सो गुरुकी मूर्त्तिका भी उपलक्षण है ॥

२४ इहां निर्मलचित्तरूप कारणके कथनतें तिसके कार्य वि-

टीकांकः

७

टिप्पण्यंकः

२५

शब्दस्पर्शादयो वेद्या वैचित्र्याज्जागरे पृथक् ।

ततो विभक्ता तत्संविदैक्यरूप्यान्न भिद्यते ॥ ३ ॥

प्रत्यक्ष-  
विवेकः ॥१॥

श्रीकांकः

३

स्तुतिनमस्कारादिलक्षणया । निर्मलं रागा-  
दिरहितं चेतः अंतःकरणं येषां ते तथोक्ता-  
स्तेषां । मुखबोधाय अनायासेन तत्त्वज्ञानो-  
त्पादनाय । अयं ब्रह्ममाणप्रकारः । त-  
त्त्वस्य अनारोपितस्वरूपस्य “अलंढं सच्चि-  
दानंदं महावाक्येन लक्ष्यते” इति ब्रह्ममाणस्य  
विवेक आरोपितातर्पचकोमलक्षणयाज्जगतो वि-  
वेचनं । विधीयते कियते इत्यर्थः ॥ २ ॥

७ जीवब्रह्मणोरेकतलक्षणविषयसंभावनाय

रागादिरहितं जिनके अंतःकरणं अयेहैं तिन  
अधिकारिनहूँ मुखसँ बोधअर्थ कहिये परि-  
भ्रमसँ विनाही तत्त्वज्ञानकी उत्पत्तिअर्थ । “अ-  
कल्पित है स्वरूप जिसका” औ “अलंढं सच्चि-  
दानंदं महावाक्यकरि लक्ष्येहैं” । इसरीतिसँ  
अंगि कहियेगा ऐसा जो तत्त्व प्रत्यक्षअभिज्ञ-  
ब्रह्म है ताका यह अंगि कहियेगा प्रकार जि-  
सका ऐसा विवेक कहिये कल्पितर्पचकोमलरूप  
जगततँ विवेचन करियेहैं ॥ यह अर्थ है ॥२॥

॥ १ ॥ युक्तिकरि जीवब्रह्मकी एक-  
ताका प्रतिपादन ॥ ७-२०८ ॥

॥ १ ॥ नित्य औ स्वयंप्रकाशसंवितका  
जाग्रदादिविषे अभेद औ विष-  
यनका भेद ॥ ७-४३ ॥

वेक वैराग्य पदसंगतिं मुमुक्षुता ये चारिषासन अर्थसँ सूचन  
किये ॥ यातँ मलविशेषदोषरहित औ चारिषासनसहित अ-  
धिकारी कयन किया ॥

२५ देशकालवस्तुवृत्तपरिच्छेदतँ रहित अखंड कहियेहैं ॥

२६ अंक २१५ विषे देखो ॥

२७ अंक १७३ विषे देखो ॥

२८ अंगविषे प्रतिपादन करनेकँ योग्य विषय कहियेहैं ॥

जीवस्य सत्यज्ञानादिरूपतां दिदर्शयिषुरादौ ज्ञान-  
स्याभेदप्रतिपादनेन नित्यतं साधयति । शब्द-  
स्पर्शादय इत्यादिना । तत्र तावद्विस्पष्टव्यवहार-  
वति जागरे ज्ञानस्याभेदं साधयति (शब्देति)-  
८] जागरे वेद्याः शब्दस्पर्शादयः वै-  
चित्र्यात् पृथक् । ततः विभक्ता तत्सं-  
चित् ऐक्यरूप्यात् न भिद्यते ॥

२) जागरे “इंद्रियर्योपलब्धिर्जागरितम्”  
इत्युक्तलक्षणेऽवस्थाविषये । वेद्याः संविदि-

॥ १ ॥ जाग्रतमें विषयनका परस्परभेद । तिनतँ  
भिन्न संवितका अभेद ॥

७ जीवब्रह्मकी एकतारूप जो इस ग्रंथका  
विषय है तिसकी संभावनाअर्थ जीवकी सत्य-  
ज्ञानादिरूपताके दिखावनेकँ इच्छते हुये  
आचार्य “शब्दस्पर्शादिक” इस वाक्यसँ  
प्रथम जाग्रत्आदिअवस्थाविषे ज्ञानके अभे-  
दके प्रतिपादनकरि तिस ज्ञानकी नित्यताकँ  
साधतेहैं ॥ तिन तीनअवस्थाविषे स्पष्टव्य-  
वहारवाले जागरणविषे प्रथम ज्ञानके अभेदकँ  
साधतेहैंः—

८] जागरणविषे वेद्य जो शब्दस्पर्-  
शादिक हैं सो विचित्र होनेतँ परस्पर  
भिन्न हैं औ तिनतँ विवेचित जो ति-  
नकी संचित है सो एकरूप होनेतँ भे-  
दकँ पावे नहीं ॥

९) जाग्रत्अवस्थाविषे वेद्य कहिये संवि-

२९ अंगके कृती श्रीविद्यारण्यस्वामी ॥

३० देवताके अनुग्रहकरि युक्त इंद्रियतँ विषयनका ज्ञान  
जिसविषे होवै सो जाग्रत् कहियेहैं ॥ अपचा इंद्रियजन्यज्ञान-  
नका औ इंद्रियजन्यज्ञानके संस्कारका जो आधारकाल है ।  
सो जाग्रत्अवस्था कहियेहैं ॥ ऐसँ पंचीकरणवादिना वा  
वृत्तिप्रभाकरमें उक्तलक्षणवाली जाग्रत्अवस्थाविषे ॥

पयभूताः शब्दस्पर्शादयः आकाशादिगुण-  
त्वेन प्रसिद्धास्तदाधारत्वेन प्रसिद्धाकाशादयश्च  
वैचित्र्यात् परस्परं गवाश्चादिवद्वैलक्षण्योपेत-  
त्वात् प्रथक् परस्परं भिद्यन्ते । ततः तेभ्यो  
विभक्ता बुद्ध्या विवेचिता तत्संविता तेषां  
शब्दादीनां संविज्ञानं ऐक्यरूप्यात् संवि-  
त्संविदित्येकाकारेणावभासमानत्वाद्गगनमिव न

तके विषयभूत हुये शब्दस्पर्शआदिक हैं जे  
आकाशआदिकके गुण होनेकरि प्रसिद्ध हैं  
औ तिन शब्दस्पर्शादिकके आश्रय होनेकरि  
प्रसिद्ध जे आकाशादिक द्वैत्य हैं वे गौ अरु  
अश्वआदिककी न्याई विलक्षणधर्मवाले होनेतें  
परस्पर भिन्न हैं ॥ औ तिन विषयनतें बुद्धिसैं  
विचारिके भिन्न करी जो तिन शब्दादिकनकी  
संविता सो “ज्ञान-ज्ञान” इस एकआकारतें भा-  
समान होनेतें आकाशकी न्याई परस्परभिन्न

३१ अंक २५० विषे देखो ॥

३२ गुणका आश्रय । देखो श्लोक ५२ विषे विशेष ॥

३३ अन्यके आश्रय होवै औ स्वतन्त्र होवै नहीं सो धर्म  
कहिये ॥

३४ जैसे घटाकाश मळाकाश कूपाकाश इत्यादिस्थलमें  
उपाधि भिन्न हैं । औ “आकाश-आकाश” इस एक-  
आकारकरि भासमान आकाश भिन्न नहीं है । किंतु एकहीं  
है तैसैं संविता औ एकहीं है ॥

३५ चिदात्माके स्वरूपभूत ज्ञान ॥

३६ अन्योन्याभावका नाम भेद है ॥ सो भेद सजातीय  
विजातीय औ स्वगतभेदतें तीनभांतिका है ॥ या जीवई-  
शका भेद । औ जीवनका परस्परभेद । औ जडईशका भेद ।  
औ जडजीवका भेद । जडजडका भेद । यह पांचप्रकारका  
है । तिसतें रहित संविता है ॥ इस अनुमानमें संविता पक्ष है ।  
औ स्वरूपतें भेदरहितता साध्य है औ उपाधिके ग्रहणविना  
भेदका न भासना हेतु है । औ आकाश दृष्टांत है ॥ यह  
सब साधारण अनुमान है ॥

३७ जो वस्तु आप जितने देशमें जिस कालविषे स्थित  
होवै तितने देशमें स्थित वस्तुको तिस कालमें औरतें भिन्न क-  
रिके जनावै औ आप पृथक् रहे । कहिये भीतर गिण्या जावै

भिद्यते ॥ अत्रायं प्रयोगः । विवादाध्यासिता  
संवित्त्वाभाविकभेदशून्या उपाधिपरामर्शमन्तरे-  
णाविभाव्यमानभेदत्वाद्गगनवत् । शब्दसंवित्स्पर्-  
शसंविदो न भिद्यते संविच्चात्स्पर्शसंविद्वदिति ॥  
एकस्या एव संविदो गगनस्येवौपाधिकभेदेना-  
पि भिन्नव्यवहारोपपत्तौ वास्तवभेदकल्पनायां  
गौरवं बाधकमुत्प्रेष्य ॥ ३ ॥

नहीं है ॥ इस अर्थविषे यह अनुमान है—वि-  
वादका विषय जो संविता है सो स्वरूपतें भे-  
दरहित है । उपाधिके ग्रहणविना भेदके नहीं  
भासनेतें । आकाशकी न्याई ॥ ऐसे शब्दका  
ज्ञान स्पर्शके ज्ञानतें भिन्न नहीं है । ज्ञानरूप हो-  
नेतें स्पर्शज्ञानकी न्याई ॥ एकहीं ज्ञानके आ-  
काशकी न्याई उपाधिकृतभेदतें बी भिन्न क-  
थनके संभव हुये वास्तवभेदकी कल्पनाविषे  
गौरवरूप दोष विचारना ॥ यह अर्थ है ३

नहीं सो उपाधि कहिये ॥ ऐसे इहां शब्दादिक औ आ-  
काशादिकसब अनात्मवस्तु हैं । सो संविताकी उपाधि हैं ॥

३८ जैसे आकाशका घटमठआदिकउपाधिके ग्रहण कि-  
सेतें भेद प्रतीत होवै औ तिन उपाधिनके स्वीकार कीयेतें-  
विना भेद प्रतीत होवै नहीं । यतें आकाश उपाधिसैं कल्पित-  
भेदवाला है । स्वाभाविक भेदवाला नहीं है ॥ ताकी न्याई  
संविता औ स्वाभाविकभेदरहितही है ॥

३९ इस अनुमानमें शब्दका ज्ञान पक्ष है । स्पर्शके ज्ञा-  
नतें अभेदता साध्य है । ज्ञानरूपता हेतु है । स्पर्शका ज्ञान  
दृष्टांत है ॥ यह असाधारण अनुमान है ॥ इसरीतिके  
इहां संविताकी एकताके साधनेमें अनेकअनुमान होवै ॥ सो  
बुद्धिमानमें जानिलें ॥ ४० भेदवाला नहीं है ॥

४१ जो जो ज्ञानरूप है सो सो स्पर्शके ज्ञानतें भिन्न नहीं ।  
इसरीतिकी व्याप्तिवाला यह हेतु है ॥

४२ जैसे स्पर्शका ज्ञान । ज्ञान होनेतें स्पर्शके ज्ञानतें भिन्न  
नहीं है तैसैं ॥

४३ जहां गोबेसैं निर्वाह होवै तहां अधिकअर्थ मानिके  
निर्वाह करनेतें गौरवरूप दोष शास्त्रकार कहैं ॥ जैसे  
एक पिसेतें जो वस्तु प्राप्त होवै ताकूं अधिकअर्थ खरचिके  
लेनेतें गौरव है ॥

टीकांकः

१०

टिप्पण्यंकः

४४

तथा स्वप्नेऽत्र वेद्यं तु न स्थिरं जागरे स्थिरम् ।

तद्भेदोऽतस्तैयोः संविदेकरूपा न भिद्यते ॥ ४ ॥

प्रत्यक्षत्व-  
विशेषः ॥ १ ॥

टीकांकः

४

१० उक्तन्यायं स्वप्नेऽप्यतिदिशति—

११] तथा स्वप्ने ॥

१२) यथा जागरे वैचित्र्याद्विषयाणां भेदः ऐक्यरूप्यात् संविदोऽभेदश्च । तथा तेनैव प्र-  
कारेण । स्वप्ने “करणेषूपसंहृतो जागरितसं-  
स्कारजः प्रत्ययः सविषयः स्वप्न” इत्युक्तल-  
क्षणार्था स्वप्नावस्थायामपि । विषया एव भिन्ना  
न संविदिति ॥

१३ ननु यदि स्वप्नजागरयोरेकाकारता ।  
विषयतत्संविदोर्भेदाभेदाभ्यां । तर्हि स्वप्नो जा-  
गर इति भेदव्यवहारः किमभिमतक इत्या-  
शङ्क्याह—

॥ २ ॥ जाग्रत् औ स्वप्नकी विलक्षणता औ  
तिनके संवित्की एकरूपता ॥

१० जाग्रत्अवस्थाविषे कहा जो न्याय ताकू  
स्वप्नमें बी अतिदेश करैहैः—

११] तैसैं स्वप्नविषे ॥

१२] तैसैं जाग्रत्विषे विचित्र होनेतैं विष-  
यनका भेद है एकरूप होनेतैं संवित्का अमेद  
है तैसैं स्वप्नविषे बी शब्दादिकविषयहीं पर-  
स्परभिन्न हैं तिनकी संवित् भिन्न नहीं है ॥

१३ ननु जब विषय औ तिनके ज्ञानके  
क्रमतैं भेद औ अभेदकरि स्वप्न औ जाग्रत्की  
एकाकारता है तब “यह स्वप्न है । यह जाग्रत्  
है” ऐसा भेदव्यवहार किस कारणकरि होवैहै ।  
यह आशंकाकरि कहैहैः—

४४ एकठिकरैं जो अर्थ लिखा बा कहा बा जगया  
है ताकू औरस्यलमें लिखनेकी बा कहनेकी बा जाननेकी  
आज्ञा करनेका नाम अतिदेश है ॥

४५ इतिवनके विलय हुये आग्रतके संस्कार (वासना)  
तैं अन्य जो विषयसहित ज्ञान से स्वप्न कहियेहै ॥

१४] अत्र वेद्यं न स्थिरं जागरे तु  
स्थिरं अतः तद्भेदः ॥

१५] अत्र स्वप्ने । वेद्यं परिदृश्यमानं व-  
स्तुजातं । न स्थिरं न स्थायि प्रतीतिमानश्च-  
रीरत्वात् । जागरे तु परिदृश्यमानं वस्तुजातं  
स्थिरं स्थायि कालांतरेऽपि द्रष्टुं योग्यत्वात्  
अतः स्थिरास्थिरविषयत्वलक्षणवैलक्षण्यात्  
तद्भेदः । तयोः स्वप्नजागरयोर्भेद इत्यर्थः ॥

१६ ननु स्वप्नजागरयोर्भेदश्चेत्संविदोरपि  
भेदः स्यादित्याशङ्क्याह—

१७] तयोः संवित् एकरूपा न भि-  
द्यते ॥

१४] इस स्वप्नविषे वेद्य स्थिर नहीं है औ  
जाग्रत्विषे स्थिर है यातैं तिनका भेद है

१५] इस स्वप्नविषे वेद्य कहिये परिदृश्य-  
मान जो वस्तुका समूह है सो प्रतीतिमान-शरी-  
रके होनेतैं बहुकालस्थायी नहीं औ जाग्रत्-  
विषे जो वस्तुका समूह है सो औरैं—कालमें बी  
देखनेकू योग्य होनेतैं स्थिर है यातैं विषयनकी  
स्थिरता औ अस्थिरतारूप जो विलक्षणता  
है तिसतैं स्वप्न औ जाग्रत् दोनूँका भेद है ॥

१६ ननु जब स्वप्न औ जाग्रत् दोनूँका  
भेद है तब तिन स्वप्न औ जाग्रत्के ज्ञानका  
बी भेद होवैगा यह आशंकाकरि कहैहैः—

१७] तिनकी संवित् एकरूप है भिन्न  
नहीं है ॥

अथवा इतिवसें अज्ञान ज्ञान औ तिनके विषयका जो आधा-  
रत्वाल से स्वप्न कहियेहै ॥ इस प्रकार पंथीकरणवार्तिक  
औ अतिप्रभाकरमें कहाहै लक्षण जिसका एसी स्वप्न-  
वस्थाविषे ॥ ४६ चारिओरतैं दिखतैहै ॥

४७ प्रतिभासिकाकारवाले होनेतैं ॥ ४८ वर्ष दोवर्षके

प्रत्यक्ष-  
विषयः ॥१॥  
श्रोतव्यः  
५

सुप्तोत्थितस्य सौषुप्ततमोबोधो भवेत्स्मृतिः ।

सौ चावबुद्धविषयवैबुद्धं तत्तदा तमः ॥ ५ ॥

टीकांकः  
१८  
टिप्पणकः  
४९

१८) एकरूपा इति हेतुगर्भं विशेषणं ॥१॥

१९ एवमवस्थाद्वये ज्ञानस्यैकत्वं प्रसाध्य ।  
सुषुप्तिकालीनस्यापि तस्य तेनैक्यप्रसाधनाय तत्र  
तावत् ज्ञानं साधयति—

२०] सुप्तोत्थितस्य सौषुप्ततमोबोधः  
स्मृतिः भवेत् ॥

२१) पूर्व सुप्तः पश्चादुत्थितः सुप्तोत्थितः ।

सुप्तं सुषुप्तिः तस्मादुत्थित इति वा । तस्य । सौ-  
षुप्ततमोबोधः सुषुप्तिकालीनस्य तमसोऽज्ञा-  
नस्य यो बोधो ज्ञानमस्ति । “न किंचिदवेदिप-  
मिति” । सः स्मृतिः एव भवेत् । नानुभव-  
स्तत्कारणस्येन्द्रियसन्निकर्षव्याप्तिर्लिगादेरभावा-  
दिति भावः ॥

२२ ततः किं तत्राह—

१८) स्वप्न औ जाग्रत् दोनूँके ज्ञानका पर-  
स्परभेद नहीं है दोनूँके ज्ञानकूँ एकरूप हो-  
नेतें ॥ “एकरूप” यह जो मूलविषे पद है सो  
हेतुगर्भितविशेषणरूप है ॥ यह अर्थ है ॥ ४ ॥

॥ ३ ॥ सुषुप्तिमें ज्ञानका सद्भाव ॥

१९ ऐसे जाग्रत्स्वप्न दोनूँअवस्थाविषे ज्ञा-  
नकी एकताकूँ साधिकरि सुषुप्तिकालके ज्ञा-  
नकी तिस जाग्रत्स्वप्नके ज्ञानके साथि एकता  
साधनेअर्थ प्रथम सुषुप्तिविषे संवित्के सद्भावकूँ  
साधतेहैः—

२०] सुप्तउत्थितपुरुषकूँ सुषुप्तिकालके

अज्ञानका जो बोध होवैहै सो स्मृतिरूप है

२१) पूर्व सोया होवै पीछे उठा वा सुषुप्तिमें  
उठा जो पुरुष सो “सुप्तउत्थित” कहियेहै ॥  
तिस सुप्तउत्थितपुरुषकूँ सुषुप्तिकालके अज्ञा-  
नका “मैं कछु बी न जानता भया” इसरीतिका  
जो ज्ञान है सो स्मृतिरूपही है अनुभवरूप  
नहीं है ॥ काहेतें तिस अनुभवका कारण  
जो इन्द्रियका सन्निकर्ष औ व्याप्ति लिंगें औ-  
दिक हैं तिनके अभावतें ॥

२२ ननु तिसैंतें बी क्या सिद्ध भया ?  
तहां कहैहैः—

पीछे वा औरजाग्रतविषे देखनेयोग्य होनेतें ॥

४९ जिस विशेषणके गर्भ(बीच)में “एकरूप होनेतें” इ-  
त्यादिआकरवाला हेतु थी सिद्ध होवै सो विशेषण हेतुगर्भित  
काहेतेंहै ॥ ५० विषयसं संबंध ॥

५१ अविनाभावरूप संबंधकूँ व्याप्ति कहैहै ॥ जा विना  
जो होवै नहीं ताका तामें अविनाभावसंबंध होवैहै ॥  
जैसे अभिविना धूम होवै नहीं यातें अग्निका धूममें अविना-  
भावसंबंध है । सो अग्निकी धूममें व्याप्ति है ॥

५२ जाके ज्ञानसं साध्यका ज्ञान (अनुमिति) होवै सो  
लिंग कहियेहै ॥ अनुमितिज्ञानका विषय साध्य कहियेहै ॥  
जैसे अनुमितिका विषय अग्नि है । यातें अग्नि साध्य है ॥ धू-  
मके ज्ञानतें अग्निरूप साध्यका ज्ञान होवैहै यातें धूमलिंग है ॥

५३ इहां आदिशब्दकारि उपमितिरूप अनुभवज्ञानकी सा-

मग्री उपमानप्रमाण (सादृश्यका ज्ञान) औ शास्त्रीप्रमाकी  
सामग्री श्रोतुसंबंधी शब्द औ अर्थापत्तिकी सामग्री अर्थापत्ति-  
प्रमाण (उपपायका ज्ञान) औ अभावप्रमाकी सामग्री अनुप-  
लब्धिप्रमाण (अप्रतीति) इनका ग्रहण है ॥

५४ सुषुप्तिमें उठे पुरुषकूँ सुषुप्तिकालमें अनुभव किये  
अज्ञानतें इन्द्रियका संबंध (प्रत्यक्षकी सामग्री) नहीं है । अ-  
ज्ञानकूँ इन्द्रियका अविषय होनेतें ॥ औ व्याप्तिर्लिंगरूप अनु-  
मितिकी सामग्री बी नहीं ॥ ऐसे औरचारिप्रमाकी साम-  
ग्रीका अभाव बी जानि लेना ॥ यातें सुषुप्तिमें उठे पुरुषकूँ  
जो अज्ञानका ज्ञान है । सो षट्प्रमावरूप अनुभवज्ञानके अन्य-  
तम नहीं है । किंतु अनुभवतें भिन्न स्मृतिरूप ज्ञान है ॥

५५ तिस ज्ञानकूँ स्मृतिरूप होनेतें ॥

टीकाङ्गः

२३

टिप्पणाङ्गः

५६

सैं बोधो विषयान्निन्नो न बोधात्स्वप्नबोधवत् ।

एवं स्थानत्रयेऽप्येका संवित्तद्वदिनांतरे ॥ ६ ॥

प्रत्यक्षरूप-

विवेकः ॥ १ ॥

श्लोकाङ्गः

६

२३] सा च अबबुद्धविषया ॥

२४] सा च स्मृतिरबुद्धविषयाबुद्धो-  
ऽनुभूतो विषयो यस्याः सा तथोक्ता या स्मृतिः  
सा अनुभवपूर्विकेति व्याप्तिर्लोकं दृष्टेति भावः ॥२५ ततोऽपि किं तत्राह (अबबुद्ध-  
मिति) —

२६] तत् तमः तदा अबबुद्धम् ॥

२७] तत् तस्मात् कारणात् तत् सौप्तिकं तम-

२३] सो स्मृतिः अनुभवः किये हुये वि-  
षयकी है ॥२४] सो स्मृतिः पूर्व सुप्तिकालमें अनुभव  
किया जो विषय है तिसीकुहीं प्रकाश करेहै ॥  
काहेतें जातें “जो स्मृति है सो अनुभवपूर्वक  
है” । यह व्याप्ति लोकमें देखीहै । तातें जिस  
अज्ञानरूप विषयकी स्मृति होवैहै तिसका पूर्व  
सुप्तिकालमें अनुभव अवश्य कियाहै । यह  
सिद्ध होवैहै ॥२५ ननु तिसैंतें बी क्या सिद्ध भया? तहां  
कहैंहैं:—२६] तातें सुप्तिसिषे सो अज्ञान अ-  
नुभूत है ॥

२७] तिसैं कारणतें सो सुप्तिसिषेअज्ञान

५६ तिस स्मृतिरनुभवपूर्वक होवैहै ॥

५७ जिस कारणतें स्मृति अनुभूतविषयकी होवैहै तिस  
कारणतें ॥५८ यह प्रश्न है ॥ तेजतें भिन्न प्रकाशस्वभावक ज्ञान  
कहैंहैं ॥ सो ज्ञान चेतनरूप औ हृत्तिरूप भेदतें दोभांतिका  
है ॥ तिनमें हृत्तिरूप ज्ञान बी ८ प्रमा औ ५ अग्रमा  
भेदतें त्रयोदशभांतिका है ॥ तव मिलिके चतुर्दशकारका  
ज्ञान है ॥

५९ यह साध्य है ॥ स्मृतिसैं भिन्न ज्ञानक अनुभव कहै-

स्तदा सुप्तौ अबबुद्धं अनुभूतमित्यवगंतव्यं ॥  
अत्रायं प्रयोगः । विमतं न किंचिद्वेदिपमिति  
ज्ञानं अनुभवपूर्वकं भवितुमर्हति स्मृतितात् “सा  
मे माता” इति स्मृतिवदिति ॥ ५ ॥२८ तस्यानुभवस्य स्वविषयादज्ञानाज्ज्ञेयं बो-  
धांतरादभेदं चाह—२९] सः बोधः विषयात् भिन्नः बो-  
धात् न । स्वप्नबोधवत् ॥तब सुप्तिसिषे अनुभव कियाहै है ऐसे जान-  
ना ॥ इहां यह अनुमान है:—विवादका विषय  
“निद्राविषे मैं कबु बी नहीं जानताथा” यह  
जो जाग्रतविषे ज्ञान है । सो अनुभवपूर्वक हो-  
नेक योग्य है । स्मृति होनेतें । जो जो स्मृति है  
सो सो अनुभवपूर्वकहैं है । परदेशमें स्थित  
पुत्रक “सो मेरी माता है” इस स्मृतिकी न्याई ५  
॥ ४ ॥ सुप्तिके ज्ञानका विषयतें भेद औ  
अन्यज्ञानतें अभेद ॥२८ तिस अनुभवज्ञानका अपने विषय  
अज्ञानतें भेद है औ जाग्रतस्वप्नके बोधतें अभेद  
है । तिनक दोश्लोककरि कहैंहैं:—२९] सो बोध अपन विषयतें भिन्न है ।  
बोधतें भिन्न नहीं । स्वप्नबोधकी न्याई ॥हैं ॥ सो अनुभव । यथार्थअयथार्थभेदतें दोभांतिका है ॥ ति-  
नमें पदप्रमा रूप औ ईश्वरका ज्ञानरूप औ सुखदुःखका ज्ञानरूप  
ये आठभांतिका यथार्थअनुभव है ॥ औ अग्र संशय तक  
भेदतें तीनभांतिका अयथार्थअनुभव है ॥६० यह हेतु है ॥ उद्धृतसंस्कारमात्रतें अन्य ज्ञानक  
स्मृति कहैंहैं ॥ सो स्मृति अमरूप औ यथार्थ भेदतें दोभांतिकी  
है ॥ अमरूप अनुभवके संस्कारतें अन्य स्मृति अमरूप है ॥  
औ यथार्थअनुभवके संस्कारतें अन्य स्मृति यथार्थ है ॥  
६१ यह व्याप्ति है ॥ ६२ यह उदाहरण है ॥

प्रत्यक्तन्त्र-  
विवेकः ॥ १ ॥  
भोक्तः  
७

मासाब्दयुगकल्पेषु गतागम्येष्वनेकधा ।

नोदेति नास्तमेत्येका संविदेषौ स्वयंप्रभा ॥ ७ ॥

टीकाः  
३०  
टिप्पणाः  
६३

३०) सः बोधः सौमुद्राज्ञानानुभवो वि-  
षयात् अज्ञानात् । भिन्नः पृथग्भवितुमर्हति  
बोधत्वात् घटबोधवत् । बोधांतरान्न भिद्यते बो-  
धत्वात् स्वप्नबोधवत् ॥

३१ फलितं कथयशुक्तन्यायमन्यत्राप्यति-  
दिशति—

३२] एवं स्थानत्रये अपि संवित्  
एका ॥

३३) स्थानत्रयेऽपि एकदिनवर्तिनि जा-  
ग्रदाद्यवस्थात्रयेऽपि संवित् एका एव । “सर्व  
वाक्यं सावधारणम्” इति न्यायात् ॥

३४] तत्रत् दिनांतरे ॥

३०) सुषुप्तिकालका जो अनुभवज्ञान है सो  
अज्ञानरूप विषयतें भिन्न होनेकूं योग्य है । बोध  
होनेतें घटबोधकी न्याई ॥ औ सो बोध जाग्रत-  
स्वप्नके बोधतें भिन्न नहीं है । बोध होनेतें । स्वप्न-  
के ज्ञानकी न्याई ॥

॥ १ ॥ अंक ७-३० उक्त रीतिका सर्वकालमें  
ग्रहण औ एकसंवित्की नित्यता  
औ स्वयंप्रकाशता ॥

३१ सिद्धार्थकूं कहतेहुये उक्तन्यायकूं औ-  
रदिवसआदिकविषे वी अतिदेश कहैंहः—

३२] ऐसैं तीनस्थानजाग्रदादिविषे  
संवित् एक है ॥

३३] ऐसैं तीनस्थानमें वी कहिये एकदिनमें  
वर्तनेवाली तीनअवस्थामें वी संवित् एकैहीं है ॥  
“सर्ववाक्य निश्चयसहित है” । इस न्यायतें ॥

६३ इहां भाषाटीकामें अवधारण (निश्चय)का वाची  
“एव” शब्दका अर्थ “ही” शब्द पस्यै सो मूलसैं अधिक है ।  
ताके संभवार्थ सर्ववाक्य सावधारण है । यह न्याय टीका-  
कारनैं कहाई ॥

३५) यथैकस्मिन्दिवसेऽवस्थात्रयेऽपि ज्ञान-  
स्याभेद एवमन्यस्मिन्नपि दिवसे ज्ञानमेकम-  
स्ति ॥ ६ ॥

३६] (भासेति)—अनेकधा गताग-  
म्येषु मासाब्दयुगकल्पेषु

३७) अनेकधा अनेकप्रकारेण । गता-  
गम्येषु अतीतागामिषु । भासेषु चैत्रा-  
दिषु । अन्देषु प्रभवादेषु । युगेषु कृतादिषु ।  
कल्पेषु ब्राह्मादिषु च । ज्ञानस्याभेद एवेत्यर्थः ॥

३८ संविद एकत्वसमर्थने फलमाह (नोदे-  
तीति)—

३४] तैसै अन्यदिनविषे ॥

३५) जैसे एकदिनमें तीनअवस्थाविषे वी  
ज्ञान एक है । तैसैं अन्यदिवसनविषे वी ज्ञान  
एक है ॥ ६ ॥

३६] अनेकप्रकारसैं अतीत आगा-  
मि जो मासवर्षयुगकल्प हैं तिनविषे  
संवित् एक है ॥

३७) अनेकप्रकारकरि गये औ आवेंगे  
ऐसे चैत्रादिकमासनविषे औ प्रभवआदिसं-  
त्सरनविषे औ सत्यआदिगुणनविषे औ ब्राह्म-  
वाराहआदिकल्पनविषे ज्ञानका अभेदहीं है  
भेदकप्रमाणके अभावतें ॥ यह अर्थ है ॥

३८ संवित्की एकताके कहनेविषे फ-  
लकूं कहैंहः—

६४ सर्ववाक्य एवकारके अर्थरूप अवधारण (निश्चय)करि  
युक्त हुवा अपने अर्थका बोधक है ॥ जो ऐसे नहीं मानी ती  
प्रमाज्ञानकी जनकताके अभावतें वाक्यकूं अप्रमाणपनेकी  
प्राप्ति होवैगी ॥



३९] संवित् एका न उदेति न अस्तम् एति ॥

४०) यतः संविदेका अतो नोदेति नोत्पद्यते । नास्तमेति न विनश्यति च । असाक्षिकयोरुत्पत्तिविनाशयोरसिद्धेः । स्वीत्यत्तिविनाशयोस्तस्यैव संविदा ग्रहितुपलब्धत्वात्संविदंतराभावाच्चेति भावः ॥

४१ ननु संविदंतराभावे ग्राहकाभावादस्या-

३९] जाते संवित् एक है ताते यह संवित् उदय नहीं होवैहै औ अस्तकू नहीं पावैहै ॥

४०) जाते संवित् एक है ताते उत्पन्न नहीं होवैहै औ नाश नहीं होवैहै ॥ साक्षीरहित उत्पत्ति औ नाश दोनूकी असिद्धितें । अपने कहिये संविदेके उत्पत्तिविनाशकू आप संवित्करि ग्रहण करनेकू अक्षय्य होनेतें औ औरसंवित्के अभावतें संवित्के उत्पत्तिनाश असाक्षिक है । औ साक्षीविना संवित्के उत्पत्तिनाशकी असिद्धि है ॥ यह भाव है ॥

४१ ननु औरसंवित्के अभाव हुये ग्रहण करनेवाले साक्षीके अभावतें इस संवित्की धी

६५ प्रागभावके अंतेके क्षणका नाम उत्पत्ति (जन्म) है ॥ औ प्रध्वंसाभावके प्रथमक्षणका नाम नाश है ॥ ताते कोह धी प्रथम अपने जन्म वा नाशके देखनेकू योग्य नहीं है ॥ आत्मारूप संवित् दीपककी न्याई अपने समानकालके प्रदार्थनकी प्रकाशक है । तैसँ हुये अपनी स्थितिकालमें अवियमानप्रागभाव औ प्रध्वंसाभावके ज्ञानके अभाव हुये प्रागभावके चरमक्षणपर जन्मकू औ प्रध्वंसाभावके प्रथमक्षणपर नाशकू । आपहीं संवित् जाननेकू योग्य नहीं है ॥

६६ अमर्तातिका ॥

६७ अपने प्रकाशमें औरप्रकाशकी अपेक्षारहित अथवा स्व कहिये अपनी सत्तासँहीं प्रकाश कहिये संख्यादिरहित जो होवै सो स्वयंप्रकाश कहियेहै ॥

६८ जैसे घट । ज्ञानका अविषय हुवा अपरोक्ष नहीं है । किंतु ज्ञानका विषय हुवा अपरोक्ष है । यातें स्वप्रकाश भी नहीं । तैसेँ यह संवित् ज्ञानकी अविषय हुई अपरोक्ष नहीं ऐतें नहीं । किंतु ज्ञानकी अविषय हुई अपरोक्ष है यातें स्वप्र-

प्यभाने जगदाध्यं प्रसज्जेतेत्यत आह—

४२] एषा स्वयंप्रभा ॥

४३) अत्रायं प्रयोगः । संवित्स्वरूपप्रकाशा अवेद्यते सत्यपरोक्षताद्वयतिरेके घटवत् । नचायं विशेषणासिद्धो हेतुः । संविदः स्वसंवेद्यत्वे कर्मकर्तृत्वविरोधात् । परवेद्यत्वेऽनवस्थानादतः स्वप्रकाशत्वेन भासमानायाः संविदः सर्वावभासकत्वसंभवाच्च जगदाध्यं प्रसंगः । इति भावः ॥७॥

अप्रतीतिके हुये जगत्विषे अर्धताका प्रसंग होवैगा ? तहाँ कहैहैः—

४२] यह संवित् स्वयंप्रभा है ॥

४३) यह संवित् स्वरूपप्रकाश है ॥ इहाँ यह अनुमान हैः—संवित् स्वरूपप्रकाश है । ज्ञानकी अविषयताके होते अपरोक्षपनेके होनेतें । घटकी न्याई ॥ यह र्व्यतिरेकीदृष्टांत है ॥ र्थह हेतु विशेषणकी असिद्धिवाला नहीं है । काहेतें संवित्कू आपकरि जाननेकी योग्यताके हुये एकहीं संवित्कू कर्मरूप औ कर्त्तारूप होनेके विरोधतें ॥ औ संवित्कू औरसंवित्करि वेद्यताके हुये अनवस्थाके होनेतें हेतुके विशेषणकी सिद्धि है । तातें स्वप्रकाश होनेकरि भास-

कारूप है ॥ यह व्यतिरेकीदृष्टांतका आकार है ॥ हेतु औ दृष्टांत औ अनुमान अन्वयि औ व्यतिरेकी होवैहै ॥ साथ औ दृष्टांत दोनूविषे व्याप्तिवाला हेतु अन्वयि है औ दृष्टांतविषे व्याप्तिरहित हुवा केवलसाध्यविषे वर्तनेवाला हेतु व्यतिरेकी है ॥ औ दार्ष्टांतके तुल्य वा हेतुकी व्याप्तिरहित जो दृष्टांत सो अन्वयिदृष्टांत है ॥ औ दार्ष्टांततें विरुद्ध वा हेतुकी व्याप्तिरहित जो दृष्टांत सो व्यतिरेकीदृष्टांत है । अन्वयिवेदु औ दृष्टांतयुक्त अनुमान अन्वयि है । इनतें विपरीत व्यतिरेकीअनुमान है ॥

६९ “अवेद्यताके होते अपरोक्ष होनेतें” यह औ संवित्की स्वप्रकाशतामें हेतु है ता हेतुका विशेषण जो संवित्की “अवेद्यता” है । सो असिद्ध नहीं है ॥

७० संवित्कू औरसंवित्करि जाननेकी योग्यता हुये आपके सिद्ध हुये विना औरकी सिद्धि होवै नहीं । यातें तिसकी जाननेवाली औरसंविद्य औ तिसकी और अपेक्षित है । इसीचितें अनवस्था है ॥

प्रत्यक्ष-  
विवेकः ॥१॥  
श्रीकांतः  
८

इयमात्मा परानंदः परप्रेमास्पदं यतः ।

मानभूवं हि भूयासमिति प्रेमात्मनीक्ष्यते ॥ ८ ॥

टीकांकः

४४

टिप्पणांकः

७१

४४ भवत्वेवं संविदो नित्यत्वं स्वप्रकाशत्वं च । ततः किमित्यत आह—

४५ इयं आत्मा ॥

४६ अत्रायं प्रयोगः । इयं संवित् आत्मा भवितुमर्हति नित्यत्वे सति स्वप्रकाशसाधनैवं न तदेवं यथा घट इति । आत्मनो नित्यसंविद्वत्प्रसाधनेन सत्यत्वमपि साधितं भवति नित्यत्वातिरिक्तसत्यत्वाभावात् । “नित्यत्वं सत्यत्वं तद्यस्यास्ति तन्नित्यं सत्यम्” इति वाचस्पतिमिश्रैरुक्तत्वादिति भावः ॥

मानः संवित्कू सर्वानात्मवस्तुकी प्रकाशकताके संभवते जगत्की अप्रतीतिका प्रसंग नहीं है ॥ ७ ॥

॥ २ ॥ संवित्ही आत्मा है औ आत्मा परमानंद है ॥ ४४-८५ ॥

॥ १ ॥ संवित् रूप आत्माकी परमप्रेमकी सिद्धि-  
करि परमानंदता ॥

४४ ननु । ऐसे संवित्की नित्यता औ स्वप्रकाशता होहु । ताते क्या सिद्ध हुआ ? तहां कहैहैं—

४५ यह संवित्ही आत्मा है ॥

४६ यहां यह अनुमान है—यह संवित् आत्मा होनेकू योग्य है । नित्य होते स्वप्रकाश होनेतें । जो ऐसैं आत्मा नहीं है सो ऐसैं नित्य होते स्वप्रकाश वी नहीं है । जैसे घट

४७ आत्मन आनंदरूपत्वं साधयति—

४८ परानंदः ॥

४९ आत्मेत्यनुपपद्यते । परश्चासावानंद-  
येति परानंदः निरतिशयसुखस्वरूप इत्यर्थः ॥

५० तत्र हेतुमाह (परेति)—

५१ यतः परप्रेमास्पदम् ॥

५२ यतो यस्मात्कारणात् । परस्य निरुपाधिकत्वेन निरतिशयस्य प्रेरणः स्नेहस्य आस्पदं विषयस्तस्मादत्रैवमनुमानं । आत्मा परमानंदरूपः परप्रेमास्पदत्वाच्च परमानंदरूपो

आत्मा नहीं है । यातें नित्यस्वप्रकाशरूप वी नहीं है । तैसें यह संवित् नहीं है ॥ आत्माकी नित्यसंवित् रूपताके साधनेकरि सत्यता वी सिद्ध भई । नित्यतातें भिन्न सत्यताके अभावतें । “नित्यत्वरूप जो सत्यता सो जिस वस्तुकू है सो वस्तु नित्य औ सत्य है” ऐसैं वाचस्पतिमिश्रनाम आचार्योंनैं कथन कियाहै । यातें ॥ यह भाव है ॥

४७ आत्माकी आनंदरूपताकू साधतेहैं—

४८ सो आत्मा परानंद है ॥

४९ सो संवित् रूप आत्मा परानंद है कहिये निरतिशयसुखरूप है ॥

५० तिस आत्माकी आनंदतामें कारण-  
कू कहैहैं—

५१ जातें परमप्रेमका आस्पद है ॥

५२ आत्मा जिस कारणतें निर्दोषाधिक-

७१ उत्पत्तिनाशरहित वा भावरूप होते जो अजन्मा ॥

७२ यह व्यतिरेकीदृष्टांत है ॥

७३ नित्यताकी सिद्धितें सत्यता सिद्ध भई ॥

७४ भाव अभिप्राय आशय एकहीके नाम हैं ॥

७५ सर्वके अंतर प्रकाशनेवाला साक्षी ॥

७६ सर्वसैं अधिकसुखरूप है ॥ आत्मनंदके लेश (विषय-  
प्राप्तिसैं अंतर्मुखशक्तिमें प्रतिबिम्ब) करि चीटीसैं आदिलेके  
ब्रह्मापर्यंत सर्वगुत् आनंदमान हैं । यातें आत्मारूप आनंदविषय  
सर्वविषयानंदसैं अधिक है ॥

७७ घन पुत्र देह इन्द्रियादिउपाधिसहितपनेकरि आत्मा-

टीकांक:

५३

टिप्पणिकांक:

७८

तत्प्रेमात्मात्थमन्यत्र नैवमन्यार्थमात्मनि ।

अतस्तत्परमं तेन परमानंदतात्मनः ॥ ९ ॥

मूलकाल-  
विवेकः ॥१॥

श्रीकांकः

९

न भवति नासौ परमेभास्पदमपि । यथा घटो  
तथा चायं परमेभास्पदं न भवतीति न । तस्मा-  
त्परानंदरूपो न भवतीति न ॥

५३ ननु स्वात्मनि धिष्णामिति द्वेषस्थोपल-  
भ्यमानत्वात्प्रेमास्पदत्वमेवासिद्धं कृतः परमेभा-  
स्पदत्वमित्याशङ्क्य । तस्य दुःखसंबन्धनिमित्तकत्वे-  
नान्यथासिद्धत्वात्प्रेम्णात्मात्मन्यनुभवसिद्धत्वा-  
न्मैवमिति परिहरति (मानश्रुत्वमिति) —

५४] हि आत्मनि मा श्रुवं न । श्रु-

पनेकरि सर्वसं अधिकमेमका विषय है तातें  
परानंद है ॥ इहां यह अनुमान है:—आत्मा  
परानंदरूप है । परमेमका विषय होनेतें ।  
जो परमानंदरूप नहीं है सो परमेमका विषय  
बी नहीं है । जैसे घट है तैसें यह आत्मा प-  
रमेमका आस्पद नहीं है ऐसैं नहीं ॥ तातें  
परमानंदरूप नहीं है ऐसैं नहीं । किंतु परमान-  
ंदरूपही है ॥

५२ ननु आत्माविषे “मेरेकुं धिकार है”  
इसरीतिसैं द्वेषकी प्रतीतिके होनेतें प्रेमकी वि-  
षयताही असिद्ध है तब परमेमका विषयता  
कहांतें होवैगी ? यह आशंकाकरिके तिसैं द्वेषकुं  
दुःखके संबंधरूप निमित्तसैं जन्य होनेकरि  
औरप्रकारसैं सिद्ध होनेतें औ मेरेकुं आत्मा-  
विषे अनुभवसिद्ध होनेतें आत्माकुं प्रेमकी वि-

विषे प्रीतिकी अधिकन्यूनता होवैहै औ देहादिउपाधिनकुं  
छोडिके केवलआत्माविषे सर्वसैं अधिक प्रीति है ॥ देखो अंक  
४५५९-४७२६ विषे ॥ ७८ आपविषे ॥

७८ आत्मा यद्यपि स्वमात्सं दुःखके संबंधसैं रहित है  
तथापि दुःखके संबंधयुक्त देहादिउपाधिके योगतें आत्मामें  
दुःखका संबंध प्रतीत होवैहै ॥ तिस दुःखनिमित्तसैं उपा-  
धिक् द्वेषकी विषयता होवैहै ताके अघ्यासतें आत्माकुं बी दे-

यासम् इति प्रेम इक्ष्यते ॥

५५] हि यस्मात्कारणात् । आत्मनि  
विषये मा न श्रुत्वम् अहं मा भूयम् इति न ।  
ममासत्तं कदापि मा भूत् । किंतु श्रुयासम्  
एव सदा सत्यमेव मम श्रूयात् । इति एवं  
विषं । प्रेमेक्ष्यते सर्वैरनुभूयते । अतो नासि-  
द्धिरित्यर्थः ॥ ८ ॥

५६ ननु मा भूत्वरूपासिद्धिः प्रेम्णाः परत्वे  
पयता असिद्ध है ऐसैं नहीं है ॥ इसरीतिसैं  
समाधान करैहैं:—

५४] जातें “मैं नहीं होवों” ऐसैं नहीं  
किंतु “सदा होवों” इसरीतिका प्रेम  
आत्माविषे देखियेहै ॥

५५] जिस कारणतें लोकविषे “मैं नहीं  
होवों” इसरीतिसैं मेरा न होना किसीका-  
लविषे बी मति होहु किंतु “होवोंही” कहिये  
सदा मेरा होनाही होहु । इसरीतिका प्रेम  
आत्माविषे सर्वजनकरि अनुभव करियेहै ॥  
इसकारणतें आत्माविषे प्रेमके विषयताकी  
असिद्धि नहीं है ॥ यह अर्थ है ॥ ८ ॥

५६ ननु आत्माविषे प्रेमके स्वरूपकी अ-  
सिद्धि मति होहु । प्रेमकी सर्वसैं अधिकताम  
प्रमाणके अभावतें आत्माकी परमानंदताके

पकी विषयता प्रतीत होवै है स्वमाविक नहीं ॥ त्वगनि-  
मित्तसैं स्वमाविक खटाहके औ स्वमावसैं दाहकअग्निकी  
शक्तिके मणि वा मंत्र वा औषधिरूप निमित्तसैं तिरोधानकी  
न्याई दुःखसंबन्धजन्य द्वेषरूप निमित्तसैं आत्माकी स्वमाव-  
सिद्धप्रेमकी विषयता (मिश्रतमला) का तिरोधान होवैहै ॥

८० आत्माविषे विद्यमानप्रेमकी ॥

प्रत्यक्त्व-  
विवेकः ॥१॥

श्लोकांकः

१०

इत्थं सच्चित्परानंद आत्मा युक्त्या तत्थाविधम् ।  
परं ब्रह्म तयोश्चैक्यं श्रुत्यंतेषूपदिश्यते ॥ १० ॥

श्लोकांकः

५७

टिप्पणांकः

८१

मानाभावाद्विशेषणासिद्धिहेतोरित्याशंक्याह  
(तत्प्रेमेति) —

६७] अन्यत्र प्रेम तत् आत्मार्थं एव  
आत्मनि अन्यार्थं न । अतः तत् पर-  
मम् ॥

६८] अन्यत्र स्वातिरिक्ते पुत्रादी । यत्  
प्रेम । तदात्मार्थं । तेषामात्मशेषलनिमित्त-  
कमेव न स्वाभाविकं । एवमात्मनि विद्य-  
मानं प्रेम अन्यार्थं न । आत्मनोऽन्यशेषल-  
निमित्तकं न भवति । किंलात्मलनिमित्तकमेव ।  
अतो निरुपाधिकत्वात् तत्परमम् निरति-  
शयं ॥

६९ फलितमाह—

साधनेन परप्रेमकी विषयतारूप जो हेतु ति-  
सके विशेषण “सर्वसं अधिकता” की असिद्धि  
है । यह आशंकाकरिके कहैहैं—

६७] अन्यविषे जो प्रेम है सो आ-  
त्माके अर्थ है औ आत्माविषे जो प्रेम  
है सो अन्यअर्थ नहीं है । यातें सो आ-  
त्मगतप्रेम परम है ॥

६८] अपनेसैं भिन्न पुत्रादिकविषे जो प्रेम  
है सो आत्माके अर्थ है । कहिये तिन पुत्रादि-  
कान्हुं जो आत्माकी उपकारकता है तिस नि-  
मित्ततैंहीं है । स्वभावसैं सिद्ध नहीं है ॥ ऐसैं आ-  
त्माविषे विद्यमान जो प्रेम है सो अन्यपुत्रा-  
दिकके अर्थ नहीं है ॥ आत्माहुं अन्यपुत्रा-  
दिककी उपकारतारूप निमित्ततैं नहीं है किंतु  
आपके निमित्ततैंहीं है ॥ यातें सो आत्मगत-  
प्रेम परम है कहिये सर्वसैं अधिक है ॥

६०] तेन आत्मनः परमानंदता ॥

६१] तेन निरतिशयप्रेमास्पदत्वेन । आ-  
त्मनः परमानंदता निरतिशयसुखरूपत्वं  
सिद्धम् ॥ ९ ॥

६२ एतैः सप्तभिः श्लोकैः प्रतिपादितमर्थं  
संक्षिप्य दर्शयति—

६३] इत्थं युक्त्या आत्मा सच्चित्प-  
रानंदः ॥

६४] शब्दस्पर्शादय इत्यादिना ज्ञानस्य  
नित्यत्वं प्रसाध्य । तस्यैवेयमात्मेत्यात्मतमसाध-  
नेनात्मनः सच्चित् रूपत्वं साधितं । परानंद  
इत्यादिना च परानंदरूपत्वं समर्थितमतः

६९ सिद्धार्थेहुं कहैहैं—

६०] तिस हेतुकारि आत्माकी पर-  
मानंदता है ॥

६१] तिस निरतिशयप्रेमकी विषयतारूप  
हेतुकारि आत्माकी निरतिशयसुखरूपता सिद्ध  
भई ॥ ९ ॥

॥ २ ॥ ब्रह्म औ आत्माकी एकता ॥

६२ इन सप्तश्लोकनसैं प्रतिपादन किये  
अर्थहुं संक्षेपसैं दिखावैहैं—

६३] ऐसैं युक्तिकारि आत्मा सत्  
चित् परानंदरूप सिद्ध भया ॥

६४] “शब्दस्पर्शादिक” इस तीसरे-  
श्लोकसैं लेके सातवेंश्लोकपर्यंत संवित्की नि-  
त्यताहुं सिद्धकरिके तिसी ज्ञानहींकी “यह  
आत्मा है” इसरीतिसैं अष्टमश्लोकके पद-  
करि आत्मतके साधनेसैं आत्माकी सच्चित्-

टीकांक:

६५

टिप्पणी:

८२

अभाने न परं प्रेम भाने न विषये स्पृहा ।

अतो भानेप्यभातासौ परमानंदतात्मनः ॥११॥

प्रत्यक्तत्त्व-  
विवेकः ॥१॥

श्लोकांक:

११

आत्मा महावाक्ये त्वंपदार्थः सच्चिदानंदरूपः सिद्धः ॥

६५ ननु क्लृप्तसंख्यात्मनो युक्त्या एवा-  
वगतामुपनिषदां निर्विषयत्वेनाप्रामाण्यप्रसंग  
इत्याशंक्याह—६६] तथाविधं परं ब्रह्म । तयोः ऐ-  
क्यं च श्रुत्यंतेषु उपदिश्यते ॥६७] तथा तादृग्विधा प्रकारो यस्य तत्  
तथाविधं सच्चिदानंदरूपं । परं ब्रह्म तत्प-  
दार्थः । तयोः तत्त्वंपदार्थयोः । ऐक्यं अ-रूपता सिद्ध करी ॥ औ “परानंद” इत्यादि-  
अष्टमश्लोककरि आत्माकी परमानंदता सिद्ध  
करी । यातें आत्मा महावाक्यविषे “त्वं”प-  
दका अर्थ सच्चिदानंदरूप सिद्ध भया ॥६८ ननु उक्तसच्चिदानंदरूपवाले आ-  
त्माका युक्तिसैहीं ज्ञान हुये उपनिषदनर्क नि-  
विषय होनेकरि अप्रमाणताका प्रसंग होवैगा ?  
यह आशंकाकरि कहैहैः—६९] तथाविध परब्रह्म है । तिन ब्रह्म  
आत्मा दोनूँकी एकता उपनिषदनविषे  
उपदेश करियेहै ॥७०] तिस प्रकारका सच्चिदानंदरूप पर-  
ब्रह्म महावाक्यविषे “तत्”पदका अर्थ है । तिन  
“तत्—त्वं”पद दोनूँके अर्थ ब्रह्मात्माकी अ-  
खंडएकरसरूप एकता उपनिषदनविषे प्रति-  
पादन करियेहै तातें उपनिषदनर्क निर्विषयता  
नहीं है ॥ यह अर्थ है ॥ १० ॥८२ उपनिषदनर्क विषयके अमानवाली (व्यर्थ) होने-  
करि अप्रमाणताकी प्राप्ति होवेगी । अथवा आत्मा उपनिष-  
दनका अविषय होनेकरि आत्माविषे अप्रमाणताकी प्राप्तिसंदेकरसत्त्वं च । श्रुत्यंतेषु वेदातिषु । उपदि-  
श्यते प्रतिपाद्यतेऽतो न वेदांतानां निर्विषय-  
त्वमित्यर्थः ॥ १० ॥६८ आत्मनः परमानंदरूपत्वमाप्तिपत्ति—  
६९] अभाने परं प्रेम न । भाने विषये  
स्पृहा न ॥७०] परमानंदरूपत्वं न भासते भासते वा ।  
अभाने अप्रतीतिः । न परं प्रेम आत्मनि नि-  
रतिशयस्नेहो न स्याद्विषयसौंदर्यज्ञानजन्यत्वा-  
त्स्नेहस्य । भाने प्रतीतिः । तु विषये मुक्त-

॥१॥ आत्माकी परमानंदतामें शंका औ समाधान ॥

६८ आत्माकी परमानंदताके ताई प्रतिवादी  
आक्षेप करैहैः—६९] आत्माकी परमानंदरूपताके अभा-  
नके होते आपविषे परमप्रेम होवै नहीं ॥  
भानके होते विषयनकी इच्छा होवै  
नहीं ॥७०] आत्माकी परमानंदरूपता नहीं भा-  
सती है वा भासती है ? ये दोष हैं ॥ ति-  
नमें आत्माकी परमानंदताकी अप्रतीतिके हो-  
नेतें आत्मामें सर्वसँ अधिक स्नेहरूप परमप्रेम  
जो होवैहै सो नहीं हुवा चाहिये । काहेतें  
स्नेहई विषयकी सुंदरताके ज्ञानसँ जन्य हो-  
नेतें ॥ औ आत्माकी परमानंदरूपताकी प्रती-  
तिके होते तौ मुक्तिके साधन मालाचंदनस्त्रीआ-  
दिकविषे वा तिस विषयतें जन्य सुखविषे जो  
धुरुपनर्क इच्छा होवैहै सो नहीं हुई चाहिये ॥

होवेगी ॥ ८३ प्रथमपक्ष ॥ ८४ द्वितीयपक्ष ॥

८५ विषयानंदके ॥

प्रत्यक्ष-  
विवेकः ॥१॥

श्लोकः

१२

अध्येतृवर्गमध्यस्थपुत्राध्ययनशब्दवत् ।

भानेऽप्यभानं भानस्य प्रतिबंधेन युज्यते ॥१२॥

टीकाः

७१

टिप्पणिकः

८६

साधने सगादौ तज्जन्ये सुखे वा । स्पृहा इच्छा न स्यात् । फलप्राप्तौ सत्यां साधनेच्छानुपपत्तेः । नित्यनिरतिशयानंदलाभे सति । क्षणिके साधनपारतंत्र्यादिदोषदूषिते वैषयिके सुखे स्पृहायोगाच्च । तस्मान्नानंदरूपतात्मन उपपन्नेति ।

७१ प्रकारान्तरस्यात्र संभवान्मैवमिति परिहरति—

७२] अतः आत्मनः असौ परमानंदता भाने अपि अभ्याता ॥

७३] यतो भानाभानपक्षयोरुभयोरपि दोषोऽस्ति । अतः कारणात् । आत्मनः असौ परमानंदता । भानेऽपि प्रतीतौ सत्यामपि अभ्याता न प्रतीता भवति ॥ ११ ॥

काहेतें परमसुखरूप फलकी प्राप्तिके होते विषयरूप साधनकी इच्छाके असंभवतें औ नित्य सर्वसैं अधिक आनंदके लाभ हुये क्षणिक औ साधनके पराधीनताआदिकदोषनसैं दोषयुक्तविषयजन्यसुखविषे इच्छाके असंभवतें आत्माकी परमानंदरूपता वने नहीं ॥ (यह शंकाभाग है) ॥

७१] इहो भानअभान दोनूसैं औरप्रकारके संभवतें आत्माकी परमानंदरूपता वने नहीं ऐसैं नहीं है । इसरीतिसैं सिद्धांती परिहार करैहैंः—

७२] यातें आत्माकी परमानंदता भानके हुये वी नहीं भासतीहै ॥

७३] जातें भानअभान दोनूपक्षनविषे दोष है । इस कारणतें आत्माकी परमानंदरूपता प्रतीत होते वी नहीं प्रतीत होवैहै ॥११॥

७४ ननु एकस्मिन् भान-अभान दोनू युक्त

७४ नन्वेकस्य युगपद्भानाभाने न युज्यते इत्यार्शवय । किमिदमयुक्तं अदृष्टचरत्वमुपपत्तिरहितत्वं वा । नाद्य इत्याह—

७५] अध्येतृवर्गमध्यस्थपुत्राध्ययनशब्दवत् भाने अपि अभानम् ॥

७६] अध्येतृणां वेदपाठकानां वर्गः समूहस्तस्य मध्ये तिष्ठतीति अध्येतृवर्गमध्यस्थः । स चासौ पुत्रः चेति तथा । तस्य अध्ययनं तत्कर्तृकं पठनं । तस्य शब्दो ध्वनिर्यथा बहिस्थस्य पितृर्भासमानोऽपि सामान्यतो । न भासते विशेषतोऽयं मत्पुत्रध्वनिरिति । तथा नंदस्यापि भानेऽप्यभानं भवतीत्यर्थः ।

७७ द्वितीयं प्रत्याह—

होवै नहीं । किंतु अयुक्त होवैगा ? यह आशंकाकरि यह अयुक्तपना क्या “एकविषे भानअभान कहूं देख्या नहीं” इसरूप है ? वा संभवरहिततारूप है ? ये दोविकल्प हैं ॥ तिनमें प्रथमविकल्प वनै नहीं यह कहैहैंः—

७५] अध्येतावर्गके मध्यमें स्थित पुत्रके अध्ययनके शब्दकी न्यांई भानके होते वी अभान है ॥

७६] वेदपाठकनका जो समूह है तिसके मध्यमें स्थित किसीके पुत्रके अध्ययनका जो शब्द है सो जैसे बाहिरस्थित तिसके पिताकूं सामान्यतें भासता हुआ वी “यह मेरे पुत्रका ध्वनि है” इसरीतिसैं विशेषतें नहीं भासताहै । तैसैं आनंदके भान हुये वी अभान होवैहै ॥

७७ दूसरेविकल्पके प्रति कहैहैंः—

टीकांक:

७८

टिप्पणांक:

८९

प्रतिबंधोऽस्ति भातीति व्यवहारार्हवस्तुनि ।

तन्निरस्य विरुद्धस्य तस्योत्पादनमुच्यते ॥१३॥

प्रत्यकारव-

विवेकः ॥ १ ॥

श्रीकांक:

१३

७८] भानस्य प्रतिबंधेन युज्यते ॥

७९] भानेऽप्यभानमित्येतदत्राप्यनुपगमनीयं । भानस्य स्फुरणस्य । प्रतिबंधेन वक्ष्यमाणलक्षणेन । भानेऽप्यभानं सामान्यतः प्रतीतावपि विशेषाकारेणाप्रतीतिः । युज्यते उपपद्यत । इत्यर्थः ॥ १२ ॥

८० कोऽसौ प्रतिबंध इत्यत आह (प्रतिबंध इति)-

८१] अस्ति भाति इति व्यवहारार्हवस्तुनि तं निरस्य विरुद्धस्य तस्य उत्पादनं प्रतिबंध उच्यते ॥ १३ ॥

७८] भानके प्रतिबंधकरि भानके होते बी अभान बनैहै ॥

७९] स्फुरणरूप भानका वक्ष्यमाणलक्षणवाले प्रतिबंधकरि सामान्यतः प्रतीतिके हुये बी विशेषआकारसे अप्रतीति संभवैहै ॥ यह अर्थ है ॥ १२ ॥

॥ ४ ॥ परमानंदताके भानके प्रतिबंधका लक्षण ॥

८० ननु कौन सो प्रतिबंध है? तहां कहैहै:-

८१] “है” । “भासता है” । इस व्यवहारके योग्य वस्तुविषे तिसकुं

त्पादनं प्रतिबंध उच्यते ॥

८२] अस्तिभातीतिव्यवहारार्हवस्तुनि । अस्ति विद्यते । भाति प्रकाशते इत्येवंप्रकारं व्यवहारमर्हतीत्यस्तिभातीतिव्यवहारार्हः । तच्च तद्वस्तु चेति तथा तस्मिन् । तं पूर्वोक्तं व्यवहारं । निरस्य निराकृत्य । विरुद्धस्य नास्ति न भातीत्येवंप्रकारस्य । तस्य व्यवहारस्य । उत्पादनं जननं । प्रतिबंध इति उच्यते ॥ १३ ॥

निषेधकरि तिसतें विरुद्ध “नहीं है” । “नहीं भासता है” ॥ इस व्यवहारका जो उत्पादन सो प्रतिबंध कहियेहै ॥

८२] “है” । “भासता है” । इसरीतिके व्यवहार कहिये प्रतीति औ कथनके योग्य वस्तुविषे तिस पूर्वोक्त । “विद्यमान है” । “भासता है” इस व्यवहारकुं निराकरण करिके तिस उक्तव्यवहारतें विपरीत “नहीं है” । “नहीं भासता है” इस व्यवहारकी उत्पत्ति प्रतिबंध कहियेहै ॥ १३ ॥

८१ कार्यका विरोधि प्रतिबंध औ प्रतिबंधक कहियेहै ॥

इहां परमानंदताकी विशेषप्रतीतिरूप कार्यका विरोधिआवरण प्रतिबंध है ॥ इहां यह विवेक है:- अज्ञानीजननकुं अविचारित वक्ष्यमाण १३ वें श्लोकमें आवरणरूप प्रतिबंधमें परमानंदताकी सामान्यतः प्रतीति होते बी विशेषतें प्रतीति नहीं है । यातें आत्मामें परमप्रेम बी है औ विषयकी इच्छा बी वनैहै ॥ औ विद्वान् ( ज्ञानी ) कुं कदाचिन् व्यवहारमें विहातआत्माके अविचारसे अन्य बाधितवस्तुतिरूप

प्रतिबंधमें परमानंदताकी सामान्यतः प्रतीतिके होते बी विशेषतें प्रतीति किंचित्काल होवै नहीं । यातें आत्मामें परमप्रेम बी है औ विषय ( इष्टपदार्थ ) की इच्छा होवैहै । फेर विचारमें उक्तप्रतिबंधके तिरस्कारमें विशेषतें परमानंदताकी प्रतीति होवैहै ॥ जैसें सद्य-नदीकी रेतीकुं कहुं दूरीकरिके किये ख-ड्डमें जल प्रगट होवैहै पीछे बी रेतीके अनिवारणमें जल आच्छादित होवैहै । फेर रेतीके निवारणमें जल निपरावण प्रतीत होवैहै । तैसैं ॥

प्रत्यकत्व-  
विवेकः ॥१॥  
श्रीकांकः

१४

१५

तस्य हेतुः समानाभिहारः पुत्रध्वनिश्रुतौ ।

इहानादिरविवेच्यैव व्यामोहैकनिबन्धनम् ॥१४॥

चिदानन्दमयब्रह्मप्रतिबिम्बसमन्विता ।

तमोरजःसत्त्वगुणा प्रकृतिर्द्विविधा च सा ॥१५॥

टीकांकः

८३

टिप्पणांकः

९०

८३ उक्तलक्षणस्य प्रतिबन्धस्य कारणं दृष्टांतदाष्टीतिकयोः क्रमेण दर्शयति (तस्येति) —

८४] पुत्रध्वनिश्रुतौ तस्य हेतुः समानाभिहारः इह व्यामोहैकनिबन्धनं अनादिः अविद्या एव ॥

८५] पुत्रध्वनिश्रुतौ पुत्रध्वनिश्रवणलक्षणे दृष्टांतं । तस्य प्रतिबन्धस्य । हेतुः कारणं । समानाभिहारः बहुभिः सह पठनं । इह दाष्टीतिके । व्यामोहैकनिबन्धनं व्यामोहानां विपरीतज्ञानानामेकं निबन्धनं मुख्यं कारणं । अनादिः उत्पत्तिरहिता । अविद्या वक्ष्य-

माणलक्षणा । प्रतिबन्धस्य हेतुरित्यर्थः ॥ १४॥

८६ इदानीं प्रतिबन्धहेतुभूतात्मविद्यां प्रतिपादयितुं तन्मूलभूतां प्रकृतिं व्युत्पादयति—

८७] चिदानन्दमयब्रह्मप्रतिबिम्बसमन्विता तमोरजःसत्त्वगुणा प्रकृतिः । सा च द्विविधा ॥

८८] यत् चिदानन्दरूपं ब्रह्म । तस्य प्रतिबिम्बेन प्रतिच्छायाया । समन्विता युक्ता । तमोरजःसत्त्वगुणा सत्त्वरजस्तमोगुणानां साम्यावस्था । या सा प्रकृतिः इत्युच्यते । सा च द्विविधा द्विप्रकारा भवति ।

॥ ९ ॥ दृष्टांत औ सिद्धांतविषे प्रतिबन्धका कारण ॥

८३ कथन किये लक्षणवाले प्रतिबन्धके कारणकू दृष्टांतदाष्टीत दोर्बूविषे क्रमसं दिखावैहैः—

८४] पुत्रकी ध्वनिके श्रवणरूप दृष्टांतविषे बहुतनके साथि पठन तिस प्रतिबन्धका हेतु है औ इहां दाष्टीतविषे व्यामोहनकी मुख्यकारणरूप अनादि जो अविद्या है सो प्रतिबन्धकी हेतु है ॥

८५] पुत्रके शब्दके श्रवणरूप दृष्टांतविषे बहुतनके साथि मिलिके जो पठन है सो तिस प्रतिबन्धका कारण है ॥ औ विशेषतं परमानन्दताके भानरूप दाष्टीतविषे विपरीतज्ञानोकी मुख्यकारण औ उत्पत्तिरहित जो वक्ष्यमाणलक्षणवाली अविद्या है सो प्रतिबन्धका कारण है ॥ १४ ॥

॥ ३ ॥ प्रकृतिका स्वरूप ॥ ८६-९९ ॥

॥ १ ॥ प्रकृतिका स्वरूप औ भेद ॥

८६ अब प्रतिबन्धकी हेतुरूप अविद्याकू प्रतिपादन करनेकू तिस अविद्याकी मूलभूत प्रकृति कू प्रतिपादन करैहैः—

८७] चिदानन्दमयब्रह्मके प्रतिबिम्बकरि युक्त औ तमोरजसत्त्वगुणरूप जो है सो प्रकृति है ॥ सो प्रकृति फेर दोभांतिकी है ॥

८८] चिदानन्दरूप जो ब्रह्म है तिसका प्रतिबिम्ब कहिये आभास । तिसकरि युक्त औ सत्त्वरजतम इन तीनगुणनकी साम्यअवस्था जो है सो प्रकृति ऐसैं कहियेहै ॥ सो प्रकृति फेर दोप्रकारकी है ॥ मूलश्लोकमें फेरअर्थवाला जो “च” शब्द है सो १८वे



टीकांकः ८९	संत्वशुद्धविशुद्धिभ्यां मायाविद्ये च ते मते । मायाविंबो वशीकृत्य तां स्यात्सर्वज्ञ ईश्वरः ॥१६॥	प्रत्यक्ष- विवेकः ॥१॥ श्लोकांकः १६
टिप्पणांकः ३७	अविद्यावशगस्त्वन्यस्तद्वैचित्र्यादनेकधा । सौ कारणशरीरं स्यात्प्राज्ञस्तत्राभिमानवान् ॥१७॥	१६ १७

चकाराद्वक्ष्यमाणं प्रकारांतरं सूचयति ॥ १५ ॥

८९ सहेतुकं द्वैविध्यमेव दर्शयति—

९०] सत्वशुद्धविशुद्धिभ्यां ते च मायाविद्ये मते ॥

९१] सत्वस्य प्रकाशात्मकस्य गुणस्य । शुद्धिः गुणांतरेणाकलुषीकृतता । अविशुद्धिः गुणांतरेण कलुषीकृतत्वं । ताभ्यां सत्वशुद्धविशुद्धिभ्यां ते च द्विविधे मायाविद्ये मायेत्यविद्येति च । मते संमते । विशुद्धसत्त्वप्रधाना माया । मलिनसत्त्वप्रधाना अविद्येत्यर्थः ॥

९२ यदर्थं मायाविद्ययोर्भेद उक्तस्तद्विश्लोकमे आगे कहियेगा जो तमःप्रधानरूप प्रकृतिका औरसीसरामकार है ताकूँ सूचन करैहै ॥ १५ ॥

॥ १ ॥ माया औ अविद्याका भेद औ ईश्वरका स्वरूप ॥

८९ हेतुसहित प्रकृतिके दोमांतिपनैकूँ दी-  
डश्लोकसें दिखावैहैः—

९०] सत्वगुणकी शुद्धि औ अशुद्धिकरि सो प्रकृतिके दोभेद क्रमते माया औ अविद्या संमत है ॥

९१] प्रकाशरूप सत्वगुणकी शुद्धि कहिये औररजतमगुणसें अमलिन होनेपना औ सत्वकी अशुद्धि कहिये औररजतमगुणसें मलिन होनेपना ॥ तिन सत्वगुणकी शुद्धि औ अशुद्धिकरि क्रमते सो प्रकृति माया औ अविद्या दोमांति मानीहै ॥ तिनमें विशुद्धस-

दानीं दर्शयति—

९३] मायाविंबः तां वशीकृत्य सर्वज्ञः ईश्वरः स्यात् ॥

९४] मायाविंबः मायायां प्रतिफलितविदात्मा । तां मायां वशीकृत्य स्वाधीनीकृत्य वर्तमानः । सर्वज्ञः सर्वज्ञतादिगुणकः ईश्वरः स्यात् ॥ १६ ॥

९५] अविद्यावशगः तु अन्यः तद्वैचित्र्यात् अनेकधा ॥

९६] अविद्यावशगः अविद्यायां प्रतिविंबलेन स्थितः तत्परतंत्रः तु चिदात्मा । अन्यः जीवः स्यात् । स च तद्वैचित्र्यात् स्वगुण है मुख्य जिसमें ऐसी माया है औ मलिनसत्वगुण है प्रधान जिसमें ऐसी अविद्या है ॥

९२ जिस अर्थ मायाअविद्याका भेद कहा तिस प्रयोजनकूँ अब दिखावैहैः—

९३] मायामें प्रतिविंबकूँ पाया चिदात्मा तिस मायाकूँ वशकारिके सर्वज्ञ-ईश्वर होवैहै ॥

९४] मायाविषे प्रतिविंबकूँ पाया चिदात्मा-ब्रह्म तिस मायाकूँ स्वाधीन करी वर्तमान हुवा सर्वज्ञतादिगुणयुक्त ईश्वर होवैहै ॥ १६ ॥

॥ १ ॥ जीवका स्वरूप ( प्राज्ञका वर्णन ) ॥

९५] अविद्याके वश भया अन्य जीव तिस अविद्याकी विचित्रतातें अनेकभांतिका होवैहै ॥

९६] अविद्याविषे प्रतिविंब होयके स्थित

प्रत्यक्तत्त्व-

विवेकः ॥१॥

श्लोकः

१८

तमःप्रधानप्रकृतेस्तद्भोगायेश्वराज्ञया ।

वियत्पवनतेजोऽबुधुवो भूतानि जज्ञिरे ॥ १८ ॥

टीकाकः

९७

टिप्पणाकः

३३

तस्या अविद्याया उपाधिभूताया वैचित्र्याद-  
विशुद्धितारतम्यात् । अनेकधा अनेकप्रकारो  
देवतिर्यगादिभेदेन विविधो भवतीत्यर्थः ॥

९७ “यथा मुंजादिपीकैवमात्मा युक्त्या स-  
मुद्भूतः । शरीरत्रितयाद्धीरैः परं ब्रह्मैव जा-  
यत” इत्युत्तरत्र शरीरत्रितयाद्विवेचितस्य जी-  
वंस्य परब्रह्मत्वं वक्ष्यति ॥ तत्र तानि कानि  
त्रीणि शरीराणि । तत्तदुपाधिको वा जीवः  
किंरूपो भवतीत्याकांक्षायां । तत्सर्वं क्रमेण  
व्युत्पादयति—

९८] सा कारणशरीरं । तत्र अभि-  
मानवान् प्राज्ञः स्यात् ॥

औ तिस अविद्याके पराधीन हुवा चिदात्मा  
जीव होवैहै ॥ औ सो जीव तिस उ-  
पाधिरूप अविद्याकी अशुद्धिके अधिकन्यूनरूप  
विचित्रपनेतें देवपशुपक्षीआदिकभेदसैं नाना-  
भांतिका होवैहै ॥ यह अर्थ है ॥

९७ “जैसैं मुंजतृणविशेषतें सलाका नि-  
कासियेहै । तैसैं आत्मा धीरपुरुषनकरि यु-  
क्तिसैं तीनशरीरनतें विवेचित हुवा परब्रह्महीं  
होवैहै” । इस आगेके ४२ श्लोकविषे तीन-  
शरीरनतें विवेचन कीये जीवका ब्रह्मभाव  
कहेंगे ॥ तहां वे तीनशरीर कौन हैं? औ  
तिस तिस शरीररूप उपाधिवाला जीव कौनरूप  
होवैहै? इस पूछनेकी इच्छाके हुये “सो  
कारणशरीर होवैहै” इत्यादिकरि तिस सर्वज्ञ  
क्रमसैं कहैंहैं—

९८] सो अविद्या कारणशरीर हो-  
वैहै ॥ तिस कारणशरीरविषे अभि-  
मानवान् हुवा जीव प्राज्ञ होवैहै ॥

९९] अविद्या स्थूलसूक्ष्मशरीरादिककी का-

९९] सा अविद्या । कारणशरीरं स्थूल-  
सूक्ष्मशरीरादिकारणभूतं प्रकृत्यवस्थाविशेष-  
त्वात्कारणमुपचाराच्चीर्यते तत्तज्ज्ञानाद्विनश्यति  
चेति शरीरं स्यात् । तत्र कारणशरीरे । अ-  
भिमानवान् तादात्म्याध्यासेनाहमित्यभि-  
मानवान् जीवः । प्राज्ञः प्रज्ञाऽविनाशिस्वरूपा-  
नुयवरूपा यस्य सः प्रज्ञः । प्रज्ञ एव प्राज्ञः  
एतन्नामकः स्यात् इत्यर्थः ॥ १७ ॥

१०० क्रमप्राप्तं सूक्ष्मशरीरं । तदुपाधिकं  
जीवं व्युत्पादयितुं तत्कारणाकाशादिसृष्टि-  
माह (तमःप्रधानेति) —

१] तद्भोगाय तमःप्रधानप्रकृतेः ई-

रणरूप है । औ प्रकृतिकी अवस्थाविशेष हो-  
नेतें इस अविद्याकूं बी कारणपना उपचारतें  
कहियेहै ॥ औ तत्त्वज्ञानतें नाश होवैहै । तातें  
यह अविद्या शरीर कहियेहै ॥ तिस अविद्या-  
रूप कारणशरीरविषे अभेदअध्यासकरि “मैं  
अज्ञ हूँ” ऐसैं हुवा जीव प्राज्ञ होवैहै ॥ ज्ञान-  
दृष्टि अविनाशिस्वरूप है जिसकी सो प्रज्ञ है ॥  
प्रज्ञही प्राज्ञ इस नामवाला होवैहै ॥ यह  
अर्थ है ॥ १७ ॥

॥ ४ ॥ अपञ्चीकृतपञ्चमहाभूतनकी  
उत्पत्ति ॥ १००-१२६ ॥

॥ १ ॥ तमःप्रधानप्रकृतितें सूक्ष्मपञ्चमहा-  
भूतनकी उत्पत्ति ॥

१०० क्रमतें प्राप्त सूक्ष्मशरीरकूं औ तिस  
सूक्ष्मशरीररूप उपाधिवाले जीवकूं प्रतिपादन  
करनेकूं तिस सूक्ष्मशरीरके कारण आकाशा-  
दिककी उत्पत्तिकूं कहैंहैं—

१] तिन प्राज्ञ जीवनके भोगअर्थ

टीकांकः १०२	सैत्वांशैः पंचभिस्तेषां क्रमाद्दीन्द्रियपंचकम् । श्रोत्रत्वगक्षिरसनघ्राणाख्यमुपजायते ॥ १९ ॥ तैरंतःकरणं सर्वैर्वृत्तिभेदेन तद्विधा । मैनो विमर्शरूपं स्याद्बुद्धिः स्यान्निश्चयात्मिका २०	प्रत्यक्ष- विवेकः ॥१॥ भीकांकः १९ २०
----------------	---	---

श्वराज्ञया वियत्पवनतेजोऽम्बुध्रुवः प्र-  
तानि जह्निरे ॥

२) तद्भोगाय तेषां प्राज्ञानां भोगाय सुख-  
दुःखसाक्षात्कारसिद्धये । तमःप्रधानप्रकृतेः  
तमोऽगुणप्रधानायाः प्रकृतेः पूर्वोक्ताया उपादा-  
नकारणभूतायाः सकाशात् । ईश्वराज्ञया  
ईशानादिशक्तियुक्तस्य जगदधिष्ठानुराज्ञया ई-  
सापूर्वकसर्जनेच्छारूपया निमित्तकारणभूतया ।  
वियदादिपृथिव्यंतानि पंच-भूतानि जह्निरे  
मादुर्भूतान्युत्पन्नानीत्यर्थः ॥ १८ ॥

ई भूतछष्टिप्रभियाय भौतिकछष्टिप्रभिधान  
आदौ ज्ञानेन्द्रियछष्टिमाह (सत्त्वांशैरिति) —

तमःप्रधानप्रकृतिते ईश्वरकी इच्छासं  
आकाशा पवन तेज जल पृथिवी ये पां-  
चभूत उत्पन्न होतेभये ॥

२) तिन प्राज्ञजीवनकं सुखदुःखके साक्षा-  
त्कारकी सिद्धिअर्थ तमःप्रधानप्रकृतिते कहिये  
तमोऽगुण है मुख्य जिसविषे ऐसी जो तीसरी  
पूर्वोक्त जगत्की उपादानकारणरूप प्रकृति है  
तिसते मेरणआदिशक्तिकरि युक्त ईश्वरकी  
ईशानापूर्वक निमित्तकारण अई छष्टिकी इच्छा-  
रूप आज्ञासं आकाशसं आदिलेके पृथिवीप-  
र्यंत पांचभूत प्रगट होतेभये ॥ यह अर्थ है ॥ १८ ॥

॥ १ ॥ ज्ञानेन्द्रियनकी उत्पत्ति ॥

ई भूतनकी उत्पत्तिहूँ कहिके भूतनके कार्य-  
नकी छष्टिहूँ कहतेहुये आदिविषे ज्ञानेन्द्रिय-

४] तेषां पंचभिः सत्त्वांशैः श्रोत्र-  
त्वगक्षिरसनघ्राणाख्यम् धीन्द्रियपंचकं  
क्रमात् उपजायते ॥

५) तेषां वियदादीनां । पंचभिः स-  
त्त्वांशैः सत्त्वगुणभागैरुपादानभूतैः । श्रोत्र-  
त्वगक्षिरसनघ्राणाख्यं धीन्द्रियपंचकं  
धीन्द्रियाणि ज्ञानेन्द्रियाणि तेषां पंचकं । क्र-  
मादुपजायते । एकैकभूतसत्त्वांशदेकैकमि-  
न्द्रियं जायत इत्यर्थः ॥ १९ ॥

६ सत्त्वांशानां प्रत्येकमसाधारणकार्याण्य-  
भिधाय सर्वेषां साधारणकार्यमाह—

नकी छष्टिहूँ कहैहैंः—

४] तिनके पांचसत्त्वअंशकरि श्रोत्र  
त्वचा चक्षु रसना घ्राण इस नाम-  
वाले पांचज्ञानेन्द्रिय क्रमते उपजैहैं ॥

५) तिन आकाशादिकनके पांच उपादा-  
नरूप सत्त्वगुणके भागनकरि श्रोत्र त्वचा अक्षि-  
रसन घ्राण इस नामवाला ज्ञानेन्द्रियनका पं-  
चक क्रमते उपजैहैं ॥ एकएक भूतमें स्थित  
सत्त्वगुणके भागते एकएकज्ञानेन्द्रिय उत्पन्न  
होवैहैं ॥ यह अर्थ है ॥ १९ ॥

॥ १ ॥ अंतःकरणकी उत्पत्ति औ ताका भेद ॥

६ भूतनके सत्त्वगुणअंशके एकएक अंसा-  
धारण-कार्यनहूँ कहिके । सर्वभूतके सत्त्व-  
गुणांशके साधारण-कार्यहूँ कहैहैंः—

प्रत्यकरच-  
विवेकः ॥ १ ॥  
श्रीकां:

२१

रजोऽशैः पंचभिस्तेषां क्रमात्कर्मैन्द्रियाणि तु ।

वाक्पाणिपादपायूपस्थाभिधानानि जज्ञिरे ॥ २१ ॥

टीकांकः

१०७

टिप्पणांकः

९४

७] तैः सर्वैः अंतःकरणम् ॥

८] तैः सह सत्तांशैः सर्वैः संश्रूय वर्तमानैः । अंतःकरणं मनोबुधुपादानभूतं द्रव्यमुपजायत इत्यनुपगमः ॥

९ तस्यावांतरभेदं सनिमित्तमाह (वृत्तिं) —

१०] तत् वृत्तिभेदेन द्विधा ॥

११] तत् अंतःकरणं । वृत्तिभेदेन परिणामभेदेन । द्विधा द्विकारं भवति ॥

१२ वृत्तिभेदमेव दर्शयति (मन इति) —

१३] विमर्शरूपं मनः स्यात् । निश्चयात्मिका बुद्धिः स्यात् ॥

१४] विमर्शरूपं विमर्शः संशयात्मिका वृत्तिः सा स्वरूपं यस्य तत्तथा तत् मनः स्यात्

७] तिन सर्वसैं अंतःकरण होवैहैं ॥

८] भूतनविषे मिलिके वर्तमान जो सर्वसल्लगुणके भाग हैं । तिनसैं मन औ बुद्धिका उपादानरूप अंतःकरण द्वैय उपजैहैं ॥

९ तिस अंतःकरणके बीचके भेदकू निमित्तसहित कहैहैंः—

१०] सो । वृत्तिके भेदसैं दोप्रकारका है ॥

११] सो अंतःकरण वृत्तिके भेदसैं दोप्रकारका होवैहैं ॥

१२ वृत्तिके भेदकू दिखावैहैंः—

१३] विमर्शरूप मन होवैहैं औ निश्चयरूप बुद्धि होवैहैं ॥

१४] संशयरूप वृत्ति है स्वरूप जिसका सो मन है ॥ निश्चय है स्वरूप जिसका ऐसी जो

त । निश्चयात्मिका निश्चयोऽध्यवसायः आत्मा स्वरूपं यस्याः सा निश्चयात्मिका सा वृत्तिः बुद्धिः स्यात् ॥ २० ॥

१५ क्रमप्राप्तानां रजोऽशानां प्रत्येकमसाधारणकार्याण्याह (रजोऽशैरिति) —

१६] तेषां पंचभिः रजोऽशैः तु वाक्पाणिपादपायूपस्थाभिधानानि कर्मैन्द्रियाणि क्रमात् जज्ञिरे ॥

१७] तेषां वियदादीनामेव पंचभिरजोऽशैः रजोभागैस्तुपादानभूतैः वाक्पाणिपादपायूपस्थाभिधानानि एतन्नामकानि । कर्मैन्द्रियाणि क्रियाजनकानि इन्द्रियाणि । जज्ञिरे ॥ २१ ॥

वृत्ति सो बुद्धि है ॥ २० ॥

॥ ४ ॥ कर्मैन्द्रियनकी उत्पत्ति ॥

१५ क्रमतें प्राप्त रजोगुणअंशनके एकएकके असाधारणकार्यकू कहैहैंः—

१६] तिन भूतनके पांचरजोगुणके अंशनसैं वाक् पाणि पाद पायु उपस्थ इस नामवाले पांचकर्मैन्द्रिय क्रमतें उपजतेभये ॥

१७] तिन आकाशादिकनकेहीं पांचउपादानरूप जो रजोगुणके भाग हैं । तिनसैं वाचा इस्त पाद पायु उपस्थ इसनामवाले क्रियाजनक पांचकर्मैन्द्रिय क्रमतें उत्पन्न होतेभये ॥

एकएकभूतके एकएक रजोगुणभागसैं एकएक कर्मैन्द्रिय उपजी ॥ यह अर्थ है ॥ २१ ॥

टीकांक: ११८	तैः सर्वैः सहितैः प्राणो वृत्तिभेदात्स पंचधा । प्राणोऽपानः समानश्चोदानव्यानौ च ते पुनः २२ बुद्धिकर्मैन्द्रियप्राणपंचकैर्मनसा धिया । शरीरं सप्तदशभिः सूक्ष्मं तैर्हिगमुच्यते ॥ २३ ॥	प्रत्यक्ष- विवेकः ॥१॥ भीकांकः २२ २३
----------------	---	---

१८ रजोऽज्ञानमेवं साधारणं कार्यमाह  
(तैरिति) —

१९] सहितैः तैः सर्वैः प्राणः ॥

२०] सहितैः संभूय कारणतां गतैः  
प्राणो जायत इति शेषः ॥

२१ तत्त्वावांतरभेदमाह (वृत्तिभेदा-  
दिति) —

२२] सः वृत्तिभेदात् पंचधा ॥

२३] सः प्राणो वृत्तिभेदात् प्राणना-

दिव्यापारभेदात् । पंचधा पंचप्रकारो भवति ॥  
२४ वृत्तिभेदानेव दर्शयति (प्राण  
इति) —

२५] ते पुनः प्राणः अपानः समानः  
च उदानव्यानौ च ॥

२६] ते पुनः ते तु भेदाः । प्राणादिश्च-  
ब्दवाच्या इत्यर्थः ॥ २२ ॥

२७ यदर्थमाकाशादिप्राणांतानां स्पष्टिरुक्ता  
तद्विदानीं दर्शयति —

॥ १ ॥ प्राणकी उत्पत्ति औ तिनका भेद ॥

१८ भूतनके रजोशुण्वंशनके साधारण-  
कार्यक कहैहैः —

१९] मिले हुये तिन सर्वरजोअंशसँ  
प्राण भया ॥

२०] मिलिके कारणताकू मासभए जे  
पांचभूतनके रजोशुणके पांचअंश हैं तिनसँ  
प्राण होवैहै ॥

२१ तिस प्राणके बीचके भेदकू कहैहैः —

२२] वृत्तिके भेदतँ सो प्राण पांच-  
प्रकारका है ॥

२३] सो प्राण प्राणन-आदि क्रियाके भे-  
दतँ पांचप्रकारका होवैहैः —

२४ वृत्तिके भेदनकूहीं दिखावैहैः —

२५] प्राण अपान समान उदान  
व्यान ये पंचभेद हैं ॥

२६] औ सो पांचभेद प्राणआदिशब्दके  
वाच्य हैं ॥ यह अर्थ है ॥ २२ ॥

॥ ५ ॥ सूक्ष्मशरीरका स्वरूप

॥ १२७—१४१ ॥

॥ १ ॥ लिगदेहका कथन ॥

२७ जिस अर्थ आकाशसे आदिलिके प्राण

१८ आदिशब्दकरि अपानन समानन उदानन व्यानरूप  
क्रियाका ग्रहण है ॥ हृदयदेशमें रहिके आसउच्छ्वासरूपसँ  
शरीरभीतर जानेआनका नाम प्राणनक्रिया है ॥ औ शु-  
द्धेशमें रहिके मलमूत्रके नीचे उबारनेका नाम अपाननक्रि-  
या है ॥ औ जिस माली कूपके जलकू नालेद्वारा सारे बगीचेमें  
पहुंचावताहै तैसँ नाभिदेशमें रहिके भोजन कीये अन्नके र-  
सकू निकासिकरि नाबीद्वारा सारेअंतरमें पहुंचावनेका नाम  
समाननक्रिया है औ कंठदेशमें रहिके साथिहीं खाएपीएअन्न-  
जलके विभाग करनेका उद्धारादिक करनेका नाम उदा-  
ननक्रिया है ॥ औ सारेअंतरीदेशमें रहिके सर्वअंगनकी संधि-

नकू फेरनेका नाम व्याननक्रिया है ॥ इन एकएकक्रि-  
याका करनेवाला वायु क्रमसँ प्राणआदिनामवाला कहियेहै ॥

१९ अर्थ कहिये अंचेयमनस्वभाववान् नासाके अग्रमें  
स्थायी वायु प्राण है ॥

१०० अर्थ कहिये नीचेयमनस्वभाववान् गुदआदिमें  
स्थायी वायु अपान है ॥

१ शरीरके मध्यमें स्थित हुवा अन्नके रसआदिकका  
सारेशरीरमें नाबीद्वारा पहुंचावनेवाला वायु समान है ॥

२ ऊर्ध्व चलनेके स्वाभाववाला कंठमें स्थायी वायु  
उदान है ॥ ३ सर्व नाबीनमें गमनके स्वभाववान् सारे

प्रत्यक्षस्वरूप-  
विचकः ॥ १॥  
शोकांकः  
२४

प्राज्ञस्तत्राभिमानेन तैजसत्वं प्रपद्यते ।

हिरण्यगर्भतामीशस्तैर्व्यष्टिसमष्टिता ॥ २४ ॥

टीकांकः  
१२८  
टीपणार्कः  
१०४

२८] बुद्धिकर्मेन्द्रियप्राणपंचकैः मन-  
सा धिया सप्तदशभिः सूक्ष्मं शरीरम् ॥

२९] बुद्धयो ज्ञानानि । कर्माणि व्यापारा-  
स्तज्जनकानिन्द्रियाणि बुद्धिन्द्रियाणि कर्मेन्द्रिया-  
णि चेत्यर्थः । बुद्धिकर्मेन्द्रियाणि च प्राणाश्च  
बुद्धिकर्मेन्द्रियप्राणाः तेषां पंचकानि ।  
तैर्मनसा विमर्शात्मकेन । धिया निश्चयरू-  
पया बुद्ध्या । च सह सप्तदशभिः सप्तदश-  
संख्याकैः । सूक्ष्मं शरीरं भवति ॥

३० तस्यैव संज्ञांतरमाह—

३१] तत् लिंगम् उच्यते ॥

पर्यंत पदार्थनकी उत्पत्ति कही तिस प्रयोज-  
नकू अब दिखावैहैः—

२८] बुद्धिइन्द्रिय औ कर्मइन्द्रिय औ  
प्राण ये तीन पांचपांच हैं ॥ मन औ  
बुद्धिसहित तिन सप्तदशतत्त्वनसें सूक्ष्म-  
शरीर होवैहै ॥

२९] बुद्धि कहिये ज्ञान । तिनकी जनक  
जे इन्द्रिय हैं वे बुद्धिइन्द्रिय हैं ॥ कर्म कहिये  
क्रिया । तिनकी जनक जे इन्द्रिय हैं वे कर्मइन्द्रिय  
हैं ॥ ज्ञानइन्द्रिय कर्मइन्द्रिय औ प्राण इन ती-  
नके जे पंचक हैं औ संशयरूप मन है औ नि-  
श्चयरूप बुद्धि है । वे सर्व मिलिके सप्तदशसं-  
ख्यावाले जे तत्त्व हैं तिनसें सूक्ष्मशरीर  
होवैहै ॥

३० तिन सूक्ष्मशरीरकेहीं औरनामकू

शरीरमें स्थायी वायु व्यान है ॥

४ प्रकट स्वयंप्रकाशरूप आनंदताविषे अज्ञानकी वृत्ति-  
रूप बोध है जिस सुषुप्तिअभिमानीकू सो प्राज्ञ कहियेहै ॥  
संस्काररूप अस्पष्टउपाधिगुक्त होनेकरि तिस उपाधिकरि आ-

३२) उच्यते वेदातिष्वित्यर्थः ॥ २३ ॥

३३ एवं सूक्ष्मशरीरमभिधाय तदभिमानि-  
त्वप्रयुक्तं प्राज्ञेश्वरयोरवस्थांतरं दर्शयति—

३४] प्राज्ञः तत्र अभिमानेन तैज-  
सत्वं प्रपद्यते । ईशः हिरण्यगर्भतां ॥

३५] प्राज्ञः मलिनसत्त्वप्रधानाविद्योपाधि-  
को जीवः । तत्र तेजःशब्दवाच्यांतःकरणोप-  
लक्षितलिंगशरीरे । अभिमानेन तादात्म्या-  
भिमानेन । तैजसत्वं तैजसनामकत्वं । प्र-  
पद्यते प्राप्नोति । ईशः विशुद्धसत्त्वप्रधानमा-

कहैहैः—

३१] सो लिंग कहियेहै ॥

३२) सो सूक्ष्मशरीर उपनिषदनविषे लिंग  
ऐसें कहियेहै ॥ यह अर्थ है ॥ २३ ॥

॥ २ ॥ तैजस औ हिरण्यगर्भका स्वरूप ॥

३३ इसरीतिसें सूक्ष्मशरीरकू कहिके ति-  
सके अभिमानिपनेकरि युक्त जो प्राज्ञ औ  
ईश्वर हैं तिन दोनूकी औरअवस्थाकू दि-  
खावैहैः—

३४] प्राज्ञ तिस लिंगविषे अभि-  
मानकरि तैजसपनेकू पावैहै औ ई-  
श्वर हिरण्यगर्भपनेकू पावैहै ॥

३५] मलिनसत्त्वगुणकी मुख्यतायुक्त जो  
अविद्या है तिस उपाधिवाला प्राज्ञ कारण-  
शरीरका अभिमानी जीव । तेजः शब्दके वाच्य

वृत्त होनेतें अतिप्रकाशकृताके अभावतें इस सुषुप्तिअभि-  
मानीजीवकू प्राप्नोता है ॥

५ सर्वजीवनकू कर्मअनुसार ईशिता कहिये फलदाता होने-  
करि परमात्मा ईश्वर है ॥

टीकांकः १३६ टिप्पणांकः १०६	संमष्टिरीशः सर्वेषां स्वात्मतादात्म्यवेदनात् । तदभावाच्चतोऽन्ये तु कथ्यन्ते व्यष्टिसंज्ञया ॥२५॥	प्रत्यक्षत्व- विवेकः ॥१॥ श्लोकः २५
-------------------------------------	--	---

योपाधिकः परमेश्वरः । तत्र शरीरेऽहमित्यभिमानेन । हिरण्यगर्भतां हिरण्यगर्भसंज्ञकत्वं । प्रपद्यत इत्यनुपगमः ।

३६ तैजसहिरण्यगर्भयोर्लिङ्गशरीराभिमाने समाने सति तयोः परस्परं भेदः किंनिवंचन इत्यत आह—

३७] तयोः व्यष्टिसमाष्टिता ॥

३८) तयोः तैजसहिरण्यगर्भयोः व्यष्टित्वं समाष्टित्वं भवति । अत एव भेद इत्यर्थः ॥ २४ ॥

३९ ईश्वरस्य समष्टिरूपसे जीवानां व्यष्टि-अंतःकरणसं उपलक्षित लिङ्गशरीरविषे अभेद-अभिमानकरि तैजस नामकू पावेहै ॥ औ विशुद्धसल्युणकी प्रधानतायुक्त जो माया तिस उपपाधिवाला परमेश्वर तिस लिङ्गशरीरविषे “मैं हूँ” इस अभिमानकरि हिरण्यगर्भ । सूत्रात्पा नामकू पावेहै ॥

३६ ननु तैजस हिरण्यगर्भ दोनूंकू लिङ्ग-शरीरअभिमानके समान हुये तिन तैजसहिरण्यगर्भका परस्परभेद किस निमित्ततें होवैहै ? तहां कहैहै—

३७] तिन दोनूंकू व्यष्टिता औ समाष्टिता है ॥

३८) जातें तैजस हिरण्यगर्भ दोनूंकू व्यष्टिभाव औ समाष्टिभाव होवैहै तातेंहीं तिनका भेद है । यह अर्थ है ॥ २४ ॥

६ तेजः शब्दके वाच्य अंतःकरणकू न त्यागिके तिसके संबंधी प्राण औ इन्द्रियके ग्रहणतें इहां अजहतलक्षणा होवैहै तिसतें लखे हुये ॥

७ अथवा तेजः कहिये अंतःकरण जो कार्यरूपतें परिणामकू पायाहै सोइ स्थूलसूक्ष्मादिकतें रहित है ॥ जिस स्वप्नाभिमानिकू तो तेजः शब्दके वाच्य अंतःकरणका स्वामी स्वप्नाभिमानिकीजीव (विदामास) तैजस कहियेहै ॥

रूपसे च कारणमाह (समष्टिरिति) —

४०] ईशः सर्वेषां स्वात्मतादात्म्य-वेदनात् समष्टिः । ततः अन्ये तु तदभावात् व्यष्टिसंज्ञया कथ्यन्ते ॥

४१) ईशः ईश्वरो हिरण्यगर्भः । सर्वेषां लिङ्गशरीरोपाधिकानां तैजसानां । स्वात्मतादात्म्यवेदनात् स्वात्मतादात्म्यसैकल्यस्य वेदनात् ज्ञानात् । समष्टिः भवति । ततः ईश्वरात् । अन्ये जीवाः । तु । तदभावात् तस्य तादात्म्यवेदनस्याभावात् । व्यष्टिसंज्ञया व्यष्टिशब्देन । कथ्यन्ते ॥ २५ ॥

॥ ३ ॥ तैजस औ हिरण्यगर्भकी व्यष्टी औ समष्टीपनैका वर्णन ॥

३९ ईश्वरकी समष्टिरूपताविषे औ जीव-नकी व्यष्टिरूपताविषे कारणकू कहैहै—

४०] ईशः सर्वके स्वात्माके तादात्म्य-के वेदनतें समष्टि है ॥ औ अन्य जीव तिसके अभावतें व्यष्टिनामतें कहावैहै ॥

४१) ईश्वर जो हिरण्यगर्भ सो सर्वलिङ्ग-शरीरउपाधिवाले तैजसजीवनका जो स्वात्मा कहिये स्वरूप है तिसके साथि अपनी एकताके ज्ञानतें समष्टि होवैहै ॥ तिस ईश्वरतें अन्य जे जीव हैं वे तिस सर्वस्वात्माकी एकताके ज्ञानके अभावतें व्यष्टिशब्दसैं कहावैहै ॥ २५ ॥

८ एकबुद्धिकी विषयता ॥ इहां सर्वसूक्ष्मशरीरनकू हिरण्यगर्भनामवाले सूत्रात्माकरि वा अन्यजीवकरि वनवद एकबुद्धिका विषय होनेतें समष्टिपना है ॥

९ अनेकबुद्धिकी विषयता ॥ इहां सर्वजीवनकू एक एक अपने अपने लिङ्गशरीरकू भिन्नभिन्नबुद्धिकी न्याईं “ये अनेक हैं” ऐतें अनेकबुद्धिकी विषयतासे व्यष्टिपना है ॥

प्रत्यक्षरव- विवेकः ॥ १॥	तद्भोगाय पुनर्भोग्यभोगायतनजन्मने ।	टीकांकः
भोकांकः	पंचीकरोति भगवान्प्रत्येकं वियदादिकम् ॥ २६ ॥	१४२
२६	दिर्घा विधाय चैकैकं चतुर्धा प्रथमं पुनः ।	टिप्पणांकः
२७	स्वस्वेतरद्वितीयांशैर्योजनात्पंच पंच ते ॥ २७ ॥	११०

४२ एवं लिंगशरीरं तदुपाधिकौ तैजसहिरण्यगर्भौ च दर्शयित्वा । स्थूलशरीराद्युत्पत्ति-सिद्धये पंचीकरणं निरूपयितुमाह (तद्भोगायेति) —

४३ ] भगवान् पुनः तद्भोगाय भोग्यभोगायतनजन्मने वियदादिकम् प्रत्येकं पंचीकरोति ॥

४४) भगवान् ऐश्वर्यादिगुणपट्टकसंपन्नः परमेश्वरः । पुनः पुनरपि । तद्भोगाय तेषां जीवानां भोगायैव । भोग्यभोगायतनज-

॥६॥ पंचीकरणनिरूपण॥ १४२-१६५॥

॥ १ ॥ पंचीकरणका प्रयोजन ॥

४२ ऐसे लिंगशरीरकूँ औ तिस उपाधिवाले तैजसहिरण्यगर्भ दोनूँकुँ दिखाइके । स्थूलशरीरआदि (ब्रह्मांडादि) ककी उत्पत्तिकी सिद्धिअर्थ पंचीकरणके निरूपण करनेकूँ कहैहैं:—

४३ ] भगवान् तिन जीवनके भोग वास्ते भोग्य औ भोगायतनकी उत्पत्तिअर्थ प्रत्येक आकाशआदिककूँ पांचप्रकार करैहै ॥

४४) भगवान् कहिये ऐश्वर्यआदिकपट्टगुणकरि संपन्न परमेश्वर सो फेर वी तिन जीवनके भोग कहिये सुखदुःखसाक्षात्कार-ताके वास्ते अन्नपानादिरूप भोग्यके औ ज-

न्मने भोग्यस्यान्नपानादेः भोगायतनस्य जरायुजादिचतुर्विधशरीरजातस्य च जन्मने उत्पत्तये । वियदादिकं आकाशादिभूतपंचकं । प्रत्येकं एकैकं । पंचीकरोति अपचात्मकं पंचात्मकं संपद्यमानं करोति ॥ २६ ॥

४५ कथमेकैकस्य पंचपंचात्मकत्वमित्यत आह (द्विधेति) —

४६ ] एकैकं द्विधा विधाय । पुनः च प्रथमं चतुर्धा । स्वस्वेतरद्वितीयांशैः योजनात् ते पंच पंच ॥

रायुजअंडजआदि चारिप्रकारके शरीरकी जातिरूप भोगस्थानकी उत्पत्तिअर्थ आकाशआदिकपांचभूत हैं तिन एकएककूँ पांचपांचप्रकार करैहै ॥ नहीं जो पांचरूप सो पांचरूप होवै तैसें करैहै ॥ एकएकभूतकूँ पांचपांचप्रकार करनेकूँहीं पंचीकरण कहैहै ॥ २६ ॥

॥ २ ॥ पंचीकरणका आकार ॥

४५ ननु एकएकभूतका पांचपना कैसें होवैहै? तहां कहैहैं:—

४६ ] एकएक भूतकूँ दोप्रकार विभाग करिके फेर प्रथम (एक) भागकूँ चारीप्रकार करिके तिनकूँ अपने अपने और भूतनके दूसरे स्थूलअंशानके साथि जोडनेतैं वे भूत पांचपांच होवैहैं ॥



टीकांकः १४७ टिप्पणांकः १११	तैरुदंस्तत्र भुवनभोग्यभोगाश्रयोद्भवः । हिरण्यगर्भः स्थूलोऽस्मिन्देहे वैश्वानरो भवेत् २८	प्रत्यक्षत्वः विधेयः ॥ १ ॥ भौतिकाः २८
-------------------------------------	--	--

४७) वियदादिकं एकैकं द्विधा द्विधा । तत्रेणोच्चारितो द्विधाशब्दः । विधाय कृत्वा भागद्वयोपेतं कृतेत्यर्थः । पुनः च पुनरपि प्रथमं प्रथमं भागं । चतुर्धा भागचतुष्टयोपेतं विधायेत्यनुपपद्यते । स्वस्वेतरद्वितीयांशैः स्वस्मात्स्वस्मादितरेषां चतुर्णां चतुर्णां भूतानां यो यो द्वितीयः स्थूलो भागस्तेन तेन सह प्रथमप्रथमभागानां चतुर्णां चतुर्णां मध्ये एकैकस्य योजनात् ते वियदादयः प्रत्येकं पंचपञ्चात्मका भवन्ति ॥ २७ ॥

४८ एवं पंचीकरणमभिधाय तैर्भूतैरुत्पादं कार्यवर्गं दर्शयति—

४७) एकएक आकाशादिभूतनकं दो-  
प्रकार विभागरिके कहिये दोभागयुक्त करिके  
फेर वी प्रथमप्रथमभागकं चारिभागयुक्त करिके  
आपआपतैं औरचारिभूतनका जो जो दूसरा-  
दूसरास्थूलभाग है तिसतिसके साधि प्रथम-  
प्रथमभागनके चारिचारिअंशनके बीचमैसैं ए-  
कएकअंशके भिलावनैतैं । आकाशादिएकएक  
पांचपांचरूप होवैहै ॥ इहां प्रथम चारि औ  
द्वितीयशब्दनकी वी द्विधाशब्दनकी न्याई आ-  
वृत्ति जाननी ॥ २७ ॥

॥ १ ॥ ब्रह्मांडादिकी उत्पत्ति औ वैश्व-  
नरका कथन ॥

४८ इसरीतिसैं पंचीकरणकं कहिके तिन  
भूतनसैं उत्पत्ति करनेकं योग्य कार्यके समू-  
हकं दिखावैहैंः—

११ मूलश्लोकविषे जो दोप्रकार इस अर्थवाला द्विधाशब्द  
है सो तनसैं एकवार उच्चारण कियाहै । यातैं दोप्रकार दो-  
प्रकार इसरीतिसैं द्विधाशब्दकी आवृत्तिका बोधक है ॥ ए-

४९] तैः अंडः । तत्र भुवनभोग्य-  
भोगाश्रयोद्भवः ॥

५०) तैः पंचीकृतैर्भूतैरुत्पादानकारणभूतैः ।  
अंडः ब्रह्मांडः उत्पद्यते । तत्र ब्रह्मांडांतः ।  
भुवनानि उपरिभागे वर्तमाना भूम्यादयः  
सप्त लोकाः । भूमेरधः स्थितान्यतलादीनि सप्त  
पातालानि । तेषु च भुवनेषु तैस्तैः प्राणि-  
भिर्भोक्तुं योग्यान्यन्नादीनि । तत्तल्लोकोचित-  
शरीराणि च तैरेव पंचीकृतैर्भूतैरीश्वराज्ञया  
जायन्ते ॥

५१ एवं स्थूलशरीरोत्पत्तिमभिधाय । तेषु  
स्थूलशरीरेषु अभिमानवतो हिरण्यगर्भस्य स-

४९] तिन भूतनसैं ब्रह्मांड होवैहै ॥  
तिस ब्रह्मांडविषे भुवनभोग्य औ भो-  
गके आश्रयका उद्भव होवैहै ॥

५०) उपादानकारणरूप पंचीकृतभूतन-  
करि ब्रह्मांड उत्पन्न होवैहै ॥ तिस ब्रह्मांडके  
भीतर ऊपरके भागविषे वर्तमानपृथिवीआदि-  
कसमूहवैन हैं । पृथिवीके नीचे सप्तअतलआ-  
दिकपातालरूप भुवन हैं ॥ तिन चतुर्दशभुव-  
नविषे तिन तिन प्राणीनकरि भोगने योग्य  
अन्नादिक औ तिस तिस लोक (भुवन)के योग्य  
शरीर तिन पंचीकृतभूतनसैंहीं ईश्वरकी आज्ञा  
(इच्छा)सैं उत्पन्न होवैहै ॥

५१ ऐसे स्थूलदेहकी उत्पत्तिकं कहिके  
तिन स्थूलशरीरनविषे अभिमानी समष्टिरूप  
हिरण्यगर्भकं वैश्वानरनामवान्ता औ एकएक-

कवार उच्चारण कियाहोवै औ अनेकअर्थका बोधक होवै सो  
तंत्र कहियेहै ॥ १२ लोक ॥

प्रत्यक्ष-  
विधिकः ॥१॥  
श्लोकः

२९

तैजसा विश्वतां याता देवैर्तिर्यङ्मुरादयः ।

ते परागदर्शिनः प्रत्यक्षत्वबोधविवर्जिताः ॥ २९ ॥

टीकाकः

१५२

टिप्पणकः

११३

प्रष्टिरूपस्य वैश्वानरसंज्ञकत्वं एकैकस्थूलशरी-  
राभिमानवतां व्यष्टिरूपाणां तैजसानां विश्वसंज्ञ-  
कत्वं च भवतीत्याह (हिरण्यगर्भ इति) —

५२] अस्मिन् स्थूले देहे हिरण्य-  
गर्भः वैश्वानरः भवेत् ॥

५३) अस्मिन् स्थूले देहे वर्तमानः  
हिरण्यगर्भः वैश्वानरः भवेत् ॥ २८ ॥

५४] तैजसा विश्वतां याताः ॥

५५) तत्रैव वर्तमानाः तैजसा विश्वा  
भवन्ति ॥

५६) तेषामवांतरभेदमाह —

स्थूलशरीरके अभिमानी व्यष्टिरूप तैजसजीव-  
नकू विश्वनामवान्ता होवैहै ॥ यह श्लोक  
दोके अर्धनसै कहैहैः —

५२] इस समष्टिस्थूलदेहविषै हिर-  
ण्यगर्भ वैश्वानर होवैहै ॥

५३) इस ब्रह्मांडरूप स्थूलदेहविषै वर्त-  
मान जो हिरण्यगर्भ है सो वैश्वानर होवैहै ॥ २८

॥ ४ ॥ विश्वकू संसारकी प्राप्ती ॥

५४] तैजसजीव इन व्यष्टिस्थूलदेहविषै  
विश्वताकू पावैहै ॥

५५) तिस एकएकस्थूलशरीरविषै वर्त-  
मान तैजसजीव विश्वनामवाले होवैहै ॥

५६) तिन विश्वजीवनके अवांतरभेदकू क-  
हैहैः —

१४ सर्वनरका अभिमानी होनेतै कहिये सर्वप्राणिनके स-  
मूहमें “अह” कहिये “इ” इस अभिमानवान् होनेतै ईश्वर  
वैश्वानर कहियेहै ॥ औ सो वैश्वानरही विविधप्रकारसै रा-  
जमान (प्रकाशमान) होनेतै विराट् की कहावैहै ॥

५७] देवतिर्यङ्मुरादयः ॥

५८) इदानीं तेषां विश्वसंज्ञां प्राप्तानां  
जीवानां तत्त्वज्ञानरहितत्वेन संसारापत्तिप्रकारं  
सदृष्टांतं श्लोकद्वयेनाह —

५९] ते परागदर्शिनः ॥

६०) ते देवादयः । परागदर्शिनः वा-  
ह्यानेव शब्दादीन् पश्यन्ति न तु प्रत्यगात्मानं ।  
“परां चि स्तानि व्यतृणस्त्वयं भूस्तस्मात्पराह्  
पश्यति नांतरात्मानं” इति श्रुतेः ॥

६१) ननु तात्त्विकादयो देहव्यतिरिक्तमा-  
त्मानं जानन्तीत्याशंक्य यद्यप्यात्मानं ते जानन्ति ।

५७] औ देव तिर्यक (पशुपक्षी) नर-  
आदिक होवैहै ॥

५८) अब विश्वसंज्ञाकू प्राप्त जे जीव हैं ति-  
नकू तत्त्वज्ञानसै रहित होनेकरि संसारप्राप्तिके  
प्रकारकू दृष्टांतसहित अर्धसहित एकश्लोकसै  
कहैहैः —

५९] जे देवादिक बाह्यदर्शी हैं ॥

६०) जे देवादिकजीव बाह्यशब्दादिविप-  
यनकूहीं देखतहैं औ प्रत्यक्आत्माकू नहीं  
देखतहैं ॥ “स्वयं भू (परमात्मा) इन्द्रियनकू  
वहिरुख रचताभया । तातैं पुरुष बाह्यवस्तु-  
नकू देखताहै अंतरआत्माकू नहीं” इस श्रुतिहैं ॥

६१) ननु । नैयायिकआदिकजीव तौ दे-  
हतैं भिन्न आत्माकू जानैहैं । यह आशंकाकरि

१४ सूक्ष्मदेहके अभिमानकू न त्यागिके तिस तिस स्थू-  
लशरीरविषै “अह” इस अभिमानवाला जाग्रतअभिमानो-  
जीव विश्व कहियेहै ॥

टीकांकः १६२	कुर्वते कर्म भोगाय कर्म कर्तुं च भुञ्जते । नद्यां कीटा इवावर्तादावर्तांतरमाशु ते । व्रजंतो जन्मनो जन्म लभन्ते नैव निर्दृतिम् ॥३०॥	प्रत्यक्षत्व- विवेकः ॥१॥ श्लोकः ३०
टिप्पण्यंकः ११५		

तथापि श्रुतिसिद्धं तत्त्वं न जानंतीत्याशयेनोक्तमित्याह—

६२] प्रत्यक्षत्वबोधविर्जाताः ॥

६३) ते जीवाः साक्षिरूपात्मनो ज्ञानाभावात् परादर्शिनः स्युः ॥ २९ ॥

६४] (कुर्वते इति)—भोगाय कर्म कुर्वते कर्म कर्तुं भुञ्जते च ते नद्यां आवर्तात् आवर्तांतरम् आशु कीटाः इव जन्मनः जन्म व्रजंतः निर्दृतिं नैव लभन्ते ॥

६५) अत एव भोगाय सुखाद्यनुभ-

वाय । मनुष्यादिशरीराण्यधिष्ठाय कर्म तच्छरीरोचितानि कर्माणि कुर्वते । जातावेकवचनं । पुनश्च कर्म कर्तुं देवादिशरीरैस्तत्तत्फलं भुञ्जते च । फलानुभवाभावे तत्तत्सजातीयेच्छानुपपत्त्या तत्तत्साधनानुष्ठानानुपपत्तेः । एवं वर्तमानाः ते जीवाः नदी-प्रवाहपतिताः कीटाश्चावर्तादावर्तांतरमाशु व्रजंतो यथा निर्दृतिम् सुखं न लभन्ते एवमाशु जन्मनो जन्म व्रजंतः सुखं नैव लभन्ते इति ॥ ३० ॥

यद्यपि आत्माह्ं वे नैयायिकादि देहैर्भिन्नजानतेहैं तथापि श्रुतिकरि सिद्ध तत्त्व जो शुद्धआत्मस्वरूप ताह्ं नहीं जानतेहैं ताँ वे बहिर्मुखहीहैं इस अभिप्रायसँ कहै हैंः—

६२] प्रत्यक्षतत्त्वके बोधतँ रहित हैं ॥

६३) वे जीव साक्षीरूप आत्माके ज्ञानके अभावतँ बाह्यदर्शी हैं ॥ २९ ॥

६४] वे जीव भोगार्थ कर्मकू करतेहैं औ कर्म करनेकू भोगतेहैं । औ नदीविषै आर्वत्ततँ औरआवर्त्तकू तत्काल पावतेहुये कीट(पक्षी)नकी न्याँहैं जन्मतँ जन्मकू पावतेहुये निवृत्ति(मुख) कू पावते नहीं ॥

६५) वे जीव प्रत्यक्षतत्त्वके बोधके अभावतँ । सुखादिकके अनुभवरूप भोगके अर्थ मनुष्यआदिशरीरनह्ं आश्रयकरि तिसतिस शरीरके योग्य कर्मकू करैहैं औ कर्म करनेकू देवादिकशरीरनसँ तिसतिस फलकू भोगतँहैं । फलानुभवके अभाव हुये । तिस तिस फलके सजातीयमुखकी इच्छाके असंभवकरि तिसतिस साधनके अनुष्ठानके असंभवतँ ॥ जैसँ नदीके प्रवाहविषै पडे कीट भ्रमणतँ औरध्रमणकू तत्काल पावतेहुये सुखकू नहीं पावैहैं ऐसँ संसारविषै वर्तमान जीव बी तत्काल जन्मतँ औरजन्मकू पावतेहुये सुखकू नहीं पावैहैं ॥ ३० ॥

१५ मूलविषै जो कर्मसन्देहा एकत्रवन है सो जातिके अभिप्रायसँ है ॥ अजहललक्षणसँ एकके कहनेकरि जातिका ग्रहण होवैहै ॥

१६ अग्रपक्ष ॥

१७ दशैकसंज्ञेनआदिकियातँ विना प्रारब्धकर्मके फलका भोग नहै यातँ प्रारब्धकी प्रेरणासँ जीव । भोगके साधन घवादियर्थ वा भोगार्थ किंवा करैहै ॥

प्रत्यक्ष-  
विवेकः ॥ १॥  
श्लोकः

३१

३२

सत्कर्मपरिपाकात्ते करुणानिधिनोद्धृताः ।

प्राप्य तीरतरुच्छायां विश्राम्यन्ति यथासुखम् ३१

उपदेशमवाप्यैवमाचार्यात्तत्त्वदर्शिनः ।

पंचकोशविवेकेन लभन्ते निर्वृतिं पराम् ॥ ३२ ॥

टीकांकः

१६६

टिप्पणांकः

११८

६६ एवं संसारापत्तिमभिधाय तच्छिष्ट्यु-  
पायं दर्शयितुं दृष्टांतं तावदाह (सत्कर्मैति)

६७] ते सत्कर्मपरिपाकात् करुणा-  
निधिना उद्धृताः तीरतरुच्छायां प्रा-  
प्य सुखं यथा विश्राम्यन्ति ॥

६८] ते कीटाः सत्कर्मपरिपाकात् पू-  
र्वोपाजितपुण्यकर्मपरिपाकात् कृपालुना केन-  
चित् पुरुषविशेषेण उद्धृता नदीप्रवाहाद्व-  
ह्निनिःसारिताः संतः तीरतरुच्छायां प्राप्य  
सुखं यथा भवति तथा यद्गत् विश्रा-  
म्यन्ति ॥ ३१ ॥

६९] इदानीं दृष्टांतसिद्धमर्थं दार्ष्टान्तिके यो-

॥ ७ ॥ विश्वजीवकूं संसारनिवृत्तिका

प्रकार ॥ १६६-१७१ ॥

॥ १ ॥ कीटके दृष्टांतमै दुःखनिवृत्तिका उपाय ॥

६६ इसरीतिसैं जीवनकूं संसारप्राप्ति क-  
ष्टिके तिस संसारकी निवृत्तिके उपायके दि-  
खावनेकूं प्रथम दृष्टांत कहैहैंः—

६७] वे कीट सत्कर्मके परिपाकतैं ।  
करुणानिधिपुरुषसैं उद्धारकूं पायेहुये  
तीरके तरुकी छायाकूं पायके जैसें  
सुख होवै तैसें विश्रान्तिकूं पावैहैं ॥

६८] वे कीट पूर्वजन्मसैं संपादन किये कर्म-  
नकी परिपाकतातैं । कृपालु कोइक सत्पुरुषसैं न-  
दीके प्रवाहतैं बाहरि निकासेहुये तीरमें स्थित  
वृक्षकी छायाकूं पायके जैसें सुख होवै तैसें  
विश्रामकूं पावैहैं ॥ ३१ ॥

जयति (उपदेशमिति) —

७०] एवं तत्त्वदर्शिनः आचार्यात्  
उपदेशं अवाप्य पंचकोशविवेकेन  
परां निर्वृतिं लभन्ते ॥

७१] एवं उक्तेन प्रकारेण पूर्वोपाजित-  
पुण्यकर्मपरिपाकवशादेव तत्त्वदर्शिनः प्र-  
त्यक्षभिन्नब्रह्मासाक्षात्कारवतः । आचार्यात्  
गुरोः सकाशात् । उपदेशं तत्त्वमस्यादिवा-  
क्यार्थज्ञानसाधनं श्रवणं वक्ष्यमाणं अवाप्य  
संपाद्य पंचकोशविवेकेन अन्नादीनां पंचानां  
कोशानां विवेकेन वक्ष्यमाणविवेचनेन । परां  
निर्वृतिम् मोक्षसुखं । लभन्ते प्राप्नुवन्ति ॥ ३२ ॥

॥ २ ॥ कीटदृष्टांतके अर्थकी विश्वदार्ष्टान्तमें योजना ॥

६९ अव कीटरूप दृष्टांतमै सिद्धअर्थकूं सि-  
द्धांतविषै जोडतैहैंः—

७०] ऐसैं जीव । तत्त्ववेत्ताआचार्यतैं  
उपदेशकूं पायके पंचकोशनके विवेकतैं  
परमसुखकूं पावैहैं ॥

७१] ऐसैं कीटविषै कथन किये प्रकारसैं  
वे जीव वी पूर्व उत्पादन किये पुण्यकर्मके प-  
रिपाकके वशतैंहीं प्रत्यक्षभिन्नब्रह्मतत्त्वके सा-  
क्षात्कारवानगुरुतैं । “तत्त्वमसि” आदिमहा-  
वाक्यके ब्रह्मात्माकी एकतारूप अर्थके संवंधी  
ज्ञानके साधन श्रवणरूप उपदेश जो आगे  
कहियेगा तिसकूं संपादन करिके अन्नमयादिपं-  
चकोशनके वक्ष्यमाणविवेचनसैं परमनिर्वृतिकूं  
कहिये मोक्षसुखकूं पावैहैं ॥ ३२ ॥

दीक्षाकः

१७२

टिप्पणकः

१२०

अन्नं प्राणो मनो बुद्धिरानन्दश्चेति पंच ते ।

कोशास्तेरौघतः स्वात्मा विस्मृत्या संसृतिं व्रजेत् ३३

स्यात्पंचवीकृतभूतोत्थो देहः स्थूलोऽन्नसंज्ञकः ।

लिङ्गे तु राजसैः प्राणैः प्राणः कर्मेन्द्रियैः सह ॥ ३४ ॥

प्रत्यक्षरव-  
विवेकः ॥ १॥

श्रीकाकः

३३

३४

७२ के तेऽन्नादयः पंचकोशा इत्याकांक्षायां  
तातुपदिशति—७३] अन्नं प्राणः मनः बुद्धिः आनं-  
दः च इति ते पंच कोशाः ॥७४) अन्नं प्राणो मनो बुद्धिरानन्द-  
श्चेति पंच कोशाः । बुद्धिविज्ञानं ॥७५) तेषामन्नादीनां कोशशब्दाभिधेयत्वे  
कारणमाह—७६] तैः आद्युतः स्वात्मा विस्मृत्या  
संसृतिं व्रजेत् ॥

॥ ८॥ पंचकोश निरूपण ॥ १७२-१८७ ॥

॥ १ ॥ हेतुसहित पंचकोशके नाम ॥

७२ ननु ये अन्नमयादिपंचकोश कौन हैं? इस  
आकांक्षाके हुये तिन पंचकोशनकू कहैंहैं—७३] अन्नमय । प्राणमय । मनोमय ।  
बुद्धानमय । आनन्दमय । ये पंचको-  
श हैं ।७४) अन्नमयसैं आदिलेके आनन्दमयप-  
र्यंत पंचकोश हैं ॥७५) तिन अन्नादिकनकू कोशशब्दकी वा-  
च्यताविधै कारणकू कहैंहैं—७६] तिन कोशनकरि आवरणकू  
पायाहुआ आत्मा विस्मृतिकरि सं-७७) तैः कोशैः । आद्युतः आच्छादितः ।  
स्वात्मा स्वरूपभूतात्मा विस्मृत्या स्वस्व-  
रूपविस्मरणेन । संसृतिं जननादिमासिरूपं  
संसारं व्रजेत् ॥ स्पष्टं ॥ कोशो यथा कोश-  
कारकमेरावरकत्वेन केशहेतुरेवमन्नादयोऽप्यह-  
यानन्दसाधारकत्वेनात्मनः केशहेतुत्वात्कोशा  
इत्युच्यते इत्यर्थः ॥ ३३ ॥७८ तेषां कोशानां स्वरूपाणि क्रमेण व्यु-  
त्पादयति ( स्यादिति )—

सारकू पावैहै ॥

७७) तिन अन्नादिकोशनकरि ढांप्या  
हुआ स्वरूपभूत आत्मा है सो स्वस्वरूपके वि-  
स्मरणकरि जन्मादिककी प्राप्तिरूप संसारकू  
पावैहै ॥ कोशें । जैसे कोशकार इस नामवाले  
कीढेका आवरण होनेकरि केशका हेतु है । ऐसे  
अन्नमयादिक बी अहयत्वात् आनन्दत्वादिक् जे  
आत्माके विशेषण हैं तिनके आवरण होने-  
करि आत्माकू केशके हेतु होनेसैं “कोश” ऐसे  
कहियेहैं ॥ यह अर्थ है ॥ ३३ ॥

॥ २ ॥ अन्नमय औ प्राणमयकोशका स्वरूप ॥

७८ तिन कोशनके स्वरूपकू क्रमसैं अर्द्ध-  
सहितदोश्लोककरि कहैंहैं—

२० योगायतनरूप है ॥ २१ क्रियाशक्तिमान् कार्यरूप है ॥

२२ इन्द्रियशक्तिमान् कारणरूप है ॥ २३ ज्ञानश-  
क्तिमान् कर्त्तारूप है ॥ २४ भोक्तरूप है ॥

२५ कंटकादिकसैं रचित किसी कीढेका शुद्ध ॥

२६ आत्माके सत्ता चेतनता आनन्दरूपता औ अहयता ।

ये चारिविशेषण हैं । औ देहादिकके असत्ता अहता दुःख-  
रूपता औ सद्यता (द्वैतसहितता) ये चारिविशेषण हैं ॥तिसमें आत्माकी सत्ता चेतनताये देहादिककी असत्ता (मि-  
थ्यात्व) औ अहता आच्छादी है तातें देहादिक सत्ता औ चेत-नकी न्याईं प्रतीत होवैंहैं ॥ औ देहादिककी दुःखरूपता औ  
सद्यताने । आत्माको आनन्दरूपता औ अहयता (द्वैतरहि-  
तता) आच्छादी है तातें आत्मा दुःखी औ द्वैतसहित प्र-  
तीत होवैहै ॥ औ इन दोविशेषणके आवरणसैं औरपूर्णता  
औ निरमुक्तताआदिकविशेषणका आवरण भी सिद्ध होवैहै ॥  
इसरीतिसे आत्माका औ पंचकोशानका परस्परअ-  
प्यार है । यातें मुमुक्षुकू आत्माका औ पंचकोशनका वि-  
वेचन अवश्य करेकू योग्य है ॥ इति ॥

प्रत्यक्ष-  
विवेकः ॥१॥

धोर्मातः

३५

३६

सात्त्विकैर्धीन्द्रियैः साकं विमर्शात्मा मनोमयः ।

तैरेव साकं विज्ञानमयो धीर्निश्चयात्मिका ॥ ३५ ॥

कारणे सत्त्वमानंदमयो मोदादिवृत्तिभिः ।

तैस्तत्कोशैस्तु तादात्म्यादात्मा तत्तन्मयो भवेत् ॥ ३६ ॥

टीकांतः

१७९

टिप्पणांतः

ॐ

७९] पंचीकृतभूतोत्पः स्थूलः देहः  
अन्नसंज्ञकः । प्राणः तु लिङ्गे राजसैः  
प्राणैः कर्मेन्द्रियैः सह स्यात् ॥

८०] स्यात्पंचीकृतेत्यादिना मोदादिवृत्ति-  
भिरित्येतेन सार्धं श्लोकद्वयेन ॥ पंचीकृतेभ्यो  
भूतेभ्य उत्पन्नः स्थूलो देहोऽन्नसंज्ञकः अ-  
न्नमयशब्दितः कोशः स्यात् । प्राणस्तु प्राण-  
मयकोशस्तु लिङ्गशरीरे वर्तमानैः राजसैः र-  
जोगुणकार्यभूतैः । प्राणैः प्राणापानादिभिर्वा-  
युभिः । पंचभिर्वागादिभिः कर्मेन्द्रियैः सह  
दशभिः स्यात् ॥ ३४ ॥

८१] (सात्त्विकैरिति) विमर्शात्मा  
सात्त्विकैः धीन्द्रियैः साकं मनोमयः ।

७९] पंचीकृतभूततैः उत्पन्न जो  
स्थूलदेह है सो अन्नसंज्ञक होवैहै औ  
लिङ्गशरीरविषै वर्तमान राजस पंच-प्राण  
कर्मेन्द्रियसहित प्राणमयकोश होवैहै ॥

८०] पंचीकृतभूततैः उत्पन्न जो स्थूल-  
देह है सो अन्नसंज्ञक है । कहिये अन्नमय-  
शब्दसँ कहावैहै । ऐसा कोश होवैहै ॥ लि-  
ङ्गशरीरविषै वर्तमान औ रजोगुणके कार्यरूप-  
प्राणअपानआदिकपंचवायु हैं औ वाक्सँ आ-  
दिलेके पंचकर्मेन्द्रिय हैं वे दशतत्त्व मिलिके  
प्राणमयकोश होवैहै ॥ ३४ ॥

॥ ३ ॥ मनोमय औ विज्ञानमयकोशका स्वरूप ॥

८१] विमर्शात्मा जो मन । सो स-  
त्त्वगुणके कार्य ज्ञानेन्द्रियसहित मनो-

निश्चयात्मिका धीः तैः एव साकं वि-  
ज्ञानमयः ॥

८२] विमर्शात्मा संशयात्मक । पंचभू-  
तसत्त्वकार्यं यन्मनः उक्तं । तत् सात्त्विकैः प्र-  
त्येकं भूतसत्त्वकार्यभूतैः धीन्द्रियैः श्रोत्रादिभिः  
पंचभिर्ज्ञानेन्द्रियैः । साकं सहितं । मनोमयः  
कोशः स्यादिति पूर्वेण संबंधः ॥ निश्चया-  
त्मिका धीः तेषामेव सत्त्वकार्यरूपा बुद्धिः ।  
तैरेव पूर्वोक्तैर्ज्ञानेन्द्रियैरेव । साकं सहिता  
सती । विज्ञानमयः विज्ञानमयाख्यः कोशः  
स्यात् ॥ ३५ ॥

८३] कारणे सत्त्वं मोदादिवृत्तिभिः  
आनंदमयः ॥

मय होवैहै औ निश्चयरूप बुद्धि तिसीहीं  
ज्ञानेन्द्रियसहित विज्ञानमय होवैहै ॥

८२] विमर्शात्मा कहिये संशयरूप अरु पं-  
चभूतनके सत्त्वअंशनका कार्य जो मन कहाहै  
सो मन एकएकभूतके सत्त्वगुणअंशके कार्यरूप  
जे श्रोत्रादिकपंचइंद्रिय हैं तिनके साथि मि-  
लिके मनोमयकोश होवैहै ॥ निश्चयरूप अरु  
तिन भूतनके सत्त्वगुणके अंशकी कार्यरूप  
जो बुद्धि है सो पूर्वउक्तपंचज्ञानेन्द्रियसहित हुई  
विज्ञानमय नाम कोश होवैहै ॥ ३५ ॥

॥ ४ ॥ आनंदमयका स्वरूप औ आत्माकुं

कोशनकी वाच्यतामें कारण ॥

८३] कारणशरीरविषै जो सत्त्व है सो  
मोदादिवृत्तिसहित आनंदमय होवैहै ॥

टीकांक:

१८४

टिप्पणांक:

१२७

अन्वयव्यतिरेकाभ्यां पंचकोशविवेकतः ।

स्वात्मानं तत् उद्धृत्य परं ब्रह्म प्रपद्यते ॥ ३७ ॥

प्रत्यक्षर-

विवेकः ॥ १॥

श्लोकः

३७

८४) कारणे कारणशरीरभूतायामवि-  
थायां । यन्मलिनस्तत्त्वं अस्ति । तत् भोदा-  
दिदृष्टिभिः म्रियमोदप्रमोदाख्यैरिष्टदर्शन-  
लाभभोगजन्यैः मुखविशेषैः । सहितम् आनं-  
दमय आनंदमयाख्यः कोशः स्यादिति ॥

८५ ननु स्थूलशरीरादीनामन्नमयादिशब्द-  
वाच्यत्वे “त वा एष पुरुषोऽन्नरसमय” इत्यु-  
पक्रम्य “तस्माद्वा एतस्मादन्नरसमयादन्योऽन्तर  
आत्मा प्राणमयोऽन्योऽन्तर आत्मा मनोमय”  
इत्यादि श्रुतत्वादात्मनोऽन्नमयादिशब्दवाच्यत्वं  
कथं ब्रूयते । इत्याशङ्क्य । देहादीनामन्नादिवि-  
कारत्वेनान्नमयादिशब्दवाच्यत्वात्पत्नस्तु तेन

तेन कोशेन तादात्म्याभिमानादित्याह (तत्त-  
दिति) —

८६] आत्मा तु तत्तत्कोशैः तादा-  
त्म्यात् तत्तन्मयः भवेत् ॥

८७) आत्मा प्रत्यगात्मा । तत्तत्कोशैः  
तेन तेन कोशेन सह । तादात्म्यात् तादा-  
त्म्याभिमानात् । तत्तन्मयः तत्तत्कोशमयः  
स्यात् । व्यवहारकालेऽन्नमयादिकोशप्राधान्या-  
दन्नमयादिशब्दवाच्य इत्यर्थः ॥ तु शब्दश्चा-  
त्मनः कोशेभ्यो वैलक्षण्यद्योतनार्थः ॥ ३६ ॥

८८ कथं तर्हि एवंविधस्यात्मनो ब्रह्मत्वं

८४) कारणशरीररूप अविद्याविषै जो  
मलिनसत्त्वगुण है सो म्रियमोदप्रमोदनामवाले  
क्रममें इष्ट जो म्रियवस्तु ताके दर्शनलाभभोगमें  
जन्य जे सुखके भेद हैं तिनसहित आनंदमय  
नाम कोश होवै है ॥

८५ ननु स्थूलशरीरआदिकङ्क अन्नमयआ-  
दिकशब्दकी वाच्यता हुये “सो यह पुरुष  
अन्नरसमय है” ऐसैं श्रुतिविषै आरंभकरि  
“तिस वा ईसैं अन्नरसमयतैं अन्य अंतर-  
आत्मा प्राणमय है ॥ अन्यअंतरआत्मा म-  
नोमय है ॥” इत्यादिवचनॉकरि आत्माकूं  
अन्नमयादिशब्दकी वाच्यता तुमकरि कैसैं क-  
हियेहै । यह आशंकाकरि देहादिकङ्क अन्ना-  
दिकके विकार होनेकरि अन्नमयादिशब्दकी  
वाच्यता है ॥ आत्माकूं तौ तिस तिस कोशके

साथि अभेदअध्यासतैं उक्तश्रुतिविषै अन्नम-  
यादिशब्दकी वाच्यता है ऐसैं कहैहैः—

८६] आत्मा तौ तिस तिस कोश-  
नके साथि तादात्म्यतैं तिस तिस को-  
शमय होवै है ॥

८७) प्रत्यगात्मा । तिस तिस अन्नमयादि-  
कोशके साथि तादात्म्यअभिमानतैं तिस तिस  
कोशरूप होवै है ॥ अर्थ यह जो व्यवहारकाल-  
विषै अन्नमयादिकोशनकी मुख्यतातैं अन्नमया-  
दिशब्दका वाच्य होवै है ॥ ३६ ॥

॥ १ ॥ अन्वयव्यतिरेककरि आत्माकूं

ब्रह्मरूप होना ॥ १८८-२०८ ॥

॥ १ ॥ अन्वयव्यतिरेकका फल ॥

८८ ननु तब इस प्रकारके तिस तिस

प्रत्यक्ष-  
विवेकः ॥१॥  
श्रीकांतः  
३८

अभाने स्थूलदेहस्य स्वप्ने यद्भानमात्मनः ।

सोऽन्वयो व्यतिरेकस्तद्भानेऽन्यानवभासनम् ३८

टीकांकः  
१८९  
टिप्पणांकः  
१२९

भवतीत्याशङ्क्य । कोशेभ्यो विवेचनाद्भवती-  
त्याह—

८९] अन्वयव्यतिरेकाभ्यां पंचको-  
शविवेकतः स्वात्मानं तत् उद्धृत्य परं  
ब्रह्म प्रपद्यते ॥

९०) अन्वयव्यतिरेकाभ्यां वक्ष्यमा-  
णाभ्यां पंचकोशविवेकतः पंचानां कोशा-  
नामन्नमयादीनां विवेकतः प्रत्यगात्मनो विवे-  
चनेन पृथक्करणेन । यद्वा पंचकोशेभ्योऽन्नमया-  
दिभ्यः आत्मनः पृथक्करणेन । स्वात्मानं प्र-  
त्यगात्मानं । ततः तेभ्यः कोशेभ्यः । उद्धृत्य  
बुद्ध्या निष्कृष्य चिदानंदस्वरूपं निश्चित्य । परं  
ब्रह्म पूर्वोक्तलक्षणं प्रपद्यते प्राप्नोति ब्रह्मैव

कोशरूप आत्माका ब्रह्मभाव कैसै होवैहै? यह  
आशंकाकरि कोशनतैं विवेचन कियेतैं सो ब्र-  
ह्मभाव होवैहै ऐसैं कहैहैं—

८९] अन्वयव्यतिरेककरि पंचकोश-  
नके विवेकतैं आत्मा कहिये आपकूं तिन  
कोशनतैं निकासिके आत्मा परब्रह्मकूं  
पावैहै ॥

९०) वक्ष्यमाण जे अन्वयव्यतिरेक हैं ति-  
नकरि पंचकोशनका प्रत्यगात्मातैं विवेचनकरि  
अथवा अन्नमयादिपंचकोशनतैं आत्माके पृथक्  
करनेकरि । प्रत्यक् आत्माकूं कहिये अपने आपकूं  
तिन कोशनतैं बुद्धिद्वं निकासिके तिस आत्माका  
चिदानंदस्वरूप निश्चयकारिके अधिकारी पूर्व-  
ोक्त-लक्षणवाले ब्रह्मकूं पावैहै कहिये ब्रह्महीं  
होवैहै ॥ यह अर्थ है ॥ ३७ ॥

भवतीत्यर्थः ॥ ३७ ॥

९१ इदानीं विवक्षितान्वयव्यतिरेकौ दर्श-  
यति (अभान इति) —

९२] स्वप्ने स्थूलदेहस्य अभाने आ-  
त्मनः यत् भानम् सः अन्वयः । त-  
द्भाने अन्यानवभासनम् व्यतिरेकः ॥

९३) स्वप्ने स्वप्नावस्थायां । स्थूलदेहस्य  
अन्नमयकोशस्य । अभाने अमतीतौ सत्यां ।  
आत्मनः प्रतीचो यद्भानं स्वप्नसाक्षित्वेन  
यत्स्फुरणमस्ति । सः आत्मनः अन्वयः ।  
तस्यामेव स्वप्नावस्थायां । तद्भाने तस्यात्मनः  
स्फुरणे सति । अन्यानवभासनं अन्यस्य  
स्थूलदेहस्यानवभासनमप्रतीतिः व्यतिरेकः

॥ २ ॥ स्वप्नविषे आत्माका अन्वय औ  
स्थूलदेहका व्यतिरेक ॥

९१ अब कहनेकूं इच्छित अन्वयव्यतिरेककूं  
दिखावैहैं—

९२] स्वप्नविषे स्थूलदेहके अभान  
हुये आत्माका जो भान है सो  
अन्वय है ॥ औ तिस आत्माके भान  
हुए जो देहका अभान है सो व्यति-  
रेक है ॥

९३) स्वप्नअवस्थाविषे अन्नमयकोशरूप  
स्थूलदेहकी अमतीतिके हुए साक्षी आत्माका जो  
स्वप्नका साक्षी होनेकरि स्फुरण है सो आत्माका  
अन्वय है औ तिसहीं स्वप्नअवस्थाविषे  
तिस आत्माके स्फुरण हुए स्थूलदेहकी जो  
अमतीति है सो स्थूलदेहका व्यतिरेक है ॥



टीकांक:

१९४

टिप्पणीक:

१३१

लिंगाभाने सुषुप्तौ स्यादात्मनो भानमन्वयः ।

व्यतिरेकस्तु तद्भाने लिंगस्याभानमुच्यते ॥३९॥

तद्विवेकादिविक्ताः स्युः कोशाः प्राणमनोधियः ।

ते हि तत्र गुणावस्थाभेदमात्रात्पृथक्कृताः ॥४०॥

प्रत्यक्षत्व-  
विवेकः ॥१॥

श्लोकः

३९

४०

स्पृलदेहस्येति शेषः ॥ अस्मिन्मकरणेऽन्वयव्य-  
तिरेकशब्दाभ्यामनुवृत्तिव्यावृत्ती उच्येते ॥३८॥

९४ एवं स्पृलदेहस्यानात्मतावबोधकान्व-  
यव्यतिरेकौ दर्शयित्वा । लिंगदेहस्य तथाताव-  
गमकौ तौ दर्शयति (लिंगेति) —

९५] सुषुप्तौ लिंगाभाने आत्मनः  
भानम् अन्वयः स्यात् । तद्भाने लिंग-  
मस्य अभानं तु व्यतिरेकः उच्यते ॥

९६] सुषुप्तौ सुषुप्त्यवस्थया । लिंगा-  
भाने लिंगस्य सूक्ष्मदेहस्याभानेऽप्रतीतौ ।

आत्मनो भानं तदवस्थासाक्षित्वेन स्फुर-  
णम् । आत्मनः अन्वयः स्यात् । तद्भाने  
आत्मभाने । लिंगस्याभानं लिंगदेहस्या-  
स्फुरणं । व्यतिरेक उच्यते ॥ ३९ ॥

९७ ननु पंचकोशविवेचनमुपक्रम्य । लिंग-  
देहविवेचनं प्रकृतासंगतमित्याशङ्क्य । प्राणम-  
यादिकोशत्रितयस्य तत्रैवातर्भावात् प्रकृतासं-  
गतिरित्याह —

९८] तद्विवेकात् प्राणमनोधियः को-  
शाः विविक्ताः स्युः ॥

इस प्रसंगविषै अन्वय औ व्यतिरेकशब्दकरि  
क्रमतै अंनुवृत्ति औ व्यावृत्ति कहियेहै ।  
ऐसैं जानना ॥ ३८ ॥

॥ ३ ॥ सुषुप्तिविषै आत्माका अन्वय औ  
लिंगदेहका व्यतिरेक ॥

९४ इसरीतिसें स्पृलदेहके अनात्मभावके  
जनावनेवाले अन्वयव्यतिरेककूँ दिखायके अव  
लिंगदेहके अनात्मभावके अवबोधक अन्वय-  
व्यतिरेककूँ दिखावैहैं:—

९५] सुषुप्तिविषै लिंगके अभान  
हुए जो आत्माका भान है सो अन्वय  
है । औ तिस आत्माके भान हुये लिंग-  
का जो अभान है सो व्यतिरेक क-  
हियेहै ॥

९६] सुषुप्तिअवस्थाविषै सूक्ष्मदेहरूप लिंग-  
की अप्रतीतिके हुये आत्माका जो तिस सु-

प्रतिअवस्थाका साक्षी होनेकरि स्फुरण है सो  
आत्माका अन्वय है औ तिस आत्माके  
भान हुए जो लिंगदेहका अस्फुरण है सो तिस  
लिंगदेहका व्यतिरेक कहियेहै ॥ ३९ ॥

॥ ४ ॥ लिंगदेहके विवेचनमें शंका औ समाधान ॥

९७ ननु पंचकोशके विवेचनकूँ आरंभक-  
रिके लिंगदेहका विवेचन प्रसंगविषै असंगत  
कहिये संवहरहित होवैहै । यह आशंकाकरि प्रा-  
णमयसें आदिछेके तीनकोशनका तिस लिंग-  
विषैहीं अंतर्भाव होनेतैं पंचकोशके विवेचनमें  
लिंगदेहका विवेचन प्रकृतविषै असंगत नहीं है  
ऐसैं कहैहैं:—

९८] तिस लिंगदेहके विवेकतैं प्राण-  
मय मनोमय विज्ञानमय तीनकोश  
विवेचित होवैहैं ॥

प्रत्यक्त्व-  
विवेकः ॥१॥  
श्रीकारकः  
४९

सुषुप्त्यभाने भानं तु समाधावात्मनोऽन्वयः ।

व्यतिरेकस्त्वात्मभाने सुषुप्त्यनवभासनम् ॥४१॥

टीकाकः  
१९९  
टिप्पणाः  
१३३

९९) तद्विवेकात् तस्य लिंगशरीरस्य  
विवेकात् विवेचनात् । प्राणमनोधिः  
एतन्नामकाः कोशा विविक्ताः आत्मनः  
पृथक्ताः स्युः ॥

२०० कुत इत्यत आह (ते हीति) —

१] हि ते तत्र गुणावस्थाभेदमा-  
त्रात् पृथक् कृताः ॥

२) हि यस्मात्कारणात् । ते प्राणमया-  
दयः । तत्र तस्मिन् लिंगशरीरे । गुणावस्था  
भेदमात्रात् गुणयोः सत्त्वजसोरवस्थाभेद-  
मात्राद्गुणप्रधानभावनावस्थाविशेषादेव । पृथक्

कृताः भेदेन निर्दिष्टा इत्यर्थः ॥ ४० ॥

३ इदानीमानंदमयकोशत्वेन विवक्षितस्य  
कारणशरीरस्य विवेचनोपायमाह (सुषु-  
प्तीति) —

४] समाधौ सुषुप्त्यभाने आत्मनः  
तु भानं अन्वयः । आत्मभाने सुषु-  
प्त्यनवभासनं तु व्यतिरेकः ॥

५) समाधौ वक्ष्यमाणलक्षणायां समा-  
ध्यवस्थायां । सुषुप्त्यभाने सुषुप्तिशब्दोपल-  
क्षितस्य कारणदेहरूपस्याज्ञानस्याप्रतीतौ । आ-  
त्मनस्तु तु शब्दोऽवधारणे । आत्मन एव

९९) तिस लिंगशरीरके विवेचनतै प्राणमय  
मनोमय औ विज्ञानमय इस नामवाले तीन-  
कोश आत्मातै भिन्न किये होवैहैं ॥

२०० सो लिंगके विवेकतै तीनकोशका  
विवेक काहैतै है ? तहां कहैहैं—

१] जातै वे तीनकोश तिस लिंगविवै  
सत्त्वज-गुणकी अवस्थाके भेदमात्रतै  
पृथक् कियेहैं ॥

२) जिस कारणतै प्राणमयादितीनकोश ।  
तिस लिंगशरीरविवै सत्त्वजगुणके गौण औ  
मुख्यभावकरि । जो अवस्थाका भेद है तिसतैहीं  
भेदकरि कहैहैं ॥ यह अर्थ है ॥ ४० ॥

॥ ९ ॥ समाधिविवै आत्माका अन्वय औ  
कारणदेहका व्यतिरेक ॥

३ अव आनंदमयकोशरूपकरि कहनेकू

इच्छित कारणशरीरके विवेचनके उपायकू  
कहैहैं—

४] समाधिविवै सुषुप्तिके अभान  
हुये जो आत्माका भान है सो अन्वय  
है । औ आत्माके भान हुये जो सुषु-  
प्तिका अभान है सो व्यतिरेक है ॥

५) औगे कहियेगा लक्षण जिसका ऐसी  
समाधिविवै । सुषुप्तिशब्दसँ उपलक्षित  
कारणदेहरूप अज्ञानकी अप्रतीतिके हुये जो आ-  
त्माकाहीं भान कहिये स्फुरण है सो आत्माका  
अन्वय है ॥ औ आत्माके भान कहिये स्फूर्तिके  
होते सुषुप्तिशब्दसँ उपलक्षित अज्ञानकी अप-  
तीतिही तिस अज्ञानका व्यतिरेक है ॥ इहां  
यह अनुमान है—प्रत्यक् आत्मा । अन्नम-  
यादिकतै भिन्न है । काहैतै तिन कोशनकू प-

३३ प्राणमय केवलजोगुणकी अवस्था है ॥ औ मनो-  
मय कर्मद्रियनतै व्यवहार करनेतै औ इच्छादि रजोगुणकी  
वृत्तिकरि युक्त होनेतै सत्त्वज दोनूकी अवस्था है ॥ औ

विज्ञानमय केवलसत्त्वकी अवस्था है ॥ इसरीतिसे अवस्थाके  
भेदतै एकही लिखदेहविवै तीनकोश भिन्न कहैहैं ॥

३४ अज्ञानके ॥ ३५ देखो २५२ अंकावधि ॥

टीकांक:

२०६

टिप्पणांक:

१३६

यथा मुंजादिषीकैवमात्मा युक्त्या समुद्धृतः ।

शरीरत्रितयादीरैः परं ब्रह्मैव जायते ॥ ४२ ॥

प्रत्यक्षत्व-

विवेकः ॥ १ ॥

भाषांक:

४२

भानं स्फुरणं यदस्ति । स आत्मनः अन्वयः ।  
आत्मभाने आत्मनः स्फूर्तौ सत्यां । सुषु-  
प्त्यनवभासनं सुषुप्त्युपलक्षितस्याज्ञानस्याप्र-  
तीतिरेव व्यतिरेकः तस्येति ॥ अत्रायं प्र-  
योगः । प्रत्यगात्मा अग्रमयादिभ्यो भिद्यते तेषु  
परस्परं व्यावर्तमानेष्वपि सत्यमव्याहतत्वात् ।  
यद्येषु व्यावर्तमानेष्वपि न व्यावर्तते तत्तेभ्यो  
भिद्यते । यथा कुसुमेभ्यः सूत्रं । यथा वा खं-  
डादिव्यक्तिभ्यो गोलमिति ॥ ४१ ॥

६ अन्वयव्यतिरेकाभ्यां कोषपंचकाद्विवि-  
क्तस्यात्मनो ब्रह्मभासिर्भवतीत्युक्तम् । तत्प्रति-

रस्परभिन्न प्रतीत होते वी आप अभिन्न हो-  
नेतैं ॥ जो तिन कोशनके परस्परभिन्नप्रतीतिके  
हुये भिन्नप्रतीत नहीं होवैहैं । सो तिन कोश-  
नतैं भिन्न है ॥ जैसैं पुष्पनतैं सूत्र वा जैसैं खं-  
डैआदिक गौकी व्यक्तिनतैं गोलजाति ॥ ४१ ॥

॥ ६ ॥ पंचकोशनतैं विवेचन किये आत्माकूं  
ब्रह्मकी प्राप्ति ॥

६ अन्वयव्यतिरेककरि पंचकोशनतैं विवे-  
चन किये आत्माकूं ब्रह्मकी प्राप्ति होवैहैं ऐसैं  
कौंधी ॥ तिस वार्ताकी प्रतिपादक जो “अ-  
हंभूमात्रपुरुष अंतरात्मा है” इस आदि-  
वाली औ “तिस अंतरात्माकूं श्रुक्त कहिये

३६ जैसैं पुष्पनकूं परस्परभिन्न प्रतीत हुये वी तिनविषे प-  
रौया जो सूत्र सो आप स्वरूपसं अभिन्न प्रतीत होवैहैं यातैं  
पुष्पनतैं भिन्न है ॥

३७ जैसैं खंडा (खंडित) गुंडा (गुंमहीन)आदिक गौ-  
भनकी व्यक्ति (आकार) हैं तिनकूं भिन्न प्रतीत होते वी  
जो तिन व्यक्तिनमें अनुरूप गोलजाति है सो आप भिन्न  
प्रतीत होवै नहीं यातैं तिन व्यक्तिनतैं भिन्नकरि कहियेहैं वैसैं ॥

पादिकां “अंगुष्ठमात्रं पुरुषोऽन्तरात्मा” इत्या-  
दिकां “तं विद्याच्छुक्रममृतम्” इत्यंतां कठ-  
श्रुतिमर्यतः पठति—

७] यथा मुंजात् इषीका एवं आत्मा  
युक्त्या शरीरत्रितयात् धीरैः समुद्धृतः  
परं ब्रह्म एव जायते ॥

८] यथा येन प्रकारेण । मुंजात् एत-  
न्नामकासृणविशेषात् । इषीका गर्भस्थं को-  
मलं तृणं । युक्त्या वहिरावरकत्वेन स्थितानां  
स्थूलपत्राणां विभजनलक्षणोपायेन समुद्ध्रियते ।  
एवमात्मा अपि युक्त्या अन्वयव्यतिरेक-

शुद्ध अरु अमृत जाने” इस अंतवाली कठव-  
लीकी श्रुति है तिसकूं अर्थतैं पठन करैहैं—

७] जैसैं मुंजतैं इषीका ऐसैं आत्मा  
वी युक्तिसैं तीनशरीरनतैं धीरपुरुष-  
नकरि उच्चाट्याहुवा परब्रह्महीं होवैहैं ॥

८] जिस प्रकार गुंज इस नामवाले कोइक  
तृणतैं गर्भमें स्थित कोमलतृणरूप शालाका । वा-  
हिर आवरण करनेवाले होनेकरि स्थित  
स्थूलपत्रनके भंजनलक्षणोपायरूप युक्तिकरि  
उद्धार करियेहैं । ऐसैं आत्मा वी अन्वयव्यति-  
रेकलक्षणोपायरूप युक्तिकरि । पूर्वोक्ततीन-

३८ अंक १८५ विषे देखो ॥

३९ अंतरात्मनकी उपाधि जो हृदयदेश है सो अंगुष्ठप-  
रिमाण है यातैं अंतःकरण अंगुष्ठमान कहियेहैं ॥ औ सो अं-  
तःकरण आत्माकी उपाधि है यातैं परंपरातंपंचकरि उप-  
चारसैं आत्मा वी अंगुष्ठमान कहाइ ॥ विशेषणगत धर्मका  
विसिष्टमें व्यवहार होवैहैं । इस नियमतैं ॥ इति ॥

४० अंक १५ विषे देखो ॥

प्रत्यक्त्व-  
विशेषकः ॥ ११ ॥  
श्रीकांतः  
४३

परंपरात्मनोरेवं युक्त्या संभावितैकता ।

तत्त्वमस्यादिवाक्यैः सा भागत्यागेन लक्ष्यते ४३

टीकांकः  
२०९  
टिप्पणीकः  
१४१

लक्षणोपायेन । शरीरत्रितयात् पूर्वोक्ता-  
च्छरीरत्रितयात् । धीरैः ब्रह्मचर्यादिसाधन-  
संपन्नैरधिकारिभिः । समुद्धृतः पृथक्कृत-  
श्चेत्सः परं ब्रह्मैव जायते । विदानंदरूप-  
तस्य लक्षणस्योभयोरविशिष्टत्वादित्यभिमा-  
यः ॥ ४२ ॥

९ एतावता ग्रंथसंदर्भेण सफलस्य तत्त्वज्ञा-  
नस्य निरूपितत्वादुत्तरग्रंथभागस्यानारंभप्रसंग  
इत्याशंक्य । तदारंभसिद्धये वृत्तानुक्रमनपूर्व-

शरीरनतैर् ब्रह्मचर्यादिसाधनसंपन्नधिकारी-  
रूप धीरपुरुषनकरि जब भिन्न करियहै तब  
सो आत्मा परब्रह्महीं होवैहै ॥ चिदानंदस्व-  
रूपतावानुरूप लक्षणकूं ब्रह्म अरु आत्मा दोनूं  
विषे तुल्य होनेतैं ॥ यह अभिप्राय है ॥ ४२ ॥

॥ २ ॥ महावाक्यकरि जीवब्रह्मकी  
एकताका प्रतिपादन ॥ २०९-२८६ ॥

॥ १ ॥ “तत्त्वमसि” महावाक्यका

अर्थ ॥ २०९-२४४ ॥

॥ १ ॥ गतग्रंथका कथन औ उत्तर-  
ग्रंथका तात्पर्य ॥

९ इतनें ग्रंथकी रचनाकरि ब्रह्मभावस्वरूप  
फलसहित तत्त्वज्ञानकूं निरूपण किया होनेतैं

४१ इहां ब्रह्मचर्यका कथन वैराग्यादिका उपलक्षण है ।  
यातें आदिपद पढ़ावै ॥

४२ धी कहिये बुद्धि ताकूं जो र कहिये विषयगतैं रक्षा  
को सो धीर कहावैहै ॥

४३ “तत्त्वमसि” इस महावाक्यका “तत्” प्रथमपद है ॥

कमुत्तरग्रंथस्य तात्पर्यमाह (परापरेति) —

१०] एवम् परापरात्मनोः एकता  
युक्त्या संभाविता सा तत्त्वमस्या-  
दिवाक्यैः भागत्यागेन लक्ष्यते ॥

११] एवम् उक्तप्रकारेण । परापरा-  
त्मनोः तत्त्वपदार्थयोः परमात्मजीवात्मनोः ।  
एकता अभिज्ञता । युक्त्या लक्षणसाम्यप्र-  
दर्शनाद्युपायेन । संभाविता अंगीकारिता ।  
सा एकता । तत्त्वमस्यादिवाक्यैः स्पष्टं ।

उत्तरग्रंथभागके नहिं आरंभ करनेका प्रसंग हो-  
वैगा । यह आशंकाकरि तिस उत्तरग्रंथभाग-  
के आरंभकी सिद्धिवास्ते गतअर्थके फेरक-  
थनपूर्वक उत्तरग्रंथके तात्पर्यकूं कहैहैंः—

१०] ऐसैं परात्मा औ अपरात्मा  
दोनोंकी एकता युक्तिकरि संभावित  
करी । सो एकता “तत्त्वमसि” आदि-  
वाक्यनकरि भागके त्यागसैं लखि-  
येहै ॥

११] कथन किये प्रकारसैं परमात्मा औ  
जीवात्मा जो क्रमतैं “तत्” पद औ “त्वम्”-  
पदके अर्थरूप हैं । तिन दोनोंकी एकता चिदा-  
नंदरूपतामय लक्षणकी समताके दिखावने औ-  
दिकउपायरूप युक्तिकरि जिज्ञासु वा वादीकी  
बुद्धियैं अंगीकार कराईहै । सोई एकता “तत्त्व-

४४ “तत्त्वमसि” इस महावाक्यका “त्वम्” दूसरापद है ॥

४५ आदिपदसैं अध्यारोपअपवाद औ अन्वयन्यतिरेक-  
आदिकयुक्तिनका ग्रहण है ॥

४६ सामवेदकी छंदोग्यउपनिषद्गत महावाक्य है ॥ अंक  
११७५-११८२-विषे देखो ॥

टीकांक:

२१२

टिप्पणिक:

१४७

जगतो यदुपादानं मायामादाय तामसीम् ।

निमित्तं शुद्धसत्त्वां तामुच्यते ब्रह्म तद्विरा ॥४४॥

प्रत्यक्षत्व-  
विवेकः ॥१॥

धोकांक:

४४

भावात्मागेन विरुद्धांशपरित्यागेन । लक्ष्यते  
लक्षणया वृत्त्या बोध्यते ॥ ४३ ॥

१२ "तत्त्वमसि" इति वाक्यार्थज्ञानस्य  
तदादिपदार्थज्ञानपूर्वकत्वात्तत्पदस्य वाक्यार्थ  
तावदाह (जगत इति) —

१३ यत् तामसीं मायां आदाय ज-  
गतः उपादानं शुद्धसत्त्वां तां निमित्तं  
ब्रह्म "तत्" गिरा उच्यते ॥

१४ यत् सच्चिदानंदलक्षणं ब्रह्म । ता-

मसि" औदिक महावाक्यनसै विरुद्धांशके  
त्यागकरि लक्षणाद्वृत्तिसै बोधेन करियेहै ॥४३॥

॥ २ ॥ "तत्" पदका वाक्यार्थ ॥

१२ "तत्त्वमसि" इस वाक्यके जीवब्र-  
ह्मकी एकतारूप अर्थके ज्ञानहूँ "तत्" पद  
औ "त्व" पदके अर्थके ज्ञानपूर्वक होनेतै प्र-  
थम "तत्" पदके वाक्यअर्थहूँ कहैहैं:—

१३ जो ब्रह्म तामसीमाया कहिये  
प्रकृति ताहूँ लेके जगत्का उपादान है औ  
शुद्धसत्त्वयुक्त तिस मायाहूँ लेके जो  
ब्रह्म जगत्का निमित्तकारण है सो ब्रह्म  
"तत्" पदकरि कहियेहै ॥

मसीं तपोगुणप्रधानां । मायामादाय उ-  
पाधित्वेन स्वीकृत्य जगतः चराचरात्मकस्य  
कार्यवर्गस्य । उपादानम् अध्यासाधिष्ठानं ।  
शुद्धसत्त्वां विशुद्धसत्त्वप्रधानां ताम् । उपा-  
धित्वेन स्वीकृत्य निमित्तम् उपादानाद्यभिर्ह  
कर्तुं भवति । तद्वद्ब्रह्म निमित्तोपादानोभयरूप  
ब्रह्म । तद्विरा "तत्त्वमसि" इतिवाक्यस्थेन  
तत्पदेनोच्यते ॥ ४४ ॥

१४ जो सच्चिदानंदरूप ब्रह्म तैमोगुणप्र-  
धानमायाहूँ उपाधिपनैकरि अंगीकारकरिके  
चरअचररूप कार्यके समूह जगत्का उपादान  
होवैहै । कहिये जगत्के अध्यासका अधि-  
ष्ठान कहिये विवर्त्तोपादान होवैहै औ विशुद्ध-  
सत्त्वगुणप्रधान तिस मायाहूँ उपाधिपनैकरि  
स्वीकारकरिके निमित्त होवैहै । कहिये तमः-  
प्रधानप्रकृतिरूप उपादान-औदिकनका जा-  
ननेवाला कर्त्ता होवैहै । सो निमित्तउपादान  
दोहूरूप ब्रह्म कहिये ईश्वर । "तत्त्वमसि" इस  
महावाक्यमें स्थित "तत्" पदकरि कहियेहै ॥  
अर्थ यह जो सो "तत्" पदका वाक्य है ॥४४॥

४७ आदिशब्दकरि भगवद्वैवादिभेदकी उपनिषद्गत म-  
हावाक्यनका ग्रहण है ॥ देखो महावाक्य विवेकके १-४ औ  
४-८ श्लोकनविषे ॥

४८ जीवब्रह्मकी एकताके बोधका वाक्य महावाक्य है ॥

४९ सर्वज्ञतादिक औ अल्पज्ञतादिकरूप एकताके विरोधि  
धर्मके ॥

५० यह प्रतिज्ञा है ॥

५१ तमोगुण है मुख्य जिसविषे ऐसी ॥ अंक १०१ विषे  
देखो ॥

५२ रजतमसै आप दृष्ट्या न आवै ऐसी विशुद्धसत्त्वगुण  
है मुख्य जिसविषे ऐसी ॥ अंक ९० विषे देखो ॥

५३ हहां आदिशब्दसै जीवमके अदृष्ट औ अपनी इच्छा  
ज्ञान प्रयत्न कलु दिशा प्रागभाव प्रतिबंधकामात्र । इन आठ  
और निमित्तकारणनका ग्रहण है ॥ जैसें कलुजगुण-  
उपादान सृष्टिका औ अन्य निमित्तदंबचकास्मिं सो अं-  
दारा हुवा घटका कर्त्ता है तैसें विशुद्धसत्त्वमकरि उप-  
तब्रह्म नी जगत्स्त्री उत्पत्तिआदिकनी हेतुत धर्मका  
ज्ञाता है । यातै जगत्का कर्त्ता है ॥

५४ जगत्का, अभिन्ननिमित्तोपादानकारण

प्रत्यक्तत्त्व-  
विवेकः ॥१॥  
श्लोकः

४५

४६

यदा मलिनसत्त्वां तां कामकर्मादिदूषिताम् ।

आदत्ते तत्परं ब्रह्म त्वंपदेन तदोच्यते ॥ ४५ ॥

त्रितयीमपि तां मुक्त्वा परस्परविरोधिनीम् ।

अखंडं सच्चिदानंदं महावाक्येन लक्ष्यते ॥ ४६ ॥

टीकांकः

२१५

टिप्पणः

१५५

१५ त्वंपदवाच्यार्थमाह (यदेति) —

१६] तत् परं ब्रह्म यदा मलिनसत्त्वां कामकर्मादिदूषितां तां आदत्ते तदा “त्वं”पदेन उच्यते ॥

१७) तत् एव ब्रह्म यदा यस्याभवस्थायां मलिनसत्त्वां ईषद्रजस्तमोमिश्रणेन मलिनसत्त्वप्रधानां। अत एव कामकर्मादिदूषितां ताम् अविद्याशब्दवाच्यां मायाम् आदत्ते उपाधित्वेन स्वीकरोति । तदा त्वंपदेनोच्यते ॥ ४५ ॥

॥ १ ॥ “त्वं”पदका वाच्यार्थः ॥

१५ “त्वं”पदके वाच्यार्थकं कहैहैः—

१६] सोई परब्रह्म जब मलिनसत्त्व-गुणयुक्त औ कामकर्मआदिककरि दूषित तिस मायाकूं ग्रहण करैहै तब “त्वं”पदकरि कहियेहै ॥

१७) सोई ब्रह्म जब कहिये जिस संसार-वस्थाविषै किंचित्तरजोगुणतमोगुणके मिश्र-भावरूप हेतुकरि मलिनसत्त्वगुणप्रधान औ कामकर्म-आदिककरि दूषित जो अविद्या-शब्दकी वाच्य माया है। तिसकूं उपाधिनैकरि अंगीकार करैहै तब “त्वं”पदकरि कहियेहै । सो “त्वं”पदका वाच्य है ॥ ४५ ॥

४५ ३६-

यातें आदिपद का अन्यउपाधिके योगतें जगत्का निमित्तो-  
ब्रह्म ॥४२ धी कर्मसे दया जावै ऐसा मलिनसत्त्वगुण है  
करे सो धीर ऐसी ॥ देखो श्लोक १६ विषे ॥

४३ “तबकी इच्छा काम है ॥ ५८ अष्ट ॥ ५५ प्रकृति ॥

१८ एवं तत्त्वंपदार्थावभिधाय वाक्यार्थमाह—

१९] त्रितयीम् अपि परस्परविरो-  
धिनीं तां मुक्त्वा अखंडं सच्चिदानंदं  
महावाक्येन लक्ष्यते ॥२०) त्रितयीमपि त्रिमकारामपि । तमः-  
प्रधानविशुद्धसत्त्वप्रधानमलिनसत्त्वप्रधानलभेदे-  
नोक्तामत एव परस्परविरोधिनीं तां मायां  
मुक्त्वा परित्यज्य । अखंडं भेदरहितं । स-  
च्चिदानंदं ब्रह्म । महावाक्येन लक्ष्यते  
इति उक्तम् ॥ ४६ ॥

॥ ४ ॥ लक्षणासं वाक्यार्थके ज्ञानका प्रकार ॥

१८ इसरीतिसें “तत्”पद औ “त्वं”  
पदके अर्थकूं कहिके वाक्यके अर्थकूं कहैहैः—१९] तीनप्रकारकी औ परस्परविरो-  
धिनी ऐसी तिस मायाकूं छोडिके अखं-  
डसच्चिदानंदब्रह्म महावाक्यकरि लक्षणासं  
खियेहै ॥२०) तमःप्रधान विशुद्धसत्त्वप्रधान औ म-  
लिनसत्त्वप्रधानपनैके भेदकरि माया तीनप्रका-  
रकी कथन करी औ याहितें परस्परविरोधिनी  
ऐसी तिस मायाकूं छोडिके अखंड कहिये भेदर-  
हित सच्चिदानंदब्रह्म महावाक्यकरि लक्षणासं  
जानियेहै ॥ ४६ ॥

६० पदसमुदाय ॥

६१ अति औ युक्तिकरि मिथ्या (असत्) जानिके ॥

६२ स्वगतादितीनभेदरहित वा पूर्वे (देखो ३६ वें टि-  
प्पणमें) उक्तपंचभेदरहित ॥ स्वगतादितीनभेदका स्वरूप औ  
विराकरण । देखो भूतविवेकके २०—२५ श्लोकनविषे ॥

टीकांक:

२२१

टिप्पणीक:

१६३

२२

सोऽयमित्यादिवाक्येषु विरोधानदिदंतयोः ।

त्यागेन भागयोरेक आश्रयो लक्ष्यते यथा ॥४७॥

प्रत्यक्षत्व-

विवेकः ॥ १॥

श्रीकंक:

४७

२१ नन्वेवं लक्षणाद्व्याख्या वाक्यार्थबोधनं क  
दृष्टमित्याशङ्क्याह—

२२] सः अयं इत्यादिवाक्येषु त-  
दिदंतयोः विरोधात् भागयोः त्यागेन  
एकः आश्रयः यथा लक्ष्यते ॥

२३] “सः अयं देवदत्त” इत्यादिवाक्येषु  
तदिदंतयोः तदेतदेशकालवैशिष्ट्यलक्षणयो-  
र्धर्मयोः । विरोधात् ऐक्यानुपपत्तेः । भाग-  
योः विरुद्धाश्रयोः त्यागेन एक आश्रयः  
देवदत्तस्वरूपमेकमेव । यथा लक्ष्यते ॥४७॥

॥ १ ॥ भागत्यागलक्षणार्थं दृष्टांत ॥

२१ ननु ऐसैं लक्षणाद्वृत्तिसैं वाक्यके अ-  
र्थका बोधन कहाँ देलाहै? यह आशङ्कक-  
रिके कहैहैं—

२२] “सो यह देवदत्त है” इत्यादि-  
वाक्यनविषये तत्ता औ इदंताके विरो-  
धतैं भागनके त्यागकरि एकआश्रय  
कहिये पिंड जैसैं लखियेहै ।

२३] “सो यह देवदत्त है” इत्यादिकवा-

क्यनविषै तत्ता कहिये तिस परोक्ष दूरदेश ।  
भूतकालकरि विशिष्टपनैरूप धर्म औ इदंता  
कहिये यह अपरोक्ष समीपदेश । वर्तमानकाल-  
करि विशिष्टपनैरूप धर्म । इन दोनोंके विरो-  
धतैं कहिये एकताके अर्धभूततैं विरुद्धअंशनके  
त्यागकरि एकआश्रय कहिये देवदत्त कोई पु-  
रुषका शरीररूप स्वरूप एकही जैसैं लक्षणा-  
तैं जानियेहै ॥ ४७ ॥

६३ जैसैं कोई देवदत्तनामवाला पुरुष था । तिसकुं और  
कोई यहदत्तनामवाले पुरुषनै अन्यदेशविषे पूर्वकालमें देखाथा  
औ यह देवदत्तपुरुष स्वदेशकुं छौडिके तिस यहदत्तके  
देशविषे बहुतकालके पीछे गया तब यहदत्तनैं अपनैं पास  
बैठे पुरुषकुं कहा:—“सो यह देवदत्त है ॥” कहिये “सो”  
अन्यदेश पूर्वकालमें मेरा देखा । “यह” । इसदेश आधु-  
निककालमें प्राप्त । देवदत्तपुरुष है ॥ यह सुनिके ओवापुरुषनैं  
यहदत्तकुं कहा “अन्यदेशकाल औ इसदेशकालकी एक-  
ताका विरोध है यातैं तिसदेशकालवाला पुरुष । इसदेश-  
कालवाला कैतैं सम्बन्धे ?” तब यहदत्तनैं कहा:—“तिसदेश-  
कालयुक्तत्वरूप धर्म औ इसदेशकालयुक्तत्वरूप धर्मकी  
दृष्टि छौडिके । दोनों धर्मनमें अनुस्यूत वर्तमानवाला धर्मरूप दे-  
वदत्तका पिंड एकही है यह मेरा कहनेका अभिप्राय है ॥”  
यह सुनिके “सो यह देवदत्त है” ऐसैं वह ओवा निश्चय क-  
रतामया ॥ ४७ ॥ तैतैं “छष्टितैं पूर्व एकही अद्वितीयस्वरूप ब्रह्म  
था” यह श्रुतिविषे सुनियेहै तिस ब्रह्मकुं तत्त्वज्ञानीमहात्मानैं  
अपनाआपकरि जान्योहै । सोई ब्रह्म छष्टिअनंतरकालमें  
अविद्याउपाधिकरि जीवभावकुं पावके । संसारमें प्रमणकरिके  
किसी सत्कर्मके परिपाकतैं विवेकादिस्पष्टविशेष होयके ।

तिस महारामगुरुके श्रवण विधिपूर्वक आया तब गुरुनैं  
कहा:—“सो” । छष्टितैं पूर्व विद्यमान एकही अद्वितीयस्वरूप  
ब्रह्म । “तैं” । छष्टिअनंतरकालमें संसारद्वारामें भटकनेवाला जीव  
है ॥ यह सुनिके तिस शिष्यरूप जीवकें मनरूप ओतेद्वारा  
कहा:—“है गुरो । मैं अत्यन्ता अल्पशक्तितान्त्रा पराधीनता-  
दिमिच्छुछममेंवाला तो सर्वज्ञता सर्वशक्तिवान्त्रा स्वतंत्रतादि-  
श्रेष्ठधर्मवाला परमेश्वर कैतैं होखेगा ?” तब गुरुनैं कहा:—  
“ईश्वरकी समष्टिस्यूक्तसूक्ष्मप्रपंचलहित मायाउपाधि औ  
तिसके किये सर्वज्ञतादिकधर्मनकुं औ जीवकी व्यष्टि-  
स्यूक्तसूक्ष्मशरीररूप कार्यसहित अविद्याउपाधि औ ति-  
नके किये अल्पज्ञतादिधर्मनकुं औ उत्पत्तिस्थितिप्रलय  
अरु जाग्रतस्वप्नसुषुप्ति इस कालकुं स्वप्न औ मनोराज्यकी  
न्याई कल्पित होमेतैं मिथ्या ज्ञानिके “ये हौंहीं नहीं” इसरीतितैं  
इनकी दृष्टि त्यागिके “अवशेषअखंडवसिदानंदरूप ब्रह्म मेहीं  
हौं” यह जान ॥” तब वह जीव स्मरूप ओताद्वारा सुनिके  
मनननिदिध्यासन करिके आपकुं ब्रह्मरूपकरि साक्षात्कार क-  
रतामया ॥ यह शिष्यकी बुद्धिमैं सुगमतातैं समजावने अर्थ  
रूपकरिके दृष्टांतसिद्धांतका वर्णन है ॥ इति ॥

मूलकाल-  
विवेकः ॥१॥  
श्लोकांकः

४८

४९

मायाविद्ये विहायैवमुपाधी परजीवयोः ।

अखंडं सच्चिदानंदं परं ब्रह्मैव लक्ष्यते ॥ ४८ ॥

सविकल्पस्य लक्ष्यत्वे लक्ष्यस्य स्यादवस्तुता ।

निर्विकल्पस्य लक्ष्यत्वं न दृष्टं न च संभवि ॥ ४९ ॥

श्लोकांकः

२२४

टिप्पणांकः

१६४

२४ एवं दृष्टान्तमभिधाय दार्ष्टान्तिकमाह  
(मायाविद्ये इति) —

२५] एवम् परजीवयोः उपाधी मा-  
याविद्ये विहाय अखंडं सच्चिदानंदं  
परं ब्रह्म एव लक्ष्यते ॥

२६] एवं “सोऽयं देवदत्त” इत्यादि-  
वाक्ये यथा । तद्वत् परजीवयोरुपाधी उ-  
पाधिभूते । मायाविद्ये पूर्वोक्ते । विहाय  
अखंडं भेदरहितं सच्चिदानंदं परं ब्रह्मैव  
महावाक्येन लक्ष्यते ॥ ४८ ॥

॥ ६ ॥ भागवतलक्षणानां सिद्धांत ॥

२४ इसरीतिसैं दृष्टांतकू कहिके सिद्धांतकू  
कहैहैं:—

२५] ऐसे पर औ जीवकी उपाधि  
माया औ अविद्याकू छोडिके अखंड-  
सच्चिदानंदपरब्रह्महीं लखियेहै ॥

२६] ऐसैं कहिये “सो देवदत्त है” इ-  
त्यादिवाक्यविषै जैसे हैं तैसे परमात्मा औ  
जीवकी उपाधिरूप पूर्वोक्तमायाअविद्याकू छो-  
डिके अखंड सच्चिदानंदरूप परब्रह्महीं महावा-  
क्यकरि लक्षणासैं जानियेहै ॥ ४८ ॥

॥७॥ महावाक्यके लक्ष्यार्थमें पूर्ववादीकरि  
दोपका कथन ॥

२७ ननु महावाक्यकरि लक्षणासैं जाननेकू

२७ ननु किं महावाक्येन लक्ष्यं । सविक-  
ल्पमुत निर्विकल्पमिति विकल्प्य । प्रथमे पक्षे  
दोषमाह पूर्ववादी—

२८] सविकल्पस्य लक्ष्यत्वे लक्ष्यस्य  
अवस्तुता स्यात् ॥

२९] सविकल्पस्य विकल्पेन विपरीत-  
त्वेन कल्पितेन नामजात्यादिना रूपेण सह व-  
र्तत इति सविकल्पं । तस्य लक्ष्यत्वे वाक्येन  
बोध्यत्वे । लक्ष्यस्य वाक्यार्थतया लक्ष्यस्य  
अवस्तुता स्यात् मिथ्यात्वं स्यात् ॥

योग्य ब्रह्म क्या सविकल्प कहिये विकल्पस-  
हित है अथवा निर्विकल्प कहिये विकल्परहित  
है? इसरीतिसैं दोविकल्पकरिके प्रथमपक्षविषै  
पूर्ववादी दोषकू कहैहैं:—

२८] सविकल्पब्रह्मकी लक्ष्यताके  
हुये लक्ष्यकी अवस्तुता होवैगी ॥

२९] विपरीत होनेकरि कल्पित जो नाम-  
जातिआदिक हैं वे विकल्प कहियेहैं ॥ ति-  
सके साथि जो वर्तता है सो सविकल्प है ॥  
ता सविकल्पवस्तुकी लक्ष्यताके हुये कहिये  
महावाक्यके अर्थ होनेकरि लक्षणासैं जाननेकी  
योग्यताके हुये । लक्ष्य जो ब्रह्म ताका मिथ्या-  
पना होवैगा । काहेंतैं नामजातिआदिकधर्म-  
वाले घटादिकवस्तुनके मिथ्यापनके देखनेतैं ॥

६४ वादीप्रतिवादी दोनूकू अनुकूल ॥

६५ देखो श्लोक १६।४४ औ ४५ विषे ॥

६६ रखके स्वरूपतैं विपरीत होनेकरि कल्पित जैसे सप  
है तैसे अखंडसच्चिदानंदब्रह्मतैं विपरीत । खंडितअसदारूप  
होनेकरि कल्पित नामजातिआदिधर्म हैं ॥



टीकांक:

२३०

टिप्पणिक:

१६७

विकल्पो निर्विकल्पस्य सविकल्पस्य वा भवेत् ।

आद्ये व्याहृतिरन्यत्रानवस्थात्माश्रयादयः ॥५०॥

मूलकल्प-

विवेकः ॥ १ ॥

श्लोकांक:

५०

३० द्वितीये दोषमाह—

३१] निर्विकल्पस्य लक्ष्यत्वं न दृष्टं न च संभवि ॥

३२] निर्विकल्पस्य नामजात्यादिना रहितस्य लक्ष्यत्वं न दृष्टं लोके न कापि दृष्टं । न च संभवि उपपद्यमानमपि न भवति लक्ष्यत्वधर्मपक्षतो निर्विकल्पत्वव्याघातादिति यावत् ॥ ४९ ॥

३३ सिद्धांती । ज्ञात्युत्तरत्वाभेदं चो-

३० दूसरेपक्षविषे दोषक कहैहैः—

३१] निर्विकल्पकवस्तुकी लक्ष्यता देखी नहीं है औ संभव होवै नहीं ॥

३२] नामजातिआदिकसँ रहित जो निर्विकल्पकवस्तु है तिसका लक्ष्यपना लोकविषे कहूँ भी देखा नहीं है औ सिद्ध की होवै नहीं । काहँतँ लक्ष्यतारूप धर्मवानकूँ निर्विकल्पकनैके व्याघाततँ ॥ ४९ ॥

॥ ८ ॥ सिद्धांतीका असत्तत्तर ॥

३३ (अथ चक्रिकादिदोषनका लेखनः—)

अब सिद्धांतीः—असत्तत्तररूप जातिउत्तरके होनेतँ यह तेरा जो आश्चर्यकारकप्रश्न है सो बनै नहीं ॥ इसरितिँ विकल्पकूँ पूर्वकरिके दो-

षमिति विकल्पपूर्वकं दोषमाह—

३४] विकल्पो निर्विकल्पस्य वा सविकल्पस्य भवेत्? आद्ये व्याहृतिः । अन्यत्र अनवस्थात्माश्रयादयः ॥

३५] सविकल्पस्य वा निर्विकल्पस्य वा लक्ष्यत्वमिति तयोः विकल्पः त्वया कृतः । सः किं निर्विकल्पस्य उत सविकल्पस्य भवेत् । आद्ये प्रथमे पक्षे । व्याहृतिः

पक्ष कहैहैः—

३४] यह विकल्प । निर्विकल्पका कियाहै वा सविकल्पका कियाहै? प्रथमपक्षविषे व्याघातदोष होवैहै ॥ औ द्वितीयपक्षविषे अनवस्थाआत्माश्रयादिक व्याहृतिदोष होवैहै ॥

३५] हे वादिन्! “महावाक्यकरि लक्ष्य जो ब्रह्म सो निर्विकल्प है वा सविकल्प है?” इस प्रकार तिन निर्विकल्पब्रह्मविषे औ सविकल्पब्रह्मविषे जो तँनै विकल्प कियाहै । सो विकल्प क्या निर्विकल्पब्रह्मका होवैगा अथवा सविकल्पब्रह्मका होवैगा?

६७ शब्दकी लक्ष्णारूप वृत्तिँ जो आनिवै सो वस्तु

लक्ष्य (लक्षणाका विषय) कहियेहै ॥ तिस लक्ष्यविषे गँमे मो-  
त्वजातिरूप धर्मकी न्याँ औ घटविषे घटत्वजातिरूप धर्मकी न्याँ लक्ष्णतारूप धर्म है ॥ तिस लक्ष्यताधर्मरूप विकल्प-  
वाला लक्ष्य । सविकल्प सिद्ध होवैगा । फिर तिसकूँ निर्विकल्प कहनेकरि व्याघातरूप दोष होवैहै ॥ जातँ ताकूँ लक्ष्य कहनेकरि सविकल्प की कहतेहो औ निर्विकल्प की कहतेहो यातँ व्याघात होवैहै ॥ अहाँ अपनेही कथनकरि अपने तच-  
नका नाथ होवै तहाँ व्याघातदोष कहियेहै ॥ मेरी माता

वंध्या थी याकी न्याँ ॥

६८ जैसा तेरा यथार्थनिर्णयमै पूछनेरूप असत्प्रश्न है ताका उल्लुक्कुटिकान्यायकतँ पूछनेमै पूछनेरूप असत्तत्तर दि-  
याचाहिये ॥ तिस असत्तत्तरके विषयमान होते यह तेरा प्रश्न असंगत होवैगा ॥ उँठ जब मस्ती करै तब उँठनेही उपर घरी लकरीसँ ताकूँ समजावना होवैहै औत्साधन बनै नहीं । यातँ इस न्यायकूँ उल्लुक्कुटिकान्याय कहैहै ॥

६९ एकहाँ वाताँविषे जो मतभेद है तो विकल्प क-  
हियेहै ॥

त्वयोक्तो व्याघात एव ॥ अन्यत्र द्वितीये पक्षे । अनवस्थात्माश्रयादयः ॥ तथाहि । सविकल्पस्य विकल्प इत्यत्र । विकल्पेन सह व-

र्तत इत्यत्र । तृतीयांतविकल्पपदेन प्रथमांतविकल्पपदेन चैक एव विकल्पोऽभिधीयते द्वौ वा । एक एव चेतस्वयमेक एव विकल्पाश्रय-

तिनमै “निर्विकल्पका विकल्प कियाहै” । इस प्रथमपक्षविषे तैने जो कथन किया निर्विकल्पका विकल्प है सो व्याघातयुक्तहोई होवैहै । जातैं तिसकुं निर्विकल्प की कहताहै फेर तिसका विकल्प की करताहै ॥ औ

“सविकल्पका विकल्प कियाहै” इस दूसरेपक्षविषे आत्माश्रयसैं आदिलेके अनवस्थापर्यंत चारिदोष होवैहैं ॥ सो आत्माश्रयादिक दिखावैहैं:-

( १ आत्माश्रयोदोष:- ) “सविकल्पब्रह्मका विकल्प है” इस वाक्यविषे सविकल्पब्रह्मका क्या अर्थ है सो श्रवण कर:-विकल्पकरि सहित जो वर्तता होवै सो कहिये सविकल्पब्रह्मरूप धर्म ॥ सो सविकल्पब्रह्म जिस विकल्पकरि सहित वर्तताहै सो विकल्प इस प्रसंगमें तृतीयांतविकल्पपदकरि कहियेहै औ जो तैने तिस सविकल्पब्रह्मविषे विकल्प कियाहै सो विकल्प इहां प्रथमांतविकल्पपदकरि

कहियेहै ॥ हे प्रतिवादी ! इहां प्रथमांतविकल्पपदकरि औ तृतीयांतविकल्पपदकरि एकहीं विकल्प तेरेकरि कहियेहै वा दोनूं ? जब एकहीं विकल्प प्रथमांत औ तृतीयांतरूप कहे तब आप एकहीं विकल्प । विकल्पका आश्रय जो सविकल्पब्रह्म । तिसका विशेषण होनेकरि आपहीं आपका आश्रय हुआ । कहिये प्रथमांतरूप जो तेरा विकल्प है तिसका आश्रय जो सविकल्पब्रह्मका विशेषणरूप तृतीयांतविकल्प है सो की तेरे विकल्प प्रथमांतका आश्रय है ॥ काहेतैं ? विशिष्टविषे वर्तनेवाले धर्मकुं विशेषणविषे वर्तनेके नियमतैं औ फेर तिस आश्रय हुये तृतीयांतविकल्परूप आपविषे प्रथमांतरूपकरि तेरे विकल्पकुं वर्तनेतैं आपहीं आपके आश्रित जब हुआ तब एकहीं विकल्प । तृतीयांतरूपसैं आश्रय औ प्रथमांतरूपसैं आश्रित हुआ ॥ यही आपकी सिद्धिविषे आपकी अपेक्षा करनेरूप आत्माश्रयोदोष है ॥

७० आश्रय (अधिकरण) । अनुयोगी ॥

७१ व्याकरणकी प्रक्रियाविषे सविविधमति होवैहैं । तिनमेंसैं तृतीयाविविध जिस पदके अंतविषे है सो तृतीयांतपद है ॥

७२ प्रथमाविविध जिस पदके अंतविषे है सो प्रथमांतपद है ॥ ७३ तृतीयांतविकल्परूप ॥

७४ ब्रह्मसहित आपविषे प्रथमांतविकल्परूपसैं वर्तनेवालेका ॥

७५ एकही विकल्प तृतीयांतरूपसैं प्रथमांतरूप आपका आश्रय किस प्रकार हुआ ? सो श्रवण कर:-विशिष्टविषे वर्तनेवाले धर्मकुं विशेषणविषे वर्तनेके नियमतैं ॥ याका यह अर्थ है:-विशेषणसहित वस्तुविषे जो धर्म वर्तताहै सो धर्म विशेषणविषे की नियमकरि वर्तताहै ॥ दृष्टांत:-जैसे “दंडी (दंडधार) आया है” इस वाक्यविषे दंडविशेषण (आधेय) है औ पुरुष विशेषण (आधार) है ॥ दंडरूप विशेषणकरि विशिष्ट

दंडीपुरुषविषे आगमनक्रियारूप जो धर्म वर्तताहै सो धर्म दंडरूप विशेषणविषे की वर्तताहै ॥ जैसे दंडीपुरुष आयाहै तैसे दंड की आयाहै ॥ इति ॥ \* ॥ सिद्धांत:-इहां दंडीकी न्याईं सविकल्पब्रह्मात्मा विशेषण है औ दंडकी न्याईं तृतीयांतविकल्प विशेषण है औ दंडविशिष्टदंडीकी न्याईं तृतीयांतविकल्पविशिष्ट सविकल्प ब्रह्मात्मा है औ विशिष्ट (विशेषणसहित वस्तु) विषे वर्तनेवाले गमनक्रियारूप धर्मकी न्याईं प्रथमांतरूप तेरा (प्रतिवादीका) विकल्प है ॥ जैसे गमनका आश्रय दंडीपुरुष है तैसे दंड की है ॥ इसीरितैं जैसे तेरे विकल्प प्रथमांतरूपका आश्रय सविकल्पब्रह्म है तैसे सविकल्पब्रह्मका विशेषणरूप तृतीयांतविकल्प की तेरे विकल्प प्रथमांतरूप आश्रय है ॥ इतना अर्थ “आप एकही विकल्प । विकल्पके आश्रय ब्रह्मका विशेषण होनेकरि प्रथमांतरूप आपका आश्रय है ॥” इस कथनकरि स्पष्टन कीयाहै ॥ ७६ प्रथमांतरूप विकल्प ॥

७७ तृतीयांतरूप आश्रयके ॥

विशेषणतयाश्रयस्तदाश्रितो विकल्पश्चेत्तदात्मा-  
श्रयता ॥ द्वौ चेत्तदा तृतीयांतशब्दनिर्दिष्ट-  
स्यापि विकल्पस्य विकल्परूपत्वात्तदाश्रय-

स्यापि सविकल्परत्वाच्च विशेषणभूतो विकल्पः  
किं प्रथमांतशब्दनिर्दिष्ट एव विकल्प उत ता-  
न्यामन्यः । आद्ये अन्योऽन्याश्रयता ॥

(२ अन्योन्याश्रयदोषः—) जव प्रथमां-  
तविकल्प औ तृतीयांतविकल्प परस्परभिन्न  
हैं तब तृतीयांतविकल्पकू वी विकल्परूप  
होनेतैं औ तिसके आश्रय ब्रह्मकू सवि-  
कल्प होनेतैं तिस तृतीयांतविकल्पके आश्रय  
ब्रह्मका विशेषणरूप कोईक विकल्प मान्या  
चाहिये ॥ इस वाक्यसैं यह सूचन कियाहैः—  
जो जो विकल्प है सो सो विकल्प । सविकल्प  
कहिये विकल्पसहित आश्रयविषै बर्तताहै । नि-  
र्विकल्पविषै नहीं ॥ जैसे प्रथमांतरूप तेरा वि-  
कल्प सविकल्पआश्रयविषै बर्तताहै । तैसें  
सर्वविकल्प । सविकल्पआश्रयविषै बर्तनेवाले  
भये ॥ यातैं जैसे प्रथमांतरूप तेरे विकल्पकी  
स्थितियर्थ तृतीयांतविकल्पकरि आश्रय जो  
ब्रह्मरूप धर्मी ताकू सविकल्प कियाहै तैसें तृती-  
यांतविकल्पकी स्थितियर्थ कोईक वी विशे-  
षणरूप विकल्पकरि आश्रय । सविकल्प कर-  
नेकू योग्यहीं है ॥ औ जो तृतीयांतविकल्पके  
आश्रयका विशेषणरूप विकल्प है सो विकल्प  
विशेषणीभूत विकल्प कहियेहै ॥ सो वि-  
शेषणीभूत विकल्प क्या प्रथमांतरूपहीं है  
अथवा तिन प्रथमांतविकल्प औ तृतीयांतवि-  
कल्पतैं भिन्न तीसरा है । प्रथमपक्षविषै अ-  
न्योन्याश्रयदोष है ॥ जो कहै किस प्रकार है ?  
तो इसप्रकार है सो श्रवण करः—परस्प-

रकी सिद्धिविषै परस्परकी अपेक्षा यह अ-  
न्योन्याश्रयका लक्षण है ॥ सो लक्षण इस प-  
क्षविषै है ॥ काहेतैं ? ईहां प्रथमांतरूप विक-  
ल्पकी स्थितियर्थ तृतीयांतकी अपेक्षा है औ  
तृतीयांतकी स्थितियर्थ विशेषणीभूत विक-  
ल्पकी अपेक्षा है ॥ सो विशेषणीभूत विकल्प  
प्रथमांतरूपहीं तैं अंगीकार कीयाहै । यातैं  
तृतीयांतकू प्रथमांतकीहीं अपेक्षा हुई ॥ इसरी-  
तितैं अन्योन्याश्रय है ॥

(३ चकिकादोषः—) जव विशेषणी-  
भूत विकल्प । तिन प्रथमांत औ तृतीयांततैं  
भिन्न तीसरा अंगीकार करैहै तब इस विशे-  
षणीभूत तीसरेविकल्पकू वी 'पूर्वकी न्याई' वि-  
कल्परूप होनेतैं औ तिस विशेषणीभूत विक-  
ल्पके आश्रय ब्रह्मकू सविकल्परूप होनेतैं आ-  
श्रयका अन्यविशेषणरूप धर्मी—विशेषणीभूत  
विकल्प अंगीकार कियाचाहिये ॥ सो अ-  
न्यविशेषणरूप विकल्प क्या प्रथमांतविकल्परूप  
है अथवा तिन प्रथमांत तृतीयांत औ विशे-  
षणीभूत तीसरेविकल्पतैं भिन्न चतुर्थ है ? प्रथ-  
मपक्षविषै चकिकादोष होवैहै ॥ किस प्रकार  
होवैहै ? यह पूछताहै तो इसप्रकार होवैहै सो  
श्रवण करः—चककी न्याई भ्रमणकू चक्रक  
औ चकिका कहैहैं ॥ तैसें दिखावैहैः—ईहां

७८ ब्रह्मका ॥

७९ अपनेसहित ब्रह्मकू आपसहित निर्विकल्पतैं व्याव-  
र्तक ॥

८० तृतीयांतका आश्रय विशेषणीभूत विकल्प प्रथमांत-  
रूपहीं है अन्य (दशमी) नहीं इस पक्षविषै ॥

८१ उक्तप्रथमपक्षविषै ॥

८२ प्रथमांत औ तृतीयांतविकल्पकी न्याई ॥

८३ जैसे प्रथमांत तृतीयांत औ विशेषणीभूत ये तीनवि-  
कल्पके संकेतकरि क्रमतैं नाम कोहैं तैसें तीसरेविकल्पके  
आश्रयरूप विकल्पका संस्कृतटीकाकाररामकृष्णतैं संकेततैं  
धर्मविशेषणीभूत यह नाम धरा है ताहीकू अन्यविशेषणरूप  
इहां कहाहै ॥ इति ॥

८४ विशेषणीभूत तीसरेविकल्पका आश्रयरूप जो धर्मी-  
विशेषणीभूत विकल्प है । सो प्रथमांतादितीनतैं भिन्न चतुर्थ  
है । इस प्रथमपक्षविषै ॥

प्रत्यय-  
विशेषः ॥१॥  
श्लोकः  
५१

इदं गुणक्रियाजातिद्रव्यसंबंधवस्तुषु ।

समं तेन स्वरूपस्य सर्वमेतदितिप्यताम् ॥५१॥

टीकांकः  
२३६  
टिप्पणांकः  
१८५

द्वितीयेऽपि धर्मविशेषणीभूतो विकल्पः किं प्रथमांतशब्दनिर्दिष्ट एत तेभ्योऽन्यः । आद्ये च क्रिकापचिद्वितीये तस्याप्यन्यस्तस्याप्यन्य इत्यनवस्थापात इति ॥ ५० ॥

३६ न केवलमत्रैवेदं दूषणमपि तु सर्वत्रैव विधविकल्पपूर्वकं दूषणं प्रसरतीत्याह—

३७] इदं गुणक्रियाजातिद्रव्यसंबंधवस्तुषु समम् ॥

द्विप्रथमांतकी स्थितिअर्थ तृतीयांतकी अपेक्षा है औ तृतीयांतकी स्थितिअर्थ विशेषणीभूत तीसरेविकल्पकी अपेक्षा है औ तिस विशेषणीभूतकी स्थितिअर्थ अन्यविशेषणरूप धर्माविशेषणीभूत विकल्पकी अपेक्षा है ॥ सो अन्यविशेषणरूप विकल्प प्रथमांतरूपहीं अंगीकार किया है ॥ फेर प्रथमांतकी स्थितिअर्थ तृतीयांतकी अपेक्षा औ तृतीयांतकी स्थितिअर्थ तीसरेकी अपेक्षा है औ तिसकी स्थितिअर्थ प्रथमांतकी अपेक्षा है ॥ इसरीतिसें चक्रकी न्याईं भ्रमण होनैतें चक्रिका होवैह ॥

( ४ अनवस्थादोषः—) जब धर्माविशेषणीभूत विकल्प तिन प्रथमांत तृतीयांत औ विशेषणीभूत विकल्पतें भिन्न चतुर्थहीं है तब तिस अन्यविशेषणरूप चतुर्थविकल्पकूं पूर्वकी न्याईं विकल्परूप होनेतें तिसके आश्रय ब्रह्मकूं बी सविकल्प ( विकल्पसहित ) करनेवास्ते कोइक विशेषणरूप विकल्प और पंचमहीं अंगीकार किया चाहिये तब तिस

पंचमविकल्पकूं बी विकल्परूप होनेतें तिसके आश्रय ब्रह्मकूं सविकल्प करने वास्ते कोइक विशेषणरूप विकल्प औरपष्ट अंगीकार किया चाहिये ॥ ऐसें आगे बी तिसकी स्थितिअर्थ औरसप्तम फेर तिसकी स्थितिअर्थ और अष्टम अंगीकार किया चाहिये ॥ इसरीतिसें अनवस्था होवैह ॥ प्रमाणरहित धाराका नाम अनवस्था है ॥ तैसें अन्यशास्त्रमें भी कहाहैः—  
“ विचक्षणपुरुष है वे इस अनवस्थाकूं मूलकी क्षय करनेवाली कहते भये ॥ ” इसप्रकार लक्ष्यकी न्याईं विकल्पपक्षविषे बी दोष है सो पृथिवीके संयोगी घटके दृष्टांतसें जानिलेना ॥ इति ॥ ५० ॥

३६ केवल इहां विकल्पपक्षविषेहीं यह व्याप्तातसें आदिलेके अनवस्थापर्यंत दोष है ऐसें नहीं किंतु सारेगुणादिअनात्मवस्तुविषे यह दोष प्रवृत्त होवैह यह कहैहैः—

३७] यह दूषण । गुण क्रिया जाति द्रव्य संबंधरूप वस्तुनचिपै समान है ॥

८५ शुद्धघट । क्या घटसंयोग (संप्रतिविशेष)रहित पृथिवीविषे संयोगसंबंधसें वर्तताहै या घटसंयोगसहित पृथिवीविषे ? प्रथमपक्षमें “मेरे मुखमें जिन्हा नहीं है” औ “मेरा पिता बालब्रह्मचारी है ।” इन वाक्यनकी न्याईं अपनेहीं वचनतें अपनं वचनका पाधरूप व्याघातदोष होवैह ॥ जातें तिस पृथिवीकूं घटसंयोगरहित भी कहताहै फिर तिसमें घटसंयोग

भी कहाताहै जातें व्याघात है ॥ औ “घटसंयोगसहित पृथिवीविषे शुद्धघट संयोगकरि वर्तताहै ।” इस दूसरेपक्षविषे आत्माधर्माधिक्यारोप होवैह ॥ वे च्यारिदोष शुद्धघटकी न्याईं नीलपीतलरत्नादिघटनकी कल्पनाकारिके शुद्धिमानमें जानिलेये ॥

टीकांकः २३८	विकल्पतदभावाभ्यामसंस्पृष्टात्मवस्तुनि ।	प्रत्यक्षत्व- विवेकः ॥ १॥
टिप्पणिकः १८६	विकल्पितत्वलक्ष्यत्वसंबंधाद्यास्तु कल्पिताः ॥ ५२ ॥	श्लोकः ५२

३८) इदं विकल्पदूषणजातं । गुणक्रियाजातिद्रव्यसंबंधवस्तुषु गुणादिसंबंधा-  
तेषु पंचसु वस्तुषु समं । तथाहि । गुणः किं-  
निर्गुणे वर्तते अथवा गुणवति । क्रियापि क्रि-  
यारहिते वर्तते क्रियावति वा । आद्ये व्याघा-  
तोऽन्यत्रात्माश्रयादय इति ॥ सर्वत्र चैवमुल्लस्य ॥

३९ नन्विदमसदुत्तरं चेत्किं सदुत्तरमित्या-  
शंक्याह—

४०) तेन एतत् सर्वं स्वरूपस्य इति  
इष्यताम् ॥

४१) तेन एवं विकल्पस्यासंगतत्वेन । ए-

३८) यह विकल्पपक्षमें कक्षा जो व्याघात  
आत्माश्रयसे आदिलेके अनवस्थापर्यन्तरूप  
दूषणका समूह सो गुण क्रिया जाति द्रव्य  
संबंध इन पांचवस्तुनविषे तुल्य है ॥ सो दि-  
खावैहै—गुण क्या निर्गुणविषे वर्तता है अ-  
थवा गुणवान्विषे ? क्रिया भी क्या क्रियार-  
हितविषे वर्तती है वा क्रियावान्विषे ? प्र-  
थमपक्षमें व्याघात है औ दूसरेपक्षविषे आत्मा-  
श्रयादिचारिदोष होवैहै । वे पूर्वकी न्याहिं  
बिचारनै ॥ इसरीतितैं जातिआदिकसर्व-  
धिकाने भी बुद्धिमानोनैं जानि लेना ॥

॥ ९ ॥ सिद्धांतीका सत्त्वत्तर ॥

३९ ननु यह उक्तप्रकारका प्रश्नमें प्रश्नरूप  
असत्त्वत्तर जब है तब सत्त्वत्तर क्या है ? यह  
आशंकाकारिके सिद्धांती सत्त्वत्तर कहैहै—

८६ गुणादिकविकल्पके असहजतैं संगतते नहीं औ व्य-  
वहारमें प्रतीत होवैहै यातैं ॥

८७ अपनैअपनै आश्रय गुणीआदिकवस्तुउपहितचेतनके  
स्वरूपविषे ॥

तत् गुणादिकं सर्वं स्वरूपस्य इति इ-  
ष्यतां । गुणादयः सर्वे वस्तुस्वरूपे वर्तत इत्य-  
भिप्रायः ॥ ५१ ॥

४२ भवत्वेवमन्यत्र । प्रकृते किमायातमि-  
त्यत आह—

४३] विकल्पतदभावाभ्यां असंस्पृ-  
ष्टात्मवस्तुनि विकल्पितत्वलक्ष्यत्वसं-  
बंधाद्याः तु कल्पिताः ॥

४४) विकल्पतदभावाभ्यां विकल्पेन  
विकल्पाभावेन च । असंस्पृष्टात्मवस्तुनि  
संस्पर्शरहितपरमात्मवस्तुनि । विकल्पितत्व-

४०] तिस हेतुनै यह गुणादिकसर्व  
स्वरूपकेहीं हैं ऐसैं अंगिकार करना ॥

४१) इसरीतितैं विकल्पके औसंभवरूप हे-  
तुकरि यह गुणादिकसर्वधर्म स्वरूपके हैं क-  
हिये वस्तुके स्वरूपविषे कल्पिततादात्म्यसंबंध-  
करि वर्ततेहै ॥ यह अभिप्राय है ॥ ५१ ॥

४२ ऐसे अन्यअनात्मस्थलविषे होहु ।  
आत्मारूप प्रकृतमसंगविषे क्या आया ? तहां  
कहैहै—

४३] विकल्प औ विकल्पके अभा-  
वकरि संस्पर्शरहित आत्मवस्तुविषे  
विकल्पितत्व लक्ष्यत्व औ संबंधादिक  
कल्पित हैं ॥

४४) विकल्प औ विकल्पके अभावकरि  
संबंधरहित आत्मवस्तुविषे विकल्पितपना

८८ आरंभितमयै ॥ अंक २१३ विषे देखो ॥

८९ प्रत्यक्षव्यभिचयरमालम्बवस्तुविषे ॥

९० विकल्प क्या विविकल्पविषे वर्तताहै वा सविकल्प-  
विषे ? गुण क्या निर्गुणविषे है वा सगुणविषे ? इत्यादि वादीके  
संगतरूप औ पूर्वोक्तविकल्प हैं तिसका विषय होना ॥

लक्ष्यत्वसंबंधाद्याः । तत्र । विकल्पितत्वं नाम । सविकल्पस्य वा निर्विकल्पस्य चेति पूर्वोक्तेन विपर्ययीकृतत्वं ॥ लक्ष्यत्वं लक्षणा-  
द्वत्या ज्ञाप्यत्वं ॥ संबंधः संयोगादिरादि-  
शब्देन द्रव्यादयो गृह्येते ॥ तु शब्दोऽवधार-  
णे । तत्र द्रव्यं नाम । गुणानामाश्रयो द्रव्यं ।

लक्ष्यपना औ संबंध आदिक । यह सर्व र-  
ज्जुविषै सर्पकी न्याई कल्पितहीं हैं ॥ यह

समवायिकारणं द्रव्यमिति । वा तार्किकैर्ल-  
सितं ॥ कर्मव्यतिरिक्तत्वे सति जातिमात्रा-  
श्रयो गुणः ॥ नित्यमेकमनेकवृत्तिसामान्यमि-  
तिलक्षिता जातिः ॥ संयोगवियोगयोरसमवायि-  
कारणजातीयं कर्मेति लक्षिता क्रिया ॥ एते सर्वे  
स्वरूपे कल्पिता एवेत्यर्थः ॥ ५२ ॥

अर्थ है ॥ ५२ ॥

९१ शब्दकी लक्षणावृत्तिसँ जनावनेकी योग्यता ॥

९२ अभाव औ सादृश्यतँ भिन्न । प्रतियोगीकी अपेक्षा-  
सहित प्रतीतिका विषय स्वैयं कहिद्ये ॥ जिसविषे औ-  
रका संबंध होयै सो संबंधका अनुयोगी है औ जिसका  
संबंध औरविषे होयै सो संबंधका प्रतियोगी है ॥ प्रतियो-  
गीकी प्रतीतिपूर्वक जाकी प्रतीति होयै ऐसे तो अभाव औ  
सादृश्य थी हैं परंतु वे तिनसँ भिन्न नहीं हैं औ तिनतँ  
भिन्न तो औरषटादिक थी हैं । वे प्रतियोगी सापेक्षप्रतीति  
(ज्ञान) के विषय नहीं यातँ उक्तसंबंधके लक्षणकी कहुँ थी  
अतिव्याप्तिआदिक नहीं हैं ॥ यह संबंधके लक्षणकी पदकृति  
(परीक्षा) है ॥ लक्षणके अतिव्याप्तिआदिक ३ दोगके  
अभावके दृशेक विचारका नाम पदकृति है ॥ असाधारण  
(एकवृत्ति) धर्मकू लक्षण कहिहैं ॥ (१) अव्याप्तिः-  
लक्ष्यके एकदेशमें लक्षणका वर्तना । (२) अतिव्याप्तिः-  
लक्ष्यमें धातिके अलक्ष्यमें भी वर्तना । (३) अस्समयः-ल-  
क्ष्यकू छोड़िके अलक्ष्यमें वर्तना ॥ इन तीनदोषतँ रहितपनेका  
नाम असाधारणधर्म है ॥

उक्तलक्षणवाला जो संबंध सो संयोगादिरूप है ॥

इहां आदिशब्दकारि समवाय औ तादात्म्यआदिकअनेक-  
संबंधका ग्रहण है ॥

दोषद्रव्यनका जो संबंध सो संयोगसंबंध कहिद्ये ॥ सो  
संयोग । कर्मजसंयोग औ संयोगजसंयोग औ सहजसंयोगमेदतँ  
तीनप्रकारका है ॥

(१) जाकी उत्पत्तिमें क्रिया असमवायिकारण होयै सो  
कर्मजसंयोग है ॥ कर्मजसंयोग दोभांतिका है । एक अ-  
न्यतरकर्मज है औ दूसरा उभयकर्मज है ॥

[१] संयोगके उपादानकारणरूप आश्रय दो होवैहैं ॥  
तिनमें एककी क्रियातँ जो संयोग होयै सो अन्यतरकर्मज है ।  
जैसँ पक्षीकी क्रियातँ पक्ष औ पक्षीका संयोग है ॥

[२] दोनू आश्रयकी क्रियासँ जो संयोग जन्य होयै सो  
उभयकर्मज है ॥ जैसँ दोमेपनकी क्रियातँ जन्य दोमेपनका  
संयोग है ॥

(२) संयोगरूप असमवायिकारणतँ जो होयै सो संयोग-  
जसंयोग है जैसँ हस्त औ तबके संयोगसँ जन्य जो काय  
(दरीर) औ तबका संयोग है सो संयोगजसंयोग है ॥

(३) संयोगीके जन्मके साथी जो संयोग उपजै ताकू  
सहजसंयोग कहिहैं । जैसँ सुषर्णमें पार्थिव (पृथिवीका  
कार्य) भाग औ तेजस (तेजसत्वका कार्य) भाग हैं तिनका  
संयोग है सो सहज है ॥ सुषर्णमें पीतत्व औ गुरु (भारी)प-  
नका आश्रय पार्थिवभाग है औ अभिसंयोगतँ जाका नाश  
होयै नहीं ऐसे ब्रह्मत्वा आश्रय तेजसभाग है ॥

इसरीतिसें तीनभांतिका संयोगसंबंध कछाहै ॥

(१) नित्यसंबंधका नाम समवायसंबंध है ॥ सो  
न्यायमतमें गुणगुणीका औ जातिव्यक्तिका औ क्रियाक्रि-  
यादानका औ उपादानकारण अरु कार्यका परस्पर मान्याहै ॥  
न्यायमतमें स्वरूपसंबंधका नाम तादात्म्य है ॥ औ

(२) पूर्वमीमांसाके धातिकारणभट्टके मतमें किंचितभेद-  
कारि युक्त अभेद (भेदाभेदका) नाम तादात्म्य है ॥ औ

(३) सर्वशेरोमणिविदांतसिद्धांतमें भेद औ अभेदतँ वि-  
लक्षण संबंध तादात्म्य कहिद्ये ॥ ताहांकू अनिर्वचनीय  
(कल्पित) तादात्म्य भी कहिहैं ॥ इहां भेदतँ विलक्षण क-  
हनेकारि वास्तवअभेदका ग्रहण है । औ अभेदतँ विलक्षण  
कहनेकारि कल्पितभेदका ग्रहण है । यातँ सिद्धांतमें कल्पित-  
भेदसँ युक्त वास्तवअभेदका नाम तादात्म्यसंबंध है ॥

जहां (उक्तगुणगुणीआदिकच्यारीमें) न्यायमतविषे सम-  
वायसंबंध मान्याहै तहां वेदांत औ भट्टके मतमें तादात्म्यसँ  
व्यवहार करियेहैं ॥

इसरीतिसें संयोग समवाय औ तादात्म्य ये तीनसंबंध  
कहे । ऐसँ और बी अनेकसंबंध व्यवहारनिमित्त मानेहैं । वे  
विस्तारके भयतँ लिखे नहीं ॥

९३ इहां मूलश्लोकमें जो आदिपद है तिसकारि द्रव्य गुण  
जाति औ क्रियाका ग्रहण है ॥ इन च्यारिके लक्षणकू कहि-  
हैं—

टीकांक: २४५ टिप्पणिकांक: ३०	ईत्थं वाक्यैस्तदर्धानुसंधानं श्रवणं भवेत् । युक्त्या संभावितत्वानुसंधानं मननं तु तत् ॥५३॥	प्रत्यकारव- विवेकः ॥१॥ श्लोकांकः ५३
--------------------------------------	--	--

४५ एतावता ग्रंथसंदर्भेण किमुक्तं भवती-  
त्याकांक्षायां फलितमाह—

४६] इत्थं वाक्यैः तदर्धानुसंधानं  
श्रवणं भवेत् । युक्त्या संभावितत्वा-  
नुसंधानं तत् तु मननम् ॥

॥२॥ श्रवण मनन औ निदिध्यासनका  
लक्षण ॥ २४५-२५० ॥

॥ १ ॥ श्रवण औ मननका लक्षण ॥

४५ इतने ग्रंथके रचनेकरि क्या कथन  
किया होवैहै ? इस आकांक्षाविषे फलितअ-

र्थक कहैहै:-

४६] ऐसैं महावाक्यनसैं । तिन महा-  
वाक्यनके अर्थका अनुसंधान श्रवण  
होवैहै औ युक्तिसैं संभावितत्वनैका  
जो अनुसंधान सो मनन है ॥

( १ ) गुणका आश्रय प्रवृत्त कहियेहै ॥ गुण ती आप  
बी हैं वे तिनके आश्रय नहीं औ जातिआदिकके आश्रय ती  
औरव्यक्तिआदिक बी हैं वे गुणनके आश्रय नहीं हैं । यातें  
गुणका आश्रय प्रवृत्त है ॥ वा समवायिकारणकू प्रवृत्त कहैहै ॥  
इसरीतिसैं नैयायिकोंने प्रवृत्तका लक्षण कियाहै ॥

नैयायिक । समवायि असमवायि औ निमित्तमेदतैं तीन-  
भांतिका कारण कहैहै औ वेदांतमतमें असमवायिसैं विना दोह  
कारण कहैहै ॥ असकू नैयायिक समवायिकारण कहैहै  
ताहीकू वेदांती उपादानकारण कहैहै ॥ औ

नैयायिक । कार्यके समवायिकारणका संबंधी हुना  
कार्यका जनक औ संयोग वा गुण वा कियारूप तीसरा अ-  
समवायिकारण कहैहै ताकू वेदांती निमित्तकारण-  
मेंहो गियेहैं ॥ जिसके होते कार्य होये औ जिसके न होते  
कार्य होये नहीं ऐसो औ कासिसें समीप पूर्वकालमें बतैनेवाला  
है सो कारण है । तिनमें कार्यकी बल्यतिमात्रकरि औ  
कारण है सो निमित्तकारण है । औ उत्पत्ति स्थिति अरु  
नाशका औ कारण है सो उपादानकारण है ॥ यह  
प्रसंगसैं कथा ॥

अब उक्तलक्षणवाला औ प्रवृत्त सो न्यायमतमें पृथिवी  
जल तेज वायु आकाश काल दिशा आत्मा मनके मेदतैं नव-  
भांतिका मान्याहै ॥ इनके अर्वातरमेद न्यायग्रंथनमें प्रसिद्ध  
हैं । अनुयोगतैं लिखे नहीं ॥

( २ ) कर्मसैं भिन्न । जातिमानका आश्रय गुण कहियेहै ॥  
कर्मसैं भिन्न तो जाति समवायसंबंध औ अभावआदिक बी हैं वे  
जातिके आश्रय नहीं औ कर्मसैं भिन्न जातिके आश्रय प्रवृत्त  
बी हैं वे जातिमान ( केवल जाति ) के आश्रय नहीं । किंतु

गुणकियादिअन्यधर्मनके बी आश्रय हैं औ जातिमानका  
आश्रय तो कर्म बी है सो कर्मसैं भिन्न नहीं यातें उक्तगुणके  
लक्षणकी कहूं बी अविव्याप्ति नहीं ॥ उक्तलक्षणवाला जो  
गुण सो रूप रस गंध स्पर्श संख्यासैं आहिलेके संस्कारप-  
र्यंत चौबीसगुणकारका है ॥ इसरीतिसैं नैयायिकोंने गुणका  
मेदसहित लक्षण कियाहै ॥

( ३ ) निलएकसमवायसंबंधसैं अनेकधर्मनमें अनुगत (अ-  
नुसृतधर्म) सामान्य कहियेहै ॥ ताहीकू जाति बी कहैहै ॥  
न्यायमतमें निल सो मन बी है सो एक औ अनेकनमें अनु-  
गत नहीं किंतु माना औ अनुसृत है ॥ निल औ अनेकनमें  
अनुगत तो आत्मा बी है सो एक नहीं किंतु माना है ॥ निल  
एकअनेकनमें अनुगत तो आकाश बी है सो समवायसंबंधसैं  
अनेकनमें अनुगत नहीं किंतु संयोगसंबंधसैं है ॥ यातें इस  
जातिके लक्षणकी कहूं बी अविव्याप्ति नहीं ॥

उक्त औ जाति सो पर ( अधिकवर्ति ) अपर ( न्यूनवर्ति )  
मेदतैं दोभांतिकी है ॥ तिनमें

[१] षट है । षट है । इस आकारकरि सर्वपदार्थ-  
नमें बतैमाग औ न्यायमतकी रीतिसैं सरारूप जाति है सो  
षट है ॥ औ

[२] नववृत्त्यनमें प्रवृत्तलक्ष औ अनेकधर्मनमें कर्मत्वलक्ष  
औ चौबीसगुणनमें गुणत्वलक्ष इत्यादि जो जाति है सो  
अपर है ॥

इसरीतिसैं नैयायिकोंने मेदसहित जातिका लक्षण  
कियाहै ॥

( ४ ) संयोग अरु विभागका जो असमवायिकारण है  
तिसके सजातीयका नाम कर्म है । ताहीकू किया बी

प्रत्यकत्व-  
विवेकः ॥१॥  
शोकः  
५४

तौभ्यां निर्विचिकित्सेऽर्थे चेतसः स्थापितस्य यत् ।  
एकतानत्वमेतद्धि निदिध्यासनमुच्यते ॥ ५४ ॥

टीकाः  
२४७  
टिप्पणीः  
१९४

४७) इत्थं “जगतो यदुपादानम्” इत्यादि ग्रंथजातोक्तप्रकारेण वाक्यैः तत्त्वमस्यादिवाक्यैः तदर्थानुसंधानं तेषां वाक्यानामर्थस्य जीवब्रह्मणोरिक्त्वलक्षणस्यानुसंधानं श्रवणं भवेत् । युक्त्या “शब्दस्पर्शादयो वेद्य” इत्यादिना “परापरात्मनोरेवं युक्त्या

संभावितैकता” इत्यंतेन ग्रंथसंदर्भेणोक्तप्रकारेण । संभावितत्वानुसंधानं श्रुतस्यार्थस्योपपद्यमानज्ञानं यदस्ति । तत् तु मननं इत्युच्यते ॥ ५३ ॥

४८ इदानीं निदिध्यासनमाह—

४७) “जो ब्रह्म तामसीमायाकूँ लेके जगत्की उपादान है” इस ४४ श्लोकसें आदि लेके इहां ५२ पर्यंत जो ग्रंथका समूह है तिसविध कथन किये प्रकारकरि “तत्त्वमसि” आदिकमहावाक्यनसें तिन वाक्यनके जीवब्रह्मकी एकतारूप अर्थका अनुसंधान श्रवण होवैहै ॥ औ “जागरणविषे वेद्य जे शब्दस्पर्शादिक हैं” इस ३ श्लोकसें आदिलेके

“ऐसे परात्माब्रह्म औ अपरात्माजीव दोनोंकी युक्तिकरि एकता संभावित करी” इस ४३ श्लोकपर्यंत जो ग्रंथकी रचना है । तिसकरि कथन किये प्रकाररूप युक्तिसैं श्रवण किये अर्थके संभावितताका कहिये घटनाकी शक्यताका जो ज्ञान है सो मनन कहियेहै ॥ ५३ ॥

॥ २ ॥ निदिध्यासनका लक्षण ॥

४८ अब निदिध्यासनकूँ कहैहैं—

कहैहैं ॥ जैसें दीकपालनकी अपने संयोग औ विभागनिमित्तचेष्टा होवैहै सो दीकपालके संयोग औ विभागकी असमवायिकारण है कहैहैं कार्यके सवबाधि (उपादान) कारणका संबंधी जो कार्यका जनक है सो असमवायि कहियेहै ॥ जाके स्वरूपमें कार्यका प्रवेश होवै सो समवायिकारण है ॥ दीकपालके संयोगविभागके समवायिकारण दीकपाल हैं ॥ तिनमें समवायसंबंधसें दीकपालनकी चेष्टा रहैहै औ तिन (कपालन) के कार्य संयोगविभागकी जनक है यातें दीकपालनकी चेष्टा तिनके संयोगविभागकी असमवायिकारण है ॥ इसरीतिसैं औरतंतुआदिकके संयोगविभागमें भी अपने उपादानकी चेष्टाहीं असमवायिकारण है ॥

तिस चेष्टाकी सजातीय कहिये समानजातिवाली और ॥ चेष्टा होवैहै ॥ तिसी चेष्टाका नाम कर्म औ क्रिया है ॥ इस लक्षणकी परीक्षा यह है—संयोगविभाग तो आप बी है वे तिनके कारण नहीं औ तिनके कारण तो कपाल बी है वे तिनके असमवायिकारण नहीं हैं किंतु समवायिकारण हैं औ नीलपटके नीलरंगरूप गुणका असमवायिकारण तंतुका नीलरंगरूप गुण है औ घटका असमवा-

यिकारण कपालसंयोग है वे संयोग औ विभागके असमवायिकारण नहीं हैं किंतु गुण औ घटके असमवायिकारण हैं यातें संयोगविभागके असमवायिकारणका सजातीयकर्म है । यह कर्मका लक्षण निर्दोष है ॥

सो कर्म उत्क्षेपण अपक्षेपण आनुचन प्रसारण गमन भेदतें पांचप्रकारका है । ऐसैं नैयायिकोंमें किया लखाईहै ॥ वेदांततमें औ करीयेहैं सो कर्म है ॥ सो कर्म कायिकवाचकमानसिकभेदतें तीनभांतिका है ॥ वा वचन आदान गमन रति औ मलत्याग भेदतें पांचप्रकारका है । सोई क्रिया है ॥ औररूपविभाषाज्यादिकक्रिया तिनके अंतर्गत हैं ॥ इति ॥

५४ अंगी औ अंगभेदतें श्रवण दोभांतिका है ॥ तिनमें गुरुमुखद्वारा महावाक्यका उपदेश (श्रोत्रसंयोगरूप) प्रथम है औ तात्पर्यके निर्णयमें औ पटलंग कहैहैं तिसरूप गुक्तिसैं वेदांत (उपनिषद्) वाक्यनका अर्द्धतत्त्वसमें तात्पर्यके निश्चयरूप फल (अवधि) वाला वेदांतवाक्यनका विचार दूसरा है ॥ तिनमें ज्ञानका हेतु प्रथम है औ प्रमाणागतसंदेहका निवर्तक दूसरा है ॥ प्रथमश्रवण यह उपर दिखाया है ॥ दूसराश्रवण अंक २५२१ में देखो ॥

५५ अंक २५२४ विषे देखो ॥



टीकांक:

२४९

टिप्पणिक:

१९६

ध्यातृध्याने परित्यज्य क्रमाद्धेयैकगोचरम् ।

निवातदीपवच्चित्तं समाधिरभिधीयते ॥ ५५ ॥

प्रत्यक्षरव-

चिन्तेकः ॥ १॥

श्लोकांक:

५५

४९] ताभ्यां निर्विचिकित्से अर्थे स्थापितस्य चेतसः यत् एकतानत्वं एतत् निदिध्यासनं उच्यते हि ॥

५०] ताभ्यां श्रवणमननाभ्यां । निर्विचिकित्से निर्गता विचिकित्सा संशयो यस्मादसौ निर्विचिकित्सः । तस्मिन् अर्थे विषये । स्थापितस्य धारणावतः । चेतसः “दिशसंबंधधितस्य धारणा” इति पतञ्जलिनोक्ततात् । यत् एकतानत्वं एकाकारवृत्तिप्रवाह—वर्णं । एतत् निदिध्यासनम् उच्यते ।

४९] तिन श्रवणमननकरि निःसंदेह भये अर्थविषये स्थापन किये चित्तकी जो एकतानता है सो निदिध्यासन कहियेहै ॥

५०] उक्तश्रवणमननकरि निवृत्त भयें संशय जिसतैं तिस जीवब्रह्मकी एकतारूप महावाक्यके अर्थविषये स्थापित कहिये धारणावाले चित्तकी जो एकतानता है कहिये ब्रह्मात्माकी एकतारूप एकवस्तुके आकारवृत्तिकी प्रवाहवान्ता है सो यह निदिध्यासन कहियेहै ॥ इहां मूलमें “हि” शब्द जो है सो यह “प्रत्यक्ष कहिये अंतःकरण ताकी एकतानता ध्यान है ॥” इसरीतिसैं योगशास्त्रमें प्रसिद्ध है ऐसैं जनावैहै ॥ ५४ ॥

५६ विजातीय ( अनात्माकार ) प्रत्यक्ष ( वृत्ति ) नका चित्-स्कार औ सजातीय ( आत्माकार ) प्रत्यक्षकी प्रवणता ( प्रवाह-करण ) निदिध्यासन है ॥ याहीकूं अनात्माकार वृत्तिरूप व्यवधानरहित ब्रह्माकारवृत्तिकी स्थिति कहैहैं ॥ निदिध्यासननिरूपण देखो वृत्तिदीपके १०५-१२५ श्लोकपर्यंत ॥

५७ “चित्तका कोइकदेशसैं संबंध धारणा है ॥” इसरीतिसैं योगसूत्रविषैं पतञ्जलीमगवानं कथन कियाहै ॥

हि प्रसिद्ध योगशास्त्रे । तत्र “प्रत्यक्षैकतानता ध्यानम्” इति ॥ ५४ ॥

५१ तस्यैव निदिध्यासनस्य परिपाकदशा-रूपं समाधिमाह—

५२] ध्यातृध्याने क्रमात् परित्यज्य ध्येयैकगोचरं निवातदीपवत् चित्तं समाधिः अभिधीयते ॥

५३] निदिध्यासने तावत् ध्याता ध्यानं ध्येयं चेति त्रितयं भासते । तत्र यदा चित्तमभ्यासवशेन ध्यातृध्याने ध्यातारं ध्यानं च

॥ ३ ॥ निर्विकल्पसमाधिका निरूपण ॥ २५१-२७४ ॥

॥ १ ॥ समाधिका स्वरूप औ तामें प्रश्न उत्तर अस गीताप्रमाण ॥

५१ तिसीहीं निदिध्यासनके परिपाकद-शारूप समाधि कहैहैं—

५२] ध्याता औ ध्यानकूं क्रमतैं परित्यागकरिके ध्येयएकके गोचर नि-र्वातदीपकी न्यांई जो चित्त है सो स-माधि कहियेहै ॥

५३] निदिध्यासनमें प्रथम अपक्वदशाविषैं ध्याता ध्यान औ ध्येयं ये त्रिपुटीरूप तीन प्रतीत होवैहैं ॥ तिनमें जब चित्त । अभ्यासके

प्रथम धारणा होवै पीछे ध्यान होवैहै । यातें धारणावाला चित्त कहा ॥ विशेष देखो त्रिपुटीपरमें ५११ टिप्पणिविषैं ॥

५८ ध्यानका कर्ता ( सामासअंतःकरण ) ध्याता है ॥

५९ ध्याताकरिचित्तकी वृत्तिका प्रवाह ध्यान है ॥

२०० ध्यान करनेकूं योग्य जो ध्यानका विषय ब्रह्म है सो ध्येय है ॥

प्रत्यक्ष-  
विवेकः ॥११॥  
श्रीकांतः  
५६

वृत्तयस्तु तदानीमज्ञाता अप्यात्मगोचराः ।

स्मरणादनुमीयन्ते व्युत्थितस्य समुत्थितात् ॥५६॥

टीकाः  
२५४  
टिप्पणिकाः  
२०९

क्रमात् परित्यज्य । ध्येयैकगोचरं ध्ये-  
यमेकमेव गोचरो विषयो यस्य तत्तथाविधं भ-  
वति । तदा समाधिः इत्युच्यते ॥ तत्र  
दृष्टांतः । निवात इति वायुरहिते प्रदेशे वर्त-  
मानो दीपो यथा निश्चलो भवति । तद्व-  
दित्यर्थः ॥ ५५ ॥

५४ ननु समाधौ वृत्तीनामनुपलब्धौ ध्येयै-  
कगोचरत्वमपि निश्चेतुं न शक्यत इत्याशंक्य ।  
वृत्तिस्मरणवसानुमानगम्यत्वान्नैवमित्याह (वृ-

वशकरि ध्याता औ ध्यानकू क्रमते परि-  
त्यागकरि ध्येयएकगोचर होवै कहिये ध्येय  
जो ब्रह्म सो एक है गोचर कहिये विषय जि-  
सका ऐसा होवै । तब सो चित्त समाधि ऐसैं  
कहियेहै ॥ ता चित्तकी समाधिरूपतामें दृ-  
ष्टांतः— वायुरहितप्रदेशमें वर्तमान दीपक जैसे  
निश्चल होवैहै तैसें निश्चल कहिये एक्हीं ध्ये-  
यके आकार जो चित्त सो समाधि है ॥ यह  
अर्थ है ॥ ५५ ॥

५४ ननु समाधिविषे वृत्तिनकी अमती-  
तिके हुये तिन वृत्तिनकी ध्येयएकगोचरता  
की निश्चय करनेकू अशक्य है ॥ यह आशंका-  
करिके समाधिकालमें जो वृत्तिनका सद्भाव

तयस्त्विति) —

५५] आत्मगोचराः वृत्तयः तु त-  
दानीं अज्ञाताः अपि व्युत्थितस्य स-  
मुत्थितात् स्मरणात् अनुमीयन्ते ॥

५६] आत्मगोचरा आत्मा गोचरो  
विषयो यासां ता वृत्तयस्तु । तदानीं स-  
माधिकाले । अज्ञाता अपि । व्युत्थि-  
तस्य समाधेरुत्थितस्य । समुत्थितात् उ-  
त्पन्नात् । स्मरणात् “एतावन्तं कालं समाहि-

है ताकू अनुमानप्रमाणसें गम्य होनेतें वृत्ति-  
नकी ध्येयगोचरता निश्चय करनेकू अशक्य  
है ऐसैं नहीं । यह कहैहैः—

५५] आत्मगोचरवृत्तियां तो तब  
समाधिमें अज्ञात हैं तौ वी व्युत्थितके  
समुत्थितस्मरणतें अनुमान करियेहैं ॥

५६] आत्मा है गोचर कहिये विषय जि-  
नका ऐसी जे वृत्तियां वे तब समाधिकालमें  
अप्रतीत हैं तौ वी समाधितें उत्थित पुरुषका  
सम्यक् उत्पन्न जो “इतने कालपर्यंत मैं समा-  
धिमें स्थित था” इस रूपवाला स्मरण है ति-  
सतें अनुमान करियेहैं ॥ “जो जो स्मरण क-  
रियेहै सो सो पूर्व अनुभव कियाहै” इसरीतिकी

१ यह समाधिका आकार (स्वरूप) है ॥ समाधिका  
लक्षण देखो चित्रदीर्घमें ६११ टिप्पणविषे ॥

२ अशिका उपादानकारण वायु है तातें अशिकी उत्पत्ति  
स्थिति औ नाश वायुके अधीन हैं ॥ यातें सर्वथा वायुका  
अभाव होवै तौ दीपककी स्थिति वी संभवि नहीं ॥ यातें  
स्फुरणरूपसें वायुके अभाववाले औ सूक्ष्म (अस्फुरण) रू-  
पसें ताके भाववाले कंदीलआदिरत्नलमें जैसें दीप अचल  
होवैहै तैसें समाधिमें वी सर्वथा अंतःकरणका अभाव होवै  
तौ शरीरकी स्थिति संभवि नहीं किंतु शरीरका पात होवै ।

यातें मन बुद्धि चित्त अहंकाररूप वृत्तिनकू छोडिके सूक्ष्म  
(मूलअंतःकरण) रूपसें समाधिमें अंतःकरणकी स्थिति  
होवैहै ॥

३ ब्रह्मसें अशिव प्रत्यगात्मा ॥

४ इहां यह अनुमान हैः— समाधिकालविषे वृत्तियां है ।  
उत्थानकालमें तिस समाधिका स्मरण होवैहै यातें निद्राकी  
न्याईं जो जो स्मरण करियेहै सो सो पूर्व अनुभव कियाहै ।  
“सो मेरा पिता है” याकी न्याईं ॥

टीकांक:

२५७

दिग्दर्शक:

२०५

वृत्तीनामनुवृत्तिस्तु प्रयत्नात्प्रथमादपि ।

अदृष्टासकृदभ्याससंस्कारसचिवाद्भवेत् ॥ ५७ ॥

प्रत्यकरव-

विचेकः ॥१॥

श्रीकांक:

५७

तोऽभूत्” इत्येवरूपात् । अनुमीर्यते । “यद्य-  
स्मर्यते तत्तदनुभूतम्” इति व्याख्येयलोकसिद्ध-  
त्वादित्यर्थः ॥ ५६ ॥

५७ ननु तदानीं दृष्ट्युत्पादकप्रयत्नाभावात्  
कथं दृष्ट्यनुवृत्तिरित्याशङ्क्य । तात्कालिकप्रय-  
त्नाभावेऽपि प्राथमिकादेव प्रयत्नाददृष्टादिस-  
हकारिसहिवाद्भवतीत्याह—

५८] वृत्तीनां अनुवृत्तिः तु प्रथमात्  
अपि प्रयत्नात् अदृष्टासकृदभ्याससं-  
स्कारसचिवाद् भवेत् ॥

व्यासिद्धं लोकविषे सिद्ध होनेतै ॥ यह अर्थ  
है ॥ ५६ ॥

५७ ननु तव समाधिकालमें दृष्टिके उ-  
त्पादकप्रयत्नके अभावतै तिन दृष्टिकी अनु-  
वृत्ति कैतै होवैहै ? यह आशंकाकरिके तिस  
कालसंबंधी प्रयत्नके अभाव हुये बी पुण्य-  
रूप अदृष्टादिकसहकारिसहित समाधितै  
प्रथमकालकेहीं प्रयत्नतै दृष्टिकी अनुवृत्ति  
होवैहै यह कहैहैः—

५८] वृत्तिनकी अनुवृत्ति तो अ-

५ ब्रह्माकारप्रवाहरूपतै एकवृत्तिके पीछे दूसरीवृत्तिका  
वर्तना जो है तो दृष्टिकी अनुवृत्ति कहियेहै ॥ जैसे द-  
वई कुलालचक्रके केनेतै पीछे बी कुलालचक्रका आपही  
फिरना होवैहै तैसै प्रथमकालके प्रयत्नादिकतै दृष्टिकी अनुवृत्ति  
होवैहै ॥

६ “अशुक्लकृष्णकर्म योगीका है औ विविधकर्म इतर-  
जीवनका है” । इसरीतिसै पतंजलिभगवान् तै योगसूत्रविषे  
कथन कियाहै ॥ अशुक्लकृष्णकर्म योगीका है औ शुक्ल ।  
कृष्ण भर शुक्लकृष्ण उभयरूप कर्म । अन्यजीवनका है ॥  
इह अशुक्लकृष्ण नाम । सकामरूप दुष्ट औ अदुष्टकर्मतै

५९] ध्येयैकगोचराणां वृत्तीनां अनुवृ-  
त्तिस्तु प्रवाहरूपेणानुगतस्तु । प्रथमादपि  
प्रयत्नात् समाधिपूर्वकालीनादपि । अदृष्ट  
अशुक्लकृष्णकर्माख्यो यः पुण्यविशेषः । “क-  
र्माशुक्लकृष्णं योगिनस्त्रिविधमितरेषाम्” इति  
पतंजलिना सूत्रितत्वात् । यश्च असकृदभ्या-  
ससंस्कारः पुनः पुनः समाध्यभ्यासेन ज-  
नितो भावनारूपः संस्कारविशेषस्ताभ्यां स-  
हकारिकारणाभ्यां सह वर्तमानाद्भवति ॥ ५७ ॥

दृष्ट औ वारंवार अभ्यासके संस्कार-  
कर सहित प्रथमकालके प्रयत्नतै बी  
होवैहै ॥

५९] अशुक्लकृष्ण नाम जो योगीका पुण्य-  
विशेष है औ जो वारंवार समाधिके अभ्या-  
सतै जनित भावना नाम संस्कार विशेष है  
तिन दोनूसहकारीकारणोंकरि सहवर्तमान जो  
समाधितै पूर्वकालका प्रयत्न है तिसतै ब्रह्मरूप  
ध्येय एकई विषय करनेवाली दृष्टिकी प्र-  
वाहरूपतै अनुगतिरूप अनुवृत्ति होवैहै ॥ ५७ ॥

विलक्षण योगानंदके हेतु ( निमित्त ) पुण्यविशेषका है ॥ औ  
शुक्ल नाम । स्वर्गादिविषयशुक्लके हेतु सकाम दुष्टकर्मका  
है औ कृष्ण नाम नरकादिदुःखके हेतु अधुम कर्मका  
है ॥ इति ॥

७ अनुभवतै अन्य औ स्मृतिका हेतु संस्कार भावना  
कहियेहै ॥

८ उत्साहविशेषका नाम प्रयत्न है । ताहीकू कृति बी  
कहैहै ॥

९ प्रवाहरूपतै अनुगति ॥

प्रत्यक्ष-  
विवेकः ॥ १॥

श्लोकः

५८

५९

यथा दीपो निवातस्थ इत्यादिभिरनेकधा ।

भगवानिममेवार्थमर्जुनाय न्यरूपयत् ॥ ५८ ॥

अनादाविह संसारे संचिताः कर्मकोटयः ।

अनेन विलयं यांति शुद्धो धर्मो विवर्धते ॥ ५९ ॥

टीकाः

२६०

टिप्पणाः

२७०

६० नन्वयं समाधिः पूर्वाचार्यैर्निरूपितो न दृष्ट इत्याशंक्य । सर्वगुरुणा श्रीपुरुषोत्तमेन निरूपितत्वात् नैवमित्याह—

६१] “यथा निवातस्थः दीपः” इत्यादिभिः भगवान् अनेकधा इमम् एव अर्थं अर्जुनाय न्यरूपयत् ॥

६२] “यथा दीपो निवातस्थो नैव गते सोपमा स्यूता” इत्यादिभिः श्लोकैः । अनेकधा नानाप्रकारेण । भगवान् ज्ञानै-

६० ननु यह समाधि । पूर्वके आचार्योंकरि निरूपण किया देख्या नहीं है । यह आशंकाकरिके । सर्वके गुरु पुरुषोत्तमश्रीकृष्णकरि निरूपण किया होनेतै पूर्वाचार्योंकरि निरूपण किया देख्या नहीं ऐसे नहीं । यह कहैहैः—

६१] “जैसे निवातस्थ दीप है” इत्यादिकरि अनेकप्रकारसे भगवान् इसीहीं अर्थकू अर्जुनके अर्थ निरूपण करतेभये ॥

६२] “जैसे निवातस्थलमें स्थित दीपक जलता नहीं कहिये हिलता नहीं । सो आत्माके समाधिरूप योगके प्रति जुड़नेवाले योगीके एकाग्र भये चित्तकी उपमा स्मरण करीहै” ॥ इत्यादि-

ख्यादिसंपन्नः । इमम् एव निर्विकल्पसमाधिरूपम् अर्थं । अर्जुनाय शिष्याय । न्यरूपयत् निरूपितवान् ॥ ५८ ॥

६३ अस्य समाधेरवांतरफलमाह—

६४] अनादौ इह संसारे संचिताः कर्मकोटयः अनेन विलयं यांति शुद्धः धर्मः विवर्धते ॥

६५] अनादौ स्पष्टं । इह अस्मिन् संसारे । संचिताः संपादिताः । कर्मकोटयः

श्लोककरि अनेकप्रकारसे ज्ञानऐश्वर्य्यआदिकपदभगसंपन्नभगवान् श्रीकृष्ण इसीहीं समाधिरूप अर्थकू अर्जुनशिष्यके अर्थ निरूपण करतेभये ॥ ५८ ॥

॥ २ ॥ समाधिका अवांतरफल ॥

६३ इस समाधिके अवांतरफलकू कहैहैः—

६४] अनादि इस संसारविषे संचित जे कर्मकी कोटियां हैं वे इस समाधिकरि विलयकू प्राप्त होवैहैं औ शुद्धधर्म वृद्धिकू पावैहै ॥

६५] अनादिकालके इस संसारविषे पुण्यअपुण्यरूप कर्मकी कोटियां कहिये अपरिमितकर्म संपादन कियेहैं वे इस निर्विकल्पसमाधिकरि ज्ञानद्वारा नाशकू पावैहैं “तिस

१० देखो गीताके ६ अध्यायके श्लोक १९ विषे ॥

११ आदिशब्दकरि धर्मश्रुतकीविराम्यता ग्रहण है ॥

१२ परमप्रयोजनका जो द्वार ( साधन ) हैवे सो अवांतरप्रयोजन है ॥

१३ रामगीता औ देवीगीताआदिकपुराणके प्रसंगमें निदिध्यासनकी परिपाकदशरूप समाधिका फल ब्रह्मसाक्षा-

त्कार है ॥ तिसरें अज्ञानकृत आवरणकी निवृत्ति होवैहै । तिस आश्रयकी निवृत्तितै अनंतसंचितकर्मकी निवृत्ति होवैहै औ “तिस परमात्मके देखे हुये इस पुरुषके कर्म क्षीण होवैहैं ॥” इस श्रुतितै भी ब्रह्मसाक्षात्कारके हुये पीछे कर्मनिवृत्ति सुनियेहै यातै इहां ज्ञानद्वारा कहाहै ॥

टीकाक:

२६६

टिप्पणिक:

२१४

धर्ममेधमिमं प्राहुः समाधिं योगवित्तमाः ।

वर्षत्येष यतो धर्माभ्युत्ताराः सहस्रशः ॥ ६० ॥

प्रत्यक्ष-  
वित्तमाः ॥

धर्माभिः

६०

कर्षणां पुण्यापुण्यलक्षणानां कोटय इत्युपलक्षणं अपरिमितानि कर्माणीत्यर्थः । अनेन समाधिना विलयं याति विनश्यति । “क्षीयंते चास्य कर्माणि तस्मिन् दृष्टे परावरे” इति श्रुतेः । “ज्ञानाग्निः सर्वकर्माग्निः” इति स्मृतेश्च ॥ शुद्धः धर्मः सविलासाविद्यानिवर्तकसाक्षात्कारसाधनभूतो धर्मो विचर्यते स्पष्टम् ॥ ५९ ॥

६६ तत्र किं प्रमाणमित्यत आह (धर्मेति)

६७] योगवित्तमाः इमम् समाधिं

परावर-ब्रह्मके देवेहुये इस पुरुषके कर्म स-  
यक्त मास होवैहै” ॥ इस श्रुतिसे ॥ औ “हे  
अर्जुन ! ज्ञानअग्नि सर्वकर्मनक्ष्त्र असकी न्याई  
करैहै” इस गीतास्मृतिसे औ ॥ स्थूलसूक्ष्मकार्य-  
समूहरूप विलाससहित अविद्याके निवर्तक  
साक्षात्कारका प्रतिवर्धकी निष्ठिद्वारा साध-  
नभूत पुण्यविशेषरूप शुद्धधर्म वृद्धि पावैहै  
यह स्पष्ट है ॥ ५९ ॥

६६ समाधिकरि धर्मकी वृद्धि होवैहै तमैं  
कौन प्रमाण है ? तहां कहैहैः—

६७] योगवित्तम इस समाधिहूँ

१४ पर कहिये ब्रह्मलोकविक्रान्तराश्रितबाला पर तो है ।  
अक्षर नाम निकट जिसते ऐसा जो प्रत्यक्षअभिन्नपरब्रह्म  
तो परावर कहियेहै ॥

१५ अपरोक्ष जगै हुये ॥ वृद्धि नाम ज्ञानका है ॥ तिस  
ज्ञानका औ विषय तो दृष्ट ( देख्या ) कहियेहै ॥

१६ ज्ञानिके प्रारब्ध ( फलारंभक ) कर्मका ती योगसेही  
क्षय होवैहै औ ज्ञानिके अनंतर होनेहारे क्रियमाणकर्मका तो  
“ मैं अकर्ता अमोक्षा असंग हूँ ” इस निबन्धके बलसे क-  
मलपत्रहूँ, अलके असंस्पर्शकी न्याई ज्ञानिके स्वरूपहूँ संस्पर्श  
होवै नहीं यातें अवशेषतें अंगतन्मयें संगहित संचितकर्म-  
काहीं तत्त्वज्ञानतें नाश होवैहै ॥

१७ चित्तके मल औ विशेषपदोपमादिकरूप प्रतिवर्धकी ॥

१८ प्रसंख्यान (चित्तकी एकाग्रता) कि हुये भी जब यह

धर्ममेधं प्राहुः ॥

६८] योगवित्तमाः अतिशयेन योगज्ञाः  
ब्रह्मसाक्षात्कारयंत इति यावत् । इमम् नि-  
र्विकल्पसमाधिं धर्ममेधं प्राहुः स्पष्टम् ॥

६९ तदुपादयति (वर्षतीति) —

७०] यतः एषः धर्माभ्युत्ताराः सह-  
स्रशः वर्षति ॥७१] यतः कारणात् एषः समाधिः धर्मा-  
भ्युत्ताराः धर्मलक्षणाभ्युत्ताराः सहस्रशः

धर्ममेध कहतेभये ॥

६८] अतिशयकरि योगके जाननेवाले ब्र-  
ह्मसाक्षात्कारवान्पुरुष इस निर्विकल्पसमा-  
धिहूँ धर्ममेध कहतेभये । यही स्पष्ट है ॥

६९ तिस समाधिके धर्ममेधपनेहूँ उपपा-  
दन करैहैः—७०] जातें यह समाधि सहस्रधर्मरूप  
अभ्युत्ताराहूँ वर्षताहै ॥७१] जिस कारणतें यह समाधि । हजार-  
रौहजारधर्मरूप अभ्युत्तकी भाराहूँ वर्षताहै । स-  
माधिका “एकलक्षण ऋतुके कहिये यज्ञके

आह्वान (ब्रह्म होनेकी इच्छावाला मुमुक्षु) अङ्गुलीद (विरक्त)  
है कहिये तातें भी किंचित् सिद्धिआदिककी प्रार्थना (इच्छा)  
करै नहीं तब ताकूँ विवेकख्याति (स्वरूपसाक्षात्कार) होवैहै ॥  
तावें इसहूँ धर्ममेधनामक समाधि सिद्ध होवैहै ॥ इसरीतिसे  
योगशास्त्रके वस्तुवैकल्पपादके अष्टाध्यायतिसूत्रविधि प्रसिद्ध है ॥

१९ पूर्वपक्षारविषयका परस्परद्वेषवान् होने आदिकके  
विस्तारपूर्वक युक्तिसहित उच्चारण वा विवादकरिके सिद्ध  
करना । उपपादन कहियेहै ॥

२० पुण्यविशेषका । वक्तव्यमें ज्ञानीकूँ उत्तमलोककी  
प्राप्तिआदिकरूप औरफल होने नहीं किंतु ज्ञानतें प्रथम ती  
ज्ञानउत्पत्तिमें प्रतिबंधकी निष्ठति होवैहै औ दूसरा तिस ज्ञा-  
निके दोन स्वर्गेन संभाषण सेवार्त लोककूँ पापनिवृत्ति औ  
यथाकामनाकी सिद्धिआदिक होवैहै ॥

प्रत्यक्ष-  
विवेकः ॥१॥  
श्लोकांकः

६१

६२

अमुना वासनाजाले निःशेषं प्रविलापिते ।

समूलोन्मूलिते पुण्यपापाख्ये कर्मसंचये ॥ ६१ ॥

वाक्यमप्रतिबद्धं सत्प्राक्परोक्षावभासिते ।

करामलकवद्बोधमपरोक्षं प्रसूयते ॥ ६२ ॥

टीकांकः

२७२

टिप्पणांकः

२२१

वर्षति । “क्षणमेकं ऋतुशतस्यापि” इति श्रु-  
तेरतो धर्ममेघं प्रादुरिति पूर्वेष्वान्वयः ॥ ६० ॥

७२ इदानीं समाधेः परमप्रयोजनमाह—

७३] अमुना वासनाजाले निःशेषं  
प्रविलापिते पुण्यपापाख्ये कर्मसंचये  
समूलोन्मूलिते ।

७४) अमुना समाधिना । वासनाजाले  
अहंकारममकारकर्तृत्वाद्यभिमानहेतुभूते ज्ञानवि-  
रुद्धे संस्कारसमूहे । निःशेषं यथा भवति  
तथा प्रविलापिते विनाशिते । पुण्यपा-  
पाख्ये कर्मसंचये समूलोन्मूलिते मूल-

क्षतका है” इस श्रुतिसे ॥ याते इस समाधिर्क  
धर्ममेघ कहतेभये यह पूर्वार्द्धसे अन्वय है ॥ ६० ॥

॥ ६ ॥ समाधिका परमप्रयोजन ॥

७२ अब समाधिके परमप्रयोजनक क-  
हेहैं—

७३] इस समाधिकरि वासनाजालके  
संपूर्णविनाश कियेहुये औ पुण्यपाप-  
नामक कर्मसंचयके मूलसहित उन्मू-  
लित हुये ।

७४) इस समाधिकरि अहंकारममकारकर्तृ-  
त्वआदिकअभिमानके हेतुभूत ज्ञानतैं विरुद्ध  
संस्कारके समूहरूप वासनाजालके संपूर्णविना-  
शहैं प्राप्तहुये औ पुण्यपापनामक कर्मसंचयके

सहित यथा भवति तथोन्मूलिते उद्धृते विना-  
शित इति यावत् ॥ ६१ ॥

७५ फलितमाह—

७६] वाक्यं अप्रतिबद्धं सत् । प्राक्  
परोक्षावभासिते करामलकवत् अप-  
रोक्षं बोधं प्रसूयते ॥

७७) वाक्यं तत्त्वमस्यादिवाक्यं । अप्र-  
तिबद्धं सत् कर्मवासनाभ्यां प्रतिबंधरहितं  
सत् । प्राक् परोक्षावभासिते पूर्वं परोक्ष-  
तया प्रकाशिते तत्त्वे । करामलकवत् कर-  
स्थितामलकगोचरमिव । अपरोक्षं अपरोक्ष-

मूलसहित विनाश हुये ॥ ६१ ॥

॥ ४ ॥ उत्तरग्रंथका फलितार्थ

॥ २७५-२८६ ॥

॥ १ ॥ वाक्यतें अपरोक्षज्ञानकी उत्पत्ति ॥

७५ फलितकूं कहैहैं—

७६] वाक्य अप्रतिबद्ध हुवा पूर्व-  
परोक्षअवभासिततत्त्वविषै करामल-  
ककी न्याहैं अपरोक्षबोधकूं जनता है ॥

७७) “तत्त्वमसि” आदिमहावाक्य । कर्म  
अरु वासनारूप प्रतिबंधतैं रहित हुवा पूर्व प-  
रोक्षपनैकरि प्रकाशिततत्त्व जो प्रत्यक् रूप ब्रह्म ।  
तिसविषै करमें स्थित आँमलककूं वा हस्तमें

२१ जिसतें अधिक और प्रयोजन होवै नहीं ऐसा मुख्य-  
प्रयोजन (फल) परमप्रयोजन है ॥

२२ इस श्लोकका उत्तरश्लोकसे संबंध है ॥

२३ हाथमें धन्या आमलेका फल जैसे च्यारिओरतें जा-  
नियेहैं तैसे ॥

टीकांक: २७८	परिप्रेक्षं ब्रह्मविज्ञानं शाब्दं देशिकपूर्वकम् । बुद्धिपूर्वकृतं पापं कृत्स्नं दहति वह्निवत् ॥ ६३ ॥ अपरोक्षआत्मविज्ञानं शाब्दं देशिकपूर्वकम् । संसारकारणाज्ञानतमसश्चंदभास्करः ॥ ६४ ॥	प्रत्यक्ष- विधिकः ॥ ११ ॥ टीकांक: ६३ ६४
----------------	--	--

तया तत्त्वावभासनसमर्थं । बोधं ज्ञानं । प्र-  
सूयते जनयति ॥ ६२ ॥

७८ इदानीं परोक्षज्ञानस्य फलमाह (परो-  
क्षमिति) —

७९] देशिकपूर्वकं शाब्दं परोक्षं ब्र-  
ह्मविज्ञानं । बुद्धिपूर्वकृतं कृत्स्नं पापं  
वह्निवत् दहति ॥

८०] देशिकपूर्वकं शुद्धबालुवर्णं ।  
शाब्दं तत्त्वमस्याधागमजन्यं । परोक्षं ब्रह्म-  
विज्ञानं । बुद्धिपूर्वकृतं ज्ञानपूर्वकं यथा

स्थित अमलैक कहिये निर्मलजल ताकू प्र-  
काश करनेवाले अपरोक्षज्ञानकी न्याईं अपरो-  
क्षपनैकरि तत्त्वके प्रकाशनमें समर्थ ज्ञानकू उ-  
पजावैहै ॥ ६२ ॥

॥ २ ॥ परोक्षज्ञानका फल ॥

७८ अब परोक्षज्ञानके फलकू कहैहैं:—

७९] देशिकपूर्वक औ शाब्द ऐसा  
जो परोक्षब्रह्मका विज्ञान है सो ज्ञान-  
तैं पूर्वं किये समस्तपापकू अग्निकी  
न्याईं दहन करैहै ॥

८०] देशिकपूर्वक कहिये ब्रह्मनिष्ठगुरुके  
मुखमें प्राप्त औ शाब्द कहिये “तत्त्वमसि”  
आदिकशास्त्रसैं जन्य ऐसा जो परोक्षब्रह्मका

भवति तथा कृतं । कृत्स्नं समस्तं । पापं व-  
ह्निवद्दहति ॥ ६३ ॥

८१ अपरोक्षज्ञानफलमाह (अपरोक्षेति)

८२] शाब्दं देशिकपूर्वकं अपरो-  
क्षात्मविज्ञानं संसारकारणाज्ञानत-  
मसः चंदभास्करः ॥

८३] शाब्दं देशिकपूर्वकं व्याख्यातं ॥  
अपरोक्षात्मविज्ञानं अपरोक्षस्यात्मनो वि-  
ज्ञानं संशयविपर्ययरहितं यत् ज्ञानं । तत्  
संसारकारणाज्ञानतमसः संसारकारणं

ज्ञान है सो ज्ञानतैं पूर्व जैसें होवै तैं किये  
सर्वपापकू अधिकी न्याईं दहन करैहै ॥ ६३ ॥

॥ ३ ॥ अपरोक्षज्ञानका फल ॥

८१ अपरोक्षज्ञानके फलकू कहैहैं:—

८२] देशिकपूर्वक औ शाब्द ऐसा जो  
अपरोक्षआत्माका विज्ञान है सो सं-  
सारके कारण अज्ञानरूप तमका चंद-  
भास्कर है ॥

८३] देशिकपूर्वक औ शाब्द ऐसा जो अ-  
परोक्षरूप ब्रह्माभिन्नआत्माका संशयविपर्यय-  
रहित अपरोक्षज्ञान है । सो ज्ञान । ज-  
न्मादिसंसारका कारण जो अज्ञानरूप अंध-  
कार है ताका चंदभास्कर कहिये मध्यान्हका-

२४ कारस्वभामेलाका फल बाहिरतैं जानियेहै परंतु भीतर  
जान्या जावै नहीं ॥ इस अरुचिमें दूसरेअर्थ (कर्म) स्थित  
निर्मलजल) का ग्रहण है ॥

२५ अंक २२३३ विपै देखो ॥

२६ जानिके किये ऐसे ज्ञात वाया जन्मके अनंतर ज्ञानतैं

पूर्व किये सर्वपापकू ॥

२७ इस पदका व्याख्यान कियाहै ॥ अंक २१९ विपै  
देखो ॥

२८ इस पदका व्याख्यान ॥ अंक २१९ विपै देखो ॥

२९ अंक २२३३ विपै देखो ॥

प्रत्यक्तत्त्व-  
विवेकः॥ १॥

श्लोकांकः

६५

इत्थं तत्त्वविवेकं विधाय विधिवन्मनः समाधाय ।

विगलितसंस्तृतिबंधः प्राप्नोति परं पदं नरो नचिरात्

॥ इति श्रीपंचदश्यां प्रत्यक्तत्त्वविवेकः ॥ १ ॥

टीकांकः

२८४

टिप्पणांकः

२३०

यदज्ञानमस्ति । तदेव तमस्तस्य चंडभा-  
स्करः मध्याह्नकालीनसूर्यः । बाह्यतमसश्चंड-  
भास्कर इवाज्ञानतमसो निवर्तक इत्यर्थः॥६४॥

८४ ग्रंथाभ्यासफलमाह (इत्थमिति) —

८५] नरः इत्थं तत्त्वविवेकं विधाय ।

विधिवत् मनः समाधाय । विगलि-  
तसंस्तृतिबंधः । परं पदं नचिरात् प्रा-  
प्नोति ॥

८६] नरः । इत्थं उक्तेन प्रकारेण । तत्त्व-  
विवेकं तत्त्वस्य ब्रह्मात्मैकलक्षणस्य । विवेकं  
कोशपंचकाद्विवेचनं । विधाय कृत्वा । तस्मि-

लका सूर्य है ॥ बाह्यतमका जैसे मध्याह्नका-  
लका सूर्य निवर्तक है । तैसे अज्ञानरूप आत्म-  
विषयक आंतरतमका उक्त अपरोक्षज्ञान निव-  
र्तक है ॥ ६४ ॥

॥ ४ ॥ ग्रंथके अभ्यासका फल ॥

८४ इस प्रकरणरूप ग्रंथके वारंवारविचार-  
रूप अभ्यासके फल कहें हैं:—

८५] नर । ऐसे तत्त्वके विवेककू क-  
रिके औ तामें विधिवत् मनकू एकाग्र  
करिके विगलितसंस्तृतिबंध हुआ पर-  
मपदकू अचिरतैं पावै है ॥

८६] मनुष्य इस उक्तप्रकारकरि ब्रह्म औ  
आत्माकी एकतारूप तत्त्वके पंचकोशतैं विवेचन-

स्तत्त्वे विधिवत् शास्त्रोक्तप्रकारेण । मनः  
समाधाय स्थिरीकृत्य । विगलितसंस्तृ-  
तिबंधः अपरोक्षज्ञानेन निवृत्तसंसारबंधः सन्  
परं पदं निरतिशयानंदरूपं मोक्षं । नचिरात्  
अविलंबेन । प्राप्नोति सत्यज्ञानानंदलक्षणं ब्र-  
ह्मैव भवतीत्यर्थः ॥ ६५ ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यश्री-  
मद्भारतीतीर्थविद्यारण्यमुनिवर्यकिंकरेण

रामकृष्णार्यविदुषा विरचिता

तत्त्वविवेकव्याख्या

समाप्ता ॥ १ ॥

रूप विवेककू करिके तिस तत्त्वविषै शास्त्रोक्त-  
प्रकारतैं मनकू स्थिर करिके अपरोक्षज्ञानकरि  
निवृत्त भयाहै संसाररूप बंध जिसका ऐसा  
हुवा परमपद जो निरतिशय आनंदरूप मोक्ष  
ताकू अविलंबतैं कहिये तत्काल पावै है ॥ सत्य  
ज्ञान आनंदरूप ब्रह्महीं होवै है ॥ यह अर्थ  
है ॥ ६५ ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्य वापुसर-  
स्वतीपूज्यपादशिष्य पीतांबरशर्म विदुषा  
विरचिता पंचदश्याः प्रत्यक्तत्त्वविवेकस्य

तत्त्वप्रकाशिकाख्या व्याख्या

समाप्ता ॥ १ ॥

३० सारे प्रथमप्रकरणमें कथन किया जो अध्यारोप औ  
अपवादादिरूप प्रकार है तिसकरि ॥

३१ एकताका विचार औ लयचितनादिरूप उपायतैं ।  
सर्वप्रपंचके अभावकू विचारिके “मैं ब्रह्म हूं” इसीरितैं म-  
नकू तदाकारकरिके ॥







## ॥ श्रीपंचदशी ॥

॥ अथ पंचमहाभूतविवेकः ॥

॥ द्वितीयप्रकरणम् ॥ २ ॥

पंचमहाभूत विवेकः ॥ २ ॥ पृष्ठः ६६	संदेहेतं श्रुतं यत्तत्पंचभूतविवेकतः । बोद्धुं शक्यं ततो भूतपंचकं प्रविविच्यते ॥ १ ॥ ( भाष्य व्याख्या ६२ पृष्ठेपरि उपस्था )	ॐ ॐ
---	--	--------

ॐ

### ॥ पंचदशी ॥

॥ अथ पंचमहाभूतविवेक-  
दीपिका ॥ २ ॥

॥ भाषाकर्तृकृतमंगलानरणम् ॥

श्रीमत्सर्वगुरुन, नत्वा पंचदश्या नृभाषया ।  
पंचभूतविवेकस्य विवृतिः कियते मया ॥ १ ॥

ॐ

### ॥ पंचदशी ॥

॥ अथ पंचमहाभूतविवेककी  
तत्त्वप्रकाशिकाव्याख्या ॥ २ ॥

॥ भाषाकर्तृकृत मंगलानरणम् ॥

टीकाः—श्रीयुक्तसर्वगुरुनकं नमनकरिके

॥ टीकाकारकृतमंगलानरणम् ॥

नत्वा श्रीभारतीनीर्णविचारण्यमुनीश्वरं ।  
पंचभूतविवेकस्य व्याख्यानं कियते मया ॥ १ ॥

पंचदशीके पंचमहाभूतविवेकनामप्रकरणकी वि-  
वृति कहिये व्याख्या नरभाषासँ मेरेकरि  
करियेहै ॥ १ ॥

॥ संस्कृतटीकाकारकृत मंगलानरणम् ॥

टीकाः—श्रीभारतीतीर्थ औ विचारण्य-  
नामक दोमुनीश्वरनकं नमस्कारकरिके पंच-  
भूतविवेक नामक पंचदशीके द्वितीयप्रकरणकी  
व्याख्या में ( रामकृष्णपंडित ) कह्येहै ॥ १ ॥

\* ब्रह्मर्त पंचभूतनया विवेक ( विविचन ) वा पंचभूत-

नर्त ब्रह्मका विवेक जितविषे है सो ॥

८७ “सदेव सौम्येदमग्र आसीदेकमेवाद्वितीयमिति” श्रुत्या जगदुत्पत्तेः पुरा यत् जगत्कारणं सद्रूपमद्वितीयं ब्रह्म श्रुतं तस्यावाच्यानसगोचरत्वेन स्वतोऽवगंतुं अशक्यत्वात्तत्का-

॥ “सृष्टिके आगे यह सत् था” इस श्रुतिके अर्थके कथनपूर्वक पंचमहाभूतविवेककी प्रतिज्ञा ॥

८७ “हे सौम्य ! सृष्टिमें पूर्व यह जगत् एक ही अद्वितीय स्वरूप ब्रह्म था” इस श्रुतिकरि जगत्की उत्पत्तिमें पूर्व जो जगत्का कारण स्वरूप अद्वितीय-ब्रह्म श्रवण किया है

३२ षट्प्रमाणविकरि परिदृश्यमानजगत् प्रथम कारणब्रह्मरूप था ॥ जैसे घट लघुत्पत्तिमें पूर्व मृत्स्वरूप होवै ॥ तैसे ॥ इति ॥

३३ एकमात्रके होनेमें स्वगतमेव रहित ॥

३४ एव शब्दका पर्याय ही शब्द अन्यके संबंधका निषेधक है ॥ यहाँ ही कहिये सज्जीविमेव रहित ॥

३५ विजातीयमेव रहित अद्वितीय है ॥

३६ भूत अविध्यत् नवमान इन तीनकालमें जिसका वाच होवै नहीं ऐसा सत् ॥

३७ माया औ तत्कार्य इन सबमें अधिक व्यापक होनेमें निरपेक्षव्यापक ब्रह्म है ॥

३८ “था” इस पदकारि ब्रह्मज्ञ औ भूतकालमुक्तता प्रतीत होवै है सो कालकी वासनामें युक्त शिष्यके समजावने-अर्थ है यहाँ द्वैत नहीं ॥ अंक ४४७ विषे देखो ॥

३९ सामवेदकी छांदोग्यउपनिषद्गत षष्टप्रपाठक ( अ-ध्याय)विषे श्वेतकेलु नाम पुनके ताँई बरालक्ष नाम मुनि कहै हैं ॥

४० आद्यभूतमें संबंधका नाम उत्पत्ति है ॥

४१ यद्यपि प्रलयकालमें औरवस्तु ती ब्रह्ममें नहीं है तथापि ब्रह्ममें सृष्टिके अग्रमवकारि औ “मायाकू प्रकृति (उपादान) जानना” इस श्रुतिकरि मायाशक्ति ती ब्रह्मविषे है यहाँ तिस मायाविशिष्टकी अद्वितीयता संभवे नहीं ॥ या शंकाका यह समाधान है-जैसे दुपुष्टिकालविषे आत्मामें मिथ्याअविद्या है सो आपनहीं दृष्टिमें वा अन्मकी दृष्टिमें वा षट्प्रमाणमें आत्मामें भिन्न प्रतीत होवै नहीं ॥ यहाँ आत्मा अद्वितीय है ॥ तैसे प्रलयकालमें भी मिथ्यामायाशक्ति भिन्न प्रतीत होवै नहीं ॥ यहाँ तिसकालमें ब्रह्म अद्वितीय है ॥ औ

यत्नेन तदुपाधिभूतस्य भूतपंचकस्य विवेकद्वारा तदवबोधनायोपोद्घातत्वेन भूतपंचकविवेकं प्रतिजानीते (सद्वैतमिति) —

८८] यत् सत् अद्वैतं श्रुतं तत् पंच-

तिस ब्रह्मकू वाणी औ मनका अविर्षय होनेमें सो ब्रह्म आपतैहीं जाननैकू अशक्य है ॥ यहाँ तिस ब्रह्मके कार्य होनेकरि तिसकी उपाधिरूप जे पंचभूत हैं तिनके विवेकद्वारा तिस ब्रह्मके बोधनअर्थ उपोद्घातपनैकरि पंचभूतनके विवेककी प्रतिज्ञा करै हैं—

८८] जो स्वरूप अद्वैतब्रह्म सुन्या

सृष्टि अनंतर भी सर्वजगत् वारं आरोपित (मिथ्या) है ॥ यहाँ सदाही ब्रह्म अद्वितीय है ॥

४२ जहाँ ब्रह्म ॥ जाति गुण क्रिया नाम औ संबंधविसर्ग-वर्मेनहीं वनित है तैसे मनवाणिका अधिपत्य है ॥ औ ब्रह्मकू वाच ती लक्षणासं कहै हैं औ ब्रह्मात्मा ती श्रुतिव्याप्ति संजनि हैं ॥

४३ विचार किये बिना घटाधिककी न्याई जाननैकू शक्य नहीं ॥

४४ सृष्टिकाका कार्य घट जैसे श्रुतिके अन्वय औ व्यतिरेककरि युक्त होनेमें अन्य तदुपाधिकमें स्वकारणसृष्टिकाका व्यावर्तक है यहाँ उपाधि है ॥ ऐसे लूतारंतु (ऊर्णामि)की तंतुमें भी जानना ॥ तैसे ब्रह्मके कार्य ॥ आकाशादिपंचभूत भी संधिदानंद (अस्तिमासिप्रिय)रूप ब्रह्मके अन्वयव्यतिकरयुक्त होनेमें ॥ असत्आदिकमें ब्रह्मके व्यावर्तक हैं ॥ यहाँ ब्रह्मकी उपाधिरूप कहिये हैं ॥ तिन उपाधिनके साथि ब्रह्मका तादात्म्य है यहाँ तिनका औ ब्रह्मका परस्पर विवेचन करिये हैं ॥

४५ प्रतिपादन कालके योग्य अर्थकू मनमें राखिके तिसके अर्थ औरअर्थका जो प्रतिपादन ॥ सो उपोद्घात कहिये ॥ जैसे किसीकू अन्यके घटमें छाँछ (तक्त) लेनेकी इच्छा होवै तब सो प्रथमही जायके “छाँछ देतु” ऐसा कथन करि तब जेमीमनुष्यमें छाँछ मिलै नहीं ॥ यहाँ तिस प्रयोजनकू मनमें राखिके तिसके अर्थही “दुमारी गौकी छाँछ होती है वा नहीं ?” इत्यादिकथन उपोद्घात है ॥ तैसे इहाँ अद्वितीयब्रह्मके बोधरूप प्रयोजनकू मनमें राखिके तिसकेअर्थ पंचभूतके विवेचनावधिकका कथन उपोद्घात है ॥ ऐसे अन्यस्थलोंमें भी उपोद्घात जानना ॥

पंचमहाभूत- विवेकः ॥ १॥	शब्दस्पर्शौ रूपरसौ गंधो भूतगुणा इमे ।	टीकांकः
धोकांकः	एकद्वित्रिचतुःपंच गुणा व्योमादिषु क्रमात् ॥ २ ॥	२८९
६७	प्रतिध्वनिर्वियच्छब्दो वीर्यो वीसीति शब्दनम् ।	टिप्पणंकः
६८	अनुगुणाशीतसंस्पर्शो वैहो भुगुभुगुध्वनिः ॥ ३ ॥	२४६

भूतविवेकतः बोद्धुं शक्यम् । ततः भू-  
तपंचकं प्रविचिच्यते ॥ १ ॥

८९ तत्र तावदाकाशादीनां पंचानां भू-  
तानां गुणतो भेदज्ञापनाय तद्गुणानाह—

९०] शब्दस्पर्शौ रूपरसौ गंधः इमे  
भूतगुणाः ॥

९१ नन्वेते गुणाः किं सर्वेषामुत एकैक-  
स्यैकैकगुण इति विमर्शयन्नोभयथापि किंतु प्र-

है सो पंचभूतनके विवेकतै जाननैकुं  
शक्य है । तातै पंचभूतनकूं ब्रह्मतै प्र-  
कर्ष कहिये अतिशयकरि विवेचन करियेहै ।  
कहिये ब्रह्मतै भिन्न करि जनाइयेहै ॥ १ ॥

॥ १ ॥ अपंचीकृतपंचमहाभूतके  
गुण औ कार्यका वर्णन

॥ २८९-३७० ॥

॥ १ ॥ आकाशादिकके गुणनका

कथन ॥ २८९-३१४ ॥

॥ १ ॥ भूतनके गुणनके नाम औ  
तिनकी संक्षेपतै योजना ॥

८९ तहां प्रथम आकाशादिकपांचभूत-  
नका गुणतै भेद जनावनैअर्थ तिन भूतनके  
गुणैनकुं कहैहै ॥

९०] शब्द स्पर्श रूप रस औ गंध

कारान्तरमस्ति इत्यभिप्रायेणाह (एकेति)—

९२] व्योमादिषु क्रमात् एकद्वित्रि-  
चतुःपंचगुणाः ॥ २ ॥

९३ तदेव प्रकारान्तरं विशदयति (प्रति-  
ध्वनिरिति) —

९४] वियच्छब्दः प्रतिध्वनिः ॥

९५] आकाशे तावत् शब्दः एव गुणः  
स च प्रतिध्वनिरूपः ॥

ये पांच भूतनके गुण हैं ॥

९१ ननु ये पांचगुण क्या सर्वभूतनके हैं  
वा एकएकभूतका एकएकगुण है? यह आ-  
शंकाकरिके ए दोनूप्रकार की नहीं है किंतु  
इहां औरतीसराप्रकारही है । इस अभिप्रायसैं  
कहैहैं ॥

९२] आकाशादिकपांचभूतनविषै  
क्रमतै एक दो तीन चारि औ पांच  
गुण हैं ॥ २ ॥

॥ २ ॥ भूतनके गुणनका विभाग ॥

९३ तिसहीं उक्त औरतीसरे उपायरूप  
प्रकारान्तरकूं स्पष्ट करैहैं—

९४] आकाशका शब्द प्रतिध्व-  
नि है ॥

९५] प्रथम आकाशविषै एक शब्दही गुण  
है सो आकाशका गुण शब्द प्रतिध्वनिरूप है ॥

४६ गुणका सामान्यलक्षण । देखो १९३ टिप्पणविषे ॥

४७ क्या एकएकभूतके पांचपांचगुण हैं?

४८ आकाशका एकगुण है । वायुके दो हैं । तेजके तीन

हैं । जलके चारि हैं । पृथ्वीके पांच हैं ॥

४९ पंचतानिकके मध्यमें विद्यमान पुलारस्थलमें अन्य-  
शब्दका जो प्रतिबिम्ब होवैहै सो प्रतिध्वनि है ॥

टीकांकः २९६	उष्णः स्पर्शः प्रभा रूपं जैले बुलबुलध्वनिः । शीतः स्पर्शः शुक्लरूपं रसो माधुर्यमीरितम् ॥४॥ श्रूमौ कडकडाशब्दः काठिन्यं स्पर्श इष्यते । नीलादिकं चित्ररूपं मधुराम्लादिको रसः ॥ ५ ॥	पंचमहासूत- विवेकः ॥२॥ टीकांकः ६९ ७०
----------------	---	---

१६ वायौ शब्दस्पर्शौ तत्र वायुशब्दमनु-  
कारेण दर्शयति—

१७] वायौ “वीसी” इति शब्द-  
नम् ॥

१८] वीसीति शब्दनं इति एवमुत्तर-  
त्रातुकरणशब्दनं द्रष्टव्यम् ॥

१९ तस्य स्पर्शमाह—

३००] अनुष्णाशीतसंस्पर्शः ॥

१ वक्षौ शब्दस्पर्शरूपाणीति त्रयो गुणाः  
ते च क्रमेणाभिधीयन्ते—

१६ वायुविषै शब्दस्पर्श दोषगुण हैं तिनमें  
वायुके शब्दक अनुकरणकरि दिसावैहैं—

१७] वायुविषै “वीसी” ऐसा  
शब्द है ॥

१८] वायुभूतविषै “वीसी” इस आका-  
रका शब्द है ॥ इसरीतिसे आगे तेजआदि-  
कमें शब्दका अनुकरण है सो जानी लेना ॥

१९ तिस वायुके स्पर्शक कहैहैं—

३००] वायुविषै उष्ण शीत अरु कठि-  
नतैं विलक्षण संस्पर्श है ॥

१ अभिविषै शब्द स्पर्श रूप ये तीनगुण  
हैं वे क्रमकरि कहियेहैं—

२] वन्हिविषै “सुगुसुगु” ऐसा ध्व-  
नि है ॥ ३ ॥

५० शब्दके जैसा औरशब्द करिबना नाम शब्दका अ-  
नुकरण है ॥ ताहीक शब्दका अनुकार नी कहैहैं ॥  
जैसे कोकिलाभादिकपक्षीका शब्द सुनिके तैसा शब्द घालक  
उच्चारण करैहै सो तिके शब्दका अनुकरण है ॥ तमें इहां

२] व्हौ श्रुगुसुगुध्वनिः ॥ ३ ॥

३] उष्णः स्पर्शः प्रभारूपम् ॥

४ जले शब्दादयो रसांताश्चत्वारो गुणा-  
स्तानाह—

५] जले बुलबुलध्वनिः शीतः स्पर्शः  
शुक्लरूपं रसः माधुर्य ईरितम् ॥

६] जले बुलबुलध्वनिः शीतः स्पर्शः  
शुक्ल रूपं रसो माधुर्यम् ईरितम् ॥४॥

७ श्रूमौ शब्दादिगंधांताः पंच गुणास्ता-  
नुदाहरति—

नि है ॥ ३ ॥

३] औ उष्णस्पर्श है अरु प्रभारूप है  
४ जलविषै शब्द स्पर्श रूप रस ये चारि-  
गुण हैं तिनक कहैहैं—

५] जलविषै “बुलबुल” ध्वनि है औ  
शीतस्पर्श है औ शुक्लरूप है औ माधु-  
र्यरस कहाहै ॥

६] जलविषै “बुलबुल” ऐसा ध्वनि है  
औ शीतलस्पर्श है औ शुक्लरूप है औ मधुरता  
रस है ॥ ४ ॥

७ श्रुमिविषै शब्द स्पर्श रूप रस औ गंध  
ये पांचगुण हैं तिनक कहैहैं—

वायुआदिकके शब्दका अनुकरण है ॥  
५१ अलमें स्वाभाविक ती मधुररस है । परंतु विलक्षण-  
सुमिके तंघंधें झारतादि भासतहैं ॥ हरेभादिकका मक्षण  
किये पीछे जलके पान कियेसे जलका मधुरस्वभाव भासताहै

पंचमहाभूत विवेकः ॥ १॥	सुरभीतरगंधौ द्वौ गुणाः सम्यग्विवेचिताः ।	टीकाकः
श्लोकांकः	ओत्रं त्वक्चक्षुषी जिह्वा घ्राणं चेंद्रियपंचकम् ॥ ६॥	३०८
७१	कर्णादिगोलकस्थं तच्छब्दादिग्राहकं क्रमात् ।	टिप्पणांकः
७२	सौक्ष्मात्कार्यानुमेयं तत्प्रायो धावेद्वहिर्मुखम् ॥ ७॥	२५२

८] भूमौ कडकडाशब्दः काठिन्यं  
स्पर्शः इष्यते । नीलादिकं चित्ररूपं ।  
मधुराम्लादिकः रसः ॥ ५ ॥

९] सुरभीतरगंधौ द्वौ ॥

१०] सुरभीतरगंधौ द्वौ इत्यंतेन ॥

११] उक्तमर्थमुपसंहरति—

१२] गुणाः सम्यक् विवेचिताः ॥

१३ एवं गुणतो भेदमभिधाय कार्यतो भे-  
दज्ञापनाय तत्कार्याणि ज्ञानेंद्रियाणि ताव-  
दाह—

१४] ओत्रं त्वक् चक्षुषी जिह्वा च  
घ्राणं इंद्रियपंचकम् ॥ ६ ॥

१५ तेषां स्थानानि व्यापाराश्च दर्शयति  
(कर्णादीति) —

८] भूमिविषै “कडकडा” ऐसा  
शब्द है औ कठिनता स्पर्श कहियेहै औ  
नीलादिकचित्ररूप है औ मधुर अं-  
म्ल आदिक रस हैं ॥ ५ ॥

९] सुरभि औ इतर कहिये असुरभि  
ये दोगंध हैं ॥

१०] पृथिवीविषै सुगंध औ दुर्गंध ये दो-  
गंध हैं ॥ इहापर्यंत पृथिवीके गुण कहे ॥

११] उक्तभूतनके गुणरूप अर्थकी समाप्ति  
करैहैं—

१२] इसरीतिसैं पांचभूतनके गुण स-  
म्यक्विवेचन किये कहिये भिन्नकरि  
जनाये ॥

॥ २ ॥ पंचज्ञानइंद्रियनका वर्णन

॥ ३१३-३३१ ॥

॥ १ ॥ पंचज्ञानइंद्रियनके नाम ॥

१३ इसरीतिसैं पांचभूतनका गुणतैं भेद  
कहिके अब कार्यतैं भेदके जनावनेअर्थ तिन  
भूतनके कार्य ज्ञानेंद्रियनकूं प्रथम कहैहैं—

१४] ओत्र त्वचा चक्षु जिह्वा औ  
घ्राण ये पांच ज्ञानेंद्रिय हैं ॥ ६ ॥

॥ २ ॥ ज्ञानइंद्रियनका स्थान । व्यापार ।

सद्भाव औ स्वभाव ॥

१५ तिन ज्ञानेंद्रियनके स्थान औ व्यापा-  
रकूं दिखावैहैं—

५२ भेरीगादिकमें पाथिव ( पृथ्वीजन्य ) शब्द प्रसिद्ध है ॥

५३ नील कहिये श्याम औ आदिशब्दकरि शुक पीत  
रक्त हरित ( शुक्लपक्षीके रंगसमान ) । कपिश ( बंदरस-  
मान ) । इनका ग्रहण है सो सर्व मिलिके चित्ररूप ( रंग )  
होवैहै सो पृथ्वीका रूप है ॥

५४ शर्करादिकका ॥ ५५ अंबलीगादिकका ॥

५६ आदिपदसैं । लज्ज ( क्षार ) । कटुक ( निंबादिकका ) ।  
कषाय ( हरदेगादिकका ) । तिक्त ( भिरचादिकका तीखा ) ।  
इनका ग्रहण है ॥ ये षट्हरस पृथ्वीविषै हैं ॥

५७ शब्दादिकके ज्ञानके साधन इंद्रियनकूं ज्ञानेंद्रिय  
कहैहैं ॥

१६] तत् क्रमात् कर्णादिगोलकस्थं शब्दादिग्राहकम् ॥

१७- इन्द्रियसद्भावे किं प्रमाणमित्याकांक्षायां कार्यलिंगकानुमानमित्याह (सौक्ष्मादिति) —

१८] सौक्ष्मात् कार्यानुमेयम् ॥

१९] तच्च रूपोपलब्धिः करणजन्या क्रि-

१६] सो ज्ञानेन्द्रियनका पञ्चक क्रमैर्ते कर्ण-आदि गोलकमै स्थित है औ क्रमै त शब्द-आदिकका ग्राहक है ॥

१७ इन्द्रियनके सद्भावे कौन प्रमाण है ? इस आकांक्षाके हुये कार्यलिंगकानुमानही प्रमाण है । ऐसै कहैहै—

१८] सो इन्द्रियपञ्चक सूक्ष्म होनेतै अपने कार्यकरि अनुमेय है ॥

१९] रूपकी उपलब्धि जो ज्ञान सो करै-णतै जन्य है । क्रिया होनेतै । जो जो क्रिया है । सो सो करणतै जन्य होवै । छिदिक्रियाकी न्याई ॥ इनसै आदिसेके चक्षुआदिकके सद्भावमै अनुमान देखना ॥ तिन ई-

५८ आदिपरकरि शरीर नेत्र निष्ठा औ नासिकाका ग्रहण है ॥

५९ आदिपदतै स्पर्श रूप रस औ गंधका ग्रहण है ॥

६० विषय करैवाला है ॥

६१ कार्य (रूपादिज्ञानरूप व्यापार) है लिङ्गक (हेतु) जिस अनुमानका । सो अनुमान कार्यलिंगक है ॥

६२ जैसे पर्वतमै धूमरूप लिङ्गकरि अग्नि अनुमेय है । तैसै रूपादिविषयनका ज्ञानरूप कार्य है । तिस लिङ्गकरि इन्द्रिय अनुमानसै जानैकुं योग्य है ॥

६३ असाधारणकारणका नाम करण है । कारणमात्रका नाम कारण नहीं ॥ एकही कार्यके कारणकुं असाधारण-कारण कहैहै ॥ इहां इन्द्रिय । रूपादिज्ञानरूप एकएककार्यके कारण होनेतै करण कहियेहै ॥

६४ काष्ठके दोमाति विभाग करेका नाम छिदिक्रिया है । ताहीकुं छेदन भी कहैहै ॥ छिदिक्रिया जैतै क्रिया होनेतै वास औ कुठाररमादिककारणसै जन्य है । तैसै रूपादिज्ञानका परिच्छेदक (विभक्तिकरे दूरेक) तिनका ज्ञान भी क्रिया होनेतै अवश्य कारणजन्य है ॥ यह इन्द्रियके सद्भावमै

यातात् छिदिक्रियावदित्यादि द्रष्टव्यं । सौक्ष्मात् अपञ्चीकृतपञ्चभूतकार्यतेन दुर्लक्ष्यत्वादित्यर्थः ॥

२० एतेषां स्वभावमाह (प्राय इति) —

२१] तत् प्रायः बहिर्मुखं धावेत् ॥

२२] “पराञ्चि खानि व्यतृणत्स्वयंभूः” इति श्रुतेरित्यर्थः ॥ ७ ॥

द्रियनकुं सूक्ष्म होनेतै काहिये अपञ्चीकृतपञ्चभूतनके कार्य होनेकरि दुर्लक्ष्य होनेतै । अनुमानसै जाननेकी योग्यता है ॥ यह अर्थ है ॥

२० इन ज्ञानेन्द्रियनके स्वभावकुं कहैहै—

२१] सो प्रायकरिके, बहिर्मुख हुवा धावन करताहै ॥

२२] सो ज्ञानेन्द्रियनका पञ्चक बहुतकरि बहिर्मुख हुवा काहिये बाह्यघटपटादिविषयनके सम्मुख हुवा धावन करताहै ॥ “स्वयंभू जो परमात्मा सो इन्द्रियनकुं पराक् रचिकारि आत्माके दर्शनसै छेदन करताभया । तातै पुरुष पराक् देखताहै । अंतरआत्माकुं नहीं ।” इस श्रुतितै । यह अर्थ है ॥ ७ ॥

अनुमान है ॥

६५ आदिशब्दकरि शब्दका ज्ञान । स्पर्शका ज्ञान औ रसका ज्ञान । गंधका ज्ञान । करण (क्रमसै ओत्र । त्वचा । निष्ठा औ प्राणइन्द्रिय) जन्य है ॥ अर्थ (विषय) की परिच्छिन्धि (विभाग करने) रूप क्रिया होनेतै छिदिक्रियाकी न्याई ॥ इन सिद्धि त्वादिअनुमानका ग्रहण है ॥

६६ अनुमितिप्रमाणा कारण (असाधारणकारण) ॥

६७ विषय औ इन्द्रियके संबंधसै जन्य ज्ञानकुं प्रत्यक्ष कहैहै ॥ पञ्चीकृतभूत औ तिनके कार्य यथायोग्य इन्द्रियका विषय है ॥ अपञ्चीकृत (सूक्ष्म)भूत औ तिनका कार्य । १० इन्द्रिय । २ अंतःकरण औ ५ प्राण । इन्द्रियके विषय नहीं ॥ जातै इन्द्रिय अपञ्चीकृतभूतनके कार्य होनेकरि इन्द्रियजन्य (प्रत्यक्ष)ज्ञानके विषय नहीं है । तातै प्रत्यक्षकरि दुःखसै भी जानैकुं अयोग्य (दुर्लक्ष्य) है ॥ याहीतै अनुमानसै जानियेहै ॥

६८ आपहं विद्यमानपरमात्मा स्वयंभू है ॥ यथापि स्वयंभू नाम ब्रह्माका भी है तथापि इन्द्रियनकी उत्पत्ति महादेवतै पूर्व सिद्ध है । यातै इहां परमात्माकाही ग्रहण है ॥

पंचमहाभूत  
विवेकः ॥१॥

श्लोकः

७३

७४

कैदाचित्पिहिते कर्णे श्रूयते शब्द आंतरः ।

प्राणवायौ जाठराग्नौ जलपानेऽन्नभक्षणे ॥ ८ ॥

व्यज्यंते ह्यांतराः स्पर्शा मीलने चांतरं तमः ।

उद्गारे रसगंधौ चेत्यक्षाणामांतरग्रहः ॥ ९ ॥

टीकांकः

३३३

टिप्पणांकः

२६९

२३ प्रायः शब्देन सूचितं क्वचित्करणा-  
नामांतरविषयग्राहकत्वं दर्शयति कदाचिदिति  
द्वाभ्यां—

२४] कदाचित् कर्णे पिहिते प्राण-  
वायौ जाठराग्नौ आंतरः शब्दः श्रूयते॥

२५] कदाचित् कर्णस्य पिधाने कृते सति  
प्राणवायौ जाठराग्नौ च विद्यमान आं-  
तरः शब्दः श्रूयते ॥

२६ आंतरस्पर्शान् दर्शयति—

२७] जलपाने अन्नभक्षणे हि आं-  
तराः स्पर्शाः व्यज्यंते ॥

॥ ३ ॥ ज्ञानइंद्रियनकी आंतरविषयकी ग्राहकता ॥

२३ “इंद्रियपंचक बहुतकरि बाहिर धावन  
करताहै ।” इस कथनकरि सूचन करी जो इं-  
द्रियनकी काहुसमयमें आंतरविषयकी ग्राहकता  
तिसकुं दोश्लोकनसँ दिखावैहैः—

२४] कदाचित् कर्णके ढांपेहुये प्रा-  
णवायुकेविषै औ जाठराग्निकेविषै शरी-  
रके भीतरका आंतरशब्द सुनियेहै ॥

२५] कोइकसमयमें कानके हस्तादिकसँ  
आच्छादन कियेहुये प्राणवायुकेविषै औ जाठ-  
राग्निकेविषै विद्यमान आंतरशब्द श्रवण क-  
रियेहै ॥

२६ आंतरके स्पर्शकुं दिखावैहैः—

२७] जलके पान किये औ अन्नके

२८] जलपानेऽन्नभक्षणे चांतरः स्पर्शाः अभिव्यज्यंते अभिव्यक्ता भवति ॥

२९ आंतरं रूपादिकं दर्शयति—

३०] मीलने च आंतरं तमः उद्गारे  
च रसगंधौ इति अक्षाणाम् आंतर-  
ग्रहः ॥

३१] नेत्रनिमीलने कृते सति आंतरं  
तमः उपलभ्यते । उद्गारे जाते रसगंधौ  
द्वौ शृण्वेते । इति अनेन प्रकारेण । अक्षाणा-  
मांतरग्रहः । अक्षाणामिति कर्तरि षष्ठी ।

भक्षण किये अंतरके स्पर्श अभिव्यक्त  
होवैहै ॥

२८] जलपानके कियेहुये औ अन्नभक्ष-  
णके कियेहुये शीतोष्णादिरूप अंतरके स्पर्श  
प्रगट होवैहै ॥

२९ अंतरके रूपादिककुं दिखावैहैः—

३०] नेत्रनके निमीलन कियेहुये आं-  
तरतम देखियेहै औ उद्गारके भये रस  
औ गंध ग्रहण करियेहै ॥ इसरीतिसँ  
इंद्रियनका आंतरग्रह है ॥

३१] नेत्रनके ढांपेहुये शरीरके भीतरका  
अंधकार उपलभ्यमान होवैहै औ उद्गारके  
उत्पन्न हुये अंतरके रस औ गंध यथायोग्य

६९ जैसा भीतरभक्षितग्रह होवै तैसे रस औ गंधका ग्रहण होवैहै ॥



टीकांकः ३३२	पञ्चोत्पादानगमनविसर्गानन्दकाः क्रियाः । कृषिवाणिज्यसेवाद्याः पञ्चस्वतर्भवन्ति हि ॥१०॥	पञ्चमहाभूत- विवेकः ॥१॥
टिप्पणांकः २७०	वैक्यापाणिपादपायूपस्थैरक्षैस्तत्क्रियाजनिः । मुखादिगोलकेष्वास्ते तत्कर्मैन्द्रियपञ्चकम् ॥११॥	टीकांकः ७५ ७६

आंतरस्य विषयस्य ग्रहो ग्रहणमिन्द्रियकर्तृकर्मा-  
ंतरविषयग्रहणं भवतीत्यर्थः ॥ ८ ॥ ९ ॥

३२ एवं ज्ञानेन्द्रियव्यापारानभिधाय कर्मै-  
न्द्रियासत्तत्वादिर्न प्रति तत्सद्भावसमर्थनाय त-  
च्छिगभूतास्तद्व्यापारानाह (पञ्चेति) —

३३] उत्त्पाद्यादानगमनविसर्गानन्द-  
काः पञ्चक्रियाः ॥

३४] उक्तिः च आदानं च गमनं च  
विसर्गः च आनन्दः चेति द्वंद्वसमासः । उ-

ग्रहण करियेहें ॥ इस कथन किये प्रकारसैं  
ज्ञानइंद्रियैनका अंतरके विषयनका ग्रहण है ९

॥ ३ ॥ पञ्चकर्मइन्द्रियनका वर्णन

॥ ३३२-३४२ ॥

॥ १ ॥ कर्मइन्द्रियनका व्यापार ॥

३२ अब कर्मैन्द्रियनके असद्भावके वादी  
नैयायिकादिकके प्रति तिन कर्मैन्द्रियनके स-  
द्भावके समर्थनार्थ तिन कर्मैन्द्रियनके व्यापा-  
रनई कहैहैं—

३३] उक्ति आदान गमन विसर्ग  
आनन्द ये पांच क्रिया हैं ॥

७० इहां अक्ष (इन्द्रिय)नका यह पक्षीविभक्ति है सो  
कत्ताविधि ॥ यातें इसरीसिद्धे इन्द्रियरूप कर्ताका किया  
कर्म । आंतरविषयनका ग्रहण होवैहै ॥ यह अर्थ है ॥ इति ॥

७१ योग्यमयोग्यका विचार वा भुक्तभुक्तकी परीक्षा-  
अर्थ ॥

७२ वीर्यनिःसरणद्वारा आनन्दकी निमित्त होनेतें पञ्च-  
धर्मरूप क्रियाकुं आनन्द कहैहैं ॥

उत्पादानगमनविसर्गानंदाख्याः पञ्चक्रियाः  
प्रसिद्धा इति शेषः ॥

३५ ननु कृष्यादीनां क्रियांतराणामपि स-  
त्तात्पर्यं पञ्चेत्युक्तमित्याशंक्याह (कृषीति) —

३६] हि कृषिवाणिज्यसेवाद्याः पं-  
चसु अंतः भवन्ति ॥ १० ॥

३७ कानि तानि क्रियाजनकानीन्द्रियाणी-  
त्यत आह—

३४] उक्ति आदान गमन विसर्ग औ औ-  
नन्द इस नामवाली पांचक्रिया प्रसिद्ध हैं ॥

३५ ननु कृषिआदिक अन्यक्रियाके स-  
द्भावतैं पांचहीं क्रिया हैं ऐसैं तुमनैं कैसें कहा ?  
यह आशंकाकरिके कहैहैं—

३६] जातैं कृषि वाणिज्य सेवा-  
औदिक औरसर्वक्रिया इन पांच-क्रियाके  
अंतर होवैहैं तातैं पांचक्रिया कहीहैं ॥ १० ॥

॥ २ ॥ कर्मइन्द्रियनके नाम । सद्भाव औ स्थानक ॥

३७ कौन वे क्रियाके जनक इन्द्रिय हैं ?  
तहां कहैहैं—

७३ इहां प्रसिद्ध पदशेष (वाक्यशेष) है ॥ वाक्यप-  
त्तिके अर्थ वा अवयवपुत्तिके अर्थ वा अवशेष रहे पदका वा-  
दिसैं अधिककथनका नाम वाक्यशेष है । ताहीकुं अ-  
व्याहार की कहैहैं ॥

७४ आदिशब्दकरि उत्क्रमण (कूदन) । घावन । प्रसा-  
रण औ आकुंचनआदिकक्रियाका ग्रहण है ॥

पंचमहाभूत-

विवेकः ॥२॥

श्रीकांतः

७७

मनो दशेंद्रियाध्यक्षं हृत्पद्मगोलके स्थितम् ।

तच्चांतःकरणं बाह्येष्वस्वातंत्र्यादिर्नेन्द्रियैः ॥१२॥

टीकांतः

३३८

टिप्पणांतः

३७५

३८] वाक्पाणिपादपायूपस्थैः अक्षैः  
तत्क्रियाजनिः ॥३९) वाक्-आदिभिः अक्षैस्तत्क्रिया-  
जनिः तासां क्रियाणां उत्पत्तिर्भवतीति शो-  
पः । अत्रापि उक्तिः करणपूर्विका क्रियाला-  
दित्यादिकार्यलिंगकमनुमानं द्रष्टव्यम् ॥४० तस्य कर्मेन्द्रियपंचकस्य स्थानान्याह  
(मुखादीति) —४१] तत् कर्मेन्द्रियपंचकं मुखादिगो-  
लकेषु आस्ते ॥३८] वाक् पाणि पाद पायु उपस्थ  
इन पांचकर्मइंद्रियनकरि तिस तिस क्रि-  
याकी उत्पत्ति होवैहै ॥३९) वाक्आदिइंद्रियनकरि तिन वचनादि-  
कक्रियाकी उत्पत्ति होवैहै ॥ इहां वी वचनरूप  
क्रिया करणपूर्वक है । क्रिया होनैतैं । छेदन-  
क्रियाकी न्याई ॥ इनसैं आदिलेके कार्यलिंग-  
अनुमान देखना ॥४० तिन पांचकर्मैंद्रियनके स्थानकू दिखा-  
वैहैंः—४१] वे पांचकर्मैंद्रिय मुखआदिक-  
गोलकर्मै स्थित हैं ॥४२) आदिशब्दकरि कर चरण शुद्धिद्वि  
औ शिशिद्धिरूप गोलक ग्रहण करियेहैं॥११॥४२) आदिशब्देन करचरणौ शुद्धिशि-  
छिद्रे च गृह्येते ॥ ११ ॥४३ इदानीमुक्तदशेंद्रियमेरकलेन प्रस्तुतस्य  
मनसः कुलं स्थानं च दर्शयति—४४] मनः दशेंद्रियाध्यक्षं हृत्पद्मगो-  
लके स्थितम् ॥

४५ तस्मांतरिंद्रियत्वं सनिमित्तकमाह—

४६] तत् च इन्द्रियैः विना बाह्येषु  
अस्वातंत्र्यात् अंतःकरणम् ॥ १२ ॥

॥ ४ ॥ मनका वर्णन ॥ ३४३-३६४ ॥

॥ १ ॥ मनका कार्य । स्थान औ आंतरइंद्रियपना ॥

४३ अब उक्तदशइंद्रियनका मेरक होनै-  
करि प्रसंगप्राप्त जो मन है तिसके कार्य औ  
स्थानकू दिखावैहैंः—४४] मन दशइंद्रियनका मेरक होनैतैं  
अधिपति है औ हृद्दयकमलरूप गोल-  
कविषै स्थित है ॥४५ तिस मनके अंतरइंद्रियपनैकू निमित्तस-  
हित कहैहैंः—४६] सो मन इंद्रियनसैं विना बाह्य-  
शब्दादिविषयनविषै प्रवृत्ति करनेकू अ-  
स्वतंत्र होनेतैं अंतःकरण है ॥ १२ ॥७५ यद्यपि पादपीढा औ शिरके मुखका एककालमै  
ज्ञान होवैहै सो मनके संबंध विना धनै नहीं यातैं मनका नि-  
वास सारे शरीरमें है । केवल हृदयमें नहीं । तथापि विशेषता-करि हृदयकू मुख्यनिवास होनेतैं हृदयस्थान कहाहै ॥ जेहें  
दीपकका प्रकाश सारे गृहमें है । तथापि विशेषकरि वत्ती-  
युक्त पानमेंहो होनेतैं सो नाका मुख्यनिवास है तैसैं ॥

टीकांकः ३४७ टिप्पणांकः २७६	अक्षेष्वर्यापितेष्वेतद्गुणदोषविचारकम् । सैत्वं रजस्तमश्चास्य गुणा विक्रियते हि तैः॥१३॥	पंचमहाभूत- विवेकः ॥१॥ श्लोकः ७८
-------------------------------------	---	--

४७ दशोद्विधाध्यस्तमेव विशदयति—  
४८] अक्षेषु अर्थापितेषु एतत् गुण-  
दोषविचारकम् ॥

४९] अक्षेषु इन्द्रियेषु । अर्थापितेषु  
विषयेषु स्थापितेषु सत्त्व । एतत् मनो गुण-  
दोषविचारकं इदं समीचीनमिदमसमीची-  
नमित्यादिविचारकारीत्यर्थः ॥ अर्थ भावः ।  
आत्मनः प्रमादृत्वेन सर्वज्ञानसाधारण्याच्चक्षुरा-  
दीनां च रूपादिज्ञानजननभावे चरितार्थत्वा-

॥ २ ॥ मनका द्वाइन्द्रियनका प्रेरकपना औ  
सत्त्वादिगुणवान्पना ॥

४७ मनकूं दशइन्द्रियनका जो स्वामिपना है  
ताकूं स्पष्ट करैहैः—

४८] इन्द्रियनकूं अर्थनविषै अपित  
हुये यह मन गुणदोषका विचार क-  
रताहै ॥

४९] ज्ञानइन्द्रिय जब अपने अपने विषय-  
विषै स्थापित होवैहै तब यह मन “यह समी-  
चीन है यह असमीचीन है” इत्यादिरूप गुणदो-  
षके विचारका करनेहारा होवैहै ॥ या कय-  
नका यह भाव हैः— आत्माकूं प्रमाज्ञानका  
आश्रयरूप प्रमाता होनेकरि सर्वज्ञानोंके प्रति  
साधारण होनेतैं औ चक्षुआदिकइन्द्रियनकूं रू-  
पादिविषयनके ज्ञानके जननमात्रविषै कृतार्थ  
होनेतैं तिन आत्मा अरु इन्द्रियनसैं विषयगत-  
गुणदोषका विचार बनै नहीं औ गुणदोषका

चक्षुणदोषविचारस्योपलभ्यमानस्यान्यथानुपप-  
त्त्या तत्कारणत्वेन मनोऽभ्युपगंतव्यमिति ॥

५० मनसो वैराग्यकामाद्यनेकविधवृत्तिमत्त्व-  
प्रदर्शनाय सत्तादिगुणवत्त्वं दर्शयति—

५१] सत्त्वं रजः तमः च अस्य गुणाः ॥

५२तेषां तद्गुणत्वे कारणमाह(विक्रियतेइति)

५३] हि तैः विक्रियते ॥

५४] हि यतः तैः गुणैः विक्रियते वि-  
कारं प्राप्नोतीत्यर्थः ॥ १३ ॥

विचार जो उपलभ्यमान होवैहै तिसका औ-  
न्यथानुपपत्ति (औरप्रकारसैं असंभव)करि  
तिस गुणदोषविचारके कारण होनेकरि परिशे-  
पतैं मनहीं अंगीकार करना योग्य है ॥ इति ॥

५० मनका वैराग्यकामआदिकअनेकप्रका-  
रकी वृत्तिकरि युक्तपना दिखाबनेअर्थ सत्ता-  
दिगुणयुक्तपना दिखावैहैः—

५१] सत्त्वं रज औ तम ये तीन हस  
मनके गुण हैं ॥

५२ तिन सत्त्वादिकनकूं तिस मनके गुण  
होनेविषै कारण कहैहैः—

५३] जातैं तिनकरि विकारकूं पा-  
वैहै ॥

५४] जिसकारणतैं तिन सत्त्वादिगुणकरि  
मन विकारकूं प्राप्त होवैहै । तिसकारणतैं इ-  
सके उक्ततीनगुण हैं ॥ यह अर्थ है ॥ १३ ॥

७६ विदामासहित अंतःकरणवर्णनवृत्तिवृत्तनकूं ॥  
७७ अतैं कोई पिन (गुह्यगुह्य दिनमें) मोहन नहीं क-  
रताहोवे तब प्रतीत होतीहै औ पीनता सो मोहनरूप कारणतैं  
बिना संभवै नहीं यातैं अर्थात् रात्रिमें मोहनकी कल्पना होवै-  
है ॥ इहां पीनतके असंभवका ज्ञान अर्थात्पत्तिप्रमाण

है । तिसतैं अन्य रात्रिमें मोहनका ज्ञान अर्थात्पत्तिप्रमाण  
है । तैसैं इहां बी जानना ॥

७८ प्रकाररूप गुणकूं सत्त्वगुण कहैहै ॥

७९ प्रवृत्तिरूप गुणकूं रजोगुण कहैहै ॥

८० मोह औ आत्मस्वभावमान् गुणकूं तमोगुण कहैहै ॥

पंचमहाभूत-  
विवेकभासा  
श्लोकः  
७९

वैराग्यं क्षांतिरौदार्यमित्याद्याः सत्वसंभवाः ।

कामक्रोधौ लोभयत्नावित्याद्या रजसोत्थिताः १४

टीकाः  
३५५  
टिप्पणः  
२८९

५५ गुणैस्तस्य विक्रियमाणत्वमेव प्रपंच-  
यति—

५६] वैराग्यं क्षांतिः औदार्यं इत्या-

॥ ३ ॥ मनका गुणनके भेदकरि  
वृत्तिरूपसं विकारीपना ॥

५५ सत्त्वादिगुणकरि तिस मनके विकारी  
होनैपनैकूहीं दिखावैहैः—

५६] वैराग्यं क्षमा औदार्यं इनसैं  
आदिलेके जे शान्तवृत्तियां हैं वे सत्त्वगुण-

द्याः सत्वसंभवाः कामक्रोधौ लोभ-  
यत्नौ इत्याद्याः रजसा उत्थिताः ॥

५७) स्पष्टत्वान्न व्याख्यायते ॥ १४ ॥

करि उत्पन्न होवैहैं औ काम क्रोध लोभ  
प्रर्थन। इनसैं आदिलेके जे घोरवृत्तियां हैं  
वे रजोगुणकरि उत्पन्न होवैहैं ॥

५७) स्पष्ट होनेतैं या श्लोककी व्याख्या  
नहीं करियेहैं ॥ १४ ॥

८१ त्यागकी इच्छा वा इच्छाराहित्य वैराग्य है ॥ अंक  
२१४५ विपै देखो ॥

८२ अन्यपुरुषके अपराधका सहन । क्षमा है ॥

८३ धनादिदानका असंकोच । औदार्य है ॥

८४ आदिशब्दकरिः—

(१) विवेकः— नित्यानित्यवस्तुविचार ॥

(२) क्षमाः— मनका मित्र ॥

(३) दमः— इन्द्रियनिग्रह ॥

(४) उपरतिः— त्यक्तविरयकी अनिच्छा ॥

(५) तितिक्षाः— क्षीतोष्णादिसहनस्वभाव ॥

(६) श्रद्धाः— गुरुशालमचनर्म दृढविश्वास ॥

(७) समाधानः— सत्प्रणालरूप लक्ष्यमें चित्तकी  
एकाग्रता ॥

(८) सुसुक्ष्मताः— मोक्षेच्छावान्ता ॥

(९) तपः— स्वधर्ममें वर्त्तन ॥

(१०) सत्यः— समदर्शन ॥

(११) दयाः— परदुःखके निवारणकी इच्छा ॥

(१२) स्मृतिः— पूर्वापरका अनुसंधान ॥

(१३) तुष्टिः— यशालाभसंतोष ॥

(१४) त्यागः— धन खर्चनेका स्वभाव शानस्वभाव ॥  
अनुचितकर्ममें लज्जा ॥

(१५) स्वनिर्बुद्धिः— आत्मामें प्रीति ॥

(१६) अमानिताः— स्वगुणस्वाधारहितता ॥

(१७) अर्दमः— स्वधर्म अव्यति ॥

(१८) अहिंसाः— परपीडनजन ॥

(१९) क्षांतिः— तितिक्षा तो कही ॥

(२०) आर्जवः— अवकता ॥

इत्यादि गीताके नवोदशअध्याय उक्त ॥

इनसैं आदिलेके द्वैधीसंपत्तिका ग्रहण है ॥

८५ “मेरेकू यह होवै। मेरेकू यह होवै” इस आकारवाली  
इच्छा । काम है ॥

८६ स्वपरसंतोषहेतु संततवृत्ति क्रोध है । ताहीकू  
झेप भी कहैहैं ॥

८७ परधनादिकमें अभिलाषा । लोभ है ॥

८८ उस्ताहविशेषरूप क्रुति । प्रयत्न है ॥

८९ आदिशब्दकरिः—

(१) यज्ञादिव्यापार ॥

(२) मदः— दर्प ॥

(३) वृष्णाः— लाभके हुये बी असंतोष ॥

(४) स्तंभः— गर्व ॥

(५) आशीः— धनादिइच्छासैं देवादिककी प्रार्थना ॥

(६) भेदः— मैं अन्य औ यह अन्य यह भेदबुद्धि ॥

(७) सुखः— विषयानुभव ॥

(८) मदोत्साहः— मदसैं युद्धादिकमें आग्रह ॥

(९) यत्नमें प्रीयता ॥

(१०) हास्यः— उपहास ॥

(११) वीर्यः— प्रभावका प्रकट करना ॥

(१२) कलसैं उद्यम ॥

(१३) रागः— सुखमें वृष्णा ॥

इत्यादि आसुरीसंपदाका ग्रहण है ॥

टीकांकः ३५८	आलस्यभ्रांतितंद्राद्या विकारास्तमसोत्थिताः । सात्विकैः पुण्यनिष्पत्तिः पापोत्पत्तिश्च राजसैः १५	पंचमहाभूत- विवेकः ॥२॥
टिप्पणिकः २९०	तमसैनोभयं किंतु वृथायुःक्षपणं भवेत् । अत्राहंप्रत्ययीकर्तृत्येवं लोकव्यवस्थितिः ॥१६॥	श्लोकिकः ८०
		८१

५८] आलस्यभ्रांतितंद्राद्याः विकाराः तमसा उत्थिताः ॥

५९ वैराग्यादीनां कार्याणि विभज्य दर्शयति—

६०] सात्विकैः पुण्यनिष्पत्तिः च राजसैः पापोत्पत्तिः ॥ १६ ॥

६१] तामसैः न उभयं किन्तु वृथा

५८] आलस्य भ्रांति तंद्रासैं आदि-  
लेके जे मूढहति हैं । वे विकार तमोगुण-  
करि उत्पन्न होवैहैं ॥

॥ ४ ॥ गुणके विकारनका फल औ अंतःकरणा-  
दिकके स्वामी चिदाभासका कथन ॥

५९ वैराग्यआदिकवृत्तिनके कार्यनक वि-  
भागकरि दिसावैहैं :—

६०] सत्त्वगुणसैं उत्पन्न वृत्तिनसैं पु-  
ण्यकी उत्पत्ति होवैहैं औ रजोगुणसैं  
उत्पन्न वृत्तिनसैं पापकी उत्पत्ति होवैहैं १६

९० निरिच्छासैं ब्रह्माहका प्रतिबंध वा अनुबन्ध । आ-  
लस्य है ॥

९१ औरवस्तुविषे औरकी प्रतीति भ्रांति है । ताहीक  
मोह भी कहैहैं ॥

९२ निद्राकी आदिमें ओ आलस्य होवैहैं सो तंद्रा ॥

९३ इहां आदिशब्दसैं—

( १ ) प्रमादः— अन्यकार्यमें आसक्तनसैं वाञ्छितक-  
र्तव्यका अन्वेषण ॥

( २ ) निद्राः— वृत्तिका लय ॥

( ३ ) अप्रकाशः— अविवेक ॥

( ४ ) अग्रवृत्ति ॥

( ५ ) लपणताः— धनादिकके देनेका संकोच ॥

आयुःक्षपणं भवेत् ॥

६२ एतेषां बुद्धिस्थित्यार्दतःकरणादीनां  
सर्वेषां स्वामिनमाह—

६३] अत्र “अहं” इति प्रत्ययी  
कर्ता एवं लोकव्यवस्थितिः ॥

६४] अहं इति प्रत्ययवान् कर्ता प्रभु-

६१] औ तमोगुणसैं उत्पन्न वृत्तिनसैं  
दोन् होवैं नहीं किंतु वृथाहीं आयुका  
क्षय होवैहैं ॥

६२ इन वैराग्यादिक मनकी वृत्तिनकूं  
बुद्धिविषे स्थित होनैहैं अंतःकरण आदिक  
सर्वके स्वामीकूं कहैहैंः—

६३] इनविषे “अहं” प्रत्ययवान्  
कर्ता है ऐसैं लोकविषे व्यवस्था है ॥

६४] इन अंतःकरण औ तिसकी वृत्तिन-

( ६ ) अनृत ॥

( ७ ) हिंसाः— परपीडा ॥

( ८ ) अग्र ॥ ( ९ ) कलह ॥

( १० ) शोकः— गद्वस्तुकी चिंता ॥

( ११ ) विषादः— खेद ॥

( १२ ) दीनताः— कंगालता ॥

( १३ ) आश्राः— मेरेकूं यह होवेगा ऐसी दृष्टि ॥

( १४ ) मय ॥ ( १५ ) जलता ॥

इत्यादिआसुरीसंपदाका ग्रहण है ॥

९४ इहां आदिशब्दसैं अंतःकरणकी वृत्ति औ इन्द्रियादि-  
कनका ग्रहण है ॥

पंचमहाभूत-  
विवेकः ॥२॥  
श्लोकांकः  
८२

स्पष्टशब्दादियुक्तेषु भौतिकत्वमतिस्फुटम् ।  
अंक्षादावपि तच्छास्त्रयुक्तिभ्यामवधार्यताम् ॥१७॥

टीकांकः  
३६५  
टिप्पणांकः  
२९५

रित्यर्थः । लोके हि कार्यकारी प्रभुरित्येवमुप-  
दिश्यते ॥ १६ ॥

६५ एवं जगतः स्थितिमभिधायेदानीं तस्य  
भौतिकसंज्ञानोपायमाह—

६६] स्पष्टशब्दादियुक्तेषु भौतिक-  
त्वं अतिस्फुटम् ॥

६७) स्पष्टशब्दादियुक्तेषु स्पष्टः शब्द-

स्पर्शादिगुणैः सहितेषु घटादिषु वस्तुषु । भूत-  
कार्यत्वं स्पष्टमेवावगम्यते ॥

६८ ननु इंद्रियादिषु कथं भूतकार्यत्वनि-  
श्चय इत्याशंक्याऽऽगमानुमानाभ्यामित्याह—

६९] अक्षादौ अपि शास्त्रयुक्तिभ्यां  
तत् अवधार्यताम् ॥

विवै जो “अहं” कहिये मैं । इस ठाँचवाला है  
सो कर्त्ता है कहिये प्रभु है ॥ जातैं लोकविषै  
कार्यका कर्त्ता स्वामी ऐसैं कहियेहैं ॥ १६ ॥

॥ ५ ॥ श्लोक २ उक्त जगत्की भूतोंकी  
कार्यताका निश्चय ॥ ३६५-३७० ॥

६५ इसरीतितैं जगत्की स्थितिहूँ कहिके  
अब तिस जगत्के भौतिकताके ज्ञानके उपा-  
यहूँ कहैहैं—

६६] स्पष्टशब्दादियुक्त वस्तुनविषै  
भौतिकता अतिस्फुट है ॥

६७) स्पष्टशब्दस्पर्शादिगुणकरि सहित व-  
टादिवस्तुनविषै भूतनकी कार्यता स्पष्टहूँ जा-  
नियेहैं ॥

६८ ननु इंद्रियआदिकनविषै भूतनकी का-  
र्यताका निश्चय कैसैं होवैहैं ? यह आशंकाक-  
रिके आगम औ अनुमानप्रमाणकरि इंद्रिया-  
दिविषै भूतनकी कार्यताका निश्चय होवैहैं यह  
कहैहैं—

६९] इंद्रिय औं दिकविषै बी शास्त्र  
औ युक्तिकरि सो भूतनकी कार्यता नि-  
श्चय करना ॥

“मैं कर्त्ता मैं मोक्षा मैं प्रमाता मैं सुखी मैं दुःखी ।  
ऐसैं अंतःकरणमें “अहं”प्रत्यय (अहंवृत्ति)वाला औ मैं  
वैराग्यवान् क्षमावान् बदार कामी क्रोधी लोभी प्रयत्नशील  
आलसी औ अंतःइत्यादिक । ऐसैं अंतःकरणकी वृत्तिनमें अहं-  
प्रत्ययवाला सामान्यअहंकार ॥

१६ जैसे पिताका कोईक गुण पुत्रमें होवैहैं तातैं यह  
साका पुत्र जानियेहैं ऐसैं आकाशका गुण शब्द वायुमें है ।  
सातैं वायु आकाशका कार्य है ॥ ऐसैं उत्तरउत्तर वायुआदि-  
कके गुण स्पर्शादियुक्त उत्तरउत्तर तेजआदिक तिस तिस  
वायुआदिकके कार्य हैं ऐसैं स्पष्ट जानियेहैं । तिसैं भूतनके  
गुणयुक्त घटादिक की भूतनके कार्य हैं यह स्पष्ट जानियेहैं ॥

१७ आदिपदसैं मन मनोवृत्ति प्राण औ देहका ग्रहण  
है ॥ \* ॥ ज्ञानइंद्रिय जातैं एकएकभूतके गुणके ग्राहक हैं  
तातैं बी भूतसंबंधी होतैंतैं एकएकभूतनके एकएक कार्य हैं यह

निश्चय होवैहैं ॥ तिनमें त्वचा औ नेत्र तौ क्रमतैं स्पर्श औ  
रूपगुण अरु तिनके आश्रय घटादिद्रव्यके ग्राहक हैं औ श्रोत्र  
जिह्वा घ्राण क्रमतैं शब्द रस अरु गंधके ग्राहक हैं ॥ इहां  
कछु विशेष है सो वित्सार औ कठिनताके भयसैं लिख्या  
नहीं ॥ \* ॥ एकएकभूतके उत्तएकएकगुणकी निर्वाहक क-  
र्मइंद्रिय हैं ॥ तिनमें आकाशके गुण शब्दकी वचनकियाहारा  
निर्वाहक वाचा है ॥ ऐसैं सर्वविषै जानिछेना ॥ यातैं कर्मइ-  
ंद्रिय बी भूतसंबंधी होतैंतैं भूतनके कार्य हैं ॥ \* ॥ मन सर्व-  
भूतनके गुणका सर्वइंद्रियद्वारा निकसिके ग्राहक है यातैं सो  
मन मिलेहूँ पांचभूतनका कार्य है परंतु ( १ ) श्रोत्रादिक-  
ज्ञानके साधन है यातैं भूतनके सत्वगुणअंशके कार्य हैं औ  
( २ ) वागादिक्रियाके साधन हैं यातैं भूतनके रजोगुणके  
कार्य हैं औ ( ३ ) अंतःकरण सर्वज्ञानोंका साधन है यातैं  
भूतनके सत्वगुणका कार्य है । इतना भेद है ॥

७०) “अन्नमयं हि सौम्य मन आपोमयः प्राणस्तेजोमयी वाक्” इत्यादि शालं ॥ अनुमानं च । विषयानि श्रोत्रादीनि भूतकार्याणि भवितुमर्हन्ति भूतान्वयव्यतिरेकानुविधायित्वात् । यद्यदन्वयव्यतिरेकानुविधायि तत्तत्कार्यं दृष्टं । यथा दृढान्वयव्यतिरेकानुविधायी

यतो मृत्कार्यो दृष्टस्तथा चेमानि । तस्मात्तथेति ॥ तदन्वयव्यतिरेकानुविधायित्वं च । “पो-दश्चकलः सौम्य पुरुष” इत्यादिना छांदोग्यश्रुतौ मनसः श्रुतं । तद्वदन्वयत्रापि द्रष्टव्यम् ॥ १७ ॥

७०) “हे सौम्य ! निश्चयकरि मन अन्नमय है औ ओपोमय प्राण है औ तेजोमय वाणी है” इत्यादिशास्त्र है औ अनुमान यह है:- विवादके विषय जे श्रोत्रादिकइंद्रिय हैं वे भूतनके कार्य होनेके योग्य हैं । भूतनके अन्वय अरु व्यतिरेकके अनुसारी होनेतैं । जो जिस वस्तुके अन्वय अरु व्यतिरेकके अनुसारी है सो तिस वस्तुका कार्य देख्याहै ॥ जैसे मृत्तिकाके अन्वय अरु व्यतिरेकके अनुसारी घट । मृत्तिकाका

कार्य है तैसें यह श्रोत्रादिइंद्रिय वी भूतनके अन्वयव्यतिरेकके अनुसारी हैं तातैं तिसप्रकारके भूतनके कार्य हैं ॥ इति ॥ औ “हे सौम्य ! यह पुरुष पौदशकलावान् है ।” इत्यादिवचनकरि छांदोग्यश्रुतिविषै मनकूं भूतनके अन्वयव्यतिरेकका अनुसारीपना सुन्याहै ॥ तैसेंही अन्यकर्मेन्द्रिय औ प्राणादिविषै वी देखना ॥ १७ ॥

९८ इहां अन्नशब्दकरि अन्नकी उपादान पृथ्वीका बी अर्थसैं ग्रहण है ॥ अन्नके स्थूलभागसैं विद्या होवैहै औ अन्नके मध्यमभाग रससैं मांस होवैहै औ जैसैं दूधिके सूक्ष्मभागसैं मसका होवैहै तैसें अन्नके पुष्पयापरूप सूक्ष्मभागसैं मन होवैहै ॥ बालकका मन अन्नके अभावसैं नहींसा है सो अन्नके सेवनसैं बुद्धिकूं पावैहै ॥ जातैं पृथ्वीके कार्यरूप तंदुलादिकके भक्षणसैं मनकी बुद्धि होवैहै औ बौद्धादिनपर्यंत अन्नभक्षणके गहौं किये मनका नाश (अस्ता) होवैहै तातैं मन पृथ्वीभूतका कार्य है । यह वाचां तेज जल पृथ्वी इन तीनभूतनके छुटिके प्रकारसैं सामयेदगत छांदोग्यउपनिषदके षष्ठप्राणक नाम प्रकरणमें कहैहै ॥

९९ प्राण किये अन्नके स्थूलभागसैं मूत्र होवैहै । मध्यमभागसैं रक्त (रश्मि) होवैहै औ सूक्ष्मभागसैं प्राण होवैहै ॥ औ १६ दिनपर्यंत अलपानविना प्राणकी व्याकुलता औ वैहूतें निकसना होवैहै तातैं अलभूतका कार्य प्राण है । यह छांदोग्यमें है ॥

१०० मक्षण किये अग्नि (घर्मपदार्थवृत्तादिक) के स्थूलभागसैं अस्थि (हाड) होवैहै । मध्यमभागसैं मेद (अतमांस) होवैहै औ सूक्ष्मभागसैं वाणी होवैहै ॥ शरीरमें अतिशीतलें जब घर्मा (उष्णता) का शिरोबान होवै तब वाचा नष्ट होवैहै तातैं वाणी तेजभूतका कार्य है ॥ वाणीके कथनतैं अन्यइंद्रि-नकी वी मौतिकावा जानिलेना ॥

१ जैसे मृत्तिका होवै तो घट वी होवै औ मृत्तिका न होवै

तो घट वी होवै नहीं । ऐसैं मृत्तिकाके अन्वय (भाव) व्यतिरेक (अभाव)का अनुसारी घट है । तैसें पूर्वदिप्पणउत्कप्रकारसैं पृथ्वीआदिकभूतनके होते वाङ्मादिकका होना है औ न होतै न होना है । तातैं भूतनके अन्वयव्यतिरेकके अनुसारी इंद्रिय हैं ॥

२ ब्रह्मसैं अभिन्नप्रलयात्मा पिंड औ ब्रह्मावर्तमें पूर्ण होवैतैं पुरुष है ॥ सो अविद्यासैं अपनमें आरोपित उपाधिभूत पौदशकला (अवयव) बाला कहियेहै । वास्तव तो सो निष्कल जाननै योग्य है ॥

३ “तो परमात्मा । समष्टिप्राण (अपञ्चीकृतमन) औ तिनके कार्यको समष्टिरूप सुखानाममुक्त दिव्यधर्मे” कूं खजता (रचता) मया । तिस (समष्टिप्राण) तैं अद्भुत (अमकर्ममें प्रवृत्तिका हेतु) कूं औ आकाश । वायु । ज्योति (तेज) । जल । पृथ्वी । दशइंद्रिय । मन अरु अन्नकूं खजतामया ॥ अन्ततैं (मक्षणद्वारा) वीर्य (बल) कूं औ तप (बलसाध्य) । मंत्र (कथादिरूप) । कर्म (भंत्रसाध्यव्यादि) । लोक (स्वर्गादि) अरु लोकनस्थि नाम (देवदत्तयज्ञदत्तादि) । इन सर्वकलाकूं खजता मया ॥” इस प्रश्नउपनिषदके अंतके षष्ठप्रश्न (नाम प्रकरणगत) श्रुतिमें पौदशकला कहैहै ॥ तिनमें मन वी गिन्याहै सो (मन) समष्टिप्राण (मिष्टेदुये भूतसूक्ष्म) का कार्य कहाहै । तातैं भूतनके अन्वयव्यतिरेकके अनुसारी है ॥

पंचमहाभूत-  
विवेकः ॥२॥  
श्लोकाः

८३

एकादशेंद्रियैर्युक्त्या शास्त्रेणाप्यवगम्यते ।

यावत्किंचिद्भवेदेतदिदंशब्दोदितं जगत् ॥ १८ ॥

टीकांकः

३७१

टिप्पणांकः

३०४

७१ एवं भूतानि भौतिकानि च विविच्य दर्शयित्वा प्रकृतां “सदेव सौम्येदमग्र आसीत्” इत्याद्यद्वितीयब्रह्मप्रतिपादिकां श्रुतिं व्याचक्षाणस्तद्वाक्यस्येदंपदस्यार्थमाह—

७२] एकादशेंद्रियैः युक्त्या शास्त्रेण अपि यावत् किंचित् जगत् अवगम्य-

॥ २ ॥ “हे सौम्य ! सृष्टिते पूर्व यह (जगत्) एकही अद्वितीय सत् था” इस श्रुतिकरि सत् (अद्वितीय)का प्रतिपादन

॥ ३७१-४७८ ॥

॥ १ ॥ श्लोक १ उक्त श्रुतिका अर्थ

॥ ३७१-३९९ ॥

॥ १ ॥ इदंशब्दे पर्याय “यह” पदका अर्थ ॥

७१ इसरीतिसैं भूतभौतिकनक्कू विभाग-करि दिखायके इस प्रकरणकी आदिविपै कही जो “हे सौम्य ! यह जगत् आगे सत् कारणरूपहीं था ॥” इत्यादि अद्वितीयब्रह्मकी

४ इहां पांचज्ञानेंद्रिय औ पांचकर्मेंद्रिय औ मन ये ११ हैं । तिनमें पांचज्ञानेंद्रियरूप प्रत्यक्षप्रमाणकरि प्रत्यक्षप्रमाणके पंचशब्दादिविषयनका ग्रहण होवैहे ॥ पांचकर्मेंद्रियकरि वचनआदानआदिकसर्वक्रिया औ क्रियाके विषय वक्तव्य दातव्य-आदिकका ग्रहण होवैहे ॥ मनकरि आंतर (मानस)प्रत्यक्षप्रमाणके विषय सुखादि औ प्रत्यक्षअनुमितिप्रमाणादिकसर्ववस्तुके ज्ञानका ग्रहण होवैहे ॥

५ युक्ति नाम अनुमानप्रमाणका है । तिसकरि अनुमितिप्रमाणके विषयनका ग्रहण होवैहे ॥

६ शास्त्र नाम शब्दप्रमाण । तिसकरि शब्दजन्यज्ञानरूप-शाब्दीप्रमाणके विषय परोक्षस्वर्गादिधर्मादि औ अपरोक्षमन-आदिकका ग्रहण होवैहे ॥

७ बी (अपि) शब्दसैं अवशेष उपमान अर्थापत्ति अनुपलब्धिप्रमाणका ग्रहण है । तिनकरि उपमितिप्रमाणके विषय उपमेय-

ते एतत् इदंशब्दोदितं भवेत् ॥

७२] प्रत्यक्षादिभिः सर्वैः प्रमाणैरपि शब्दादर्यापत्त्यादिप्रमाणज्ञानैश्च यावत्किंचिज्जगदवगम्यते तत्सर्वं “सदेव” इत्यादिवाक्यस्थेन “इदं”—पदेनाभिहितमित्यर्थः ॥१८॥

प्रतिपादक श्रुति हैं तिसक्कू व्याख्यान करते-हुये तिस श्रुतिवाक्यमें स्थित “इदं”पदके अर्थक्कू कहैहैं—

७२] एकादशेंद्रियनकरि युक्ति-करि अरु शास्त्रकरि बी जो कछु जगत् भासताहै सो सर्व श्रुतिविपै “इदं” शब्दकरि कहाहै ॥

७३] प्रत्यक्षआदिकसर्वप्रमाणोंकरि औ अपिशब्दतैं अर्थापत्तिआदिक प्रमाणनके ज्ञानोंकरि जितना कछु जगत् जानियेहै सो सर्व-जगत् “आगे ‘यह’ जगत् सत्हीं था ॥” इस श्रुतिवाक्यविपै स्थित “इदं” पदकरि कथन कियाहै ॥ १८ ॥

पदार्थ । अर्थापत्तिप्रमाणके विषय उपपादक औ अभावप्रमाणके विषय पंचविधअभाव औ सर्वप्रमाणक्कू विषय करनेवाले तिनके ज्ञानका ग्रहण होवैहे ॥

८ प्रमाणनके ज्ञानोंका तिन प्रमाणरूप प्रपंच ग्रहण होवैहे ॥

९ यथापि वर्तमानकालका पुरोदेश (सन्मुखदेश) हैं सं-बंध इदं (यह)पदका अर्थ है ॥ यातैं सर्वप्रमाणजन्यज्ञानका विषय परोक्षअपरोक्ष भूतमविषयत औ वर्तमानकालवर्तितप-दार्थरूप सर्वप्रपंच इदं (यह) पदका अर्थ बने नहीं । तथापि सर्वेश्वरकी अथवा सर्वज्ञउदात्तकमुनिकी दृष्टिसैं सर्वपदार्थ अपरोक्ष होवैतैं सन्मुखदेशमेंहीं स्थितकी न्याईं हैं औ सर्वकाल एकरस भासनैतैं वर्तमान तुल्य हैं । तातैं ईश्वरकरि वा उदात्तकमुनिकरि जगत्परित उक्तश्रुतिमत इदंपदका अर्थ सर्वकालसं-बंधीसर्वपदार्थ बनतेहै ॥ इति ॥



७६ ॥२॥ “हे सोम्य ! सृष्टिर्त्तु पूर्व (इत्यादि)” इत्थं श्रुतिकरि सत्का प्रतिपादनः ॥३७१-४७८॥ [पंच

<p>टीकांकः ३७४ टिप्पणकः ३१०</p>	<p>इदं सर्वं पुरा सृष्टेरकमेवाद्वितीयकम् । सदेवासीन्नामरूपे नास्तामित्यारुणेर्वचः ॥ १९ ॥ वृक्षस्य स्वगतो भेदः पत्रपुष्पफलादिभिः । वृक्षांतरात्सजातीयो विजातीयः शिलादितः २० तथा सद्वस्तुनो भेदत्रयं प्राप्तं निवारयते । एक्यावधारणद्वैतप्रतिषेधैस्त्रिभिः क्रमात् ॥ २१ ॥</p>	<p>पंचमहाभूत विवेकः ॥२॥ योगकः ८४ ८५ ८६</p>
---	---	--

७४ एवं “इदं”-शब्दस्यार्थमभिधाय इदानीं तां श्रुतिं स्वयमेवार्थतः पठति—

७५] “इदं सर्वं” सृष्टेः पुरा एकं एव अद्वितीयकं सत् एव आसीत् नामरूपे न आस्तां” । इति आरुणेः वचः ॥

७६] अरुणस्यापत्यमारुणिरुहालकस्तस्य वचनमित्यर्थः ॥ १९ ॥

॥ १ ॥ संक्षेपतः श्लोक १ उक्त श्रुतिका अर्थतः पठन ॥

७४ ऐसैं “इदं”शब्दके अर्थकू कहिके अवतिस श्रुतिकू अर्थतः पठन करैहैंः—

७५] “यह प्रतीयमानसर्वजगत् सृष्टिर्त्तु पूर्व एक-ही अद्वितीयरूप सत् कारण-ही था औ नामरूप नहीं थे” ॥ यह आरुणिका वचन है ॥

७६] यह आरुणिका कहिये अरुणिनामक ऋषिके पुत्र उहालकऋषिका अपनै पुत्र श्वेत-केतुके प्रति वचन है ॥ यह अर्थ है ॥ १९ ॥

॥ १ ॥ लोकमें स्वगताद्वितीयभेद ॥

७७ उक्तश्रुतिगत “एक” “एव” “अद्वि-

७७ “एकमेवाद्वितीयम्” इतिपदत्रयेण स-द्वस्तुनि स्वगतादिभेदत्रयं प्रसक्तं निवारयितुं लोके स्वगतादिभेदत्रयं तावदर्शयति—

७८] वृक्षस्य पत्रपुष्पफलादिभिः स्वगतः भेदः वृक्षांतरात् सजातीयः शिलादितः विजातीयः ॥ २० ॥

७९ एवमनात्मनि भेदत्रयं प्रदर्श्य तद्वस्तु-

तीय”इन तीनपदनकरि सत्त्वस्तुविषै स्वगताद्वितीयभेद जे प्राप्त हैं तिनके निवारण करनेकू लोकमें स्वगताद्वितीयभेदनकू प्रथम दिखावैहैंः—

७८] वृक्षका पत्रपुष्पफलआदिक-अवयवनसैं स्वर्गतभेद है औ अन्यवृक्षसैं सजातीयभेद है औ शिलाआदिकतैं विजातीय-भेद है ॥ २० ॥

॥ ४ ॥ सत्त्वस्तुमें प्राप्त तीनभेदका श्रुतिके तीनपदतः निवारण ॥

७९ ऐसैं अनात्मवस्तुविषै तीनभेदनकू दिखावके सत्त्वस्तुविषै बी वस्तुपनैकी भ्रांतिसैं

१०. स्वगत नाम अवयव ( अंग )का है । तिसका किया भेद स्वगतभेद है । जैसे ब्राह्मणका अपने अंग हस्तपादादिकनसैं है ॥

११ जातिवालका किया भेद सजातीयभेद है । जैसे ब्राह्मणका औरजातिभेद है ॥

१२ विरुद्धजातिवालका किया भेद विजातीयभेद है । जैसे ब्राह्मणका बूढ़ादिकतैं है ॥

१३ परस्परअभावका नाम भेद है । जैसे घट औ पटका है । तिसमें परस्पर अनुयोगी ( आश्रय ) औ प्रतियोगी ( निरूपक ) होवैहैं ॥

पंचमहाभूत-  
विवेकः ॥१॥  
श्रीकारकः

८७

संतो नावयवाः शंक्यास्तदंशस्यानिरूपणात् ।  
नानिरूपे न तस्यांशौ तयोरद्याप्यनुद्भावात् ॥२२॥

टीकाकः

३८०

टिप्पणिकः

३१४

न्यपि प्रसक्तं तत् भेदत्रयं श्रुतिः पदत्रयेण नि-  
वारयतीत्याह—

८०] तथा सद्रस्तुनः प्राप्तं भेदत्रयं  
ऐक्यावधारणद्वैतप्रतिषेधैः त्रिभिः क्र-  
मात् निवार्यते ॥

८१] वस्तुत्वसामान्यादनात्मनीव सत्-  
पात्मवस्तुनि अपि प्रसक्तं स्वगतादिभेद-  
त्रयमैक्यावधारणद्वैतप्रतिषेध-अभिधा-  
यकैरकमेवाद्वितीयमिति त्रिभिः पदैः क्रमेण

प्राप्त भये तिन तीनभेदनकू श्रुति तीनपदनसैं  
निवारण करैहैं यह कहैहैंः—

८०] तैसैं सत्वस्तुकू प्राप्त भये जे  
तीनस्वगतादिभेद हैं वे ऐक्य अवधा-  
रण औ द्वैतके निषेधरूप अर्थवाले तीन  
श्रुतिगतपदनकरि क्रमतैं निवारण करि-  
येहैं ॥

८१] वस्तुपनैकी समानतातैं अनात्मवस्तुकी  
न्याई सत्वरूप आत्मवस्तुविपै वी प्राप्त जे स्वगता-  
दितीनभेद हैं वे भेद “एकता । अवधारण औ  
द्वैतका निषेध” इन तीनअर्थके वाचक “एक ।  
एव । अद्वितीय” इन तीनपदनकरि क्रमतैं

निवार्यत इत्यर्थः ॥ २१ ॥

८२ सद्रस्तुनस्तावन्न स्वगतभेदः शंकिर्तुं श-  
क्यते अस्य निरवयवत्वादित्याह—

८३] सतः अवयवाः शंक्याः न । त-  
दंशस्य अनिरूपणात् ॥

८४ नामरूपयोः सदवयवत्वं किं न स्या-  
दित्याशंक्य सृष्टेः पुरा तयोरभावाच्च सदंशत्वं  
मित्याह—

निवारण करियेहैं ॥ यह अर्थ है ॥ २१ ॥

॥ १ ॥ सत्वस्तुमें स्वगतभेदका खंडन ॥

८२ सत्वस्तुका प्रथम स्वगतभेद शंका क-  
रनेकू योग्य नहीं है । इस सद्रस्तुकू अवयव-  
हित होनेतैं । यह कहैहैंः—

८३] सत्के अवयव शंका करनेकू  
योग्य नहीं हैं । तिस सत्के अवयवके नि-  
रूपणके अभावतैं ॥

८४ ननु नामरूपकू सत्का अवयवभाव  
क्यों नहीं होवैगा ? यह आशंकाकरिके स-  
ृष्टितैं पूर्व तिन नामरूपके अभावतैं नामरूपकू  
सत्का अंशभाव नहीं है यह कहैहैंः—

१४ सद्रस्तु जो जड होवै तौ सावयव ( अवयवसहित )  
वने औ सद्रस्तुकू जड कहैं तौ सत्वस्तु विनाशि है जड हो-  
मैंतैं । जो जड है सो विनाशि देख्यहि धटादिककी न्याई ॥  
इस अनुमानप्रमाणसैं सद्रस्तुकू विनाशि होनेतैं असत्पना हो-  
वैगा । यातैं सद्रस्तु जड नहीं किंतु चेतन है ॥ सो चेतनरूप  
सद्रस्तु सावयव वने नहीं ॥४॥ औ ताकू जो सावयव कहैहैं  
तिनकू पूछैहैंः—सद्रस्तुके अवयव क्या चेतन हैं वा अचेतन  
( जड ) हैं ? चेतन कहौ तौ सद्रस्तुतैं भिन्न हैं वा अभिन्न

हैं ? भिन्न कहैं तौ अद्वितीयकी प्रतिपादक अनेकश्रुतिनसैं  
विरोध होवैगा औ अभिन्न कहैं तौ सद्रस्तुका औ तिनका  
अवयवअवयवि ( अंगअंगी ) भाव वने नहीं ॥ औ जड कहैं तौ  
जड ( अचेतन ) अवयवनसैं आरंभ किया ( रचित ) सद्रस्तु वी  
तंतुनसैं रचित जडवट ( वज्र ) की न्याई जड होवैगा । यातैं  
पूर्वउक्तानुमानतैं विनाशि होनेकरि सत्पनैका भंग होवैगा ।  
तातैं सत्के अवयववके निरूपणका अभाव है ॥

टीकांकः ३८५	नैमरूपोद्भवस्यैव सृष्टित्वात्सृष्टितः पुरा । न तयोरुद्भवस्तीस्मान्निर्देशं सद्यथा वियत् ॥ २३॥	पंचमहाभूत- विवेकः ॥२॥ श्रीकांकः ८८
टिप्पणांकः ३९५	सैदंतरं सजातीयं न वैलक्षण्यवर्जनात् । नैमरूपोपाधिभेदं विना नैव सतो भिदा ॥२४॥	८९

८५] नामरूपे तस्य अंशौ न । तयोः  
अद्य अपि अनुद्भवात् ॥ २२ ॥

८६ कृतो नामरूपयोरभाव इत्याशंक्याह—

८७] नामरूपोद्भवस्य एव सृष्टि-  
त्वात् सृष्टितः पुरा तयोः उद्भवः न ॥

८८ फलितमाह—

८९] तस्मात् यथा वियत् । सत्

निरंशम् ॥

९०) अत्रायं प्रयोगः । सदस्तु स्वगतभेद-  
शून्यं अवितुर्मयति निरवयवत्वाद्गणनवदिति २३

९१ मायूतस्वगतभेदः सजातीयभेदः किं  
न स्यादित्याशंक्य तत्सजातीयं सदैतरमिति  
वक्तव्यं न तन्निरूपयितुं शक्यते सतो वैलक्ष-  
ण्याभावादित्याह (सदैतरमिति)—

८५] नाम औ रूप ये दो तिस सत्-  
के अंशौ नहीं हैं काहेतैं तिन नामरूपकी  
अवतलकी कहिये सृष्टिं पूर्वतलकी अनुत्प-  
त्तिं ॥ २२ ॥

८६ सृष्टिं पूर्व नामरूपका अभाव किस  
कारणतैं है? यह आशंकाकरि कहैहैं—

८७] नाम अरूपकी उत्पत्तिहूँहीं  
सृष्टिरूप होनेतैं सृष्टिं पूर्व तिन नाम-  
रूपकी उत्पत्ति नहीं है ॥

८८ फलितार्थहूँ कहैहैं—

८९] तिस कारणतैं जैसे आकाश

अंशरहित है तैसें सत्ब्रह्म अंशरहित है ॥

९०) इहां यह अनुमान है—सत्बस्तु स्व-  
गतभेदसैं रहित होनेहूँ योग्य है । निरवयव  
होनेतैं । आकाशकी न्याई ॥ इति ॥ २३ ॥

॥ ६ ॥ सत्बस्तुमें सजातीयभेदका खंडन ॥

९१ ननु सत्बस्तुका स्वगतभेद मति होहु ।  
सजातीयभेद क्यों नहीं होवैगा? यह आशंका-  
करिके तिस सत्का समानजातिवाला और-  
सत् कक्षा चाहिये सो औरसत् निरूपण कर-  
नेहूँ योग्य नहीं है । काहेतैं सत्की विलक्ष-  
णताके अभावतैं । यह कहैहैं—

१५ सत् ऐसा नाम ती व्यवहारके निमित्त कल्पाई ॥  
औ रूप जो स्थूलसूक्ष्मद्वन्द्वीयभाकार तो सत्कू है नहीं ॥  
“अस्तुल अगुण अद्वन्द्व अदीर्घ” इति श्रुतिविषे आकारके  
निषेधतैं । सत् चित औ आनन्दविक सद्बस्तुके अवयव नहीं  
हैं किंतु स्वरूप हैं । काहेतैं कटुकता सुगंधता औ भीतल-  
तारुण तीनगुण चंदनके कहियेहैं परंतु भिन्न किये जावैं नहीं ।  
सैंस सत्आदिक ती भिन्न होने नहीं ॥ (१) सत् जो चित्तमान-  
दसं भिन्न होवै ती जब औ दुःखरूप होनेतैं असत् होवैगा औ

(२) चित जो सत्मानंदसैं भिन्न होवै ती असत् औ दुःखरूप  
होनेतैं जब होवैगा औ (३) आनंद जो सत्चित्तसैं भिन्न होवै  
ती असत् जब होनेतैं दुःखरूप होवैगा । यातैं परस्परभिन्न  
नहीं किंतु जो ब्रह्म सत् (अवाध्य) है सो चित (अनुत्त  
प्रकाश) है औ चित है सो आनंद ( दुःखके संबन्धतैं रहित )  
है ॥ द्वितीसैं सत्आदिक सद्बस्तुद्वन्द्वके स्वरूप हैं । गुण  
वा अवयव नहीं उतैं सत् निरवयव है ॥

पंचमहाभूत  
विवेकः ॥२॥  
श्रीकांतः

९०

विजातीयमसत्तत्तु न खल्वस्तीति गम्यते ।

नास्यातः प्रतियोगित्वं विजातीयाद्भिदा कुतः २५

टीकांकः

३९२

टिप्पणांकः

३९६

९२] सजातीयं सदंतरं न । वैलक्षण्यवर्जनात् ॥

९३ ननु “घटसत्ता पटसत्ता” इति सत्तो भेदः प्रतिभासत इत्याशंक्य घटाकाशमटाकाशवदौपाधिको भेदो न स्वतो भातीत्याह—

९४] नामरूपोपाधिभेदं विना सतः भिदा न एव ॥

९२] सत्का संजातीय औरसत् नहीं है । काहेतें सत्की विलक्षणताके अभावतैं

९३ ननु “घट है” यह घटकी सत्ता है औ “पट है” यह पटकी सत्ता है । ऐसैं सर्व-वस्तुविपै भिन्नभिन्नसत्ता प्रतीत होवैहै ॥ इस-रीतिसैं सत्का भेद भासताहै । यह आशंका-करिके घटाकाश औ मटाकाशकी न्याईं सत्का नामरूपमय उपाधिका किया भेद भासताहै औ स्वभावसैं सिद्ध भेद भासता नहीं । यह कहैहैः—

९४] नामरूप जे उपाधि हैं तिनके भेदसैं विना सत्का भेद नहीं है ॥

१९ जय सत् नाना होवे तब सत्का सजातीय औरसत् होवै ॥ सो सत् नाना बने नहीं । काहेतें तिन चानासत्तू वा-स्तव कहै ती अद्वैतकी प्रतिपादक अनेकश्रुतिनसैं विरुद्ध हो-वैगा औ वास्तवनासत्तू परिच्छिन्न है वा व्यापक है ? औ परिच्छिन्न है ती देशकालकृतपरिच्छेद (अंत) युक्त हो-नैतें उत्पत्तिनाशवान्तासैं अनित्य हैनैकरि असत्तुपनैकी प्राप्ति होवैगी औ जो व्यापक (अपरिच्छिन्न) है ती देशकाल वस्तुकृतपरिच्छेदतैं रहित (व्यापक) होनैकरि नानात्व (अ-नेकता) संभवै नहीं ॥ औ तिन (नानासत्तू) जो अवा-स्तव (मिथ्या) कहै ती “भेरी माता वंघा है” इस वा-क्की न्याईं व्याधात होवैगा ॥ जो पारमार्थिक व्यावहारिक औ प्रातिभासिकमेदकारि तीनप्रकारके सत्त कहै ती बी बने नहीं ॥ काहेतें जैसैं धनीकी सत्ता (सामर्थ्य) जो है सो ति-

९५) अत्रायं प्रयोगः । सद्वस्तु सजातीय-भेदरहितं भवितुमर्हति उपाधिपरामर्शमंतरेणा-विभाव्यमानभेदत्वात् गगनवदिति ॥ २४ ॥

९६ भवतु तर्हि विजातीयाद्भेद इत्याशंक्य सत्तो विजातीयमसत्तत्तत्सत्त्वेनैव प्रतियोगित्वा-संभवेन तत्प्रतियोगिकोऽपि भेदो नास्तीत्याह—

९५) इहां यह अनुमान हैः—सद्वस्तु सजा-तीयभेदसैं रहित होनेकू योग्य है । उपाधिके ग्रहण कियेविना भेदके नहीं भासनेतैं । आका-शकी न्याईं ॥ इति ॥ २४ ॥

॥ ७ ॥ सत्त्वस्तुयें विजातीयभेदका खंडन ॥

९६ ननु तब सत्का विजातीयसैं भेद होहु ॥ यह आशंकाकरिके सत्का विजातीय असत् होवैगा ॥ तिसकू असत् होनेकरिहीं प्रतियोगी होनेके असंभवसैं तिस असत् रूप प्रतियोगीवाला भेदरूप अन्योन्यअभाव बने नहीं यह कहैहैः—

सके आश्रित कार्यकारीकी सत्ता श्रुतिसैं प्रतीत होवैहै औ तिसद्वारा तिस कार्यकारीके किंकरकी सत्ता प्रतीत होवैहै परंतु तिनमें एकहीं सत्ता है ॥ तैसैं इहां बी एकहीं पारमा-र्थिक “सत्” है औ तिसकी व्यावहारिकघटादिकवस्तुमें औ प्रातिभासिकस्वप्नादिवस्तुमें स्फटिकमें लालरंगकी न्याईं अ-न्यथाख्यातिसैं वा प्रसेस रजुके तादात्म्यसंबंधकी न्याईं सं-सर्गाध्यासकारि अनिवर्चनीयव्यातिसैं प्रतीति होवैहै ॥ ऐसैं सत्के नानात्वके अभावतैं सत्का सजातीय और सत् बने नहीं । तातैं सत् सजातीयभेदसैं रहित है ॥

१७ अन्योन्याभावकू भेद कहैहै ॥ परस्परनिषेधकअभा-वकू अन्योन्याभाव कहैहै ॥ जैसैं घट है सो पट नहीं औ पट है सो घट नहीं । इहां घटपटका अन्योन्यअभाव है ॥ जिसविपै अन्यक अभाव होवे सो अभावका अन्य-

टीकाक:

३९७

टिप्पणांक:

३९८

हैंकमेवाद्वितीयं सत्सिद्धमेव तु केचन ।

विह्वला असदेवेदं पुराऽऽसीदित्यवर्णयन् ॥ २६ ॥

पंचमहाभूत

विवेकः ॥ १ ॥

श्रीकांक:

९९

९७] विजातीयं असत् तत् तु  
“अस्ति” इति खलु न गम्यते । अतः  
अस्य प्रतियोगित्वं न । विजातीयात्  
मिदा कुतः ॥ २५ ॥

९७] सत्का विजातीय अस्तु हो-  
वेगा ॥ सो असत् तो “हे” इसरीतिसै  
निश्चयकरि नहीं जानियेहे ॥ यातैं इस  
असत्कू प्रतियोगीभाव नहीं है तब स-  
त्का विजातीयसै भेद कैसे बने? किसी  
प्रकार भी बने नहीं ॥ २५ ॥

॥ ८ ॥ फलितार्थ ॥

९८ सिद्धार्थकू कहैहैः—

योगी (आध) है औ सत्का अन्यविषे अभाव होवै तो  
अभावका प्रतियोगी औ निरूपक (निरूपण करै-  
वाला) कहियेहै ॥ अनुयोगी औ प्रतियोगिक ज्ञानपूर्वक अ-  
भावका ज्ञान होवैहै तिसविना होवै नहीं । यातैं सो अभाव  
अनुयोगीप्रतियोगिकी आधीन है ॥ औ वे अनुयोगी औ प्र-  
तियोगी सत्वरूप अपेक्षित है असत्वरूप नहीं ॥ इहां सत्वर-  
ूप अनुयोगीका सत्प्रति विजातीयरूप भेद (अन्वोन्या-  
भाव) का प्रतियोगी व्यापुत्र औ सत्सम्भारिरूप असत्  
(ध्वन) होवै तो निःस्वरूप होनैहै हेही नहीं । यातैं ता अस-  
सत्कू प्रतियोगी होना संभवे नहीं ॥ तातैं तिस प्रतियोगिक  
(असत्वरूप प्रतियोगीवाला) सत्का विजातीयभेद भी बने  
नहीं ॥ औ सत्तैं विलक्षण (बाधयोग्य भावा औ ताका  
कार्य) स्थूलसूक्ष्मप्रपञ्च भी असत्वरूपका अर्थ है ॥ तिस  
प्रतियोगिकसत्का विजातीयभेद कहे तो तो भी बने नहीं ।  
कोहैं तिन भावा औ ताके कार्यकू द्वैधमें प्रतीत नगरकी  
न्याईं औ समके गजादिकनकी न्याईं अविविधमान होते मा-  
समान होनैतैं सातवरा (पारमार्थिकता) के अभावकरि मि-  
थ्या होनैतैं तिसतैं सत्का विजातीयभेद कदापित् नहीं है ॥  
प्रलयकालमें तो सर्वतैं भिन्न भावाकी कोई प्रमाणसैं सिद्धि  
(निरूपण) होवै नहीं औ प्रपञ्चकी औ उत्पत्ति भी नहीं ।  
यातैं तिनकरि सत्का विजातीयभेद बने नहीं ॥ तातैं सत् वि-

९८ फलितमाह—

९९] एक एव अद्वितीयं सत् सिद्धम् ॥

४०० इदानीं स्थूणानिखननन्यायेन सद-  
द्वैतमेव द्रढयितुं पूर्वपक्षमाह—

९९] एकहीं अद्वितीय सत् ब्रह्म नि-  
र्णीत भया ॥

॥ २ ॥ शून्यवादी (माध्यमिक) का पूर्व-  
पक्ष औ खंडन ॥ ४००—४७८ ॥

॥ १ ॥ शून्यवादीके पूर्वपक्षका कथन ॥

४०० अब स्थूणाखननन्यायकरि सत्वरूप  
अद्वितीयकूहीं दृढ करनेकू पूर्वपक्षकू कहैहैः—

जातीयभेदसैं दहित है ॥ इति ॥

१८ निःस्वरूप (द्रव्य) औ व्यापुत्र औ शब्दाद्य-  
आदिक सो असत् कहियेहै ॥ अथवा सत् औ यावरहिततातैं  
विलक्षण (बाध होवैके योग्य) व्यावहारिक वा प्रातिभासिक-  
रूप अनिर्वचनीय मिथ्यापदार्थ (भावा औ ताके कार्य) भी  
कहुं असत् शब्दका अर्थ है ॥ तिन सोनूं अर्थनमेंतैं इहां प्र-  
त्ययमें उक्तप्रकारसैं तो प्राप्त भी नहीं है यातैं इहां प्राप्त प्र-  
त्ययका द्रष्टव्य है ॥

१९ स्थूणा नाम अथादिकके वपनके योग्य स्थानरूप  
स्तंभ (खंभ) है । ताका खनन कहिये दृढअदृढकी परीक्षा-  
पूर्वक पृथ्वीविषे गाथना ॥ जो हिलै तो अदृढ है ताकू फेर  
मुद्रादिकके प्रहारसैं दृढ करना होवैहै ॥ हस्त न्याय (दृढांत)-  
करि कहिये या स्तंभके गालेकी न्याईं मगरूप चपलअर्थके  
वपन (मिछा) के योग्य स्थान जो अद्वितीयसत्वरूप स्तंभ है  
ताकू दृढ (निश्चित) अदृढ (संदिग्ध) की परीक्षा पूर्वक  
मुमुक्षुकी मतिरूप पृथ्वीविषे गाथना (शंकासमाधानकरि  
निर्णीत करना) है ॥ जो पूर्वपक्षरूप हिलावनैतैं हिलै (संदि-  
ग्धक होवै) तो फेर पूर्वपक्षके निराकरण (समाधान) रूप  
मुद्रादिकके प्रहारसैं दृढ करना होवैहै ॥ या हेतुतैं ग्रंथकर्ता  
शून्यवादीके मतके पूर्वपक्ष (शंका) का कथनमात्र करैहै ।  
अर्थात् निरूपण नहीं करैहै ॥

पंचमहायुत विवेकः ॥२॥ श्लोकांकः ९२ ९३	मैत्रस्याब्धौ यथाऽक्षाणि विहलानि तथाऽस्य धीः । अखंडैकरसं श्रुत्वा निःप्रचारा विभेत्यतः ॥२७॥ गौडाचार्या निर्विकल्पे समाधावन्ययोगिनाम् । साकारब्रह्मनिष्ठानामत्यंतं भयमूचिरे ॥ २८ ॥	टीकांकः ४०१ टिप्पणांकः ३२०
--	--	-------------------------------------

१] अत्र तु विहलाः केचन “असत् एव इदं पुरा आसीत्” इति अवर्णयन् ॥ २६ ॥

२ विहलत्वे दृष्टांतमाह (मग्नस्येति) —

३] अब्धौ मग्नस्य अक्षाणि यथा विहलानि ॥

४ दार्ष्टान्तिके योजयति —

५] तथा अस्य धीः अखंडैकरसं

श्रुत्वा निःप्रचारा । अतः विभेति ॥

६] अस्य असत्त्वादिनो । जातावेकवचनं । धीः अंतःकरणं । अखंडैकरसं वस्तु श्रुत्वा । निःप्रचारा साकारवस्तुनिवाखंडैकरसे वस्तुनि प्रचाररहिता सती । अतः अस्मात् वस्तुनो विभेति ॥ २७ ॥

७ उक्तार्थे आचार्यसंमतिं दर्शयति —

१] इस सत्तरूप अद्वितीयविषय व्याकुल हुये केहक शून्यवादी “असंतर्हो यह जगत् सृष्टिर्त्त पूर्व था ॥” इसप्रकार वर्णन करते भये ॥ २६ ॥

॥ २ ॥ शून्यवादीकी व्याकुलतामें

दृष्टांत औ प्रमाण ॥

२ शून्यवादिनकी व्याकुलतामें दृष्टांत कहैं हैं:—

३] समुद्रविषय डूबेहुये पुरुषके इंद्रिय जैसे व्याकुल होवैं हैं ।

४ दृष्टांतउक्तार्थक सिद्धांतविषय जोड-

तैं हैं:—

५] तैसैं इस असत्वादीकी बुद्धि स्वगतादितीनभेदरहित अखंडएकरसवस्तुक अचणकारि तिसविषय प्रवृत्तिरहित हुई इस वस्तुतैं भयकू पावैहै ॥

६] इस असत्वादीकी बुद्धि अखंडएकरसवस्तुक मुनिके साकारवस्तुकी न्याई अखंडएकरसवस्तुविषय मृच्छिरहित हुई इस अखंडएकरसवस्तुतैं भयकू पावैहै ॥ २७ ॥

७ उक्तार्थविषय आचार्यकी संमतिकू दिखावैहैं:—

२० बुद्ध जो सुगत ताका विषय माध्यमिकनामवाला शून्यवादी भयहै । ताके मतमें सृष्टिर्त्त पूर्व औ पीछे सर्ववस्तु निर्विशेष (विलक्षणतारहित) शून्य (असत्) हैं औ बीचमें प्रातिर्त्त नामरूपआकार औ जगत् प्रतीत होवैहै ॥ सो जगत्की प्रातिर्त्त यो निरधिष्ठान है ॥ जो आदिअंतविषय होवै नहीं सो वस्तु असत्त्व्यातिकी रीतिर्त्त मरीचिकाके जल औ रजसुपींदरकी न्याई बीचमें भी नहीं है । यातैं शून्यही प-

रम तत्व है ॥ इसरीतिर्त्त माध्यमिक (नास्तिक) के अनुसारो “यह जगत् आगे असत् था” यह वर्णन करतेहैं ॥

२१ अधिष्ठानब्रह्मके अज्ञानतैं अंतरदृष्टिरहित बहिर्मुख-शून्यवादीकी औ ताके मुख्य अन्यथाज्ञानीपुरुषवकी ॥

२२ जैसैं भावअभावरूप आकारपुक्त वस्तुविषय बुद्धि प्रवृत्तिवाली होवैहै तैसैं निराकारब्रह्मविषय प्रवृत्त होवै नहीं यातैं शून्यकू कल्पतेहैं ॥

टीकांक: ४०८ टिप्पणक: ३२३	अस्पर्शयोगो नामैष दुर्दर्शः सर्वयोगिभिः । योगिनो विभ्यति ह्यस्मादभये भयदर्शिनः॥ २९॥	पंचमहाभूत- विवेकः॥ २॥ योगांक: ९४
-----------------------------------	--	---

८] गौडपादचार्याः साकारब्रह्मनिष्ठानाम् अन्ययोगिनां निर्विकल्पे समाधौ अत्यंतं भयं ऊचिरे ॥ २८ ॥

९ केन वाक्येनोक्तवत इत्याकांक्षायां तदीयं वार्तिकमेव पठति—

१०] अस्पर्शयोगः नाम एषः सर्वयोगिभिः दुर्दर्शः ॥

११] योऽयम् अस्पर्शयोग-आख्यो

८] गौडपादाचार्य बी साकारब्रह्मनिष्ठानाम् अन्ययोगिनां निर्विकल्पसमाधिविषये अतिशयभयकहतेभये ॥ २८ ॥

९ गौडपादस्वामी किस वाक्यकरि कहते भये? इस आकांक्षाके हुये तिन गौडपादस्वामीके वैविकल्प श्लोककुहीं पठन करैहैं—

१०] अस्पर्शयोग नाम यह निर्विकल्पसमाधि सर्वयोगिनकरि दुर्दर्श है ॥

११] जो यह अस्पर्शयोग नाम उपनिषदनमें मसिद्ध निर्विकल्पसमाधि है। यह समाधि साकारवस्तुके ध्यानमें निष्ठावाले सर्व वेदांत

निर्विकल्पः समाधिः । एष सर्वयोगिभिः साकारध्याननिष्ठैः । दुर्दर्शः दुःखेन द्रष्टु योग्यः दुःप्राप इत्यर्थः ॥

१२ तत्रोपपत्तिमाह (योगिन इति)—

१३] हि योगिनः अभये भयदर्शिनः । अस्मात् विभ्यति ॥

१४] हि यस्मात्कारणात् । योगिनः पूर्वोक्तद्वैतदर्शिनः । अभये भयशून्ये समाधौ ।

अर्थके हानसैं रहित कर्मिष्ठआदिकयोगिनकरि श्रवणादिरूप दुःखसैं देखनेकुं योग्य है ॥ यह अर्थ है ॥

१२ तिस समाधिकी दुःखसैं प्राप्त होनेकी योग्यतामें शुक्ति कहैहैं—

१३] जातैं साकारध्याननिष्ठयोगी अभयविषये भयकुं देखतेहुये इस समाधितैं भयकुं पावैहैं ॥

१४] जिस कारणतैं पूर्व (श्लोक २६-२८) उक्तद्वैतदर्शीयोगी भयरहित निर्विकल्पसमाधिविषय निर्जनदेशविषये बालकनकी न्याईं भयकुं देखतेहैं कहिये भयकी कारणताकुं कल्पतेहुये इस

२३ विराट् अथवा गोलोक वा वैकुण्ठादिलोकवासी द्विभुज-बद्धभुजादिचिन्हावरी वा रामकृष्णनृसिंहादिअवतारधारीविष्णु औ कैलासादिलोकवासी शिवमादिकतत्त्वमै वा तिनकी श्रुति (प्रतिमा) अथवा कोईभी आरोग्यवस्तुमै ॥

२४ उक्तसाकारवस्तुमें चित्तके जोडनैवाले उपासककुं ॥

२५ ध्याताध्यानादिरूप निपुटीकी कल्पनातैं रहित समाधि। निर्विकल्पसमाधि है तिसविधि ॥

२६ श्रीगोविन्दाचार्यके गुरु जे श्रीगोविन्दाचार्य तिनके गुरु औ श्रीव्यासजीके पुत्र श्रीउकदेवजीके शिष्य श्रीगौडपादाचार्यकृत मांडूक्यउपनिषद्की वार्तिकरूप वार्तिकके अ-

द्वैत नाम द्वतीयप्रकरणविषये यह वार्तिकरूप श्लोक है ॥ वास्तविक नाम मूलमें उक्त अनुक्त दुरुक्त (विचक्षण) के चिन्तन (विचार) रूप व्याख्यानविशेषका है ॥

२७ वर्षाभ्रमादिकके धर्मसैं औ पापकर्म मलसैं वा सर्वभनात्मवस्तुसैं जिसकरि स्पर्श (संपर्क) होबि नहीं औ जीवकुं ब्रह्ममलसैं जोडताहै ऐस्य जो अद्वैत (ब्रह्म) का अनुभव (साक्षात्कार) है तो अस्पर्शयोग उपनिषदनमें प्रसिद्ध है ॥ तिस अस्पर्शयोगकरि युक्त योगी (निर्गुणब्रह्मनिष्ठानी) जका यह अस्पर्श नामक योग है ॥

पंचमहाभूत- विशेषः ॥२॥ श्रीकांतः	भगवत्पूज्यपादाश्च शुष्कतर्कपट्टनमून् । आहुर्माध्यमिकान्भ्रांतानचित्येऽस्मिन्सदात्मनि ३० अनादृत्य श्रुतिं मौख्यादिमे बौद्धास्तमस्विनः । आपेदिरे निरात्मत्वमनुमानैकचक्षुषः ॥ ३१ ॥ शून्यमासीदिति ब्रूषे सद्योगं वा सदात्मताम् । शून्यस्य न तु तद्युक्तमुभयं व्याहतत्वतः ॥ ३२ ॥	टीकांकः ४१५ टिप्पणांकः ३२८
---------------------------------------	--	-------------------------------------

निर्जने देशे बाला इव । भयदर्शिनः भयहे-  
तुलं कल्पयंतः । अस्मात् अस्पर्शयोगात् ।  
भीतिं प्राप्नुवन्ति ॥ २९ ॥

१५ श्रीमदाचार्यैरप्येतदभिहितमित्याह—

१६] भगवत्पूज्यपादाः च शुष्कत-  
र्कपट्टनं अमून् माध्यमिकान् अचित्ये

अस्पर्शनामयोगरूप निर्विकल्पसमाधिर्न भयकं  
प्राप्तं होवैह । तांतिं वह निर्विकल्पसमाधि ति-  
नकं दुर्लभ है ॥ २९ ॥

१५ श्रीमत्शंकराचार्यो नै वी यह अर्थ  
कहा है ऐसैं कहैंहैः—

१६] औ भगवत्पूज्यपादश्रीशंकरा-  
चार्य वी शुष्कतर्कनविपै चतुर इन  
माध्यमिक शून्यवादिनकू अचित्ये इस  
सत्प्रत्यक्षरूप आत्माविषै भ्रान्त कहते-  
भये ॥ ३० ॥

२८ जातें शालके अर्थकू आचरतैं औ लोकनकू शा-  
लोकआचारविषै स्थापन वी करैंहैं औ आप (शास्त्रीयभा-  
चारकू) आचरैंहैं तिस (हेतु) करि आचार्य्य कहियेहैं ॥

२९ भगवत्करि कहिये ऐयर्थसंपन्नराजादिकरि वा  
पादपदादिविष्णुआदिकके अवतारकरि पूज्य (आचार्य्यके  
योग्य) पाद (चरण) हैं जिनके । वा भगवत् गोविन्दा-  
दके पूज्य हैं चरण जिनकू । वा भगवत्पूज्यपाद (आ-  
चार्य) ऐसैं ॥

३० अनिष्टके आपादनरूप वा मनीनअर्थकी कल्पनारूप  
जे तर्क हैं वे सुतर्क औ कुतर्कके मेदतैं दोभांतिके हैं ॥  
श्रुतिअविषद सुतर्क हैं औ श्रुतिविषद कुतर्क (दुस्त-

अस्मिन् सदात्मनि भ्रांतान् आहुः ३०  
१७ तद्वातिकं पठति (अनादृत्येति)—

१८] तमस्विनः अनुमानैकचक्षुषः  
इमे बौद्धाः मौख्यात् श्रुतिं अनादृत्य  
निरात्मत्वं आपेदिरे ॥ ३१ ॥

१९ इदानीमसद्वादं विकल्प्य दूषयति—

१७ तिन श्रीशंकराचार्यनके वार्तिककू  
पठन करैंहैंः—

१८] तमस्वी औ अनुमानरूप एक-  
मुख्यचक्षुवाले यह बुद्धके शिष्य ऐसैं  
मुख्यतासैं श्रुतिकू अनादरकरिके निः-  
स्वरूप शून्यभावकू जानैहैं ॥ ३१ ॥

॥ ३ ॥ “सृष्टितैं आगे शून्य होता भया” इस  
शून्यवादीके पक्षमें विकल्पपूर्वक दूषण ॥

१९ अब शून्यवादकू विकल्पकरिके दोष  
देतैंहैंः—

कैं) हैं ॥ सो कुतर्क विरस औ निष्फल होनेतैं । शुष्क-  
तर्क कहियेहैं ॥ नास्तिक । वेदकू प्रमाण मानैं नहीं । यातैं  
सो शुष्कतर्कनमें पटु (कुशल) हैं ॥

३१ माध्यमिकमतके अनुसारीनकू ॥

३२ अन्य (अनात्म) वस्तुकी न्याईं चितन (चिंता-  
श्रुति) रूप चित्तके अविषय ॥

३३ कहैं (सगुणनिर्गुणादिरूप वस्तुमें) स्थिति (नि-  
ख्य) कू न पायके शून्यविषे स्थिति करनैतैं । भ्रमिष्ट ॥

३४ अज्ञानरूप अंधकारयुक्त ॥

३५ किंचिज्ज्ञता (गल्पज्ञता) के होते सर्वज्ञताके अवि-  
मानीपनैरूप मुख्यतातैं ॥



८४ ॥२॥ “हे सौम्य! सृष्टि पूर्व (इत्यादि)” इस श्रुतिकरि सत्का प्रतिपादन ॥३७१-४७८॥ [पंच

टीकांकः ४२०	नै युक्तस्तमसा सूर्यो नापि चासौ तमोमयः । सच्छून्ययोर्विरोधित्वाच्छून्यमासीत्कथं वद ॥३३॥	पंचमदाहृत विवेकः ॥२॥
टिप्पणांकः ३३६	विर्येदादेर्नामरूपे मायया सुविकल्पिते । शून्यस्य नामरूपे च तथा चेज्जीव्यतां चिरम् ३४	श्लोकः ९८
		९९

२०] “शून्यं आसीत्” इति सद्योगं  
ब्रूये वा सदात्मतां । तत् उभयं शून्यस्य व्याहृतत्वतः न तु युक्तम् ॥

२१] “शून्यमासीत्” इति अनेन वाक्येन शून्यस्य सत्ताजातियोगं वा सद्वृत्तां वा ब्रूये इति विकल्पार्थः । तदुभयं सत्ता-संबंधसद्वृत्तलक्षणं । शून्यस्य व्याहृतत्वात्तु युज्यत इत्यर्थः ॥ ३२ ॥

२२ व्याहृतसमेव दृष्टांतपूर्वकं दृढयति (न

२०] “शून्यही था” इस २६ श्लोक-  
उक्त वाक्यकरि शून्यकू सत्का योग कह-  
ताहै वा सत्तरूपता कहताहै? सो दोनू-  
पक्ष शून्यकू व्याघातके होनेतैं घटित  
नहीं हैं ॥

२१] हे शून्यवादिन्! “सृष्टि पूर्व शून्यही  
था” इस वाक्यकरि शून्यका सत्तारूप पर-  
जातिके साथि संबंध कहताहै वा शून्यकी स-  
त्तरूपता कहताहै? यह विकल्पका अर्थ है ॥ सो  
दोनों सत्तासे संबंध वा सत्तरूपतारूप पक्ष शून्य-  
कू बनै नहीं । काहेतैं व्याघातरूप दोषके  
होनेतैं ॥ यह अर्थ है ॥ ३२ ॥

२२ व्याघातकूहीं दृष्टांतपूर्वक दृढ करैहैं:-

२३] जैसे सूर्य अंधकारकरि युक्त

१०] ३६ जातैं तिस (शून्य) कू असद भी कहताहै । फेर  
हूतकू अंधकारयुक्त वा अंधकाररूप सूर्यकी न्याहै सत्का

युक्त इति) —

२३] सूर्यः तमसा युक्तः न च असौ  
तमोमयः अपि न सच्छून्ययोः विरो-  
धित्वात् शून्यं आसीत् कथं वद ॥३३॥

२४ ननु भवन्मते वियदादीनां निर्विकल्पे  
ब्रह्मणि सत्त्वं व्याहृतमित्याशंक्याह—

२५] वियदादेः नामरूपे मायया सु-  
विकल्पिते ॥

२६ तदिह शून्यस्यापि नामरूपे सद्वृत्तुनि

नहीं है औ यह सूर्य अंधकाररूप की  
नहीं है । तैसें सत् औ शून्यकू परस्पर  
विरोधी होनेतैं “शून्यही आगे था”  
यह तेरा कथन कैसै बनैहै? हे शून्यवादी!  
सो तू कथन कर ॥ व्याघातदोषयुक्त हो-  
नेतैं किसी प्रकार की बनै नहीं । यह अर्थ  
है ॥ ३३ ॥

२४ ननु हे सिद्धांती! तुमारे वेदांतमतविषै  
आकाशआदिकनकी जो निर्विकल्पब्रह्मविषै  
सत्ता है सो व्याघातकू पावैहै । यह आशंका-  
करिके कहैहैं:-

२५] आकाशआदिकनके नामरूप  
मायाकरि सत्तविषै कल्पित हैं ॥

२६ तब शून्यके की नामरूप मायाकरि

संबंधी वा सत्तरूप की कहताहै । यातें इहां व्याघात है ॥

पंचमहाभूत-  
विशेषः ॥२॥  
श्रीर्कान्तः  
१००

संतोऽपि नामरूपे द्वे कल्पिते चेत्तदा वद ।  
कुत्रेति निरधिष्ठानो न भ्रमः कचिदीक्ष्यते ॥ ३५ ॥

टीकांकः  
४२७  
टिप्पणिकः  
३३७

कल्पिते इति वदतो बौद्धस्यापसिद्धांत इत्यभि-  
प्रायेणाह—

२७] शून्यस्य नामरूपे च तथा चेत्  
चिरं जीव्यताम् ॥ ३४ ॥

२८ ननु तर्हि शून्यस्यैव सद्वस्तुनोऽपि ना-  
मरूपे कल्पिते एवांगीकर्तव्ये भवन्मते वास्तव-  
योर्नामरूपयोरभावादिति शंकेते—

२९] सतः अपि नामरूपे द्वे क-  
ल्पिते चेत् ।

३० विकल्पासहत्वादयं पक्ष एवानुपपन्न

सत्त्वस्तुविषय कल्पित हैं । ऐसैं कहनेवाले बु-  
द्धके शिष्य माध्यमिकरूप बौद्धका सिद्धांत भंग  
होवैहै । इस अभिप्रायकर कहैंहैं—

२७] शून्यके नामरूप वी तैसैं मा-  
याकरि सत्त्विषै कल्पितहीं हैं । जब ऐसैं कहैं  
तब बहुतेकाल जीवी ॥ ३४ ॥

॥ ४ ॥ “सत्तही होताभया” इस श्रुतिके  
कथनमें शंकासमाधान ॥

२८ ननु तब शून्यकी न्याईं सत्त्वस्तुके वी  
नामरूप कल्पितहीं अंगीकार कियेचाहिये ॥  
काहेतैं तुमारे अद्वैतमतमें वास्तव नामरूप दो-  
नूँके अभावतैं । इसरीतिसैं वादी शंका क-  
रैहैं—

२९] सत्त्वब्रह्मके वी नामरूप दोनूँ  
कल्पित हैं ऐसैं जब कहै ।

३० हे वादी ! यह तेरा पूर्वपक्ष विकल्पके  
असहनतैं अयुक्तहीं है । इस अभिप्रायसैं सि-  
द्धांती शंकाकी निवृत्ति करैहैं—

इत्यभिप्रायेण परिहरति—

३१] तदा कुत्र इति वद ॥

३२] अयमभिप्रायः । सतो नामरूपे किं  
सति कल्पिते उतासति अथवा जगति । नाद्यः ।  
अन्यस्य रजतादेर्नामरूपयोः अन्यत्र शुक्तिका-  
दावारोपदर्शनात्सतो नामरूपयोः सत्येव क-  
ल्पनायोगात् । न द्वितीयः । असतो निरात्म-  
कस्य चाधिष्ठानत्वायोगात् । न तृतीयः । सत  
उत्पन्नस्य जगतः सन्नामरूपकल्पनाधिष्ठानत्वा-  
नुपपत्तेरिति ॥

३१] तब किस अधिष्ठानविषयै कल्पित  
हैं ? सो कथन कर ॥

३२] इहां यह अभिप्राय है!—सत्त्वके वी नाम-  
रूप कल्पित हैं ऐसैं कहनेवाले वादीकूँ सिद्धांती  
पूछतेहैं—सत्त्वके नामरूप क्या सत्त्वअधिष्ठान-  
विषयै कल्पित हैं वा असत्त्वविषयै अथवा जगद्-  
विषयै ? ये तीनपक्ष हैं ॥ तिनमें प्रथमपक्ष बनै  
नहीं । काहेतैं श्रुक्तिआदिकतैं और जो रूप्य-  
आदिक हैं तिनके नामरूपकी रजतआदिकतैं  
भिन्न श्रुक्तिआदिकअधिष्ठानविषयै भ्रांतिके दर्-  
शनतैं सत्त्वके नामरूपकी आप सत्त्वविषयहीं क-  
ल्पनाके असंभवतैं ॥ औ दूसरापक्ष वी बनै  
नहीं । काहेतैं असत् जो शून्य है तिसहूँ अ-  
धिष्ठानपनैके असंभवतैं ॥ औ तीसरापक्ष वी  
बनै नहीं । काहेतैं सत्त्वसैं उत्पन्न हुवा जो ज-  
गत् है तिस जगत्कूँ सत्त्वके नामरूपकी कल्प-  
नाके अधिष्ठानपनैके असंभवतैं ॥ इति ॥

३७ यह स्वसिद्धांतकूँ त्यागिके वेदांतसिद्धांतके ग्राहक  
वादीके प्रति उपहास्यगमित आशीर्वाद है ॥

३८ सत्त्वके नाम (वाचकशब्द) औ रूप (स्थूलादिआ-  
कार)के अभावतैं युक्तिरहित है ॥

टीकांकः

४३३

टिप्पणांकः

३३९

सैदासीदिति शब्दार्थभेदे वैगुण्यमापतेत् ।

अभेदे पुनरुक्तिः स्थान्मैव<sup>३९</sup> लोके तथेक्षणात् ३६

पंचमहाभूत-

विशेषः ॥१॥

श्रीकारकः

१०१

३३ माभूदधिष्ठानं अनयोः कल्पना किं न स्यादित्याशङ्क्याह—

३४] निरधिष्ठानः अमः कश्चित् न ईक्ष्यते ॥ ३५ ॥

३५ ननु “असदेवेदमग्र आसीत्” इत्यत्र यथा व्याघात उक्तः तथा “सदेव सोम्येदमग्र आसीत्” इत्यत्रापि दोषोऽस्तीति शङ्कते—

३६] “सत् आसीत्” इति शब्दार्थभेदे वैगुण्यं आपतेत् । अभेदे पुना

रुक्तिः स्यात् ॥

३७) तथाहि “सदासीत्” इति शब्दभेदयोरर्थभेदोऽस्ति न वाऽस्ति चेद्वैतहानिर्नास्ति चेत् पुनरुक्तिः स्यात् । अतः सदासीदित्यनुपपन्नमिति ॥

३८ द्वितीयं पक्षमादाय परिहरति (मैवमिति)—

३९] एवम् मा ॥

४० पुनरुक्तिदोषस्य कः परिहार इत्याशङ्क्याह—

३३ ननु सत्के नामरूपकी कल्पनाका अधिष्ठान मति होहु औ अधिष्ठानसँ विना बी इन सत्के नामरूपकी कल्पना क्यौं नहीं होवैगी? यह आशङ्काकरिके कहैहैंः—

३४] जातँ अधिष्ठानरहित आंति काहु स्थलमँ बी नहीं देखियेहै ॥ ३५ ॥

३५ ननु “असत् रूपहीं यह जगत् उत्पत्तिँ पूर्व था ।” इहाँ जैसेँ हमनँ व्याघातरूप दोष कहाँ तैसँ “हे सौम्य! यह जगत् आगे सत्हीं था” । इहाँ बी दोष है । इसरीतिसेँ वादी पूर्वपक्ष कहैहैंः—

३६] “सत्” औ “था” इन श्रुतिगत दोशब्दनके अर्थका भेद है वा अयेद है? शब्दार्थ भेदके हुये सिद्धांतका भंगरूप विरुद्धपना प्राप्त होवैगा औ अभेदके हुये पुनरुक्ति होवैगी ॥

३७) “यह आगे सत् था” इस श्रुतिविषे जो दोष है सो दिखावै हैः— “सत्” औ “था” इन भिन्न दोशब्दनके अर्थका भेद है वा नहीं है? जो कहो भेद है तो अद्वैतकी हानि होवैहै औ जो कहो भेद नहीं है तो पुनरुक्ति होवैहै । यातँ “सत् था” यह उच्चारण वनै नहीं ॥

३८ सिद्धांती “भेद नहीं है” इस दूसरेपक्षक स्वीकारकरिके उक्तपुनरुक्तिरूप दोषका परिहार करैहैंः—

३९] “सत् था” इहाँ दोष है ऐसँ मति कहो ॥

४० ननु तब “सत्” “था” इन दोशब्दनके अर्थके अभेदके अंगीकारमँ कहे पुनरुक्तिदोषका कौन परिहार है? यह आशङ्काकरिके कहैहैंः—

३९ दोसत्के होतै अद्वैतकी हानी होवैहै ॥

४० एकवार उच्चारण किये शब्द वा अर्थके फेरिउच्चारणका नाम पुनरुक्तिदोष है । सो शब्दपुनरुक्ति औ अर्थपुनरुक्ति भेदसँ दोर्मातिका है ॥ तिनमँ भिन्नअर्थयुक्त शब्द-

नकी पुनरुक्ति दोषरूप नहीं बी हे परंतु एकअर्थकरि युक्त । समान वा भिन्नशब्दशब्दके उच्चारणसँ अर्थपुनरुक्ति होवैहै । सो दोषरूप है । सो इहाँ है ॥

पंचमहाभूत  
विवेकः ॥२॥

श्लोकांकः

१०२

१०३

कर्तव्यं कुरुते वाक्यं ब्रूते धार्यस्य धारणम् ।

इत्यादिवासनाऽऽविष्टं प्रत्यासीत्सदितीरणम् ३७

कालाभावे पुरेत्युक्तिः कालवासनया युतम् ।

शिष्यं प्रत्येव तेनैत्र द्वितीयं न हि शंक्यते ॥३८॥

टीकांकः

४४१

टिप्पणांकः

३४१

४१] लोके तथा ईक्षणात् ॥ ३६ ॥

४२ लोके एवंविधेषु प्रयोगेषु पुनरुक्त्य-  
भावः कुत्र दृष्ट इत्याशंक्याह—

४३] कर्तव्यं कुरुते वाक्यं ब्रूते धा-  
र्यस्य धारणम् ॥

४४ भवत्वेवं लोके श्रुतौ किमायातमित्यत  
आह—

४५] इत्यादिवासनाविष्टं प्रति

४१] लोकविषै तिसरीतिके प्रयो-  
गनके देखनैतै ॥ ३६ ॥

४२ ननु लोकविषै “सत् था” इसरी-  
तिके एकअर्थवाले दोशब्दनके उच्चारणविषै  
पुनरुक्तिदोषका अभाव कहाँ देखाहै? यह  
आशंकाकरि कहैहैंः—

४३] कर्त्तव्यकू करैहै औ वाक्यकू  
कहैहै औ धारण करनेके योग्यका धा-  
रण करैहै ॥

४४ लोकविषै इसरीतिके प्रयोग होहु । इ-  
नकरि “सत्हीं था” इस श्रुतिविषै क्या प्राप्त  
भया? तहां कहैहैंः—

४५] इनसैं आदिलेके लोकप्रसिद्ध पु-  
नरुक्तियुक्त प्रयोगनकी वासनाके आवे-

“सत् आसीत्” इति ईरणम् ॥ ३७ ॥

४६ नन्वद्वितीये वस्तुनि भूतकालाभावा-  
दग्र आसीदित्युक्तिरनुपपन्नेत्याशंक्याह—

४७] कालाभावे “पुरा” इति उ-  
क्तिः कालवासनया युतम् शिष्यं  
प्रति एव ॥

४८ ननु जगदुत्पत्तेः पुरा जगदभावेन स-  
द्वितीयत्वं ब्रह्मण इत्याशंक्य श्रुतिमदृष्टेर्द्वैत-

शयुक्त श्रोतापुरुषके प्रति “सत् आ-  
सीत्” कहिये सत् था यह श्रुतिनै कथन  
कियाहै ॥ ३७ ॥

४६ ननु अद्वितीयवस्तुविषै भूतकालके  
अभावतै “सृष्टितै पूर्व सत् था” इसरीतिका  
कथन अयुक्त है । यह आशंकाकरि कहैहैंः—

४७] अद्वितीयवस्तुविषै भूतादिकालके  
अभावके होते बी “सृष्टितै पूर्वकालविषै”  
यह श्रुतिका कथन भूतभविष्यत् आदिरूप  
कालकी वासनाकरि युक्त शिष्यके प्र-  
तिहीं है । वास्तवपनैके अभिप्रायसैं नहीं ॥

४८ ननु । जगत्की उत्पत्तिसैं पूर्व । पूर्व-  
कालादिरूप जगत्के प्राक्अभावकरि ब्रह्मकू

४१ इहां आदिशब्दकरि आकर्ष (जलसिंचनआदि)  
विषै (खेंचखेंच) । हर्षविषै (अहोअहो) । क्रोधविषै (मारो-  
मारो) । घरीघरी । इत्यादि । मगविषै (अगेअगे इत्यादि)  
दीनताविषै (देहुदेहु इत्यादि) औ निदास्तुतिविषै पुनरु-  
क्तिकी दोषरूपताके अभावका ग्रहण है ॥

४२ कालरहित परमात्माविषै काल है । वा कालरहितविषै  
कालहै ? प्रथमपक्षमें व्याघात होवेहै औ दूसरेविषै आत्माश्र-  
यादिदोष होवेहैं ॥ सो (दोषसमूह) अंक २३४ विषै उक्त प्रका-  
रसैं जाननै ॥ इसरीतिसैं ब्रह्ममें कालका अभाव है ॥

टीकांकः ४४९	चोद्यं वा परिहारो वा क्रियतां द्वैतभाषया । अद्वैतभाषया चोद्यं नास्ति नापि तदुत्तरम् ॥ ३९ ॥	पंचमहाभूत- विवेकः ॥ १२ ॥
टिप्पणिकांकः ३४३	तैदा स्तिमितगंभीरं न तेजो न तमस्ततम् । अनाख्यमनभिव्यक्तं सत्किंचिदवशिष्यते ॥ ४० ॥	श्लोकांकः १०४
		१०५

वासनाऽऽविष्टश्रोतृमतिवोधनार्थत्वात् नातिशं-  
कनीयमित्याह—

४९] तेन अत्र द्वितीयं शङ्क्यते न  
हि ॥ ३८ ॥

५० इदानीं सिद्धांतरहस्याह—

५१] चोद्यं वा परिहारः वा द्वैत-  
भाषया क्रियतां अद्वैतभाषया चोद्यं  
न अस्ति । तदुत्तरं अपि न ॥

५२] व्यवहारदशायां चोधादि कर्तव्यं प-

अभावरूप द्वैतसहितपना होवेगी । यह आशं-  
काकरि श्रुतिकी प्रवृत्ति का भावअभावरूप द्वै-  
तकी अनुभवजन्य संस्काररूप वासनाके आ-  
वेशयुक्त श्रोताके प्रति बोधनार्थ होनेतें । इस  
अद्वैतविषय अतिशय शंका करनेकु योग्य नहीं  
है । ऐतें कहैहैं:-

४९] तिस कारणकरि ब्रह्मविषय द्वैत  
शंकाका विषय नहीं करियेहै ॥ ३८ ॥

५० अब सिद्धांतके रहस्य कहिये गूढअ-  
भिप्रायकु कहैहैं:-

५१] प्रश्न वा उत्तर द्वैतकी भाषा-  
करि करियेहै औ अद्वैतकी भाषाकरि  
प्रश्न नहीं है औ तिस प्रश्नका उत्तर  
भी नहीं है ॥

४३ एक मन्त्र ( अनुयोगी ) औ दूसरा तितविषय जगत्  
( प्रतियोगी ) का अभाव है । वातें मन्त्रकु द्वैतसहितपना  
होवेगी ॥

४४ श्रुतानीकी दृष्टिसे आरोग्यद्वैतकु विषयकरनैवाली

रमार्यस्त्वद्वैतमेव तत्त्वमित्यर्थः ॥ ३९ ॥

५३ परमार्यतो द्वैताभावे स्मृति प्रमाण-  
यति—

५४] तदा स्तिमितगंभीरं न तेजः  
न तमः ततं अनाख्यं अनभिव्यक्तं  
सत् किंचित् अवशिष्यते ॥

५५] स्तिमितं निश्चलं । गंभीरं दुरव-  
गाहं मनसा विषयीकर्तुमशक्यं । न तेजः ते-  
जस्तानधिकरणं । न तमः तमसो विलक्षणं

५२] व्यवहारदशाविषय विकल्परूप प्रश्न  
औ परिहार । आरोग्यकरि करनेकु योग्य हैं  
औ परमार्यतें तो अद्वैतही यथार्थवस्तु है ॥  
यह अर्थ है ॥ ३९ ॥

॥ ५ ॥ वास्तवद्वैतके अभावसे स्मृतिप्रमाण ॥

५३ परमार्यतें द्वैतके अभावविषय स्मृति-  
प्रमाण करैहैं:-

५४] तब । निश्चल गंभीर औ न ते-  
जरूप न तमरूप औ व्यापक आख्या-  
रहित अनभिव्यक्त सत्त्वरूप कल्लुक वस्तु  
अवशेष रहताहै ॥

५५] तब मलयविषे निश्चल कहिये क्रिया-  
रहित औ गंभीर नाम दुःखतें अवगाहन करने  
योग्य कहिये मनकरि विषय करनेकु अशक्य

भाषा ( द्वैतभाषा ) करि प्रश्नउत्तर वनेहैं ॥

४५ सकलआरोग्यसहित मन औ आप ( वाणी ) कु निषेध  
( अपवाद ) करनैद्वारा निर्धर्मकजगदाकी बोधक भाषा ( अ-  
द्वैतभाषा ) करि प्रश्नउत्तर वने नहीं ॥

पंचमहाभूत- विवेकः ॥ २ ॥	ननु भूम्यादिकं मा भूत्परमाण्वंतनाशतः । कथं ते वियतोऽसत्त्वं बुद्धिमारोहतीति चेत् ॥ ४१ ॥ अंत्यंतं निर्जगद्योम यथा ते बुद्धिमाश्रितम् । तथैव सन्निराकाशं कुतो नाऽऽश्रयते सतिम् ॥ ४२ ॥	टीकांकः ४५६ टिप्पणंकः ३४६
श्लोकांकः १०६ १०७		

अनावरणस्वभावं । तत्तं व्याप्तं । अनाख्यं  
व्याख्यातुमशक्यम् । अनभिव्यक्तं चक्षुरा-  
दिभिरप्यविपयीकृतं । सत् शून्यविलक्षणं ।  
अत एव किञ्चित् इदंतया निर्दुष्टमशक्यम् ।  
अवशिष्यते द्वैतनिषेधानधितेनावतिष्ठत इ-  
त्यर्थः ॥ ४० ॥

५६ ननु जनिमलेन अनित्यस्य भूम्यादे-

रसत्त्वमस्तु नित्याकाशस्यासत्त्वं कथमंगीक्रियत  
इति शंकेते—

५७] ननु परमाण्वंतनाशतः भू-  
म्यादिकं माभूत् वियतः असत्त्वं ते  
बुद्धि कथं आरोहति इति चेत् ॥ ४१ ॥

५८ दृष्टांतावष्टभेन परिहरति—

औ न तेजस्वैव कहिये तेजस्वजातिका अनाश्रय  
औ न तमरूप कहिये आवरणरहित स्वभाव औ  
तत कहिये व्यापक औ अनाख्य कहिये  
व्याख्यान करनेहुँ अशक्य औ अनभिव्यक्त-  
नाम अप्रगट । कहिये चक्षुआदिक इंद्रिय-  
नका वी अविषय हुवा औ सत् कहिये शून्यसैं  
विलक्षण याहीतैं किञ्चित् कहिये इदंपनै-  
करि कथन करनेहुँ अशक्य जो वस्तु है सो  
अवशेष रहताहै । कहिये द्वैत जो जगत् ताके  
निषेधकी अँवधि होनेकरि स्थित होवैहै ॥ यह  
अर्थ है ॥ ४० ॥

॥ १ ॥ आकाशके असत्पनै शंकासमाधान ॥

५६ ननु । उत्पत्तिवाले होनेकरि अनित्य

४६ जैसे सर्वघटनविषे घटस्वरूप जाति है औ सर्ववादा-  
नविषे ब्राह्मणस्वरूप जाति है । तैसें सूर्यचंद्रादि सर्वतेज  
(प्रकाश)नविषे तेजस्व (तेजस्व) जातिरूप धर्म है । ताका  
अनाश्रय है ॥ परप्रकाश औ मिथ्यासूर्यादिकज्योतिर्नतैं विल-  
क्षण (स्वयंप्रकाश औ सत्य) होनेतैं ॥

४७ अपना विवर्त होनेतैं अपनैहीं स्वरूपमूल जगत्के अ-  
स्तंताभावका अनुयोगी (अधिष्ठानरूप) होनेकरि ॥

४८ अपनै पक्षमें शिथिल भया जो वादी । सो नैयायि-

जे भूमिआदिक हैं तिनका असत्पना होहु  
औ नित्य जो आकाश है ताका असत्पना  
तुम अद्वैतवादीकरि कैसें अंगीकार करियेहै ?  
इसरीतिसैं वादी शंका करैहैः—

५७] ननु पृथिवीजलतेजवायुके परमा-  
णुरूप अवयवनके नाशतैं पृथिवीआ-  
दिक सत्य मति होहु । परंतु हे सिद्धांती !  
आकाशका असद्भाव तुमारी बुद्धिके  
प्रति कैसें स्थित होवैहै ? सिद्धांती कहैहैं  
हे वादी ! ऐसैं जब कहै तब श्रवण कर ॥ ४१ ॥

५८ सिद्धांती दृष्टांतके आश्रयकरि उत्त-  
श्लोकगतशंकाका परिहार करैहैः—

ककी रीतिसैं मूलश्लोकविषे शंका करैहै ॥

४९ नैयायिकनके मतमें पृथ्वीआदिकचारिभूतनके उपा-  
दानरूप परमाणु नित्य मानैहैं । तिनका नाश ताके मतसैं  
कहना संभव नहीं । यातैं इहां नाशशब्दका विच्छेद (वि-  
योग) हीं अर्थ है ॥ जाले : (जराँखे) के अंतर्गतसूर्यकी किर-  
णनविषे प्रतीयमान जो सुस्मरजःकण सो इयणुक (निसरेणु)  
हैं तिसके तीसरेभागका नाम अणु है औ छेडेभागका  
नाम परमाणु है ॥

टीकांकः ४५९	निर्जगद्धोम दृष्टं चेत्प्रकाशतमसी विना । क दृष्टं किं च ते पक्षे न प्रत्यक्षं वियत्खलु ॥४३॥ सैद्वस्तु शुद्धं त्वस्माभिर्निश्चितैरनुभूयते । तूर्णोत्थितो नै शून्यत्वं शून्यबुद्धेश्च वर्जनात् ४४	पंचमहाभूत विचैकः ॥२॥ श्लोकः १०८ १०९
टिप्पणिकः ३५०		

५९] अत्यंत निर्जगद्धोम यथा ते बुद्धि आश्रितम् तथा एव निराकाशं सत् मतिम् कुतः न आश्रयते ॥

६०] अत्यंत निर्जगत् जगन्मात्ररहित-मिदं ॥ ४२ ॥

६१ “न हि दृष्टेऽनुपपन्नम्” इति न्यायमाश्रित्य बोधयति—

५९] हे वादिव! अत्यंतनिर्जगत्आकाश जैसे तेरी बुद्धिके प्रति आश्रित भया है। तैसे ही आकाशरहित सत् तेरी बुद्धिके प्रति काहेतें आश्रय नहीं करे?

६०] अत्यंतनिर्जगत् कहिये जगत्मात्ररहित ॥ यह अर्थ है ॥ ४२ ॥

६१ “अनुभव किये पदार्थका असंभव नहीं है” इस न्यायई आश्रयकरिके वादी शंका करै—

६२] पृथ्वीआदिजगत्तरहितआकाश अनुभव किया है। ऐसैं जो कहै।

६३ आकाशका देखनार्हा असिद्ध है। इ-

६२] निर्जगद्धोम दृष्टं चेत् ।

६३ दर्शनमेवासिद्धमिति परिहरति—

६४] प्रकाशतमसी विना क दृष्टम् ॥

६५ अपसिद्धांतोऽपीत्याह—

६६] किंच ते पक्षे खलु वियत् प्रत्यक्षं न ॥ ४३ ॥

६७ ननु दर्शनाभावः सद्वस्तुन्यपि समान

संरितितैं सिद्धांती परिहार करै—

६४] तौ स्वर्पादिकनके प्रकाश औ अंशकारसैं विना कहाँ देखा है? सो कहहु ॥ कहुंवी देखना वनै नहीं ॥

६५ अवकाशकी प्रत्यक्षताके माननैसैं तेरा अपसिद्धांत वी होवै है। यह कहै है—

६६] औ तेरे मतविषै निश्चयकरि आकाश। प्रत्यक्ष कहिये इन्द्रियगोचर नहीं है ॥ ४३ ॥

॥ ७ ॥ सत्त्वस्तुके दर्शनमें शंकासमाधान ॥

६७ ननु देखनैका अभाव सद्वस्तुविषै वी समान है। यह आकाशकरि सत्त्वज्ञानके अज्ञ-

५० प्रत्यक्षसूर्यादिकनका आलोक (प्रकाश) औ अंधकार दोनोंकें संपर्पतें रूपरहित आकाशविषै प्रांतिसैं नीलताम्बी प्रतीति होवै है। सो नीलताही इन्द्रियगोचर होवै है। आकाश नहीं ॥ तिस नीलताका आकाशविषै आरोपकरिके। “नै आकाश देखा है।” यह तेरा कथन है। परंतु प्रकाशतमसैं विना कहाँ आकाशकी प्रतीति वनै नहीं ॥

५१ शून्यपदार्थके मतमें आवरणके अभावका अधिकरण (बंधाणुजटुल्य) आकाश सिद्ध होवै है। यातैं इन्द्रियगोचर

वनै नहीं औ न्यायमतमें उद्भूत (आटलपवाले) पृथिवी। जल। तेज द्रव्यका नेत्रइन्द्रियसैं प्रत्यक्षज्ञान होवै है और उद्भूतरूप बरु स्पर्शवाले पृथिवी। जल। तेज द्रव्यका त्वक्-इन्द्रियसैं प्रत्यक्षज्ञान होवै है और श्रोत्र। रसना। घ्राणइन इन्द्रियनसैं द्रव्यका प्रत्यक्ष ज्ञान होवै नहीं। किंतु एकएकरागुणका ग्रहण होवै है। यह नियम है ॥ आकाश रूपस्पर्शगुणवाला है नहीं यातैं आकाश इन्द्रियगोचर (प्रत्यक्ष) वनै नहीं ॥

पंचमहाभूत-  
विवेकः ॥ १ ॥

११०

सहृदिरपि चेन्नास्ति माँऽस्त्वस्य स्वप्रभत्वतः ।

निर्मनस्कत्वसाक्षित्वात्सन्मात्रं सुगमं नृणाम् ४५

टीकांकः

४६८

टिप्पणकः

३५२

इत्याशंक्य ततः सर्वानुभवसिद्धज्ञानैवमिल्याह  
(सदस्त्विति) —

६८] शुद्धं सदस्तु तु निश्चितैः अ-  
स्माभिः तूष्णींस्थितौ अनुभूयते ॥

६९ ननु तूष्णीभावे शून्यमेव इतरस्य क-  
स्यापि प्रतीत्यभावादित्याशंक्यं शून्यस्यापि  
प्रतीत्यभावाच्छून्यमपि न संभवतीत्याह (न  
शून्यत्वमिति) —

७०] च शून्यबुद्धेः वर्जनात् शून्य-  
त्वं न ॥ ४४ ॥

तज्ञ-सर्वजनके अनुभवकरि सिद्ध होनेतैं सद-  
स्तुविषै वी देखनैका अभाव आकाशके तुल्य  
है । ऐसैं वनै नहीं यह कहैहैं:—

६८] शुद्धसदस्तु तौ निश्चयवान्  
हुये हमों मनुष्योंकरि विकल्परहित उदा-  
सीनदशा रूप तूष्णीस्थिति विषै अनुभव  
करियेहै ॥

६९ ननु उपचापरूप मौनमय तूष्णीस्थिति-  
विषै शून्यहीं है अन्य किसी वस्तुकी वी प्र-  
तीतिके अभावतैं ॥ यह आशंकाकरि शून्यकी  
वी प्रतीतिके अभावतैं शून्य वी संभवै नहीं ।  
यह कहैहैं:—

७०] औ शून्यकी प्रतीतिके अभा-  
वतैं मौनदशाविषै शून्यभाव नहीं है ४४

५२ "मैं सत् हूँ" इस सामान्यआकारकरि सर्वजनक  
स्वरूपका ज्ञान होवैहै औ "मैं चित हूँ" "मैं आनंद  
हूँ" इत्यादि विशेषआकारकरि ज्ञानीकृहीं स्वरूपका ज्ञान है ।  
अन्यकू नहीं ॥

५३ इहां यह रहस्य है:—शून्यका ओ ज्ञान होवै । तौ शू-

७१ ननु तर्हि सहृद्वभावात्सत्त्वमपि न  
पठत इति शंकते—

७२] सहृद्विः अपि न अस्ति चेत् ।

७३ तस्य स्वप्रकाशकत्वात् तद्वृद्धभा-  
वोऽनिष्ट इति परिहरति (मास्त्वस्येति)—

७४] अस्य स्वप्रभत्वतः मा अस्तु ॥

७५ स्वगोचरबुद्ध्यभावे कथं सदस्त्ववगंतुं  
शक्यत इत्यत आह—

॥ ८ ॥ सत्त्वस्तुके होनेतैं शंकासमाधान ॥

७१ ननु तव तूष्णीभावविषै सत्की बु-  
द्धिके अभावतैं सत्का होना वी नहीं पठ-  
ताहै । इसरीतिसैं वादी शंका करैहैं:—

७२] सत्की प्रतीति वी नहीं है ।  
ऐसैं जब कहै ।

७३ तिस सत्कू स्वप्रकाश होनेतैं तिसके  
ज्ञानका अभाव हम अद्वैतवादीकू अनिच्छित  
नहीं है । इसरीतिसैं सिद्धांती परिहार क-  
रैहैं:—

७४] तब इस सत्कू स्वप्रकाशरूप  
होनेतैं सत्का ज्ञान मति होहु ॥

७५ आप सत्के विषय करनेवाले ज्ञानके  
अभावके होते कैसे सत्त्वस्तु जानि शकियेहै ?  
तहां कहैहैं:—

न्यके जाननेवालेके सद्भावतैं शून्य (सर्वका अभाव.) वनै  
नहीं ॥ औ शून्यका ज्ञान होवै नहीं । तौ वी साक्षरहित  
शून्य वनै नहीं । जातैं निस्फुरणरूप तूष्णींदशाविषै किसी  
वस्तुका ज्ञान नहीं है । यातैं शून्यके वी ज्ञानके अभावतैं तव  
शून्य नहीं है ॥



टीकांकः

४७६

टिप्पण्यंकः

३५४

मैनोजुंभणराहित्ये यथा साक्षी निराकुलः ।

मायाजुंभणतः पूर्वं सत्तथैव निराकुलम् ॥ ४६ ॥

निस्तत्त्वा कार्यगम्याऽस्य शक्तिर्मायाऽभिशक्तिवत् ।

न हि शक्तिः कचित्कैश्चिदुद्धते कार्यतः पुरा ४७

पंचमहाभूत-  
विचित्रः ॥ १ ॥

श्लोकः

१११

११२

७६] निर्मनस्कत्वसाक्षित्वात् स-  
न्मात्रं दृणाम् सुगमम् ॥ ४६ ॥७७ एवं निर्मपंचस्य साक्षिणस्तूर्णीस्थितौ  
भानं प्रदर्शयैतद्दृष्टांतवलेन दृष्टेः पुराऽपि सं-  
द्वस्तुं तथाऽवगंतुं शक्यत इत्याह—७८] मनोजुंभणराहित्ये यथा साक्षी  
निराकुलः तथा एव मायाजुंभणतः

पूर्वं सत् निराकुलम् ॥ ४६ ॥

७९ मायायाः किं लक्षणमित्यत आह—

८०] निस्तत्त्वा कार्यगम्या अस्य  
शक्तिः माया ॥८१] निस्तत्त्वा जगत्कारणभूताद्वस्तुनः  
पृथक् तत्त्वहिता । कार्यगम्या विपदादि-  
कार्यलिङ्गगम्या । अस्य संद्वस्तुनः । शक्तिः७६] मनरहित कहिये निर्विकल्पअवस्था-  
का साक्षी होनैतैं केवलसत्त्वस्तु वि-  
चारशीलनरनरनहूं सुखसैं औननेहूं योग्य  
है ॥ ४६ ॥७७ इसरीतितैं प्रपंचरहित साक्षीप्रत्यगा-  
त्माका तूष्णीस्थितिबिचै भान दिखायके इस  
तूष्णीदशारूप दृष्टांतके बलकरि सृष्टितैं पूर्व  
की सत्त्वस्तु तैसैं जानि शक्तियेहै यह कहैहैः—७८] मनके स्फुरणकी अभावदशा-  
बिचै जैसैं साक्षी निराकुल है । तैसैं  
मायाके शोभ कहिये परिणाम होनैरूपं का-  
र्यकी सन्मुखतातैं पूर्व प्रलयअवस्थाबिचै स-  
त्त्वज्ञ अन्वैयाकुल है ॥ ४६ ॥

॥ ३ ॥ मायाशक्तिका वर्णन

॥ ४७९-५३४ ॥

॥ १ ॥ मायाका लक्षण औ तिसकरि  
द्वैतका अभाव ॥ ४७९-५२१ ॥

॥ १ ॥ मायाका लक्षण ॥

७९ मायाका असाधारणधर्मरूप लक्षण  
क्या है? यह आशंका भई तहां कहैहैः—८०] निस्तत्त्व कहिये मिथ्या औ कार्यसैं  
गम्य जो इस ब्रह्मकी शक्ति है । सो  
माया है ॥८१] निस्तत्त्व कहिये जगत्के कारण-  
रूप वस्तु ब्रह्मतैं भिन्न तत्त्व जो वास्तवस्वरूप

५४ 'मै हूँ' इसरीतितैं सामान्यतैं सतहैं प्रतीत होवैहै ॥

५५ मनके संस्कारविकल्परूप विक्षेपतैं रहित केवल है ॥

५६ मायाके कार्य स्पृहसुखप्रपंचरूप विक्षेपतैं रहित है ॥

५७ मायाके लक्षणकी यह परीक्षा है—निस्तत्त्व (मिथ्या)  
सो जगद्व की है सो कार्यलिङ्गसैं गम्य नहीं । किंतु प्रसिद्ध औ  
कार्यरूप है ॥ कार्यलिङ्गगम्य सो ब्रह्म की है । सो निस्तत्त्व  
औ आप आपकी शक्ति नहीं । किंतु वास्तवस्वरूप औ श-  
क्तिका आश्रय ( शक्तिमान् ) है ॥ निस्तत्त्व अर्वा कार्यलि-  
ङ्गगम्य तौं सृष्टिकादिकर्मों शक्ति की है । सो सत्त्वब्रह्मकी शक्ति  
नहीं है । यातैं निस्तत्त्वकार्यलिङ्गगम्य सत्त्वकी शक्ति मायाका रूपभूतप्रकृति है ॥ इत मायाके लक्षणकी कई वी अति-  
व्याप्ति नहीं है ॥५८ अनुमानप्रमाणकरि जाननैकूं योग्य ( अनुमितप्र-  
माका विषय ) ॥ सो अनुमान यह है— आकाशादिप्रपंचरूप  
कार्यें स्वकारणविवर्तोपादानब्रह्मसैं स्थित शक्तिकरि जन्य है ।  
कार्य होवैतैं ॥ जो जो कार्य है सो सो अपने अपने उपा-  
दानकारणसैं स्थित शक्तिकरि जन्य है । अग्निसैं स्थित  
शक्तिजैं जन्य विस्फोटदिकार्यकी न्याई औ सृष्टिकार्यसैं स्थित  
शक्तिजैं जन्य घटादिकार्यकी न्याई ॥ इति ॥

चमहाभूत- विवेकः ॥१॥	नै सद्रस्तु सतः शक्तिर्न हि बह्वेः स्वशक्तिता ।	टीकाकः ४८२
श्लोकांकः ११३	सैद्विलक्षणतायां तु शक्तेः किं तत्त्वमुच्यताम् ४८	टिप्पणांकः ३५९

वियदादिकार्यजननसामर्थ्यं । माया इ-  
त्युच्यते ॥

८२ वस्तुस्वरूपातिरिक्तशक्तिसञ्ज्ञावे द-  
ष्टांतमाह—

८३] अग्निशक्तिवत् ॥

८४] यथाऽध्यादिस्वरूपातिरिक्तं स्फोट-  
दिकार्यलिंगगम्यं बह्व्यादिनिष्ठं सामर्थ्यमस्ति  
तद्वदित्यर्थः ॥

८५ शक्तेः कार्यलिंगगम्यत्वं व्यतिरेकमु-  
खेन द्रवयति ( नहि शक्तिरिति )—

तातै रहित औ कार्यसै गम्य कहिये आका-  
शादिकार्यरूप लिंगसै अनुमेय ऐसी जो इस  
सत्त्वस्तुकी शक्ति कहिये आकाशादिकार्य-  
के उत्पादनका सामर्थ्य है सो “माया” ।  
ऐसै कहियेहै ॥

८२ शक्तिमान् ब्रह्मरूप वस्तुतै भिन्न श-  
क्तिके सञ्ज्ञाविवै दृष्टांत कहैहैः—

८३] अग्निकी शक्ति कहिये दाह क-  
रनैका सामर्थ्य ताकी न्याई ॥

८४] जैसे अग्निआदिक शक्तिवानके स्वरूपतै  
भिन्न स्फोट कहिये फूले आदिकार्यरूप लिंग-  
सै अनुमेय ऐसी जो अग्निआदिकानमें स्थित  
सामर्थ्य है ताकी न्याई मायाशक्ति बी है ॥  
यह अर्थ है ॥

८५ शक्तिकी कार्यरूप लिंगसै जाननैकी  
योग्यताकें व्यतिरेकरूप द्वारकरि दृढ करैहैः—

८६] कैश्चित् कश्चित् कार्यतः पुरा  
शक्तिः न हि बुद्ध्यते ॥ ४७ ॥

८७ एवं शक्तेः कार्यलिंगगम्यत्वमुपपाद्य नि-  
स्तत्त्वरूपतामुपपादयति ( न सद्रस्त्विति )—

८८] सद्रस्तु सतः शक्तिः न ॥

८९] अयमभिप्रायः । सद्रस्तुनः शक्तिः  
किं सती उतासती । न तावत्सती । तथात्वे  
सतोऽभिन्नत्वेन तच्छक्तित्वायोगात् ॥

९० उक्तार्थे दृष्टांतमाह ( न हीति )—

८६] जातै किनोकरि बी कहाँ बी अ-  
ग्निआदिशक्तिवालेविषै कार्यतै प्रथम श-  
क्ति नहीं जानियेहै तातै शक्ति कार्यरूप  
लिंगसै गम्य है ॥ ४७ ॥

८७ इसरीतिसै मायाशक्तिकी कार्यरूप  
लिंगसै जाननैकी योग्यताकें उपपादनकरिके  
अव शक्तिकी ब्रह्मतै भिन्न सत्तारहितारूप  
निस्तत्त्वताकें उपपादन करैहैः—

८८] सद्रस्तु सत्त्वकी शक्ति नहीं है ॥

८९] इहाँ यह अभिप्राय है— सद्रस्तुकी  
शक्ति क्या सत्त्वरूप है । वा असत्त्वरूप है । ये  
दोविकल्प हैं ॥ तिनमें प्रथम सत्त्वकी शक्ति  
सत्त्वरूप है यह आद्यपक्ष बनै नहीं । काहेंतै  
तैसे हुये कहिये सत्त्वकी शक्तिकें सत्त्वरूप हुये  
सत्त्वसै अभिन्न होनैकरि तिस सत्त्वकी शक्ति  
होनैके अयोग्यतै ॥

९० उक्तशक्ति सत्त्वरूप नहीं इस अर्थ-  
विषै दृष्टांत कहैहैः—

टीकांकः ४९९	शून्यत्वमिति चेच्छून्यं मायाकार्यमितीरितम् ।	पञ्चमहाभूत- विभक्तः ॥१॥
टिप्पणिकः ३६९	न शून्यं नापि सदादृक्तादृकत्वमिहेष्यताम् ॥४९॥	श्रीकांकः ११४

९१] हि वहेः स्वशक्तिता न ॥

९२ द्वितीयेऽपि किं नरविषाणतुल्यता उत  
सद्विलक्षणोति विकल्पाभिप्रायेण पृच्छति—

९३] सद्विलक्षणतायां तु शक्तेः किं  
तत्त्वम् उच्यताम् ॥ ४८ ॥

९४ तत्रार्थं पक्षमनूय दूषयति—

९५] शून्यत्वं इति चेत् शून्यं मा-

याकार्यं इति ईरितम् ॥

९६] “शून्यस्य नामरूपे च तथा चेत् जी-  
व्यतां चिरम्” इत्यर्थः ॥

९७ तस्माद्वितीयः पक्षः परिशिष्यत इ-  
त्याह (न शून्यमिति)—

९८] शून्यं न । सत् अपि न । या-  
दृक् तादृक् तत्त्वम् इह इष्यताम् ॥

९१] अस्मिन् अपनी शक्तिरूपता  
नहीं है ॥

९२ औ सत्की शक्ति असत् रूप है । इस  
द्वितीयपक्षविषे बी असत् रूप सत्की शक्ति  
क्या नरशृंगतुल्य निःस्वरूप होतैतें तुच्छ है ।  
वा अवाध्यरूप सत्तैं विलक्षण बाधके योग्य  
है । इसरीतिके विकल्पके अभिप्रायसैं सिद्धांती  
बादीके मति पूछतैहें—

९३] शक्ति सत्तैं विलक्षणताके  
कहिये असत् रूपताके हुये शक्तिका क्या  
स्वरूप है । सो कहौ ॥ ४८ ॥

९४ तिन नरशृंग तुल्य है । वा सत्तैं वि-  
लक्षण है । इसरूपवाले दोनू पक्षनाविषैं प्रथमपक्ष  
नरशृंगतुल्य है । इसरू अनुवादकरिके दूषण  
देतैहें—

९५] शून्य कहिये निःस्वरूप । शक्तिका स्व-  
रूप है । जब ऐसैं कहै तब शून्य मायाका

कार्य है । ऐसै पूर्व ३४ श्लोकविषै तैंनै  
कहाहै ॥

९६] “शून्यके नामरूप दोनू तैंसैं आका-  
शादिककी न्याई सत्विषै कल्पित हैं । जो  
ऐसैं मानौ तौ बहुतकाल जीते रहौ ॥” इस  
पूर्वअंक ४२७ विषै उक्तवचनकरि तैंनै स्व-  
मुखसैंहीं शून्यरू मायाका कार्य कहाहै । यातैं  
सो शून्यरूप कार्य पूर्वसिद्धमायाशक्तिका  
स्वरूप बने नहीं ॥ यह अर्थ है ॥

९७ तातैं शक्ति । सत्तैं विलक्षण है । यह  
द्वितीयपक्ष शेष रहताहै । यह कहैहें—

९८] सत्की शक्ति शून्य कहिये नरशृंग  
तुल्य निःस्वरूप बी नहीं है औ सत् कहिये  
अवाध्य बी नहीं है । किंतु जैसा अव-  
शेष रहताहै तैसा शक्तिका स्वरूप इहां  
वेदांतसिद्धांतमें अंगीकार करना ॥

६१ अमि । आपहीं आप अमिकी शक्ति नहीं है । का-  
हेतैं । जो अमिहीं अमिकी शक्ति होवे । ती प्रतिबंधरूप म-  
णिमंत्रऔषधीतैं अमिके होते दाहका अभाव होवैहै औ उच्चे-  
अक जो प्रतिबंधके निरोधक मणिमंत्रऔषधी हैं । ताके  
होते प्रतिबंधके विषयमान कालमें बी दाह होवैहै वो दोनू  
नहीं हुये चाहिये औ होवैहै यातैं अमिकी शक्ति जो  
दाहादिकका सामर्थ्य से अमिरूप (अमिसैं अमिज) नहीं

है । किंतु अमिसैं मिक निर्णत है ॥

६२ सबसैं विलक्षण जो असत् है । ताके दोअर्थ हैं—  
एक निःस्वरूप (शून्य) है औ दूसरा बाधयोग्य स्वरूपवान्  
(मिथ्या) अनिवेचनीय अर्थ है ॥ (देखो ३१८ टिप्पण-  
विषै) तिन दोनू असत्त्वस्वरूप अर्थनमेंसैं शक्तिका कौन स्वरूप  
है ? सो कहौ ॥ यह प्रश्नका अभिप्राय है ॥

पंचमहाभूत-  
विवेकः ॥१॥  
श्लोकः  
११५

नांसदासीन्नो सदासीत्तदानीं किंत्वभूत्तमः ।

संद्योगात्तमसः सत्त्वं न स्वतस्तन्निषेधनात् ॥ ५० ॥

टीकाः  
४९९  
टिप्पणाः  
३६३

९९) मायास्वरूपं सत्तासत्ताभ्यां निर्वचना-  
नर्हमित्यभिप्रायः ॥ ४९ ॥

५०० असिन्नये श्रुतिं प्रमाणयति (ना-  
सदिति) —

१] तदानीं न असत् आसीत् नो

९९) मायाका स्वरूप सत्पनैकरि औ अ-  
सत्पनैकरि निर्वचनके अयोग्य कहिये अनिर्व-  
चनीय है ॥ यह अभिप्राय है ॥ ४९ ॥

॥ २ ॥ मायाकी अनिर्वचनीयतामें श्रुतिप्रमाण ॥

५०० इस मायाकी सत्असत्तैं विलक्षण-  
तारूप अर्थविषै श्रुतिहू प्रमाण करैहैं:—

१] तब प्रलयकालविषै न असत् क-  
हिये शून्य था औ न सत् था । किंतु क्या  
था ? अज्ञानही था ॥

६१ सत् औ असत्तैं विलक्षणका नाम अनिर्वचनीय  
है ॥ मायाका स्वरूप सत् कहै । तौ सो (सत्) ब्रह्मसैं भिन्न है  
वा अभिन्न है ? भिन्न कहि । तौ अद्वैतकी प्रतिपादकश्रुतिनसैं  
विरोध होवैगा । औ निरुद्धब्रह्मविषै तिस शक्तिकी स्थिति-  
कापी असंभव होवैगा । यातैं ब्रह्मसैं भिन्न सत् पने नहीं ॥\*॥  
औ ब्रह्मसैं अभिन्न सत् शक्तिका स्वरूप है । यह कहै तौ शक्ति औ  
शक्तिवालेकी एकताका अंक ४८७ विषै उक्त असंभ-  
वदोष होवैगा अरु ज्ञानसैं निश्चित करि योग्य पदार्थके  
अभावेतैं साधनसहित ज्ञान औ ज्ञानसैं साध्य मोक्षके प्रति-  
पादक वेदादिकशास्त्र व्यर्थ होवैगे ॥\*॥ औ मायाका  
स्वरूप असत् कहै । तौ असत् (गुच्छ) रूप मायाकूं भाव-  
रूप जगत्की कारणताका असंभव होवैगा औ गीताके दूसरे  
अध्यायके १५ वें श्लोकविषै उक्त “असत्का भाव होवे  
नहीं” इस भगवद्भक्तसैं विरोध होवैगा । यातैं मायाका  
स्वरूप असत् बी नही ॥ किंतु सत् औ असत्तैं विलक्षण  
मायाका स्वरूप है ॥\*॥ इहां यह शंका है:—सत्तैं विल-  
क्षण असत् है । ताकूं असत्तैं विलक्षण कहना विरुद्ध है ॥  
तैंतैं असत्तैं विलक्षण सत् है । ताकूं सत्तैं विलक्षण कहना

सत् आसीत् किंतु तमः अभूत् ॥

२) “तम आसीत् । तमसा गूढमग्रे”  
इत्यादिश्रुतिः प्रमाणमित्यर्थः ॥

३ तहि “तम आसीत्” इति कथं सत्-  
गुच्यत इत्यत आह—

२) “न सत् था न असत् था । किंतु तैमहीं  
था” “सृष्टितैं पूर्व अज्ञानरूप तमकरि आहृत  
ब्रह्म था” इत्यादिकश्रुति । अज्ञानपदकी  
वाच्य जो माया है । ताकी सत्असत्तैं विल-  
क्षणतारूप अनिर्वचनीयतामें प्रमाण हैं ॥ यह  
अर्थ है ॥

३ ननु “तम था” इस श्रुतिवचनकरि  
अज्ञानका सत्पना कैसें कहियेहै ? तहां क-  
हैहैं:—

विरुद्ध है ॥ यातैं सत्असत्तैं विलक्षण कहनैकरि कुछ भी  
मायाका स्वरूप सिद्ध होवै नहीं ॥ तिस विना ज्ञानसैं निर्वर्य  
प्रपञ्च सिद्ध होवै नहीं । यातैं ज्ञानादिककी व्यर्थता होवैगी ॥  
या शंकाका यह समाधान है:—इहां सत्तैं विलक्षण शब्दका  
अर्थ । असत् विवक्षित (कहनेकूं इच्छित) नहीं । किंतु  
त्रिकावबाध्य औ सत् है । तिसतैं विलक्षण जो बाध-  
योग्य । सो सत्तैं विलक्षण शब्दका अर्थ है औ असत्तैं  
विलक्षणशब्दका अर्थ सत् विवक्षित नहीं । किंतु असत् जो  
निःस्वरूप (शून्य) है । तिसतैं विलक्षण जो स्वरूपवान् ।  
सो असत्तैं विलक्षण शब्दका अर्थ है ॥ बाध (मिथ्यात्वनि-  
व्यय) के योग्य स्वरूप (आकार) वान् औ वस्तु है । सो स-  
त्असत्तैं विलक्षण कहियेहै ॥ ताहीकूं अनिर्वचनीय बी  
कहैहैं ॥ इसरीतिसैं माया औ ताके कार्य आकाशादिव्याव-  
हारिकवस्तु औ स्वप्न । रज्जुसर्पादिक प्रातिभासिकवस्तुविषै  
सारे बाधयोग्य स्वरूपवान्हीं अनिर्वचनीयशब्दका  
अर्थ है ॥ इति ॥

६४ इहां सत्असत्तैं विलक्षण “मायाहीं थी” यह  
अर्थ है ॥

टीकांक:

५०४

टिप्पणीक:

३६५

अत एव द्वितीयत्वं शून्यवन्न हि गण्यते ।

नँ लोके चैत्रतच्छक्त्योर्जीवितं लिख्यते पृथक् ५१

पंचमहाभूत

विवेकः ॥ ५॥

धोकांक:

११६

४] सद्योगात् तमसः सत्त्वं स्वतः

न ॥

६ कुत इत्यत आह—

६] तन्निषेधनात् ॥ ५० ॥

७ फलितमाह—

८] अतः एव शून्यवत् द्वितीयत्वं न हि गण्यते ॥

९] यतः स्वतः सत्त्वं मायायाः नास्ति अतः शून्यस्यैव मायाया अपि द्वितीयत्वं न गण्यते हि नैवाद्रित्य इत्यर्थः ॥

१० अतस्तस्य द्वितीयत्वानंगीकारे दृष्टान्तमाह (न लोक इति)—

११] लोके चैत्रतच्छक्तयोः जीवितं पृथक् न लिख्यते ॥ ५१ ॥

४] सत्त्वं जो अभिष्ठानरूप ब्रह्म । ताके योग कहिये कल्पिततादात्म्यसंबंधतैं अज्ञानका सत्त्व नाम होना कहियेहै । स्वस्वभावसँ नहीं ॥

६ अज्ञानकी स्वतःसत्ता किस कारणतैं नहीं है ? तहाँ कहियेहै—

६] “न सत्त्वं या” इत्यादिश्रुतिवाक्यकरितिस अज्ञानकी सत्ताके निषेधतैं ॥ ५० ॥

॥ ५ ॥ शक्ति औ शक्तिके कार्यका शक्तिवानतैं अष्टयक्ष्मावकरि द्वैतका निराकरण ॥

७ फलितकू कहियेहै—

८] याहीतैं शून्यकी न्याईँ मायाका द्वितीयपना कहिये ब्रह्मतैं भिन्नपना नहीं गिनियेहै ॥

९] जातैं मायाकी स्वतःसत्ता नहीं है । यातैं शून्यकी न्याईँ मायाका बी द्वितीयपना नहीं गिनियेहै । कहिये नहीं आदर करियेहै ॥ यह अर्थ है ॥

१० मिथ्याके द्वितीयपनैके अनंगीकारविषै दृष्टान्त कहियेहै—

११] लोकविषै शक्तिमान् कोई बी पुरुष औ तिसकी कार्य करनेकी सामर्थ्यरूप शक्तिका जीवित कहिये पगार । भिन्न भिन्न नहीं लिखियेहै ॥ ५१ ॥

५५ (१) दोद्रव्य (गुणके आश्रय वस्तु) जकाहीं संयोग-संबंध होवैहै (देखो १५३ टिप्पणीविषै) ॥ जातैं ब्रह्म मि-गुण है औ माया सत्त्वादिगुणस्वरूप है । गुणका आश्रय नहीं । यातैं ब्रह्म औ माया दोनू द्रव्य नहीं हैं । तातैं स्नि दोनूका संयोगसंबंध बँ नही ॥

(३) औ गुणगुणीका । आतिव्यक्तिका । क्रियाक्रिया-वानका । उपादानकारण अरु कार्यका । समवा-यसंबंध होवैहै ॥ जातैं ब्रह्म अरु मायाका परस्पर गुणगुणीभाव । आतिव्यक्तिभाव । क्रियाक्रियावानभाव औ कारणकार्यभाव नहीं है । तातैं ब्रह्म अरु मायाका समवायसंबंध बी बँ नही ॥

(३) औ स्वरूपसंबंधका नाम तादात्म्य है ॥ जातैं

ब्रह्म अरु माया परस्पर विलक्षण हैं । तातैं तिनका तादात्म्यसंबंध बी बँ नही ॥ अथवा जहाँ गुण- (गुणीकारिकविषै) विषयिक समवाय मानते हैं । तहाँ वेदांतमतमें तादात्म्य कहाहै । यातैं समवायके विषेयतैंही तादात्म्यका निषेध है ॥

(४) श्रुतिविषै ब्रह्मकी असंगताके प्रतिपादनतैं माया औ ब्रह्मका वास्तवसंबंध बँ नही । किंतु आकाश औ नीलताके संबंधकी न्याईँ ब्रह्म औ मायाका क-ल्पित (आध्यात्मिक) तादात्म्यसंबंध मान्याहै ॥ ताहीकू अनिर्वचनीयतादात्म्य की कहियेहै ॥ ऐसैं समाधि-व्याधिपंचका औ ब्रह्मका बी यहूई संबंध मान्याहै ॥

पंचमहाभूत-  
विवेकः ॥५॥

श्लोकांकः

११७

११८

शक्त्याधिक्ये जीवितं चेद्वर्धते तत्र वृद्धिकृत् ।

न शक्तिः किंतु तत्कार्यं युद्धकृष्यादिकं तैथा ॥५२॥

सर्वथा शक्तिमात्रस्य न पृथग्गणना क्वचित् ।

शक्तिकार्यं तु नैवास्ति द्वितीयं शंक्यते कथम् ५३

टीकांकः

५१२

टिप्पणांकः

ॐ

१२ ननु शक्त्याधिक्ये जीविताधिक्यं दृश्यते अतः शक्तेरपि पृथक् जीवितत्वमस्तीति शंकते—

१३] शक्त्याधिक्ये जीवितं वर्धते चेत् ॥

१४ न शक्तिर्जीवितवर्धने कारणमपि तु तत्कार्यं युद्धकृष्यादि इति परिहरति—

१५] तत्र वृद्धिकृत् शक्तिः न किंतु तत्कार्यम् युद्धकृष्यादिकम् ॥

१६ दार्ष्टान्तिके योजयति—

१७] तथा ॥ ५२ ॥

१८ उक्तमर्थं सर्वत्र प्रतिजानीते—

१९] सर्वथा शक्तिमात्रस्य क्वचित् पृथक् गणना न ॥

२० माभूच्छक्त्या सद्वितीयत्वं सतोऽपि तु तत्कार्येण तद्भवत्येवेत्याशंक्य तस्य तदानीमसत्त्वात्तेनापि न सद्वितीयत्वमित्याह—

१२ ननु । शक्तिकी अधिकताके होते आजीविका कहिये पगारकी अधिकता लोकमें देखियेहै । यातैं शक्तिकी वी पुरुषतैं भिन्न आजीविका है । इसरीतिसैं वादी शंका करैहैः—

१३] युद्धादिककी सामर्थ्यरूप शक्तिकी अधिकताके होते जीविका बढ़तीहै ऐसैं जो कहै ।

१४ जीविकाके बढ़नैमें शक्ति कारण नहीं है । किंतु कहिये तब क्या कारण है? तिस शक्तिका कार्य जो युद्ध । खेती । व्यापार । सेवाआदिक हैं । सो जीविकाके बढ़नैमें कारण है । इसरीतिसैं सिद्धांती परिहार करैहैः—

१५] तौ तहां पगारमें वृद्धिका कारण शक्ति नहीं है । किंतु तिस शक्तिका कार्य जो युद्धकृषिआदिक है । सो पगारकी वृद्धिका कारण है ॥

१६ इस दृष्टांतविषै उक्तअर्थकूं मायाशक्तिरूप दार्ष्टान्तविषै जोडतहैः—

१७] तैसैं मायाशक्ति ब्रह्मसैं भिन्न नहीं है ॥ ५२ ॥

१८ उक्तअर्थकी सर्वशक्तिनके स्थलमें प्रतिज्ञा करैहैः—

१९] सर्वप्रकारसैं वी सर्वशक्तिकी कहां वी शक्तिमानतैं भिन्न गिनती नहीं है ॥

२० ननु । मायाशक्तिकरि सत्ब्रह्मकूं द्वैतसहितता मति होहु । तथापि तिस मायाशक्तिके कार्य स्थूलसूक्ष्ममर्पचकरि ब्रह्मकूं सद्वितीयता होवैहीं है ॥ यह आशंकाकारिके तिस शक्तिके कार्यकूं तब प्रलयविषै नहीं होनैतैं । तिस मायाके कार्यकरि वी ब्रह्मकूं सद्वितीयता बनै नहीं । यह कहैहैः—

टीकांकः ५२१ टिप्पणिकाः ३६६	नैः कृत्स्नब्रह्मवृत्तिः सा शक्तिः किंत्वेकदेशभाक् । घटशक्तिर्यथा भूमौ स्निग्धमृदेव वर्तते ॥ ५४ ॥	पंचमहाभूत- विधिकः ॥ १॥ श्रीकांकः १११
-------------------------------------	--	---

२१] शक्तिकार्यं तु न एव अस्ति  
कथं द्वितीयं शक्यते ॥ ५३ ॥

२२ ननु सञ्चक्तिः सति सर्वत्र वर्तते उ-  
क्तदेशो । नाद्यो । श्रुतैः माय्य ब्रह्माभावप्रसंगात् ।

२१] मायाशक्तिका कार्यं नामरूप  
तौ तब नहीं है । तातें तिस शक्तिके कार्य-  
करि कैसें ज्ञानकी शंका करिये ? किसी  
प्रकारतैं बी द्वैतकी शंका वनै नहीं ॥ ५३ ॥

॥ २ ॥ ब्रह्मके एकदेशमें शक्तिका  
होना ॥ ५२२-५३४ ॥

॥ १ ॥ दृष्टांतसहित शक्तिका ब्रह्मके  
एकदेशमें वर्तना ॥

२२ ननु सत्की शक्ति जो माया । सो स-

त्विषै सर्वत्र वर्त्ततीहै । वा तिसके एकदेशविषै  
कहिये एक अवयवविषै वर्त्ततीहै ? ये दोवि-  
कल्प हैं । तिनमें प्रथमपक्ष वनै नहीं । का-  
हेतैं ज्ञानीरूप शुक्तपुरुषनकरि मास होनैके  
योग्य ईश्वरब्रह्मके अभावके प्रसंगतैं ॥ औ एक-  
देशविषै वर्त्ततीहै यह द्वितीयपक्ष बी वनै  
नहीं । काहेतैं ब्रह्मविषै जो निरंशता कहिये  
निरवयवता है तिसतैं विरोधयुक्त होनैतैं ॥ यह  
आशंकाकरि “सर्वत्र वर्त्तती है” इस प्रथमपक्षके

६६ ज्ञानीकुं मायाअविद्याविपर्यवहित छद्मब्रह्मकी प्राप्ति  
होवैहै । यह खेदांतका सिद्धांत है ॥ ओ माया संपूर्णब्रह्म-  
विषै होवै । तौ सारे ब्रह्मकुं मायाविशिष्ट होनैकरि ब्रह्मविषै छद्मता  
कहिये निर्मायता नहीं होवैगी । यातें जीवन्मुक्तज्ञानीपुरुषनकुं  
विदेशमोक्षवशमें प्राप्त होनैके उचित जो छद्म कहिये माया-  
रहित केवलब्रह्म है । ताका अभाव होवैगा ॥ औ समाव क-  
हिये (मायासहित) ब्रह्मकुं जो शुक्तपुरुष प्राप्त होवै । तौ  
तहां बी अविद्याके सद्भावतैं मुक्तके आत्माकुं अविद्यावि-  
शिष्ट होनैकरि । वा अविद्यामें प्रतिबिंब (आभास) होनैकरि  
जीवभावकी प्राप्ति फेर बी जन्मादिसंसारकी प्राप्ति होवैगी ॥  
एत उक्तअनर्थकी प्राप्ति ब्रह्मविषै सर्वत्र माया संभवै नहीं ॥

६७ ब्रह्मके एकदेशविषै माया वर्त्ततीहै ऐतैं अब कहै उप  
ब्रह्मविषै मायाकी स्थितिवर्णन देश (अवयव) कछाचाहिये ॥  
सो देश वास्तव है वा कल्पित है ?

(१) भाष्य कहै तौ ब्रह्मके निरवयवताकी प्रतिपादक  
श्रुति औ ३.१५ टिप्पण्युक्त श्रुतितैं विरोध होवैगा ।  
यातें ब्रह्मका वास्तव (सत्य) देश (अवयव) वनै  
नहीं ॥

(२) ब्रह्मविषै कल्पित (अव्यस्त) देश कहै । तौ

[१] सो देश क्या स्थूलसूक्ष्मप्रपंचरूप है ?

[२] वा जीवईश्वररूप है ?

[३] वा कालरूप है ?

[४] वा शून्य (अभाव) रूप है ?

[५] वा मायारूप है ?

[६] वा अन्यरूप है ?

ये पट्टिकरूप हैं । तिनमेंतैं

(१) भाष्य कहै तौ वनै नहीं काहेतैं । उक्तप्रपंच  
मायाका कार्य है यातें प्रपंच मायाकी स्थितिके  
आधीन होनैतैं सो ताका आश्रय संभव नहीं ॥

(२) द्वितीयपक्ष (जीवईश्वर) कहै तौ वनै नहीं । काहेतैं  
जीवईश्वरकुं बी मायिक कहिये मायाकी स्थितिके  
आधीन अपनी स्थितिवाले होनैतैं सो तिसके आ-  
श्रय वनै नहीं ॥

(३) तीसरापक्ष (काल) कहै तौ वनै नहीं । काहेतैं  
कालकुं मायाकरि कल्पित होनैतैं औ ताकुं देश-  
रूपताके असंभवतैं मायाकी आश्रयता वनै नहीं ॥

(४) चतुर्थ (शून्य) कहै तौ शून्यकुं बी मायाका  
कार्य (विकल्परूप) कुछ होनैतैं किसीकी बी  
आश्रयता वनै नहीं ॥

(५) पंचमपक्ष (माया) कहै तौ सो वनै नहीं ।  
काहेतैं माया आपहीकुं आपकी आश्रय कहै तौ  
आत्माश्रयदोष होवैगा औ तिसकी आश्रय बी

पंचमहाभूत-  
विवेकः ॥२॥

श्रीकांकः

१२०

१२१

पाँदोऽस्य सर्वा भूतानि त्रिपादस्ति स्वयंप्रभः ।

इत्येकदेशवृत्तित्वं मायाया वदति श्रुतिः ॥ ५५ ॥

विष्टेभ्याहमिदं कृत्स्नमेकांशेन स्थितो जगत् ।

इति कृष्णोऽर्जुनायाऽहं जगतस्त्वेकदेशताम् ५६

टीकांकः

५२३

टिप्पणांकः

ॐ

न द्वितीयो । निरंशत्वेन विरोधित्वात् । इत्या-  
शङ्कयाद्यानङ्गीकारात् द्वितीये परिहारो वक्ष्यत  
इत्यभिप्रायेणाह ( न कृत्स्नोति )—

२३] सा शक्तिः कृत्स्नब्रह्मवृत्तिः  
न किंतु एकदेशभाक् ॥

२४ एकदेशवृत्तौ दृष्टान्तामाह ( घटेति )—

२५] यथा घटशक्तिः भूमौ स्निग्ध-  
मृदि एव वर्तते ॥ ५४ ॥

२६ शक्तेरेकदेशवृत्तित्वे प्रमाणमाह ( पा-  
दोऽस्येति )—

२७] अस्य पादः सर्वा भूतानि त्रि-  
पाद स्वयंप्रभः अस्ति इति श्रुतिः मा-  
याया एकदेशवृत्तित्वं वदति ॥ ५५ ॥

२८ न केवलं श्रुतिरेव स्मृतिरप्यस्तीत्याह ॥  
( विष्टभ्येति )—

२९] “अहं कृत्स्नं इदं जगत् एकांशेन

अनङ्गीकारात् “एकदेशमें है” इस दूसरेपक्षविषे  
निरंशताके विरोधकी शंकाका तिरस्काररूप  
परिहार इसके ५८ श्लोकविषे कहियेगा । इस  
अभिप्रायसे कहें हैं—

२३] सो शक्ति संपूर्णब्रह्मविषे  
नहीं वर्त्तती है किंतु एकदेशविषे व-  
र्त्तती है ॥

२४ शक्तिके एकदेशविषे वर्त्तनेमें दृष्टान्त  
कहें हैं—

२५] जैसे घटरूप कार्यकी उत्पादन क-  
रनेका सामर्थ्यरूप शक्ति सारीपृथ्वीविषे  
नहीं है किंतु सन्निवृत्तमृत्तिकारूप एक-  
देशविषे वर्त्तती है ॥ तैसें मायाशक्ति वी

ब्रह्मके एकदेशविषे वर्त्तती है ॥ ५४ ॥

॥ २ ॥ शक्तिकूं सत्के एकदेशविषे वर्त्तनेमें प्रमाण ॥

२६ शक्तिकूं ब्रह्मके एकदेशविषे वर्त्तनेमें  
प्रमाणरूप श्रुतिकूं कहें हैं—

२७] इस परमात्माके एकपाद सर्व-  
भूत हैं औ इसके तीनपाद स्वप्रकाश  
हैं । ऐसें श्रुति मायाके एकदेशपनैकूं  
कहती है ॥ ५५ ॥

२८ शक्तिकूं ब्रह्मके एकदेशविषे वर्त्तनेमें  
केवल श्रुतिहीं प्रमाण नहीं किंतु गीतास्मृति  
वी प्रमाण है यह कहें हैं—

२९] “हे अर्जुन! मैं परमेश्वर संपूर्ण इस  
परिदृश्यमान स्थूलसूक्ष्मरूप जगत्कूं एक-

दूसरीमाया कहै ती अन्योन्याश्रय होवैगा औ ती-  
सरीमाया कहै ती चमिका होवैगी औ चतुर्थमाया  
कहै ती अनवस्थावादि ( विनिगमन विरह  
प्राणरूप प्रमाण अभाव )दोष होवैगे ॥

( ६ ) इनतैं अन्यस्वरूपनाके अभावतैं अल्पपक्ष बी बनें

नहीं ॥

यातें निरवयवब्रह्मविषे देशके अंतर्भवतैं ब्रह्मके  
एकदेशविषे माया वर्त्तती है । यह कथन बने नहीं ॥  
इति ॥



टीकांकः ५३०	सै मूर्मि विश्वतो वृत्वा ह्यत्यतिष्ठद्दशांगुलम् । विकारावर्ति चात्रास्ति श्रुतिसूत्रकृतोर्वचः ॥ ५३७ ॥ निरंशोऽयं शमारोप्य कृत्स्नं शो वेति पृच्छतः । तद्भाषयोत्तरं ब्रूते श्रुतिः श्रोतृहितैषिणी ॥ ५८ ॥	पंचमहाभूत- विशेषः ॥ १ ॥ श्रीकांकः १२२ १२३
----------------	---	---

विष्टम्य स्थितः” इति कृष्णः अर्जुनाय जगतः तु एकदेशतां आह ॥ ५६ ॥

३० इदानीं निर्णायस्वरूपसद्भावे प्रमाणमाह—

३१] सः मूर्मि विश्वतः वृत्वा दशांगुलं हि अत्यतिष्ठत् । विकारावर्ति च अस्ति । अत्र श्रुतिसूत्रकृतोः वचः ॥

देशसै चारिकरि स्थित इ ॥” इसरी-  
त्स्नसै श्रीकृष्ण । अर्जुनके तां जग-  
त्की एकदेशतां कहिये ब्रह्मके एकदे-  
शमें वर्तनै कहिये भये ॥ ५६ ॥

॥ ३ ॥ अवशेषनिर्णायस्वरूपके सद्भावमें प्रमाण ॥

३० अब निर्णाय-स्वरूपके सद्भावमें श्रुति  
औ व्याससूत्ररूप प्रमाण कहिये—

३१] “सो परमात्मा हिमिकूं सर्व-  
औरतै आच्छादनकरि दशांगुल उ-  
च्छ्रघनकरि कहिये दशांगुलपर्यंत स्थित  
भयाह ॥” “विकारतै अवर्ति है ॥” यह  
कनै । श्रुति औ सूत्रकारव्यासभगवा-  
न्का वचन इहां मायारहित स्वरूपके स-  
द्भावमें प्रमाण है ॥

६८ सर्वभूतस्वरूप औ प्रपंचकी उपपादयशक्ति (माया)  
उपाधियाला एकपाद (अवयव) है । तिसकरि इहां पूर्व  
अंक ५२७ विषे उक्तश्रुतिहीं मूल है । यह अर्थ माय्यकार  
औ श्रीमानंदगिरिनै गीताके व्याख्यानमें कछाहै ॥

६९ देखो गीताके दशमअध्यायके अंत्य ( ५२ )  
श्लोकविषे ॥

७० अवशेष मायारहित निर्णाय है ॥

७१ तीनपादरूप स्वयंप्रकाश ॥

३२) “विकारावर्ति च तथाहि स्थित-  
माह” इति सूत्रकारवचनमित्यर्थः ॥ ५७ ॥

३३ तहि निरंशले विरोध इत्यस्य कः प-  
रिहार इत्याशंक्य वास्तवनिरंशत्वाभ्युपगमात्  
विरोध इत्यभिप्रायेणोदाहृतश्रुत्यभिप्रायमाह  
( निरंशोऽपीति )—

३२) “विकार जो कार्यमपंच तातै ब्रह्म  
अवर्ति कहिये न्यारा है औ तैसैहीं ब्रह्मकी  
स्थितिहुं उक्तश्रुति कहिये” यह सूत्रकारव्या-  
सजीका वर्चन है ॥ यह अर्थ है ॥ ५७ ॥

॥ ४ ॥ वास्तवब्रह्मकी निरंशताकरि श्लोक ९९  
औ ९७ उक्त श्रुतिका अभिप्राय ॥

३३ ननु । ब्रह्मके एकदेशमें जब माया  
है तब ब्रह्मकी निरंशताविषे विरोध होवैहै ।  
यह पूर्व ५४ श्लोकविषे कहाया तिसका कौन  
परिहार है ? यह आशंकाकरि । वास्तवनि-  
रंशताके अंगीकारतै आरोपितएकदेशविषे मा-  
याके माननैकरि निरंशताविषे विरोध नहीं  
है । इस अभिप्रायसै उदाहरणकरि कही जो  
श्रुति है ताके अभिप्रायहुं कहिये—

७२ इहां ( श्रुतिविषे ) भूमिब्रह्मसै तिसकरि उपलक्षित  
सारेप्रपंचका ग्रहण है ॥

७३ इहां । दशअंगुलपर्यंतका औ कथन है सो उपचार  
(आरोप)सै है ॥ याका अभिप्राय यह है— सर्वप्रपंचसै अ-  
तिरिक्त अपरिमित परमात्मा है ॥

७४ चारीरकतै चतुर्थअध्यायके चतुर्थपादगत उन्नीसवां  
ब्रह्मसूत्र है ॥

पंचमहाभूत- विवेकः ॥१॥	सत्तत्त्वमाश्रिता शक्तिः कल्पयेत्सति विक्रियाः । वर्णा भित्तिगता भित्तौ चित्रं नानाविधं यथा ५९	टीकांकः ५३४
शोकांकः १२४	आद्यो विकार आकाशः सोऽवकाशस्वरूपवान् । आकाशोऽस्तीति सत्तत्त्वमाकाशेऽप्यनुगच्छति ६०	टिप्पणांकः ३७५
१२५		

३४] श्रोतृहितैषिणी श्रुतिः कृत्स्ने  
अंशे वा इति पृच्छतः तद्भाषया नि-  
रंशो अपि अंशं आरोप्य उत्तरं ब्रूते  
॥ ५८ ॥

३५ यदर्थं ब्रह्मणि माया समर्थिता तदि-  
दानीमाह—

३६] सत्तत्त्वमाश्रिता शक्तिः सति  
विक्रियाः कल्पयेत् ॥

३४] श्रुति जातै श्रोताके ज्ञान औ मो-  
क्षरूप हितकू इच्छनैहारी है तातै संपूर्ण-  
ब्रह्मविषै माया है । वा ब्रह्मके एकअंशविषै  
है ? इसरीतिसै जो अधिकारी पृच्छता है ति-  
सकू तिसीके प्रश्नके अनुसारकरि निरं-  
शब्रह्मविषै अंश कहिये अवयवकू आरो-  
पणकरिके श्रुति उत्तरकू कहै है ॥ ५८ ॥

॥ ४ ॥ सत्ब्रह्म औ पंचमहा-

भूतका विवेक ॥ ५३५-७११ ॥

॥ १ ॥ शक्तिके कथनके प्रयोजनका  
वर्णन ॥ ५३५-५४० ॥

३५ जिस प्रयोजनअर्थ ब्रह्मविषै माया  
कही तिस प्रयोजनकू अव कहैहैं—

३६] सत्तत्त्वब्रह्मकू आश्रय करती-  
हुयी शक्ति । सत्विषै कार्यरूप वि-

७५ “माया है” । इस बुद्धिवाले श्रोता (अधिकारी) के स-  
हसमातागुल्य हितकी इच्छनैहारी जो श्रुति है । सो वासि-  
ष्ठउक्त मूढबालके प्रति धात्रीकी कथाकी न्याईं (देखो  
ब्रह्मानंदगत अद्वैतानंद प्रकरणके श्लोक २५सै २७ विषै) आरोप  
(देशरहितब्रह्मविषै देशकी कल्पना) करिके उत्तर देतीहैं ।  
मायाकी स्थितिअर्थ कल्पितदेशके अंगीकारविषै मायास्वरूप दे-

३७] विक्रियाः विविधत्वेन क्रियंत इति  
विक्रियाः कार्यविशेषा इत्यर्थः ॥

३८ तत्र दृष्टान्तमाह (वर्णा इति)—

३९] यथा भित्तिगताः वर्णाः  
भित्तौ नानाविधं चित्रम् ॥

४०] वर्णा रक्तपीतादयो धातुविशेषाः  
॥ ५९ ॥

४१ तत्र प्रथमं कार्यविशेषं दर्शयति—

क्रियाकू कल्पती है ॥

३७] विविधप्रकारकरि जो करियेहैं वो  
विक्रिया कहियेहैं ॥ यह अर्थ है ॥

३८ तहां दृष्टांत कहैहैं—

३९] जैसे भित्तिमें स्थित वर्ण । भि-  
त्तिविषै नानाप्रकारके चित्रकू रचतेहैं ।  
तैसे ॥

४०] सिंदूरादिरक्त । हत्तालादिपीत । धा-  
तुके भेद वर्ण कहियेहैं ॥ ५९ ॥

॥ २ ॥ सत् अरु आकाशका विवेक  
॥ ५४१-६१६ ॥

॥ १ ॥ शक्तिके प्रथमविकार आकाशका स्वरूप  
औ ताकी ब्रह्मकी कार्यतामें हेतु ॥

४१ तिन शक्तिके विकाररूप कार्यविशेषों-  
विषै प्रथमकार्यविशेषकू दिसावैहैं—

तहां कह्या चाहिये ॥ सांख्य प्रमाकृतादिअभिमतआत्मा (आ-  
र्षके प्रकाशक आप) की न्याईं औ नैयायिकअभिमतभेद (अ-  
न्योन्याभाव) की न्याईं । माया स्वरूपकी निर्वाहक है । यातें  
पूर्व ३६७ टिप्पणविषै उक्त आत्माअथ दृश्यरूप नहीं है ।  
किंतु मध्यमादिअधिकारीके बोधनमें उपयोगी जगत्के अध्या-  
रोपकी सिद्धिअर्थ मृषणरूपहैं ॥

टीकांकः	एकस्वभावं सत्त्वमाकाशो द्विस्वभावकः ।	पंचमहाभूत- विवेकः ॥१॥
५४२	नौवकाशः सति व्योम्नि स चैषोऽपि द्वयं स्थितम्	श्रीकांकः
द्विपणांकः	यद्वा प्रतिध्वनिर्व्योम्नो गुणो नासौ सतीक्ष्यते ।	१२६
३७६	व्योम्नि द्वौ सद्गुनी तेन सदेकं द्विगुणं वियत् ६२	१२७

४२] आद्यः विकारः आकाशः ॥

४३ तत्स्वरूपमाह—

४४] सः अवकाशस्वरूपवान् ॥

४५ आकाशस्य ब्रह्मकार्यत्वे हेतुमाह—

४६] आकाशः “अस्ति” इति सत्त्व-  
त्वं आकाशे अपि अनुगच्छति ॥६०॥

४७ ततः किमित्यत आह ( एकैति )—

४८] सत्त्वत्वं एकस्वभावं । आकाशः  
द्विस्वभावकः ॥

४९ उक्तमर्थं विशदयति ( नावकाश  
इति )—

४२] प्रथमं शक्तिकरि कल्पितकार्यं  
आकाशः है ॥

४३ तिस आकाशके स्वरूपकं कहैहैः—

४४] सो आकाश अवकाशस्वरूप-  
वान् है ॥

४५ आकाशकूं ब्रह्मके विवरूप कार्य  
होमैमै कारण कहैहैः—

४६] आकाश “है” । इसरीतिसैं स-  
त्त्वस्व आकाशविषै बी अनुस्यूत हो-  
वैहै ॥ ६० ॥

॥ २ ॥ सत्त्वा एक औ आकाशके दो स्वभाव ॥

४७ तिसैंतैं क्या सिद्ध भया? तहां क-  
हैहैः—

४८] सत्त्वस्तु एकसत्त्वारूप स्वभाव-

५०] सति अवकाशः न । व्योम्नि  
सः च एषः अपि द्वयं स्थितम् ॥

५१] सति सद्गुणनि अवकाशः न  
अस्ति । किंतु सत्त्वभाव एक एव । आकाशे  
तु स च सत्त्वभावः । एषः अप्यवकाश-  
स्वभावः अपि इति द्वयं स्थितं विद्यत इ-  
त्यर्थः ॥ ६१ ॥

५२ सदाकाशयोरेकद्विस्वभावत्वं प्रकारा-  
तरेण व्युत्पादयति—

५३] यद्वा प्रतिध्वनिः व्योम्नः गुणः

वाला है औ आकाश दोस्वभाव-  
वाला है ॥

४९ उक्तअर्थकूं स्पष्टकरि कहैहैः—

५०] सत्त्वविषै अवकाश नहीं है औ  
आकाशविषै सो सत्ता औ यह अव-  
काश दोनूं स्थित हैं ।

५१] सत्त्वस्तुविषै अवकाश नहीं है किंतु  
सत्त्वभाव एकहीं है औ आकाशविषै तो सो  
सत्त्वभाव औ यह अवकाशस्वभाव बी ये  
दोनों विद्यमान हैं ॥ यह अर्थ है ॥ ६१ ॥

५२ सत् औ आकाशकी क्रमैं एकस्व-  
भाववान्ताकूं औ दोस्वभाववान्ताकूं और-  
प्रकारसैं कहैहैः—

५३] अथवा प्रतिध्वनिरूप शब्द

५६ स्थिति औ प्रसरणविषै अनुकूलपदार्थ । अवकाश  
है । तिस स्वरूपमात्र ॥

७७ आकाश अवकाशस्वरूप है औ आकाशविषै सत्त्व  
अनुस्यूत है तिसैंतैं ॥

पंचमहाभूत  
विवेकः ॥ २ ॥  
श्लोकः

१२८

यौ शक्तिः कल्पयेद्वयोम सा सद्बयोमोरभिन्नताम् ।  
आपाद्य धर्मधर्मित्वं व्यत्ययेनावकल्पयेत् ॥ ६३ ॥

टीकाकः

५५४

टिप्पणकः

३७८

असौ सति न ईक्ष्यते । व्योम्नि सद्बुनी  
द्वौ । तेन सदेकं वियत् द्विगुणम् ॥

५४) प्रतिध्वनिव्योम्नो गुणः इत्युप-  
पादितमथस्तात् असौ प्रतिध्वनिः सद्बुनि  
नेक्ष्यते नोपलभ्यते । व्योम्नि तु सद्बुनी  
सच्छब्दौ उभावप्युपलभ्येते । तेन कारणेन  
सदेकस्वभावं । वियत् द्विगुणं द्विस्वभाव-  
कमित्यर्थः ॥ ६२ ॥

५५ नन्वाकाशस्य सद्बुत्कार्यत्वे आका-  
शस्य सत्तेति सत् आकाशधर्मता कुतः प्रति-

आकाशका गुण है । सो सत्त्वविषै नहीं  
देखियेहै ॥ औ आकाशविषै सत् औ  
ध्वनि दोनूधर्म हैं ॥ तिस हेतुकरि  
सत् एक है औ आकाश द्विगुण है ॥

५४) प्रतिध्वनि आकाशका गुण है यह  
नीचे श्लोक ६८ विषै उपपादन कियाहै ॥  
यह प्रतिध्वनि सद्बुत्त्वविषै नहीं देखियेहै औ  
आकाशविषै तौ सत् अरु ध्वनि दोनू बी  
अनुभव करियेहैं ॥ तिस कारणकरि सत् एक-  
स्वभाववाला है औ आकाश दोस्वभाववाला  
है ॥ यह अर्थ है ॥ ६२ ॥

॥ १ ॥ मायाकरि सत् औ आकाशका  
विपरीतधर्मधर्मीभाव ॥

५५ ननु आकाशकू सत्वरूप ब्रह्मका कार्य

७८ पुलादेशविषै पार्थिवविकशब्दरूप निमित्तसैं उद्भूत-  
शब्द प्रतिध्वनि है ॥

७९ सदरूप जो धर्मी (आधार) है । तामें धर्म (आ-  
श्रित)भाव कल्पतीहै औ आकाशरूप जो धर्म (कल्पित  
हुवा आश्रित) है । तामें धर्मी (आश्रय । आधार)भाव  
कल्पतीहै ॥ जैसे रज्जुशब्दच्छिन्नचेतनके आश्रित अविद्या ।

मातीत्याशंक्याह—

५६] या शक्तिः व्योम कल्पयेत् सा  
सद्बयोमोः अभिन्नतां आपाद्य धर्मध-  
र्मित्वं व्यत्ययेन अवकल्पयेत् ॥

५७) या माया सद्बुत्त्वनि आकाश कल्प-  
यति । सा प्रथमतः सद्बुत्त्वोः अभेदं क-  
ल्पयित्वा । पश्चात्तद्धर्मधर्मिभावं वैपरी-  
त्येन कल्पयति । अत आकाशस्य सत्तेति भा-  
नमुपपद्यत इत्यर्थः ॥ ६३ ॥

हुये आकाशकी सत्ता कहिये सद्भाव है । इस-  
रीतिसैं सत्कू आकाशकी धर्मता कोहैं प्र-  
तीत होवैहै ? यह आशंकाकरि कहैहैं—

५६] जो शक्ति आकाशकू कल्पै-  
है सो शक्ति सत् औ आकाशकी अ-  
भिन्नताकू संपादनकरिके धर्मधर्मि-  
भावकू उलटा कल्पैहै ॥

५७) जो माया सत्त्वस्तुविषै आकाशकू  
रचैहै सो माया प्रथम सत् औ आकाशके ता-  
दात्म्यरूप अभेदकू कल्पिके पीछे तिनके धर्मध-  
र्मिभावकू विपरीतपनैकरि कल्पैहै । यातैं  
आकाशकी सत्ता है यह भान वनैहै ॥ यह  
अर्थ है ॥ ६३ ॥

रज्जुविषै सर्पकू कल्पिके । रज्जुमें स्थित इदंता औ सर्पके  
अभेद ( तादात्म्य)कू कल्पिके पीछे “यह सर्प है” । इसरी-  
तिसैं इदंतारूप धर्मी (आधार)विषै धर्म (आश्रित)भाव  
औ सर्परूप धर्ममें धर्मीभाव । विपरीतताकरि कल्पतीहै ॥  
तिसैं सत् औ आकाशके धर्मधर्मिभावकू सर्वकार्यसमर्थमाया  
कल्पतीहै ॥ ऐसैं वायुआदिकसर्वग्रामंचविषै जानना ॥

टीकांकः ५५८	सैंतो व्योमत्वमापन्नं व्योम्नः सत्तां तु लौकिकाः तार्किकाश्चावगच्छन्ति मायाया उचितं हि तत् ६४	पंचमहाभूत- विवेकः ॥ १ ॥ श्लोकः १२९
टिप्पणिकः ३८०	यैद्यथा वर्तते तस्य तथात्वं भाति मानतः । अन्यथात्वं भ्रमेणेति न्यायोऽयं सार्वलौकिकः ६५	१३०

५८ मायाया वैपरीत्यं कथं कृतमित्याशं-  
क्याह ( सत्त इति )—

५९] लौकिकाः तु सतः व्योमत्वं  
आपन्नं । तार्किकाः च व्योम्नः सत्तां  
अवगच्छन्ति ॥

६०] वस्तुतत्त्वविचारे क्रियमाणे शुद्धो व-  
टरूपत्वमिव सतो व्योमत्त्वमापन्नं सह-  
स्तुन आकाशरूपत्वं प्राप्तं लौकिकाः प्रा-  
णिनः । शास्त्रेषु मध्ये तार्किकाश्च तद्वैपरी-  
त्येन व्योम्नः गगनस्य धर्मिणः सत्तां सद्रूप-  
धर्मजातिं च अवगच्छन्ति जानन्ति ॥

५८ मायाने विपरीतपना कैसे किया है ?  
यह आशंकाकर कहें हैं—

५९] लौकिकजन तौ सत्त्वं आ-  
काशरूपता प्राप्त भई जानते हैं औ नै-  
यायिक आकाशकी सत्ताकू जानते हैं ॥

६०] वस्तुके यथार्थस्वरूपके विचार किये-  
हुये । श्रुतिकाकू घटरूपताकी भासिका न्याईं  
सत्त्वसत्त्वं आकाशरूपता प्राप्त भई है ऐसैं लौ-  
किकीशणी जानते हैं औ शास्त्रनके मध्यमें ले  
नैयायिक हैं वे तिन लौकिकजननैं विपरी-  
तपनेकर आकाशरूप धर्मीकी सत्ताकू कहिये  
सत्त्वरूप धर्ममय सत्ताजातिरू जानते हैं ॥

६१ ननु सत्त्वरूपधर्मी औ आकाशरूपधर्मीकी

६१ नन्वन्यस्यान्यथा प्रतीतिरनुपपन्नेत्या-  
शंक्याह ( मायाया इति )—

६२] तत् मायाया उचितं हि ॥

६३] तत् विपरीतदर्शनहेतुत्वं मायाया  
युक्तमित्यर्थः ॥ ६४ ॥

६४ मायाया विपरीतप्रतीतिहेतुत्वं लौकि-  
कन्यायप्रदर्शनेन स्पष्टीकरोति—

६५] यत् यथा वर्तते तस्य तथात्वं  
मानतः भाति । अन्यथात्वं भ्रमेण इति  
अर्थ न्यायः सार्वलौकिकः ॥

धर्म औ धर्मीरूपसैं प्रतीति अयुक्त है । यह  
आशंकाकर कहें हैं—

६२] सो मायाकू उचितहीं है ॥

६३] सो विपरीतकर दिखावनैकी कार-  
णता मायाकू योग्य है ॥ यह अर्थ है ॥ ६४ ॥

६४ मायाकू विपरीतप्रतीतिकी कारकता  
है ताकू लोकप्रसिद्धदृष्टांतके दिखावनैकरि  
स्पष्ट करें हैं—

६५] जो वस्तु जिसरूपकरि वर्त्तती-  
है ता वस्तुका तैसैपना कहिये सो यथार्थ-  
रूप । प्रमाणतैं भासता है औ ता व-  
स्तुका अन्यअयथार्थ रूप भ्रांतिसैं भास-  
ता है । यह न्याय सर्वलोकनमें प्रसिद्ध है ॥

८० इहां लौकिकआधिके कथनतैं जगत्कू ब्रह्मका  
परिणाम ( दुग्धका दधिकी न्याईं मिकार ) मानवैहारे परि-  
णामवादी शुद्धद्वैतमतवालेआधिक नवीनवैषण्वनका बी

ग्रहण है ॥

८१ जातैं माया अघटित ( दुग्ध ) की घटनमें समर्थ है ।  
तातैं ताकू विपरीतप्रतीति ( विपर्यय ) की हेतुता उचितही है ॥

पंचमहाभूत-  
विवेकः ॥ ५॥

श्लोकः

१३१

१३२

एवं श्रुतिविचारात्प्राग्यथा यद्वस्तु भासते ।

विचारेण विपर्येति ततस्तच्चित्यतां वियत् ॥६६॥

भिन्ने वियत्सती शब्दभेदाहुंश्च भेदतः ।

वौग्यादिष्वनुवृत्तं सन्न तु व्योमेति भेदधीः ॥६७॥

टीकांकः

५६६

टिप्पणांकः

३८२

६६) यत् श्रुत्यादि । यथा येन श्रुत्या-  
दिरूपेण वर्तते । तस्य तथात्वं श्रुत्यादि-  
रूपत्वं । प्रमाणतः स्फुरति अन्यथात्वं रज-  
तादिरूपत्वं तत् भ्रमेण भ्रांत्याप्रतिभातिइति  
अर्थ न्यायः सर्वलोकप्रसिद्ध इत्यर्थः ॥६५॥

६७ एवं भ्रांत्या विपरीतप्रतिभानं दर्श-  
यित्वा तन्निवृत्त्युपायमाह—

६८] एवं श्रुतिविचारात् प्राक् यत्  
वस्तु यथा भासते । विचारेण विपर्ये-  
ति । ततः तत् वियत् चित्यताम् ॥

६६] जो श्रुक्तिआदिक जिस श्रुक्तिआ-  
दिरूपसँ वर्चताहै ता श्रुक्तिआदिकका जो श्रु-  
क्तिआदि रूप है । सो प्रत्यक्षादिकप्रमाणकरि  
प्रतीत होवैहै ॥ औ तिस श्रुक्तिआदिकका  
औररजतआदिक रूप है सो भ्रांतिसँ प्रतीत  
होवैहै । यह दृष्टांत सर्वजनविषे प्रसिद्ध है ॥  
यह अर्थ है ॥ ६५ ॥

॥ ४ ॥ सत् औ आकाशके विपरीतप्रती-  
तिकी निवृत्तिका उपाय ॥

६७ ऐसँ भ्रांतिकरि विपरीतप्रतीतिकुं दि-  
खायके तिस विपरीतप्रतीतिकी निवृत्तिके  
सत् औ आकाशके विवेकरूप उपायकुं क-  
हैहै—

६८] ऐसँ श्रुतिके विचारतँ पूर्व जो  
ब्रह्मरूप वस्तु जैसेँ अयथार्थ भासताहै  
सो ब्रह्म विचारसँ विपरीत कहिये यथार्थ

६९) एवं उक्तेन प्रकारेण । श्रुतिवि-  
चारात् प्राक् श्रुत्यर्थविचारात्पूर्व । य-  
द्वस्तु यत्सद्वृत्तं ब्रह्म । भ्रांत्या यथा येन ग-  
गनादिरूपेण वर्तते । तच्छ्रुत्यर्थपर्यालोचनेन  
विपर्येति गगनादिभावं परित्यज्य सद्वृत्तं ब्र-  
ह्मैव भवति । ततः श्रुतिविचारेण वस्तुया-  
थात्म्यदर्शनसंभवात् तद्विपर्ययित्यतां विचा-  
र्यतामित्यर्थः ॥ ६६ ॥

७० विचारस्वरूपमेव दर्शयति ( भिन्न  
इति )—

होचैहै । तातँ सो आकाश चितवन  
करना ॥

६९) ऐसँ ६३ वँ श्लोकसँ ६५ वँ श्लोक-  
पर्यंत कथन किये प्रकारकरि श्रुतिअर्थके वि-  
चारतँ प्रथम अविवेकदशामँ जो सत् रूप ब्रह्म ।  
भ्रांतिसँ जैसा आकाशादिरूप वर्चताहै । सो  
सत् रूप ब्रह्म श्रुतिअर्थके विचारकरि देखनैसँ  
विपरीत होवैहै कहिये आकाशादिभावकुं प-  
रित्यागकरिके सत् रूप ब्रह्महाँ होवैहै । तातँ  
श्रुतिके विचारकरि ब्रह्मरूप वस्तु औ आका-  
शके यथार्थस्वरूपके देखनैके संभवतँ सो आ-  
काश विचार करना । कहिये सत्सँ भिन्न क-  
रिके जानना ॥ ६६ ॥

॥ ५ ॥ उक्तविचारका स्वरूप ॥

७० विचारके स्वरूपकुँ दिखावैहै—

टीकांक:

५७१

टिप्पणांक:

३८३

सिद्धस्त्वधिकवृत्तित्वाद्धर्मि व्योमस्तु धर्मता ।

धिर्थी सतः पृथक्कारे ब्रूहि व्योम किमात्मकम् ६८

पंचमहाभूत

विवेकः ॥ ५३५

टीकांक:

१३३

७१] वियत्सती भिन्ने ॥

७२ भिन्ने इति प्रतिज्ञातायां हेतुमाह—

७३] शब्दभेदात् ॥

७४] वियत्सच्छब्दयोरपर्यायत्वादित्यर्थः ॥

७५ हेतुंतरमाह—

७६] बुद्धेः च भेदतः ॥

७७ तमेव हेतुं विज्ञापयति—

७८] वाय्वादियु सत् अनुवृत्तं व्योम

तु न इति भेदधीः ॥

७९] सद्वाय्वादियु भूतेषु सन्नायुः स-  
त्तेज इत्येवं प्रकारेण अनुवृत्तं भासते । व्योम  
तु न एवं भासते इति यत् ज्ञानं सा भेदधीः  
भेदबुद्धिरित्यर्थः ॥ ६७ ॥८० एवं सदाकाशयोर्भेदं प्रसाध्य व्योमः  
सचेति भ्रात्या प्रतीतस्य धर्मिधर्मभावस्य वि-  
चारेण व्यत्यर्थं दर्शयति—

७१] आकाश औ सत् दोई भिन्न हैं ॥

७२ आकाश औ सत् भिन्न हैं । इसरीतिसें  
प्रतिज्ञा किये अर्थविषे हेतुई कहैहैं—

७३] शब्द कहिये नामके भेदतैं ।

७४] आकाश औ सत् इन दोशब्दनकुं अ-  
पर्यायरूप होनैतैं । सत् औ आकाश दोई  
भिन्न हैं ॥ यह अर्थ है ॥

७५ उक्तअर्थमें औरहेतुई कहैहैं—

७६] औ बुद्धि कहिये ज्ञानके भेदतैं बी  
दोई भिन्न हैं ॥७७ तिस ज्ञानके भेदरूप हेतुईहीं स्पष्ट  
कहैहैं—

७८] वायुआदिकविषे सत् अनु-

गत है औ आकाश तौ अनुवृत्त नहीं ।  
यह भेदबुद्धि है ॥७९] वायुआदिकच्यारिभूतनविषे वायु  
सत् है औ तेज सत् है । इसरीतिसें सत् अनु-  
स्पृत भासताहै औ आकाश तौ इसरीतिसें  
अनुस्पृत नहीं भासताहै । ऐसा जो ज्ञान है  
सो भेदबुद्धि है ॥ यह अर्थ है ॥ ६७ ॥॥ ६ ॥ सत्का धर्मभाव औ आका-  
शका धर्मभाव ॥८० इसरीतिसें सत् औ आकाशके भेदई  
सिद्धकरिके आकाशकी सत्ता है । ऐसैं भ्रांति-  
करि प्रतीत होवैहै जो धर्मिधर्मभाव तिसका  
विचारकरि विपरीतपना दिलावैहैं—८१ एकअर्थवाले भिन्नभिन्नशब्द परस्पर पर्याय कहिये-  
हैं ॥ तिसतैं विपरीत (भिन्नअर्थवाले भिन्नशब्द) अपर्याय  
कहियेहैं ॥ इहां यह अनुमान सूचित होवैहै—सत् औ आ-  
काश परस्पर भिन्न हैं । दोनूकें नामकुं अपर्याय होनैतैं छटप-  
टकी न्याई ॥८२ इहां बी यह अनुमान होवैहै—सत् औ आकाश भिन्न  
हैं । बुद्धि (ज्ञान)के भेदतैं छटपटकी न्याई ॥ यथापि प्रत्यक्ष-  
विवेकके ३ सैं ७ वे श्लोकपर्यंत सर्वकालमें ज्ञानका अ-भेद प्रतिपादन कियाहै औ इहां ज्ञानका भेद कहियेहै यातें  
पूर्वउत्तरका विरोध होवैहै । तथापि पूर्व (प्रथमप्रकरणमें)  
चेतनरूप ज्ञानका अभेद प्रतिपादन कियाहै औ इहां बुद्धिकी  
छतिरूप ज्ञानका भेद कहियेहै । यातें पूर्वउत्तरका विरोध  
नहीं है ॥८५ आकाशका धर्म (आश्रय)मान औ सत्का धर्म  
(आश्रित)भाव । आति (आचर)सं प्रतीत होवैहै ॥

पंचमहाभूत-

चिवेकः ॥३॥

धोकाकः

१३४

अवकाशात्मकं तच्चेदसत्तदिति चिंत्यताम् ।

भिन्नं सतोऽसच्च नेति वक्षि चेद्व्याहतिस्तव ॥ ६१॥

टीकाकः

५८१

टिप्पणाकः

३८६

८१] सदस्त्वधिकवृत्तित्वात् धर्मि व्योम्नः तु धर्मता ॥

८२] रूपरसादिष्वनुवृत्तस्य द्रवस्येव आकाशवाय्वादिष्वनुवृत्तस्य सतो धर्मित्वं । रसादिभ्यो व्यावृत्तस्य रूपस्येव वाय्वादिभ्यो व्यावृत्तस्य नभसो धर्मत्वमित्यर्थः ॥

८३ ननु तर्हि घटाद्विन्नरूपस्य यथा वा-

८१] सत्त्वस्तु अधिकवृत्ति होनेतै धर्मी हैं औ आकाशकू तौ धर्मता कहिये आश्रितपना है ॥

८२] रूपरसादिकगुणनविषै अनुगत द्रव्यघटादिककी न्याई आकाशवायुआदिकनविषै अनुगत सत्त्वं धर्मपना कहिये आधारभाव है औ रसआदिकगुणनतै भिन्न रूपगुणकी न्याई वायुआदिकनतै भिन्न आकाशकू धर्मपना कहिये आधेयभाव है ॥ यह अर्थ है ॥

॥ ७ ॥ सत्तै भिन्न आकाशका असत्पना ॥

८३ ननु तव घटद्रव्यतै भिन्न रूपगुणकी

८६ ओ वस्तु अधिकवर्तनैवाला (महत्) होवै सो व्यापक है ॥ सोई आधार (अन्यवस्तुस्तुका आश्रय) रूप धर्मी होवैहैः—जैसैं : रूपरसादिकगुणनका आश्रय ओ द्रव्य है सो रूपादिक (एकएक) गुणतै अधिकवृत्ति होनैतै व्यापक है यातै धर्मी है ॥ किंवा जैसैं रज्जुविषे व-शशुषणकू कोइकू सर्प : कोइकू माला : कोइकू पृथ्वीकी दरार : कोइकू जलधारा : इत्यादिभ्रान्ति होवैहै । तहां “यह सर्प है । यह माला है । यह पृथ्वीकी दरार है । यह जलधारा है ।” इसरीतिसैं रज्जुका इदंरूप प्रतीत होवैहै । सो सर्व (सर्पादिक) विषे अनुवृत्त (अधिकवृत्ति) होनेतै व्यापक है यातै धर्मी है ॥ तैसैं “आकाश है । वायु है । तेज है । जल है । पृथ्वी है ।” इसरीतिसैं एकएकभूतविषे वर्तनैवाला (अन्यविचारी) सत् (ब्रह्म) व्यापक है यातै धर्मी है ॥

८७ ओ वेस्तु न्यूनवर्त (अल्प) होवै सो व्याप्य है ।

स्वत्वं तथा सतो भिन्नस्य नभसोऽपि स्यादित्याशंक्य सन्नतिरिक्तस्य नभसो दुर्निरूप-  
तान्मैवमित्याह—

८४] धिया सतः पृथक्कारे व्योम किमात्मकं ब्रूहि ॥ ६८ ॥

८५ दुर्निरूपत्वमसिद्धमिति शंकेते (अवकाशात्मकमिति) —

जैसैं वास्तवता है । तैसैं सत्तै भिन्न आकाशकी वी वास्तवता होवैगी ! यह आशंकाकरि सत्तै भिन्न आकाशका दुःखतै वी निरूपण होवै नहीं यातै सत्तै भिन्न आकाशकी वास्तवता होवैगी । यह कहना वनै नहीं ऐसैं कहैहैः—

८४] बुद्धिकरि आकाशकू सत्तै भिन्न कियेहुये आकाशका क्या स्वरूप है ? सो कथन कर ॥ ६८ ॥

८५ आकाशका दुःखतै वी निरूपण होवै नहीं यह कहना वनै नहीं । इसरीतिसैं वादी शंका करैहैः—

सोई आधेय (अन्यमहत्त्वस्तुके आश्रित) रूप धर्म होवैहै ॥ जैसैं रूपरसादिकगुण न्यूनवर्त (परस्पर औ अपने आश्रय द्रव्यतै व्यभिचारी) होनेतै व्याप्य (आधेय) हैं । यातै धर्म है ॥ किंवा जैसैं (३८६ टिप्पणविषै) सर्पादिक न्यूनवर्त (परस्पर औ अपने आश्रयतै व्यभिचारी) होनेतै व्याप्य (आधेय) हैं । यातै धर्म हैं । तैसैं न्यूनवर्त (वायुआदिकनतै औ सत्तै व्यभिचारी) आकाश व्याप्य है यातै धर्म है ॥

८८ आकाशविषे दृष्टत किये रूपका औ आकाशका अपने आश्रय घटद्रव्य औ सत्तै भेदभ्रंशविषे सादृश्य है ॥ औ वास्तवता अरु अवास्तवताअंशविषे सादृश्य (तुल्यता) नहीं है । यातै घटनिष्ठरूपकी न्याई आकाशकी वास्तवता नहीं है ॥



टीकांकः ५८६	भौतीति चेद्रातु नाम भूषणं मायिकस्य तत् । यदैसद्भासमानं तन्मिथ्या स्वप्नगजादिवत् ॥ ७० ॥ जौतिव्यक्ती देहिदेहौ गुणद्रव्ये यथा पृथक् । वियत्सतोस्तथैवास्तु पार्थक्यं कोऽत्र विस्मयः ७१	पंचमहाभूत- विवेकः ॥ १ ॥ श्लोकः १३५ १३६
----------------	---	--

८६] तत् अवकाशात्मकं चेत् ॥

८७ तर्हि सतो विलक्षणत्वादसदेव स्यादिति परिहरति ( असदिति )—

८८] तत् असत् इति चिन्त्यताम् ॥

८९ सतो विलक्षणस्यासत्त्वं नास्तीति वदतो दोषमाह ( भिन्नमिति )—

९०] सतः भिन्नं च असत् न इति वक्षि चेत् तत्र व्याहृतिः ॥ ९१ ॥

९१ असत्त्वे भानं न स्वादित्याशंक्य तुच्छविलक्षणत्वाद्भानं न विरुध्यत इत्याह—

८६] सत्सै भिन्न कियेइये सो आकाश अवकाशरूप है । जो ऐसैं कहै ।

८७ तब सत्सै विलक्षण होनेतैं आकाश असत्तहीं होवैहै । इसरीतिसैं सिद्धांती परिहार करैहैं—

८८] तौ सो आकाश असत् है ऐसैं चिन्तन करना ॥

८९ सत्सै भिन्न आकाशका असत्पना नहीं है । इसरीतिसैं कहनैवाले वादीकूं दोष करैहैं—

९०] सत्सै भिन्न है औ असत् नहीं है ऐसैं जब कहै तब तेरे कथनका व्याघात होवैहै ॥ ९१ ॥

॥ ८ ॥ असत्वरूप आकाशकी प्रतीतिका अविरोध ॥

९१ आकाश जो असत् होवै तौ प्रतीत नहीं हुआचाहिये । यह आशंकाकरि तुच्छशश-शृंगादिकतैं विलक्षण अनिर्वचनीय होनेतैं आ-

९२] भाति इति चेत् भातु नाम तत् मायिकस्य भूषणम् ॥

९३ अविरोधं दर्शयितुं मिथ्यावस्तुनो लक्षणं दृष्टांतमाह—

९४] यत् असत् भासमानं तत् स्वप्नगजादिवत् मिथ्या ॥

९५] यत् वस्तुस्वरूपेणाविद्यमानमपि भासते तत्स्वप्नगजादिवन्मिथ्या इत्यर्थः ७०

९६ ननु नियमेन सहोपलभ्यमानयोर्भेदो न दृष्टव्य इत्याशंक्याह ( जातीति )—

काशका भान विरोधकूं पावै नहीं । यह कहैहैं—

९२] आकाश भासताहै ऐसैं जो कहै तौ भासहु ॥ सो भासना मायाके कार्यका भूषण है ॥

९३ आकाशकी प्रतीतिके अविरोधकूं दिखावनैकूं मिथ्यावस्तुके लक्षणकूं दृष्टांतसहित कहैहैं—

९४] जो असत् होवै औ भासै सो स्वप्नगजादिककी न्याहैं मिथ्या है ॥

९५] जो वस्तु स्वरूपतैं अविद्यमान होवै औ भासता होवै सो वस्तु स्वप्नके हस्तीआदिकनकी न्याहैं मिथ्या है ॥ यह अर्थ है ॥ ७० ॥

॥ ९ ॥ दृष्टांतसहित साथीहीं प्रतीयमान सत् औ आकाशका भेद ॥

९६ ननु नियमतैं साथीहीं भासमान दो-वस्तुनका भेद देख्या नहीं है । यह आशं-काकरि कहैहैं—

पंचमहाभूत-  
विवेकः ॥२॥

श्लोकः

१३७

१३८

बुद्धोऽपि भेदो नो चित्ते निरूढिं याति चेत्तदा ।

अनैकाग्र्यात्संशयाद्वा रूढ्यभावोऽस्य ते वद ॥७२॥

अप्रमत्तो भव ध्यानादाद्येऽन्यस्मिन्विवेचनम् ।

कुरु प्रमाणयुक्तिभ्यां ततो रूढतमो भवेत् ॥७३॥

टीकांकः

५९७

टिप्पणांकः

३८९

९७] यथा जातिव्यक्ती देहिदेहौ गुणद्रव्ये पृथक् । तथा एव वियत्सतोः पार्थक्यं अस्तु । अत्र कः विस्मयः ७१

९८ भेदो यद्यपि बुद्ध्यते तथापि निश्चितो न भवतीति शङ्कते ( बुद्धोऽपीति )—

९९] भेदः बुद्धः अपि चित्ते निरूढिं

९७] जैसें जाति औ व्यक्ति । देही औ देह । गुण औ द्रव्य । भिन्ने हैं । तैसेंहीं आकाश औ सत्का बी भेद होहु । इसचिपै कौन विस्मय है ? कोइ बी विस्मय नहीं है ॥ ७१ ॥

॥१०॥ श्लोक ६६-७१ उक्त भेदके निश्चयार्थ सिद्धांतिका विकल्पपूर्वक उत्तर ॥

९८ आकाश औ सत्का भेद यद्यपि जानियेहै तथापि निश्चित नहीं होवैहै । इसरीतिसें वादी शंका करैहैः—

९९] भेद जान्या बी है तौ बी भेदे चित्ताविषे दृढताकू पावता नहीं ऐसें

८९ अनेकधर्माविषे अनुगतधर्मरूप जाति औ जातिकी आश्रय व्यक्ति । इन दोहूँका धर्म होनैकरि औ धर्मा होनैकरि भेद है ॥ देही ( आत्मा ) औ देहका सत्तादिरूपकरि अरु मिथ्यात्वादिरूपकरि भेद है ॥ गुण औ द्रव्यका गुणभाव औ गुणीभावकरि भेद है ॥ यद्यपि सिद्धांतमें वास्तव तौ अधिष्ठानमें भिन्नसत्ताके अभावतैं सर्वस्तुलका अधिष्ठान ( तद्रूप ) रूपकरि अभेदहीं है तथापि व्यवहारके निमित्त कल्पितभेद मान्याहै ॥

९० यद्यपि कल्पितकी सत्ता अधिष्ठानतैं भिन्न नहीं है ।

नो याति चेत् ॥

६०० तस्य परिहारं वक्तुं निश्चयाभावे कारणं पृच्छति—

१] तदा ने अस्य रूढ्यभावः अनैकाग्र्यात् वा संशयात् । वद ॥७२॥

२ आद्ये परिहारमाह (अप्रमत्त इति)—

जब कहै ।

६०० तिस उक्तप्रश्नके परिहार करनेकू निश्चयके अभावविषे कारणकू सिद्धांती पृच्छतैंहैंः—

१] तब तेरेकू इस सत् औ आकाशके भेदकी रूढताका अभाव चित्तकी एकाग्रताके अभावतैं है । वा संशयतैं है ? सो कथन कर ॥ ७२ ॥

२ चित्तकी एकाग्रताविना सत् औ आकाशके भेदका अनिश्चय है । इस प्रथमपक्षविषे समाधानकू कहैहैंः—

इस नियमतैं अधिष्ठानसत्तैं कल्पितआकाशका भेद संभव नहीं तथापि आकाशका वाचकरिके सत् औ आकाशका अभेद है औ आकाशके वाच ( मिथ्यात्वनिश्चय ) कियेविना तौ आतिसैं विना अभेद बने नहीं । किंतु आतिसैं कल्पितहीं है ॥ जातैं विवेचन किये विना आकाशका वाच होवै नहीं । यातैं सत् औ आकाशके भेदकी कल्पना करीहै औ वास्तव तौ आकाश बी नहीं है तौ तिसका सत्तैं भेद कैसे बने ? किसी कारणतैं बी बने नहीं ॥

टीकांकः

६०३

टिप्पणीकः

३९९

ध्यानान्मानाद्युक्तितोऽपि रूढे भेदे वियत्सतोः ।

न कदाचिद्वियत्सत्यं सद्रस्तु छिद्रवन्न च ॥ ७४ ॥

पंचमहाभूत-

विवेकः ॥२॥

श्रीकांकः

१३९

३] आद्ये ध्यानात् अप्रमत्तः भव ॥

४] आद्ये प्रथमे विकल्पे ध्यानात् तत्र "प्रत्ययैकतानता ध्यानं" इत्युक्तलक्षणात् । अप्रमत्तो भव सावधानमना भवेति यावत् ॥

५ द्वितीये परिहारमाह—

६] अन्यस्मिन् प्रमाणयुक्तिभ्यां विवेचनं कुरु ॥

७ ततः किमित्यत आह—

८] ततः रूढतमः भवेत् ॥ ७३ ॥

९ ततोऽपि किमित्यत आह—

३] आद्यपक्षविषये ध्यानतै अप्रमत्त होहु ॥

४] प्रथमविकल्पविषये "प्रत्ययकी एकतानता कहिये एकवस्तुके आकार जो प्रवाह है तिसकरि युक्तवा । ध्यान है ॥" इसरीतिसै पतंजलिभगवाननै योगसूत्रविषे जिसका लक्षण कहाहै ऐसी ध्यानतै सावधानमनवाला कहिये एकाग्रचित्तवाला होहु ॥

५ संशयतै सत् औ आकाशका भेद आरूढ नहीं होवैहै । इस द्वितीयपक्षविषे परिहारक कहैहैः—

६] दूसरेविकल्पविषे प्रमाण औ युक्तिकरि विवेचनकू कर ॥

७ तिस मनकी सावधानता वा विवेचनतै क्या फल होवैहै । तहां कहैहैः—

८] तिस उक्तदोसाग्रततै सत् औ आकाशका भेद अत्यंतरूढ कहिये निश्चित होवैगा ॥ ७३ ॥

१०] ध्यानात् मानात् युक्तितः वियत्सतोः भेदे रूढे वियत् कदाचित् न सत्यं च सद्रस्तु अपि छिद्रवन्न न ॥

११] ध्यानं पूर्वोक्तलक्षणं । मानं "भिन्ने वियत्सती शब्दभेदाद्बुद्धेश्च भेदतः" इत्युक्तं । युक्तिः तु "सद्रस्तथिकट्टित्वात्" इत्यादायुक्ता । एतैर्ध्यानादिभिः वियत्सतोः भेदे चित्ते निरुद्धिं याते सति । वियत्कदाचिन्न सत्यं किंतु सर्वदा मिथ्यैवावभासते ।

९ तिस आकाश औ सत्के भेदके निश्चयतै बी क्या होवैहै । तहां कहैहैः—

१०] ध्यानतै प्रमाणतै औ युक्तितै आकाश अरु सत्के भेदके रूढ हुये आकाश कदाचित् सत्य होवै नहीं औ सत्त्वस्तु बी कदाचित् छिद्रवान् होवै नहीं ॥

११] ध्यान जो पूर्व (७३ वें श्लोकविषे) उक्तलक्षणवाला है । औ प्रमाण जो "आकाश औ सत् दोह भिन्न है । शब्दके भेदतै औ बुद्धिके भेदतै" इस ६७ वें श्लोकविषे उक्त अनुमानरूप है वा श्रुतिआदिक है ॥ औ युक्ति तौ "सत्त्वस्तु वायुआदिकविषे अधिकवर्चनैवाला होनैतै धर्मा है" इस ६८ वें श्लोकतै आदिलेके ६ श्लोकनविषे कथन करीहै ॥ इन ध्यानआदिक कहिये निदिध्यासआदिक तीनकरि आकाश औ सत्का भेद जब चित्तविषे आरूढ होवै तब आकाश कदाचित्

पंचमहाभूत-  
विवेकः ॥ १॥

श्लोकः

१४०

१४१

१४२

ज्ञस्य भाति सदा व्योम निस्तत्त्वोद्देखपूर्वकम् ।

सद्वस्त्वपि विभात्यस्य निश्छिद्रत्वपुरःसरम् ॥ ७५ ॥

वौसनायां प्रवृद्धायां वियत्सत्यत्ववादिनम् ।

सन्मात्राबोधयुक्तं च दृष्ट्वा विस्मयते बुधः ॥ ७६ ॥

एवमाकाशमिध्यात्वे सत्सत्यत्वे च वासिते ।

न्यायेनानेन वाद्वादेः सद्वस्तु प्रविबिच्यताम् ७७

श्लोकः

६१२

श्लोकः

३९२

सद्वस्त्वपि छिद्रवत् अवकाशवत् न च  
नैव भवतीति शेषः ॥ ७४ ॥

१२ वियत्सत्यविवेचने फलमाह—

१३] ज्ञस्य व्योम सदा निस्तत्त्वोद्दे-  
खपूर्वकं भाति अस्य सद्वस्तु अपि नि-  
श्छिद्रत्वपुरःसरं विभाति ॥ ७५ ॥१४ वियन्मिध्यात्वं सतो वस्तुत्वं च सदा  
चिंतयतः किं भवतीत्यत आह—सत्य नहीं होयैहं किंतु सर्वदा मिध्याहीं भा-  
सताहै औ सत्वस्तु वी अवकाशवाला नहीं  
होयैहं ॥ यह अध्याहार है ॥ ७४ ॥

॥ ११ ॥ मन् औ आकाशकं विवेकका फल ॥

१२ आकाश औ सत्के विवेचनविषं फ-  
लकं कहैहं—१३] ज्ञानीकूं आकाश सदा मि-  
ध्यापनैके ज्ञानपूर्वक भासताहै औ इस  
ज्ञानीकूं सत्वस्तु ब्रह्म वी अवकाशर-  
हितताके पूर्वक भासताहै ॥ ७५ ॥१४ आकाशके मिध्यापनैकूं औ सत्के व-  
स्तुपनैकूं सदा चिंतन करनेवाले पुरुषकूं क्या  
होयैहं ? तहां कहैहं—

१५] वौसना जब दृढताकूं पावै ।

१५] वासनायां प्रवृद्धायां बुधः वि-  
यत्सत्यत्ववादिनम् सन्मात्राबोधयुक्तं  
च दृष्ट्वा विस्मयते ॥१६] बुधः वियत्सतोस्तत्त्ववेत्ता । गगनस्य  
मत्सवं द्रुवाणं निरवकाशसद्वस्त्ववबोधरहितं  
च दृष्ट्वा विस्मयं प्राप्नोतीत्यर्थः ॥ ७६ ॥

१७ उक्तन्यायमन्यत्राप्यतिदिशति—

तब ज्ञानी आकाशकी सत्यताके वादी  
औ सत्मात्रके अज्ञानकरि युक्तकूं दे-  
खिके आश्चर्यकूं पावैहं ॥१६] बुध कहिये आकाश औ सत्के य-  
थार्थस्वरूपका जाननेवाला पुरुष आकाशके  
सत्यपनैकूं कहनेवाला औ अवकाशरहित स-  
त्वस्तुके बोधतं रहित जो अज्ञानीजन है ताकूं  
देखिके विस्मय पावैहं ॥ यह अर्थ है ॥ ७६ ॥

॥ ३ ॥ सत् औ वायुका विवेक

॥ ६१७-६४३ ॥

॥ १ ॥ आकाशविषे श्लोक ६०-७६ उक्त री-  
तिका वायुआदिकर्म अतिदेश ॥१७ आकाशविषे कथन किये न्यायकूं अ-  
न्यवायुआदिकनविषे वी अतिदेश करैहं—१२ आकाशकी असत्यताके औ सत्की सत्यताके वा-  
रंवारअनुभवकरि उत्पन्न जो पीछे वी स्मृतिका हेतु संस्कार

है । सो जब दृढताकूं पावै ॥

टीकांकः ६१८	संद्वस्तुन्येकदेशस्था माया तत्रैकदेशगम् । वियत्तत्राप्येकदेशगतो वायुः प्रकल्पितः ॥ ७८ ॥	पंचमहाभूत- विवेकः ॥ १॥ धोकांकः १४३
टिप्पणिकः ३९३	शोषस्पर्शा गतिर्वेगो वायुधर्मा इमे मताः । त्रैयः स्वभावाः सन्मायाव्योम्नां ये तेऽपि वायुगाः ७९	१४४

१८] एवं आकाशमिथ्यात्वे च स-  
त्सत्यत्वे वासिते अनेन न्यायेन वा-  
च्वादेः सद्बस्तु प्रविचिच्यताम् ॥ ७७ ॥

१९ नवाकाशकार्यस्य वायोरकारणभूतेन  
सद्बस्तुना तादात्म्यप्रतीत्ययोगात्सतो विवेच-  
नमप्रयोजकमित्याशङ्क्य साक्षात्संबंधाभावेऽपि  
परंपरया संबन्धोऽस्तीत्याह—

२०] सद्बस्तुनि एकदेशस्था माया ।  
तत्र एकदेशगम् वियत् । तत्र अपि

एकदेशगतः वायुः प्रकल्पितः ॥ ७८ ॥

२१ एवं सद्वाय्वोः संबंधं प्रदर्श्य तयोर्ध-  
र्मतो भेदज्ञानाय वायौ प्रतीयमानान् धर्मा-  
नाह—

२२] शोषस्पर्शा गतिः वेगः इमे  
वायुधर्माः मताः ॥

२३ एवं प्रातिस्विकान् धर्मान् अभिधाय  
कारणतः प्राप्तांस्तानाह (त्रय इति) —

१८] ऐसैं आकाशके मिथ्याभावकू  
औ सत्के सत्यभावकू चित्तविवै आरूढ  
हुये । इसहीं रीतिकरि वायुआदिक  
अन्यव्यारिभूतनतैं । सत्त्वस्तुकू विवेचन  
करना । कहिये भिन्न करि जानना ॥ ७७ ॥

॥ २ ॥ सत्त्वस्तुसैं वायुका परंपरासैं  
तादात्म्यसंबंध ॥

१९ ननु आकाशका कार्य वायु है । ति-  
सका अकारणरूप सत्त्वस्तुके साथि अभेद-  
प्रतीतिका असंभव है । तातैं वायुतैं सत्का  
विवेचन निष्प्रयोजक है ॥ यह आशंकाकरि  
वायुका सत्सैं साक्षात्संबंधका अभाव है । तौ  
वी परंपरासैं आकाशद्वारा संबंध है । यह क-  
हैं—

२०] सत्त्वस्तुके एकदेशमैं स्थित  
माया है औ तिस मायाके एकदेशमैं  
स्थित आकाश है औ तिस आकाशके  
एकदेशमैं स्थित वायु कल्पित है ॥ ७८ ॥

॥ ३ ॥ वायुके निजधर्म च्यारि औ कारणतैं  
प्राप्त तीनधर्म ॥

२१ ऐसैं सत् औ वायुके सर्वधकू दिख-  
यके । तिन सत् औ वायुका धर्मतैं भेदके ज्ञा-  
नअर्थ वायुविवै प्रतीत होवैंहैं जो धर्म । तिनकू  
कहैंहैं—

२२] शोषण करना । स्पर्श गति औ  
वेग । ये चारि वायुके धर्म मानेहैं ॥

२३ ऐसैं वायुके अपनै धर्मनकू कहिके  
अव कारणतैं प्राप्त तिन धर्मनकू कहैंहैं—

९३ आकाशकू मायाउपहितचेतनविषै कल्पित होनैतैं  
तिसकू अन्यकल्पितकी आधिगता नै नहैं । यातैं इहां

आकाशउपहितचेतनविषै वायु कल्पित (अव्यक्त) है । यह  
अभिप्राय है । ऐसैं सारेस्वरूमैं जानना ॥

पंचमहाभूत-  
विवेकः ॥२॥

श्रीकांकः

१४५

१४६

वायुरस्तीति सद्भावः सतो वायौ पृथक्कृते ।  
निस्तत्त्वरूपता मायास्वभावो व्योमगो ध्वनिः ८०  
संतोऽनुवृत्तिः सर्वत्र व्योम्नो नेति पुरेरितम् ।  
व्योमानुवृत्तिरधुना कथं न व्याहतं वचः ॥ ८१ ॥

टीकांकः

६२४

टिप्पणांकः

३९४

२४] सन्मायाव्योम्नां ये त्रयः स्व-  
भावाः ते अपि वायुगाः ॥

२५) सन्मायाव्योम्नां ये त्रयः स्व-  
भावाः शीलविशेषा धर्माः । तेऽपि वायुगा  
वायौ विद्यत इत्यर्थः ॥ ७९ ॥

२६ के ते धर्मा इत्यत आह—

२७] वायुः “अस्ति” इति सद्भावः  
सत्तः वायौ पृथक्कृते । निस्तत्त्वरूपता  
मायास्वभावः । ध्वनिः व्योमगः ॥

२८) वायुरस्तीति व्यवहारहेतुसद्रूपत्वं

सद्रूपानो धर्म एकः । वायौ सद्रूपानो विवे-  
चिते सति यत् निस्तत्त्वरूपत्वं स माया-  
धर्मो द्वितीयः । शब्दो व्योम्नः सकाशादागतो  
धर्मस्तृतीय इत्यर्थः ॥ ८० ॥

२९ ननु व्योमविवेचनप्रस्तावे “वाय्वादि-  
ष्वनुवृत्तं सन्न तु व्योमेति भेदधीः” इत्यत्र वा-  
य्वादावाकाशानुवृत्तिः निवारिता इदानीं  
व्योमानुवृत्तिरभिधीयते अतः पूर्वोत्तरविरोध  
इति शङ्कते—

२४] औ सत् । माया अरु आकाश ।  
इन तीनकारणके जे तीनस्वभाव हैं वे बी  
वायुविषै स्थित हैं ॥

२५) सत् । माया औ आकाशके जे अस्ति-  
पना । मिथ्यापना औ शब्दरूप तीनस्वभाव  
कहिये शीलरूप विशेषधर्म हैं । वे बी वायुविषै  
विद्यमान देखिये हैं । यह अर्थ है ॥ ७९ ॥

२६ कौन वे वायुविषै सत् । माया औ  
आकाशके धर्म हैं ? तहां कहै हैः—

२७] वायु “है” यह सत्का स्व-  
भाव है औ सत्तैं वायुर्क भिन्न किये  
जो वायुकी मिथ्यारूपता है सो मायाका  
स्वभाव है औ ध्वनि आकाशका स्व-  
भाव है ॥

२८) वायु “है” इस व्यवहारकी हेतु जो  
सत् रूपता है । सो वायुविषै सत्त्वस्तुका धर्म एक

हैं औ वायुर्क सत्त्वस्तुतैं विवेचन कियेहुये  
जो मिथ्यारूपता है । सो वायुविषै मायाका धर्म  
दूसरा है औ शब्द आकाशतैं वायुविषै प्राप्त-  
भया धर्म तीसरा है ॥ यह अर्थ है ॥ ८० ॥

॥ ४ ॥ पूर्वश्लोक ६७ औ उत्तरश्लोक ८०

के विरोधकी शंका औ समाधान ॥

२९ ननु आकाशके विवेचनके प्रसंगमें “वा-  
युआदिकविषै सत् अनुवृत्त है औ आकाश तो  
अनुवृत्त नहीं । यह सत् औ आकाशकी  
भेदबुद्धि है” इस ६७ श्लोकविषै वायुआदिक-  
विषै आकाशकी अनुवृत्ति निवारण करी है औ  
अब ८० वें श्लोकविषै “आकाशका धर्म शब्द  
वायुविषै है ॥” इसरीतिलैं आकाशकी अनु-  
वृत्ति तुमकरि कहिये है । यातैं पूर्वग्रंथभाग औ  
उत्तरग्रंथभागका विरोध होवै है । इसरीतिलैं  
वादी शंका करै हैः—

टीकांकः ६३० टिप्पणकः ॐ	छिद्रानुवृत्तिर्नेतीति पूर्वोक्तिरधुना वियम् । शब्दानुवृत्तिरेवोक्ता वचसो व्याहृतिः कुतः ॥ ८२ ॥ नैनु सद्रस्तुपार्थक्यादसत्त्वं चेचदा कथम् । अव्यक्तमायावैषम्यादमायामयतापि नो ॥ ८३ ॥	पंचमहाभूत- चिवेकः ॥ १॥ श्रीकांकः १४७ १४८
---------------------------------	--	--

३०] सतः अनुवृत्तिः सर्वत्र ज्योत्नः  
 न इति पुरा ईरितम् । अधुना ज्यो-  
 मानुवृत्तिः । वचः व्याहृतं कथं न ॥

३१] ज्योमानुवृत्तिरधुना उच्यते इति  
 शेषः ॥ ८१ ॥

३२ पूर्वमवकाशलक्षणस्वरूपानुवृत्तिर्निवा-  
 रिता इदानीं अर्मानुवृत्तिरेवाभिधीयते न स्वरूपानुवृत्तिरतो न व्याहृतिरिति परिहरति—

३३] “छिद्रानुवृत्तिः न इति” इति

३०] “सतकी अनुवृत्ति सर्वत्र वा-  
 युआदिकविषै है औ आकाशकी अनुवृत्ति  
 नहीं” ऐसैं पूर्व ६७ श्लोकमें कल्लाहै  
 औ अब आकाशकी अनुवृत्ति कहि-  
 येहै ॥ यातैं तुमारा वचन व्याघातदोष-  
 युक्त कैसें नहीं होवैगा ?

३१] आकाशकी अनुवृत्ति कहियेहै । इहां  
 “कहियेहै” यह पद शेष है कहिये बाहीरसैं  
 कल्लाहै ॥ ८१ ॥

३२ पूर्व ६७ वें श्लोकविषै आकाशके अव-  
 काशरूप लक्षणवाले स्वरूपकी अनुवृत्ति निवारी  
 है औ अब ८० वें श्लोकविषै आकाशके धर्म ।  
 शब्दकी अनुवृत्ति कहियेहै । अवकाशरूप स्वरूपकी  
 अनुवृत्ति नहीं ॥ यातैं पूर्वउत्तरके वि-  
 रोधके अभावतैं हमारे वचनका व्याघात नहीं  
 है । इसरीतिसैं सिद्धांती परिहार करैहै—

३३] “अवकाशकी अनुवृत्ति नहीं

पूर्वोक्तिः अधुना तु इयं शब्दानुवृत्तिः  
 एव उक्ता । वचसः व्याहृतिः कुतः ८२

३४ ननु वायोः सद्रूपविलक्षणत्वादसत्त्व-  
 लक्षणं मायामयत्वं यद्युच्यते तर्ह्यव्यक्तस्वरूप-  
 मायावैलक्षण्यादमायामयत्वमपि किं न स्यादिति  
 चोदयति—

३५] ननु सद्रस्तुपार्थक्यात् असत्त्वं  
 चेत् तदा अव्यक्तमायावैषम्यात् अ-  
 मायामयता अपि कथं नो ॥ ८३ ॥

है” इसरीतिसैं पूर्वकी उक्ति है औ  
 अब तौ यह शब्दरूप धर्मकी अनुवृ-  
 त्तिहीं कहीहै । वचनका व्याघात का-  
 हेतैं होवैगा ? किसी कारणतैं बी वनै नहीं ॥  
 यह अर्थ है ॥ ८२ ॥

॥ ९ ॥ वायुमें मायाकी अकार्यताकी शंका  
 औ ताका समाधान ॥

३४ ननु वायुर्हं सत्त्वरूप ब्रह्मतै विलक्षण  
 होनैतैं मिथ्यारूप मायामयता जब कहियेहै ।  
 तब अव्यक्तस्वरूपमायातैं विलक्षण होनैतैं वा-  
 युर्हं अमिथ्यारूपता बी कैसें नहीं होवैगी ?  
 इसरीतिसैं वादी मूलविषै शंका करैहै—

३५] ननु सत्त्वस्तुतैं विलक्षण हो-  
 नैतैं वायुका जब असद्भाव होवैहै तब  
 अप्रगटमायासैं विलक्षण होनैतैं वा-  
 युकी अमायामयता बी कैसें नहीं हो-  
 वैगी ? किंतु होवैगीहैं ॥ ८३ ॥

पंचमहाभूत  
विवेकः ॥३॥

श्लोकांकः

१४९

१५०

निस्तत्त्वरूपतैवात्र मायात्वस्य प्रयोजिका ।

सा शक्तिकार्ययोस्तुल्या व्यक्ताव्यक्तत्वभेदिनोऽ४

सैदसत्त्वविवेकस्य प्रस्तुतत्वात्स चिंत्यताम् ।

असतोऽवांतरो भेद आस्तां तच्चिंतयाऽत्र किम् ८५

टीकांकः

६३६

टिप्पणांकः

३९५

३६ नाव्यक्तत्वं मायामयत्वे प्रयोजकं किं तु निस्तत्त्वरूपत्वं । तत्तु मायायामिव वाय्वाद-  
वप्यस्तीति न मायामयत्वहानिरिति परिहरति  
( निस्तत्त्वेति )—

३७] अत्र निस्तत्त्वरूपता एव माया-  
त्वस्य प्रयोजिका सा व्यक्ताव्यक्तत्वभे-  
दिनोः शक्तिकार्ययोः तुल्या ॥ ८४ ॥

३८ ननु शक्तिकार्ययोरुभयोरपि निस्त-

त्त्वरूपतायामविशिष्टायां व्यक्ताव्यक्तत्वलक्षणो  
भेदः कृत इत्याशंक्य तद्विचारः प्रस्तुतानुपयुक्त  
इति परिहरति—

३९] सदसत्त्वविवेकस्य प्रस्तुतत्वात्  
सः चिंत्यताम् । असतः अवांतरः भेदः  
आस्तां । तच्चिंतया अत्र किम् ॥

४०] असतो मायातत्कार्यरूपस्य अ-  
वांतरभेदो व्यक्ताव्यक्तत्वरूप इत्यर्थः ॥ ८५ ॥

३६ अव्यक्तपना मायामयताविषै कारण  
नहीं है । किंतु निस्तत्त्वरूपता कहिये सत्सैं  
भिन्न वास्तवस्वरूपरहितताहीं । मायामयतामें  
प्रयोजक है ॥ सो निस्तत्त्वरूपता जैसे माया-  
विषै है तैसे वायुआदिकविषै भी है । तातें  
वायुके मायामयपनैकी हानि नहीं है ॥ इस-  
रीतिसे सिद्धाती परिहार करैहैंः—

३७] इहां वायुविषै निस्तत्त्वरूपता  
कहिये सत्सैं भिन्न स्वरूपका अभावहीं  
मायामयता कहिये मिथ्यारूपताकी हेतु  
है । सो निस्तत्त्वरूपता । प्रगटपनैरूप अरु  
अप्रगटपनैरूप भेदवाले बी मायाशक्ति  
औ तिस शक्तिके कार्य वायुविषै तुल्य  
है ॥ ८४ ॥

३८ ननु मायाशक्ति औ तिसके कार्य  
वायुआदिक इन दोनोंकी निस्तत्त्वरूपताके

तुल्य हुये । व्यक्तअव्यक्तपनैरूप तिनका भेद  
काहेतें होवैहै ? यह आशंकाकरि तिन व्यक्तअ-  
व्यक्तपनैका विचार इस प्रसंगविषै अनुप-  
योगी है । ऐसे परिहार करैहैंः—

३९] सत् अरु असत्पनैके विवेककूं  
प्रसंगविषै प्राप्त होनैतैं । सो सत्असत्प-  
नैका विवेक चिंतन किया चाहिये औ  
असत्का बीचका भेद रहो । तिसकी  
चिंताकरि इहां सत्असत्पनैके विचारके  
प्रसंगविषै क्या प्रयोजन है ? ॥

४०] असत् जो माया औ तिस मायाके  
कार्य वायुआदिरूप है तिसका अवांतरभेद  
जो इंद्रियादिगोचरतामय व्यक्तता औ इंद्रि-  
यादिअगोचरतामय अव्यक्ततारूप है सो रहो ॥  
यह अर्थ है ॥ ८५ ॥

९५ व्यावहारिकपक्षकी रीतिसे मायाका परिणाम जो  
आकाश है । ताका परिणाम होनैतें परंपरासे वायु मायाका  
कार्य है ॥

९६ शक्तिकी अव्यक्तता औ कार्यकी व्यक्ततामें हेतु ।  
आगे अद्वैतानंदके ३६ वे श्लोकविषै कहियेगा । यातें इहां  
रहो ॥



श्लोकांकः ६४१	सैद्धस्तु ब्रह्म शिष्टोऽंशो वायुर्मिथ्या यथा विद्यत् । वासयित्वा चिरं वायोर्मिथ्यात्वं मरुतं त्यजेत् ॥ ८६	पंचमहासूत- विवेकः ॥ १२ ॥
टिप्पणांकः ३९७	चित्तेयेद्वद्विमप्येवं मरुतो न्यूनवर्तिनम् । ब्रह्मांडावरणेष्वा न्यूनाधिकविचारणा ॥ ८७ ॥	श्लोकांकः १५१ १५२

४१ फलितमाह—

४२] सद्धस्तु ब्रह्म शिष्टः अंशः वायुः मिथ्या यथा विद्यत् । वायोः मिथ्यात्वं चिरं वासयित्वा मरुतं त्यजेत् ॥

४३] वायौ यः सत् अंशस्तद् ब्रह्मरूपं । शिष्टोऽंशो निस्तत्तादिर्वायोः स्वरूपं । स च वायुः निस्तत्तत्पलादेव आकाशवत् मिथ्या । इत्थं वायोर्मिथ्यात्वं चिरं वासयित्वा मरुतं त्यजेत् मरुस्तस्य इति बुद्धिः

॥ १ ॥ फलितार्थ ॥

४१ फलितं कहैहैः—

४२] वायुविषै सत् अंश ब्रह्म है औ शेषअंशरूप वायु मिथ्या है ॥ जैसे आकाश मिथ्या है । ऐसै वायुके मिथ्यापनैहूँ चिरकाल वासनायुक्तकरिके वायुहूँ त्याग करै ॥

४३] वायुविषै जो सत् अंश है सो ब्रह्मका रूप है औ शेषअंश जो निस्तत्त्वताओंदिक है सो वायुका स्वरूप है । सो वायु निस्तत्त्व कहिये अधिष्ठानब्रह्मते भिन्नसत्ताके अभाववाला होनैतैहीं आकाशकी न्याई मिथ्या है ॥ ऐसै सुस्पष्ट वायुके मिथ्याभावहूँ बहुकालपर्यंत निश्चयकरि वायुहूँ त्याग करै । कहिये वायु सत्य है इस बुद्धिहूँ छोडै ॥ यह अर्थ है ॥ ८६ ॥

त्यजेत् इत्यर्थः ॥ ८६ ॥

४४ वायौ उक्तं विचारं तेजस्यप्यतिदिशति ( चिंतयेदिति )—

४५] एवं मरुतः न्यूनवर्तिनं बहिः अपि चिंतयेत् ।

४६ ननु “सद्धस्तुन्येकदेशस्था माया तत्र” इत्यादिना विपदादीनां न्यूनादिकभाव उक्तः स लोके न कापि दृश्यत इत्यार्थक्याह—

॥ ४ ॥ सत् औ अग्निका विवेक

॥ ६४४-६६४ ॥

॥ १ ॥ वायुविषै श्लोक ७७-८६ उक्त विचारका अभिप्रेत अतिदेश ॥

४४ वायुविषै कहा जो विचार । ताहूँ तेज विषै बी अतिदेश करैहैः—

४५] जैसे वायुहूँ चिंतन किया ऐसै वायुतें दशअंशन्यूनदेशविषै वर्सनैवाले अभिप्रेत की चिंतन करै ॥

४६ ननु । “सत्त्वस्तुके एकदेशमें स्थित माया है औ तिसके एकदेशमें स्थित आकाश है औ तिसके एकदेशमें स्थित वायु कल्पित है ।” इस ७८ वें श्लोकविषै आकाश आदिकका जो न्यूनअधिकभाव कहा है । सो लोकविषै कहूँ बी नहीं देखियेहै । यह आशंकाकरि कहैहैः—

पंचमहाभूत-  
विवेकः ॥ १॥

श्लोकांकः

१५३

१५४

वैयोर्दशांशतो न्यूनो वह्निर्वायौ प्रकल्पितः ।

पुराणोक्तं तारतम्यं दशांशैर्भूतपंचके ॥ ८८ ॥

वह्निरुष्णः प्रकाशात्मा पूर्वानुगतिरत्र च ।

अस्ति वह्निः सनिस्तत्त्वः शब्दवान्स्पर्शवानपि ८९

टीकांकः

६४७

टिप्पणांकः

३९८

४७] ब्रह्मांडावरणेषु एषा न्यूनाधि-  
कविचारणा ॥ ८७ ॥

४८ वायोः कियतांशेन न्यूनो वह्निरित्यत  
आह—

४९] वायोः दशांशतः वह्निः न्यूनः ॥

५० तस्य वास्तवशंकां वारयति—

५१] वायौ प्रकल्पितः ॥

५२ नन्वयं न्यूनाधिकभावः स्वकपोलक-  
ल्पित इत्याशंभ्याह (पुराणोक्तमिति) —

५३] भूतपंचके दशांशैः तारतम्यं

पुराणोक्तम् ॥ ८८ ॥

५४ वहेः स्वरूपमाह—

५५] वह्निः उष्णः प्रकाशात्मा ॥

५६ अत्रापि वायाविव कारणधर्मा अनु-  
गता इत्याह (पूर्वेति) —

५७] अत्र च पूर्वानुगतिः ॥

५८ के ते धर्मा इत्याकांक्षायामाह (अ-  
स्तीति) —

५९] स वह्निः “अस्ति” । निस्तत्त्वः  
शब्दवान् स्पर्शवान् अपि ॥ ८९ ॥

४७] ब्रह्मांडके आवरणोविषै यह  
न्यूनअधिकका विचार कहियेहै ॥ ८७ ॥

॥ २ ॥ प्रमाणसहित वायुतै अशिकी दशअंश-  
न्यूनता औ अवास्तवता ॥

४८ वायुतै कितनै अंशकरि अग्नि न्यून  
है ? तहां कहैहै—

४९] वायुतै दशअंशकरि अग्नि  
न्यून है ॥

५० तिस अग्निके सत्यताकी शंकाहूँ नि-  
वारण करैहै—

५१] सो अग्नि वायुविषै कल्पित है ॥

५२ ननु यह न्यूनअधिकभाव स्वकपोल-  
करि कल्पित है । यह आशंकाकरि कहैहै—

५३] पंचभूतनविषै दशअंशकरि  
जो न्यूनअधिकभाव है सो पुराणनविषै

कहाहै ॥ ८८ ॥

॥ ३ ॥ अशिका स्वरूप औ तिसमै प्राप्त  
कारणके धर्म ॥

५४ अग्निके स्वरूपकूं कहैहै—

५५] अग्नि । उष्ण औ प्रकाशास्त्व-  
रूप है ॥

५६ इहां अग्निविषै बी वायुकी न्याईं का-  
रणके धर्म अनुगत है । यह कहैहै—

५७] इहां अग्निविषै बी कारण सत् ।  
माया । आकाश औ वायुके धर्मनकी  
अनुगति है ॥

५८ कौन वे वायुविषै कारणतै प्राप्त धर्म  
हैं ? इस पूछनैकी इच्छाविषै कहैहै—

५९] सो अग्नि “है” । मिथ्यारूप  
है । शब्दवान् है । स्पर्शवान् है ॥ ८९ ॥

९८ लोकप्रसिद्धपार्थनविषै यह न्यूनाधिकका विचार  
नहीं है । यातै लोकविषै इस न्यूनाधिकभावका देखना धरि

नहीं ॥ यह अभिप्राय है ॥

९९ अग्नि वायुउपहितचेतनविषै कल्पित है ॥

टीकांकः ६६० टिप्पणांकः ॐ	सैन्मायाव्योमवाच्यंशैर्युक्तस्याग्नेर्निजो गुणः । रूपं तत्र सतः सर्वमन्यदुद्ध्या विविच्यताम् ॥९०॥ सतो विवेचिते बहौ मिथ्यात्वे सति वासिते । आपो दशांशतो न्यूनाः कल्पिता इति चिंतयेत् ११ संस्थापोऽमूः शून्यतत्त्वाः सशब्दस्पर्शसंयुताः । रूपवत्योऽन्यधर्मानुवृत्त्या स्वीयो रसो गुणः ॥९२॥	पंचमहाभुत- विवेकः ॥९॥ टीकांकः १५५ १५६ १५७
-----------------------------------	--	--

६० एवमग्नौ कारणधर्मानुगत्यनुवादपूर्वकं स्वकीयं धर्मं दर्शयति—

६१] सन्मायाव्योमवाच्यंशैः युक्तस्य अग्नेः निजः गुणः रूपम् ॥

६२ इत्थं सविशेषणं बह्विस्वरूपं व्युत्पाद्य इदानीं सद्वस्तुनो बहि विविनक्ति—

६३] तत्र सतः अन्यत् सर्वं बुद्ध्या विविच्यताम् ॥

६४] तत्र तेषु मध्ये । सतः सद्वस्तुनः ।

अन्यत्सर्वं धर्मजातं मिथ्येति बुद्ध्या विविच्यतां पृथक् क्रियतामित्यर्थः ॥ ९० ॥

६५ एवं बह्वैर्मिथ्यालनिश्चयानंतरमपि मिथ्यात्वं चिंतयेदित्याह—

६६] सतः बह्वौ विवेचिते मिथ्यात्वे वासिते सति दशांशतः न्यूनाः आपः कल्पिताः इति चिंतयेत् ॥९१॥

६७ अस्यापि कारणधर्मानं स्वधर्माश्च विभज्य दर्शयति ( संस्थाप इति )—

॥ ४ ॥ अग्निके कारणके धर्म । निजधर्म औ सत्सै अग्निका भेद ॥

६० ऐसैं अग्निविषै कारणके धर्मनके क्रमैं अनुवादपूर्वक अपनै धर्मकू दिसावैहैं—

६१] सत् । माया । आकाश औ बायु । इन च्यारिकारणके अंश जे अस्तित्व । मिथ्यात्व । शब्द औ स्पर्शरूप धर्म तिनकारि युक्त अग्निका निजगुण रूप है ॥

६२ इसरीतिसैं विशेषणसहित अग्निके स्वरूपकू कहिके । अव सत्त्वस्तुतैं अग्निकू विवेचन करैहैं—

६३] तिन धर्मनविषै सत्त्वसैं अन्य सर्वकू बुद्धिकारि विवेचन करना ॥

६४] तिन धर्मनके मध्यमैसैं सत्त्वस्तुतैं अन्य सर्वधर्मके समूहकू “मिथ्या है” । इस बुद्धिकारि विवेचन करना । यह अर्थ है ॥९०॥

॥ ५ ॥ सत् औ जलका विवेक

॥ ६६५-६६९ ॥

॥ १ ॥ अग्नितैं जलकी दशअंशन्यूनता औ अवास्तवता ॥

६५ ऐसैं अग्निके मिथ्यापनैके निश्चय भये पीछे । जलके मिथ्यापनैकू सुसुष्ठु चिंतन करै । यह कहैहैं—

६६] सत्त्वसैं अग्निके विवेचन किये औ तिसके मिथ्याभाषके दृढनिश्चित भये अग्नितैं दशअंशकरि न्यून जो जल है । सो अग्निरूपहितचेतनविषै कल्पित है । ऐसैं चिंतन करै ॥ ९१ ॥

॥ २ ॥ जलके कारणके धर्म औ निजधर्म ॥

६७ इस जलके वी कारणतैं प्राप्त धर्म औ अपनै धर्मनकू विभाग करिके दिसावैहैं—

पंचमहाभूत-  
विभागः ॥१॥

१५८

१५९

संतो विवेचितास्वप्सु तन्मिव्यात्वे च वासिते ।

भूमिर्दशांशतो न्यूना कल्पितास्त्विति चिंतयेत् १३

अस्ति भूतत्त्वशून्यास्यां शब्दस्पर्शां सरूपको ।

रसश्च परतो गंधो नेजः सैना विविच्यताम् ॥१४॥

श्रीगणेशः

६६८

श्रीगणेशः

ॐ

६८] अन्यधर्मानुगुत्या असूः आपः  
संति शून्यतत्त्वाः सशब्दस्पर्शसंयुताः  
रूपवत्तः स्पर्शः गुणः रसः ॥

६९] शब्देन सह त्वेन इति मशब्दः मश-  
ब्दधर्मा सशब्द मशब्दस्पर्शः तेन युक्ता  
इत्यर्थः ॥ १५९ ॥

७०] विवेकयानामाभावात् मिथ्यात्वं निश्चि-  
त्यन्तरं भूमेर्मिथ्यात्वं चित्तनीयमित्याह—

७१] मनः अप्सु विवेचिनासु त-  
न्मिव्यात्वे च चामिते दशांशतः न्यू-

ना भूमिः अप्सु कल्पिता इति चि-  
तयेत् ॥ १३ ॥

७२] नम्या मिथ्यात्वचिंतनाय तद्दर्शनपि  
विभजने ( अस्ति भूरिति )—

७३] भूः अस्ति तत्त्वशून्या अस्यां  
शब्दस्पर्शां सरूपको रसः च परतः  
नेजः गंधः ॥

७४] नेभ्यः सत्तामात्रं पृथक् कर्तव्यमित्याह—

७५] सत्ता विविच्यताम् ॥ १४ ॥

६८] कारणके धर्मेनकी अनुगति-  
करि यह जल है अरु मिथ्यास्वरूप है  
अरु शब्दमयित स्पर्शसंयुक्त है अरु  
रूपवान् है औ जलका गुण । रस है ॥

६९] शब्दकार जो सहित त्वेना होवे । सो  
मशब्द कहियेह औ मशब्द ऐसा जो स्पर्श ।  
सो मशब्दस्पर्श कहियेह ॥ तिस शब्दमयित  
स्पर्शकरि युक्त जल है ॥ यह अर्थ है ॥ १५९ ॥

॥ ६ ॥ सत् आं पृथिवीका विवेक

॥ ६७०-६७७ ॥

॥ १ ॥ जलके मिथ्याभावका निश्चय पृथिवीका  
दशअंशन्यूना औ अतान्नतना ॥

७०] जलके मिथ्याभावकः निश्चय करिके  
पीछे भूमिका मिथ्याभाव चित्तन किया चाहिये  
यह कहिये—

७१] सत्सँ जलके विवेचन किये-

इये औ तिनके मिथ्यापनके चासिन  
होये । जलके दशांशकरि न्यून पृथ्वी ।  
जलउपहितवेतनविषे कल्पित है । ऐसे  
चित्तन करे ॥ १३ ॥

॥ २ ॥ पृथिवीके कारणके धर्म औ निजधर्म औ  
मयत्ता विवेक ॥

७२] तिस पृथ्वीके मिथ्याभावके चित्तन-  
अर्थ । तिस पृथ्वीके धर्मेनके विभाग करेहो—

७३] पृथ्वी “है” । मिथ्या है । इस  
पृथ्वीविषे शब्द । स्पर्श । रूप औ रस  
ये गुण । परतें कहिये सत् । वायु । आ-  
काश । वायु । तेज औ जलरूप कारणतें प्राप्त  
हैं औ अपना पृथ्वीका गुण गंध है ॥

७४] तिन सर्वगुणनतें सत्तामात्रही विवेचन  
करनी योग्य है । ऐसे कहिये—

७५] इन सर्वतें सत्ताका विवेचन  
करना ॥ १४ ॥

टीकांकः ६७६	पृथक्कृतायां सत्तायां भूमिर्मिथ्याऽवशिष्यते । भूमेर्दशांशतो न्यूनं ब्रह्मांडं भूमिमध्यगम् ॥ ९५ ॥ ब्रह्मांडमध्ये तिष्ठति भुवनानि चतुर्दश । भुवनेषु वसंत्येषु प्राणिदेहा यथायथम् ॥ ९६ ॥ ब्रह्मांडलोकदेहेषु सद्यस्तुनि पृथक्कृते । असतोऽडादयो भांतु तन्नानेऽपीह का क्षतिः ९७	पंचमहाभूत- विवेकः ॥ ९॥ श्लोकः १६० १६१ १६२
----------------	--	--

७६ सत्ताप्युत्करणे फलमाह (पृथगिति)  
७७] सत्तायां पृथक्कृतायां भूमिः  
मिथ्या अवशिष्यते ॥

७८ इदानीं भौतिकेभ्यो ब्रह्मांडादिभ्यः  
सतो विवेचनाय तदवस्थानप्रकारं दर्शयति—  
७९] भूमेः दशांशतः न्यूनं भूमि-  
मध्यगं ब्रह्मांडम् ॥ ९५ ॥

८० ब्रह्मांडमध्यवर्त्तिपदार्थानाह—

८१] ब्रह्मांडमध्ये चतुर्दश भुवनानि  
तिष्ठन्ति । एषु भुवनेषु यथायथं प्राणि-  
देहाः वसन्ति ॥ ९६ ॥

८२ तेषु सद्यैवने फलमाह—

८३] ब्रह्मांडलोकदेहेषु सद्यस्तुनि

॥ ७ ॥ सत् औ भूतनके कार्य ब्रह्मा-  
डादिकका विवेक औ प्रपंचके  
भानका अवरोध

॥ ६७८-६९३ ॥

॥ ९ ॥ पृथिवीतै सत्के भिन्न करनेका फल ॥

७६ सत्ताके पृथक् करनैविषै फल कहैहैः—  
७७] सत्ताके पृथ्वीतै भिन्न किये-  
हुये । भूमि मिथ्याहीं शेष रहैहै ॥

७८ अब भूतनके कार्य ब्रह्मांडआदिकनतै  
सत्के विवेचन अर्थ । तिन ब्रह्मांडआदिकके  
स्थितिके प्रकारकू दिखावैहैः—

७९] पृथ्वीतै दशअंशकरि न्यून च-  
तुर्दशभुवनरूप ब्रह्मांड है सो पृथ्वीके म-

ध्यमै स्थित है ॥ ९५ ॥

॥ ९ ॥ ब्रह्मांडके भीतरवर्तीवस्तुनका कथन ॥

८० ब्रह्मांडके भीतरवर्ती पदार्थनकू क-  
हैहैः—

८१] ब्रह्मांडके मध्यविषै चतुर्दश-  
भुवन कहिये लोक स्थित हैं । इन चतुर्दश-  
भुवनोविषै यथायोग्य प्राणधारीजीव-  
नके देह वसतेहैं ॥ ९६ ॥

८२ तिन ब्रह्मांडादिकनविषै सत्के वि-  
वेचन किये फलकू कहैहैः—

८३] ब्रह्मांड । चतुर्दशभुवन औ प्रा-  
णिनके देहनविषै जो सद्यस्तु है तिसके  
भिन्न कियेहुये ब्रह्मांडआदिक अ-  
सत् हीं भासतेहैं ॥ तिन ब्रह्मांडादि-

४०० अतल वितल सुतल तलातल रसातल महातल औ  
पाताल ये सतलोक (भुवन) नीचे हैं औ भू भुव स्व

महर् जन तप सब (ब्रह्मलोक) ये सतलोक ऊपर हैं ॥  
ये चौदालोक हैं ॥

दशी] ॥७॥ सत् औ भूतनके कार्यका विवेक औ प्रपंचमानका अविरोध ॥६७८-६९३॥ १२१

पंचमहाभूत-  
विवेकः ॥२॥

श्लोकांकः

१६३

१६४

भूतभौतिकमायानां समत्वेऽत्यंतवासिते ।

सदस्त्वद्वैतमित्येषा धीर्विपर्येति न कचित् ॥९८॥

सद्वैतात्पृथग्भूते द्वैते भूम्यादिरूपिणि ।

तत्तदर्थक्रिया लोके यथा दृष्टा तथैव सा ॥९९॥

टीकांकः

६८४

टिप्पणांकः

४०१

पृथक्कृते अंडादयः असंतः भांतु तद्ज्ञाने  
अपि इह का क्षतिः ॥ ९७ ॥

८४ तद्ज्ञाने का क्षतिरित्युक्तमेवार्थं स्पष्टी-  
करोति—

८५] भूतभौतिकमायानां समत्वे  
अत्यंतवासिते सदस्त्वु अद्वैतं इति एषा  
धीः कश्चित् न विपर्येति ॥

८६] भूतानामाकाशादीनां भौतिकानां  
ब्रह्मांडादीनां मायायाश्च तत्कारणभूताया

मिथ्यात्वे विवेकध्यानाभ्यां चित्ते दृढं वासिते  
सति । सदस्त्वुनोऽद्वैतत्वबुद्धिः कदाचित्  
विद्वन्मत इत्यर्थः ॥ ९८ ॥

८७ ननु भूम्यादीनामसत्त्वे विदुषो व्यव-  
हारलोपः प्रसज्येतेत्याशंक्य विवेकेन मिथ्या-  
त्वनिश्चयेऽपि भूम्यादेः स्वरूपोपमर्दनाभावात्  
व्यवहारो लुप्यत इत्याह (सद्वैतादिति) —

८८] भूम्यादिरूपिणि द्वैते सद्वै-

कनके प्रतीतिके होते इहां अद्वैतवस्तुविषे  
क्या हानि है? कछुवी हानि नहीं ॥ ९७ ॥

॥ ३ ॥ सतैं ब्रह्मांडादिकके विवेचनका

फल औ तिनके प्रतीतिका अविरोध ॥

८४ “तिनके भानके होते इहां क्या हानि  
है?” इस ९७ श्लोकवक्तृअर्थकूंहीं स्पष्ट करैहैं:—

८५] भूत भौतिक औ माया । इन ती-  
नकी समता कहिये मिथ्याभावके अत्यंत-  
वासित हुये “सदस्त्वु अद्वैतहीं है” इ-  
सप्रकारकी यह बुद्धि कदाचित् विपर्य-  
यणकूं प्राप्त होवै नहीं ॥

८६] भूत जो आकाशादिकपंच औ भौ-  
तिक जो ब्रह्मांडादिक औ तिन भूतभौतिक-  
नकी कारणरूप माया । इनके मिथ्यापनैकूं वि-

वेक औ ध्यानकरि चित्तविषे दृढवासित हुये  
सत्त्वस्तुके अद्वैतभावकी बुद्धि कदाचित् नाश  
नहीं होवैहै ॥ यह अर्थ है ॥ ९८ ॥

॥ ४ ॥ भूमिआदिकके असत् होते बी

ज्ञानीके व्यवहारका अलोप ॥

८७ ननु भूमिआदिकनकूं मिथ्या हुये ज्ञा-  
नीके व्यवहारके लोपका प्रसंग होवैगा! यह  
आशंकाकरि विवेकसैं भूमिआदिकके मिथ्या-  
भावके निश्चय हुये बी भूमिआदिकके स्वरूपके  
नाशके अभावसैं ज्ञानीका कथनप्रतीतिआदि-  
रूप व्यवहार नाशकूं प्राप्त होवै नहीं यह  
कहैहैं:—

८८] भूमिआदिकरूप द्वैत कहिये जो  
जगत् । ताकूं सत्त्वरूप अद्वैतसैं भिन्न कहिये

१ मृगजलके भासनेसैं तिसकी अधिष्ठान पृथ्वी गीली  
होवै नहीं । तसैं मिथ्याजगत्के भासनेसैं अधिष्ठानअद्वैतब्रह्म-  
विषे हानि होवै नहीं ॥

२ अधिष्ठानब्रह्मसैं भिन्नसत्ताके अभावसैं अधिष्ठानरूपसत्ताके  
३ विपरीतभावनाकूं ॥

टीकांकः ६८९	सौख्यकाणादबौद्धाद्यैर्जगद्भेदो यथा यथा । उत्प्रेक्ष्यतेऽनेकयुक्त्या भवत्वेष्टे तथा तथा॥१००॥ अवज्ञातं सद्वैतं निःशंकैरन्यवादिभिः । एवं का क्षतिरस्माकं तद्वैतमवजानताम् ॥१०१॥	पंचमहाभूत- विवेकः ॥२॥ टीकांकः १६५ १६६
----------------	--	---

तात् पृथक् भूते तत्तदर्थक्रिया लोके  
यथा दृष्टा तथा एव सा ॥ ९९ ॥

८९ ननु सत्त्वस्याद्वैतरूपत्वे सांख्यादि-  
भिरधीयमानस्य भेदस्य कुतो न निरासः क्रि-  
यत् इत्याशंस्य व्यावहारिकभेदस्यास्माभिरभ्यु-  
पगतत्वात् तन्निरासाय प्रयत्यत इत्याह—

९०] सांख्यकाणादबौद्धाद्यैः अने-  
कयुक्त्या यथा यथा जगद्भेदः उत्प्रेक्ष्यते

मिथ्याहुये धी तिस भूमिआदिकविषै तिस  
तिस अर्थरूप निमित्तवाली क्रिया जो  
मद्वि।। सो लोकविषै जैसे पूर्व अज्ञान-  
कालमें अनुभव करीहै तैसेहीं होवैहै ९९  
॥ ९ ॥ व्यावहारिकजगत्के भेदका अंगीकार ॥

८९ ननु सद्वैतक अद्वैतरूप हुये। सांख्य-  
आदिकभेदवादिनकरि कथन किये भेदका  
निराकरण तुम अद्वैतवादी काहेतैं नहीं करते-  
हो ? यह आशंकाकरि व्यावहारिक कहिये मि-  
थ्याभेद ह्योकरि धी अंगीकार किया होतैं  
तिस व्यावहारिकभेदके निषेध वास्ते प्रयत्न नहीं  
करीयेहै। यह कहैहैंः—

९०] सांख्य काणाद औ बौद्ध आ-  
दिक वादिनकरि अनेकयुक्तिकरि जिस

तथा तथा एवः भवतु ॥ १०० ॥

९१ ननु प्रमाणसिद्धस्य सत्त्वभेदस्याव-  
ज्ञाऽनुपपन्नेलाशङ्क्याह (अवज्ञातमिति) —

९२] निःशंकैः अन्यवादिभिः सद-  
वैतं अवज्ञातं एवं तद्वैतं अवजानताम्  
अस्माकं का क्षतिः ॥

९३] यथा अन्यवादिभिः सांख्यादिभिः

जिस प्रकार जगत्का भेद कल्पना  
करियेहै तिस तिस प्रकार यह जगत्का  
भेद होहु ॥ १०० ॥

॥ ६ ॥ वास्तवभेदके अनादरमें अहानि ॥

९१ ननु प्रत्यक्षादिप्रमाणकरि सिद्ध जो  
सत् कहिये वास्तवभेद है। तिसका पूर्व आका-  
शादिकके विवेकके प्रसंगमें उक्त मिथ्याबुद्धिसैं  
तिरस्काररूप अनादर अयुक्त है। यह आशं-  
काकरि कहैहैंः—

९२] निःशंक जे अन्यवादी हैं तिनो-  
करि जैसे सत्अद्वैतकी अवज्ञा करी-  
येहै। ऐसे तिनोके द्वैतकी अवज्ञा कर-  
नैहारे हमसू कौन हानि है ? ॥

९३] जैसे शंकाहित होयके अन्यवादी

४ कपिलमतके अनुसारी सांख्यवादि ॥

५ कणाद (कणमुक्त) मतके अनुसारी वैशेषिक ॥

६ बुद्ध (पारमार्थिक) अवतारके मिथ्या माध्य-  
मिक (शून्यवादी)। योगाचार (स्मृतिविज्ञानवादी)।  
सौत्रांतिक (बाह्यपदार्थकी अनुमेयताका वादी) औ वै-

भाषिक (बाह्यपदार्थकी प्रत्यक्षताका वादी)। ये न्यायि बौद्ध  
कहियेहैं ॥

७ आदिसूत्रकरि गौतमके अनुसारी नैयायिकआदिक-  
अन्यभेदवादिनका ग्रहण है ॥

पंचमहाभूत-  
विवेकः ॥२॥

श्लोकांकः

१६७

१६८

द्वैतावज्ञा सुस्थिता चेदद्वैते धीः स्थिरा भवेत् ।

स्थैर्ये तस्याः पुमानेष जीवन्मुक्त इतीर्यते ॥१०२॥

एषा ब्राह्मी स्थितिः पार्थ नैनां प्राप्य विमुह्यति ।

स्थित्वास्यामंतकालेऽपि ब्रह्म निर्वाणमृच्छति ॥१०३॥

टीकांकः

६९४

टिप्पणांकः

४०८

निःशङ्कैः श्रुत्यादिसिद्धस्यापि सदद्वैतस्या-  
वज्ञा क्रियते । श्रुतिगुप्त्यनुभवावष्टेनास्माभि-  
स्तदीयद्वैतानादरणे किं हीयत इत्यर्थः ॥१०१॥

९४ ननु निःप्रयोजनं द्वैतावज्ञेत्याशङ्क्य  
जीवन्मुक्तिलक्षणप्रयोजनसद्भावान्वेगमित्याह—

९५] द्वैतावज्ञा सुस्थिता चेत् अद्वैते  
धीः स्थिरा भवेत् । तस्याः स्थैर्ये एषः  
पुमान् जीवन्मुक्तः इति ईर्यते ॥१०२॥

सांख्यादिकनकरि श्रुति-आदिसें सिद्ध अद्वै-  
तकी वी अवज्ञा करियेहै । तैसें श्रुति युक्ति औ  
अनुभवके आश्रयसैं हर्षांकरि तिन द्वैतवादिनके  
माने द्वैतके अनादर करनैविषै हमकुं क्या हानि  
होवैहै ? कछु वी हानि नहीं है ॥१०१॥

॥ ८ ॥ द्वैतके अनादरके फलका उप-  
पादन ॥ ६९४-७११ ॥

॥ १ ॥ द्वैतके अनादरका प्रयोजन ॥

९४ ननु यह द्वैतका अनादर है सो नि-  
ष्प्रयोजन कहिये निष्फल है । यह आशंकाकरि  
जीवन्मुक्तिरूप प्रयोजनके सद्भावतैं द्वैतका अ-  
नादर निष्प्रयोजन बनै नहीं । यह कहैहैः—

९५] द्वैतका अनादर जब सम्यक्-  
स्थित होवै तब अद्वैतवस्तुविषै बुद्धि  
स्थिर होवैहै औ तिस अद्वैतबुद्धिके

९६ न केवलं जीवन्मुक्तिरेव प्रयोजनमपि  
तु विदेहमुक्तिरपीत्यभिप्रायेण कृष्णवाक्यमप्यु-  
दाहरति (एषेति) —

९७] पार्थ एषा ब्राह्मी स्थितिः ।  
एनां प्राप्य न विमुह्यति । अस्यां अं-  
तकाले अपि स्थित्वा ब्रह्म निर्वाणं क-  
च्छति ॥ १०३ ॥

स्थिर हुये यह पुरुष “जीवन्मुक्त”  
ऐसें कहियेहै ॥ १०२ ॥

॥ २ ॥ प्रमाणसहित द्वैतके अनादरका प्रयोजन ॥

९६ केवल जीवन्मुक्तिहीं द्वैतके अनाद-  
रका प्रयोजन कहिये फल नहीं है । किंतु  
विदेहमुक्ति वी प्रयोजन है । इस अभिप्रायकरि  
भगवद्गीताके द्वितीयअध्यायके ७२ वें अंत्य-  
श्लोकरूप श्रीकृष्णके वाक्यकुं उदाहरणकरि  
कहैहैः—

९७] हे पार्थ कहिये अर्जुन ! यह ब्रा-  
ह्मीस्थिति है । इस स्थितिकुं पायके पु-  
रुष प्राप्तिकुं पावै नहीं औ इस ब्रह्मकी  
स्थितिविषै अंतकालमें वी स्थित हो-  
यके पुरुष ब्रह्मभावरूप विदेहमुक्तिमय ब्रह्म-  
निर्वाणकुं पावैहै ॥ १०३ ॥

८ आदिपदसैं युक्ति औ अनुभवका ग्रहण है ॥

९ प्रपंचकी प्रतीति होति अद्वैतब्रह्मस्वरूपमें स्थिति । जी-  
वन्मुक्ति है ॥ तिसवाला पुरुष जीवन्मुक्त कहियेहै ॥

१० यह गीताके दूसरेअध्यायके ५५ श्लोकसे लेके ७२  
वें (६९) श्लोकपर्यंत जो कही सो ॥

११ ब्रह्मविषै जो होवै सो ब्राह्मी कहियेहै ॥ ऐसी स्थिति  
नाम सर्वकर्मका त्यागकरिके ब्रह्मस्वरूपमें अवस्थान ( ता-  
त्यर्थकरि पर्यवसान ) ब्राह्मीस्थिति है ॥

१२ प्रपंचकी प्रतीतिसैं रहित अद्वैतब्रह्मस्वरूपमें स्थिति  
विदेहमुक्ति है ॥



टीकांकः ६९८	संदष्टैतेऽनृतद्वैते यदन्योऽन्यैक्यवीक्षणम् । तस्यांतकालस्तद्भेदबुद्धिरेव न चेतारः ॥ १०४ ॥ यद्वाऽंतकालः प्राणस्य वियोगोऽस्तु प्रसिद्धितः । तस्मिन्कालेऽपि न भ्रांतिर्गतायाः पुनरागमः १०५ नीरोग उपविष्टो वा रुग्णो वा विलुठन्भुवि । मूर्च्छितो वा त्यजत्वेष प्राणान्भ्रांतिर्न सर्वथा १०६	पंचमहाभूत- विवेकः ॥ १॥ श्लोकः १६९ १७० १७१
----------------	--	--

१८ अंतकालशब्देन वर्तमानदेहपातोऽभिधीयत इत्याशंका वारयितुं विवक्षितपर्यमाह—

१९] सद्द्वैते अन्तद्वैते यत् अन्योऽन्यैक्यवीक्षणम् तस्य अंतकालः तद्भेदबुद्धिः एव च इतरः न ॥

७००) सद्रूपे अद्वैते अन्तरूपे द्वैते च यदन्योऽन्याध्यासलक्षणं ऐक्यज्ञानमस्ति । तस्य ऐक्यभ्रमस्य । अंतकालो नाम तयोर्द्वैतद्वैतयोः सत्यान्तरूपेण भेदबुद्धिरेव

नापरो वर्तमानदेहपात इत्यर्थः ॥ १०४ ॥

१ इदानीं लोकप्रसिद्धार्थस्वीकारेऽपि न दोष इत्यभिप्रायेणाह—

२] यद्वा प्रसिद्धितः प्राणस्य वियोगः अंतकालः अस्तु । तस्मिन् काले अपि गतायाः भ्रांतिः पुनः आगमः न ॥ १०५ ॥

३ उक्तमेवार्थं प्रपंचयति—

४] नीरोगः उपविष्टः वा रुग्णः वा

॥ १ ॥ ज्ञानीके “अंतकाल”शब्दके दोअर्थ ॥

१८ उक्तगीतावचनविषै “अंतकाल”शब्दकरि वर्तमानदेहका पतन कहियेहै । इस आशंकाके निवारण करनै वास्ते “अंतकाल”शब्दके कहनैकुं इच्छित अर्थकुं कहैहैः—

१९] सत्अद्वैतविषै औ मिथ्याद्वैतविषै जो परस्परएकताका ज्ञानरूप भ्रम है । तिस भ्रमका अंतकाल तिन अद्वैत औ द्वैतकी भेदबुद्धिहीं है और नहीं ॥

७००) सत्तरूप अद्वैतविषै औ मिथ्यारूप द्वैतविषै जो अन्योऽन्यअध्यासरूप एकताका ज्ञानरूप भ्रम है । तिस एकताके भ्रमका अंतकाल नाम तिन सत्अद्वैत औ मिथ्याद्वैतकी क्रमतैं सत्य औ मिथ्यारूपकरि भेदबुद्धिहीं है । अन्य वर्तमानदेहका पात नहीं ॥ यह अर्थ

है ॥ १०४ ॥

१ अब लोकविषै प्रसिद्ध “अंतकाल”शब्दके वर्तमानदेहके पातरूप अर्थके अंगीकारविषै बी दोष नहीं है । इस अभिप्रायकरि कहैहैः—

२] यद्वा लोकप्रसिद्धितैं देहतैं प्राण प्रधानलिंगका वियोगहीं अंतकाल होहु ॥

॥ ४ ॥ ज्ञानीकुं अस्विका अभाव ॥

तिस देहप्राणके वियोगकालमें बी पूर्वनिवृत्त भई जो भ्रांति है ताका फेर आगम नहीं होवैहै ॥ १०५ ॥

३ “तिसकालमें भ्रांति नहीं होवैहै” इस उक्तअर्थकुंहीं विस्तारकरि कहैहैः—

४] नीरोग हुवा वा उपविष्ट कहिये सिद्धादिआसनकरि वैरा वा ब्रह्ममें स्थित

पंचमहाभूत-  
विवेकः ॥१॥  
श्रीकांतः  
१७२

दिने दिने स्वप्नसुप्त्योरधीते विस्मृतेऽप्ययम् ।

परेद्युर्नानधीतः स्यात्तद्वद्विद्या न नश्यति ॥१०७॥

टीकांकः  
७०५  
टिप्पणांकः  
४९३

भुवि विलुठन् मूर्च्छितः चा एषः प्रा-  
णान् त्यजतु सर्वथा भ्रान्तिः ना॥१०६॥

५ ननु प्राणवियोगकाले मूर्च्छादिना ज्ञाननाशे भ्रान्तिः स्यादेवेत्याशंक्य ज्ञाननाशाभावे दृष्टांतमाह—

६] दिने दिने स्वप्नसुप्त्योः अधीते

विस्मृते अपि अयम् परेद्युः अनधीतः न स्यात् । तद्वत् विद्या न नश्यति ॥

७) यथा प्रत्यहमधीते वेदे स्वप्नसुप्त्यसि-  
आद्यवस्थायां विस्मृतेऽपि परेद्युरनधीत-  
वेदत्वं नास्ति । तथा श्रुतिकालेऽपि तत्त्वानुसं-  
धानाभावेऽपि ज्ञाननाशाभाव इत्यर्थः॥१०७॥

हुवा वा रोगग्रस्त होयके भूमिविषै लो-  
टताहुवा वा अतिशयपीडासँ मूर्च्छाकू  
प्राप्त हुवा । यह ज्ञानी प्राणनकू त्यागै ।  
सँवैप्रकारसँ भ्रान्ति होवै नहीं ॥ १०६ ॥

॥९॥ मरणकालमें ज्ञानीकी विद्याके नाशका अभाव ॥

५ ननु प्राणके वियोगकालमें मूर्च्छा-औ-  
दिककरि ब्रह्माकारवृत्तिरूप ज्ञानके नाश हुये  
ज्ञानीकू भ्रान्ति होवैगीहीं । यह आशंकाकरि  
तिसकालमें ज्ञाननाशके अभावविषै दृष्टांतकू  
कहैहैः—

६] जैसे दिनदिनविषै स्वप्न औ सु-

पुष्टिविषै अध्ययन किये वेदके विस्मृत  
हुये वी यह पुरुष अन्यदिनविषै अन-  
धीत नहीं होवैहै । तैसेँ ज्ञान । नाशकू  
प्राप्त नहीं होवैहै ॥

७) जैसेँ प्रतिदिनविषै पठन किये वेदके  
स्वप्नसुप्त्यसिआदिकअवस्थाविषै विस्मरण हुये  
वी अन्यदिवसविषै वेदका अध्ययन किया  
नहीं ऐसँ होवै नहीं । तैसेँ मरणकालमें वी  
ब्रह्म औ आत्माकी एकतारूप तत्त्वके अनुसं-  
धानरूप स्मरणके अभाव हुये वी ज्ञानके  
नौशका अभाव है ॥ यह अर्थ है ॥ १०७ ॥

११ "प्रसैवाहं" करताहुवा वा "राम राम" करताहुवा  
वा पीकासँ व्याकुल हुवा वा "हाय हाय" करताहुवा वा रु-  
दन करताहुवा औ काशोआदिकविषयेशमें वा मघाक्षेज-  
आदिकअपवित्रदेशमें । उत्तरायणादिउत्तमकालमें वा दक्षि-  
णायनादिनिकृष्टकालविषै यह ज्ञानी देहकू त्यागै । तौ वी "मैं  
देहादिक हूँ" वा "जीव हूँ" औ "जगत सत्य है" औ "ब्र-  
ह्मका औ मेरा भेद वास्तव है" औ "मैं जन्ममरणादिपरि-  
वाच हूँ" इसरीतिकी भ्रान्ति ज्ञानीकू सर्वथा होवै नहीं । किंतु  
सर्वथा ज्ञानी मुक्त है ॥ ज्ञानीके देहत्यागविषै कोई देशकाला-  
दिसंशंभी नियम नहीं है औ उपासक ( योगी ) के देहत्याग-  
विषै नियम है । यह तत्त्वचपे है ॥

१४ आदिशब्दकरि न्याकुलता वा सन्निपातशब्दिकका  
ग्रहण है ॥

१५ इहां यह रहस्य हैः—यथापि "अहंब्रह्मास्मि" ( मैं

ब्रह्म हूँ ) इस दृढनिश्चयरूप औ अपरोक्षमहाविद्या है । सो एक-  
क्षणविषै उदय होवैहै औ दूसरेक्षणविषै स्थितिकू पायके अ-  
विद्या औ ताके कार्यके बाधका प्रारंभ करैहै औ हृत्तीयक्ष-  
णमें कार्यसहित अविद्याकी निवृत्तिरूप बाध करैहै । ताही क्षणमें  
कतकरैणुकी न्यासँ श्रुतिज्ञानका वी मिथ्यात्वनिश्चयरूप वा  
निकालअभावनिश्चयरूप बाध होवैहै ॥ याहीतँ ज्ञानी जीव-  
न्युक्त है ॥ \* ॥ फेर औ ज्ञानीकू जीवन्मुक्तिके विलक्षण-  
आनंदकी इच्छा होवै तौ ब्रह्माकारवृत्तिकी आवृत्ति करै ।  
परंतु श्रुति ( "तत्त्वमसि"आदि ) प्रमाणकरि एकबेर नाश  
हुई औ अविद्या ताकी फेरि उत्पत्ति होवै नहीं । यातँ अ-  
विद्याकी निवृत्तिअर्थ श्रुतिकी आवृत्तिका फेर विद्वान्कू प्र-  
योजन नहीं है औ फेरिआवृत्तिकी निवृद्धान्कू प्रेरकभमा-  
णरूप विधि वी नहीं है औ मरणसमयमें क्षण वा घटिका वा  
अधिककालपर्यंत मूर्च्छा वी होवैहै । तिस मूर्च्छाविषै ब्रह्माका-

टीकांकः ७०८ टिप्पणांकः ७०८	प्रमाणोत्पादिता विद्या प्रमाणं प्रबलं विना । न नश्यति न वेदांतात्प्रबलं मानमीक्ष्यते ॥७०८॥ तस्मादेदांतसंसिद्धं सद्वैतं न बाध्यते । अंतकालेऽप्यतो भूतविवेकान्निर्वृतिः स्थिता ७०९ ॥ इति श्रीपंचदश्यां पंचमहाभूतविवेकः ॥ २ ॥	पंचमहाभूत- विवेकः ॥ १५॥ श्लोकांकः १७३ १७४
-------------------------------------	--	---

८ ज्ञाननाशाभावमेवोपपादयति—

९] प्रमाणोत्पादिता विद्या प्रबलं प्रमाणं विना न नश्यति । वेदांतात् प्रबलं मानं न ईक्ष्यते ॥ १०८ ॥

१० उपपादितमर्थमुपसंहरति—

११] तस्मात् वेदांतसंसिद्धं सद-

८ ज्ञाननाशके अभावकूर्हीं उपपादन कहें—

९] “तत्त्वमसि” आदिकप्रमाणकरि उत्पन्न हुई जो विद्या कहिये ज्ञान । सो प्रबलप्रमाणसँ विना नाशकू पावै नहीं औ उपनिषद्रूप वेदांततँ प्रबल और प्रमाण नहीं देखियेहै ॥ १०८ ॥

॥१॥ पंचमहाभूतविवेकके फल शुक्तिकी सिद्धि ॥

१० उपपादन किये अर्थकी समाप्ति कहें—

११] तातँ वेदांतरूप प्रमाणकरि स-

रक्षितकी आछति (वारंवार करै) का संभव भी नहीं है ॥४॥ औ आनन्दहेतु अथ विक्षेपहेतुशक्तिवाली जो अविद्या है ताँमें आवरणहेतुशक्तिका ज्ञानसमकालहीं नाश औ बाध दोनूँ होवै ॥ औ विक्षेपहेतु जो शक्ति है ताका कार्यप्रपंच-संहति ज्ञानसमकाल बाध होवै । परंतु प्रारब्धके बलसँ नाश होवै नहीं औ जब प्रारब्धका भोगकरि अंत होवै तब विक्षेपहेतुशक्ति (लेशमग्नान) का भी नाश होवै । परंतु ताकूँ अविद्या होनैतँ विद्याके विना ताका नाश संभव नहीं यातँ ताके नाशअर्थ ब्रह्मनिष्ठारूप विद्याकी अपेक्षा भी है तथापि भूतकालमें संस्काररूपकरि विद्याकी स्थिति होनैतँ ता विद्यारूप वृत्तिमें आरुढ़ चेतनतँ तिस अविद्याके लेशका प्रपंच

वैतं अंतकाले अपि न बाध्यते अतः भूतविवेकात् निर्वृतिः स्थिता ॥१०९॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीमज्जारतीतीर्थविद्यारण्यमुनिवर्यकिंकरेण रामकृष्णख्यविदुषा विरचिता महाभूतविवेकदीपिका समाप्ता ॥ २ ॥

म्यकृत्स्निक भया जो सत्त्वरूप अद्वैतब्रह्म । सो अंतकालविवे की बाधकू पावै नहीं । यातँ पंचभूतनके सत्तँ भेदज्ञानरूप विवेकतँ निर्वृति कहिये निरतिशयसुखकी प्राप्तिरूप शुक्ति निश्चित होवैहै ॥ १०९ ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यबापुसरस्व तीर्ण्युत्पादशिष्यपीतावरशर्म विदुषा विरचिता पंचदश्याः पंचमहाभूतविवेकस्य तत्त्वप्रकाशिकाऽऽख्या व्याख्या समाप्ता ॥ २ ॥

औ ताके ज्ञानसहित नाश होवैहै ॥ औ ताहि समर्थमें काष्ठ-आरुढ़अभितँ अन्धकाष्ठ अथ द्रव्यसहित तिस काष्ठके दाहकी ग्याँस तिस विद्याके संस्कारका भी स्वविशिष्ट (संस्कारसहित) चेतनतँही नाश होवैहै । यातँ ज्ञान हुये पीछे ज्ञानीकू कर्तव्यका अभाव है ॥ औ विदेहमोक्षपर्यंत अनुसंधानके होते वा न होते ज्ञानका अभाव नहीं है किंतु विशेषरूपसँ वा सामान्यरूपसँ वा संस्काररूपसँ ज्ञानकी स्थिति है ॥ यातँ (अंक ६९७ विवे) उक्त अंतकालमें बी ब्रह्मनिष्ठविवे स्थितिके संभवतँ जीवगुणलक्षणी विदेहगुणलक्षणी यवैहै । यह अर्थ भी सिद्ध भया ॥ इति ॥



## ॥ श्रीपंचदशी ॥

॥ अथ पंचकोशविवेकः ॥

॥ तृतीयप्रकरणम् ॥ ३ ॥

<p>पंचकोश- विवेकः ॥३॥ टीकाकः १७५</p>	<p>गुहाहितं ब्रह्म यत्तत्पंचकोशविवेकतः । बोद्धुं शक्यं ततः कोशपंचकं प्रविबिच्यते ॥ १ ॥</p>	<p>टीकाकः ७१२ टिप्पणांकः ॐ</p>
--	--	--

### ॥ ॐ श्रीपंचदशी ॥

॥ अथ पंचकोशविवेकव्याख्या ॥३॥

॥ भाषाकर्तृकृतमंगलाचरणम् ॥

श्रीमत्सर्वगुरुन् नत्वा पंचदश्या नृभाषया ।  
पंचकोशविवेकस्य कुर्वे तत्त्वप्रकाशिकाम् ॥ १ ॥

### ॥ ॐ श्रीपंचदशी ॥

॥ अथ पंचकोशविवेककी

तत्त्वप्रकाशिकाव्याख्या ॥ ३ ॥

॥ भाषाकर्तृकृत मंगलाचरण ॥

टीकाः—श्रीयुक्त सर्वगुरुनर्क नमस्कार-  
करिके पंचदशीके पंचकोशविवेक नाम तृती-  
यप्रकरणकी नरभाषासै तत्त्वप्रकाशिका । इस  
नामवाली व्याख्याई मैं करूँ ॥ १ ॥

॥ टीकाकारकृतमंगलाचरणम् ॥

नत्वा श्रीभारतीतीर्थविद्यारण्यमुनीश्वरौ ।

पंचकोशविवेकस्य कुर्वे व्याख्यां समासतः ॥१॥

१२ तैत्तिरीयोपनिषत्तात्पर्यव्याख्यानरूपं  
पंचकोशविवेकार्थं प्रकरणमारभमाण आचा-

॥ संस्कृतटीकाकारकृत मंगलाचरण ॥

टीकाः—श्रीमत्भारतीतीर्थ औ विद्या-  
रण्य इन दोहंमुनीश्वरनर्क नमस्कारकरिके ।  
पंचकोशविवेककी मैं संक्षेपकरिके व्याख्याई  
करूँ ॥ १ ॥

॥ ग्रंथके विषय ( गुहामें स्थित ब्रह्म ) औ फलके  
कथनपूर्वक आरंभकी प्रतिज्ञा ॥

१२ यजुर्वेदगततैत्तिरीयउपनिषद्के त्ताप-  
र्यके व्याख्यानरूप पंचकोशविवेकनामक

\* पंचकोशनाक आत्मातें विवेचन वा आत्माका पंचको-

शनतें विवेचन विस्तारि है सो ॥

टीकांक:

७१२

टिप्पणिक:

४१६

६६

देहादभ्यन्तरः प्राणः प्राणादभ्यन्तरं मनः ।

ततः कर्त्ता ततो भोक्ता गुहा सेयं परंपरा ॥ २ ॥

पंचकोश-

विवेकः॥३॥

श्रीर्वाकः

१७६

र्यस्तत्र श्रोतृप्रवृत्तिसिद्धये सप्रयोजनमभिधेयं  
सूचयन् मुखतश्चिकीर्षितं ग्रंथं प्रतिजानीते—

११] गुहाहितं यत् ब्रह्म तत् पंच-  
कोशविवेकतः बोधुं शक्यं ततः को-  
शपंचकं प्रविविच्यते ॥

१४) “यो वेद निहितं गुहायां परमे  
व्योमन्” इति श्रुत्या गुहाहितत्वेनाभिहितं  
यद्ब्रह्म अस्ति । तत् गुहाशब्दवाच्यात्म-  
यादि कोशपंचकविवेकेन ज्ञातुं शक्यते ।

पंचदशके तृतीयप्रकरणं आरंभ करतेहुये ।  
आचार्यश्रीविद्यारण्यस्वामी तिस प्रकरणविषै  
श्रोता जो अधिकारी ताकी प्रवृत्तिकी सिद्धि  
वास्ते इस प्रकरणरूप ग्रंथके प्रयोजन औ वि-  
षयक सूचन करतेहुये अपनेही मुखतें आरंभ  
करनैक इच्छित ग्रंथकी प्रतिज्ञा करेंहैं—

११] गुहाविषै स्थित जो ब्रह्म है  
सो जातें पंचकोशानके विवेकतें जा-  
ननैक शक्य है । तातें पंचकोश विवे-  
चन करियेहैं ॥

१४) “प्रकर्षकरि परमव्योम जो अव्याकृ-  
तरूप आकाश है । तिसविषै विद्यमान जो  
पंचकोशरूप गुहा है तिसविषै स्थित ब्रह्मक  
जो पुरुष जानताहै । सो पुरुष ज्ञानस्वरूप ब्र-  
ह्मके साथि एकीभूत हुआ सर्वकामक भोगता-  
है कहिये पूर्णकाम होवैहै ॥” इस तैत्तिरीय-  
श्रुतिकरि गुहाविषै स्थित होनैकरि कथन  
किया जो ब्रह्म है । सो ब्रह्म जातें गुहाशब्दके  
वाच्यअर्थरूप जे पंचकोश हैं तिनके विवेकतें

ततः तेषां कोशानां पंचकम् प्रकर्षेण प्र-  
त्यगात्मनः सकाशाद्विभज्य प्रदर्श्यत इत्यर्थः १

१५ ननु केयं गुहा यस्यां निहितं ब्रह्म  
कोशपंचकविवेकेनावबुद्धत इत्यार्थक्यं श्रुत्या  
गुहाशब्देन विवक्षितमर्थमाह—

१६] देहात् प्राणः अभ्यन्तरः । प्रा-  
णात् मनः अभ्यन्तरं । ततः कर्त्ता । ततः  
भोक्ता । सा इयं परंपरा गुहा ॥

जानि सकियेहै । तातें तिन कोशानके पंचकक  
अतिशयकरि प्रत्यगात्मा जो आंतरआत्मा तातें  
विभागकरि दिखाइयेहैं ॥ यह अर्थ है ॥ १ ॥

॥ १ ॥ पंचकोश औ आत्माका वि-  
वेचन ॥ ७१५-७४७ ॥

॥ १ ॥ गुहाशब्दका भेदसहित अर्थ  
॥ ७१५-७१७ ॥

१५ ननु कौन सो श्रुतिउक्त गुहा है । जा  
गुहामें स्थित ब्रह्म । पंचकोशके विवेककरि  
जानियेहै ? यह आशंकाकरिके श्रुतिकरि गु-  
हाशब्दके कहनैक इच्छित अर्थक कहेंहैं—

१६] देहतें भीतर प्राण है औ प्रा-  
णतें भीतर मन है औ तिस मनतें भी-  
तर कर्त्ता कहिये बुद्धि है औ तिस बुद्धितें  
भीतर भोक्ता कहिये आनंदमय है ॥ सो  
यह परंपरा गुहा है कहिये आत्माकी  
आच्छादक कंदरा है ॥

पंचकोश-  
विवेकः ॥ ३ ॥  
भोक्ताः

१७७

१९ पितृभुक्तान्नजादीर्याजातोऽन्नेनैव वर्धते ।

देहः सोऽन्नमयोऽनात्मा प्रौक्चोर्ध्वं तदभावतः ३

टीकांकः

७१७

टिप्पणांकः

४१८

१७) देहात् अन्नमयात् प्राणः प्राणमयः अभ्यन्तरः आंतरः । प्राणात् प्राणमयात् मनः मनोमयः अभ्यन्तरः आंतरः । ततः मनोमयात् कर्त्ता विज्ञानमय आंतर इत्यनुषज्यते । ततः विज्ञानमयात् भोक्ता आनन्दमयः सोऽपि पूर्ववदांतर । इत्यर्थः । सेयं अन्नमयाद्यानन्दमयातानां परंपरा गुहाशब्देनोच्यते । इत्यर्थः ॥ २ ॥

१८ इदानीमन्नमयस्य स्वरूपं तदनात्मत्वं च दर्शयति—

१९] पितृभुक्तान्नजात् वीर्यात् जातः अन्नेन एव वर्धते सः देहः अन्नमयः अनात्मा ॥

२०) पितृभुक्तान्नजात् मातृपितृभुक्ताद्यवव्रीक्षादिलक्षणादज्ञाज्जायमानं यद्वीर्यमस्ति ।

१७) देह जो अन्नमयकोश है तिसैं प्राणमयकोश आंतर है ॥ प्राणमयतैं मनोमयकोश आंतर है ॥ तिस मनोमयतैं कर्त्ता जो विज्ञानमयकोश सो आंतर है ॥ तिस विज्ञानमयतैं भोक्ता जो आनन्दमयकोश सो बी पूर्वकी न्याई आंतर है ॥ सो यह अन्नमयतैं लेके आनन्दमयपर्यंत पंचकोशनकी परंपरा कहिये क्रमके अनुसार माला गुंहा-शब्दकरि कहियेहैं ॥ यह अर्थ है ॥ २ ॥

॥ २ ॥ पंचकोशनका स्वरूप औ तिनकी अनात्मता ॥ ७१८-७४७ ॥

॥ १ ॥ अन्नमयकोशका स्वरूप औ अनात्मपना ॥

१८ अब अन्नमयकोशके स्वरूपकू औ तिसके अनात्मपनैकू दिखावैहैंः—

१९] पितृाकरि भुक्तअन्नतैं उपजे वीर्यतैं जो उत्पन्न होवैहै औ अन्नसैंहीं वृद्धिकू पावैहै ऐसा जो देह है सो अन्नमयकोश है । सो अन्नमय आत्मा नहीं है ॥

२०) माता औ पितानै खाया जो यव-

१८ जैसें पर्वतअवच्छिन्नआकाशविषे विद्यमान पांचकिः बाह्यसहित द्वारयुक्तगुहा शेवि तिसविषे अतिश्रयतेजोरूप चाहिर प्रकाशमानतेजतत्त्वकी अवस्थाविशेष मणिमयीमगवत्प्रतिमा स्थित होवै । तिस प्रतिमाकी आच्छादक जैसें वह गुहा है । तैसें आकाशादिकसर्वकू अवकाशदेनैहारे अव्याकृत (माया)रूप आकाशविषे विद्यमान जे पांचकोश हैं । तिनविषे तिस मायातैं बी परप्रकाशमान ब्रह्माहीं प्रत्यगात्मा (पंचकोशके साक्षी)रूपतैं स्थित है । तिसके पंचकोश आच्छादक हैं । यातैं ये गुहा कहियेहैं ॥ औ तिस मंथेमयप्रतिमाके सेवकके अनुग्रहतैं किछी (चाबी)द्वारा पांचकिवाक्यके

खोलनैकरि प्रतिमाका दर्शन (ज्ञान) होवैहै । तैसें ब्रह्ममिष्ठ-गुरुके अनुग्रहतैं पंचकोशके विवेकरूप किछीद्वारा पांचकोशकृतआवरणरूप किवाक्ये खोलनैकरि प्रत्यगात्मस्वरूप ब्रह्मका दर्शन (ज्ञान) होवैहै ॥ यातैं इन कोशनका विवेक किया-चाहिये ॥

१९ इहां पितृशब्दका जो कथन है सो परलोकतैं भ्रष्टजीवका घान्ध (अन्न)विषे प्रवेशद्वारा प्रथम पितृाके शरीरमें प्रवेश होवैहै । इस अग्निप्रायसैं है । परंतु शरीरका संभव ती पितृमाया दोनूक कीवैतैं है । यातैं टीकाकारतैं दोनूका ग्रहण कियाहै ॥

टीकांकः  
७२१  
टिप्पणीकाः  
४२०

पूर्वजन्मन्यसन्नेतजन्म संपादयेत्कथम् ।

भाविजन्मन्यसत्कर्म न भुंजीतेह संचितम् ॥४॥

पंचकोश-  
विवेकः ॥३॥  
श्लोकान्तः  
१७८

तस्मात् वीर्यात् यो देहो जातः । यश्च  
जननानंतरं क्षीरादि अन्नैर्नैव वर्धते । सः  
देहः अन्नमयः अन्नस्य विकारः । सः आत्मा  
न भवति ॥

२१ कुत इत्यत आह—

२२ प्राक् ऊर्ध्वं च तदभावतः ॥

२३ जन्मनः प्राक् मरणान् ऊर्ध्वं च

तदभावतः तस्य देहस्य अभावादित्यर्थः ।  
विवादाध्यासितो देह आत्मा न भवति कार्य-  
त्वात् घटादिवदिति भावः ॥ ३ ॥

२४ हेतुरस्तु साध्यं माभूद्विपक्षे वाधकाभा-  
वादप्रयोजकोऽयं हेतुरित्याशंक्याकृताभ्यागम-  
कृतविप्रनाशस्य वाधकसद्भावाभ्यामिति परि-  
हरति—

तंलुलादिरूप अन्न है । तिस अन्नतें उत्पन्न  
होता जो रज औ रेत रूप वीर्य है तिस वी-  
र्यतें जो देह उत्पन्न भयाहै औ जन्मके अनंतर  
जो देह क्षीर आदिक अन्नकरिहीं बढताहै सो  
देह अन्नमय कहिये अन्नका विकार है ॥ सो  
अन्नमयकोरूप देह आत्मा नहीं है ॥

२१ सो अन्नमय काहैंतें आत्मा नहीं है ?  
तहां कहैंतें—

२२ पूर्व औ पश्चात् तिसके अभा-  
वतैं ॥

२३ जन्मतैं पूर्व औ मरणतैं पीछे तिस  
देहके अभावतैं ॥ यह अर्थ है ॥ इहां यह अ-  
नुमान है—विषादका विषय जो देह है सो  
आत्मा नहीं होवैहै कार्य होनेतैं । कहिये उत्पत्ति

अरु नाशवान् होनेकरि अनित्य होनेतैं घटा-  
दिककार्यकी न्याहैं ॥ यह भाव है ॥ ३ ॥

२४ ननु पूर्वश्लोकतैं सूचन किये अ-  
नुमानमें देहरूप पक्षविषै “कार्य होनेतैं”  
यह जो हेतु कहा सो होहु औ “देह आत्मा  
नहीं है” यह सौंध्य कहा सो बने नहीं औ  
“देहहीं आत्मा है” इस विपरीतपक्षरूप  
विपक्षविषै दोषरूप वाधकके अभावतैं यह कार्य-  
तारूप हेतु निष्प्रयोजन है ॥ यह चार्वाकमतके  
अनुसार आशंकाकरिके अकृताभ्यागम औ  
कृतविप्रनाश इस नामवाले दोषके सद्भावतैं  
साध्य जो “देहकी अनात्मता” । सो बने  
नहीं ऐसैं नहीं है ॥ इसरीतिसैं चार्वाकमतकी  
शंकाका सिद्धांती परिहार करैंतें—

२० माताका रज (रक्त) रूप वीर्य है । तिसतैं रक्त ।  
मांस अरु त्वचा होवैहै औ पिताके रेत रूप वीर्य तैं हाव । नाबी  
औ मज्जा होवैहै ॥

२१ अन्नके मक्षणतैं प्रसूतिके स्वर्गमें क्षीर होताहै । यातें  
क्षीर अन्न है औ बृहदारण्यकउपनिषद्विषै सप्ताधनाह्वान  
नामक प्रकरणमें क्षीरकी अन्नरूपता प्रसिद्ध है ॥

२२ प्राक्अभाव अरु पश्चंतअभावके होनेतैं ॥

२३ विसवस्तुविषै संदिह (अनेककौटिल्याल ज्ञान) होवै

सो वस्तु विवादाका विषय कहियेहै ॥ जातैं यह देह  
चार्वाक औ लौकिकजनआस्तिककरि आत्मा मान्य है । यातैं  
संशययुक्त होनेतैं विवादाका विषय है ॥ तिसका युक्ति  
(अनुमानप्रमाण) रूप मध्यस्थकरि अनात्मभाव निश्चित  
करैंहै ॥

२४ अनुभूतिप्रमाका विषय साध्य है ॥

२५ नहीं किये कर्मके फलका योग अकृताभ्यागम है ॥

२६ किये कर्मके फलका नाश कृतविप्रनाश है ॥

पंचकोश-  
विवेकः ॥३॥  
श्लोकः  
१७९

पूर्वो देहे बलं यच्छन्नक्षाणां यः प्रवर्तकः ।

वायुः प्राणमयो नासावात्मा चैतैन्यवर्जनात्॥५॥

टीकाकः  
७२५  
टिप्पणांकः  
४२७

२५] पूर्वजन्मनि असत् एतत् जन्म कथं संपादयेत् । भाविजन्मनि असत् इह संचितं कर्म न भुंजीत ॥

२६] एतदेहरूपस्यात्मनः पूर्वस्मिन् जन्मन्यसत्त्वादेतज्जन्महेसष्टासंभवेऽप्यस्य जन्मनोऽप्यंगीक्रियमाणत्वादकृताभ्यागमः प्रसज्येत । तथा भाविजन्मनि अप्यस्य देहरूपस्यात्मनो असत्त्वात् अभावात् इह अनुष्ठितयोः पुण्यपापयोः फलभोक्तुरभावेन भोगमन्तरेणापि कर्मक्षयः प्रसज्येतायं कृतविप्रणाशः ।

२५] देहरूप आत्मा पूर्वजन्मविषै असत् कहिये अविद्यमान है सो इस जन्मकूं कैसैं संपादन करैगा ? औ भावि कहिये आगामिजन्मविषै असत् कहिये अविद्यमान जो देहरूप आत्मा है सो इस वर्तमानजन्मविषै संपादन किये कर्मकूं नहीं भोगैगा ॥

२६] इस देहरूप आत्माकूं पूर्वजन्मविषै असत् होनैतैं औ इस देहके निमित्तकारण पुण्यपापरूप अष्टके असंभवेके हुये वी । इस वर्तमानजन्मके वी अंगीकार करनैतैं अकृताभ्यागमरूप दोष प्राप्त होवैहैं ॥ तैसैं भाविजन्मविषै कहिये मरणके पीछे वी इस देहरूप आत्माके असद्भावतैं इस वर्तमानजन्मविषै आचरे जे पुण्यपाप हैं । तिन दोहूँके भोक्ता इस देहरूप आत्माके अभावतैं भोगसैं विना वी पुण्यपापरूप कर्मका नाश होवैगा ॥ यह भोगसैं विना

एवं कृतनाशाकृताभ्यागमरूपबाधकसद्भावादात्मनः कार्यत्वं नांगीकर्तव्यमिति भावः ॥४॥

२७ एवमन्नमयकोशस्यानात्मत्वं प्रदर्श्य प्राणमयकोशस्य स्वरूपं तदनात्मत्वं च दर्शयति ( पूर्ण इति )—

२८] यः देहे पूर्णः बलं यच्छन् अक्षाणां प्रवर्तकः वायुः प्राणमयः । असौ आत्मा न ॥

२९] यः वायुः देहे पूर्णः पादादिमस्तकपर्यंतं व्याप्तः सन् बलं यच्छन् व्यानरूपेण

किये कर्मका नाशहीं कृतनाशरूप दोष है ॥ ऐसैं कृतनाश औ अकृताभ्यागमरूप दोषके सद्भावतैं आत्माका कार्यभाव कहिये देहरूपसैं अन्नका विकारभाव अंगीकार करनेकूं योग्य नहीं है । किंतु स्थूलदेहतैं भिन्नहीं आत्मा अंगीकार करना योग्य है ॥ यह भाव है ॥४॥

॥ २ ॥ प्राणमयकोशका स्वरूप औ अनात्मपना ॥

२७ ऐसैं अन्नमयकोशके अनात्मपनैकूं दिखायके अब प्राणमयकोशके स्वरूपकूं औ तिसके अनात्मपनैकूं दिखावैहैंः—

२८] जो वायु देहविषै पूर्ण हुवा बलकूं देताहुवा इंद्रियनका प्रवर्तक है । सो देहके भीतरवर्ती वायु प्राणमय है । यह प्राणमयकोश आत्मा नहीं है ॥

२९] जो वायु देहविषै पादसैं आदिलेके मस्तकपर्यंत पूर्ण हुवा व्यानरूपकरि सामर्थ्यरूप बलकूं देताहुवा चक्षुआदिकइंद्रियनका



टीकांकः ७३०	अहंतां ममतां देहे गेहादौ च करोति यः । कामाद्यवस्थया भ्रांतो नासावात्मा मनोमयः ॥६॥	पंचकोश- विवेकः ॥३॥ धोकांकः १८०
टिपणिकांकः ४२८	लीना सुप्तौ वपुर्बोधे व्याश्रयादानखाद्यगा । चिच्छायोपेतधीर्नात्मा विज्ञानमयशब्दभाक् ॥७॥	१८१

सामर्थ्यं प्रयच्छन् अक्षाणां चक्षुरादीनामि-  
न्द्रियाणां प्रवर्तकः श्रेको वर्तते । सः वायुः  
प्राणमयः इत्युच्यते । असौ अपि आत्मा  
न भवति ॥

३० तत्र हेतुमाह—

३१] चैतन्यवर्जनात् ॥

३२] विवादाध्यासितः प्राण आत्मा न भ-  
वति जडत्वाद्विदिवदिति भावः ॥ ५ ॥

३३] इदानीं मनोमयस्वरूपदर्शनपूर्वकं त-  
स्याप्यनात्मत्वमाह (अहंतामिति) —

३४] देहे अहंतां गेहादौ ममतां च

प्रवर्तक कहिये श्रेक वर्तताहै । सो वायु प्रा-  
णमय देखै कहियेहै ॥ यह प्राणमय बी आत्मा  
नहीं होवैहै ॥

३० तिस प्राणमयकी अनात्मताविषै हेतुर्क  
कहैहै—

३१] चैतन्यके अभावतैं ॥

३२] विवादका विषय जो प्राणमय है ।  
सो आत्मा नहीं होवैहै । जड होनेतैं घटादि-  
कनकी न्याई ॥ यह भाव है ॥ ५ ॥

॥ ६ ॥ मनोमयकोशका स्वरूप औ अनात्मपना ॥

३३] अब मनोमयकोशके स्वरूपके दिख-  
वनेपूर्वक तिसके बी अनात्मपनैर्क कहैहै—

३४] जो देहविषै अहंताकू औ गृ-  
हादिकविषै ममताकू करताहै औ का-  
मादिकअवस्थाकरि भ्रांत कहिये वि-

२८ पूर्ववत्स्या (श्रुति) के त्यागकरिके अन्यवत्स्या  
(श्रुति) का ग्रहण करनेहारा होनेतैं विकारी ॥

यः करोति कामाद्यवस्थया भ्रांतः म-  
नोमयः । असौ आत्मा न ॥

३५] देहेऽहंतां अहंभावं । गृहादौ  
ममतां मदीयत्वाभिमानं च यः करोति ।  
असौ मनोमयः इति । स आत्मा न भ-  
वति ॥ कुत इत्यत आह । कामादीति हेतुगर्भं  
विशेषणं कामक्रोधादिदृष्टिमत्त्वेनानियतस्वभा-  
वत्वादिसर्थः । मनोमयः आत्मा न भवति  
विकारित्वाद्देहादिवदिति भावः ॥ ६ ॥

३६] अनंतरं कर्तृशब्दवाच्यस्य विज्ञानमयस्य

कारी है सो मनोमय है । सो आत्मा  
नहीं है ॥

३५] देहविषै अहंभावरूप अहंताकू औ गृ-  
हादिकविषै “यह मेरे हैं” इस अभिमानरूप म-  
मताकू जो करताहै सो मन मनोमयकोश है ।  
सो मनोमयकोश आत्मा नहीं होवैहै ॥ कोहैतैं  
कामक्रोधआदिकदृष्टिवाला होनेकरि नियमर-  
हित स्वभाववाला होनेतैं ॥ यह अर्थ है ॥  
इहां यह अनुमान है— मनोमय आत्मा नहीं  
है विवर्ती होनेतैं देहेकी न्याई ॥ यह भाव  
है ॥ ६ ॥

॥ ७ ॥ विज्ञानमयकोशका स्वरूप  
जो अनात्मपना ॥

३६] अब कर्तृशब्दका वाच्यार्थ जो

२९ जेतैं देह वात्यआदिकअवस्थावाला होनेकरि विकारी  
होनेतैं आत्मा नहीं है । तैसे यह मन बी है ॥

पंचकोश-  
विवेकः ॥ ३॥  
श्लोकः  
१८२

कर्तृत्वकरणत्वाभ्यां विक्रियेतांतरिन्द्रियम् ।  
विज्ञानमनसी अंतर्बहिश्चैते परस्परम् ॥ ८ ॥

टीकाः  
७३७  
टिप्पणाः  
४३०

स्वरूपं प्रदर्शयन् तदनात्मत्वं दर्शयति ( ली-  
नेति )—

३७] चिच्छायोपेताधीः सुप्तौ लीना  
बोधे आनखाग्रगा वपुः व्याभुयात्  
विज्ञानमयशब्दभाक् । आत्मा न ॥

३८] या चिच्छायोपेताधीः विदा-  
भासयुक्ता बुद्धिः । सुप्तौ सुषुप्तिकाले । लीना  
विलीना सती । बोधे जागरकाले । आन-  
खाग्रगा नखाग्रपर्यंतं वर्तमाना सती । वपुः  
शरीरं व्याभुयात् संव्याप्य वर्तते । सा वि-  
ज्ञानमयशब्दभाक् विज्ञानमयशब्देनोच्य-

विज्ञानमयकोश है तिसके स्वरूपकूँ दिखावते-  
हुये । तिसके अनात्मपनैकूँ दिखावैहैः—

३७] जो चेतनकी छायाकरि युक्त  
बुद्धि सुषुप्तिविषै लीन होवैहै औ  
जाग्रतविषै नखाग्रपर्यंत देहकूँ व्याप्त  
होवैहै । सो बुद्धि विज्ञानमयशब्दकी  
वाच्य है । सो वी आत्मा नहीं है ॥

३८] जो चेतनके प्रतिविवरूप चिदाभास-  
करि युक्त बुद्धि सुषुप्तिविषै विलीन हुयी वर्तती-  
है औ जागरणकालविषै नखके अग्रभागपर्यंत  
वर्तमान हुयी शरीरकूँ व्यापिके वर्ततीहै । सो  
बुद्धि विज्ञानमयशब्दकरि कथन करियेहै ॥  
यह विज्ञानमयकोश वी आत्मा नहीं होवैहै  
विलयआदिकअवस्थावाला होनैतैं घटादिककी  
न्याँई ॥ यह अर्थ है ॥ ७ ॥

मानाऽसावपि आत्मा न भवति विलया-  
द्यवस्थावत्तात् घटादिवदित्यर्थः ॥ ७ ॥

३९ ननु मनोबुद्धोरोन्तःकरणत्वाविशेषात्  
मनोमयविज्ञानमयरूपेण कोशद्वयकल्पनानुप-  
पत्तेत्याशंक्य कर्तृत्वकरणत्वाभ्यां भेदसंज्ञावा-  
द्वत् एव मनोमयत्वादिभेद इत्याह ( कर्तृ-  
त्वेति )—

४०] अंतरिन्द्रियम् कर्तृत्वकरण-  
त्वाभ्यां विक्रियेत एते विज्ञानम-  
नसी । एते च परस्परं अंतः बहिः ॥

॥ ९ ॥ मनोमय औ विज्ञानमयका भेद ॥

३९ ननु मन औ बुद्धिके अंतःकरणप-  
नैके अविशेषतैं एकहीं अंतःकरणविषै मनोमय  
औ विज्ञानमयरूपकरि दोकल्पना वनै नहीं ॥  
यह आशंकाकरि बुद्धि औ मनकूँ क्रमतैं  
कर्त्ताभावकरि औ करणभावकरि एकहीं  
अंतःकरणविषै भेदके संज्ञावतैं मनोमयआदि-  
कभेद घटताहीं है । यह कहैहैं ॥

४०] जो अंतरिन्द्रिय कहिये अंतःकरण  
कर्त्ताभावकरि औ करणभावकरि वि-  
कारकूँ पावताहै । यह कर्त्ता औ करण  
विज्ञान औ मन कहियेहैं ॥ ये विज्ञान अरु  
मन दोनूँ परस्पर अंतर औ बाहिर व-  
र्त्ततेहैं ॥

३० क्रियाकी आश्रयताकरि ॥

३१ क्रियाकी साधनताकरि ॥

३२ जैतैं एकहीं माझण पाठन ( पाठकरतै )रूप किया-

करि पाठक औ पाचन ( रसोई )रूप क्रियाकरि पाचक क-  
हियेहै । तैतैं एकही अंतःकरण । कर्त्ताभावकरि बुद्धि औ  
करणभावकरि मन कहियेहै ॥

टीकांक:	काचिदंतर्मुखा वृत्तिरानंदप्रतिविंबभाक् ।	पंचकोश- विवेकः ॥३॥
७४१	पुण्यभोगे भोगशांतौ निद्रारूपेण लीयते ॥ ९ ॥	भोकांकः
टिप्पणांकः	कादाचित्कत्वतो नात्मा स्यादानंदमयोऽप्ययम् ।	१८३
४३३	बिंबभूतो य आनंद आत्माऽसौ सर्वदा स्थितेः १०	१८४

४१) अंतरिन्द्रियम् अंतःकरणं । कर्तृ-  
स्वकरणत्वाभ्यां कर्तृरूपेण करणरूपेण च  
विक्रियेत परिणमत इत्यर्थः ॥ एते कर्तृकरणे  
विज्ञानमनसी विज्ञानमनःशब्दवाच्ये भ-  
वतः । एते च परस्परं अंतर्बहिर्भवेन व-  
र्तते । अतः कोशद्वयमुपपद्यते इत्यर्थः ॥ ८ ॥

४२ इदानीं भोक्तृशब्दवाच्यस्यानंदमय-  
स्यानात्मत्वं दर्शयितुं तस्य च स्वरूपमाह  
(काचिदिति) —

४३] पुण्यभोगे काचित् वृत्तिः अं-

४१) अंतरिन्द्रिय जो अंतःकरण सो क-  
र्तारूपकरि औ करणरूपकरि विकाररूप जो  
परिणाम ताकूं पावैहै ॥ यह अर्थ है ॥ यह कर्ता  
औ करण विज्ञान कहिये बुद्धि अरु मन है ।  
कहिये विज्ञान औ मनःशब्दके वाच्य निश्च-  
यरूप वृत्ति औ संज्ञयरूप वृत्ति होवैहैं ॥ ये  
बुद्धि औ मन परस्पर अंतर औ बाहिर वर्त-  
तैहैं यातें एकही अंतःकरणविषे दोकोशनकी  
कल्पना बनैहै ॥ यह अर्थ है ॥ ८ ॥

॥ १ ॥ आनंदमयकोशका स्वरूप ॥

४२ अब भोक्ताशब्दके वाच्यअर्थ आनं-  
मयकोशके अनात्मपनैके दिखावनैकूं तिस आ-  
नंदमयके स्वरूप कहिये आकारकूं कहैहैं—

४३] पुण्यके भोगकालविषे कोईक

तर्मुखा आनंदप्रतिविंबभाक् । भोग-  
शांतौ निद्रारूपेण लीयते ॥

४४) पुण्यभोगे पुण्यकर्मफलानुभवकाले  
काचिद्वृत्तिरंतर्मुखा सती आनंदप्रति-  
विंबभाक् आत्मस्वरूपस्यानंदस्य प्रतिविंब भ-  
जते । सैव भोगशांतौ पुण्यकर्मफलभोगो-  
परमे सति निद्रारूपेण लीयते विलीना  
भवति । सा वृत्तिरानंदमय इत्यभिप्रायः ॥ ९ ॥

४५ तस्यानात्मत्वमाह (कादाचित्क-  
त्वत इति) —

वृत्ति अंतर्मुख हुई आनंदके प्रतिविं-  
यकूं भजतीहै औ भोगकी शांतिके  
हुये निद्रारूपकरि लीन होवैहै ॥

४४) पुण्यकर्मके सुखरूप फलके अनुभव-  
कालविषे कोईक कालमें बुद्धिकी वृत्ति अंतर्मुख  
कहिये एकाग्र हुई आत्मस्वरूप आनंदके प्र-  
तिविंबकूं भजतीहै । सोई वृत्ति पुण्यकर्मके  
फलके अनुभवरूप भोगके निवृत्तिके हुये नि-  
द्रारूपसैं विलीन कहिये संस्काररूप होवैहै ।  
सो वृत्ति आनंदमयकोश है ॥ यह अभिप्राय  
है ॥ ९ ॥

॥ ७ ॥ आनंदमयकोशका अनात्मपना ॥

४५ तिस आनंदमयके अनात्मपनैकूं क-  
हैहैं—

३३ बाहीरवृत्ति मन है । तिसकी अपेक्षाकरि बुद्धि आं-  
तर है औ आंतरवृत्ति बुद्धि है । तिसकी अपेक्षाकरि मन

बाहिर है ॥

४६] अयम् आनंदमयः अपि का-  
दाचित्कत्वतः आत्मा न स्यात् ॥

४७) अयमानंदमयोऽपि कादाचि-  
त्कत्वादात्मा न स्यात् । अन्नादिपदार्थव-  
दित्यर्थः ॥

४८ ननु विद्यमानानामानंदमयादीनां स-  
र्वेषामात्मत्वनिरासे नैरात्म्यं प्रसज्येत्याशं-  
क्याह—

४९] विद्यभूतः यः आनंदः असौ  
आत्मा ॥

५०) बुद्ध्यादौ प्रतिविंवतयाऽवस्थितस्य प्रि-

४६] यह आनंदमय वी आत्मा  
नहीं है कादाचित्क होनेतैं ॥

४७) यह आनंदमय वी पुण्यभोग वा नि-  
द्रारूप किसी कालविषे स्थित होनेतैं आत्मा  
नहीं है वादलआदिकपदार्थनकी न्याई ॥ यह  
अर्थ है ॥

॥ २ ॥ आत्माका स्वरूप

॥ ७४८-८८३ ॥

॥ १ ॥ आत्माकी आनंदरूपता

॥ ७४८-७५३ ॥

४८ ननु विद्यमान जे आनंदमयादिकपंच-  
कोश हैं तिन सर्वके आत्मभावके निषेध किये-  
हुये शून्यभाव प्राप्त होवैहै । यह आशंकाकरि  
कहैहैः—

४९] जो विद्यभूत आनंद है सो  
आत्मा है ॥

५०) बुद्धिआदिकविषे प्रतिविंव होनेैकरि

यादिशब्दवाच्यस्य आनंदमयस्य विद्यभूतः  
कारणभूतः यः आनंदः असौ एव  
आत्मा भवति ॥

५१ कुत इत्यत आह—

५२] सर्वदा स्थितेः ॥

५३) नित्यत्वादित्यर्थः ॥ विवादाध्यासित  
आनंद आत्मा भवितुमर्हति नित्यत्वात् । य  
आत्मा न भवति नासौ नित्यो यथा देहादिः ।  
गमनादेरुत्पत्तिमत्त्वेनानित्यत्वान्नानैकांतिकतेति  
भावः ॥ १० ॥

स्थित प्रियआदिकशब्दनका वाच्य जो आनं-  
दमय है तिसका विद्यभूत कहिये कारणरूप  
जो आनंद है । यह आनंदहीं आत्मा होवैहै ॥

५१ ननु काहेतैं सो विवरूप आनंद आत्मा  
है ? तहां कहैहैः—

५२] सर्वदा स्थित होनेतैं ॥

५३) सर्वदा कहिये सर्वकालविषे विद्यमान  
होनेतैं कहिये नित्य होनेतैं सो विवरूप आनंद  
आत्मा है ॥ यह अर्थ है ॥ इहां यह अनुमान  
हैः—विवादका विषय जुवा जो आनंद है सो  
आत्मा होनेकू योग्य है नित्य होनेतैं ॥ जो  
आत्मा नहीं है सो निख वी नहीं है । जैतैं  
देहादिक-हैं ॥ औ आकाशादिककू उत्पत्ति-  
मान् होनेैकरि अनित्य होनेतैं विवरूप आनं-  
दकी आत्मताके साधनेमैं जो नित्यतारूप हेतु  
कह्यो । तिसका व्यभिचारीपना कहिये आ-  
काशादिकमैं वी वर्त्तनरूप अतिव्याप्ति नहीं  
है ॥ यह भाव है ॥ १० ॥

टीकांकः ७५४	ननु देहमुपक्रम्य निद्रानंदांतवस्तुषु । मामूदात्मत्वमन्यस्तु न कश्चिदनुभूयते ॥ ११ ॥	पंचकोश- विवेकः ॥३॥
टिप्पणांकः ४३४	बाँहं निद्रादयः सर्वेऽनुभूयन्ते न चेतः । तथाप्येतेऽनुभूयन्ते येन तं को निवारयेत् ॥ १२ ॥	श्रीकांकः १८५ १८६

५४ चोदयति—

५५] ननु देहम् उपक्रम्य निद्रानंदांतवस्तुषु आत्मत्वं माभूत् । अन्यः तु कश्चित् न अनुभूयते ॥

५६] अन्नमयाद्यानंदमयातानां कोशाना-  
द्युक्तैर्हेतुभिः आत्मत्वं न घटते चेन्मा घटिष्ट  
अन्यस्तु आत्माऽनुपलभ्यमानत्वात् न एव  
संभवतीति ॥ ११ ॥

७५६ परिहरति ( बाढमिति )—

५७] निद्रादयः सर्वे अनुभूयन्ते च  
इतरः न । बाढम् ॥

५८] अत्र निद्राशब्देन निद्रानंदो लक्ष्यते ।  
निद्रादयः देहांता उपलभ्यन्ते अन्यो नानुभू-  
यते इति यदुक्तं तत्सत्यम् ॥

५९ कथं तर्हि तदतिरिक्तस्यात्मनोऽंगीकार  
इत्यत आह—

॥ २ ॥ आत्माकी ज्ञानरूपता

॥ ७५४-८०३ ॥

॥ १ ॥ आत्माके अभावमै वादीकी शंका ॥

५४ मूलविषै वादी शंका करैहैः—

५५] ननु । अन्नमयसैं लेके आ-  
नंदमयपर्यंत जे वस्तु हैं । तिनविषै  
आत्मभाव मति होहु । परंतु तिनपंचको-  
शनतैं अन्य आत्मा कोईबी अनुभव  
नहीं करियेहै ॥

५६] अन्नमयसैं आदिलेके आनंदमयपर्यंत  
जे कोश हैं तिनका कैथन किये हेतुनसैं आ-  
त्मभाव नहीं घटताहै तौ मत घटो । परंतु इन  
कोशनतैं अन्य आत्मा अप्रतीत होनैतैं नहीं  
संभवेहै ॥ ११ ॥

॥ २ ॥ श्लोक ११ उक्त शंकाके प्रति सिद्धा-  
तीका उत्तर ॥

७५६ अब वादीकी शंकाई अनुवादपूर्वक  
सिद्धांती परिहार करैहैः—

५७] आनंदमयआदिकसर्वकोश अ-  
नुभवके विषय होवैहैं औ तिनतैं भिन्न  
आत्मा अनुभूत नहीं होवैहै । यह तेरा  
कथन सत्य है ॥

५८] इहां मूलश्लोकमैं जो निद्रापद है ।  
तिसकरि निद्रागतआनंद लक्षणासैं जानियेहै ॥  
यातैं निद्रा जो आनंदमय तिससैं आदिलेके  
देह जो अन्नमय तिसपर्यंत जे पंचकोश हैं वे  
अनुभव करियेहैं । कहिये अन्यकरि देखिये-  
हैं ॥ हे वादी ! यह जो तैनैं कहा सो सैंत्य है ॥

५९ तब तिन कोशनतैं भिन्नआत्माका अं-  
गीकार कैसें करियेहै ? तहां कहैहैः—

३४ अंक ७२२ विषै “कार्य होनैतैं” औ अंक ७३१  
विषै “जब होनैतैं” औ अंक ७३४ विषै “विकारी होनैतैं”  
औ अंक ७३७ विषै “विलयमाधिकअवस्थावाला होनैतैं”  
औ अंक ७४६ विषै “कोहकालविषै स्थित होनैतैं” इन

कथन किये हेतुनकरि प्रामैं अन्नमयआदिक एकएककी  
आत्मता नहीं बनतीहै ॥

३५ अहां पूर्वपक्ष दढ होवै । तहां जाव (सत्य) ऐसैं  
कहिदेहै ॥

पांचकोश-  
विवेकः ॥१॥  
मोक्षानां  
१८७

स्वयमेवानुभूतित्वाद्विद्यते नानुभाव्यता ।

ज्ञातृज्ञानान्तराभावादज्ञेयो न त्वसत्तया ॥ १३ ॥

टीकांकः  
७६०  
टिप्पणिकः  
४३६

६०] तथापि येन एते अनुभूयन्ते तं कः निवारयेत् ॥

६१] अन्यस्यानुपलभ्यमानत्वेऽपि यद्वला-  
देतेषां आनन्दमयादीनामपलभ्यमानता भवति  
सोऽनुभवः कथं नांगीक्रियत इत्यर्थः ॥ १२ ॥

६२ ननु क्तेभ्योऽन्य आत्मा यदि विद्यते  
तर्ह्युपलभ्येत नोपलभ्यते अतो नास्तीत्याशं-  
क्याह—

६३] स्वयम् एव अनुभूतित्वात् अ-  
नुभाव्यता न विद्यते ॥

६४] आनन्दमयादीनां साक्षिणोऽनुभवक-

पत्तात् एवानुभाव्यत्वं न अस्तीति ॥

६५ ननु अनुभवरूपत्वेऽपि अनुभाव्यत्वं  
कुतो न स्यादित्याशंक्याह—

६६] ज्ञातृज्ञानान्तराभावात् अ-  
ज्ञेयः ॥

६७] ज्ञाता च ज्ञानं च ज्ञातृज्ञाने अन्ये  
ज्ञातृज्ञाने ज्ञातृज्ञानान्तरे तयोः अभावः  
तस्मात् । अज्ञेयः ज्ञानविषयो न भवतीति ॥

६८ ज्ञानाद्यभावाद्वा न ज्ञायते स्वस्यैवास-  
त्ताद्वा किमत्र निगमने कारणमित्यत आह  
( न त्वसत्तयेति )—

६०] तथापि जिस अनुभवकरि ये  
पांचकोश अनुभव करियेहैं । तिस अनु-  
भवकू कौन निवारण करेगा ? कोइभी  
करी शके नहीं ॥

६१] पांचकोशनंतं अन्यकू प्रतीत नहीं  
होते बी जिसके बलंत इन आनन्दमयादिकको-  
शनकी प्रतीति होवैहै । सो अनुभव तेरेकरि  
कैसें नहीं अंगीकार करियेहै ? सो अनुभव-  
आत्मा अंगीकार करनेकू योग्य है ॥ यह  
अर्थ है ॥ १२ ॥

॥ ३ ॥ आत्माकू ज्ञानकी अविषयता ॥

६२ ननु कथन किये कोशनतैं अन्य  
आत्मा जो होवै । तौ अनुभूत कहिये प्रतीत  
हुयाचाहिये ॥ जातैं अनुभूत नहीं होवैहै ।  
यातैं नहीं है । यह आशंकाकरिके कहैहैं—

६३] आपहीं अनुभूतिरूप कहिये नि-  
सज्ञानरूप होनेतैं आत्माकू अनुभा-

व्यता नहीं है ॥

६४] आनन्दमयआदिकनके साक्षी आ-  
त्माकू अनुभवरूप होनेतैंहीं तिस आत्माकू  
अनुभवकी विषयता नहीं है ॥

६५ ननु आत्माकू अनुभवरूप होते बी  
अनुभवकी विषयता कहिये ज्ञेयता किस कार-  
णतैं नहीं है ? यह आशंकाकरि कहैहैं—

६६] ज्ञाता औ ज्ञानके अभावतैं  
आत्मा अज्ञेय है ॥

६७] जातैं आत्मातैं अन्यज्ञाता औ ज्ञान-  
का अभाव है । तातैं आत्मा अज्ञेय कहिये  
ज्ञानका अविषय होवैहै ॥

६८ ननु आत्मा आपतैं अन्यज्ञाता औ  
ज्ञानके अभावतैं नहीं जानियेहै । वा आप-  
केहीं अभावतैं नहीं जानियेहै ? इहां इन दो-  
पक्षनमें एकपक्षके निश्चय करनेरूप निर्गमन-  
विषै कौन युक्ति कारण है ? तहां कहैहैं—

टीकांक:

७६९

टिप्पणांक:

४३७

मौधुर्यादिस्वभावानामन्यत्र स्वगुणार्पिणाम् ।

स्वस्मिस्तदर्पणापेक्षा नो न चास्त्यन्यदर्पकम् १४

पंचकोश-

विवेकः ॥३॥

श्लोकांक:

१८८

६९] असत्तया तु न ॥

७०) निद्रानंदादिसाक्षितेनासत्तस्य पूर्वमेव निराकृतत्वादिति भावः ॥ १३ ॥

७१) अनुभवरूपस्यात्मनोऽनुभाव्यत्वाभावे दृष्टांतमाह (माधुर्यादीति) —

७२] अन्यत्र स्वगुणार्पिणां माधुर्यादिस्वभावानां स्वस्मिन् तदर्पणापेक्षा नो । च अन्यत् अर्पकं न अस्ति ॥

७३] आदिशब्देनाम्लादयो गृह्यन्ते । माधु-

६९] असत्ताकरि आत्मा अश्रेय कहिये ज्ञानका अविषय नहीं है ॥

७०) आनंदमयआदिकनका साक्षी होने-रूप हेतुकरि आत्माके असत्तावकू पूर्व १२ वें श्लोकविषैहीं निषेध किया होनेतैं आत्माकी असत्ता वनै नहीं । यातैं आत्मा आपकेहीं अभावतैं अश्रेय नहीं है । किंतु आपके विद्यमान होते वी अपनैतैं भिन्न ज्ञाता औ ज्ञानके अभावतैं अज्ञेय है कहिये स्वप्रकाशरूप है ॥ यह भाव है ॥ १३ ॥

॥ ४ ॥ आत्माके ज्ञानकी अविषयतातैं दृष्टांत ॥

७१) अनुभवरूप आत्माकू अनुभव जो ज्ञान । ताके विषय होनेके अभावविषै दृष्टांतकू कहैहैं:—

७२] अन्यविषै अपनै मधुरतादिक-गुणके अर्पण करनैहारे जे माधुर्यआ-

र्यादयः स्वभावाः सहजा धर्मविशेषा येषां ते माधुर्यादिस्वभावाः गुडादयस्तेषां । अन्यत्र स्वसं सृष्ट्युपादायैषु चणकादिषु । स्वगुणार्पिणां स्वगुणान् माधुर्यादीन् अर्पयतीति स्वगुणार्पिणस्तेषां । स्वस्मिन् स्वरूपे गुडादिलक्षणे । तदर्पणापेक्षा तेषां माधुर्यादीनां अर्पणे संपादनेऽपेक्षा आकांक्षा । “माधुर्यादिकं केनचित् संपादनीयम्” इत्येवंप्रकारं नो नैव विद्यते । किं च अन्यदर्पकं नास्ति

दिकस्वभावचाले गुडादिकपदार्थ हैं तिनकू आपविषै तिस मधुरताके अर्पणकी अपेक्षा नहीं है औ अन्यमधुरताका संपादक नहीं है ॥

७३) इहां आदिशब्दकरि आम्लआदिक ग्रहण करियेहैं ॥ माधुर्य औ आम्लआदिक हैं स्वभाव कहिये साथिहीं उत्पन्न धर्मविशेष जिनोके । ऐसैं मधुरताआम्लतादिकरूप स्वाभाविकधर्मवाले जे गुडआदिक हैं औ जे गुडादिक अपनै संबंधी चना गोधूम चावल-आदिकपदार्थनविषै अपनै मधुरता औ आम्लताआदिकगुणनहूँ अर्पण करतैंहैं । तिन गुडआदिकहूँ गुडादिकरूप अपनै स्वरूपविषै तिन मधुरआदिकगुणके संपादनकी अपेक्षा कहिये “मधुरताआदिक हमारेविषै किसी अन्य-कारणकरि संपादन करनैकू योग्य हैं” इसरूप-वाली आकांक्षा सो नहीं है ॥ किंवा गुड-

३० अश्रेय (ज्ञानका अविषय) वस्तु तीनभांतिका हो-वै है । एक असत् (वैध्यापुत्रादिक) है । दूसरा कदाचित् श्रुतिसंबंधरहित औ अज्ञानके संबंधवाला (घटादिक) है औ तीसरा स्वप्रकाश है । तिनमें आत्मा असत् नहीं औ

कदाचित् श्रुतिसंबंधरहित औ अज्ञानके संबंधवाला नहीं । किंतु सब औ संबंधरहित औ अज्ञानके बालवत्संबंध रहित है ॥ यातैं वैध्यापुत्रादिक औ घटादिक जैसा अश्रेय नहीं । किंतु स्वप्रकाश होनेतैं अश्रेय है ॥

पंचकोश-  
विवेकः ॥३॥  
श्रीकान्तः

१८९

१९०

अर्पकांतरराहित्येऽप्यस्त्येषां तत्त्वभावता ।

मा भूत्तथाऽनुभाव्यत्वं बोधात्मा तु न हीयते १५

स्वयंज्योतिर्भवत्येष पुरोऽस्माद्भासतेऽखिलात् ।

तमेव भातमन्वेति तद्भासा भास्यते जगत् ॥१६॥

टीकाकः

७७४

टिप्पणांकः

४३८

गुडादीनां माधुर्यादिप्रदं वस्त्वंतरं नास्ती-  
त्यर्थः ॥ १४ ॥

७४ सट्टांतफलितमाह—

७५] अर्पकांतरराहित्ये अपि एषां  
तत्त्वभावता अस्ति । तथा अनुभा-  
व्यत्वं मा भूत् । बोधात्मा तु न हीयते ॥

७६] माधुर्यादिसर्पकवस्त्वंतराभावे अपि  
एषां गुडादीनां माधुर्यादिस्वभावता यथा

विद्यते । एवमात्मनोऽप्यनुभवविषयत्वं मा  
भूत् अनुभवरूपता तु भवत्येवेत्यर्थः ॥१५॥

७७ उक्तार्थे प्रमाणमाह (स्वयमिति)—

७८] एषः स्वयंज्योतिः भवति ।  
अस्मात् अखिलात् पुरः भासते । तम्  
एव भातं अन्वेति तद्भासा जगत्  
भास्यते ॥

७९] “अत्रायं पुरुषः स्वयंज्योतिर्भ-

आदिकनङ् मधुरताआदिकका अर्पक कहिये  
देनैवाला अन्य नहीं है ॥ यह अर्थ है ॥१४॥

॥ ९ ॥ फलितार्थ ॥

७४ दृष्टांतसहित फलितकू कहैंहैं—

७५] जैसे अन्यअर्पकके अभाव हुये  
भी इन गुडादिककू तिस मधुरतादिरूप  
स्वभाववान्ता है । ऐसैं आत्माकू अनु-  
भाव्यता मति होहु औ आत्माकी  
अनुभवरूपता ती क्षय नहीं होवैहै ॥

७६] गुडादिकविषै मधुरताआदिकगुणके  
देनैहारे औरवस्तुके अभाव होते भी । इन गु-  
डादिकनङ् मधुरतादिकस्वभाववालेपना जैसे

विद्यमान है । ऐसैं आत्माकू भी अनुभव जो  
ज्ञान ताकी विषयता मति होहु । परंतु आ-  
त्माकी अनुभवरूपता होवैहीं है ॥ यह अर्थ  
है ॥ १५ ॥

॥१॥ श्लोक १५-१९ उक्त अर्थमें श्रुतिप्रमाण ॥

७७ उक्तार्थविषै प्रमाणरूप श्रुतिकू क-  
हैंहैं—

७८] यह पुरुष स्वयंज्योति होवैहै  
औ इस अखिलजगत्तैं पूर्व भासता  
है औ तिसके प्रकाशकरि जगत् भा-  
सताहै ॥

७९] “इहां स्वैयंअवस्थाविषै यह पुरुष-

३८ श्लोक १३ सैं १५ पर्यंत कथन किये अनुभवरूप  
आत्माकी अज्ञेयता (स्वप्रकाशता) रूप अर्थविषै ॥

३९ ऐसैं जनकराजके प्रति याज्ञवल्क्यमुनिनैं श्रीपुहदा-  
रण्यकजपनिषद्में जामत्विषै प्रतीयमान सूर्यसैं आदिलेके वा-  
णीपर्यंत (सूर्य) चंद्र [तारा] विद्युत् अग्नि (वाक्) ज्योति  
(प्रकाशन) का निरूपणकरिके । स्वप्रविषै स्वयंज्योति (स्व-  
प्रकाश) रूप आत्मज्योतिका उद्देश्य कियाहै ॥ यद्यपि तीनो-  
अवस्थाविषै स्वयंज्योतिरूप आत्मा विद्यमान है । तथापि  
जामत्विषै अव्यसूरीदिकज्योतिनैं पुरुषकी बुद्धि तिरस्कृत

(आच्छादित) होवैहै । तामैं स्वयंज्योतिआत्माकी प्रतीति  
(ज्ञान) पुरुषकू होवे नहीं औ सुप्रतिविषै अज्ञानका अनुभ-  
वरूप सामान्यचेतन स्वयंप्रकाशवस्तु है । ताका ज्ञान अनु-  
मानमभितसूक्ष्मबुद्धिवाले बिना मंदबुद्धिवालेपुरुषकू अनाया-  
सतैं होवे नहीं ॥ औ स्वप्रप्रवस्थाविषै सूर्यदिकज्योतिनैं  
बुद्धिका तिरस्कार नहीं है अरु स्वप्रप्रदार्शनका अनुभव भी  
स्पष्ट होवैहै । इस अभिप्रायसैं इस श्रुतिविषै अत्र (इहां)  
इस पदकरि स्वप्रप्रवस्थाका ग्रहण है ॥



टीकांक:

७८०

टिप्पणिका:

४४०

येनेदं जानते सर्वं तत्केनान्येन जानताम् ।

विज्ञातारं केन विद्याच्छिक्तं वेद्ये तु साधनम् १७

पंचकोश-

विवेकः ॥३॥

श्लोकांक:

१९१

वति । अस्मात् सर्वस्मात् पुरतः सुवि-  
भाति । तमेव भांतमनुभाति सर्वं तस्य  
भासा सर्वमिदं विभाति ” इत्यादिश्रुतयः  
आत्मनः स्वप्रकाशसं बोधयंतीत्यर्थः ॥१६॥

८० “येनेदं सर्वं विजानाति तं केन वि-  
जानीयाद्विज्ञातारमरे केन विजानीयात् ” इति  
वाक्यमर्थतः पठति—

८१] येन इदं सर्वं जानते तत् केन  
अन्येन जानताम् ॥

८२] येन साक्षिचैतन्यरूपेणात्मना इदं  
सर्वं दृश्यजातं जानते प्राणिनः तं साक्षि-  
णमात्मानं अन्येन केन साक्ष्यभूतेन जडेन

स्वयंन्योति कहिये स्वप्रकाश होवैहै” औ “इस  
परिदृश्यमानसर्वजगत्तैं पूर्वं प्रकाशता है ॥”  
औ “तिस आत्माके भानके पीछे सर्वप्रपंच  
भासताहै औ तिस आत्माके प्रकाशतैं यह सर्व-  
जगत् भासताहै” इत्यादिकश्रुतियां आत्माकी  
स्वप्रकाशताकूं बोधन करैहैं ॥ यह अर्थ है ॥१६

८० “जिस आत्माकरि इस सर्वजगत्कूं  
पुरुष जानताहै तिस आत्माकूं किस अन्यज-  
डकरि जानै ? अरे यैवेयी ! विज्ञाताकूं किस  
दृश्यरूपकरि जानै ?” इस श्रुतिवाक्यकूं  
अर्थतैं पठन करैहैं—

८१] जिसकरि इस सर्वकूं जानते  
हैं । तिसकूं अन्य किसकरि जानैहै ?

८२] जिस साक्षीचैतन्यरूप आत्माकरि  
इस सर्वदृश्यमात्रकूं प्राणी जानतेहैं तिस सा-

जानताम् अवगच्छेयुः पुमांस इति शेषः ॥

८३ अस्यैव वाक्यस्य तात्पर्यमाह—

८४] विज्ञातारं केन विद्यात् ॥

८५] दृश्यजातस्य ज्ञातारं केन दृश्यभू-  
तेन विद्यात् विजानीयाच्च केनापि जानाती-  
त्यर्थः ॥

८६ ननु मनसा ज्ञास्यतीत्याशंक्याह—  
(शक्तमिति )

८७] साधनं तु वेद्ये शक्तम् ॥

८८] साधनं तु ज्ञानसाधनं तु मनो  
वेद्ये ज्ञातव्यविषये । शक्तं समर्थं । न तु

क्षीरूप आत्माकूं अन्य किस साक्ष्यरूप जड-  
करि पुरुष जानैहै ? इहां पुरुषपद शेष है क-  
हिये बाहिरसैं कहाहै ॥

८३ इसीहीं वाक्यके तात्पर्यकूं कहैहैं—

८४] विज्ञाताकूं किसकरि जानै ?

८५] दृश्यमात्रके ज्ञाताकूं पुरुष किस दृश्य-  
रूप साधनकरि जानै ? किसीकरि बी. नहीं  
जानैहै ॥ यह अर्थ है ॥

८६ ननु मनरूप साधनकरि इस आत्माकूं  
पुरुष जानैगा । यह आशंकाकरि कहैहैं—

८७] साधन तौ वेद्यविषै शक्त है ॥

८८] ज्ञानका साधन जो मन है सो तौ  
वेद्यविषै कहिये ज्ञानके विषयवस्तुविषै समर्थ  
है । परंतु ज्ञातौ जो आत्मा है तिसविषै स-  
मर्थ नहीं है । काहेतैं “नहीं बाणीकरि औ न

४० इहां बुद्धिरूप उपाधिकरि आत्माकूं ज्ञाता (ज्ञा-  
नका भाग्य) । कहिये बुद्धिज्ञानरूप क्रियाका कर्ता कहाहै ।

वास्तव तौ निरपेक्षज्ञानरूपहीं आत्मा है ॥

पंचकोश-  
विवेकः ॥२॥

श्लोकांकः

१९२

१९३

सं वेत्ति वेद्यं तत्सर्वं नान्यस्तस्यास्ति वेदिता ।  
विदिताविदिताभ्यां तत्पृथग्बोधस्वरूपकम् ॥१८॥  
बोधेऽप्यनुभवो यस्य न कथंचन जायते ।  
तं कथं बोधयेच्छास्त्रं लोष्टं नरसमाकृतिम् ॥१९॥

टीकांकः

७८९

टिप्पणांकः

४४१

ज्ञातर्यात्मनि । “नैव वाचा न मनसा” इत्यादि श्रुतेः स्वस्यापि ज्ञेयत्वे कर्मकर्तृत्वविरोधाच्चेति भावः ॥ १७ ॥

८९ आत्मनः स्वप्रकाशत्वमेव “स वेत्ति वेद्यं न च तस्यास्ति वेत्ता । अन्यदेव तद्विदितादथो अविदितादधि” इति वाक्यद्वयमपि प्रमाणमिति मन्वानः तद्वाक्यद्वयमर्थतः पठति—

९०] सः तत् सर्वं वेद्यं वेत्ति तस्य वेदिता अन्यः न अस्ति । तत् बोधस्व-

मनकरि जानियेहै” इस श्रुतिसे ॥ औ तिस आत्माके आप आत्माकरि ज्ञेय हुये वी ऐकहीके कर्म कहिये विषयभाव औ कर्ता कहिये ज्ञाता-भावरूप विरोधके होनेसे आत्माके अनुभवकी विषयताका अभाव है । यातें आत्मा स्वप्रकाश है ॥ १७ ॥

८९ “सो आत्मा । वेद्य जो विषय ताके जानताहै औ तिस आत्माका वेत्ता नाम ज्ञाता नहीं है” ॥ औ “सो विदिततें अन्य है औ अविदिततें वी भिन्न है” ये दोनूं श्रुतिवाक्य वी आत्माकी स्वप्रकाशताविषै प्रमाण हैं ॥ ऐसैं मानतेहुये तिन दोनूं वाक्यनकूं अर्थतें पठन करैहैं:—

९०] सो तिस सर्ववेद्यके जानताहै तिसका ज्ञाता अन्य नहीं है औ सो

रूपकं विदिताऽविदिताभ्याम् पृथक् ॥

९१] स आत्मा यद्यद्वेद्यं तत् तत् सर्वं वेद्यं वेत्ति । तस्य आत्मनो वेदिता ज्ञाता अन्यो नास्ति । तद्बोधस्वरूपकं ब्रह्म विदिताविदिताभ्याम् । विदितं ज्ञातं ज्ञानेन विपरीकृतं । अविदितमज्ञानेनाहृतं । ताभ्यां पृथक् । विलक्षणं बोधस्वरूपत्वादेवेत्यर्थः ॥ १८ ॥

९२ ननु विदिताविदितातिरिक्तो बोधो ना-नुभूयत इत्याशंक्य विदितविशेषणस्य वेदनस्यैव

बोधस्वरूप ब्रह्म विदित अरु अविदित-वस्तुतें भिन्न है ॥

९१] सो आत्मा । जो जो वेद्यविषय है तिस तिस सर्वके जानताहै अरु तिस आत्माका ज्ञाता अन्य नहीं है ॥ औ सो बोधस्वरूप प्रत्यक्ष अभिन्न ब्रह्म विदित कहिये ज्ञात ऐसा जो ज्ञानकरि प्रकाशित किया व्याकृत-रूप वस्तु है औ अविदित कहिये विदिततें विपरीत ऐसा जो व्याकृतरूप जगत्का बीज अविद्यारूप अव्याकृतवस्तु है । तिन दोनूतें विलक्षण है । बोधस्वरूप होनेतेंहीं ॥ यह अर्थ है ॥ १८ ॥

॥ ७ ॥ अनुभवरूप आत्मामें अनुभवके अभावकी शंकाका समाधान ॥

९२ ननु विदित जो कदी कदी ज्ञानका

४१ जैसे कुलालके आपही आपका कर्म औ आपही आपका कर्ता कहनैविषै कर्मकर्तृभावरूप विरोध है ।

ऐसे इहां (आत्माके आपहीका ज्ञाता माननैविषै) वी कर्म-कर्तृभावरूप विरोध होवैगा ॥

टीकांक:

७९३

टिप्पणीक:

ॐ

जिह्वा मेऽस्ति न वेत्युक्तिर्लज्जायै केवलं यथा ।

न बुध्यते मया बोधो बोद्धव्य इति तादृशी २०

पंचकोश-

विवेकः ॥३॥

श्रीकांक:

१९४

बोधस्वरूपतात्तदनुभवाभावे विदितस्याप्यनु-  
भवाभावप्रसंगाद्बोधानुभवोऽवश्यमंगीकर्तव्य  
इति सोपहासमाह (बोधेऽपीति) —

९३] यस्य बोधे अपि अनुभवः क-  
थं च न जायते तं नरसमाकृतिम्  
लोष्टं शास्त्रं कथं बोधयेत् ॥

९४] यस्य मंदस्य बोधेऽपि घटादिस्फु-  
रणरूपेऽपि । अनुभवः साक्षात्कारः । कथं-  
च न जायते नोत्पद्यते । तं  
नरसमाकृतिं नरसमाकारं । लोष्टं लोष्टव-

विषय होवै ऐसा कार्यरूप वस्तु है औ अ-  
विदित जो कारणरूप वस्तु है तिन दोनूतैं  
भिन्न बोध नहीं अनुभव करियेहै ॥ यह आ-  
शंकाकरि विदित जो ज्ञातवस्तु ताका अन्य-  
अज्ञातवस्तुनतैं व्यावर्तक होनैतैं विशेषण जो  
ज्ञान है । ताकूं बोधस्वरूप होनैतैं तिस ज्ञात-  
वस्तुके विशेषणरूप ज्ञानके अनुभवके अभा-  
वके हुवे । ज्ञातवस्तुके वी अनुभवके अभा-  
वका प्रसंग होवैगा ॥ यातैं बोधका अनुभव  
अवश्य अंगीकार कअनै योग्य है । ऐसैं उप-  
हाससहित उत्तरकूं कहैहैं:—

९३] जिसकूं बोधविषय वी किसी-  
प्रकारसैं अनुभव होवै नहीं । तिस  
नरसमान आकृतिवाले लोष्टकूं शास्त्र  
कैसे बोधन करै ?

९४] जिस मंदबुद्धिवाले मनुष्यकूं घटादि-  
के स्फुरणरूप चेतनस्वरूप बोधविषय वी अ-  
नुभव किसीप्रकारसैं वी होवै नहीं तिस मनु-

जडं मनुष्यं । शास्त्रं कथं बोधयेत् न क-  
थमपि बोधयेदित्यर्थः ॥ १९ ॥

९५ “बोधो न बुध्यते” इत्युक्तिरेव व्याह-  
तेति सदृष्टांतमाह (जिह्वेति) —

९६] “मे जिह्वा अस्ति न वा”  
इति उक्तिः यथा केवलं लज्जायै ।  
“मया बोधः न बुध्यते बोद्धव्यः”  
इति तादृशी ॥

९७] “मे जिह्वाऽस्ति न वा” इ-  
त्युक्तिः भाषणं । यथा लज्जायै केवलं

प्यके समान आकारवाले लोष्टकूं कहिये  
लोष्ट जो भूमिके लेपनके पीछे शेष रहा नि-  
रूपयोगी यहीके चूर्णका ढीफा ताकी न्याहैं  
जडमनुष्यकूं शास्त्र किसप्रकारसैं बोधन करै ?  
किसीप्रकारसैं वी बोधन करी सकै नहीं ॥ यह  
अर्थ है ॥ १९ ॥

९५ “मेरेकरि बोध नहीं जानियेहै” यह  
कथन वी व्याघातदोषयुक्त है । ऐसैं दृष्टांतस-  
हित कहैहैं:—

९६] “मेरेकूं जिह्वा है वा नहीं है?”  
यह उक्ति जैसे केवल लज्जाके अर्थ हो-  
वैहै । “ऐसैं मेरेकरि बोध नहीं जानियेहै  
औ अब बोद्धव्य है ॥” यह उक्ति वी तैसी  
कहिये लज्जाकी जनकहीं है ॥

९७] “मेरेकूं जिह्वा है वा नहीं है?” यह जो  
किसी उन्मत्तपुरुषकी उक्ति है । सो जैसे केवल  
लज्जाकी उत्पत्तिअर्थहीं होवैहै । बुद्धिमान्पनैके  
जनावनैअर्थ होवै नहीं । काहेतैं जिह्वासैं

पंचकोश-  
विवेकः ॥३॥

भौकांकः

१९५

१९६

यस्मिन् यस्मिन्नस्ति लोके बोधस्तत्तदुपेक्षणे ।

यद्वोधमात्रं तद्ब्रह्मेत्येवं धीर्ब्रह्मनिश्चयः ॥ २१ ॥

पंचकोशपरित्यागे साक्षिवोधावशेषतः ।

स्वस्वरूपं स एव स्याच्छून्यत्वं तस्य दुर्घटम् ॥ २२ ॥

टीकांकः

७९८

टिप्पणांकः

४४२

लज्जाजननायैव भवति न बुद्धिमत्त्वज्ञापनाय ।  
जिह्वा विना भाषणानुपपत्तेः । एवं “मया  
बोधो न बुध्यते इतः परं बोध्यः”  
इति । उक्तिरपि तादृशी लज्जाहेतुरेव । बो-  
धेन विना तद्व्यवहारासिद्धेरित्यर्थः ॥ २० ॥

९८ भवत्वेवंविधः स बोधस्तथापि प्रकृते  
ब्रह्मावबोधे किमायातमित्याशंक्याह (यस्मि-  
न्निति) —

९९] लोके यस्मिन् यस्मिन् बोधः  
अस्ति तत्तदुपेक्षणे यत् बोधमात्रं तत्

विना “भेरेकं जिह्वा है वा नहीं ?” इस भा-  
षणके असंभवतै ॥ ऐसैं “भेरेकरि बोध जो घ-  
टादिकका स्फुरणरूप ज्ञान सो नहीं जानिये-  
है । इस कालसैं पीछे जाननै योग्य है” यह  
किसी मूढपुरुषकी उक्ति थी तैसी लज्जाकी  
हेतुहैं है । काहेतैं बोधसैं विना तिस “बो-  
धकूं में नहीं जानताहूँ” इस प्रतीति औ कथन-  
रूप तिस व्यवहारकी असिद्धितैं ॥ यह अर्थ  
है ॥ २० ॥

॥ ८ ॥ ब्रह्मके ज्ञानका (वृत्तिरूप) कथन ॥

९८ ननु इस प्रकारका सो घटादिकका  
बोध होहु । तथापि प्रकृत कहिये इस प्रकर-  
णके आरंभविषै कथन किया ऐसा जो ब्र-  
ह्मका बोध है तिसविषै क्या आया ? यह आ-  
शंकाकरि कहैहैः—

९९] लोकविषै जिस जिस वस्तु-

ब्रह्म इति एवं धीः ब्रह्मनिश्चयः ॥

८००) लोके जगति । यस्मिन् यस्मिन्  
घटादिलक्षणे विषये । बोधः ज्ञानं अस्ति  
तत्तदुपेक्षणे तस्य तस्य घटादिविषयस्योपेक्ष-  
णेऽनादरणे कृते सति । यद्वोधमात्रं घटादौ  
सर्वत्रानुस्यूतं यत् स्फुरणमस्ति । तत् एव ब्र-  
ह्मेत्येवंरूपा धीः बुद्धिः ब्रह्मनिश्चयः ब्रह्मा-  
वगतिरित्यर्थः ॥ २१ ॥

१ ननु घटादिविषयोपेक्षया तदर्थानुभव-  
रूपं ब्रह्मावगम्यते चेत्तर्हि कोशपंचविवेकोऽयं

विषै बोध है तिस तिस वस्तुकी  
उपेक्षाके कियेहुये जो बोधमात्र है  
सो ब्रह्म है । ऐसी जो बुद्धि सो ब्रह्मका  
निश्चय है ॥

८००) जगत्विषै जिस जिस घटादिरूप  
विषयविषै ज्ञान है तिस तिस घटादिविषयके  
अनादर कहिये मिथ्या जानिके विस्मरण  
कियेहुये जो “बोधमात्र कहिये केवलज्ञानरूप  
घटादिकसर्ववस्तुविषै भासताहै । इस भा-  
तिरूपकरि अनुस्यूत जो स्फुरण है । सोइ ब्रह्म  
है ।” इस प्रकारकी जो बुद्धि है सो ब्रह्मका  
निश्चय कहिये ज्ञान है ॥ यह अर्थ है ॥ २१ ॥

॥ ९ ॥ ब्रह्मज्ञानमें पंचकोशविवेकका उपयोग ॥

१ ननु घटादिकविषयनकी उपेक्षाकरिहैं  
तिस घटादिरूप विषयनका अनुभवरूप ब्रह्म

४२ ज्ञानशब्दका मुख्यार्थ चेतनही है ॥ औ घटादिवि-  
षयाकार भई औ बुद्धिवृत्ति । सो विषयनिष्ठचेतनकी अभिव्यं-

जक ( आभिर्भावकी करनैहारी ) है । यातैं सो बुद्धिवृत्ति की  
उपचारसैं ज्ञानशब्दका अर्थ (अव्युत्थ । गौण) है ॥

टीकांक:

८०२

टिप्पणिकां:

ॐ

अस्ति तावत्स्वयं नाम विवादाविषयत्वतः ।

स्वस्मिन्नपि विवादश्चेत्प्रतिवाद्यत्र को भवेत् २३

पंचकोश-

विषयकः ॥३॥

श्लोकांकः

१९७

निःप्रयोजनः स्यादित्याशंक्य ब्रह्मणः प्रत्यक्ष-  
पताज्ञानेन विना संसारानिष्टचेस्त्वयात्तावबो-  
धोपयोगित्वात् तस्यापि वैयर्थ्यमित्याह—

२] पंचकोशपरित्यागे साक्षिवोध-  
प्रशेषतः सः एव स्वस्वरूपं स्यात् ॥

३) पंचानां कोशानामन्नमयादीनां प-  
रित्यागे बुद्ध्यानात्मनिश्चये कृते । तत्सा-  
क्षिरूपस्य बोधस्यावशेषणात्सः साक्षि-  
रूपो बोध एव स्वस्वरूपं निजं रूपं ब्रह्मैव

जब जानियेहै तब यह इस प्रकरणगत पांचको-  
शका विवेक व्यर्थ होवेगा । यह आशंकाकरि  
ब्रह्म जो परिपूर्णचेतन ताकी प्रत्यक्षरूपता जो  
आंतरात्मस्वरूपता है तिसके ज्ञानसे विना क-  
र्तृलभोकूल औ जन्मादिरूप शोकरूप संसा-  
रकी अनिष्टचित्तै तिसप्रकारके ब्रह्मकी प्रत्यक्ष-  
आत्मस्वरूपताके ज्ञानमें पंचकोशके विवेकके  
उपयोगी होनैतै तिस पंचकोशके विवेककी  
व्यर्थता नहीं है । ऐसै कहैहैः—

२] पंचकोशके परित्याग किये सा-  
क्षीरूप बोधके अवशेषतै सोई स्वस्व-  
रूप होवैहै ॥

३) अन्नमयाआदिकर्पचकोशनके परित्याग  
किये कहिये बुद्धिकरि अनात्मभावके निश्चय  
कियेहुये तिस साक्षीप्रत्यगात्मारूप बोधके  
अवशेषतै सो साक्षीरूप बोधहीं स्वस्वरूप क-  
हिये निजरूप ब्रह्महीं होवैहै ॥

स्यात् ॥

४ ननु अन्नमयादीनां अनुभवसिद्धानां त्यागे  
शून्यपरित्येपः स्यादित्याशंक्याह ( शून्यत्व-  
मिति )—

५] तस्य शून्यत्वं दुर्घटम् ॥

६) तस्य साक्षिवोधस्य शून्यत्वं दुर्घटं  
दुःसंपाद्यमित्यर्थः ॥ २२ ॥

७ दुर्घटत्वमेवोपपादयति ( अस्तीति )—

८] स्वयं तावत् अस्ति नाम ॥

॥ ३ ॥ आत्माकी शून्यताके अभाव-  
पूर्वक स्वप्रकाशता

॥ ८०४—८४२ ॥

॥ १ ॥ साक्षीरूप बोधके शून्यपनैकी दुर्घटता ॥

४ ननु अनुभवसिद्ध जे अन्नमयादिक-  
पांचकोश हैं । तिनके अनात्मभावके निश्चय  
कियेहुये शून्यहीं परिशेष होवेगा यह आशं-  
काकरि कहैहैः—

५] तिसका शून्यभाव दुर्घट है ॥

६) तिस साक्षीरूप बोधका शून्यपना दु-  
र्घट है कहिये दुःखतै बी संपादन करनैकुं अ-  
योग्य है ॥ यह अर्थ है ॥ २२ ॥

॥ २ ॥ आत्माके शून्यपनैकी दुर्घटताका कथन ॥

७ आत्माके शून्यभावके दुर्घटपनैकुंहीं  
शुक्तितै निरूपण करैहैः—

८] प्रथम स्वस्वरूप सर्वकुं विद्य-  
मान है ॥

पंचकोश-  
विभेदः ॥३॥  
श्रीकांकः  
१९८

स्वास्तत्त्वं तु न कस्मैचिद्रोचते विभ्रमं विना ।

अत एव श्रुतिर्बाधं ब्रूते चास्तत्त्ववादिनः ॥ २४ ॥

टीकांकः  
८०९  
टिप्पणांकः  
४४३

९) स्वयंशब्दवाच्यं स्वस्वरूपं लौकिकानां  
वैदिकानां च मते तावत् अस्ति एव ॥

१० कुत इत्यत आह—

११] विवादाविषयत्वतः ॥

१२) स्वस्वरूपस्य विप्रतिपत्तिविषयत्वाभा-  
वादित्यर्थः ॥

१३ विपक्षे बाधकमाह—

१४] स्वस्मिन् अपि विवादः चेत्  
अत्र कः प्रतिवादी भवेत् ॥

ॐ १४) स्वात्मनि अपि विप्रतिपत्तौ सत्यां  
अत्र अस्यां विप्रतिपत्तौ कः प्रतिवादी  
स्यान्न कोऽपीत्यर्थः ॥ २३ ॥

१५ ननु स्वास्तत्ववाद्येव प्रतिवादी भवि-  
ष्यतीत्याशङ्क्य तथाविधः कोऽपि नास्तीत्याह—

१६] स्वास्तत्त्वं तु विभ्रमं विना क-  
स्मैचित् न रोचते ॥

१७) भ्रांतिमेकां विहायान्यस्यां दशायां  
स्वस्याभावः केनापि नांगीक्रियत इत्यर्थः ॥

९) स्वयंशब्दका वाच्यार्थ जो स्वस्वरूप  
है सो लौकिक जे प्राकृत औ वैदिक जे शास्त्र-  
वेत्ता तिन सर्वजनके मतविषै प्रथम विद्यमा-  
नहीं है ॥

१० काहेतै ? तहां काहेहैः—

११] विवादका अविषय होनैतै ॥

१२) स्वस्वरूपकूं “मैं हूं वा नहीं ?” इ-  
सरीतिका विप्रतिपत्ति जो विवाद ताके विषय  
होनैके अभावतै अपना स्वरूप सर्वकूं विद्य-  
मानहीं है ॥ यह अर्थ है ॥

१३ स्वस्वरूप विवादका विषय है इस  
विपरीतपक्षविषै दोषकूं कहैहैः—

१४] आपविषै बी जब विवाद  
होवै तब इस विवादविषै जवाबका दै-  
नैहारा वादीका प्रतिपक्षी ऐसा प्रतिवादी  
कौन होवैगै ?

ॐ १४) स्वात्माविषै बी विप्रतिपत्तिके  
कहिये विवादके होते । इहां कहिये इस विप्र-  
तिपत्तिविषै कौन प्रतिवादी कहिये सामने  
प्रतिउत्तरका देनेवाला होवैगा ? कोइ बी नहीं ।  
यह अर्थ है ॥ २३ ॥

१५ ननु आपके असंज्ञावका वादी नाम  
करनैहाराहीं इहां आपके होनै न होनैके वि-  
वादविषै प्रतिवादी होवैगा । यह आशंकाकरि  
अपनै असत्पनैका प्रतिवादी कोइबी नहीं है  
यह कहैहैः—

१६] अपना असत्पना तौ विभ्र-  
मसै विना किसीकूं बी नहीं रुचिकर  
होताहै ॥

१७) एक भ्रांतिरूप कारणकूं छोडिके  
अन्यअवस्थाविषै अपना अभाव किसी पुरुष-  
करि बी नहीं अंगीकार करियेहै ॥ यह अर्थ है ॥

४३ स्वात्मनिरूपण नामक आध्यात्म ग्रंथमें श्रीमदआ-  
चार्योंने बी कहाहैः—“आप है” इस अर्थविषे कौनकूं विवा-  
दका कारण संशय होवैगा? कोइकूं बी होवै नहीं ॥ औ इहां  
१९

(आपविषै) बी जब संशय होवै तब जो संशयिता (तंदे-  
हका करनैहारा) है । सोई तं. (तेरा स्वरूप) है ॥

टीकांकः ८१८	असद्ब्रह्मेति चेदेदं स्वयमेव भवेदसत् । अतोऽस्य मा भूदेद्यत्वं स्वसत्त्वं त्वभ्युपेयताम् ॥ २५ ॥	पंचकोश- विवेकः ॥३॥ श्रीकांतः १९९
टिप्पणिकाः ॐ	कीदृक्कहीति चेत्पृच्छेदीदृक्ता नास्ति तत्र हि । यदानीदृगतादृक्च तत्स्वरूपं विनिश्चिनु ॥ २६ ॥	२००

१८ कुत एवं निश्चीयत इत्याशङ्क्याह—

१९] अत एव च श्रुतिः असत्त्ववा-  
दिनः आर्थं ब्रूते ॥

२०] यतः कस्यैश्चिन्ने रोचते अत एव  
श्रुतिः अपि असत्त्ववादिनो आर्थं  
ब्रूते ॥ २४ ॥

२१] केयं श्रुतिरित्याकांक्षायां “असत्त्वेन”  
इत्यादिकां तां श्रुतिर्मर्षतः पठति (अस-  
दिति) —

२२] ब्रह्म असत् इति वेद चेत् स्व-  
यम् एव असत् भवेत् ॥

२३] यदि ब्रह्मासदिति जानीयाच्चहि  
स्वयमेव ब्रह्मणोऽसत्त्वज्ञानी असद्ब्रह्मेत्  
स्वस्यैव ब्रह्मरूपत्वादित्यर्थः ॥

२४ फलितमाह—

२५] अतः अस्य वेद्यत्वं मा भूत्  
स्वसत्त्वं तु अभ्युपेयताम् ॥ २५ ॥

२६] इदानीमात्मनः स्वप्रकाशत्वं वक्तुं का-  
मस्तस्य वेद्यताभावे कीदृक्स्वरूपमिति प्रश्नमु-  
त्थापयति—

२७] कीदृक् इति पृच्छेत् चेत् ॥

२८] अयमभिप्रायः । आत्मन ईदृक्तादिना

१८ ननु अपना अभाव किसीकू नहीं  
रुचिकर होता है । यह काहेतें निश्चय करियेहैं—  
यह आशङ्काकरि कहैहैंः—

१९] याहीतैं श्रुति असत्त्वादीके  
बाधकू कहती है ॥

२०] जातैं अपना अभाव किसीके ताँहें  
मिय नहीं होवैहैं । इस हेतुतैंहीं श्रुति वी अ-  
सत्त्वादी जो शुन्यवादी ताके बाधकू कहिये  
निषेधकू कहती है ॥ २४ ॥

२१] जो श्रुति असत्त्वादीके बाधकू कह-  
तीहैं सो श्रुति कौन है ? इस पूछनैकी इच्छाके  
हुये । “जो ब्रह्मकू असत् जानताहैं सो पुरुष  
आप असत्तहीं होवैहैं” इत्यादिकपदयुक्त तिस  
श्रुतिकू अर्थतैं पठन करैहैंः—

२२] “जो ब्रह्म असत् है ऐसैं जब  
जानताहैं । तब सो आपहीं असत् हो-  
वैहैं ॥”

२३] जब ब्रह्म असत् है ऐसैं जानैं तब  
सो ब्रह्मके असद्भावका ज्ञानीपुरुष आपहीं अ-  
सत् होवैहैं । काहेतैं आपआत्माकूहीं ब्रह्मरूप  
होनैतैं ॥ यह अर्थ है ॥

२४ फलितकू कहैहैंः—

२५] घातैं इस आत्माकू वेद्यता कहिये  
ज्ञानकी विषयता मति होछु औ आपका  
सत्पना तौ अंगीकार करना योग्य  
है ॥ २५ ॥

॥ २ ॥ “आत्मा कैसा है?” इस प्रश्नाका उत्तर ॥

२६ अब आत्माके स्वप्रकाशपनैके कहनैकू  
इच्छतेहुये आचार्य श्रीविद्यारण्यस्वामी । आ-  
त्माकी वेद्यता जो अनुभवकी विषयता ताके  
अभाव हुये आत्माका कैसा स्वरूप है ? इस  
वादीके प्रश्नकू उदावतैंहैंः—

२७] कैसा आत्मा है ? जब ऐसैं पूछेहैं ।

२८] आत्मा कैसा है ? इस वादीके प्रश्नाका

पंचकोश-  
विदेकः ॥३॥  
श्लोकः  
२०१

अक्षाणां विषयस्त्वीदृक्परोक्षस्तादृगुच्यते ।  
विषयी नाक्षविषयः स्वत्वान्नास्य परोक्षता २७

टीकाः  
८२९  
टिप्पणः  
ॐ

केनचिद्वेषण वैशिष्ट्यांगीकारे तेनैव रूपेण वे-  
द्यत्वं स्यात् । तदनंगीकारे शून्यत्वमिति ॥

२९ सत्यमीदृक्ताद्यंगीकारे तथैव वेद्यत्वं तत्तु  
नांगीक्रियत इत्याह ( ईदृगिति )—

३०) तर्हि तत्र ईदृक्ता न हि  
अस्ति ॥

३१) उपलक्षणमेतत्तादृक्स्यापि ॥

३२ उभयाभावमेवाह—

३३) यत् अनीदृक् च अतादृक् तत्

यह अभिप्राय है—आत्माकी ईदृक्ता क-  
हिये ऐसैपना । इसआदिक किसी वी रूप-  
करि विशेषणवान्तरूप विशिष्टताके अंगी-  
कार किये तिसीहीं रूपकरि तिस आत्माकी  
वेद्यता होवैगी औ तिस ईदृक्पनैआदिकरूपके  
अनंगीकार किये इस आत्माका शून्यपना  
होवैगा ॥ इति ॥

२९ हे वादी ! आत्माके ईदृक्ताआदि-  
करूपके अंगीकार किये आत्माकी वेद्यता हो-  
वैगी । यह जो तैने कहा सो सत्य है । तैने  
वेद्यताही होवैहै ॥ परंतु सो आत्माका ईदृक्-  
ताआदिकरूप हम अद्वैतवादीनकरि नहीं अंगी-  
कार करियेहै । यह कहैहै—

३०) तब तिस आत्माविषै ऐसैपना  
नहीं है ॥

३१) इहां मूलविषै जो ईदृक्ताका अभाव  
कहा । सो अभाव तादृक्ताके अभावका वी  
उपलक्षण है । कहिये अजहतीलक्षणासै वो-  
धक है ॥

३२ आत्माके स्वरूपविषै दोनू ईदृक्ता

स्वरूपं विनिश्चिनु ॥ २६ ॥

३४ न हि प्रतिज्ञामात्रेणार्थसिद्धिरित्याशंक्य  
ईदृक्तादृक्शब्दयोरर्थमभिधानस्तदावाच्यस्तमु-  
पपादयति—

३५) अक्षाणां विषयः तु ईदृक् ।  
परोक्षः तादृक् उच्यते । विषयी अ-  
क्षविषयः न । स्वत्वात् अस्य परो-  
क्षता न ॥

३६) प्रत्यक्षस्यैव घटादेः ईदृक्शब्द-

औ तादृक्ताके अभावकही कहैहै—

३३) जो वस्तु ईदृक् कहिये ऐसा नहीं  
औ तादृक् कहिये तैसा नहीं । तिस  
वस्तुको आपका स्वरूप निश्चय कर ॥ २६ ॥

३४ ननु । प्रतिज्ञामात्रकरि पदार्थकी सिद्धि  
नहीं होवैहै । यह आशंकाकरि ईदृक्ता औ  
तादृक्ता इन दोनूशब्दनके अर्थको कथन  
करतेहुये । आत्माको तिन ईदृक्तादृक्शब्दनकी  
अविषयत्वरूप अवाच्यता उपपादन करैहै—

३५) जो इंद्रियनका विषय वस्तु है  
सो तौ ईदृक् नाम ऐसा कहियेहै औ जो  
परोक्षवस्तु है सो तादृक् नाम तैसा कहि-  
येहै औ जो विषयी कहिये सर्वका प्रकाशक  
साक्षी है । सो इंद्रियनका विषय नहीं है  
औ अपनाआप होनेतैने इस साक्षीरूप  
आत्माकी परोक्षता नहीं है ॥

३६) प्रत्यक्ष जो इंद्रियजन्य ज्ञानका वि-  
षय घटादिकवस्तु है । तिसको ईदृक्शब्दकी  
वाच्यता देखीहै औ परोक्ष जो धर्मअधर्म  
औ स्वर्गआदिकवस्तु है । तिसको तादृक्-



टीकांक:

८३७

टिप्पणीक:

४४४

अवेद्योऽप्यपरोक्षोऽतः स्वप्रकाशो भवत्ययम् ।

सैत्यं ज्ञानमनंतं चेत्यस्तीह ब्रह्मलक्षणम् ॥ २८ ॥

पंचकोश-

विवेकः ॥३॥

श्रीकांक:

२०२

वाच्यत्वं दृष्टं । परोक्षस्यैव धर्मादेः तादृक्शब्दवाच्यत्वं । द्रष्टुरात्मनस्तु । इन्द्रियजन्यज्ञानविषयताभावाच्चेदत्कं । स्वत्वेन एव परोक्षत्वाभावात् तादृक्त्वमित्यर्थः ॥ २७ ॥

३७ तर्हि शून्यमिति द्वितीयं पक्षं फलदर्शनव्याजेन परिहरति (अवेद्य इति) —

३८] अयम् अवेद्यः अपि अपरोक्षः । अतः स्वप्रकाशः भवति ॥

३९) इन्द्रियजन्यज्ञानविषयत्वाभावे अपि अपरोक्षत्वात् स्वप्रकाशः इत्यर्थः ॥ अ-

त्रायं प्रयोगः । आत्मा स्वप्रकाशः । संवित्कर्मतामरेणापरोक्षत्वात् । संवेदनवदिति ॥ न च विशेषणासिद्धौ हेतुः । आत्मनः संवित्कर्मले कर्मकर्तृभावविरोधप्रसंगात् । स्वस्वरूपेण कर्तृत्वं विशिष्टरूपेण कर्मत्वमित्यविरोध इति चेत् गमनक्रियायामपि एकस्यैव स्वरूपेण कर्तृत्वं विशिष्टरूपेण कर्मत्वमित्यतिप्रसंगात् । न च साधनविकलो दृष्टांतः । संवेदनस्य संवेदनांतरापेक्षायामनवस्थानादिति । तर्कमते घटो घटज्ञानेन भासते घटज्ञानमनुव्यवसायेनेति संवेदन-

शब्दकी वाच्यता देखीहै औ दृष्टा कहिये ईन्द्रियादिकका साक्षी ऐसा जो आत्मा है । ताकूँ तो ईन्द्रियसँ जन्य ज्ञानकी विषयताके अभावतँ ईदृक्ता कहिये ईदृक्शब्दकी वाच्यता नहीं है औ स्वस्वरूप होनेकरिहीं परोक्षताके अभावतँ तादृक्ता कहिये तादृक्शब्दकी वाच्यता नहीं है ॥ यह अर्थ है ॥ २७ ॥

॥ ४ ॥ फलितार्थ (आत्माकी स्वप्रकाशकता)के भिषकरि शून्यताका निषेध ॥

३७ तब आत्माकी शून्यता होवैगी । इस २६ वें श्लोकउक्त द्वितीयपक्षकूँ फलितार्थके दितावनैके भिषकरि परिहार करैहैः—

३८] यह आत्मा अवेद्य हुवा बी अपरोक्ष है । यातँ स्वप्रकाश होवैहै ॥

३९) यह आत्मा । इन्द्रियसँ जन्य ज्ञानकी विषयताके अभाव हुये बी अपरोक्षरूप है यातँ स्वप्रकाशरूप है । यह अर्थ है ॥ इहाँ

यह अनुमान है—आत्मा स्वप्रकाश है । काहेतँ संवित् जो ज्ञान ताका विषय होनैविना अपरोक्ष होनैतँ । इन्द्रियजन्यवृत्तिज्ञानकी न्याई ॥ इस अनुमानविषे “संवित्का विषय होनै विना अपरोक्ष होनैतँ ।” यह जो हेतु कणाहै तिसका विशेषण जो “आत्माकूँ संवित्की अकर्मता कहिये अविषयता है ।” तिसकी असिद्धि नहीं है । काहेतँ आत्माकूँ संवित् जो ज्ञान । ताकी कर्मताके नाम विषयताके हुये एकहीं आत्माकूँ कर्मभाव औ कर्ताभावके होनैरूप विरोधके प्रसंगतँ ॥

ननु । एकहीं आत्माकूँ चेतनमात्रसाक्षीरूप स्वस्वरूपकरि ज्ञानका कर्ताभाव कहिये ज्ञाताभाव है औ अंतःकरणविशिष्टरूपकरि ज्ञानका विषय होनेरूप कर्मभाव है । ऐसँ अविरोध होवैहै । इसरीतितँ जो कहै तो वनै नहीं । काहेतँ गमनरूप क्रियाविषे बी एकहीं पुरुषकूँ जीवरूप स्वस्वरूपकरि गमनक्रियाका

४४ देखो अंक ८३० विषे ॥ “तिस (ईदृक्पक्षमैवादिकरूप)के अनर्गोकार किये इस (आत्मा)कूँ शून्यपना होवैगा”

इस दूरोपपक्षकूँ ॥

वत्स्वप्रकाशे दृष्टांतः साधनविकल इति चेत् । न ज्ञानस्य ज्ञानांतरेण भासमानाभावात् साधनविकलः ॥

४० नन्वात्मनः स्वप्रकाशत्वेन सिद्धत्वेऽपि ब्रह्मलक्षणाभावात् न ब्रह्मलसिद्धिरित्याशंक्य । तल्लक्षणं तत्र योजयति—

कर्त्ताभाव औ देहविशिष्टरूपकरि गमनक्रियाका विषय पृथ्वीस्वरूप होनेरूप कर्मभाव होवेगा । ऐसैं मर्यादाके उल्लंघनरूप अतिप्रसंगत ॥ औ इस उक्तअनुमानमें “संवेदनकी न्याई” यह जो दृष्टांत कहाहै । सो साधनविकल कहिये सिद्धिरहित नहीं है । काहेतैं इंद्रियजन्य वृत्तिज्ञानरूप संवेदनकूं अपनै प्रकाशनैविषै अन्यसंवेदनकी अपेक्षाके हुये । तिस द्वितीयसंबित्कूं अन्यतृतीयकी औ तिस तृतीयकूं अन्यचतुर्थकी अपेक्षाके होनेकरि प्रमाणरहित धारारूप अनवस्थादोषके होनेतैं ॥ इति ॥

ननु न्यायमतविषै घट जो है सो घटाकारवृत्तिकरि भासताहै औ घटका ज्ञान अनुव्यवसायरूप ज्ञानकरि भासताहै ॥ इसरीतिसैं “संवेदनकी न्याई” यह जो आत्माकी स्वप्रकाशताविषै दृष्टांत है । सो साधनविकल कहिये असिद्ध होवेहै । ऐसैं जो कहैतौ बने नहीं । काहेतैं

४५ नैयायिक । ज्ञान ( घटादिज्ञान ) के ज्ञानकूं अनुव्यवसायज्ञान कहैहै । ताहीकूं वेदांती साक्षीरूप ज्ञान कहैहै ॥ “यह घट है” ऐसा घटज्ञानका आकार है औ “घटकूं मैं जानताहूँ” ऐसा अनुव्यवसायज्ञानका आकार है ॥

४६ औ ब्रह्मकूं केवल सत्य कहै । तौ नैयायिक आकाशादिककूं सत्य मानतेहैं । तिनमें ब्रह्मके लक्षणकी अतिव्याप्ति होवै । तिसके निवारणअर्थ श्रुतिमें ब्रह्मके लक्षणमें ज्ञानप्रका निवेश कियाहै ॥ औ केवलज्ञान कहै । तौ सृष्टिकविज्ञानवादी । सृष्टिकविज्ञानरूप बुद्धिकूं ज्ञानरूप मानतेहैं औ नैयायिक आत्माका ज्ञानगुण मानतेहैं औ केईक सत्यगुणकूं औ तिसके कार्य अंतःकरणकूं भी ज्ञानरूप मानते-

४१] सत्यं ज्ञानं च अनंतं इति ब्रह्मलक्षणं इह अस्ति ॥

४२) “सत्यं ज्ञानमनंतं ब्रह्म” इति श्रुत्या यत् ब्रह्मणो लक्षणम् उक्तं तदात्मनि विद्यत इत्यर्थः ॥ २८ ॥

एकइंद्रियजन्य वृत्तिरूप ज्ञानकूं अन्यइंद्रियजन्य वृत्तिरूप ज्ञानकरि भासनैके अभावतैं । उक्तदृष्टांत साधनविकल कहिये असिद्ध नहीं है ॥

॥ ५ ॥ आत्मामैं ब्रह्मके लक्षण । सत्य । ज्ञान । अनंतकी योजना ॥

४० ननु । आत्माकूं स्वप्रकाश होनेकरि सिद्ध हुये वी तिस स्वप्रकाशआत्माविषै ब्रह्मके लक्षणके अभावतैं ब्रह्मभावकी सिद्धि नहीं है । यह आशंकाकरि तिस ब्रह्मके लक्षणकूं तिस आत्माविषै जोडतेहैं—

४१] “सत्य । ज्ञान औ अनंत ।” यह जो ब्रह्मका लक्षण है । सो इस आत्माविषै वी है ॥

४२) “सत्य । ज्ञान । अनंत । ब्रह्म है ।” इस श्रुतिकरि जो ब्रह्मका लक्षण कहाहै सो आत्माविषै विद्यमान है ॥ यह अर्थ है ॥ २८ ॥

हैं । तिनमें अतिव्याप्ति होवै । तिसके निवारणअर्थ ज्ञानके साथ अनंतपदका निवेश कियाहै ॥ नैयायिकादिक आत्माकूं विषु तौ कहैहैं परंतु अनंत ( देशकालवस्तुपरिच्छेदरहित ) होनेकरि विषु नहीं कहैहैं ॥ औ उपासकादिक । आत्माकूं सत्य (नित्य) औ ज्ञान (चेतन) रूप कहैहैं । परंतु विषु (अनंत) नहीं कहैहैं । किंतु कोइ अणु । कोइ मध्यमपरिमाण (देह जितना) कहैहैं ॥ यातैं “सत्य । ज्ञान औ अनंत ब्रह्म है ।” इस ब्रह्मके लक्षणकी कहां वी अतिव्याप्तिआदिक नहीं है ॥ इहां अनंत कहैकरि आनंदरूपता अर्थसैं सिद्ध होवैहै ॥ “जो भूमा (अपरिच्छिन्न) है । सो सुखरूप है” इस लादोग्यश्रुतिमें ॥ इति ॥

टीकाकः

८४३

टिप्पणिकः

४४७

सैत्यत्वं बाधराहित्यं जगद्वाधैकसाक्षिणः ।

बाधः किंसाक्षिको ब्रूहि न त्वसाक्षिक इत्युते २९

पंचकोश-

विवेकः ॥ ३ ॥

श्रीकांतः

२०३

४३ आत्मनः सत्यलोपपादनाय तावत्सत्यस्य लक्षणमाह (सत्यत्वमिति) —

४४] बाधराहित्यं सत्यत्वम् ॥

४५] बाधशून्यत्वं सत्यत्वं । सत्यमबाध्यं बाध्यं मिथ्येति तद्विवेक इति पूर्वाचार्यैरुक्तत्वात् ॥

४६ अस्तु । प्रकृते किमायातमित्यत आह —

४७] जगद्वाधैकसाक्षिणः बाधः किंसाक्षिकः ब्रूहि ॥

४८] जगतः स्थूलसूक्ष्मशरीरादिलक्षणस्य

यो बाधः सुप्तिमूर्च्छासमाधिषु अविद्यमानता । तत्साक्षित्वेनैव वर्तमानस्यात्मनो बाधः किंसाक्षिकः कः साक्षी अस्य बाधस्यासौ किंसाक्षिकः । न कोऽपि साक्षी विद्यत इत्यर्थः ॥

४९ असाक्षिकोऽप्यात्मबाधः किं न स्यादिलाशङ्क्याह (न त्विति) —

५०] असाक्षिकः तु न इत्युते ॥

५१] साक्षिरहितो बाधो नाभ्युपगंतव्योऽन्यथाऽतिप्रसंगादिति भावः ॥ २९ ॥

॥ ४ ॥ आत्माकी सत्यरूपता

॥ ८४३—८७७ ॥

॥ १ ॥ सत्यताका लक्षण ॥

४३ आत्माकी सत्यताके उपपादनार्थं प्रथम सत्यताके लक्षणकं कहैहैः—

४४] बाधरहितता सत्यता है ॥

४५] बाधशून्यता सत्यता कहियेहै ॥

“जो सत्य है सो अबाध्य कहिये बाधके अयोग्य है औ जो बाधयोग्य है सो असत्य है ।” यह तिन सत्य औ मिथ्याका विवेक पूर्वाचार्योंनैं कइहै । यातैं बाधरहितताही सत्यता है ॥

॥ १ ॥ साक्षीके बाधका अभाव ॥

४६ ननु कक्षा जो सत्यताका लक्षण सो होहु । इसकरि प्रकृतआत्माविषै क्या आया ? तहां कहैहैः—

४७] जगतके बाधका जो एकसाक्षी कहिये आत्मा है । तिसका बाध किंसा-

क्षिक कहिये किंत साक्षीवाला है ? सो तूं कथन कर ॥

४८] स्थूलसूक्ष्मशरीरादिरूप जगत्का जो बाध है । कहिये सुप्ति मूर्च्छा औ समाधिविषै अभाव है । तिसका साक्षी होनेकरिहीं वर्तमान जो आत्मा है ताका अभाव किंसाक्षिक है ? कौन है साक्षी इस बाधका सो कहिये किंसाक्षिक ॥ अर्थ यह जो आत्माके बाधका कौन साक्षी है ? कोइ वी साक्षी नहीं देखियेहै । यह अर्थ है ॥

४९ ननु । साक्षिरहित वी आत्माका बाध क्युं नहीं होवैगा ? यह आशंकाकरि कहैहैः—

५०] जातैं असाक्षिक बाध तौ अंगीकार नहीं करियेहै ।

५१] साक्षिरहित बाध अंगीकार कर नैकुं योग्य नहीं है ॥ अन्यथा कहिये साक्षीरहित बाधके अंगीकार किये अतिप्रसंग होवैहै । यह भाव है ॥ २९ ॥

४७ कोईका वी बाध (नाश) साक्षीरहित कहुं वी नहीं

देखियेहै । यह प्रसंग (मर्यादा) है । तिसका उल्लंघन होवैगा ॥

पंचकोश-  
विवेकः ॥३॥

श्रीकांकः

२०४

२०५

अपनीतेषु मूर्तेषु ह्यमूर्तं शिष्यते वियत् ।

शक्येषु बाधितेष्वन्ते शिष्यते यत्तदेव तत् ॥३०॥

सर्वबाधे न किञ्चिदर्थेन्न किञ्चित्तदेव तत् ।

भाषा एवात्र भिद्यन्ते निर्बाधं तावदिष्यते ॥३१॥

टीकांकः

८५२

टिप्पणांकः

४४८

५२ उक्तमर्थं दृष्टान्तेन स्पष्टयति (अपनीतेष्विति)

५३] मूर्तेषु अपनीतेषु अमूर्तं वियत् हि शिष्यते । शक्येषु बाधितेषु अन्ते यत् शिष्यते । तत् एव तत् ॥

५४] मूर्तेषु गृहादिभ्यो निःसारितेषु सत्सु । यथाऽपनेतुमशक्यं नम एव अवशिष्यते । एवं स्वव्यतिरिक्तेषु मूर्तामूर्तेषु देहद्रियादिषु निराकर्तुं शक्येषु “नेति नेति” इति श्रुत्या

निराकृतेषु सत्सु । अन्ते अवसाने । सर्वनिराकरणसाक्षित्वेन यो बोधोऽवशिष्यते । स एव बाधरहित आत्मा इत्यर्थः ॥ ३० ॥

५५ ननु प्रतीयमानस्य सर्वस्यापि निषेधे किञ्चिन्नावशिष्यते । अतः कथं “शिष्यते यत्तदेव तत्” इत्यवशिष्टस्यात्मसमुच्चय इति शङ्कते—

५६] सर्वबाधे किञ्चित् न चेत् ॥

५७ न किञ्चिदवशिष्यत इति वदतामपि तथाप्रयोगसिद्धये सर्वाभावविषयं ज्ञानमवश्य-

५२ उक्तार्थकं दृष्टांतकरि स्पष्ट करैहैः—

५३] मूर्तिमान्पदार्थनकं ग्रहैतं निःकासेद्भुये वी । जैसैं अमूर्तिमान् आकाश शेषहीं रहताहै । तैसैं बाध करनेकूं शक्य पदार्थनके बाध हुये अंतविषे जो वस्तु शेष रहैहै । सोइ सो आत्मा है ॥

५४] गृहादिकविषे स्थित आकारवान् जे घटादिकपदार्थ हैं तिनकूं गृहादिकतैं निकासै-हुये जैसैं निकासनैकूं अशक्य आकाशहीं शेष रहताहै । ऐसैं आत्मासैं भिन्न मूर्तिमान् औ मूर्तिरहित जे देह औ इंद्रियआदिक बाध करनेकूं शक्य पदार्थ हैं । तिनकूं “नेति नेति” कहिये “नहीं ऐसैं औ नहीं ऐसैं” । इस श्रुतिकरि निराकरण कियेहुये अंतविषे सर्वअनात्मपदा-

र्थनके निराकरणका साक्षी होनैकरि जो ज्ञानमात्र शेष रहताहै । सोइ बाधरहित आत्मा है ॥ यह अर्थ है ॥ ३० ॥

५५ ननु । प्रतीत होवैहै जो वस्तु तिस सर्वके निषेध हुये कछु वी शेष नहीं रहताहै ॥ यातैं जो शेष रहताहै सोइ सो आत्मा है । इसरीतिसैं शेष रहे वस्तुकी आत्मरूपता तुम सिद्धांतीकरि कैसैं कहियेहै ? इसरीतिसैं वादी शंका करैहैः—

५६] सर्वके निषेध हुये किञ्चित् शेष नहीं रहताहै ऐसैं जब कहै ।

५७] “किञ्चित् शेष नहीं रहताहै” ऐसैं कहनैवाले तुम शून्यवादिनकूं वी तैसैं “कछु वी नहीं है” इस प्रकारके शब्दउच्चारणकी

५८ जैसैं किसी वनविषे एकगुहामैं रहनैहारि दोनूंचिह होवैं । ते दोनूँ (पिता औ पुत्ररूप) येषनमैंसैं एकएकमेपकूं भक्षण करैं । तैसैं ब्रह्मरूप वनविषे जो “नेति नेति” श्रुति-

रूप गुहा है तिसमैं दोनूँ निषेधरूप अर्थके वाची नञ् प्रत्यय हैं । ते कारण (अज्ञान) औ कार्य (स्पृष्टसूक्ष्म) रूप दोनूँ प्रपंचनकूं क्रमतैं निषेध करैहै ॥

टीकांक:

८५८

टिप्पणाम:

४४९

अत एव श्रुतिर्बाध्यं बाधित्वा शेषयत्यदः ।

स एष नेति नेत्यात्मेत्यतद्वावृत्तिरूपतः ॥३२॥

पंचकोश-

विवेकः ॥३॥

श्रीकांतः

२०६

मभ्युपेतव्यं अतस्तदेवास्मदभिमतस्वरूपम्  
इत्यभिप्रायेण परिहरति (यन्नेति) —

५८] न किञ्चित् यत्तत् एव तत् ॥

५९] न किञ्चित् इति शब्देन यत् चैत-  
न्यमुच्यते तदेव तत् ब्रह्मेत्यर्थः ॥

६० ननु न किञ्चिदित्यभाववाचकेन न  
किञ्चिच्छब्देन कथं चैतन्यमुच्यते इत्याशंक्य  
बाधसाक्षिणोऽवश्यमभ्युपेतत्वादभिधायकश-  
ब्देषु एव विप्रतिपत्तिर्नाभिषेये इति परिहरति  
(भाषेति) —

६१] अत्र भाषा एव भिद्यते नि-

सिद्धिर्अर्थ सर्ववस्तुके अभावकं विषय करनै-  
हारा ज्ञान अवश्य अंगीकार करना योग्य है ॥  
यातें सोइ सर्वके अभावकं विषय करनैहारा  
ज्ञानहीं हमकूं मान्य आत्मस्वरूप है ॥ इस  
अभिप्रायकरि सिद्धांती परिहार करैहैं:—

५८] जो न किञ्चित् है । सोइ सो  
ब्रह्म है ॥

५९] “न किञ्चित्” इस शब्दकरि जो  
चैतन्य कहियेहैं सोइ सो ब्रह्म है ॥

६० ननु । “किञ्चित् नहीं है” इस अ-  
भावके वाचक शब्दकरि कैसें भावरूप चैतन्य  
कहियेहैं ? यह आशंकाकरि अभावके साक्षीकूं  
अवश्य अंगीकार करनै योग्य होनैतें वाचक  
कहिये कहनैहारे शब्दनविषैहीं विवाद है औ  
वाच्य कहिये अभावके साक्षी आत्मारूप अर्थ-

बाधं तावत् इष्यते ॥

६२] अत्र बाधसाक्षिणि प्रत्यगात्मनि  
भाषा एव “न किञ्चित् ‘साक्षी’” इत्यादि-  
शब्दा एव भिद्यते । निर्बाधं बाधरहितं  
साक्षिचैतन्यं तु विद्यते एवेत्यर्थः ॥ ३१ ॥

६३ उक्तमर्थं श्रुत्या कृदं करोति—

६४] अत एव “सः एषः आत्मा  
‘न इति’ ‘न इति’” इति श्रुतिः अंत-  
द्वावृत्तिरूपतः बाध्यं बाधित्वा अदः  
शेषयति ॥

६५] यतः साक्षिचैतन्यमवाध्यम् अत

विषै विवाद नहीं है । ऐसैं परिहार करैहैं:—  
६१] इहाँ आत्मारूप अर्थविषै भाषा-  
हीं भेदकूं पावतिर्याहैं औ निर्बाध  
आत्मा तौ विद्यमानहीं है ॥

६२] इस सर्वबाधके साक्षीरूप आंतरआ-  
त्माविषै “किञ्चित् नहीं” औ “साक्षी” इ-  
त्यादि-शब्दहीं भेदकूं पावतैहैं औ बाधरहित  
साक्षीचैतन्य तौ विद्यमानहीं है ॥ यह अर्थ  
है ॥ ३१ ॥

६३ उक्तार्थकूं श्रुतिकरि दृढ करैहैं:—

६४] याहीतें सो यह आत्मा  
“नेति नेति” ऐसैं श्रुति । अतत् जो  
अगत ताकी निषेधरूप व्यावृत्तिकरि बा-  
ध्यकूं बाधकरिके इस आत्मस्वरूपकूं  
शेष करतीहै ॥

६५] जातें साक्षीचैतन्य बाधरहित है ।

४९ जैसें दोहंडवासीपुरुष घटकूं दोनूं विलक्षणनामसैं क-  
हैहैं तहां शब्दनकाहीं भेद है । अर्थ (घट)का भेद नहीं

है । तैं साक्षीविषै बी जानि लेना ॥

पंचकोश-  
विवेकः ॥३॥  
श्रीकान्तः  
२०७

इदं रूपं तु यद्यावत्तत्पुं शक्यतेऽखिलम् ।

अशक्यो ह्यनिदंरूपः स आत्मा बाधवर्जितः ३३

टीकाकः  
८६६  
टिप्पणीकः  
ॐ

एव “स एष नेति नेत्यात्मा” इति श्रुतिरतद्व्यावृत्तिरूपतः । अनात्मपदार्थ-निराकरणद्वारेण । बाध्यं निराकरणयोग्यं सर्वमनात्मकवस्तुजातं । बाधित्वा निराकृत्य । अदः निराकर्तुमशक्यं प्रत्यक्स्वरूपं । शोषयति अवशोषयति ॥ ३२ ॥

६६ “नेति नेतीति” श्रुतिर्बाधयोग्यं बाधित्वा बाधितुमशक्यं अवशोषयतीत्युक्तं । तत्र कीदृशं बाधितुं शक्यं कीदृशमशक्यमिति विवक्षायां तदुभयं विभज्य दर्शयति (इदं रूपमिति) —

६७] यत् यावत् इदं रूपं तत् तु अखिलं त्यक्तुं शक्यते । अनिदंरूपः

याहीतं सो यह आत्मा “नेति नेति” यह श्रुति । अतद्व्यावृत्तिरूपकरि कहिये अनात्मपदार्थनके निराकरणरूप द्वारकरि । बाधके योग्य सर्वअनात्मवस्तुके समूहकूं बाधकरिके । बाध जो निराकरण ताके करनेकूं अशक्य इस प्रत्यक्आत्मस्वरूपकूं अवशेष करतीहै ॥३२॥

॥ ३ ॥ बाधयोग्य औ बाधअयोग्य ॥

६६ ननु । “नेति नेति” यह श्रुति बाधके योग्यकूं बाधकरिके । बाध करनेकूं अशक्य जो है ताकूं अवशेष करतीहै । ऐसं जो तुमनें कदा तिसविषै कौन वस्तु बाध करनेकूं शक्य है औ कौन वस्तु बाध करनेकूं अशक्यहै ? इस कहनेकी इच्छाके हुये तिन बाध करनेके शक्य औ अशक्य दोनूकूं विभागकरिके दिखावैहैः —

६७] जो जितना इदंरूप है सो तो सर्व त्याग करनेकूं शक्य होवैहै

अशक्यः हि ॥

६८) इदंरूपं इत्येवं रूपं दृश्यत्वेनानुभूयमानं रूपं स्वरूपं यस्य देहादेस्तदिदं रूपं । तुशब्दोऽवधारणे । यद्यावत् इति पदद्वयं सर्वदृश्योपसंग्रहार्थं । एवं च सति यदृश्यं तदखिलं त्यक्तुं शक्यत एवेत्यर्थः ॥ संपद्यते अनिदंरूपः प्रत्यक्त्वेनेदंतयाऽवगंतुं अयोग्यः साक्षी अशक्यः त्यक्तुमित्यर्थः ॥ हि इति निपातेन प्रसिद्धिद्योतकेन त्यक्तुः स्वरूपत्वेन त्यागायोग्यतां सूचयति ॥

६९ फलितमाह ( स आत्मेति ) —

औ अनिदंरूप जो साक्षी सो त्याग करनेकूं अशक्य प्रसिद्ध है ॥

६८) “यह” ऐसा रूप कहिये दृश्य होनेकरि अनुभूयमान है स्वरूप जिसका । ऐसा जो देहादिक है सो इदंरूप है ॥ इहां शूलमें “तो” शब्द है सो निश्चयरूप अर्थविषै है औ इहां “जो” औ “जितना” । ये दोपद हैं सो सर्वदृश्यके ग्रहण अर्थ हैं । ऐसैं हुये जो दृश्य है सो सर्व त्याग करनेकूं शक्यहीं है । यह अर्थ सिद्ध होवैहै ॥ औ अनिदंरूप कहिये सर्वांतर होनेसैं यहपनेकरि जाननेकूं अयोग्य जो साक्षी । सो त्याग करनेकूं अशक्य है । यह अर्थ है ॥ औ शूलश्लोकविषै प्रसिद्धिरूप अर्थके जनावनैवाला जो “हि” ऐसा व्याकरणके संकेतसैं उक्त निपातरूप शब्द है । सो आत्माकूं त्याग करनेहारेका स्वरूप होनेकरि आत्माके त्यागकी अयोग्यताकूं सूचन करैहै ॥

६९ अव फलितकूं कहैहैः —

टीकांक: ८७०	सिद्धं ब्रह्मणि सत्यत्वं ज्ञानत्वं तु पुरेरितम् । स्वयमेवानुभूतित्वादित्यादिवचनैः स्फुटम् ॥ ३४ ॥ न व्यापित्वादेशतोऽतो नित्यत्वान्नापि कालतः । न वस्तुतोऽपि सर्वात्म्यादानंत्यं ब्रह्मणि त्रिधा ३५	पंचकोश- विवेकः ॥ ३॥ टीकांकः २०८ २०९
----------------	--	---

- ७०] बाधवर्जितः सः आत्मा ॥  
 ७१] यो बाधरहितः साक्षी सः एव  
 आत्मा नाहंकारादिर्दृश्य इत्यर्थः ॥ ३३ ॥  
 ७२ भवत्वात्मनोऽबाध्यत्वं प्रकृते किमाया-  
 तमित्यत आह ( सिद्धमिति ) —  
 ७३] ब्रह्मणि सत्यत्वं सिद्धम् ॥  
 ७४] ब्रह्मणि ब्रह्मलक्षणे यत् सत्यत्वं  
 अभिहितं तदात्मनि सिद्धम् ॥  
 ७५ भवतु सत्यत्वं । ज्ञानत्वं कथमित्याकां-

- ७०] जो बाधवर्जित है सो आत्मा है ॥  
 ७१] जो बाधरहितसाक्षी है सोह आत्मा  
 है औ अहंकारादिकदृश्य आत्मा नहीं ॥ यह  
 अर्थ है ॥ ३३ ॥  
 ॥ ४ ॥ आत्मामें ज्ञानरूपताके अनुवादसहित  
 ब्रह्मके लक्षण सत्यपनैकी सिद्धि ॥

- ७२ ननु । आत्माका अबाध्यपना होहु ।  
 तिसकरि प्रकृतआत्मामें ब्रह्मके लक्षणकी  
 सिद्धिविषै क्या आया ? तहां कहैंहैं :—  
 ७३] ब्रह्मविषै जो सत्यत्व है सो  
 सिद्ध भया ॥

- ७४] ब्रह्मके लक्षणविषै जो सत्यत्व श्रुति-  
 करि कहाहै सो सत्यपना आत्माविषै सिद्ध  
 भया ॥

- ७५ ननु । आत्माविषै सत्यत्वं होहु औ  
 ज्ञानरूपता कैसे सिद्ध होवैहै ? इस पूछनैकी  
 इच्छाके भये सो ज्ञानरूपता । पूर्व ११ सैं २२

क्षायां तत्पूर्वभोषपादितमित्याह ( ज्ञानत्व-  
 मिति )

- ७६] “स्वयम् एव अनुभूतित्वात्”  
 इत्यादिवचनैः ज्ञानत्वं तु पुरा स्फुटं  
 ईरितम् ॥

- ७७] “स्वयमेवानुभूतित्वात् विद्यते  
 नानुभाव्यता” इत्यादिभिः वचनैः ज्ञान-  
 रूपत्वं पूर्वमेव सम्यगभिहितमित्यर्थः ॥ ३४ ॥

- ७८ ननु सत्यत्वज्ञानलयात्मनि सिद्धत्वे-

- श्लोकविषैही उपपादन करीहै । ऐसैं कहैंहैं :—  
 ७६] “आप आत्माहीं अनुभूतिरूप  
 होनैतैं” इत्यादिकवचनोंकरि ज्ञानरू-  
 पता तौ पूर्व स्पष्ट कथन करीहै ॥

- ७७] “आपहीं अनुभवरूप होनैतैं आत्माई  
 अनुभवकी विषयता नहीं है” इत्यादिकवचनों-  
 करि आत्माकी ज्ञानरूपता कहिये चित्तरूपता  
 तौ पूर्वहीं झुंढरमकारसैं कथन करीहै ॥ यह  
 अर्थ है ॥ ३४ ॥

- ॥ ५ ॥ आत्माकी अनंतरूपता

- ॥ ८७८-८८३ ॥

- ॥ १ ॥ ब्रह्ममें प्रथम त्रिविधअनंतताकी  
 श्रुतिकरि सिद्धि ॥

- ७८ ननु । सत्यरूपता औ ज्ञानरूपताई  
 आत्माविषै सिद्ध हुये त्री अनंतरूपता

ऽप्यान्तर्यं न घटते । ब्रह्मण्यपि तस्यासिद्धे-  
रित्याशंक्य । ब्रह्मणि तावत्तत्ताद्ययति ( न  
व्यापित्वादिति )—

७९] व्यापित्वात् देशतः अंतः न ।  
नित्यत्वात् कालतः अपि न । सर्वा-  
त्म्यात् वस्तुतः अपि न । ब्रह्मणि आ-  
न्तर्यं त्रिधा ॥

आत्माविषयं वचनं नहीं । काहेतें ब्रह्मविषयं वीं तिस  
अनंतताकी असिद्धितें ॥ यह आशंकाकरिके  
ब्रह्मविषयं प्रथम तिस अनंतरूपताहूँ सिद्ध क-  
रतेहूँ—

७९] व्यापक होनेतें ब्रह्मका देशतें  
परिच्छेद नहीं है औ नित्य होनेतें  
कालतें वीं अंत नहीं है औ सर्वका स्व-  
रूप होनेतें । वस्तुतें वीं अंत नहीं है ।  
ऐसें ब्रह्मविषयं त्रिविधअनंतता है ॥

८०) “नित्य है कहिये उत्पत्तिनाशरहित है ।  
व्यापक है । सर्वगत है । अति सूक्ष्म है” औ “आ-

५० अज्ञाताभावका प्रतियोगीभाव देशपरिच्छेद क-  
हियेहै ॥ जो वस्तु किसी देशविषय होवे औ किसी देशविषय  
नहीं होवे सो वस्तु देशपरिच्छेदवाला है ॥ जैसें घटा-  
दिक किसी देशविषय है यातें देशपरिच्छेदवाले हैं ॥ ब्रह्म  
जातें व्यापक है यातें ब्रह्मका देशपरिच्छेद नहीं है ॥ इहां  
यह अनुमानप्रमाण है— ब्रह्म (पक्ष) देशपरिच्छेदरहित है ।  
व्यापक होनेतें । जो देशपरिच्छेदतें रहित नहीं है सो व्या-  
पक वीं नहीं है । जैसें घटादिक है ॥

५१ प्रागभाव औ प्रध्वंसाभावका प्रतियोगीभाव  
कालपरिच्छेद कहियेहै ॥ जो वस्तु किसी कालमें होवे  
(उपजै) औ किसी कालमें न होवे ताका कालतें परिच्छेद  
(अंत) होवेहै । जैसें विद्युत्आदिक किसी कालमें है ।  
यातें कालपरिच्छेदवाले (कालपरिच्छेदके प्रतियोगी) हैं ॥  
ब्रह्म जातें उत्पत्ति औ नाशकर रहित होनेकरि सर्वदा वि-  
द्यमान होनेतें नित्य है । यातें ब्रह्मका कालतें परिच्छेद  
नहीं है ॥ इहां यह अनुमान है— ब्रह्म कालपरिच्छेदरहित

८०) “नित्य विष्णु सर्वगतं सुसूक्ष्मं । आ-  
काशवत् सर्वगतश्च नित्यः । नित्यो नित्यानां  
चेतनश्चेतनानां । इदं सर्वं यदयमात्मा । सर्वं  
हेतुब्रह्म । ब्रह्मैवेदं सर्वं” इत्यादिश्रुतिषु व्या-  
पित्वनित्यत्वसर्वात्मत्वप्रतिपादनाद् ब्र-  
ह्मणस्त्रिविधं अपि । आन्तर्यं देशकाल-  
वस्तुकृतपरिच्छेदराहित्यमभ्युपगंतव्यमित्यर्थः  
॥ ३५ ॥

काशकी न्याईं सर्वगत कहिये सर्वमें अनुस्यूत है  
औ नित्य कहिये प्रागभाव अरु प्रध्वंसाभावका  
अप्रतियोगी है” औ “नित्य जो सत्य ति-  
नका निख है औ चेतनोंका चेतन है” औ  
“यह दृश्यमान सर्वप्रपंच जो है सो यह आत्मा  
है ॥” औ “यह सर्वहीं ब्रह्म है” औ  
“ब्रह्महीं यह सर्व है ॥” इत्यादिक श्रुतिनविषय  
ब्रह्मके व्यापकपन औ नित्यपन औ सर्वात्मा-  
पनके प्रतिपादनतें ब्रह्मकी तीनभांतिगी देश  
काल औ वस्तुकरि किये परिच्छेदतें रहित-  
तारूप अनंतता अंगीकार करनी योग्य है ॥  
यह अर्थ है ॥ ३५ ॥

है । नित्य होनेतें । जो कालपरिच्छेदतें रहित नहीं है सो  
मित वीं नहीं है । जैसें विद्युत्आदिक है ॥

५२ अज्ञाताभाव (भेद)का प्रतियोगीभाव । वस्तु-  
परिच्छेद कहियेहै ॥ सो वस्तुपरिच्छेद तीनप्रकारका  
अथवा पांचप्रकारका है ॥ देखो ३६ वां टिप्पण ॥ जो  
वस्तु अन्यवस्तुतें भिन्न होवे ताका वस्तु (पदार्थ)तें  
परिच्छेद है । जैसें आकाशादिक औरनतें भिन्न है यातें  
वस्तुपरिच्छेदवाले हैं ॥ ब्रह्म जातें सर्व (कल्पितवस्तुन)का  
अधिष्ठान (विवर्त्तोपादानकारण) होनेतें सर्वका स्वरूप है ।  
(कल्पितकी अधिष्ठानतें भिन्नसत्ता होवे नहीं) यातें ब्रह्मका  
वस्तुतें परिच्छेद (भिन्नता) नहीं है ॥ इहां यह अनुमान  
है— ब्रह्म वस्तुपरिच्छेदतें रहित है । सर्वात्मा (सर्वका स्वरूप)  
होनेतें । जो वस्तुपरिच्छेदतें रहित नहीं है सो सर्वात्मा वीं नहीं  
है । जैसें आकाशादिक है ॥

५३ प्रागभाव औ प्रध्वंसाभावका अप्रतियोगी नित्य  
है ॥  
५४ सत्य ॥



टीकाक:

८८१

टिप्पणाक:

४५५

देशकालान्यवस्तूनां कल्पितत्वाच्च मायया ।

न देशादिकृतोऽतोऽस्ति ब्रह्मानन्त्यं स्फुटं ततः ॥३६

पंचकोश-

विशेषकः ॥३॥

टीकाक:

२१०

८१ न केवलं श्रुतितः किंतु युक्तितोऽपीत्याह (देशकालेति) —

८२] च देशकालान्यवस्तूनां मायया कल्पितत्वात् देशादिकृतः अंतः न अस्ति । ततः ब्रह्मानन्त्यं स्फुटम् ॥

८३] परिच्छेदहेतूनां देशकालान्यवस्तूनां मायया कल्पितत्वाच्च गंधर्वनग-

रादिभिर्गमनस्येव न देशादिभिः कृतः पारमार्थिकः परिच्छेदो ब्रह्मणि संभवति यतोऽतो ब्रह्मण्यनन्त्यं तावद्वाक्यमेव । “तदेतत् सत्यमात्मा ब्रह्मैव ब्रह्मात्मैवात्र हेतुं न विचिकित्स्यमित्यौ सत्यमात्मैव । तृप्तिदो देवो ब्रह्म भवति अयमात्मा ब्रह्म” इत्यादिभिः श्रुतिभिरात्मनो ब्रह्माभेदमतिपादनासत्ताप्यानन्त्यं सिद्धमिति तात्पर्यम् ॥ ३६ ॥

॥ २ ॥ आत्मासौ अभिन्न ब्रह्मसौ त्रिविध-  
अनंतताकी युक्तिकरि सिद्धि ॥

८१ केवल श्रुतिहैं ब्रह्मकी अनंतता सिद्ध है ऐसैं नहीं । किंतु युक्तिहैं बी सिद्ध होवैहैं ऐसैं कहैहैं:—

८२] देश काल औ अन्य अनात्मवस्तुनकुं मायाकरि कल्पित होनेतैं ब्रह्मका देशआदिकका किया अंत नहीं है । तातैं ब्रह्मकी अनंतता स्पष्ट है ॥

८३] परिच्छेद जो अंत तिसवानुताके हेतु जे देश । भूतआदिरूप काल औ ब्रह्मसैं भिन्न पदार्थरूप वस्तु हैं । तिनकुं माया जो अज्ञान तिसकरि ब्रह्मविषै कल्पित होनेतैं आकाशविषै कल्पित-गंधर्वनगरआदिककरि किया परिच्छेद जैसैं आकाशविषै संभवैं नहीं ।

तैसैं कल्पितदेशआदिककरि किया वास्तवपरिच्छेद ब्रह्मविषै संभवैं नहीं ॥ जातैं ब्रह्मविषै परिच्छेद संभवैं नहीं यातैं ब्रह्मकी त्रिविधपरिच्छेदरहिततारूप अनंतता प्रथम श्रुति औ युक्तिकरि स्पष्टहीं है ॥ “सो यह आत्मा सत्यरूप ब्रह्महीं है औ ब्रह्म आत्माहीं है ॥ इस ब्रह्म औ आत्माकी एकताविषै संशय करनेकुं योग्य नहीं है” औ “ओंकारका वाच्य सत्यब्रह्म आत्माहीं है” औ “तृप्तिह जो आत्मारूप देव सो ब्रह्म होवैहैं” औ “यह आत्मा ब्रह्म है” इसादिकअनेकश्रुतिनकरि आत्माका ब्रह्मके साथि अभेद प्रतिपादन कियाहै । यातैं सोई पूर्वउक्त ब्रह्मकी अनंतताहीं तिस आत्माकी बी अनंतता सिद्ध भई ॥ यह ग्रंथकर्ताका ईच्छारूप तात्पर्य है ॥ ३६ ॥

५५ आकाशविषै बादलका समूह नगराकार प्रतीत होवैहै । वा आकाशमें इंद्रजालवितनगर प्रतीत होवैहै । वा मरणकालमें नगर प्रतीत होवैहै । सो गंधर्वनगर कहियेहै ॥ इहां आदिशब्दकरि आकाशविषै नीलसा औ कटाहाकारता औ तंबूका आकार प्रतीत होवैहै तिनका ग्रहण है ॥

५६ नृ नाम नर (मनुष्य) नका है ॥ तिनके सि नाम जन्मादिस्वरूप मलकुं ह नाम अपने ज्ञानकरि नाच करताहै । ऐसा जो आत्मा सो इहां (इस श्रुतिविषै)

“तृप्तिह” कहियेहै ॥ तृप्ति (आत्मा) रूप जो देव कहिये स्वरूपका चैतन्य । सो तृप्तिदेव कहियेहै ॥

५७ जातैं आत्मामें ब्रह्मके लक्षणकी योजनाके प्रसंगविषे ब्रह्मकी अनंतता प्रतिपादन करीहै । यातैं सो ब्रह्मकी अनंतता महाकाशमें अभिन्न घटाकाशकी न्याई ब्रह्मसैं अभिन्न-आत्माकीहीं है । ऐतैं प्रसंगके बलसैं ग्रंथकर्ताकी इच्छा जानी जावैहै ॥

पंचरसि-  
दिवेकः ॥३॥  
भोक्तारः

२११

२१२

सित्यं ज्ञानमनंतं यद्ब्रह्म तद्वस्तु तस्य तत् ।

ईश्वरत्वं च जीवत्वमुपाधिद्वयकल्पितम् ॥ ३७ ॥

ईक्तिरस्त्येश्वरी काचित्सर्ववस्तुनियामिका ।

आनंदमयमारभ्य गूढा सर्वेषु वस्तुषु ॥ ३८ ॥

टीकांकः

८८४

टिप्पणकः

ॐ

८४ ननु जडस्य जगतो ब्रह्मण्यारोपित-  
त्वेन ब्रह्मणः परिच्छेदकत्वाभावेऽपि चेतनयो-  
र्जीवेश्वरयोस्तदसंभवात्तत्कृतपरिच्छेदवच्चेना-  
ऽऽनंतत्वं ब्रह्मणो न संगच्छेत इत्याशंभय । तयो-  
रर्ण्यापाधिकरूपत्वेन पारमाधिकताभावात् न-  
योरपि वास्तवपरिच्छेदहेतुत्वमित्यभिप्रायेणाह  
( सत्यमिति )—

८५] यत् सत्यं ज्ञानं अनंतं ब्रह्म

॥ ३ ॥ जीवब्रह्मकी अभेदताका

प्रतिपादन ॥ ८८४-९१५ ॥

॥ १ ॥ ब्रह्मकू उपाधिकरि जीव औ

ईश्वरभाव ॥ ८८४-९०७ ॥

॥ १ ॥ ब्रह्मकी अनंततामं शोकका समाधान  
तथा जीवेश्वरकी कल्पितता ॥

८४ ननु जड जो जगत् है तिसकू ब्रह्म-  
विषै कल्पित होनेकरि ब्रह्मके परिच्छे-  
दकी कारकताके अभाव हुये वी । चेतन जे  
जीवेश्वर हैं । तिनकू तिस ब्रह्मविषै क-  
ल्पित होनेके असंभवतैं । ब्रह्मकू तिन जीव-  
ईश्वरके किये सजातीयभेदरूप परिच्छेदवाला  
होनेकरि ब्रह्मका अनंतपना असंगत है ॥  
यह आशंकाकरि तिन जीवेश्वरकू वी माया  
औ पंचकोशमयउपाधिकृतरूपवाले होनेकरि  
वास्तवताके अभावतैं तिन जीवेश्वरकू वी व-

तत् वस्तु । तस्य ईश्वरत्वं च जीवत्वं  
तत् । उपाधिद्वयकल्पितम् ॥

८६] यत् सत्यादिरूपं ब्रह्म तद्वस्तु त-  
देव पारमाधिकं । तस्य ब्रह्मणो यल्लोकमसि-  
द्धम् । ईश्वरत्वं जीवत्वं च तत् । वक्ष्य-  
माण-उपाधिद्वयेन कल्पितं । अतः क-  
ल्पितत्वादेव जडवज्जीवेश्वरयोरपि तत्परिच्छे-  
दकताभाव इति भावः ॥ ३७ ॥

८७ किं तदुपाधिद्वयमित्याकांक्षायां । तदु-

स्तु कृतभंतकी हेतुता नहीं है । इस अभि-  
प्रायकरि कहेंहैः—

८५] सत्य ज्ञान अनंतरूप जो  
ब्रह्म है सो वस्तु कहिये वास्तव है ॥  
तिसकू जो ईश्वरभाव औ जीवभाव  
है सो दोनू उपाधिकरि कल्पित हैं ॥

८६] जो सत्यादिरूप ब्रह्म है सोइ वस्तु  
कहिये पारमाधिक है ॥ तिस ब्रह्मकू जो लो-  
कमसिद्धईश्वरपना औ जीवपना है । सो  
आगे ३८-४१ वें श्लोकपर्यंत कहियेगी जो  
दोउपाधि माया औ पंचकोश । तिनकरि क-  
ल्पतैं कल्पित हैं । यातें कल्पित होनेतैंहीं ज-  
डकी न्याई जीवेश्वर दोनूकू वी तिस ब्र-  
ह्मकी अन्यवस्तुनंत भेदरूप वस्तुपरिच्छेदकी  
कारकताका अभाव है ॥ यह भाव है ॥ ३७ ॥

॥ २ ॥ शक्तिका निरूपन ॥

८७ कौन वे ईश्वरभाव औ जीवभावकी  
कल्पक दोउपाधि हैं? इस पूछनैकी इच्छाके

टीकांक:

८८८

टिप्पणीक:

४५८

वैस्तुधर्मा नियम्येरञ्छुक्त्या नैव यदा तदा ।

अन्योऽन्यधर्मसांकर्याद्विभवेत जगत्खलु ॥ ३९ ॥

पंचकोश-  
विवेकः ॥३॥

श्लोकः

२१३

अयं क्रमेण दिदर्शयिपुरादावीश्वरोपाधिभूतां  
शक्तिं निरूपयति (शक्तिरिति) —

८८] ऐश्वरी काचित् सर्ववस्तुनि-  
यामिका शक्तिः अस्ति ॥

८९] ऐश्वरी ईश्वरोपाधितया ईश्वरसंब-  
धिनी । काचित् सदसत्तादिभी रूपैर्निर्वक्तु-  
मशक्या । सर्ववस्तुनियामिका सर्वोपाधे-  
र्याभिवाक्ष्यणोक्तानां पृथिव्यादीनां नियम्यव-  
स्तूनां नियमनकर्त्री शक्तिरस्ति ॥

हुये । तिन दोनूंचपाधिनकू क्रमैतें दिखाव-  
नैकू इच्छतेहुवे आचार्यप्रथकर्ता आदिविपै  
ईश्वरकी उपाधिरूप शक्ति जो माया ताकू नि-  
रूपन करैहैं:—

८८] ईश्वरसंबधिनी कोइक सर्वव-  
स्तुनकी नियामक शक्ति है ॥

८९] ईश्वरकी उपाधि होनैकरि ईश्वरसं-  
बंधिनी ऐसी कोइक कहिये सत्असत्पनैर्औदि-  
करूपकरि कहनैकू अशक्य औ श्रीवृहदारण्यक  
उपनिषदके तृतीयअध्यायगत अंतर्गामीब्रा-  
ह्मणनामकप्रकरणविषै उक्तपृथिवीआदिक नि-  
यममें रखनै योग्य सर्ववस्तुनके नियमनकी  
करनैहारी शक्ति है ॥

९० ननु । सो शक्ति कहां रहतीहै औ

५८ इहां आदिशब्दकरि शक्तिकू सत्असत्सदमयरूपता  
औ अधिष्ठानब्रह्मसैं भिन्नता वा अभिन्नता वा मित्रअभिन्न-  
दमयरूपता औ निरवयवता वा सावयवता वा निरवयवसावयव-

९० सा कुत्र तिष्ठति कुतो वा नोपलभ्यत  
इत्याशंक्याह—

९१] आनंदमय आरभ्य सर्वेषु व-  
स्तुषु गृहा ॥

९२] आनंदमयादिषु ब्रह्मांडादिषु सर्वेषु  
वस्तुषु गृहा वर्तते । अतो नोपलभ्यत  
इत्यर्थः ॥ ३८ ॥

९३ नियमेनानुपलभ्यमानायास्तस्या अ-  
सत्तमेव किं न स्यादित्याशंक्य जगन्निमना-  
न्यथाऽनुपपत्त्या साऽवश्यमभ्युपेयेत्याह—

काहेतैं प्रतीत नहीं होवैहै ? यह आशंकाकरि  
कहैहैं:—

९१] सो आनंदमयकोशकू आरंभ-  
करिके सर्ववस्तुनविषै गृह है ॥

९२] सो शक्ति आनंदमयसैं आदिलेके  
ब्रह्मांडपर्यंत सर्ववस्तुनविषै शुभ वर्ततीहै यातैं  
प्रतीत नहीं होवैहै ॥ यह अर्थ है ॥ ३८ ॥

९३ ननु । नियमकरि अप्रतीयमान जो  
शक्ति है तिसका असत्पनार्हां क्यूं नहीं हो-  
वैगा ? यह आशंकाकरिके जगत्के नियम कर-  
नैकी अन्यथा कहिये शक्तिरूप कारणसैं विना  
अनुपपत्तिकरि कहिये असंभवकरि । सो  
जगत्के नियमकी करनैहारी शक्ति अवश्य  
अंगीकार करनैकू योग्य है । ऐसैं कहैहैं:—

उभयरूपताके असंभवका ग्रहण है ॥ ऐसैं किसी धर्मसैं  
निरूपन करनैकू अशक्य होनैतैं शक्ति अनिवार्यनीय है ॥

पंचकोश-  
विवेकः ॥३॥  
श्लोकांकः  
२१४

चिच्छायाऽऽवेशतः शक्तिश्चेतनेव विभाति सा ।  
तच्छक्त्युपाधिसंयोगाद्ब्रह्मैश्वरतां ब्रजेत् ॥ ४० ॥

टीकांकः  
८९४  
टिप्पणांकः  
३७

१४] वस्तुधर्मा यदा शक्त्या न एव नियम्येरन् । तदा अन्योऽन्यधर्मसां-  
कर्यात् खलु जगत् विभ्रवेत् ॥

१५] वस्तूनां पृथिव्यादीनां काठिण्यद्रव-  
त्वादयो यदा शक्त्या न व्यवस्थाप्यन्ते । तदा तेषां धर्माणां सांकर्यात् विमिश्रणे-  
नैकत्रावस्थानात् । जगद्विभ्रवेत् । अनिय-  
तव्यवहारविषयतां प्राप्नुयादित्यर्थः ॥ खलु  
इति प्रसिद्धिं द्योतयति ॥ ३९ ॥

१६ ननु जडाया अस्या जगन्निधायकत्वं  
न युज्यते इत्याशङ्क्याह (चिच्छायेति) —

१७] सा शक्तिः चिच्छायाऽऽवे-

१४] वस्तुनके धर्म । जो शक्तिकरि  
नियमविधौ स्थित किये नहीं होवै तौ  
परस्परधर्मके मिलापतैं प्रसिद्धजगत्  
नाशकू पावै ॥

१५] पृथिवीआदिकवस्तुनके धर्म जे क-  
ठिणताआदिक हैं । वे जव मायारूप शक्ति-  
करि व्यवस्थाकू प्राप्त होवैं नहीं । तब तिन  
धर्मनके परस्परमिश्रभावकरि एकठिकानै स्थि-  
तितैं । जगत् जो है सो नियमरहितव्यवहा-  
रकी विषयताकू प्राप्त हुवा चाहिये ॥ यह अर्थ  
है ॥ इहां मूलविधौ जो प्रसिद्धअर्थवाला ख-  
लुपद है सो शक्तिविना जगत् नियमित  
होवै नहीं यह वार्त्ता प्रसिद्ध है । ऐसैं ज-  
नावैहै ॥ ३९ ॥

१६ ननु जडरूप इस शक्तिकू जगत्तका  
नियामकभाव कहिये नियमका कर्त्तापना वनै  
नहीं ॥ यह आशंकाकरिके कहैहैंः—

१७] सो शक्ति । चेतन जो ब्रह्म

शतः चेतना इव विभाति ॥

१८] सा शक्तिश्चिच्छायाऽऽवे-  
शतः । चिदाभासप्रवेशात् । चेतनेव चेतन-  
मापन्नेव । विभाति प्रतीयते । अतोऽस्या  
नियामकत्वं घटत इत्यर्थः ॥

१९ अस्तु । प्रस्तुते किमायातमित्यत आह—  
१००] तच्छक्त्युपाधिसंयोगात् ब्रह्म  
एव ईश्वरतां ब्रजेत् ॥

१] सा चासौ शक्तिश्चेति कर्मधारयः ।  
सैव उपाधिः । तेन संयोगः संबंधः तस्मात् ।  
ब्रह्मैव सत्यादिकक्षणम् । ईश्वरतां सर्वज्ञ-  
तादिधर्मयोगितां । ब्रजेत् प्राप्नुयात् ॥ ४० ॥

ताके आभासके आवेशतैं चेतनकी  
न्याई भासतीहै ॥

१८] सो शक्ति चिदाभासके प्रवेशतैं चे-  
तनकी न्याई । कहिये चेतनभावकू प्राप्त हुयेकी  
न्याई प्रतीत होवैहै ॥ यातैं इस शक्तिकू नि-  
यामकभाव वनैहै । यह अर्थ है ॥

॥ ३ ॥ मायाउपाधिकरि ब्रह्मकू ईश्वरभाव ॥

१९ ननु ऐसैं शक्तिकू जगत्तकी निया-  
मकता होहु ॥ इसकरि ब्रह्मकू ईश्वरभावकी  
प्राप्तिरूप प्रसंगविधौ क्या आया ? तहां कहैहैंः—

१००] तिस शक्तिरूप उपाधिके  
संबंधतैं ब्रह्महीं ईश्वरताकू पावताहै ॥

१] सो चिदाभासयुक्त शक्तिहीं उपाधि है।  
तिससैं जो कल्पिततादात्म्यसंबंध है । ति-  
सतैं सत्यादिकक्षणवाला ब्रह्महीं ईश्वरभा-  
वकू कहिये सर्वज्ञतादिकधर्मके संबंधीपनैकू  
प्राप्त होवैहै ॥ ४० ॥

टीकांकः ९०२	काशोपाधिविवक्षायां याति ब्रह्मैव जीवताम् । पिता पितामहश्चैकः पुत्रपौत्रौ यथा प्रति ॥४१॥ पुत्रादेरविवक्षायां न पिता न पितामहः । तद्वन्नेशो नापि जीवः शक्तिकोशाविवक्षणे ॥४२॥	पंचकोश- विवेकः ॥३॥ श्लोकः २१५ २१६
----------------	---	---

२ जीवल्लोपाधिभूतानां कोशानां प्रागेवा-  
भिहितत्वात् तन्निमित्तकं जीवल्लमिदानीमाह—

३] कोशोपाधिविवक्षायां ब्रह्म एव  
जीवतां याति ॥

४] कोश एव उपाधिः कोशोपाधिः ।  
तद् विवक्षायां पर्यालोचनायां क्रियमा-  
णायां । ब्रह्मैव सत्यादिलक्षणमेव । जीवतां  
जीवव्यवहारविषयतां गच्छति ॥

५ नन्वैकस्यैव विरुद्धधर्मद्वययोगित्वं युगपज  
कापि दृष्टचरमित्याशङ्क्याह ( पितेति )—

॥ ४ ॥ पंचकोशरूप उपाधिकरि ब्रह्मकूं  
जीवभाव ॥

२ जीवभावके उपाधिरूप पंचकोशनकूं पूर्व  
२-१० वें श्लोक तोड़ीहीं कथन किये होनेतैं ।  
तिन पंचकोशरूप निमित्तका किया जो ब्र-  
ह्मकूं जीवभाव है तिसकूं अब कहैहैं—

३] पंचकोशरूप उपाधिकी दृष्टिके  
हुये ब्रह्महीं जीवताकूं पावताहै ॥

४] पंचकोशरूप जो उपाधि कहिये विशेषण  
है । तिसकी दृष्टिके कियेहुये सत्यादिलक्षणवाला  
ब्रह्महीं जीवभावकूं कहिये “जीव” इस  
प्रतीति औ कथनरूप व्यवहारकी विषयताकूं  
पावैहै ॥

॥ ५ ॥ एकब्रह्मकूं जीव औ ईश्वरभावका  
दृष्टांतकरि संभव ॥

५ ननु । एकवस्तुहीनकूं विरोधी दोनूं  
धर्मनका संबंधीहीनका एककालविषै कहूंवी

६] यथा एकः पुत्रपौत्रौ प्रति पिता  
च पितामहः ॥

७] यथैकः एव देवदत्त एकदैव पुत्रं  
प्रति पिता भवति । पौत्रं प्रति तु पिता-  
महः । एवं ब्रह्मापि कोशोपाधिविवक्षायां  
जीवो भवति । शक्त्युपाधिविवक्षायां ईश्वरश्च  
भवतीत्यर्थः ॥ ४१ ॥

८ वस्तुतस्तु जीवल्लमीश्वरत्वं वा ब्रह्मणो  
नास्तीत्येतत्सदृष्टांतमाह—

९] पुत्रादेः अविवक्षायां पिता न

देख्या नहीं है ॥ यह आशंकाकरि कहैहैं—

६] जैसें एकहीं पुरुष पुत्र औ पौ-  
त्रकेप्रति पिता औ पितामह होवैहै ॥

७] जैसें एकहीं देवदत्त कहिये कोइक पु-  
रुष एकहीं कालविषै पुत्रका पिता होवैहै औ  
पौत्रका पितामह होवैहै । ऐसें ब्रह्म बी को-  
शरूप उपाधिकी दृष्टिके हुये जीव होवैहै  
औ शक्तिरूप उपाधिकी दृष्टिके हुये ईश्वर  
होवैहै ॥ यह अर्थ है ॥ ४१ ॥

॥ २ ॥ ब्रह्मकूं वास्तवजीवईश्वर-  
पनैका अभाव ॥ ९०८-९१५ ॥

॥ १ ॥ दृष्टांतकरि ब्रह्मकूं/उपाधिविना जीव-  
ईश्वरपनैका अभाव ॥

८ वास्तव तौ जीवभाव औ ईश्वरभाव ब्र-  
ह्मकूं नहीं है । यह वाचां दृष्टांतसाहित कहैहैं—  
९] जैसें पुत्र औ पौत्रकी दृष्टिसैं

पंचकोश-  
विवेकः ॥३॥  
श्लोकः

२१७

य एवं ब्रह्म वेदैष ब्रह्मैव भवति स्वयम् ।  
ब्रह्मणो नास्ति जन्मातः पुनरेष न जायते ॥४३॥

॥ इति श्रीपंचदश्यां पंचकोशविवेकः ॥ ३ ॥

टीकांकः

९१०

टिप्पणांकः

४५९

पितामहः न । तद्वत् शक्तिकोशावि-  
चक्षणो ईशः न जीवः अपि न ॥ ४२ ॥

१० इदानीमुक्तज्ञानस्य फलमाह—

११] यः एवं ब्रह्म चेद एषः स्वयं  
ब्रह्म एव भवति ॥

१२] यः साधनचतुष्टयसंपन्नः । एवं उ-  
क्तेन प्रकारेण । पंचकोशविवेकपुरःसरं ब्रह्म  
प्रत्यगभिन्नं सत्तादिलक्षणं वेद साक्षात्करोति ।

विना वह देवदत्तपुरुष पिता भी नहीं  
औ पितामह भी नहीं होवैहै । तैसें  
शक्ति औ पंचकोशकी दृष्टिके अभाव  
हुये ब्रह्म । ईश्वर भी नहीं औ जीव भी  
नहीं होवैहै ॥ ४२ ॥

॥ २ ॥ श्लोक ४२ उक्त ब्रह्मके ज्ञानका फल ॥

१०. अब उक्त जीवब्रह्मके अभेदनिश्चय-  
रूप ज्ञानके फलकू कहैहैंः—

११] जो पुरुष ऐसें ब्रह्मकू जानता-  
है सो आप ब्रह्महीं होवैहै ॥

१२] जो विवेकादिचारिसाधनसंपन्नअ-  
धिकारी ऐसें कथन किये प्रकारकरि पंचको-  
शानके विवेकपूर्वक प्रत्यक्आत्मासैं अभिन्न स-  
च्चिदानंदलक्षणब्रह्मकू जानताहै कहिये सा-

एष स्वयं ब्रह्मैव भवति । “स यो हवैतत्प-  
रमं ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति । ब्रह्मविदामोति  
परम्” इत्यादिश्रुतिभ्यः ॥

१३ ततोऽपि किम् इत्यत आह—

१४] ब्रह्मणः जन्म नास्ति । अतः  
एषः पुनः न जायते ॥

१५] “न जायते त्रियते वा विपश्चित्”  
इत्यादिश्रुतेः ब्रह्मणः तावत् जन्म नास्ति ।

सात् करताहै । यह पुरुष आप ब्रह्महीं हो-  
वैहै ॥ “जो पुरुष निश्चयकरि इस परमब्र-  
ह्मकू जानताहै सो ब्रह्महीं होवैहै” औ “ब्र-  
ह्मवित् परब्रह्मकू पावताहै ॥” इत्यादिकश्रु-  
तितैं यह ज्ञानीकू ब्रह्ममाप्तिरूप अर्थ सिद्ध  
होवैहै ॥

१३ तिस ब्रह्मकी माप्तिहैं क्या होवैहै ?  
तहां कहैहैः—

१४] जातैं ब्रह्मकू जन्म नहीं है ।  
यातैं यह ब्रह्मवित् फेर जन्मता नहीं है ॥

१५] “विपश्चित् कहिये सर्वका साक्षी  
ब्रह्म । सो जन्मता नहीं औ मरता नहीं ॥” इ-  
त्यादिकश्रुतितैं प्रथम ब्रह्मकू जन्म नहीं है ।  
याहीतैं विद्वान् जो ज्ञानी सो बी स्वात्मा जो  
आप ताकी ब्रह्मरूपताके ज्ञानतैं जन्मेता नहीं

५९ जैसे निर्विकारकुंतीके पुत्र कर्णविषे राधापुत्र (दास)-  
भावकी प्रतीति भईहै । तैसें निर्विकारचिदानंदधनब्रह्मविषे  
अविद्याकरि जीवभावकी प्रतीति होवैहै ॥ यातैं सर्वकू सर्वदा  
ब्रह्मरूप होनेतैं वास्तवजन्मआदिकसंसारका अभावहीं है । त-  
यापि अविद्याकृतजीवभावकरि अज्ञानिनकू अपनैआपविषे

जन्मादिककी प्रतीति होवैहै ॥ औ सूक्ष्मे वचनसैं कर्णकू  
कुंतीपुत्रताके ज्ञानकरि राधापुत्रताकी मिथुसिक्ती न्याई । ज्ञा-  
नीकू गुरुपदेकतैं निर्विकार अपनै ब्रह्मभावके ज्ञानकरि ने-  
चावरकदोषकी न्याई । स्वावरकअविद्याअंशकी मिथुसिद्धाद्वारा  
जन्मादिसंसारकी मिथुसि प्रतीति होवैहै । यह भाव है ॥

अत एव विद्वानपि स्वात्मनस्तद्वृत्तत्वाद्यमात्त  
न एव जायते । “न स पुनरावर्तते” इति  
श्रुतेरिति ॥ ४३ ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यश्री-  
मद्भारतीतीर्थविद्यारण्यमुनिवर्षिकिकरेण  
रामकृष्णारूपाविदुषा विरचिता  
पंचकोशविवेकन्याख्या  
समाप्ता ॥ ३ ॥

है ॥ “सो ज्ञानी पुनरावृत्ति जो फेर जन्मादि-  
संसारविषै आगमन ताकूं पावता नहीं ॥” इस  
श्रुतिहै । इति ॥ ४३ ॥

इति श्रीमत्परमहंस परिव्राजकाचार्य वापुस-  
रस्वतीपूज्यपादशिष्य पीतांबरचर्म विदुषा  
विरचिता पंचदश्याः पंचकोशविवेकस्य  
तत्त्वप्रकाशिकाऽऽख्या व्याख्या  
समाप्ता ॥ ३ ॥



# ॥ श्रीपंचदशी ॥

॥ अथ द्वैतविवेकः ॥

॥ चतुर्थप्रकरणम् ॥ ४ ॥

द्वैतविवेकः ॥ ४ ॥ टीकांकः २९८	ईश्वरेणापि जीवेन सृष्टं द्वैतं प्रपंच्यते । विवेके सति जीवेन हेयो बंधः स्फुटीभवेत् ॥१॥	टीकांकः ९९६ टिप्पणिकांकः ३०
--	---	--------------------------------------

ॐ

## ॥ श्रीपंचदशी ॥

॥ अथ द्वैतविवेकपदयोजना ॥ ४ ॥

॥ भाषाकर्तृकृतमंगलाचरणम् ॥

श्रीमत्सर्वगुरुन् नत्वा पंचदश्या वृषाभया ।

कुर्वे द्वैतविवेकस्य व्याख्यां तत्त्वप्रकाशिकाम् ॥१॥

॥ टीकाकारकृतमंगलाचरणम् ॥

नत्वा श्रीभारतीतीर्थविद्यारण्यमुनीश्वरौ ।

मया द्वैतविवेकस्य क्रियते पदयोजना ॥ १ ॥

१६ चिकीर्षितस्य ग्रंथस्य निष्पत्त्युहपरिपूर-  
णायाभिलषितदेवतातत्त्वानुस्मरणलक्षणमंगल-

ॐ

## ॥ श्रीपंचदशी ॥

॥ अथ द्वैतविवेककी

तत्त्वप्रकाशिकाव्याख्या ॥ ४ ॥

॥ भाषाकर्तृकृत मंगलाचरण ॥

टीकाः—श्रीयुक्तसर्वगुरुनकूं नमस्कारक-  
रिके पंचदशीके द्वैतविवेकनामचतुर्थप्रकरणकी  
तत्त्वप्रकाशिकानामव्याख्या मैं करूं ॥ १ ॥

॥ संस्कृतटीकाकारकृत मंगलाचरण ॥

टीकाः—श्रीभारतीतीर्थ औ श्रीविद्यारण्य  
इन दोनूंमुनीश्वरनकूं नमनकरिके मेरेकरि द्वै-  
तविवेककी पदयोजना कहिये टीका करि-  
येहै ॥ १ ॥

॥ ग्रंथके आरंभकी प्रतिज्ञा औ प्रयोजन ॥

१६ करनेकूं इच्छित ग्रंथके निर्विघ्न परि-  
पूर्ण होनेअर्थ इष्टदेवता जो परमेश्वर ताका  
तत्त्व जो स्वरूप ताके स्मरणरूप मंगलकूं आ-

\* दोमकारकूं जो पावै सो कहिये द्वैत (अवत)। ताका  
विवेक कहिये जीवकृतनगत् औ ईश्वरकृतनगत् इत्यादि-

भेदकरिके विवेचन जिसमें है सो द्वैतविवेक ॥



टीकांक:

९१७

टिप्पणांक:

४६०

मायां तु प्रकृतिं विद्यान्मायिनं तु महेश्वरम् ।

स मायी सृजतीत्याहुः श्वेताश्वतरशाखिनः ॥ २ ॥

द्वैतविवेकः

॥ ४ ॥

श्लोकः

२१९

माचरस्य वेदांतप्रकरणत्वाच्छास्त्रीयमेवानुबंध-  
चतुष्टयं सिद्धवत्कृत्य ग्रंथारंभं प्रतिजानीते—

१७] ईश्वरेण जीवेन अपि सृष्टं द्वैतं  
प्रपंच्यते ॥

१८] ईश्वरेण कारणोपाधिकेनांतर्यामिणा।  
जीवेनापि कार्योपाधिकेनाहंमत्पत्तिना च ।  
सृष्टम् उत्पादितं । द्वैतं जगत् । विविच्यते वि-  
भज्य प्रवच्यते ॥

१९ अस्य द्वैतविवेचनस्य काकदंतपरीक्षाव-  
धिःप्रयोजनत्वं वारयति—

चरतेहुये आचार्य्ये । इस द्वैतविवेककुं वेदांत-  
शास्त्र जो शारीरकआदिक ताका प्रकरणरूप  
होनैतैं वेदांतशास्त्रके जे च्यारिअनुबंध हैं ।  
सोई इस द्वैतविवेकके बी हैं । ऐसैं वेदांतशा-  
स्त्रकेहीं च्यारिअनुबंधनकुं इसविषै सिद्ध हु-  
येकी न्याई जानिके । द्वैतविवेकनामक ग्रंथके  
आरंभकुं प्रतिज्ञा करैहैं:—

१७] ईश्वरकरि औ जीवकरि र-  
चित द्वैत विवेचन करियेहै ॥

१८] मायारूप कारणउपाधिवाले अंत-  
र्यामीईश्वरकरि औ अंतःकरणरूप कार्यउपा-  
धिवाले “मैं” इस प्रतीतिवान् जीवकरि बी  
रचित ऐसा द्वैत जो जगत् सो विवेचन करियेहै  
कहिये विभागकरिके दिखाइयेहै ॥

१९ इस द्वैतविवेचनके काकके दंतनकी  
परीक्षाकी न्याई निष्प्रयोजनपनैकुं निवारण  
करैहैं:—

२०] विवेकके हुये जीवकरि व्याख्य

२०] विवेके सति जीवेन हेयः बंधः  
स्फुटीभवेत् ॥

२१] विवेके सति जीवेश्वरसृष्टयोर्द्वैतयो-  
विवेचने कृते सति । जीवेन पूर्वोक्तेन ।  
हेयः परित्याज्यो बंधः बंधहेतुर्द्वैतं । स्फुटी-  
भवेत् स्पष्टतां गच्छेत् । एतावज्जीवेन हेय-  
मिति निश्चीयत इत्यर्थः ॥ १ ॥

२२ नन्वदृष्टद्वारा जीवानामेव जगद्धेतुत्वं  
वादिनो वर्णयन्ति अतः कथमीश्वरसृष्टत्वमुच्यते

जो जगत् रूप बंध है सो स्पष्ट होवैहै ॥

२१] विवेकके हुये कहिये जीव औ ई-  
श्वरकरि रचित दोनूद्वैतनके विवेचन किये-  
हुये । पूर्वउक्तजीवकरिपरिसाग करनैकुं योग्य  
जो बंध है कहिये स्रष्टादुःस्वरूप बंधका हेतु  
द्वैत जो जगत् है । सो स्पष्टताकुं पावतहै ॥  
अर्थ यह जो इतना द्वैतही जीवकुं त्याग करनै  
योग्य है यह निश्चय करियेहै ॥ १ ॥

॥ १ ॥ ईश औ जीवकुं जगत् जो  
द्वैत ताका स्रष्टापना

९२२-१०६२ ॥

॥ १ ॥ ईश्वररचित द्वैत ॥ ९२२-९६२ ॥

॥ १ ॥ ईश्वरकुं जगत्के स्रष्टापनैमें श्रुतिप्रमाण ॥

२२ ननु अदृष्ट जो धर्मअधर्म तिस द्वारा  
जीवनकुंही जगत्की कारणता केइक मीमांसका-  
दिकवादी वर्णन करतेहैं । यातैं तुमकरि ज-  
गत्का ईश्वररचितपना कैसे कहियेहै ? यह

द्वैतविवेकः

॥ ४ ॥

श्लोकांकः

२२०

आत्मा वा इदमग्रेऽभूत्स ईक्षत सृजा इति ।

संकल्पेनासृजल्लोकान्स एतानिति बहुचाः ॥ ३ ॥

टीकांकः

९२३

टिप्पणांकः

ॐ

जगत इत्याशंक्य । बहुश्रुतिविरोधावेदं चोद्य-  
मुत्थापयितुमर्हति इत्यभिप्रेत्य श्वेताश्वतरवाक्यं  
तावदर्थतः पठति—

२३] “मायां तु प्रकृतिं विद्यात् ।  
मायिनं तु महेश्वरं । सः मायी सृ-  
जति” इति श्वेताश्वतरशास्त्रिनो  
आहुः ॥

२४] मायोपाधिकमीश्वरं प्रस्तुत्य “अस्मा-  
न्मायी सृजते विश्वमेतत्” इति तत्सर्वेश्व-  
रस्य जगत्सृष्ट्वं श्वेताश्वतरशास्त्रिनो वर्ण-  
यन्तीत्यर्थः ॥ २ ॥

आशंकाकरिके बहुश्रुतिनके विरोधतः यह ज-  
गत् जीवरचितहीं है ईश्वररचित नहीं ।  
ऐसा अद्भुतप्रभश्चर्य चोद्य उठावनेकू योग्य  
नहीं है । इस अभिप्रायकरिके कृष्णयजुर्वे-  
दगत श्वेताश्वतरउपनिषद्के वाक्यकू प्रथम अ-  
र्थतः पठन करैहैः—

२३] “मायाकू प्रकृति कहिये उपा-  
दानकारण जानै औ मायी जो मायाका  
अधिष्ठानब्रह्म ताकू महेश्वर जानै । सो  
मायाउपाधिवाला परमेश्वर जगत्कू र-  
चताहै ॥” ऐसैं श्वेताश्वतरशास्त्रावाले  
कहतेहैं ॥

२४] “मायाकू प्रकृति जानै औ मायीकू  
महेश्वर जानै ।” ऐसैं मायाउपाधिवाले ई-  
श्वरकू प्रसंगविषे प्राप्तकरिके “इस कारणतैं  
मायावी जो ईश्वर सो इस विश्वकू सृज-  
ताहै ॥” इसरीतिसैं तिसी मायाविशिष्टईश्वर-

२५ ऐतरेयोपनिषद्वाक्यं अर्थतोऽनुसंका-  
मति (आत्मेति) —

२६] “इदं अग्रे आत्मा वा अभूत् ।  
सः सृजै इति ईक्षत । सः संकल्पेन  
एतान् लोकान् असृजत्” इति  
बहुचाः ॥

२७] “आत्मा वा इदम् एक एव  
अग्रे आसीन्नान्यार्थिकचन मिषत् । स ईक्षत  
लोकान् तु सृजै इति स इमान् लोकान्  
असृजत्” इत्यनेन वाक्येनाद्वितीयस्य पर-

हींकू जगत्का स्रष्टापना कहिये कर्त्तापना श्वे-  
ताश्वतरशास्त्रावाले ब्राह्मण वर्णन करतेहैं ॥  
यह अर्थ है ॥ २ ॥

२५ अब ऋग्वेदगत ऐतरेयउपनिषद्के वा-  
क्यकू अर्थतैं अनुक्रमकरि कहैहैंः—

२६] “यह आगे आत्माहीं होता-  
भया । सो मैं लोकनकू सृजूं । ऐसैं ई-  
क्षण करताभया ॥ सो संकल्पकरि  
इन लोकनकू सृजताभया ॥” ऐसैं  
ऋकशाखावाले कहतेहैं ॥

२७] “आगे सृष्टितैं पूर्व यह जगत् नि-  
श्चयकरि एकहीं आत्मा होताभया । अन्य-  
क्रियावान् कछुवी नहीं था ॥ सो परमात्मा  
‘लोक जे प्रजा तिनकू मैं रचूं’ ऐसैं ईक्षण  
कहिये जो आलोचनरूप संकल्प ताकू करता-  
भया ॥ सो इन लोकनकू सृजताभया ॥”  
इसरीतिके इस वाक्यकरि अद्वितीयपरमात्मा-

टीकांक:

९२८

टिप्पणांक:

४६१

खं वाय्वग्निजलोज्यौषध्यन्नदेहाः क्रमादमी ।

संभूता ब्रह्माणस्तस्मादेतस्मादात्मनोऽखिलाः ॥४॥

बहु स्यामहमेवातः प्रजायेयेति कामतः ।

तपस्तत्त्वाऽसृजत्सर्वं जगदित्याह तित्तिरिः ॥ ५ ॥ २२२

द्वैतविवेकः

॥ ४ ॥

श्लोकः

२२१

मात्मन एव जगत्सृष्टत्वं बहुचाः ऋक्षशास्त्रा-  
ध्यायिन आहुरित्यर्थः ॥ ३ ॥

२८ ईश्वरस्य जगत्कारणत्वे तैत्तिरीयश्रुति-  
रपि प्रमाणमित्यभिप्रेत्य तद्वाक्यपर्यंतः पठति  
द्वाभ्यां—

२९] खं वाय्वग्निजलोज्यौषध्यन्न-  
देहाः अमी अखिलाः क्रमात् त-  
स्मात् एतस्मात् आत्मनः ब्रह्मणः सं-  
भूताः ॥ ४ ॥

३०] (बह्विति) — “अहम् एव बहु

स्यां अतः प्रजायेय इति कामतः तपः  
तत्त्वा सर्वं जगत् असृजत्” इति  
तित्तिरिः आह ॥

३१) “सत्यं ज्ञानमनंतं ब्रह्म” इत्युप-  
क्रम्य । “तस्मात् वा एतस्मादात्मनः  
आकाशः संभूतः” इत्यादिना । “अज्ञा-  
त्पुरुषः” इत्यंतेन वाक्येन शुद्धाहितत्वेन प्रत्य-  
गभिन्नात् ब्रह्मणः आकाशादिदेहपर्यंतं जग-  
दुत्पन्नमित्यभिधायोपरिष्ठादपि “सोऽकाशमयत  
बहु स्यां प्रजायेय इति । स तपो तप्यत ।

कुहीं जगत्का स्रष्टापना । ऋग्वेदकी शास्त्राके  
अध्ययन करनेहारे ब्राह्मण कहतेहैं ॥ यह  
अर्थ है ॥ ३ ॥

२८ ईश्वरकुं जगत्की कारणता है तिस-  
विषै कृष्णयजुर्वेदगत तैत्तिरीयश्रुति वी प्रमाण  
है ॥ इस अभिप्रायकरिके तिस तैत्तिरीयउप-  
निषद्के वाक्यकुं दोश्लोककरि अर्थतैं पठन  
करैहैं:—

२९] आकाश वायु अग्नि जल  
पृथ्वी औषधि अन्न अरु देह । ये सर्व क्र-  
मकरि तिस वा ईस आत्मारूप ब्रह्मतैं  
उत्पन्न भयेहैं ॥ ४ ॥

३०] “मैंहीं बहु होवों चाहितैं अ-  
तिशयकरि होवों इस इच्छातैं तप  
तपिके सर्वजगत्कुं सृजताभया” ऐसैं

तैत्तिरीयउपनिषद् कहतीहैं ॥

३१) तैत्तिरीयश्रुतिविषै “सत्य ज्ञान अ-  
नंतरूप ब्रह्म है ।” ऐसैं आरंभकरिके  
“तिस वा इस आत्मासैं अभिन्नब्रह्मतैं आकाश  
उत्पन्न भया ॥” इनतैं आदिलेके “अज्ञतैं  
वीर्यद्वारा पुरुष जो देह सो भया ॥” इतनै-  
पर्यंत जो वाक्य है । तिसकरि पंचकोशरूप  
शुद्धाविषै स्थित होनैकरि प्रत्यक्षआत्मासैं अ-  
भिन्न ब्रह्मतैं । आकाशसैं आदिलेके देहपर्यंत  
जगत् उत्पन्न भया । ऐसैं पूर्वले चतुर्थश्लो-  
कविषै कहिके ऊपरतैं वी “सो परमेश्वर इच्छा  
करताभया ॥ बहु होवों ॥ प्रकर्षकरि होवों ॥”  
ऐसैं । फेर “सो परमेश्वर तप जो विचा-  
रकरि देखनैरूप पर्यालोचन ताहूँ करताभया ॥  
सो तपकुं तपिके जो यह कछु जगत् है इस

द्वैतविवेकः

॥ ४ ॥

श्लोकांकः

२२३

२२४

ईदमग्रे सदेवासीद्बहुलाय तदैक्षत ।

तेजोऽब्रह्मांडजादीनि ससर्जंति च सामगाः ॥६॥

विस्फुलिंगा यथा बहेर्जायंतेऽक्षरतस्तथा ।

विविधाभिज्जडा भावा इत्याथर्वणिका श्रुतिः ॥७॥

टीकांकः

९३२

टिप्पणांकः

४६३

स तपस्तप्त्वा इदं सर्वमसृजत यदिदं किंचन” इति वाक्येन तस्यैव ब्रह्मणो जगत्सर्जनेच्छापूर्वकपर्यालोचनेन जगत्सष्टत्वं तित्तिरिराह । इत्यर्थः ॥ ५ ॥

३२ छांदोग्येऽपि ब्रह्मण एव जगत्सष्टत्वं श्रुतमित्याह (इदमिति) —

३३] “अग्रे इदं सत् एव आसीत् । तत् बहुत्वाय ऐक्षत च तेजोऽब्रह्मांडजादीनि ससर्जं” इति सामगाः ॥

सर्वकं स्रजताभया ॥” इस वाक्यकरि तिसी मत्यक्षअभिन्नब्रह्मकुंहीं जगत्के उपजावनैकी इच्छापूर्वक पर्यालोचनकरि जगत्का उत्पत्तिकोपना तैत्तिरीयश्रुति कहतीहै ॥ यह अर्थ है ॥

३२ सामवेदगत छांदोग्यनामउपनिषद-विषै वी ब्रह्मकुंहीं जगत्का स्रष्टापना मुन्याहै ऐसैं कहतैहैं—

३३] “सृष्टितै पूर्व यह जगत् सत्ब्रह्महीं था औ सो ब्रह्म बहु होनैके अर्थ ईक्षण जो आलोचन तांऊ करताभया ॥ सो तेज जल औ अन्न जो पृथ्वीऔ अंडजआदिक तिनकुं स्रजताभया” ॥ ऐसैं सामवेदी कहतैहैं ॥

३४) छांदोग्यविषै “हे सोम्य नाम प्रियदर्शन श्वेतकेतो! आगे यह जगत् एकहींअदि-

३४) “सदेव सोम्येदमग्र आसीत् एकमेवाद्वितीयम्” इति सद्रूपमद्वितीयं ब्रह्मोपक्रम्य “तदैक्षत बहु स्या प्रजायेयेति तत्तेजोऽसृजत” इत्यादिना तस्यैवैक्षणपूर्वकं तेजोऽब्रह्मस्रष्टृत्वमभिधाय “तेषां सत्त्वेषां भूतानां त्रीण्येव बीजानि भवंत्यंडजं जरायुजमुद्भिज्जम्” इत्यादिना अंडजादिकारीरनिर्मातृत्वं च सामगाः वर्णयंतीत्यर्थः ॥ ६ ॥

३५ मुंडकोपनिषदपि “तदेतत्सत्यं यथा

तीयविवर्चउपादान जो सत् तिसरूप था ॥” ऐसैं सत्वरूप अद्वितीयब्रह्मकुं आरंभकरिके “सो सत्वरूप ब्रह्म ईक्षण करताभया ॥ बहु होवों । यातैं अतिशयकरि होवों । ऐसैं सो तेज जो अश्रितस्व तांऊ स्रजताभया ॥” इनसैं आदिलेके तिसी ब्रह्मकुंहीं ज्ञानदृष्टिरूप ईक्षणपूर्वकं । तेज जल औ पृथ्वीका स्रष्टापना कहिके “तिन प्रसिद्ध इन प्राणिनके शरीररूप भूतनके तीनहीं बीज होवैहैं ॥ अंडज जो पक्षीसर्पादिक औ जरायुज जो मनुष्यपशुआदिक औ उद्भिज्ज जो वृक्षआदिक ॥” इत्यादिकवाक्यनकरि अंडजआदिकशरीरनका स्रष्टापना सामवेदके गायन करनैहारे ब्राह्मण वर्णन करतैहैं ॥ यह अर्थ है ॥ ६ ॥

३५ अथर्वणवेदगत मुंडकनामउपनिषद-विषै वी “सो यह ब्रह्म सत्य है ॥ जैसैं प्र-

टीकांक:

९३६

टिप्पणांक:

४६५

जैगदव्याकृतं पूर्वमासीद्वाक्रियताधुना ।

दृश्याभ्यां नामरूपाभ्यां विराडादिषु ते स्फुटे ८

द्वैतविवेकः

॥ ४ ॥

टीकांक:

२२५

सुदीप्तात्पावकाद्विस्फुलिगाः सहस्रस्रः प्रभवन्ते  
संरूपास्तथाऽक्षराद्विधाः सोम्य भावाः  
प्रजायन्ते तत्र चैवापियन्ति ” इत्यक्षरशब्दवा-  
च्याद्ब्रह्मणो जगदुत्पत्तिः श्रूयत इत्याह ( वि-  
स्फुलिगा इति )—

३६] “यथा बह्वेः विस्फुलिगाः  
जायन्ते । तथा अक्षरतः विविधाः

ज्वलितअग्नितै हजारोहजार विस्फुलिग जे  
चिणगारे वे प्रकर्षकरि होवैहैं । तैसैं हे सोम्य ।  
अक्षर जो ब्रह्म तातैं रूप जो आकार तिस सहित  
विविधपदार्थ प्रकर्षकरि उपजतेहैं । फेर तिसी  
अक्षरशब्दके अर्थ ब्रह्मविवैहीं लय होवैहैं ॥”  
इसरीतिसैं अक्षरशब्दके वाच्यअर्थरूप ब्रह्मतै  
जगत्की उत्पत्ति सुनियेहैं । ऐसैं कहैहैं:—

३६] “जैसैं अग्नितैं विस्फुलिग जे  
सूक्ष्मअंश वे उपजतेहैं तैसैं अविनाशी-  
ब्रह्मतैं विविध चित् जे जंगम अरु जड  
जे स्थावर ऐसैं पदार्थ उपजतेहैं” । ऐसैं अ-

चिज्जडाः भावाः ” इति आथर्वणिकां  
श्रुतिः ॥ ७ ॥

३७ एवं बृहदारण्यकेऽप्यव्याकृतशब्द-  
वाच्याद्ब्रह्मणो नामरूपात्मकं जगदुत्पन्नमिति  
श्रुतमित्याह द्वाभ्याम् ( जगदिति )—

३८] पूर्वजगत् अव्याकृतं आसीत् ।  
अधुना दृश्याभ्यां नामरूपाभ्यां व्या-  
क्रियत । ते विराडादिषु स्फुटे ॥

थर्बणवेदकी श्रुति जो मुंडकउपनिषद्  
सो कहतीहैं ॥ ७ ॥

३७ ऐसैं श्रुत्युल्लेखगत बृहदारण्यकनाम-  
उपनिषद्विषय वी अव्याकृतशब्दके वाच्यअर्थ  
ब्रह्मतैं नामरूपमय जगत् उत्पन्न भया । इस-  
रीतिसैं सुन्याहैं । ऐसैं दोश्लोककरि कहैहैं:—

३८] पूर्व कहिये सृष्टितैं प्रथम जगत् अ-  
व्याकृत जो ब्रह्म तिसरूपथा औ अथ सृ-  
ष्टिके पीछे ब्रह्मके विषय ऐसे दृश्य जे नामरूप  
हैं तिनकरि व्याकृत कहिये स्पष्ट होता-  
अथा ॥वे नामरूप विराट् आदिककार्यन-  
विवै स्पष्ट हैं ॥

१५ अग्नि जो महातेज ताका एक सामान्यरूप है । इ-  
सरा विशेषरूप है । तिनमें निरुपाधिक अश्रिका सामा-  
न्यरूप है सो जलतैं सूक्ष्म है औ दशगुणव्यापक है ॥ काष्ठ-  
आदिकउपाधिवाला अश्रिका विशेषरूप है सो उपा-  
धिके भेदसैं नानामांसिका है औ परिच्छिन्न है ॥ इहां सोपा-  
धिकअधिके पुंजतैं कहिये डेरतैं उपाधिके अंशनतैं विस्फुलिग-  
रूप अंश हुयेकी न्याई अंश होवैहैं । फेर उपाधिके अंशनके  
विलनतैं विलय होतेकी न्याई विलय होवैहैं ॥ वास्तव अ-  
ग्निं नानामावकरी उत्पत्ति औ विनाश नहीं है ॥ तैसैं चे-

तनके वी सामान्य औ विशेषवेदकरि दोरूप हैं । तिनमें नि-  
रुपाधिकब्रह्म चेतनका सामान्यरूप है सो एक व्यापक  
है ॥ औ मायावधियावपाधिविशिष्टविदाभास चेतनका  
विशेषरूप है । सो नाना है औ परिच्छिन्न है ॥ तिस  
विशेषअंशकी उपाधिअंशके गानात्वकरि नानामांसिपना औ  
उत्पत्ति औ विलयआदिक हैं । वास्तव चेतनकुं नानामावकरी  
उत्पत्तिविलयआदिक नहीं हैं । यावैं जीवब्रह्मका वास्तव-  
अंशअंशीभाव नहीं है । यह प्रसंगतैं जनाया है ॥

द्वैतविवेकः

॥ ४ ॥

टीकांकः

२२६

२२७

विराण्मनुर्नरो गावः खराश्वाजावयस्तथा ।

पिपीलिकावधि द्वंद्वमिति वाजसनेयिनः ॥ ९ ॥

कृत्वा रूपांतरं जैवं देहे प्राविशदीश्वरः ।

इति ताः श्रुतयः प्राहुर्जीवत्वं प्राणधारणात् १०

टीकांकः

९३९

टिप्पणंकः

ॐ

३९) “तद्विदं तर्हि अव्याकृतमासीत् तन् नामरूपाभ्यां एव व्याक्रियता असौ नामायमिदं रूपम्” इति वाक्येन स्पष्टेः पुराऽस्पष्टनामरूपत्वेनाव्याकृतशब्दवाच्यान्मायोपाधिकाद्ब्रह्मणो नामरूपस्पर्शिकरणलक्षणा स्पष्टिरुक्ता । तयोर्नामरूपयोः । विराडादिषु स्थूलकार्येषु स्पष्टता च “तदिदमप्येतर्हि नामरूपाभ्यामेव व्याक्रियतेऽसौ नामायमिदं रूपम्” । इति वाक्येनाभिहितास्ते च विराडादयः “आत्मैवेदमग्न आसीत्पुरुषविधः”

३९) “रुद्र कहिये मायाकरि आहुतसंस्काररूप यह जगत् तब स्पष्टिते पूर्व अव्याकृत जो मायोपाधिकब्रह्म तिसरूप था ॥ सो जगत् नाम औ रूपकरिहीं यह आकाशादिकपदार्थ इस नामवाला है ॥ यह इसका रूप कहिये आकार है । ऐसैं स्पष्ट होताभया” ॥ इस वाक्यकरि स्पष्टिते पूर्व अस्पष्ट नामरूपयुक्त होनैकरि अव्याकृतशब्दका वाच्य जो मायाउपाधिवाला ब्रह्म है । तिसतैं नामरूपके स्पष्ट करनैरूप स्पष्टि जो जगत्की उत्पत्ति सो कही ॥ औ तिन नामरूपकी विराट्आदिकपर्णिकृतभूतनतैं उत्पन्न स्थूलकार्यनविषे स्पष्टता है । सो स्पष्टता । “सो यह जगत् वी स्पष्टिते उत्तरकालविषे ‘यह’ घटादिक इस नामवाला है । यह इसका आकार है ॥ ऐसैं नामरूपकरिहीं स्पष्टताई पावताहै” इस वाक्यकरि कहीहै ॥ औ सो विराट्आदिकस्थूलकार्य “यह जगत् पूर्व ‘पुरुष’ इस विशेषणवाला आत्माहीं

इसादिना “एवमेव यदिदं किंच मिथुनमापिपीलिकाभ्यस्तत्सर्वमसृजत” इत्यंतेन दर्शिता इत्यर्थः ॥ ८ ॥

४० विराडादिस्पष्टिप्रतिपादिकां पूर्वोक्तश्लोकटीकोक्तां श्रुतिमर्थतः पठति—

४१] “विराट् मनुः नरः गावः खराश्वाजावयः तथा पिपीलिकावधि द्वंद्वम्” इति वाजसनेयिनः ॥ ९ ॥

४२ उदाहृताभिः श्रुतिभिः द्वैतसृष्ट्यभि-

या ॥” इनसैं आदिलेके “ऐसैंहीं पिपीलिकाई आरंभकरिके जो यह कछु स्त्रीपुरुषमयजगत् रूप मिथुन है । तिस सर्वई सृजताभया ॥” इहांपर्यंत जो वाक्य है तिसकरि स्थूलकार्य दिखायेहैं । यह अर्थ है ॥ ८ ॥

४० विराट्आदिकके स्पष्टिकी प्रतिपादक पूर्व अष्टमश्लोककी टीकाविषे उक्तश्रुतिके अर्थई कहैहैंः—

४१] विराट् । स्वार्थशुक्लआदिक मनु । मनुष्य । गौ । गर्दभ । घोडे । बकरे । पक्षी वा मैदा औ चीटिपर्यंत जो द्वैत नाम स्त्रीपुरुषमय मिथुनरूप जगत् है । ताई सृजताभया । ऐसैं वाजसनेयीशास्त्रवाले ब्राह्मण कहतैं ॥ ९ ॥

॥ २ ॥ ब्रह्मका जीवरूपकरि तिस द्वैतविषे प्रवेश ॥

४२ उदाहरणकरि कही जे श्रुतियां हैं । तिनकरि द्वैत जो जगत् ताकी उत्पत्तिके

टीकांकः

९४३

टिप्पणिकः

४६६

चैतन्यं यदधिष्ठानं लिङ्गदेहश्च यः पुनः ।

चिच्छाया लिङ्गदेहस्या तत्संघो जीव उच्यते ११

द्वैतविवेकः

॥ ४ ॥

टीकांकः

२२८

धानानंतरं ब्रह्मणो जीवरूपेण तत्र प्रवेशोऽप्य-  
भिहित इत्याह (कृत्वेति) —

४३] ईश्वरः जैवं रूपांतरं कृत्वा  
देहे प्राविशत् । इति ताः श्रुतयः  
प्राहुः ॥

४४] श्रुतयः जैवं जीवसंबंधि रूपांतरं  
अविक्रियब्रह्मणो विलक्षणं विकारिरूपमि-  
त्यर्थः । देहे देहजाते ॥

४५ जीवलं कुत इत्यत आह (जीवत्व-  
मिति) —

४६] प्राणधारणात् जीवत्वम् ॥

कथन कीये पीछे ब्रह्मका जीवरूपकरि तिस  
विराट्देहादिकजगत्विषै प्रवेश वी कहाहै।  
यह कहैहैः—

४३] ईश्वर । जीवसंबंधि अन्यवि-  
दाभासरूपकरिके देहविषै प्रवेश करता-  
भया । ऐसैं सो पूर्वउक्त मृष्टिप्रतिपादक-  
श्रुतियां कहैहैं ॥

४४] श्रुतियां । जीवसंबंधि अन्यरूपकुं  
कहिये विकाररहित ब्रह्मतैं विलक्षण विका-  
रिरूपकुं करीके परमेश्वर । देहके समूहविषै  
प्रवेश करताभया । ऐसैं कहैहैं ॥ यह अर्थ है ॥

४५ तिस विकारिरूपकुं जीवभाव कहैहैं  
है ? तहां कहैहैंः—

४६] प्राणनके धारणतैं जीवभाव है ॥

४७] प्राण जे इंद्रिय तिसआदिकवस्तु-  
नका अभिमानीरूप स्वामी होनैकरि मेरणाका

४७] प्राणादीनां स्वामित्वेन मेरकलं प्रा-  
णधारणं । तस्माज्जैवं रूपं कृत्वा प्राविशदि-  
त्युक्तम् ॥ १० ॥

४८ किं तदित्यपेक्षायामाह (चैतन्य-  
मिति) —

४९] यत् अधिष्ठानं चैतन्यं । पुनः  
यः च लिङ्गदेहः । लिङ्गदेहस्या चि-  
च्छाया । तत्संघः जीवः उच्यते ॥

५०] यदधिष्ठानं लिङ्गदेहकल्पनाधार-  
भूतं यत् चैतन्यं अस्ति । यः च तत्र कल्पितो  
लिङ्गदेहः । यश्च तस्मिन् लिङ्गदेहे वर्त-

कर्त्तापनाहीं प्राणधारण कहियेहै ॥ तिसतैं इस  
परमेश्वरकुं जीवभाव है कहिये जीवसंबंधिरूप-  
करिके प्रवेश करताभया । ऐसैं कहाहै ॥ १० ॥

॥ ३ ॥ जीवका स्वरूप ॥

४८ कौन सो जीवभाव है ? इस पूछनैकी  
इच्छाके भये कहैहैंः—

४९] जो अधिष्ठानचैतन्य है औ  
जो लिङ्गदेह है औ लिङ्गदेहविषै स्थित  
जो चैतनका आभास है । तिन तीनका  
संघ जीव कहियेहै ॥

५०] लिङ्गदेहकी कल्पनाका आधाररूप  
अधिष्ठान जो चैतन्य कहिये घटाकाशस्थानी  
कूटस्थ है औ जो तिस कूटस्थविषै अघ्यस्त लि-  
ङ्गदेह कहिये जलपूरितघटस्थानी है औ जो  
तिस लिङ्गदेहविषै वर्तमान चिदाभास जो म-  
हाकाशके प्रतिबिंबस्थानीय ब्रह्मका प्रतिबिंब

द्वैतविवेकः

॥ ४ ॥

श्लोकांकः

२२९

२३०

मोहेश्वरी तु माया या तस्या निर्माणशक्तिवत् ।

विद्यते मोहशक्तिश्च तं जीवं मोहयत्यसौ ॥ १२ ॥

मोहादनीशतां प्राप्य मग्नो वपुषि शोचति ।

ईशसृष्टमिदं द्वैतं सर्वमुक्तं समासतः ॥ १३ ॥

श्लोकांकः

९५१

टिप्पणांकः

ॐ

मानश्चिदाभासः । तत्संघः तेषां त्रयाणां समूहो जीवशब्देन उच्यते इत्यर्थः ॥ ११ ॥

५१ नन्वीश्वरस्यैव जीवरूपेण प्रविष्टत्वे तस्याज्ञत्वदुःखित्वादिविरोद्धर्मवत्त्वं कुत इत्याशङ्क्याह—

५२] माहेश्वरी तु या माया तस्या निर्माणशक्तिवत् मोहशक्तिः च विद्यते ॥

५३] माहेश्वरी “मायिनं तु महेश्वरम्” इति श्रुत्युक्ता महेश्वरसंवधिनी या माया अस्ति । तस्या निर्माणशक्तिवत् जगत्सर्ज-

है । तिन तीनका संघ जो समूह सो जीवशब्दकरि कहियेहै । यह अर्थ है ॥ ११ ॥

॥ ४ ॥ जीवकू मायाकरि अज्ञत्वदुःखित्वादिमोह ॥

५१ ननु ईश्वरकाहीं जब जीवरूपकरि देहनिविषै प्रवेश भयाई तब तिस जीवरूप भये ईश्वरकू अज्ञानीपनै औ दुःखीपनैसँ आदिलेके विरोधिधर्मयुक्तपना काहेतँ है । यह आशङ्काकरिके कहैहैं—

५२] माहेश्वरी जो माया है तिसकी निर्माणशक्तिकी न्याई मोहशक्ति बी है ॥

५३] “मायावालेकू महेश्वर जानै ।” इस श्रुतिविषै कथन करी जो महेश्वरसंवधी माया कहिये मूलप्रकृति है । तिस मायाका जगत्के सजनैके सामर्थ्यकी न्याई मोह करनेका

नसामर्थ्यवत् । मोहशक्तिश्च मोहनसामर्थ्य अप्यस्ति । “तदेतज्जडं मोहात्मकम्” इति श्रुतेः ॥

५४ ततः किमित्यत आह (तं जीवमिति) —

५५] असौ तं जीवं मोहयति ॥

५६] असौ मोहनशक्तिः । तं पूर्वोक्तं जीवं । मोहयति चिदानंदादिस्वरूपज्ञानरहितं करोति ॥ १२ ॥

५७ ततोऽपि किमित्यत आह—

सामर्थ्य बी है ॥ “सो यह अज्ञानका कार्य जडरूप औ मोहरूप है ।” इस श्रुतितै ॥

५४ मायाकी मोहशक्ति है तिसतै क्या सिद्ध होवैहै ? तहां कहैहैं—

५५] यह मोहनशक्ति तिस जीवकू मोह जो भ्रांति ताकू मास करतीहै ॥

५६] यह मायाकी मोहनशक्ति जो है । सो तिस पूर्व तृतीयसँ एकादशवँ श्लोकविषै उक्त ईश्वरके अन्यरूप जीवकू मोह करतीहै । कहिये चिदानंदआदिकस्वरूपके ज्ञानसँ रहित करतीहै ॥ १२ ॥

॥ ५ ॥ मोहतै जीवकू अनीश्वररूप दीनभाव ॥

५७ मायाकी मोहनशक्ति तिस जीवकू मोह करतीहै । तिसतै बी क्या सिद्ध होवैहै ? तहां कहैहैं—



टीकांक:

१५८

टिप्पणीक:

४६७

संसाक्षब्राह्मणे द्वैतं जीवसृष्टं प्रपंचितम् ।

अज्ञानि सप्त ज्ञानेन कर्मणाऽजनयत्पिता ॥१४॥

द्वैतविवेकः

॥ ४ ॥

श्रीकांक:

२३१

५८] मोहात् अनीशतां प्राप्य व-  
पुषि मग्नः शोचति ॥

५९] मोहात् पूर्वोक्तात् । अनीशतां  
इष्टानिष्टप्राप्तिपरिहारयोरसामर्थ्यं प्राप्य । व-  
पुषि निमग्नः शरीरे तादात्म्याभिमानं गतः ।  
शोचति दुःखित्वाद्यभिमानं करोति । “स-  
माने हस्ते पुरुषो निमग्नोऽनीशया शोचति सु-  
क्षमानः” इति श्रुतेरित्यर्थः ॥

६० वक्ष्यमाणसौकर्यपरिहाराय वृत्तं नि-  
गमयति ( ईशेति )—

५८] मोहतै अनीशताकुं पायके व-  
पुषिवै मग्नहुवा शोचताहै ॥

५९] पूर्व द्वादशवै श्लोकविषे उक्त मोहतै  
अनीशताकुं पायके कहिये इच्छाके विषय अ-  
नुकूलवस्तुरूप इष्टकी प्राप्ति औ प्रतिकूल जे  
अमियवस्तु तिसरूप अमिष्टकी निवृत्तिके अ-  
सामर्थ्यकुं प्राप्त होयके शरीरविषे तादात्म्य-  
अभिमानकुं प्राप्तहुवा शोच करताहै । कहिये  
“मैं दुःखी हूँ” इत्यादिकअभिमानकुं क-  
रताहै ॥ “एकदेहविषे निमग्न जो पुरुष सो  
मोहकुं प्राप्तहुया असामर्थ्यरूप हसकरि दुःखी-  
पनैआदिकका अभिमान करताहै ॥” इस  
श्रुतितै ॥ यह अर्थ है ॥

६० वक्ष्यमाण चतुर्दशवै श्लोकसै आगे  
कहियेगा जो जीवरचितद्वैत । तिसके साथि ई-  
शरचितद्वैतके मिलापकी निवृत्ति करनेअर्थ  
उक्तईश्वरद्वैतकुं सूचन करैहैः—

६१] इदं ईषत्सृष्टं सर्वं द्वैतं समासतः  
उक्तम् ॥

६२] समासतः संक्षेपेणेत्यर्थः ॥ १३ ॥

६३ ननु जीवस्य द्वैतसृष्टत्वे किं मानयि-  
त्याशंक्याह—

६४] संसाक्षब्राह्मणे जीवसृष्टं द्वैतं  
प्रपंचितम् ॥

६५ कथं तत्र प्रपंचितमित्याशंक्य । संसा-  
क्षशब्दवाच्यद्वैतसृष्टिप्रतिपादकं “यत्संसाक्षानि

६१] ऐसैं यह ईशसृष्टस्सर्वद्वैत संसा-  
सतैं कछा ॥

६२] ऐसैं मथमसैं इस श्लोकपर्यंत यह ई-  
श्वररचित सर्वजडचेतनरूप द्वैत जो जगत् सो  
संक्षेपकरि कथन किया । यह अर्थ है ॥ १३ ॥

॥ २ ॥ जीवरचित द्वैत ॥ १६३—१७४ ॥

॥ १ ॥ संसाक्षजीवद्वैतसै बृहदारण्यककी  
श्रुतिप्रमाण ॥

६३ ननु जीवकुं द्वैतजगत्के कर्त्ता होनैविषे  
कौन प्रमाण है । यह आशंकाकरि कहैहैः—

६४] संसाक्षब्राह्मणविषे जीवरचि-  
तद्वैत विस्तारसैं कछाहै ॥

६५ ननु तहां संसाक्षब्राह्मणविषे जीवर-  
चितद्वैत कैसें प्रपंचन कियाहै । यह आशंका-  
करि संसाक्षशब्दके वाच्यअर्थरूप द्वैत जो  
कार्यमात्र ताकी उत्पत्तिका प्रतिपादक जो

द्वैतविवेकः  
॥ ४ ॥

श्लोकांकः

२३२

२३३

मैर्त्यान्नमेकं देवान्ने द्वे पश्वन्नं चतुर्थकम् ।

अन्यत्रितयमात्मात्मार्थमन्नानां विनियोजनम् ॥१५॥

७१  
ब्रीह्यादिकं दर्शपूर्णमासौ क्षीरं तथा मनः ।

वाक्प्राणाश्चेति सप्तत्वमन्नानामवगम्यताम् ॥१६॥

टीकांकः

९६६

टिप्पणांकः

४६८

मेधया तपसाऽजनयत्पिता” इति वाक्यमर्थतः  
संगृह्णाति (अन्नानीति) —

६६] पिता सप्त अन्नानि ज्ञानेन क-  
र्मणा अजनयत् ॥

६७) पिता स्वादृष्टद्वारा जगदुत्पादनेन  
सर्वलोकपालको जीव इत्यर्थः ॥ १४ ॥

६८ नन्वन्नसप्तकसर्जनं किमर्थमित्याशङ्क्य  
तद्विनियोगोऽपि “एकमस्य साधारणं द्वे दे-  
वानभाजयत् त्रीण्यात्मनेऽकुरुत पशुभ्य एकं

प्रायच्छत्” इति वाक्येनोक्त इत्याह— मर्त्या-  
न्नमिति विनियोजनमुक्तमिति शेषः ॥

६९] एकं मर्त्यान्नं । द्वे देवान्ने । च-  
तुर्थकं पश्वन्नं । अन्यत् त्रितयम् आ-  
त्मार्थं । अन्नानां विनियोजनम् ॥१५॥

७० तानि च सप्तान्नानि “एकमस्य साधार-  
णमिति देवास्य तत्साधारणमन्नं यदिदमद्यत्”  
इत्यादिना “अयमात्मा वाङ्मयो मनोमयः  
प्राणमयः” इत्येतेन वाक्यसंदर्भेण पदूकडिका-  
द्वयरूपेण दाशितानीत्याह—

“सप्तअन्नं ज्ञानकरि औ कर्मकरि पिता जो  
जीव सो जनताभया ॥” यह वाक्य है ।

तिसक्तं अर्थतः पठन करैहैः—

६६] पिता जो जीव सो सप्तअन्नोक्तं  
ज्ञान जो चित्तन तिसकरि औ कर्मकरि  
जनताभया ॥

६७) अपनै अदृष्टरूप पुण्यपापद्वारा जगत्के  
उत्पादन करनैकरि सर्वलोकनका पालन क-  
रनैहारा जीव । इहां श्रुतिवाक्यविषै पिता  
कहियेहै । यह अर्थ है ॥ १४ ॥

॥ २ ॥ सप्तअन्नका अधिकारीभेदकरि उपयोग ॥

६८ ननु सप्तअन्नका उत्पादन किसअर्थ  
है ? यह आशंकाकरिके “एक इस मनुष्यका  
साधारणअन्न है । दोअन्न देवनक्तं देताभया ।  
तीनअन्नोक्तं अपनै जीवके अर्थ करताभया ।  
एकअन्न पशुनके ताई देताभया” ॥ इसवा-

क्यकरि तिन सप्तअन्ननका उपयोग वी कहाहै ।  
ऐसैं कहैहैंः—

६९] तंडुलादिरूप एक मनुष्यका अन्न  
है औ दर्श औ पूर्णमासरूप दो देवनके अन्न  
हैं । दुग्धरूप चतुर्थ पशुनका अन्न है औ  
मन वाणी औ प्राणरूप अन्धतीनअन्न आप-  
जीवके अर्थ हैं ॥ ऐसैं अन्ननका विनियो-  
जन कहिये उपयोग कहाहै ॥ १५ ॥

॥ २ ॥ सप्तअन्नके नाम ॥

७० “तंडुलादिरूप एक इस मनुष्यका  
साधारण अन्न है । यहाँ इसका सो साधारण  
अन्न है । जो यह भक्षण करियेहै” ॥ इनसैं  
आदिलेके “यह आत्मा वाणीमय मनोमय  
प्राणमय है” ॥ इहांपर्यंत जो किंचित् न्यून  
दोकेडिकारूप वाक्यका समूह है । तिसकरि  
सो सप्तअन्न दिखायैहैं । ऐसैं कहैहैंः—

६८ सर्वभूतप्राणीनक्तं विभाग करनैके योग्य । सो वि-  
भाग पंचसुतानाम ग्रहस्थके पापके निवारक (प्रायश्चित्तरूप)

पंचमहायज्ञनविषै परिगणित भूतयज्ञविषै प्रसिद्ध है ॥

टीकांक:

९७१

टिपणोंक:

४६९

७३

ईशेन यद्यप्येतानि निर्मितानि स्वरूपतः ।

तथापि ज्ञानकर्मभ्यां जीवोऽकार्षीत्तदन्नताम् १७

द्वैतविवेकः

॥ ४ ॥

श्रीकांतः

२३४

७१] ब्रह्मादिकं दर्शपूर्णमासौ क्षीरं  
तथा मनः वाक् च प्राणाः इति अ-  
ज्ञानां सप्तत्वं अवगम्यताम् ॥ १६ ॥

७२ ननुक्तसप्ताज्ञानां जगदंतःपातित्वेन-  
श्वरनिर्मितत्वाजीवनिर्मितत्वाभिधानमयुक्तमि-  
त्याशङ्क्य । तत्स्वरूपस्येश्वरनिर्मितत्वेऽपि यो-  
ग्यत्वाकारस्य जीवनिर्मितत्वात् नैवमित्याह  
( ईशेनेति )—

७१] तंडुलआदिक तथा दूर्धौ औ पू-  
र्णमास तथा दुग्ध तथा मन वाणी औ  
प्राण ऐसैं अज्ञोंका सप्तपना जानना ॥

॥ ४ ॥ सप्तअज्ञका भोग्यत्वआकारसैं  
जीवकरि रचितपना ॥

७२ ननु उक्तसप्तअज्ञोंकुं जगत्के अंतर्गत  
होनैकरि ईश्वररचित होनैतैं जीवकरि रचित  
हैं । यह कथन अयुक्त है । यह आशंकाक-  
रिके तिन सप्तअज्ञोंके अपने आकारकुं ईश्वर-  
रचित होते बी भोगनैकी योग्यता जो भो-  
ग्यता तिसरूप आकारकुं जीवकरि कल्पित  
होनैतैं सप्तअज्ञकुं जीवरचित कहना अयुक्त  
है । यह कथन वनै नहीं । ऐसैं कहैहैंः—

७३] यद्यपि यह सप्तअज्ञ स्वरूपसैं  
ईश्वरकरि रचित हैं तथापि जीव ज्ञान

७३] यद्यपि एतानि स्वरूपतः ई-  
शेन निर्मितानि । तथापि जीवः ज्ञा-  
नकर्मभ्यां तदन्नताम् अकार्षीत् ॥

७४] ज्ञानकर्मभ्यां ज्ञानं विहितं प्रति-  
पिद्धं च देवतापरयोपिदादिविषयध्यानं । कर्म  
च विहितं यज्ञादिरूपं प्रतिपिद्धं हिंसादिरूपं  
ताभ्यामित्यर्थः ॥ तदन्नतां तेषां ब्रह्मादिमा-  
णां तानां स्वभोगोपकरणत्वमित्यर्थः ॥ १७ ॥

औ कर्मकरि तिनकी भोग्यता करता-  
भया ॥

७४] ज्ञान जो विषयका ध्यान है सो वि-  
हित कहिये शास्त्रोक्त औ निषिद्ध कहिये  
शास्त्रनिषिद्ध इस भेदतैं दोभांतिका है ॥ ति-  
नमें देवतादिविषयका ध्यान जो उपासन सो  
विहित है औ परस्त्रीआदिकविषयका ध्यान  
जो चिंतन सो निषिद्ध है । ऐसैं दोभांतिका  
ज्ञान कहिये विषयका ध्यान है ॥ औ कर्म ।  
यज्ञादिरूप विहित औ हिंसादिरूप निषिद्ध  
इस भेदतैं दोभांतिका है । तिन ज्ञान औ कर्म  
दोनोंकरि जीव । तिन तंडुलसैं आदिलेके मा-  
णपर्यंत सप्तअज्ञोंकुं अन्नभाव कहिये अपने  
भोगकी सामग्रीपना कल्पताभया ॥ यह अर्थ  
है ॥ १७ ॥

६९ अभिहोमी । प्रतिपदके दिन सर्वदा ओ इष्टि ( याग )  
करताहै सो दर्श कहिये ॥

७० पूर्णमास नाम यागविशेषका है ॥

दशी] ॥ ३ ॥ उक्तसप्तअन्नरूप जगत्का जीवईश दोनूसैं स्रष्टापनैकरि संबंध ॥ ९७५—१०२१ ॥ १७५

द्वैतविवेकः

॥ ४ ॥

श्लोकांकः

२३५

२३६

ईशकार्य जीवभोग्यं जगद्भाभ्यां समन्वितम् ।

पितृजन्या भर्तृभोग्या यथा योषित्पथेभ्यताम् १८

मायावृत्त्यात्मको हीशसंकल्पः साधनं जनौ ।

मनोवृत्त्यात्मको जीवसंकल्पो भोगसाधनम् १९

टीकांकः

९७५

टिप्पणांकः

४७१

७५ किमुक्तं भवतीति तत्राह—

७६] ईशकार्य जीवभोग्यं जगद्भाभ्यां समन्वितम् ॥

७७] जगत् सप्ताक्षत्वेन उक्तं ब्रीह्यादिरूपं । ईशकार्यत्वेन जीवभोग्यत्वेन च द्वाभ्यां संबद्धमित्यर्थः ॥

७८ एकस्योभयसंबंधे दृष्टांतमाह ( पितृजन्येति )—

७९] यथा योषित् पितृजन्या भर्तृभोग्या । तथा इष्यताम् ॥ १८ ॥

८० ईशजीवयोर्जगत्सर्जने किं साधनमित्यत आह—

८१] मायावृत्त्यात्मकः हि ईशसंकल्पः जनौ साधनं । मनोवृत्त्यात्मकः जीवसंकल्पः भोगसाधनम् ॥ १९ ॥

॥ ३ ॥ उक्तसप्तअन्नरूप जगत्का जीवईश दोनूसैं स्रष्टापनैकरि

संबंध ॥ ९७५—१०२१ ॥

॥ १ ॥ एकजगत्कूं ईशजीव दोनूसैं संबंधविषै दृष्टांत ॥

७५ इतनै प्रयकरि क्या कथन किया होवैहै ? तहां कहैहैः—

७६] ईशका कार्य औ जीवका भोग्य । यह जगत् दोनूकरि संबद्ध है ॥

७७] सप्तअन्न होनैकरि कहा जो ब्रीह्यादिकरूप जगत् है । सो ईश्वरका कार्य होनैकरि औ जीवका भोग्य कहिये भोगका साधन होनैकरि ईश औ जीव दोनूसैं संबंध वाला है ॥ यह अर्थ है ॥

७८ एकजगत्के ईश औ जीव दोनूसैं संबंधविषै दृष्टांत कहैहैः—

७९] जैसे एकहीं स्त्री पितासैं उत्पन्न है औ पतिसैं भोगनैकूं योग्य है । तैसैं जगत्कूं बी जानना ॥ १८ ॥

॥ २ ॥ जीव औ ईशकूं जगत्के रचनैसैं साधन ॥

८० ईश्वर औ जीवकूं जगत्के रचनैविषै कौन साधनी है ? तहां कहैहैः—

८१] मायाकी वृत्तिरूप ईश्वरका संकल्प जगत्की उत्पत्तिविषै साधन है औ अंतःकरणकी वृत्तिरूप जीवका संकल्प सुखादिअनुभवरूप भोगका साधन है ॥ १९ ॥

टीकांकः १८२ टिप्पणिकः ॐ	ईशनिर्मितमण्यादौ वस्तुन्येकविधे स्थिते । भोक्तृधीवृत्तिनानात्वात्तद्भोगो बहुधेष्यते ॥ २० ॥ हृष्यत्येको मणिं लब्ध्वा कुड्धत्यन्यो ह्यलामतः । पश्यत्येव विरकोऽत्र न हृष्यति न कुप्यति ॥ २१ ॥	द्वैतविकः ॥ २ ॥ भोक्तृकः २३७ २३८
----------------------------------	---	--

८२ नन्वीशसृष्टवस्तुस्वरूपातिरिक्तो भोग्यत्वाकार एव नास्ति को जीवेन धृज्यत इत्याशङ्क्याह—

८३] ईशनिर्मितमण्यादौ एकविधे वस्तुनि स्थिते भोक्तृधीवृत्तिनानात्वात् तद्भोगः बहुधा इष्यते ॥

७४) एकस्मिन्नेव विषये बहुविधोपभोग उपलभ्यमानस्तत्त्वयोजकं भोग्याकारभेदं गम्यतीत्यर्थः ॥ २० ॥

८५ ननु सति भोगभेदे भोग्यभेदः कल्प्येत स एव नास्तीत्याशङ्क्य । इष्टयमानत्वात्नैवमिह (हृष्यतीति) —

८६] एकः मणिं लब्ध्वा हृष्यति हि । अन्यः अलामतः कुड्धयति । अत्र विरक्तः पश्यति एव । न हृष्यति न कुप्यति ॥

८७) एको मण्यर्थी तं लब्ध्वा हृष्यति अन्यः तथाविधः तद् अलामात् कुड्धयति । अत्र मणौ विषये विरक्तः तु तं मणिं

॥ १ ॥ ईशरचित एकआकारमै जीव-  
रचित अनेकआकार ॥

८२ ननु ईश्वररचित जो वस्तु है तिसके स्वरूपतै भिन्नवस्तुका भोग्यपनैरूप आकारहीं नहीं है । तब जीवकरि कौन आकार रचियेहै ? यह आशङ्काकरिके कहैहैं—

८३] ईश्वररचित मणिआदिक एक-प्रकारके वस्तुके स्थित होते वी भोक्ता जे जीव तिनको बुद्धिधृत्तिनके नाना होनैतैं तिन मणिआदिकका भोग बहुत प्रकारका अंगीकार करियेहै ॥

८४) एकहीं विषय जो मणिआदिक तिस-विधै जो बहुतप्रकारका भोग देखियेहै । सो भोगका भेद । तिस भोगके भेदका प्रयोजक कहिये निमित्तकारण जो भोग्यरूप विषयके आकारका भेद है तिसकुं लखावैहै ॥ यह अर्थ है ॥ २० ॥

८५ ननु भोग जो सुखादिअनुभव ताके भेद हूये । भोग्य जो विषय तिसका भेद कल्पिये । सो भोगका भेदहीं नहीं है ॥ यह आशङ्काकरिके भोगके भेदकुं देख्या होनैतैं भोगका भेद नहीं है यह कथन बनै नहीं । ऐसैं कहैहैं—

८६] एकपुरुष मणिकुं पायके हर्षकुं पावताहै अरु अन्य तिसके अलामतैं क्रोधकुं करताहै औ इहां विरक्त जो है सो तौ देखताहीं है । न हर्षकुं पावताहै अरु न कोपकुं पावताहै ॥

८७) एक । मणिका अर्थी कहिये इच्छा-वाला पुरुष तिस मणिकुं पायके हर्षकुं पावताहै औ दूसरा । तिसीप्रकारका कहिये मणिकी इच्छावालापुरुष । तिस मणिके अलामतैं क्रोधकुं करताहै औ इहां मणिविधै वैराग्य-वान् जो तीसरापुरुष है सो तौ तिस मणिकुं

दर्शी] ॥३॥ उक्तसप्तअक्षरूप जगत्का जीवईश दोनूँसँ स्रष्टापनैकरि संबंध ॥९७५—१०२१॥ १७७

द्वैतविधेकः

॥ ४ ॥

योकांकः

२३९

२४०

प्रियोऽप्रिय उपेक्ष्यश्चेत्याकारा मणिगास्त्रयः ।

स्रष्टा जीवैरीशस्रष्टं रूपं साधारणं त्रिषु ॥ २२ ॥

भार्या स्तुपा ननांदा च याता मातेत्यनेकधा ।

प्रतियोगिधिया योषिद्विद्यते न स्वरूपतः ॥ २३ ॥

टीकांकः

९८८

टिप्पणांकः

४७२

पदयत्येव । लाभालाभनिमित्तौ हर्षक्रोधौ न  
मासीतीत्यर्थः ॥ २१ ॥

८८ के ते भोगभेदोपरक्ता जीवस्रष्टा आका-  
रभेदा इत्यत आह ( प्रिय इति )—

८९] मणिगाः प्रियः अप्रियः च  
उपेक्ष्यः इति त्रयः आकाराः जीवैः  
स्रष्टाः । त्रिषु साधारणं रूपं ईशस्रष्टम् ॥

९०) मणिनिष्ठाः प्रियत अप्रियत उपे-  
क्ष्यतलक्षणा आकारभेदाः । जीवैः स्र-

केवल देखताहीं है औ लाभ अरु अलाभ  
निमित्त हर्ष औ क्रोधकूँ नहीं पावताहै ॥ यह  
अर्थ है ॥ २१ ॥

८८ ननु सो भोगभेदके अधीन जीव-  
चित आकारके भेद कौनसे हैं? तहाँ  
कहाँहैं?—

८९] मणिविधै स्थित प्रियअप्रिय  
औ उपेक्ष्य ये तीन जे आकार हैं वे  
जीवोंनै रचेहैं औ तीनआकारनविधै  
साधारण जो रूप कहिये आकार है सो  
ईशरचित है ।

९०) मणिविधै स्थित जो प्रियपना अ-  
प्रियपना औ उपेक्ष्यपना । इस रूपवाले आ-  
कारके भेद हैं वे जीवनकरि रचित हैं औ

स्रष्टास्त्रिषु अपि साधारणं अनुस्यूतं यन्म-  
णिरूपं तदीश्वरनिमित्तमित्यर्थः ॥ २२ ॥

९१ उक्तं जीवस्रष्टाकारभेदमुदाहरणांतरेण  
स्पष्टयति—

९२] भार्या स्तुपा ननांदा याता च  
माता इति अनेकधा योषित् प्रति-  
योगिधिया भिद्यते । न स्वरूपतः ॥

९३) ननांदा भर्तृभगिनी । याता देव-  
रपनी । प्रतियोगिधिया भर्तृश्वशुरादि-

मियपनैआदिक तीनआकारनविधै साधारण  
अनुस्यूत जो मणिरूप आकार है सो ईश्वर-  
करि रचित है ॥ यह अर्थ है ॥ २२ ॥

९१ उक्त जीवरचितआकारके भेदकूँ अन्य-  
उदाहरणकरि स्पष्ट करैहैं:—

९२] भार्या । स्तुपा कहिये पुत्रवधू । न-  
नांदा कहिये भर्ताकी भगिनी । याता कहिये  
देवरकी पत्नी औ माता । ऐसैं अनेकप्र-  
कार एकहीं स्त्री । प्रतियोगीकी बुद्धिसैं  
भेदकूँ पावतीहै औ ईशरचितस्त्री आका-  
रतैं भिन्न नहीं है ॥

९३) प्रतियोगीकी बुद्धिकरि कहिये पति-  
श्वशुरआदिरूप प्रतियोगी जो संबंधी ताकूँ वि-  
पयकरनैवाली बुद्धिके भेदकरि कहिये तिस

७२ राग औ द्वेषसँ रहित वृत्तिकूँ उपेक्षा कहैहैं । ति-  
सका विषय जो उपेक्षा करैहैं योग्य वस्तु है । सो उपेक्ष्य

कहियेहैं ॥ ऐसा विरक्तकूँ मणिगा आकार है ॥

टीकांकः ९९४	नैनु ज्ञानानि भिर्यतामाकारस्तु न भिद्यते । योषिद्वपुष्यतिशयो न दृष्टो जीवनिर्मितः ॥ २४ ॥	द्वैतविवेकः ॥ ४ ॥ श्लोकः २४१
टिप्पणिकांकः ४७३	मैवं मांसमयी योषित्काचिदन्या मनोमयी । मांसमय्या अभेदेऽपि भिद्यते हि मनोमयी २५	२४२

लक्षणप्रतियोगिगोचरया बुध्या । तत्तदपेक्षये-  
त्यर्थः ॥ २३ ॥

९४ ननु योषिद्विषयाणि भार्यासुपेत्यादि-  
ज्ञानान्येव भिन्नान्युपलभ्यन्ते न तु तद्विषयश्रु-  
ताया योषितः स्वरूपे भेदो दृश्यते । अतः  
“प्रतियोगिधिया योषिद्विषयत” इत्युक्तमशु-  
क्तमिति शङ्कते—

९५] ननु ज्ञानानि भिर्यतां आकारः

तिस संबंधीकी अपेक्षाकरि एकहीं ईश्वर-  
चित्तस्त्री भेदकू पावैहै ॥ यह अर्थ है ॥ २३ ॥

॥ ४ ॥ श्लोक २०-२१ उक्त अर्थमें शंका ॥

९४ ननु स्त्रीकू विषय करनेहारे “भार्या  
है” “पुत्रवधू है” इत्यादिकज्ञानहीं भिन्न  
देखियेहै औ तिन ज्ञानोंकी विषयरूप  
स्त्रीका स्वरूप जो आकार तिसविधै तौ भेद  
नहीं देखियेहै ॥ यातें “प्रतियोगीकी कहिये  
तिस तिस संबंधीकी बुद्धिकरि स्त्री भेदकू पा-  
वतीहै” ऐसैं जो तुमनैं २३ वें श्लोकमें कहा  
सो अयुक्त है । इसरीतिसैं मूलविधै वादी  
शंका करैहैः—

९५] ननु ज्ञानहीं भेदकू पावहू औ  
स्त्रीका आकार तौ भेदकू पावता नहीं

तु न भिद्यते । योषिद्वपुषि जीवनि-  
र्मितः अतिशयः न दृष्टः ॥ २४ ॥

९६ ज्ञानवैलक्षण्यस्य ज्ञेयवैलक्षण्याविनाश-  
तत्वात् ज्ञेयाकारभेदोऽंगीकर्तव्य एवेत्याशयेन  
परिहरति—

९७] मा एवम् । काचित् मांस-  
मयी योषित् । अन्या मनोमयी । मां-  
समय्याः अभेदे अपि मनोमयी हि  
भिद्यते ॥ २५ ॥

है ॥ यातें स्त्रीके शरीरविधै जीवर-  
चित्त अतिशयरूप जो भेद तो नहीं दे-  
रुपाहै ॥ २४ ॥

॥ ९ ॥ श्लोक २४ उक्त शंकाका समाधान ॥

९६ ज्ञानके भेदकू ज्ञेय जो विषय ताके मे-  
दके अधीन होनैतैं ज्ञेय जो विषय ताके आका-  
रका भेद अंगीकार करनेकू योग्यहीं है । इस  
अभिप्रायकरिके सिद्धांती परिहार करैहैः—

९७] ऐसैं नहीं है । काहेतैं एक मांस-  
मयी ईश्वरचित्तस्त्री है औ अन्यकोइक-  
मनोमयी जीवरचित्तस्त्री है । तिनमें मांस-  
मयीके अभेदके कहिये एकपनैके बुधे बी  
मनोमयीहीं भेदकू पावतीहै ॥ २५ ॥

७३ एकहीं स्त्री । पतिकी अपेक्षारतें भार्या है औ श्वहरकी  
अपेक्षारतें सुप्रा है औ त्रातुपलीकी अपेक्षारतें नगंदा है औ  
पतिके ज्येष्ठभ्राताके स्त्रीकी अपेक्षारतें याता है औ पुत्र वा

पुत्रीकी अपेक्षारतें माता है ॥

७४ स्त्रीके शरीरविधै जीवरचित्त अतिशय (अधिकभा-  
कार) नहीं है ऐसैं नहीं ॥

त्रैतविवेकः

॥ ४ ॥

श्लोकांकः

२४३

२४४

भ्रांतिस्वप्नमनोराज्यस्मृतिष्वस्तु मनोमयम् ।

जाग्रन्मानेन मेयस्य न मनोमयतेति चेत् ॥२६॥

बाहं माने तु मेयेन योगात्स्याद्विषयाकृतिः ।

भाष्यवार्तिककाराभ्यामयमर्थ उदीरितः ॥ २७ ॥

टीकांकः

९९८

टिप्पणांकः

४७५

९८ ननु भ्रांत्यादिस्थले बाह्यविषयाभा-  
वात् तत्रसं वस्तु मनोमयमस्तु । प्रमितिस्थले  
तु तदनुपपन्नं बाह्यवस्तुनः सत्तादिति शंकते—

९९] भ्रांतिस्वप्नमनोराज्यस्मृतिषु  
मनोमयम् अस्तु । जाग्रन्मानेन मेयस्य  
मनोमयता न इति चेत् ॥

१०००) मानेन प्रत्यक्षादिप्रमाणेन मे-  
यस्य प्रमेयस्येत्यर्थः ॥ २६ ॥

॥ ६ ॥ प्रमाके विषय जो बाह्यवस्तु तिनकी  
मनोमयतामैं शंका ॥

९८ ननु भ्रांतिआदिकस्थलविषै बाह्यवि-  
षयके अभावतैं तहां मनोमयवस्तु होहु औ  
प्रमा जो यथार्थज्ञान ताके स्थलविषै तौ सो म-  
नोमयवस्तु बनै नहीं । काहेंतैं मनसैं बाहिर  
वस्तुके विद्यमान होनैतैं ॥ इसरीतिसैं वादी  
शंका करैहैः—

९९] भ्रांति स्वप्न मनोराज्य औ  
स्मृति । इनविषै मनोमयवस्तु होहु औ  
जाग्रतके प्रमाणकरि प्रमेयकी मनो-  
मयता नहीं है ॥ ऐसैं जो कहै ।

१०००) जाग्रतके मानकरि कहिये प्रत्यक्षा-  
दिकप्रमाणकरि । मेय कहिये प्रमेय जो बाह्य-  
वस्तु ताकी मनोरूपता बनै नहीं ॥ यह वा-

१ प्रमितिस्थले बाह्यविषयसत्तमंगीकरोति—  
२] बाह्यम् ॥

३ कथं तर्हि तद्विषयस्य मनोमयत्वमुच्यते  
इत्यत आह—

४] माने विषयाऽऽकृतिः तु मेयेन  
योगात् स्यात् ॥

५) माने विषयाऽऽकृतिस्तु तस्य मे-  
येन योगात् संवधात् स्यात् ॥

दीकी शंका है ॥ २६ ॥

॥ ७ ॥ प्रमास्थलमैं बाह्यविषयके सद्भाषका  
अंगीकार औ ताकी सप्रमाण मनो-  
मयता (समाधान) ॥

१ सिद्धांती । प्रमाज्ञानके स्थलविषै बाह्य-  
विषयके सद्भाषकूँ अंगीकार करैहैंः—

२] तौ सैत्य है ॥

३ ननु तव तिस प्रत्यक्षादिप्रमाणके विष-  
यकी मनोमयता तुमकरि कैसैं कहियेहै? तहां  
कहैहैंः—

४] प्रमाणविषै विषयकी आकृति  
तौ प्रमेयके साथि योगतैं होवैहै ॥

५) प्रमाणविषै विषयका आकार कहिये  
मनोमयस्वरूप तौ तिस प्रमाणका जो विषयके  
साथि संबंध है तिसतैं होवैहै ॥

७५ जहां पूर्वपक्ष दृढ होवे तहां ग्राह (सत्य) ऐसैं क-  
हियेहै ॥ इहां पूर्वपक्ष यथार्थ है । ताकूँ दृष्टांती (व्यावहारिक-  
पक्षविषै अनुकूल होने)करि अंगीकार करनेके लिये

सिद्धांतीमें “सत्य” ऐसैं कहाहै ॥

७६ इन्द्रियद्वारा निकसिके विषयपर्यंत प्राप्त नालेके स-  
मान आकारवाली मनोवृत्तिविषै ॥



टीकांकः १००६	भूषासिक्तं यथा ताम्रं तन्निभं जायते तथा । रूपादीन्व्यामुवक्षितं तन्निभं दृश्यते ध्रुवम् ॥२८॥	द्वैतविवेकः ॥ ४ ॥ श्रीकांकः
टिप्पणिकः ॐ	व्यंजको वा यथाऽऽलोको व्यंग्यस्याऽऽकारतामियात् सर्वार्थव्यंजकत्वाद्दीर्घाकारा प्रदृश्यते ॥ २९ ॥	२४५ २४६

६ ननिवदं स्वकपोलकल्पितमित्याशंक्याह—  
७] भाष्यवार्तिककाराभ्यां अर्थ  
अर्थः उदीरितः ॥ २७ ॥

८ तत्र तावद्भाष्यकारवचनमुदाहरति  
(भूवेति) —

९] यथा ताम्रं भूषासिक्तं तन्निभं  
जायते। तथा रूपादीन् व्यामुवत् चित्तं  
ध्रुवम् तन्निभं दृश्यते ॥

१०) यथा कृतं ताम्रं भूषायां सिक्तं  
सत् तन्निभं जायते तत्समानाकारवद्वति ।

६ ननु यह दृष्टिरूप प्रमाणविषै विषयके  
आकारका कथन स्वकपोलकरि कल्पित है ।  
यह आशंकाकरि कहैहैं:—

७] भाष्यकार श्रीशंकराचार्य औ वा-  
स्तिककार श्रीसुरेश्वराचार्य इन दोनोंमें  
यह अर्थ कछाहै ॥ २७ ॥

॥ ८ ॥ प्रमाके विषयकी मनोमयतामें भाष्य-  
कारका वचनप्रमाण ॥

८ तिन दोनूवावचनमेंसँ प्रथम भाष्यका-  
रके उपदेशसहस्रीगत दोष्टोरूप वचनकुं  
कहैहैं:—

९] जैसे भूषाविषै गेन्याहुवा ताम्र  
है । सो तिसके तुल्य आकारवाला हो-  
वैहै । तैसें रूपादिकनके प्रति व्याप्त  
हुवा जो चित्त । सो अवश्य तिनके  
तुल्य आकारवाला देखियेहै ॥

१०) जैसे प्रगलित भवा जो तांवा सो

तथा रूपादीन् विषयान् । व्यामुवत्  
विषयीकुर्वत् । चित्तं । ध्रुवम् अवश्यं । त-  
न्निभं दृश्यते उपलभ्यत इत्यर्थः ॥ २८ ॥

११ ननु ताम्रादेरग्निसंपर्काद्भूतस्य भूषा-  
सिक्तस्य कठिनभूषाभिघातेन शैलापचौ भू-  
षाकारापत्तावपि बुद्धेरभूतीयास्वाभ्रादिविल-  
क्षणया विषयव्याप्तावपि कुतस्तदाकारापत्ति-  
रित्याशंक्य । दृष्टांतांतरमाह (व्यंजक इति) —

१२] यथा वा व्यंजकः आलोकः  
व्यंग्यस्य आकारतां ह्यात् । धीः स-

भूषा जो सांचा तिसविषै गेन्याहुवा तिस भू-  
षाके समान आकारवाला होवैहै । तैसें रूपा-  
दिकविषयनके प्रति व्याप्त हुवा जो चित्त सो  
अवश्य तिन रूपादिकनके समान मनोमय-  
आकारवाला देखियेहै कहिये सर्वकरि अनु-  
भव करियेहै ॥ यह अर्थ है ॥ २८ ॥

११ ननु अग्निके संयोगमें प्रगलित औ  
भूषामें गेन्या जो ताम्रआदिकभातु है । तिसकुं  
कठिनभूषाके संयोगकरि शीतलताकी प्राप्ति  
हुये भूषाके आकारकी प्राप्तिके हुये बी मूर्ति  
रहित औ ताम्रआदिकनमें विलक्षण जो चित्त  
है । तिसकुं विषयके ताँई व्याप्त हुये बी कैसें  
तिस विषयके आकारकी प्राप्ति होवैहै ? यह  
आशंकाकरि अन्यदृष्टांतकुं कहैहैं:—

१२] वा जैसे प्रकाशक जो सूर्यादिक-  
का प्रकाश । सो प्रकाश्यके आकारताकुं  
पावताहै ॥ तैसें बुद्धि बी सर्वविषय-

वैतथिवेकः ॥ ३ ॥	मौतुर्मानाभिनिष्पत्तिर्निष्पन्नं मेयमेति तत् ।	टीकांकः
श्लोकः	मेयाभिसंगतं तच्च मेयाऽऽभत्वं प्रपद्यते ॥ ३० ॥	१०१३
२४७	सैत्येवं विषयौ द्वौ स्तो घटौ मृन्मयधीमयौ ।	टिप्पणांकः
२४८	मृन्मयो मानमेयः स्यात्साक्षिभास्यस्तु धीमयः ३१	४७७

वार्थव्यञ्जकत्वात् अर्थाकारा प्रदृश्यते  
१३) यथा वा व्यञ्जकः प्रकाशकः ।  
आलोकः आतपादिः । व्यङ्ग्यस्य प्रका-  
श्यस्य घटादेः । आकारतां आकारवर्त्ता ।  
इयात् प्राश्रयात् ॥ एवं धीः अपि सर्वार्थ-  
स्य व्यञ्जकत्वात् सकलपदार्थप्रकाशकत्वात् ।  
अर्थाकारा अर्थस्याकार इव आकारो यस्याः  
सा तथा । प्रदृश्यते प्रकर्षेणोपलभ्यत इ-  
त्यर्थः ॥ २९ ॥

१४ इदानीं वार्तिककारवचनमाह—

१५] मातुः मानाभिनिष्पत्तिः ।  
निष्पन्नं तत् मेयम् एति च । तत् मे-

नकी प्रकाशकं होनैतै अर्थाकार दे-  
खियेहै ॥

१३) अथवा जैसैं प्रकाश करनैहारा जो  
आलोक कहिये धूपआदिक है । सो प्रकाश  
करनैके योग्य घटादिकके आकारताहुं प्राप्त  
होवैहै । तैसैं बुद्धि धी सकलपदार्थनकी प्रका-  
शक होनैतै अर्थाकार प्रकर्षकरि देखियेहै ॥  
यह अर्थ है ॥ २९ ॥

॥ ९ ॥ उक्तअर्थमेंही वार्तिककारका वचनप्रमाण ॥

१४ अब वार्तिककारके एकश्लोकरूप वच-  
नहुं कहैहैं—

१५] प्रमातातै प्रमाणकी उत्पत्ति  
होवैहै औ उत्पन्न हुवा सो प्रमाण प्रमे-  
यहुं पावताहै ॥ फेर सो प्रमाण प्रमे-

याभिसंगतं मेयाभत्वं प्रपद्यते ॥

१६) मातुः साधिष्ठानबुद्धिस्थचिदाभा-  
सरूपात् प्रमातुः । मानाभिनिष्पत्तिः मान-  
स्य साभासांतःकरणवृत्तिरूपस्याभिनिष्पत्तिः  
उत्पत्तिर्भवतीति शेषः । निष्पन्नं उत्पन्नं ।  
तत् मानं । मेयं घटादिरूपम् । एति प्रा-  
प्नोति । किं च तत् मानं मेयाभिसंगतं  
प्रमेयेण संबद्धं सत् । मेयाभत्वं मेयस्याभे-  
वाभा यस्य तन्मेयार्थं तस्य भावस्तत्त्वं मेयस-  
मानाकारतां । प्रपद्यते प्राप्नोतीत्यर्थः ॥३०॥

१७ भवत्वेवं । प्रकृते किमायातमित्यत आह  
(सत्येवमिति) —

यके साथि संबद्ध हुवा प्रमेयके तुल्य  
आकारहुं पावैहै ॥

१६) अधिष्ठान जो कूटस्थ तिससहित  
बुद्धिविधै स्थित चिदाभासरूप जो प्रमाणा-  
नका कर्त्ता जीव है । तिसतै चिदाभाससहित  
अंतःकरणकी वृत्तिरूप प्रमाणकी उत्पत्ति होवै  
है औ उत्पन्न हुवा सो प्रमाण । घटादिरूप  
प्रमेयहुं प्राप्त होवैहै औ सो प्रमाण प्रमेयके  
साथि संबद्धहुं पायाहुवा प्रमेयके समान आ-  
कारहुं पावताहै । यह अर्थ है ॥ ३० ॥

॥ १० ॥ विषयके दोरूप औ दोआहक ॥

१७ ऐसैं प्रमाणहुं विषयके तुल्य आकार-  
करि युक्तता होहु । इसकरि विषयके भेदरूप  
प्रसंगविधै क्या आया ? तहां कहैहैं—

टीकांकः १०१८	अन्वयव्यतिरेकाभ्यां धीमयो जीवबंधकृत् । सैत्यस्मिन्मुखदुःखेस्तस्मिन्नसति न द्वयम् ॥३२॥	द्वैतविवेकः ॥ ४ ॥ श्लोकांकः २४९
टिप्पणीकः ४७८		

१८] एवं सति मृन्मयधीमयौ घटौ विषयौ द्वौ स्तः ॥

१९ ननु मृन्मयघटस्येव मनोमयघटस्य ते-  
नैव मनसा गृहीतुमशक्यत्वात् ग्राहकांतराभावा-  
त्साक्षिद्वैतवेसाशंक्य । ग्राहकांतराभावोऽसिद्ध  
इत्याह—

२०] मृन्मयः मानमेयः धीमयः तु  
साक्षिभास्यः स्यात् ॥

१८] ऐसैं हुये मृत्तिकामय औ म-  
नोमयके भेदतैं घटरूप विषय दो हो-  
वैहैं ॥

१९ ननु मृत्तिकामयघटकी न्याई मनोमय-  
घटकुं तिसीहीं मनकरि विषय करनैहूँ अशक्य  
होनैतैं औ तिसके अन्य विषय करनैहरिके  
अभावतैं तिस मनोमयघटकी असिद्धिहीं है ॥  
यह आशंकाकरि मनतैं अन्यग्राहकका अभाव  
असिद्ध है । ऐसैं कहैहैंः—

२०] मृत्तिकामय मानकरि मेय  
कहिये होय है । धीमय तौ साक्षीभास्य है ॥

२१] जैतैं मृत्तिकामयघट प्रमाण जो म-  
नोवृत्ति तिसकरि मेय कहिये प्रमाणात्मक  
विषय होनैहूँ योग्य प्रमाणात्मक है । तैतैं  
मनोमयघट सौसीभास्य है । कहिये साक्षीकरि  
भासनेकुं कहिये प्रकाशनैहूँ योग्य है ॥ यह  
अर्थ है ॥ ३१ ॥

२१] यथा मृन्मयो मानमेयः तथा  
धीमयः साक्षिभास्यः इत्यर्थः ॥ ३१ ॥

२२ भवतेवं द्विविधं द्वैतं । अत्र कसं हे-  
यत्वं । कस्य वा न इति न ज्ञायत इत्याशंक्य ।  
जीवसृष्टस्यैव हेयत्वमित्यभिप्रेत्य तस्य बंधहे-  
तुत्वं दर्शयति—

२३] अन्वयव्यतिरेकाभ्यां धीमयः  
जीवबंधकृत् ॥

॥ ४ ॥ जीवरचित द्वैतकुं मुख-  
दुःखरूप बंधकी हेतुता

॥ १०२२-१०६२ ॥

॥ १ ॥ जीवद्वैतकुं बंधकी हेतुतामैं अन्वय-  
व्यतिरेक ॥

२२ ऐसैं ईश्वररचित औ जीवरचित भे-  
दकरि दोभांतिका द्वैत जो जगत् सो होहु । इन  
दोनुंविषै किस द्वैतकी हेयता कहिये साज्यता  
है औ किसकी हेयता नहीं है । ऐसैं नहीं जा-  
नियेहैं ॥ यह आशंकाकरि जीवरचितद्वैतकीहीं  
त्याग करनैकी योग्यता है । इस अभिप्राय-  
करि तिस जीवरचितद्वैतकुं बंधकी हेतुता दि-  
खावैहैंः—

२३] अन्वय औ व्यतिरेककरि म-  
नोमयविषय जीवकुं मुखदुःखरूप बंधनका  
कर्ता है ॥

७८ प्रमाणद्विद्वारा जिनकुं साक्षी प्रकाशैं ऐसैं जे वा-  
क्यवाचिक हैं । वे प्रमाताभास्य कहियेहैं ॥

७९ अविद्याकी वृत्तिद्वारा वा अंतरही उत्पन्न भई वृ-  
त्तिद्वारा जिनकुं साक्षी प्रकाशैं ऐसैं जे स्वरूप मुखदुःख औ  
कामादिकमनोमयपदार्थ हैं । वे साक्षीभास्य हैं ॥

द्वैतवियेकः

॥ ४ ॥

श्रीकारकः

२५०

असत्यपि च बाह्यार्थे स्वप्नादौ बद्ध्यते नरः ।

समाधिसुप्तिमूर्छासु सत्यप्यस्मिन्न बद्ध्यते ॥३३॥

टीकांकः

१०२४

टिप्पणांकः

४८०

२४ अन्वयव्यतिरेकावेव दर्शयति ( सत्य-  
स्मिन्निति )—

२५] अस्मिन् सति सुखदुःखे स्तः ।  
असति तस्मिन् न द्वयम् ॥

२६] अस्मिन् जीवस्थे मानसप्रपंचे ।  
सति विद्यमाने । सुखदुःखे स्तः भवतः ।  
असति तु तस्मिन्न द्वयं । सुखं दुःखं च  
नास्तीत्यर्थः ॥ ३२ ॥

२७ ननु क्तावन्वयव्यतिरेकौ बाह्यार्थविषयौ  
किं न स्यातामित्यत आह (असतीति)—

२८] नरः स्वप्नादौ बाह्यार्थे च अ-

सति अपि बद्ध्यते । समाधिसुप्तिमू-  
र्छासु अस्मिन् सति अपि न बद्ध्यते ॥

२९] नरः मनुष्यः । एतदुपलक्षणमन्येपा-  
मपि । स्वप्नादौ स्वप्नस्मृत्यादिकाले बा-  
ह्यार्थे अनुकूले योपिदादौ प्रतिकूले व्याप्तादौ  
च । पारमार्थिके विषये असत्यपि अविद्य-  
मानेऽपि । बद्ध्यते सुखदुःखाभ्यां युज्यते ॥  
समाधिसुप्तिमूर्छासु तु अस्मिन् बाह्यार्थे स-  
त्यपि न बद्ध्यते न सुखदुःखादिभाग् भ-  
वति । अतस्तद्विषयावन्वयव्यतिरेकौ न स्त  
इत्यर्थः ॥ ३३ ॥

२४ अन्वय औ व्यतिरेककूहीं दिखवैहै—

२५] इस मनोमयद्वैतके होते सुखदुःख  
होवैहै औ तिसके न होते तौ सुखदुःख  
दोनूं नहीं हैं ॥

२६] इस जीवरचित मनोमयप्रपंचके वि-  
द्यमान होते सुख अरु दुःख होवैहै । यह अन्वय  
है औ तिस मानसद्वैतके न होते तौ दोनूं सुख  
अरु दुःख नहीं हैं । यह व्यतिरेक है । इतना  
अर्थ है ॥ ३२ ॥

२७ ननु कहे जे अन्वय औ व्यतिरेक जे  
दोनूं बाह्यार्थ जो ईश्वररचितप्रपंच ताकूं वि-  
षय करनैहारे कयूं नहीं होवैगे ? तहां क-  
हैहै—

२८] स्वप्नआदिकविषयै बाह्यार्थके  
न होते बी नर बंधनकूं पावताहै औ  
समाधि सुषुप्ति अरु मूर्च्छाविषयै इस

बाह्यार्थके होते बी बंधनकूं पावता  
नहीं ॥

२९] मनुष्य । स्वप्नस्मृतिमनोराज्य औ  
भ्रांतिआदिककालविषयै अनुकूल जे सुख औ  
तिसका साधन स्त्रीआदिरूप औ प्रतिकूल जे  
दुःख औ तिसका साधन व्याघ्रआदिबाह्य-  
अर्थरूप पारमार्थिकविषय ताके अविद्यमान हुये  
बी बंधनकूं पावताहै कहिये सुखदुःखकरि  
जुडताहै औ समाधिसुप्तिमूर्छाविषयै तौ इस बा-  
ह्यार्थके होते बी मनुष्य बंधनकूं पावता नहीं ।  
कहिये सुखदुःखआदिककूं भोगता नहीं ॥  
याँत तिस ईश्वररचितबाह्यप्रपंचकूं विषय क-  
रनैहारे अन्वय औ व्यतिरेक नहीं हैं । किंतु  
जीवरचित मनोमयप्रपंचकूं विषयकरनैहारे सु-  
खादिरूप बंधनकी हेतुताके साधक अन्वयव्य-  
तिरेक हैं ॥ यह अर्थ है ॥ ३३ ॥

टीकांक:	दूरदेशं गते पुत्रे जीवत्येवात्र तत्पिता ।	द्वैतविवेकः ॥ ४ ॥
१०३०	विप्रलम्भकवाक्येन मृतं मत्वा प्ररोदिति ॥३४॥	श्लोकः २५९
टिप्पणीकः	मृतेऽपि तस्मिन्वार्तायामश्रुतायां न रोदिति ।	२५९
ॐ	अतः सर्वस्य जीवस्य बंधकृन्मानसं जगत् ॥३५॥	२५२

३० मनोमयप्रपंचस्य बंधकलेनान्वयज्य-  
तिरेकाबुदाहरणेन स्पष्टयति—

३१] दूरदेशं गते पुत्रे जीवति एव  
अत्र तत्पिता विप्रलम्भकवाक्येन मृतं  
मत्वा प्ररोदिति ॥

३२) देशांतरं प्राप्ते पुत्रे तत्र जीवत्येव  
सति अत्र स्वग्रहे स्थितः तस्य पिता वि-  
प्रलम्भकस्य मिथ्यावाचनैः परबन्धकस्य “स-  
त्पुत्रो मृत” इत्येवंरूपेण वाक्येन स्वपुत्रं मृतं

कल्पयित्वा प्रकर्षेण रोदनं करोति ॥ ३४ ॥

३३] (मृत इति)—तस्मिन् मृते अपि  
वार्तायां अश्रुतायां न रोदिति ॥

३४) तस्मिन् एव पुत्रे तत्रैव मृतेऽपि  
तन्मृतिवार्तायां अश्रुतायां सत्यां न रोदनं  
करोति ॥

३५ फलितमाह—

३६] अतः सर्वस्य जीवस्य मानसं  
जगत् बंधकृत् ॥ ३५ ॥

॥ २ ॥ श्लोक १९-३३ उक्तं अन्य-  
व्यतिरेकमै उदाहरण ॥

३० मनोमयप्रपंचङ्ग बंधकारी कहिये सु-  
खदुःखादिकका कर्चा होनैकरि तिसके अन्यय  
औ व्यतिरेकङ्ग उदाहरणकरि दोश्लोकनसँ  
स्पष्ट करैहैः—

३१] दूरदेशके प्रति गया जो को-  
ईका पुत्र है । तहां तिसके जीवतेहुयेहीं  
इहां तिसका पिता विप्रलम्भकके वा-  
क्यसँ तिसङ्ग मृत मानिके रोवैहै ॥

३२) अन्यदेशके प्रति प्राप्त पुत्रङ्ग तहां  
परदेशमें जीवते हुयेहीं इहां अपनै गृहविषै  
स्थित तिसका पिता । विप्रलम्भक जो मिथ्या-

वचनकरि अन्यपुरुषका बंधक पुरुष । तिसके  
“तेरा पुत्र मर गया” इस आकारवाले वा-  
क्यकरि । अपनै पुत्रङ्ग मृत कल्पिकरि अति-  
शय रुदन करैहै ॥ ३४ ॥

३३] औ तिस पुत्रके मरेहुये बी वा-  
र्ताके नहीं सुनैहुये रुदन नहीं करैहै ॥

३४) औ तिसीहीं पुत्रके तहां परदेशविषैहीं  
मृत हुये बी तिसके मरणकी वार्ताके नहीं सु-  
नेहुये रुदन नहीं करैहै ॥

॥ ३ ॥ फलितार्थ ॥

३५ फलितङ्ग कहैहैः—

३६] यातँ सर्वजीवनङ्ग मानस जग-  
त्हीं बंधकारी है ॥ ३५ ॥

हेतुविषयः ॥ ४ ॥	विज्ञानवादो बाह्यार्थे वैयर्थ्यात्स्यादिहेति चेत् ।	टीकांकः
श्लोकः	न ह्याकारमाधातुं बाह्यस्यापेक्षितत्वतः ॥३६॥	१०३७
२५३	वैयर्थ्यमस्तु वा बाह्यं न वारयितुमीशमहे ।	टिप्पणांकः
२५४	प्रयोजनमपेक्षन्ते न मानानीति हि स्थितिः ॥३७॥	४८२

३७ धीमयस्य जगतो बंधहेतुत्वांगीकारे बाह्यार्थपक्षापादपसिद्धांतापातः स्यादिति शंकते (विज्ञानेति) —

३८] बाह्यार्थे वैयर्थ्यात् इह विज्ञानवादः स्यात् इति चेत् ॥

३९ परिहरति—

४०] न । हृदि आकारं आधातुं बाह्यस्य अपेक्षितत्वतः ॥

॥४॥ मनोमयकी बंधहेतुतां शंका औ समाधान ॥

३७ बुद्धिरूप जगत्की बंधहेतुताके अंगीकार हुये बाह्यार्थके अभावत अपसिद्धांत कहिये हमारे वेदांतके सिद्धांतके भंगकी प्राप्ति होवैगी । इसरीतिसं वादी शंका करहैः—

३८] बाह्यार्थके व्यर्थ होनेतं इहां विज्ञानवादकी प्राप्ति होवैगी । ऐसैं जो कहै ।

३९ सिद्धांती विज्ञानवादके प्राप्तिकी शंकाका परिहार करहैः—

४०] तौ वन नहीं । काहेतें बुद्धिचिये आकारके धारनैकुं बाह्यवस्तुकुं हमारे मतमें अपेक्षित होनेतैं ॥

४१) यद्यपि मानसप्रपंचस्य बंधहेतुत्वं । तथाऽपि तद्धेतुत्वेन बाह्यार्थस्यापि स्वीकारान्न विज्ञानवादप्रसंग इति भावः ॥ ३६ ॥

४२ ननु न ह्याकारसमर्पणाय बाह्यपदार्थोऽपेक्षणीयः पूर्वपूर्वमानसप्रपंचस्यैवोत्तरोत्तरमानसप्रपंचहेतुत्वापत्तेरित्याशङ्क्य । प्रौढिवादेन तदंगीकरोति (वैयर्थ्यमिति) —

४३] वा वैयर्थ्यम् अस्तु ॥

४१) यद्यपि बुद्धिरूप प्रपंचकुं बंधकी हेतुता कहिये कारणता है । तथापि तिस मानसप्रपंचका हेतु होनेकरि बाह्यपदार्थके बी अंगीकारतें हमारे सिद्धांतविषे विज्ञानवादकी प्राप्ति नहीं है ॥ यह भाव है ॥ ३६ ॥

॥ ५ ॥ बाह्यप्रपंचकी व्यर्थताका अंगीकार ॥

४२ ननु अंतःकरणविषे आकारके समर्पणार्थ कहिये धारनैअर्थ बाह्यपदार्थकी अपेक्षा नहीं है । काहेतें पूर्वपूर्वमानसप्रपंचके वासनारूप संस्कारकुं उच्चरउच्चरमानसप्रपंचका हेतु होनेके संभवतें ॥ यह आशंकाकरि प्रौढिवादकरि तिस बाह्यवस्तुकी व्यर्थताकुं अंगीकार करहैः—

४३] वा बाह्यवस्तुकी व्यर्थता होहु ॥

८२ क्षणिकविज्ञानवादीके मतमें बाह्य (बुद्धि विषय) अर्थ (विषय)का अभाव मान्या है । ताका प्रसंग इहां कहिये सिद्धांतमतमें होवैगा ॥

८३ बुद्धेनतोपन्यायकरि अपनी उत्कर्षताके वास्ते जो कथन सो प्रौढिवाद है ॥ इहां बाह्यवस्तुकी व्यर्थता हुये बी ताका अंगीकार प्रौढिवाद है ॥

टीकांक: १०४४	५१ बंधश्चेन्मानसं द्वैतं तन्निरोधेन शाम्यति । अभ्यसेद्योगमेवातो ब्रह्मज्ञानेन किं वद ॥ ३८ ॥	द्वैतविवेकः ॥ ४ ॥ श्रीकांतः २५५
-----------------	---	--

४४ तर्हि विज्ञानवादात् को भेद इत्यत आह—

४५] बाह्यं वारयितुं न ईदृमहे ॥

४६] विज्ञानवादिनो बाह्यार्थमेवापलपयन् न तथेत्ययमेव भेद इत्यर्थः ॥

४७ प्रयोजनशून्यत्वाद्भ्युपगमोऽप्ययुक्त एवेत्याशङ्क्याह (प्रयोजनमिति) —

४८] मानानि प्रयोजनम् न अपेक्षन्ते इति हि स्थितिः ॥

४९] मानाधीना वस्तुसिद्धिर्न प्रयो-

४४ ननु जब बाह्यवस्तुकी व्यर्थता स्वीकार करी तब क्षणिकविज्ञानवादरूप धौद्धमततैं कौन भेद हुआ ? तहाँ कहैहैं—

४५] बाह्यवस्तुकुं निवारण करनैकुं हम समर्थ नहीं हैं ॥

४६] योगाचारके अनुसारी बुद्धितैं भिन्न पदार्थकुं निषेध करैहैं औ हम तैं बाह्यार्थका निषेध करैं नहीं । किंतु बाह्यार्थकी प्रयोजन-रहिततामात्र मानतैंहैं । यही विज्ञानवादतैं हमारे मतका भेद है ॥ यह अर्थ है ॥

४७ ननु बाह्यार्थकुं प्रयोजनरहित होनेतैं तिसका मानना की अयुक्तहीं है । यह आशङ्काकरि कहैहैं—

४८] जातैं प्रत्यक्षादिप्रमाण जे हैं वे प्रयोजनकुं अपेक्षा करते नहीं । यह लोकप्रसिद्धपर्यादारूप स्थिति है । तातैं बाह्यार्थका मानना अयुक्त नहीं ॥

४९] प्रमाणके आधीन वस्तुकी सिद्धि है ।

८४ भागमें स्थित क्षणिकवस्तुप्रमाणका प्रयोजन नहीं है । तथापि तिनके असद्भावका अंगीकार कहेलोक वा

जनाधीना । मानसिद्धस्य प्रयोजनशून्य-त्वमात्रेणासत्तस्य लौकिकैर्वादिभिर्वाऽनभ्युपग-मादितिभावः ॥ ३७ ॥

५० मानसद्वैतस्यैव बंधहेतुत्वे तस्य मनोनि-रोधात्मकयोगेनेव निवृत्तिसंभवाद्ब्रह्मज्ञानस्य बंधनिवर्तकत्वाभ्युपगमो विरुध्येतेति शङ्कते (बंधश्चेदिति) —

५१] मानसं द्वैतं बंधः चेत् । तत् निरोधेन शाम्यति । अतः योगम् एव अभ्यसेत् । ब्रह्मज्ञानेन किं वद ॥ ३८ ॥

फलके आधीन नहीं । काहेतैं प्रत्यक्षादिप्रमाण-करि निश्चित बाह्यवस्तुके प्रयोजनरहितप-नैमात्रकरि लौकिकजनोकरि वा वादिनकरि असद्भावके अंगीकारतैं । यह भाव है ॥ ३७ ॥ ॥ ६ ॥ ब्रह्मज्ञानसैं बंधनिवृत्तिके निरोधकी शङ्का ॥

५० ननु जब मानस कहिये मनोमयद्वैत जो जगत् सोई बंधका हेतु है । तब मनका नि-रोधरूप योग जो समाधि तिसकरिहीं तिस मानसद्वैतकी निवृत्तिके संभवतैं ब्रह्मज्ञानकुं बंधकी निवर्तकता कहिये निवारकता जो अ-ंगीकार करीहैं । सो विरोधयुक्त होवैगी ॥ इ-सरीतिसैं योगमतका अनुसारी ऐसा जो वादी सो शङ्का करैहैं—

५१] जब मानसद्वैतहीं बंध है तब सो निरोधकरिहीं बाधित होवैगा । यातैं शुद्ध चित्तके निरोधरूप योगकुं अभ्यास करै औ ब्रह्मज्ञानसैं क्या प्रयो-जन है ? सो कहो ॥ ३८ ॥

वादी करै नहीं । यातैं प्रयोजनविना की बाह्यवस्तुनका अ-ंगीकार करै ती की दोष नहीं है ॥

द्वैतविवेकः

॥ ४ ॥

श्लोकः

२५६

२५७

तौत्कालिकद्वैतशांतावप्यागामिजनिक्षयः ।

ब्रह्मज्ञानं विना न स्यादिति वेदांतडिंडिमः ॥३९॥

अनिवृत्तेऽपीशसृष्टे द्वैते तस्य सृष्टात्मताम् ।

बुद्धा ब्रह्मादयं बोद्धुं शक्यं वस्त्वैक्यवादिनः ४०

टीकाः

१०५२

टिप्पणः

४८५

५२ योगेन किं द्वैतोपशमस्तात्कालिक उ-  
च्यते आत्यंतिको वेति विकल्पाद्यभंगीकृत्य  
द्वितीयं दूषयति—

५३] तात्कालिकद्वैतशांतौ, अपि  
“आगामिजनिक्षयः ब्रह्मज्ञानं विना  
न स्यात्” इति वेदांतडिंडिमः ॥

५४] “ज्ञाता देवं मुच्यते सर्वपाशैर्ज्ञाता

॥ ७ ॥ श्लोक २८ उक्तशंकाका समाधान ॥

५२ हे वादी! योगकरि द्वैतकी निवृत्ति  
क्या तौत्कालिक तरेकरि कहियेहै वा आत्यं-  
तिक? ऐसैं दोविकल्पकरिके सिद्धांती प्रथम-  
विकल्पकुं अंगीकारकरिके दूसरेकुं दूषण दे-  
तैहैं—

५३] योगकरि तिस चित्तिनिरोधकाल-  
संबंधी द्वैतकी निवृत्तिके हुये बी ‘मा-  
विजन्मकी आत्यंतिकनिवृत्ति ब्रह्म-  
ज्ञान विना होवै नहीं”। यह वेदांत जे  
उपनिषद् तिनका डिंडिम कहिये ढंडोरा है ॥

५४] “देव जो स्वप्रकाशब्रह्म ताकुं जानिके  
सर्वबंधनकरि मुक्त होवैहै औ शिव जो क-

शिवं शांतिमत्यंतमेति । यदा चर्मवदाकाशं वे-  
ष्टयिष्यंति मानवाः तदा देवमविज्ञाय दुःख-  
स्यांतो भविष्यति” । इत्यादिश्रुतिष्वन्वयव्य-  
तिरेकाभ्यां ब्रह्मज्ञानादेव बंधनिवृत्तिरभि-  
धीयत । इति भावः ॥ ३९ ॥

५५ ननु बाह्यद्वैतनिवारणमंतरेणाद्वितीय-  
ब्रह्मज्ञानमेव नोदीयादित्याशंक्य । तन्निवार-

ल्याणरूप ब्रह्म ताकुं जानिके आत्यंतिकअनर्थ-  
निवृत्तिरूप मुक्तिकुं पावैहै” यह अन्वय है ॥  
“जब मनुष्य चर्मकी न्याईं आकाशकुं वेष्टन  
करेंगे। तब देव जो ब्रह्मअभिन्नआत्मा ताकुं न  
जानिके जन्मादिअनर्थका अंत कहिये नाश  
होवैगा” यह व्यतिरेक है ॥ ईत्यादिकश्रुतिन-  
विषै अन्वय औ व्यतिरेककरि ब्रह्मज्ञानतैहीं  
बंधनिवृत्ति कहियेहै ॥ यह भाव है ॥ ३९ ॥

॥ ८ ॥ बाह्यद्वैतके नाशविना मिथ्यात्वज्ञानतैहीं  
ब्रह्मज्ञानकी सिद्धि ॥

५५ बाह्य जो ईश्वररचितद्वैत ताके निवार-  
णविना अद्वितीयब्रह्मका ज्ञानहीं उत्पन्न नहीं  
होवैगा । यह आशंकाकरि तिस बाह्यद्वैतके

८५ जिस कालमें चित्ताका निरोध होवे तिस कालविषैही  
द्वैतकी निवृत्ति तात्कालिकनिवृत्ति है ॥

८६ द्वैतकी निवृत्ति हुये पीछे उत्पत्ति होवै नहीं । ऐसी का-  
रणरहित द्वैतकी निवृत्ति आत्यंतिकनिवृत्ति है ॥

८७ जैसे आकाशकुं निरवयव होनेतैं औ विषु होनेकरि  
मनुष्यनके संस्पर्शरहित होनेतैं तिसका वेष्टन काहुकाळविषै  
होवै नहीं । तैसे ब्रह्मरूपकरि आत्मदेवकुं जानैविना दुःख

जो जन्मादिअनर्थ ताकी निवृत्ति होवै नहीं ॥ यह अर्थ है ॥

८८ इहां आदिशब्दकरि “ज्ञानतैं विना मुक्ति नहीं है”  
औ “ज्ञानतैंहीं कैवल्य (मुक्ति) है” औ “तिस प्रत्यक्षअ-  
भिन्नपरमात्मकुंहीं जामिके मृत्युकुं छेद्यताहै औ अयन  
(मोक्षके ताईं गमन)अर्थ अन्य (ज्ञानतैं भिन्न) रंग (भाग)  
नहीं है” इत्यादिअनंतश्रुति औ स्मृतिनका ग्रहण है ॥



टीकांकः १०५६	प्रलये तन्निवृत्तौ तु गुरुशास्त्राद्यभावतः । विरोधिद्वैताभावेऽपि न शक्यं बोद्धुमद्वयम् ॥४१॥ अबाधकं साधकं च द्वैतमीश्वरनिर्मितम् । अपनेतुमशक्यं चेत्सास्तां तद्विष्यते कुतः ॥४२॥	द्वैतविवेकः ॥ ४ ॥ श्लोकांकः २५८ २५९
-----------------	--	---

णाभावेऽपि तस्य मिथ्यात्वज्ञानादेव पारमार्थिकमद्वैतं बोद्धुं शक्यत इत्याह (अनिवृत्तेऽपीति) —

५६] ईशसृष्टे द्वैते अनिवृत्ते अपि तस्य सृष्टात्मतां बुध्वा ब्रह्मैक्यवादिनः अद्वयं ब्रह्म बोद्धुं शक्यम् ॥४०॥

५७ न द्वैतमुपास्यज्ञानमद्वैतज्ञानप्रयोजकमपि तु तन्निवारणमेवेत्यभिनिवेशमानं प्रत्याह—

५८] प्रलये तन्निवृत्तौ तु विरोधिद्वैताभावे अपि गुरुशास्त्राद्यभावतः अद्वयं बोद्धुं शक्यं न ॥

नाशके अभाव हुये बी तिस बाह्यद्वैतके मिथ्यापनैके ज्ञानरूप बीधर्तही पारमार्थिक कहिये वास्तविक अद्वैतरूप ब्रह्म जाननैकुं शक्य होवै है । ऐसैं कहैहैं—

५९] ईश्वररचितद्वैतके न निवृत्त हुये बी तिसके मिथ्यापनैकुं जानिके वास्तवअद्वैतके वादीकुं अद्वैतब्रह्म जाननैकुं शक्य है ॥ ४० ॥

५७ द्वैतके मिथ्यापनैका ज्ञान अद्वैतज्ञानका प्रयोजक कहिये कारण नहीं है । किंतु तिस द्वैतका नाशही अद्वैतज्ञानका प्रयोजक है । इस आग्रहवाले वादीके प्रति कहैहैं—

५८] प्रलयविषै तिस द्वैतकी निवृत्तिके हुये तौ विरोधिद्वैतके अभावके

५९] प्रलये प्रलयावस्थायां । तन्निवृत्तौ तु तस्य द्वैतस्य निवृत्तौ सत्यां तु । विरोधिद्वैताभावेऽपि अद्वैतज्ञानविरोधित्वेन भवदभिमतस्य द्वैतस्य निवारणे सत्यपि । गुरुशास्त्राद्यभावतः गुरुशास्त्रादिरूपस्य ज्ञानसाधनस्याभावाद्देतोः । अद्वयं वस्तु बोद्धुं शक्यं न भवति । अतस्तन्निवारणमप्रयोजकमिति भावः ॥ ४१ ॥

६० तथापि सति द्वैते कथमद्वैतज्ञानमित्याशङ्क्याह (अबाधकमिति) —

होते बी गुरुशास्त्रआदिके अभावतैं अद्वयब्रह्म जाननैकुं शक्य नहीं है ॥

५९] प्रलयवस्थाविषै तिस ईश्वरकृत द्वैतकी निवृत्तिके हुये तौ विरोधिद्वैतके अभाव होते बी । कहिये अद्वैतज्ञानका विरोधि होनैकरि तेरेकरि मानैहुये द्वैतके निवारण हुये बी गुरुशास्त्रादिरूप ज्ञानसाधनके अभावरूप हेतुतैं अद्वयवस्तु जाननैकुं शक्य होवै नहीं । यातैं तिस ईश्वरद्वैतका नाश अद्वैतज्ञानका अकारण है ॥ यह भाव है ॥ ४१ ॥

॥ ९ ॥ ईश्वररचित द्वैतकुं अद्वैतज्ञानकी अबाधकता औ साधकतातैं द्वैतकी अयोग्यता ॥

६० तेषापि द्वैतके होते अद्वैतवस्तुका ज्ञान कैसें होवै ? यह आशङ्काकरि कहैहैं—

८९ जैसैं सूर्यविषि किण प्रतीत होवैहैं । वे तिसतैं भिन्न नहीं ॥ औ जैसैं रज्जु छक्ति मरुमि दर्पण अर आंकांशआदिकविषै क्रमतैं सर्प रजत मृगजल प्रतिविम्ब मर नीलात्मादिक प्रतीत होवैहैं वे तिसतैं भिन्न नहीं हैं । तैसैं ईश्वरचितजनम औ अधिष्ठानब्रह्मतैं भिन्न नहीं है । किंतु

मिथ्या है ॥ ईश्वरद्वैतका बाधकरि के वास्तवसदाअद्वैतरूपब्रह्म जाननैकुं शक्य है ॥

९० यद्यपि ईश्वरद्वैतका नाश अद्वैतज्ञानका कारण नहीं है तथापि ॥

द्वैतविकः

॥ ४ ॥

टीकांकः

२६०

६४

जीवद्वैतं तु शास्त्रीयमशास्त्रीयमिति द्विधा ।

६६

उपाददीत शास्त्रीयमातत्त्वस्यावबोधनात् ॥ ४३ ॥

टीकांकः

१०६१

टिप्पणांकः

४९१

६१] ईश्वरनिर्मितं द्वैतं अबाधकं च साधकं च अपनेतुं अशक्यं इति तत् आस्तां । कुतः द्रिष्यते ॥

६२] ईश्वरनिर्मितं द्वैतमबाधकं तन्मुपाख्याननैवाद्वैतज्ञानोत्पत्तेरुक्तत्वात् । साधकं च । गुरुशास्त्रादिरूपस्य तस्य ज्ञानसाधनत्वात् । आकाशादिरूपद्वैतमस्माभिः अप-

६१] ईश्वररचितद्वैत अबाधक औ साधक है अरु सो ईशद्वैत निवारण करनैकू अशक्य है यातैं सो रहो । काहेतैं तिसविषै द्वेष करियेहै ?

६२] ईश्वररचितद्वैत जो है सो अद्वैतके ज्ञानका अबाधक है । काहेतैं तिस द्वैतके मिथ्यापनके ज्ञानसँहीं अद्वैतवस्तुके ज्ञानकी उत्पत्तिहूँ श्रुतिविषै कथन करी होनैतैं ॥ फेर सो ईश्वरद्वैत अद्वैतके ज्ञानका साधक है । काहेतैं गुरुशास्त्रआदिरूप तिस ईश्वरद्वैतकू ज्ञानका साधन होनैतैं औ आकाशादिरूप द्वैत हमोंकरि नाश करनैकू अशक्य है । इस हेतुतैं सो ईश्वररचितद्वैत जैसेँ है तैसेँ रहो ॥ काहेतैं तिसविषै तुमकरि द्वेष करियेहै ? यह अर्थ है ॥ ४२ ॥

नेतुमशक्यं चेति हेतोः । तत् द्वैतम् आस्तां । कुतः कारणात् द्रिष्यत इत्यर्थः ४२

६३ इदानीं जीवद्वैतं विभजते—

६४] जीवद्वैतं तु शास्त्रीयं अशास्त्रीयं इति द्विधा ॥

६५ किं तत् द्विविधमपि सदा हेयमेव । नेत्याह ( उपाददीतेति )—

॥ २ ॥ जीवद्वैतकी भेदपूर्वक

त्याज्यता ॥ १०६३-११५८ ॥

॥१॥ जीवकृत शास्त्रीयद्वैतका व्यवस्थापूर्वक ग्रहण औ त्याग

॥ १०६३-१०७८ ॥

॥ १ ॥ जीवकृत दोद्वैतके नाम ॥

६३ अब जीवरचितद्वैत जो मानसजगत् ताहूँ विभाग करैहैः—

६४] जीवद्वैत तौ शास्त्रीय कहिये शास्त्रविषै विहित औ अशास्त्रीय कहिये शास्त्रविषै निषिद्ध । इस भेदतैं दोभांतिका है ॥

॥ २ ॥ ज्ञानतैं पूर्ब शास्त्रीयद्वैतका अंगीकार ॥

६५ ननु सो दोभांतिका जीवकृतद्वैत क्या सर्वकालविषै त्याग करनैकू योग्यहीं है वा नहीं ? तहां दोनू सदा त्याज्य नहीं हैं । ऐसैं कहैहैः—

९१ जैसैं घटकुंडलआदिकनका आकार । मृत्तिका औ सुवर्णआदिकनके ज्ञानका बाधक नहीं है औ जैसैं दर्पणगतप्रतिविंब । आकाशगतनीलता । मरुभूमिगतजल औ स्वाप्न-

पंच । कमतैं मुख आकाश मरुभूमि । पुष्पके अद्वैतज्ञानके बाधक नहीं हैं । तैसेँ ईश्वरद्वैत भी अद्वैतब्रह्मके ज्ञानका बाधक ( विरोधी ) नहीं है । किंतु मिथ्या होनेतैं अबाधक है ॥

टीकांक:

१०६६

टिप्पणीक:

४९२

आत्मब्रह्मविचारारूपं शास्त्रीयं मानसं जगत् ।

बुद्धे तत्त्वे तच्च हेयमिति श्रुत्यनुशासनम् ॥ ४४ ॥

द्वैतविवेक:

॥ ४ ॥

श्रीकांक:

२६९

६६] तत्त्वस्य अवबोधनात् आ ।  
शास्त्रीयं उपाददीत ॥ ४३ ॥

ॐ ६६] आ तत्त्वस्यावबोधनात् त-  
त्त्वस्यावबोधनपर्यंतमित्यर्थः ॥ ४३ ॥

६७ किं तज्जास्त्रीयं द्वैतमित्याकांक्षायामाह-

६८] आत्मब्रह्मविचारारूपं शा-  
स्त्रीयं मानसं जगत् ॥

६९] मत्पुष्पस्य ब्रह्मणो विचारारूपं  
यच्छ्रवणादिकं तत् शास्त्रीयं मानसं ज-

६६] तत्त्वके अवबोध कहिये ज्ञानप-  
र्यंत शास्त्रीयद्वैतकूं ग्रहण करना ॥

ॐ ६६] तत्त्वके बोधतै आ । याका तत्त्वके  
बोधपर्यंत । यह अर्थ है ॥ ४३ ॥

॥ ३ ॥ शास्त्रीयद्वैतका स्वरूप ॥

६७ कौन सो शास्त्रीय द्वैत है? इस पूछ-  
नैकी इच्छाके हुये कहैहैं:-

६८] आत्मासैं अभिन्न ब्रह्मके विचार  
नामक जो श्रवणआदिक है सो शास्त्री-  
यमानस कहिये जीवकृत जगत् है ॥

६९] मत्पुष्पआत्मारूप ब्रह्मका विचार ।  
इस नामवाला जो श्रवणआदिकरूप है सो  
शास्त्रमतिपादित मनोमयजगत् है ॥ यह अर्थ है ॥  
॥ ४ ॥ ज्ञानअनंतर शास्त्रीयद्वैतकी त्याज्यता ॥

७० ननु “तत्त्वके अवबोधपर्यंत शास्त्री-  
यद्वैतकूं ग्रहण करना” यह जो ४३ वें श्लो-  
कविषै तुमनै कक्षा सो बनै नहीं । काहेंतै  
“मुमुक्षुपर्यंत कहिये जाग्रत्सैं निद्रा तोटी  
औ मरणपर्यंत कालकूं वेदांतशास्त्रके वि-

गत इत्यर्थः ॥

७० नन्वातत्त्वस्यावबोधनादित्युक्तमनुप-  
पन्नं “आमुत्सेरामृतेः कालं नयेद्देवातर्चितया”  
इत्युक्तत्वादित्याशङ्कयाह ( बुद्धे इति )—

७१] तत्त्वे बुद्धे तत् च हेयम् इति  
श्रुत्यनुशासनम् ॥

७२] तत्त्वे ब्रह्मात्मैक्यलक्षणे बुद्धे साक्षा-  
त्कृतेसतीत्यर्थः ॥ तर्हि “मुत्सेः” इति वाक्यस्य का  
गतिरिति चेत् “दद्यान्नावसरं किञ्चित् कामा-

चाररूप चिंतनकरि निवृत्त करै ॥ ” ऐसैं  
शास्त्रविषै कथन किया होनैतै । यह आशं-  
काकरि कहैहैं:-

७१] “तत्त्वके जानेहुये पीछे सो  
शास्त्रीयद्वैत त्याज्य है ॥” यह श्रुतिकी  
आज्ञा है ॥

७२] ब्रह्म औ आत्माकी एकतारूप त-  
त्त्वके साक्षात् कियेहुये सो शास्त्रीयद्वैत त्याग  
करनैकूं योग्य है ॥ यह अर्थ है ॥ तब “मु-  
मुक्षुपर्यंत” इस वाक्यकी कौन गति कहिये  
व्यवस्था है? ऐसैं जो कहै तौ टीकाविषैहैं  
श्रवण कर ॥ “कामआदिक जीवन्मुक्तिमु-  
खके विरोधिनकूं कदाचित् वी किञ्चित् अवसर  
कहिये चित्तविषै प्रगट होनैकूं अवकाश देखै  
नहीं ।” इस “मुमुक्षुपर्यंत” इत्यादिरूप उ-  
क्तशास्त्रवाक्यके पूर्वाद्धविषै कामआदिकनकूं  
अवसर देनैके निषेधतै । उक्तवाक्यकूं तिस  
कामादिककूं अवसर देनैके निषेधकी परायण-  
ताहैं है ॥ औ विद्वानकूं श्रवणादिकरूप

दशी] ॥१॥ जीवकृतशास्त्रीयद्वैतका व्यवस्थापूर्वक ग्रहण औ त्याग ॥१०६३-१०७८॥ १९१

द्वैतविवेकः ॥ ४ ॥	शास्त्राण्यधीत्य मेधावी अभ्यस्य च पुनः पुनः ।	टीकांकः
श्लोकांकः २६२	परमं ब्रह्म विज्ञाय उत्कावत्तान्यथोत्सृजेत् ॥४५॥	१०७३
२६३	ग्रंथमभ्यस्य मेधावी ज्ञानविज्ञानतत्परः ।	टिप्पणांकः
	पलालमिव धान्यार्थी त्यजेद्ग्रंथमशेषतः ॥ ४६ ॥	४९३

दीनां मनागपि” इति पूर्वाद्धं कामाद्यवसरम-  
दानस्य निषिद्धत्वात्तत्परतैवेति वदामः अतो  
न काऽप्यनुपपत्तिरितिभावः ॥ ४४ ॥

७३ तत्त्वबोधोत्तरकालं तद्धेतुत्वप्रतिपादन-  
पराः श्रुतीरुदाहरति शास्त्राणीत्यारभ्य ।  
( शास्त्राणीति )—

वेदांतर्धितनके विधिकी परता कहिये विषयता  
नहीं है । ऐसैं उक्तवाक्यकी गति हम कहतैहैं  
यातैं “ तत्त्वके बोधपर्यंत शास्त्रीयद्वैतकू ग्रहण  
करना ” इस हमारी उक्तिविषैकोइ वी असं-  
भव नहीं ॥ यह भाव है ॥ ४४ ॥

॥ ९ ॥ शास्त्रीयद्वैतकी ज्ञानउत्तर त्याज्यतामें  
श्रुतिप्रमाण ॥

७३ तत्त्वबोधके पीछलेकालविषै तिस शा-  
स्त्रीयद्वैतकी त्याज्यताके प्रतिपादनपरायण श्रु-  
तिनकू च्यारिश्लोकनसैं उदाहरणकरि कहैहैं—

७४] मेधावी कहिये विवेकादियुक्त बु-

९३ जैसैं पाक औ रसोई ताका अर्थी पुरुष । पाककू सं-  
पादनकरिके पीछे जलेहुये काष्ठनकू त्याग करैहै । तैसैं मुमुक्षु ।  
परमब्रह्मकू जानिके पीछे शास्त्र ( शास्त्रवासना ) कू तजै औ  
बोधतैं पूरै तजै नहीं । काहेतैं ब्रह्मकू जाननाहीं शास्त्रका प्र-  
योजन है और नहीं ॥ सो श्रीअंकराचार्य्योनि विवेकचूडाम-  
णिग्रंथमें कहाहैः—“ परतत्त्वके न जानैहुये विद्याका अध्य-  
यन निष्फल है औ परतत्त्वके जानैहुये वी विद्याका अध्ययन  
निष्फल है ॥”

७४] मेधावी शास्त्राणि अधीत्य च  
पुनः पुनः अभ्यस्य परमं ब्रह्म विज्ञाय  
अथ उत्कावत् तानि उत्सृजेत् ॥ ४५ ॥

७५] ( ग्रंथमिति )—मेधावी ग्रं-  
थम् अभ्यस्य ज्ञानविज्ञानतत्परः सन्  
धान्यार्थी पलालम् इव अशेषतः ग्रंथम्  
त्यजेत् ॥ ४६ ॥

द्विवाला अधिकारी शास्त्रनकू अध्ययन  
करिके कहिये गुरुमुखसैं अवगणकरिके औ ति-  
नकू बारंवार विचारनैरूप मननकरिके  
परमब्रह्मकू विशेषकरि कहिये संशयादि-  
रहित जानिके पीछे जैलेहुये काष्ठरूप उ-  
त्काकी न्याईं तिन शास्त्रनकू त्याग  
करै ॥ ४५ ॥

७५] बुद्धिमान् । ग्रंथकू अभ्यासक-  
रिके ज्ञान औ विज्ञानविषै कुशल  
हुवा । धान्यका अर्थी जैसैं पलालकू  
त्याग । तैसैं संपूर्णग्रंथकू त्याग करै ॥ ४६ ॥

९४ परोक्षअनुभव वा अवगमनसैं जन्य वा गुरुशास्त्रसैं  
जन्य जगत्के सिध्यात्पूर्वक ब्रह्मआत्माकी एकताका नि-  
र्णय । ज्ञान कहियेहै ॥

९५ अपरोक्षअनुभव वा निदिध्यासनसैं जन्य वा गुरुशा-  
स्त्रद्वारा निर्णीतअर्थका अपनैकू ज्योत्काल्य अनुभव । विज्ञान  
कहियेहै ॥

९६ दणपर्णादिरूप भूसेकू किसानकी न्याईं तजै ॥

टीकांकः १०७६	तैमेव धीरो विज्ञाय प्रज्ञां कुर्वीत ब्राह्मणः । नानुध्यायाद्बहुञ्छब्दान्वाचो विग्लापनं हि तत् ४७	द्वैतविवेकः ॥ ४ ॥
टिप्पणकः ४९७	तैमेवैकं विजानीथ ह्यन्या वाचो विमुञ्चथ । यच्छब्दाद्भ्रमनसी प्राज्ञ इत्याद्याः श्रुतयः स्फुटाः ४८	टीकांकः २६४ २६५

७६] (तमेवेति)-धीरः ब्राह्मणः तम् एव विज्ञाय प्रज्ञां कुर्वीत । बहून् शब्दान् न अनुध्यायात् हि तत्वाचः विग्लापनम् ॥ ४७ ॥

७७] (तमेवैकमिति)- एकं तम् एव विजानीथ हि । अन्याः वाचः विमुञ्-

७६] धीर जो ब्रह्मचर्यादिसाधनसंपन्न ऐसा ब्राह्मण कहिये ब्रह्म होनेकी इच्छा-वाला मुमुक्षु है। सो एक तिसी प्रत्यक्ष-अभि-परमात्माकुंहीं विशेषकरि जानिके तिसविषै निष्ठारूप प्रज्ञाकुं करै औ बहुत-शब्दनकुं ध्यावै नहीँ कहिये चितवै नहीं॥ जातैं सो शब्दनका ध्यान बाणीकुं परि-श्रमका हेतु है ॥ ४७ ॥

७७] एक तिसी ब्रह्मअभिन्नआत्माहीँकुं तुम जानो । अन्य वाणी जो शास्त्र ति-

वथ । प्राज्ञः वाचान् नसी यच्छेत् इत्याद्याः श्रुतयः स्फुटाः ॥

७८] तमेवैकं विजानीथ इत्यनेन “तमेवैकं जानथ । आत्मानं अन्या वाचो विमुञ्चथ । अमृतस्यैव सेतुरिति” श्रुतिरर्थतः पठितेति ॥ ४८ ॥

नकुं छोडो ॥ “ज्ञानी बाँकुं मन-चिषै लय करै” इत्यादिक अनेकश्रुतियां ज्ञान भये पीछे श्रवणादिरूप शास्त्रीयद्वैतकी त्याज्यताविषै प्रमाणरूप स्पष्ट हैं ॥

७८] “एक तिसीहीँकुं विशेषकरि जानो । अन्य अनात्मारूप वाणीनकुं छोडो” इस कहनैकरि “एक तिसीहीँ आत्माकुं तुम जानो । अन्यवाणीनकुं छोडो ॥ यह आत्मा अमृत जो मोक्ष ताका सेतु है ॥” यह श्रुति इहां अर्थतैं पठन करी ॥ ४८ ॥

१७ निरंतर ब्रह्मविषै वर्तमान छितरूप एकाग्रताकुं करै ॥

१८ इहां ध्यान ( चितन ) शब्द कथनका भी उपलक्षण है । यातैं बहुतशब्दनकुं कथन भी नहीं करै ॥

१९ इहां वाणीशब्द मनका भी उपलक्षण है । यातैं जैसैं शब्दनका कथन वाणीकुं परिश्रमका हेतु है । तैसैं शब्द वा शब्दार्थरूप अनात्माका चितन मनकुं परिश्रम ( खेद ) का हेतु है ॥

१०० वाक्यशब्दकरि दशद्विधनका ग्रहण है ॥ यातैं

“आज्ञादिदशद्विधनकुं विषयके अग्रहणपूर्वक मनविषै लय करै ( मनोमान अवशेष करै ) औ तिस मनकुं निःसंकल्पभाव-करि ज्ञानआत्मा ( निश्चयरूप बुद्धि ) विषै लय करै औ तिस ज्ञान ( बुद्धि ) कुं ‘अर्हन्महात्मि’ इस श्रुतिरूप वपायकरि महत्वात्मा ( अव्यक्त ) विषै लय करै औ तिस ( निर्विकल्पम-हृत्वात्मा ) कुं शांतआत्मा ( आपतैं भिन्न वस्तुतैं शांतनिरुपा-धिकपरमात्मा ) विषै लय करै ( परमात्मान अवशेष करै ) ॥” यह उपरि उक्तश्रुतिका अर्थ है ॥

दर्शनी] ॥२॥ जीवकृत दोअशास्त्रीयद्वैतका स्वरूप औ त्यागका प्रयोजन ॥१०७९-११०२॥ १९३

द्वैतविवेकः

॥ ४ ॥

श्रीकांतः

२६६

२६७

अंशास्त्रीयमपि द्वैतं तीव्रं मंदमिति द्विधा ।

कामक्रोधादिकं तीव्रं मनोराज्यं तथेतरत् ॥२९॥

उभयं तत्त्वबोधात्प्राङ्निवार्य बोधसिद्धये ।

शमः समाहितत्वं च साधनेषु श्रुतं यतः ॥५०॥

टीकांतः

१०७९

टिप्पणांतः

ॐ

७९ अशास्त्रीयस्यापि द्वैतस्यावांतरभेदमाह—

८०] अशास्त्रीयं द्वैतं अपि तीव्रं मंदं इति द्विधा ।

८१] द्विविधमपि द्वैतं क्रमेणोदाहरति—

८२] कामक्रोधादिकं तीव्रं । तथा मनोराज्यं इतरत् ॥

ॐ ८२) इतरत् मंदमित्यर्थः ॥ ४९ ॥

८३] किमनयोः शास्त्रीयद्वैतस्येव तत्त्वबोधोत्तरकालमेव हेयत्वं । नित्याह—

८४] उभयं तत्त्वबोधात् प्राक् निवार्यम् ॥

८५] प्राक् निवारणं किमर्थमित्यत आह—

८६] बोधसिद्धये ॥

८७] तत्र लिंगमाह (शम इति)—

८८] यतः शमः च समाहितत्वं साधनेषु श्रुतम् ॥

८९] यतः तत्त्वबोधात् प्राक् तयोर्हेयत्वं । तत एव नित्यानित्यवस्तुविवेकादिब्रह्मज्ञान—

॥ २ ॥ जीवकृत दोअशास्त्रीयद्वैतका स्वरूप औ त्यागका प्रयोजन

॥ १०७९-११०२ ॥

॥ १ ॥ तीव्र औ मंदभेदकरि अशास्त्रीय-द्वैतकी द्विविधता ॥

७९ अव अशास्त्रीयद्वैतके वी अवांतरभेदक कहैहैं—

८०] अशास्त्रीयजीवद्वैत वी तीव्र औ मंद । इस भेदतैं दोभांतिका है ॥

८१] दोनूंप्रकारके वी जीवद्वैतक क़्रमसैं उदाहरण करैहैं—

८२] कामक्रोधादिकरूप तीव्र है औ मनोराज्यरूप इतर है ॥

ॐ ८२) इतर याका मंद है । यह अर्थ है ४९

॥२॥ दोनूंद्वैतनकी बोधतैं पूर्व बोधार्थ त्याज्यता॥

८३] ननु इन दोनूअशास्त्रीयद्वैतनकी शा-

२५

स्त्रीयद्वैतकी न्याई तत्त्वबोधके उत्तरकालहीं त्याज्यता है ? तहां ऐसैं नहीं । यह कहैहैं—

८४] दोनूअशास्त्रीयद्वैत तत्त्वबोधतैं पूर्व निवारण करनेकू योग्य हैं ॥

८५] तत्त्वबोधतैं पूर्व तिसका निवारण किस प्रयोजनार्थ है ? तहां कहैहैं—

८६] बोधकी सिद्धिअर्थ पूर्व निवारण है ॥

८७] बोधकी सिद्धिअर्थ तिसका पूर्व निवारण है । तिसविषै श्रुतिउक्त लिंग जो हेतु ताकू कहैहैं—

८८] जातैं शम औ समाहितपना ये दोनूसाधनोविषै सुनेहैं ॥

८९] जातैं तत्त्वबोधतैं पूर्व तिन दोनूअशास्त्रीयद्वैतनकी त्याज्यता है । ताहींतैं नित्य औ अनित्यवस्तुके विवेकआदिक ब्रह्मज्ञानके

टीकांकः १०९०	बोधार्ध्वं च तद्वयं जीवन्मुक्तिप्रसिद्धये । कामादिक्लेशबंधेन युक्तस्य न हि मुक्तता ॥५१॥	द्वैतविवेकः ॥ ४ ॥ श्लोकः २६८
टिप्पणिका ५०१	जीवन्मुक्तिरियं माऽभ्रज्जन्माभावे त्वहं कृती । तर्हि जन्मापि तेऽस्त्वेव स्वर्गमात्रात्कृती भवान् ५२	२६९

साधनेषु मध्ये “शांतः समाहितः” इति पदार्थां शांतिसमाप्ती श्रूयते इत्यर्थः ॥५०॥

९० ननु तत्त्वबोधात्माक् निवार्यमित्यभिधानादुत्तरकालमस्थवीकार्यता सादिशाशंपथाह ( बोधादिति )—

९१] च बोधात् ऊर्ध्वं जीवन्मुक्ति-प्रसिद्धये तत् हेयम् ॥

९२ उक्तमर्थं व्यतिरेकमुखेन द्रष्टव्यम्—

९३] कामादिक्लेशबंधेन युक्तस्य मुक्तता न हि ॥

साधनोक्तं मध्यमै “शांत औ समाहित” इन श्रुतिगत दोषदनकरि ज्ञम औ समाधान । श्रुतिविषै हुनियेहै ॥ यह अर्थ है ॥ ५० ॥

॥ ३ ॥ बोधजनंतर बी दोनूअशास्त्रीयद्वैतनकी जीवन्मुक्तिअर्थ व्याख्यता ॥

९० ननु “तत्त्वबोधतै पूर्व दोनूद्वैव निवारण करने योग्य है” इस कहनैतै तत्त्वबोधतै उत्तरकाल । इस अशास्त्रीयद्वैतके अंगीकार करनेकी योग्यता होवेगी ! यह आशंकाकरि कहैहैः—

९१] औ बोधतै पीछे जीवन्मुक्ति-की प्रसिद्धिअर्थ सो अशास्त्रीयद्वैत व्याख्यनै योग्य है ॥

९२ उक्तजीवन्मुक्तिकी प्रसिद्धिरूप अर्थऊ व्यतिरेकरूप द्वारकरि दृढ करैहैः—

९३] जातै कामादिक्लेशरूप बंधकरि

९४) कामादिरूपो यः क्लेशः स एव बंधः तेन युक्तस्य वद्धस्य । मुक्तता जीवन्मुक्तता । न हि नास्त्येवेत्यर्थः ॥ ५१ ॥

९५ ननु जन्मादिसंसारानुद्विग्नस्यात्यंतिक-पुरुषार्थरूपया विदेहमुक्त्यैवाऽर्ल किमनया आपातिकया जीवन्मुक्त्येति शंकते ( जीवन्मुक्तिरिति )—

९६] इयं जीवन्मुक्तिः मान्दत् । तु जन्माभावे अहं कृती ।

युक्तं मुक्तता नहीं है ॥

९४) कामादिरूप जो क्लेश हैं सोह बंध है । तिस बंधकरि युक्त कहिये वद्धपुरुषर्क जीवन्मुक्तपना नहीं है ॥ यह अर्थ है ॥ ५१ ॥

॥ ४ ॥ जीवन्मुक्तिकी प्राप्तिसै शंका औ समाधान

९५ ननु जन्ममरणादिरूप संसारतै जो उद्देगर्क पायाहै । ताहू आत्यंतिक कहिये अभावहित पुरुषार्थ जो नित्यानंद । तिसरूप भाविजनमके अभावस्वरूप विदेहमुक्तिकरिहीं पूर्णता है औ आपातिक कहिये क्षणिकमुखरूप इस जीवन्मुक्तिकरि क्या प्रयोजन है ? इसरीतिसै वादी मूलमै शंका करैहैः—

९६] यह जीवन्मुक्ति मेरेकूं मति होहु । किंतु भाविजन्मादिकके अभाव हुये मै कृतार्थ हूं ॥

१ इहां ज्ञमके कथनकरि कामादिरूप तीप्रजीवद्वैतके निषेधकता ग्रहण है ॥ औ समाधि ( समाधान )के कथनकरि

मनोराज्यरूप भेदजीवद्वैतके निषेधकता ग्रहण है ॥

दशी] ॥३॥ जीवकृत तीव्रअशास्त्रीयद्वैतकी अनर्थहेतुताकरि त्याज्यता ॥११०३-११२१॥ १२५

द्वैतविवेकः ॥ ४ ॥ श्लोकांकः २७० २७१	क्षयातिशयदोषेण स्वर्गो हेयो यदा तदा । स्वयं दोषतमात्माऽयं कामादिः किं न हीयते ५३ तत्त्वं बुद्धाऽपि कामादीन्निःशेषं न जहासि चेत् । यथेष्टाचरणं ते स्यात्कर्मशास्त्रातिलंघिनः ॥५४॥	टीकांकः १०९७ टिप्पणांकः ५०२
---	---	--------------------------------------

९७ ऐहिकभोगनिवृत्तिभयाजीवन्मुक्तित्यागे  
आमृष्यिकभोगनिवृत्तिभयात् विदेहमुक्तिरपि  
त्याज्या स्यादिति प्रतिबंधा परिहरति—

९८] तर्हि जन्म अपि ते अस्तु एव ।  
स्वर्गमात्रात् भवान् कृती ॥ ५२ ॥

९९ प्रतिबंधिमोचनं शंक्ते—

११००] क्षयातिशयदोषेण स्वर्गः

९७ इसलोकके भोगकी निवृत्तिके भयतें  
जीवन्मुक्तिके त्याग हुये । स्वर्गादिपरलोकके  
भोगकी निवृत्तिके भयतें विदेहमुक्ति भी ते-  
रेकरि त्यागनैकू योग्य होवैगी । इसप्रकार  
वचनके बंधनरूप प्रतिबंधिकरिके सिद्धांती  
परिहार करैहैं—

९८] तब जन्म भी तेरेकू होवै । स्व-  
र्गमासिमात्रतैंहीं तू कृतार्थ होहु ॥५२॥

॥ ९ ॥ कामादिकके त्यागकी योग्यताकी  
शंका औ समाधान ॥

९९ प्रतिबंधितैं छूटनेकू वादी शंका करै-  
हैः—

११००] क्षय औ अतिशयरूप दोष-  
करि स्वर्ग त्याज्य है । ऐसैं जब कहै ।

१ जब दोषयुक्त होनैकरि स्वर्गादिककी

२ पुण्यक्षयतें पतन होवै वा प्रलयकालमें स्वर्गका नाश  
होवै । सो क्षयदोष है ॥

३ अपनैतैं औरदेवनका पुण्यके उत्कर्षतैं अधिकऐश्वर्य है ।  
सो अतिशयदोष है ॥

हेयः यदा ।

१ दोषयुक्तत्वेन स्वर्गादेस्त्याज्यत्वे सकल-  
पुरुषार्थविघातकत्वेनातीवदोषरूपस्य कामादेः  
मुक्तरां त्याज्यत्वमित्याह—

२] तदा स्वयं दोषतमाऽऽत्मा अयं  
कामादिः किं न हीयते ॥ ५३ ॥

३ ननु वैराग्यादिसंपादनेनात्यंतानर्थहेतोः

त्याज्यता है । तब सकलधर्मादिरूप पुरुषार्थका  
नाशक होनैकरि अतिशयहीं दोषरूप कामा-  
दिककी निरंतर त्याज्यता है । ऐसैं सिद्धांती  
करैहैंः—

२] तब स्वरूपतैं दोषरूप जो यह  
कामादिक है । सो तुजकरि क्यूं नही छो-  
डियेहै ? ॥ ५३ ॥

॥ ३ ॥ जीवकृत तीव्रअशास्त्रीयद्वैतकी  
अनर्थहेतुताकरि त्याज्यता

॥ ११०३-११२१ ॥

॥ १ ॥ कामादिकके अत्यागतैं ज्ञानीकू  
यथेच्छाचरणकी प्राप्ति ॥

३ ननु वैराग्यादिकके संपादनकरि अ-  
त्यंतअनर्थके हेतु जे कामादिक हैं । तिनकू त्याग

४ स्वरूपतैं व्युत्ति ( पतन ) द्वारा जन्मादिकअनर्थके हेतु  
स्वर्गादिकभोगसंबंधी काम औ गुरुपिताआदिकसंबंधी कोष  
है । इस आदिकदृश्य जन्मादिअनर्थके हेतु हैं । तिनकू  
त्यागकरिके ॥



टीकांक:

११०४

टिप्पणांक:

५०५

बुद्धाद्वैतसतत्वस्य यथेष्टाचरणं यदि ।

शुनां तत्त्वदृशां चैव को भेदोऽशुचिभक्षणे ॥५५॥

द्वैतविवेकः

॥ ४ ॥

श्रीकांतः

२७२

कामादेस्तत्सत्तादैहिकभोगमात्रोपयोगिकामाद्यभ्युपगमे को दोष इत्याशंक्याह—

४) तत्त्वं बुद्ध्या अपि निःशेषं कामादीन् न जहासि चेत् कर्मशास्त्रातिलिधिनः ते यथेष्टाचरणं स्यात् ॥

५) तत्त्वविश्वाभिमानेन विधिनिषेधशास्त्रमतिक्रम्य कामाद्यधीनतया वर्तमानस्य तव यथेष्टाचरणं स्याद् इत्यर्थः ॥ ५४ ॥

६ अस्तु को दोष इत्याशंक्य। तदनिष्टमतिपादनपरं सुरेश्वराचार्यवचनमुदाहरति—

किये होनेतैं। इसलोकसंबंधी शास्त्रअनिष्टद्विपप्रमुखके अनुभवरूप भोगमात्रमें उपयोगी 'जे कामादिक हैं। तिनके अंगीकारविषे कौन दोष है? यह आशंकाकरि कहैहैं:—

४) तत्त्वकू जानिके की संपूर्णकामादिकनकू जय नहीं छोड़ताहै। तव कर्मशास्त्रकू उल्लंघन करनैवाले तेरेकू यथेष्टाचरण होवैगा ॥

५) 'मैं तत्त्ववेत्ता हूं। मेरेकू कौन दोष है?' इसरीतिके तत्त्वज्ञानीपनेके अभिमानकरि वि-

धिनिषेधशास्त्रकू उल्लंघनकरिके कामादिकके आधीन होयके वर्तमान तेरेकू यथेष्टाचरण कहिये पशु अरु पामरकी न्याईं जैसे इच्छा होवै तैसें वर्त्तनैरूप भ्रमाद होवैगा। यह अर्थ है ॥ ५४ ॥

॥ २ ॥ यथेष्टाचरणकी प्रमाणसहित अनिष्टता ॥

६ ज्ञानीकू यथाइच्छा आचरण होहु। कौन दोष है? यह आशंकाकरि तिस यथेष्टाचरणकी दोषरूपताके प्रतिपादनके तात्पर्यवाले सुरेश्वराचार्यके वचनकू उदाहरणकरि कहैहैं:—

५. इसलोकसंबंधी यहच्छाकरि प्राप्त जीआदिकविषयक काम (इच्छा) औ प्रतिकूलजगद्विषयक क्रोध है। तिन प्रारब्धभोगमें उपयोगी कामक्रोधके अंगीकार किये मौन बाधक है।

६ प्रारब्धरूप पूर्वाका पुरुषार्थ है औ इसजन्मवर्ती पुरुषार्थ है। तिनमें जो बलिष्ठ होवै तिसका जय होवैहै ॥ यातैं इसजन्मवर्तीअधिकपुरुषार्थतैं प्रारब्धजनितकामादिकका भी जय होवैहै। यह निर्णय बासिष्ठके द्वितीय मुमुक्षुप्रकरणमें स्पष्ट है ॥ तातैं प्रारब्धके निषकरि प्रयत्नकी क्षियिलतातैं विद्वानकू जीवन्मुक्तिमुखके विरोधी कामादिकमें लपट होना घटे नहीं ॥

७ विषयनक्षत्र परवश होनैका नाम भ्रमाद है। वा कर्तव्यके विसरणका नाम भ्रमाद है ॥ ज्ञानीकू भोगधर्म वा तत्त्वज्ञानअर्थ वा इसलोकफललोकअर्थ कछु भी कर्तव्य नहीं है। तथाउपि लोकअर्थ (लोकनकू कुमारीविषे प्रश्रुतितैं निवारण)अर्थ यथाशास्त्र वर्तना योग्य है। वा जीवन्मुक्तिके विलक्षणआनंदअर्थ अद्याविचार कर्तव्य है। तिसकू विसरण

करिके (छोडीके) जो अन्यथा वर्तना है। सो भ्रमाद है ॥ सो भ्रमाद। कामचार कामबाद औ कामभक्षणके भेदतैं अनेकभांतिका है। सो विधिनिषेधरहित मये की विद्वानकू होवै नहीं ॥ तहां भागवतके एकादशस्कंधके सप्तमअध्यायविषे स्थित वाक्य प्रमाण है:—विधिनिषेध समयतैं रहित ओ ज्ञानी। सो शेषपुष्टिकरि निषेधतैं निवर्त्त होवै नहीं। किंतु पूर्वलेख्यभ्रमादस्कारतैंही निषेधतैं निवर्त्त होवैहै औ गुणपुष्टिकरि विहित नाम शुभकर्मकू कारता नहीं। किंतु पूर्वलेख्यभ्रमादस्कारतैंही गुणकर्मकू करैहै ॥ जेतैं बालक है सो गुणदोषपुष्टितैं विनाही आचरताहै ॥ अन्यस्तुतिप्रमाण:—“पुरुषनकू पापकर्मके क्षयतैं ज्ञान उत्पन्न होवैहै ॥ जेतैं आदशैल स्वच्छविषे मुखकू देखताहै। तैसें आत्मा ओ स्वच्छपुष्टि तिसविषे आत्माकू देखताहै ॥” इहां यह रहस्य है:— दुष्टाचारविषे ओ प्रश्रुति होवैहै सो पूर्वले पापकर्म (पापके आविष्य)तैं होवैहै ॥ सो पाप (पापका आविष्य) ज्ञानीकू है नहीं। यातैं ज्ञानीकी निषिद्धकर्मरूप दुष्टाचारविषे प्रश्रुति होवै नहीं ॥ इति ॥

द्वैतयिवेकः ॥ ४ ॥ श्लोकः	१० बोधोपापुरा मनोमात्रदोषात्किंश्रास्यथाऽधुना । अशेषलोकनिंदा चेत्यहो ते बोधवैभवम् ॥५६॥	टीकांकः ११०७ टिप्पणिकाः ॐ
२७३	११ विद्वराहादितुल्यत्वं मा कांक्षीस्तत्त्वविद्वान् ।	
२७४	सर्वधीदोषसंत्यागाह्लोकैः पूज्यस्व देववत् ॥५७॥	

७] बुद्धाद्वैतसतत्त्वस्य यथेष्टाचरणं यदि । अशुचिभक्षणे । शुनां च एव तत्त्वदृशां को भेदः ॥

८] बुद्धमद्वैतसतत्त्वं अद्वैतस्वरूपं ब्रह्म येन त बुद्धाद्वैतसतत्त्वः तत्त्वचित्तस्य यथेष्टाचरणं यदि स्यात् । तर्हि अशुचिभक्षणादिकमपि स्यात् । तथा सति । शुनां तत्त्वदृशां चैव न कोऽपि विशेषः स्यादित्यर्थः ॥ ५५ ॥

९ एतावता किमनिष्टमापादितमित्याशंक्य सोपहासमुचरमाह—

१०] बोधात् पुरा मनोमात्रदोषात्

७] अद्वैतसतत्त्वकू जो जानताहै । तिसकू जब यथेष्टाचरण होवै । तब अशुचिभक्षणेके वी हुये श्वानोंका औ तत्त्वदर्शिनका कौन भेद होवैगा ?

८] अद्वैतसतत्त्व कहिये अद्वैतस्वरूप ब्रह्म जिसनै जान्याहै ऐसा जो तत्त्ववित्पुरुष है । तिसकू यथाइच्छा आचरण जब होवैगा तब अशुचि जो मलादिअपवित्रवस्तु ताका भक्षण आदिक वी होवैगा ॥ तैसँ हुये श्वानोंका औ तत्त्वदर्शिनका कोईभी भेद नहीं होवैगा ॥ यह अर्थ है ॥ ५५ ॥

९ ननु इतनैकरि क्या अनिष्ट प्राप्त भया ? यह आशंकाकरि उपहाससहित उचरकू कहै हैः—

१०] बोधतैं पूर्व केवल मनके दोषतैं तू केश पावता था औ अब सर्वलो-

किंश्रासि । अथ अधुना च अशेषलोकनिंदा । इति ते बोधवैभव अहो ॥

११] तत्त्वज्ञानोदयात्माकू कामक्रोधादित्तदोषैस्त्व केशोऽभूत् । इदानीं तु सर्वलोकनिंदामपि सहस्व । इति केशद्वैगुण्यमिति भावः ॥ ५६ ॥

१२ तर्हि किं कर्तव्यमित्यत आह (विद्वराहेति) —

१३] तत्त्वचित् भवान् विद्वराहादितुल्यत्वं मा कांक्षीः सर्वधीदोषसंत्यागात् लोकैः देववत् पूज्यस्व ॥

कर्म निंदा वी होवैगी । यातैं तेरे बोधका ऐश्वर्य अहो है कहिये बड़ा है ॥

११] तत्त्वज्ञानके उदयतैं प्रथम अज्ञानदशामैं कामक्रोधादिक जे चित्तके दोष हैं । तिनकरिहीं तेरेकू केश होताभया औ अब ज्ञानदशामैं तौ सर्वलोककृत निंदाकू वी सहन कर ॥ ऐसैं दुगुणाकेश हुआ । यह भाव है ॥ ५६ ॥

॥ ३ ॥ सर्व बुद्धिके कामादिकदोषनके त्यागकी कर्तव्यता ॥

१२ ननु तब क्या कर्तव्य है ? तहां कहै हैः—

१३] तत्त्वचित् जो तूं हैं । सो ग्रामस्करआदिककी तुल्यताकू मत इच्छा कर औ सर्वबुद्धिदोषनके त्यागतैं लोकनकरि देवनकी न्याईं पूज्य हो ॥

टीकांकः १११४	काम्यादिदोषदृष्ट्याद्याः कामादित्यागहेतवः ।	द्वैतविवेकः ॥ ४ ॥
टिप्पणीकः ५०८	प्रसिद्धा मोक्षशास्त्रेषु तौनन्विष्य सुखी भव ५८	टीकांकः २७५

१४) सर्वोत्कर्षहेतुज्ञानवान् तं कामादि-  
त्यागाशक्तत्वेन सर्वाधमविद्वराहादिसाम्यं  
मा कांक्षीः । किंतु कामादिलक्षणसकलम-  
नोदोषहानेन सर्वजनैः देववत् पूज्यस्व  
पूज्यो भवेत्यर्थः ॥ ५७ ॥

१५ तस्यागोपायमाह—

१४) सर्वतै श्रेष्ठताका हेतु जो ज्ञान है ।  
तिस ज्ञानवाला तू । कामादिकके त्यागविषै  
असमर्थ होनैकरि सर्वतै अधम जो विद्वराह  
कहिये विद्वर जो डुकर है । तिसआदिककी  
तुल्यताकूं मत इच्छा कर । किंतु कामआदिक  
सकल मनके दोषनका त्यागकरि । सर्वजनोंकरि  
विष्णुआदिकदेवनकी न्याई पूजा करनेकूं  
योग्य हो ॥ यह अर्थ है ॥ ५७ ॥

॥ ४ ॥ कामादिकके त्यागका उपाय ॥

१५ तिन कामआदिकनके त्यागके उपा-  
यकूं कहैहैंः—

१६] काम्य जे भोगके साधन । तिन आ-

१६] काम्यादिदोषदृष्ट्याद्याः का-  
मादित्यागहेतवः ॥

१७) काम्याः कामनाविषयाः सगादय  
आदयो येषां द्वेषादीनां ते काम्यादयः ।  
तेषां ये दोषाः अनित्यत्वसातिशयत्वादयः ।  
तेषां दृष्टिः अवलोकनम् आद्यं येषां कोप-  
स्वरूपविचारादीनां ते तथोक्ताः ॥

दिकनविषै जे दोषदृष्टिआदिक हैं । वे  
कामआदिकनके त्यागके हेतु हैं ॥

१७) कामनाके विषय जे मालाचंदनस्त्री-  
आदिक हैं आदि जिनके । ऐसैं जे द्वेषके विष-  
यआदिकपरदार्थ वे काम्यआदिक कहियेहैं ॥  
तिनोंके अनित्यता औ सातिशयता कहिये  
अन्यके अतिशयकरि सहितताआदिक जे दोष  
हैं । तिनकी दृष्टि है प्रथम जिनोंके । ऐसैं जे क्रो-  
धस्वरूपके विचारआदिक हैं । वे काम्यआ-  
दिकनविषै दोषदृष्टिआदिक हैं । वे कामक्रोध  
आदिकनके त्यागके हेतु हैं ॥

८ आदिकशब्दकरि लोभमयआदिक अनेकराजसीताम-  
सौचित्तिके विषयनका ग्रहण है ॥

९ आदिकशब्दकरि लोभमयआदिकनका ग्रहण है ॥ ति-  
नमें कामके विषय जीआदिकमें जो दोषदृष्टि है सो कामके  
त्यागका हेतु है ॥ औ क्रोधके स्वरूपका अनर्थरूपताकरि  
विचार क्रोधके त्यागका हेतु है ॥ दोषदृष्टि कहि-  
आये ॥ \* ॥ औ क्रोधके स्वरूपका विचार शास्त्रांतरके  
वाक्यनविषै कहाहैः—“राक्षस अन्यके राधिरकूं पान करैहै  
औ क्रोधी अपनै अरु अन्यके राधिरकूं पान करैहै औ  
राक्षस । निशान्तर होनैतैं रात्रिमें नुल करताहै । अरु क्रोधी  
रात्रिदिस नाचताहै औ राक्षस अन्यकूं भय करताहै अरु

क्रोधी अन्यकूं अरु आपकूं आपकरि भय करताहै । यतैं  
क्रोधीपुरुष क्रूर है ऐसा राक्षस क्रूर नहीं ॥” औ “अन्यकूं  
तादन वा दुर्वचनरूप फलकरि युक्त हुवा धर्म यश औ अर्थ  
( धन ) का नाश करैहै औ सो क्रोध व्यर्थ हुवा स्वशरीरकूं  
ताप करैहै औ इसलोक अरु परलोकविषै हितवास्ते होयै  
नहीं । ऐसा जो रोष है । सो सत्यरूपनके मनकूं कैसैं आश्रय  
करै ?” औ “अपकारी ( शत्रु ) विषै जो कोप होवै ती धर्म  
अर्थ काम मोक्ष इन च्यारीपुरुषार्थनके बलतैं विगाहनैहारे  
कोपरूप शत्रुविषै जेनेकूं क्षमाम् कोप कैसैं नहीं होवैहै ?”  
[ ३ ] इसरीतिसें अन्यरूप कोपस्वरूपका विचार कोप  
( क्रोध ) के त्यागका हेतु है ॥

दृशी] ॥४॥ जीवकृत मंदअशास्त्रीयद्वैतकी त्याज्यता औ ताके त्यागका उपाय ॥ ११२२-११५८ ॥ १९९

द्वैतविषयः  
॥ ४ ॥  
श्रीकाण्डः  
२७६

त्यज्यतामेव कामादिर्मनोराज्ये तु का क्षतिः ।  
अंशोपदोषबीजत्वात्क्षतिर्भगवतेरिता ॥ ५९ ॥

टीकांकः  
१११८  
टिप्पणांकः  
५१०

१८ तेषां कामादित्यागहेतुत्वे प्रमाणमाह  
(प्रसिद्धा इति) —

१९] मोक्षशास्त्रेषु प्रसिद्धाः ॥

२० भवतु । ततः किमायातमित्यत आह—

२१] तान् अन्विष्य सुखी भव ५८

२२ ननु कामादीनामनर्थहेतुत्वात्त्याज्यत्व-  
मस्तु । मनोराज्यस्य त्वतयात्वात्तत्त्यागो ना-

१८ काम्यविषयविषं दोषदृष्टि औ कोप-  
स्वरूपके विचारआदिकनक् कमर्तं काम औ  
क्रोधआदिकनके त्यागकी कारणता है । तिस-  
विषे प्रमाणकू कहैंहं:—

१९] जे कामादि त्यागके हेतु मोक्षशास्त्र-  
विषे प्रसिद्ध हैं ।

२० ऐसं मोक्षांपदेशकशास्त्रनविषं उपाय  
होहु ॥ तिसर्तं कामादित्यागके उपायरूप प्र-  
संगविषं क्या आया ? तहां कहैंहं:—

२१] तिन कामादिकके त्यागके उपायनक्  
विचारकरिके सुखी हो ॥ ५८ ॥

॥ ४ ॥ जीवकृत मंदअशास्त्रीयद्वैतकी  
त्याज्यता औ ताके त्यागका उपाय

॥ ११२२-११५८ ॥

॥ १ ॥ मंदअशास्त्रीयद्वैतकी त्याज्यतामें  
शंकासमाधान ॥

२२ ननु कामादिकनक् अपुरुषार्थके हेतु

पेक्षत इति शंकाते ( त्यज्यतामिति )—

२३] एषः कामादिः त्यज्यतां । तु  
मनोराज्ये का क्षतिः ॥

२४ साक्षादनर्थहेतुत्वाभावेऽपि परंपरया  
तद्धेतुत्वात्त्याज्यत्वमेवेत्यभिप्रेत्य परिहरति—

२५] अंशोपदोषबीजत्वात् भगवता  
क्षतिः ईरिता ॥ ५९ ॥

होनेतैं तिनकी त्याज्यता होहु औ मनोराज्यकू  
तता अनर्थहेतु नहीं होनेतैं तिसका त्याग अ-  
पेक्षित नहीं है । इसरीतिसैं वादी भूलविषे  
शंका करैंहं:—

२३] यह कामादिक त्याग करने योग्य  
है परंतु मनोराज्यविषे कौन हानि है?

२४ मनोराज्यकू साक्षात् अनर्थकी हेतु-  
ताके अभाव हुये बी परंपरासैं कहिये कामादि-  
द्वारा तिस अनर्थका हेतु होनेतैं विषयचिंतन-  
रूप मनोराज्यकी त्याज्यताहीं है । इस अ-  
भिप्रायकरिके परिहार करैंहं:—

२५] मनोराज्यकू कामादिक सर्वदोष-  
नका कारण होनेतैं भगवत्श्रीकृष्णसैं  
मनोराज्यविषे हानि कहीहै ॥ ५९ ॥

१० श्रीमद्भागवत आत्मपुराण वासिष्ठआदिकशास्त्रनविषे  
विलक्षणयुक्तिकरि प्रगट हैं ॥ भागवतके सप्तमस्कंधविषे  
“निःसंकाश्यमावर्तं कामकू जीते औ कामके वर्जनसैं क्रोधकू  
जीते औ धनादिकअर्थके अनर्थकी दृष्टिकरि लोभकू जीते औ  
तत्त्व औ ब्रह्मात्माका एकत्व । ताके विचारतैं भयकू जीते” ऐसैं

कामादिकनके त्यागके उपाय कहैंहं ॥ मोह (अविवेक)-  
रूप बीजतैं गुणयुद्धि अरु रमणीययुद्धि कहिये संकल्पद्वारा  
काम होवैहै । तिसतैं क्रोध होवैहै ॥ विषेकरूपदोषदृष्टितैं मो-  
हादिकनके नाशद्वारा कामका नाश औ तातैं क्रोधका नाश  
होवैहै । यह बी कामादिनाशका उपाय है ॥

टीकांकः ११२६	ध्यायतो विषयान्पुंसः संगस्तेषूपजायते । संगात्संजायते कामः कामात्क्रोधोऽभिजायते ६० शैक्यं जेतुं मनोराज्यं निर्विकल्पसमाधितः । सुसंपादः क्रमात्सोऽपि सविकल्पसमाधिना ६१ बुद्धतत्त्वेन धीदोषशून्येनैकांतवासिना । दीर्घं प्रणवमुच्चार्य मनोराज्यं विजीयते ॥ ६२ ॥	द्वैतविवेकः ॥ ४ ॥ श्लोकांकः २७७ २७८ २७९
-----------------	--	--

२६ परंपरयाऽनर्थहेतुसप्रदर्शनपरं भगव-  
द्राक्ष्यमुदाहरति ( ध्यायत इति )—

२७] विषयान् ध्यायतः पुंसः तेषु  
संगः उपजायते । संगात् कामः संजा-  
यते । कामात् क्रोधः अभिजायते ॥ ६० ॥

२८ तर्ह्यस्य मनोराज्यस्य कः परिहारोपाय  
इत्यत आह ( शक्यमिति )—

२९] निर्विकल्पसमाधितः मनोरा-  
ज्यं जेतुं शक्यं ॥

॥ १ ॥ मनोराज्यकूं परंपराकरि अनर्थहेतु-  
तामै प्रमाण ( गीतावचन ) ॥

२६ मनोराज्यकी परंपरासैं अनर्थकी हेतु-  
ताके दिखावनैके परायण भगवत्श्रीकृष्णके  
गीताके द्वितीयअध्यायगत ६३ वें श्लोकरूप  
वाक्यकूं उदाहरणकरि कहैहैंः—

२७] विषयनकूं ध्यावता कहिये गुण-  
बुद्धिसैं चितवता जो पुरुष है । तिसकूं तिन  
विषयनविषै संग कहिये आसक्ति होवैहै  
औ संगतैं इच्छारूप काम होवैहै औ  
किसीकरि भंग हुये कामतैं क्रोध होवैहै ६०

॥ १ ॥ मनोराज्यके निवृत्तिके द्विविधउपाय ॥

२८ तब इस मनोराज्यके निवृत्तिका उ-  
पाय कौन है ? तहां कहैहैंः—

२९] निर्विकल्पसमाधितैं मनोराज्य  
जय करनैकूं शक्य है ॥

३० सोऽपि कुतः सिध्यतीत्याह ( सुसं-  
पाद इति )—

३१] सः अपि क्रमात् सविकल्पस-  
माधिना सुसंपादः ॥ ६१ ॥

३२ नन्वष्टांगयोगयुक्तस्य तथाऽस्तु तद्बहि-  
तस्य का गतिरित्यत आह—

३३] बुद्धतत्त्वेन धीदोषशून्येन ए-  
कांतवासिना दीर्घं प्रणवम् उच्चार्य  
मनोराज्यं विजीयते ॥

३० ननु सो निर्विकल्पसमाधि की काहैतैं  
सिद्ध होवैहै ? तहां कहैहैंः—

३१] सो की क्रमतैं सविकल्पसमा-  
धिकारि सुखसैं कहिये भ्रमविना संपादन  
होवैहै ॥ ६१ ॥

३२ ननु यमतैं लेके सविकल्पसमाधिपर्यंत  
जो अष्टांगयोग है । तिसकरि युक्त पुरुषकूं तौ  
तैसैं मनोराज्यके जयका उपायरूप निर्विक-  
ल्पसमाधि होहु औ तिस अष्टांगयोगरहितकी  
कौन गति है कहिये ताके मनोराज्यके जयका  
कौन उपाय है ? तहां कहैहैंः—

३३] बुद्धतत्त्वं कहिये ज्ञातज्ञेय औ बु-  
द्धिदोषतैं रहित औ एकांतवासी जो  
पुरुष है । तिसकरि दीर्घप्रणवकूं उच्चारक-  
रि के मनोराज्य जीतियेहै ॥

मैतवियेकः

॥ ४ ॥

भोकांकः

२८०

२८१

३६

जिते तस्मिन्वृत्तिशून्यं मनस्तिष्ठति मूकवत् ।

एतत्पदं वसिष्ठेन रामाय बहुधेरितम् ॥ ६३ ॥

दृश्यं नास्तीति बोधेन मनसो दृश्यमार्जनम् ।

संपन्नं चेत्तदुत्पन्ना परा निर्वाणनिर्वृतिः ॥ ६४ ॥

टीकांकः

११३४

टिप्पणांकः

५११

३४) बुद्धमवगतं तत्त्वं ब्रह्मात्मैक्यलक्षणं येन स बुद्धतत्त्वस्तेन । कामक्रोधादिबुद्धि-  
दोषरहितेन । एकांतवासिना विजने-  
शनिवासशीलेन पुरुषेण । दीर्घं पद्मादशादि-  
मात्रोपेतं प्रणवम् ओंकारम् । उच्चार्य । म-  
नोराज्यं विजयीयते निवार्यते इत्यर्थः ॥६२॥

३५ मनोराज्यविजये किं भवतीत्यत आह  
( जित इति )—

३६] तस्मिन् जिते मनः वृत्तिशून्यं  
मूकवत् तिष्ठति ॥

३४) बुद्ध कहिये जान्याहै ब्रह्म औ आ-  
त्माकी एकतारूप तत्त्व जिसमें । सो बुद्धतत्त्व है ॥  
औ जो कामक्रोधआदिक बुद्धिके दोषतें र-  
हित है औ एकांतवासी कहिये जैनरहितदे-  
शविषे निवासके स्वभाववाला है । तिस पुरुष-  
करि दीर्घ कहिये पद्मादशाआदिकमात्रा जो  
क्षण तिनकरि युक्त ओंकारकूं उच्चारणकरिके  
मनोराज्य विशेषकरि जीतियेहै । अर्थ यह जो  
निवारण करियेहै ॥ ६२ ॥

॥ ४ ॥ मनोराज्यके जयका उदासीनतारूप फल ॥

३५ मनोराज्यके जीतनैविषे क्या फल हो-  
वेहै ? तहां कहैहैः—

३६] तिस मनोराज्यके जीतेहुये । मन  
जो है सो वृत्तिशून्य हुआ मूककी न्यांई  
स्थित होवेहै ॥

३७) जैसे मूक जो वाचारहित पुरुष सो स-

३७) यथा मूकः सकलवागव्यवहार-  
रहितः तिष्ठति । एवं मनः । अपि सर्वव्या-  
पाररहितं अवतिष्ठत इत्यर्थः ॥

३८ अदृष्टिकमनोऽवस्थानस्य पुरुषार्थत्वे प्र-  
माणमाह—

३९] एतत् पदं वसिष्ठेन रामाय  
बहुधा ईरितम् ॥

ॐ ३९) एतत्पदं इयं दशोत्तर्यः ॥ ६३ ॥

४० वसिष्ठश्लोकद्वयवाक्यमुदाहरति—

४१] “दृश्यं नास्ति” इति बोधेन

कलवाणीके व्यापारसँ रहित हुआ स्थित  
होवेहै । ऐसँ मनोराज्यके अभाव हुये मन बी  
सर्वव्यापार जे संकल्पविकल्पआदिक तिनसँ  
रहित हुआ स्थित होवेहै ॥ यह अर्थ है ॥

३८ दृष्टिरहित मनकी स्थितिकी पुरुषार्थ-  
रूपताविषे प्रमाण कहैहैः—

३९] यह इसदशारूप पद वसिष्ठजीनँ  
रामजीके तांई बहुतप्रकारसँ कथन  
कियाहै ॥

ॐ ३९) इहां “यह पद” याका “यह  
दशा” । यह अर्थ है ॥ ६३ ॥

॥ ५ ॥ श्लोक ६३ उक्त अर्थमें श्रीवसिष्ठका  
वचनप्रमाण ॥

४० वसिष्ठमुनिके दोश्लोकरूप वाक्यकूं  
उदाहरणकरि कहैहैः—

४१] “दृश्य नहीं है ।” इस बोधकरि

११ इहां यह रहस्य हैः—मनके व्यापारिपाद हैंः—वाचा  
श्रोत्र चक्षु औ संकल्पविकल्पादिआंतरकल्पना ॥ तिनमें ए-  
कांतविषे निवास करनेहै वाचा श्रोत्र औ चक्षुका । वचनश्र-

वण दर्शनरूप विषयके अभावतँ निरोध होवेहै औ इन  
तीनपादनके रोकनैतँ आगमनविना तालके जलवत् चतुर्थ-  
पाद आंतरकल्पनाकी निवृत्ति होवेहै ॥

टीकांकः ११४२	विचारितमलं शास्त्रं चिरमुद्गाहितं मिथः । संत्यक्तवासनान्मौनान्नते नास्त्युत्तमं पदम् ६५ विक्षिप्यते कदाचिद्धीः कर्मणा भोगदायिना । पुनः समाहिता सा स्यात्तदैवाभ्यासपाटवात् ६६	द्वैतविचित्रः ॥ ४ ॥ भोकांकः २८२ २८३
-----------------	---	---

मनसः दृश्यमार्जनं संपन्नं चेत्तत् परा  
निर्वाणनिर्द्वैतिः उत्पन्ना ॥

४२) “नेह नानाऽस्ति किंचन” इत्या-  
दिश्रुत्याऽद्वितीयब्रह्मातिरिक्तजगद्भावज्ञानेन  
मनसः सकाशात् दृश्यनिवारणं संपन्नं यदि ।  
तर्हि निरतिशयं मोक्षसुखं निष्पन्नमिति जा-  
नीयादित्यर्थः ॥ ६४ ॥

४३] (विचारितमिति) शास्त्रं अलं  
विचारितं । मिथः चिरं उद्गाहितम् ॥

४४] किंच अद्वैतशास्त्रम् । अत्यर्थं वि-

मनसैर् दृश्यका मार्जनं जब संपन्न हुआ  
तब परमनिर्वाणनिर्द्वैति संपन्न भई ॥

४२) “इस अनानारूप ब्रह्मविषै नाना  
कछु भी नहीं है” इत्यादिकश्रुतिसँ अद्वितीय-  
ब्रह्मतै भिन्न जगत्के अभावके ज्ञानकरि। मनसै  
द्रष्टाके विषय जगत् रूप दृश्यका जब निवारण  
सिद्ध होवै। तब परम कहिये निरतिशयनि-  
र्वाणनिर्द्वैति जो मोक्षसुख सो सिद्ध भया। ऐसँ  
जानना। यह अर्थ है ॥ ६४ ॥

४३] शास्त्र जो है सो अतिशय वि-  
श्वास्या औ परस्पर चिरकाल ग्रहण  
करायाहै ॥

४४] किंवा अद्वैतशास्त्र जो वेदांत सो अ-  
तिशय विचार किया। तसँ परस्पर गुरुशिष्या-  
दिकके संवादद्वारा बहुतकालपर्यंत प्रतीतिबी  
करायाहै ॥

चारितं । तथा परस्परं गुरुशिष्यादिसंवा-  
दद्वारा चिरकालं प्रत्यापितं च ॥

४५ एवं कृत्वा किं निश्चितमित्यत आह—

४६] संत्यक्तवासनात् मौनात् ऋते  
उत्तमं पदं न अस्ति ॥

४७) सम्यक्परित्यक्तकामादिवासना-  
त् । मनसः तूष्णीभावात् ऋते अधिकः पुह-  
पार्थो नास्ति । इति निश्चितमित्यर्थः ॥ ६५ ॥

४८ एवं निर्द्वैतिकस्य चित्तस्य प्रारब्धक-  
र्मणा विक्षेपे सति तत्प्रतीकारोपायः क इत्य-  
पेक्षायामाह (विक्षिप्यते इति) —

४५ ननु इसप्रकारकरिके क्या निश्चित हो-  
वैहै? तहां कहैहैं:—

४६] सम्यक् त्यक्त भईहै वासना  
जिसतँ। ऐसा जो मौन है। तिसतँ बिना  
उत्तमपद नहीं है ॥

४७) ऐसँ परित्याज्य भईहै कामक्रोधआ-  
दिकरूप वासना जिसतँ। ऐसा जो मनका तू-  
ष्णीभाव है तिसबिना औरअधिकपुरुषार्थ  
जो सुख सो नहीं है। ऐसँ निश्चित भया ॥ यह  
अर्थ है ॥ ६५ ॥

॥ ६ ॥ उदासीनकू कदाचित् भये विक्षेपकी  
निवृत्तिका उपाय ॥

४८ ऐसँ वृत्तिरहित भये चित्तकू प्रारब्ध-  
कर्मकरि विक्षेपके हुये तिस विक्षेपकी निवृ-  
त्तिका उपाय कौन है? इस प्रश्नकै इच्छा-  
विषै कहैहैं:—

दर्शी] ॥४ जीवकृत मंदअशास्त्रीयद्वैतकी त्याज्यता औ ताके त्यागका उपाय ॥११२२-११५८॥२०३

द्वैतविवेकः

॥ ४ ॥

श्लोकांकः

२८४

२८५

विक्षेपो यस्य नास्त्यस्य ब्रह्मवित्त्वं न मन्यते ।

ब्रह्मैवायमिति प्राहुर्मुनयः पारदर्शिनः ॥ ६७ ॥

दर्शनादर्शने हित्वा स्वयं केवलरूपतः ।

यस्तिष्ठति स तु ब्रह्मन्ब्रह्म न ब्रह्मवित्स्वयम् ॥६८॥

टीकांकः

११४९

टिप्पणांकः

ॐ

४९] भोगदायिना कर्मणा धीः क-  
दाचित् विक्षिप्यते तदा सा अभ्या-  
सपाटवात् पुनः समाहिता स्यात् ॥

५०] भोगप्रदेन प्रारब्धकर्मणा बुद्धिः  
कदाचिद्विक्षिप्यते चेत् । ताँह सा बुद्धिः  
अभ्यासदाढ्यात् तदैव पुनरपि समा-  
हिता स्यात् । इत्यर्थः ॥ ६६ ॥

५१] सदा चित्तविक्षेपरहितस्य ब्रह्मवित्त्वम-  
प्यौपचारिकमित्याह ( विक्षेप इति )

५२] यस्य विक्षेपः न अस्ति अस्य

४९] भोगदायिकर्मकरि बुद्धि क-  
दाचित् जो विक्षेपकूँ पावै । तौ सो अ-  
भ्यासके पाटवतैं तवहीं फेर समाहित  
होवैहै ॥

५०] भोगप्रदप्रारब्धकर्मकरि बुद्धि कदा-  
चित् जो विक्षेपकूँ पावैहै । सो बुद्धि अभ्यासकी  
दृढतासैं तिसीहीं कालविपै फेर बी एकाग्र  
होवैहै ॥ यह अर्थ है ॥ ६६ ॥

॥ ७ ॥ चित्तविक्षेपरहित पुरुषकी ब्रह्मरूपता ॥

५१] सदा चित्तके विक्षेपतैं रहित पुरुषका  
ब्रह्मवित्पना बी आरोपरूप उपचारसैं है । ऐसैं  
कहैहैं—

५२] जिस पुरुषकूँ विक्षेप नहीं है  
तिसका ब्रह्मवित्पना नहीं मानियेहै ।  
किंतु पारदर्शी कहिये वेदांतनके पारगाभी

ब्रह्मवित्त्वं न मन्यते । पारदर्शिनः मु-  
नयः “अयम् ब्रह्म एव” इति प्राहुः ॥

ॐ ५२] पारदर्शिनो वेदांतपारगा इ-  
त्यर्थः ॥ ६७ ॥

५३] अत्रापि वसिष्ठवाक्यमुदाहरति ( द-  
र्शनादर्शने इति )—

५४] यः दर्शनादर्शने हित्वा स्वयं  
केवलरूपतः तिष्ठति । सः तु ब्रह्मन्  
स्वयं ब्रह्म । ब्रह्मचित् न ॥

५५] यः ब्रह्म जानामि न जानामीति

जे मननशील मुनि हैं वे “यह कहिये ब्र-  
ह्मवित् ब्रह्महीं हैं” ऐसैं कहतेभये ॥

ॐ ५२] इस पारदर्शी । याका वेदांत जेउ-  
पनिपडू तिनके पारके ताँह प्राप्त । यह अर्थ  
है ॥ ६७ ॥

॥ ८ ॥ श्लोक ६७ उक्त अर्थमें श्रीवासि-  
ष्ठका प्रमाण ॥

५३] इहां बी वसिष्ठके वाक्यकूँ उदाहरण-  
करि कहैहैं—

५४] “जो दर्शन कहिये ज्ञान औ अ-  
दर्शन कहिये अज्ञान । इन दोनोंकूँ छोडिके  
आप केवलचिद्रूपसैं स्थित होवैहै  
सो तौ । हे ब्रह्मन् ! आप ब्रह्महीं है ब्र-  
ह्मवित् नहीं ॥

५५] जो पुरुष “ब्रह्मकूँ जानताहूँ” औ



टीकांक:

११५६

टिप्पणांक:

ॐ

५७

जीवन्मुक्तेः परा काष्ठा जीवद्वैतविवर्जनात् ।

लभ्यतेऽसावतोऽत्रेदमीशद्वैताद्विवेचितम् ॥ ६९ ॥

॥ इति श्रीपंचदश्यां द्वैतविवेकः ॥ ४ ॥

द्वैतविवेकः

॥ ४ ॥

श्लोकांकः

२८६

व्यवहारद्वयं परित्यज्य स्वयम् अद्वितीय-  
चैतन्यमात्ररूपेणावतिष्ठते । सः स्वयं ब्रह्म  
एव । न ब्रह्मवित् इत्यर्थः ॥ ६८ ॥

५६ सकलद्वैतविवेचनमुपसंहरति ( जीव-  
न्मुक्तेरिति )—

५७] असौ जीवन्मुक्तेः परा काष्ठा  
जीवद्वैतविवर्जनात् लभ्यते अतः अत्र  
इदं ईशद्वैतात् विवेचितम् ॥

५८] असौ उक्तप्रकारा । जीवन्मुक्तेः  
परा काष्ठा निरतिशयपर्यवसानभूमिः ।

“नहीं जानताहूँ” इन दोनूँ प्रतीति औ क-  
थनरूप व्यवहारोंहूँ जोडिके आप अद्वितीयचै-  
तन्यमात्ररूपकरि रहताहै सो आप ब्रह्महीं है ।  
ब्रह्मवित् नहीं ॥ यह अर्थ है ॥ ६८ ॥

॥ ९ ॥ द्वैतके विवेचनकी फलसहित समाप्ति ॥

५९ सकलद्वैतके विवेचनहूँ समाप्त करेहूँ—

५७] यह जो जीवन्मुक्तिकी परा-  
काष्ठा है सो जीवद्वैतके वर्जनतैं प्राप्त  
होवैहै । यातैं इस प्रकरणविषै यह जीव-  
द्वैत । ईशद्वैततैं विवेचन किया ॥

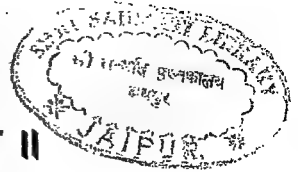
५८] यह उक्तप्रकारकी जो जीवन्मुक्तिकी

जीवद्वैतस्य मनोमयप्रपंचस्य । विवर्जनात्  
परित्यागात् । लभ्यते प्राप्यते । अतः का-  
रणात् । इदं जीवद्वैतं । ईशद्वैतात् ईश्वर-  
छद्मैतात् । विवेचितं विविच्य प्रदक्षितमि-  
त्यर्थः ॥ ६९ ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीम-  
द्भारतीतीर्थविद्यारण्यमुनिवर्यकिंकरेण  
रामकृष्णाख्यविदुषा विरचिता  
द्वैतविवेकपदयोजना  
समाप्ता ॥ ४ ॥

पराकाष्ठा कहिये निरतिशयपर्यवसानरूप स-  
र्वसैं अधिक स्थितिकी भूमि कहिये अवस्था  
है । सो मनोमयप्रपंचरूप जीवद्वैतके त्यागतैं  
प्राप्त होवैहै ॥ इस कारणतैं यह जीवचित-  
जगत् ईश्वरचितजगत्तैं विवेचन किया । अर्थ  
यह जो विवेचन करीके दिखाया ॥ ६९ ॥

इति श्रीमत्परमहंस परिव्राजकाचार्य बापुस-  
रस्वतीपूज्यपादशिष्य पीतांबरशर्म विदुषा  
विरचिता पंचदश्या द्वैतविवेकस्य  
तत्त्वप्रकाशिकाख्या व्याख्या  
समाप्ता ॥ ४ ॥



# ॥ श्रीपंचदशी ॥

॥ अथ महावाक्यविवेकः ॥

॥ पंचमप्रकरणम् ॥ ५ ॥

महावाक्य- विवेकः ॥५॥ श्लोकांकः २८७	येनेक्षते शृणोतीदं जिघ्रति व्याकरोति च । स्वाद्स्वाद् विजानाति तत्प्रज्ञानमुदीरितम् ॥१॥	टीकांकः ११५९ टिप्पणांकः ॐ
---	--	------------------------------------

## ॥ ॐ श्रीपंचदशी ॥

॥ अथ महावाक्यविवेकव्याख्या ॥ ५ ॥

॥ भाषाकर्तृकृतमंगलाचरणम् ॥

श्रीमत्सर्वगुरुन् नत्वा पंचदश्या नृभाषया ।  
महावाक्यविवेकस्य कुर्वे तत्त्वप्रकाशिकाम् ॥१॥

॥ टीकाकारकृतमंगलाचरणम् ॥

नत्वा श्रीभारतीतीर्थविद्यारण्यमुनीश्वरौ ।  
महावाक्यविवेकस्य कुर्वे व्याख्यां समासतः ॥१॥  
५९ मुमुक्षोः मोक्षसाधनब्रह्मात्मैकत्वावगति-

ॐ

## ॥ श्रीपंचदशी ॥

॥ अथ महावाक्यविवेककी

तत्त्वप्रकाशिकाव्याख्या ॥ ५ ॥

॥ भाषाकर्तृकृत मंगलाचरण ॥

टीकाः—श्रीयुक्त सर्वगुरुनक्तं नमनकरिके  
नरभाषासै पंचदशीके महावाक्यविवेकनाम  
पंचमप्रकरणकी तत्त्वप्रकाशिका नाम व्याख्या  
मै करुहं ॥ १ ॥

॥ संस्कृतटीकाकारकृत मंगलाचरण ॥

टीकाः—श्रीमत्भारतीतीर्थ औ विद्यारण्य  
इन दोमुनीश्वरनक्तं नमनकरिके महावाक्यवि-  
वेककी व्याख्या मै संक्षेपतै करुहं ॥ १ ॥

॥१॥ ऋग्वेदकी ऐतरेयउपनिषद्गत

“प्रज्ञानं ब्रह्म” इस महावाक्यका

अर्थ ॥ ११५९-११६७ ॥

॥ १ ॥ “प्रज्ञान”पदका अर्थ

॥ ११५९-११६१ ॥

५९ मुमुक्षुनक्तं मोक्षका साधन जो ब्रह्म-

सिद्धये प्रसिद्धानां चतुर्णां महावाक्यानां  
अर्थं क्रमेण निरूपयन् परमकृपाखुराचार्य आदौ  
तावदैतरेयारण्यकगते “प्रज्ञानं ब्रह्म” इति म-  
हावाक्ये “प्रज्ञान”-शब्दस्यार्थमाह—

६०] येन इदं ईक्षते शृणोति जि-  
घ्रति व्याकरोति च स्वाद्वस्वाद् वि-  
जानाति । तत् “प्रज्ञानं” उदीरितम् ॥

६१] येन चक्षुर्द्वारा निर्गतांतःकरणवृत्त्युप-  
हितचैतन्येन । इदं दर्शनयोग्यं रूपादिकम्  
ईक्षते पश्यति । पुरुषः । तथा श्रोत्रद्वारा  
निर्गतांतःकरणवृत्त्युपाधिकेन येन शब्दजातं  
शृणोति । तथैव घ्राणद्वारा निर्गतांतःकरण-

वृत्त्युपहितेनौपाधिकेन येन गंधजातं जि-  
घ्रति । येन नासिद्विभावच्छिन्नेन व्याक-  
रोति शब्दजातं व्याहरति । येन रसनेंद्रि-  
यद्वारा निर्गतांतःकरणवृत्त्युपाधिकेन । स्वाद्व-  
स्वाद् रसौ विजानाति ॥ अनुक्तसमुच्च-  
यार्थः चक्षुःशब्दः । तथा चोक्तानुक्तैः सक-  
लेंद्रियैः अंतःकरणवृत्तिभेदैश्चोपलक्षितं यच्चैत-  
न्यमस्ति । तत् एवात्र “प्रज्ञानम्” इत्यु-  
च्यत इत्यर्थः ॥ अनेन “येन वा पश्यति”  
इत्यादेः “सर्वाण्येवैतानि प्रज्ञानस्य नामधे-  
यानि” इत्यंतस्यार्वांतरवाक्यसंदर्भस्यार्थः सं-  
क्षिप्य दर्शितः ॥ १ ॥

आत्माकी एकताका ज्ञान है । तिसकी सिद्धि-  
अर्थ च्यारिवेदनमें प्रसिद्ध जे च्यारिमहावा-  
क्य हैं । तिनके अर्थकू क्रममें निरूपन करते-  
हुये परमकृपाखुराचार्यश्रीविद्यारण्यस्वामी ।  
आदिषुषे प्रथम ऋग्वेदकी ऐतरेयारण्यकगत  
“प्रज्ञानं ब्रह्म” कहिये “प्रज्ञान ब्रह्म है” इस  
महावाक्यविषे “प्रज्ञान” शब्दके अर्थकू  
कहैहैं—

६०] जिस चैतन्यकरि पुरुष इस रू-  
पादिककू देखताहै औ शब्दकू सुनताहै  
औ गंधकू संघताहै औ शब्दकू बोलता-  
है औ स्वाद्वस्वाद् रसकू जानताहै ।  
सो वृत्तिउपलक्षितचैतन्य प्रज्ञान कहाहै ॥

६१] जिस चक्षुद्वारा निकसी अंतःकर-  
णकी वृत्तिउपहितसाक्षीचैतन्यकरि इस देख-  
नैयोग्य रूपआदिककू संघातरूप पुरुष दे-  
खताहै । तैसें श्रोत्रद्वारा निर्गत अंतःकरण-  
वृत्तिरूप उपाधिवाले जिस चैतन्यकरि पुरुष  
शब्दके समूहकू सुनताहै । तैसेंही नासिकाद्वारा

निर्गत अंतःकरणवृत्तिरूप उपाधिवाले जिस  
चैतन्यकरि पुरुष गंधके समूहकू संघताहै औ  
जिस वाक्इंद्रियअवच्छिन्नचैतन्यकरि पुरुष  
शब्दके समूहकू बोलताहै औ रसनेंद्रियद्वारा  
निर्गत अंतःकरणवृत्तिरूप उपाधिवाले जिस  
चैतन्यकरि स्वाद्वस्वाद् दोनूभांतिके रसकू  
पुरुष जानताहै ॥ इहां मूलश्लोकविषे जो  
“च” शब्द है सो नहीं कहे अन्यइंद्रियनके  
ग्रहण अर्थ है ॥ तैसें हुये । कही औ नहीं  
कही सकलइंद्रिय औ अंतःकरणकी वृत्तिन-  
करि उपलक्षित जो कूटस्थचैतन्य है । सोइ इहां  
“प्रज्ञानं ब्रह्म” इस महावाक्यविषे “प्रज्ञान”  
ऐसें कहियेहै । यह अर्थ है ॥ इस कहनैकरि  
जिसकरि “प्रसिद्ध देखताहै” इस आदिवाला  
औ “सर्वहीं यह प्रज्ञानके नाम है” इस अं-  
तवाला जो आत्माके स्वरूपके बोधक अर्वां-  
तरवाक्यका समूह है तिसका अर्थ संक्षेपक-  
रि के दिसाया ॥ १ ॥

१२ ऐतरेयारण्यकके षष्ठअध्यायविषे उपलिखत अर्वांतर  
वाक्यका कहिये आत्माके स्वरूपके बोधक वाक्यका समूह  
इसरीतिसे है—

प्रश्न—“कैहक समुच्च विचार करतेहुये परस्पर प्रश्न कर-  
तेमये ॥ जिसकू ‘यह आत्मा है’ ऐसैं हम उपासना करै क-  
हिये जावैं । सो आत्मा कौन है ? सो कौन आत्मा है ?”

महावाक्य-  
विवेकः ॥५॥  
श्लोकः  
२८८

चैतुर्मुखेन्द्रदेवेषु मनुष्याश्वगवादिषु ।

चैतन्यमेकं ब्रह्मातिः प्रज्ञानं ब्रह्म मय्यपि ॥ २ ॥

टीकांकः  
११६२  
टिप्पणीकः  
५१३

६२ एवं “प्रज्ञान”-शब्दस्यार्थमभिधाय  
“ब्रह्म”-शब्दस्यार्थमाह—

६३] चतुर्मुखेन्द्रदेवेषु मनुष्याश्वग-  
वादिषु एकं चैतन्यं ब्रह्म ॥

६४) उत्तमेषु देवादिषु । मध्यमेषु म-

॥ २ ॥ “ब्रह्म”पदका अर्थ औ एकता-  
रूप वाक्यार्थ ॥ ११६२-११६७ ॥

६२ ऐसँ “प्रज्ञान”शब्दके अर्थकू कहिके  
“ब्रह्म”शब्दके अर्थकू कहैहैं—

६३] ब्रह्मा ईन्द्र देवनविवै औ मनुष्य  
अश्व गौआदिकनविवै जो एकचैतन्य  
है सो ब्रह्म है ॥

६४) उत्तम जे देवादिक हैं औ मध्यम जे  
मनुष्य हैं औ अधम जे अश्वगौआदिक हैं ।

नुष्येषु । अधमेषु अश्वगवादिषु देहधारिषु ।  
आकाशादिभूतेषु च जगज्जन्मादिहेतुभूतं यत्  
एकं चैतन्यम् अस्ति । तत् ब्रह्म इ-  
त्यर्थः ॥ अनेन च “एष ब्रह्मैष ईन्द्र” इत्यादेः  
“प्रज्ञा प्रतिष्ठा” इत्यंतस्यावांतरवाक्यस्यार्थः  
संक्षिप्य दर्शितः ॥

तिन सर्वदेहधारिनविवै औ आकाशआदिक-  
भूतनविवै जगतके जन्म स्थिति अरु लयका हे-  
तुरूप जो एकचैतन्य है । सो ब्रह्म है । यह  
अर्थ है ॥ इस कहनैकरि “यह ज्ञानरूप आ-  
त्मा ब्रह्मा है । यह ईन्द्र है ॥” इस आदि-  
वाला औ “चैतन्यज्ञानरूप प्रज्ञा प्रतिष्ठा है”  
कहिये सर्वका अधिष्ठान है । इस अंतवाला  
जो ब्रह्मके स्वरूपका बोधक अवांतरवाक्य-  
का समूह है तिसका अर्थ संक्षेपकरिके दिखाया ॥

(१) उत्तरः—जिसकारि रूपकू देखताहै ।

(२) जिसकारि शब्दकू सुनताहै ।

(३) जिसकारि गंधकू सूंघताहै ।

(४) जिसकारि वाणीकू बोलताहै औ

(५) जिसकारि स्वादु औ अस्वादुकू जानताहै ॥ १ ॥

(१) जो हृदय है ।

(२) यह मन है ।

(३) संज्ञान कहिये चैतनभाव है ।

(४) अज्ञान कहिये ईश्वरभाव है ।

(५) विज्ञान औ नीसठकलाविज्ञान है ।

(६) प्रज्ञान नाम तत्कालसंबंधी प्रतिभा है ।

(७) मेधा । कहिये ग्रंथधारणविषै सामर्थ्य है ।

(८) दृष्टि कहिये इंद्रियद्वारा सर्वविषयनकी उपलब्धि है ।

(९) धृति जो धैर्यरूप धारणा है ।

(१०) मति कहिये मनन है ।

(११) मनीषा नाम मननविषै स्वातंत्र्य है ।

(१२) जूति कहिये चित्तकू रोगादिजन्यदुःखीपना औ

(१३) स्मृति नाम स्मरण है ।

(१४) संकल्प कहिये सामान्यकरि प्राप्त रूपविकनका  
शुद्धादिरूपसँ कल्पन है ।

(१५) क्रतु कहिये विषय है ।

(१६) अमु कहिये प्राणनआदिकजीवनक्रियानिमित्त  
वृत्ति है ।

(१७) काम जो असमीपविषयकी इच्छारूप वृत्ति है ॥

(१८) वश कहिये स्त्रीसंबंधआदिककी अभिलाषा है ॥

ऐसँ सर्वहैं यह प्रज्ञान कहिये प्रकृष्टज्ञानमात्रचैतनरूप उप-  
लब्धके नामधेय कहिये तिसातिस वृत्तिरूप उपाधिविशिष्टपनै-  
करि उपचारतँ नाम होवैहैं ॥ २ ॥” इति ॥

इस वाक्यसमूहकरि सर्वकरण औ तिनकी वृत्तिनतँ व्य-  
तिरिक्त स्वप्रकाशस्वरूप सर्वका साक्षी । सर्ववृत्तिनविषै  
अनुगत । एकआत्मा शोधन किया ॥

१३ ऐतरेयारण्यकके षष्ठआध्यायविषै आत्मस्वरूपबोधक-  
वाक्यसँ अनंतरहैं यह अवांतर कहिये ब्रह्मके स्वरूपका बो-  
धक वाक्यका समूह इसरीतिसँ है—“यह प्रज्ञानरूप आत्मा

टीकांक:

११६५

टिप्पणांक:

५१४

६९

परिपूर्णः परात्माऽस्मिन्देहे विद्याऽधिकारिणि ।

बुद्धेः साक्षितया स्थित्वा स्फुरन्नहमितीर्यते ॥३॥

महावाक्य-

चिद्वेकः ॥५॥

श्रीकांक:

२८९

६५ इत्थं पदार्थमभिधाय वाक्यार्थमाह—  
६६] अतः सयि अपि प्रज्ञानं ब्रह्म ॥  
६७] यतः सर्वत्रावस्थितं प्रज्ञानं ब्रह्म अ-  
तो मन्यपि स्थितं प्रज्ञानं ब्रह्म एव प्र-  
ज्ञानत्वाविशेषादित्यर्थः ॥ २ ॥

६५ ऐसैं “प्रज्ञान” औ “ब्रह्म” इन दो-  
पदके अर्थकू कहिके अब पदसमुदायरूप  
वाक्यके अर्थकू कहैं—

६६] यातैं मेरेविषै बी स्थित प्रज्ञान  
ब्रह्म है ।

६७] जातैं सर्वदेव मनुष्य पशु आकाश-  
दिकविषै स्थित प्रज्ञान ब्रह्म है । यातैं मेरेविषै  
बी स्थित प्रज्ञान ब्रह्म है ॥ काहेतैं प्रज्ञानप-  
नैके अविशेषतैं कहिये अविलक्षणपनैतैं ॥ यह  
अर्थ है ॥ २ ॥

६८ एवं ऋक्षशाखागतं महावाक्यार्थं नि-  
रूप्य । यजुःशाखासु मध्ये बृहदारण्यकोपनि-  
षद्गतस्य “अहं ब्रह्मास्मि” इति महावाक्य-  
स्यार्थाविष्करणाय “अहं”—शब्दस्यार्थमाह—

॥२॥ यजुर्वेदकी बृहदारण्यकउपनि-  
षद्गत “अहं ब्रह्मास्मि” इस महा-  
वाक्यका अर्थ ॥११६८-११७०॥

॥ १ ॥ “अहं” पदका अर्थ ॥

॥ ११६८-११७० ॥

६८ ऐसैं ऋग्वेदकी शाखाविषै स्थित वा-  
क्यके अर्थकू निरूपणकरिके अब यजुर्वेदकी  
शाखाके मध्यमें जो बृहदारण्यकउपनिषद्  
है। तिसविषै गत “अहं ब्रह्मास्मि” कहिये “मैं  
ब्रह्म हूं” ऐसैं महावाक्यके अर्थके प्रगट कर-  
नेवास्ते ॥ “अहं” शब्दके अर्थकू कहैं—

ब्रह्मा है । यह ईश है । यह प्रजापति है । यह सर्वदेव औ  
यह पंचमहाभूत । पृथिवी । वायु । आकाश । आप नाम जल ।  
ज्योति नाम तेज यह है । औ यह भूद्र (अरुप) । मिथ (स-  
परिविक) । भीज (कारणरूप) । इतर (स्थावर) । औ इ-  
तरि (जंगम) । अंबज (पक्षीआदिक) । आरुज (जरायु-  
जमनुआदिक) । स्वेदज (शूक्रादिक) । उज्जिज्ज (बुद्धा-  
दिक) । अश्व । गौ । पुरुष । हस्ती औ अन्य औ कछुक  
यह प्राणीसमूह है । जंगम औ पगनतैं चलता है औ प-  
तरि (औ आकाशविषे पतनशील) हैं । औ स्वावर नाम अ-  
चल है । जातैं सो सर्व प्रज्ञानेज कहिये प्रज्ञारूप ब्रह्म है नेत्र  
प्रवर्तक जिसका ऐसा है । औ प्रज्ञान (ब्रह्म) विषे प्रतिष्ठित  
(उत्पत्त्यादिकालमें आश्रित) है । औ प्रज्ञानेज (ब्रह्मरूप  
चक्षुर्वाला) लोक (सर्वजगत्) है औ प्रज्ञा प्रतिष्ठा (सर्व-  
जगत्की पर्यवसानभूमि । अवशेषवस्तु) है । तातैं “प्रज्ञान  
कहिये प्रत्यगात्मा । ब्रह्म है” यह महावाक्यका अर्थ है ॥  
इन वाक्यनका भाष्य औ आनंदगिरिकृतव्याख्याविषे सं-

कासमाधानपूर्वक अधिकार्य है सो विस्तारके मयमें लिखया  
नहीं ॥ इति ॥

१४ बृहदारण्यकके द्वितीयप्रपाठक (अध्याय) गत चतुर्थब्रा-  
ह्मणकी दशमकण्डिकाके अंतर्गत यह महावाक्य है । सो कं-  
ठिका यह है—“अग्रे (प्रबोधतैं पूर्व) यह (शरीरविषे स्थित  
पुरुष) ब्रह्माहीं या । सो आत्मा (आप) भूहैं “अहं ब्रह्मास्मि”  
(मैं ब्रह्म हूं) ऐसैं जानतामया ॥ तातैं सो सर्व (सर्वात्मा)  
होतामया ॥ जो औ देवनके मध्य तिसकू जानतामया ।  
सोई (प्रयुद्धआत्मा) सो (ब्रह्म) होतामया ॥ तैसैं कानिके  
मध्यमें तैसैं मनुष्यनके मध्यमें बी जानना ॥ औ सो प्रसिद्ध  
यह देखताहुया । नामदेवकानि प्राप्त होतामया “मैं मनु हो-  
तामया औ सर्व (होतामया)” ऐसैं तिस इसी (आत्मा)  
हीकू अप (वर्तमानकालमें) बी जो (मनुष्यादिक) “अहं  
ब्रह्मास्मि” इस प्रकार जानै । सो यह सर्व (सर्वात्मा) होवैहै ॥  
तिसकू निश्चयकरि देव अमृति (महाभावरूप ऐश्वर्यकी नि-  
श्चिती) अर्थ समर्थ नहीं होवैहैं (तब अन्यफलके विनाशमें

महावाक्य-  
विवेकः ॥५॥  
भोक्तृकः  
२९०

स्वतः पूर्णः परात्माऽत्र ब्रह्मशब्देन वर्णितः ।

अस्मीत्यैक्यपरामर्शस्तेन ब्रह्म भवाम्यहम् ॥ ४ ॥

टीकांतः  
११६९  
टिप्पणांतः  
ॐ

६९] परिपूर्णः परात्मा अस्मिन् विद्याधिकारिणि देहे बुद्धेः साक्षितया स्थित्वा स्फुरन् “अहं” इति ईयते ॥

७०] परिपूर्णः स्वभावतो देशकालवस्तुभिरपरिच्छिन्नः परमात्मा । अस्मिन् मायाकल्पिते जगति । विद्याधिकारिणि ज्ञमादिसाधनसंपन्नत्वेन विद्यासंपादनयोग्ये । अस्मिन् श्रवणाद्यनुष्ठानवति देहे मनुष्यादिशरीरे । बुद्धेः बुद्ध्युपलक्षितस्य सूक्ष्मशरीरस्य । साक्षितयाऽविकारितेनाव-

भासकतया स्थित्वा । अवस्थाय । स्फुरन् प्रकाशमानः “अहं” इतीर्यते लक्षणया अहंपदेनोच्यत इत्यर्थः ॥ ३ ॥

७१ “ब्रह्म”—शब्दार्थमाह—

७२] स्वतः पूर्णः परात्मा अत्र ब्रह्मशब्देन वर्णितः ।

७३] स्वतः परिपूर्णः स्वभावतो देशकालाद्यनवच्छिन्नः । पूर्वोक्तः परमात्मा अत्र अस्मिन् महावाक्ये । ब्रह्मशब्देन “ब्रह्म” इत्यनेन पदेन । वर्णितः लक्षणया उक्त इत्यर्थः ॥

६९] परिपूर्णपरमात्मा । विद्या जो ज्ञान ताके अधिकारी इस देहविषे बुद्धिका साक्षी होनैकरि स्थित होयके जो स्फुरताहै । सो “अहं” इस पदकरि कहियेहै ॥

७०] परिपूर्ण कहिये स्वभावतैं देशकाल अरु वस्तुकरि अपरिच्छिन्न जो परमात्मा है । सो इस मायाकरि कल्पितजगत्विषे विद्याधिकारी कहिये ज्ञमादिकसाधनयुक्त होनैकरि ब्रह्मविद्यासंपादनके योग्य इस श्रवणादिकके अनुष्ठानवाले मनुष्यादिशरीरविषे बुद्धिकरि उपलक्षित सूक्ष्मशरीरका अविकारीपनैसैं अवभासकसाक्षी होनैकरि स्थित होयके स्फुरताहै कहिये प्रकाशमान है । सो

लक्षणासैं “अहं”पदकरि कहियेहै ॥ यह अर्थ है ॥ ३ ॥

॥ २ ॥ “ब्रह्म”पदका अर्थ औ “अस्मि”पदके अर्थकरि एकतारूप वाक्यार्थ ॥ ११७१—११७७ ॥

७१ “ब्रह्म”शब्दके अर्थकू कहियेहै—

७२] स्वतः पूर्णपरमात्मा जो है सो इहां “ब्रह्म”शब्दकरि वर्णन कियाहै ॥

७३] स्वतः परिपूर्ण । कहिये स्वभावतैं देशकालादिकरि अपरिच्छिन्न जो पूर्व तृतीयवें श्लोकविषे उक्त परमात्मा है । सो इहां “अहं ब्रह्मास्मि” इस महावाक्यविषे “ब्रह्म”शब्दकरि लक्षणासैं कहाहै ॥ यह अर्थ है ॥

समर्थ नहीं होवैहै वामें कहा कहना है ।) तातैं सो इन (देवन) का आत्मा होवैहै नो ॥४॥ जो अन्य ( आपतैं भिन्न ) देवताकूं उपासताहै “यह अन्य है” “मैं अन्य हूं” ऐसैं सो जानता नहीं । जैसे पशु है ऐसैं सो देवनका है ॥ जैसे प्रसिद्ध बहुतपशुमनुष्यकूं भोगते (पालते)हैं । ऐसैं एकएकपुरुष देवनकूं

भोगता ( पालता ) है ॥ एकहैं पशुकूं हरण किये (सिंहादिकतैं उठायलिये ) अप्रिय होवैहै तो बहुतनके हरणकिये ( अप्रियतामें ) क्या कहनाहै ? तातैं जो ( स्वस्वरूपकूं ) यह मनुष्य जानतेहैं सो इन ( देवन ) कूं प्रिय नहीं है ॥ १० ॥”

टीकांक:

११७४

टिप्पणक:

५१५

एकमेवाद्वितीयं सन्नामरूपविवर्जितम् ।

सृष्टेः पुराधुनाप्यस्य तादृक्त्वं तद्वितीयते ॥ ५ ॥

महावाक्य-  
विवेकः ॥५॥  
श्रीकांतः

२९९

७४ एतद्वाक्यगतेन "असि" इति पदेन पदद्वयसामानाधिकरण्यलभ्यं जीवब्रह्मणोरैक्यं परामृश्यत इत्याह—

७५] "अस्मि" इति ऐक्यपरामर्शः ।

७६ फलितमाह—

७४ इस वाक्यगत "असि" इस पदकरि दोहूँ "अहं" अरु "ब्रह्म" इन पदनके सामानाधिकरण्यसँ प्राप्य जो जीवब्रह्मकी एकता है सो स्मरण करियेहै । ऐसँ कहैहै—

७५] "अस्मि" यह पद एकताका स्मरण करावनैहारा है ॥

७६ वाक्यार्थकूँ कहैहै—

७७] तिस हेतुकरि "मैं ब्रह्महीं हूँ" ॥ ४ ॥

१५ भिन्नार्थयुक्त अपर्यायरूप पदनकी समानविभक्तिके बलसँ एकहीँ अर्थविधि ओ प्रवृत्ति (संबंध) सो सामानाधिकरण्य कहियेहै ॥ इहां (इस वाक्यविधि) "अहं" औ "ब्रह्म" ये दोपद कमल आत्मा औ ब्रह्मरूप अर्थके बोधक हैं । यातँ भिन्नार्थयुक्त अपर्याय हैं । परंतु समान (प्रथमा) विभक्तिके बलसँ तिन दोपदनकी अखंडएकरसत्तारूप एकहीँ अर्थविधि प्रवृत्ति (स्मरणरूप संबंध) है । सो सामानाधिकरण्य है ॥ तिससँ त्रिधात्माकी एकता सिद्ध है ॥ तिसका "असि" पद स्मरण करावनैहारा है । अन्यार्थका बोधक "अस्मि" पद नहीं है ॥

१६ "तत्त्वमसि" यह सामवेदकी छांदोग्यउपनिषद्के षष्ठः अध्यायगत महावाक्य है । सो नक्वरा उपदेश कियाहै ॥ तहां प्रथम श्वेतकेतुपुत्र औ उद्दालकपिताके संवादके प्रसंगअर्थ यह संक्षेपतँ कहा है— श्वेतकेतु नाम उद्दालक-कविका पुत्र होताभया । तिसकूँ योगविद्याका पात्र मानिके औ तिसके अनौई धारणके कालकी निवृत्तिकूँ देखिके पिता कहवाभया—

उद्दालकउवाच— हे श्वेतकेतो ! हमारे कुलके अनुसारी तुम्हें पास आयके ब्रह्मपर्यंत धारण करिके विशा पदमैअर्थ वास

७७] तेन अहम् ब्रह्म भवामि ॥४॥

७८ इदानीं छांदोग्यश्रुतिगतस्य "तत्त्वमसि" इति वाक्यार्थप्रकाशनाय "तत्" पदलक्ष्यार्थमाह (एकमेवेति) —

॥३॥ सामवेदकी छांदोग्यउपनिषद्गत "तत्त्वमसि" इस महावाक्यका अर्थ ॥ ११७८-११८८ ॥

॥ १ ॥ "तत्" पदका अर्थ

॥ ११७८-११८० ॥

७८ अब सामवेदकी छांदोग्यउपनिषद्गत "तत्त्वमसि" कहिये सो तूँ है । इस महावाक्यके

कर ॥ हे सोम्य ! हमारे कुलमें उत्पन्न भया पुरुष विद्या न पढिके जैसे कोई आप मूर्ख हुवा अपने निवाँहअर्थ ब्राह्मणनकूँ बंधु माननैहारा ब्रह्मबंधु है ताकी न्याई होवै । यह युक्त नहीं है ॥ औ

जिसकारणकरि पिता आप गुणवान् होवै तो बी पुत्रकूँ अनौईकरिके पढावता नहीं है । तिसकारणतँ पुत्रका पितातँ अन्यदेशमें पढनैअर्थ समन अनुमानतँ जानियेहै ॥

ऐसँ अब पितातँ कहा तब सो श्वेतकेतु ब्राह्मणवर्षका भयाभा औ अनौई धारिके । आचार्यके पास बीनौसवर्षका भया तहां पर्यंत व्यासविदनकूँ पढिके षष्ठमनवाळा औ आपकूँ विद्वान् माननैहारा अनप्रत्यमाववान् हुवा । प्रहकूँ यावताभया ॥ तिस पुत्रकूँ उक्तप्रकारका देखिके उद्दालकपिता कहवाभया—

उद्दालकउवाच— हे श्वेतकेतो ! हे सोम्य नाम भिदसैन ! यह जो तूँ षष्ठमनवाळा औ आपकूँ विद्वान् माननैहारा अनप्रत्यमाववान् हुवाहै । सो कौन तेरेकूँ आचार्यतँ अविश्व प्राप्त भयाहै ? जिस आदेश (ब्रह्मके उपदेश) करि नहिँ सुन्या अन्य (कारणरूप जगद) सुन्या होवैहै औ नहीं मनन किया अन्य मनन किया होवैहै

औ नहीं निश्चय किया अन्य निश्चय किया होवे। तिस आदेशकृत्नी आचार्यके प्रति पूछ्या है ? ऐसैं पिताने कहा तब श्वेतकेतु पूछतामया:-

श्वेतकेतुस्वाचा:- हे भगवन् ! सो आदेश कैसैं होवे ? तय पिता कहै:-

उद्दालकस्वाचा:- हे सोम्य ! जैसैं एक मृत्तिकाके पिंढकारि सर्वघटादिककार्य मृत्तिकास्य निश्चित होवै। वाणीका आश्रय (विषय) विकार (कार्य) नाममान है औ मृत्तिकाही सत्य है। इहांसि लेके मृत्तिका सुवर्ण औ कोहरूप तीन-दृष्टांत कहिके "हे सोम्य ! ऐसैं यह आदेश होवै" इहां-पर्यंत पिताने कहा तब पुन कहै:-

श्वेतकेतुस्वाचा:- पूजावान् जो मेरे गुरु हैं वे निश्चयकरि यह आपनै जो उपदेश कछा ताकू नहीं जानतहैं ॥ जो जानते होवैं तौ गुणवान् सत्तअनुगतस्यादिगुणयुक्त मुजकूँ कैसैं नहि कहतेभये ? यातैं तुझहीं यह कहो ॥ तब पिता कहते भये:-

उद्दालकस्वाचा:- हे सोम्य ! तथास्तु (सो कहता हूँ) । हे सोम्य ! "आगे यह एकही आदितोय सर्वही था" इहांतैं आरंभकरिके स्वरूप त्रयसैं ईक्षण (ज्ञान) पूर्वक तेज जल औ अन्न (पृथ्वी) रूप तीनभूत अथ भौतिक (भूत)के कार्यन (कौ) उत्पत्ति कहिके पीछे जीवप्रद्वारी एकताके बोधक "तत्त्वमसि (सो तू है)" इस महावाक्यकूँ नववार उपदेश करतेभये ॥ वे नवउपदेश दिखावैहैं ॥ अरुणिका पुन आरुणि ऐसा जो उद्दालक है । सो श्वेतकेतुपुनके ताई सुपुत्तिकूँ कहै:-

अथ प्रथमउपदेश आरंभः ॥ १ ॥

पृथिवी जल तेज । इन तीनभूतनके परस्परमिलापरूप जि-  
घृत्करणकूँ विषय करैहारे अर्वातप्रकरणकूँ समाप्तक  
रिके। तब औ ब्रह्म ताकूँ विषय करैहारे महाप्रकरणकूँ कहते-  
हुये । सुश्रुतिविषे मनके लयहुये जीवकूँ सत्की प्राप्ति होवै ।  
यह कहनैकूँ पूर्व कहै मनउपाधिगान्पनेकूँ अनुवाद करैहैं ।

उद्दालकस्वाचा:- हे सोम्य ! मेरेतैं जान ॥ जिसकाल-  
लविषे पुरुष सोवताहै तिस कालविषे "यह पुरुष सोवताहै"  
यह नाम पुरुषका होवै । तब हे सोम्य ! सत्ब्रह्मसैं एक-  
रूप होताहै ॥ औ परमार्थसत्वरूप आपकूँ प्राप्त होताहै ॥  
जातैं अपनैआपकूँ प्राप्त होवै तातैं इस पुरुषकूँ "सोवताहै"  
ऐसैं कहैहैं । कहिये चिदानंदादिकगुणनकी अप्रसिद्धितैं भी  
स्वात्माकी प्राप्ति होवैहै ॥ यह भाव है ॥ [१]

जाग्रत्स्वप्नजगतिभ्रमकी निश्चितार्थ ब्रह्मरूप नीड जो  
आश्रय ताकी प्राप्ति सुश्रुतिअवस्थाविषे जानिये यह कहैहैं:-  
जैसैं शङ्खनिपट्टी सूत्रकरि बांधाहुवा दिशदिशाकेप्रति पत-  
नकरिके अन्यठिकानैं आश्रयकूँ नहीं पायके बंधनकूँहीं आ-  
श्रय करताहै । ऐसैंही निश्चयकरि हे सोम्य ! सो मन कहिये

मनउपाधिवाला जीव जाग्रत्स्वप्नसैं सुखदुःखरूप दिशदिशा-  
के प्रति पतन (अनुभवरूप गमन) करिके अन्यठिकानैं आ-  
श्रयकूँ नहीं पायके प्राणरूप बंधनकूँ आश्रय करताहै ॥ हे  
सोम्य ! जातैं प्राण (प्राणसैं उपलक्षित परब्रह्म) है बंधन  
(आश्रय) जिसका । ऐसा मन (मनउपाधिवाला जीव) है ।  
तातैं सो मन प्राणकूँहीं आश्रय करताहै ॥ [२]

ऐसैं "सोचताहै" इस नामकी प्रसिद्धिरूप  
धारकरि जीवका सत्यस्वरूप जो जगत्का मूल है सो पु-  
त्रकूँ दिखायके । अथ अन्नादिकार्यकारणकी परंपरा-  
करि बी जगत्के मूल सत्कूँ दिखावैहैं:- हे सोम्य ! क्षुधा-  
तृपाकूँ मेरेतैं जान ॥ जिसकालविषे पुरुष भोजन करनैकूँ इ-  
च्छताहै तिसकालविषे "यह पुरुष भोजन करनैकूँ इच्छताहै"  
यह नाम पुरुषका होवैहै ॥ तब तिस भक्षण किये कठिनअ-  
न्नकूँ पान किये जे जल हैं वे ले जातैं । कहिये कठिनअन्नकूँ  
कोमलकरिके रसादिप्रभासतैं परिणाम करैहैं ॥ सो जैसैं गौ-  
बनका पालन करैहारा गोपाल "गोनाथ" ऐसैं कहियेहै  
औ घोडेका पालन करैहारा अश्वपाल "अश्वनाथ" ऐसैं  
कहियेहै औ पुरुषनका पालन करैहारा राजा वा सेनापति  
"पुरुषनाथ" ऐसैं कहियेहै । तैसैं भोजन किये अन्नके पाचन  
करनैके समय जल बी भोजन किये अन्नका पालन करैहारा  
होनैतैं "अश्वनाथ" (अन्नपाल) ऐसैं कहियेहै ॥ ऐसैं जब  
भोजन भोजन किये अन्नकूँ पाचन किये तब तहां मांसआ-  
दिकद्वारा यह शरीररूप कार्य उत्पन्न भया ॥ हे सोम्य !  
तिस कार्यकूँ जान ॥ यह शरीररूप कार्य अमूल (कारणर-  
हित) नहीं होवैया [३] ॥ इस शरीररूप कार्यका अन्तैं अन्य-  
ठिकानैं कहाँ मूल होवैया ? अन्नहीं मूल है । यह अर्थ है ॥

हे सोम्य ! ऐसैंहीं अन्नरूप कार्यकरि जलरूप मूलकूँ जान ॥  
हे सोम्य ! जलरूप कार्यकरि तेजरूप मूल (कारण)कूँ जान ॥  
हे सोम्य ! तेजरूप कार्यकरि सत् (ब्रह्म) रूप मूलकूँ जान ॥  
हे सोम्य ! सत् है मूल (कारण) जिनांका । ऐसी ये स्थावरज-  
गमरूप सर्वप्रजा हैं औ सत् है स्थितिकालमें आश्रय जि-  
नांका औ सत् है प्रतिष्ठा (अंतविषे लय) जिनांका । ऐसी  
प्रजा हैं [४] ॥ जिसकालविषे पुरुष पान करनैकूँ इच्छताहै  
तिसकालविषे "यह पान करनैकूँ इच्छताहै" यह नाम पु-  
रुषका होवैहै ॥ तब शरीरगतअभिर्वाशरूप तेजहीं तिस पान  
किये जलकूँ लेजाताहै । कहिये पान किये जलकूँ रक्तआदि-  
कभावकरि परिणामकूँ प्राप्त करताहै ॥ सो जैसैं गोपाल अश्व-  
पाल पुरुषपाल हैं । ऐसैंहीं तिस तेजकूँ उदकका ले जावै-  
हारा होनैतैं "उदन्य" (उदकपाल) ऐसैं लोक कहैहैं ॥  
तहां जलका भी यह शरीररूपहीं कार्य उत्पन्न भयाहै ॥ हे  
सोम्य ! यह देहरूप कार्य अमूल (अकारण) नहीं होवैया  
ऐसैं जान [५] ॥ तिस शरीरका जलतैं अन्यठिकानैं कहाँ  
मूल होवैया ? जलहीं मूल है ॥ यह अर्थ है ॥



हे सोम्य ! जलरूप कार्यकारि तेजरूप मूलकं जान ॥ हे सोम्य ! सतरूप मूलवाली भी सतरूप आश्रयवाली भी सतरूप प्रतिष्ठा (अंतवाली) ये स्वावरजंगमरूप सर्वप्रजा हैं ॥ हे सोम्य ! जैतें प्रसिद्ध यह तेज जल अनरूप तीनदेयता । अधिष्ठानरूप पुरुष (ब्रह्मा) के पायके एकएक । तीनतीनप्रकार होवैहैं । सो इस प्रथमउपदेशतें पूर्वहीं कहाइ ॥ ऐतें तेज जल औ अन्धके कार्यभूत शरीररूप कार्यद्वारा सत्त्वस्वका निरूपण किया ॥

अन मरणरूप द्वारकरि बी तिस सत्त्वके निरूपण करैकूं आरंभ करैहैं-हे सोम्य ! इस मनिहारे पुरुषकी वाणी मनविषे लय होवैहै औ मन प्राणविषे लय होवैहै औ आण तेजविषे लय होवैहै औ तेज परमेवता (ब्रह्मा)विषे लय होवैहै ॥ सो ओ (सवरूप) यह (उक्तप्रकारका) अणिमा कहिये जगत्का कारणरूप अतिसूक्ष्मसूक्ष्म है [६] ॥ सो इस सवरूप आत्मा (स्वरूप)वाला सब यह (जगत्) है । सो (सवरूप कारण) सत्य (परमार्थसत्) है । सोई आत्मा है । यातें हे श्वेतकेतो ! "तत्त्वमसि" (सो तू हूँ) ॥

श्वेतकेतुसुवाच-हे भगवन् ! आपने जो कहा "दिनविषयविषे सर्वप्रजा सुषुप्तिमें सत्त्वकं पावैहैं" सो मेरेकूं संदेह-हयुक्त है ॥ काहेतें जातें सत्त्वकं पायके "हम सत्त्वकं प्राप्त भयेहैं" ऐसैं नहीं जानैहैं । तिस हेतुकरि मेरेकूं संदेह होवैहै ॥ यातें दृष्टांतकरि फेरहीं मेरेकूं भगवान् आप समुजावहु ॥

उद्दालकउवाच-हे सोम्य ! तयाऽस्तु ॥  
ऐतें पिता कहतेमये [७] ॥ इति प्रथमउपदेशः समाप्तः ॥ १ ॥

अथ द्वितीयउपदेश प्रारंभः ॥ २ ॥

उद्दालकउवाच-हे सोम्य ! जैतें मधुमाक्षिका मधुकं डरपादन करैहैं औ नानागतिवाले दृष्टान्तके रसनकं मिलायके रसके ताई मधुमावरूप एकताकूं संपादन करैहैं [१] ॥ सो रस जैतें तिस मधुविषे विवेक (भेदज्ञान)कूं पावते नहीं । जो "अमुक पनसआदिकदृष्टका मैं रस हूँ" ॥ हे सोम्य ! ऐ-सैंहीं निश्चयकरि यह सर्वप्रजा सुषुप्ति मरण औ प्रलयकालमें सत्त्वविषे एकताकूं प्राप्त होयके नहीं जानैहैं । जो "हम सत्त्वकं प्राप्त भयेहैं" [२] ॥ सो आत्मा इसलोकविषे व्याघ्र वा सिंह वा श्व वा वराह वा कीट वा पतंग वा दंश (म-क्षिका) वा मयक (मच्छर) वा जो जो होवैहै । सो सो (उक्तव्याघ्रसिंहआदिक) तब उत्पानकालमेंही होवैहै [३] ॥ सो जो यह अणिमा (सूक्ष्ममात्र) है । इस आत्मा (स्वरूप)वाला सब यह जगत् है । सो सत्य है । सो आत्मा है । यातें हे श्वेतकेतो ! "तत्त्वमसि" (सो तू हूँ) ॥

श्वेतकेतुसुवाच-जैतें लोकमें आपने एहविषे सोया पुरुष उठिके अन्यप्रमत्तकं गयाहोवै सो "मैं अपने एहैंतें आयाहूँ" ऐसैं जानतहैं । तैतें सुषुप्तिआदिकतें उठे जंतुनकूं

"मैं सत्त्वैं अयाहूँ" ऐसा निज्ञान काहेतें नहीं होवैहै ? यातें फेरहीं मेरेकूं भगवान् आप समुजावहु ॥

उद्दालकउवाच-हे सोम्य ! तयाऽस्तु ॥

ऐतें पिता कहतेमये [४] ॥ इति द्वितीयउपदेशः समाप्तः ॥ २ ॥

अथ तृतीयउपदेश प्रारंभः ॥ ३ ॥

उद्दालकउवाच-हे सोम्य ! जैतें पूर्वदिशाके प्रति ग-मन करैहारी गंगाआदिकनदियां पूर्वदिशाके प्रति जावैहैं औ पश्चिमदिशाके प्रति गमन करैहारी सिंधुआदिकनदियां पश्चिमदिशाके प्रति जावैहैं । वे नदियां प्रथम समुद्रतें दृष्टि-रूपसैं पतन भईहैं । फेर समुद्रकहीं प्राप्त होयके समुद्ररूपहीं होवैहैं ॥ जैतें वे नदियां तिस समुद्रविषे "यह गंगा मैं हूँ" "यह यमुना मैं हूँ" ऐसैं नहीं जानैहैं [१] ॥ हे सोम्य ! ऐ-सैंहीं निश्चयकरि ये सर्वप्रजा सुषुप्तिआदिकतें उत्पानकालमें सत्त्वैं आयके "हम सत्त्वैं आवैहैं" ऐसैं नहीं जानैहैं ॥ सो जीव इसलोकविषे व्याघ्र वा सिंह वा श्व वा वराह वा कीट वा पतंग वा दंश वा मयक । सुषुप्तिआदिकमें सत्त्वकूं प्राप्त होयके जे होवैहैं वे व्याघ्रसिंहआदिक तब उत्पानकालमें सत्त्वैं आ-यकेहीं होवैहैं [२] ॥ सो जो यह अणिमा (अतिसूक्ष्म) है । इस रूपवाला सब यह है । सो सत्य है । सो आत्मा है । यातें हे श्वेतकेतो ! "तत्त्वमसि" (सो तू हूँ) ॥

श्वेतकेतुसुवाच-लोकमें जलविषे लहरी फेन बुद्बुद-आदिक उठतेहैं । फेर जलरूपकूं प्राप्त होयके नाश होवैहैं यह देख्याहैं औ जीव तौ सुषुप्ति मरण औ प्रलयविषे प्र-तिदिन (सर्वदा) तिस सत्त्वक कारणमात्रकूं प्राप्त होवैहैं तौ भी नाश नहीं होवैहैं । यातें यह फेरहीं मेरेकूं भगवान् आप समुजावहु ॥

उद्दालकउवाच-तयाऽस्तु ॥

ऐतें पिता कहतेमये [३] ॥ इति तृतीयउपदेशः समाप्तः ॥ ३ ॥

अथ चतुर्थउपदेश प्रारंभः ॥ ४ ॥

उद्दालकउवाच-हे सोम्य ! इस अभ्रभागमें स्थित बदेवृक्षके मूलविषे जो कोहक पुरुष परछ (छाया)आदि-कणसकरि हनन करै तब सो वृक्ष सूके नहीं किंतु जीवताहीं रहैहैं औ शबके प्रहरकरि तिसका रस खवताहै औ जो मध्यविषे हनन करै तब जीवताहुवा खवताहै औ जो उपरि हनन करै तब जीवताहुवा खवताहै ॥ सो यह वृक्ष जीवा-त्माकरि व्याप्त औ पोषियमान (अतिशयजलकूं पाय करता) औ भूमिके रसनकूं मूलनसैं ग्रहण करताहै । अरु आनंदकूं पायाहुवा स्थित होवैहै [१] ॥ अरु इस वृक्षकी एकशा-खाकूं जीव त्याग देताहै । कहिये खाबतें उपरिधिके संकोच-द्वारा आपकूं संकोचताहै तब सो शाखा सूकतीहै औ जब दूसरीशाखाकूं जीव त्यागताहै तब सो शाखा सूकतीहै औ जब तीसरीशाखाकूं जीव त्यागताहै तब सो सूकतीहै औ जब सारेवृक्षकूं जीव त्यागताहै तब सारावृक्ष सूक जाताहै ॥ हे

सोम्य ॥ ऐसैहीं निश्चयकरि जान ॥ यह पिता कहतेमये [२] ॥  
जैसैं जीवकरि युक्त वृक्ष जीवताहै औ जीवसँ रहित वृक्ष मर-  
ताहै ॥ जीव मरता नहीं ॥ तैसैं जीवसैं विषयगच्छ पाया प्रसिद्ध  
यह शरीर निश्चयकरि मरताहै औ जीव मरता नहीं ॥ सो  
जो यह अणिमा (अतिसूक्ष्म) है ॥ इसरूप सर्व यह है ॥ सो  
सत्य है ॥ सो आत्मा है ॥ यातैं हे श्वेतकेतो ॥ "तत्त्वमसि"  
(सो तू है) ॥

श्वेतकेतुस्वाचः—यह पृथिवीआदिकनामरूपवाला जो  
जगत् है ॥ सो अत्यंतसूक्ष्म स्वरूप औ नामरूपरहित सवतैं  
कैसैं होवैहै ॥ यह दृष्टांतकरि फेरहीं भेरेंछू भगवान् आप  
समुजावहु ॥

उद्दालकउवाचः—हे सोम्य ॥ तयाऽस्तु ॥

ऐसैं पिता कहतेमये [१] ॥ इति चतुर्थोपदेशः समाप्तः ॥ ४ ॥

अथ पंचमउपदेश प्रारंभः ॥ ५ ॥

उद्दालकउवाचः—इस सन्मुख लखे मदेवके वृक्षतैं  
इस वटवृक्षके फलछू ले आव ॥

श्वेतकेतुस्वाचः—हे भगवन् ॥ यह फल लेआया ॥

उद्दालकउवाचः—इस फलछू भेदन कर ॥

श्वेतकेतुस्वाचः—हे भगवन् ॥ भेदन किया ॥

उद्दालकउवाचः—इस भेदन किये फलविषे क्या दे-  
खताहैं ॥

श्वेतकेतुस्वाचः—हे भगवन् ॥ अतिशयसूक्ष्मकी न्याई  
इन बीजजकू देखताहूँ ॥

उद्दालकउवाचः—हे अंग (प्रिय) ॥ इन बीजजमेंसैं  
एक बीजकू भेदन कर ॥

श्वेतकेतुस्वाचः—हे भगवन् ॥ एक बीज भेदन किया ॥

उद्दालकउवाचः—इस भेदन किये बीजविषे क्या दे-  
खताहैं ॥

श्वेतकेतुस्वाचः—हे भगवन् ॥ कलूथी नहीं देखताहूँ ॥

उद्दालकउवाचः—हे सोम्य ॥ जिस इस अतिसूक्ष्म-  
बीजकू प्रसिद्ध नहीं देखताहैं ॥ इस सूक्ष्मबीजका प्रसिद्धका-  
रूप यह ब्रह्मवटवृक्ष स्थित है [२] ॥ हे सोम्य ॥ अद्वा  
कर ॥ ऐसैं सो (सवरूप) जो यह अत्यंतसूक्ष्म है ॥ इस (सद)  
रूप सर्व यह (जगत्) है ॥ सो सत्य है ॥ सो आत्मा है ॥ यातैं  
हे श्वेतकेतो ॥ "तत्त्वमसि" (सो तू है) ॥

श्वेतकेतुस्वाचः—जब सो सत् जगत्का मूल (कारण)  
है ॥ तब कोहैं नहीं देखियेहै ॥ यह दृष्टांतकरि फेरहीं भेरेंछू  
भगवान् आप समुजावहु ॥

उद्दालकउवाचः—हे सोम्य ॥ तयाऽस्तु ॥

ऐसैं पिता कहतेमये [३] ॥ इति पंचमउपदेशः समाप्तः ॥ ५ ॥

अथ षष्ठउपदेश प्रारंभः ॥ ६ ॥

उद्दालकउवाचः—इस लवणछू धर्म स्थित जलविषे  
हारिके भरे प्रति प्रातःकालमें आवना ॥

तब सो श्वेतकेतु तैसैंहीं करतामया ॥ तिस पुत्रकू दूसरे-  
दिन सबेरमें पिता कहतेमयेः—

उद्दालकउवाचः—हे अंग ॥ जिस लवणकू रात्रिविषे  
जलमें डान्याहै तिसकू लेआव ॥

अब सो पुत्र तिस लवणकू जलविषे विचारिके (देखिके)  
न जानतामया ॥ तब पिता कहैंहैः—

उद्दालकउवाचः—हे अंग ॥ यद्यपि सो लवण विलीन  
(गलित)हीं होतामया तथापि [१] इस जलके ऊपरतैं आ-  
चमन (पान) कर ॥

अब पुत्रने ऊपरतैं जलका पान किया तब ताकू पिता कहैंहैः—

उद्दालकउवाचः—हे वत्स ॥ यह जल स्वादतैं कैसैं है ॥

श्वेतकेतुस्वाचः—हे भगवन् ॥ यह जल स्वादतैं ल-  
वण है ॥

उद्दालकउवाचः—इस जलके मध्यतैं आचमन (आ-  
स्वादन) कर ॥

अब पुत्रने बीचतैं जलकू आचमन किया ॥ तब ताकू  
पिता कहैंहैः—

उद्दालकउवाचः—यह जल स्वादतैं कैसैं है ॥

श्वेतकेतुस्वाचः—यह जल स्वादतैं लवण है ॥

उद्दालकउवाचः—हे वत्स ॥ इस जलके बीचतैं आच-  
मन कर ॥

अब पुत्रने बीचतैं आचमन किया तब ताकू पिता कहैंहैः—

उद्दालकउवाचः—इस जलकू आचमनकरि छोटिके  
भरे पास आगमन कर ॥

तब पुत्र लवणकू छोटिके पित्तके समीप आवतामया ॥

श्वेतकेतुस्वाचः—हे भगवन् ॥ सो लवण सदा सम्यक्  
वर्त्तताहै ॥

ऐसैं अब पुत्रनैं कहा तब तिसकू पिता कहैंहैः—

उद्दालकउवाचः—हे सोम्य ॥ ऐसैं यह लवण प्रथम  
दृशन औ स्पर्शनकरि ग्रहण किया था ॥ फेर जब जलविषे  
विलीन भया तब दृशनस्पर्शनकरि ग्रहण होता नहीं ॥ ती  
थी विद्यमानहीं है ॥ कोहैंतैं अन्यउपायकरि (जिन्हारैं)  
प्रतीत होनैतैं ॥ ऐसैंहीं इस तेजजलअन्नआदिकके कार्य  
देहविषे आचार्यके उपदेशतैं प्रसिद्ध सत् है ॥ जो तेजजल-  
अन्नआदिककार्यका कारण है ॥ तिसकू वटके सूक्ष्मबीजकी  
न्याई विद्यमान हुयेकू भी इंद्रियनतैं नहीं देखताहैं औ  
जिन्हारैं लवणके ज्ञानकी न्याई तिस विद्यमान जगत्के मूल  
सत्कू अन्यउपायतैं जानैमा [ २ ] ॥ सो (सद) जो यह  
अत्यंतसूक्ष्म है ॥ इसरूप सर्व यह (जगत्) है ॥ सो सत्य है ॥  
सो आत्मा है ॥ यातैं हे श्वेतकेतो ॥ "तत्त्वमसि"  
(सो तू है) ॥

श्वेतकेतुस्वाचः—अब ऐसैं सो जगत्का मूल सत् ॥  
लवणकी न्याई इंद्रियनकरि अप्रतीयमान है ती भी औरउप

यकरि जानैकुं समय है औ जिसके जानैतैं मैं कृतार्थ होवौं औ जिसके नहीं जानैतैं मैं अकृतार्थ होवौं तिस सकहे जानैसिधे कौन उपाय है ? यह फेरहीं मेरेकुं भगवान् आप समुजावहु ॥

उद्दालकउवाच:-हे सोम्य ! तयास्तु ॥

ऐतें पिता कहतेभये ॥ इति षष्ठ्यपदेशः समाप्तः ॥ ६ ॥

अथ सप्तमउपदेश प्रारंभः ॥ ७ ॥

उद्दालकउवाच:-हे सोम्य ! जैतें ब्रह्महर्षातस्कर कि-  
सी एकरूपकुं नेत्र बांधिके गंधारनाम देशनतैं आनिके । ति-  
सकुं तहांसिंथी भतिशय जनरहित देशविधे छोड देव । फेरसो  
पुण्य तहां शिक्षाकी आसिकरि युक्त हुआ पूर्व वा उत्तर वा  
पश्चिमदिशाके सम्मुख भया ॥ सो "यहकुं मैं इहां आयाहूं  
औ यहुंयहकुं छोड्या गयाहूं ॥" ऐतें पुकार करे [ १ ] ।  
तिसकुं कौशिक ब्यालपुरुष वंधन ओरिके कहै कि "इस  
उत्तरदिशाके प्रति गंधारदेश है । यातें इसदिशाके प्रति गमन  
कर ॥" तब सो पंडित औ मेघावी कहिये उत्तरकरि उपदेश  
क्रिये आमप्रवेशमार्गके निश्चय करैतैं समयें गंधारदेशवा-  
सीपुरुष प्रामतैं अग्न्यमात्रकुं पूछताहुवा गंधारदेशनकुं प्राप्त  
होवैहै ॥ ऐतेंहीं इहां ( दार्ष्टांतविधे ) अगदात्मासक्तके स्वरू-  
पतैं तेज जल अन्नआदिभय औ घात पित कफ रुधिर भेद-  
भां आर्य मजा छूक कुम्भ मूत्र पिष्टायुक्त औ शीतलज-  
वादिभक्तभेदरूप दुःखावले इस देहरूप वनके प्रति ।  
मोहरूप पटकरि बांधैहैं नेत्र जिसके औ भार्यापुत्र-  
पशुवर्षआदिकदृष्टअदृष्टभक्तविषयविधे दृष्टात्वरूप पाश-  
करि बांध्याहुवा औ पुण्यपापआदिकभैरूप तस्करनकरि ।  
जीव प्रवेशकुं पायाहै ॥ औ "मैं अमुकका पुत्र हूं ।  
मेरे ये बांधव हैं । मैं सुखी हूं । दुःखी हूं । मृद हूं ।  
पंडित हूं । धार्मिक हूं । बंधमान हूं । जन्म्याहूं ।  
मन्याहूं । धर्म ( क्षीण ) भयाहूं । पापी हूं । पुत्र मेरा  
मृतक भया । घन मेरा नष्ट भया । हा हत भयाहूं ।  
मैं कैतें जीव्या । मेरी कौन गति ( व्यवस्था ) होवैगी ।  
मेरा कौन रक्षक है ?" ऐतें अनेक शतसहस्र अनर्थआल-  
बापकी न्याईं पुकारताहुवा । जब कैसी नी ( अकस्मात् )  
पुण्यके अतिशयतैं परमब्याल किसी सद्गुरुआत्माके ज्ञान-  
नैहारे मुक्तबंधनप्रक्षालिष्टपुरुषकुं पावताहै औ तिस  
अज्ञवेत्तानैं करुणाकरि दिलायाहै संसारगतविषयनके दोषद-  
शनका मार्ग जिसकुं याहैंतैं संसारके विषयनतैं विरक्त  
भयाहै । तिसकुं आचार्य जब कहै:-"तूं संसारी औ अमुकके  
पुत्रपत्नीआदिकभयमान नहीं है । किंतु जो सत्य है । तत्व-  
मसि ( सो तूं है )" । तब अविद्याकृतमोहरूप पटके बंधनतैं  
छूट्याहुवा गंधारदेशके पुरुषकी न्याईं अपनैं सररूप आत्माकुं  
पायके सुखी होवैहै ॥ इसहीं अर्थकुं कहैंहैं:-आचार्यवान् पुरुष  
जोमानहै औ तिस ज्ञानीका जिसकालतोही देहात भया

नहीं तितनैकालतोही चिर ( सदात्मस्वरूपकी ) प्राप्तितैं  
अवकाश है औ तब ( देहात समयतैं )हीं सत्यकुं  
पावताहै [ २ ] ॥ सो ( सत्य ) जो यह अतिसूक्ष्म है । इसरूप  
सर्व बह ( जगत् ) है । सो सत्य है । सो आत्मा है । यातें  
हे श्वेतकेतो ! "तत्त्वमसि" ( सो तूं है ) ॥

श्वेतकेतुसुवाच:-ननु यह देहातसमयमें सत्यकी  
प्राप्तिरूप ती संसारीके मरनेका क्रम है । विद्वान्कुं सत्यकी  
प्राप्तिका क्रम नहीं है । तिन भगवान्कुं सत्यकी प्राप्ति औ  
विद्वान्कुं सत्यकी प्राप्ति । इन दोनूँका भेद कहैकुं योग्य है ॥  
यातें आचार्यवान्पुरुषकी न्याईं सो भगवान्पुरुष जिस  
क्रमकरि सत्यकुं पावताहै तिस क्रमकुं दृष्टांतकरि फेरहीं मेरेकुं  
भगवान् आप समुजावहु ॥

उद्दालकउवाच:-हे सोम्य ! तयास्तु ॥

ऐतें पिता कहतेभये [ ३ ] ॥ इति सप्तमउपदेशः  
समाप्तः ॥ ७ ॥

अथ अष्टमउपदेश प्रारंभः ॥ ८ ॥

उद्दालकउवाच:-हे सोम्य ! ज्वरआदिकरोगकुं प्राप्त  
भये पुरुषकुं ज्ञाति ( बांधव ) घेरिके पूछतैं:-"मेरेकुं जानताहै ।  
मेरेकुं जानताहै । मेरेकुं जानताहै ?" ऐतें पूछतैंहै ॥ तिस मरनेहारे  
पुरुषकेहीं अहांसलकि बाक्क मनविधे । मन प्राणविधे । प्राण तेज-  
विधे । तेज परदेवता ( सत् ) विधे प्राप्त ( लय ) नहीं होवैहै ।  
तितनै कालतोही सो पुरुष जानताहै [ १ ] ॥ औ अप इस  
मरनेहारे पुरुषके बाक्क मनविधे । मन प्राणविधे । प्राण तेज-  
विधे । तेज परदेवताविधे प्राप्त ( लय ) होवैहैंतब नहीं जानता-  
है [ २ ] ॥ सो जो यह अतिसूक्ष्म है । इस ( ब्रह्म ) रूप सर्व  
बह ( जगत् ) है । सो सत्य है । सो आत्मा है । यातें हे श्वेतके-  
तो ! "तत्त्वमसि" ( सो तूं है ) ॥

श्वेतकेतुसुवाच:-अप मरनेहारेकुं औ मोक्ष होगैहारेकुं  
सत्यकी प्राप्ति मुख्य है । तब तिन दोनूँविधे विद्वान् सत्यकुं प्राप्त  
हुवा जन्मादिरूप आधुत्तिकुं पावता नहीं औ अविद्वान् आधु-  
त्तिकुं पावताहै । इसविधे कौन कारण है ? ताकुं दृष्टांतकरि  
फेरहीं मेरेकुं भगवान् आप समुजावहु ॥

उद्दालकउवाच:-हे सोम्य ! तयास्तु ॥

ऐतें पिता कहतेभये [ ३ ] ॥ इति अष्टमउपदेशः  
समाप्तः ॥ ८ ॥

अथ नवमउपदेश प्रारंभः ॥ ९ ॥

उद्दालकउवाच:-हे सोम्य ! जैतें बौधैकमें सदैव-  
सहित ( सदैवके विषय ) पुरुषकुं हस्त बांधिके राजदूत ले  
आवतेहैं । जब काहूने पूछा तब राजदूत कहैंहैं:-यह भनकुं  
हरता ( चोरता ) भयाहै । इसकी परीक्षाअर्थ परख  
( ओहके ऊपर ) कुं तत् करो ॥ सो पुरुष जब तिस जो-  
पैका कर्ता होये ताहीतैं आपकुं अमृत ( जडा ) करताहै ।  
सो जूटीप्रतिष्ठावाला अमृततैं आपकुं बांधिके तत् परखकुं

ग्रहण करीहें । सो दाहकू पावताहै ॥ पीछे राजदत्तनसँ हननकू पावताहै [ १ ] ॥ औ जय सो पुरुष तिस चोरीका अकर्ता होवै ताहींतँ आपकू सत्य करतहै ॥ सो सत्यप्रतिज्ञावाला सत्यसँ आपकू दाणिके तत्परजुंकर ग्रहण करीहै । सो दाहकू पावता नहीं औ मिथ्याचोरीके आरोप करनेहारै पुरुषनतँ छूटाहै [ २ ] ॥ सो सत्यप्रतिज्ञावाला पुरुष जैसँ तहाँ नहीं रहन होताहै । ऐसँ सत्त्वग्रन्थकी सत्यप्रतिज्ञावान् औ मिथ्याप्रतिज्ञावान् दोनूकू शरीरपातके समर्थमें । सत्वकी प्राप्तिके मुख्य होते भी । विद्वान् सत्वकू पायके फेर व्याघ्रदेवादिकदेहके ग्रहणअर्थ जन्मादिकरूप आद्युत्पत्तिकू पावता नहीं औ अविद्वान् ती जैसँ कर्म कियेहै अरु तिन कर्मनका फल जैसँ शास्त्रविषे सुन्याहै । सैसँ फेर व्याघ्रादिभाव वा देवादिभावकू पावताहै ॥ तातँ जिसके स्वरूपकी प्रतिष्ठा औ अप्रतिष्ठाके किये मोक्ष औ बंध हैं औ जो जगत्का मूल हैं औ जिसके आश्रय औ जिसविषे अंतवाली सर्वप्रजा है औ जो यह अनृत अभय शिव अद्वितीय है । इत ( सत्त्वग्रन्थ ) रूप सर्व यह ( जगत् ) है । सो ( सत् ) सत्य ( परमार्थसत् ) है । सो ( सत् ) तेरा आत्मा ( स्वरूप ) है । यातँ हे श्वेतकेतो । “तत्त्वमसि” ( सो तू हँ ) ॥

इतरीसँ पितानँ कथन किये सत्त्वग्रन्थकू श्वेतकेतुपुत्र “ सो तू हँ ” ऐसै जानतामया ॥ जानता भया [ ३ ] ॥ इति नवमउपदेशः समाप्तः ॥ ५ ॥

इहाँ यह श्रीमाध्यकारकी उक्ति है:-

प्रश्न:-यद्यध्यायमें उक्त “तत्त्वमसि” महावाक्यरूप प्रमाणकरि इत आत्माविषे अजित फलित फेर क्या सिद्ध भया ?

उत्तर:-जो आत्मा । अश्रुतके श्रवणअर्थ औ अमलके मननअर्थ औ अविज्ञातके विज्ञानरूप फलअर्थ अधिकारकू पायाहै । अरु जिस आत्मारूप अर्थकू इम “त्वं” पदका वाच्य कहतहै । तिस आत्मारूप अर्थकू स्वरूपरूपविषे क्रियाके कर्तावैतँ औ तिसके फलके भोक्तावैतँ जो मिथ्याहै । अधिकारीपणैका विज्ञान है । तिस विज्ञानकी निश्चितीहँ तिस महावाक्यरूप प्रमाणका फल है ॥

इत उक्तप्रकारके प्रमाणके फलकूहीं वर्णन करीहै:-इस महावाक्यजनित ब्रह्मात्माकी एकताके विज्ञानतँ पूर्व “मैंहीं अभिज्ञानादिककर्मनकू करुंगा औ मेहीं इन कर्मनविषे अधिकारी हँ औ इन कर्मनके फलकू इसलोक औ परलोक-विषे भोगूंगा वा किये कर्मनविषे कृतकृत्य होऊंगा । ऐसँ कर्तृत्वभोक्तृत्वविषे मैं अधिकारी हँ ” इसप्रकार आत्माविषे तिस अज्ञानीकू विज्ञान होतामया ॥ सो ( विपरीतज्ञान ) जो एकहँअद्वितीय जगत्का मूल ( विवर्तउपादानकारण ) सत् है । “तत्त्वमसि” ( सो तू हँ ) इस महावाक्यकरि प्रयोगकू प्राप्त भया जो पुरुष है तिसकू निश्चत होवैहै ।

काहेतँ आत्माका कर्तापनिआदिकका ज्ञान औ ब्रह्मरूपताका ज्ञान । इन दोनूका परस्परविरोध है । यातँ ब्रह्मज्ञानकरि कर्ता-पनिआदिकके ज्ञानकी निश्चिती संभवहै ॥

उक्तविरोधकूहीं स्पष्ट करीहै:-जातँ एकअद्वितीयआत्माकू “यह आत्मा मैं हँ ” ऐसँ जानिये “मेरेकू इस साधनकरि यह कर्म करतय है वा इस कर्मकूकरिके इसके फलकू भोगूंगा ” ऐसा भेदज्ञान संभव नहीं ॥ तातँ अद्वितीयआत्मके विज्ञान हुये । विकार अनृत ( मिथ्या ) जीवात्माका विज्ञान निश्चत होवैहै ॥ यह युक्त है ॥

ऐसँ “तत्त्वमसि” यह वाक्य मुख्य एकतापर है । इस अपने पक्षकू कहिके अरु परपक्षकू शंकाकारि निवारण करीहै:-

ननु “तत्त्वमसि” इस वाक्यमें “त्वं” शब्दके वाच्य-अर्थविषे सत्त्वग्रन्थकी पुद्धि उपदेश करियेहै ॥ जैसँ आदित्य-मनआदिकनविषे ब्रह्मआदिककी पुद्धि है औ जैसँ लोकमें प्रतिमाआदिकनविषे विष्णुआदिककी पुद्धि है । ताकी न्याई इस महावाक्यमें “त्वं” पदके वाच्य जीवविषे ब्रह्मकी पुद्धि उपदेश करियेहै ॥ ऐसँ पूर्वपक्षी स्वमतकू कहिके अन्यशंकाकरि सिद्धतकू दूषण देखीहै:-

ननु “सवहीं तू हँ ॥” ऐसँ जप सवहीं श्वेतकेतु होय तप आत्मा ( आप ) कू कैसँ न जानैगा ? जिस न जाननरूप कारणकरि तिस श्वेतकेतुकु ताई “तत्त्वमसि” ( सो तू हँ ) ऐसँ पिताकरि उपदेश करियेहै ॥ श्वेतकेतुकू सत्त्वमात्ररूप हुये तिस सत्त्वमात्ररूपके अज्ञानका असंभव है ॥ यातँ बारंबार उपदेशकी अस्तिहै । यह अर्थ है ॥

यह पूर्वपक्षीका कथन चने नहीं । काहेतँ “तत्त्वमसि” इस वाक्यकू “आदित्य ब्रह्म है ” इत्यादिवाक्यनतँ विलक्षण होनैतँ “आदित्य (सूर्य) ब्रह्म है ” इत्यादिकवाक्य-विषे । इतिशब्दके अंतरायतँ आदित्यादिकनका साक्षात्ब्रह्म-रूपना नहीं जानियेहै । किंतु आदित्यादिकनकू औ आकाश अरु मनकू रूपादिगुणवाले होनैतँ ॥ औ इतिशब्दके अंतरायतँही अत्रब्रह्मना है औ इस (पद्यध्यायरूप) प्रकरणविषे ती सत्त्व-काहीं देहविषे जीवरूपकरि प्रवेश दिखायके “तत्त्वमसि” ( सो सत् तू हँ ) ऐसँ निरंकुश सदारमभाव पिता उपदेश करीहै । यातँ सो तिनतँ विलक्षण है ॥

ननु “पराकृमादिगुणवाला सिंह तू हँ ” इस वाक्यकी न्याई “तत्त्वमसि” यह वाक्य गीणएकताका बोधक होवैगा ॥

यह कथन चने नहीं ॥ काहेतँ घटादिकार्यतँ अभि-ननुत्पत्तादिककारणकी न्याई “एकहीं अद्वितीयसत् सो तू हँ ” ऐसँ उपदेशके देखनैतँ ॥ औ “तिस ज्ञानीका तितन-कालतोहीहीं चिर (अवकाश) है” ऐसँ सत्वकी प्राप्तिरूप,

विदेहमात्र । उपचार (आरोपितएकता) के विज्ञानमें नहीं उप-  
देश करिये। काहेतें "तू इंद्र है । यम है" याकी न्याई उप-  
चारके विज्ञानकूं मिथ्या होवैतें ॥ औ

"सो सत् तूं है" यह श्वेतकेतुकी स्तुति ची नहीं है ॥  
काहेतें श्वेतकेतुकूं उपास्य (उपासना करैकूं योग्य) होनेके  
अभावतें ॥ औ

सदस्वपी श्री श्वेतकेतुपैके उपदेशकरि स्तुतिका विषय  
करियेहै ऐसैं ची नहीं है ॥ काहेतें जातैं "दास तूं है"  
ऐसैं राजा स्तुतिका विषय होवै नहीं ॥ औ सर्वात्मा जो  
सत् है ताकूं श्वेतकेतुपैके उपदेशकरि एकदेशका निरोध  
(परिच्छिन्नभाव) ची युक्त नहीं है ॥ औ "तत्त्वमसि" (सो  
[सत्] तूं है) ऐसैं देशके अधिपतिकूं मामका अधिपति होनेकी  
न्याई सत्की आत्मरूपताके उपदेशतें अन्यअर्थरूप अन्यगति  
इहां संभव नहीं ॥

ननु "मैं सत् हूं" ऐसी बुद्धिमान इस महावाक्यविषै  
कर्त्ताव्यपेक्षकरि विधान करियेहै । अरु "अज्ञातसत् मैं हूं"  
ऐसैं बोधन नहीं करियेहै ॥ ऐसैं जो पूर्वावाची कहे । ती

खो बचै नहीं ॥ काहेतें तिस पक्षविषी भी "अज्ञात  
भुत होवैहै" इत्यादिवक्त्यनका असंभव होवैगा ॥

जो कहे "सत् मैं हूं" इस बुद्धिके विषि (विधान) कूं  
स्तुतिअर्थ होनेतें उक्त असंभव नहीं है ॥

यह कथन बचै नहीं ॥ काहेतें (१) आचार्यवान्  
पुरुष जानताहै ॥ (२) "तिसका तहापर्यंतही चिर है" ऐसैं  
उपदेशतें ॥ अथ

(१) "सत् मैं हूं" यह बुद्धिमान कर्त्ताव्यपेक्षकरि  
विधान करियेहै औ "त्वं" छन्दके वाक्यकी सत्स्वरूपाहैं  
नहीं होवै । तब "आचार्यवान् पुरुष जानताहै" ऐसैं ज्ञानके  
उपायका उपदेश कहैकूं योग्य नहीं होवैगा ॥ जैसे "अ-  
तिहोनाहूं यमै" इत्यादिवक्त्यनविषै अर्थतें प्राप्तहैं आचार्य-  
वान्ज्ञा है ती ची नहीं उपदेश करियेहै । ताकी न्याई इहां  
नहीं है ॥ किंतु आचार्यवान्ज्ञाताका उपदेश करियेहै ॥  
यातैं "अतिहोनाहूं यमै" इस विधिवान्यतैं "तत्त्वमसि" इस  
वाक्यकी विलक्षणता है ॥ औ

(२) यह कहियेगा जो हेतु तातैं ती यह महावाक्य "मैं सत्  
हूं" इस बुद्धि करनेके विधिपर मानैकूं योग्य नहीं है । यह क-  
हेहै-जो इस महावाक्यकरि "मैं सत् हूं" इस बुद्धिमात्रका  
विधान किया होवै तब "तिसका तवलगाहैं चिर है" ऐसैं  
मोक्षके विलंबका कथन अयुक्त होवैगा ॥ काहेतें सत्स्वरूप  
आत्मतत्त्वके अज्ञात हुये ची एकवार परोक्ष "मैं सत् हूं"  
इस बुद्धिमात्रके कर्त्ताविषै मोक्षके प्रसंगतें ॥ औ "तत्त्वमसि"  
(सो तूं है) ऐसैं अधिकारीके प्रति कहनैकरि "मैं सत् हूं"  
ऐसी महावाक्यरूप प्रमाणतैं व्यर्थ भई बुद्धि निवृत्त करनेकूं  
शक्य नहीं है ॥

वा अधिकारीकूं महावाक्यके ध्वनकरि "सत्त्वमसि मैं हूं"  
यह बुद्धि नहीं उत्पन्न भई । ऐसैं कहनैकूं शक्य नहीं है ॥  
काहेतें "अधिकारीकूं प्रमाणानका जनक वेद है" इस न्या-  
यतें ॥ औ सर्वउपनिषदनके वाक्यनकूं तिस (ब्रह्मात्माकी  
एकता)पर होनेकरिहीं कृतार्थ होनेतें "तत्त्वमसि" यह  
वाक्य वस्तुपरही है ॥ यातैं जैसे अग्निहोत्रादिककी विधितें  
उत्पन्न अग्निहोत्रादिकके कर्त्ताव्यपेक्षकी बुद्धिनकूं तिस अर्थका  
अभाव वा अनुत्पन्नपना कहनैकूं शक्य नहीं है । ताकी न्याई  
"तत्त्वमसि" इस प्रमाणतें अनित "सत्त्वमसि मैं हूं" यह  
बुद्धि निवृत्त होनेकूं वा अनुत्पन्न है । ऐसैं कहनैकूं शक्य नहीं  
है ॥ औ

सत्स्वरूप आत्मा सत्स्वरूप आपकूं कैसे नहीं जानैगा । ऐसैं जो  
पूर्व कहाया यह दोष ची नहीं है ॥ काहेतें "कार्यकार-  
णरूप देहादिसंघाततें भिन्न मैं जीव कर्त्तामोक्षा हूं" ऐसैं स्व-  
भावेतें चार्वाकतें भिन्न बारीरूप प्राणिनकूं ची विज्ञानका अ-  
वर्जन है ॥ यातैं इस श्वेतकेतुकूं सत्स्वरूप आत्माका विज्ञान  
नहीं है । यमैं कीन वेद है ? ऐसैं संघाततें भिन्न आत्माके  
विज्ञान हुये तिन देहमें भिन्न आत्मवाचिककूं आत्माविषै कर्त्ता-  
पर्मआदिका विज्ञान कैसे संभव ? किंतु संघातअभिमानके  
निवृत्त भये नहीं संभवहैं औ देखियेहै । ताकी न्याई तिस श्वे-  
तकेतुकूं ची अज्ञानदीपकरि देहादिकाविषै आत्मबुद्धिके होनेतें  
सत्स्वरूप आत्माका विज्ञान नहीं है ॥ तातैं विकार अद्वैतविषै  
अधिकारी जीवात्मभावके विज्ञानका निवर्त्तकही यह "तत्त्व-  
मसि" वाक्य है ॥ ऐसैं सिद्ध भया ॥ इति ॥

इहां सामवेदकी छांदोग्यउपनिषद्का पत्रपाठक (अध्याय)  
समाप्त भया ॥ इस अध्यायके बीचके सूत्रप्रतिपादकचतुर्थ-  
भागकूं छोटिके तीनभागकी व्याख्या इस प्रसंगमें लिखीहै ॥  
इसरीतितें ये अभ्यासरूप नवउपदेश कोहैं ॥ इनका श्रीमत्-  
संकराचार्यकृतभाष्य औ श्रीआनंदगानकृतटीकाविषै अधिक-  
अर्थ है । सो संक्षेप अर्थ विस्तार भी कठिनताके भयतें ह-  
ममें लिखा नहीं (अथी कियमाण छांदोग्यके व्याख्यानमें  
लिखाहै) । किंतु कष्टकामाध्यटोका औ तिनके अनुसार  
स्वचक्रिचरित संपूर्णमूलश्रुतिका अर्थ प्रमुखकूं अतिउपयोगी  
आनिके प्रसंगतें लिखाहै ॥

यद्यपि या प्रथकी रीतितें " " ऐसैं अवतरणचिन्ह औ  
( ) ऐसैं द्विकपालचिन्हआदिकरि मूलश्रुतितें भाष्यटीका-  
आदिकके पंथीय औ अधिकारोक्तसमाधानरूप अर्थका विभाग  
कियाचाहिये । तथापि इस अति अज्ञात औ विस्तीर्णप्रसंगविषै  
सो रीति कठिन होवैगी यह जानिके हममें कष्टकामाध्यटोका  
औ स्वनिक औ संपूर्णमूलश्रुतिका मिथमावकरिहीं व्याख्यान  
कियाहै । सो भाष्यके जालनैवाते अधिकारिनकूं बुद्धिकी सु-  
करता वास्ते होवैगा ॥ इति ॥

दशी] ॥२॥ “त्वं”पदका अर्थ औ “असि” पदके अर्थकरि एक० वाक्यार्थ ॥११८१-११८८॥ २१७

महावाक्य-

विवेकः ॥५॥

श्लोकः

२९२

८२

श्रोतुर्देहेन्द्रियातीतं वस्त्वत्र त्वंपदेरितम् ।

एकता ग्राह्यतेऽसीति तदेक्यमनुभूयताम् ॥ ६ ॥

टीकांकः

११७९

टिप्पणांकः

५१७

७९] सृष्टेः पुरा एकं एव अद्वितीयं नामरूपविवर्जितम् सत् । अस्य अधुना अपि तादृक्त्वं “तत्” इति ईर्यते ॥

८०] “सदेव सोम्येदमग्र आसीत् एकमेवाद्वितीयम्” इति वाक्येन सृष्टेः पुरा स्वगतादिभेदशून्यं नामरूपरहितं यत् सत् वस्तु प्रतिपादितमस्ति । अस्य सद्वस्तुनः अधुनाऽपि सृष्ट्युत्तरकालेऽपि । तादृक्त्वं विचारदृष्ट्या तथात्वं । “तत्” इति पदेन ई-

अर्थके प्रकाश करनैवास्ते “तत्” कहिये सो पदके लक्ष्यअर्थकू कहैहैं—

७९] सृष्टितैं पूर्वं एकहीं अद्वितीय नामरूपरहित जो सत् था । इस सत्का अब सृष्टिके पीछे वी तैसैपना “तत्” कहिये सो । ऐसैं कहियेहै ॥

८०] “हे सोम्य । यह जगत् आगे एकहीं अद्वितीयरूप सत्हीं था” इस श्रुतिवाक्यकरि सृष्टितैं पूर्वं स्वगतादिभेदशून्य औ नामरूपरहित जो सत् वस्तु प्रतिपादन कियाहै । इस सद्वस्तुका अब सृष्टितैं उत्तरकालविपै वी विचारदृष्टितैं जो तैसैपना कहिये स्वगतादिभेदरहित नामरूपवर्जित सत्पना है । सो “तत्” इस पदकरि लक्षणासैं जानियेहै ॥ यह अर्थ है ॥ ५ ॥

१५ लक्षणादितिका विषय लक्ष्य है । ताके अर्थकू ॥

१८ यद्यपि जीवात्माक्षी तौ उपाधिके भेदसैं आरोपदशा-विषे आमात्वादादिककी रीतिसैं नाना कहियेहैं । यातैं प्रत्येक संघातमें “त्वं”पदका अर्थ कहेनैकू शक्य है । तथापि अधिकारीकूहीं महावाक्यके अर्थके ज्ञानविषे उपयोगी पदार्थका

२८

र्यते लक्ष्यते इत्यर्थः ॥ ५ ॥

८१ “त्वं”पदलक्ष्यार्थमाह—

८२] श्रोतुः देहेन्द्रियातीतं वस्तु अत्र त्वंपदेरितम् ॥

८३] श्रोतुः श्रवणाद्यनुष्ठानेन महावाक्यार्थप्रतिपत्तुः । देहेन्द्रियातीतं देहेन्द्रियोपलक्षितस्थूलादिशरीरत्रयसाक्षितया तद्विलक्षणं । वस्तु सद्वस्त्वेव । त्वंपदेरितम् वाक्यगतेन “त्वम्” इतिपदेन लक्षितमित्यर्थः ॥

॥ २ ॥ “त्वं”पदका अर्थ औ

“असि”पदके अर्थकरि एकतारूप वाक्यार्थ ॥ ११८१-११८८ ॥

८१ “त्वं”पदके लक्ष्यअर्थकू कहैहैं—

८२] श्रोताके देहइन्द्रियतैं अतीत जो वस्तु कहिये सत् रूप आत्मा है । सो इहां “त्वम्”पदकरि कहियेहै ॥

८३] श्रवणादिकके अनुष्ठानसैं महावाक्यके अर्थकी प्रतिपत्ति कहिये निश्चय ताका करनैहारा जो श्रोतैं है । तिसके देहइन्द्रियतैं अतीत कहिये देह औ इन्द्रियतैं उपलक्षित स्थूल सूक्ष्म अरु कारणरूप तीनशरीर हैं । तिनका साक्षी होनैकरि तिनतैं विलक्षण जो सद्वस्तु है सो महावाक्यगत “त्वं” इस पदकरि लक्षणासैं जनायाहै ॥ यह अर्थ है ॥

ज्ञानअपेक्षित है अन्यकू नहीं । यातैं इहां श्रोताकेहीं संघाततैं अतीत नाम न्यारा साक्षी “त्वं” पदका अर्थ लगायाहै । ऐसैं पूर्व जीसरेलोकउक्त यजुर्वेदके “अहं ब्रह्मास्मि” इस महावाक्यगत “अहम्”पदके अर्थविषे वी जानि लेना ॥

टीकांकः ११८४ टिप्पणिकः ५११	स्वंप्रकाशापरोक्षत्वमयमित्युक्तितो मतम् । अहंकारादिदेहांतात्प्रत्यगात्मेति गीयते ॥ ७ ॥	महावाक्य- विवेकः ॥ ५ ॥ श्लोकः २१३
-------------------------------------	---	--

८४ एतद्वाक्यस्येन “असि” इतिपदेन  
“तत्त्वं”—पदसामानाधिकरण्यलब्धं पदार्थद्वयै-  
क्यं शिष्यं प्रति प्रत्याख्यत इत्याह (एकतेति)—

८५] “असि” इति एकता ग्राह्यते ॥

८६ सिद्धपर्यमाह—

८७] तदैक्यम् अनुभूयताम् ॥

८४ इस वाक्यमें स्थित “असि” कहिये  
“है” । इस पदकरि “तत्” औ “त्वं” इन दो-  
पदनके सामानाधिकरण्यसँ प्राप्त कहिये सिद्ध  
जो दोनूपदनके ब्रह्म औ आत्मारूप अर्थनकी  
एकता है सो शिष्यके ताई प्रतीति कराइयेहै ।  
ऐसैं कहैहैं—

८५] “असि” इस पदकरि एकता  
ग्रहण कराइयेहै ॥

८६ इस निरूपणकरि सिद्ध भया जो वा-  
क्यार्थ ताई कहैहैं—

८७] यातैं तिनकी एकता अनुभव  
करना ॥

८८] यातैं तिन “तत्” औ “त्वं” पदके  
ब्रह्मआत्मारूप अर्थनकी प्रमाणसिद्धएकता

११ इस महावाक्यविवे जो “असि” पद है सो “तत्”  
पद औ “त्वं” पदके सामानाधिकरण्य कहिये एकअर्थविवे  
तात्पर्यकरि सिद्ध जो जीवब्रह्मकी एकता है । तिसका अनु-  
वादमात्र करैहै । अन्यअर्थकू बोधन नहीं करैहै ॥ जी संस्कृ-  
तविद्याके ज्ञानसँ रहित जे केइक आधुनिकप्राकृतग्रंथनके  
कर्ता औ तिनके अनुसारी जन हैं । वे “असि” पदकू ब्रह्म  
कहैहैं सो सर्वपाविकहैं ॥ काहेतैं व्याकरणरीतिसँ  
“असि” पदका वाक्यार्थ “है” वा “हो” इतनाहीं है ॥  
औ लक्षणकी प्रवृत्ति तौ “तत्” पद औ “त्वं” पदके  
अर्थनहीं है । “असि” पदविषे नहीं ॥ यातैं “असि” प-

८८] तयोः तत्त्वपदार्थयोः ऐक्यं प्र-  
माणसिद्धमेकत्वम् अनुभूयतां सुसुष्ठुभिरि-  
त्यर्थः ॥ ६ ॥

८९ क्रमप्राप्तस्याथर्वणवेदगतस्य “अयमात्मा  
ब्रह्म” इति वाक्यस्यायं व्याचिकीर्षुरादौ “अ-  
यमात्मा” इतिपदद्वयेन विवक्षितप्रर्थं क्रमेण  
दर्शयति (स्वप्रकाशेति) —

सुसुष्ठुजनौकरि अनुभवकी विषय करनी चा-  
हिये ॥ यह अर्थ है ॥ ६ ॥

॥ ४४ ॥ अथर्वणवेदकी मांडूक्यउपनि-  
पदगत “अयमात्मा ब्रह्म” इस म-  
हावाक्यका अर्थ ॥ ११८९-१२०० ॥

॥ १ ॥ “अयं” औ “आत्मा” पदका  
अर्थ ॥ ११८९-११९४ ॥

८९ अब क्रमतैं प्राप्त अथर्वणवेदकी मांडू-  
क्यउपनिपदगत “अयमात्मा ब्रह्म” कहिये  
“यह आत्मा ब्रह्म है” इस महावाक्यके अर्थकू  
व्याख्या करनैकू इच्छतेहुये आचार्य । आदि-  
विषे “अयं” कहिये “यह” औ “आत्मा” क-  
हिये “आप” । इन दोपदनकरि विवक्षितअर्थकू  
क्रमकरि दिखावैहैं—

१२ इस लक्ष्यअर्थ बी ब्रह्म बतै नहीं । तप “असि” पद (शब्द)  
कहातैं ब्रह्म होवंगा त सर्वथा होवै नहीं ॥ ऐसैं “असि” प-  
दविषे बी जानिलेना ।

२० यह अथर्वणवेदकी मांडूक्यउपनिपदगत महावाक्य है ॥  
जातैं “सर्व यह (उक्त अकारमात्र जगत्) ब्रह्म है” यातैं  
“अयं आत्मा ब्रह्म” (यह आत्मा ब्रह्म है) । “सो यह  
आत्मा चारीपादवात्म है” [ २ ] ॥ इहां जानैकी सुगमता  
अर्थ धान्यके परिमाणमें उपयोगी कार्यापणप्रत्याधिकी  
न्याई पादकी कल्पना है । गौकी न्याई नहीं । इति ॥

महावाक्य-  
विवेकः ॥ ५ ॥

टोकांकः

२९४

दृश्यमानस्य सर्वस्य जगतस्तत्त्वमीर्यते ।

ब्रह्मशब्देन तद्ब्रह्म स्वप्रकाशात्मरूपकम् ॥ ८ ॥

॥ इति श्रीपंचदश्यां महावाक्यविवेकः ॥ ५ ॥

टोकांकः

११९०

टिप्पणांकः

५२९

९०] “अयम्” इति उक्तिः स्वप्रकाशापरोक्षत्वं मतम् ॥

९१] अयमित्युक्तिः । “अयम्” इति शब्देन स्वप्रकाशापरोक्षत्वं स्वयंप्रकाशेनापरोक्षत्वं मतम् अभिमतं । अदृष्टादिव-  
नित्यपरोक्षत्वं घटादिवत् दृश्यत्वं च व्यावर्त्त-  
यितुं विशेषणद्वयमिति बोद्धव्यम् ॥

९२ देहादिष्वप्यात्मशब्दप्रयोगदर्शनात् आ-  
त्माशब्देन किं विवक्षितमित्याकांक्षायामाह-

९३] अहंकारादिदेहांतात् प्रत्यक्  
आत्मा इति गीयते ॥

९०] “अयं” इस उक्तिकरि आ-  
त्माका स्वप्रकाशापरोक्षकरि युक्त अपरो-  
क्षपना मान्याह ॥

९१] “अयं” इस उक्तिकरि कहिये श-  
ब्दकरि साक्षीका स्वप्रकाशाकरि युक्त अप-  
रोक्षपना मान्याह ॥ अदृष्ट जे धर्मअधर्म-  
आदिक । तिनकी न्याई नित्यपरोक्षपना औ  
घटादिकनकी न्याई दृश्यपना इन दोनों अना-  
त्मधर्मनकुं आत्मातैं निवारण करनेकुं मूलविषे  
“स्वप्रकाश” औ “अपरोक्षपना” ये दोवि-  
शेषण हैं । ऐसैं जानना ॥

९२ देहआदिकविषे वी आत्मशब्दके यो-  
जनारूप प्रयोगके देखनैतैं इस महावाक्यविषे  
आत्मशब्दकरि क्या कहनैकुं इच्छित है? इस  
पूछनैकी इच्छाके हुये कहैहैं:-

९३] अहंकारसैं आदिलेके देहपर्यंत  
जो संघात है । तिसतैं जो आंतर है । सो  
“आत्मा” ऐसैं कहियेहै ॥

९४] अहंकारः आदिर्यस्य प्राणमनइन्द्रिय-  
देहसंघातस्य सः अहंकारादिः । तथा देहः  
अंतो यस्य उक्तसंघातस्य सः देहांतः अ-  
हंकारादिश्चासौ देहांतश्चेति तथा तस्मात् ।  
प्रत्यक् अधिष्ठानतया साक्षितया चान्तर  
“आत्मा” इति गीयते अस्मिन् वाक्ये  
इत्यर्थः ॥ ७ ॥

९५ ब्राह्मणादिष्वपि ब्रह्मशब्दस्य प्रयोग-  
दर्शनात् तद्व्यावर्तनाय अत्र विवक्षितमर्थमाह-

९६] दृश्यमानस्य सर्वस्य जगतः  
तत्त्वं ब्रह्मशब्देन ईर्यते ॥

९४] अहंकार है आदि जिस प्राणमनइ-  
न्द्रियदेहरूप संघातके । सो संघात अहंकारादि  
है ॥ तैसैं देह है अंत जिस कथन किये संघातके ।  
सो संघात देहांत नाम देहपर्यंत कहियेहै ॥ तिस  
अहंकारसैं आदिलेके देहपर्यंत संघाततैं जो  
प्रत्यक् है कहिये तिस संघातका अधिष्ठान  
होनैकरि औ साक्षी होनैकरि आंतर जो चे-  
तन है । सो इस महावाक्यविषे “आत्मा” ऐसैं  
कहियेहै ॥ यह अर्थ है ॥ ७ ॥

॥ २ ॥ “ब्रह्म” पदका अर्थ  
औ एकतारूप वाक्यार्थ

॥ ११९५-१२०० ॥

९५ ब्राह्मणादिकविषे वी ब्रह्मशब्दकी  
योजनाके देखनैतैं तिन ब्राह्मणादिकनतैं भेद  
जनावनै वास्ते इस महावाक्यविषे “ब्रह्म”  
शब्दके विवक्षितअर्थकुं कहैहैं:-

९६] दृश्यमान सर्वजगत्का जो तत्त्व  
है । सो “ब्रह्म” शब्दकरि कहियेहै ॥



९७) दृश्यत्वेन मिथ्याभूतस्य सर्वसाका-  
शादेः जगतस्तत्त्वं अधिष्ठानतया तद्वाधाव-  
धित्वेन च पारमार्थिकं सच्चिदानंदलक्षणं यद्-  
पमस्ति । तद्ब्रह्मशब्देनेत्येते कथ्यत इत्यर्थः ॥

९८ वाक्यार्थमाह—

९९] तत् ब्रह्म स्वप्रकाशात्मरूपकम् ॥

१२००) यदुक्तलक्षणं ब्रह्म तत् स्वप्रका-

९७) दृश्य होनेकरि मिथ्यारूप जो सर्व-  
आकाशादिकजगत है । तिसका तत्त्व कहिये  
अधिष्ठान होनेकरि औ तिस उक्तजगतके बा-  
धका अबाधि होनेकरि पारमार्थिक कहिये वा-  
स्तविक । ऐसा सच्चिदानंदलक्षणयुक्त जो स्वरूप  
है । सो इस महावाक्यविषै “ब्रह्म” शब्दकरि  
कहिये है ॥ यह अर्थ है ॥

९८ पदसमुदायरूप वाक्यके अर्थकू क-  
हे हैं—

९९] सो ब्रह्म स्वप्रकाशात्मात्मस्व-  
रूप है ॥

१२००) जो उक्तलक्षणवाला ब्रह्म है सो-  
इहीं स्वप्रकाशात्मा है रूप कहिये स्वरूप  
जिसका । ऐसा स्वप्रकाशात्मस्वरूप है ॥ अर्थ  
यह जो सोई है कहिये आत्माहीं है ॥ यह  
ब्रह्मात्माकी एकतारूप वाक्यका अर्थ है ॥  
इसैरीतिसैं कहा जो च्यारिमहावाक्यनका

शात्मरूपं स्वरूपं यस्य तत् स्वप्रकाशात्म-  
रूपकं । स एवेत्यर्थः ॥ ८ ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीम-  
न्नारतीतीर्थविद्यारण्यमुनिवर्यकिंकरेण  
रामकृष्णाख्यविदुषा विरचिता  
महावाक्यविवेकव्याख्या  
समाप्ता ॥ ५ ॥

ब्रह्मात्माकी एकतारूप अर्थ । ताकू जिस  
जिस प्रक्रियाविषै रुचि होवै तिस तिस प्र-  
क्रियाकी रीतिसैं विवेकवैराग्यआदिकच्यारी-  
साधनसंयुक्त हुये मुमुक्षुजनोंनैं वेदांतशास्त्र औ  
ब्रह्मनिष्ठगुरुके मुखद्वारा । वाक्यअर्थ औ लक्ष्य-  
अर्थके विचारकरि पदार्थशोधनपूर्वक यथार्थ  
जानिके श्रवणमननादिद्वारा संज्ञपविपर्ययकू  
निवारण करी । दृढअपरोक्षनिष्ठासैं अज्ञान औ  
ताके कार्यरूप अनर्थकी निवृत्ति औ परमानं-  
दकी प्राप्तिरूप जीवन्मुक्ति औ विदेहमुक्तिका  
अनुभव करना योग्य है ॥ इति ॥ ८ ॥

इति श्रीमत्परमहंस परिव्राजकाचार्य बापुस-  
रस्वतीपूज्यपादशिष्य पीतांबरशर्मविदुषा  
विरचिता पंचदश्या महावाक्यविवेकस्य  
तत्त्वप्रकाशिकाऽऽख्या व्याख्या  
समाप्ता ॥ ५ ॥

२२ वाक्यार्थके ज्ञानमें पदार्थका ज्ञान उपयोगी है औ  
पदार्थके ज्ञानमें शब्दकी शक्ति (शक्ति औ लक्षणा) का ज्ञान  
उपयोगी है ॥ पदका जो अर्थसैं संबंध तो वृत्ति कहिये-  
है ॥ तो वृत्ति योगप्रकारकी है— एक शक्तिवृत्ति है ।  
दूसरी लक्षणावृत्ति है ॥

पदमें जो अर्थके ज्ञान कानैकी सामर्थ्य से पदकी  
शक्ति है ॥ जैसे घटपदके श्रोताकू कलराख्य अर्थके ज्ञान  
कानैकी जो घटपदविषै सामर्थ्य है सोई घटपदमें शक्ति है ।  
ऐसैं सर्वपदमें जाकि लेनी ॥

पदकी शक्तिवृत्तिसैं जिस अर्थका ज्ञान होवेहि सो अर्थ  
शक्त्यर्थ कहिये है । ताहेकू वाच्यअर्थ नी कहैं ॥

शक्त्य नाम वाच्यअर्थ ताका जो संबंध तो लक्षणावृत्ति  
कहिये है ॥ तो लक्षणावृत्ति तीनप्रकारकी है—  
( १ ) एक जहदलक्षणा है ( २ ) दूसरी अजहदलक्षणा है  
( ३ ) तीसरी भाग्यलगलक्षणा है ॥

( १ ) जहां संपूर्णवाच्यअर्थका लागकरिके वाच्यअर्थके  
संबंधीकी प्रतीति होवै । तहां जहदलक्षणा कहिये है ॥  
जैसे “गंगामें आम है” वा स्वानमें गंगापदकी तीरमें जहद-  
लक्षणा है । काहेतैं गंगाशब्दका वाच्यअर्थ जो देवनीका  
प्रवाह है । ताकेविषै आमकी स्थितिका असंभव है । यानैं सारे-  
वाच्यअर्थकू लागिके तीरविषै गंगापदकी जहदलक्षणा है औ  
( २ ) जहां वाच्यअर्थसहित वाच्यके संबंधीकी प्रतीति

होयै । तहां अजहत्तुलक्षणा कहियेहै ॥ जैसे “शोण (ला-  
लरंग) धोवन कह्यो है” तहां शोणपदकी लालरंगवाले  
अपविष्ट अजहत्तुलक्षणा है ॥ काहेतें केवललालरंगमें धा-  
वनका असंभव है । यातें शोणपदका वाच्य जो लालरंग ता-  
सहित अर्थमें शोणपदकी अजहत्तुलक्षणा है अर्थ

(२) जहां वाच्यअर्थके मध्य एक विशेषिभागका त्याग  
होयै औ एक अप्रतिविभागका प्रयत्न होयै तहां भागत्याग-  
गलक्षणा कहियेहै ॥

जैसे पूरे देखे वस्तुको अन्यदेशमें स्थिति कितनी  
कहा “सो यह देख” ॥ तहां भागत्यागलक्षणा है ॥ का-  
हेतें भूतकाल औ अन्यदेशमें स्थित वस्तुको “सो” कह्यो है ।  
यातें भूतकाल औ अन्यदेशस्थित वस्तु “सो” पदका वा-  
च्यअर्थ है औ वर्तमानकाल समीपदेशमें स्थित वस्तुको  
“यह” कह्यो है ॥ यातें वर्तमानकाल औ समीपदेशस्थित वस्तु  
“यह” पदका वाच्यअर्थ है औ भूतकाल अन्यदेशस्थित  
जो वस्तु । सोई वर्तमानकाल औ समीपदेशस्थित है । यह सारि-  
यामन्यस्य समुदायका वाच्यअर्थ है । सो सर्वत्र गयी ॥ काहेतें  
भूतकाल औ वर्तमानकालता विशेष है । तमें अन्यदेशका औ  
समीपदेशका विशेष है । यातें दोनूपदनमें देशकाल औ वा-  
च्यभाग । ताको नामिके वस्तुमायमें दोनूपदनकी भागत्याग-  
लक्षणा है ॥

प्रत्यक्षी लक्षणावृत्तिमें जिस अर्थ का मान होयै । सो अर्थ ल-  
क्ष्यअर्थ कहियेहै ॥ जैसे पलाश कहिये किन्नर(गन्ध)रसकी  
एकद्वी लघुसात्ताविषी तीव्रगन्ध होयैहै । तमें एकद्वी गेरातसि-  
द्धांतमें उत्तममध्यमकनिष्ठअधिकादिनके बोधनअर्थ  
तीनपक्ष हैं:- (१) अज्ञानवाद (२) दृष्टिदृष्टिवाद (३)  
व्यापहारिकपक्ष कहिये गृहितद्विवाद है ॥

(१) जहां एकद्वी परमाणुसत्ता जो घेतन ताका अंगीकार  
है । सो मुख्य (विज्ञानीकी) दृष्टिवा विषय अज्ञातवाद  
कहियेहै ॥

(२) जहां परमाणुसत्ता औ प्रातिभासितसत्ता दोनूँका अं-  
गीकार है । सो दृष्टिदृष्टिवाद कहियेहै ॥

(३) जहां परमाणु । प्रातिभासिक औ व्यापहारिक दून  
तीनसत्ताका अंगीकार है । सो व्यापहारिकपक्ष वा दृ-  
ष्टिदृष्टिवाद कहियेहै ॥ तिनमें

(१) मुख्य अज्ञातवादविषी तौ आरोप औ अपवादके  
अभावमें वाच्यार्थलक्ष्यार्थकी कल्पना धर्म नहीं ॥

(२) दृष्टिदृष्टिवादविषी स्वप्रकल्पितराजानी न्याई जीवक-  
ल्पित जो ईश्वर है सो “तत्त्व”पदका वाच्यअर्थ है औ अवि-  
द्याआश्रित अज्ञातब्रह्मरूप जो जीव है सो “त्वं”पदका  
वाच्यअर्थ है ॥ दोनूपदनका ब्रह्मब्रह्म लक्ष्यार्थ है ॥

(३) व्यापहारिकपक्षके अंतर्गत पांचपक्ष हैं ॥  
[ १ ] विप्रतीतिविषयवाद । [ २ ] कार्यकारणउपाधिवाद । [ ३ ]

अवच्छिन्नअवच्छिन्नवादा । [ ४ ] अवच्छेदवाद । [ ५ ] आ-  
भासवाद । ये पांचपक्ष हैं ॥ तिनमें

[ १ ] विप्रतीतिविषयवादाकी रीतिसँ अज्ञानउपहितशुद्ध-  
ब्रह्मरूप विषय ईश्वर है ॥ सो “तत्त्व”पदका वाच्यअर्थ है औ  
समष्टिअज्ञानके संबंधकरि आंतिसँ प्रतिविषयवादा प्राप्त भया  
ब्रह्मरूप जो एकद्वी जीव । सो “त्वं”पदका वाच्यअर्थ है ॥  
औ विप्रतीतिविषयवादाकी कल्पनायें रहित असंग जो शुद्ध-  
वैतन्य सो दोनूपदनका लक्ष्यअर्थ है ॥

[ २ ] कार्यकारणउपाधिवादाकी रीतिसँ मायावरुप  
कारण उपाधिवाला चेतन । ईश्वर (“तत्त्व” पदका वाच्य) है  
औ अंतःकरणरुप कार्यउपाधिवाला चेतन । जीव (“त्वं”  
पदका वाच्य) है ॥ दोनूपधाधिरहित शुद्धब्रह्म दोनूपदनका  
लक्ष्यअर्थ है ॥

[ ३ ] अवच्छिन्नअवच्छिन्नवादाकी रीतिसँ अंतःकरण-  
अवच्छिन्नचेतन । ईश्वर (“तत्त्व” पदका वाच्य) है औ अं-  
तःकरणअवच्छिन्नचेतन । जीव (“त्वं” पदका वाच्य) है  
औ अवच्छिन्नअर्थ औ अवच्छिन्नब्रह्मरुप उपाधिरहित शुद्धब्रह्म  
दोनूपदनका लक्ष्यअर्थ है ॥

[ ४ ] अवच्छेदवादाकी रीतिसँ मायाकरि अवच्छिन्न  
(विनिष्ठ)चेतनरुप ईश्वर “तत्त्व”पदका वाच्यअर्थ है औ  
मायाअवच्छिन्नब्रह्मचेतन “तत्त्व”पदका लक्ष्यअर्थ है ।  
औ अंतःकरण वा व्यष्टिअज्ञानकरि अवच्छिन्न (विनिष्ठ)  
चेतनरुप जीव । “त्वं”पदका वाच्यअर्थ है औ अंतःकरण वा  
व्यष्टिअज्ञानअवच्छिन्नकूटस्थचेतन । “त्वं”पदका लक्ष्यअर्थ  
है ॥ तिन दोनूलक्ष्यअर्थकी कहिये ब्रह्म औ कूटस्थकी  
अभेदएकसत्ता है औ

[ ५ ] इस प्रपञ्चक आभासवादाकी रीतिसँ सामास क-  
हिये विदामासतद्विषय मायाविनिष्ठचेतनरुप ईश्वर । “तत्त्व”  
पदका वाच्यअर्थ है औ सामासमायाभागता त्यागकरिके अ-  
वशेषशुद्धब्रह्म लक्ष्यार्थ है ॥ औ सामासअंतःकरण वा व्यष्टि-  
अज्ञानअंशविशिष्टचेतनरुप जीव । “त्वं” पदका वाच्यअर्थ  
है औ सामासअंतःकरण वा व्यष्टिअज्ञानअंशरुप उपाधि  
(विशेषण)भागका त्यागकरिके अवशेषचेतन कहिये कू-  
टस्थ । लक्ष्यअर्थ है । तिन दोनूलक्ष्यअर्थकी कहिये कूटस्थ  
औ ब्रह्मकी अलंकरणसत्ता है ॥

उक्तसंप्रक्रियाका जीवनभाव । ईश्वरभाव औ जगत्का आ-  
रोपकरिके तिनके अपवादद्वारा अद्वैतब्रह्मके बोधनमें तात्पर्य  
है ॥ यातें जिस मुखशुक्ल जिस प्रक्रियाकी रीतिसँ अद्वैतब्र-  
ह्मका ज्ञान होयै । तिसकुं सोई प्रक्रिया समीचीन है ॥

ऐसँ “तत्त्वमसि” महावाक्यविषी दिखाई जो वाच्यल-  
क्ष्यकी रीति । सो और तीनमहावाक्यनविषी भी जानिलेनी ॥  
व्यापि इस महावाक्यविवेकप्रकरणविषी सर्वमहावाक्यगत दोनू-  
दोनूपदनके लक्ष्यअर्थ कहिके तिनकी एकता परस्पर जनाई  
है सोई मुखशुक्ल उपादेय है । तथापि वाच्यअर्थके ज्ञानविना

वाच्यअर्थमै प्रविष्ट लक्ष्यअर्थका स्पष्टज्ञान होवै नहीं ॥ यातै इस प्रकारणके आगेगछिअनेकलक्ष्यमै वाच्यलक्ष्य दोनूँका कथन कियाहै ॥ तिसकुं न जानिके सुमुखकुं ब्रह्मात्मकी एकताका निश्चयरूप तत्त्वज्ञान होवै नहीं ॥ इहां शंकासमाधानरूप विवाद बहुत है ॥ सो छद्मबुद्धिताले जिज्ञासुकुं उपयोगके अभावतैं औ अंधविस्तारके भयतैं लिख्या नहीं ॥ किंतु दिशामात्र दिखाईहै ॥

यथापि उक्तच्यारीमहावाक्यनविषे भ्रमकरि विद्यमान जे “प्रज्ञान” “अहं” “त्वं” औ “अयं” विशेषणवाला आत्मा ये न्यायीपद हैं ॥ तिनका वाच्यअर्थ सर्वमतकी रीतिरैं जीव है ॥ ऐतैं “ब्रह्म” “ब्रह्म” “तत्” “ब्रह्म” इन च्यारीपदनका वाच्यअर्थ ईश्वर है ॥ इन जीव औ ईश्वर दोनूँकुं अल्पज्ञातावि औ सर्वज्ञतादिरूप विरुद्धभेदाळे होनैतैं इन दोनूँकी एकताका ॥ घटाकाश कहिये घटविशिष्टआकाश औ मठाकाश कहिये मठविशिष्टआकाशके एकताकी न्याई अस्मभव है ॥ तथापि घटमठकी दृष्टिहं त्यागिके तिन दोनूँमें स्थित जो आकाशमात्र है तिसकी एकताके संभवकी न्याई ॥ लक्षणातैं धर्मसहित उपाधिभागकुं त्यागिके जीवईश्वर दोनूँविषे जो लक्ष्यअर्थ वेदानमात्र है ॥ ताकी एकता संभवैहै ॥

(१) इहां महावाक्यनके दोनूँदोनूँपदनविषे जहदलक्षणा संभवै नहीं ॥ काहेतैं लक्ष्यअर्थ जे आत्मा औ ब्रह्म है ॥ वे वाच्यअर्थ (जीवईश्वर)विषे प्रविष्ट हैं ॥ जो जहदलक्षणाकी रीतितैं सारेवाच्यअर्थका त्याग होवै सो तिसके साथ लक्ष्यअर्थका भी त्याग होवैगा ॥ औ

(२) अजहदलक्षणा की संभवै नहीं ॥ काहेतैं अजहदलक्षणाकी रीतितैं वाच्यअर्थके अलगकरि विरोधके विद्यमान होनैतैं लक्षणाके व्यर्थताका प्रसंग होवैगा ॥

(३) यातैं “सो यह देवदत्त है” इस ६३ वें टिप्पणविषे उक्त दृष्टांतकी न्याई विरोधीभागके त्यागकरि अविरोधीभागके ग्रहणतैं एकताके संभवतैं इहां भागत्यागलक्षणाहीं संभवैहै ॥

इसरीतिसे आचार्यनैं एकताकरि बोधनकिये दोनूँपदनके लक्ष्यअर्थविषे अधिकारीहं यथार्थएकताके ज्ञानके अभावतैं एकताअंशविषे स्थित मायाअविवाररूप कारणकरि होयौ औ हे

परोक्षज्ञा औ परिच्छिन्नताप्रति ॥ तिसके निवारणअर्थ ओतप्रोतभाव कर्तव्य है ॥

तिस ओतप्रोतभावकी रीति यह है:-“तत्” पदके अर्थविषे परोक्षताप्रतिनिवारणअर्थ “तत् त्वं” (सो तूं हैं) ॥ ऐतैं “तत्” पदके अर्थकुं उद्देशकरिके “त्वं” पदकी अर्थरूपता विधेय है औ “त्वं” पदके अर्थविषे परिच्छिन्नताप्रतिनिवारणअर्थ “त्वं तत्” (तूं सो हैं) ऐतैं “त्वं” पदके अर्थकुं उद्देशकरिके “तत्” पदकी अर्थरूपता विधेय है ॥ काहेतैं “तत्” पदके अर्थ ब्रह्माकी “त्वं” पदके अर्थ नित्यअपरोक्षताक्षीरूपताकरि ॥ परोक्षताप्रतिनिवारण होवैहै ॥ औ “त्वं” पदके अर्थ साक्षीकी “तत्” पदके अर्थ व्यापक-ब्रह्मरूपताकरि परिच्छिन्नताप्रतिनिवारण होवैहै ॥ तैतैं

“अहं ब्रह्म” “प्रज्ञानं ब्रह्म” “आत्मा ब्रह्म” ॥ ऐतैं जाननैतैं परिच्छिन्नताकी हानि होवैहै औ “ब्रह्म अहं” “ब्रह्म प्रज्ञानं” “ब्रह्म आत्मा” ॥ ऐतैं जाननैतैं परोक्षताकी हानि होवैहै ॥

यह ओतप्रोतभावकी रीति कही सो श्रीमद्भागवतके श्रद्धासंस्कारगत पंचमअध्यायके एकादशवैश्वकीविषे श्रीहृकदेवजीनैं “मैं परमपाम (निरतिशयस्वरूप) ब्रह्म हूं औ परमपद (निरतिशयस्वरूप) ब्रह्म मैं हूं ॥ ऐतैं सम्यक् देखता (विचारता)हुया ॥ आत्मा (मन)कुं निष्कल (निष्पापिक) आत्मा (ब्रह्म) विषे धारणकरिके (देहादिकसर्वकुं आपसैं मिश्र नहीं देखेगा)” ॥ ऐतैं परिक्षिप्तज्ञानके प्रति कहीहै औ आचार्यनैं तिस तिस महावाक्यके प्रसंगमें लिखीहै ॥ यातैं जीवके परिच्छिन्नतादिककी औ ब्रह्मके परोक्षतादिककी अतिथी निवृत्तिअर्थ उक्तओतप्रोतभाव अवश्य कर्तव्य है ॥

उक्तप्रकारतैं अनुसुजन ॥ सर्वज्ञान औ सहृदयकी कृपातैं अभिलषितप्रक्रियाके ज्ञानकरि ॥ त्रिविधपरिच्छेदमून्यअक्षदक्षविद्वान्हादिविशेषणयुक्त समष्टिअद्वैतसर्वप्रपंचका अधिष्ठान ॥ माया अविद्या औ ताके कार्यप्रपंचतैं रहित औ उपाधिभूतजीवईश्वरके सेवआदिकप्रपंचसेवविभक्ति ॥ धंधमोक्षतत्ताधनकारणमनून्य ॥ प्रवृत्तिनिवृत्तिरहित छद्मएकरसपरमार्थतत्त्व ॥ अपनैआपनूँ यथायै दृढअपरोक्ष जानिके कृतार्थ होहु ॥ इति ॥



# ॥ श्रीपंचदशी ॥

॥ अथ चित्रदीपः ॥

॥ पष्ठं प्रकरणम् ॥ ६ ॥

चित्रदीपः ॥ ६ ॥ टीकांकः २९५	यैथा चित्रपटे दृष्टमवस्थानां चतुष्टयम् । परमात्मनि विज्ञेयं तथाऽवस्थाचतुष्टयम् ॥ १ ॥ (भस्म न्याय्या २१४ पृष्ठोपरि द्रष्टव्या)	टीकांकः ॐ टिप्पणांकः ॐ
--------------------------------------	---	---------------------------------

॥ ॐ श्रीपंचदशी ॥

॥ अथ चित्रदीपतात्पर्यबोधिनी-

व्याख्या ॥ ६ ॥

॥ भाषाकर्तृकृतमंगलाचरणम् ॥

वाणीविनायकावीर्षा सर्वसिद्धिविधायका ।  
भवतां भवतां ग्रंथरचने च सहायका ॥ १ ॥

॥ ॐ श्रीपंचदशी ॥

॥ अथ श्रीचित्रदीपकी

तत्त्वप्रकाशिकाव्याख्या ॥ ६ ॥

॥ भाषाकर्तृकृत मंगलाचरण ॥

टीकाः-वाणी जो सरस्वती औ विनायक  
जो गणपति ये दोनों ईश्वर हैं। सो सर्वसिद्धिके  
विधायक कहिये कारक होहु औ ग्रंथकी रच-  
नाविपै सहायक होहु ॥ १ ॥

\* अधिष्ठानचेतनरूप बलविधे जगत्सर्व चित्रकू दीपकवर्षी  
न्याई प्रकाशनेहारा जो ग्रंथ नाम प्रकरण सो चित्रदीप कहि-  
येह ॥

श्रीमत्सर्वगुरुन् नला पंचदश्या नृभाषया ।  
कुर्वेऽहं चित्रदीपस्य व्याख्यां तत्त्वप्रकाशिकाम्

॥ टीकाकारकृतमंगलाचरणम् ॥

शुक्लांबरधरं विष्णुं शशिवर्णं चतुर्भुजम् ।  
प्रसन्नवदनं ध्यायेत् सर्वविघ्नोपशान्तये ॥ १ ॥  
यस्य स्मरणमात्रेण विघ्ना दूरं प्रयांति हि ।  
यंदेऽहं दंतिवक्त्रं तं वाञ्छितार्थप्रदायकम् ॥ २ ॥

टीकाः-श्रीयुक्त सर्वगुरुनहं नमनकरिके ।  
पंचदशीके चित्रदीपनाम प्रकरणकी नरभाषासं  
तत्त्वप्रकाशिकानाम व्याख्याकू मैं करुहू ॥ २ ॥

॥ संस्कृतटीकाकारकृत मंगलाचरण ॥

टीकाः-शुक्लअंबर कहिये श्वेतवस्त्रकू धार-  
णेहारे औ शशी नाम चंद्रमाके तुल्य वर्णवाले  
औ चतुर्भुज जरु प्रसन्नवदन जो सत्ययुगवर्ती  
विष्णु हैं। तिनहूँ सर्वविघ्नोंकी शान्तिअर्थ ध्यान  
करना ॥ १ ॥

टीकाः-जिसके स्मरणमात्रकरिहीं भक्तिबंध-  
कपापरूप विघ्न दूरकू प्रकर्ष कहिये अतिशयकरि

\* यद्यपि दूर गये जे विघ्न ते परदेशकू गये पुरुषकी न्याई  
फेर प्राप्त होयेंगे । तथापि इहां प्रकर्षपद पड़ाहै तिसकरि  
विघ्न फेर प्राप्त होवै नहीं किंतु नष्टही होवैं ॥ यह अर्थ है ॥

नला श्रीभारतीतीर्थविचारण्यमुनीश्वरौ ।

क्रियते चित्रदीपस्य व्याख्यां तात्पर्यबोधिनीम्

१ चिकीर्षितस्य ग्रंथस्य निष्पत्त्युपरिपूर-  
णाय “परमात्मनि” इतिपदेन इष्टदेवतात-  
त्त्वानुसंधानलक्षणं मंगलमाचरणस्य ग्रंथस्य वे-  
दांतप्रकरणलासदीयैरेव विषयादिभिः तद्वचा-  
सिद्धिं मनसि निधाय “अध्यारोपापवादाभ्यां  
निष्पपंचं प्रपंच्यत” इति न्यायमनुसृत्य परमा-

जाते हैं। तिस बांछित नाम प्रियअर्थका प्रकर्ष-  
करि दैनैहारा देतिवक्त जो गजवदन गणेश ताङ्क  
में बंदन करेहूँ ॥ २ ॥

टीकाः—श्रीभारतीतीर्थ औ विचारण्य इन  
दोवृत्तुनीचरणकू नमनकरिके चित्रदीपकी  
तात्पर्यबोधिनी नाम व्याख्या मेरेकरि करि-  
येहूँ ॥ ३ ॥

॥१॥ आरोपितजगत्की स्थिति औ  
ज्ञानकरि निवृत्तिका प्रकार

॥ १२०१-१२४६ ॥

॥१॥ जगत्के आरोपमें पटरूप दृष्टांत औ  
चेतनरूप सिद्धांतकी ज्यारीअवस्था ॥

॥ १२०१-१२१२ ॥

॥ १ ॥ उक्तदृष्टांतसिद्धांतके ज्यारी-  
अवस्थाकी प्रतिज्ञा ॥

१ करनैकू इच्छित चित्रदीपरूप ग्रंथकी  
निविष्टपरिपूर्णताअर्थ “परमात्मनि” कहिये

\* पद औ वाक्यको वक्ताकी इच्छारूप तात्पर्यकू बोधन  
करनैहारी टीका ॥

२३ “परमात्मनि” यह औ मूलश्लोकविषय पद है सो  
अन्यअर्थ भिये की मंगलके प्रयोजन मृदंगवादिवाद्यनिर्वाह  
न्याई प्रसंगप्राप्तअर्थ औ मंगल दोनोंका प्रयोजक है ॥

त्मन्यारोपितस्य जगतः स्थितिप्रकारं सदृष्टांतं  
प्रतिजानीते (यथेति)—

२] चित्रपदे यथा अवस्थानां चतु-  
ष्टयं दृष्टं । तथा परमात्मनि अवस्था-  
चतुष्टयं विज्ञेयम् ॥

३) यथा चित्रपदे वक्ष्यमाणानां अव-  
स्थानां चतुष्टयं तथा एव परमात्मनि  
अपि वक्ष्यमाणं अवस्थाचतुष्टयं ज्ञेयं  
इति ॥ २ ॥

परमात्माविषै । इस पदकरि इष्टदेवता जो प्र-  
सक्तअभिन्नब्रह्म ताका तत्त्व जो स्वरूप । ताके  
स्मरणरूप मंगलकू आचरतेहुये आचार्य्य । इस  
चित्रदीपग्रंथकू वेदांतशास्त्रका प्रकरण होनेतै  
तिस वेदांतशास्त्रकेही विषयआदिकव्यापारि-  
अनुबंधनकरि तिस अनुबंधमानताकी सिद्धिकू  
मनविषै धारिके “अध्यारोप औ अपवादकरि  
निष्पपंचचक्रकू वर्णन करियेहूँ ।” इस न्या-  
यकू आश्रयकरिके परमात्माविषै आरोपित  
कहिये कल्पित जो जगत् ताकी स्थितिके प्रका-  
रकू दृष्टांतसहित प्रतिज्ञा करेहूँः—

२] जैसे चित्रपदविषै अवस्थाका  
चतुष्टय देख्याहै । तैसे परमात्माविषै  
अवस्थाका चतुष्टय जान्याचाहिये ॥

३) जैसे चित्रयुक्तवस्त्रविषै आगे श्लोक  
२-४ में कहियेगी जे ज्यारिअवस्था हैं । तै-  
सेही परमात्माविषै की आगे श्लोक २-४ में  
कहियेगा जो अवस्थाका चतुष्टय । सो जान-  
नैकू योग्य है ॥ इति ॥ १ ॥

२४ असंप्रभूत रज्जुविषै संप्रभूत आरोपकी न्याई । वस्तु जो  
ब्रह्म तिसविषै । अवस्तु जो अज्ञान औ तत्कार्य । ताका आरोप  
अध्यारोप कहियेहूँ ॥

२५ रज्जुके निवर्त संप्रभूत रज्जुमात्रताकी न्याई अवस्तु-  
रूप अज्ञानादिकप्रपंचकी औ ब्रह्मरूप वस्तुमात्रता सो अ-  
पवाद कहियेहूँ ॥

चित्रदीपः

॥ ६ ॥

श्लोकांकः

२९६

२९७

यथा धौतो घटितश्च लांछितो रंजितः पटः ।

चिदंतर्यामी सूत्रात्मा विराडात्मा तथेयते ॥ २ ॥

स्वतः शुभ्रोऽत्र धौतः स्याद्धटितोऽत्रविलेपनात् ।

मप्याकारैर्लांछितः स्यादंजितो वर्णपूरणात् ॥ ३ ॥

टीकांकः

१२०४

टिप्पणांकः

ॐ

४ किं तदित्याकांक्षायां दृष्टांतदार्ष्टांतिकयोः उभयोः अप्यवस्थाचतुष्टयं क्रमेणोद्दिशति—

५] यथा धौतः घटितः लांछितः च रंजितः पटः तथा चित् अंतर्यामी सूत्रात्मा विराड् आत्मा ईर्यते ॥

६] धौतो घटितो लांछितो रंजित इत्येवंप्रकाराः चतस्रोऽवस्था यथा चित्रपटे उपलभ्यन्ते । तथा परमात्मन्यपि चिदंतर्यामी सूत्रात्मा विराड् चेत्यवस्थाचतुष्टयं बोद्धव्यमित्यर्थः ॥ २ ॥

७ दृष्टांतस्थितानामवस्थानां स्वरूपं क्रमेण व्युत्पादयति (स्वत इति) —

८] अत्र स्वतः शुभ्रः धौतः । अत्र विलेपनात् घटितः स्यात् । मप्याकारैः लांछितः । वर्णपूरणात् रंजितः स्यात् ॥

९] अत्र आस्ववस्थामु मध्ये । स्वतो द्रव्यांतरसंबंधं विना । शुभ्रो धौत इत्युच्यते । अत्रेन लिंगो घटितः । मपीमयः आकारैः युक्तो लांछितः । यथायोग्यं वर्णैः पूरितो रंजितः स्यात् ॥ ३ ॥

॥ २ ॥ श्लोक १ उक्त च्यारीअवस्थाके

भिन्न भिन्न नाम ॥

४ कौन सो अवस्थाका चतुष्टय है ? इस आकांक्षाके हुये दृष्टांत जो पट औ दार्ष्टांतिक जो चेतन । तिन दोनूविषे वी अवस्थाके चतुष्टयकू क्रमकरि उपदेश करैहै । कहिये नामकरि कहैहै—

५] जैसेँ धौत घटित लांछित औ रंजित इस भेदकरि च्यारिप्रकारका चित्र पट है । तैसेँ चित् जो शुद्धचेतन । अंतर्यामी जो ईश्वर । सूत्रात्मा जो हिरण्यगर्भ । औ विराड् । इस भेदकरि च्यारिप्रकारका परमात्मा कहियेहै ॥

६] धौत घटित लांछित औ रंजित । इस प्रकारकी च्यारीअवस्था जैसेँ चित्रपटविषे देखियेहै । तैसेँ परमात्माविषे वी चित् अंतर्यामी सूत्रात्मा औ विराड् । इसप्रकारकी च्यारीअ-

वस्था जाननैकू योग्य है ॥ यह अर्थ है ॥ २ ॥

॥ ३ ॥ दृष्टांतकी च्यारीअवस्थाका अर्थ ॥

७ पटरूप दृष्टांतविषे स्थित अवस्थाओंके स्वरूपकू क्रमकरि कहैहै—

८] स्वरूपतैँ शुभ्र जो पट है सो इहाँ धौत होवैहै । अत्रके विलेपनतैँ घटित होवैहै । स्याईके आकारनकरि लांछित होवैहै औ रंगनके भरनैतैँ रंजित होवैहै ॥

९] इन च्यारीअवस्थाके मध्यमें आपतैँ कहिये अन्यद्रव्यके संबंधविनाहीं श्वेत जो पट है सो “धौत” ऐसैँ कहियेहै औ अत्रकरि लेपनकू पाया जो पट है सो “घटित” कहियेहै औ स्याईमय देवमनुष्यादिमूर्तिरूप आकारनकरि युक्त जो पट है सो “लांछित” कहियेहै औ यथायोग्यनीलपीतादिरंगनकरि पूरित जो पट है सो “रंजित” होवैहै ॥ ३ ॥

टीकांकः १२१०	स्वतश्चिदंतर्यामी तु मायावी सूक्ष्मसृष्टितः । सूत्रात्मा स्थूलसृष्ट्यैव विराडित्युच्यते परः ॥४॥ ब्रह्माद्याः स्तंबपर्यंताः प्राणिनोऽत्र जडा अपि । उत्तमाधमभावेन वर्तते पटचित्रवत् ॥ ५ ॥	चित्रदीपः ॥ ६ ॥ टीकांकः २१८ २२९
-----------------	--	---

१० दाष्टीतिके ताः व्युत्पादयति (स्वत इति) —

११] परः स्वतः तु चित् । मायावी-  
अंतर्यामी । सूक्ष्मसृष्टितः सूत्रात्मा ।  
स्थूलसृष्ट्या विराट् एव इति उच्यते ॥

१२] परः परमात्मा मायातत्कार्यरहितः ।  
चित् इत्युच्यते । मायायोगात् । अंतर्यामी  
अपंचीकृतभूतकार्यसमष्टिसूक्ष्मशरीरयोगात् सू-

॥ ४ ॥ सिद्धांतकी च्यारीअवस्थाका अर्थ ॥

१० अब चेतनरूप दाष्टीतविषै तिन च्यारीअवस्थाकूं कहैहैं—

११] परमात्मा स्वतः कहिये स्वरूपतै  
चित् कहियेहै औ मायावी हुवा अंतर्-  
यामी कहियेहै औ सूक्ष्मसृष्टितै सूत्रात्मा  
कहियेहै औ स्थूलसृष्टिकरिहीं विराट्  
ऐसैं कहियेहै ॥

१२] परमात्मा जो है सो माया औ त-  
त्कार्यके संवधसैं रहित चित् कहियेहै औ  
मायाके योगतै अंतर्यामी कहियेहै औ अपं-  
चीकृतपंचभूतनका कार्य जो समष्टिसूक्ष्मशरीर  
है तिसके योगतै कहिये संवधतै सूत्रात्मा कहि-  
येहै औ पंचीकृतपंचभूतनका कार्य जो समष्टि-

त्रात्मा । पंचीकृतभूतकार्यसमष्टिस्थूलशरी-  
रोपाधियोगात् विराट् इति ॥ ४ ॥

१३ ननु परमात्मनः चित्रपटस्थानीयत्वे  
तदाश्रितानि चित्राणि वक्तव्यानीत्यत आह  
(ब्रह्माद्या इति) —

१४] अत्र उत्तमाधमभावेन ब्रह्मा-  
द्याः । स्तंबपर्यंताः प्राणिनः जडाः  
अपि पटचित्रवत् वर्तते ॥

स्थूलशरीर है । तिसरूप उपाधिके योगतै वि-  
राट् ऐसैं कहियेहै ॥ ४ ॥

॥ २ ॥ चेतनमें आरोपित चित्रका वर्णन  
॥ १२१३-१२२९ ॥

॥ १ ॥ ब्रह्मादिरूप चित्रका कथन ॥

११ ननु परमात्माकूं चित्रपटके स्थानीय  
हुये तिस परमात्मारूप चित्रपटके आश्रित  
चित्र कहे चाहिये । तहां कहैहैं—

१४] ब्रह्मासैं आदिलेके स्तंबपर्यंत  
जे प्राणी कहिये चेतन औ जडपदार्थ बी  
है । जे उत्तमअधमभावकरि वर्ततेहैं ।  
जे इस परमात्माविषै पटके चित्रकी  
न्याई है ॥

चित्रदीपः

॥ ६ ॥

श्लोकांकः

३००

३०१

१७

चित्रार्पितमनुष्याणां वस्त्राऽभासाः पृथक् पृथक् ।

चित्राधारेण वस्त्रेण सदृशा इव कल्पिताः ॥ ६ ॥

पृथक्पृथक्चिदाभासाश्चैतन्याध्यस्तदेहिनाम् ।

कल्प्यन्ते जीवनामानो वैदुषा संसरन्त्यमी ॥ ७ ॥

टीकांकः

१२१५

टिप्पणांकः

५२८

१५) अत्र परमात्मनि उत्तमाधमभा-  
वेन वर्तमानं ब्रह्मादिस्त्वंपर्यन्तं चेतनाचे-  
तनात्मकं गिरिनद्यादि जडजातं च चित्रस्था-  
नीयमित्यर्थः ॥ ५ ॥

१६ ब्रह्मादिजगतः चेतनसे कारणं वक्तुं  
दृष्टान्तामाह—

१७] चित्रार्पितमनुष्याणां पृथक्  
पृथक् वस्त्राभासाः चित्राधारेण वस्त्रे-  
ण सदृशा इव कल्पिताः ॥

१८) यथा चित्रे लिखितानां मनुष्य-

१५) इस परमात्माविषै उत्तम औ अधम-  
भावकरि वर्तमान जे ब्रह्मासैं आदिलेके स्त्वं-  
पर्यन्त चेतन औ चैतनरूप औ पर्वतनदी-  
आदिकजडवस्तुनका जो समूह है। सो चित्र-  
स्थानीय है ॥ यह अर्थ है ॥ ५ ॥

॥ २ ॥ पटदृष्टांतकरि ब्रह्मादिककी  
चेतनरूपतामें हेतु ॥

१६ ब्रह्माआदिकजगत्के चेतनपनैविषै क-  
हिये जंगमपनैविषै कारण कहनैकू दृष्टांत कहैहैं—

१७] चित्रविषै लिखित मनुष्यनके  
जे भिन्नभिन्न वस्त्राभास हैं। वे चित्रके  
आधाररूप वस्त्रकरि तुल्य हुयेकी  
न्याई जैसैं कल्पित हैं ।

२८ जिसके मूलसैंही पण नाम पान उत्पन्न होवैं। ऐसा जो  
क्षुद्र कहिये बुच्छ ब्रह्मदीपिक को सोशविषै स्त्वं कहियेहैं ॥

२९ जंगम ॥

३० स्थावर ॥

आदिशरीराणामेव नानावर्णोपेता वस्त्रविशेषा  
लिख्यन्ते । ते च शीताद्यनिवारकत्वात् वस्त्रा-  
भासा एव ॥ ६ ॥

१९ दार्ष्टान्तिकमाह ( पृथगिति )—

२०] चैतन्याध्यस्तदेहिनां पृथक् पृ-  
थक् जीवनामानः चिदाभासाः क-  
ल्प्यन्ते ॥

२१) एवं परमात्मन्यारोपितानां देवादीनां  
शरीराणामेव जीवनामानः चिदाभासाः  
प्रत्येकं कल्प्यन्ते । न पर्वतादीनाम् ॥

१८ जैसैं चित्रविषै लिखित मनुष्यआदि-  
क शरीरनकेहीं नानारंगयुक्त भिन्नभिन्नप्रकारके  
वस्त्र लिखियेहैं । वे वस्त्रनके भेद शीतआदि-  
कके अनिवारक होनैतैं वैदुषाभासहीं हैं ॥ ६ ॥

१९ दार्ष्टान्तिककू कहैहैं—

२०] तैसैं चैतन्यविषै अध्यस्त देही  
नाम प्राणिनके भिन्नभिन्न जीवनामक  
चिदाभास कल्पियेहैं ॥

२१) ऐसैं परमात्माविषै आरोपित देवा-  
दिकशरीरनकेहीं जीवनामक चिदाभास । प्रत्येक  
नाम एकएकदेहके प्रति एकएकचिदाभास  
कल्पियेहैं औ पर्वतादिकजडपदार्थनके चिदा-  
भास नहीं कल्पियेहैं ॥

३१ वस्त्रके लक्षण जे शीतादिककी निवारकता तातैं र-  
हिव हुये जे वस्त्रकी न्याई भासैहैं । वे वस्त्राभास कहियेहैं ॥

३२ चेतनके लक्षणतैं रहित हुये जे चेतनकी न्याई भासै-  
हैं । सो चिदाभास है ॥



टीकांकः १२२२	वेत्ताऽऽभासस्थितान्वर्णान्यद्वाधारवस्त्रगान् । वदंत्यज्ञास्तथा जीवसंसारं चिद्वतं विदुः ॥ ८ ॥	चित्रदीपः ॥ ६ ॥ योक्तव्यः ३०२ ३०३
टिप्पण्यंकः ५३३	चित्रस्थपर्वतादीनां वस्त्राऽऽभासो न लिख्यते । सृष्टिस्थमृत्तिकादीनां चिदाभासस्तथा न हि ॥ ९ ॥	

२२ तेषां तत्कल्पने कारणमाह (बहु-  
धेति) —

२३] अमी बहुधा संसरन्ति ॥

२४] अमी जीवाः । देवतिर्यङ्मनुष्यादि-  
शरीरमाप्त्वा संसरन्ति । न परमात्मा । तस्य  
निर्विकारित्वादित्यभिप्रायः ॥ ७ ॥

२५ ननु सर्वे बादिनो लौकिकाश्चाऽऽत्मन  
एव संसार इति वदन्ति तत्र किं कारणमित्या-  
शय्य अज्ञानं एव कारणं इति सदृष्टांतमाह—

२२ तिन देवादिकशरीरनके चिदाभासके  
कल्पनैविषै कारणकू कहैहैः—

२३] यह जीव बहुधा संसारकू पा-  
वतेहै ॥

२४] ये जीव कहिये चिदाभास । देव ति-  
र्यक् औ मनुष्यआदिकशरीरनकी प्राप्तिकरि  
बहुतप्रकारसँ जन्मपरणादिरूप संसारकू पाव-  
तेहै औ परमात्मा संसारकू पाववा नहीं । ति-  
सकू निर्विकार होनैतै । यह अभिप्राय है ॥ ७ ॥

॥ ३ ॥ साक्षीआत्मामें संसारप्रतीतिका  
कारण अज्ञान ॥

२५ ननु नैयायिकादिकसर्ववादी औ  
लौकिक । आत्माकूहीं संसार है । ऐसैं कहैहै  
तिसविषै कौन कारण है ? यह आशङ्ककरि  
अज्ञानहीं कारण है । ऐसैं दृष्टांतसहित कहै-  
हैः—

३३ चिदाभास ॥

२६] वस्त्राभासस्थितान् वर्णान् य-  
द्वाधारवस्त्रगान् वदन्ति । तथा  
अज्ञाः जीवसंसारं चिद्वतं विदुः ॥ ८ ॥

२७ गिरिनद्यादीनां तु चिदाभासकल्पना-  
ऽभावं दृष्टांतपुरःसरमाह—

२८] चित्रस्थपर्वतादीनां वस्त्राभासः  
न लिख्यते तथा सृष्टिस्थमृत्तिकादीनां  
चिदाभासः न हि ॥

२९] प्रयोजनाभावादितिभावः ॥ ९ ॥

२६] वस्त्राभासविषै स्थित रंगनकू  
जैसैं आधाररूप वस्त्रगत कहतेहैं । तैसैं  
अज्ञजन जीवगतसंसारकू साक्षीचेत-  
नगत जानतेहैं ॥ ८ ॥

॥ ४ ॥ सदृष्टांतकरि पर्वतादिकके चिदाभा-  
सकी कल्पनाका अभाव ॥

२७ पर्वतनदीआदिकनके तौ चिदाभास-  
कल्पनके अभावकू दृष्टांतपूर्वक कहैहैः—

२८] जैसैं चित्रविषै स्थित पर्वता-  
दिकनका वस्त्राभास नहीं लिखियेहै ।  
तैसैं सृष्टिमैं स्थित मृत्तिकाआदिक-  
नका चिदाभास नहीं कल्पियेहै ॥

२९] मृत्तिकाआदिकजलपदार्थनके चिदा-  
भासके कल्पनविषै प्रयोजनके कहिये संसार-  
रूप फलके अभावतैं ॥ यह भाव है ॥ ९ ॥

३४ पञ्चपक्षीसर्पदि ॥

चित्रदीपः ॥ ६ ॥ श्रीकांकः ३०४ ३०५ ३०६	<p>३३ संसारः परमार्थोऽयं संलग्नः स्वात्मवस्तुनि । इति भ्रांतिरविद्या स्याद्विद्ययैषा निवर्तते ॥ १० ॥</p> <p>३३ आत्माऽऽभासस्य जीवस्य संसारो नाऽऽत्मवस्तुनः । इति बोधो भवेद्विद्या लभ्यतेऽसौ विचारणात् ११</p> <p>३४ सदा विचारयेत्तस्माज्जगज्जीवपरात्मनः । ३७ जीवभावजगद्भाववाधे स्वात्मैव शिष्यते ॥ १२ ॥</p>	टीकांकः १२३० टिप्पणंकः ५३५
--	---	-------------------------------------

३० एवमात्मन्यारोपितस्य संसारस्य ज्ञान-निवर्त्यत्वसिद्धये तन्मूलभूतामविद्यामाह ( सं-सार इति )—

३१] अयं संसारः परमार्थः स्वात्म-वस्तुनि संलग्नः इति भ्रांतिः अविद्या स्यात् । एषा विद्यया निवर्तते ॥ १० ॥

३२ केयं विद्या तल्लभोपायः क इत्याकां-

॥ ३ ॥ अविद्याके स्वरूपपूर्वक साध-नसहित तिसकी निवर्त्तक विद्याका स्वरूप ॥ १२३०—१२४६ ॥

॥ १ ॥ अविद्याकास्वरूप औ ताकी निवृत्तिका विद्यारूप उपाय ॥

३० ऐसैं आत्माविषै आरोपितसंसारकी ज्ञानसैं निवृत्ति होनैके योग्यताकी सिद्धिअर्थ तिस संसारकी कारणरूप अविद्याकूं कहैहैंः—

३१] “यह कर्तृत्वादिरूप संसार । पर-मार्थ कहिये बास्तव है । सो स्वात्मवस्तु-विषै संलग्न कहिये आत्माका धर्म है” यह जो भ्रांति है सो अविद्या है ॥ यह अविद्या । विद्या जो ज्ञान तासैं निवृत्त हो-वैहै ॥ १० ॥

क्षायां विद्यास्वरूपं तल्लभोपायं च दर्शयति—

३३] आत्माभासस्य जीवस्य सं-सारः आत्मवस्तुनः न इति बोधः विद्या भवेत् । असौ विचारणात् ल-भ्यते ॥ ११ ॥

३४ विचाराल्लभ्यते विद्येत्युक्तं कस्य वि-चाराल्लभ्यते विद्येत्याशङ्क्याह ( सदेति )—

॥ २ ॥ विद्याका स्वरूप औ ताके लाभका उपाय ॥

३२ ननु कौन यह विद्या है औ तिस विद्याके लाभका उपाय कौन है ? इस आकां-क्षाविषै विद्याके स्वरूपकूं औ तिसके लाभके उपायकूं दिखावैहैंः—

३३] आत्माके आभासरूप जीव-कूहीं संसार है औ आत्मवस्तुकूं नहीं है । इस प्रकारका जो बोध है सो वि-द्या होवैहै ॥ यह विद्या । विचार जो वि-वेक तातैं प्राप्त होवैहै ॥ ११ ॥

॥ ३ ॥ विचारका विषय औ उपयोग ॥

३४ ननु “विचारतैं विद्या प्राप्त होवैहै” इसप्रकार श्लोक ११ विषै जो कहा । सो कि-सके विचारतैं विद्या प्राप्त होवैहै ? यह आशं-काकरि कहैहैंः—

टीकांकः

१२३५

टिप्पणार्कः

५३७

नाप्रतीतिस्तयोर्बाधः किंतु मिथ्यात्वनिश्चयः ।

नो चेत्सुषुप्तिमूर्छादौ मुच्येतायन्नतो जनः ॥ १३ ॥

चित्रदीपः

॥ ६ ॥

श्रीकांकः

३०७

३५] तस्मात् जगज्जीवपरात्मनः सदा विचारयेत् ॥

३६ ननु परमात्मा विचार्यतां मोक्षावस्थायां फलरूपेणावस्थानात् जीवजगतोर्विचारः कोपयुज्यत इत्याशंक्य तयोरपवादेन परमात्मावशेषेणोपयुज्यत इत्याह—

३७] जीवभावजगद्भावबाधे स्वात्मा एव शिष्यते ॥ १२ ॥

३८ ननु विचारेण जीवभावजगद्भावबाधे स्वात्मैव शिष्यत इत्युक्तं । विचारेण जीवजग-

तोर्बाधे तदप्रतीत्या व्यवहारलोपः प्रसज्येतेत्याशंक्य । बाधशब्दस्य विवक्षितमर्थं विपक्षे दंदं चाह ( नाप्रतीतिरिति )—

३९] अप्रतीतिः तयोः बाधः न किंतु मिथ्यात्वनिश्चयः । नो चेत्सुषुप्तिमूर्छादौ जनः अयन्नतः मुच्येत ॥

४०) सुषुप्तिमूर्छादौ स्वत एव द्वैतप्रतीत्यभावात् तत्त्वज्ञानं विनापि श्रुतिः स्यादित्यर्थः ॥ १३ ॥

३५] तातैं जगत् । जीव औ परमात्मा । इन तीनकुं मुमुक्षु सदा विचारै ॥

३६ ननु परमात्माहीं विचारनैयोग्य है । काहेतैं मोक्षअवस्थाविषै फलरूपकरि तिसकी स्थितितैं औ जीव अरु जगत् इन दोनूका विचार कहां उपयोगकुं पावताहै ? यह आशंकाकरि तिन जगत् औ जीवके बाधरूप अपवादकरि होता जो है परमात्माका अवशेष । तिसके साथि जीव औ जगत्का विचार उपयोगकुं पावैहै । ऐसैं कहैहैं—

३७] जीवभाव औ जगद्भावके बाध हुये । स्वात्मा कहिये ब्रह्मसैं अभिन्न आत्माहीं शेष रहताहै ॥ १२ ॥

॥ ४ ॥ बाधशब्दका अर्थ ॥

३८ ननु “ विचारकरि जीवभाव औ जगद्भावके बाधहुये स्वात्माहीं शेष रहताहै ”

इसप्रकार १२ वें श्लोकविषै जो कहा सो वनै नहीं। काहेतैं विचारकरि जीव औ जगत्के बाध हुये। तिन जीव औ जगत्की अप्रतीतिसैं कथन औ प्रतीतिरूप व्यवहारका लोप प्राप्त होवैगा। यह आशंकाकरि बाधशब्दके विवक्षितअर्थकुं औ इस अर्थके नहीं माननैरूप विपक्षविषै अनिष्टकारीतर्करूप दंडकुं कहैहैं—

३९] अप्रतीति । तिन जीव औ जगत्का बाध नहीं है । किंतु मिथ्यात्वनिश्चयहीं बाध है ॥ जो ऐसैं नहीं मानै तौ सुषुप्तिमूर्छाआदिकविषै जन अयन्नतैं मुक्त होवैगा ॥

४०) सुषुप्ति औ मूर्छाआदिकविषै प्रयन्नतैं विनाहीं द्वैतकी प्रतीतिके अभावतैं तत्त्वज्ञानविना बी श्रुति होवैगी । यह अर्थ है ॥ इहां आदिशब्दसैं मरण औ प्रलयका ग्रहण है ॥ १३ ॥

३७ बाधहुये पीछे जगत्की प्रतीति होवैहै ॥ देखो अंक ३०८४ विषै औ इस बाध नाम निवृत्तिका लक्षण देखो अंक

२८९९ विषै ॥

चित्रदीपः ॥ ६ ॥	परमात्मावशेषोऽपि तत्सत्यत्वविनिश्चयः । न जगद्विस्मृतिर्नो चेज्जीवन्मुक्तिर्न संभवेत्॥१४॥	टीकांकः १२४१
श्लोकांकः ३०८	परोक्षा चापरोक्षेति विद्या द्वेधा विचारजा ।	टिप्पणांकः ॐ
३०९	तत्रापरोक्षविद्यासौ विचारोऽयं समाप्यते ॥१५॥	
३१०	अस्ति ब्रह्मेति चेद्वेद परोक्षज्ञानमेव तत् । अहं ब्रह्मेति चेद्वेद साक्षात्कारः स उच्यते॥१६॥	

४१ स्वात्मैव शिष्यत इत्यनेनापि परमात्मनः सत्यत्वज्ञानमेव विवक्ष्यते न तदतिरिक्त-जगद्विस्मृतिः जीवन्मुक्त्यभावप्रसंगादित्याह—

४२] परमात्मावशेषः अपि तत्सत्यत्वविनिश्चयः जगद्विस्मृतिः न । नो चेत् जीवन्मुक्तिः न संभवेत् ॥ १४ ॥

४३ सदा विचारयेदित्युक्त्या देहपातपर्यंतं विचारप्रसक्तौ सत्यां तस्यावधिमाह (परोक्षेति)—

४४] विचारजा विद्या परोक्षा च

॥ १ ॥ आत्माकी अवशेषताका अर्थ ॥

४१ “स्वात्माहीं शेष रहताहै” इस १२ वें श्लोकविषय कहनैकरि वी परमात्माकी सत्यताका ज्ञानहीं कहनैकुं इच्छित है औ तिस परमात्मातैं भिन्न जगत्की विस्मृति कहनैकुं इच्छित नहीं है । काहेतैं जीवन्मुक्तिके अभावके प्रसंगतैं । ऐसैं कहैहैं—

४२] परमात्माका अवशेष वी तिस परमात्माकी सत्यताका निश्चयहीं है औ जगत्की विस्मृति नहीं ॥ जो ऐसैं नहीं मानै तौ जीवन्मुक्ति संभवै नहीं ॥१४॥

॥ ६ ॥ विद्याके भेदपूर्वक विचारकी अवधि ॥

४३ “सदा विचार करै” इस १२ वें श्लोककी उक्तिकरि देहपातपर्यंत विचारकी प्राप्तिके हुये तिस विचारकी अवधिहुं कहैहैं—

४४] विचारसैं जन्य जो विद्या है

अपरोक्षा इति द्वेधा । तत्र अपरोक्षविद्याही अर्थ विचारः समाप्यते ॥ १५ ॥

४५ विचारजन्या विद्या परोक्षत्वापरोक्षत्वभेदेन द्वैधेत्युक्तं तयोरुभयोः स्वरूपं क्रमेण दर्शयति (अस्ति ब्रह्मेति)—

४६] “ब्रह्म अस्ति” इति चेत् वेद तत् परोक्षज्ञान एव । “अहं ब्रह्म” इति चेत् वेद सः साक्षात्कारः उच्यते ॥ १६ ॥

सो परोक्ष औ अपरोक्ष इस भेदकरि दोभांतिकी है ॥ तिनमें अपरोक्षविद्याकी प्राप्ति हुये यह विचार समाप्त होवैहै ॥ १५ ॥

॥ ७ ॥ विचारजन्य परोक्षअपरोक्षज्ञानका स्वरूप ॥

४५ “विचारसैं जन्य जो विद्या है सो परोक्षपनै औ अपरोक्षपनैके भेदकरि दोभांतिकी है” इस प्रकार जो १५ वें श्लोकविषय कहा तिन परोक्षज्ञान औ अपरोक्षज्ञान दोनोंके स्वरूपहुं क्रमकरि दिसावैहैं—

४६] “ब्रह्म है” इसरीतिसैं जब जानै तब सो परोक्षज्ञानहीं है औ “मैं ब्रह्म हूं” इसरीतिसैं जब जानै तब सो जानना साक्षात्कार नाम अपरोक्षज्ञान कहियेहै ॥ १६ ॥

टीकांकः १२४७	तत्साक्षात्कारसिद्ध्यर्थमात्मतत्त्वं विविच्यते । येनायं सर्वसंसारत्सद्य एव विमुच्यते ॥ १७ ॥ कूटस्थो ब्रह्म जीवेशावित्येवं चिच्चतुर्विधा । धैटाकाशमहाकाशौ जलाकाशाभ्रखे यथा ॥ १८ ॥	चित्रदीपः ॥ ६ ॥ श्लोकः ३११ ३१२
-----------------	---	--

४७ एवंविधाऽऽत्मसाक्षात्कारासाधारण-  
कारणं आत्मतत्त्वविवेचनं प्रतिजानीते ( त-  
त्साक्षात्कारेति )—

४८] येन अयं सर्वसंसारत् सद्य  
एव विमुच्यते । तत्साक्षात्कारसि-  
द्ध्यर्थं आत्मतत्त्वं विविच्यते ॥

४९] येन साक्षात्कारेण । गुमान् सद्य

एव विमुच्यते । तत्साक्षात्कारसि-  
द्ध्यर्थं इति पूर्वोक्तान्वयः ॥ १७ ॥

५० चिदात्मनः पारमार्थिकमेकत्वं नि-  
शेदुं व्यवहारदशायां प्रतीयमानं चैतन्यभेदशु-  
द्धिसति—

५१] कूटस्थः ब्रह्म जीवेशौ इति  
एवं चित् चतुर्विधा ॥

( आत्मतत्त्वका विवेचन

॥ १२४७-१८९५ ॥ )

॥ २ ॥ आत्मतत्त्वके विवेचनमें जीव  
औ कूटस्थका विवेचन

॥ १२४७-१३८८ ॥

॥ १ ॥ दृष्टांतआकाश औ दार्ष्टीतचेतनके  
भेद ॥ १२४७-१२७१ ॥

॥ १ ॥ आत्मतत्त्वके विवेचनकी प्रतिज्ञा ॥

४७ इस १६ वें श्लोकउक्तप्रकारके आ-  
त्मसाक्षात्कारका असाधारणकारण जो आ-  
त्मतत्त्वका विवेचन है । ताकूँ प्रतिज्ञा करैहैः—

४८] जिस साक्षात्कारकरि यह जीव

सर्वसंसारतैं सद्यहीं छूटताहै । तिस  
साक्षात्कारकी सिद्धिअर्थ आत्मतत्त्व  
विवेचन करियेहैं ॥

४९] जिस साक्षात्कारकरि पुरुष तत्काल  
कहिये साक्षात्कारके उत्पत्तिसमयमेंहीं श्रुत  
होवैहै । इस साक्षात्कारकी सिद्धिअर्थ आ-  
त्माका स्वरूप विचारियेहैं ॥ यह श्लोकके  
पूर्वार्द्धसैं अन्वय है ॥ १७ ॥

॥ २ ॥ व्यारिचेतन औ व्यारिआकाशके नाम ॥

५० चिदात्माकी पारमार्थिकएकताकूँ नि-  
श्चय करनैहूँ । व्यवहारदशा जो संसारअवस्था  
तिसविषे प्रतीयमान चैतन्यके भेदकूँ कहैहैः—  
५१] कूटस्थ । ब्रह्म । जीव औ ईश ।  
इसरीतिसैं चैतन्यक्यारीप्रकारका है ॥

३८ कितनेक अद्वैतमतके अनुसारी पक्षनमें जीव ईश्वर औ  
शुद्धब्रह्म । इसभेदसैं तीनप्रकारका चेतन मान्याहै ।  
याहीतैं वास्तिकमें शुद्धचेतन । ईश्वरचेतन । जीवचेतन । अविद्या ।  
अविद्या औ चेतनका परस्पर संबंध औ इन पांचोंका परस्पर-  
भेद । ये उत्पत्तिरहित होनैतैं बद्धपदार्थ अनादि कहैहैं ॥  
इसमें चेतनके तीसिही भेद कहैहैं वे यद्यपि वास्तिकवचनतैं  
स्वामीनैं चेतनके व्याप्रीभेद कहैहैं वे यद्यपि वास्तिकवचनतैं  
विरुद्ध है औ तीनचेतनके माननैतैं बी मुमुक्षुक ब्रह्मआत्मा-

की एकताके बोधके संभव हुये । अधिक कूटस्थचेतनकी  
कल्पनासैं गौरवदोष बी हेवैहै । तथापि कूटस्थ औ ब्रह्मका  
नाममात्रसैं बिना और किंचित् बी भेद नहीं है ॥ अथवा  
विचारण्यस्वामीनैं दृष्टव्यविवेकनामग्रथमें कूटस्थ पारमार्थि-  
कजीव है औ जाग्रतगतभतःकरणप्रतिविधित् व्यावहारिक-  
जीव है औ व्यावहारिकजीवमें अत्यस्तस्वग्रगत प्रातिभासि-  
कजीव है । इसरीतिसैं कूटस्थका जीवविषे अंतर्भाव कहा  
है । यातैं तीनचेतनकी सिद्धितैं वास्तिकके वचनसैं विरोध

चित्रदीपः

॥ ६ ॥

धोकाकः

३१३

५५ घटावच्छिन्नखे नीरं यत्तत्र प्रतिबिंबितः ।

साधनक्षत्र आकाशो जलाकाश उदीर्यते ॥१९॥

टीकांकः

१२५२

टिप्पणांकः

५३९

५२ एकस्याश्रितेः चातुर्विध्ये दृष्टांतमाह  
(घटाकाशेति) —

५३] यथा घटाकाशमहाकाशौ ज-  
लाकाशाश्रये ॥ १८ ॥

५४ घटावच्छिन्नस्य घटाकाशस्य तदनव-  
च्छिन्नस्य च महाकाशस्य प्रसिद्धत्वाच्चौ विहा-  
यामसिद्धं जलाकाशं व्युत्पादयति —

५२ एकचैतन्यके च्यारीभातिपनैविषै दृ-  
ष्टांतकू कहैहैः —

५३] जैसें घटाकाश महाकाश ज-  
लाकाश औ अभाकाश कहिये मेघा-  
काश । इसभेदकरि आकाश च्यारीप्रकारका है  
तैसें ॥ १८ ॥

॥ ३ ॥ जलाकाशका स्वरूप ॥

५४ घटकरि अवच्छिन्न कहिये उपहित जो  
घटाकाश है औ तिस घटकरि अनवच्छिन्न  
जो महाकाश है । तिन दोनूकू प्रसिद्ध होनैतैं

नहीं है ॥ औ “माया जो प्रकृति सो जीवईश्वरकू आभा-  
सकरि करैहै औ मायाभाविका आप कहिये प्रकृतिहीं होवै  
है ” इत्यादिश्रुतिअर्थके संभवअर्थ च्यारिआकाशके दृष्टांत-  
करि च्यारीप्रकारका चेतन मानिके । सुगमरीतिसैं जीवईश्वर  
औ तिनके अधिष्ठानका स्वरूप समुदायके ब्रह्मात्मकी  
एकताका निर्णय कियाहै । यातैं उक्तगीरवदोष अकिं-  
चित्कर है ॥

३९ इस कथनकरि घटके भीतर जो आकाश है औ  
अतिसैं आकाशविषै घट स्थित है । सो घटाकाश है ।  
यह सिद्ध होवैहै ॥

५५] घटावच्छिन्नखे यत् नीरं तत्र  
प्रतिबिंबितः साधनक्षत्रः आकाशः  
जलाकाशः उदीर्यते ॥

५६] घटावच्छिन्ने आकाशे यत् उद-  
कमस्ति । तत्र जले प्रतिबिंबितोऽधन-  
क्षत्रसहित आकाशो जलाकाश इत्यु-  
च्यते ॥ १९ ॥

तिनकू छोटिके अपसिद्ध जो जलाकाश है  
तिसकू कहैहैः —

५५] घटकरि अवच्छिन्नआकाश-  
विषै जो जल है । तिसविषै प्रतिबिंबित  
जो अन्न औ नक्षत्रसहित आकाश है ।  
सो जलाकाश कहियेहै ॥

५६] घटरूप उपाधिवाले आकाशविषै जो  
जल है । तिस जलविषै प्रतिबिंबकू पाया जो  
वादल औ तारासहित आकाश है । सो जला-  
काश ऐसें कहियेहै ॥ १९ ॥

४० जलसैं पूर्ण घटविषै जो आकाशका प्रतिबिंब है । सो  
घटके भीतर जो घटाकाश है तिसका होवेगा । इस शंकाकी  
निवृत्तिअर्थ वादल औ नक्षत्रसहित प्रतिबिंबका ग्रहण है ॥  
जातैं वादल औ नक्षत्रसहित आकाशका प्रतिबिंब होवैहै ।  
तातैं बाहरिके महाकाशकाहैं प्रतिबिंब है ॥ किंवा जंघा-  
परिमाण घटके जलविषै जो गंभीरता प्रतीत होवैहै सो गं-  
भीरता घटभीतरके आकाशविषै नहीं । किंतु बाहरिके  
आकाशविषैहैं । यातैं बी महाकाशका प्रतिबिंब है । यह  
जानियेहै ॥

टीकांकः १२५७	मैहाकाशस्य मध्ये यन्मेघमंडलमीक्ष्यते । प्रतिबिंबतया तत्र मेघाकाशो जले स्थितः॥२०॥	विषयदीपः ॥ ६ ॥ श्लोकांकः ३१४
टिप्पणिकः ५४१	मेघांशरूपमुदकं तुषाराकारसंस्थितम् । तत्र खप्रतिबिंबोऽयं नीरत्वादनुमीयते ॥ २१ ॥	३१५

५७ अत्राकाशं व्युत्पादयति—

५८] महाकाशस्य मध्ये यत् मेघमंडलं ईक्ष्यते तत्र जले प्रतिबिंबतया स्थितः मेघाकाशः ॥

ॐ ५८] तत्र मेघमंडले । यत् जलं तस्मिन्नित्यर्थः ॥ २० ॥

५९ ननु मेघजलस्याप्रतीयमानत्वात् नभसस्तत्र कथं प्रतिबिंबितज्ञानमिच्छांशक्याह (मेघांशेति) —

६०] तुषाराकारसंस्थितं मेघांशरूपं

॥ ४ ॥ मेघाकाशका स्वरूप ॥

५७ मेघाकाशकं कहैंहैं—

५८] महाकाशके मध्यमें जो मेघमंडल देखियेहै । तिस मेघमंडलविषै जो जल है । तिसविषै प्रतिबिंबपनैकरि स्थित जो आकाश है । सो मेघाकाश कहियेहै ॥ २० ॥

ॐ ५८] तिस मेघमंडलविषै जो जल है तिसविषै । यह अर्थ है ॥ २० ॥

५९ ननु मेघके जलकू अप्रतीयमान होनेतैं तिस मेघगतजलविषै आकाशके प्रतिबिंबितपनैका ज्ञान कैसें होवैहै ? यह आशंकाकरि कहैंहैं—

६०] जो जलके सूक्ष्मविंदुरूप तुषार-आकारकरि सम्यक्स्थित मेघका अंशरूप जल है । तिस जलविषै जो यह

उदकं तत्र अयं खप्रतिबिंबः नीरत्वात् अनुमीयते ॥

६१ मेघस्थजलस्य प्रत्यक्षेणानुपलंभेऽपि दृष्टिलक्षणकार्येण मेघे तदुपादानं उदकं सूक्ष्मावयवरूपमस्ति इत्यनुमीयते । उदकलेनैव लिङ्गेन प्रतिबिंबवत्त्वमपि ॥ विपतं जलं आकाशप्रतिबिंबवद्भवितुमर्हति । जलत्वात् । घटगतजलवत् इत्यनुमानेन मेघांशरूपे जलेऽप्याकाशप्रतिबिंबसद्भावोऽवगम्यत इत्यर्थः ॥ २१ ॥

आकाशका प्रतिबिंब है । सो नीरके होनेतैं अनुमान करियेहै ॥

६१] मेघमें स्थित जलकी प्रत्यक्षकरि अप्रतीतिके हुये वी । दृष्टिरूप कार्यकरि मेघविषै तिस दृष्टिका उपादानसूक्ष्मावयव कहिये विंदुरूप जल है । ऐसैं अनुमानसैं जानियेहै ॥ औ उदकका सद्भावरूप लिंग जो हेतु । तिसकरिहीं तिस जलकू प्रतिबिंबचानता है । सो वी अनुमानसैं जानियेहै ॥ सो अनुमान यह है—विवादका विषय जो मेघका जल है । सो आकाशके प्रतिबिंबवाला होनेकू योग्य है । जल होनेतैं । घटविषै स्थित जलकी न्याई ॥ इस अनुमानकरि मेघके अंशरूप जलविषै वी आकाशके प्रतिबिंबका सद्भाव जानियेहै ॥ यह अर्थ है ॥ २१ ॥

४१ सो अनुमान यह है—मेघनविषै जल है । दृष्टिरूप कार्यके होनेतैं । जहां जहां दृष्टि देवैहै तहां तहां अवश्य जल

है । परंतके निश्चिततैं पतिस जलविंदुयुक्त परंतकी न्याई ॥ इति ॥

चित्रदीपः

॥ ६ ॥

श्लोकांकः

३१६

३१७

अधिष्ठानतया देहद्वयावच्छिन्नचेतनः ।

कूटवन्निर्विकारेण स्थितः कूटस्थ उच्यते ॥२२॥

कूटस्थे कल्पिता बुद्धिस्तत्र चित्प्रतिबिम्बकः ।

प्राणानां धारणाजीवः संसारेण स युज्यते ॥२३॥

टीकांकः

१२६२

टिप्पणांकः

५४२

६२ एवं दृष्टान्तभूतमाकाशचतुष्टयं व्युत्पाद्य दार्ष्टान्तिके प्रथमोद्विष्टं कूटस्थं व्युत्पादयति—

६३] अधिष्ठानतया देहद्वयावच्छिन्नचेतनः ॥

६४] पंचीकृतापंचीकृतभूतकार्यत्वेन स्थूल-सूक्ष्मरूपस्य देहद्वयस्याविद्याकल्पितस्याधारतया वर्तमानत्वेन ताभ्यां अवच्छिन्न आत्मा कूटस्थ इत्युच्यते ॥

॥ ५ ॥ कूटस्थका स्वरूपः ॥

६२ ऐसैं दृष्टान्तरूप च्यारीआकाशनकूं कहिके अव दार्ष्टान्तिकचेतनविषै प्रथम कहा जो घटाकाशस्थानीय कूटस्थचेतन ताकूं कहैहैं—

६३] अधिष्ठान होनैकरि दोनूंदेहनसैं अवच्छिन्न जो चेतन । सो कूटस्थ कहियेहैं ॥

६४] पंचीकृत औ अपंचीकृतभूतनके कार्य होनैकरि स्थूल औ सूक्ष्मरूप जे अविद्याकल्पित दोनूंदेह हैं । तिनका आधार होनैकरि वर्तमान होनैसैं तिन दोनूंदेहनकरि अवच्छिन्न कहिये उपहित जो आत्मा है । सो कूटस्थ ऐसैं कहियेहैं ॥

४२ जीवसाक्षी ॥

४३ घटाकाशके आश्रित जलपूरितघटविषै महाकाशके प्रतिबिम्बकी न्याई । कूटस्थविषै कल्पितस्थूलदेहरूप घटविषै स्थित अंतःकरण वा अविद्याअंशरूप जलविषै व्यापकचेतनका प्रतिबिम्ब चिदाभास है । सो अधिष्ठानकूटस्थचहित जीव कहियेहैं ॥ इहां

कोई आशंका करैहै—यद्यपि रूपरहित आकाशका रूपरहित जलविषै औ रूपरहित जलगुणका रूपरहित दर्पण-

६५ तत्र कूटस्थशब्दप्रवृत्तौ निमित्तमाह—

६६] कूटवत् निर्विकारेण स्थितः कूटस्थः उच्यते ॥ २२ ॥

६७ एवं कूटस्थं व्युत्पाद्य जीवस्य कूटस्थे कल्पितबुद्धिप्रतिबिम्बकत्वेन तत्पक्षपातित्वात् तं व्युत्पादयति—

६८] कूटस्थे कल्पिता बुद्धिः तत्र चित्प्रतिबिम्बकः ॥

६५ तिस आत्माविषै कूटस्थशब्दकी प्रवृत्तिमें निमित्तकूं कहैहैं—

६६] कूट जो लोहारकी अहिरन । ताकी न्याई निर्विकारपनैकरि स्थित है । यातें कूटस्थ कहियेहैं ॥ २२ ॥

॥ ६ ॥ संसारीजीवका स्वरूप ॥

६७ ऐसैं कूटस्थकूं कहिके । जीवकूं कूटस्थविषै कल्पितबुद्धिमें प्रतिबिम्बरूप होनैकरि तिस कूटस्थका पक्षपाती कहिये बरोबरीका दूसरा होनैतें । तिस जलाकाशस्थानीय जीवकूं कहैहैं—

६८] कूटस्थविषै कल्पित जो बुद्धि । तिसविषै जो ब्रह्मचेतनका प्रतिबिम्ब कहिये चिदाभास है । सो जीव है ॥

आदिकविषै प्रतिबिम्ब देखाहै । तथापि रूपरहित उपाधिविषै प्रतिबिम्ब देखा नहीं ॥ यातें रूपरहित कहिये चक्षुर्द्रियका अविवय अंतःकरण वा अविद्याअंशविषै रूपरहित चेतनका प्रतिबिम्ब संभव नहीं ॥

या शंकाका यह समाधान है—रूपरहित वस्तुविषै अवश्य प्रतिबिम्ब होवै यह नियम नहीं है ॥ काहेतें नीलादिरूपरहित घटादिकविषै प्रतिबिम्बके अदर्शनतें ॥ अरु स्वच्छवस्तुविषै अवश्य प्रतिबिम्ब होवैहै यह नियम है ॥ यातें रूपर-



टीकांक:

१२६९

टिप्पणिका:

५४४

जलव्योम्ना घटाकाशो यथा सर्वस्तिरोहितः ।

तथा जीवेन कूटस्थः सौन्दर्योऽन्याध्यास उच्यते

चित्रदीपः

॥ ९ ॥

श्रीकांक:

३१८

६९ तस्य जीवशब्दाभिधेयत्वे निमित्तमाह—  
७०] प्राणानां धारणात् जीवः ॥  
७१] कूटस्थातिरिक्तजीवकल्पनप्रयोजक-  
मित्याशंक्य अविकारिणः कूटस्थस्य संसारा-  
संभवाभिर्वाहार्थं सौन्दर्योऽन्योऽन्याध्यास उच्यते ( सं-  
सारेणेति )—

६९ तिस चेतनके प्रतिविम्बकू जीवशब्दके  
वाच्य होनैविषै निमित्तकू कहैंहै—  
७०] प्राणनके धारणतैं सो जीव क-  
हियेहैं ॥

७१] ननु कूटस्थतैं भिन्न जीवका कल्पन  
निष्प्रयोजन है ॥ यह आर्शकाकरि अविकारी  
जो कूटस्थ है । तिसकू संसारके असंभवतैं प्रतीय-  
मानसंसारके निर्वाहार्थ । सो जीव अंगीकार  
करनैकू योग्य है । ऐसैं कहैंहै—

७२] सो जीव जन्ममरणादिरूप संसा-

हित वस्तु प्रतिविम्बवान् होनैकू योग्य है रूपवान् होनैतैं ॥  
यह अनुमान रूपसहित वस्तुविषे प्रतिविम्बका साधक नहीं है ॥  
काहेतैं जो जो रूपवान् है सो सो प्रतिविम्बवान् है । इस व्या-  
प्तिके नीलादिकल्पान् घटादिकविषे अभिचारतैं ॥ औ स्व-  
च्छब्दवस्तु प्रतिविम्बवान् होनैकू योग्य है स्वच्छ होनैतैं ॥ यह  
अनुमान स्वच्छविषे प्रतिविम्बवान्ताका साधक है । काहेतैं  
जो जो स्वच्छ है सो सो प्रतिविम्बवान् है । इस व्याप्तिके अ-  
व्यभिचारतैं ॥

ऐसैं अंतःकरण वा अविद्यावश रूपरहित है ती बी सत्व-  
गुणयुक्ताकरि स्वच्छ है । यातैं चेतनके प्रतिविम्बवान् है ॥  
इहां यह अनुमान है—अंतःकरण वा अविद्यावश चेतनके  
प्रतिविम्बवान् होनैकू योग्य है स्वच्छ होनैतैं । दर्पणवादिक्लेशकी  
न्याहैं ॥ औ

विचारकरि देखिये ती श्रुतिप्रतिपादितवर्णविषे तके क-  
रना मयोग्यही है औ दृष्टकल्पनारूप सुक्ष्मेक प्रपञ्चकी सुक्ष्म-  
कांक्षिण होनैतैं तिसकी श्रुतिवर्णविषे योजना संभव बी  
नहीं । काहेतैं श्रुतिप्रतिपादितवर्णविषे दृष्टकल्पनाका

७२] सः संसारेण युज्यते ॥ २३ ॥

७३ ननु जीवातिरिक्तः कूटस्थोऽस्ति चेत्  
किमिति न प्रतिभासत इत्याशंक्य जीवेन ति-  
रोहितत्वादिति सट्टांतमाह ( जलेति )—

७४] यथा जलव्योम्ना घटाकाशः

रके साथि छुडताहै ॥ २३ ॥  
॥ २ ॥ जीव औ कूटस्थका अन्योऽन्या-  
ध्यासं ॥ १२७३-१३१८ ॥

॥ १ ॥ दृष्टांतसिद्धांतमें अध्यासका स्वरूप ॥

७३ ननु जीवतैं भिन्न जब कूटस्थ है तब  
क्यूँ नहीं भासताहै ? यह आर्शकाकरि जीव-  
करि तिरोहित होनैतैं नहीं भासताहै । ऐसैं  
दृष्टांतसहित कहैंहै—

७४] जैसें जलाकाशकरि घटाकाश

अभाव है ॥ यातैं “जीवईशकू आभासकरि कहैंहै” । “अथा ।  
आतप ( प्रतिविम्ब अव सूर्यकी न्याहैं विलक्षण जीव अव पर-  
मात्मा)कू अभावित कहैंहैहै” । “स्व रूप (उपाधि उपाधि)के  
ताहैं प्रतिकरूप ( प्रतिविम्ब ) होताभवा” । “एकही भूतारमा  
भूतभूतविषे स्थित हुवा जलचंदकी न्याहैं एकमांसितैं औ  
बहुमांसितैंहैं देखियेहै” इत्यादियुतिउक्त औ “वाहीतैं सूर-  
यंक ( जलमतसूर ) आदिकर्ता-न्याहैं उपाधि है” इत्यादिसू-  
त्रउक्त विद्याभास आरोपविषे मान्यावाहिये ॥

४४ प्राणधारणका नाम जीवच है ॥ प्राणके निर्गमन  
हुये स्थित होनैकू असमर्थ औ प्राणकू शरणकरिके प्राणतं-  
शाकू प्राप्त जे वाक्छादिकसंश्लेष हैं । तिनकी शरीरविषे स्थि-  
तिकी कारणताका नाम प्राणधारण है ॥ यह प्राणइत्यंत-  
वाद ब्राह्मण नाम बृहदारण्यकके प्रकरणविषे दृष्ट है ॥ तिस  
प्राण कहिये इन्द्रियके धारणरूप प्राणके व्यापारका सभि-  
धिमाम्नाकरि प्रेरकपणा कूटस्थविषे कल्पितयुद्धिमें प्रतिविम्बरूप  
चिदाभासकू है । यातैं प्राणोंके धारणतैं यह चिदाभास जीव  
कहियेहै ॥

चित्रदीपः

॥ ६ ॥

श्लोकाः

३९९

अयं जीवो न कूटस्थं विविनक्ति कदाचन ।

अनादिरविवेकोऽयं मूलाविद्येति गम्यताम् ॥ २५ ॥

टीकाः

१२७५

टिप्पणाः

५४५

सर्वः तिरोहितः तथा जीवेन कूटस्थः॥

७५ नन्वेतत्तिरोधानं न कापि शास्त्रे प्रतिपादितम् इत्याशंक्य तस्यान्योऽन्याध्यासशब्देनाभिधानान्नैवमित्याह—

७६] सः अन्योऽन्याध्यासः उच्यते ॥ २४ ॥

सर्वं तिरोहितं कहिये ढांप्या होवैहै । तैसैं जीवकरि कूटस्थ तिरोहित है ॥

७५ ननु यह चिदाभासकरि कूटस्थका तिरस्कार कहुं वी शास्त्रविपै प्रतिपादन किया नहीं है ॥ यह आशंकाकरि तिस उक्ततिरोधानकूं अन्योऽन्याध्यासशब्दकरि शास्त्रविपै कथनकिया होनैतैं । यह तिरोधान कहुं प्रतिपादन कीया नहीं । ऐसैं कहना बनै नहीं । यह कहैहैंः—

७६] सो जीवकरि कूटस्थका तिरोधान शारीरकभाष्यआदिकशास्त्रनविपै अन्योऽन्याध्यास कहियेहै ॥ २४ ॥

७७ नन्वयमेवाध्यासशब्दस्य कारणरूपाऽविद्या वक्तव्येत्याशंक्य जीवकूटस्थयोः संसारदशायां भेदाप्रतीतिरेव अविद्येत्याह—

७८] अयं जीवः कदाचन कूटस्थं न विविनक्ति अयं अनादिः अविवेकः मूलाविद्या इति गम्यताम् ॥ २५ ॥

॥ २ ॥ अध्यासका कारण अविद्या ॥

७७ ननु जब यह जीवकरि कूटस्थका तिरोधानहीं अध्यास है । तब इस अध्यासकी कारणरूप अविद्या कहीचाहिये ॥ यह आशंकाकरि जीव औ कूटस्थकी संसारअवस्थाविपै जो भेदकी अप्रतीति है सोई अविद्या है । ऐसैं कहैहैंः—

७८] यह जीव कदाचित् कूटस्थनिज रूपकूं विवेचन करता नहीं । कहिये अपनैतैं भिन्नकरि जानता नहीं है । यह जो अनादिकालका अविवेक कहिये कार्यअज्ञान है सो मूलाविद्या है । ऐसैं जानना ॥ २५ ॥

४५ विचार किये जो होवै नहीं वा आवरणविक्षेपशक्तिकाली अनादिभावरूप जो है । सो अविद्या कहियेहै ॥ सो अविद्या । मूलाविद्या औ कूलाविद्याके भेदतैं दोमांतिकी है ॥ ब्रह्मआत्माके स्वरूपकी आच्छादक जो अविद्या सो मूलाविद्या है औ घटादिअवच्छिन्नचेतनकी आच्छादक ( शुक्तिरतादिककी उपादान ) जो अविद्या सो कूलाविद्या है । तिनमें कार्यकारणभेदतैं मूलाविद्या दोमांतिकी है ॥ औरविषै औरकी बुद्धिआदिककी जनक कारणरूप मूलाविद्या है औ औरविषै औरकी बुद्धिआदिकस्वरूप कार्यरूप

मूलाविद्या है ॥ सो कार्यरूप वी । अविद्या । अस्मिता । राग । द्वेष । अभिनिवेश । भेदतैं ये पंचक्लेश हैं तिस आदिरूप है ॥ यह उपरि कही जो अविवेकरूप मूलाविद्या सो प्रथम क्लेशरूप कार्यविद्या है ॥ सो कारणरूप मूलाविद्याके अविनाशक है यातैं तिसपूर्वकहीं है ॥ पंचक्लेशका लक्षण आगे ५७२ वें टिप्पणविषि कहियेगा ॥ इहां जो मूलाविद्या कहीहै सो प्रत्यक्षअनर्थकी हेतु होनैतैं कार्यरूपही है ॥

टीकांकः १२७९	विशेषावृत्तिरूपाभ्यां द्विधाऽविद्या व्यवस्थिता । न भाति नास्ति कूटस्थ इत्यापादनमावृत्तिः २६ अज्ञानी विदुषा पृष्ठः कूटस्थं न प्रबुध्यते । न भाति नास्ति कूटस्थ इति बुद्ध्वा वदत्यपि २७	चित्रदीपः ॥ ६ ॥ श्लोकः ३२० ३२१
टिप्पणिकः ५४६		

७९ पूर्वोक्तस्य जीवस्य अविद्याकल्पिततत्त्वस्य स्पष्टीकरणाय अविद्यां विभजते—

८०] विशेषेणाऽऽवृत्तिरूपाभ्यां द्विधा अविद्या व्यवस्थिता ॥

८१] विशेषेहेतुत्वेनाभ्यहिततादाहर्ति प्रथमं लक्षयति (न भातीति) —

८२] कूटस्थः “न भाति” “न अस्ति” इति आपादनं आवृत्तिः ॥

८३] कूटस्थो “न भाति” न प्रकाशते । “नास्ति” चेतिव्यवहारहेतुरावरणमित्यर्थः ॥ २६ ॥

८४ नन्वविद्यायास्तत्कृतावरणस्य च सद्भावे किं प्रमाणमित्याशङ्क्य लोकानुभव एवेत्याह (अज्ञानीति) —

८५] विदुषा पृष्ठः अज्ञानी “कूटस्थं न प्रबुध्यते । कूटस्थः न भाति न अस्ति” इति बुद्ध्वा वदति अपि ॥

८६] विदुषा कूटस्थं किं जानासीति पृष्ठोऽज्ञानी तं न जानामीत्यज्ञानमनुभूय वक्ति । अयमविद्याऽनुभवः । न केवलमज्ञानानुभवमेव वक्ति । अपि तु “नास्ति न भाति

॥ १ ॥ अविद्याके दोषविभाग औ आवरणका स्वरूप ॥

७९ पूर्व २३ वें श्लोकविषय उक्त जीवके अविद्याकरि कल्पितपदैके स्पष्ट करनेवास्ते अविद्याक विभाग करेंगे—

८०] विशेष औ आवृत्तिरूपकरि दोषप्रकारसँ अविद्या स्थित है ॥

८१] विशेषके हेतुपदैकरि अंगीकार करी होनेतँ आवृत्ति जो आवरण । ताहँ प्रथम लक्षवेंहै—

८२] “कूटस्थ नहीं भासताहै औ नहीं है” इसप्रकारका जो संपादन सो आवृत्ति है ॥

८३] “कूटस्थ नहीं भान होताहै औ नहीं है” इस व्यवहारका हेतु आवरण है ॥ यह अर्थ है ॥ २६ ॥

॥ ४ ॥ अविद्या औ आवरणके सद्भावमें स्त्रानुभूतिप्रमाण ॥

८४ ननु अविद्या औ तिसके किये आवरणके सद्भावविषय कौन प्रमाण है ? यह आशंकाकरि लोकनका अनुभवहीं प्रमाण है । ऐसँ कहेंहै—

८५] अज्ञानी । ज्ञानीकरि पूछ्याहुवा “कूटस्थकूँ में नहीं जानताहूँ औ कूटस्थ नहीं भासताहै अरु नहीं है” ऐसँ जानिकरि कहता बी है ॥

८६] ज्ञानीकरि “कूटस्थकूँ क्या जानता है ?” इसरीतिसँ पूछ्याहुवा अज्ञानी “तिस कूटस्थकूँ नहीं जानताहूँ” ऐसँ अज्ञानकूँ अनुभवकरिके कहताहै । यह अविद्याका अनुभव है ॥ औ केवल अज्ञानके अनुभवकूँहीं

चित्रदीपः

॥ ६ ॥

श्लोकांकः

३२२

स्वप्रकाशो कुतोऽविद्या तां विना कथमावृतिः ।

इत्यादितर्कजालानि स्वानुभूतिर्ग्रसत्यसौ ॥२८॥

टीकांकः

१२८७

टिप्पणांकः

५४७

कूटस्थ" इति कूटस्थाभावाभावे चानुभूय वदति । अयमावरणानुभवः । अत उभय-  
त्रानुभवः प्रमाणमिति भावः ॥ २७ ॥

८७ ननु भवन्मते आत्मनः स्वप्रकाशलात्त-  
स्मिन् अविद्या नोपपद्यते तेजस्तिमिरयोरिव वि-  
रुद्धस्वभावत्वेन तयोः संबंधानुपपत्तेरविद्याऽ-  
भावे च तत्कृतमावरणं दुर्निरूप्यं स्यात् तदभावे  
च तन्मूलकस्य विक्षेपस्यासंभवः विक्षेपाभावे

च ज्ञाननिर्वर्त्तनार्थस्याभावात् ज्ञानवैयर्थ्यं  
ततस्तत्प्रतिपादकं शास्त्रं अप्रमाणं स्यादित्याशं-  
क्यैतत्सर्वं पूर्वोक्तानुभववाधितमित्याह—

८८ स्वप्रकाशो अविद्या कुतः तां  
विना आवृतिः कथं इत्यादितर्कजा-  
लानि असौ स्वानुभूतिः ग्रसति ॥

८९ "न हि दृष्टेऽनुपपन्नं नाम" इति  
न्यायादिति भावः ॥ २८ ॥

कहातै हैसैं नहीं । किंतु "कूटस्थ नहीं है औ  
नहीं भासता है" ऐसैं कूटस्थके अभावहूँ औ  
अभान कहिये अप्रतीतिहूँ अनुभवकरिके क-  
हातै ॥ यह आवरणका अनुभव है ॥ यातैं  
अविद्या औ आवरण इन दोनूँविषै अनुभ-  
व रूप प्रमाण है ॥ २७ ॥

८७ ननु तुमारे वेदांतमतमें आत्माहूँ स्व-  
प्रकाश होनैतैं तिस स्वप्रकाशात्माविषै अ-  
विद्या बनै नहीं । काहेतैं तेज जो प्रकाश औ  
तिमिर जो अंधकार । इन दोनूँकी न्याई पर-  
स्परविरुद्धस्वभाववाले होनैकरि तिन आत्मा  
औ अविद्याके संबंधके असंभवतैं ॥ औ अ-  
विद्याके अभाव हुए तिस अविद्याका किया  
आवरण दुःखसैं वी निरूपण करनेहूँ अयोग्य  
होवेगा औ तिस आवरणके अभावहुये तिस  
आवरणरूप कारणवाले विक्षेपरूप संसारका  
असंभव होवेगा ॥ औ विक्षेपके अभावहुये

ज्ञानसैं निवारण करनै योग्य अनर्थके अभा-  
वतैं ज्ञानकी व्यर्थता होवेगी ॥ ता ज्ञानकी  
व्यर्थतातैं तिस ज्ञानका प्रतिपादक वेदांत-  
शास्त्र अप्रमाण होवेगा ॥ यह आशंकाकरि  
यह सर्वशंकाजाल पूर्व २७ वें श्लोकाविषै  
उक्त लोकानुभवकरि बाधित है । ऐसैं कहैहैंः—

८८ स्वप्रकाशात्माविषै अविद्या ।  
सूर्यविषै तमकी न्याई कहांसैं होवेगी औ  
तिस अविद्याविना आवृत्ति कैसे हो-  
वेगी ? इनसैं आदिलेके तर्कके जालनहूँ  
यह स्वानुभूति कहिये २७ श्लोकउक्त  
अनुभवप्रमाण ग्रसेहै नाम निवारैहै ॥

८९ "दृष्ट जो अनुभूतवस्तु । तिसविषै  
अनुपपन्न कहिये असंभवित नहीं है ॥" इस  
न्यायके बलतैं अनुभूति विकल्पजालहूँ वि-  
नाश करैहै ॥ यह भाव है ॥ २८ ॥

४७ "सूर्यविषै तमकी न्याई" यह जो दृष्टांत है सो सि-  
द्धांतके तुल्य नहीं है ॥ काहेतैं सूर्यआदिक जे प्रकाश है  
वे अग्निके विशेषरूप हैं ॥ यातैं तिनका वी दृष्टिआखंड-  
विशेषवैतन्यसैं अज्ञानके विरोधकी न्याई अंधकारसैं विरोध  
है तथापि काष्ठदिकवस्तुनविषै अनुभूत जो अग्निका सा-

मान्यरूप है । तिसका सुषुप्तिआदिकस्थलविषै प्रकाशमान  
सामान्यचेतन्यसैं अज्ञानके अवरोधकी न्याई विरोध नहीं  
है ॥ तातैं यह दृष्टांत असदृश है औ स्वप्रकाशविषै  
अविद्याके संभवमें स्वानुभूतिरूप प्रबलप्रमाण है ॥

टीकांक: १२९०	स्वानुभूतावविश्वासे तर्कस्याप्यनवस्थिते । कथं वा तार्किकमन्यस्तत्त्वनिश्चयमाप्नुयात् ॥ २९ ॥ बुद्ध्यारोहाय तर्कश्चेदपेक्षेत तथा सति । स्वानुभूत्यनुसारेण तर्क्यतां मा कुतर्क्यताम् ॥ ३० ॥ स्वानुभूतिरविद्यायामावृत्तौ च प्रदर्शिता । अतः कूटस्थचैतन्यमविरोधीति तर्क्यताम् ॥ ३१ ॥	चित्रदीपः ॥ ६ ॥ टीकांकः ३२३ ३२४ ३२५
-----------------	--	--

९० नन्वनुभवस्योक्ततर्कविरोधेनाभासत्वात् न तेन तत्त्वनिश्चय इत्याशङ्क्य अनुभवप्राप्त्यानभ्युपगमे केवलं तर्कस्य निश्चायकत्वस्य स्वेनैवाभ्युपगतत्वात् तार्किकस्य तत्त्वनिश्चयः कापि स्यादित्याह—

९१] स्वानुभूती अविश्वासे तर्कस्य अपि अनवस्थितेः तार्किकमन्यः तत्त्वनिश्चयं कथं वा आप्नुयात् ॥ २९ ॥

९२ नन्वनुभवस्तत्त्वनिश्चायक एव तथाऽप्यनुभूयमानस्यार्थस्य संभावितलज्ञानाय तर्कोऽप्य-

भ्युपेतव्य इत्याशङ्कामनूय तर्कानुभवानुसारेणैव तर्को वर्णनीयो न तद्दिरोधेनेत्याह—

९३] बुद्ध्यारोहाय तर्कः अपेक्षेत चेत् तथा सति स्वानुभूत्यनुसारेण तर्क्यतां मा कुतर्क्यताम् ॥ ३० ॥

९४ कोऽसावनुभवो यदनुसारेण तर्को वर्णनीय इत्याकांक्षायां पूर्वोक्तमविद्यादिगोचरमनुभवं स्मारयति—

९५] स्वानुभूतिः अविद्यायां च आवृत्तौ प्रदर्शिता ॥

॥ ९ ॥ अनुभवविरुद्ध तर्कका अनादर ॥

९० ननु २७ श्लोकोक्तानुभववत् २८ श्लोकोक्ततर्कके विरोधकरि आभासरूप हो-  
नैतं तिस अनुभवकरि तत्त्वका निश्चय नहीं होवैहै ॥ यह आशङ्काकरि अनुभवकी प्रमाण-  
ताके अनङ्गीकार हुये केवल तर्कके निश्चायक-  
पनैकुं तेरेकरिहीं अङ्गीकार कियाहोनैतै । हे तार्किक ! तेरेकुं तत्त्वका निश्चय कहुं बी नहीं होवैगा । ऐसैं कहैहैं—

९१] स्वानुभूतिविषै अविश्वासके हुये औ तर्ककी बी स्थितिके अभावतैं । तार्किकमन्य कहिये आपकुं तर्कमतके अनुसारी माननैहारा । वस्तुस्वरूपके नि-  
श्चयकुं कैसैं प्राप्त होवै ? ॥ २९ ॥

॥ ६ ॥ अनुभवअनुसारीतर्कका आदर ॥

९२ ननु अनुभव । तत्त्वका निश्चय करा-  
वनैहाराही है तथापि अनुभव किया अर्थ जो

तत्त्व । ताके संभव होनैके ज्ञानअर्थ तर्क बी अङ्गीकार करनेकुं योग्य है ॥ इस आशङ्काकुं अनुवादकरिके । तब अनुभवके अनुसारक-  
रिहीं तर्क वर्णन करनेकुं योग्य है औ तिस अनुभवके विरोधकरि नहीं । यह कहैहैं—

९३] बुद्धिविषै पदार्थके आरुढ होनै अर्थ जब तर्क अपेक्षित है । तब तैसैं हुये अपनै अनुभवके अनुसारकरि तर्क करना औ कुतर्क मति करना ॥ ३० ॥

॥ ७ ॥ अविद्याके अनुभवके स्मरणपूर्वक फलितार्थ ॥

९४ ननु कौन यह अनुभव है जिसके अनुसारकरि तर्क वर्णन करनेकुं योग्य है ? इस पूछनैकी इच्छाविषै पूर्व २७ श्लोकोक्त अविद्या औ आवरणके विषय करनैहारे अनुभवकुं स्मरण करावैहैं—

९५] स्वानुभूति । अविद्या औ आवरणविषै पूर्व दिखाई ॥

चित्रदीपः

॥ ६ ॥

श्लोकः

३२६

३२७

तैच्चेद्विरोधि केनेयमावृतिर्ह्यनुभूयताम् ।

विवेकस्तु विरोध्यस्यास्तैत्त्वज्ञानिनि दृश्यताम् ३२

अविद्यावृतकूटस्थे देहद्वययुता चितिः ।

शुक्तौ रूप्यवदध्यस्ता विक्षेपाध्यास एव हि ॥ ३३ ॥

टीकांकः

१२९६

टिप्पणांकः

ॐ

९६ फलितमाह—

९७] अतः “कूटस्थचैतन्यं अवि-  
रोधि” इति तर्क्यताम् ॥ ३१ ॥

९८ तमेव तर्कमभिनीय दर्शयति—

९९] तत् विरोधि चेत् । इयम् आ-  
वृतिः केन अनुभूयताम् हि ॥१३००) अविद्यावरणसाधकचैतन्यस्यैव त-  
द्विरोधित्वे अविद्याप्रतीतिरेव न स्यादिति-  
भावः ॥

१ तर्ह्यविद्यायाः को विरोधी इत्यत आह—

९६ फलितार्थकं कहैहैः—

९७] यातै कूटस्थचैतन्य अविद्या औ  
आवरणसै विरोधरहित है । इसरीतिसै  
तर्क करना ॥ ३१ ॥

॥ ८ ॥ ३० श्लोकउक्ततर्कका स्वरूप औ

अविद्याका विरोधि ( विवेक ) ॥

९८ तिसी अनुभवअनुसारीहीं तर्ककू आ-  
कारकरि दिखवैहैः—९९] सो कूटस्थचैतन्य जब विरोधी  
होवै तब यह आवरण किसकरि अनु-  
भव करिये ?१३००) अविद्याआवरणके साधक चैत-  
न्यहूँहीं तिस अविद्याआवरणके विरोधी हुये  
“कूटस्थकू मैं नहीं जानूँहूँ” इस आकार-  
वाली अविद्याकी प्रतीति नहीं होवैगी औ  
प्रतीति होवैहै । यातै कूटस्थ । अविद्याका वि-  
रोधी नहीं है । यह भाव है ॥

२] विवेकः तु अस्याः विरोधी ॥

३) विवेक उपनिषद्विचारजन्यं ज्ञानम् ॥

४ विवेकस्य अविद्याविरोधित्वं क दृष्टमि-  
त्यत आह—

५] तत्त्वज्ञानिनि दृश्यताम् ॥ ३२ ॥

६ एवमविद्यावरणे दर्शयित्वा विक्षेपाध्या-  
समाह—७] अविद्यावृतकूटस्थे शुक्तौ रूप्य-  
वत् अध्यस्ता देहद्वययुता चितिः  
विक्षेपाध्यास एव हि ॥१ ननु तव अविद्याका कौन विरोधी है ?  
तहां कहैहैः—२] विवेक तौ इस अविद्याका वि-  
रोधी है ॥३) उपनिषदनके विचारसै जन्य ज्ञान तौ  
अविद्याका विरोधी है ॥४ “ननु विवेककू अविद्याका विरोधीपना  
कहां देख्याहै ? तहां कहैहैः—५] तत्त्वज्ञानीविषै सो विवेककू अ-  
विद्याका विरोधीपना देखलेना ॥ ३२ ॥

॥ ९ ॥ शुक्तिदृष्टांतसहित विवेकके अध्यासका स्वरूप ॥

६ ऐसै अविद्या औ आवरणकू दिखायके  
विक्षेपके अध्यासकू कहैहैः—७] अविद्याकरि आवृत कूटस्थ-  
विषै । सीपीविषै रूपेकी न्याई अध्यस्त  
जो स्थूलसूक्ष्म दोनदेहयुक्त चिदाभास  
है । सो विक्षेपका अध्यासहीं है ॥

टीकांकः १३०८ लिप्यर्णांकः ५४८	ईदमंशश्च सत्यत्वं शुक्तिगं रूप्य ईक्ष्यते । स्वयंत्वं वस्तुता चैवं विक्षेपे वीक्ष्यतेऽन्यगम् ॥ ३४ ॥ नीलपृष्ठत्रिकोणत्वं यथा शुक्तौ तिरोहितम् । असंगानंदताद्येवं कूटस्थेऽपि तिरोहितम् ॥ ३५ ॥	चित्रदीपः ॥ ६ ॥ धीकांकः ३२८ ३२९
--	--	---

८ पूर्वोक्ताविद्यावरणवति कूटस्थे प्रत्यगात्मन्यारोपितस्थूलसूक्ष्मशरीरसहितविदाभासो विक्षेपाध्यास इत्यर्थः ॥ ३३ ॥

९ अस्य विक्षेपस्याध्याससिद्धये शुक्तिरजताध्याससाम्यं दर्शयति (इदमंशाच्चेति) —

१०] शुक्तिगं इदमंशः च सत्यत्वं रूप्ये ईक्ष्यते । एवं अन्यगं स्वयंत्वं च वस्तुता विक्षेपे वीक्ष्यते ॥

८) पूर्व २७ श्लोकउक्तविद्या औ आवरणवाले कूटस्थरूप प्रत्यगात्माविषै आरोपित स्थूलसूक्ष्मशरीरसहित जो विदाभास है सो विक्षेपाध्यास है ॥ यह अर्थ है ॥ ३३ ॥

॥ १० ॥ विक्षेपअध्यासकी शुक्तिगतअध्याससँ तुल्यता कहिये सामान्यअंशकी प्रतीति ॥

९ इस विक्षेपके अध्यासताकी कहिये भ्रांतिरूपताकी सिद्धिअर्थ शुक्तिरजतके अध्यासकी समताई दिखावैहैः—

१०] शुक्तिगतइदमंश औ सत्यत्व जैसें रूपेविषै देखियेहै । ऐसें अन्य जो कूटस्थ तद्गत स्वयंपना कहिये आपपना औ वस्तुपना कहिये ससपना । विक्षेपविषै देखियेहै ॥

४८ इसरूपवाला इदमंश ॥

४९ जो आंतिके सागि प्रतीत होवैहै औ जिसकी प्रतीति विना आंति होवै नहीं । ऐसा जो अंश सो सामान्यअंश कहियेहै ॥ ताहीकं आधार नी कहैहै ॥ ऐसा दृष्टांतविषै इदंपना नाम इदमंश औ अपाध्यपना है औ सिद्धांतविषै स्वयंपना औ वास्तवपना सामान्यअंश है ॥

११) शुक्तिकायां स्थितं पुरोदेशादिसंबंधत्वमवाध्यत्वं च यथारोपिते च रजतेऽवभासते । एवं स्वयंत्वं वस्तुत्वं च कूटस्थनिष्ठमारोपिते विदाभासेऽवभासते इत्यर्थः ॥ ३४ ॥

१२ एवं सामान्यांशप्रतीतिश्रुभयत्र प्रद्वयं विक्षेपांशाप्रतीतिसाम्यं दर्शयति—

१३] नीलपृष्ठत्रिकोणत्वं यथा

११) शुक्तिविषै स्थित जो सन्मुखदेश औ वर्तमानकालसँ सर्वबंधपना औ अवाध्यपना जैसें आरोपितरूपेविषै भासताहै । ऐसें स्वयंपना औ वस्तुता कहिये वास्तवपना जो कूटस्थविषै स्थित है सो आरोपितविदाभासविषै भासताहै ॥ यह अर्थ है ॥ ३४ ॥

॥ ११ ॥ विक्षेपअध्यासकी शुक्तिगतरजतअध्याससँ विक्षेपअंशकी अप्रतीतिकारि तुल्यता ॥

१२ ऐसें सामान्यअंशकी प्रतीतिकी समताई शुक्ति औ कूटस्थरूप इन दोनूठिकाने दिखायके विक्षेपअंशकी अप्रतीतिकी समताई दिखावैहैः—

१३] नीलपृष्ठ औ त्रिकोणयुक्तपना ।

५० जो आंतिकालमें प्रतीत होवै नहीं किंतु जिसकी प्रतीतिके हुये आंति दूरी होवैहै सो विक्षेपअंश कहिये है ॥ ताहीकं अधिष्ठान नी कहैहै ॥ ऐसे शुक्तिदृष्टांतविषै नीलपृष्ठता त्रिकोणता शुक्तित्वआदिक है ॥ सिद्धांतविषै चेतनता आनंदता अद्यता अद्वयताआदिक विशेषअंश है ॥

चित्रदीपः

॥ ६ ॥

पौराणिकः

३३०

३३१

आरोपितस्य दृष्टान्ते रूप्यं नाम यथा तथा ।

कूटस्थाध्यस्तविक्षेपनामाहमिति निश्चयः ॥३६॥

इदमंशं स्वतः पश्यन् रूप्यमित्यभिमान्यते ।

तथा स्वं च स्वतः पश्यन्नहमित्यभिमान्यते ॥३७॥

टीकाङ्कः

१३१४

टिप्पणाङ्कः

ॐ

शुक्तौ तिरोहितम् । एवं कूटस्थे अपि असंगाऽऽनन्दतादि तिरोहितम् ॥३५॥

१४ सामान्यतरं दर्शयति (आरोपितस्येति) —

१५] दृष्टान्ते आरोपितस्य रूप्यं नाम यथा । तथा कूटस्थाध्यस्तविक्षेपनामा “अहं” इति निश्चयः ॥

१६] दृष्टान्ते शुक्तिरूप्ये आरोपितपदार्थस्य रूप्यं नाम रूप्यमिति नाम यथा । एवं कूटस्थे कल्पितस्य चिदाभासरूपविक्षेपस्य पूर्वोक्तस्य । “अहं” इति नाम इ-

यद विशेषअं जैसं शुक्तिविषयं अविचार्य तिरोधानकं पायाहं । ऐसं कूटस्थविषयी असंगता औ आनन्दताआदिकविशेषअंश तिरोहित है ॥ ३५ ॥

॥ १२ ॥ विक्षेपअध्यासकी शुक्तिगतनतअध्याससं नामकरूपनार्थी तुल्यता ॥

१४ अन्यसमताहं दिखवैहं:—

१५] जैसं सीपीरूप दृष्टान्तविषय आरोपितका रूप्य नाम है । तैसं कूटस्थविषयै अध्यस्तविक्षेपका नाम “अहं” है । यह निश्चय है ॥

१६] शुक्तिदृष्टान्तविषय आरोपितपदार्थका जैसं रूपा ऐसा नाम है । ऐसं दार्ष्टान्तकूटस्थविषय कल्पित पूर्ण ३३ वें श्लोकउक्तचिदाभासरूप विक्षेपका “अहं” कहिये “मैं” यह नाम है ॥ यह अर्थ है ॥ ३६ ॥

त्यर्थः ॥ ३६ ॥

१७ ननु दृष्टान्ते पुरोवर्तिनि शुक्तिशकले इन्द्रियसन्निकर्षे जाते सति रूप्यमिदमिति तदतिरिक्तजनताभिमान उपपद्यते नैवं दार्ष्टान्तिके आत्मातिरिक्तवस्तुभिमान इत्याशङ्क्यात्रापि स्वप्रकाशतया चिदात्मन्यवभासमाने तदतिरिक्तोऽहमित्यभिमान उपलभ्यतेऽतो न वैपम्यमित्यभिमायेणाह—

१८] इदमंशं स्वतः पश्यन् रूप्यम् इति अभिमान्यते । तथा स्वं च स्वतः पश्यन् अहम् इति अभिमान्यते ॥३७॥

॥ १३ ॥ सिद्धांतमें सामान्यविशेषअंशके भेदकी शंकाका समाधान ॥

१७ ननु सन्मुखदेशमें स्थित सीपीके तु-करूप दृष्टान्तविषय इन्द्रियके संबंधके उपजेहुये “रूप्य यह है” इसरीतिसें तिस शुक्तितें भिन्न रूपेका अभिमान बनेहै । ऐसं दार्ष्टान्तिक जो कूटस्थआत्मा । तिसविषय आत्मातें भिन्नवस्तुका अभिमान बने नहीं । यह आशंकाकरि इहां दार्ष्टान्तविषय वी स्वप्रकाशपनकरि चिदात्माकूटस्थके भासमान होते तिस कूटस्थतें भिन्न “अहं” इसरीतिका अभिमान प्रतीत होवैहै ॥ यातें शुक्तिरूप दृष्टान्त औ कूटस्थरूप दार्ष्टान्तकी विपमता नहीं है । इस अभिमायकरि कहैहै:—

१८] जैसं इदमंशकं पुरुष स्वरूपतें देखताहुआ “रूप्य है” ऐसं मानताहै । तैसं स्वयंकुं निजरूपतें देखताहुवा “अहं” ऐसं मानताहै ॥ ३७ ॥



टीकांकः १३१९ दिप्पणांकः ॐ	इदंत्वरूप्यते भिन्ने स्वत्वाहंते तथेष्ट्यताम् । सामान्यं च विशेषश्च उभयत्रापि गम्यते ॥३८॥ देवदत्तः स्वयं गच्छेत्त्वं वीक्षस्व स्वयं तथा । अहं स्वयं न शक्नोमीत्येवं लोके प्रयुज्यते ॥३९॥	चित्रदीपः ॥ ३ ॥ श्रीकांकः ३३२ ३३३
------------------------------------	---	---

१९ ननु स्वयमहंशब्दयोरेकार्यत्वात् कथं दृष्टांतदार्ष्टांतिकयोः साम्यमित्याशङ्कयेदं रूप्य-  
शब्दार्थयोः स्वयमहंशब्दार्थयोश्च सामान्यविशो-  
षरूपत्वसोभयत्र साम्यान्मैवमित्याह—

२०] इदंत्वरूप्यते भिन्ने तथा स्व-  
त्वाहंते इष्ट्यताम् सामान्यं च विशेषः  
च उभयत्र अपि गम्यते ॥ ३८ ॥

॥ ३ ॥ स्वयंशब्द औ आत्माशब्दके  
अर्थके अभेदसहित कूटस्थ औ  
बिदाभासका भेद

॥ १३१९-१३८८ ॥

॥ १ ॥ स्वयंशब्दके अर्थके भेदकी शंकाका  
समाधान ॥

१९ ननु स्वयंशब्द औ अहंशब्द । इन  
दोनोंका एकअर्थ होनेतैं शुक्तिदृष्टांत औ  
दार्ष्टांतिकआत्माकी समता कैसें होवैगी ? यह  
आशंकाकरि इदंशब्द औ रूप्यशब्दके अरु  
स्वयंशब्द औ अहंशब्दके क्रमतैं सामान्यरूप  
औ विशेषरूपपनैहूँ दृष्टांत औ दार्ष्टांत दोनों-  
स्थलमें सम होनेतैं । दृष्टांत औ दार्ष्टांतकी  
समता कैसें होवैगी । यह शंका वनै नहीं । ऐसैं  
कहैहैं—

२१ स्वयंशब्दार्थस्य सामान्यरूपत्वं स्पष्टी-  
कर्तुं लौकिकं प्रयोगं तावदर्शयति—

२२] “देवदत्तः स्वयं गच्छेत्” ।  
तथा “त्वं स्वयं वीक्षस्व” । “अहं  
स्वयं न शक्नोमि” इति एवं लोके  
प्रयुज्यते ॥ ३९ ॥

२०] जैसें इदंता कहिये यहपना औ  
रूप्यता दोनों भिन्न हैं । तैसेंहीं स्वयंता  
औ अहंता भिन्न अंगीकार कियेचा-  
हिये । काहेतैं सामान्य औ विशेष  
जातैं दृष्टांत दार्ष्टांत दोनोंविषय की देखये-  
है ॥ ३८ ॥

॥ २ ॥ स्वयंशब्दके अर्थकी सामान्यरूपतामें  
लौकिकव्यवहार ॥

२१ स्वयंशब्दके अर्थकी सामान्यरूपताहूँ  
स्पष्ट करनेहूँ लोकप्रसिद्धव्यवहारहूँ प्रथम  
दिखावैहैं—

२२] “देवदत्त कहिये अष्टकपुरुष  
स्वयं नाम आप जाताहै” तैसें “तूं  
स्वयं देख” औ “मैं स्वयं नहीं समर्थ  
हूँ” इसप्रकार लोकविषय प्रयोग हो-  
वैहै ॥ ३९ ॥

चित्रदीपः

॥ ६ ॥

श्रीकांकः

३३४

३३५

इदं रूप्यमिदं वस्त्रमिति यद्वदिदं तथा ।

असौ त्वमहमित्येषु स्वयमित्यभिमन्यते ॥ ४० ॥

अहंत्वाद्विद्यतां स्वत्वं कूटस्थे तेन किं तव ।

स्वैयंशब्दार्थ एवैष कूटस्थ इति मे भवेत् ॥ ४१ ॥

टीकांकः

१३२३

टिप्पणांकः

५५१

२३ भवत्वेवं लोके प्रयोगः कथमेतावता स्वयंशब्दार्थस्य सामान्यरूपत्वमित्याशंकयेदंशब्दार्थवदित्याह—

२४] “इदं रूप्यं । इदं वस्त्रं” । इति यद्वत् इदं । तथा “असौ । त्वं । अहं” । इति एषु “स्वयं” इति अभिमन्यते ॥

२५] यथा रूप्यवस्त्रादौ सर्वत्र इदंशब्दस्य प्रयुज्यमानत्वात्तदर्थस्य सामान्यरूपत्वं ।

तथाऽसौ त्वमहमिति आदौ सर्वत्र स्वयंशब्दप्रयोगात्तदर्थस्यापि सामान्यरूपत्वमवगम्यत इत्यर्थः ॥ ४० ॥

२६ भवतु स्वयमहंशब्दयोः लोके भेद एतावता कूटस्यात्मनि किमायातमिति पृच्छति—

२७] अहंत्वात् स्वत्वं भिद्यतां तेन कूटस्थे तव किम् ॥

॥ ३ ॥ स्वयंशब्दके अर्थकी सामान्यरूपताकी इदंशब्दार्थरूप उदाहरणकरि सिद्धि ॥

२३ ऐसैं लोकविषै प्रयोग होहु । इतनैकरि स्वयंशब्दके अर्थकी सामान्यरूपता कैसें होवेगी ? यह आशंकाकरि इदंशब्दके अर्थकी न्याई स्वयंशब्दके अर्थकी सामान्यरूपता होवेगी । यह कहैहैं—

२४] “यह रूप्य है” “यह वस्त्र है” इहां जैसें इदंशब्दका प्रयोग है । तैसें “यह” “तू” “मैं” इनविषै स्वयंशब्दका प्रयोग मानियेहै ॥

२५] जैसें रूप्य औ वस्त्रआदिकविषै सर्वठिकानै इदंशब्दके प्रयोगके होनैतैं । तिस इदं-

शब्दके अर्थकी सामान्यरूपता है । तैसें “यह” “तू” औ “मैं” इत्यादिकविषै सर्वठिकानै स्वयंशब्दके प्रयोगतैं तिस स्वयंशब्दके अर्थकी वी सामान्यरूपता जानियेहै ॥ यह अर्थ है ॥ ४० ॥

॥ ४ ॥ स्वयंशब्दके अर्थकी कूटस्थरूपता ॥

२६ स्वयंशब्द औ अहंशब्दका लोकविषै भेद होहु । इतनैकरि कूटस्थरूप आत्माविषै क्या आया ? इसरीतिसै बादी सिद्धांतीकूं पूछताहै—

२७] अहंतातैं स्वयंपना भिन्न होहु । इसकरि कूटस्थविषै तुमकूं क्या आया ?

५१ इहां यह भाव है—बुद्धिस्थचिदाभास औ कूटस्थका अन्योन्याध्यास है ॥ कहितैं चिदाभासविशिष्टबुद्धिका अधिष्ठान कूटस्थ है । अहंप्रतीतिका विषय चिदाभासविशिष्टबुद्धि है औ स्वयंप्रतीतिका विषय कूटस्थ है ॥ उक्त ३९ श्लोककी रीतिसैं सकलप्रतीतिनमें अनुगत स्वयंशब्दका अर्थ है ॥ औ अहंत्वंआदिकशब्दका अर्थ व्यभिचारी है ॥ स्वयंशब्दका अर्थ कूटस्थ सारे अनुगत होनैतैं अधि-

ष्ठान है औ अहंत्वंआदिकशब्दका अर्थ चिदाभासविशिष्टबुद्धिरूप जीव व्यभिचारी होनैतैं अध्यस्त है ॥ कूटस्थमें जीवका स्वरूपाध्यास है औ जीवमें कूटस्थका संबंधाध्यास है ॥ यातें अज्ञानीकूं कूटस्थ औ जीवका अन्योऽन्याध्यास होनैतैं परस्परविवेक होवे नहीं परंतु कूटस्थ औ चिदाभास दोनूं भिन्न हैं ॥

टीकांक:	अन्यत्ववारकं स्वत्वमिति चेदैन्यवारणम् ।	चित्रदीपः ॥ ६ ॥
१३२८	कूटस्थस्यात्मतां वकुरिष्टमेव हि तद्वेत् ॥ ४२ ॥	श्रीकांकः
टिप्पणिकः	स्वयमात्मेति पर्यायौ तेन लोके तयोः सह ।	३३६
ॐ	प्रयोगो नास्त्यतः स्वत्वमात्मत्वं चान्यवारकम् ४३	३३७

२८ सामान्यरूपः स्वयंशब्दार्थ एव कूटस्थ इतीदमायातमित्याह—

२९ “स्वयंशब्दार्थः एव एषः कूटस्थः” इति मे भवेत् ॥ ४१ ॥

३० ननु सत्त्वरूपो धर्मोऽन्यत्वं निवारयति न कूटस्थत्वं बोधयतीति शङ्कते—

३१ “अन्यत्ववारकं स्वत्वं” इति चेत् ॥

३२ स्वयंशब्दार्थस्य कूटस्थस्यैवात्मत्वात्

स्वत्वेनान्यवारणम् इष्टमेवेति परिहरति (अन्यवारणमिति) —

३३ कूटस्थस्य आत्मतां वक्तुः तत् अन्यवारणं इष्टं एव हि भवेत् ॥ ४२ ॥

३४ ननु स्वयमात्मशब्दयोर्भिन्नमष्टतिनिमित्तयोर्गवाभ्यादिशब्दयोरिवैकार्यत्वाभावात् कथं स्वयंशब्दार्थस्य कूटस्थस्यात्मत्वमित्याशङ्क्य हस्तकरादिशब्दवदेकार्थत्वोपपत्तैर्मममिति परिहरति—

३५ स्वयं आत्मा इति पर्यायौ ॥

२८ सामान्यरूप जो स्वयंशब्दका अर्थ है सोई कूटस्थ है ॥ ऐसैं यह मेरेकुं कूटस्थविषै आया कहिये प्राप्तभया । इसरीतिसैं सिद्धांती कहैहैंः—

२९ स्वयंशब्दका अर्थहीं यह कूटस्थ है । यह मेरेकुं सिद्ध होवैहै ॥ ४१ ॥

॥ ९ ॥ स्वयंपनैके कूटस्थपनैमें शंकासमाधान ॥

३० ननु स्वयंपनैरूप जो धर्म है सो अन्यपनैकुं निवारण करैहै । कूटस्थपनैकुं बोधन नहीं करैहै । इसरीतिसैं वादी भूलविषै शंका करैहैंः—

३१ अन्यपनैका निवारक स्वयंपना है । ऐसैं जो मानैं तौ ।

३२ स्वयंशब्दका अर्थ जो कूटस्थ है । तिसीकुंहीं आत्मा कहिये अपनाआप होनैतैं । स्वयंपनैकरि अन्यका निवारण हमकुं इष्ट कहिये वांछितहीं है । इसरीतिसैं सिद्धांती परिहार करैहैंः—

३३ कूटस्थकी आत्मताकुं कहनैहारा जो में सिद्धांती हूं । तिस मुजकुं सो अन्यका निवारण इच्छितहीं होवैहै ॥ ४२ ॥

॥ ९ ॥ स्वयं औ आत्माशब्दका पर्यायपना अरु फलित ॥

३४ ननु भिन्नमष्टतिके निमित्त जे स्वयंशब्द औ आत्मशब्द हैं । तिनके गौ औ आभ्यादिकशब्दनकी न्याई एकअर्थवान्ताके अभावतैं स्वयंशब्दका अर्थ जो कूटस्थ है । तिसकुं आत्मरूपता कैसें होवैगी ? यह आशंकाकरि हस्त औ करआदिकपर्यायरूप शब्दनकी न्याई स्वयंशब्द औ आत्मशब्दके एकअर्थके संभवतैं “स्वयंशब्दके अर्थ कूटस्थकी आत्मता कैसें होवैगी” यह शंका वनै नहीं । ऐसैं परिहार करैहैंः—

३५ स्वयं औ आत्मा ये दोनूं पर्यायशब्द हैं ॥

चित्रदीपः

॥ ६ ॥

श्रीकांतः

३३८

३३९

घटः स्वयं न जानातीत्येवं स्वत्वं घटादिषु ।

अचेतनेषु दृष्टं चेद्दृश्यतामात्मसत्त्वतः ॥ ४४ ॥

चेतनाचेतनभिदा कूटस्थात्मकता न हि ।

किंतु बुद्धिकृताऽऽभासकृतैवेत्यवगम्यताम् ॥४५॥

टीकांतः

१३३६

टिप्पणकांतः

ॐ

३६ पर्यायत्वे सह प्रयोगाभावे हेतुमाह—

३७] तेन लोके तयोः सह प्रयोगः न अस्ति ॥

३८ फलितमाह—

३९] अतः स्वत्वं च आत्मत्वं अन्यवारकम् ॥ ४३ ॥

४० ननु घटादिष्वचेतनेष्वपि स्वयंशब्दस्य प्रयोगदर्शनात् स्वयंत्वात्मत्वयोरेकत्वं न घटत इति शङ्कते—

३६ दोषशब्दनङ्गं पर्यायपदैके हुये साध्यां प्रयोगके अभावविषै हेतुङ्गं कहैहैः—

३७] तिस हेतुकरि लोकविषै तिन स्वयं औ आत्मा इन शब्दनका साथि प्रयोग कहिये उच्चारण नहीं है ॥

३८ फलितङ्गं कहैहैः—

३९] यातैं स्वयंपना औ आत्मपना अन्यका निषेधक है ॥ ४३ ॥

॥ ७ ॥ घटादिकविषै स्वयंशब्दके प्रयोगतैं स्वयंपनैकी आत्मतामैं शंकासमाधान ॥

४० ननु अचेतन कहिये जड जे घटादिक हैं तिनविषै बी स्वयंशब्दके प्रयोगके देखनैतैं स्वयंपनैकी औ आत्मपनैकी एकता वनै नहीं । इसरीतिसैं वादी मूलविषै शंका करैहैः—

४१] घट आप नहीं जानताहै । ऐसैं अचेतनघटादिकनविषै बी स्वयंपना कहिये आपपना देख्याहै । जो ऐसैं कहै ।

४१] “घटः स्वयं न जानाति” इति एवं अचेतनेषु घटादिषु स्वत्वं दृष्टं चेत् ॥ ४२ घटादिष्वपि स्फुरणरूपेणात्मचैतन्यस्य सत्त्वात्तेष्वपि स्वयंशब्दप्रयोगो न विरुध्यत इत्याह (दृश्यतामिति) —

४३] आत्मसत्त्वतः दृश्यताम् ॥ ४४ ॥

४४ ननु घटादिष्वप्यात्मचैतन्यस्य सत्त्वे चेतनाचेतनविभागो निर्निमित्तकः स्यादित्याशङ्क्य चेतनाचेतनविभागस्य चिदाभाससत्त्वासत्त्वलक्षणकारणसद्भावान्नैवमिति परिहरति—

४२ घटादिकनविषै बी भातिस्वरूप स्फुरणरूपकरि आत्मचैतन्यके सद्भावतैं तिन घटादिकनविषै बी स्वयंशब्दका प्रयोग विरोधङ्ग पावता नहीं । ऐसैं सिद्धांती कहैहैः—

४३] तौ आत्माके सद्भावतैं घटादिकविषै बी स्वयंपना देखो ॥ ४४ ॥

॥ ८ ॥ जडचेतनके भेदङ्गं चिदाभासकी कार्यता ॥

४४ ननु घटादिकनविषै बी आत्मचैतन्यके सद्भाव हुये चेतन जो जंगम औ अचेतन जो स्थावर । तिनका विभाग निमित्तरहित होवैगा । यह आशंकाकरि चेतन औ अचेतनके विभागका कारण जो चिदाभासका सद्भाव औ असद्भाव है । तिसके सद्भावतैं “चेतनअचेतनका विभाग निर्निमित्तक होवैगा” यह कथन वनै नहीं । ऐसैं परिहार करैहैः—

टीकांकः १३४५	यथा चेतन आभासः कूटस्थे भ्रान्तिकल्पितः । अचेतनो घटादिश्च तथा तत्रैव कल्पितः ॥ ४६ ॥	चित्रदीपः ॥ ६ ॥ ओकांकः ३४०
टिप्पणिकाः ॐ	तैत्तिरेदंते अपि स्वत्वमिव त्वमहमादिषु । सर्वत्रानुगते तेन तयोरप्यात्मतेति चेत् ॥ ४७ ॥	३४१

४५] चेतनाचेतनभिदा कूटस्थात्म-  
कृता न हि किंतु बुद्धिकृताऽऽभास-  
कृता एव इति अवगम्यताम् ॥ ४५ ॥

४६ ननु चेतनाचेतनविभागस्य चिदाभा-  
ससत्त्वासत्त्वप्रयुक्त्वाभ्युपगमेऽचेतनेऽप्यात्मस-  
त्त्वाभ्युपगमो निष्प्रयोजनः स्यादित्याशंक्य चै-  
तनाचेतनविभागहेतुत्वेन कूटस्थस्यानभ्युपग-  
म्यत्वेऽप्यचेतनकल्पनाधिष्ठानत्वेन कूटस्थोऽ-  
भ्युपगंतव्य इत्यभिप्रायेण घटादेः तत्र कल्पि-  
तत्वं सदृष्टात्माह—

४७] यथा चेतन आभासः कूटस्थे  
भ्रान्तिकल्पितः तथा अचेतनः घटादिः  
च तत्र एव कल्पितः ॥ ४६ ॥

४८ स्वत्वात्मन्योरेकत्वेऽतिप्रसंगं शंके  
(तत्सेदंते अपीति) —

४९] स्वत्वं इव तत्सेदंते अपि त्वम-  
हमादिषु सर्वत्र अनुगते तेन तयोः  
अपि आत्मता इति चेत् ॥

५०) त्वमहमादिषु सर्वत्रानुगतस्य

४५] चेतन औ अचेतनका जो भेद  
है सो कूटस्थआत्माका किया नहीं है  
किंतु बुद्धिके आधीन जो आभास क-  
हिये चेतनका प्रतिविंब है । तिस कारणका  
कियाही है । ऐसैं जानना ॥ ४५ ॥

॥ ९ ॥ कूटस्थमें चिदाभासकी न्याई घटादिकका  
कल्पितपना ॥

४६ ननु चेतन औ अचेतनके विभागक  
चिदाभासके सद्भाव औ असद्भावरूप कार-  
णका किया अंगीकार कियेहुये । अचेतनविषै  
आत्माके सद्भावका अंगीकार निष्प्रयोजन हो-  
वैगा । यह आशंकाकरि चेतन औ अचेतन दो-  
नूँके विभागका हेतु होनैकरि कूटस्थका अ-  
नअंगीकार हुये वी । अचेतनकी कल्पनाका  
अधिष्ठान होनैकरि कूटस्थ अंगीकार करनेक  
योग्य है । इस अभिप्रायकरि घटादिकनका  
जो तिस कूटस्थविषै कल्पितपना है ताहूँ ह-  
ष्टांतसहित कहैहैंः—

४७] जैसे चेतन जो आभास है सो  
कूटस्थविषै भ्रान्तिकरि कल्पित है ।  
तैसेँ अचेतन जो घटादिक है सो वी  
तहां कूटस्थचेतन्यविषैही कल्पित है ॥ ४६ ॥

॥ १० ॥ स्वयंपनै औ आत्मपनैकी एकतामें  
अतिप्रसंगकी शंका ॥

४८ स्वत्व औ आत्मपनैकी एकताविषै  
पर्यादाके उल्लंघनरूप अतिप्रसंगक वादी मूल-  
विषै शंका करैहैः—

४९] स्वयंपनैकी न्याई तत्ता कहिये  
सोपना औ इदंता कहिये यहपना । ये दो-  
नूँ धर्म वी “तू” औ “मैं” आदिकन-  
विषै सर्वठिकानैं अनुगत हैं । तिस हेतु-  
करि तिन तत्ता औ इदंताकी वी आ-  
त्मता होवैगी । ऐसैं जो कहै तौ ।

५०) “तू” औ “मैं” आदिकनविषै सर्व-  
ठिकानैं अनुगत कहिये अनुस्यूत स्वयंता नाम

चित्रदीपः

॥ ६ ॥

श्रीकांकः

३४२

३४३

५२

ते आत्मत्वेऽप्यनुगते तत्तेदंते ततस्तयोः ।

आत्मत्वं नैव संभाव्यं सम्यक्त्वादेर्यथा तथा ४८

तत्तेदंते स्वतान्यत्वे त्वंताऽहंते परस्परम् ।

प्रतिद्वंद्वितया लोके प्रसिद्धे नास्ति संशयः ॥ ४९ ॥

टीकांकः

१३५१

टिप्पणिकः

ॐ

स्वस्वत्वे सर्वत्रानुगतयोः तत्तेदंतयोर-  
प्यात्मस्वरूपता किं न स्यादिति भावः ॥ ४७ ॥

५१ तत्तेदंतयोराम्नाधिककृच्छिलादात्मत्वं  
न संभवतीत्याह—

५२] ते तत्तेदंते आत्मत्वे अपि अ-  
नुगते ततः तयोः आत्मत्वं संभाव्यं  
न एव ॥

५३] तत्तेदंते स्वस्वमिव यद्यपि लमहमा-  
दिषु अनुगते । तथापि तेष्वनुवर्तमाने आ-  
त्मत्वेऽप्यनुगते तदात्मत्वमिदमात्मत्वमित्या-

दिव्यवहारसंभवादतः तयोः आत्मत्वाधि-  
कृच्छिलादात्मस्वरूपता न संभाव्यते ॥

५४ तत्र दृष्टांतः ( सम्यक्त्वादेरिति )

५५] यथा सम्यक्त्वादेः तथा ॥

५६] आत्मत्वं सम्यगात्मत्वमसम्यगिति  
व्यवहारवशादात्मत्वेऽप्यनुवर्तमानयोः सम्य-  
क्त्वासम्यक्त्वयोरिवेत्यर्थः ॥ ४८ ॥

५७ एवं प्रासंगिकं परिसमाप्य फलितप्र-  
दर्शनाय लोकव्यवहारसिद्धमर्थमनुवदति—

५८] तत्तेदंते स्वतान्यत्वे त्वंता-

आपपन्नैकी न्याई सर्ववैकानै अनुगत जो तत्ता  
औ इदंता रूप धर्मविशेष हैं । तिनकुं वी आत्म-  
स्वरूपता क्युं नहीं होवैगी? यह भाव है ॥ ४७ ॥

॥ ११ ॥ स्वयंपनै औ आत्मपनैकी एकतामै

अतिप्रसंगकी शंकाका समाधान ॥

५१ तत्ता औ इदंता इन दोनूँ आत्मप-  
नैतै अधिकवर्त्तनैवाले होनैतै आत्मता नहीं  
संभवै है । ऐसैं सिद्धांती कहैंहं—

५२] सो तत्ता औ इदंता । दोनूँ  
आत्मपनैविषै वी अनुगत हैं । तातैं  
तिन तत्ता औ इदंताकी आत्मस्वरूपता  
संभव होनैकुं योग्य नहीं है ॥

५३ तत्ता औ इदंता दोनूँ वी स्वयंपनैकी  
न्याई यद्यपि “त्वं” औ “अहं” आदिकव-  
स्तुनविषै अनुगत हैं । तथापि तिन “त्वं” औ  
“अहं” आदिकनविषै अनुस्यूत जो आत्मता  
है । तिसविषै वी वे तत्ता औ इदंता अनुगत  
हैं । कोहेतैं “सो आत्मता कहिये आत्मस्व-

रूप है” औ “यह आत्मता है” इत्यादिक-  
व्यवहारका संभव है ॥ यातैं तिन तत्ता औ  
इदंताकुं आत्मतातैं अधिकदेशवर्ती होनैतैं आ-  
त्मस्वरूपता नहीं संभावना करियेहैं ॥

५४ तहां दृष्टांतः—

५५] जैसेँ सम्यक्पनै आदिककुं आ-  
त्मता नहीं संभवैहै तैसेँ ॥

५६] “आत्मपना सम्यक् कहिये समीचीन  
है औ आत्मपना असम्यक् कहिये असमीचीन  
है” इस व्यवहारके वशतैं आत्मपनैविषै वी  
अनुवर्तमान जे सम्यक्पना औ असम्यक्पना  
हैं । तिनकी न्याई तत्ता औ इदंता वी हैं ॥  
यह अर्थ है ॥ ४८ ॥

॥ १२ ॥ प्रतियोगीरूप लोकव्यवहारसिद्ध-

अर्थका अनुवाद ॥

५७ ऐसैं प्रसंगमाप्तार्थकुं समासकरिके  
फलितार्थके दिखावनैवास्ते लोकव्यवहारकरि  
सिद्धार्थकुं अनुवाद करेंहैं—

५८] तत्ता औ इदंता । स्वयंता

<p>टीकांकः १३५९ टिप्पणकः ॐ</p>	<p>अन्यतायाः प्रतिद्वंद्वी स्वयं कूटस्थ इष्यताम् । त्वंतायाः प्रतियोग्येषोऽहमित्यात्मनि कल्पितः ५० अहंतास्वत्वयोर्भेदे रूप्यतेदंतयोरिव । स्पष्टेऽपि मोहमापन्ना एकत्वं प्रतिपेदिरे ॥ ५१ ॥</p>	<p>चित्रदीपः ॥ ६ ॥ श्लोकः ३४४ ३४५</p>
--	--	---

इहंते परस्परं प्रतिद्वंद्वितया लोके प्र-  
सिद्धे संशयः न अस्ति ॥

५९) तत्ताप्रतियोगित्वं इदंवायास्तदिद-  
मिति । स्वत्वप्रतियोगित्वं अन्यत्वस्य स्वय-  
मन्य इति । त्वंताप्रतियोगित्वं अहंतायास्त-  
महमिति । लोके प्रतिद्वंद्वित्वेन प्रयोगदर्शनात्  
प्रसिद्धमिति भावः ॥ ४९ ॥

६०) भवत्वेवं लोके प्रकृते कियायातमित्यत  
आह—

औ अन्यता । त्वंता औ अहंता । ये  
परस्परप्रतियोगीपनैकरि लोकविषै प्र-  
सिद्ध हैं । इसविषै संशय नहीं है ॥

५९) तत्ता जो सोपना । ताका प्रतियो-  
गीपना इदंताहू है ॥ “सो है” औ “यह है”  
ऐसैं । औ स्वयंपनैका प्रतियोगीपना अन्य-  
पनैहू है ॥ “स्वयं है” औ “अन्य है” ऐसैं  
औ त्वंताका प्रतियोगीपना अहंताहू है ॥ “तू  
है” औ “मैं हूँ” ऐसैं ॥ इसरीतिसैं लोकविषै  
इन शब्दनके प्रतिद्वंद्वीपनैकरि कहिये बरोबरीके  
दूसरेपनैकरि प्रयोगके देखनैतैं इनका परस्पर-  
प्रतियोगीपना प्रसिद्ध है ॥ यह भाव है ॥ ४९ ॥

॥ १३ ॥ जीवकूटस्थका भेदरूप फलितार्थ ॥

६०) ऐसैं लोकविषै व्यवहार होहु । इस-  
करि प्रकृत जो ३८ श्लोकचक्रजीव औ कूट-  
स्थका भेद । तिसविषै क्या प्राप्त भया ? तहां  
कहैहैं—

६१] अन्यतायाः प्रतिद्वंद्वी स्वयं  
कूटस्थः इष्यताम् त्वंतायाः प्रतियोगी  
एवः अहं इति आत्मनि कल्पितः ॥

६२) अन्यत्वप्रतियोगी स्वयंशब्दार्थः  
त्वंताप्रतियोगी अहंशब्दार्थः चिदाभासः  
कूटस्थे कल्पित इत्यर्थः ॥ ५० ॥

६३) ननूक्तप्रकारेण जीवकूटस्थयोर्भेदे स-  
त्यपि सर्वे इत्यं किमिति न जानतीत्याशं-  
क्याह (अहंतेति)—

६४] रूप्यतेदंतयोः इव अहंतास्व-

६१] अन्यताका प्रतिद्वंद्वी कहिये ब-  
रोबरीका दूसरा जो स्वयं है । सो कूटस्थ  
अंगीकार करना औ त्वंताका प्रति-  
योगी कहिये प्रतिद्वंद्वी जो यह अहं है । सो  
आत्माविषै कल्पित है ॥

६२) अन्यपनैका प्रतियोगी स्वयंशब्दका  
अर्थ कूटस्थ है औ त्वंताका प्रतियोगी अहं-  
शब्दका अर्थ चिदाभास है ॥ सो चिदाभास  
कूटस्थविषै कल्पित है ॥ यह अर्थ है ॥ ५० ॥

॥ १४ ॥ जीवकूटस्थके भेद हुवे बी एकताशुद्धिमें  
आतिरूप कारण ॥

६३) ननु ३८ सें ५० वें श्लोकपर्यंत क-  
थन किये प्रकारकरि जीव औ कूटस्थके भे-  
दके होते बी । सर्वजीव ऐसैं काहेंतैं नहीं जा-  
नैहैं ? यह आशंकाकरि कहैहैं—

६४] रूप्यता औ इदंताके भेदकी  
न्याहै । अहंता औ स्वयंताके भेदहू

चित्रदीपः  
॥ ६ ॥  
श्रीकांतः  
३४६

तादात्म्याध्यास एवात्र पूर्वोक्ताविद्यया कृतः ।

अविद्यायां निवृत्तायां तत्कार्यं विनिवर्तते ॥५२॥

टीकाकः  
१३६५  
टिप्पणांकः  
५५२

त्वयोः भेदे स्पष्टे अपि मोहं आपन्नाः  
एकत्वं प्रतिपेदिरे ॥

६५) बुद्धिसाक्षिणः कूटस्थस्य बुद्ध्या प्र-  
त्यक्षीकर्तुमशक्यत्वादहमितिप्रतिभासमानयोः  
जीवकूटस्थयोर्भ्रात्या एकत्वं प्रतिपन्ना इ-  
त्यर्थः ॥ ५१ ॥

६६ नन्वस्य जीवकूटस्थयोरैकत्वभ्रमस्य किं  
कारणमित्यपेक्षायामाह—

स्पष्ट होते थी मोह जो भ्रांति । ताकूं प्राप्त  
भये जीव एकताकूं जानैहूं ॥

६५) बुद्धिका साक्षी जो कूटस्थ है । ताकूं  
बुद्धिकरि प्रसन्न करनैहूं अशक्य होतैं  
“अहं” इस वृत्तिविषै भासमान जे जीव  
औ कूटस्थ दोनूं हूं । तिनकी भ्रांतिकरि ए-  
कताकूं अज्ञानीजन जानैहूं औ भेदकूं नहीं  
जानैहूं ॥ यह अर्थ है ॥ ५१ ॥

॥ १९ ॥ श्लोक ५१ उक्त एकताभ्रांतिका  
कारण ( अविद्या ) ॥

६६ ननु इस जीव औ कूटस्थकी एक-  
ताके भ्रमका कौन कारण है ? इस पूछनैकी  
इच्छाके हुये कहैहैं—

६७] यह तादात्म्यअध्यास इस प्र-  
करणविषै पूर्व १९ औ ३४ श्लोकउक्त

५२ “अहं ( मैं )” इस वृत्तिविषै एककालमेंहीं चिदा-  
भास औ कूटस्थं दोनूँका मान होवैहै । परंतु इतना भेद है—  
चिदाभास तो कूटस्थका विषय होयके मान होवैहै औ कू-  
टस्थ कहिये आत्मा अहंवृत्तिरहित चिदाभासकूं प्रकाशता-

६७] तादात्म्याध्यास एव अत्र  
पूर्वोक्ताविद्यया कृतः ॥

६८) अत्रासिन् ग्रंथे अनादिरविवेको-  
ज्यमित्यत्र उक्तयाऽविद्यया इत्यर्थः ॥

६९ यतोऽविद्या कार्यत्वमस्यातोऽविद्यानि-  
वर्तकज्ञानेनैव तन्निवृत्तिरित्याह—

७०] अविद्यायां निवृत्तायां त-  
त्कार्यं विनिवर्तते ॥ ५२ ॥

जो अविद्या है तिसका कियाहै ॥

६८) इस चित्रदीपरूप ग्रंथविषै “यह जो  
अनादिकालका अविवेक है तो मूलाविद्या  
है” इस ३४ वें श्लोकरूप स्थलविषै कथन  
करी जो अविद्या है । तिसकरि किया ताका  
कार्य जीवकूटस्थकी एकताका भ्रम है ॥ यह  
अर्थ है ॥

६९ जातैं यह ५१ श्लोकउक्तभ्रम । अ-  
विद्याका कार्य है । यातैं अविद्याके निवृत्ति  
करनैहारे ज्ञानकरिहीं तिस भ्रमकी निवृत्ति  
होवैहै । ऐसैं कहैहैं—

७०] अविद्याके निवृत्त हुये । तिस  
अविद्याका कार्य जो ५१ श्लोकउक्तभ्रम ।  
सो निवृत्त होवैहै ॥ ५२ ॥

हुया आप स्वयंप्रकाशताकरि मान होवैहै ॥

५३ जीव औ कूटस्थकी एकताके भ्रमकूं तादात्म्यअ-  
ध्यास कहैहैं ॥



टीकांकः १३७१ टिप्पणांकः ५५४	अविद्याऽवृत्तितादात्म्ये विद्ययैव विनश्यतः । विक्षेपस्य स्वरूपं तु प्रारब्धक्षयमीक्षते ॥ ५३ ॥ उपादाने विनष्टेऽपि क्षणं कार्यं प्रतीक्षते । इत्याहुस्तात्कारिकास्तद्वदस्माकं किन्न संभवेत् ॥ ५४ ॥	चित्रदीपः ॥ ६ ॥ श्रीकांकः ३४७ ३४८
--------------------------------------	---	---

७१ नन्वध्यासस्याविद्याकार्यत्वात् तन्निवृत्त्या निवृत्तिरित्येतदनुपपन्नं ब्रह्मात्मैकत्वविद्यायादुत्पन्नायामप्यविद्याकार्यस्य देहादेरुपलभ्यमानत्वादित्यत आह—

७२] अविद्याऽवृत्तितादात्म्ये विद्यया एव विनश्यतः विक्षेपस्य स्वरूपं तु प्रारब्धक्षयं ईक्षते ॥

७३] अविद्या एककारणयोः आवृत्तितादात्म्ययोर्विद्ययैव विनिवृत्तिः कर्मसहि-

ताविद्यानन्यस्य तु विक्षेपस्वरूपस्य कर्मावसानपर्यंतमवस्थानमित्यविरोध इति भावः ५३

७४ ननु प्रारब्धकर्मणो निमित्तमात्रज्ञातत्सद्भावमात्रेणोपादाने विनष्टेऽपि कथं कार्यानुवृत्तिरित्याशंक्य शास्त्रांतरसिद्धदृष्टेति तदनुवृत्तिं संभावयति—

७५] उपादाने विनष्टे अपि क्षणं कार्यं प्रतीक्षते इति तात्त्विकाः आहुः ॥ तद्वत् अस्माकं किं न संभवेत् ॥ ५४ ॥

॥ १६ ॥ अविद्याके निवृत्त हुए पीछे तिसके कार्यकी प्रतीतिकी शंका औ समाधान ॥

७१ ननु “अध्यासकू अविद्याका कार्य होनैतै । ताकी तिस अविद्याकी निवृत्तिकरि निवृत्ति होवैहै ॥” यह जो ५२ श्लोकविषै कहा सो वनै नहीं । काहेतै ब्रह्म औ आत्माकी एकताकी विद्या जो ज्ञान ताके उत्पन्न हुये बी । अविद्याके कार्य देहादिककू मतीयमान होनैतै । तहां कहैहैः—

७२] अविद्याकृत आवरण औ तादात्म्य ये दोनू विद्याकरिहीं विनाशकू पावैहै औ विक्षेपका स्वरूप तौ प्रारब्धके क्षयकू देखताहै ॥

७३] अविद्या है एक नाम मुख्यकारण जिनोका । ऐसै जे आवरण औ जीवकूटस्थके एकताका अग्ररूप तादात्म्य । तिन दोनूकी विद्याकरिहीं विशेषतै निवृत्ति होवैहै ॥

औ प्रारब्धकर्मरूप उपाधिसहित अविद्यासै जन्य जो विक्षेपका स्वरूप है । ताका कर्मके अंतपर्यंत अवस्थान है ॥ इसरीतिसै देहादिककी प्रतीतिका अविवरोध है ॥ यह भाव है ॥ ५३ ॥

॥ १७ ॥ उपादानके नाश हुये बी क्षणमात्र कार्यकी स्थितिमें नैयायिकसंमत दृष्टांत ॥

७४ ननु प्रारब्धकर्मकू निमित्तमात्र होनैतै तिस प्रारब्धकर्मके सद्भावमात्रकरि उपादानके नाश हुये बी । कैसै कार्यरूप विसेपकी अनुवृत्ति कहिये बाध हुये पीछे वर्तना होवैहै ? यह आशंकाकरि न्यायरूप अन्यशास्त्रविषै सिद्ध दृष्टांतकरि तिस कार्यकी अनुवृत्तिकू प्रतीति करावैहैः—

७५] उपादानके नाश हुये बी क्षणमात्र कार्य रहैहै । ऐसै नैयायिक कहैहै ॥ तिनकी न्याई हम वेदांति नकू क्या नहीं संभवैगा ? ॥ ५४ ॥

चित्रदीपः

॥ ६ ॥

श्लोकाः

३४९

३५०

तंतूनां दिनसंख्यानां तैस्तादृक् क्षण ईरितः ।

भ्रमस्यासंख्यकल्पस्य योग्यः क्षण इहेष्यताम् ५५

विना क्षोदक्षमं मानं तैर्वृथा परिकल्प्यते ।

श्रुतियुक्त्यनुभूतिभ्यो वदतां किन्तु दुःशकम् ५६

टीकाः

१३७६

टिप्पणाः

ॐ

७६ ननु तार्किकैः कार्यस्य क्षणमात्रमवस्थानमंगीकृतं न चिरकालमित्याशंक्याह (तंतूनामिति) —

७७] दिनसंख्यानां तंतूनां तैः तादृक् क्षणः ईरितः । इह असंख्यकल्पस्य भ्रमस्य योग्यः क्षणः इष्यताम् ॥

७८] संसारस्यानादिकालमारभ्यानुवृत्तत्वात् तत्संस्कारवशेन कुलालचक्रभ्रमवचिरकालानुवृत्तिर्न विरुध्यते । इति भावः ॥५५॥

॥ १८ ॥ अनादिसंसारभ्रमे योग्यक्षणका कथन ॥

७६ ननु नैयायिकोर्नै कार्यका क्षणमात्र-अवस्थान कहिये उपादानके नाश हुये पीछे कार्यका रहना अंगीकार कियाहै । चिरकाल नहीं । यह आशंकाकरि कहैहैंः—

७७] दिनसंख्यावाले कहिये गिनती करनेके योग्य दिननसैं उत्पत्तिवाले तंतुनका तिन नैयायिकोर्नै । तैसा कहिये तिसके योग्य क्षण कहाहै औ इहां हमारे सिद्धांतविषै असंख्यकल्पनका जो भ्रम है । तिसका योग्यक्षण अंगीकार किया-चाहिये ॥

७८] संसारकूं अनादिकालसैं आरंभकरिके वर्तमान होनैहैं । तिस संसारके संस्कारके वंशतैं कुलालचक्रके भ्रमणकी न्याहै । भ्रमरूप संसारकी चिरकाल कहिये प्रारब्धपर्यंत

७९ ननु तार्किकैर्यथाऽयुक्तमभिहितं तद्वद्वताऽपीत्याशंक्य स्वोक्तौ ततो वैपम्यं दर्शयति (विनेति) —

८०] क्षोदक्षमं मानं विना तैः वृथा परिकल्प्यते श्रुतियुक्त्यनुभूतिभ्यः वदतां किं नु दुःशकम् ॥

८१] क्षोदक्षमं विचारसहं । मानं विना प्रमाणमंतरेणेत्यर्थः ॥ “तस्य तावदेव

अनुवृत्ति कहिये अविद्यारूप उपादानके नाश हुये पीछे वर्तना विरोधकूं पावता नहीं ॥ यह भाव है ॥ ५५ ॥

॥ १९ ॥ श्लोक १९ उक्त अर्थकी अयोग्यताकी शंकाका समाधान ॥

७९ ननु नैयायिकोर्नै जैसैं अयुक्त कहाहै तैसैं तुयनैं बी अयुक्त कहाहै ॥ यह आशंकाकरि सिद्धांती अपनी उक्तिविषै तिन नैयायिकनकी विलक्षणताकूं दिखावैहैंः—

८०] जब विचारसमर्थ कहिये विचारकूं सहन करै एसैं प्रमाणविना तिन नैयायिकोकरि वृथा क्षण कल्पियेहै । तब श्रुति-युक्ति अरु अनुभवरूप प्रमाणतैं कहनेवाले हमकूं क्या अशक्य है ?

८१] “तिस ज्ञानीकूं तदापर्यंतहीं चिर कहिये मोक्षविषै विलंब है जहांपर्यंत देहपात नहीं होवैहै ॥ तब देहपातके समकालहीं मोक्ष होवैहै”

दीक्षांकः १३८२	औस्तां दुस्तार्किकैः साकं विवादः प्रकृतं ब्रुवे । स्वाहमोः सिद्धमेकत्वं कूटस्थपरिणामिनोः ॥ ५७ ॥ भ्राम्यन्ते पंडितमन्याः सर्वे लौकिकतैर्थिकाः । अनादृत्य श्रुतिं मौख्यात्केवलां युक्तिमाश्रिताः ५८	चित्रदीपः ॥ ६ ॥ श्लोकः ३५१ ३५२
-------------------	--	--

चिरं यावन्न विमोक्षयेऽयं संपत्स्ये” इति श्रुतिः । चक्रभ्रमादिदृष्टांतो युक्तिः । अनु-श्रुतिः विद्वदनुभवः एतेभ्यः प्रमाणेभ्यः । किं वक्तुमशक्यमित्यभिप्रायः ॥ ५६ ॥

८२ प्रकृतमनुसरति (आस्तामिति)-

८३] दुस्तार्किकैः साकं विवादः आस्तां । प्रकृतं ब्रुवे । कूटस्थपरिणा-मिनोः स्वाहमोः एकत्वं सिद्धम् ॥

यह छांदोग्यकी श्रुति है औ कुलालचक्रके भ्रमणसे आदिछेके दृष्टांतरूप युक्ति है औ अनुश्रुति कहिये विद्वान्का अनुभव है ॥ इन तीनप्रमाणनै हमकुं कहनैकुं क्या अशक्य कहिये अयोग्य है । कुछ वी अयोग्य नहीं है ॥ यह अभिप्राय है ॥ ५६ ॥

॥ २० ॥ स्वयं औ अहंकी एकताका

भ्रांतिस्मरण ॥

८२ अब प्रकृत जो ५१ श्लोकसे आरंभ कीया प्रसंग ताकुं अनुसरैहै—

८३] कुतर्क करनैहारे नैयायिकनके साथि विवाद रहो ॥ अब हम प्रसंगकुं कहैहै— कूटस्थ औ परिणामी जो स्वयं औ अहं है । तिनकी एकता सिद्ध भई ॥

८४) स्वयमहंशब्दार्थयोः कूटस्थपरिणा-मिनोरेकत्वं भ्रांत्या सिद्धम् ॥ ५७ ॥

८५ ननु कूटस्थजीवयोरेकत्वं भ्रातिसिद्धं चेदिदं भ्रांतमिति केऽपि कुतो न जानंती-त्याशंक्य श्रुतितात्पर्यपर्यालोचनशून्यत्वादि-त्याह (भ्राम्यन्त इति) —

८६] पंडितमन्याः लौकिकतैर्थिकाः सर्वे मौख्यात् श्रुतिं अनादृत्य केवलां

८४) स्वयं औ अहंशब्दके अर्थ जे कूटस्थ कहिये निर्विकारसाक्षी औ परिणामी कहिये विकारीचिदाभास हैं । तिन दोनूकी एकता भ्रांतिसे सिद्ध भई ॥ ५७ ॥

॥ २१ ॥ भ्रांतिके न जाननैमें श्रुतितात्पर्यका अविचाररूप कारण ॥

८५ ननु कूटस्थ औ जीवकी एकता जब भ्रांतिसे सिद्ध है । तब “यह भ्रांति है” ऐसे कितनैक पुरुष काहेतैं नहीं जानैहैं । यह आशंकाकरि । श्रुतितात्पर्यके विचारतैं रहित होनैतैं नहीं जानैहैं । ऐसे कहैहैं—

८६] आप अपंडितकुं पंडित माननै-हारे जे लौकिक कहिये अज्ञान औ तै-र्थिक कहिये नैयायिकादिकशास्त्रवेचा हैं । वे

चित्रदीपः

॥ ६ ॥

श्रीकांतः

३५३

३५४

पूर्वापरपरामर्शविकलास्तत्र केचन ।

वाक्याभासान्स्वस्वपक्षे योजयंत्यप्यलज्जया ५९

कूटस्थादिशरीरांतसंघातस्यात्मतां जगुः ।

लोकायताः पामराश्च प्रत्यक्षाभासमाश्रिताः ६०

टीकांतः

१३८७

टिप्पणांतः

५५५

युक्ति आश्रिताः आस्यन्ते ॥ ५८ ॥

८७ ननु श्रुत्यर्थप्रवक्तारोऽपि केचिदित्यं कुतो न जानंतीत्याशंक्य तेषां साकल्येन श्रुत्यर्थपर्यालोचनाभावादिसाह ( पूर्वापरेति )

८८] तत्र पूर्वापरपरामर्शविकलाः केचन स्वस्वपक्षे वाक्याभासान् अपि अलज्जया योजयन्ति ॥ ५९ ॥

सर्वं सूर्वतातै श्रुतिकं अनादरकरिके केवलं पुरुषकी कल्पनारूप युक्तिकं आश्रय करतेहुये अमतेहैं ॥ ५८ ॥

८७ ननु श्रुतिअर्थके वक्ता वी कितनेक पुरुष । ऐसैं कूटस्थजीवकी एकताई आतिरूप काहेंतैं नहीं जानैहैं ? यह आशंकाकरि तिनई संपूर्णश्रुतिअर्थके विचारनैका अभाव है यातैं नहीं जानैहैं । ऐसैं कहैहैंः—

८८] तिनोचिवै आगे औ पीछेके विचारतैं रहित जो केईक अल्प श्रुतिअर्थके बेचा पुरुष हैं । वे अपनैअपनै मतरूप पक्षविषै वाक्यनके आभासनकूं वी अलज्जाकरि जोडतेहैं ॥ ५९ ॥

८९ तत्र तावत्प्रत्यक्षैकप्रमाणाभ्युपगमेनातिस्थूलत्वालोकायतादिपक्षं प्रथमतोऽनुभापते ( कूटस्थादीति )—

९०] लोकायताः च पामराः कूटस्थादिशरीरांतसंघातरूप आत्मतां जगुः ॥

९१ प्रत्यक्षसिद्धत्वेन देहादेरात्मत्वं पारमार्थिकं स्यादित्याशंक्योक्तम्—

॥ ३ ॥ आत्मतत्त्वके विवेचनमें आत्माविषे विवाद

॥ १३८९—१५३६ ॥

॥ १ ॥ आत्माके स्वरूपमें विवाद

॥ १३८९—१४४९ ॥

॥ १ ॥ लोकायत अरु पामरका मत (संघात आत्मा) ॥

८९ तिन वादिनविषे प्रथम एकप्रत्यक्षप्रमाणके अंगीकारकरि अतिस्थूल होनैतैं जो लोकायतआदिकनका मत है । ताई प्रथमतैं अनुवाद करैहैंः—

९०] लोकायत जे चार्वाकके अनुसारि नास्तिक औ पामर जेहैं । वे कूटस्थसैं आदिलेके शरीरपर्यंत जो संघात है । तिसकूं आत्मा कहतेहैं ॥

९१ ननु प्रत्यक्षसिद्ध होनैकरि देहादिकसंघातकी आत्मता पारमार्थिक कहिये वास्तविक होवैगी । यह आशंकाकरि कहैहैंः—

टीकाकः

१३९२

टिप्पणकः

५५६

औतीकर्तुं स्वपक्षं ते कोशमन्त्रमयं तथा ।

विरोचनस्य सिद्धांतं प्रमाणं प्रतिजज्ञिरे ॥ ६१ ॥

चित्रदीपः

॥ ६ ॥

श्रीकाकः

३५५

९२] प्रत्यक्षाभासं आश्रिताः ॥ ६० ॥

९३ ते प्रत्यक्षैकप्रमाणवादिनोऽपि परव्या-  
मोहनाय स्वमतं श्रुतिसिद्धमिति दर्शयितुं वा-  
क्यमप्युदाहरन्तीत्याह (औतीकर्तुमिति)९४] ते स्वपक्षं औतीकर्तुं अन्नमयं  
कोशं तथा विरोचनस्य सिद्धांतं प्र-  
माणं प्रतिजज्ञिरे ॥९५) कोशमन्त्रमयं इति शब्देनान्नमय-  
कोशप्रतिपादकं “स वा एष पुरुषोन्नरसमय”  
इत्यादिवाक्यं लक्ष्यते । विरोचनस्य सि-  
द्धांतं इति तत्सिद्धांतप्रतिपादकं “आत्मेव  
देहमय” इत्यादिवाक्यं लक्ष्यते । एतद्वाक्यद्वयं  
प्रमाणत्वेन प्रतिजानेत एव न तूपपादयितुं  
क्षमाः प्रकरणविरोधादिति भावः ॥ ६१ ॥९२] वे प्रत्यक्षप्रमाणके औभासकूं आ-  
श्रय करैहै ॥ ६० ॥९३ वे चार्वाकादिकदेहात्मवादी प्रत्यक्ष-  
रूप एकप्रमाणके वादी थी । दूसरेपुरुषनके  
अमान्यनैअर्थ अपना मत श्रुतिसिद्ध है ऐसैं  
दिखावनैवास्ते वाक्यकूं वी उदाहरण करै-  
हैं । ऐसैं कहैहैंः—९४] वे अपनै पक्षकूं श्रुतिसिद्ध क-  
रनैके लिये अन्नमयकोशकूं तथा प्र-  
स्थादपुत्रअमुरस्वामी जो विरोचन ताके  
सिद्धांतकूं प्रतिज्ञाकरि कहैहै ॥९५) “अन्नमयकोशकूं” इस कहनैकरि  
अन्नमयकोशका प्रतिपादक जो “सो यह  
पुरुष अन्नरसमय है” इत्यादिवाक्य है सो  
ग्रहण करियेहै ॥ औ “विरोचनके सिद्धांतकूं”  
इस कहनैकरि तिस विरोचनके सिद्धांतका  
प्रतिपादक जो “आत्माहीं देहमय है” इ-  
त्यादिवाक्य है सो लक्षणासैं जानियेहै ॥  
इन अन्नमयकोश औ विरोचनसिद्धांतके  
प्रतिपादक दोनूंश्रुतिवाक्यनकूं प्रमाणकरिके  
प्रतिज्ञाकूंहीं करैहै औ उपपादन जो निरूपण  
ताकूं करनेकूं समर्थ नहीं होवैहैं । प्रसंगके वि-  
रोधतैं ॥ यैहै भाव है ॥ ६१ ॥५६ जैतें देहका “अहं” प्रतीतिकरि प्रत्यक्षमान  
होवैहै । तैसैं इन्द्रियादिकनका वी अहंप्रतीतिकरि प्रत्यक्ष-  
मान होवैहै । यातें देहकूं विषयकरनैवाले प्रत्यक्षज्ञानकूं व्य-  
भिचारि होनैतें इत प्रत्यक्षज्ञानकूं आभासरूपता है ॥५७ इहां यह विशेष हैः—चार्वाक औ लोकायतम-  
तके अनुसारी मततें नायुआदिकव्यारीमृतनके औ आत्मा-  
वादिपांचमृतनके संपातस्थ देहकूं आत्मा मानैहैं औ यह  
शुक्ति कहतैहैंः—(१) जो अहंप्रतीतिका विषय होवै सो आत्मा है ॥ “मैं  
मनुष्य हूं । स्थूल हूं । कृश हूं । नावान हूं” इत्यादि अनुभवतैं  
मनुष्यपनैआदिकपरमैविशिष्टस्वल्देहहीं अहंप्रतीतिका विषय  
होवैहै । यातें देह आत्मा है ॥

(२) किंवा जो परमप्रतीतिका विषय होवै सो आत्मा है ॥

इत देहके लपकार करनैरूप निमित्तकरि क्रीपुत्रधनाधिक  
वी भिय प्रतीत होवैहैं । सो देहहीं परमप्रतीतिका विषय है ॥  
यातें परमप्रतीतिका विषयसारूप लक्षणकरि वी स्थूलदेहहीं  
आत्मा है ॥(३) तिस देहरूप आत्माका ज्ञान संजन अंजन वज्र आभू-  
षण औ नानाविषयोजनतैं श्रृंगारपोषणजन्यमोगहीं परमपुरु-  
षासैं है ॥ औ(४) मरणहीं मोक्ष है ॥ एक प्रत्यक्षहीं प्रमाण है अन्य-  
प्रमाण नहीं । यह चार्वाकआदिकका मत है सो

चार्वाकका मत असंगत है ॥ कहैतैं

[१] “मैं देहहूं । मैं सुखहूं । मैं बोलताहूं” इत्यादिरितैसैं  
इंद्रिय वी अहंप्रतीतिके विषय प्रतीत होवैहैं औ “मेरा देह  
स्थूल है वा कृश है” इत्यादिरितैसैं देहविषय ममतानी

चित्रदीपः

॥ ६ ॥

श्रीकारकः

३५६

जीवात्मनिर्गमे देहमरणस्यात्र दर्शनात् ।

देहातिरिक्त एवात्मेत्याहुर्लोकायताः परे ॥ ६२ ॥

टीकाकः

१३९६

टिप्पणीकः

ॐ

९६ अस्मिन् मते दोषदर्शनपुरःसरं मतां-  
तरमुत्थापयति—

९७] जीवात्मनिर्गमे अत्र देहमर-

णस्य दर्शनात् देहातिरिक्तः एव  
आत्मा इति परे लोकायताः आहुः  
॥ ६२ ॥

॥ २ ॥ श्लोक ६०-६१ उक्त मतमें दोषपूर्वक  
इंद्रियआत्मवादीका मत (इंद्रिय आत्मा) ॥

९६ इस देहात्मवादीके मतविषे दोषके  
दिखावनैपूर्वक अन्यइंद्रियात्मवादीके मतहूँ  
उठावैहैंः—

विषयता भी देखियेहै ॥ जो ममतताका विषय होवे सो अहंताका  
विषय होवै नहीं ॥ यातें स्पृहदेहविषे अहंप्रतीतिकी विषय-  
ताका व्यभिचार है । तातें स्पृहदेह आत्मा बने नहीं ॥ औ

[२] जीपुत्रधनादिकतैं जेहें देहविषे अधिकप्रीति देखिये  
है । तैसें देहतैं इंद्रियनविषे अधिकप्रीति देखियेहै । यातें देह-  
विषे सर्वतैं अधिकप्रीतिके अभावतैं देह परमप्रीतिका विषय  
नहीं है । तातें भी स्पृहदेह आत्मा नहीं है ॥

किंवाः—चेतनहीं आत्मा होवैहै । जब भूतनके संघातदेह-  
विषे चेतनताका अभाव है ॥ यातें भी देह आत्मा नहीं है ॥

जो चार्वाकआदिक कहैंः—कप्थाचूनाआदिकयुक्त  
तापूलविषे रंगकी शक्ति है तैसें भूतसमुदायदेहविषे ज्ञानशक्ति  
है ॥ सो बने नहीं ॥ काहेतैं तैसें हुये भूतनके समुदाय-  
रूप घटविषे भी चेतनता दुर्गोचाहिये औ होवै नहीं ॥ औ  
सुप्तिसिर्माजमरणआदिकअवस्थाविषे घटकी न्याईं देखकी  
जस्ता प्रसिद्ध है । यातें जह होनेतैं भी देह आत्मा बने नहीं ॥

किंवाः—देह आत्मा होवै ती बालकशरीरतैं भिन्न युवाश-  
रीरविषे । “ सोई मैं हूँ ” यह मलमिज्ञा नहीं हुईचाहिये  
औ होवै है । यातें भी देह आत्मा नहीं ॥

किंवाः—जातें देहहूँ जन्ममरणव्याज होनैकरि जन्मतैं पूर्व  
औ मरणतैं पीछे देहका अभाव है । तातें भी देह आत्मा  
नहीं है । काहेतैं पूर्वं पंचकोशविवेकके चतुर्थश्लोकविषे  
उक्त कृतनाश औ अकृताभ्यागमस्य दोषके सद्भावतैं ॥  
औ तिन दोषनका अंगीकार भी असंगत है ॥ काहेतैं जो  
मरणके पीछे मोक्षाआत्माके अभावतैं किये कर्मका नाश  
होवै ती कोद्वी पुरुष वेदोक्तकर्मका अनुष्ठान करै नहीं औ  
कतते देखियेहैं ॥ औ हुई बाल्यआदिकअवस्थाके भेदकरि

९७] जीवात्माके देहतैं निकसेहुये ।  
इहां इसलोकविषे देहके मरणके देख-  
नैतैं देहतैं भिन्नहीं आत्मा है । इस-  
रीतिसैं दूसरे इंद्रियात्मवादीरूप लोका-  
यत कहिये तिनके एकदेशी कहतेहैं ॥ ६२ ॥

शरीररूप आत्माहूँ भिन्न होनैतैं । बालादिककरि किये वेद-  
अध्ययनआदिककर्मके फलहूँ युवा औ दृढशरीरकरि भोग-  
नैहूँ अयोग्य होनैकरि इसलोकविषे किये कर्मकी भी व्यर्थता  
होवैगी । यातें कृतनाशका अंगीकार अनिष्ट होवैहै ॥ औ  
पूर्वजन्मविषे कर्त्ताके अभावतैं नहीं किये कर्मका वर्त्तमान-  
जन्मविषे जो भोग होवै । ती सर्वजनके भोगकी विलक्षणता  
नहीं हुईचाहिये औ विलक्षणता देखियेहै ॥ यातें अकृता-  
भ्यागमका अंगीकार बने नहीं ॥ ताहीतैं देह आत्मा नहीं है ॥

इसीरितिसैं देहके अनात्मताकी प्रतिपादक और भी अनेक-  
गुक्तियां हैं । वे विस्तारके भयसैं लिखी नहीं ॥ औ

[३] चार्वाकआदिक जो देहके श्रृंगारपोषणरूप भो-  
गहूँ परमपुरुषार्थ कहैंहैं सो भी बने नहीं ॥ काहेतैं पुरुषकी  
इच्छाका जो विषय होवै सो पुरुषार्थ कहियेहै । सुखकी  
प्राप्ति औ दुःखकी निवृत्तिहीं सर्वपुरुषनकी इच्छाका विषय  
है सोई पुरुषार्थ है ॥ औ सर्वतैं अधिकसुख औ असंत  
दुःखका अभाव परमपुरुषार्थ है । सोई सिद्धांतमें मोक्ष  
है ॥ भोगहूँ सात्त्विकताआदिकदोषकरि भ्रष्ट होनैतैं परम-  
पुरुषार्थरूपता बने नहीं ॥ औ

[४] मरणके भये दाहादिकरि युक्त होनैहारि देहरूप  
आत्माकेहीं अभावतैं मरणहूँ मोक्षरूपता प्रलपमात्र है ॥  
औ अमुक्तभोजनविषे छसिकी हेतुताहूँ अनुमानप्रमाणकरि  
सिद्ध होनैतैं औ परदेहविषे स्तुतिपिताके मरणहूँ शब्दप्रमाण-  
करि सिद्ध होनैतैं । इत्यादिअन्यप्रमाणनकरि भी व्यवहारकी  
सिद्धितैं एक प्रसङ्गप्रमाणका अंगीकार दृढभाव है ॥

इसीरितिसैं देहात्मवादीचार्वाकआदिका मत असं-  
गत है ॥

<p>टीकांकः १३९८</p> <p>टिप्पणांकः ॐ</p>	<p>प्रत्यक्षत्वेनाभिमतताऽहंघीर्देहातिरेकिणम् । गमयेदिन्द्रियात्मानं वच्मीत्यादिप्रयोगतः ॥ ६३ ॥ वागादीनामिन्द्रियाणां कलहः श्रुतिषु श्रुतः । तेन चैतन्यमेतेषामात्मत्वं तत एव हि ॥ ६४ ॥ हैरण्यगर्भाः प्राणात्मवादिनस्त्वेवमूचिरे । चक्षुराद्यक्षलोपेऽपि प्राणसत्त्वे तु जीवति ॥ ६५ ॥</p>	<p>विचवीपः ॥ ६ ॥ टीकांकः ३५७ ३५८ ३५९</p>
---	--	--

९८ कीदृशो देहातिरिक्त आत्मा केन वा प्रमाणेनावगम्यत इत्याशंकायामाह—

९९] प्रत्यक्षत्वेन अभिमता अहंघीः वच्मि इत्यादिप्रयोगतः देहातिरेकिणं इन्द्रियात्मानं गमयेत् ॥

१४००) अहं वच्मि अहं पश्यामि इत्यादिप्रयोगदर्शनात् देहातिरिक्ताहंबुद्धिगम्यानि इन्द्रियाणि आत्मा इत्यर्थः ॥ ६३ ॥

१ नन्विन्द्रियाणामचेतनानां कथमात्मत्व-

९८ ननु देहते भिन्न आत्मा कैसा है औ कौन प्रमाणसे जानिवेहै ? इस आशंकाके हुये कहैहैंः—

९९] प्रत्यक्षपनैकरि मानी जो अहंबुद्धि है। सो “मैं बोलताहूँ” इत्यादिकव्यवहारतें देहते भिन्न इन्द्रियरूप आत्माकू जनावैहै ॥

१४००) “मैं बोलताहूँ” “मैं देखताहूँ” इनसे आदिखेके प्रयोगके देखनैतें। देहते भिन्न अहंबुद्धिसे जाननै योग्य इन्द्रिय आत्मा है। यह अर्थ है ॥ ६३ ॥

१ ननु अचेतन जे इन्द्रिय हैं तिनकू आत्मरूपता कैसे संभवै ? यह आशंकाकरि श्रुतिनिषै इन्द्रियनके संवादके श्रवणतें इन्द्रियनकू अचेतनपना असिद्ध है। ऐसे कहैहैंः—

मिल्याशंक्य श्रुतिर्विन्द्रियसंवादश्रवणादचेतनत्वमसिद्धमिल्याह—

२] वागादीनां इन्द्रियाणां कलहः श्रुतिषु श्रुतः तेन एतेषां चैतन्यम् ॥

३ चेतनस्यैवात्मलक्षणत्वात् चेतनानामिन्द्रियाणां आत्मलघुचितमिल्याह (आत्मत्वमिति) —

४] ततः आत्मत्वं एव हि ॥ ६४ ॥

५ मतांतरमुत्थापयति—

६] हैरण्यगर्भाः प्राणात्मवादिनः

२] वाक्आदिकइन्द्रियनका कलह कहिये संवाद श्रुतिनिषै सुन्याहै। तिस हेतुकरि इन इन्द्रियनकू चेतनपना है ॥

३ चेतनपनैकूहो आत्माका लक्षण होनैतें चेतन जे इन्द्रिय हैं। तिनकू आत्मरूपता योग्य है। ऐसे कहैहैंः—

४] जातें इन्द्रिय चेतन हैं। ताहीतें इनकू आत्मरूपता संभवैहै ॥ ६४ ॥

॥ ३ ॥ श्लोक ६२-६४ उक्त मतमें दोषपूर्वक प्राणात्मवादीका मत (प्राण आत्मा) ॥

५ अन्य प्राणात्मवादीके मतकू उठावतेहैंः—

६] समष्टिप्राणरूप हिरण्यगर्भके उपासक जे प्राणात्मवादी हैं। वे इसप्र-

चित्रदीपः

॥ ६ ॥

श्रीकांतः

३६०

प्राणो जागर्ति सुप्तेऽपि प्राणश्रेष्ठयादिकं श्रुतम् ।

कोशः प्राणमयः सम्यग्विस्तरेण प्रपंचितः॥६६॥

टीकांकः

१४०७

टिप्पणंकः

५५८

तु एवम् ऊचिरे चक्षुराद्यक्षलोपे अपि प्राणसत्त्वे तु जीवति ॥ ६५ ॥

७ प्राणस्यात्मत्वे श्रौतलिंगानीति दर्शयति (प्राण इति) —

कार कहते भये:—चक्षुआदिकइंद्रियन-  
के नाश हुये भी प्राणके होते तौ  
पुरुष जीवता रहै है । ताँतें प्राण आत्मा  
है । इंद्रियें नहीं ॥ ६५ ॥

७ प्राणकी आत्मस्वरूपताविषै श्रुतिउक्त  
लिंग जो हेतु ताहूँ दिखावैहैं:—

५८ चावकके एकदेशी इंद्रियआत्मवादीका जो  
मत है सो असंगत है ॥ काहेतैं जिसविना शरीर रहै नहीं  
सो आत्मा है ॥ चक्षुआदिकएकएकइंद्रियके नाश हुये भी ।  
अंधापिरआदिक होयके शरीर रहताहै । याँतें इंद्रिय आत्मा  
नहीं हैं ॥ औ

जो इंद्रियआत्मवादी कहै । “मैं देखूँ । सुनूँ”  
इत्यादियेतिरैं अहंप्रतीतिके विषय होनैकरि भी इंद्रिय  
आत्मा है ।

सो भी बने नहीं । काहेतैं इहां “मैं नेत्रवाला देखता-  
हूँ । मैं श्रोत्रवाला सुनताहूँ” यह पुरुषका अभिप्राय है औ  
“मैं नेत्ररूप देखताहूँ । मैं श्रोत्ररूप सुनताहूँ” यह पुरुषका  
अभिप्राय नहीं है ॥ याँतें इस अहंप्रतीतिका विषय । इंद्रि-  
यनतैं भिन्न सिद्ध होवैहै इंद्रिय नहीं ॥ औ

“हृदि मेरी मंद है । बाणों मेरी स्पष्ट है” ऐतैं इंद्रिय-  
नकूं ममताकी विषयताके देखनतैं अहंप्रतीतिकी विषयताका  
व्यभिचार है ॥ याँतें इंद्रिय आत्मा नहीं हैं ॥ औ

जो जिसकूं जानताहै सो तिरुतैं घटद्रष्टाकी न्याई भिन्न  
है । इस नियमतैं इंद्रियनकी मंदता औ स्पष्टताका जाननै-  
हारा आत्मा तिनतैं भिन्न सिद्ध होवैहै ॥ औ

मनकी व्याकुलताआदिककारणमें इंद्रियनतैं अवगआदिक-  
स्वत्वव्यापारकी भी अतिशिकरि इंद्रियनकी जडता अनुभव-  
सिद्ध है ॥ याँतें अब होनैकरि भी इंद्रिय आत्मा नहीं ॥ औ

८] सुप्ते अपि प्राणः जागर्ति प्रा-  
णश्रेष्ठयादिकं श्रुतम् प्राणमयः कोशः  
सम्यक् विस्तरेण प्रपंचितः ॥

९) “प्राणादय एवैतस्मिन् पुरे जाग्रति”

८] इंद्रियनके सोयेहुये भी प्राण जा-  
गताहै औ प्राणका श्रेष्ठताआदिक  
श्रुतिविषै सुन्याहै औ प्राणमयकोश  
सम्यक् विस्तारसँ श्रुतिनविषै वर्णन  
कियाहै ॥

९) “प्राणआदिकपंचबायुहीं इस देहरूप

ऐसैं हुये भी इंद्रियनकी चेतनतामें दृढ करनैहारा बावी पू-  
छनैकूं योग्य है:—

(१) क्या एकही इंद्रिय चेतन है (२) वा इंद्रियनका  
समुदायही चेतन है (३) वा सर्वइंद्रिय भिन्न भिन्न चेतन हैं ?  
ये तीनविकल्प हैं । इनमें

(१) प्रथमपक्ष । एकही इंद्रिय चेतन है । यह बने नहीं ॥  
काहेतैं श्रोत्रादिकनमेंतैं जिस एकइंद्रियकूं चेतन कहेगा तिस  
इंद्रियविना भी ज्ञान औ जीवनके देखनतैं एकही इंद्रिय चे-  
तन नहीं है ॥ औ

(२) दूसरापक्ष । इंद्रियनका समुदाय चेतन है । यह  
भी बने नहीं ॥ काहेतैं एकइंद्रियके नाश हुये समुदायरूपताके  
भंगतैं ज्ञान औ जीवन नहीं हुवाचाहिये औ होवैहै याँतें  
इंद्रियनका समुदाय भी चेतन नहीं है ॥

(३) तीसरापक्ष । सर्वइंद्रिय भिन्न भिन्न चेतन हैं । यह भी  
बने नहीं ॥ काहेतैं ऐसैं हुये एकशरीरविषे दशचेतन (आत्मा)  
होवैगे । तिन सर्वकी भिन्नभिन्नइच्छाकरि एक कदलीवृक्षमें  
बांधे दशहस्तिनकरि कदलीलंबके भंगकी न्याई शरीरका  
भंग होवैगा ॥ याँतें सर्वइंद्रिय भिन्न भिन्न चेतन नहीं हैं ॥

दूसरीतिरैं अचेतन होवैतैं इंद्रिय आत्मा नहीं हैं ॥ औ  
श्रुतिविषै इंद्रियनका संवाद सुन्या है सो इंद्रियनके अभिमानी  
देवनकाहीं है । तिसकरि भी इंद्रियनकूं चेतनता नहीं है ॥  
याँतें इंद्रियआत्मवादीका मत असंगत है ॥



टीकाकः

१४१०

टिप्पणकः

५५९

मन आत्मेति मन्यंत उपासनपरा जनाः ।

प्राणस्याभोक्ता स्पष्टा भोक्तृत्वं मनसस्ततः ६७

चित्रदीपः

॥ ६ ॥

श्रीकाकः

३६९

इत्यादिना प्राणजागरणं श्रूयते । “तत् प्राणे प्रपन्न उदतिष्ठत् तदुक्थमभवत्तदेतदुक्थम्” इति प्राणस्य श्रैष्ठ्यादिकं श्रूयते । “अन्योऽन्तर आत्मा प्राणमयः” इत्यादिना प्राणमयः कोशः प्रपंचितः आदिशब्देन प्राणसंवादप्रवेशादिकं ग्राह्यम् ॥ ६६ ॥

पुरविषे जागतेह” इत्यादिकश्रुतिवाक्यकरि प्राणका जागरणं मुनियेहै ॥ “सो इंद्रियगण सुषुप्तिमें प्राण लय हुआ जाग्रतविषे प्राणतैं ऊठताभया । तातैं सो प्राण उक्थ कहिये ऊठताहै इंद्रियगण जिसतैं । सो उक्थ है । इस अर्थयुक्त नामवाला होताभया । ताहीतैं यह प्राण उक्थ है ॥” इसप्रकार प्राणके श्रेष्ठताआदिक मुनियेहै ॥ औ “अन्य कहिये अन्नमयतैं भिन्न आंतरआत्मा प्राणमय है ॥” इत्यादिकश्रुतिवाक्यकरि प्राणमयकोश विस्तारसैं कहाहै ॥ औ मूलविषे “प्राणका श्रेष्ठताआदिक मुन्याहै” इहां जो आदिशब्द

५९ श्रेष्ठ ॥

६० (१) प्राण आत्मा नहीं है । काहेतैं वायु ही-मैंतैं । वायुवायुकी न्याई ॥ औ

(२) प्राणके अदर्शनकरि नियमसैं स्वरु नहीं होवेहैं । काहेतैं स्थावर जे वृक्षादिक तिनविषे प्राणके अदर्शन हुये भी स्वरु नहीं देखियेहैं ॥ औ जंगम जे मनुष्यादिकप्राणीन तिनविषे भी मूर्छादिकसमयमें प्राण नहीं देखियेहैं तौ भी तौ प्राणी मरते नहीं किंतु जीवते रहैहैं ॥ तातैं प्राण आत्मा नहीं है ॥ औ

(३) निद्राकालमें प्राण जागताहै तौ भी कोई शरीरके मूष्णादिकरुं लेजावे तौ भी निवारण करता नहीं औ कोई

१० प्राणादप्यांतरस्य मनसः आत्मत्व-वादिनो मतं दर्शयति (मन आत्मेति) —

११] उपासनपराः जनाः मनः आत्मा इति मन्यन्ते ॥

१२ प्राणस्यानात्मत्वे युक्तिमाह—

१३] प्राणस्य अभोक्ता स्पष्टा ततः मनसः भोक्तृत्वम् ॥ ६७ ॥

है तिसकरि प्राणका संवाद औ शरीरविषे प्रवेशआदिक ग्रहण करना ॥ ६६ ॥

॥ ४ ॥ श्लोक ६९-६९ उक्त मतमें दोषपूर्वक उपासनका मत (मन आत्मा) ॥

१० प्राणसैं बी आंतर जो मन है । तिस मनकी आत्मताके वादी नारदर्पचरात्रके अनुसारिनके मतकूं दिखावैहैं—

११] उपासनके परायण जे जन हैं । वे मन आत्मा है । ऐसैं मानतेहैं ॥

१२ प्राणकी अनात्मताविषे युक्ति क-हैहैं—

१३] जातैं प्राणका अभोक्तापना स्पष्ट है । तातैं मनकूं भोक्तापना है ॥ ६७ ॥

संघी आया होवे ताका सत्कार करता नहीं ॥ यातैं प्राण जब है ताहीतैं आत्मा नहीं है ॥ औ

(४) जो प्राणात्मवादी कहै । प्राणके निर्गमनतैं देहका मरण होवेहै यातैं प्राण आत्मा है । यह कथन भी अर्थात्त है । काहेतैं अठराशिके निर्गमनतैं बी देहका मरण होवेहैं उहां व्यभिचार है ॥ यातैं औ

(५) श्रुतिविषे प्राणके श्रेष्ठताआदिक जे कोहेहैं वे प्राणकी उपासनाविषे प्रशस्तिअर्थ स्तुतिमागहैं । यातैं सो अर्थवादमान हैं औ श्रुतिविषे प्राणमयकोशकी आत्मताका प्रतिपादक जो वचन है । तिसका मनोमयकोशकी आत्मताके प्रतिपादकवचनकरि बाध होवैतैं । तिनकोशनकी आत्म-

चित्रदीपः

॥ ६ ॥

श्लोकः

३६२

मैन एव मनुष्याणां कारणं बंधमोक्षयोः ।

श्रुतो मनोमयः कोशस्तेनात्मेतीरितं मनः॥६८॥

टीकाः

१४१४

टिप्पणाः

५६१

१४ मनस आत्मत्वे युक्तिप्रतिपादिकां श्रु-  
तिमाह (मन एवेति) —

१५] मनुष्याणां बंधमोक्षयोः का-  
रणं मनः एव ॥

१६ “तस्माद्वा एतस्मात्प्राणमयादन्योऽ-

१४ मनकी आत्मताविषै युक्तिकी प्र-  
तिपादक श्रुतिहूँ कहैं—

१५] मनुष्यनकूँ बंध औ मोक्षका  
कारण मनहीं है ॥

१६ “तिस मंत्रभागलक्त वा इस ब्राह्म-

तर आत्मा मनोमय ” इति श्रुत्यंतरं दर्शयति  
(श्रुत इति) —

१७] मनोमयः कोशः श्रुतः ॥

१८ फलितमाह—

१९] तेन मनः आत्मा इति ईरि-  
तम् ॥ ६८ ॥

णभागलक्त प्राणमयतै अन्य आंतरआत्मा म-  
नोमय है” इस अन्यश्रुतिहूँ दिखावैं—

१७] मनोमयकोश सुन्याहै ॥

१८ फलितकूँ कहैं—

१९] तिस कारणकरि “मैन आत्मा”  
ऐसै कहाहै ॥ ६८ ॥

ताके प्रतिपादक ध्रुतिवाक्यनका व्युत्पत्तिन्यायकरि अ-  
धिष्ठानप्रत्यक्षअभिन्नब्रह्मके लक्षावयैमैं तात्पर्य है ॥ यह  
सर्वकोशनकी आत्मताकी प्रतिपादक ध्रुतिनविषै जानना ॥ इ-  
न्द्रियनसँ प्राणका संवाद औ शरीरविषै प्रवेश कछाहै सो बी  
वायुके अभिमानीदेवताका कछाहै ॥ औ

(६) “क्षुधाकरि मेरे प्राण निकसैगे” वा “भोजन-  
करि मेरे प्राण संवृष्ट भये” ऐसँ प्राणविषै ममताकी विषय-  
ताके देखनैतँ अहंप्रतीतिकी विषयताके अभावतँ बी प्राण  
आत्मा नहीं है ॥ औ

(७) अपनै प्राणके गमनआगमनआदिक अपनैकरि  
अनुभव करियेहैं । यातँ प्राणका जाननैहारा आत्मा आप  
प्राणतँ न्यारा है ॥

६१ (१) मन आत्मा नहीं है । कारण कहिये सा-  
धन होनैतँ । वासादिककी न्याहैं ॥ औ

(२) सुषुप्तिआदिकविषै सामान्यचेतनके सद्भावतँ । मन  
होवै तो चेतनता बी होवै औ मन न होवै तो न होवै । इस  
अन्वयव्यतिरेकके भंगतँ मन चेतन नहीं है किंतु जड़ है ॥  
यातँ बी आत्मा नहीं है ॥ औ

(३) “पहिले मेरा मन और ठिकानै गया था” औ

“अब मेरा मन स्थिर कियाहै” ॥ ऐसँ मनविषै ममताकी  
विषयताकरि अहंप्रतीतिकी विषयता नहीं है ॥ यातँ मनकी  
अस्थिरता औ स्थिरताका जाननैहारा आत्मा मनतँ निज  
सिद्ध होवैहै ॥ औ

(४) चेतनके आभासविशिष्ट होनैकरि मनकूँ भोक्तृता  
है स्वतंत्र नहीं । यातँ भोक्तृताकरि बी मनकूँ आत्मता  
नहीं है ॥ औ

(५) “मनुष्यनकूँ बंधमोक्षका कारण मनहीं है ॥ वि-  
षयविषै आसक्त भया जो मन सो बंधअर्थ है औ निर्विषय  
कहिये विषयवासनारहित भया जो मन सो मुक्तिअर्थ है”  
यह श्रुति मनकूँ ज्ञानप्राप्तिद्वारा, मनके बाधकरि मोक्षहेतुता  
औ विषयवासनाकरि मोक्षसाधनके प्रतिबंधद्वारा अध्यासके  
सद्भावकरि बंधकी हेतुता कहतीहै औ मनकी आत्मरूपता  
कहती नहीं । यातँ यह श्रुति मनकी आत्मतामें प्रमाण  
नहीं है किंतु बंधके साधनतँ निवृत्ति औ मोक्षके साधनमें  
प्रवृत्तिकी बोधक यह श्रुति है ॥ औ

(६) श्रुतिविषै मनोमयकोशकूँ आत्मता कहीहै तिसका  
निराकरण ५६० टिप्पणविषैहैं कहाहै ॥ इसरीतिसँ मनकी  
आत्मता असंगत है ॥

टीकांकः १४२०	विज्ञानमात्मेति पर आहुः क्षणिकवादिनः । यतो विज्ञानमूलत्वं मनसो गम्यते स्फुटम् ॥६९॥ अहंवृत्तिरिदंवृत्तिरित्यंतःकरणं द्विधा । विज्ञानं स्यादहंवृत्तिरिदंवृत्तिर्मनो भवेत् ॥ ७० ॥ अहंप्रत्ययबीजत्वमिदंवृत्तेरिति स्फुटम् । अविदि- त्वा स्वमात्मानं बाह्यं वेत्ति न तु कश्चित् ॥७१॥	चित्रदीपः ॥ ६ ॥ श्लोकांकः ३६३ ३६४ ३६५
-----------------	--	--

२० मनसोऽप्यांतरस्य विज्ञानस्य आत्म-  
त्ववादिनः बौद्धस्य मतं दर्शयति ( विज्ञान-  
मिति )—

२१] परे क्षणिकवादिनः विज्ञानं  
आत्मा इति आहुः ॥

२२ विज्ञानस्यांतरत्वे युक्तिमाह—

२३] यतः मनसः विज्ञानमूलत्वं  
स्फुटं गम्यते ॥ ६९ ॥

२४ विज्ञानमनःशब्दवाच्यस्यांतःकरणस्यै-  
कत्वात् कथं मनोविज्ञानयोः कार्यकारण-

॥९॥ क्षणिकविज्ञानवादीका मत (बुद्धि आत्मा) ॥

२० मतमें वी आंतर जो बुद्धि है। ति-  
सकुं आत्मा कहनैहारा बौद्ध कहिये जो  
बुद्धका शिष्य योगाचारनामक नास्तिक। ताके  
मतकुं दिखावैहैः—

२१] और जे क्षणिकवादी हैं। वे क्ष-  
णिकज्ञानरूप बुद्धिरूप “विज्ञानहीं आ-  
त्माहै” ऐसैं कहतेहैं ॥

२२ बुद्धिकी मनसैं वी आंतरताविषय-  
युक्तिकुं कहैहैंः—

२३] जातैं मनकुं विज्ञानरूप कारण-  
वान्पना स्पष्ट जानियेहैं ॥ ६९ ॥

२४ ननु विज्ञान औ मनःशब्दके वाच्य  
अंतःकरणकुं एक होनेतैं मन औ विज्ञानका

भाव इत्याशंक्य तद्युपपादयितुं तयोर्भेदं ताव-  
दर्शयति—

२५] अहंवृत्तिः इदंवृत्तिः इति अं-  
तःकरणं द्विधा । अहंवृत्तिः विज्ञानं  
स्यात् । इदंवृत्तिः मनः भवेत् ॥ ७० ॥

२६ तयोः कार्यकारणभावमाह—

२७] अहंप्रत्ययबीजत्वं इदंवृत्तेः  
इति स्फुटम् ॥

२८ तदेवोपपादयति ( अविदित्वेति )

कमतैं कार्य औ कारणभाव कैसें होवैगा ?  
यह आशंकाकरि तिस मन औ विज्ञानके  
कार्यकारणभावकुं उपपादन करनैकुं तिन मन  
औ विज्ञानके भेदकुं प्रथम दिखावैहैः—

२५] अहंवृत्ति औ इदंवृत्ति इस  
भेदकरि अंतःकरण दोभांतिका है ॥  
तिनमें अहंवृत्ति विज्ञान कहिये बुद्धि  
होवैहै औ इदंवृत्ति मन होवैहै ॥ ७० ॥

२६ तिन मन औ बुद्धिके कार्यकारणभा-  
वकुं कहैहैं ॥

२७] अहंवृत्तिरूप हेतुवान्पना इदं-  
वृत्तिकुं अतिशय स्पष्ट है ॥

२८ तिस अहंवृत्तिगत इदंवृत्तिकी कारण-  
ताकुंही उपपादन करैहैंः—

चित्रदीपः ॥ ६ ॥ श्रीकांतः	क्षणे क्षणे जन्मनाशावहंवृत्तेर्मितौ यतः । विज्ञानं क्षणिकं तेन स्वप्रकाशं स्वतो मितेः ७२ विज्ञानमयकोशोऽयं जीव इत्यागमा जगुः । सर्वसंसार एतस्य जन्मनाशसुखादिकः ॥ ७३ ॥	टीकांतः १४२९ टिप्पणांतः ॐ
---------------------------------	---	------------------------------------

२९] स्वं आत्मानं अविदित्वा क-  
चित् बाह्यं न तु वेत्ति ॥

३०) अहंवृत्त्युदयाभावे इदंवृत्त्यनुदयाद-  
नयोः कार्यकारणभाव इत्यर्थः ॥ ७१ ॥

३१ तस्य विज्ञानस्य क्षणिकत्वेऽनुभवं प्र-  
माणयति ( क्षणे इति )—

३२] यतः क्षणे क्षणे अहंवृत्तेः ज-  
न्मनाशौ मितौ तेन विज्ञानं क्षणि-  
कम् ॥

३३ क्षणिकत्वमुपपाद्य स्वप्रकाशत्वमुपपा-  
दयति ( स्वप्रकाशमिति )—

२९] अपनै आत्माकूं कहिये स्वरूपकूं  
न जानिके पुरुष कहूं बी बाह्यअनात्म-  
वस्तुकूं नहीं जानताहै ॥

३०) “अहं” इस वृत्तिके उदयके अभाव  
होते इदं कहिये “यह है” इस वृत्तिके अनुदयतैं  
इन इदंवृत्तिरूप मन औ अहंवृत्तिरूप बुद्धिका  
क्रमतैं कार्यकारणभाव है ॥ यह अर्थहै ॥ ७१ ॥

३१ तिस विज्ञानकी क्षणिकताविषै अ-  
नुभवकूं प्रमाण करैहैं—

३२] जातैं क्षणक्षणविषै अहंवृ-  
त्तिके जन्म औ नाश प्रमाण करिये-  
हैं । तिस हेतुकरि विज्ञान क्षणिकहै ॥

३३ विज्ञानके क्षणिकपनैकूं उपपादनक-  
रिके स्वप्रकाशपनैकूं उपपादन करैहैं—

३४] स्वतः मितेः स्वप्रकाशम् ॥

ॐ ३४) स्वेनैव प्रमितत्वादित्यर्थः ॥ ७२ ॥

३५ विज्ञानस्यात्मत्वे आगमः प्रमाणमि-  
त्याह—

३६] “विज्ञानमयकोशः अयं जी-  
वः जन्मनाशसुखादिकः सर्वसं-  
सारः एतस्य” इति आगमाः जगुः ॥

३७) “तस्माद्वा एतस्मान्मनोमयादन्यो-  
ऽन्तर आत्मा विज्ञानमयः” “विज्ञानं यज्ञं  
तनुते” इत्यादिवाक्यं विज्ञानस्यात्मत्वप्र-  
तिपादकमिति भावः ॥ ७३ ॥

३४] आपकरिहीं प्रमित किया होनै-  
तैं । विज्ञान स्वप्रकाश है ॥ ७२ ॥

ॐ ३४) आपकरिहीं प्रमाका विषय किया  
होनैतैं । यह अर्थ है ॥ ७२ ॥

३५ विज्ञानकी आत्मताविषै वेद प्रमाण  
हैं । ऐसैं कहैहैं—

३६] “विज्ञानमयकोश यह जीव  
है औ जन्म नाश अरु सुखआदिक-  
रूप सर्वसंसार इस विज्ञानकूंहीं है”  
ऐसैं आगम कहतेहैं ॥

३७) “तिस वा इस मनोमयतैं अन्य आं-  
तरआत्मा विज्ञानमय है” औ “विज्ञान य-  
ज्ञकूं विस्तारताहै” इत्यादिकश्रुतिवाक्य वि-  
ज्ञानकी आत्मताके प्रतिपादक हैं ॥ यह भाव  
है ॥ ७३ ॥

टीकांक:

१४३८

टिप्पणियाँ:

५६३

विज्ञानं क्षणिकं नात्मा विद्युदध्रनिमेषवत् ।

अन्यस्यानुपलब्धत्वाच्छून्यं माध्यमिका जगुः ७४

चित्रदीपः

॥ ६ ॥

श्लोकः

३६८

३८ बौद्धावांतरभेदस्य शून्यवादिनो मतं दर्शयति ( विज्ञानमिति )—

३९] विद्युदध्रनिमेषवत् क्षणिकं

विज्ञानं आत्मा न । अन्यस्य अनुपलब्धत्वात् माध्यमिकाः शून्यं जगुः ॥ ७४ ॥

॥ ६ ॥ श्लोक ६९-७३ उक्त मतमें दोषपूर्वक माध्यमिकका मत ( शून्य आत्मा ) ॥

३८ अब बौद्ध कहिये बुद्धके शिष्यनका अवांतरभेद जो शून्यवादी कहिये माध्यमिकनामानास्तिक है । ताके मतई दिसावैहै:—

३९] बीजली मेघ औ नेत्रके पलककी न्याई क्षणिक जो विज्ञान । सो आत्मा नहीं है ॥ औ अन्यकूँ अप्रतीत होनैतें माध्यमिकमतके अनुसारी शून्यकूँ आत्मा कहतेभये ॥७४॥

६३ क्षणिकविज्ञानवादी योगाचारके अनुसारी बुद्धिके आत्मा मानैहैं तिनका यह आशय है:—अंतरायाससर्ववत् विज्ञानकाही आकार है ॥ सो विज्ञान । बीजली बादल औ निमेषकी न्याई क्षणक्षणमें उत्पत्तिनाशकूँ पावैहै यातैं क्षणिक है ॥ औ अपना औ औरका प्रकाशकज्ञानरूप होनैतें स्वप्रकाश है ॥ औ

पहिले विज्ञानके मुख्य औरविज्ञानकी उत्पत्तिके भये प्रथमविज्ञानका नाश होवैहै औ तीसरैविज्ञानकी उत्पत्ति भये दूसरैविज्ञानका नाश होवैहै ॥ इसरीतिमें दीपज्योति औ नदीके प्रवाहकी न्याई विज्ञानकी धारा बनी रहैहै ॥ आलयविज्ञानधारा औ प्रवृत्तिविज्ञानधाराके भेदतें विज्ञानकी धारा दोमात्तिकी हैं ॥ “अहं अहं” इत आकारवाली आलयविज्ञानधारा है सो बुद्धिरूप है ॥ “यह वट है । यह रेश है” इत इदंआकारवाली प्रवृत्तिविज्ञानधारा है । सो मनआदिकलाक्षपदारूप है ॥ प्रथम आलयविज्ञानधारा होवै । पीछे प्रवृत्तिविज्ञानधारा होवैहै ॥ यातें आलयविज्ञानधारारूप बुद्धिकी प्रवृत्तिविज्ञानधारा कार्य है ॥ सो आलयविज्ञानधारारूप बुद्धिहीं आत्मा है ॥ तामें प्रवृत्तिविज्ञानधारारूप मनआदिकके बाधकूँ चिंतनकरिके एकरसङ्गणिकविज्ञानधारकी स्थितिहीं मोक्ष है ॥ यह

विज्ञानवादीका मत असंगत है ॥ काहेतें रूपादि ज्ञानरूप कार्यके करण चक्षुआदिकइंद्रियनकी न्याहैं । मिथ्यरूप कार्यकी करण (साधन) होनैतें बुद्धि आत्मा बने नहीं किंतु सर्वपदार्थनकूँ मिथ्य करनैवाली बुद्धिकूँ जो जानवाहै सो आत्मा है ॥ सो आत्मा प्रकाशस्वरूपकरि सर्वदा प्रकाशताहै ॥ यातें भास्व ( रूप ) औ मासक ( स्पर्शप्रकाश ) के भेदकी न्याहैं भास्वा बुद्धितें अन्य मासक आत्मा है ॥

जैतें वीपादिकका प्रकाश । घटादिकके आकारकूँ प्राप्त हुवा मिश्रमावकरि भासमान है ती ची वस्तुतें मिश्र स्वभाववालाही है । तैसैं ज्ञानस्वरूप आत्मा बुद्धिप्रतिनके साथि एक-आकारलाकूँ प्राप्त हुवा मिश्रमाव ( मिलित होवै ) करि भासमान है । तीपी वस्तुतें बुद्धिप्रतिनतें मिश्र मिलि बुद्धिहीं है ॥ औ

जैतें एकहीं ब्राह्मण पाठकियाकरि पाठक औ पाचन ( र-सोईरूप ) कियाकरि पाचक कहियेहै । तैसैं अपचीकृतमृतनके मिलित सत्वगुणके संसनका कार्य जो अंतःकरण है । सो मिथ्यरूप कियाकरि बुद्धि कहियेहै । औ संकल्पविकल्परूप कियाकरि मन कहियेहै । यातें अहंआकारवाली आंतरवृत्ति बुद्धि औ इदंआकारवाली बाह्यवृत्तिरूप मनका अंतःकरणतें भेद सिद्ध होवै नहीं ॥ ऐसै भौतिक होनैकरि देह इंद्रिय औ मनकी न्याहैं बुद्धि अनात्मा है ॥ औ

कठपनिषद्की वीतरत्नबीजविषे “आत्माकूँ रथी ( रथमें बैठनैवाला ) जान औ शरीरकूँ रथहीं जान औ बुद्धिकूँ सारथि जान औ मनकूँ प्रग्रह (अश्वकी लगाम)हीं जान औ इंद्रियनकूँ द्रव्य (अश्व) कहतेमये औ तिन (द्रव्यरूप इंद्रियन) विषे विषय (रूपादिकन)कूँ गोचर (मार्ग) जान औ शरीरइंद्रियमनकरि युक्त (आत्मा)कूँ भोक्ता ( संसारी ) जान । ऐसैं मनीषी ( पंडितजन ) कहतेमये ” इत श्रुतिउक्तस्फक-विषे बुद्धिकी अनात्मता ( सारथिरूपकरि आत्मातें मिश्रता ) प्रसिद्ध है ॥

विज्ञानवादी जो आत्माकूँ क्षणिकरूप अंगीकार करे हैं सो ची असंगत है ॥ काहेतें जो आत्मा ( शाता ) क्षणिक होवै ती पूर्व धन देनैआदिककार्यके कर्ता आत्माके नाश हुये । वर्षदिन पीछे धन लेनैआदिककार्यका असंभव

चित्रदीपः

॥ ६ ॥

श्लोकाः

३६९

३७०

असदेवेदमित्यादाविदमेव श्रुतं ततः ।

ज्ञानज्ञेयात्मकं सर्वं जगद्भ्रांतिप्रकल्पितम् ॥ ७५ ॥

निरधिष्ठानविभ्रांतेरभावादात्मनोऽस्तित्ता ।

शून्यस्यापि ससाक्षित्वादन्यथा नोक्तिरस्य ते ७६

टीकांकः

१४४०

टिप्पणंकः

ॐ

४० तत्र श्रुतिमाह ( असदेवेदमि-  
तीति )—४१] इदं असत् एव इत्यादौ इदं  
एव श्रुतं ततः ॥

४२ शून्यस्यैव तद्रूपत्वं प्रतीयमानस्य ज-

४० तिस शून्यकी आत्मताविषे श्रुतिहूँ  
कहेहैं—४१] “यह जगत् आगे असत्ही था”  
इत्यादिकश्रुतिवाक्यविषे जातें यह शू-  
न्यही सुन्याहैं । तातें शून्य आत्मा है ॥४२ ननु शून्यकूहीं आत्मरूपता हुये भा-  
समानजगत्की कौन गति कहिये व्यवस्था  
है ? तहां कहेहैं—

४३] ज्ञान औ ज्ञेयरूप जो सर्वज-

होवेगा औ प्रथमक्षणविषे भोजन करवहारकूँ द्वितीयक्षणविषे  
अपने नाशकरि भोजनके अनंतर जो “ मैं भोजन करने  
झंडा सोद मैं उस भवाहूँ ” ऐसी प्रत्यभिज्ञा होवैद सो नहीं  
हुंदाहिये औ नष्ट भया मनुष्य उत्तरक्षणमें पड़ होवेगा  
औ भोजन करनेकूँ प्रथम क्रिया दुग्धआदिक उत्तरक्षणमें  
विष होवेगा औजो क्षणिकचिद्विज्ञानवादी कहे । अंतिस प्रत्यभिज्ञा  
होवैद अरु पूर्व नष्ट भये आत्माआदिकके संस्कारकरि द्वि-  
तीयआत्माआदिककी उत्पत्ति होवैद । यातें उत्तरप्रत्यभिज्ञा  
औ पूर्व सदृशअन्यपदार्थकी उत्पत्ति संभवे है ॥ यह कथन  
घनै नहीं । कहतें विज्ञानवादीके मतमें क्षणिकआत्माकूँ  
उत्तरक्षणविषे विनाशी होनेकरि आंतिके दृष्टा औ अधिष्ठान-  
के अभावतें आंतिका अस्तंभ है औ विज्ञानकूँ निर्विज्ञेप हो-  
नेकरि संस्कारका अंगीकार अयुक्त है ॥ औ समाधानके  
लोभकरि संस्कारका अंगीकार करे तीथी संस्कारका आश्रय

गतः का गतिरित्यत आह—

४३] ज्ञानज्ञेयात्मकं सर्वं जगत्  
भ्रांतिप्रकल्पितम् ॥ ७५ ॥

४४ तदेतन्मतं दूषयति—

४५] निरधिष्ठानविभ्रांतेः अभा-  
गत् है । सो तिस शून्यविषे भ्रांतिकरि क-  
ल्पित है ॥ ७५ ॥॥ ७ ॥ श्लोक ७४-७५ उक्त मतमें दोषपूर्वक  
भट्टआदिकनका मत ( आनंदमयकोश आत्मा ) ॥४४ तिस शून्यवादीके इस मतकूँ दूषण  
देवैहैं—४५] अधिष्ठानरहित भ्रांतिके अ-  
भावतें औ शून्यकूँ भी आत्मारूप सा-  
क्षीवाला होनेतें आत्माकी सत्ताकक्षाआहिये ॥ सो आध्य विज्ञानरूप कहे तां निर्विज्ञेप-  
चिदांतका अंग होवेगा औ विज्ञानसँ भिन्न पदार्थका अभाव  
है । यातें संस्कारकूँ विज्ञानरूप होनेकरि आत्माअध्यक्षकी  
प्राप्ति होवेगी ॥ औआत्माकूँ क्षणिक होनेकरि पूर्वक्षणविषे विद्यमान आपके  
उत्तरक्षणविषे अभावतें मोक्षनिमित्त जो वैराग्यादिकसाधन  
कोहेद । तिसविषे प्रयत्न नहीं होवेगी ॥ किंतु पापआचरण-  
विषे प्रयत्न होयके तिनकूँ नरकप्राप्ति होवेगी ॥ औ क्षणिक-  
विज्ञानधाराकी स्थितिरूप तिनके मोक्षविषे विभ्रांति औ अ-  
पने सद्भावके अभावतें कोई कुशलकी इच्छा थी नहीं हो-  
वेगी ॥ औ“ मेरी बुद्धि मंद है वा तीव्र है ” ऐसे ममताके विषय  
बुद्धिही मंदताआदिकका ज्ञाननेद्वारा आत्मा भिन्न सिद्ध है ।  
यातें बुद्धि स्वप्रकाश नहीं है किंतु परप्रकाश है ॥

इसरीतिवें विज्ञानवादीका मत असंगत है ॥

टीकाक:

१४४७

टिप्पणांक:

५६४

अन्यो विज्ञानमयत आनंदमय आंतरः ।

अस्तीत्येवोपलब्धव्य इति वैदिकदर्शनम् ॥ ७७ ॥

चित्रदीपः

॥ ६ ॥

श्रीकारकः

३७१

चात् शून्यस्य अपि ससाक्षित्वात्  
आत्मनः अस्तित्वा । अन्यथा अस्य  
उक्तिः ते न ॥

४६) निःस्वरूपस्य शून्यस्याधिष्ठानसायो-  
गात् निरधिष्ठानस्य भ्रमस्यानुपपत्तेर्जगत्क-  
ल्पनाधिष्ठानस्य आत्मनः सत्ताभ्युपगंतव्या ।  
किं च शून्यवादिनोऽपि शून्यसाक्षित्वेनावश्य-  
मात्माभ्युपगंतव्यः । अन्यथा तस्यानभ्यु-  
पगमे अस्य शून्यस्योक्तिः शून्यमित्य-

मानीचाहिये । अन्यथा इस शून्यकी  
उक्ति भी तुज शून्यवादीकू बनै नहीं

४६) बंध्यापुत्रादितुल्य निःस्वरूप शून्यकू  
अधिष्ठानपनैके अयोग्यतैं औ अधिष्ठानरहित  
भ्रमके असंभवतैं जगत्की कल्पनाके अधि-  
ष्ठान आत्माकी सत्ता अंगीकार करनैकू योग्य  
है ॥ किंवा शून्यवादीकू भी शून्यके साक्षी-  
पनैकरि अवश्य आत्मा अंगीकार करनैकू  
योग्य है ॥ अन्यथा कहिये तिस शून्यसैं भिन्न  
आत्माके अंगीकार नहीं कीये । इस शून्यका

भिधानं ते बौद्धस्य तव मते न सिद्ध्येदिति  
भावः ॥ ७६ ॥

४७) कस्तर्ह्यात्मेत्यत आह ( अन्य  
इति) —

४८) विज्ञानमयतः अन्यः आंतरः  
आनंदमयः “अस्ति” इति एव उपल-  
ब्धव्यः” इति वैदिकदर्शनम् ॥

४९) “तस्माद्वा एतस्माद्विज्ञानमयादन्वो-

“शून्य ‘है’” ऐसा कथन तुज माध्यमिकके  
मतविषे सिद्ध होवै नहीं ॥ यह भीव है ॥ ७६ ॥

४७) ननु तव कौन आत्मा है ? तहां नैया-  
यिक प्रभाकर औ भट्टमतके अनुसारी अन्य-  
वादी कहैहैं:—

४८) विज्ञानमयतैं अन्य आंतर  
आनंदमय आत्मा है । सो आत्मा “है”  
ऐसैंहीं जाननैकू योग्य है” । इस प्र-  
कार वैदिकदर्शन है ॥

४९) “तिस वा इस विज्ञानमयतैं अन्य

६४) बुद्धके शिष्य माध्यमिकके अनुसारी शून्यकूही आत्मा  
मानैहैं । तिनका यह आशय है:—आत्मा औ आत्मातैं भिन्न  
सर्ववस्तु शून्यरूप हैं ॥ सो शून्यहीं सर्वका निजरूप होनैतैं  
परमत्त्व है ॥ सुष्टुसिद्धिषे सर्वपदार्थके अभाव होनैकरि  
“मैं कछु भी नहीं जानताया” इस प्रतीतिका विषय औ वि-  
ज्ञानकी दृष्टितैं शुद्धअज्ञानरूप औ आनंदमयकोष्ठ अवशेष  
रहताहैं सोइ शून्यरूप आत्मा है ॥

ऐसैं माननैहारे शून्यवादीकू छेहैं:—(१) यह शून्य स-  
साक्षिक कहिये साक्षीसहित है (२) वा असाक्षिक कहिये  
साक्षीरहित है (३) वा स्वप्रकाश है ? ये तीनविकल्प हैं ॥  
तिनमें

(१) प्रथमपक्ष कहै ती ओ शून्यका साक्षी है । सो

शून्यसैं विलक्षण आत्मा सिद्ध होवैगा ॥ औ

(२) द्वितीयपक्ष कहै ती साक्षीरहित शून्यकी अ-  
सिद्धि होवैगी ॥ औ

(३) तृतीयपक्ष कहै ती स्वप्रकाशरूपकरि हमकू वां-  
च्छितप्रज्ञसैंहीं “शून्य” इस अन्यनामकरि सिद्धितैं शून्यकी  
असिद्धि भई ॥ औ

“यह (जगत्) आगे असतहीं या” यह छांदोग्यश्रुतिका  
वाक्य पूर्वउत्तरके विरोधतैं शून्यके प्रतिपादनपर नहीं है ।  
किंतु नैयायिकनैशेषिकबौद्धआदिकवादी । प्राक्अभावआदि-  
ककू जगत्का कारण मानतैंहैं तिनका अनुवादकरिके तिस  
विपरीतप्रवृत्तकी निश्चितविषेहीं उक्तश्रुतिका सारपर्य है ॥ इ-  
सरीविषे शून्यवादीका मत असंगत है ॥

चित्रदीपः

॥ ६ ॥

श्लोकः

३७२

३७३

अणुर्महान्मध्यमो वेत्येवं तत्रापि वादिनः ।

बहुधा विवदन्ते हि श्रुतियुक्तिसमाश्रयात् ॥ ७८ ॥

अणुं वदन्त्यांतरालाः सूक्ष्मनाडीप्रचारतः ।

रोम्णः सहस्रभागेन तुल्यासु प्रचरत्ययम् ॥ ७९ ॥

टीकांकः

१४५०

टिप्पणांकः

ॐ

ऽतर आत्मानन्दमयः । अस्तीत्येवोपलब्धव्य-  
स्तत्वभावेन” इति च श्रुतिसद्भावात् आनं-  
दमय आत्माऽभ्युपगंतव्य इति वैदिकदर्शनं  
वैदिकसिद्धांतः ॥ ७७ ॥

५० एवमात्मस्वरूपे विप्रतिपत्तिं प्रदर्श्य त-  
त्परिमाणविशेषेऽपि वादिविप्रतिपत्तिं दर्श-  
यति—

५१] अणुः महान् वा मध्यमः इति  
एवं तत्र अपि वादिनः श्रुतियुक्तिस-

माश्रयात् बहुधा विवदन्ते हि ॥ ७८ ॥

५२ अत्राणुत्ववादिनस्तावद्वर्शयति (अणु-  
मिति)—

५३] आंतरालाः अणुं वदन्ति ॥

५४ अणुत्वाभिधाने हेतुमाह—

५५] सूक्ष्मनाडीप्रचारतः ॥

५६ तदुपपादयति—

५७] रोम्णः सहस्रभागेन तुल्यासु  
अयं प्रचरति ॥

५८] नाडीष्विति शेषः । सूक्ष्मासु नाडीषु

आंतरात्मा आनन्दमय है” औ “है” ऐ-  
सैहीं आत्मा परमार्थरूपकरि जाननैकू योग्य  
है” इस श्रुतिके सद्भावतैं आनन्दमयकोशहीं  
आत्मा अंगीकार करनैकू योग्य है ॥ इस  
प्रकारका यह वेदका सिद्धांत है । ऐसैं नै-  
यायिकआदिक कहैहैं ॥ ७७ ॥

॥ २ ॥ आत्माके परिमाण (माप)में वि-  
वाद ॥ १४५०—१४८६ ॥

॥ १ ॥ त्रिविधपरिमाणका साधारणकथन ॥

५० ऐसैं आत्माके स्वरूपविषै विवादकू  
दिखायके अब तिस आत्माके परिमाणविशे-  
षमें बी वादिनके विवादकू दिखावैहैं—

५१] “अणु है” वा “महान् है” वा  
“मध्यम है” । ऐसैं तिस आत्माके परिमा-  
णविषै बी वादी । श्रुति औ श्रुतिके  
आश्रयतैं बहुतप्रकारसैं विवादकू क-  
रतेहैं ॥ ७८ ॥

॥ २ ॥ अणुपरिमाणवादी आंतरालका  
मत (अणु आत्मा) ॥

५२ इन परिमाणभेदके वादिनविषै अणु-  
परिमाणवादीके मतकू प्रथम दिखावैहैं—

५३] आंतराल इस नामवाले वादी  
जे हैं वे आत्माकू अणुपरिमाण कहतेहैं ॥

५४ आत्माके अणुभावके कथनविषै हेतुकू  
कहैहैं—

५५] सूक्ष्मनाडीनविषै प्रचार कहिये  
प्रवृत्तितैं ॥

५६ तिस सूक्ष्मनाडीनविषै आत्माके प्र-  
चारकू उपपादन करैहैं—

५७] बालके हजारवे भागसैं तुल्य  
सूक्ष्मनाडीनविषै यह आत्मा संचरताहै  
कहिये विचरताहै ॥

५८] सूक्ष्मनाडीनविषै जो आत्माका सं-  
चार है । सो आत्माके अणु होनैविना



टीकांकः

१४५९

टिप्पणांकः

५६५

अणोरणीयानेषोऽणुः सूक्ष्मात्सूक्ष्मतरं त्विति ।

अणुत्वमाहुः श्रुतयः शतशोऽथ सहस्रशः ॥ ८० ॥

वालाग्रशतभागस्य शतधा कल्पितस्य च ।

भागो जीवः स विज्ञेय इति चाहापरा श्रुतिः ८१

चित्रदीपः

॥ ६ ॥

श्लोकः

३७४

३७५

संचारोऽणुत्वमंतरेण न घटत इत्यभिप्रायः  
॥ ७९ ॥

६९ अणुत्वे किं प्रमाणमित्यत आह—

६०] अणोः अणीयान् । एषः अणुः ।  
सूक्ष्मात् सूक्ष्मतरं तु इति शतशः  
अथ सहस्रशः श्रुतयः अणुत्वं आहुः ॥

६१] “अणोरणीयान् महतो महीयान् ।

एषोऽणुः आत्मा चेतसा वेदितव्यः” ।

“सूक्ष्मात् सूक्ष्मतरं नित्यं” इत्यादि  
श्रुतय इत्यर्थः ॥ ८० ॥

६२ श्रुत्यंतस्मदाहरति—

६३] वालाग्रशतभागस्य च शतधा  
कल्पितस्य भागः सः जीवः विज्ञेयः  
इति च अपरा श्रुतिः आह ॥ ८१ ॥

घटता नहीं पाते आत्मा अणु है । यह अभि-  
प्राय है ॥ ७९ ॥

६९ ननु आत्माके अणुपनैविष्ये कौन प्र-  
माण है ? तहाँ कहें—

६०] “अणुतै अत्यंत अणु है” । “यह  
आत्मा अणु है” । “सूक्ष्मतै अत्यंत सूक्ष्म  
है” । ऐसैं सैकड़ो औ हजारो श्रुतियाँ  
आत्माके अणुपनैकू कहैं ॥

६१] “अणुतै अत्यंत अणु अहं महान्तै  
अत्यंत महान् है” औ “यह अणु कहिये  
सूक्ष्मरूप आत्मा शुद्धमनकरि जाननैकू योग्य

है” औ “सूक्ष्मतै सूक्ष्मतर औ नित्य है”  
इत्यादिक अनेक श्रुतियाँ आत्माकी अणुताविष्ये  
प्रमाण हैं ॥ यह अर्थ है ॥ ८० ॥

६२ आत्माकी अणुताविष्ये ही अन्य श्रुतिङ्क  
उदाहरणकरि कहैं—

६३] बालके अग्रका जो शत (१००)  
भाग है । जो शतभाग शतधा कहिये सो  
(१००) भकार कल्पित (किया) है । ति-  
सका एकभाग कहिये तैसा सूक्ष्म सो  
जीव जाननैकू योग्य है ॥ ऐसैं दूसरी-  
श्रुति आत्माके अणुभावकू कहती है ॥ ८१ ॥

६५ आत्माके अणुपरिमाणवादी जे आंतरालआदिक हैं  
तिन आंतरालआदिकका मत असंगत है ॥ का-  
हेतैं जो आत्मा अणु होवे तौ शाखाआत्माकू अणुरूप होनै-  
करि शरीरके एकदेशविष्ये स्थित होनैतैं । पाद औ मस्तक  
दोन्स्यलमें पीडाका वा सुखका ज्ञान एककालमें नहीं हु-  
वावाहिये ॥ औ

जो अणुवादी कहै । एकदेशमें स्थित पुष्पादिकनका  
गंध बहुतदेशमें प्रसरताहै । तैतैं शरीरविष्ये एकदेशमें स्थित  
अणुरूप आत्माका ज्ञानगुण सारे शरीरविष्ये व्याप्त होवैहै ॥ तातैं  
पाद औ मस्तकनगपीडाका वा सुखका ज्ञान एककालमें संभ-  
विहै ॥ यह कथन बने नहीं ॥ कहितैं घटादिकमें स्थित

नीलाधिगुणनकी न्यारै गुणीकू ओढिके बाहिर गुण रहै नहीं ।  
इस नियमकरि आत्मासैं बाहिर ज्ञानगुण रहै नहीं ॥ औ

जो अणुवादी कहै । जैतैं शरीरके एकदेशमें स्पर्श  
पाये चंदनकी शीतलता सारे शरीरमें व्याप्त होवैहै । तैतैं  
शरीरके एकदेशमें स्थित अणुरूप आत्माका ज्ञान सारे शरीरमें  
व्याप्त होवैहै । यह कथन बी बने नहीं ॥ कहितैं  
शरीरके एकदेशमें चंदनके स्पर्शकरि सारे शरीरमें व्याप्त ज-  
लसके घनीमावका उद्बोध होवैहै । तिरतैं सारे शरीरमें शी-  
तलता होवैहै । सो शीतलता चंदनकी नहीं । यातैं यह द-  
यांत दार्ष्टान्त विषय है ॥ औ

जो अणुवादी कहै । एकदेशमें स्थित दीपकके

चित्रदीपः

॥ ६ ॥

श्लोकः

३७६

३७७

दिगंबर मध्यमत्वमाहुरापादमस्तकम् ।

चैतन्यव्याप्तिसंहृष्टेरानखाग्रश्रुतेरपि ॥ ८२ ॥

सूक्ष्मनाडीप्रचारस्तु सूक्ष्मैरवयवैर्भवेत् ।

स्थूलदेहस्य हस्ताभ्यां कंचुकप्रतिमोकवत् ॥ ८३ ॥

टीकांकः

१४६४

टिप्पणांकः

३७

६४ मध्यमपरिणामवादिनो मतं दर्शयति—

६५] दिगंबरः मध्यमत्वं आहुः ॥

६६ तत्रोपपत्तिमाह—

६७] आपादमस्तकं चैतन्यव्याप्तिसंहृष्टेः ॥

६८ “स एष इह प्रविष्ट आनखाग्रेश्वरः” इति श्रुतिरप्यत्र प्रमाणमित्याह—

॥ ३ ॥ मध्यमपरिमाणवादीदिगंबरका मत (देह-जितना आत्मा) ॥

६४ अथ मध्यमपरिमाणवादीदिगंबर नामक नास्तिकके मतकू दिखावैहेंः—

६५] दिगंबर जेहूँ वे आत्माके मध्यमपरिमाणकू कहतेहैं ॥

६६ तिस आत्माके मध्यमपरिमाणविषै युक्तिकू कहैहैंः—

६७] पादसँ लेके मस्तकपर्यंत चैतन्यकी व्याप्तिके सम्यक् देखनैतैं ॥

६८ “सो यह आत्मा इस शरीरविषै नखके अग्रपर्यंत प्रवेश करताभयाहै” यह श्रुति बी इस आत्माके मध्यमपरिमाणविषै प्रमाण है। ऐसैं कहैहैंः—

सारेएहमें प्रकाशकी न्याई एकदेशमें स्थित आत्माका ज्ञान सारेशरीरमें व्याप्त होवैहै ॥ सो बी क्यै नहीं ॥ कहितैं दीपककी न्याई आत्माकू सावयव औ परप्रकाश्य होनेकरि । दृश्य बी विनाशिपनैकी प्राप्ति होवैगी । यादैं आत्माकू अणुरूप मानवैकरि । शक्तिके इच्छनैवालेकू मूलधनके नाशकी न्याई । आत्माकाहैं अभावरूप महान्अनर्थ होवैगा ॥ औ-

६९] आनखाग्रश्रुतेः अपि ॥ ८२ ॥

७० ननु मध्यमपरिमाणत्वे श्रुतिसिद्धो नाडीप्रचारो न घटत इत्याशंभयाह—

७१] सूक्ष्मनाडीप्रचारः तु स्थूलदेहस्य हस्ताभ्यां कंचुकप्रतिमोकवत् सूक्ष्मैः अवयवैः भवेत् ॥

७२] यथा देहावयवयोः हस्तयोः कंचुकप्रवेशेन देहस्य कंचुकप्रवेशः । तद्वदात्मा-

६९] “नखाग्रपर्यंत देहविषै प्रवेश भयाहै” इस श्रुतितैं बी आत्मा मध्यमपरिमाणवाला है ॥ ८२ ॥

७० ननु आत्माके मध्यमपरिमाणपनैके हुये श्रुतिसिद्ध “नाडीनविषै प्रचार” जो ७१ श्लोकविषै कला सो नहीं घटताहै । यह आशंकाकरि कहैहैंः—

७१] सूक्ष्मनाडीनविषै आत्माका प्रचार कहिये प्रवेश तौ स्थूलदेहके दोहस्तनकरि कंचुक कहिये जामाविषै प्रवेशकी न्याई सूक्ष्मआत्माके अंगनकरि होवैहै ॥

७२] जैसे देहके अवयवरूप दोहस्तनके कंचुकविषै प्रवेशकरि देहका कंचुकविषै प्रवेश

आत्माकी अणुरूपतामें जो श्रुति कहीहैं तिनका स्थूल-बुद्धिवाले पुरुषनकू आत्मा अणुकी न्याई बुझै है यह तात्पर्य है ॥ काहेंतैं उपनिषदनमें बहुतठिकाने आत्मा व्यापकरूप वणैन कियाहै । तातैं आत्मा अणुरूप नहीं है ॥ इसरीतिहैं अनुवादीजपासकादिकनका मत असंगत है ॥

टीकांकः

१४७३

टिप्पणांकः

ॐ

न्यूनाधिकशरीरेषु प्रवेशोऽपि गमागमैः ।

आत्मांशानां भवेत्तेन मध्यमत्वं विनिश्चितम् ८४

सांशस्य घटवन्नाशो भवत्येव तथा सति ।

कृतनाशाकृताभ्यागमयोः को वारको भवेत् ८५

चित्रदीपः

॥ ६ ॥

श्रीकांकः

३७८

३७९

वयवानां सूक्ष्माणां नाडीषु प्रचारेणात्मनोऽपि प्रचार उपचर्यत इत्यर्थः ॥ ८३ ॥

७३ नन्वात्मनो नियतमध्यमपरिमाणत्वे कर्मवशाद्व्युनाधिकशरीरप्रवेशो न घटत इत्याशङ्क्यावयवगमापायाभ्यामात्मनो नियतमध्यमपरिमाणत्वाद्देहवदुभयं न विरुध्यत इत्याह—

७४] न्यूनाधिकशरीरेषु प्रवेशः अपि आत्मांशानां गमागमैः भवेत् ॥

७५ फलितमाह—

कहियेहै । तैसें सूक्ष्मआत्माके अवयवनके नाडीनविषै प्रचारकरि । आत्माका वी-प्रचार उपचार करियेहै कहिये आरोपसँ कहियेहै ॥ यह अर्थ है ॥ ८३ ॥

७३ ननु आत्माकी नियमितमध्यमपरिमाणा हुये कर्मके वशातँ चीटीआदिकन्यून औ हस्तीआदिक अधिकशरीरनविषै प्रवेश नहीं घटताहै । यह आशंकाकरि आत्माके अवयवनके उत्पत्ति औ नाशकरि आत्माकू नियमितमध्यमपरिमाणवाला होनेतँ देहकी न्याई न्यूनआदिकशरीरविषै प्रवेश । ये दोनू विरोधकू पावतां नहीं । ऐसँ कहैहैः—

७४] पूर्वसँ छोटे औ पूर्वसँ बड़े शरीरनविषै आत्माका प्रवेश बी । आत्माके अंशनके जानै औ आनैकरि होवैहै ॥

७५ फलितअर्थकू कहैहैः—

७६] तिस हेतुकरि आत्माका मध्यम-

७६] तेन मध्यमत्वं विनिश्चितम् ८४

७७ आत्मनः सावयवत्वे घटादिवदनित्यत्प्रसंगेनैतत् दूषयति—

७८] सांशस्य घटवत् नाशः भवति एव ॥

७९ भवतु को दोषस्तत्राह—

८०] तथा सति कृतनाशाकृताभ्यागमयोः वारकः कः भवेत् ॥

८१] कृतयोः पुण्यपापयोर्भोगमन्तरेण नाशः । अकृतयोरकस्मात् फलदातृत्वम्

त्व कहिये शरीरसँ समानपना विशेषकरि निश्चित है ॥ ८४ ॥

॥ ४ ॥ आत्माके मध्यमपरिमाणमें दोषपूर्वक ।

विशुपरिमाणवादी जो प्राचीननैयायिकआदिक

तिनका मत (विशु आत्मा) ॥

७७ आत्माकू सावयवपनैके जुये घटादिक-सावयववस्तुनकी न्याई । अनित्यताके प्रसंगकरि इस मध्यमपरिमाणवादीदिगंबरके मतकू दूषण देतैहैः—

७८] सावयववस्तुका घटकी न्याई नाश होवैहैहो है ॥

७९ सावयव होनेतँ घटकी न्याई आत्माका नाश होह । तिसकरि कौन दोष है ? तहां कहैहैः—

८०] तैसें आत्माके नाश हुये कृतनाश औ अकृताभ्यागमरूप दोनू दोषनका निवारक कौन होवैगा ?

८१] किये जे पुण्य औ पाप तिनका

चित्रदीपः

॥ ६ ॥

श्रीकांकः

३८०

३८१

तस्मादात्मा महानेव नैवाणुर्नापि मध्यमः ।

आकाशवत्सर्वगतो निरंशः श्रुतिसंमतः ॥ ८६ ॥

ईत्युक्त्वा तद्विशेषे तु बहुधा कलहं ययुः ।

अचिद्रूपोऽथ चिद्रूपश्चिदचिद्रूप इत्यपि ॥ ८७ ॥

टीकांकः

१४८२

टिप्पणांकः

ॐ

अकृताभ्यागमः । एतद्विषयमात्मनो नित्यताभ्युपगमे भवेदिति भावः ॥ ८५ ॥

८२ अतः परिशेषादात्मनो विशुद्धं सिद्धमित्याह—

८३] तस्मात् आत्मा महान् एव ।

अणुः न एव । मध्यमः अपि न ॥

८४ तत्र प्रमाणमाह—

८५] आकाशवत् सर्वगतः निरंशः श्रुतिसंमतः ॥

८६) “आकाशवत् सर्वगतश्च नित्यः” । “निष्कलं निष्क्रियम्” । इत्याद्यागमः प्रमाणमित्यर्थः ॥ ८६ ॥

८७ एवमात्मनो विशुद्धं प्रसाध्य तस्य चिद्रूपत्वं निश्चेतुं तावद्वादिविपत्तिपत्तिं दर्शयति—

८८] इति उक्त्वा, तद्विशेषे तु अचिद्रूपः अथ चिद्रूपः चिदचिद्रूपः इति अपि बहुधा कलहं ययुः ॥ ८७ ॥

भोगविना जो नाश सो कृतनाश है औ नहीं किये जे पुन्य औ पाप तिनका अकस्मात् जो फलदातापना सो अकृताभ्यागम है ॥ आत्माकी अनित्यताके अंगीकार हुये ये दोनूंदोष होवैं ॥ यह भाव है ॥ ८५ ॥

८२ जातैं आत्माकी अणुपरिमाणता औ मध्यमपरिमाणतारूप दोनूंपक्षनविषे दोष है यातैं परिशेषतैं आत्माका विशुद्ध कहिये महत्परिमाणपना सिद्ध भया । ऐसैं कहैं हैं—

८३] तातैं आत्मा महान् कहिये व्यापकर्हीं है ॥ अणु वी नहीं है औ मध्यम कहिये शरीर जितना वी नहीं है ॥

८४ तिस आत्माके विशुद्धनैविषे प्रमाणक कहैं हैं—

८५] आकाशकी न्याई सर्वगत औ निरंश कहिये निरवयव आत्मा श्रुतिकरि मान्या है ॥

८६) “आकाशकी न्याई सर्वगत कहिये

सर्वत्रस्थित अरु नित्य है” औ “निष्कल कहिये निरवयव अरु निष्क्रिय कहिये क्रियारहित है” इत्यादिकवेदवाक्य आत्माकी महत्ताविषे प्रमाण हैं ॥ यह अर्थ है ॥ ८६ ॥

॥ ३ ॥ आत्माके विशेषरूपमें कहिये विलक्षणरूपमें विवाद ॥

॥ १४८७-१५३६ ॥

॥ १ ॥ आत्माके त्रिविधविशेषरूपका कथन ॥

८७ ऐसैं आत्माके विशुद्धनैक साधिके तिस आत्माकी चिद्रूपताकूं निश्चय करनैवास्ते प्रथम वादिनके विवादकूं दिखावैं हैं—

८८] ऐसैं आत्माके महत्परिमाणक कहिके तिस आत्माका विशेष जो विलक्षणता । तिसविषे तौ आत्मा जड है औ चेतन है औ जडचेतन उभयरूप है । ऐसैं वी बहुप्रकार वादी कलहकूं कहिये विवादकूं पावते हैं ॥ ८७ ॥

टीकांकः १४८९	प्रोभाकरास्तार्किकाश्च प्राहुरस्याचिदात्मताम् । आकाशवद्रूपमात्मा शब्दवत्तद्गुणश्रितः ॥८८॥	चित्रदीपाः ॥ ६ ॥ श्लोकान्तः ३८२ ३८३
टिप्पणिकाः ५६६	इच्छाद्वेषप्रयत्नाश्च धर्माधर्मौ सुखासुखे । तत्संस्काराश्च तस्यैते गुणाश्रितिवदीरिताः ॥८९॥	

८९ अचिद्रूपत्ववादिनो मतं दर्शयति—

९०] प्रामाकराः च तार्किकाः  
अस्य अचिदात्मतां प्राहुः ॥

९१ तत्प्रक्रियामनुभासे—

९२] आकाशवत् आत्मा द्रव्यम् ।  
शब्दवत् । तद्गुणः श्रितः ॥

९३] आत्मा द्रव्यं भवितुमर्हति । गुण-  
वत्वात् आकाशवत् इति अनुमानं सूचितं ।  
आत्मनः पृथिव्यादिभ्यो भेदसाधकं विशेष-

गुणं दर्शयति आत्मा पृथिव्यादिभ्यो मिथ्यते  
ज्ञानगुणत्वात् यत्पृथिव्यादिभ्यो न मिथ्यते  
तत् ज्ञानगुणकमपि न भवति यया पृथिव्या-  
दीत्यनुमानं द्रष्टव्यम् ॥ ८८ ॥

९४ तस्यैव विशेषगुणांतराण्याह—

९५] इच्छाद्वेषप्रयत्नाः च धर्माधर्मौ  
सुखासुखे च तत्संस्काराः एते वि-  
तिचत् तस्य गुणाः ईरिताः ॥ ८९ ॥

॥ २ ॥ प्रभाकर औ तार्किकका मत (आत्मा  
जडरूप) ॥

८९ आत्माकी जडताके वादी प्रभाकर  
औ नैयायिकके मतकू दिसावैहैं—

९०] भट्टके शिष्यके अनुसारी प्रभाकर  
औ तार्किक जे नैयायिक वे इस आ-  
त्माकी जडरूपताकू कहतेहैं ॥

९१ तिनकी प्रक्रियाकू अनुवाद करैहैं—

९२] आकाशकी न्याई आत्मा  
द्रव्य है औ शब्दकी न्याई तिस आ-  
त्माका गुण चैतन्य है ॥

९३] आत्मा द्रव्य कहिये गुणाश्रय होनैकू  
योग्य है गुणवाला होनैतैं आकाशकी न्याई ॥

यह अनुमान सूचन कियाहै ॥ आत्मा पृ-  
थ्वीआदिकअन्यद्रव्यनतैं भेदकू पावैहै ज्ञान-  
गुणवाला होनैतैं । जो वस्तु पृथिवीआदि-  
कनतैं भेदकू पावै नहीं सो ज्ञानगुणवाला वी  
होवै नहीं । जैसैं पृथिवीआदिक हैं ॥ यह  
वी अनुमान देखलेना ॥ इति ॥ ८८ ॥

९४ तिस ज्ञानगुणवाले आत्माकेहीं वि-  
शेषअन्यगुणनकू कहैहैं—

९५] इच्छा द्वेष प्रयत्न गुण्य पाप  
सुख दुःख औ तिनका भावनारूप स-  
ंस्कार । ये अष्ट । ज्ञानकी न्याई तिस  
आत्माके गुण कहैहैं ॥ ८९ ॥

दर्शी] ॥ ३ ॥ आत्माके विशेष कहिये विलक्षण रूपमें विवाद ॥ १४८७-१५३६ ॥ २७३

चित्रदीपः ॥ ६ ॥ श्लोकः	आत्मनो मनसा योगे स्वादृष्टवशतो गुणाः । जायंतेऽथ प्रलीयंते सुषुप्तेऽदृष्टसंक्षयात् ॥ ९० ॥ चित्तिमत्त्वाच्चेतनोऽयमिच्छाद्वेषप्रयत्नवान् । स्याद्धर्माधर्मयोः कर्ता भोक्ता दुःखादिमत्त्वतः ९१ यथात्र कर्मवशतः कादाचित्कं सुखादिकम् । तथा लोकांतरे देहे कर्मणेच्छादि जन्यते ॥ ९२ ॥	टीकांकः १४९६ टिप्पणांकः ॐ
------------------------------	---	------------------------------------

९६ एषां गुणानामुत्पत्तिविनाशकारण-  
माह (आत्मन इति) —

९७] स्वादृष्टवशतः आत्मनः म-  
नसा योगे गुणाः जायंते अथ सुषुप्ते  
अदृष्टसंक्षयात् प्रलीयंते ॥

ॐ ९७) स्वादृष्टवशत आत्मनो  
मनसा योगे इत्यन्वयः ॥ ९० ॥

९८ आत्मनोऽचिद्रूपत्वे कथं चेतनत्वाभ्यु-  
पगम इत्याशंक्य चित्तिमत्त्वादित्याह —

९९] चित्तिमत्त्वात् अर्थं चेतनः ॥

९६ इन ज्ञानादिकगुणनके उत्पत्ति औ  
विनाशके कारणक कहैंः—

९७] आपके प्रारब्धकर्मरूप अदृष्टके  
वशतैं आत्माका मनके साथि संयोग  
हुये गुण उत्पन्न होवैहैं । फेर सुषु-  
प्तिविषै अदृष्टके क्षयतैं आत्मा औ मनके  
संयोगके अभावतैं गुण लीन होवैहैं ॥

ॐ ९७) स्वअदृष्टके वशतैं आत्माके मनके  
साथि संयोगके हुये । ऐसैं अन्वय है ॥ ९० ॥

९८ आत्माकी जडरूपताके हुये चेतनप-  
नैका अंगीकार कैसैं करतेहो ? यह आशंका-  
करि आत्माक ज्ञानगुणवाला होनेतैं चेतन-  
ताका अंगीकार है । ऐसैं कहैंः—

९९] ज्ञानगुणवाला होनेतैं यह  
आत्मा चेतन है ॥

१५०० आत्मनश्चेतनत्वे हेतुवत्तरमाह—

१] इच्छाद्वेषप्रयत्नवान् ॥

२ तस्येश्वराद्वैलक्षण्यमाह (स्यादिति)—

३] धर्माधर्मयोः कर्ता दुःखादिम-  
त्त्वतः भोक्ता स्यात् ॥ ९१ ॥

४ नन्वात्मनो विभुत्वे लोकांतरगमनादिकं  
कथं घटेतेत्याशंक्यास्मिन् देहे कर्मवशादि-  
च्छाद्युत्पत्तौ सत्यामश्रमनोऽवस्थानादिव्य-  
वहार इव कर्मवशाज्जोकांतरे देहांतरोत्पत्तौ

१५०० आत्माकी चेतनताविषै अन्य-  
हेतुक कहैंः—

१] सो आत्मा इच्छा द्वेष औ उत्सा-  
हविशेषरूप प्रयत्नवान् है ॥

२ तिस आत्माकी ईश्वरतैं विलक्षणताक  
कहैंः—

३] आत्मा । धर्म अरु अधर्म दोनोंका  
कर्ता है औ दुःखादिकवाला होनेतैं  
भोक्ता है ॥ ९१ ॥

४ ननु आत्माक व्यापकताके हुये आ-  
त्माका परलोकविषै गमनआदिक कैसैं घ-  
टेगा ? यह आशंकाकरि इस देहविषै कर्मके  
वशतैं इच्छाआदिककी उत्पत्तिके हुये । इहां  
कहिये इसलोकविषै आत्माकी स्थितिआदि-  
कव्यवहार जैसे होवैहैं । तैसें कर्मके वशतैं

टीकांक:

१५०५

टिप्पणिका:

ॐ

एवं च सर्वगस्यापि संभवेतां गमागमौ ।

कर्मकांडः समग्रोऽत्र प्रमाणमिति तेऽवदन् ॥९३

आनंदमयकोशो यः सुषुप्तौ परिशिष्यते ।

अस्पष्टचित्स आत्मैषां पूर्वकोशोऽस्य ते गुणाः ९४

चित्रदीपः

॥ ६ ॥

श्लोकः

३८७

३८८

तद्वच्छिन्नात्मप्रदेशे सुखाद्युत्पत्तिवशात्तत्रा-  
त्मनो गमनादिन्यवहार इत्यौपचारिकमात्मनो  
गमनादिकमित्यभिप्रेत्याह—

५] यथा अत्र कर्मवशतः कादा-  
चित्सुखादिकं तथा लोकांतरे देहे  
कर्मणा इच्छादि जन्यते ॥ ९२ ॥

६] एवं च सर्वगस्य अपि गमा-  
गमौ संभवेताम् ॥

७ आत्मनः कर्तृत्वादिषमवच्छेदं किं प्रमाण-  
मित्यत आह (कर्मकांड इति)—

लोकांतरविषयै अन्यदेहकी उत्पत्तिके हुये तिस  
देहअवच्छिन्नआत्माके प्रदेशविषय सुखआदि-  
कनकी उत्पत्तिके वशतैं । तहां कहिये परलो-  
कविषय आत्माके गमनआदिका व्यवहार  
होवैहै ॥ ऐसैं उपचारकर किये आत्माके गम-  
नआदिक हैं । इस अभिप्रायकर कहैहैं—

५] जैसे इसलोकविषय कर्मके वशतैं  
कबी कबी होनहार सुखादिक होवैहै ।  
तैसें लोकांतरमें प्राप्त देहविषय कर्म-  
करि इच्छादिक उत्पन्न होवैहै ॥ ९२ ॥

६] ऐसैं ९२ श्लोकउक्त प्रकारके हुये  
व्यापकआत्माके बी गमन अरु आग-  
मन संभवैहैं ॥

७ ननु आत्माकूं कर्त्तापनैआदिकधर्मवा-  
न्ता है । तिसविषय कौन प्रमाण है ? तहां  
कहैहैं—

८] समग्रः कर्मकांडः अत्र प्रमाणं  
इति ते अवदन् ॥ ९३ ॥

९ ननु “अन्यो विज्ञानमयात् आनंदमय  
आंतरः” इत्यत्रानंदमयस्यात्मत्वमुक्तमिदानी-  
मिच्छादिमान् अन्यः प्रतिपाद्यते अतः पूर्वो-  
त्तरविरोध इत्याशंक्याह (आनंदमयेति)—

१०] सुषुप्तौ अस्पष्टचित् यः आनं-  
दमयकोशः परिशिष्यते सः पूर्व-  
कोशः एषां आत्मा अस्य ते गुणाः ॥

११] सुषुप्तावस्पष्टचित् आनंदमय-

८] सारा कर्मकांड इसविषय प्रमाण  
है । ऐसैं वे प्रभाकर औ नैयायिक कहते-  
अये ॥ ९३ ॥

९ ननु “विज्ञानमयतैं अन्यआनंदमय  
आंतर है” । इहां कहिये ७७ वें श्लोकविषय  
आनंदमयकोशका आत्मापना कथा औ अब  
तौ इच्छादिमान् आनंदमयतैं अन्यआत्मा  
सुमकर कहियेहै । शतैं पूर्वउत्तरका विरोध  
है । यह आशंकाकर कहैहैं—

१०] सुषुप्तिविषय अस्पष्टचेतनवाला  
जो आनंदमयकोश परिशेष होवैहै ।  
सो प्रथमकोश । इन वादिनका आत्मा  
है ॥ इस आत्माके वे गुण हैं ॥

११] सुषुप्तिअवस्थाविषय अस्पष्टचित् क-  
हिये विलीनज्ञानगुणवाला जो आनंदमय-

चित्रदीपः

॥ ६ ॥

भीकांकः

३८९

भूतं चैतन्यमुत्प्रेक्ष्य जडबोधस्वरूपताम् ।

आत्मनो ब्रुवते भाट्टाश्चिदुत्प्रेक्षोत्थितस्मृतेः ॥९५॥

टीकांकः

१५१२

टिप्पणांकः

५६९

कोशः परिशिष्यते । संः पूर्वकोशः श्रौतेषु पंचकोशेषु प्रथमः । एषां प्रभाकरादीनाम् आत्मा । अस्य आत्मनः ते पूर्वोक्ताः ज्ञानादयः गुणाः इत्यर्थः ॥ ९४ ॥

१२ अस्यैवात्मनश्चिदचिद्रूपत्वं भाट्टा वर्णयन्तीत्याह (गूढमिति) —

१३] भाट्टाः गूढं चैतन्यं उत्प्रेक्ष्य आत्मनः जडबोधस्वरूपतां ब्रुवते ॥

१४] भाट्टा आत्मनो गूढम् अस्पष्टं ।

चैतन्यमुत्प्रेक्ष्य उहिला चिज्जडोभयात्मकतां वर्णयति ॥

१५ चैतन्योत्प्रेक्षायां कारणमाह (चिदुत्प्रेक्षेति) —

१६] उत्थितस्मृतेः चिदुत्प्रेक्षा ॥

१७] उत्थितस्मृतेश्चिदुत्प्रेक्षा भवतीति योजना । सुप्तेस्थितस्य जायमानात्स्मरणात्सोपुप्तचैतन्यस्योत्प्रेक्षा भवतीत्यर्थः ॥ ९५ ॥

कोश अवशेष रहताहै सो श्रुतिउक्तपंचकोश-नविषे प्रथमकोश । इन प्रभाकर औ नैयायिकनका आत्मा है ॥ इस आत्माके वे पूर्व ८९ श्लोकउक्त ज्ञानादिकगुण हैं ॥ यह अर्थ है ॥ ९४ ॥

॥ ९ ॥ श्लोक ८८-९४ उक्त मर्तमें दोषपूर्वक भट्टका मत (आत्मा चिदजडरूप) ॥

१२ अब इसी आनंदमयकोशरूपहीं आत्माकी जडचेतनउभयरूपताकू पूर्वमीमांसाके चार्तिककार भट्टमतके अनुसारी वर्णन करैहैं । ऐसैं कहैहैंः—

१३] भट्टके अनुसारी जे हैं वे गूढ-

चैतन्यकू उत्प्रेक्षाकारिके आत्माकी जड औ बोधस्वरूपताकू कहतेहैं ॥

१४] भट्टके अनुसारी आत्माके गूढचैतन्यकू कहिये अस्पष्टचेतनपनैकू कल्पनाकारिके आत्माकी चिदजडउभयरूपताकू वर्णन करैहैं ॥

१५ चैतन्यकी कल्पनाविषे कारण कहैहैंः—

१६] उत्थितकी स्मृतिमें चेतनकी उत्प्रेक्षा कहिये कल्पना होवैहैं ॥

१७] सुषुप्तिमें ऊठे पुरुषकू उत्पन्न भया जो स्मरण है । तातैं सुषुप्तिमें स्थित चैतन्यकी कल्पना होवैहैं ॥ यह अर्थ है ॥ ९५ ॥

९५ यह नैयायिक औ प्रभाकरका मत असंगत है । काहेसैं यह जो “सुषुप्तिविषे ज्ञानके अभावमें आत्मा जडरूप शेष रहताहै” ऐसैं कहैहैं सो सुषुप्तिमें ऊठे पुरुषकू “मैं कछु भी नहीं जानतामया औ सुखसैं सोयाया” वह जो सुषुप्तिकालमें अनुभव किये सुख औ अज्ञानकी स्मृति होवैहैं तिसकरि शोधित है ॥ जो आत्मा जड होवै सो उक्तस्मृति नहीं हुईचाहिये औ होवैहैं यात आत्मा जडरूप नहीं । किंतु चेतनरूप है औ

श्रुतिविषे आत्मा निर्गुण कहाहै । यातैं इच्छादिकगुण-वाला आत्मा नहीं है । किंतु अंतःकरणके धर्म इच्छादिक । आत्माविषे अध्यासकरि प्रतीत होवैहैं औ इच्छादिकनकू अ-

तःकरणकी धर्मता श्रुतिविषे प्रसिद्ध है औ जाग्रतस्वप्नविषे अंतःकरणके होते इच्छादिक प्रतीत होवैहैं औ सुषुप्तिविषे अंतःकरणके विलय हुये इच्छादिकनका अभाव होवैहैं । इस युक्तिकरि भी इच्छादिक । अंतःकरणके धर्म सिद्ध होवैहैं । आत्माके नहीं ॥ औ

नैयायिकाधिक आत्माकू विषु औ नाना अंगीकार करैहैं यातैं सर्वआत्माके सर्वदेह सर्वकर्में औ सर्वभोग औ सर्वमनके साथ संबधतैं किस आत्माके कौन देहादिक हैं । यह व्यवस्था दुर्लभ है ॥ इसादिअनेकदृष्टयुक्त होनैतैं नैयायिक औ प्रभाकरका मत असंगत है ॥



टीकांक:

१५१८

टिप्पणांक:

ॐ

जैडो भूत्वा तदाऽस्वाप्समिति जाड्यस्मृतिस्तदा  
विना जाड्यानुभूतिं न कथंचिदुपपद्यते ॥ १६ ॥

द्रष्टृदृष्टेरलोपश्च श्रुतः सुप्तौ ततस्त्वयम् ।

अप्रकाशप्रकाशाभ्यामात्मा खद्योतवद्युतः ॥ १७ ॥

चित्रदीपः

॥ ६ ॥

श्रीकांकः

३९०

३९१

१८ चिदुत्प्रेक्षाप्रकारमेव स्पष्टयति (जडो भूत्वेति) —

१९] तदा जडः भूत्वा अस्वाप्सं इति जाड्यस्मृतिः तदा जाड्यानुभूतिं विना कथंचित् न उपपद्यते ॥

२०] तदा सुषुप्तिकाले । जडो भूत्वाऽस्वाप्समिति एवरूपा जाड्यस्मृतिः उत्पित्तस्य पुरुषस्य जायमाना । सुषुप्तिकालीनजाड्यानुभवमंतरेण अनुपपद्यमाना तदानींतनजाड्यानुभवं कल्पयतीति भावः ॥ १६ ॥

२१ सुप्तौ चैतन्यलोपाभावे प्रमाणमाह (ब्रह्मरिति) —

१८ चेतनकी उत्प्रेक्षाके प्रकारकूहीं स्पष्ट करैहैं:—

१९] “तब सुषुप्तिविषे मैं जड होयके सोयाथा” यह जो जाग्रतविषे जडताकी स्मृति है । सो तब जडताकी अनुभूतिसें विना किसी प्रकार की बने नहीं ॥

२०] “तब सुषुप्तिकालविषे मैं जड होयके सोयाथा” इसरूपवाली जो सुषुप्तिसें जडे पुरुषकूं जडताकी स्मृति उत्पन्न होवैहै । सो स्मृति सुषुप्तिकालके जडताके अनुभवविना नहीं बनतीहुई । तिस सुषुप्तिकालके जडताके अनुभवकूं कहिये ज्ञानकूं कल्पतीहै ॥ यह भाव है ॥ १६ ॥

२१ सुषुप्तिविषे चैतन्यलोपके अभावमें प्रमाणरूप अंतिकूं कहैहैं:—

२२] सुप्तौ ब्रह्मः दृष्टेः अलोपः च श्रुतः ततः तु अयम् आत्मा खद्योतवत् अप्रकाशप्रकाशाभ्यां युतः ॥

२३] “न हि द्रष्टृदृष्टिर्विपरिलोपो विद्यते अविनाशितात्” इति श्रुतौ ब्रह्मः आत्मनः स्वरूपभूतायाः दृष्टेलोपो न विद्यते । विनाशरहितस्वभावत्वात् । अन्यथा लोपवादिनोऽपि निःसाक्षिकस्य वक्तुमशक्यत्वात् सुषुप्तौ चैतन्यलोपाभावः श्रूयते । ततोऽपि कारणात् अयमात्मा खद्योतवत् अस्फुरणस्फुरणाभ्यां युक्तो भवतीत्यर्थः ॥ १७ ॥

२२] औ सुषुप्तिविषे ब्रह्माकी दृष्टिका अलोप सुन्याहै । तातैं यह आत्मा खद्योतकी न्याहै प्रकाश औ अप्रकाश दोनूकरि युक्त ह ॥

२३] “ब्रह्माकी दृष्टिका विपरिलोप कहिये नाश नहीं होवैहै अविनाशी होनैहै ॥” इस श्रुतिविषे ब्रह्माआत्माकी स्वरूपभूत दृष्टि जो ज्ञान ताका लोप विद्यमान नहीं है । काहेंतैं आत्माकूं विनाशरहितस्वभाव होनैहै । अन्यथा कहिये चैतन्यलोपके अंगीकार कीये । लोपवादीकूं बी साक्षीरहितलोप कहनैहै अशक्य होनैहै सुषुप्तिविषे चैतन्यलोपका अभाव सुनियेहै । तिस कारणतैं बी यह आत्मा खद्योतकी न्याहै अस्फुरण औ स्फुरण दोनूकरि युक्त होवैहै ॥ यह अर्थ है ॥ १७ ॥

दशी] ॥ ३ ॥ आत्माके विशेष कहिये विलक्षण रूपमें विवाद ॥ १४८७-१५३६ ॥ २७७

चित्रदीपः

॥ ६ ॥

श्लोकः

३९२

३९३

निरंशस्योभयात्मत्वं न कथंचिद्वटिप्यते ।

तेन चिद्रूप एवात्मेत्याहुः सांख्या विवेकिनः ९८

जाड्यांशः प्रकृते रूपं विकारि त्रिगुणं च तत् ।

चितो भोगापवर्गार्थं प्रकृतिः सा प्रवर्तते ॥ ९९ ॥

टीकांकः

१५२४

टिप्पणकः

५७०

२४ अस्मिन् भट्टमते दूषणाभिधानपुरः-  
सरं सांख्यमतमुत्थापयति (निरंशस्येति) —

२५] विवेकिनः सांख्याः निरंशस्य  
उभयात्मत्वं कथंचित् न वटिप्यते  
तेन आत्मा चिद्रूपः एव इति आहुः  
॥ ९८ ॥

२६ जाड्यस्मृतेस्तर्हि का गतिरित्याशं-  
क्याह—

२७] जाड्यांशः प्रकृतेः रूपं तत्  
विकारि च त्रिगुणम् ॥

२८] तत् प्रकृतिरूपं सत्वरजस्तमोगुणा-  
त्मकम् ॥

॥ ४ ॥ श्लोक २९-२७ उक्त मतमें दोषपूर्वक  
सांख्यका मत (आत्मा चिद्रूप) ॥

२४ इस भट्टमतविषै दूषणके कथनपूर्वक  
सांख्यमतकू उठावैहैः—

२५] विवेकी कहिये प्रकृतिपुरुषके विवे-  
चन करनेहारि जे सांख्य कहिये कपिलप-  
तके अनुसारी हैं । वे निरवयवआत्माकू  
जडचेतनउभयरूपता किसी प्रकार की  
धनै नहीं । तिस हेतुकरि आत्मा

चेतनरूपहीं है ऐसैं कहतेहैं ॥ ९८ ॥

२६ ननु जब चेतनरूपहीं आत्मा है तब  
पूर्व २६ वें श्लोकउक्त जडताके स्मृतिकी  
कौन गति है ? यह आशंकाकरि कहैहैंः—

२७] जाड्यांश जो है सो प्रकृतिका  
रूप है । सो प्रकृतिका रूप विकारी औ  
त्रिगुणस्वरूप है ॥

२८] सो प्रकृतिका रूप सत् रज औ त-  
मगुणरूप है ॥

७० आत्माकू जडचेतनउभयरूप मानैहारि भट्टका  
मत अस्वगत है । काहेतैं तेजतिमिरकी न्याई वा “यह  
मनुष्य घट है” याकी न्याई एकवस्तुविषे जडचेतन दोनूरूप  
विरुद्ध हैं । यद्यपि दोनूंअंशका अंगीकार करैहैं । तथापि  
जडअंश गोचर होवैहै औ चेतनअंश अगोचर है । दोनूंअंश  
अनुभवगोचर होवैं नहीं । एकहीं आत्माविषे यह विलक्ष-  
णता संभवै नहीं । जैसे एकहीं दंडके देखनैतैं दंडी नहीं का-  
हियेहै । दंड औ पुरुष दोनूके देखनैतैं दंडी कहियेहै । तैतैं  
एकहीं जडअंशके ज्ञानतैं । उभयरूप आत्मा नहीं सिद्ध हो-  
वैहै । औ जो चेतनअंशकू नी अनुभवगोचर मानै ती सो  
जड औ कल्पित होवैगा ॥ औ

भट्टमतवालोकू पूछैहैः—आत्माके जडचेतन दोनूंअं-  
शनका कौन संबंध है ? (१) संयोग है (२) वा तादात्म्य है

(३) वा विषयविषयीभाव है ?

(१) प्रथमपक्षविषे आत्माकू अनित्यरूपता होवैगी ॥  
काहेतैं अनित्य दोद्वयनकेही संयोगके नियमतैं औ

(२) द्वितीयपक्षविषे चिद्रूप दोनूंअंशनकी एकस्वरू-  
पताके होनैकरि जडअंश चेतन होवैगा औ चेतनअंश जड  
होवैगा औ

(३) तृतीयपक्षविषे दोनूकू घटकी न्याई अनात्मता  
होवैगी औ

श्रुतिविषे आत्माकू विज्ञानघनहीं कहाहै । याते आत्माकी  
अद्वैतरूपतामें प्रमाणका अभाव है ॥ औ जो आत्माके  
जडताकी संपादक स्मृति कही सो सुषुप्तिमें स्थित अज्ञानअं-  
शकूही विषय करैहै । आत्मताकी जडताकू नहीं । इसरी-  
सितैं आत्माकी जडचेतनउभयरूपता असंगत है ॥

टीकांकः १५२९	असंगायाश्चितेर्बन्धमोक्षौ भेदाग्रहान्मतौ । बन्धमुक्तिव्यवस्थार्थं पूर्वेषामिव चिद्भिदा १०० महत्तः परमव्यक्तमिति प्रकृतिरुच्यते । श्रुतावसंगता तद्वदसंगो हीत्यतः स्फुटा ॥ १०१ ॥	चित्रदीपः ॥ ६ ॥ श्रीकांकः ३९४ ३९५
-----------------	---	---

२९ प्रकृतिकल्पनायां प्रयोजनमाह (चित् इति) —

३०] सा प्रकृतिः चितः भोगापवर्गार्थं प्रवर्तते ॥

ॐ ३०) चितः पुरुषस्येति यावत् ॥९९॥

३१ ननु चितोऽसंगत्वेन प्रकृतिपुरुषयोरत्यन्तविभक्तत्वात् प्रकृतिप्रवृत्त्या कथं पुरुषस्य भोगापवर्गवित्याशंक्य तयोर्विवेकस्याग्रहणात्पुरुषे भोगापवर्गौ व्यवह्रियेते इत्याह —

२९ प्रकृतिकी कल्पनाविषै प्रयोजनकं कहैंः —

३०] सो प्रकृति चेतन जो पुरुष ताके भोग औ मोक्षअर्थ प्रवृत्त होवैहै ॥

ॐ ३०) चित् जो पुरुष ताके । यह अर्थ है ॥ ९९ ॥

३१ ननु चेतनपुरुषकूं असंग होनेकरि प्रकृति औ पुरुषकूं अत्यन्तविवेचन किये होनेतैं । प्रकृतिकी प्रवृत्तिकरि पुरुषकूं भोग औ मोक्ष दोनूं कैसें होवेंगे ? यह आशंकाकरि तिन प्रकृति औ पुरुष दोनूँके भेदरूप विवेकके अग्रहणतैं पुरुषविषै भोग औ मोक्षका व्यवहार होवैहै । ऐसैं कहैंहैंः —

३२] असंग जो चेतन कहिये पुरुष है ।

३२] असंगायाः चितेः भेदाग्रहात् बन्धमोक्षौ मतौ ॥

३३ तार्किकादिभिरिव सांख्यैरात्मभेदोऽङ्गीक्रियत इत्याह —

३४] बन्धमुक्तिव्यवस्थार्थं पूर्वेषां इव चिद्भिदा ॥ १०० ॥

३५ प्रकृतिसद्भावे पुरुषस्यासंगत्वे च श्रुतिमुदाहरति —

३६] महत्तः परम् अव्यक्तं इति श्रुतौ प्रकृतिः उच्यते तद्वत् असंगः

ताके भेदके अग्रहणरूप भ्रांतितैं बंध औ मोक्ष मानै है ॥

३३ नैयायिकादिकनकी न्याई सांख्यवादिनकरि बी आत्माका कहिये जीवोंका भेद अंगीकार करियेहै । ऐसैं कहैंहैंः —

३४] बंध औ मुक्तिकी व्यवस्था जो विभाग । तिसअर्थ पूर्वोक्तवादी जे नैयायिकादिक तिनकी न्याई सांख्यमतविषै बी चेतन जो आत्मा । तिसका भेद मान्याहै ॥ १०० ॥

३५ प्रकृतिके सद्भावविषै औ पुरुषकी असंगताविषै श्रुतिहूं उदाहरण करैंहैंः —

३६] “महत्तत्त्वतैं पर कारण होनेतैं श्रेष्ठ औ न्यारा अव्यक्त कहिये अज्ञान है” । इस श्रुतिविषै अव्यक्तशब्दकरि प्रकृति कहियेहै । तैसें “यह पुरुष असंगहीं

चित्रदीपः

॥ ६ ॥

श्लोकांकः

३९६

चित्सन्निधौ प्रवृत्तायाः प्रकृतेर्हि नियामकम् ।

ईश्वरं ब्रुवते योगाः सँ जीवेभ्यः परः श्रुतः १०२

टीकांकः

१५३७

टिप्पणांकः

५७१

हि इति अतः असंगता स्फुटा ॥१०१॥

३७ एवं जीवविषयां बादिप्रतिपत्तिं प्र-  
दर्शयेश्वरविषयां तां प्रदर्शयितुं ईश्वररूपं ता-  
वत्स्थापयति (चित्सन्निधाविति) —

हे ॥ ” इस श्रुतिर्नै पुरुषकी असंगता  
स्पष्ट होवै ॥ यह सांख्यका मत है ॥१०१॥

॥ ४ ॥ आत्मतत्त्वके विवेचनमें

ईश्वरके स्वरूपविषै विवाद

॥ १५३७-१६०१ ॥

॥ १ ॥ अंतर्द्वयीर्मातैर्विराट्पर्यंत ईश्वरमै

विवाद ॥ १५३७-१५७९ ॥

॥ १ ॥ योगमत (असंगचेतन ईश्वर)

३७ ऐसै जीवकू विषय करनेहारी बादि-  
नकी विप्रतिपत्ति कहिये विरुद्धसंमतिरूप

७१ सांख्यमतविषै प्रधान (प्रकृति) कू जगत्का का-  
रण भातिके पुरुषके भोगमोक्षका हेतु कहावै । सो बनै  
महीं । काहेतै प्रलयकालमें सत्त्वादियुगलकी साम्य (सि-  
लित) अवस्थाकू प्रधान कहै ॥ सो जब सृष्टिकालमें सा-  
म्यअवस्थाकू त्याग करै तब जगत्की उत्पत्ति होवै । प्रधान  
जड़ होवैतै साम्यअवस्थाके त्यागविषै प्रवीण होवै नहीं ॥ औ  
चेतनपुरुषकू असंग होवैतै सिसका प्रधानके साथि संबंध नहीं  
है औ चेतनके संबंधमें विना जड़तै कार्यकी उत्पत्ति होवै  
नहीं । यातै प्रधानतै सृष्टि संगवै नहीं । तातै प्रधानरूप मा-  
याविशिष्टचेतन अंतर्द्वयीर्मातै ईश्वर है । सोई जगत्का कर्ता है औ

३८] योगाः चित्सन्निधौ प्रवृत्तायाः  
प्रकृतेः नियामकं हि ईश्वरं ब्रुवते ॥

३९ ननु प्रकृतिपुरुषातिरिक्तेश्वरकल्प-  
नमप्रमाणमित्याशंक्याह—

४०] सः जीवेभ्यः परः श्रुतः ॥१०२

विवादकू दिशायके ईश्वरकू विषय करनेहारी  
तिस विप्रतिपत्तिके दिशानेकू ईश्वरके रूपकू  
प्रथम स्थापन करैहैः—

३८] योगमतके अनुसारी जे हैं वे  
चैतन्यके समीपविषै प्रवृत्त भयी  
जो प्रकृति है । तिसके नियामककू कहिये  
प्रेरकपुरुषविशेषकू ईश्वर कहतेहैं ॥

३९ ननु प्रकृति औ पुरुषतै भिन्न ईश्वरका  
कल्पन अप्रमाण है । यह आशंकाकरि क-  
हैहैः—

४०] सो ईश्वर जीवनतै पर कहिये  
न्यारा सुन्याहै ॥ १०२ ॥

सांख्यमतविषै विमुचेतनरूप आत्माके नानापनैका अंगी-  
कार है सो निष्फल है ॥ काहेतै एकहीं व्यापकचेतनके अं-  
गीकार किये । नानाअंतःकरणउपाधिकरि भोगआधिकके  
असंकरकी व्यवस्था होवै । फेर तिस व्यवस्थाके अर्थहैं  
आत्माके नानात्वका अंगीकार न्यर्थ है औ

आत्माके नानात्व अरु प्रकृतिकी मित्यताके अंगीकार-  
करि आत्माविषै सजातीयसंबंध औ विजातीयसंबंधकी प्राप्ति  
नानाआत्माके असंगताका कथन नी व्याघातदोषयुक्त है ॥  
इसरीतिहैं सांख्यका मत असंगत है ॥

<p>टीकांकः १५४१</p> <p>टिप्पणांकः ॐ</p>	<p>प्रधानक्षेत्रज्ञपतिर्गुणेश इति हि श्रुतिः ।  आरण्यके संभ्रमेण ह्यंतर्यामीष्युपपादितः ॥ १०३ ॥  अत्रापि कलहायंते वादिनः स्वस्वयुक्तिभिः ।  वाक्यान्यपि यथाप्रज्ञं दाढ्यायोदाहरंति हि १०४  केशकर्मविपाकैस्तदाशयैरप्यसंयुतः ।  पुंविशेषो भवेदीशो जीववत्सोऽप्यसंगचित् १०५</p>	<p>चित्रदीपः ॥ ६ ॥  श्रीकांकः ३९७  ३९८  ३९९</p>
---	---	---

४१ तामेवेश्वरसद्भावप्रतिपादिकां श्रुतिं पठति—

४२] प्रधानक्षेत्रज्ञपतिः गुणेशः इति हि श्रुतिः ॥

४३] प्रधानगुणसाम्यावस्थारूपं क्षेत्रज्ञा जीवास्तेषां पतिः । गुणाः सत्तादयस्तेषां ईशाः नियामक इत्यर्थः ॥

४४ न केवलमियमेव श्रुतिरीश्वरप्रतिपादिका । अंतर्यामीब्राह्मणमपीत्याह—

४१ तिस ईश्वरके सद्भावकी प्रतिपादक श्रुतिकहीं पठन करैहैंः—

४२] “प्रधानप्रकृति औ क्षेत्रज्ञजीवोंका पति है औ गुणनका ईश है ॥” यह श्रुति ईश्वरके स्वरूपक कहतीहै ॥

४३] गुणनकी साम्य कहिये मिलितअवस्थारूप जो प्रधान औ क्षेत्रज्ञ कहिये शरीररूप क्षेत्रके जाननैहारे जीव हैं तिनका पति है औ गुण जे सत्तादिक हैं तिनका ईश कहिये नियामक है ॥ यह अर्थ है ॥

४४ केवल यहीं श्रुति ईश्वरकी प्रतिपादक है ऐसैं नहीं । किंतु सारा अंतर्यामीब्राह्मणरूप बृहदारण्यकउपनिषद्का प्रकरण बी ईश्वरका प्रतिपादक है । ऐसैं कहैहैंः—

४५] आरण्यक कहिये बृहदारण्यक उपनिषदविषे आदरकरि अंतर्यामी-

४५] आरण्यके संभ्रमेण हि अंतर्यामी उपपादितः ॥ १०३ ॥

४६ तामेव वादिविमतिपतिं प्रतिजानीते—

४७] अत्र अपि वादिनः स्वस्वयुक्तिभिः कलहायंते । दाढ्याय वाक्यानि अपि यथाप्रज्ञं उदाहरंति हि ॥

ॐ ४७] प्रज्ञामनतिक्रम्य यथाप्रज्ञम् १०४

४८ इदानीं पतंजलिनोक्तमीश्वरप्रतिपादकं “केशकर्मविपाकैस्तदाशयैरपरासृष्टः पुरुषविशेष ईश्वर” इत्येतत्सूत्रमर्थतः पठति—

ईश्वर उपपादन कियाहै ॥ १०३ ॥

४६ तिस ईश्वरकूं विषय, करनैहारीहैं वादिनकी विमतिपति जो विवाद ताकूं प्रतिज्ञा करैहैंः—

४७] इस ईश्वरविषे बी वादीजन अपनी अपनी युक्तिनकरि परस्पर कलहकूं करतेहैं औ अपनै अपनै पक्षकी दृढताअर्थ श्रुतिके वाक्यनकूं बी बुद्धिअनुसार उदाहरण करतेहैं ॥

ॐ ४७] प्रज्ञा जो बुद्धि ताकूं न उलंघन करिके जो होवै सो यथाप्रज्ञ है ॥ १०४ ॥

४८ अब पतंजलिभगवान्करि उक्त ईश्वरका प्रतिपादक जो “केश कर्मविपाक फल औ तिनके आशयनकरि अपरासृष्ट कहिये असंग पुरुषविशेष ईश्वर है” यह सूत्र है । इसकूं अर्थतें पठन करैहैंः—

चित्रदीपः ॥ ६ ॥ श्रीकांतः ४००	तैथापि पुंविशेषत्वाद्धटतेऽस्य नियंतृता । अव्यवस्थौ बंधमोक्षावापतेतामिहान्यथा ॥ १०६ ॥	टीकांकः १५४९ टिप्पणांकः ५७२
--	---	--------------------------------------

४९] क्लेशकर्मविपाकैः तदाशयैः अपि असंयुतः पुंविशेषः ईशः भवेत् । सः अपि जीववत् असंगचित् ॥

५०] क्लेशा अविद्यादयः पंच । “कर्माणि कर्माश्रुक्कृष्णं योगिनस्त्रिविधमिदं पाम्” इति सूत्रितानि । “सति मूले तद्विपाका जा-  
ल्यायुर्भोगा” इत्युक्ताः कर्मविपाकाः फलवि-

शेषाः । तदाशयाः तेषां संस्कारास्तैः क्लेशादिभिरसंस्पृष्टः पुरुषविशेष ईश्वरो भ-  
वति सोऽपि जीववत् असंगः चिद्रूप-  
श्चेत्यर्थः ॥ १०५ ॥

५१ ननु संगविद्रूपते कथं नियंतृत्वमित्याह  
५२] तथापि पुंविशेषत्वात् अस्य नियंतृता घटते ॥

४९] क्लेश कर्म विपाक औ तिनके आशयनकरि धी संवंधरहित जो पुरुषविशेष है । सो ईश्वर होवै है । सो ईश्वर की जीवकी न्याई असंगचेतन है ॥

५०] अविद्या अस्मिता राग द्वेष औ अभिनिवेश ये “पंचक्लेश हैं । औ “अश्रुक्कृष्ण कहिये शुभअशुभतैं विलक्षण कर्म योगीका है औ पुण्य पाप औ मिश्रभेदकरि तीनप्रकारका कर्म अन्यजीवनका है” इस पतंजलिउक्तसूत्रकरि कर्म कहैं ॥ औ “कर्मरूप कारणके होते तिस कर्मके विपाक कहिये फल जाति

आयु औ भोग होवैं हैं” ऐसैं पतंजलिसूत्रविषै कर्मके विपाकरूप फलविशेष कहैं औ तिन क्लेशआदिकनके आशय जे संस्कार हैं । तिन क्लेशादिकनकरि स्पर्शरहित जो पुरुषविशेष है सो ईश्वर है ॥ सो ईश्वर की जीवकी न्याई असंग औ चिद्रूप है ॥ यह अर्थ है ॥ १०५ ॥

५१ ननु ईश्वरकूं असंगचिद्रूपताके होते नियंतापना कहिये नियामकपना कैसैं घटैगा ? तहां कहैं हैं—

५२] तथापि पुरुषविशेष होनैतैं इस ईश्वरकूं नियंतापना घटता है ॥

७२ (१) अनित्य जो स्वर्गादिरूप जगत् । तिसविधे नित्यताकी ख्याति (बुद्धि) औ

(२) अद्यत्वि जो शरीर वा पुत्रपुत्रपुत्रादिक । तिसविधे क्षुब्धि (पवित्रता) की ख्याति औ

(३) दुःखरूप जो धनादिक भोगके साधन । तिनविधे सुखकी ख्याति औ

(४) अनात्मा जे देहादिक । तिनविधे आत्माकी ख्याति

[१] इतरीतिसैं च्यारीप्रकारकी अविद्या है औ

[२] दृक् (पुरुषशक्ति) । दर्शन (दृश्यशक्ति) । इन दोनोंकी एकात्मता (तादात्म्यअभ्यास) अस्मिता है । औ

[३] सुखके अनुशासी (पीछे होनैवाला) वा अनुकूलपदार्थके ज्ञानजन्य राग है । औ

[४] दुःखके अनुशासी वा प्रतिकूलपदार्थके ज्ञानतैं अन्य द्वेष है । औ

[५] अनुभव किये मरणदिकतैं की भय होवै है । जो विद्वान्कूं की अपने रसमें वहनकरनैहारा है । ऐसा जो अनुभव

किये मरणादिकके भयनिमित्ततैं शरीरकी रक्षामें आग्रह । सो अभिनिवेश है ।

ये पंचक्लेश हैं ॥

७३ जैसे सांख्यमतविषै असंग स्वप्रकाश कूटस्थ औ चेतनरूप जीव मान्यहै । तिसैं योगमतविषे की जीव मान्या है ॥ औ सो जीव केवल भोक्ताही है कर्ता नहीं औ बुद्धिके धर्म सुखदुःखकरि बुद्धिके साथि अपने अविवेकतैं उपलक्षित अनुभवस्वरूप भोक्तापना तिसकूं है । बुद्धिहीं कर्ता है । तिस बुद्धिके अविवेकतैं आत्माकूं कर्तापनका व्यवहार है । तिस भोक्ताआत्माकूं संप्रज्ञात (सविकल्प) औ असंप्रज्ञात (निर्विकल्प) समाधिके परिणामपर्यंत बुद्धिके विवेकज्ञानकरि अविवेककी निश्चितद्वारा दुःखका असंततच्छेद है । सो योगमतमें मोक्ष है ॥ औ निरीश्वरीसांख्यमतविषे ईश्वरका अंगीकार नहीं है ॥ योगमतविषे ईश्वरका अंगीकार है । सो ईश्वर की जीवकी न्याई असंगचेतन है ॥

टीकांकः १५५३	५६ भीषास्मादित्येवमादावसंगस्य परात्मनः । श्रुतं तर्ह्युक्तमप्यस्य क्लेशकर्माद्यसंगमात् ॥ १०७ ॥	चित्रदीपः ॥ ६ ॥ श्लोकः ४०१
टिप्पणिकः ५७४	६० जीवानामप्यसंगत्वात्क्लेशादिर्न ह्यथापि च । विवेकाग्रहतः क्लेशकर्मादि प्राशुदीरितम् ॥ १०८ ॥	४०२

५३ ईश्वरस्य निर्यतृत्वानभ्युपगमे दोषमाह  
(अव्यवस्थाविति) —

५४] अन्यथा इह बंधमोक्षौ अव्य-  
वस्थौ आपतेताम् ॥ १०६ ॥

५५ असंगत्वेऽश्वरस्य निर्यतृत्वं निष्प्रमाण-  
कमित्याशङ्क्याह (भीषेति) —

५६] “अस्मात् भीषा” इति ए-  
वमादौ असंगस्य परमात्मनः तत्  
श्रुतम् ॥

५७ ननु श्रुतमप्युक्तं कथमंगीकियत  
इत्यत आह (युक्तमपीति) —

५३ ईश्वरकू निर्यतापनैके अनंगीकारविषै  
दोषकू कहैहैं:—

५४] अन्यथा ईश्वरके निर्यतापनैके अनं-  
गीकार किये इहाँ जगत्विषै बंध औ मोक्ष  
दोहूँ अव्यवस्थाकू प्राप्त होवैगें ॥ १०६ ॥

५५ ननु असंग जो ईश्वर है तिसका नि-  
र्यतापना प्रमाणरहित है । यह आशंकाकरि  
कहैहैं:—

५६] “इस परमेश्वरतैं भयकरि वायु  
चलताहै” इत्यादिकश्रुतिविषै असंग-  
परमात्माका सो निर्यतापना मुन्याहै ॥

५७ ननु ईश्वरका निर्यतापना मुन्याहै  
तौबी तुमकरि अयुक्त कैसें अंगीकार करियेहै?  
तहां कहैहैं:—

५८] अस्य क्लेशकर्माद्यसंगमात्  
युक्तं अपि ॥

५८] जीवधर्मस्य क्लेशादेरभावादुपपन्नं  
चेत्यर्थः ॥ १०७ ॥

५९ ननु जीवा अप्यसंगचिद्रूपाः क्लेशा-  
दिरहिता एव । तथा च ईश्वरे को विशेष इ-  
त्याशंक्य जीवानां स्वतः क्लेशादिरहितत्वेऽपि  
बुद्ध्या सह विवेकाग्रहात् क्लेशादिरस्तीति पू-  
र्वोक्तं स्मारयति—

६०] जीवानां अपि असंगत्वात्  
क्लेशादिः न हि । अथ अपि च

५८] इस परमात्माकू क्लेशकर्मादि-  
क जीवधर्मके असंगमतैं कहिये अभावतैं सो  
निर्यतापना युक्त बी है ॥

५८] औ जीवका धर्म जो क्लेशादिक  
तिसके अभावतैं घटित है ॥ यह अर्थ  
है ॥ १०७ ॥

५९ ननु जीव बी असंगचिद्रूप औ क्लेशा-  
दिकरहितहौ है तब ईश्वरविषै कौन विशेष  
है? यह आशंकाकरि जीवनकू स्वतः क्लेशा-  
दिरहितताके होते बी बुद्धिके साथि भेदके  
अग्रहणतैं क्लेशादिक हैं । ऐसैं पूर्व १०० वे  
श्लोकउक्तकू स्मरण करावैहैं—

६०] यद्यपि जीवनकू बी असंग होनै-  
तैं क्लेशादिक नहीं हैं । तथापि विवेकके

५७ जगत्का निर्यता नहीं होवे तो राजाहें तिन प्रजाकू  
लोकमैं वस्तुमपदवी औ अन्नभक्षमैं बंधनादिद्वंके अव्य-  
वस्थायी न्याहैं । “इस जीवकू बंध होवे । इसीकू मोक्ष होवे ।”

इसरीतिकी व्यवस्था (मर्यादा) करैवालेके अभावतैं बंध-  
मोक्ष व्यवस्थारहित होवैगें ॥ यह योगमतका अभि-  
प्राय है ॥

चित्रदीपः

॥ ६ ॥

श्लोकः

४०३

४०४

६२

नित्यज्ञानप्रयत्नेच्छागुणानीशस्य मन्वते ।

असंगस्य नियंतृत्वमयुक्तमिति तार्किकाः ॥ १०९ ॥

६४

पुंविशेषत्वमप्यस्य गुणैरेव न चान्यथा ।

सत्यकामः सत्यसंकल्प इत्यादिश्रुतिर्जगौ ॥ ११० ॥

टीकाः

१५६१

टिप्पणाः

ॐ

विवेकाग्रहतः क्लेशकर्मादि प्राक्खदी-  
रितम् ॥ १०८ ॥

६१ तार्किकास्त्वसंगस्य नियामकत्वमसह-  
माना जीवविलक्षणत्वाय ज्ञानादिगुणत्रयं नि-  
त्यमंगीकुर्वत इत्याह ( नित्येति )—

६२] तार्किकाः ईशस्य नित्यज्ञान-  
प्रयत्नेच्छागुणान् मन्वते असंगस्य नि-  
यंतृत्वं अयुक्तं इति ॥ १०९ ॥

अग्रहणतै क्लेशकर्मादिक पूर्वं १०० वे  
श्लोकविषै कथ्याहै ॥ १०८ ॥

॥ १ ॥ श्लोक १०२-१०८ उक्त मतमें दोष-  
पूर्वक नैयायिकनका मत ॥

६१ नैयायिक तौ असंगकी नियामकताकूं  
असहन करतेहुये । ईश्वरकी जीवनतै विल-  
क्षणताअर्थ ईश्वरके ज्ञानादिकतीनगुणनकूं  
नित्य अंगीकार करतेहैं । ऐसैं कहैहैं—

६२] तार्किक जे हैं वे ईश्वरके ज्ञान  
प्रयत्न इच्छारूप गुणनकूं नित्य मा-  
नतेहैं औ असंगकूं नियंतापना अ-  
युक्त हैं । ऐसैं कहतेहैं ॥ १०९ ॥

६३ ननु इच्छादिगुणवाले तिस ईश्वरकी  
कैसैं जीवनतै विलक्षणता है ? यह आशंका-

६३ नन्विच्छादिगुणकस्य तस्य कथं जी-  
वाद्वैलक्षण्यमित्याशंक्य गुणानां नित्यत्वादे-  
वेति परिहरति ( पुंविशेषत्वमिति )—

६४] अस्य पुंविशेषत्वं अपि गुणैः  
एव च अन्यथा न ॥

६५ गुणानां नित्यत्वे प्रमाणमाह—

६६] “ सत्यकामः सत्यसंकल्पः ”  
इत्यादिश्रुतिः जगौ ॥ ११० ॥

करि ईश्वरके गुणनकूं नित्य होनैतैहीं ईश्व-  
रकी जीवनतै विलक्षणता है । ऐसैं परिहार  
करैहैं—

६४] इस ईश्वरकूं जो पुरुषविशेषता  
कहिये विलक्षणपुरुषपना है । सो बी नित्य-  
ज्ञानादिरूप गुणनकरिहीं है । अन्यथा  
नहीं ॥

६५ ईश्वरकी गुणनकी नित्यताविषै प्रमा-  
णकूं कहैहैं—

६६] “ सत्यकाम कहिये नित्यइच्छा-  
वाला है औ सत्यसंकल्प कहिये नित्य-  
आलोचनरूप ज्ञानवाला है ” इत्यादिक-  
श्रुति ईश्वरके गुणनकी नित्यताकूं कहती-  
भई ॥ ११० ॥



टीकांकः १५६७	नित्यज्ञानादिमत्वेऽस्य सृष्टिरेव सदा भवेत् । हिरण्यगर्भ ईशोऽतो लिङ्गदेहेन संयुतः ॥१११॥ उद्गीथब्राह्मणे तस्य माहात्म्यमतिविस्तृतम् । लिङ्गसत्त्वेऽपि जीवत्वं नास्य कर्माद्यभावतः ११२	चित्रदीपः ॥ ६ ॥ श्लोकः ४०५ ४०६
-----------------	--	--

६७ तत्रापि दोषसम्भावात् पक्षांतरमाह  
(नित्येति) —

६८] अस्य नित्यज्ञानादिमत्त्वे सदा  
एव सृष्टिः भवेत् अतः हिरण्यगर्भः  
ईशः ॥

६९ तस्य हिरण्यगर्भस्य किं रूपमित्यत  
आह—

७०] लिङ्गदेहेन संयुतः ॥

७१] मायोपाधिकः परमात्मा लिङ्गश-  
रीरसमष्ट्यभिमानेन हिरण्यगर्भः इत्युच्यत

॥ ३ ॥ श्लोक १०९-११० उक्त मतमें दोषपू-  
र्वक हिरण्यगर्भउपासकनका मत  
(हिरण्यगर्भ ईश्वर) ॥

६७ तिस्र नैयायिकमतविषय बी दोषके  
सम्भावतै अन्य हिरण्यगर्भउपासकके पक्षक  
कहैहैं—

६८] इस ईश्वरकू नित्यज्ञानादि-  
मान् हुये सदाहीं सृष्टि कहिये जगतकी  
उत्पत्ति होवैगी । घातै हिरण्यगर्भ ई-  
श्वर है ॥

६९ ननु तिस्र हिरण्यगर्भका क्या रूप है?  
तहां कहैहैं—

७०] सो हिरण्यगर्भ लिङ्गदेहकरि संयु-  
क्त है ॥

इत्यर्थः ॥ १११ ॥

७२ हिरण्यगर्भस्येश्वरत्वे किं प्रमाणमि-  
त्यत आह—

७३] उद्गीथब्राह्मणे तस्य माहात्म्यं  
अतिविस्तृतम् ॥

७४ ननु लिङ्गशरीरयोगे जीवः स्यादित्या-  
शंक्याविद्याकामकर्माभावाच्च जीव इत्याह  
(लिङ्गसत्त्वेऽपीति) —

७५] अस्य लिङ्गसत्त्वे अपि कर्माद्य-  
भावतः जीवत्वं न ॥ ११२ ॥

७१] मायाउपाधिवाला परमात्माही लिङ्ग-  
शरीरकी समष्टिके अभिमानकरि हिरण्यगर्भ  
ऐसैं कहियेहै ॥ यह अर्थ है ॥ १११ ॥

७२ हिरण्यगर्भकी ईश्वरताविषय कौन प्र-  
माण है? तहां कहैहैं—

७३] उद्गीथब्राह्मणविषय तिस्र हिर-  
ण्यगर्भका महिमा अतिविस्तृत है ॥

७४ ननु लिङ्गशरीरके संबंधके हुये सो  
हिरण्यगर्भ जीव होवैगा । यह आशंकाकरि  
अविद्या काम कर्मके अभावतैं सो जीव नहीं है ।  
ऐसैं कहैहैं—

७५] इस हिरण्यगर्भकू लिङ्गशरीरके  
सम्भाव होते बी कामकर्मआदिकके  
अभावतैं जीवभाव नहीं है ॥ ११२ ॥

७५ ईश्वरके ज्ञानादिककू नित्य कहै ती श्रुतिविषय अधिक  
आरंभकालमें ईश्वरके ज्ञानादिककी उत्पत्ति कहैहि तिसरैं  
औ श्रुतिप्रतिपादितअद्वैतसिद्धांतमें विरोध होवैहै ॥ जो "स-

सकाम सत्यसंकल्प" इत श्रुतिविषय "सत्य" शब्दका यथार्थ  
वा प्रलयपर्यंत स्थायी अर्थ है । नित्य अर्थ नहीं ॥ यतैं नै-  
यायिकनका मत असंगत है ॥

चित्रदीपः

॥ ६ ॥

श्लोकः

४०७

४०८

४०९

स्थूलदेहं विना लिंगदेहो न कापि दृश्यते ।

वैराजो देह ईशोऽतः सर्वतो मस्तकादिमान् ११३

सहस्रशीर्षेत्येवं च विश्वतश्चक्षुरित्यपि ।

श्रुतमित्याहुरनिशं विश्वरूपस्य चितकाः ॥ ११४ ॥

सर्वतः पाणिपादत्वे कृम्यादेरपि चेशता ।

ततश्चतुर्मुखो देव एवेशो नेतरः पुमान् ॥ ११५ ॥

टीकांकः

१५७६

टिप्पणांकः

ॐ

७६ केवलं लिंगशरीरस्य स्थूलदेहं विहा-  
यात्पुलभ्यमानत्वात् स्थूलशरीरसमष्ट्यभि-  
मानी विराडेवेश्वर इत्याह—

७७] स्थूलदेहं विना लिंगदेहः क  
अपि न दृश्यते अतः सर्वतः मस्तका-  
दिमान् वैराजः देहः ईशः ॥ ११३ ॥

७८ तत्सद्भावे प्रमाणमाह—

७९] सहस्रशीर्ष इति । एवं च वि-  
श्वतश्चक्षुः इति अपि श्रुतं इति अ-

निशं विश्वरूपस्य चितकाः आहुः ॥

७९] श्रुतं वाक्यमिति शेषः । विश्व-  
रूपस्य चितकाः विराडुपासकाः ॥ ११४ ॥

८० अत्रापि दोषदृष्ट्या देवतांतरमालंबत  
इत्याह—

८१] सर्वतः पाणिपादत्वे कृम्यादे-  
रपि च ईशता ततः चतुर्मुखः देवः  
एव ईशः इतरः पुमान् न ॥ ११५ ॥

॥ ४ ॥ श्लोक १११-११२ उक्त मतमै दोष-  
पूर्वक विराडुपासकनका मत ( विराट् ईश्वर ) ॥

७६ स्थूलदेहं छोडिके केवल लिंगशरी-  
रं अप्रतीयमान होतैँ स्थूलशरीरकी सम-  
ष्टिका अभिमानी विरादहँ ईश्वर है । ऐसैँ  
अन्य विरादके उपासक कहैँहैः—

७७] स्थूलदेह विना लिंगदेह कहँ  
बी नहीं देखियेहै ॥ यातैँ सर्वऔरतैँ  
मस्तकादिअंगवान् जो विराट्पुरुषका  
देह है । सो ईश्वर है ॥ ११३ ॥

७८ तिस विरादईश्वरके सद्भावविषै प्र-  
माण कहँहैः—

७९] “हजारो हजार शिरवाला है”  
औ “सर्वऔरतैँ चक्षुवाला है” । ऐसैँ  
बी श्रुतिवाक्य सुन्याहै ॥ इसप्रकार

निरंतर विश्वरूप जो विराट् । ताके उपा-  
सक कहतेहैँ ॥

७९] सुन्या वाक्य है । यह शेष है ॥ विश्व-  
रूपके चितक कहिये विराट्के उपासक ॥ ११४ ॥

॥ २ ॥ ब्रह्मासौ स्थावरपर्यंत ईश्वरमै  
विवाद ॥ १५८०-१६०१ ॥

॥ १ ॥ श्लोक ११३-११४ उक्त मतमै दोष-  
पूर्वक प्रजाअर्थिनका मत ( ब्रह्मा ईश्वर ) ॥

८० इस विराट्उपासकनके मतविषै बी  
दोषदृष्टिकरि केईक ब्रह्मारूप अन्यदेवताकुं  
आश्रय करतेहैँ । ऐसैँ कहैँहैः—

८१] सर्वऔरतैँ हस्तपादादिकवाला  
जब ईश्वर है । तब कीडेआदिककुं बी ईश्व-  
रता होवैगी । तातैँ चतुर्मुखदेव ब्रह्माहँ  
ईश्वर है । इतरपुरुष ईश्वर नहीं है ॥ ११५ ॥

टीकांकः १५८२	पुत्रार्थं तमुपासीना एवमाहुः प्रजापतिः । प्रजा असृजतेत्यादिश्रुतिं चोदाहरन्त्यमी ॥ ११६ ॥ विष्णोर्नाभेः समुद्भूतो वेधाः कमलजस्ततः । विष्णुरेवेश इत्याहुर्लोकं भागवता जनाः ॥ ११७ ॥ शिवस्य पादावन्वेष्टुं शाङ्कर्यशक्तस्ततः शिवः । ईशो न विष्णुरित्याहुः शैवा आगममानिनः ११८	चित्रदीपः ॥ ६ ॥ श्रीकांतः ४१० ४११ ४१२
-----------------	---	--

८२ एवं कैहरूपत इत्यत आह—

८३] पुत्रार्थं तम् उपासीनाः ए-  
वम् आहुः ॥

८४ “प्रजापतिः प्रजा असृजत” इत्या-  
दिवाक्यं तत्र प्रमाणमित्याहुर्लिहाह (प्रजा-  
पतिरिति) —

८५] य “प्रजापतिः प्रजाः अ-  
सृजत” इत्यादि श्रुतिं अमी उदाह-  
रन्ति ॥ ११६ ॥

८६ भागवतमतमाह (विष्णोरिति) —

८२ ऐसैं किन वादिनकरि कहियेहैं ?  
तहां कहैहैं—

८३] पुत्रके अर्थ तिस ब्रह्मदेवहूँ जे  
उपास्ते हैं वे ऐसैं कहैहैं—

८४ “प्रजापति जो ब्रह्मा सो प्रजाहूँ  
सृजता भया” इत्यादिकश्रुतिवाक्य तिस ब्र-  
ह्माकी ईश्वरताविषे प्रमाण है ऐसैं कहतेहैं ।  
यह कहैहैं—

८५] “प्रजापति प्रजाहूँ सृजता-  
भया” इत्यादिश्रुतिहूँ यह प्रजाथी  
उदाहरण करैहैं ॥ ११६ ॥

॥ २ ॥ वैष्णवका मत (विष्णु ईश्वर) ॥

८६ भागवत जे भगवद्भक्त तिनके मतहूँ  
कहैहैं—

८७] कमलजः वेधाः विष्णोः  
नाभेः समुद्भूतः ततः विष्णुः एव  
ईशः इति लोके भागवताः जनाः  
आहुः ॥ ११७ ॥

८८ शैवानां मतमाह—

८९] शिवस्य पादौ अन्वेष्टुं शाङ्गी  
अशक्तः ततः शिवः ईशः । वि-  
ष्णुः न इति आगममानिनः शैवाः  
आहुः ॥ ११८ ॥

८७] कमलतैं उत्पन्न जो ब्रह्मा ।  
सो विष्णुकी कमलरूप नाभितैं उदय  
भयाहै । तातैं विष्णुही ईश्वर है ।  
ऐसैं लोकविषे जे वैष्णवजन हैं वे  
कहैहैं ॥ ११७ ॥

॥ ३ ॥ शैवका मत (शिव ईश्वर) ॥

८८ शैव जे शिवभक्त तिनके मतहूँ  
कहैहैं—

८९] शिवके दोनूपादनहूँ ब्रह्मनैहूँ  
विष्णु अशक्त भया । तातैं शिवही  
ईश्वर है विष्णु नहीं । ऐसैं शैवशास्त्रवि-  
शेष आगमके मानी जे शैव हैं वे  
कहतेहैं ॥ ११८ ॥

चित्रदीपः

॥ ६ ॥

श्रीकांकः

४१३

४१४

४१५

पुरत्रयं सादयितुं विज्ञेशं सोऽप्यपूजयत् ।

विनायकं प्राहुरीशं गाणपत्यमते रताः ॥ ११९ ॥

एवमन्ये स्वैस्वपक्षाभिमानेनान्यथान्यथा ।

मंत्रार्थवादकल्पादीनाश्रित्य प्रतिपेदिरे ॥ १२० ॥

अंतर्यामिणमारभ्य स्थावरांतेशवादिनः ।

संत्यज्यत्थार्कवंशादेः कुलदैवत्वदर्शनात् ॥ १२१ ॥

टीकांकः

१५९०

टिप्पणांकः

५७६

९० गाणपत्यमतमाह ( पुरत्रयमिति )

९१] सः अपि पुरत्रयं सादयितुं विज्ञेशं अपूजयत् गाणपत्यमते रताः विनायकं ईशं प्राहुः ॥ ११९ ॥

९२ उक्तन्यायमन्यत्राप्यतिदिशति—

९३] एवम् अन्ये ॥

ॐ ९३) अन्ये भैरवमैरालाद्युपासकाः ॥

९४ अन्यथान्यथा वर्णने कारणमाह—

॥ ४ ॥ गणपतिभक्तनका मत ( गणपति ईश्वर )

९० गाणपत्य जे गणपतिके भक्त तिनके मतकू कहैहैं—

९१] सो शिव पुरत्रयकू जीतनै-  
चास्ते विज्ञेश जो गणपति । ताकू पूजता-  
भया । यातैं गणपतिके मतविषे आ-  
सक्त जे जन हैं । वे गणपतिकू ईश्वर  
कहतेहैं ॥ ११९ ॥

॥ ५ ॥ स्थावर ( जड ईश्वर ) वादीका कथन ॥

९२ श्लोक १०२—११९ उक्त न्यायकू  
अन्यमतनविषे वी अतिदेश करैहैं—

९३] ऐसैं अन्य वी वर्णन करैहैं—

ॐ ९३) अन्य कहिये भैरव औ मैराल  
जो खंडूवा इन आदिक देवनके उपासक ॥

९५] स्वस्वपक्षाभिमानेन अन्यथा  
अन्यथा ॥

९६ तत्र तत्र प्रमाणानि संतीति दर्शयति-

९७] मंत्रार्थवादकल्पादीन् आ-  
श्रित्य प्रतिपेदिरे ॥ १२० ॥

९८ एवं कति मतानीत्याशंक्य असंख्या-  
नीत्याह—

९९] अंतर्यामिणं आरभ्य स्थाव-  
रांतेशवादिनः संति ॥

९४ तिनके अन्यथाअन्यथावर्णनविषे का-  
रणकू कहैहैं—

९५] अपनै अपनै पक्षके अभिमान-  
करि अन्यथाअन्यथा कहिये और-  
औरप्रकारसैं वर्णन करैहैं ॥

९६ तिस तिस मतविषे प्रमाण हैं । ऐसैं दि-  
खावैहैं—

९७] मंत्र अर्थवाद औ कल्पआदि-  
कनकू आश्रयकरिके वर्णन करैहैं १२०

९८ ननु ऐसे कितनै मत हैं ? यह आशं-  
काकरि असंख्यमत हैं । ऐसैं कहैहैं—

९९] अंतर्यामीसैं लेके स्थावर जे वृ-  
क्षादिक तिसपर्यंत ईश्वरके वादी हैं ॥

७६ मारण उघाटण औ वशीकरणादिरूप सिद्धिके  
हेतु अपनै अपनै इष्टदेव भैरवादिकनके मंत्र । औ अर्थ-  
वाद औ लोकप्रसिद्ध भैरवादिकेनकी स्तुति वा अन्य देव-

नकी निदा । औ कल्प जो मंत्रतनके प्रतिपादक । कल्प  
इस नामवाले आधुनिक ग्रंथ । इनसैं आदिलेके प्रमाणनकू  
आश्रयकरिके औरऔरप्रकारसैं वर्णन करैहैं ॥

टीकांकः १६००	तत्त्वनिश्चयकामेन न्यायागमविचारिणाम् । एकैव प्रतिपत्तिः स्यात्सौम्यत्र स्फुटमुच्यते १२२ मायां तु प्रकृतिं विद्यान्मायिनं तु महेश्वरम् । अस्यावयवभूतैस्तु व्याप्तं सर्वमिदं जगत् ॥१२३॥	चित्रदीपः ॥ ६ ॥ आंकांकः ४१६ ४१७
-----------------	--	---

१६०० स्यावरेषवादो न कापि दृष्टवर  
इत्याशंक्याह—

१] अश्वत्थार्कवंशादेः कुलदैवत्व-  
दर्शनात् ॥ १२१ ॥

२ नन्वेवं मतभेदे कस्योपादेयत्वं कस्य वा  
ह्येत्यमित्याकांशायागाह—

३] तत्त्वनिश्चयकामेन न्यायागम-  
विचारिणां प्रतिपत्तिः एका एव स्यात्

४] तत्त्वनिश्चयकामेन तत्त्वनिश्चये-

१६०० ननु स्यावरेष्वरका बाद कहुं वी  
नहीं देख्याहै । यह आशंकाकरि कहैहैं—

१] लोकनविषै पिप्पल औ अर्क कहिये  
आकडा औ वंश कहिये वांसआदिकनके  
कुलदेवतापनैके देखमैतैं ॥ १२१ ॥

॥ ५ ॥ आत्मतत्त्वके विवेचनमें  
सर्वमतसँ अविरुद्ध ईश्वरका नि-  
र्णय ॥ १६०२-१८९५ ॥

॥ १ ॥ ईश्वरपनैकी उपाधि ( जगत्की  
उपादान ) मायाका वर्णन

॥ १६०२-१७१६ ॥

॥ १ ॥ सर्वमतसँ अविरुद्ध ईश्वरके  
संमतिकी प्रतिज्ञा ॥

२ ननु ऐसैं मतनके भेद हुये किस मतकी  
प्राज्ञता है औ किसकी त्याज्यता है ? इस  
आकांक्षाविषै कहैहैं—

३] तत्त्वनिश्चयके कामकरि न्याय

छया न्यायागमयोर्विचारणशीलानां  
गुरुपाणां प्रतिपत्तिरेकैव स्यात् ॥

५ सा कीदृशीत्यत आह—

६] सा अत्र अपि स्फुटं उच्यते १२२

७ तामेव प्रतिपत्तिं दर्शयितुं तदनुकूलं  
श्रुतिं पठति—

८] मायां तु प्रकृतिं विद्यात् मा-  
यिनं तु महेश्वरं । अस्य अवयवभूतैः  
तु सर्वं इदं जगत् व्याप्तम् ॥

औ आगमके विचार करनेहारि गुरुप-  
नकी प्रतिपत्ति एकहीं होवैहै ॥

४] यथार्थ ईश्वरका स्वरूप । ताके निश्च-  
यकी इच्छाकरि न्याय जो युक्ति औ आ-  
गम जो शास्त्र इन दोनोंके विचारनैके स्वभाव-  
वाले गुरुपनकी प्रतिपत्ति कहिये निर्णय ए-  
कहीं होवैहै ॥

५ सो एकहीं प्रतिपत्ति कैसी है ? तहां  
कहैहैं—

६] सो निर्णय इहां इसप्रकरणविषै  
भी स्पष्ट जैसैं होवैं तैसैं कहियेहैं ॥१२२॥

॥२॥ श्लोक १२१ उक्त संमतिके अनुकूल श्रुति ॥

७ तिस १२२ श्लोक उक्त निर्णयके दिशा-  
वनैकू तिस निर्णयके अनुकूल श्रुतिहूँ पठन  
करैहैं—

८] “मायाकू तौ प्रकृति जानना  
औ मायावान्कू तौ महेश्वर जानना”  
इस मायाउपाधिकचेतनके अवयवभूत जी-  
वनकरि तौ यह सर्वजगत् व्याप्त है ॥

चित्रदीपः  
॥ ६ ॥  
श्लोकः

४१८

४१९

इति श्रुत्यनुसारेण न्याय्यो निर्णय ईश्वरे ।

तथा सत्यविरोधः स्यात्स्यावरांतेशवादिनाम् १२४

माया चेयं तमोरूपा तौपनीये तदीरणात् ।

अनुभूतिं तत्र मानं प्रतिजज्ञे श्रुतिः स्वयम् १२५

टीकांकः

१६०९

टिप्पणांकः

ॐ

९) मायास् एव प्रकृतिं जगदुपादान-  
कारणं विद्यात् जानीयात् । मायिनं तु  
मायोपाधिकमंतर्यामिणमेव । महेश्वरं मा-  
याधिष्ठातारं निमित्तकारणं जानीयात् । अस्य  
मायिनो महेश्वरस्य अवयवभूतैः अंशरू-  
पैश्चराचरात्मकैर्जीवैः कृतं इदं जगद्व्याप्तं  
इत्यस्याः श्रुतेरर्थः ॥ १२३ ॥

१० एतच्छ्रुत्यनुसारेणेश्वरविषयो निर्णयो  
युक्त इत्याह—

९) मायाकूही प्रकृति कहिये जगत्की उ-  
पादानकारण जानना औ मायाउपाधिकअंत-  
र्यामीकूहीं महेश्वर कहिये मायाका अधिष्ठान-  
रूप निमित्तकारण जानना ॥ इस मायाउ-  
पाधिकमहेश्वरके अवयवरूप चराचर कहिये  
स्थावरजंगमस्वरूप जीवनकरि संपूर्ण यह ज-  
गत् व्याप्त है ॥ यह श्लोकके उत्तरार्धसैं उक्त  
इस मूलश्लोकके पूर्वार्धसैं उक्तश्रुतिका अर्थ  
है ॥ १२३ ॥

॥ ३ ॥ श्लोक १२३ उक्त श्रुतिअनुसार ईश्वरके  
निर्णयकी योग्यता ॥

१० इस १२३ श्लोकउक्तश्रुतिअनुसार-  
करि ईश्वरकूं विषय करनेहारा निर्णय कहिये  
निर्धार युक्त है । ऐसैं कहैहैं—

११] इस श्रुतिअनुसारकरि जो ई-

३७

११] इति मत्यनुसारेण ईश्वरे नि-  
र्णयः न्याय्यः ॥

१२ कुतो युक्त इत्यार्शक्य सर्वत्राविरु-  
द्धत्वादित्याह—

१३] तथा सति स्थावरांतेशवादि-  
नां अविरोधः स्यात् ॥

१४] सर्वस्यापीश्वरत्वाभ्युपगमाच्च केनापि  
विरोध इति भावः ॥ १२४ ॥

१५ ननु जगत्प्रकृतिभूतायाः मायायाः किं  
रूपमित्यत आह (माया चेयमिति)—

ेश्वरविषै निर्णय है । सो युक्त है ॥

१२ यह निर्णय काहेतैं युक्त है ? यह आ-  
शंकाकरि । सर्वत्र अंतर्गामीसैं लेके स्थावरप-  
र्यंत ईश्वरवादिनके मतविषै अविरुद्ध होवैतैं  
युक्त है । ऐसैं कहैहैं—

१३] तैसैं हुये स्थावरपर्यंत ईश्वरके  
वादिनका अविरोध होवैहै ॥

१४] स्थावरजंगमादिरूप सर्वजगत्के बी  
ईश्वरभावके अंगीकारतैं किसी वादीसैं बी  
विरोध नहीं है । यह भाव है ॥ १२४ ॥

॥ ४ ॥ मायाका रूप (अज्ञान) औ तामें  
प्रमाण ॥

१५ ननु जगत्की उपादानकारणरूप मा-  
याका क्या रूप है ? तहां कहैहैं—

टीकांकः १६१६ टिप्पणांकः ५७७	जड़ मोहात्मकं तच्चेत्यनुभावयति श्रुतिः । औबालगोपं स्पष्टत्वादानंत्यं तस्य साब्रवीत् १२६	चित्रदीपः ॥ ६ ॥ श्लोकांकः ४२०
--------------------------------------	--	--

१६] इयं च माया तमोरूपा ॥

१७ कुत इत्यत आह—

१८] तापनीये तदीरणात् ॥

१९] माया च तमोरूपेति तापनीयोप-  
निषदि तमोरूपत्वस्याभिधानादित्यर्थः ॥

२०] मायायास्तमोरूपत्वे किं प्रमाणमित्या-  
कांक्षायां “अनुभूतेः” इति श्रुतिरेवात्रानुभवः  
प्रमाणमिति प्रतिजानीत इत्याह (अनुभूति-  
मिति)—

२१] तत्र अनुभूतिं मानं श्रुतिः  
स्वर्यं प्रतिजज्ञे ॥ १२५ ॥

१६] यह माया तैम जो अज्ञान तिस-  
रूप है ॥

१७ माया तमोरूप है। यह काहेतैं जानिये-  
है? तहां कहैहैं:—

१८] तापनीयविषै तिसके कथनतैं॥

१९] औ “माया तमोरूप है” ऐसैं वृ-  
त्तिहतापनीयउपनिषद्विषै मायाकी तमोरूप-  
ताके कथनतैं ॥

२०] मायाकी तमोरूपताविषै कौन प्रमाण  
है? इस आकांक्षाविषै “अनुभूति” यह  
श्रुतिहीं इस मायाकी तमोरूपताविषै अनुभ-  
वप्रमाण है। ऐसैं प्रतिज्ञा करैहै। यह कहैहैं:—

२१] तिसविषै अनुभूतिरूप प्रमा-  
णकूं श्रुति आप प्रतिज्ञा करैहै ॥ १२५ ॥

७७ लोकविषै भी ऐंद्रजालिकमंत्रजीषधियादिकनकरि दे-  
खनैवालें पुरुषनके अज्ञानके भोगकरिहीं। तिस तिस आकारतैं  
ऐंद्रजालिकके दर्शनतैं माया अज्ञानहीं है ॥ एकहीं अज्ञान दुर्ध-

२२ तत्र मायायास्तमोरूपत्वे कोऽसावनु-  
भव इत्याकांक्षायां “तदेतज्जडं मोहात्मकं”  
इति श्रुतिरेवात्रानुभवः स्पष्टयतीत्याह (जड-  
मिति)—

२३] तत् जडं च मोहात्मकं इति  
श्रुतिः अनुभावयति ॥

२४ “अनंत” इति श्रुत्या सर्वांनुभवसि-  
द्धतमुच्यत इत्याह—

२५] आबालगोपं स्पष्टत्वात् तस्य  
आनंत्यं सा अब्रवीत् ॥

॥ १ ॥ मायाकी अज्ञानरूपतामें श्रुतिअनु-  
सार लोकअनुभव ॥

२२ ननु तिस मायाकी तमोरूपताविषै  
कौन यह श्रुतिउक्तअनुभव है? इस आकांक्षा-  
विषै “सो यह मायाका कार्य जड औ मोहरूप  
है” यह श्रुतिहीं इस मायाकी तमोरूपताविषै  
अनुभवकूं स्पष्ट करैहै। ऐसैं कहैहैं:—

२३] सो “जड औ मोहरूप मायाका  
कार्य है” ऐसैं श्रुति अनुभव करावैहै ॥

२४ औ “अनंत है” इस श्रुतिकरि स-  
र्वलोकके अनुभवसैं सिद्धता कहियैहै। ऐसैं  
कहैहैं:—

२५] स्पष्ट होनैतैं बालगोपालपर्यंत  
तिस जडमोहरूप मायाके कार्यकी अनं-  
तता सो उक्तश्रुति कहतीमई ॥

ठकूं भी संपादन करैहै यातैं माया कहियैहै ॥ औ ब्रह्मात्माके  
स्वरूपकूं आच्छादन करैहै वा ज्ञान है विरोधी जिसका ऐसा है।  
यातैं अज्ञान कहियैहै ॥ तातैं माया अज्ञानतैं भिन्न नहीं है ॥

चित्रदीपः

॥ ६ ॥

श्रीकांकः

४२१

४२२

अचिदात्मघटादीनां यत्स्वरूपं जडं हि तत् ।

यत्र कुंठीभवेदुद्धिः स मोह इति लौकिकाः १२७

इत्थं लौकिकदृष्ट्यैतत्सर्वैरप्यनुभूयते ।

युक्तिदृष्ट्या त्वनिर्वाच्यं नासदासीदिति श्रुतेः १२८

टीकांकः

१६२६

टिप्पणांकः

ॐ

२६] जडं मोहं च प्रकृतेः कार्यं इति आ-  
बालगोपालादीनां सर्वेषां अनुभव इ-  
त्यर्थः ॥ १२६ ॥

२७ जडशब्दसार्थमाह—

२८] अचिदात्मघटादीनां यत् स्वरूपं तत् हि जडम् ॥

२९ मोहशब्दार्थमाह—

३०] यत्र बुद्धिः कुंठीभवेत् सः  
मोहः इति लौकिकाः ॥ १२७ ॥

३१ उक्तप्रकारेण सर्वानुभवसिद्धत्वलक्षण-  
मानस्यं सिद्धमित्याह—

२६] “जड औ मोह प्रकृतिका कार्य है”  
यह बालगोपालादिकसर्वलोकनका अनुभव  
है । यह अर्थ है ॥ १२६ ॥

॥ ६ ॥ मायाके विशेषण । जड औ  
मोहका अर्थ ॥

२७ जडशब्दके अर्थकू कहैं—

२८] अचेतनरूप घटादिकनका जो  
स्वरूप है । सोई जड है ॥

२९ मोहशब्दके अर्थकू कहैं—

३०] जिसविषै बुद्धि कुंठित होवै  
कहिये न जानीके पीछे हृत्तीहै सो मोह है ।  
ऐसैं लौकिकजन मानतहैं ॥ १२७ ॥

॥ ७ ॥ युक्ति औ श्रुतिकरि मायाकी  
अनिर्वचनीयता ॥

३१ श्लोक १२५-१२६ उक्त प्रकारकरि  
सर्वजनके अनुभवकरि सिद्ध होनैरूप मायाकी  
अनंतता कहिये अज्ञानरूपता सिद्ध है । ऐसैं

३२] इत्थं लौकिकदृष्ट्या एतत् सर्वैः  
अपि अनुभूयते ॥

ॐ ३२] एतत् जाड्यमोहलक्षणतमो-  
रूपत्वम् ॥

३३ नन्वेवं मायायाः सर्वानुभवसिद्धत्वे  
घटादिवत् ज्ञानेनानिर्वर्त्यत्वं स्यादित्याशं-  
क्याह—

३४] युक्तिदृष्ट्या तु अनिर्वाच्यम् ॥

३५] तुशब्दः शंकाव्यावृत्त्यर्थः । अनि-  
र्वाच्यं सत्त्वेनासत्त्वेन वा निर्वक्तुमशक्यम् ॥

कहैं—

३२] इसप्रकारसैं लौकिकदृष्टिकरि  
यह जडता अरु मोहलक्षणमायाकी तमोरूपता ।  
सर्वजनकरि बी अनुभव करियेहै ॥

ॐ ३२] यह कहिये जाड्य अरु मोह  
लक्षणतमोरूपता ॥

३३ ननु ऐसैं मायाकू सर्वके अनुभवकरि  
सिद्धता हुये घटादिकनकी न्याई ज्ञानकरि  
निवृत्त होनैकी अयोग्यता होवैगी । यह आ-  
शंकाकरि कहैं—

३४] युक्तिकरि देखनैसैं तौ अनि-  
र्वाच्य है ॥

३५] शूलश्लोकविषै तौ अर्थवाला जो “तु”  
शब्द है सो मायाके तमोरूपकी अनिर्वचनी-  
यताविषै शंकाकी निवृत्तिअर्थ है ॥ सत्पनै-  
करि वा असत्पनैकरि कहनैकू जो अशक्य  
होवै सो अनिर्वाच्य कहियेहै ॥



टीकाकः १६३६ टिप्पणकः ५७८	नासदासीद्विभातत्वान्नो सदासीच्च बाधनात् । विद्यादृष्ट्या श्रुतं तुच्छं तस्य नित्यनिवृत्तितः १२९	चित्रदीपः ॥ ६ ॥ धोकाकः ४२३
-----------------------------------	--	-------------------------------------

३६ तत्र किं प्रमाणमित्यत आह—

३७] न असत् आसीत् इति श्रुतेः ॥ १२८ ॥

३८ अस्याः श्रुतेरभिप्रायमाह—

३९] न असत् आसीत् विभात-  
त्वात् च नो सत् आसीत् बाधनात् ॥

४०) बाधनात् “नेह नानाऽस्ति किंच-

३६ तिस मायाके अज्ञानरूपकी अनिर्वा-  
च्यताविषै कौन प्रमाण है। तहां कहैहैः—

३७] “न असत् होताभया” इ-  
त्यादिरूप इस श्रुतितै ॥ १२८ ॥

॥ ८ ॥ श्लोक १२८ उक्त मायाकी अनिर्वचनी-  
यताप्रतिपादकश्रुतिका अभिप्राय ॥

३८ इस श्लोक १२८ विषै उक्त श्रुतिके  
अभिप्रायक कहैहैः—

३९] नहीं असत् होताभया भास-  
मान होनैतैं औ न सत् होताभया  
बाध होनैतैं ॥

४०) बाध होनैतैं कहिये “इस अनाना-  
रूप ब्रह्मविषै नाना कुछ भी नहीं है” इस  
श्रुतिकर अज्ञानके निषेधतैं औ मायाके रूप

न” इति श्रुत्या निषेधादित्यर्थः ॥ सदसद्रूपत्वं  
तु विरुद्धत्वादयुक्तमिति श्रुतोपेक्षितम् ॥

४१ एवं युक्तिदृष्ट्याऽनिर्वचनीयत्वं प्रदर्श्य  
“तुच्छमिदं रूपमस्य” इति श्रुतिविद्वदनुभवेन  
तस्यास्तुच्छत्वं दर्शयतीत्याह—

४२] विद्यादृष्ट्या तुच्छं श्रुतम् ॥

४३ तुच्छत्वे हेतुमाह—

४४] तस्य नित्यनिवृत्तितः ॥ १२९ ॥

अज्ञानकी सत्असत् दोनूरूपता तौ तमम-  
काशकी न्याई विरुद्ध होनैतैं। अयुक्त कहिये  
विकल्प कनैकुं बी अयोग्य है ॥ यह जा-  
निके श्रुतिनैं सो दोनूरूपता उपेक्षित करीहै ॥

४१ ऐसैं युक्तिदृष्टिकरि अज्ञानके अनिर्व-  
चनीयलकुं कहिये मिथ्यापनैकुं दिखायके।  
“तुच्छ यह इस अज्ञानका रूप है” यह  
श्रुति विद्वान् जो ज्ञानी ताके अनुभवकरि तिस  
मायाकी तुच्छताकुं दिखावैहै। ऐसैं कहैहैः—

४२] ज्ञानदृष्टिकरि तुच्छ सुन्याहै ॥

४३ अज्ञानकी शराशृंगकी न्याई निःस्व-  
रूपतारूप तुच्छताविषै हेतुकुं कहैहैः—

४४] तिस मायारूप अज्ञानकी निर्य-  
निवृत्तितैं सो मायाका रूप अज्ञान तुच्छ  
है ॥ १२९ ॥

७८ निवृत्ति नाम बाधका है ॥ (१) विषयरूप औ (२)  
विषयीरूप भेदतैं सो बाध दो भांतिका है ॥ तिनमें

(१) अविद्यातत्कार्यका रज्जुविषै सर्पके तीनीकालमें न्या-  
वहारिकअभावकी न्याई अधिज्ञानब्रह्मविषै तीन कालविषै जो  
पारमाधिकअभाव है। सो विषयरूप बाध है ॥ औ

(२) सदाही विद्यमान अविद्याधिकके उक्तअभावका वि-  
षयरूप जो बाध। सो विषयीरूप बाध है ॥

आका प्रकाश होवै सो विषय कहियेहै ॥ औ

जो प्रकाश करनेवाला होवै सो विषयी कहियेहै ॥

“अहं ब्रह्मास्मि” इस निश्चयरूप तत्त्वज्ञानके उत्तरक्षणमें  
होवैहारी “मेरेविषै तीनकाल अविद्या औ प्रपंच नहीं है”  
इस आकारवालीश्रुतिरूप बाध। जातैं पूर्वसिद्धअविद्यादि-  
कके अभावकुं प्रकाश करैहै। यातैं सो वृत्ति विषयीरूप  
बाध है ॥ औ विषयरूप बाधसैं बिना केवल तिसके निष-

चित्रदीपः  
॥ ६ ॥  
श्लोकः

४२४

४२५

तुच्छाऽनिर्वचनीया च वास्तवी चेत्यसौ त्रिधा ज्ञेया  
माया त्रिभिर्बोधैः श्रौतयौक्तिकलौकिकैः ॥१३०॥

अस्य सत्त्वमसत्त्वं च जगतो दर्शयत्यसौ ।

प्रसारणाच्च संकोचाद्यथा चित्रपटस्तथा ॥१३१॥

टीकांकः

१६४५

टिप्पणांकः

ॐ

४५ उपपादितमर्थमुपसंहरति (तुच्छेति)

४६] श्रौतयौक्तिकलौकिकैः त्रिभिः  
बोधैः असौ माया तुच्छा अनिर्वचनीया च वास्तवी इति त्रिधा ज्ञेया ॥

४७) श्रौतबोधेन तुच्छा कालत्रयेऽप्य-  
सती । यौक्तिकबोधेन अनिर्वचनीया ।  
लौकिकबोधेन वास्तवी च । इत्येवं  
त्रिधा माया ज्ञेया इत्यर्थः ॥ १३० ॥

॥ ९ ॥ मायाकी त्रिविधता कहिके श्लोक १२९  
उक्त अर्थकी समाप्ति ॥

४५ उपपादन किये अर्थकू समाप्ति क-  
रैहैः—

४६] श्रौत यौक्तिक औ लौकिक ।  
इन तीनबोधनकरि यह माया तुच्छा  
अनिर्वचनीया औ वास्तवी । इस  
भेदकरि तीनप्रकारकी जाननैकू यो-  
ग्यहै ॥

४७) श्रुतिजन्य बोधकरि तुच्छा कहिये  
तीनकालविषै वी असत् है औ युक्तिजन्य-  
बोधकरि अनिर्वचनीया कहिये सत्असत्सैं  
विलक्षण मिथ्या है औ लोकप्रसिद्धबोधकरि

यरूप विषयीबाधकू अंगीकार करै । तौ औरविषै ओंकी  
बुद्धि होवैतैं सो निश्चय वी अमरूप होवैगा ॥ यातैं विषयरूप

४८ “अस्य सत्त्वमसत्त्वं च दर्शयति”  
इति श्रुतेरर्थम् अस्याः कृत्यमाह (अस्पेति)—

४९] असौ अस्य जगतः सत्त्वं च  
असत्त्वं दर्शयति ॥

५० एकस्या एव मायाया जगत्सत्त्वासत्त्व-  
प्रदर्शकत्वे दृष्टांतमाह—

५१] प्रसारणात् च संकोचात् यथा  
चित्रपटः तथा ॥ १३१ ॥

सत्या है । ऐसैं तीनप्रकारकरि माया जान-  
नैकू योग्य है । यह अर्थ है ॥ १३० ॥

॥ १० ॥ मायाका कार्य ( जगत्के सत्-  
असत्पनैका दिखावना ) ॥

४८ “इस जगत्के सद्भाव औ असद्भाव-  
वकू माया दिखावैहै” इस श्रुतिके अर्थरूप  
इस मायाके कृत्यकू कहैहैः—

४९] यह माया । इस जगत्के स-  
द्भाव औ असद्भावकू दिखावैहै ॥

५० एकहीं मायाकू जगत्के सद्भाव औ  
असद्भावके दिखावचैविषै दृष्टांत कहैहैः—

५१] प्रसारणतैं औ संकोचतैं जैसैं  
चित्रपट चित्रके सद्भाव औ असद्भावके दि-  
खावनैहारा है । तैसैं माया वी है ॥ १३१ ॥

बाध अवश्य अंगीकार कियाचाहिये ॥ तातैं इहां नित्यनिश्च-  
सिद्ध्यकरि विषयरूप बाधकानहीं ग्रहण है ॥

टीकांक: १६५२	अस्वतंत्रा हि माया स्यादप्रतीतेर्विना चित्तिम् । स्वतंत्रापि तथैव स्यादसंगस्यान्यथाकृतेः ॥१३२॥ कूटस्थसंगमात्मानं जगत्त्वेन करोति सा । चिदाभासस्वरूपेण जीवेशावपि निर्ममे ॥१३३॥ कूटस्थमनुपहृत्य करोति जगदादिकम् । दुर्धटैकविधायिन्यां मायायां का चमल्लतिः ॥१३४॥	चित्रदीपः ॥ ६ ॥ श्लोकः ४२६ ४२७ ४२८
-----------------	--	---

५२ “स्वतंत्रास्वतंत्रत्वेन” इति श्रुत्या मायायाः स्वातंत्र्यास्वातंत्र्ये दर्शिते तत्रोभयत्रोपपत्तिमाह (अस्वतंत्रेति) —

५३] माया चित्तिं विना अप्रतीतेः अस्वतंत्रा हि स्यात् । तथा एव असंगस्य अन्यथाकृतेः स्वतंत्रा अपि स्यात् ॥

५४] स्वभासकचैतन्यं विहाय न प्रकाशत इति अस्वतंत्रासंगस्य आत्मनो अन्यथाकरणात् स्वतंत्रापि इत्यर्थः ॥ १३२ ॥

॥ ११ ॥ युक्तिकरि मायाकी स्वतंत्रता औ  
अस्वतंत्रता ॥

५२ “स्वतंत्र औ अस्वतंत्रभावकरि माया वचतीहै ॥” इस श्रुतिमें मायाकी स्वतंत्रता औ अस्वतंत्रता दोनों दिखाईहैं । तिन दोनोंविषे युक्तिहूँ कहैहूँ—

५३] माया चेतनविना अप्रतीतिमें अस्वतंत्र कहिये पराधीन है औ तैसेही असंगके अन्यथा करनेमें स्वतंत्र कहिये स्वाधीन बी है ॥

५४] अपना प्रकाशक जो चैतन्य है तिसहूँ छोड़िके नहीं भासतीहै । यातें माया अस्वतंत्र है । औ असंग कहिये मायाके संबधमें रहित आत्मा ताके औरप्रकारसे करनेमें माया स्वतंत्र बी है ॥ यह अर्थ है ॥ १३२ ॥

५५ अन्यथाकरणमेव स्पष्टयति (कूटस्थासंगमिति) —

५६] सा कूटस्थासंगं आत्मानं जगत्त्वेन करोति ॥

५७ “जीवेशावाभासेन करोति” इति श्रुत्युक्तं जीवेश्वरविभागं च करोतीत्याह—

५८] चिदाभासस्वरूपेण जीवेशौ अपि निर्ममे ॥ १३३ ॥

५९ नन्वात्मनोन्यथाकरणे कूटस्थलहानिः स्यादित्याशंक्याह—

॥ १२ ॥ मायाकरि आत्माके अन्यथा  
करनैकी स्पष्टता ॥

५५ मायाकरि आत्माके अन्यथा करनैहूँ स्पष्ट करैहूँ—

५६] सो माया कूटस्थ कहिये निर्धकार अरु असंगआत्माहूँ अहंकारादिप्रपंचमयजगत्स्वरूपताकरि करैहै ॥

५७ “जीव औ ईशहूँ आभासकरि करतीहै” इस श्रुतिविषे उक्त जीवईश्वरके विभागहूँ माया करैहै । ऐसैं कहैहूँ—

५८] चिदाभासस्वरूपकरि जीव औ ईशहूँ बी माया रचतीहै ॥ १३३ ॥

॥ १३ ॥ श्लोक १३३ उक्त अर्थमें शंकाके समाधानपूर्वक मायाकी दुर्बलकरीता ॥

५९ ननु आत्माके अन्यथा करनैविषे

चित्रदीपः

॥ ६ ॥

श्रीकांतः

४२९

४३०

द्रवत्वमुदके बह्नावौष्ण्यं काठिन्यमश्मनि ।

मायायां दुर्घटत्वं च स्वतः सिद्ध्यति नान्यतः ॥ १३५ ॥

न वेत्ति लोको यावत् साक्षात्तावच्चमत्कृतिम् ।

धत्ते मनसि पश्चात् मायैषेत्युपशाम्यति ॥ १३६ ॥

टीकांतः

१६६०

टिप्पणांतः

ॐ

६०] कूटस्थं अनुपदृत्य जगदादिकं करोति ॥

६१] ननु कूटस्थत्वाविषातेन जगदादिस्वरूपसंपादनं दुर्घटमित्याशंक्य मायायां दुर्घटकविषापित्वाभेदमाश्चर्यकारणमित्याह—

६२] दुर्घटकविषायिन्यां मायायां का चमत्कृतिः ॥

६३] अन्यथा मायात्वमेव भज्येतेति भावः ॥ १३४ ॥

६४ मायाया दुर्घटकारित्वस्वभावत्वे दृष्टां-

तमाह (द्रवत्वमिति)—

६५] उदके द्रवत्वं बहौ औष्ण्यं अश्मनि काठिन्यं च मायायां दुर्घटत्वं स्वतः सिद्ध्यति अन्यतः न ॥

६६] उदकादीनां द्रवत्वादि यथा स्वाभाविकं तद्वद् मायाया दुर्घटकारित्वमित्यर्थः ॥ १३५ ॥

६७ ननु मायाया दुर्घटकारित्वमाश्चर्यकारणं न भवतीति उक्तमनुपपन्नं लोके मायायाश्चमत्कारहेतुत्वदर्शनादित्याशंक्य मायायाः

कूटस्थताकी कहिये निर्विकारपनेकी हानि होवैगी । यह आशंकाकरि कहैहैंः—

६०] कूटस्थकू न नाशकरिके जगत्-आदिककू करैहै ॥

६१] ननु कूटस्थपनेके अनाशकरि जगत्-आदिकस्वरूपताका कहिये जगत् जीवभाव ईश्वरभावरूपताका संपादन दुर्घट है । यह आशंकाकरि मायाकू दुर्घटरूप मुख्यकार्यकी करनेवाली होनैतैं । मायाविषै यह दुर्घटका संपादन आश्चर्यका कारण नहीं है । ऐसैं कहैहैंः—

६२] दुर्घटरूप एक कहिये मुख्यकार्य-ताकी करनेहारि मायाविषै कौन चमत्कार है ?

६३] अन्यथा कहिये माया जो दुर्घटक संपादन करै नहीं तौ मायापनाहीं भंग होवैगा । यह भाव है ॥ १३४ ॥

॥ १४ ॥ मायाकी दुर्घटकारीतामें दृष्टांत ॥

६४ मायाके दुर्घटकारीपनेके स्वभावविषै दृष्टांत कहैहैंः—

६५] जलविषै द्रवत्व है औ अग्नि-विषै उष्णता है औ पाषाणविषै कठि-नता है । सो जैसे स्वतःसिद्ध है अन्यतैं नहीं । तैसें मायाविषै दुर्घटपना स्वतःसिद्ध है अन्यतैं नहीं ॥

६६] जलआदिकनके द्रवत्वआदिक जैसे स्वाभाविक हैं । तैसें मायाका दुर्घटकारीपना स्वाभाविक है । यह अर्थ है ॥ १३५ ॥

॥ १५ ॥ मायाकी दुर्घटकारीतामें शंकाका समाधान ॥

६७ ननु “मायाका दुर्घटकारीपना आश्चर्यका कारण नहीं है ।” इसप्रकार जो पूर्व १३४ श्लोकविषै कहा । सो वनै नहीं । काहेंतैं लोकविषै मायाके चमत्काररूप हेतुपनेके देखनैतैं ॥ यह आशंकाकरि लोकविषै मायाका

टीकांकः १६६८	प्रसरंति हि चोद्यानि जगद्वस्तुत्ववादिषु । न चोदनीयं मायायां तस्याश्रोद्यैकरूपतः ॥१३७॥ चोद्येऽपि यदि चोद्यं स्यात्त्वच्चोद्ये चोद्यते मया । परिहार्यं ततश्चोद्यं न पुनः प्रतिचोद्यताम् ॥१३८॥	चिप्रदीपः ॥ ६ ॥ टीकांकः ४३१ ४३२
-----------------	--	---

प्रयोक्तृसाक्षात्कारपर्यंतमेवास्या आश्चर्यकारण-  
त्वं नोपरिष्ठादित्याह (न वेत्तीति) —

६८] लोकः यावत् तं साक्षात् न  
वेत्ति तावत् मनसि चमत्कुर्वति धत्ते  
पश्चात् तु एषा माया इति उपशा-  
म्यति ॥ १३६ ॥

६९ किं च जगत्सत्यत्ववादिनो नैयायि-  
कादीन् प्रत्येवविधानि चोद्यानि कर्तव्यानि न  
मायावादिनं प्रति इत्याहः (प्रसरंतीति) —

७०] जगद्वस्तुत्ववादिषु चोद्यानि

प्रसरंति हि मायायां चोदनीयं न  
तस्याः चोद्यैकरूपतः ॥ १३७ ॥

७१ मायावादिनं प्रति चोद्यकरणेऽतिप्रसं-  
गपाह —

७२] चोद्ये अपि यदि चोद्यं स्यात्  
त्वच्चोद्ये मया चोद्यते ॥

७३ तर्हि किं कर्तव्यमित्यत आह (परि-  
हार्यमिति) —

७४] ततः चोद्यं परिहार्यं पुनः प्र-  
तिचोद्यतां न ॥ १३८ ॥

प्रयोक्ता कहिये प्रयोगका कर्त्ता ऐंद्रजालिक  
जो है। ताके साक्षात्कार कहिये “यह ऐंद्रजा-  
लिक है।” ऐसैं ज्ञानपर्यंतहीं इस मायाकूं आश्च-  
र्यकी कारणता है पीछे नहीं। ऐसैं कहैहैं:—

६८] लोक जहाँलगे तिस मायाके  
मेरकहूँ साक्षात् नहीं जानताहै।  
जहाँलगे मनविषै चमत्कार जो आश्च-  
र्य ताकूं धारताहै औ मायावीके ज्ञान भये  
पीछे तौ “यह माया है।” ऐसैं उपशमकूं  
कहिये आश्चर्यकी निवृत्तिकूं पावताहै १३६

६९ किंवा जगत्की मयताके वादी जे नै-  
यायिकादिक हैं। तिनके प्रति इस १३६  
श्लोकउक्तप्रकारके प्रश्न करनेकूं योग्य हैं  
औ मायावादी जे हम बेदांती हैं। तिनके  
प्रति ऐसैं प्रश्न करनेकूं योग्य नहीं हैं। ऐसैं  
कहैहैं:—

७०] जातैं जगत्की वस्तुताके वा-  
दिनविषै प्रश्न प्रवृत्त होतेहैं। यातैं  
मायाविषै प्रश्न करना योग्य नहीं है ॥  
काहेतैं तिस मायाकूं प्रश्नरूपहीं हो-  
नैतैं ॥ १३७ ॥

७१ मायावादीके प्रति प्रश्न करनेविषै अ-  
तिप्रसंगकूं कहैहैं:—

७२] प्रश्नरूप मायाविषै बी जब प्रश्न  
होवैगा। तब तेरे प्रश्नविषै मेरेकरि  
प्रश्न करियेहै ॥

७३ तब क्या करनेकूं योग्य है? तहां  
कहैहैं:—

७४] तातैं प्रश्न निवारण करनेकूं  
योग्य है। केर प्रतिप्रश्न करनेकूं योग्य  
नहीं है ॥ १३८ ॥

चित्रदीपः ॥ ६ ॥ शोकांकः	७६ विस्मयैकशरीराया मायायाश्चोद्यरूपतः । अन्वेष्यः परिहारोऽस्या बुद्धिमद्भिः प्रयत्नतः १३९ मायात्वमेव निश्चयमिति चेत्तर्हि निश्चिनु । ७३ लोकप्रसिद्धमायाया लक्षणं यत्तदीक्षताम् ॥१४० न निरूपयितुं शक्या विस्पष्टं भासते च या । सा मायेतीन्द्रजालादौ लोकाः संप्रतिपेदिरे १४१	टीकांकः १६७५ टिप्पणांकः ॐ
४३३		
४३४		
४३५		

७५ उक्तमेवार्थं प्रपंचयति—  
७६] विस्मयैकशरीरायाः मायायाः  
चोद्यरूपतः अस्याः परिहारः बुद्धि-  
मद्भिः प्रयत्नतः अन्वेष्यः ॥ १३९ ॥  
७७ मायात्वनिश्चये तत्परिहारान्वेषणश्रुतिं  
स एव नेदानीं सिद्ध इति शङ्कते—  
७८] मायात्वं एव निश्चयं इति चेत् ।  
७९ मायालक्षणसद्भावान्मायात्वं निश्चीय-  
तामित्यभिप्रायेणाह—

७५ श्लोक १३८ उक्त अर्थकूहीं कहैंहै—  
७६] आश्चर्यरूप एक कहिये मुख्य-  
शरीरवाली जो माया है । ताकूं प्रश्नरूप  
होनैतैं इस मायारूप प्रश्नका निवृत्तिका  
उपाय ज्ञान । बुद्धिमानोंकरि प्रयत्नतैं  
इंद्रना योग्य है ॥ १३९ ॥  
॥ १६ ॥ मायाके लक्षणके असिद्धिकी शंका औ  
समाधान ॥

७७ ननु मायापनैके निश्चय हुये तिस  
मायाके निवृत्तिके उपायका इंद्रना उचित है ।  
सो मायापनैका निश्चयहीं अवलगि सिद्ध  
भया नहीं है । इसरीतिसैं वादी मूलविषे  
शंका करैहैः—

७८] मायापनार्हीं निश्चय करनेकूं  
योग्य है । ऐसैं जब कहै ।

७९ मायाके लक्षणके सद्भावतैं मायापना

८०] तर्हि निश्चिनु ॥  
८१ किं लक्षणमित्यत आह—  
८२] लोकप्रसिद्धमायायाः यत् ल-  
क्षणं तत् ईक्षताम् ॥ १४० ॥  
८३ तस्या अपि किं लक्षणमित्यत आह  
(न निरूपयितुमिति)—  
८४] या निरूपयितुं शक्या न । च  
विस्पष्टं भासते सा माया इति इंद्र-  
जालादौ लोकाः संप्रतिपेदिरे ॥ १४१ ॥

निश्चय करना योग्य है । इस अभिप्रायकरि  
कहैंहैः—

८०] तब निश्चय कर ॥  
८१ मायाका क्या लक्षण है ? तहां  
कहैंहैः—

८२] लोकप्रसिद्धइंद्रजालरूप माया-  
का जो लक्षण है । सो इस मायाविषै बी  
देखना ॥ १४० ॥

॥ १७ ॥ इंद्रजालरूप लौकिकमायाका लक्षण ॥

८३ इस लोकप्रसिद्धमायाका बी क्या  
लक्षण है ? तहां कहैंहैः—

८४] जो निरूपण करनेकूं शक्य  
होवै नहीं औ विस्पष्ट भासै सो  
माया है ॥ ऐसैं इंद्रजालआदिकविषै  
लोक देखतेहैं ॥ १४१ ॥

टीकांकः १६८५	स्पष्टं भाति जगच्चेदमशक्यं तन्निरूपणम् । मायामयं जगत्तस्मादीक्षस्वापक्षपाततः ॥ १४२ ॥	चित्रदीपः ॥ ६ ॥ श्रीकांकः ४३६
दिप्यर्णांकः ॐ	निरूपयितुमारब्धे निखिलैरपि पंडितैः । अज्ञानं पुरतस्तेषां भाति कक्षासु कासु चित् १४३ देहेंद्रियादयो भावा वीर्येणोत्पादिताः कथम् ।	४३७
	कथं वा तत्र चैतन्यमित्युक्ते ते किमुत्तरम् १४४	४३८

८५ दृष्टांते सिद्धं लक्षणं दार्ष्टान्तिके योज-  
यति (स्पष्टमिति) —

८६] इदं जगत् स्पष्टं भाति च त-  
न्निरूपणं अशक्यं तस्मात् जगत् अ-  
पक्षपाततः मायामयं ईक्षस्व ॥ १४२॥

८७ जगतोऽशक्यनिरूपणत्वं कथमित्या-  
शंक्य तदर्शयति (निरूपयितुमिति) —

८८] निखिलैः पंडितैः अपि निरू-

॥ १८ ॥ श्लोक १४१ उक्त इन्द्रजालकी दार्ष्टान्तिके  
(जगत्)में योजना ॥

८५ इन्द्रजालदिमायारूप दृष्टान्तविषै सिद्ध  
लक्षणं प्रकृतमायारूप दार्ष्टान्तविषै जोडतेहैं—

८६] यह जगत् स्पष्ट भासताहै  
औ इसका निरूपण अशक्य है। तातें  
जगत्कूं पक्षपातसँ बिना मायामय  
देख ॥ १४२ ॥

॥ १९ ॥ जगत्के निरूपणकी अशक्यता ॥

८७ जगत्का अशक्य निरूपणपना कैसै  
है ? यह आशंकाकरि तिसकूं दिखावैहैं—

८८] सर्वपंडितोंनै बी जगत्के नि-

पयितुं आरब्धे तेषां कासुचित् क-  
क्षासु पुरतः अज्ञानं भाति ॥ १४३ ॥

८९ अशक्यनिरूपणत्वमेवोदाहरणेन स्पष्ट-  
यति—

९०] देहेंद्रियादयः भावाः वीर्येण  
कथं उत्पादिताः वा तत्र चैतन्यं कथं  
इति उक्ते ते किं उत्तरम् ॥ १४४ ॥

रूपण करनेकूं आरंभ कियेहुये ति-  
नकूं कोईकोईकस्यलरूप कोदिविषै  
आगेतैं अज्ञान भासताहै ॥ १४३ ॥

॥ २० ॥ श्लोक १४३ उक्त अर्थकी उदाहरणें  
स्पष्टता ॥

८९ जगत्के अशक्य निरूपणपनेकूंहीं उ-  
दाहरणकरि स्पष्ट करैहैं—

९०] देहइंद्रियआदिक जे पदार्थ हैं ।  
वे वीर्यकरि कैसैं उत्पन्न होवैहैं । वा  
तिनविषै चैतन्य कैसैं होवैहैं ? इस प्र-  
कार उक्तहुये कहिये पूछेहुये तेरेकूं कौन  
उत्तर आवताहै ? ॥ १४४ ॥

चित्रदीपः

॥ ६ ॥

श्रीकांतः

४३९

४४०

वीर्यस्यैषः स्वभावश्चेत्कथं तद्विदितं त्वया ।

अन्वयव्यतिरेकौ यौ भग्नौ तौ बंध्यवीर्यतः ॥ १४५ ॥

न जानामि किमप्येतदित्यंते शरणं तव ।

अत एव महांतोऽस्य प्रवदंतींद्रजालताम् ॥ १४६ ॥

टीकांतः

१६९१

टिप्पणांकः

ॐ

९१ स्वभाववादी शंक्ते (वीर्यस्येति) —

९२] एषः वीर्यस्य स्वभावः चेत् ।

९३ सिद्धांती पृच्छति (कथं तदिति) —

९४] त्वया तत् कथं विदितम् ॥

९५ अन्वयव्यतिरेकाभ्यां जानामीत्याशंक्य व्याख्यभावान्मैवमित्याह —

९६] अन्वयव्यतिरेकौ यौ तौ बंध्यवीर्यतः भग्नौ ॥

९७] बंध्यवीर्यतः बंध्यायां च तत्र वी-

र्यस्य व्यर्थत्वात् व्याप्तिर्न घटते । “यत्र वीर्यं तत्र तत्र देहादिकं” इति न अन्वयः अपि ॥ १४५ ॥

९८ एवं पुनः पुनः पृष्ठे सति किमपि न जानामि इत्येवोचरं देयमिति फलितमाह (न जानामीति) —

९९] “एतत् किम् अपि न जानामि” इति अंते तत्र शरणं । अतः एव महांतः अस्य इंद्रजालतां प्रवदंति १४६

॥ २१ ॥ श्लोक १४४ उक्त अधेमें स्वभाववादीकी शंका औ समाधान ॥

९१ स्वभाववादी जो स्वभावसँ जगत्की उत्पत्तिका वादी चार्वाकादिक । सो मूलविषै शंका करैहैः —

९२] यह देहादिकका उत्पादन करना वीर्यका स्वभाव है । ऐसँ जब कहै ।

९३ सिद्धांती पूछतैहैः —

९४] तब तैनेँ सो वीर्यका स्वभाव कैसँ जान्यहै ? ॥

९५ अन्वय औ व्यतिरेककरि जानताहूँ । यह आशंकाकरि व्याप्तिके अभावतँ अन्वयव्यतिरेककरि वीर्यके स्वभावकुँ मैं जानताहूँ यह कथन बनै नहीं । ऐसँ सिद्धांती कहैहैः —

९६] अन्वयव्यतिरेक जो हैं सो दोनूँ बंध्यवीर्यतँ भंगकुँ प्राप्त भयेहै ।

९७] बंध्यपुरुषके वीर्यतँ औ बंध्यास्त्रीविषै ।

तहां वीर्यके व्यर्थ होनैतँ । जहां जहां वीर्य है तहां तहां देहादिक होवैहै । यह व्याप्ति नहीं घटतीहै औ व्याप्तिके अभावतँ वीर्य होवै तो देहादिक होवै । यह अन्वय वी नहीं घटताहै औ युकादिरूप सेदज औ वृक्षादिरूप उद्भिज्जविषै वीर्यकरि उत्पत्तिके व्यभिचारतँ वीर्य न होवै तो देहादिक वी न होवै । यह व्यतिरेक वी घटे नहीं ॥ १४५ ॥

॥ २२ ॥ फलितार्थ (जगत्की इंद्रजालता) ॥

९८ इस प्रकार फेरिफेरि पूछेहुये “कहू वी नहीं जानताहूँ” ऐसँहीं तरेकुँ उत्तर देना योग्य होवैगा । ऐसँ कहतेहुये सिद्धांती फलितकुँ कहैहैः —

९९] “मैं यह तुमारा पूछ्या कहू बी नहीं जानताहूँ” ऐसँ अंतविषै तेरा शरण कहिये रखण अज्ञानहीं होवैगा ॥ इस कारणतँहीं महत्पुरुष इस जगत्की इंद्रजालताकुँ कहतेहै ॥ १४६ ॥



टीकांक: १७००	ऐतस्मात्किमिवैन्द्रजालमपरं यद्गर्भवासस्थितम् । रेतश्चेतति हस्तमस्तकपदप्रोद्भूतनानांऽङ्कुरम् । पर्यायेण शिशुत्वयौवनजरावेषैरनेकैर्वृतं । पश्यत्यस्ति शृणोति जिघ्रति तथा गच्छत्यथागच्छति ॥ १४७ ॥	चित्रदीपः ॥ ६ ॥ श्लोकान्तः ४४१
दिप्पणांकः ॐ	देहवद्वदधानादौ सुविचार्य विलोक्यताम् । क धाना कुत्र वा वृक्षस्तस्मान्मायेति निश्चिनु १४८	४४२

१७०० उक्तानिर्वचनीयते वृद्धसंमतिं दर्शयति—

१] एतस्मात् अपरं ईन्द्रजालं किम् इव । यत् गर्भवासस्थितं रेतः चेतति हस्तमस्तकपदप्रोद्भूतनानांऽङ्कुरम् पर्यायेण अनेकैः शिशुत्वयौवनजरावेषैः वृतं । पश्यति अस्ति शृणोति

जिघ्रति तथा गच्छति अथ आगच्छति ॥ १४७ ॥

२ न केवलं देहस्यैव दुर्निरूपणं किंतु वद-वृक्षादेरपीत्याह—

३] देहवत् वदधानादौ सुविचार्य विलोक्यतां क धाना कुत्र वा वृक्षः तस्मात् माया इति निश्चिनु ॥ १४८ ॥

॥ २२ ॥ श्लोक १४६ उक्त मायाकी अनिर्वचनीयता ( ईन्द्रजालता ) में वृद्धसंमति ॥

१७०० श्लोक १४२—१४७ उक्त जगत् की अनिर्वचनीयताविषे वृद्धसंमतिक् दिखानेहैः—

१] इस जगत्तैं और ईन्द्रजाल क्या है ? जातैं गर्भवासमें स्थित वीर्यचेतन होवैहै कहिये चेष्टा करैहै ॥ औ सो वीर्य कैसा है कि हस्त मस्तक पाद अरु तिन हस्तादिकनतैं उत्पन्न अंगुलि करण नासा औ नेत्रआदिक हैं अङ्कुर जिसके औ फेर सो वीर्य कैसा है कि समयभेदकरि बालभाव अरु यौवन अरु जरारूप अनेकवेषनकरि युक्त हुआ । देखताहै

खाताहै सुनताहै सूंघताहै जाताहै औ आवताहै । इनकरि उपलक्षित और क्रिया वी करताहै । यातैं यह जगत्हीं ईन्द्रजाल है ॥ १४७ ॥

॥ २४ ॥ देहकी न्याई वृक्षादिकनकी वी दुर्निरूप्यता ॥

२ केवल देहकाहीं दुर्निरूपणत्व कहिये अनिर्वचनीयपना है ऐसैं नहीं । किंतु वदवृक्षादिकका वी दुर्निरूपणपना है । ऐसैं कहैहैंः—

३] देहकी न्याई वदवृक्षके बीज-आदिकविषे सुंदरप्रकारसैं विचारकरिके विलोकन करनाः—कहां सूक्ष्म बीज है औ कहां वृक्ष है ! तातैं यह माया है । ऐसैं निश्चय कर ॥ १४८ ॥

चित्रदीपः

॥ ६ ॥

ओकांकः

४४३

४४४

४४५

निरुक्तावभिमानं ये दधते तार्किकादयः ।

हर्षमिश्रादिभिस्ते तु खंडनादौ सुशिक्षिताः १४९

अचिंत्याः खलु ये भावा न तांस्तर्केषु योजयेत् ।

अचित्तरचनारूपं मनसापि जगत्खलु ॥ १५० ॥

अचित्तरचनाशक्तिबीजं मायेति निश्चिनु ।

मायाबीजं तदेवैकं सुषुप्तावनुभूयते ॥ १५१ ॥

टीकांकः

१७०४

टिप्पणांकः

ॐ

४ नन्वस्माभिर्निर्वक्तुमशक्यत्वेऽपि उदय-  
नादिभिराचार्यैः निरुच्यत इत्याशङ्क्याह (नि-  
रुक्ताविति) —

५] ये तार्किकादयः निरुक्तौ अभि-  
मानं दधते ते तु हर्षमिश्रादिभिः खं-  
डनादौ सुशिक्षिताः ॥ १४९ ॥

६ उक्तार्थे सांप्रदायिकानां वाक्यं संवा-  
यति (अचिंत्या इति) —

७] ये भावाः अचिंत्याः खलु तान्

तर्केषु न योजयेत् । जगत् मनसा अपि  
अचित्तरचनारूपं खलु ॥ १५० ॥

८ ननु भवत्वेन जगतोऽचित्तरचनात्वं ।

मायायां किमायातमित्यत आह—

९] “अचित्तरचनाशक्तिबीजं”  
माया इति निश्चिनु ॥

ॐ ९] अचित्तरचनाशक्तिमद् यद्बीजं का-  
रणं संव मायेत्यर्थः ॥

१० नन्वेवंविधं कारणं क दृष्टमित्यत आह  
(मायेति) —

॥ २९ ॥ नैयायिककरि मायाके निरूपण  
क्रियेकी शंका औ समाधान ॥

४ ननु हमोंकरि कहनैकुं अशक्य हुये बी  
उदयनादिकआचार्यनकरि कहियेहै । यह  
आशंकाकरि कहैहैंः—

५] जे नैयायिकादिक इस जगत्के  
कहनैविषै अभिमानकुं धारतेहैं । वे तौ  
हर्षमिश्रादिकआचार्यनकरि खंडनआ-  
दिकग्रंथनविषै सम्यक् खंडनरूप दंडकुं  
प्राप्त भयेहैं ॥ १४९ ॥

॥ २६ ॥ श्लोक १४२—१४९ उक्त अर्थ  
(जगत्की अचिंतता) में वेदांतआचार्य-  
नका वाक्यप्रमाण ॥

६ श्लोक १४२—१४९ पर्यंत उक्तअर्थरूप  
जगत्की अनिर्वचनीयताविषै वेदांतसंप्रदाय-  
वाले आचार्यनके वाक्यकुं प्रमाण करैहैंः—

७] जे पदार्थ अचिंत्यहीं हैं । तिनकुं  
कल्पनारूप तर्कविषै जोडना नहीं ॥ जातै  
यह जगत् मनकरि बी अचित्तरच-  
नारूप है । यह निश्चय है ॥ १५० ॥

॥ २७ ॥ मायारूप बीज (कारण) का कथन ॥

८ ननु इस १४२—१५० वें श्लोक उक्त  
प्रकारकरि जगत्का अचित्तरचनापना होहु ।  
इसकरि मायाविषै क्या आया ? तहां कहै-  
हैंः—

९] “अचित्तरचनाकी शक्तिवाला  
जो बीज है । सोई माया है” ऐसैं नि-  
श्चय कर ॥

ॐ ९] अचित्तरचनावाला जो बीज क-  
हिये कारण सो माया है । यह अर्थ है ॥

१० ननु इसप्रकारका अचित्तरचनाशक्ति-  
वाला कारण कहां देख्याहै ? तहां कहैहैंः—

टीकांक: १७११	जाग्रत्स्वप्नजगत्तत्र लीनं बीज इव द्रुमः । तस्मादशेषजगतो वासनास्तत्र संस्थिताः ॥१५२	विशदीपः ॥ ६ ॥ श्लोकांकः ४४६
टिप्पणिकः ५७९	या बुद्धिवासनास्तासु चैतन्यं प्रतिबिंबति । मेघाकाशवदस्पष्टचिदाभासोऽनुमीयताम् ॥१५३	४४७

११] तत् एव एकं मायाबीजं सुषु-  
प्तौ अनुभूयते ॥ १५१ ॥

१२ कथं तस्य जगद्बीजलमित्यत आह—

१३] जाग्रत्स्वप्नजगत् तत्र बीजे  
द्रुमः इव लीनम् ॥

१४ ततः किमित्यत आह—

१५] तस्मात् अशेषजगतः वास-  
नाः तत्र संस्थिताः ॥

१६] यतो जगत्कारणं मायातो अशेषज-

गदासनास्तत्र मायायां तिष्ठतीत्यर्थः १५२

१७ ततोऽपि किं तत्राह—

१८] याः बुद्धिवासनाः तासु चै-  
तन्यं प्रतिबिंबति ॥

१९ ननु तासु प्रतिबिंबोऽस्ति चेत्कतो ना-  
नुभूयत इत्याशङ्क्यास्पष्टत्वादित्याह—

२०] मेघाकाशवत् अस्पष्टचिदा-  
भासः ॥

११] सो एकही मायारूप बीज  
सुषुप्तिविषै अनुभव करियेहै ॥ १५१ ॥

॥ २८ ॥ श्लोक १५१ उक्त बीजमें सर्वजग-  
त्के संस्कारकी स्थिति ॥

१२ ननु तिस मायारूपकू जगत्की बीज-  
रूपता कैसे है ? तहाँ कहैहैः—

१३] जाग्रत्स्वरूप जो जगत् है ।  
सो तिस सुषुप्तिमें विद्यमान मायारूप बी-  
जविषै वृक्षकी न्याई लीन होवैहै ॥

१४ तिस मायाविषै जगत्के विलयतैं क्या  
सिद्ध भया ? तहाँ कहैहैः—

१५] तातैं सर्वजगत्की वासना  
तिसविषै स्थित हैं ॥

१६] जातैं जगत्का कारण माया है ।  
तातैं सर्वजगत्की वासना तिस मायाविषै  
स्थित हैं । यह अर्थ है ॥ १५२ ॥

॥ २ ॥ ईश्वरका स्वरूप ( आनंदमय-  
कोश ) ॥ १७१७-१७३८ ॥

॥ १ ॥ दृष्टान्तसहित ईश्वरका रूप (मायामें स्थित  
बुद्धिवासनागत चिदाभास ) ॥

१७ तिस मायाविषै वासनाकी स्थितितैं  
बी क्या सिद्ध भया ? तहाँ कहैहैः—

१८] जे मायाविषै स्थित जाग्रत्स्वरूप  
जगत्के ज्ञानरूप बुद्धिकी अपनैं उपादान  
सत्त्वगुणरूपसँ रही वासना हैं । इनविषै  
चैतन्य प्रतिबिंबकू पावताहै ॥

१९ ननु तिन वासनाविषै प्रतिबिंब जब  
है । तब काहैतैं नहीं अनुभव करियेहै ? यह  
आशङ्काकर अस्पष्ट होनैतैं नहीं अनुभव क-  
रियेहै । ऐसैं कहैहैः—

२०] मेघाकाशकी न्याई तिन वा-  
सनाविषै अस्पष्टचिदाभास है ॥

चित्रदीपः

॥ ६ ॥

श्लोकांकः

४४८

४४९

सौभासमेव तद्वीजं धीरूपेण प्ररोहति ।

अतो बुद्धौ चिदाभासो विस्पष्टं प्रतिभासते १५४

मैयाभासेन जीवेशौ करोतीति श्रुतौ श्रुतम् ।

मेधाकाशजलाकाशाविव तौ सुव्यवस्थितौ १५५

टीकांकः

१७२१

टिप्पणांकः

ॐ

२१ तर्हि कृतः तत्सिद्धिरित्यत आह—

२२] अनुमीयताम् ॥ १५३ ॥

२३ ननु मेधाशोदकस्यास्पष्टाकाशप्रतिविंबवत्त्वेऽपि तज्जातीयस्य घटोदकस्य स्पष्टाकाशप्रतिविंबवतः सद्भावाभेदाकाशाशुमानं घटते । इह तथाविधदृष्टांताभावात्कथमनुमानोदय इत्याशङ्क्यात्रापि तथाविधदृष्टांतसंपादनायाह—

२४] साभासं एव तत् बीजं धीरूपेण प्ररोहति । अतः बुद्धौ चिदाभा-

सः विस्पष्टं प्रतिभासते ॥

२५] चिदाभासविशिष्टं तदेव अज्ञानं बुद्धिस्वरूपेण परिणममानं विस्पष्टचिदाभासवद्भवतीति भावः । एवं चेदमनुमानमत्र सूचितं भवति । विमता बुद्धिवासनाश्चित्प्रतिविंबवत्यो भवितुमर्हन्ति बुद्ध्यवस्थाविशेषलाहुद्विष्टचिदिति ॥ १५४ ॥

२६ एवं जीवेश्वरयोर्मायिकत्वं श्रुत्युक्तमुपपादितमुपसंहरति—

२१ ननु जव वासनाविषै अस्पष्टचिदाभास है । तब किस प्रमाणतें तिस चिदाभासकी सिद्धि होवै है ? तहां कहै हैः—

२२] सो चिदाभास अनुमानकरि जानना ॥ १५३ ॥

॥ १ ॥ मायामिं अस्पष्टचिदाभासका अनुमान ॥

२३ ननु मेघके अंशरूप जलरूप अस्पष्टाकाशके प्रतिविंबवाला होते वी । तिस मेघजलके सजातीय स्पष्टाकाशके प्रतिविंबवाले घटजलरूप दृष्टांतके सद्भावतें मेधाकाशका अनुमान घटताहै औ इहां वासनागत चिदाभासविषै ताके सदृशदृष्टांतके अभावतें कैसे अनुमानका उदय होवै है ? यह आशंकाकरि इहां वी तिस प्रकारके दृष्टांतके संपादनअर्थ कहै हैः—

२४] साभासहीं सो मायारूप बीज

बुद्धिरूपकरि उदयकूं पावताहै । यातें बुद्धिचिषै चिदाभास विस्पष्ट भासताहै ॥

२५] चिदाभासकरि सहित सोई अज्ञान । बुद्धिरूपकरि परिणामकूं पायाहुया स्पष्टचिदाभासवाला होवै है । यह भाव है ॥ ऐसैं जव हुवा तब इहां यह अनुमान सूचन किया होवै हैः— विवादकी विषय जे बुद्धिकी वासना हैं । वे चेतनके प्रतिविंबवाली होनैकूं योग्य हैं । बुद्धिकी अवस्थाविशेष होनैतें बुद्धिदृष्टिकी न्याई । इति ॥ १५४ ॥

॥ ३ ॥ श्रुतिउक्तजीवईशके मायिकताकी समाप्ति ॥

२६ ऐसैं जीव औ ईश्वरका मायिकपना जो श्रुतिविषै कहाहै । सो उपपादन किया ताकूं समाप्ति करै हैः—

टीकांक: १७२७	३१ मेघवद्वर्तते माया मेघस्थिततुषारवत् ।	चित्रदीपः ॥ ६ ॥ श्लोकः ४५०
टिप्पणिकः ५८०	धीवासनाश्रिदाभासस्तुषारस्थस्ववत्स्थितः १५६	

२७] “माया आभासेन जीवेशौ करोति” इति श्रुतौ श्रुतम् ॥

२८ ननु जीवेशयोर्मायिकत्वे समाने कथमन्तरभेदसिद्धिरित्याशङ्क्यास्पष्टस्पष्टोपाधिमत्वेन मेघाकाशजलाकाशयोरिव तत्सिद्धिरित्याह—

२७] “माया जो मूलप्रकृति। सो अपनै-विषै चेतनके प्रतिविम्बरूप आभासकरि जीव ईशकूँ करैहै” ऐसैं इस श्रुतिविषै जीवईश्वरका भीयिकपना सुन्याहै ॥

२८ ननु जीवईश्वर दोनूँके मायिकपनैके समान हुये तिनके परोक्षत्वादिअपरोक्षत्वादिरूप अन्तरभेदकी सिद्धि कैसैं होवैहै? यह आशङ्ककरि अज्ञानआवृत्तवासनारूप अस्पष्ट औ बुद्धिरूप स्पष्टरूपाधिवाले होनैकरि मेघाकाश औ जलाकाशकी न्याई तिन ईश्वर औ जीवके भेदकी सिद्धि होवैहै। ऐसैं कहैहैः—

२९] मेघाकाश औ जलाकाशकी न्याई सो ईश्वर औ जीव दोनूँ व्यव-

२९] मेघाकाशजलाकाशौ इव तौ सुव्यवस्थितौ ॥ १५५ ॥

३० ईश्वरस्य मेघाकाशसाम्यं स्फुटीकरोति—

३१] मेघवत् माया वर्तते । मेघस्थिततुषारवत् धीवासनाः । तुषारस्थस्ववत् आभासः स्थितः ॥ १५६ ॥

स्थाकूँ कहिये व्यवहारविषै भेदकूँ प्राप्त होवैहै ॥ १५५ ॥

॥ ४ ॥ ईशकूँ श्लोक २०—२१ उक्त मेघाकाशके तुल्यताकी स्पष्टता ॥

३० ईश्वरकी मेघाकाशसँ तुल्यताकूँ स्पष्ट करैहैः—

३१] मेघकी न्याई माया वर्ततीहै औ मेघविषै स्थित तुषार जो सूक्ष्म जलविन्दु । तिनकी न्याई बुद्धिवासना है औ तुषारविषै स्थित जो आकाश कहिये आकाशका प्रतिविम्ब ताकी न्याई चिदाभास स्थित है। सो ईश्वर है ॥ १५६ ॥

८० जीवईश्वर मायिक हैं ॥ इहाँ मायिकावृत्तका अर्थ “मायाके कार्य जीवईश्वर हैं” यह नहीं । किंतु “मायाकी सिद्धिके अर्थात् अपनी सिद्धिवाले जीवईश्वर हैं” यह अर्थ है ॥ काहेन जीव । ईश । अद्वैत । अविद्या । अविद्या अद्वैतचेतनका संबंध । औ इन पंचवस्तुनका परस्परभेद । ये पदवस्तु स्वरूपतः अनादि हैं । इस वास्तविकारवत्क सिद्धांतके विरोधतः औ “माया । आभासकरि जीवईश्वरकूँ करैहै” । इस श्रुतिगत “करैहै” इस पदका यी माया अपनी सिद्धिके अर्थात् जीवईश्वरकी सिद्धिकूँ दिखावैहै । यही अर्थ है ॥

८१ शंकाः—इहाँ विचारण्यत्वामीनै बुद्धिवासनामें प्रतिविम्बकूँ ईश्वरता कहैहै तो संभव नहीं औ तिसविषै जो आग्रह करे ताकूँ यह पुरुषावाहियेः—(१) ईश्वरभावकी व-

पाधि केवल अज्ञान है (२) अथवा वासनासहितअज्ञान है (३) अथवा केवल वासना है ?

(१) जो प्रथमपक्ष कहै । तौ बुद्धिवासनाविशिष्टअज्ञानमें प्रतिविम्बकूँ जो ईश्वरता कहैहै तासँ विरोध होवैगा ॥

(२) जो द्वितीयपक्ष कहै । तौ केवलअज्ञानकूँही ईश्वरभावकी उपाधि माननीचाहिये ॥ बुद्धिवासनाविशिष्ट अज्ञानकूँ ईश्वरकी उपाधि कहना निष्फल है ॥ जो कहै केवलअज्ञानकूँ ईश्वरकी उपाधि मानै तौ ईश्वरमें सर्वज्ञता सिद्ध होवै नहीं । यातैं सर्वज्ञताके लाभअर्थ बुद्धिवासना वी अज्ञानकी विशेषण मानीहै । यह कथन धी अर्थभात है ॥ काहेन अज्ञानस्थसत्त्वभ्रंशकी सर्वगोचरवृत्तिसँही सर्वज्ञताका लाभ होनैत । बुद्धिवासनाकूँ अज्ञानकी विशेषणता माननी निष्फल है ॥ औ अज्ञानस्थसत्त्वभ्रंशकी वृत्तिसँही सर्वज्ञता संभव है ।

चित्रदीपः

॥ ६ ॥

श्लोकः

४५१

३३ मायाधीनश्चिदाभासः श्रुतो मायी महेश्वरः ।

३५

अंतर्यामी च सर्वज्ञो जगद्योनिः स एव हि १५७

टीकाः

१७३२

टिप्पणः

५८२

३२ मायाप्रतिविंबस्येश्वरत्वे किं प्रमाणमित्याशंक्य श्रुतिरेवेत्याह—

३३] मायाधीनः चिदाभासः मायी महेश्वरः श्रुतः ॥

॥ ५ ॥ मायागतप्रतिविंबके ईश्वरपदै आदिकर्म श्रुतिप्रमाणका सूचन ॥

३२ मायाविषे जो प्रतिविंब है । ताकी ईश्वरताविषे कौन प्रमाण है ? यह आशंकाकरि श्रुतिहीं प्रमाण है । ऐसैं कहैहैं—

३३] माया है अधीन जिसके ऐसा जो चिदाभास । सो मायावाला महेश्वर है । ऐसैं श्रुतिविषे सुन्याहै ॥

गुह्यवासनातैं सर्वज्ञता सिद्ध होयै नहीं । कोहैंतैं एकएकवासनाकूं ती सर्वपदार्थगीचरता संभवे नहीं ॥ सर्वज्ञताके लाभार्थ सकलवासनाकूं अज्ञानकी विशेषणता मानीचाहिये ॥ सो प्रलयकालविना एककालमें सर्ववासनाका सद्भाव संभवे नहीं । यातैं सर्वज्ञताकी सिद्धिवास्ते होयै नहीं ॥ इसरीतिसैं गुह्यवासनासहित अज्ञान ईश्वरकी उपाधि है । यह द्वितीयपक्ष भी संभवे नहीं ॥

(३) जो केवल वासना ईश्वरकी उपाधि है । यह तृतीयपक्ष कहै । तथापि यह पृष्ठपाचाहिये—[१] एकएकवासनामें प्रतिविंब ईश्वर है [२] अथवा सकलवासनामें एकप्रतिविंब ईश्वर है ?

[१] जो प्रथमपक्ष कहै तो जीवजीवकी बुद्धिकी वासना अनंत होयैतैं तिनमें प्रतिविंबईश्वर भी अनंत होयैगे औ एकएकवासनाकूं अल्पगीचरता होयैतैं तिनमें प्रतिविंबरूप अनंतईश्वर भी अल्पइहैं होयैगे ॥

[२] सर्ववासनामें एकप्रतिविंब मानै तो सर्ववासना प्रलयविना युगपत् (एककालमें) होवैं नहीं औ अनेकउपाधिमें अनेकहैं प्रतिविंब होयैहैं । यातैं सर्ववासनामें एकप्रतिविंब संभवे नहीं ॥

इसरीतिसैं केवलअज्ञानहीं ईश्वरकी उपाधि है ॥ विवा-

३४ न केवलमीश्वरत्वमस्य श्रुतमपि त्वंतर्यामिन्नादिकमपि धर्मजातं श्रुतमस्तीत्याह (अंतर्यामीति)—

३५] च अंतर्यामी सर्वज्ञः जगद्योनिः सः एव हि ॥ १५७ ॥

३४ केवल ईश्वरपनाहीं इस मायागत प्रतिविंबका सुन्याहै ऐसैं नहीं । किंतु अंतर्यामीपनैसैं आदिलेके धर्मनका समूह भी सुन्याहै । ऐसैं कहैहैं—

३५] अंतर्यामी सर्वज्ञ औ जगद्योनि कहिये जगत्का कारण सोइहीं है ॥ १५७ ॥

रम्पस्वामीनैं इहां वासनाका निष्फल अनुसरण कयौहै यह श्रुतिप्रभकरके अष्टमप्रकाशगत श्रुतका है ॥ याका

यत् सत्माधान है—यद्यपि इस पंचदशीमंथके पूर्वउत्तरके विचारनैकरि अनेकस्थलविषे मायारूप अज्ञानकूंहैं ईश्वरभावकी उपाधिता प्रतीत होयैहै । यातैं अज्ञानहीं ईश्वरभावकी उपाधि है बुद्धिवासना नहीं । तथापि इहां अज्ञानविषे बुद्धिवासनाका अनुसरण कयौहै ताका यह अभिप्राय है—अज्ञानविषे सर्वज्ञताका कारण जो सत्यगुण है तिसकूं हानरूप सर्वबुद्धिनका उपादान होयैतैं सुषुप्तिविषे सर्वबुद्धिनकी अपनै उपादानअंशविषे लय होनैकरि उपादानरूपसैं स्थिति होयैहै ॥ औ उपादानरूपसैं स्थितिहीं सूक्ष्मअवस्थारूप संस्कारशब्दकी वाच्य है । सो संस्कारहीं वासना कहियैहैं ॥ इसरीतिसैं अज्ञाननिष्ठसत्त्वअंशतैं भिन्न वासनाशब्दका अर्थ नहीं है ॥ यातैं इहां बुद्धिवासनाशब्दकरि अज्ञाननिष्ठसत्त्वअंशकाहीं ग्रहण कियौहै औ वासनाशब्दका जो कथन है सो सर्वजनके अनुभवविषे आलस्यताअर्थ है । वा जीवईश्वरकी अभेदताकी प्रसिद्धिके जनावनेअर्थ है ॥ औ सुषुप्तिगतअज्ञानका सप्तस्थिअज्ञानसैं भेद नहीं । इस अभिप्रायतैं सो ईश्वरकी उपाधि है ॥ इति ॥

टीकांकः	सौषुप्तमानन्दमयं प्रक्रम्यैव श्रुतिर्जगौ ।	चित्रदीपः
१७३६	एष सर्वेश्वर इति सोऽयं वेदोक्त ईश्वरः ॥१५८॥	६ ॥
टिप्पणिकः	सर्वज्ञत्वादिके तस्य नैव विप्रतिपद्यताम् ।	श्रीकांकः
५८३	श्रौतार्थस्यावितर्क्यत्वान्मोयायां सर्वसंभवात् १५९	४५२
		४५३

३६ ननु धीवासनाप्रतिविंवस्येश्वरत्वादिकं कथं श्रुतिसिद्धमित्याशंक्य तदुपपादिकां श्रुति दर्शयति—

३७] सौषुप्तं आनन्दमयं प्रक्रम्य “एष सर्वेश्वरः” इति एवं श्रुतिः जगौ । सः अयं वेदोक्तः ईश्वरः ॥

३८) “सुषुप्तस्थान एकीभूतः प्रज्ञानघन एव” इत्यादिका श्रुतिः धीवासनाप्रतिविंवस्वरूपस्थान-दमयस्येश्वरत्वादिकं प्रतिपादयतीत्यर्थः ॥१५८

३९ नन्वाणन्दमयस्य सर्वज्ञत्वादिकमनुभवविरुद्धमित्याशंक्याह ( सर्वज्ञत्वादिक इति )—

॥ ६ ॥ आनन्दमयके ईश्वरताकी प्रतिपादक श्लोक १५७ में सूचित श्रुति ॥

३६ ननु बुद्धिकी वासनाविषै जो प्रतिविंव है । तिनके ईश्वरताआदिक धर्म कैसेँ श्रुतिसिद्ध हैं ? यह आशंकाकरि तिन ईश्वरताआदिकधर्मनकी उपपादन करनैहारी श्रुतिहूँ दिखाविहूँः—

३७] सुषुप्तिकालके आनन्दमयकोशकू प्रथम आरंभकारिके यह आनन्दमयकोश सर्वेश्वर है। ऐसैँ श्रुति कहतीमई ॥ यातैँ सो यह आनन्दमयकोश वेदोक्तईश्वर है ॥

३८) “सुषुप्तस्थानविषै एकरूप हुवा प्रकर्षकरि ज्ञानघनहौँ होवैहै” इत्यादिकश्रुति बुद्धिवासनागतप्रतिविंवस्वरूप आनन्दमयके ईश्वरताआदिकधर्मकू प्रतिपादन करैहै । यह अर्थ है ॥ १५८ ॥

॥ ३ ॥ ईश्वरके गुण सर्वेश्वरतादिक ॥ १७३९-१८२८ ॥

॥ १ ॥ ईश्वरैँ सर्वज्ञतादिकका संभव ॥

३९ ननु आनन्दमयके सर्वज्ञतादिक अनुभवसँ विरुद्ध हैं। यह आशंकाकरि कहैहैः—

८१ टीकाः—इहां आनन्दमयकोशकू ईश्वरताका कथन असंगत है ॥ काहेतैँ आप्रत्यक्षमें स्थूलवस्त्वविशिष्टप्रतिविंवसहित अंतःकरणकू चिज्ञानमय कहैहै ॥ विज्ञानमयजीवनैँ सुषुप्तिकालमें सुरुभरूपतैँ विलीन हुवा आनन्दमय कहियेहै । तिसकू ईश्वर मानै तो ज्ञाप्रत्यक्षमें अंतःकरणकी विलीनअवस्थाएक आनन्दमयके अभावतैँ ईश्वरका बी अभाव हुवा कहिये ॥ अनंतसुषुप्तनकी सुषुप्तिमें अनंतईश्वर हुयेचाहिये ॥ जीवके पंचकोश सकलप्रयकारौँ कहैहै बी पंचकोशविवेकमें विद्यारण्यस्वामीनैँ आप बी जीवके पंचकोश कहैहै ॥ आनन्दमयकू ईश्वरता मानै सकलवचन असंगत होवैगे । यातैँ आनन्दमयकू ईश्वरता सम्यै नहीं । यह वृत्तिप्रमाकारके अष्टमप्रकाशगत शंका है ॥

ताका सहाई लिखेहुये समाधानका संक्षेपतैँ यह उ-

त्तेषा हैः—जिस मंदबुद्धिवाल पुरुषकू महावाक्यविचारतैँ तत्त्वसाक्षात्कार होयै नहीं । ताकू प्रणवचितन कियाचाहिये । तिसका प्रकार मांडूक्यउपनिषदमें कहाहै ॥ तहां आनन्दमयकू सर्वज्ञतासर्वेश्वरता कहिये ॥ तिस मांडूक्यवचनका जैतैँ जीवईश्वरके अमेदचितनमें तात्पर्य है तैतैँ विद्यारण्यस्वामीका बी जीवईश्वरके अमेदचितनमें तात्पर्य है बी आनन्दमयकू ईश्वरता विवक्षित ( कहनैकू दृच्छित ) नहीं है ॥ जो आनन्दमयकू ईश्वरता विवक्षित होवै तो पंचदशीके प्रज्ञानन्द नाम ११ वें प्रकरणमें ६२-६३ श्लोकपर्यंत “ जीवकी अवस्थाविशेष आनन्दमयकोश है ” यह लिखाहै तातैँ निरोप होवैगा । यातैँ विद्यारण्यस्वामीकू आनन्दमयकोशकी ईश्वरता श्रुत नहीं है किंतु मंदबुद्धिसुषुप्तनकू जीवईश्वरकी अमेदताके चितनअर्थ आनन्दमयविषै ईश्वरताका आरोप कियाहै ॥

चित्रदीपः

॥ ६ ॥

श्रीकाकः

४५४

अयं यत्सृजते विश्वं तदन्यथयितुं पुमान् ।

न कोऽपि शक्तस्तेनायं सर्वेश्वर इतीरितः ॥ १६० ॥

टीकाकः

१७४०

टिप्पणकः

५८४

४०] तस्य सर्वज्ञत्वादिके न एव विप्रतिपद्यताम् ॥

४१] कुत इत्यत आह—

४२] श्रौतार्थस्य अभितर्क्यत्वात् ॥

४३] इतोऽपि न विप्रतिपत्तिः कार्येत्याह—

४४] मायायां सर्वसंभवात् ॥ १५९ ॥

४५] नन्वनुकूलयुक्त्यभावे श्रुतिरपि ग्राव-

धुववाक्यवदर्थवादः स्यादित्याशंक्य श्रुतिमा-  
माण्यसिद्धये सर्वेश्वरतादिकमुपपादयति—

४६] अयं यत् विश्वं सृजते तत् अन्यथयितुं कः अपि पुमान् न शक्तः । तेन अयं सर्वेश्वरः इति ईरितः ॥

४७] अयं आनन्दमयो यत् जाग्रदादि-  
विश्वं सृजति तन्न केनापि अन्यथाकर्तुं  
शक्यते । अतः अयं सर्वेश्वर इत्यर्थः ॥ १६० ॥

४०] तिस आनन्दमयके सर्वज्ञताआ-  
दिकविषे विवाद करना नहीं ॥

४१] काहेतैं तिसविषे विवादका अभाव है । तहां कहैहैं—

४२] श्रुतिउक्तअर्थकूं तर्कके अयोग्य होनैतैं ।

४३] औ इस वक्ष्यमाणकारणतैं बी आनन्दमयके सर्वज्ञताआदिकविषे विवाद करनेकूं योग्य नहीं है । ऐसैं कहैहैं—

४४] भौयाविषे सर्वके संभवतैं ॥ १५९ ॥

॥ २ ॥ ईश्वरकी सर्वेश्वरता ॥

४५] ननु अनुकूलयुक्तिके अभाव होते

श्रुति बी “ग्रावः ध्रुवः” कहिये “पापाणकी नौका” इसवाक्यकी न्याई अर्थवादरूप हो-  
वैगी । यह आशंकाकरि श्रुतिकी प्रमाणताकी सिद्धिअर्थ आनन्दमयके सर्वेश्वरताआदिककूं युक्ति औ हेतुकरि उपपादन करैहैं—

४६] यह जिस विश्वकूं रचताहै । तिसकूं अन्यथा करनेकूं कोइ बी पुरुष समर्थ नहीं है ॥ तिस हेतुकरि यह “सर्वेश्वर” ऐसैं कहाहै ॥

४७] यह आनन्दमय जिस जाग्रदादिरूप विश्वकूं रचताहै । सो विश्व किसीकरि बी और-  
प्रकारसैं करनेकूं शक्य नहीं है । यातैं यह आनन्दमयकोश सर्वेश्वर है । यह अर्थ है ॥ १६० ॥

८४] मायाकूं अघटितपदार्थकी घटनाविषे समर्थ होनैतैं तिसविषे ऐंद्रजालिकमायाकी न्याई सर्वका संभव है ॥

८५] निंदा वा स्तुतिका बोधक वचन अर्थवाद कहि-  
येहै । भूतार्थवाद औ अभूतार्थवाद भेदकरि अर्थवाद दोभांतिका होवैहै ॥

(१) “वज्रयुक्त हस्तवाला इंद्र है” यह इंद्रकी स्तुतिका बोधक वचन यथार्थअर्थका वाचक होनैतैं भूतार्थवाद है ॥ औ

(२) “पापाणरूप नौका है” वा “यह स्तंभ सूर्य दे ॥”

इत्यादिवाक्य अयथार्थअर्थके वाचक स्तुतिबोधक होनैतैं अभूतार्थवाद है ॥

(१) तैंसैं “यह पुरुष पापी है” ऐसा पापिष्ठकी निंदाका बोधक वचन भूतार्थवाद है । औ

(२) “यह पुरुष पिशाच है” ऐसा पुरुषकी निंदाका बोधक वचन अभूतार्थवाद है ॥

कहैं गुण अनुवाद भूत भेदतैं तीनभांतिका अर्थवाद कहिहै । सो भतभेदसैं है ॥



टीकांक: १७४८	अंशेषप्राणिबुद्धीनां वासनास्तत्र संस्थिताः । ताभिः क्रोडीकृतं सर्वं तेन सर्वज्ञ ईरितः ॥१६१॥ वासनानां परोक्षत्वात्सर्वज्ञत्वं न हीक्ष्यते । सर्वबुद्धिषु तदृष्ट्वा वासनास्वनुमीयताम् ॥ १६२ ॥	चित्रदीपः ॥ ६ ॥ श्रीकांकः ४५५ ४५६
-----------------	--	---

४८ इदानीं सर्वज्ञत्वमुपादयति (अदो-  
षेति) —

४९] तत्र अंशेषप्राणिबुद्धीनां वा-  
सनाः संस्थिताः ताभिः सर्वं क्रोडी-  
कृतं तेन सर्वज्ञः ईरितः ॥

५०] तत्र सौप्त्येऽज्ञाने कारणभूते कार्य-  
भूतानां सर्वप्राणिबुद्धीनां वासनाः नि-  
वसति । ताभिः च वासनाभिः सर्वं ज-  
गत् । क्रोडीकृतं विषयीकृतं तेन सर्वबुद्धि-  
वासनावदज्ञानोपाधिकत्वेन सर्वज्ञः उच्यते  
इत्यर्थः ॥ १६१ ॥

५१ ननु यदि सर्वज्ञत्वमस्ति तर्हि तत्

॥ १ ॥ ईश्वरकी सर्वज्ञता ॥

४८ अब सर्वज्ञपनैकं उपपादन करैहें—

४९] सर्वप्राणिनके बुद्धिके जे वा-  
सनारूप संस्कार हैं । वे तिस मुमुक्षिका-  
लके अज्ञानविषै स्थित है ॥ तिन वास-  
नाकरि सर्वजगत् विषय कियाहै । ति-  
स हेतुकरि यह “सर्वज्ञ” कहाहै ॥

५०] तिस कारणभूत मुमुक्षिकालके अ-  
ज्ञानविषै तिस अज्ञानकी कार्यरूप सर्वप्राणि-  
नके बुद्धिनकी वासना वसतीयाहें ॥ तिन  
वासनाओंनिं सर्वजगत् विषय कियाहै ॥  
तिस सर्वबुद्धिनकी वासनायुक्त अज्ञानउपाधि-  
वाला होनैकरि यह आनंदमय “सर्वज्ञ” कहि-  
येहै । यह अर्थ है ॥ १६१ ॥

५१ ननु अब सर्वज्ञपना है तब सो काहेंतें  
नहीं अनुभव करियेहै ? यह आशंकाकरि

कृतो नानुभूयत इत्याशंक्य तदुपाधीनां वास-  
नानां परोक्षत्वात्मानुभव इत्याह—

५२] वासनानां परोक्षत्वात् सर्व-  
ज्ञत्वं न हि ईक्ष्यते ॥

५३ कथं तर्हि तदवगम इत्याशंक्याह—

५४] सर्वबुद्धिषु तत् दृष्ट्वा वास-  
नास्तु अनुमीयताम् ॥

५५] सर्वबुद्धिनिष्ठं सर्वज्ञत्वं सकारण-  
भूतवासनागतसर्वज्ञत्वपुरःसरं भविष्यतीति  
कार्यनिष्ठधर्मविशेषत्वात्पटगतरूपादिवदित्यर्थः  
॥ १६२ ॥

तिस आनंदमयरूप ईश्वरकी उपाधि वासनाकूं  
परोक्ष होनैतें । ईश्वरके सर्वज्ञपनैका अनुभव  
नहीं होवैहै । ऐसैं कहैहैं—

५२] वासनाकूं परोक्ष होनैतें सर्व-  
ज्ञपना नहीं देखियेहै । काहिये प्रत्यक्ष  
अनुभव नहीं करियेहै ॥

५३ तब कैसें तिस सर्वज्ञपनैका ज्ञान हो-  
वैहै ? यह आशंकाकरि कहैहैं—

५४] सर्वबुद्धिनविषै तिस सर्वज्ञपनैकूं  
देखिके वासनाविषै अनुमान करना ॥

५५] इहां यह अनुमान है—सर्वबुद्धिन-  
विषै स्थित जो सर्वज्ञपना है । सो अपनै कार-  
णरूप वासनागतसर्वज्ञपनैके पूर्वक होनैकूं  
योग्य है । कार्यरूप सर्वबुद्धिविषै स्थित धर्मवि-  
शेष होनैतें । तंतुके कार्य वस्त्रगत रूपआदिक-  
नकी न्याई । यह अर्थ है ॥ १६२ ॥

चित्रदीपः

॥ ६ ॥

धोकांकः

४५७

४५८

४५९

विज्ञानमयमुख्येषु कोशेष्वन्यत्र चैव हि ।

अंतस्तिष्ठन्मयति तेनांऽन्तर्यामितां व्रजेत् ॥ १६३ ॥

बुद्धौ तिष्ठन्नांतरोऽस्या धियानीक्ष्यश्च धीवपुः ।

धियमंतर्त्यमयतीत्येवं वेदेन घोषितम् ॥ १६४ ॥

ततुः पटे स्थितो यद्बहुपादानतया तथा ।

सर्वोपादानुरूपत्वात्सर्वत्रायमवस्थितः ॥ १६५ ॥

टीकांकः

१७५६

टिप्पणंकः

ॐ

५६ सर्वज्ञत्वमुपपाद्य “एषोऽन्तर्यामी” इति  
श्रुत्युक्तमंतर्त्यामित्वमुपपादयति—

५७] विज्ञानमयमुख्येषु कोशेषु च  
अन्यत्र एव हि अंतः तिष्ठन्मयमयति ।  
तेन अंतर्त्यामितां व्रजेत् ॥

ॐ ५७) अन्यत्र पृथिव्यादौ तिष्ठन्  
मयमयति यतः तेन इत्यन्वयः ॥ १६३ ॥

५८ अस्मिन्मयैऽन्तर्यामिब्राह्मणं कृत्स्नं प्र-  
माणमिति दर्शयितुं तदेकदेशभूतं “यो विज्ञाने

॥ ४ ॥ ईश्वरकी अंतर्त्यामिता ॥

५६ सर्वज्ञपनैकं उपपादनकरिके “यह  
(आनंदमयरूप ईश्वर) अंतर्त्यामी है” इस श्रु-  
तिविषै कथन किये अंतर्त्यामीपनैकं उपपादन  
करैहैः—

५७] विज्ञानमय है मुख्य जिनोंके ।  
ऐसै च्यारिकोशनविषै औ अन्यपृथिवी-  
आदिकनविषै जातैं भीतरस्थित हुवा  
प्रेरणाकरै करताहै । तिस हेतुकरि यह  
अंतर्त्यामीपनैकं पावताहै ॥

ॐ ५७) अन्यत्र कहिये पृथिवीआदिक-  
विषै स्थित हुवा जातैं नियमन करैहै तिस-  
करि । ऐसैं अन्वय है ॥ १६३ ॥

५८ इस ईश्वरकी अंतर्त्यामितारूप अर्थ-  
विषै अंतर्त्यामीब्राह्मणरूप बृहदारण्यकउपनि-  
षद्का साराप्रकरण प्रमाण है । ऐसैं दिख्वा-

तिष्ठन्” इत्यादि वाक्यमर्थतोऽनुक्रामति—

५९] बुद्धौ तिष्ठन् अस्याः आंतरः  
च धिया अनीक्ष्यः धीवपुः धियं अंतः  
यमयति । इति एवं वेदेन घोषितम् १६४

६० इदानीमंतर्त्यामिब्राह्मणस्य प्रतिपर्याय-  
व्याख्यानं ग्रंथवाहुल्यभयात् व्याख्यानस्य  
सर्वपर्यायसंचारित्वसिद्धये “यः सर्वेषु भूतेषु”  
इतिपर्यायं व्याचक्षाणो “यः सर्वेषु भूतेषु ति-  
ष्ठन्” इत्यस्यार्थं दृष्टातेनाह (तंतुरिति)—

वनैकं तिस अंतर्त्यामीब्राह्मणके एकदेशरूप  
“जो बुद्धिविषै स्थित हुवा विज्ञानकूं प्रेरताहै”  
इत्यादिवाक्य हैं । तिसकूं अनुक्रमकरि कहैहैंः—

५९] जो विज्ञानमयकोशरूप बुद्धिविषै  
स्थित हुवा इस बुद्धिके अंतर है औ  
बुद्धिकरि नहीं देखियेहै औ बुद्धि जि-  
सका शरीर है औ बुद्धिकूं भीतर  
प्रेरणा करताहै । ऐसैं वेदनें कहाहै  
॥ १६४ ॥

६० अब अंतर्त्यामीब्राह्मणके सर्वपर्यायनके  
व्याख्यानविषै ग्रंथकी दृष्टिके भयतैं । व्याख्या-  
नकूं सर्वपर्यायनविषै प्रवृत्त होनैकी सिद्धिअर्थ  
“जो सर्वभूतनविषै” इस पर्यायकूं व्याख्यान  
करतेहुये “जो सर्वभूतनविषै स्थित हुवा  
सर्वकूं प्रेरताहै” इस वाक्यके अर्थकूं दृष्टांत-  
करि कहैहैंः—

टीकांकः १७६१	पदेऽपांतरस्तंतुस्तंतोरप्यंशुरांतरः । आंतरत्वस्य विश्रांतिर्यत्रासावनुमीयताम् ॥१६६॥	चित्रदीपः ॥ ६ ॥ श्रीकांकः ४६०
टिप्पणिकाः ॐ	द्विऽपांतरत्वकक्षाणां दर्शनेऽप्ययमांतरः । न वीक्ष्यते तंतो युक्तिश्रुतिभ्यामेव निर्णयः १६७	४६१

६१] यद्वत् तंतुः उपादानतया पदे स्थितः तथा अयं सर्वोपादानरूपत्वात् सर्वत्र अवस्थितः ॥ १६५ ॥

६२ ननु उपादानतया सर्वत्रायमवस्थितश्चेत् किमिति सर्वत्र नोपलभ्यत इत्याशंक्य सर्वांतरत्वादित्याह—

६३] पदात् अपि आंतरः तंतुः तंतोः अपि आंतरः अंशुः । आंतरत्वस्य विश्रांतिः यत्र असौ अनुमीयताम् ॥

६४) अत्रेदमनुमानं । आंतरत्वतारतम्यं

कचिद्विश्रान्तं तारतम्यत्वादश्रुत्वतारतम्यवदिति ॥ १६६ ॥

६५ नन्वांतरत्वेऽप्यंशुत्वादिवदंतर्यामिणो दर्शनं किं न स्यादित्याशंक्य तेषामिव बाह्यत्वाभावात् दृश्यत इत्यभिप्रायेणाह—

६६] द्विऽपांतरत्वकक्षाणां दर्शने अपि अयं आंतरः न वीक्ष्यते ॥

६७ कुतस्ताहं तन्निर्णय इत्यत आह—

६८] ततः युक्तिश्रुतिभ्यां एव निर्णयः ॥

६१] जैसँ तंतु उपादानपनैकरि पटविषै स्थित है । तैसँ यह ईश्वर सर्वका उपादानरूप होनेतँ सर्वभूतनविषै स्थित है ॥ १६५ ॥

६२ ननु उपादानपनैकरि जो यह सर्वत्र स्थित होवै । तौ काहेतँ सर्वत्र नहीं देखियेहै? यह आशंकाकरि सर्वके आंतर होनेतँ नहीं देखियेहै । ऐसँ कहैहै—

६३] पटतँ बी आंतर कहिये भीतर तंतु है औ तंतुतँ बी आंतर अंशु कहिये सूक्ष्मतंतु है । ऐसँ आंतरताकी स्थिति जहाँ होवै । तहाँ यह ईश्वर अनुमानकरि जानना ॥

६४) इहाँ यह अनुमान है—आंतरताका तारतम्य कहिये अधिकन्यूनभाव कहँ बी वि

अतिरुं पायाहै । काहेतँ तारतम्य होनेतँ अश्रुपनैके तारतम्यकी न्याई । इति ॥ १६६ ॥

६५ ननु अंतर्यामीरुं आंतर होते बी सूक्ष्मतंतुआदिककी न्याई अंतर्यामीका दर्शन क्यूं नहीं होवैहै? यह आशंकाकरि तिन अंशुआदिकनकी न्याई बाह्यपनैके अभावतँ अंतर्यामी नहीं देखियेहै । इस अभिप्रायकरि कहैहै—

६६] दो तीन आंतरताकी अवस्थाके दर्शन हुये बी जो यह सर्वांतर है सो नहीं देखियेहै ॥

६७ तब किस प्रमाणतँ तिस अंतर्यामीका निर्णय होवैहै? तहाँ कहैहै—

६८] तातँ श्रुति औ युक्तिकरिहीं निर्णय होवैहै ॥

चित्रदीपः

॥ ६ ॥

श्रीकांकः

४६२

४६३

४६४

पटरूपेण संस्थानात्पटस्ततोर्वपुस्तथा ।

सर्वरूपेण संस्थानात्सर्वमस्य वपुस्तथा ॥ १६८ ॥

ततोः संकोचविस्तारचलनादौ पटो यथा ।

अवश्यमेव भवति न स्वातंत्र्यं पटे मनाक् १६९

तैर्थाऽन्तर्याम्ययं यत्र यथा वासनया यथा ।

विक्रियते तथावश्यं भवत्येव न संशयः ॥ १७० ॥

टीकांकः

१७६९

टिप्पणांकः

ॐ

६९) अचेतनस्य चेतनाधिष्ठानमंतरेण प्रवृत्त्यनुपपत्तिः युक्तिः । श्रुतिः तदाहृतैव १६७

७० यस्य सर्वाणि भूतानि शरीरमित्यस्यार्थमाह—

७१] पटरूपेण संस्थानात् ततोः पटः वपुः यथा । तथा सर्वरूपेण संस्थानात् अस्य सर्वं वपुः ॥

७२) पटरूपेण अवस्थितस्य ततोः पटः शरीरं यथा । एवं सर्वरूपेण अवस्थितस्य सर्वं शरीरमित्यर्थः ॥ १६८ ॥

७३ “यः सर्वाणि भूतान्यंतरो यमयति”

६९) जड़जगत्की चेतनरूप अधिष्ठान-विना जो प्रवृत्तिका असंभव है । सो युक्ति है औ श्रुति तौ पूर्व १६४ वें श्लोकविषे उदाहरण करीहीं है ॥ १६७ ॥

७० “जिस ईश्वरका सर्वभूत शरीर है” इस वाक्यके अर्थकू कहें हैं—

७१] जैसे पटरूपकरि तंतुकी स्थिति तै तंतुका पट शरीर है । तैसें सर्वरूपकरि ईश्वरकी स्थिति तै इस ईश्वरका सर्वजगत् शरीर है ॥

७२) जैसे पटरूपकरि अवस्थित तंतुका पट शरीर है । ऐसैं सर्वरूपकरि अवस्थित ईश्वरका सर्व शरीर है । यह अर्थ है ॥ १६८ ॥

७३ “जो सर्वभूतनकू अंतर हुआ प्रेरणा

इति वाक्यस्य तात्पर्यं सदृष्टांतमाह श्लोकद्वयेन (तनोरिति) —

७४] यथा ततोः संकोचविस्तारचलनादौ पटः अवश्यं एव भवति । पटे स्वातंत्र्यं मनाक् न ॥ १६९ ॥

७५] तथा अयं अंतर्धामी यत्र यथा वासनया यथा विक्रियते तथा अवश्यं भवति एव संशयः न ॥

७६) तंतुसंकोचादिना पटसंकोचादिर्यथा भवति । एवं पृथिव्यादिपूपादानत्वेन स्थितः अंतर्धामी यथा यथा वासनया यथा

करैहै” इस वाक्यके तात्पर्यकू दृष्टांतसहित दो श्लोककरि कहें हैं—

७४] जैसे तंतुके संकोच विस्तार औ चलनआदिकविषे पट अवश्यहीं तैसें तैसें होवैहै । तातैं पटविषे स्वतंत्रपना किंचित् भी नहीं है ॥ १६९ ॥

७५] तैसें यह अंतर्धामी जहां जिस वासनाकरि विक्रियाकू पावताहै । तैसें अवश्यहीं जगत् होवैहै । यायैं संशय नहीं है ॥

७६) तंतुके संकोचआदिककरि जैसे पटका संकोचआदिक होवैहै । ऐसैं पृथिवीआदिकवस्तुनविषे उपादानपनैकरि स्थित जो अंतर्धामी है । सो जिस जिस वासनाकरि

टीकांकः १७७७	ईश्वरः सर्वभूतानां हृद्देशेऽर्जुन तिष्ठति । भ्रामयन्सर्वभूतानि यंत्रारूढानि मायया ॥१७१॥	चित्रदीपः ॥ ६ ॥ श्रीपादः ४६५
टिप्पणांकः ५८६	सर्वभूतानि विज्ञानमयास्ते हृदये स्थिताः । तदुपादानभूतेशस्तत्र विक्रियते खलु ॥ १७२ ॥	४६६

घटिकादिकार्यरूपेण विक्रियते । तथा तत्कार्यजाते अवश्यं भवति इति भावः ॥ १७० ॥

७७ एवमंतर्धामिप्रतिपादिकां श्रुतिमुपन्यस्य स्मृतिमुपन्यस्यति ( ईश्वर इति )—

७८] अर्जुन । ईश्वरः यंत्रारूढानि

सर्वभूतानि मायया भ्रामयन् सर्वभूतानां हृद्देशे तिष्ठति ॥ १७१ ॥

७९ सर्वभूतानामिति पदस्यार्थमाह—

८०] सर्वभूतानि विज्ञानमयाः ते हृदये स्थिताः ॥

ॐ ८०) ते च हृदयपुंडरीके स्थिताः ॥

जैसें घटादिकार्यरूपकरि परिणामकूं पावैहै । तैसें तिस ईश्वरके कार्यका समूह अवश्य होवैहै ॥ यह भाव है ॥ १७० ॥

७७ ऐसें अंतर्धामीकी प्रतिपादक श्रुतिकूं कहिके गीतास्मृतिके अष्टादश अध्यायागत ५१ वें श्लोकरूप वाक्यकूं धी कहैहैः—

७८] हे अर्जुन ! ईश्वर जो है सो सर्वभूतनके हृदयदेशविषे स्थित है ।

सो यंत्रविषे स्थित सर्वभूतनकूं मायाकरि भ्रामयताहै ॥ १७१ ॥

७९ श्लोक १७१ उक्त गीतावाक्यगत “सर्वभूतनके” इस पदके अर्थकूं कहैहैः—

८०] सर्वभूत कहिये जीव विज्ञानमयकोशरूप हैं । वे विज्ञानमय हृदयकमलविषे स्थित हैं ॥

ॐ ८०) औ वे हृदयपुंडरीकविषे स्थित हैं ॥

८६ इस भगवत्वाक्यगत ईश्वर । इस पदकूं प्रथमाभिपत्तिका एकवचन होनिकरि ईश्वर एकहीं है नाना नहीं । यह सिद्ध होवैहै ॥ यात ईश्वररूप अंतर्धामीके नानात्ववारी विष्णुस्वामीके अनुसारीका मत निरस्त है ॥ जो विष्णुस्वामीका अनुसारी कहै । नाना हृदयदेशके एकवचनकी न्याई जातिके अभिप्रायसें एकवचन होवैगा । तो बने नहीं । काहेतें अन्यस्थलमें हृदयदेशके नानात्वके अवर्णन औ लोकअनुभवकरि सिद्ध होवैहै । हृदयदेशके एकवचनका निर्देश जातिके अभिप्रायसें संभवैहै ॥ औ ईश्वरका नानात्व श्रुति स्मृति औ पुराणादिकनमें कहुं धी सुन्या नहीं औ लोकअनुभवका विषय धी नहीं । किंतु शास्त्र औ लोकअनुभवकरि एकहीं ईश्वर प्रतीत होवैहै ॥ तिसका जातिके अभिप्रायसें एकवचनकरि निर्देश संभवै नहीं ॥ किंवा प्रतिस्मृतिविषे भिन्न भिन्न ईश्वर होवै तो एक एक प्रजाके भिन्न भिन्न राजिकी न्याई एकदेशरूप एकप्रजाके अनेकनिर्याताकी विल-

क्षणच्छाकरि जगत्की अन्यवस्थाका प्रसंग होवैगा ॥ औ एकराजाके अनेककिकरनकी न्याई एकराजाके रूप में ईश्वरके अंशभूत नानानिर्याताके अंगीकार किये विरोध नहीं है । ऐसें कहे ठाकूं पृष्ठपाचाहियेः—तो एकमेतेश्वर सर्वशक्ति औ सर्वज्ञताकरि युक्त है वा अयुक्त है ? अयुक्त कहै तो राजाकी न्याई अनीश्वर जीव होवैगा औ युक्त कहै तो तिस एकहींकूं सर्वज्ञतापूर्वक सर्वके प्रेरणकी सामर्थ्यके होवैहै औरअंशभूत नानाअंतर्धामीका अंगीकार निषिद्ध गौरवदोषयुक्त अप्रमाण है ॥ औ वाचस्पतिमिश्राचार्योंने जो ईश्वरका नानात्व अंगीकार कियाहै । तिनका अध्यारोप समुदायके अपवादद्वारा समुदायकूं अद्वैतचोपनमें तात्पर्य है । माननैमें तात्पर्य नहीं । यातें अविरोध है ॥ इसरीतिसें ईश्वर नानात्ववारीविष्णुस्वामीके अनुसारी बहमका मत “ईश्वर” इस एकवचनोपपत्तिकरि निरस्त है । बहममें कृष्णवाक्यकी प्रगल्भता है ॥

चित्रदीपः

॥ ६ ॥

श्रीकांतः

४६७

४६८

देहादिपंजरं यंत्रं तदारोहोऽभिमानिता ।

विहितप्रतिषिद्धेषु प्रवृत्तिभ्रमणं भवेत् ॥ १७३ ॥

विज्ञानमयरूपेण तत्प्रवृत्तिस्वरूपतः ।

स्वशक्त्येशो विक्रियते मायया भ्रामणं हित् १७४

टीकांकः

१७८१

टिप्पणांकः

ॐ

८१ ननु तेषां कुतो हृद्यवस्थानमित्याशंक्य  
हृद्यंतर्योमीणो विज्ञानमयाकारेण परिणामादि-  
त्याह—

८२] तदुपादानभूतेशः तत्र खलु  
विक्रियते ॥ १७२ ॥

८३ यंत्रारूढानीत्यत्र यंत्रारोहशब्दयोरर्थ-  
माह—

८४] देहादिपंजरं यंत्रं । अभिमा-  
निता तदारोहः ॥

८१ ननु तिन विज्ञानमयरूप जीवनका  
काहेतैं हृद्यविषै अवस्थान कहिये रहना है ?  
यह आशंकाकरि हृद्यविषै अंतर्योमीके वि-  
ज्ञानमयरूप आकारकरि परिणामतैं तिनका  
हृद्यविषै अवस्थान है । ऐसै कहैहैं—

८२] तिन विज्ञानमयरूप जीवनका उ-  
पादानरूप जो ईश्वर आनंदमय है । सो  
तिस हृद्यविषै निश्चयकरि विज्ञानमयरूप  
करि परिणामरूप पावैहै ॥ १७२ ॥

८३ “यंत्रविषै आरूढ” इहां जो “यंत्र”  
औ “आरोह” शब्द हैं । तिन दोनूँके अ-  
र्थरूप कहैहैं—

८४] देहादिकसंघातरूप जो पंजर है  
सो यंत्र है औ अभिमानितारूप तिस  
यंत्रविषै स्थिति है ॥

८५ भ्रामयव्रित्तिपदे प्रकृत्यर्थमाह—

८६] विहितप्रतिषिद्धेषु प्रवृत्तिः  
भ्रमणं भवेत् ॥ १७३ ॥

८७ इदानीं णिच्प्रत्ययमायापदयोरर्थ-  
माह—

८८] विज्ञानमयरूपेण तत्प्रवृत्ति-  
स्वरूपतः स्वशक्त्या ईशः विक्रियते  
तत् हि मायया भ्रामणम् ॥ १७४ ॥

८५ अब “भ्रमावताडुया” इस पदविषै  
प्रकृति जो भ्रमणरूप धातु है । ताके अर्थरूप  
कहैहैं—

८६] विहित जे शुभ औ निषिद्ध जे  
अशुभकर्म हैं । तिनविषै जो प्रवृत्ति है । सो  
भ्रमण होवैहै ॥ १७३ ॥

८७ अब भ्रमणधातुके साथि वर्तमान जो  
“णिच्” प्रत्यय है औ “माया” पद है ।  
इन दोनूँके अर्थरूप कहैहैं—

८८] विज्ञानमयजीवरूपकरि औ  
तिस विज्ञानमयकी प्रवृत्तिके स्वरूपतैं  
अपनी मायाशक्तिकरि ईश्वर विका-  
ररूप पावताहै । सोइही मायाकरि  
भ्रमाचना है ॥ १७४ ॥

<p>टीकांक: १७८९</p> <p>टिप्पणांक: ॐ</p>	<p>अंतर्धमयतीत्युक्त्याऽयमेवार्थः श्रुतौ श्रुतः ।  <sup>१९</sup>पृथिव्यादिषु सर्वत्र न्यायोऽयं योज्यतां धिया १७५  जानामि धर्मं न च मे प्रवृत्ति-  जानाम्यधर्मं न च मे निवृत्तिः ।  केनापि देवेन हृदि स्थितेन  यथा नियुक्तोऽस्मि तथा करोमि ॥१७६॥  नार्थः पुरुषकारेणेत्येवं मा शङ्क्यतां यतः ।  ईशः पुरुषकारस्य रूपेणापि विवर्तते ॥ १७७ ॥</p>	<p>चित्रदीपः ॥ ६ ॥ श्रीकांतः ४६९</p> <p>४७०</p> <p>४७१</p>
---	---	--

८९ श्रौतस्य यमयतीतिपदस्याप्ययमेवार्थ इत्याह—

१०] अंतः यमयति इति उक्त्या अर्थ एव अर्थः श्रुतौ श्रुतः ॥

११ उक्तव्याख्यानं पर्यायांतरेष्वतिदिशति (पृथिव्यादिष्विति) —

१२] अयं न्यायः पृथिव्यादिषु सर्वत्र धिया योज्यताम् ॥ १७५ ॥

८९ पूर्व १६४ वें श्लोकउक्त श्रुतिगत “नियमन करैहै” कहिये प्रेरणा करताहै। इस पदका वी यही अर्थ है। ऐसैं कहैहैंः—

१०] अंतरविषै प्रेरणाकू करताहै। इस कहनैकरि यह १७४ श्लोकउक्त अमणरूपहीं अर्थ श्रुतिविषै सुन्याहै ॥

११ उक्तव्याख्यानकूं अन्यपर्यायरूप शब्दनविषै वी अतिदेश करैहैंः—

१२] यह १७४ श्लोकउक्त श्रुतिगत “नियमन” पदविषै उक्त जो न्याय कहिये रीति है। सो “पृथिवी” आदिकसर्वठिकानै बुझिकरि जोडना ॥ १७५ ॥

१३ प्रवृत्तिमात्रकूं सर्वेश्वरके अधीन होनै विषै अन्यशास्त्रवाक्यकूं उदाहरण करैहैंः—

१३ प्रवृत्तिजातस्य सर्वेश्वराधीनत्वे वचनान्तरमुदाहरति (जानामि धर्ममिति) —

१४] धर्मं जानामि च मे प्रवृत्तिः न । च अधर्मं जानामि मे निवृत्तिः न । केन अपि हृदि स्थितेन देवेन यथा नियुक्तः अस्मि तथा करोमि ॥ १७६ ॥

१५ ननु प्रवृत्तेरीश्वराधीनत्वे पुरुषप्रयत्नोपार्थः स्यादित्याशङ्क्य पुरुषप्रयत्नस्यापीश्वररूपत्वान्मैवमिति परिहरति (नार्थ इति) —

१४] मैं धर्मकूं जानताहूँ तिसविषै मेरी प्रवृत्ति नहीं होवैहै औ मैं अधर्मकूं जानताहूँ तिसतैं मेरी निवृत्ति नहीं होवैहै। यातैं यह निश्चय होवैहै जो किसी वी हृदयविषै स्थित देव कहिये अंतर्धामीकरि जैसैं प्रेरणाकूं पायाहूँ । तैसैं करहूँ ॥ १७६ ॥

१५ ननु प्रवृत्तिरूँ ईश्वरअधीन हुये कार्यविषै प्रवृत्तिका हेतु उत्साहरूप पुरुषका प्रयत्न व्यर्थ होवैगा । यह आशंकाकरि पुरुषके प्रयत्नकूं वी ईश्वररूप होनैतैं पुरुषका प्रयत्न व्यर्थ होवैगा यह कथन वनै नहीं । ऐसैं परिहार करैहैंः—

चित्रदीपः

॥ ६ ॥

श्लोकः

४७२

४७३

ईदृग्बोधेनेश्वरस्य प्रवृत्तिर्मेव वार्यताम् ।

तथापीशस्य बोधेन स्वात्मासंगत्वधीजनिः १७८

र्तविंता मुक्तिरित्याहुः श्रुतयः स्मृतयस्तथा ।

श्रुतिस्मृती ममैवाज्ञे इत्यपीश्वरभाषितम् ॥ १७९ ॥

टीकाः

१७९६

टिप्पणाः

ॐ

९६] “पुरुषकारेण अर्थः न” इति एवं मा शङ्क्यतां । यतः ईशः पुरुषकारस्य रूपेण अपि विवर्तते ॥

ॐ ९६) अर्थः प्रयोजनं । पुरुषकारः पुरुषप्रयत्नः ॥ १७७ ॥

९७ ननु पुरुषप्रयत्नस्यापीश्वररूपत्वे यमयति भ्रामयतीति प्रतिपादितमंतर्ध्यामिषेरणं वृथा स्यादित्याशङ्क्य तद्बोधेन स्वात्मासंगत्वज्ञानलक्षणफलस्य सत्त्वान्मैवमिति परिहरति—

९८] ईदृग्बोधेन ईश्वरस्य प्रवृत्तिः मा एव वार्यतां । तथापि ईशस्य बोधेन स्वात्मासंगत्वधीजनिः ॥

ॐ ९८) ईदृग्बोधेन ईशस्य पुरुषकारादिरूपेणाप्यवस्थानज्ञानेन । प्रवृत्तिः अंतर्ध्यामिरूपेण प्रेरणा ॥ १७८ ॥

९९ आत्मनोऽसंगत्वज्ञानेनापि किं प्रयोजनमित्यत आह—

१८००] “तावता मुक्तिः” इति श्रुतयः तथा स्मृतयः आहुः ॥

१ श्रुतिस्मृत्युदितस्यानतिलंघनीयत्वे स्मृतिं दर्शयति—

२] “श्रुतिस्मृती मम एव आज्ञे” इति अपि ईश्वरभाषितम् ॥ १७९ ॥

९६] “पुरुषकारकरि अर्थ नहीं है।” ऐसे मत आशंका करना। जातें ईश्वर पुरुषप्रयत्नके रूपकरि बी वर्त्तताहै ॥

ॐ ९६) अर्थ कहिये प्रयोजन । पुरुषकार कहिये पुरुषप्रयत्न ॥ १७७ ॥

९७ ननु पुरुषप्रयत्नकूं बी ईश्वररूप हुये “नियमन करताहै” कहिये भ्रमावताहै। ऐसे १६४-१७६ श्लोकविषै प्रतिपादन किया जो अंतर्ध्यामीका प्रेरण । सो वृथा होवैगा ॥ यह आशंकाकरि तिस बोधकरि अपनै आत्मासाक्षीकी असंगताके ज्ञानरूप फलके सद्भावतैं अंतर्ध्यामीका प्रेरण वृथा होवैगा यह वनै नहीं । ऐसे परिहार करैहैंः—

९८] इसप्रकारके बोधकरि ईश्वरकी प्रवृत्ति निवारण नहीं करियेहै । तथापि ईश्वरके उक्तप्रकारके ज्ञानकरि

अपनै आत्माके असंगताकी बुद्धिकी उत्पत्ति होवैहै ॥

ॐ ९८) इस प्रकारके बोधकरि कहिये ईश्वरके पुरुषप्रयत्नआदिरूपकरि बी स्थितिके ज्ञानकरि औ ईश्वरकी प्रवृत्ति कहिये अंतर्ध्यामीरूपसैं प्रेरणा ॥ १७८ ॥

९९ आत्माकी असंगताके ज्ञानकरि बी क्या प्रयोजन है ? तहां कहैहैंः—

१८००] “तितनैकरि कहिये आत्माकी असंगताके ज्ञानकरिहीं मुक्ति है।” ऐसे अनेकश्रुति तथा स्मृति कहैहैं ॥

१ श्रुतिस्मृतिकारि कथन किये अर्थके न उलंघन करनैविषै स्मृतिकूं दिखावैहैंः—

२] “श्रुति औ स्मृति । ये दोनूं मेरीहीं आज्ञा हैं।” ऐसे बी ईश्वरनैं कहाहै ॥ १७९ ॥



<p>टीकांक: १८०३</p> <p>दिप्यांक: ॐ</p>	<p>आज्ञाया भीतिहेतुत्वं भीषाऽस्मादिति हि श्रुतम् । सर्वेश्वरत्वमेतत्स्यादन्तर्यामित्वतः पृथक् ॥१८०॥ एतस्य वा अक्षरस्य प्रशासन इति श्रुतिः । अंतःप्रविष्टः शास्तायं जनानामिति च श्रुतिः १८१ जंगद्योनिर्भवेदेष प्रभवाप्ययकृत्वतः । अविर्भावतिरोभावावुत्पत्तिप्रलयौ मतौ ॥१८२॥</p>	<p>चित्रदीपः ॥ ६ ॥ श्लोकः ४७४ ४७५ ४७६</p>
--	--	---

३ श्रुत्यापीश्वरस्य भीतिहेतुत्वमुक्तमित्याह—

४] आज्ञाया भीतिहेतुत्वं “भीषा अस्मात्” इति हि श्रुतम् ॥

५ ईश्वरस्य भीतिहेतुत्वं किमर्थमुक्तमित्याशङ्क्य सर्वेश्वरत्वस्यान्तर्यामित्वतः पार्थक्यसिद्धये इति मत्वाह ( सर्वेश्वर इति )—

६] एतत् सर्वेश्वरत्वं अन्तर्यामित्वतः पृथक् स्यात् ॥ १८० ॥

३ श्रुतिनै वी ईश्वरकूं भयका कारण कहा है । ऐसैं कहैंहैंः—

४] ईश्वरकी आज्ञाकूं भयकी कारणता । “भयकरि इस ईश्वरतैं वायु चलताहै” इस श्रुतिविषै जातैं सुनीहै ।

५ श्रुतिनैं ईश्वरकूं भयकी कारणता किस अर्थ कहीहै ? यह आशङ्काकरि ईश्वरके सर्वेश्वरताकी अन्तर्यामीतासैं भिन्नताकी सिद्धि अर्थ कहीहै । ऐसैं अङ्गीकारकरिके कहैंहैंः—

६] यातैं यह सर्वेश्वरपना अन्तर्यामीपनैतैं पृथक् है ॥ १८० ॥

७ बाहिर औ भीतर ईश्वरहीं नियामक कहिये प्रेरक है इस अर्थविषै दोबूझतिहैं कहैंहैंः—

८] “इस अक्षरब्रह्मके प्रशासनविषै

७ बहिरंतश्चेश्वर एव नियामक इत्यत्र श्रुतिद्वयमाह—

८] “एतस्य वा अक्षरस्य प्रशासने” इति श्रुतिः । च “अंतः प्रविष्टः अयं जनानां शास्ता” इति श्रुतिः ॥१८१॥

९ क्रमप्राप्तस्य “एष योनिः” इत्यस्यार्थमाह ( जगद्योनिरिति )—

१०] एषः जगद्योनिः भवेत् ॥  
११ प्रतिज्ञातार्थे “प्रभवाप्ययौ हि भूतानां” इति वाक्यं हेतुत्वेन योजयति—

कहिये आज्ञाविषै सूर्यचंद्रमा स्थित हैं” यह एकश्रुति है । औ “भीतरप्रवेशकूं पायाहुवा यह परमात्मा । जीवनका शास्ता कहिये नियामक है ।” यह दूसरीश्रुति है ॥ १८१ ॥

॥ ९ ॥ ईश्वरकूं जगत्की योनिस्वरूप कारणता ॥

९ अब क्रमकरि प्राप्तजो “यह योनि कहिये कारण है” इस श्रुतिवाक्यके अर्थकूं कहैंहैंः—

१०] यह परमात्मा जगत्का कारण होवैहै ॥

११ प्रतिज्ञा किये जगत्कारणस्वरूप अर्थविषै “भूतनके उत्पत्ति औ प्रलयकूं करताहै” इस आज्ञावाक्यकूं हेतुपनैकरि जोडतेहैंः—

चित्रदीपः

॥ ६ ॥  
श्रीकाण्डः

४७७

४७८

आविर्भावयति स्वस्मिन्विलीनं सकलं जगत् ।

प्राणिकर्मवशादेव पटो यद्वत्प्रसारितः ॥ १८३ ॥

पुनस्तिरोभावयति स्वात्मन्येवाखिलं जगत् ।

प्राणिकर्मक्षयवशात्संकोचितपटो यथा ॥ १८४ ॥

टीकाकः

१८१२

टिप्पणांकः

ॐ

१२] प्रभाप्ययकृत्वतः ॥

१३] प्रभाप्ययौ उत्पत्तिप्रलयौ तत्क-  
र्तृत्वात् जगद्योनिरित्यर्थः ॥१४ उत्पत्तिप्रलयशब्दयोर्विवक्षितमर्थमाह  
(आविर्भावेति) —१५] उत्पत्तिप्रलयौ आविर्भावति-  
रोभावौ मतौ ॥१६] उत्पत्तिप्रलयावाविर्भावति-  
रोभावौ मतौ इति योजना ॥ १८२ ॥१७ आविर्भावकारित्वं सदृष्टांतमुपपादयति  
(आविर्भावयतीति) —

१८] यद्वत् प्रसारितः पटः । एषः

प्राणिकर्मवशात् स्वस्मिन् विलीनं स-  
कलं जगत् आविर्भावयति ॥१९] यथा संकुचितश्चित्रपटः स्वस्य प्र-  
सारणेन स्विनष्ठानि चित्राणि आविर्भाव-  
यति । एवमीशोऽपीत्यर्थः ॥ १८३ ॥२० तस्यैव प्रलयकारणत्वं दर्शयति (पुन-  
रिति) —२१] यथा संकोचितपटः प्राणिक-  
र्मक्षयवशात् पुनः स्वात्मनि एव अ-  
खिलं जगत् तिरोभावयति ॥२२] स एव पटः संकुचितः चित्राणि  
यथा तिरोभावयति तद्वदित्यर्थः ॥ १८४ ॥१२] उत्पत्ति औ प्रलयका करनै-  
हारा होनैतें यह जगत्का योनि है ॥१३] उत्पत्ति औ प्रलयका कर्त्ता होनैतें  
ईश्वर जगद्योनि है । यह अर्थ है ॥१४ उत्पत्ति औ प्रलय इन दोनूँशब्द-  
नके कहनैशुं इच्छित अर्थशुं कहैहैंः—१५] उत्पत्ति अरु प्रलय । आवि-  
र्भाव औ तिरोभावरूप मानैहैं ॥१६] उत्पत्ति औ प्रलय क्रमैतें प्रगटता औ  
अप्रगटरूप मानैहैं । ऐसैं अन्वय है ॥ १८२ ॥१७ ईश्वरशुं जो जगत्के उत्पत्तिकी कार-  
णता है । ताशुं दृष्टांतसहित उपपादन क-  
रैहैंः—१८] जैसे प्रसारित हुवा पट है ।  
तैसें यह ईश्वर प्राणिकर्मके कर्मनके वशतेंअपनैविषै विलीन कहिये प्रयलमैं संस्कार-  
रूपतें स्थित सकलजगत्कुं प्रगट करैहै ॥१९] जैसे संकोचकुं पाया चित्रपट । अ-  
पनै प्रसारणकरि अपनैविषै स्थित चित्रनकुं  
आविर्भाव करैहै । तैसें ईश्वर वी जगत्कुं आ-  
विर्भाव करैहै ॥ यह अर्थ है ॥ १८३ ॥२० तिस ईश्वरशुंही प्रलयकी कारणता  
दिखावैहैंः—२१] जैसे संकोचितपट है । तैसें ईश्वर  
प्राणिकर्मके कर्मक्षयके वशतें फेर प्रलय-  
कालमैं अपनैविषैही सर्वजगत्कुं वि-  
लीन करैहै ॥२२] सोई प्रसारितपट । संकोचकुं पाया-  
हुया जैसे चित्रनकुं तिरोधान करैहै । ताकी-  
न्याई ईश्वर वी जगत्कुं तिरोधान करैहै ।  
यह अर्थ है ॥ १८४ ॥

टीकांकः १८२३	रौत्रिचक्षौ सुतिबोधोऽनुमीलननिमीलने । तूष्णींभावमनोराज्ये इव सृष्टिलयाविमौ ॥१८५॥ आविर्भावतिरोभावशक्तिमत्त्वेन हेतुना । आरंभपरिणामादिचोद्यानां नात्र संभवः ॥१८६॥	चित्रदीपः ॥ ६ ॥ टीकांकः ४७९ ४८०
-----------------	---	---

२३ आविर्भावतिरोभावयोर्दृष्टांतराणि  
दर्शयति—

२४] रात्रिचक्षौ सुतिबोधौ उन्मी-  
लननिमीलने तूष्णींभावमनोराज्ये  
इव इमौ सृष्टिलयौ ॥

२३ उत्पत्ति औ प्रलय । इन दोनोंविषे  
अन्यदृष्टांतनकू कहैंहैंः—

२४] रात्रि अरु घन । सुषुप्ति अरु  
जाग्रत् । नेत्रका खोलना अरु नेत्रका  
ढांपना । मनकी निर्विकल्पत्तारूप तूष्णीं-  
भाव अरु मनकी सविकल्परूप मनो-  
राज्य । इनकी न्याई ये सृष्टि औ  
प्रलय हैं ॥

ॐ २४) घन कहिये अहः नाम दिवस १८५

ॐ २४) घनोऽहः ॥ १८५ ॥

२५ नन्वीश्वरस्य जगद्योनितं किमरंभक-  
त्वेन । किं वा तदाकारपरिणामितेन । नाद्यः ।  
अद्वितीयस्वारंभकतायोगात् । न द्वितीयः ।  
निरवयवस्य परिणामासंभवादित्याशंक्य । वि-  
वर्तवादाश्रयणाश्रयं दोष इति परिहरति—

२५ ननु ईश्वरकू बी जगत्की कारणता है  
सो क्या आरंभकर्तापनैकरि है । किंवा तिस  
जगत्के आकारसें परिणामीपनैकरि है । ये दो-  
विकल्प हैं । तिनमें प्रथमविकल्प वनै नहीं । का-  
हेतैं अद्वितीयकू आरंभकपनैके असंभवतैं ॥ औ  
द्वितीयविकल्प बी वनै नहीं । काहेतैं अवयवरहि-  
तकू परिणामके असंभवतैं ॥ यह आशंकाकरि  
तीसरेविषेचर्चावादके आश्रयतैं यह दोनूपक्षनमें  
उक्त दोष नहीं है । ऐसें परिहार कहैंहैंः—

६७ जहां अनेककारणरूप अवयवनेके संयोगकरि अलं-  
तभिन्नआरंभकरिके अवयवीरूप कार्यद्रव्य । समवायसंश्लेषकरि  
समवेत (युक्त) हुया उत्पन्न होवैहैं ऐसैं मान्याहै । सो  
आरंभचाद है ॥ जैसैं कपालरूप अवयवनेके संयोगकरि  
कपालनतैं भिन्न घटरूप कार्य उत्पन्न होवैहैं वा पुराने घड़ेके  
पाषाणकरि अवयवनेतैं भिन्न मनीनष्टरूप कार्य उत्पन्न होवै-  
हैं । सहां उपादानकारण अपने स्वरूपकू लागे नहीं अरु  
व्यापानतैं भिन्नकार्यकी उत्पत्ति होवैहैं ॥ औ जैसैं क्रियाद्वारा  
दोपरमाणुके संयोगकरि बाणुकका औ तीनबाणुककरि त्र्यणु-  
कका औ तंतुनकरि पटका आरंभ होवैहैं । उहां बी कार्ये  
औ कारणका अलंतमेवहीं मान्याहैं ॥ यह आरंभचाद । ब्रह्मतैं  
जगत्की उत्पत्तिविषे वनै नहीं । काहेतैं ब्रह्मकू अद्वितीय होवे-  
करि तिसतैं भिन्नकार्यके अभावतैं ॥ औ ब्रह्मकी अद्वितीयता  
उपनिषदनविषे प्रसिद्ध है । औ आरंभवादके अंगीकार हुये  
कार्यकी उत्पत्तिके अनंतर बी कार्यतैं भिन्न कारणकू ज्यूका  
लू विद्यमान होतैंहैं एकहूं कारणविषे अनेककार्यनकी उ-  
त्पत्ति हुईचाहिये ॥ यातैं नैवाधिकश्रमिगत आरंभचाद  
असंगत है ॥

६८ जहां उपादानकीहीं समानसत्ताकरि एकअंशके परि-  
णामसें कार्यरूप रूपांतरकरि उत्पत्ति होवैहैं ऐसैं मान्याहै ।  
सो परिणामचाद है ॥ तिसविषे परिणाम जो कार्य औ  
परिणामी जो कारण इन दोनोंके अनेकका अंगीकार है ॥ जैसैं  
श्रुतिनाका घटरूप परिणाम औ अंतःकरणका धृतिरूप परि-  
णाम औ प्रकृतिका महत्त्वादिरूप परिणाम है ॥ यह तां-  
ख्यनकू औ कैदकू उपासकनकू अभिमत है सांध्यवारी  
जगत्कू प्रकृतिका परिणाम मानैहैं ॥ औ कैदकू उपासक  
जगत्कू ब्रह्मका परिणाम मानैहैं । सो दोनोंका मत असंगत  
है ॥ काहेतैं ब्रह्ममीमांसाविषे सूत्रकार औ भाष्यकारनैं श्रुति-  
युक्तिके बलकरि जडप्रधानकी कारणताका सविस्तर खंडन  
कियाहै औ चेतनकू विस्वव होवैकरि तिसके परिणामका  
असंभव है ॥ औ चेतनके परिणामके अंगीकार किये चेत-  
नकू विनाशिताकी प्राप्ति होवैगी ॥ यातैं परिणामचाद  
असंगत है ॥

६९ जहां उपादानकारणकाहीं स्वरूपकू न छोडिके  
विपमसत्ताकरि कार्यरूप रूपांतरसें उत्पत्ति अरु भान होवै

चित्रदीपः

॥ ६ ॥

टीकांकः

४८१

४८२

अचित्तनानां हेतुः स्याज्जाड्यांशेश्वरस्तथा ।

चिदाभासांशतस्त्वेष जीवानां कारणं भवेत् १८७

तैमःप्रधानः क्षेत्राणां चित्प्रधानश्चिदात्मनाम् ।

परः कारणतामेति भावनाज्ञानकर्मभिः ॥ १८८ ॥

टीकांकः

१८२६

टिप्पणांकः

५९०

२६] आविर्भावतिरोभावशक्ति-  
मत्त्वेन हेतुना अत्र आरंभपरिणामा-  
दिचोद्यानां संभवः न ॥ १८६ ॥

२७ नन्वेक एवेश्वरः कथं चेतनाचेतनजग-  
दुपादानं भविष्यतीत्याशङ्क्योपाधिप्राधान्येना-  
चेतनोपादानं चित्प्राधान्येन चेतनोपादानं च  
भविष्यतीत्याह (अचेतनानामिति) —

२८] जाड्यांशेन ईश्वरः अचेतनानां  
हेतुः स्यात् । तथा चिदाभासांशतः तु

एषः जीवानां कारणं भवेत् ॥ १८७ ॥

२९ ननु मायाविन ईश्वरस्य जगत्कारण-  
त्वप्रतिपादनमनुपपन्नं सुरेश्वराचार्यैः परमात्मन  
एव तदभिधानादिति शङ्कते द्वाभ्यां (तमः-  
प्रधान इति) —

३०] परः भावनाज्ञानकर्मभिः त-  
मप्रधानः क्षेत्राणां कारणतां एति ।  
चित्प्रधानः चिदात्मनाम् ॥

२६] ईश्वरकू आविर्भाव औ तिरो-  
भावकी शक्ति जो मायारूप सामर्थ्य ।  
तिसकरि युक्ततारूप हेतुकरि इहां हमारे  
सिद्धांतविषे आरंभ औ परिमाणअदि-  
कविकल्पनका संभव नहीं है ॥ १८६ ॥

२७ ननु एकहीं ईश्वर चेतनअचेतनरूप  
दोनुंप्रकारके जगत्का उपादान कैसें होवेगा ?  
यह आशंकाकरि मायाउपाधिकी मुख्यताकरि ।  
देहादिजडवस्तुनका उपादान होवैहै औ  
चिदाभासअंशकी प्रधानताकरि चिदाभास-  
नका उपादान होवैहै । ऐसैं कहैहैंः—

२८] जडता जो माया तिसरूप अंश-  
करि ईश्वर जडनका कारण होवैहै ।  
तैसें चिदाभासरूप अंशकरि यह ई-  
श्वर । जीव जो चिदाभास तिनका का-  
रण होवैहै ॥ १८७ ॥

॥ ४ ॥ प्रसंगसँ ब्रह्म औ ईश्वरका  
विवेचन ॥ १८२९-१८५३ ॥

॥ १ ॥ वार्तिककारोंनै परमात्माकूहीं जगत्कारण  
कहाहै । यह शंका ॥

२९ ननु मायाविशिष्टचेतन जो ईश्वर है ।  
ताकू जगत्की कारणताका प्रतिपादन अयुक्त  
है । काहेंतै सुरेश्वराचार्यवार्तिककारकरि प-  
रमात्मा जो परब्रह्म । ताकूहीं तिस जगत्की  
कारणताके कथनतै ॥ इसरीतिसैं दोश्लो-  
ककरि वादी शंका करैहैः—

३०] परमात्मा जो है । सो भावना  
ज्ञान औ कर्म इसरूप निमित्तनकरि ।  
तमःप्रधान हुया क्षेत्रनकी कारण-  
ताकू पावताहै औ चित्प्रधान हुया  
चिदाभसनकी कारणताकू पावताहै ॥

ऐसैं मान्यहै । सो विवर्त्तवाद् है ॥ जैसैं शक्तिविषे रज-  
तकी उत्पत्ति औ स्वर्गविषे भूषणकी उत्पत्ति होवैहै ॥ यह  
वेदांतमतविषे मान्यहै । तिसके अंगीकार किये आरंभवाद  
औ परिणामवादउक्तदोष नहीं है ॥

९० इहां आदिसूक्तकरि स्वभाववादआदिकनका ग्रहण  
है ॥ आरंभ परिणाम औ विवर्त्तवादका कछुक प्रतिपादन औ  
विवर्त्तसैं भिन्न दोनुंपक्षनका असंभव देखो अंक ५२१०-  
५२३४ विषे ॥

टीकांकः १८३१	३२ इति वार्तिककारेण जडचेतनहेतुता । परमात्मन एवोक्ता नेश्वरस्येति चेच्छृणु ॥१८९॥ अन्योऽन्याध्यासमत्रापि जीवकूटस्थयोरिव । ईश्वरब्रह्मणोः सिद्धं कृत्वा ब्रूते सुरेश्वरः ॥१९०॥	चित्रदीपः ॥ ६ ॥ श्रीकांकः ४८३ ४८४
-----------------	---	---

३१) तमःप्रधानः तमोगुणप्रधानमायो-  
पाधिकः । क्षेत्राणां शरीरादीनां । भावना-  
ज्ञानकर्मभिः भावना संस्कारः । ज्ञानं देव-  
ताध्यानादि । कर्म पुण्यापुण्यलक्षणं । तैमि-  
चभूतैरित्यर्थः ॥ १८८ ॥

३२] इति वार्तिककारेण जडचेत-  
नहेतुता परमात्मनः एव उक्ता । ईश्व-  
रस्य न ॥

३३ इदानीं परिहर्तुकामः प्रतिवादिनमभि-  
मुखीकरोति—

३४] इति चेत् शृणु ॥ १८९ ॥

३५ त्वंपदार्थ इव तत्पदार्थेऽप्यधिष्ठानारो-  
पयोरन्योऽन्याध्यासस्य विवक्षितत्वान्मिमिति  
परिहरति ( अन्योऽन्याध्यासमिति )—

३६] अत्र अपि जीवकूटस्थयोः इव  
ईश्वरब्रह्मणोः अन्योऽन्याध्यासं सिद्धं  
कृत्वा सुरेश्वरः ब्रूते ॥ १९० ॥

३१) तमःप्रधान कहिये तमोगुण है प्र-  
धान जिसविषै । ऐसी जो माया कहिये प्रकृ-  
तिका भेद है । तिस उपाधिवाला हुया पर-  
मात्मा क्षेत्ररूप शरीरादिकनका कारण है ॥  
औ चित्तप्रधान कहिये चेतन है मुख्य जिस-  
विषै ऐसा जो परमात्मा सो चिदाभासनका  
कारण है ॥ भावना कहिये संस्कार औ ज्ञान  
कहिये देवताके ध्यानादिक औ कर्म जो पु-  
ण्यपापरूप । तिन तीननिमित्तरूपनकरि पर-  
मात्मा जडचेतनरूप जगत्का कारण होवैहै ॥  
यह अर्थ है ॥ १८८ ॥

३२] ऐसैं वार्तिककारनैं जड औ  
चेतनकी कारणता परमात्माकूँहीं  
कहीहै । ईश्वरकूँ नहीं ॥

३३ अब समाधान करनेकी इच्छावाले  
हुये सिद्धांती वादीकूँ अभिमुख करैहैं—

३४] हे वादी ! ऐसैं जो कहै तौ अ-  
वघण कर ॥ १८९ ॥

॥ २ ॥ वार्तिककारनैं ईश्वरब्रह्मका अध्यास सिद्ध  
करी परमात्मा कारण कहाहै । यह श्लोक  
१८८-१८९ उक्त शंकाका समाधान ॥

३५ “त्व”पदके अर्थकी न्याई “तत्”  
पदके अर्थविषै वी अधिष्ठान औ आरोपके  
अन्योन्य कहिये परस्परअध्यासकूँ कहनैहै  
वांछित होनैहैं । परमात्माकूँहीं जगत्की का-  
रणता है । यह कथन बनै नहीं । ऐसैं सि-  
द्धांती परिहार करैहैं—

३६] इहां “तत्”पदके अर्थविषै  
जीव औ कूटस्थकी न्याई मायावीई-  
श्वर औ ब्रह्मके अन्योऽन्यअध्यासकूँ  
सिद्धकरिके सुरेश्वराचार्य परमात्माकूँ  
जगत्की कारणता कहतेहैं ॥ १९० ॥

चित्रदीपः  
॥ ६ ॥  
श्लोकांकः

४८५

४८६

सैत्यं ज्ञानमनंतं यद्ब्रह्म तस्मात्समुत्थिताः ।

खं वाय्वग्निजलोर्व्योपध्यन्नदेहा इति श्रुतिः १९१

आपातदृष्टितस्तत्र ब्रह्मणो भाति हेतुता ।

हेतोश्च सत्यता तस्मादन्योऽन्याध्यास इष्यते १९२

टीकांकः

१८३७

टिप्पणांकः

ॐ

३७ ननु सुरेश्वराचार्यैरीश्वरब्रह्मणोर-  
न्योऽन्याध्यासः सिद्धवत्कृत्य व्यवहृत इति  
कृतोऽवगम्यत इत्याशंक्य श्रुत्यर्थपर्यालोचन-  
वशादिति दर्शयितुं श्रुतिमर्थतः पठति—

३८] सत्यं ज्ञानं अनंतं यत् ब्रह्म त-  
स्मात् खं वाय्वग्निजलोर्व्योपध्यन्नदेहाः  
समुत्थिताः इति श्रुतिः ॥ १९१ ॥

३९ भवत्वेपा श्रुतिरनया कथमन्योऽन्या-  
ध्यासावगतिरित्यत आह (आपातेति)—

४०] तत्र आपातदृष्टितः ब्रह्मणः  
हेतुता भाति । च हेतोः सत्यता ।  
तस्मात् अन्योऽन्याध्यासः इष्यते ॥

४१) तत्र तस्यां श्रुतौ । सत्यादिलक्ष-  
णस्य निर्गुणब्रह्मणो जगत्कारणत्वं । जगत्कार-  
णस्य मायाधीनचिदाभासस्य च सत्यत्वं ।  
आपाततः प्रतीयमानमन्योऽन्याध्यासमंतरेण  
न घटत इति भावः ॥ १९२ ॥

॥ ३ ॥ श्लोक १९० उक्त अर्थके  
अनुसार श्रुतिप्रमाण ॥

३७ ननु सुरेश्वराचार्योर्न ईश्वर औ ब्र-  
ह्मके अध्यासकू सिद्ध हुयेकी न्याई करिके  
व्यवहार किया कहिये परब्रह्मकू जगत्का  
कारण कहाहै । ऐसैं काहेतैं जानियेहै ? यह  
आशंकाकरि । श्रुतिअर्थके विचारके बशतैं जा-  
नियेहै । ऐसैं दिलावनेवास्ते श्रुतिकू अर्थतैं  
पठन करेहैं—

३८] सत्यज्ञानअनंतरूप जो ब्रह्म है ।  
तिसतैं आकाश वायु अग्नि जल पृ-  
थिवी ओपधि अन्न औ देह उत्पन्न  
होवैहैं । यह अर्थरूप श्रुति है ॥ १९१ ॥

॥ ४ ॥ श्लोक १९० उक्त अन्योऽन्याध्यासकी

श्लोक १९१ उक्त श्रुतिकरि सिद्धि ॥

३९ ननु यह श्रुति होइ । इस श्रुतिकरि

४१

अन्योऽन्याध्यासका ज्ञान कैसें होवैहै ? तहां  
कहेहैं—

४०] तिस श्रुतिविषै आपातदृष्टितैं  
कहिये अविचारदृष्टितैं ब्रह्मकू हेतुता प्र-  
तीत होवैहै औ हेतु जो ईश्वर ताकी  
सत्यता प्रतीत होवैहै । तातैं अन्योऽन्या-  
ध्यास अंगीकार करियेहै ॥

४१) तिस १९१ श्लोक उक्तश्रुतिविषै स-  
त्यादिलक्षणब्रह्मकू जगत्की कारणता औ ज-  
गत्का कारण जो मायाकू अधीन करनेहारा  
चिदाभास है । ताकी सत्यता अविचारतैं प्र-  
तीयमान होवैहै । सो अन्योऽन्याध्यासविना  
घटै नहीं । तातैं अन्योऽन्याध्यास अंगीकार  
करियेहै । यह भाव है ॥ १९२ ॥

<p>टीकांकः १८४२</p> <p>टिप्पण्यंकः ॐ</p>	<p>अन्योऽन्याध्यासरूपोऽसावन्नलितपटो यथा । घटितेनैकतामेति तद्भाद्वत्यैकतां गतः ॥ १९३ ॥ मेघाकाशमहाकाशौ विविच्येते न पामरैः । तद्वद्ब्रह्मेशयोरैक्यं पश्यत्यापातदर्शिनः ॥ १९४ ॥ उपक्रमादिभिर्लिङ्गैस्तात्पर्यस्य विचारणात् । असंगं ब्रह्म मायावी सृजत्येष महेश्वरः ॥१९५॥</p>	<p>विग्रदीपः ॥ ६ ॥ श्लोकः ४८७ ४८८ ४८९</p>
--	---	---

४२ एवमन्योऽन्याध्याससिद्धमीश्वरब्रह्मणो-  
रेकत्वं पूर्वोदाहृतं घटितपटदृष्टांतस्मारणेन द्र-  
व्यति (अन्योऽन्येति) —

४३ ] यथा अन्नलितपटः घटितेन ए-  
कतां एति । तद्वत् असौ अन्योऽन्या-  
ध्यासरूपः आत्मा एकतां गतः ॥१९३॥

४४ आत्यैकतापक्षौ दृष्टांतमभिधाया-  
पातदर्शिनो भेदाप्रतीतौ पूर्वोक्तमेव दृष्टांतं वरं  
दर्शयति (मेघाकाशेति) —

४५ ] पामरैः मेघाकाशमहाकाशौ

न विविच्येते । तद्वत् आपातदर्शिनः  
ब्रह्मेशयोः ऐक्यं पश्यति ॥

ॐ ४५) तद्वत् ब्रह्मेशयोरैक्यं प-  
श्यति न भेदमित्यर्थः ॥ १९४ ॥

४६ कुतस्तर्हि ब्रह्मेशयोर्भेदावगतिरित्यत  
आह—

४७ ] उपक्रमादिभिः लिङ्गैः ता-  
त्पर्यस्य विचारणात् ब्रह्म असंगं मा-  
यावी एषः महेश्वरः सृजति ॥

॥ ५ ॥ घटितपटके दृष्टांतकरि श्लोक १९२  
उक्त अर्थकी दृष्टता ॥

४२ ऐसैं अन्योऽन्यअध्यासकरि सिद्ध जो  
ईश्वर औ ब्रह्मकी एकता । ताहूँ पूर्व १-४  
श्लोकविषै उदाहरणकरि कोहै अन्नलितपट-  
दृष्टांतके स्मरण करावनैकरि दृढ कहैहैं—

४३ ] जैसेँ अन्नकरि लित जो पट है  
सो घटितपटनैरूप धर्मविशिष्टपटके साथि  
आतिसैं एकताहूँ पावताहै । तैसेँ यह  
अन्योऽन्यअध्यासका रूप आतिसैं  
एकताहूँ प्राप्त भयाहै ॥ १९३ ॥

॥ ६ ॥ श्लोक १९२ उक्त अर्थमें अन्यदृष्टांत ॥

४४ आतिकरि ब्रह्महूँ ईश्वरके साथि ए-  
कताकी प्राप्तिविषै घटितपटरूपदृष्टांतहूँ कहिके  
अविचारदृष्टिवाले जे पुरुष हैं । तिनहूँ ब्रह्म औ

ईश्वरके भेदकी अप्रतीतिविषै पूर्व २० श्लोक  
उक्त अन्यदृष्टांतहूँहीं दिखावैहैं—

४५ ] जैसेँ पामरपुरुषनकरि मेघा-  
काश औ महाकाश विवेचन नहीं  
करियेहैं । तैसेँ आपातदर्शी जे हैं वे  
ब्रह्म औ ईश्वरकी एकताहूँ देखतेहैं ॥

ॐ ४५) तातैं ब्रह्म औ ईश्वरकी एकताहूँ  
देखतेहैं । भेदहूँ नहीं । यह अर्थ है ॥१९४॥

॥ ७ ॥ उपक्रमादिषट्फलिंगनकरि  
ईश्वरब्रह्मका भेदज्ञान ॥

४६ तब ब्रह्म औ ईश्वरके भेदकी प्रतीति  
काहैतैं होवैहैं ? तहां कहैहैं—

४७ ] उपक्रमआदिकलिङ्गनकरि ता-  
त्पर्यके विचारनैतैं ब्रह्म असंग है औ  
मायावी जो यह महेश्वर है सो सृज-  
ताहै ॥

चित्रदीपः

॥ ६ ॥

श्रीकांकः

४९०

४९१

सैत्यं ज्ञानमनंतं चेत्युपक्रम्योपसंहृतम् ।

यतो वाचो निवर्तत इत्यसंगत्वनिर्णयः ॥१९६॥

मायी सृजति विश्वं सन्निरुद्धस्तत्र मायया ।

अन्य इत्यपरा ब्रूते श्रुतिस्तेनेश्वरः सृजेत् ॥१९७॥

टीकांकः

१८४८

टिप्पणांकः

५९१

४८) “उपक्रमोपसंहारावभ्यासोऽपूर्वता-फलं । अर्थवादोपपत्तिं च लिङ्गं तात्पर्यनिर्णय” इत्युक्तैः पक्षिपैः लिङ्गैः श्रुतितात्पर्यावधारणे सति । ब्रह्मासंगं मायावी स्रष्टा इति अवगम्यत इति शेषः ॥ १९५ ॥

४९ श्रुतानुपक्रमोपसंहारैकरूपप्रदर्शनेनोक्तं ब्रह्मणोऽसंगत्वं स्पष्टयति—

५० ] सत्यं ज्ञानं च अनंतं इति उपक्रम्य यतः वाचः निवर्तते इति उपसंहृतं इति असंगत्वनिर्णयः ॥

४८) “उपक्रम अह उपसंहार औ अभ्यास अपूर्वता फल अर्थवाद औ उपपत्ति यह तात्पर्यके निर्णयविषै पद्मकारका लिङ्ग है ॥” इसरीतिसँ कथन किये पद्मकारके लिङ्गनकरि श्रुतितात्पर्यके निश्चय हुये ब्रह्म असंग है औ मायावी जो मायामँ प्रतिविवरूप ईश्वर । सो स्रष्टा कहिये जगत्का कर्त्ता है । ऐसँ जानियेहै ॥ १९५ ॥

॥ ८ ॥ ब्रह्मके असंगताकी स्पष्टता ॥

४९ श्रुतिविषै उपक्रम जो आरंभ औ उपसंहार जो समाप्ति । तिनकी एकरूपताके दिखानैकरि । कहा जो ब्रह्मका असंगपना तिसङ्ग स्पष्ट करैहैः—

५०] “सत्य ज्ञान औ अनंत ब्रह्म है ॥” ऐसँ उपक्रमकरिके “जिस ब्रह्मतँ वाणीयां निवर्त्त होवैहै” । ऐसँ उप-

५०) अतः असंगत्वनिर्णयः भवतीति शेषः ॥ १९६ ॥

५१ मायाविन ईश्वरस्य स्रष्टृत्वप्रतिपादिकां श्रुतिमर्थतो दर्शयति—

५२ ] मायी विश्वं सृजति । तत्र अन्यः मायया सन्निरुद्धः इति अपरा श्रुतिः ब्रूते । तेन ईश्वरः सृजेत् ॥

५३ ) “अस्मान्मायी सृजते विश्वं एतत्तस्मिन् अन्यो मायया सन्निरुद्धः”

संहार कियाहै ॥ यातँ ब्रह्मके असंगपनैका निर्णय होवैहै ॥

५०) यातँ असंगपनैका निर्णय होवैहै । यह शेष है ॥ १९६ ॥

॥ ९ ॥ ईश्वरके स्रष्टापनैकी प्रतिपादक दोश्रुति ॥

५१ मायावी जो ईश्वर है । इसके स्रष्टापनैकी प्रतिपादक श्रुतिहूँ अर्थतँ दिखवैहैः—

५२] “मायी जो है सो विश्वहूँ सृजताहै ॥ तिस विश्वविषै अन्यजीव मायाकरि सम्यक्निरुद्ध है” । ऐसँ अपर कहिये १९१-१९६ श्लोक उक्त श्रुतितँ अन्यश्रुति कहतीहै ॥ तिस हेतुकरि ईश्वर सृजताहै ॥

५३) “इस कारणतँ मायीईश्वर । इस विश्वहूँ रचताहै औ इसविषै अन्यजीव मायाकरि सम्यक्निरोधहूँ पायाहै कहिये ब्रह्म



<p>टीकांकः १८५४</p> <p>टिप्पणांकः ॐ</p>	<p>आनन्दमय ईशोऽयं बहु स्यामित्यवैक्षत । हिरण्यगर्भरूपोऽभूत्सृष्टिः स्वप्नो यथा भवेत् १९८ क्रमेण युगपदैषा सृष्टिर्ज्ञेया यथाश्रुति । द्विविधश्रुतिसद्भावाद्विविधस्वप्नदर्शनात् ॥ १९९ ॥</p>	<p>चित्रदीपः ॥ ६ ॥ श्रीकांकः ४९२ ४९३</p>
---	---	--

इति श्रुतिरीश्वरस्य सङ्कलं । जीवस्य तत्र जगति बद्धलं च । दर्शयतीति भावः ॥ १९७ ॥

५४ एवमानन्दमयस्वप्नस्य जगत्कारणत्वं प्रतिपाद्य तस्मात् जगदुत्पत्तिप्रकारमाह (आनन्दमय इति) —

५५] अयं आनन्दमयः ईशः बहु स्यां इति अवैक्षत । हिरण्यगर्भरूपः अभूत् ॥

५६) ईक्षित्वा च हिरण्यगर्भरूपोऽ

है ॥” यह श्रुति ईश्वरके सृष्टापनैकं जीवके तिस्र जगत्विधै बद्धपनैकं दिखावती है ॥ यह भाव है ॥ १९७ ॥

॥ ५ ॥ ईश्वरतै जगत्की उत्पत्तिका

प्रकार ॥ १८५४-१८८७ ॥

॥ १ ॥ ईक्षण (आलोचन) पूर्वक हिरण्यगर्भकी उत्पत्ति ॥

५४ ऐतै आनन्दमयकोशरूप ईश्वरकी जगत्कारणताई प्रतिपादनकरिके तिस ईश्वरतै जगत्की उत्पत्तिके प्रकारकू कहैहैं:—

५५] यह आनन्दमयरूप ईश्वर “मैं बहु होवों” ऐसै ज्ञानदृष्टिरूप ईक्षणकू करताभया । सो हिरण्यगर्भरूप होताभया ॥

५६) ईश्वर ईक्षणकू करिके समष्टिसूक्ष्मपंचरूप हिरण्यगर्भ होताभया । ऐसै अन्यय है ॥

५७ तिस ईश्वरके हिरण्यगर्भरूप होनैविधै दृष्टांतकू कहैहैं:—

श्रुत् । इत्यन्वयः ॥

५७ तत्र दृष्टांतमाह (सृष्टिरिति) —

५८] यथा सृष्टिः स्वप्नः भवेत् ॥ १९८ ॥

५९ “तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः संभूत” इत्यादौ क्रमेण सृष्टिश्रवणात् ॥ “इदं सर्वमसृजत” इति युगपच्छ्रवणाच्च कस्योपादेयत्वं कस्य वा हेयत्वमित्याकांक्षायां श्रुतिश्रुत्यपेक्षत्वात् उभयं ग्राह्यमित्याह (क्रमेति) —

६०] एषा सृष्टिः द्विविधश्रुति-

५८] जैसे सृष्टुमि स्वप्नरूप होवै है तैसै ॥ १९८ ॥

॥ २ ॥ श्रुति औ युक्तिकरि क्रम औ क्रमविना इन दोप्रकारनसै सृष्टिका कथन ॥

५९ “तिस्र मंत्रभागउक्त वा इस ब्राह्मण-भागउक्त आत्मतै आकाश होताभया ॥” इत्यादिकश्रुतिविधै क्रमकरि सृष्टिके श्रवणतै औ “इस सर्वजगत्कू सृजताभया” ऐसै युगपत् कहिये एककालविधैही सृष्टिके श्रवणतै । श्रुतिउक्त दोनू क्रम औ अक्रमरूप पसनपैसै किस पसकी ग्राह्यता है औ किस पसकी त्याज्यता है ? इस आकांक्षाविधै दोनूपसनकू श्रुति अरु युक्तिकरि युक्त होनैतै दोनूपस ग्राह्य कहिये अधिकारीभेदसै अंगीकार करनैहै योग्य है । ऐसै कहैहैं:—

६०] यह जगत्की उत्पत्ति दोनूप्रकारकी कहिये क्रमसृष्टि औ अक्रमसृष्टिकी प्रतिपादक श्रुतिके सद्भावतै । क्रमकरि

चित्रदीपः

॥ ६ ॥

श्लोकः

४९४

सूत्रात्मा सूक्ष्मदेहाख्यः सर्वजीवघनात्मकः ।

सर्वाहंमानधारित्वात्किंचिद्याज्ञानादिशक्तिमान् २००

टीकांकः

१८६१

टिप्पणांकः

५९२

सद्भावात् क्रमेण युगपत् वा यथा-  
श्रुति ज्ञेया ॥

६१) एषा जगत्सृष्टिर्द्विविधश्रुति-  
सद्भावात् क्रमेण युगपद्वा यथाश्रुति  
ज्ञेया इति योजना ॥

६२ तत्रोपपत्तिः—

६३] द्विविधस्वप्नदर्शनात् ॥

वा एककालमें जैसे श्रुति कहैहै तैसे  
जाननैहूँ होग्य है ॥

६१) यह जगत्की सृष्टि । दोनूँ प्रकारकी  
श्रुतिनके विद्यमान होनैतै क्रमकरि वा एक-  
कालविषै यथाश्रुति जाननैहूँ योग्य है। ऐसैं  
योजना कहिये श्लोकका अन्वय है ॥

६२ तिस दोनूँ प्रकारकी सृष्टिविषै श्रुतिकूँ  
कहैहैः—

५२ इहां क्रमसृष्टिशब्दकरि सृष्टिसृष्टिवाद (व्या-  
वहारिकपक्ष) कहियेहै औ अक्रमसृष्टिशब्दकरि दृष्टि-  
सृष्टिवाद कहियेहै ॥

(१) कितनैक श्रंपकतामें स्थूलगुह्मिवाले पुरुषनके बोधवर्थ  
सृष्टिसृष्टिवाद मान्याहै ॥ प्रथम सृष्टि विद्यमान है पीछे प्रत्यक्षा-  
दिप्रमाणके संबंधमें दृष्टि (ज्ञान होवैहै) यह सृष्टिसृष्टिशब्दका  
अर्थ है ॥ इस पक्षमें घटादिकअनात्मवस्तुकी चेतनकी न्याई  
अज्ञातसत्ता है औ ह्युक्तिरजतादिकनकी ज्ञातसत्ता है ॥  
घटादिकअनात्मपदार्थ व्यावहारिकसत्तावाले हैं औ ह्युक्तिरज-  
तादिक प्रातिभासिकसत्तावाले हैं ॥ घटादिकअनात्मपदार्थ प्र-  
माणके विषय हैं तातैं गुरुसाक्षादिक भी व्यावहारिक हैं ॥ औ

(२) दृष्टिसृष्टिपक्षमें सर्वअनात्मपदार्थनकी ज्ञातसत्ताहै  
औ ह्युक्तिरजतादिकनकी न्याई सर्वअनात्मपदार्थ प्रातिभासिक  
होनैतै साक्षीभास्य हैं ॥ प्रमाणके विषय नहीं औ तिनमें प्र-  
माणके विषयताकी प्रतीति प्रातिरूप है ॥ औ पदार्थका दर्-  
शनहीं उत्पत्ति है औ अर्थरंजहीं नाहै ॥ औ "सो यह  
देवदत्त है" इत्यादिप्रत्यभिज्ञा भी नही औ दीपज्योतिके प्र-

६४) लोकें क्रमयुक्तस्य चाक्रमयुक्तस्य च  
स्वप्नपदार्थजातस्य दर्शनात् इति भा-  
वः ॥ १९९ ॥

६५ हिरण्यगर्भस्य स्वरूपं निरूपयति—

६६] सूत्रात्मा सूक्ष्मदेहाख्यः स-  
र्वजीवघनात्मकः ॥

६३] दोनूँ प्रकारके स्वप्नदृष्टांतरूप यु-  
क्तिके देखनैतैं ।

६४) लोकविषै क्रमयुक्त अरु अक्रमयुक्त  
स्वप्नपदार्थनके समूहके देखनैतैं दोनूँ भांतिकी  
सृष्टि संभवैहै । यह भाव है ॥ १९९ ॥

॥ ३ ॥ हिरण्यगर्भका स्वरूप ॥

६५ हिरण्यगर्भके स्वरूपकूँ निरूपण कहैहैः—

६६] सूत्रात्मा जो है सो सूक्ष्मदे-  
हाख्य है औ सर्वजीवघनात्मक है ॥

वाह औ स्वप्नपदार्थनके प्रत्यभिज्ञाकी न्याई प्रातिरूप है ॥  
औ गुरुसाक्षादिक भी प्रातिभासिक हैं ॥ इस दृष्टिसृष्टिप-  
क्षमें दोनैद है ॥

[१] दृष्टि (ज्ञानस्वरूप)हैं दृष्टि है ज्ञानतैं भिन्न दृष्टि नहीं ॥  
यह सिद्धांतमुक्तावलीआदिकग्रंथनमें लिखयाहै औ

[२] दृष्टि (ज्ञान)के समयमेंहैं दृष्टि होवैहै । ज्ञानतैं प्रथम  
अनात्मवस्तु नहीं हैं । ऐसैं आकरग्रंथनविषे प्रतिपादन कियाहै ॥

यह सर्ववद्वैतशास्त्रविषे संमत है ॥ इसरीतिसे दृष्टिसृष्टि-  
वाद औ दृष्टिसृष्टिवाद दोनूँ । श्रुतिअनुसार प्रतिपादन कि-  
येहैं ॥ तिनमें व्यावहारिकसुवर्णादिपदार्थनतैं कुंडलादिका-  
यैकी सिद्धि होवैहै । प्रातिभासिकनतैं नहीं । तौ भी अधिष्ठान-  
नके ज्ञानतैं बाध औ सख्यसत्तैं विलक्षण (बाधयोग्य)ता-  
रूप अनिवैचनीयपना औ अप्रति अधिष्ठानमें पारमार्थिकअ-  
भाववान्ता । व्यावहारिक प्रातिभासिक दोनूँमें तुल्य है ॥  
यातैं व्यावहारिकपक्षके माननैतैं नी हाति नहीं । ऐसैं अधि-  
कारीके मेदतैं दोनूँ पक्षनका श्रुति औ अद्वैतग्रंथनविषे ग्रहण  
कियाहै ॥

टीकांकः १८६७	प्रत्यूषे वा प्रदोषे वा मग्नो मंदे तमस्ययम् । लोको भाति यथा तद्वदस्पष्टं जगदीक्ष्यते ॥२०१॥ सर्वतो लांछितो मग्न्या यथा स्याद्वद्वितः पटः । सूक्ष्माकारैस्तथेशस्य वपुः सर्वत्र लांछितम् २०२	चित्रदीपः ॥ ६ ॥ श्रीकांकः ४९५ ४९६
-----------------	--	---

६७) सूत्रात्मा पटे सूत्रयिव जगत्सु-  
स्यूत आत्मा स्वरूपं यस्य सः । सूक्ष्मदेहः  
इति आख्या यस्य स तथाविधः । सर्व-  
जीवघनात्मकः सर्वेषां जीवानां लिंगशरी-  
रोपाधिकानां घनात्मकः समष्टिस्वरूपः ॥

६८ तत्र हेतुः—

६९] सर्वाहंमानधारित्वात् ॥

७०) सर्वेषु व्यष्टिलिंगशरीरेषु अहंमा-  
नवत्वात् इति भावः ॥

७१ पुनश्च कीदृशः—

७२] क्रियाज्ञानादिशक्तिमान् ॥

७३) इच्छाज्ञानक्रियाशक्तिमान् च  
॥ २०० ॥

७४ हिरण्यगर्भावस्थायां जगत्प्रतीतिं दृ-  
ष्टांतमाह (प्रत्यूष इति) —

७५] यथा वा प्रत्यूषे वा प्रदोषे  
अयं लोकः मंदे तमसि मग्नः भाति ।  
तद्वत् अस्पष्टं जगत् ईक्ष्यते ॥

७६] प्रत्यूषः उपःकालः ॥२०१॥

७६ एवं लोकप्रसिद्धदृष्टांतमभिधाय “यथा  
घौत” इति पूर्वोक्तश्लोकऽभिहितं लांछितं  
पटं दृष्टांतयति (सर्वत्र इति) —

६७) सूत्रात्मा कहिये पटविषै सूत्रकी  
न्याई जगत्विषै अनुस्यूत है आत्मा कहिये  
स्वरूप जिसका ऐसा हिरण्यगर्भ । सो कैसा  
है ? सूक्ष्मदेह है आख्या कहिये नाम जिसका  
ऐसा है ॥ फेर सो कैसा है ? लिंगशरीरउपा-  
धिवाले जे सर्वजीव हैं तिनका घनात्मक  
कहिये समष्टिस्वरूप है ॥

६८ तिस हिरण्यगर्भकी समष्टिरूपताविषै  
हेतु कहैहैं—

६९] सर्वविषै अहंमानधारी हो-  
नैतैं ॥

७०) सर्वव्यष्टिलिंगशरीरनविषै “मैं हूँ”  
इस अभिमानवाला होनैतैं यह हिरण्यगर्भ  
सर्वजीवनकी समष्टिरूप है । यह भाव है ॥

७१ फेर सो कैसा है ?

७२] क्रियाज्ञानादिशक्तिमान् है ॥

७३) इच्छाशक्ति क्रियाशक्ति औ ज्ञानश-  
क्तिवाला है ॥ २०० ॥

॥ ४ ॥ हिरण्यगर्भवस्थामें जगत्की प्रतीतिविषै  
दृष्टांत ॥

७४ हिरण्यगर्भवस्थाविषै जगत्की प्र-  
तीतिमें दृष्टांत कहैहैं—

७५] जैसें प्रातःकालविषै वा सा-  
यंकालविषै यह लोक मंदअंधकारविषै  
मग्न हुवा भासताहै । तैसें हिरण्यगर्भ-  
वस्थाविषै अस्पष्टजगत् देखियेहै ॥

७६] प्रत्यूष कहिये प्रातःकालरूप उ-  
पःकाल ॥ २०१ ॥

७६ ऐसें लोकप्रसिद्धदृष्टांतकूं कहिके  
“जैसें घौत घटित लांछित और रंजित पट  
है” इस पूर्व द्वितीयश्लोकविषै कथन किये  
लांछितपटके दृष्टांतकूं कहैहैं—

चित्रदीपः

॥ ६ ॥

श्रीकांकः

४९७

४९८

४९९

संस्थं वा शाकजातं वा सर्वतोऽङ्कुरितं यथा ।

कोमलं तद्वदेवैष पेलवो जगदङ्कुरः ॥ २०३ ॥

आतपाभातलोको वा पटो वा वर्णपूरितः ।

सस्यं वा फलितं यद्वत्तथा स्पष्टवपुर्विराट् ॥ २०४ ॥

विश्वरूपाध्याय एष उक्तः सूक्तेऽपि पौरुषे ।

धौत्रादिस्तंबपर्यंतानेतस्यावयवान्विदुः ॥ २०५ ॥

टीकांकः

१८७७

टिप्पणांकः

ॐ

७७] यथा घटितः पटः सर्वतः

मध्या लाङ्घितः स्यात् । तथा ईशस्य वपुः सूक्ष्माकारैः सर्वत्र लाङ्घितम् ॥

७८] यथा घटितः पटो मपीमयैराकारविशेषैः लाङ्घितो भवति । तथा मायिन ईश्वरस्य वपुः अपञ्चीकृतभूतकार्यैर्लिंगशरीरैर्लाङ्घितमित्यर्थः ॥ २०२ ॥

७९] बुद्धारोहाय वैभवात् दृष्टान्तांतरमाह (सस्यं वेति) —

८०] यथा वा सस्यं वा शाकजातं सर्वतः कोमलं अङ्कुरितं । तद्वत् एव

७७] जैसें घटितपट सर्वऔरतै स्याईकरि लाङ्घित होवैहै । तैसें ईश्वरका वपु । सूक्ष्मआकारनकरि सर्वत्र लाङ्घित होवैहै ॥

७८] जैसें घटित जो अञ्जलिपट सो मपीमयआकारविशेषनकरि लाङ्घित होवैहै । ऐसें मायावीईश्वरका शरीर अपञ्चीकृतभूतनके कार्य लिंगशरीरनकरि लाङ्घित होवैहै । यह अर्थ है ॥ २०२ ॥

७९] शिष्यकी बुद्धिविषै वैठनैअर्थ वैभव जो अपनी बढाई । तातै अन्यदृष्टान्तकू कहैहैः—

८०] जैसें धान्यका वृक्ष वा शाकनका समूह सर्वऔरतै कोमलअङ्कुरयुक्त होवैहै । तैसेंही यह हिरण्यगर्भ कोमलजगत्का अङ्कुर है ॥ २०३ ॥

एषः पेलवः जगदङ्कुरः ॥ २०३ ॥

८१] एवं सूत्रात्मस्वरूपं विशदीकृत्य तस्यैवावस्थाभेदं पञ्चीकृतभूतकार्योपाधिकं विराजदृष्टान्तत्रयेण विशदयति (आतपेति) —

८२] यद्वत् वा आतपाभातलोकः वा वर्णपूरितः पटः वा फलितं सस्यं । तथा स्पष्टवपुः विराट् ॥

८३] सूर्योदयानंतरमातपेन प्रकाशितो लोकः आतपाभातलोकः ॥ २०४ ॥

८४] तत्सञ्ज्ञावे प्रमाणमाह—

॥ १ ॥ तीनदृष्टान्तकरि विराट्का कथन ॥

८१] ऐसें सूत्रात्माके स्वरूपकू स्पष्ट कहिके । तिसी सूत्रात्माकीही अवस्थाका भेद जो पञ्चीकृतभूतनके कार्यरूप उपाधिवाला विराट् है । तिसकू तीनदृष्टान्तकरि स्पष्ट कहैहैः—

८२] जैसें आतपाभात कहिये धूपसै भासमान लोक है । वा वर्णपूरित कहिये रंजितपट है । वा फलकू पाया सस्य कहिये धान्यवृक्ष है । तैसें स्पष्टवपुवाला विराट् है ॥

८३] सूर्यके उदय भये पीछे धूपकरि प्रकाशित जो लोक है । सो आतपाभातलोक कहियेहै ॥ २०४ ॥

८४] इस विराट्के सञ्ज्ञाविवै प्रमाणकू कहैहैः—

टीकांकः १८८५	ईशसूत्रविराड्वैधो विष्णुरुद्रेन्द्रवह्नयः । विघ्नभैरवमैरालमारिकायक्षराक्षसाः ॥ २०६ ॥	चित्रदीपः ॥ ६ ॥ श्लोकः ५००
टिप्पणांकः ५९३	विप्रक्षत्रियविदशूद्रा गवाश्वमृगपक्षिणः । अश्वत्थवटचूताद्या यवत्रीहितृणादयः ॥ २०७ ॥	५०१

८५] विश्वरूपाध्याये पौरुषे सूक्ते  
अपि एषः उक्तः ॥

८६] विश्वरूपाध्यायादौ कीदृक् रूपमुदित-  
मित्याकांक्षायां ब्रह्मादिस्तंबपर्यंतं जगद्रूप-  
दितमित्याह—

८७] धात्रादिस्तंबपर्यंतान् एतस्य  
अवयवान् विदुः ॥ २०५ ॥

८८] एतावता प्रकृते किमायातमित्याशंक्या-

तर्यामिप्रभृति कुहालकादिपर्यंतं वस्तुजातं प्रत्ये-  
कमीश्वरत्वेन पूज्यतामित्याह ईशेत्यादिना  
श्लोकत्रयेण—

८९] ईशसूत्रविराड्वैधो विष्णुरुद्रेन्द्र-  
वह्नयः । विघ्नभैरवमैरालमारिका य-  
क्षराक्षसाः ॥ २०६ ॥

९०] विप्रक्षत्रियविदशूद्राः गवाश्व-  
मृगपक्षिणः । अश्वत्थवटचूताद्याः यव-  
त्रीहितृणादयः ॥ २०७ ॥

८५] विश्वरूप अध्यायविषे औ  
पौरुषसूक्तविषे भी यह विराट् कहा है ॥

८६] ननु विश्वरूप अध्यायआदिकविषे  
कैसा विराट्का रूप कहा है ? इस आकांक्षा-  
विषे ब्रह्मासें आदिलेके स्तंबपर्यंत जो जगत्  
है । सो विराट्का रूप कहा है । ऐसे कहें हैं—

८७] ब्रह्मासें आदिलेके स्तंबपर्यंत  
चराचरजगत्तत्त्वं इस विराट्के अवयव ।  
वेदके वेत्ते जानते हैं ॥ २०५ ॥

॥ ६ ॥ सर्वरूप ईश्वरके उपासनका  
फल ॥ १८८८-१८९५ ॥

॥ १ ॥ अंतर्धामीसें लेकर कुहालकादिपर्यंतकी  
ईश्वरभावकरि पूज्यता औ तिसके फल-  
सद्भावमें प्रमाण ॥

८८] इतनै १२२-२०९ श्लोककरि प्रकृत

जो सर्वमतसें अविरुद्ध ईश्वरका स्वरूप । तिस-  
विषे क्या प्राप्तभया ? यह आशंकाकरि अंत-  
र्धामीसें आदिलेके कुहालका जो भूतलवी तिस  
आदिकपर्यंत जे वस्तुमान हैं । वे एकएकई-  
श्वरभावकरि पूजनैक योग्य हैं । ऐसे तीन-  
श्लोककरि कहें हैं—

८९] ईश जो अंतर्धामी । सूत्र जो द-  
त्तात्मा । विराट् । ब्रह्मा । विष्णु । रुद्र ।  
इंद्र । अग्नि । विघ्नराज । गणेश । भै-  
रव । मैराल । मारिकारूप देवीविशेष ।  
यक्ष औ राक्षस हैं ॥ २०६ ॥

९०] विप्र क्षत्रिय वैश्य शूद्र हैं ॥  
औ गौ अश्व मृग पक्षी हैं औ पिप्पल  
वट आम्रआदिकवृक्ष हैं औ यवशा-  
लितृणआदिक हैं ॥ २०७ ॥

चित्रदीपः ॥ ६ ॥ श्रीकांतः	जलपापाणमृत्काष्ठवास्याकु- हालकादयः । ईश्वराः सर्व एवैते पूजिताः फलदायिनः ॥२०८॥ यथा यथोपासते तं फलमीयुस्तथा तथा । फलोत्कर्षापकर्षौ तु पूज्यपूजानुसारतः ॥ २०९ ॥ मुक्तिस्तु ब्रह्मतत्त्वस्य ज्ञानादेव न चान्यथा । स्वंप्रबोधं विना नैव स्वस्वप्नो हीयते यथा ॥२१०॥	टीकांकः १८९१ टिप्पणांकः ॐ
---------------------------------	--	------------------------------------

११] जलपापाणमृत्काष्ठवास्याकु-  
हालकादयः। एते सर्व एव ईश्वराः पू-  
जिताः फलदायिनः ॥ २०८ ॥

१२. “तं यथा यथोपासते तदेव भवति”  
इति श्रुतिः। तत्तत्पूजातस्तत्फलसद्भावे प्रमाण-  
मित्याह (यथा यथेति) —

१३] तं यथा यथा उपासते तथा  
तथा फलं ईयुः ॥

१४ ननु सर्वपामीश्वरत्वे फलवैषम्यं कुत

इत्याशंक्य पूज्यानामधिष्ठानानां पूजनानामर्चा-  
दीनां च सात्त्विकादिभेदेन वैषम्यमित्याह—

१५] फलोत्कर्षापकर्षौ तु पूज्यपू-  
जानुसारतः ॥ २०९ ॥

१६ सांसारिकफलसिद्धिरेवं भवतु। मुक्तिः  
कस्योपासनाद्भवतीत्याशंक्य ज्ञानव्यतिरेकेण  
केनापि न भवतीत्याह—

१७] मुक्तिः तु ब्रह्मतत्त्वस्य ज्ञानात्  
एव। च अन्यथा न ॥

११] जलपापाणमृत्तिकाकाष्ठवास्या  
काहिये काष्ठके छीलनैका साधन कुहालक-  
आदिक हैं। यह सर्वहीं ईश्वर हैं औ  
पूजन कियेहुये फलदायिक हैं ॥२०८॥  
॥ २ ॥ श्लोक २०६-२०८ उक्त अर्थमें अति  
औ फलकी विषमताकी शंकाका समाधान ॥

१२ “तिस ईश्वरकू जैसे जैसे उपासना क-  
रेंहैं। सोइ कहिये तैसा तैसा फल होवैहै।” यह  
श्रुति तिस तिस ईश्वरकी पूजातैं तिस तिस  
फलके सद्भावविषे प्रमाण है। ऐसैं कहैहैंः—

१३] तिसकू जैसे जैसे उपासना  
करतैहैं। तैसैं तैसैं फलकू पावतैहैं ॥

१४ ननु सर्ववस्तुनकू ईश्वरभावके हुये फ-  
लकी विषमता काहैतैं होवैहै? यह आशंकाकरि  
पूज्य जे अधिष्ठानदेवता हैं औ पूजनजे अर्चा-  
आदिक हैं। तिनके सात्त्विकआदिकभेदकरि  
फलकी विषमता होवैहै। ऐसैं कहैहैंः—

१५] फलका अधिकपना औ न्यु-  
नपना तौ पूज्य औ पूजाके अनुसा-  
रतैं होवैहै ॥ २०९ ॥

॥ ६ ॥ अद्वैतब्रह्मके ज्ञानमें विशेषउप-  
योगीअर्थ ॥ १८९६-२०७९ ॥

॥ १ ॥ जीवईश्वरके विवादमें बुद्धिके  
प्रवेशके निषेधपूर्वक विवेचनसहित  
तिनकी एकता ॥ १८९६-२००३ ॥

॥ १ ॥ ज्ञानतैंही मुक्ति होनैमें स्वप्रदृष्टांत ॥  
१६ ऐसैं संसारसंबंधि फलकी सिद्धि होहु।  
परंतु मुक्ति किस देवकी उपासनातैं होवैहै?  
यह आशंकाकरि मुक्ति तौ ज्ञानविना किसी-  
करि वी नहीं होवैहै। ऐसैं कहैहैंः—

१७] मुक्ति तौ ब्रह्मतत्त्वके ज्ञान-  
तैंहीं होवैहै। औरप्रकारसैं नहीं ॥

टीकांक:

१८९८

टिप्पणांक:

ॐ

अद्वितीयब्रह्मतत्त्वे स्वप्नोऽयमखिलं जगत् ।

ईशजीवादिरूपेण चेतनाचेतनात्मकम् ॥ २११ ॥

आनंदमयविज्ञानमयावीश्वरजीवकौ ।

मायया कल्पितावेतौ तान्यां सर्वं प्रकल्पितम् २१२

चित्रदीपः

॥ ६ ॥

श्लोकः

५०५

५०६

१८ तत्र दृष्टान्तमाह (स्वप्नबोधमिति) —  
१९] यथा स्वप्नबोधं विना स्वस्वप्नः  
न एव हीयते ॥

१९००) स्वजागरणमंतरेण स्वनिद्राक-  
ल्पितस्वप्नः यथा न निवर्तते । तथा ब्रह्म-  
तत्त्वज्ञानमंतरेण तदज्ञानकल्पितः स्वसंसारो न  
निवर्तत इति भावः ॥ २१० ॥

१ ननु द्वैतनिष्ठचिच्छानया श्रुतेः स्वप्न-  
दृष्टान्तेन तत्त्वबोधसाध्यत्वाभिधानमनुपपन्नं नि-  
वर्त्यस्य द्वैतस्य स्वमतुल्यत्वाभावादित्याशं-  
क्यान्पथाग्रहरूपत्वेन स्वमतुल्यत्वमस्त्येव  
“त्रयमेतत् सुषुप्तं स्वप्नमायामात्रम्” इति

१८ ज्ञानतैर्ही श्रुतिके होनैविषै दृष्टान्त कहैहैं:-  
१९] जैसें अपनै प्रबोधविना अ-  
पना स्वप्न नाश नहीं होवैहै ॥

१९००) अपनै जागरणविना अपनी नि-  
द्राकरि कल्पित स्वप्न जैसें निवृत्त नहीं होवैहै ।  
तैसें ब्रह्मतत्त्वके ज्ञानविना तिस ब्रह्मके अज्ञान-  
करि कल्पित अपना जन्मादिरूप संसार  
निवृत्त नहीं होवैहै । यह भाव है ॥ २१० ॥

॥ २ ॥ द्वैत (जगत्) की स्वप्नतै तुल्यता ॥

१ ननु द्वैतकी निवृत्तिरूप जो श्रुति है ।  
ताकी स्वप्नदृष्टान्तकरि तत्त्वबोधतै साध्यताका  
नाम प्राप्यताका कथन अशुक्त है । काहेतै  
निवृत्त होवैके योग्य द्वैतकी स्वमतुल्यताके  
अभावातै । यह आशंकाकरि अन्यथा कहिये  
विपरीतग्रहरूप होनैकरि जाग्रतद्वैतकी स्वम-  
तुल्यताही है । काहेतै “यह तीन (जाग्रत्

श्रुत्याभिहितत्वात् मैवम् इत्याह (अद्विती-  
येति) —

२] ईशजीवादिरूपेण चेतनाचेत-  
नात्मकम् अखिलं जगत् अयं अद्वि-  
तीयब्रह्मतत्त्वे स्वप्नः ॥

३] ईशजीवादिरूपेण वर्तमानं चेत-  
नाचेतनात्मकं यत् अखिलं जगत् अस्ति  
अयमद्वितीयब्रह्मतत्त्वे स्वप्न इति यो-  
जना ॥ २११ ॥

४ नन्वीशजीवयोर्ब्रह्माभिन्नयोः कथं जग-  
दंतःपातित्वमित्याशंक्य तयोर्मयाकल्पितत्वेन  
जगदंतःपातित्वमित्याह—

स्वप्न सुषुप्ति) सुषुप्ति है औ स्वप्न मायामात्र  
है” इस श्रुतितै स्वमतुल्यता कथन करीहै ।  
यातै द्वैतकी स्वमतुल्यता नहीं है । यह कथन  
बनै नहीं । ऐसै कहैहैं:-

२] ईशजीवादिरूपकरि चेतनअ-  
चेतनस्वरूप जो सर्वजगत् है । सो यह  
अद्वितीयब्रह्मतत्त्वविषै स्वप्न है ॥

३] ईशजीवआदिकरूपकरि वर्तमान जो  
जडचेतनरूप सर्वजगत् है । सो यह अद्वितीयब्र-  
ह्मतत्त्वविषै स्वप्न है । ऐसै योजना है ॥ २११ ॥

॥ ३ ॥ ईश्वर औ जीवका जगत्विषै अंतर्भाव ॥

४ ननु ब्रह्मतै अभिन्न ईश्वर औ जीव हैं ।  
तिनका जगत्के अंतर्गतपना कैसें संभवै ? यह  
आशंकाकरि तिन ईश्वरजीव दोनूँका मायातै  
कल्पित होनैकरि जगत्के अंतःपातीपना है ।  
ऐसै कहैहैं:-

चित्रदीपः

॥ ६ ॥

श्रीकांकः

५०७

५०८

ईक्षणादिप्रवेशांता सृष्टिरीशेन कल्पिता ।

जाग्रदादिविमोक्षांतः संसारो जीवकल्पितः २१३

अद्वितीयं ब्रह्मतत्त्वमसंगं तन्न जानते ।

जीवेशयोर्मायिकयोर्वृथैव कलहं ययुः ॥ २१४ ॥

टीकांकः

१९०५

टिप्पणांकः

ॐ

५] आनंदमयविज्ञानमयौ ईश्वरजीवकौ एतौ मायया कल्पितौ ताभ्यां सर्वे प्रकल्पितम् ॥ २१२ ॥

६ ताभ्यां सर्वे कल्पितमित्युक्तं तत्र केन कियत्कल्पितमित्याकांक्षायामाह—

७] ईक्षणादिप्रवेशांता सृष्टिः ईशेन कल्पिता । जाग्रदादिविमोक्षांतः संसारः जीवकल्पितः ॥

५] आनंदमय औ विज्ञानमय क्रमंत ईश्वर औ जीव हैं । ये दोनों मायाकरि कल्पित हैं । तिन दोनोंनैं सर्वजगत् कल्प्याहै ॥ २१२ ॥

॥ ४ ॥ विभागकरि जीवईश्वरकृत सृष्टिकी

अवधि ॥

६ “तिन दोनोंकरि सर्वजगत् कल्प्याहै” ऐसैं २१२ वें श्लोकविपै कहा । तिनविपै किसनैं कितना जगत् कल्प्याहै ? इस पूछनेकी इच्छाविपै कहैंहैंः—

७] ईक्षणासैं आदिलेके प्रवेशपर्यंत जो सृष्टि है । सो ईश्वरनैं कल्पी है औ जाग्रत्सैं आदिलेके मोक्षपर्यंत जो संसार है । सो जीवनैं कल्प्याहै ॥

८] “सो परमेश्वर । मैं लोकनकुं निश्चयकरि रचों । ऐसैं अवलोकनकुं करताभया” इस आदिवाली औ “इस भूधनीके मध्यगतछिद्ररूप द्वारकरि प्राप्त होताभया कहिये

८] “स ईक्षत लोकांश्च सृजै” इत्यादिकया “एतया द्वारा प्रापयत” इत्यंतया श्रुत्या प्रतिपादिता सृष्टिरीश्वरकर्तृका । “तस्य त्रय आवसथा” इत्यादिकया “स एतमेव पुरुषं ब्रह्म ततमपश्यत्” इत्यंतया श्रुत्या प्रतिपादितः संसारः जीवकर्तृक इत्यर्थः २१३

९ ननु ब्रह्मण एव पारमार्थिकत्वे वादिनां जीवेश्वरतत्त्वविषया विमतिपत्तिः कुत इत्याशंक्य श्रुतिसिद्धतत्त्वज्ञानशून्यत्वादित्याह—

जीवरूपकरि शरीरविपै प्रवेश करताभया” इस अंतवाली श्रुतिकरि प्रतिपादन करी जो सृष्टि है । सो ईश्वरनैं कान्ही है औ “इस चिदाभासरूप जीवकी जाग्रत्स्वप्नसुषुप्तिरूप तीनअवस्था हैं” इस आदिवाली औ “सो जीव इस आत्मरूपहीं पुरुषकुं परिपूर्णब्रह्मरूप देखताभया” इस अंतवाली श्रुतिनैं प्रतिपादन किया जाग्रत्सैं लेके मोक्ष तोड़ी जो संसार है । सो जीवनैं कियाहै । यह अर्थ है ॥ २१३ ॥

॥ ९ ॥ जीवईश्वरमें वादिनके विवादका

कारण ( अज्ञान ) ॥

९ ननु ब्रह्मकुंहीं पारमार्थिकता हुये जीवईश्वरके स्वरूपकुं विषय करनेद्वारा वादिनका विवाद काहेतैं होवैहै ? यह आशंकाकरि । श्रुतिकरि निर्णीत तत्त्व जो ब्रह्मात्माकी एकता । ताके ज्ञानसैं शून्य होनेतैं जीवईश्वरविपै वादिनका विवाद होवैहै । ऐसैं कहैंहैंः—



टीकांकः १९१०	ज्ञात्वा सदा तत्त्वनिष्ठाननुमोदामहे वयम् । अनुशोचाम एवान्यान्न भ्रातिर्विवदामहे ॥२१५॥	चित्रदीपः ॥ ६ ॥ श्लोकः ५०९
टिप्पणिकांकः ५९५	तृणार्चकादियोगांता ईश्वरे भ्रांतिमाश्रिताः । लोकायतादिसांख्यांता जीवे त्रिभ्रांतिमाश्रिताः १६	५१०

१०] अद्वितीयं असंगं ब्रह्मतत्त्वं  
तत् न जानते। मायिकयोः जीवेशयोः  
वृथा एव कलहं ययुः ॥ २१४ ॥

११ जीवेश्वरविषयाया वादिविप्रतिपत्तेरज्ञान-  
मूलत्वे तथाविधत्वेन बोधनीया इत्याशङ्क्य  
वृथाश्रमत्वाच्चेत्याह ( ज्ञात्वेति )—

१२] तत्त्वनिष्ठान् ज्ञात्वा वयं सदा  
अनुमोदामहे । अन्यान् अनुशोचामः  
एव । भ्रातैः न विचदामहे ॥ २१५ ॥

१३ ईश्वरे जीवे च भ्रात्या विप्रतिपन्नान्  
वादिनो विमग्न्य दर्शयति—

१४] तृणार्चकादियोगांताः ईश्वरे

१०] अद्वितीय औ असंग जो ब्रह्म-  
तत्त्व है। तांको जे नहीं जानतेहैं। वे मा-  
याकल्पितजीवईश्वरविषै वृथाहीं क-  
लहहूँ करतेहैं ॥ २१४ ॥

॥ ६ ॥ ज्ञानिनहूँ वादिनके प्रति बोध करनेकी  
अयोग्यता ॥

११ ननु जीवईश्वरविषै वादिनके विवा-  
दहूँ अज्ञानकी कार्यता हुये तिसप्रकारसे वे  
बादी तुमारेकरि बोधन करनेहूँ योग्य हैं ।  
यह आशङ्काकरि वृथाश्रमके होनैतैं हमारे-  
करि वे बोधनीय नहीं हैं । ऐसैं कहैहैं—

१२] तत्त्वनिष्ठ जे मुक्तपुरुष । तिनहूँ  
जानिके हम सदा भारवाहीकी न्याईं मु-

दितादृष्टिरूप अनुमोदनहूँ करैहैं औ  
अन्य जिज्ञासु अरु विषयीपुरुषनहूँ जा-  
निके हम अनुशोचकी कारणे करुणा औ  
मैत्रीहूँहीं करैहैं औ भ्रात जे पैर  
तिनके साथि हम विवादहूँ नहीं करैहैं  
॥ २१५ ॥

॥ ७ ॥ जीवईश्वरमें भ्रातिसैं विवादवाले वादिनका  
विभाग ॥

१३ ईश्वरविषै औ जीवविषै भ्रातिकरि  
विरुद्धसंमतिरूप संशयहूँ प्राप्त भये वादिनहूँ  
विभागकरिके दिखावैहैं—

१४] तृण औ ईंटसैं आदिलेके यो-  
गपर्यंत जेवादी हैं। वे ईश्वरविषै भ्रांतिहूँ

९५ जिसविषै करुणा होवै तिसविषै अनुशोच होवैहै ।  
सो वृथापुरुषमें प्रसिद्ध है । यातैं करुणा अनुशोचकी कारण  
है ॥ औ जिसमें मैत्री होवै तिसका दुःख देखिके अनुशोच  
होवैहै ॥ मोक्षादिककी मैत्रीतैं अज्ञानहूँ अनुशोच भयादि सो  
गीतामें प्रसिद्ध है । यातैं मैत्री की अनुशोचकी कारण है ॥  
यातैं अनुशोचशब्दकरि इहां तिनके कारण धानीकी न्याईं  
करुणा अरु बालककी न्याईं मैत्रीका क्रमसैं ग्रहण है ॥

९६ उत्तम मध्यम औ कनिष्ठभेदकरि पामर त्रि-  
विध हैं ॥

(१) शास्त्रसंस्कारकरि युक्त हुये की जे शास्त्रअर्थविषै अ-  
द्वारहितनास्तिक हैं । वे उत्तमपामर हैं ॥

(२) शास्त्रसंस्काररहित हुये जे शास्त्रवाक्यविषै विश्वास्त-  
हित यथेच्छाचारी हैं । वे मध्यमपामर हैं ॥

(३) शास्त्रवाक्यविषै विश्वास्तवान् हुये की जे अज्ञानकरि  
यथेच्छाचारी हैं । वे कनिष्ठपामर हैं ।

वे सर्व बहिर्मुख होतैं भ्रात हैं । तिनके साथि हम वि-  
वाद नहीं करैहैं । किंतु मलकी न्याईं तिनकी उपेक्षाहीं  
करैहैं ॥

चित्रदीपः

॥ ६ ॥

श्लोकः

५११

५१२

अद्वितीयब्रह्मतत्त्वं न जानन्ति यदा तदा । भ्रांता  
एवाखिलास्तेषां क मुक्तिः केह वा सुखम् ॥२१७॥  
उत्तमाधमभावश्चेत्तेषां स्यादस्तु तेन किम् । स्वप्न-  
स्थराज्यभिक्षाभ्यां न बुद्धः स्पृश्यते खलु ॥२१८॥

टीकांकः

१११५

टिप्पणांकः

ॐ

भ्रांति आश्रिताः लोकायतादिसां-  
ख्यांताः जीवे विभ्रांति आश्रिताः  
॥ २१६ ॥

१५ कुतो भ्रांतत्वं तेषामित्याह—

१६] अद्वितीयब्रह्मतत्त्वं यदा न  
जानन्ति तदा अखिलाः भ्रांताः एव ॥

१७ ततः किं तत्राह—

१८] तेषां क मुक्तिः ॥

१९ परिग्रहीतपक्षप्रतिपादनाभिनिवेशेन

चित्तविश्रान्त्यभावात् नैहिकमपि सुखं तेषा-  
मित्याह ( केह वेति )—

२०] इह वा क सुखम् ॥ २१७ ॥

२१ ननु तेषां ब्रह्मविद्याऽभावेऽपि इतर-  
विद्याप्रयुक्त उत्तमाधमभावो दृश्यते उत्तमत्व-  
प्रयुक्तं सुखं केषांचित्स्वादित्याशंक्य तस्य मु-  
मुक्षुभिरनादरणीयत्वं दृष्टातेनाह ( उत्तमा-  
धमेति )—

२२] तेषां उत्तमाधमभावः चेत्

आश्रय करैहैं औ लोकायत जे चार्वा-  
क तिनसँ आदिलेके सांख्यपर्यंत जे वादी  
हैं । वे जीवविषै भ्रांतिहूँ आश्रय क-  
रैहैं ॥ २१६ ॥

॥ ८ ॥ वादिनके भ्रांतपनैका कारण ( अज्ञान )  
औ तिनहूँ मुक्ति औ सुखका अभाव ॥

१५ तिन वादिनका भ्रांतपना काहेतैं है ?  
तहां कहैहैं—

१६] अद्वितीयब्रह्मतत्त्वहूँ जव नहीं  
जानतेहैं । तब सर्ववादी भ्रांतहीं हैं ॥

१७ सर्व भ्रांतहीं हैं । तिसतैं तिनहूँ क्या  
फल होवैहै ? तहां कहैहैं—

१८] तिन भ्रांतनहूँ कहां मुक्ति है ?  
कहूं वी नहीं ॥

१९ ग्रहण किये पक्षके प्रतिपादनविषै आ-  
ग्रहकरि चित्तकी स्थितिके अभावतैं तिन वा-

दिनहूँ इसलोकसंबंधि सुख वी नहीं है ।  
ऐसैं कहैहैं—

२०] वा तिनहूँ इसलोकविषै वी  
कहां सुख है ? ॥ २१७ ॥

॥ ९ ॥ इतरविद्याके सुखकी मुमुक्षुकरि  
अनादरणीयता ॥

२१ ननु तिन वादिनहूँ ब्रह्मविद्याके अ-  
भाव हुये वी इतर जो शास्त्रविद्या । ताका  
किया उत्तमअधमभाव देखियेहै । यातैं उत्तम-  
ताका किया सुख कितनैके वादिनहूँ होवैगा ?  
यह आशंकाकरि तिस उत्तमताके किये सुखकी  
मुमुक्षुकरि आदर करनैकी अयोग्यता है ।  
ताहूँ दृष्टांतकरि कहैहैं—

२२] जो तिन वादिनहूँ उत्तमअध-  
मभाव होवै तौ होहु । तिस उत्तमअ-  
धमभावकरि मुमुक्षुनहूँ क्या प्रयोजन है ?

दीर्घांकः

१९२३

टिप्पणांकः

ॐ

तैस्मान्मुमुक्षुभिर्नैव मतिर्जीविशवादयोः ।

कार्या किंतु ब्रह्मतत्त्वं विचार्य बुध्यतां च तत् २१९

पूर्वपक्षतया तौ चेत्तत्त्वनिश्चयहेतुताम् ।

प्राप्तुतोऽस्तु निमज्जस्व तयोर्नैतावतावशः ॥ २२० ॥

चित्रदीपः

॥ ६ ॥

श्रीकांतः

५१३

५१४

स्यात् अस्तु।तेन किं । स्वप्रस्थराज्यभि-  
क्षाभ्यां बुद्धः खलु न स्पृश्यते ॥२१८॥

२३ जीवेश्वरवादयोर्भुक्तिहेतुत्वाभावात् मु-  
मुक्षुभिस्तत्र मतिर्निवेशनीयेत्युपसंहरति—

२४] तस्मात् मुमुक्षुभिः जीवेश-  
वादयोः मतिः न एव कार्या ॥

२५ तर्हि किं कर्तव्यमित्याशंक्य श्रुतिवि-  
चारेण ब्रह्मबोध एव कर्तव्य इत्याह—

२६] किंतु ब्रह्मतत्त्वं विचार्य च  
तत् बुध्यताम् ॥ २१९ ॥

कहू बी नहीं। किंतु जैसें स्वमविषै स्थित  
राज्य औ निष्ठाकरि जाग्रत् हुवा  
पुरुष निश्चयकरि स्पर्शकू पावता नहीं।  
तैसें उत्तमअधमभावकरि मुमुक्षुका प्रयोजन  
नहीं है ॥ २१८ ॥

॥ १० ॥ मुमुक्षुकरि ब्रह्मविचारकी कर्तव्यता औ  
उक्तार्थ ( जीवईश्वरके विवादके  
निषेध)की समाप्ति ॥

२३ जीवईश्वरके वादकू भुक्तिकी हेतुताके  
अभावतै तिन वादनविषै मुमुक्षुजनोर्नै मति  
प्रवेश करनी योग्य नहीं है । ऐसैं समाप्ति  
करैहैं—

२४] तातैं मुमुक्षुजनोर्नै जीवईश्व-  
रके वादनविषै मति करनी नहीं ॥

२५ तब मुमुक्षुनई क्या कर्तव्य है ? यह  
आशंकाकरि श्रुतिविचारतैं ब्रह्मबोधही कर्तव्य  
है । ऐसैं कहैहैं—

२६] किंतु ब्रह्मतत्त्व विचार कर-

२७ ननु ब्रह्मतत्त्वनिश्चयाय तयोः स्वरूपं  
हेयत्वेन ज्ञातव्यमित्याशंक्य तथात्वे जीवेश-  
वादयोरेव बुद्धिर्न परिसमापनीयेत्याह—

२८] पूर्वपक्षतया तौ तत्त्वनिश्चय-  
हेतुतां प्राप्तुः चेत् अस्तु । एतावता  
तयोः अवशः न निमज्जस्व ॥

२९] एतावता पूर्वपक्षतया तत्त्व-  
निर्णयहेतुत्वं संभवेन तयोः जीवेशवादिषोरेव  
अवशः विवेकज्ञानशून्यो न निमज्जस्व  
इति योजना ॥ २२० ॥

नैकू योग्य है औ सो ब्रह्मतत्त्व जानना  
योग्य है ॥ २१९ ॥

॥ ११ ॥ त्याज्यताकरि जीवईश्वरके  
ज्ञानका अंगीकार ॥

२७ ननु ब्रह्मतत्त्वके निश्चय करनेवास्तो  
तिन जीवईश्वरका स्वरूप त्याज्यताकरि जान-  
नैकू योग्य है । यह आशंकाकरि तैसें हुये जी-  
वईश्वरके वादविषैही बुद्धिकी परिसमाप्ति क-  
रनी नहीं । ऐसैं कहैहैं—

२८] जब पूर्वपक्षपनैकरि वे जीवई-  
श्वर तत्त्वनिश्चयकी हेतुताकू प्राप्त हो-  
वैहैं तौ होहु । इतनैकरि तिन वादनविषै  
अवश हुवा मग्न होना नहीं ॥

२९] इतनैकरि कहिये पूर्वपक्षपनैकरि त-  
त्त्वनिर्णयकी हेतुताके संभवकरि तिन जीवई-  
श्वरके वादनविषैही अवग्न कहिये विवेकज्ञान-  
करि शून्य हुवा इवना नहीं । ऐसैं योजना  
है ॥ २२० ॥

विषदीपः

॥ ६ ॥

श्रीकांतः

५१५

५१६

असंगचिदिमुर्जीवः सांख्योक्तस्तादृगीश्वरः ।

योगोक्तस्तत्त्वमोरथौ शुद्धौ ताविति चेच्छृणु २२१

न तत्त्वमोरुभावार्थावस्मत्सिद्धांततां गतौ ।

अद्वैतबोधनायैव सा कक्षा काचिदिष्यते ॥२२२॥

टीकांकः

१९३०

टिप्पणांकः

ॐ

३० ननु सांख्ययोगशास्त्रोक्तयोर्जीव-  
शयोः शुद्धचिद्रूपत्वेन भवद्भिरप्युपादेयत्वात्  
तयोः पूर्वपक्षत्वमिति शङ्कते—

३१] असंगचित् विभुः जीवः सां-  
ख्योक्तः । तादृक् ईश्वरः योगोक्तः ।  
तौ शुद्धौ तत्त्वमोः अर्थौ इति चेत् ॥

३२ सांख्ययोगशास्त्रोक्तयोर्जीवेशयोः शु-  
द्धचिद्रूपत्वेऽपि तयोर्बोस्तवभेदस्य तैरंगीकारा-  
न्नायमस्मत्सिद्धांत इत्याह—

३३] शृणु ॥ २२१ ॥

३४] (नेति)— तत्त्वमोः उभौ अर्थौ  
अस्मत्सिद्धांततां न गतौ ॥

३५] तत्त्वपदयोः । उभावार्थावस्मत्सि-  
द्धांतत्वं न गतौ इति योजना ॥

३६ ननु कूटस्थब्रह्मशब्दाभ्यां शुद्धौ तत्त्व-  
पदार्थौ भवद्भिरपि भिन्नौ निरूपितावित्या-  
शङ्क्याह—

३७] अद्वैतबोधनाय एव सा का-  
चित् कक्षा इष्यते ॥

॥ १२ ॥ जीवईश्वरकी त्याज्यतामै शंका  
औ समाधान ॥

३० ननु सांख्यशास्त्र औ योगशास्त्रविषै  
कथन किये जे जीवईश्वर हैं । तिनकू शुद्धचे-  
तनरूप होनैकरि तुम अद्वैतवादिनकरि वी  
तिनकी ग्राह्यताके होनैतैं तिन जीवईश्वरकू पू-  
र्वपक्षता नहीं है । इसरीतिसैं वादी मूलविषै  
शंका करैहैः—

३१] असंग चेतनरूप विभु जीव  
सांख्यविषै कछाहै औ तैसा असंग चे-  
तन विभु ईश्वर योगविषै कछाहै । सो  
शुद्धजीवईश्वर “तत्”पदके औ “त्वं”-  
पदके अर्थ हैं । ऐसैं जब कहै ।

३२ सांख्यशास्त्र औ योगशास्त्रविषै उक्त  
जीवईश्वरकू शुद्धचेतनरूप हुये वी तिन जीव-  
ईश्वरके वास्तवभेदका तिनो नैं अंगीकार कि-

याहै । यातैं यह हमारा वेदांतका सिद्धांत नहीं  
है । ऐसैं कहैहैः—

३३] तव श्रवण कर ॥ १२१ ॥

॥ १३ ॥ अद्वैतबोधार्थ कूटस्थब्रह्मका भेद ॥

३४] “तत्”पद औ “त्वं”पदके जे  
दोनूअर्थ हैं । वे हमारे सिद्धांतकू नहीं  
प्राप्त होवैंहैं ॥

३५] “तत्”पद औ “त्वं”पदके जे दोनू-  
अर्थ हैं । वे हमारे सिद्धांतपनैकू नहीं प्राप्त हो-  
वैंहैं । ऐसैं योजना है ॥

३६ ननु कूटस्थ औ ब्रह्मशब्दकरि शुद्ध  
कहिये उपाधिरहित । ऐसैं “तत्”पद औ “त्वं”  
पदके अर्थ तुमकरि वी भिन्न निरूपन  
कियेहैं । यह आशंकाकरि कहैहैंः—

३७] अद्वैतके बोधनार्थहीं सो को-  
इक कक्षा कहिये दिशा अंगीकार क-  
रियेहै ॥

टीकांक:

१९३८

टिप्पणांक:

ॐ

अनादिमायया भ्रान्ता जीवेशौ सुविलक्षणौ ।

मन्यन्ते तद्व्युदासाय केवलं शोधनं तयोः ॥ २२३ ॥

अत एवात्र दृष्टान्तो योग्यः प्राक् सम्यगीरितः ।

घटाकाशमहाकाशजलाकाशाभ्रखात्मकः ॥ २२४ ॥

चित्रदीपः

॥ ६ ॥

श्रीकांतः

५१७

५१८

३८) लोकप्रसिद्ध भेदनिरासद्वारा तदैक्य-  
प्रतिपादनायैव तौ भेदेनावृद्धितौ न तु तयो-  
र्भेदः प्रतिपाद्यत इति भावः ॥ २२२ ॥

३९ तर्हि पदार्थशोधनं किमर्थमित्यत  
आह—

४०] अनादिमायया भ्रान्ताः जी-  
वेशौ सुविलक्षणौ मन्यन्ते । केवलं त-  
द्व्युदासाय तयोः शोधनम् ॥

४१) अत्र मायाशब्देन स्वाश्रयव्याप्ति-  
हिका अविद्या लक्ष्यते । तथा विपरीतज्ञानं

प्राप्ताः कर्तृत्वादिभूतं जीवस्य सर्वज्ञत्वादिगुण-  
योगित्वं चेश्वरस्य पारमार्थिकं मन्यन्ते । अतः  
तद्विद्वत्पर्यमेव शोधनं क्रियत इत्यर्थः ॥ २२३ ॥

४२ पदार्थशोधनप्रकारमेव दिदर्शयिषुस्त-  
दुपायत्वेन पूर्वोक्तदृष्टान्तं स्मारयति—

४३] अतः एव अत्र घटाकाशमहा-  
काशजलाकाशाभ्रखात्मकः योग्यः  
दृष्टान्तः प्राक् सम्यक् ईरितः ॥

४४) यतः पदार्थशोधनं कर्तव्यं । अतः  
एव इत्यर्थः ॥ २२४ ॥

३८) लोकप्रसिद्ध जो भेद है । तिसके नि-  
षेधद्वारा तिन “तत्” पदार्थ औ “त्वं” प-  
दार्थकी एकताके प्रतिपादनवास्तेहीं सो “तत्”  
पद औ “त्वं” पदके अर्थ भेदकरि कथन  
कियेहैं औ तिनका वास्तवभेद प्रतिपादन  
नहीं करियेहैं । यह भाव है ॥ २२२ ॥

॥ १४ ॥ पदार्थशोधनका प्रयोजन

( अतिनिराकरण ) ॥

३९ ननु तब पदार्थनका शोधन किस  
अर्थ है ? तहां कोहैं—

४०] अनादिमायाकरि भ्रान्त जे  
पुरुष हैं । वे जीवईश्वरकूं निरंतर विलक्षण  
मानतेहैं । केवल तिस विलक्षणताकी  
निवृत्तिअर्थ तिन पदार्थनका शो-  
धन है ॥

४१) इहां मायाशब्दकरि अपनै आश्रय  
आत्माकूं व्यापोग करनैहारी अविद्याहीं ल-  
खियेहैं ॥ तिस अनादिअविद्याकरि विपरी-

तज्ञानकूं प्राप्त भये जे जीव हैं । वे जीवके क-  
र्तृत्वादियुक्तपनैकूं औ ईश्वरके सर्वज्ञतादिकगु-  
णयोगिपनैकूं । पारमार्थिक कहिये वास्तव मा-  
नतेहैं । यातैं तिनकी निवृत्तिअर्थहीं शोधन क-  
रियेहैं । यह अर्थ है ॥ २२३ ॥

॥ १५ ॥ पदार्थशोधनमें उपयोगी च्यारीआका-  
शके दृष्टान्तका स्मरण ॥

४२ पदार्थशोधनके प्रकारकूंहीं दिसावैकूं  
इच्छतेहुये । तिस पदार्थशोधनके उपाय हो-  
नैकरि पूर्व १८ श्लोकउक्तदृष्टान्तकूं स्मरण  
करावैहैं—

४३] याहीतैं इहां पदार्थशोधनविषे  
घटाकाश महाकाश जलाकाश औ  
मेघाकाशरूप योग्यदृष्टान्त पूर्व सम्यक्  
कहाहै ॥

४४) जातैं पदार्थशोधन कर्तव्य है । याहीं  
च्यारीआकाशका दृष्टान्त पूर्व १८ श्लोकविषे  
कहाहै । यह अर्थ है ॥ २२४ ॥

चित्रदीपः

॥ ६ ॥

शेकांकः

५१९

५२०

५२१

जलाभ्रोपाध्यधीने ते जलाकाशाभ्रखे तयोः ।

आधारौ तु घटाकाशमहाकाशौ सुनिर्मलौ ॥२२५॥

एवमानंदविज्ञानमयौ मायाधियोर्वशौ ।

तदधिष्ठानकूटस्थब्रह्मणी तु सुनिर्मले ॥ २२६ ॥

एतत्कक्षोपयोगेन सांख्ययोगौ मतौ यदि ।

देहोऽज्ञमयकक्षत्वादात्मत्वेनाभ्युपेयताम् ॥२२७॥

टीकांकः

१९४५

टिप्पणांकः

ॐ

४५ पदार्थशोधनप्रकारमाह (जलाभ्रेति) —

४६] जलाकाशाभ्रखे ते जलाभ्रोपाध्यधीने । तयोः आधारौ तु घटाकाशमहाकाशौ सुनिर्मलौ ॥

४७] ये जलाकाशाभ्रखे ते जलाभ्रोपाध्यधीनत्वादपारमार्थिके । तयोराधारभूतौ घटाकाशमहाकाशौ सुनिर्मलौ जलाद्युपाधिनिरपेक्षाकाशमात्ररूपावित्यर्थः ॥ २२५ ॥

४५ पदार्थशोधनके प्रकारकूहीं कहैंहैं:—

४६] जलाकाश औ मेघाकाश जे हैं। वे जल औ मेघरूप उपाधिके अधीन हैं औ तिनके आधार घटाकाश महाकाश निर्मल हैं ॥

४७] जलाकाश औ मेघाकाश जे हैं । वे जल औ मेघरूप उपाधिके अधीन होनैंतैं अपारमार्थिक हैं औ तिन जलाकाश औ मेघाकाशके आधाररूप जे घटाकाश औ महाकाश हैं। वे निर्मल कहिये जलादिकउपाधिकी अपेक्षारहित आकाशमात्ररूप हैं। यह अर्थ है ॥ २२५ ॥

॥ १६ ॥ श्लोक २२४-२२५ उक्त

दृष्टांतका दार्ष्टीत ॥

४८ दार्ष्टीतिककू कहैंहैं:—

४९] ऐसैं आनंदमयईश्वर औ विज्ञानमयजीव जे हैं । वे माया औ बुद्धिज-

४८ दार्ष्टीतिकमाह—

४९] एवं आनंदविज्ञानमयौ मायाधियोः वशौ । तदधिष्ठानकूटस्थब्रह्मणी तु सुनिर्मले ॥ २२६ ॥

५० ननु पदार्थद्वयशोधनकक्षोपयोगिलेनापि सांख्ययोगमतद्वयमंगीकार्यमिति चेदत्यल्पमिदमुच्यते इतरेषामपि शास्त्राणां तत्तत्कक्षोपयोगिलेनास्माभिरभ्युपेयत्वादित्याह—

५१] एतत्कक्षोपयोगेन यदि सांख्य-

पाधिके अधीन हैं औ तिन आनंदमय औ विज्ञानमयके अधिष्ठान जे ब्रह्म औ कूटस्थ वे निरंतर निर्मल हैं ॥ २२६ ॥

॥ १७ ॥ पदार्थशोधनमें सांख्ययोगकी न्याई लोकायतादिकनके मतका उपयोग ॥

५० ननु दोनूंपदार्थके शोधनकी कक्षा जो अवस्था । तिसविषे उपयोगी होनैकरि वी सांख्ययोग दोनूंप्रत अंगीकार करनैकूं योग्य हैं ॥ ऐसैं जब कहै । तब यह तरेकरि अतिअल्प कहियेहैं ॥ काहेतैं अन्य चार्वाकआदिकशास्त्रनकूं वी तिस तिस देहादिकतैं आत्माके शोधनकी अवस्थाविषे उपयोगी होनैकरि हमोकरि अंगीकार कियेहोनेतैं । ऐसैं कहैंहैं:—

५१] इस दोनूंपदार्थके शोधनरूप कक्षाविषे उपयोगकरि जब सांख्य औ

टीकांकः १९५२	आत्मभेदो जगत्सत्यमीशोऽन्य इति चेन्नयम् । त्यज्यते तैस्तदा सांख्ययोगवेदांतसंमतिः ॥२२८॥ जीवोऽसंगत्वमात्रेण कृतार्थ इति चेत्तदा । स्वचंदनादिनित्यत्वमात्रेणापि कृतार्थता ॥२२९॥ यथा स्वगादिनित्यत्वं दुःसंपाद्यं तथात्मनः । असंगत्वं न संभाव्यं जीवतोर्जगदीशयोः ॥२३०॥	विग्रदीपः ॥ ६ ॥ श्लोकांकः ५२२ ५२३ ५२४
-----------------	--	--

योगौ मतौ अन्नमयकक्षत्वात् देहः  
आत्मत्वेन अभ्युपेयताम् ॥ २२७ ॥

५२ कुतस्तर्हि सांख्ययोगयोर्वेदांतविरोधि-  
तमित्याशंक्य जीवभेदजगत्सत्यत्वेन चरतादस्य-  
लक्षणं ऽशे इत्याह—

५३] आत्मभेदः । जगत् सत्यं ।  
ईशः अन्यः इति त्रयं तैः त्यज्यते चेत्  
तदा सांख्ययोगवेदांतसंमतिः ॥२२८॥

५४ ननु जीवस्यासंगत्वज्ञानादेव मुक्ति-  
सिद्धेः किमद्वैतबीधेनेत्याशंक्यद्वैतज्ञानमंतरे-

णासंगतादिकं न संभाव्यते इत्यभिसंधिं हृदि  
निधायोत्तरमाह—

५५] जीवः असंगत्वमात्रेण कृ-  
तार्थः इति चेत् तदा स्वचंदनादिनि-  
त्यत्वमात्रेण अपि कृतार्थता ॥ २२९ ॥

५६ अभिसंधिमाविः करोति—

५७] यथा स्वगादिनित्यत्वं दुःसं-  
पाद्यं तथा जगदीशयोः जीवतोः आ-  
त्मनः असंगत्वं न संभाव्यम् ॥

योग मानैह । तव अन्नमयकोशकी शोधन-  
दशामें देह । उपयोगी होनैतें देह की  
आत्मापनैकरि अंगीकार करना योग्य  
है ॥ २२७ ॥

॥१८॥ सांख्य औ योगका वेदांतसैं विरोधअंश ॥

५२ तव सांख्य योग औ वेदांतका विरो-  
धिपना किस अंशतैं है । यह आशंकाकरि जीव-  
नका भेद जगत्का सत्यत्व औ ईश्वरका जीवज-  
गत्तैं भिन्नपना । इन तीनअंशनविषैं सांख्य औ  
योगका वेदांतसैं विरोधीपना है । ऐसैं कहैंहैंः—

५३] आत्माका भेद है औ जगत्  
सत्य है । यह सांख्य योग दोषका मत  
है औ ईश्वर अन्य कहिये जीव औ  
जगत्तैं न्यारा है । यह योगमत है । यह  
तीन जब तिन सांख्ययोगवादिनकरि  
त्याग करिये । तब सांख्य योग औ

वेदांतका एक निश्चय होवै ॥ २२८ ॥

५४ ननु जीवकी असंगताके ज्ञानतैंहैं मु-  
क्तिकी सिद्धितैं अद्वैतके बोधकरि क्या प्रयो-  
जन है । यह आशंकाकरि अद्वैतज्ञानविना अ-  
संगताआदिक नहीं संभावना करियेहैं । इस  
अभिप्रायकूं हृदयविषैं धारिके उत्तर कहैंहैंः—

५५] जीव असंगतामात्रकरि कृ-  
तार्थ है । जब ऐसैं कहै तब मालाचंदन-  
आदिककी नित्यतामात्रकरि कहिये  
सत्यताके जाननैकरि बी जीवकी कृतार्थता  
होवैगी ॥ २२९ ॥

५६ अभिप्रायकूं प्रगट कहैंहैंः—

५७] जैसे स्वगादिककी नित्यता  
दुःसंपाद्य है । ऐसैं जगत् औ ईश्वरके  
जीवतेहुये । आत्मा जो जीव । ताकी असं-  
गताका संभव होनैकूं योग्य नहीं है ॥

चित्रदीपः  
॥ ६ ॥  
श्लोकांकः

५२५

५२६

अवश्यं प्रकृतिः संगं पुरेवापादयेत्तथा । नियच्छ-  
त्येतमीशोऽपि कोऽस्य मोक्षस्तथा सति ॥२३१॥  
अविवेककृतः संगो नियमश्चेति चेत्तदा ।  
बलादापतितो मायावादः सांख्यस्य दुर्मतेः २३२

टीकांकः

१९५८

टिप्पणांकः

ॐ

५८] जीवतोः विशेष्यविशेषणाकारेण  
भासमानयोः ॥ २३० ॥

५९ असंभवमेव स्पष्टयति (अवश्य-  
मिति) —

६०] प्रकृतिः पुरा इव अवश्यं  
संगं आपादयेत् । तथा एतं ईशः अपि  
नियच्छति ॥

६१ फलितमाह (कोऽस्येति) —

६२] तथा सति अस्य कः मोक्षः  
॥ २३१ ॥

६३ संगनियमनयोरविवेकार्थत्वात् विवेक-

५८] जगत् औ ईश्वरके जीवतेहुये कहिये  
विशेष्य औ विशेषणआकारकरि भासमान  
हुये ॥ २३० ॥

५९ जगत् औ ईश्वरके होते आत्माकी अ-  
संगताका जो असंभव है । ताहीकू स्पष्ट करैहैं: —

६०] प्रकृति जो है सो पूर्वकी न्याहै  
अवश्य संगकू संपादन करैगी तैसें  
तिस जीवकू ईश्वर की प्रेरणा करैहै ॥

६१ फलितअर्थकू कहैहैं: —

६२] तैसें संग औ प्रेरणाके हुये इस  
जीवकू कौन मोक्ष होवैगा ? ॥ २३१ ॥

६३ ननु संग औ नियमन जो प्रेरणा । ताकू  
अविवेकके कार्य होनैतैं औ विवेकज्ञानकरि  
अविवेककी निवृत्तिके हुये फेर संगआदि-  
ककी उत्पत्ति कहाँसैं होवैगी ? इसरीतिसैं वादी  
मूलविषै शंका करैहैं: —

ज्ञानेन च अविवेकनिवृत्तौ कृतः पुनः संग-  
द्युत्पत्तिरिति शङ्कते (अविवेकेति) —

६४] संगः च नियमः अविवेककृ-  
तः इति चेत् । तदा

६५ एवं सत्यपसिद्धांतापात इति परिहरति  
(बलादिति) —

६६] दुर्मतेः सांख्यस्य बलात् मा-  
यावादः आपतितः ॥

६७] अयं भावः । अविवेको नाम किं  
विवेकाभावः किं वा तदन्य उत तद्विरोधी ।  
नाद्यः । अभावमात्रस्य भावकार्यजनकलायो-  
गात् । न द्वितीयः । विवेकादन्यस्य धादः

६४] संग औ नियम अविवेकका  
कियाहै । ऐसैं जब कहै तब ।

६५ ऐसैं हुये तेरेकू अपसिद्धांतकी प्राप्ति  
होवैगी । ऐसैं परिहार करैहैं: —

६६] दुर्मतिबालेसांख्यकू बलतैं मा-  
यावाद प्राप्तभया ॥

६७] इहां यह भाव है:—अविवेक नाम  
क्या विवेकका अभाव है । किंवा तिस विवे-  
कतैं अन्य है वा सो विवेक है विरोधी जि-  
सका ऐसा है ? ये तीनविकल्प हैं ॥ तिनमें प्रथ-  
मविकल्प जो “विवेकका अभाव अविवेक है”  
सो वनै नहीं । काहेतैं अभावमात्रकू संगनि-  
यरूप भावकार्यकी जनकताके अयोगतैं ॥  
औ द्वितीयविकल्प जो “विवेकतैं अन्य विवेक  
है” सो भी वनै नहीं । काहेतैं विवेकतैं अन्य  
धादिककू संगहेतुताके अदर्शनतैं औ तृतीय-



टीकांकः १९६८	६९ बन्धमोक्षव्यवस्थार्थमात्मनानात्वमिष्यताम् । इति चेन्न यतो माया व्यवस्थापयितुं क्षमा २३३	चित्रदीपः ॥ ६ ॥ मोकांकः ५२७ ५२८
टिप्पणिकः ॐ	७३ दुर्घटं घटयामीति विरुद्धं किं न पश्यसि । वांस्तवौ बन्धमोक्षौ तु श्रुतिर्न सहतेतराम् ॥२३४॥	

संगहेतुत्वाददर्शनात् । तृतीये तु तस्य भावरूपा-  
ज्ञानत्वमेवेति मायावादप्रसंग इति ॥ २३२ ॥

६८ अद्वैताभ्युपगमे बन्धमोक्षव्यवस्थानुप-  
पत्तेरात्मभेदोऽंगीकर्तव्य इति चोदयति—

६९] बन्धमोक्षव्यवस्थार्थं आत्मना-  
नात्वं इष्यतां इति चेत् ॥

७० एकस्यात्मनो मायया बन्धमोक्षव्यवस्थो-  
पपत्तेर्नैवयिति परिहरति—

७१] न । यतः माया व्यवस्थाप-  
यितुं क्षमा ॥ २३३ ॥

विकल्प जो “विवेकरूप विरोधीवाला अवि-  
वेक है” इसके हुये तो तिस अविवेककू भाव-  
रूप अज्ञानस्वरूपताही सिद्ध भई ॥ ऐसैं हुये  
सांख्यमतविषै हमारे मायावाद मतका प्रसंग  
हुवा ॥ इति ॥ २३२ ॥

॥ १९ ॥ अद्वैतमतमें बन्धमोक्षकी मायाकरि  
व्यवस्था ॥

६८ अद्वैतके अंगीकारविषै बन्धमोक्षकी व्य-  
वस्थाके असंभवतैं आत्माका भेद अंगीकार  
करनेकू योग्य है । इसरीतिसैं वादी पूर्वप-  
क्षकू करैहैं—

६९] बन्धमोक्षकी व्यवस्था जो विभाग  
तिसअर्थ आत्माका भेद अंगीकार  
कियाचाहिये । ऐसैं जो कहै ।

७० एकही आत्माकी मायाकरि बन्धमो-  
क्षकी व्यवस्थाके संभवतैं । तिसअर्थ आ-  
त्माका भेद मान्याचाहिये । यह कथन वने

७२ मायाऽपि कथं व्यवस्थापयेदित्याशंक्य  
तस्या दुर्घटकारित्वाभावादित्याह—

७३] दुर्घटं घटयामि इति विरुद्धं  
किं न पश्यसि ॥

७४ बंधस्याऽऽविद्यकत्वेऽपि मोक्षो वास्त-  
वोऽभ्युपेतव्य इत्याशंक्य श्रुतिविरोधानैव-  
यित्याह—

७५] वास्तवौ बन्धमोक्षौ तु श्रुतिः  
न सहतेतराम् ॥

नहीं । इसरीतिसैं सिद्धांती परिहार करैहैं—

७१] तौ वनै नहीं । जातैं माया  
व्यवस्था करनेकू समर्थ है ॥ २३३ ॥

७२ ननु माया बी कैसें बंध मोक्षकी व्य-  
वस्था करैगी ? यह आशंकाकरि तिस मा-  
याकू दुर्घटकारितारूप स्वभाववान्तके होनेतैं  
माया बंधमोक्षकी व्यवस्था करनेकू बी समर्थ  
है । ऐसैं कहैहैं—

७३] “दुर्घटकू घटावती हूं” ऐसैं मा-  
याके विरुद्धस्वभावकू क्या इंद्रजालादि-  
कविषै नहीं देखताहै ? ॥

७४ बंधकू अविद्याकी कार्यता हुये बी ।  
मोक्ष वास्तवअंगीकार कियाचाहिये ॥ यह  
आशंकाकरि श्रुतिके विरोधतैं ऐसैं मत कहे ।  
यह कहैहैं—

७५] वास्तवबंधमोक्षकू तौ श्रुति  
अतिशयकरि नहीं सहन करैहै ॥

चित्रदीपः

॥ ६ ॥

श्रीकांतः

५२९

५३०

न निरोधो न चोत्पत्तिर्न बद्धो न च साधकः ।

न मुमुक्षुर्न वै मुक्त इत्येषा परमार्थता ॥ २३५ ॥

मीयाख्यायाः कामधेनोर्वत्सौ जीवेश्वराबुभौ ।

यथेच्छं पिवतां द्वैतं तत्त्वं त्वद्वैतमेव हि ॥ २३६ ॥

टीकांतः

१९७६

टिप्पणांतः

ॐ

७६) न सहतेतरां अतितरां नैव सहत इत्यर्थः । बंधमिव मोक्षमपि वास्तवं न सहत इति भावः ॥ २३४ ॥

७७) मोक्षादेर्वास्तवत्वप्रतिपेधिकां श्रुतिं पठति—

७८] न निरोधः च न उत्पत्तिः न बद्धः च न साधकः न मुमुक्षुः नैव न मुक्तः इति एषा परमार्थता ॥

७९) निरोधः नाशः । उत्पत्तिः देह-

संबंधः । बद्धः सुखदुःखादिधर्मवान् । साधकः श्रवणाद्यनुष्ठाता । मुमुक्षुः साधनचतुष्टयसंपन्नः । मुक्तः निवृत्ताविधः । इत्येतत्सर्वं वस्तुतः नास्तीत्यर्थः ॥ २३५ ॥

८० एवं जीवेश्वरादिभेदस्य मायामयत्वमुपपादितमुपसंहरति—

८१] मायाख्यायाः कामधेनोः जीवेश्वरौ उभौ वत्सौ यथेच्छं द्वैतं पिवतां । तत्त्वं तु अद्वैतं एव हि ॥ २३६ ॥

७६) श्रुति । बंधकी न्याई मोक्षकूं वी वास्तव नहीं सहन करैहै । यह भाव है ॥ २३४ ॥

॥ २० ॥ वास्तवबंधमोक्षके निषेधकी श्रुति ॥

७७) मोक्षादिकके वास्तवताकी निषेधक श्रुतिं पठन करैहैः—

७८] “न निरोध है । न उत्पत्ति है । न बद्ध है । न साधक है । न मुमुक्षु है औ न मुक्त है । ऐसैं यह परमार्थता है” ॥

७९) निरोध कहिये नाश । उत्पत्ति कहिये देहसैं संबंध । बद्ध कहिये सुखदुःखादिधर्मवान् । साधक कहिये श्रवणादिकके अनुष्ठातनका कर्ता । मुमुक्षु कहिये साधनचतुष्टयसंपन्न औ मुक्त कहिये निवृत्त भईहै अविद्या

जिसकी सो । यह सर्व वस्तुतैं नहीं है ॥ यह अर्थ है ॥ २३५ ॥

॥ ११ ॥ जीवईश्वरादिभेदके मायामय-  
पनैकी समाप्ति ॥

८० ऐसैं जीवईश्वरआदिकके भेदकी मायामयता नाम मिथ्यारूपता उपपादन करी । ताकूं समाप्ति करैहैः—

८१] माया है आख्या कहिये नाम जिसका । ऐसी जो कामधेनु है । ताके जीवईश्वर दोनूं वत्स हैं ॥ वे वत्स जैसैं इच्छा होवैं तैसैं द्वैतरूप दुग्धकूं पान करैहैं औ तत्त्व जो वास्तवस्वरूप सो तौ अद्वैतहीं है ॥ २३६ ॥

<p>टीकांकः १९८२ टिप्पणांकः ॐ</p>	<p>कूटस्थब्रह्मणोर्भेदो नाममात्राद्वैते न हि । घटाकाशमहाकाशौ वियुज्येते न हि कचित् २३७ यद्वैतं श्रुतं सृष्टेः प्राक्तदेवाद्य चोपरि । मुक्ता- वपि ह्यंथा माया भ्रामयत्यखिलान् जनान् २३८</p>	<p>चित्रदीपः ॥ ६ ॥ श्लोकांकः ५३१ ५३२</p>
--	--	--

८२ ननु जीवेश्वरयोर्मायिकत्वेन तद्भेदस्य मिथ्यात्वेऽपि कूटस्थब्रह्मणोः पारमार्थिकत्वेन तद्भेदोऽपि पारमार्थिकः स्वादित्याशंक्य भेदप्रयोजकस्य स्वरूपवैलक्षण्यभावात्नैवमिति परिहरति—

८३] कूटस्थब्रह्मणो भेदः नाममात्रात् ऋते न हि ॥

८४ नाममात्राद्भेदप्रतीतिवपि वस्तुतो भेदभावे दृष्टांतं पूर्वोक्तं स्मारयति—

८५] घटाकाशमहाकाशौ कचित् हि न वियुज्येते ॥ २३७ ॥

॥ २२ ॥ दृष्टांतपूर्वक कूटस्थब्रह्मके भेदका अभाव ॥

८२ ननु जीवईश्वरकू मायिक होनैकरि तिन जीवईश्वरके भेदकू मिथ्यापनैके हुये वी कूटस्थ औ ब्रह्मकू पारमार्थिक होनैकरि तिन कूटस्थब्रह्मका भेद वी पारमार्थिक होवैगा ॥ यह आशंकाकरि भेदकी कारण जो स्वरूपकी विलक्षणता है । ताके अभावतैं कूटस्थ औ ब्रह्मका भेद वी पारमार्थिक है यह कथन घनै नहीं । ऐसैं परिहार करैहैंः—

८३] कूटस्थ औ ब्रह्मका भेद नाममात्रतैं विना नहीं है ॥

८४ नाममात्रतैं भेदकी प्रतीतिके हुये वी वस्तु जो स्वरूप तातैं भेदके अभावविषै पूर्व ३१२ श्लोकउक्त दृष्टांतकू स्मरण करावैहैंः—

८५] घटाकाश औ महाकाश कहुं वी वियोगकू पावते नहीं ॥ २३७ ॥

८६ एवं भेदस्य मिथ्यात्वसमर्थनेन किं फलमित्याह—

८७] यत् अद्वैतं सृष्टेः प्राक् श्रुतं तत् एव अद्य च उपरि मुक्तौ अपि ॥

८८] “सदेव सोम्येदमग्र आसीत् एकमेवाद्वितीयम्” इति श्रुतौ यद्वितीयं ब्रह्म प्रतिपादितं । तदेव कालत्रयेऽप्यवाध्यत्वेन वास्तवं न भेद इति भावः ॥

८९ कुतस्तर्हि सर्वभेदाभिनिवेशः क्रियत इत्यत आह (वृथा मायेति)—

॥ २३ ॥ भेदके मिथ्यात्वकथनका फल (अद्वैतनिश्चय) ॥

८६ ऐसैं भेदके मिथ्यापनैके कथनकरि क्या फल हुवा ? तहां कहैहैंः—

८७] जो अद्वैत । सृष्टितैं पूर्व सुन्याहै । सोई अद्वैत अब सृष्टिकालमें है औ पीछे प्रलयविषै होवैगा औ सुप्तिविषै वी सोई है ॥

८८] “हि सौम्य ! यह आगे एकहीं अद्वितीयसतर्ही या” इस श्रुतिविषै जो अद्वितीयब्रह्म प्रतिपादन कियाहै । सोई तीनकालविषै वी अवाध्य होनैकरि वास्तव है । भेद नहीं है । यह भाव है ॥

८९ तब सर्वपुरुषनकरि भेदविषै आग्रह किस कारणतैं करियेहै ? तहां कहैहैंः—

चित्रदीपः

॥ ६ ॥

श्रीकांकः

५३३

५३४

ये वदंतीत्यमेतेऽपि भ्राम्यन्ते विद्ययात्र किम् ।

नै यथा पूर्वमेतेषामत्र भ्रांतिरदर्शनात् ॥ २३९ ॥

ऐहिकामुष्मिकः सर्वः संसारो वास्तवस्ततः ।

न भाति नास्ति चाद्वैतमित्यज्ञानिविनिश्चयः २४०

टीकांकः

१९९०

टिप्पणांकः

ॐ

९०] माया अखिलान् जनान् वृथा भ्रामयति ॥

९१] तत्त्वज्ञानरहितत्वादभिनिवेशं कुर्वतीति भावः ॥ २३८ ॥

९२ ननु प्रपंचस्य मायामयत्वं तत्त्वस्याद्वितीयत्वं च ये वर्णयन्ति तेऽपि संसारवन्तो दृश्यन्ते । अतस्तत्त्वज्ञानेन किं प्रयोजनमिति शङ्कते—

९३] ये इत्थं वदन्ति एते अपि अत्र भ्राम्यन्ते विद्यया किम् ॥

९४ कर्मवशात्केषां चिद्व्यवहारे सत्यपि पूर्ववदभिनिवेशाभावाभ्युपगमिति परिहरति—

९०] माया । सर्वजननकू वृथा भ्रमावती है ॥

९१] सर्वजन तत्त्वज्ञानकरि रहित होनैतें भेदविषै अभिनिवेश जो आग्रह तार्क करतें । यह भाव है ॥ २३८ ॥

॥ २४ ॥ ज्ञानीके बी संसारविषै भ्रमणकी शंका औ समाधान ॥

९२ ननु प्रपंचकी मिथ्यारूपताकू औ तत्त्वकी अद्वितीयताकू जे वर्णन करतेहैं वे बी संसारवान् देखियेहैं । यातें तत्त्वज्ञानकरि क्या प्रयोजन है ? इसरीतिसैं वादी मूलविषै शंका करैहैंः—

९३] जे पुरुष ऐसैं कहतेहैं । वे बी इस संसारविषै भ्रमतेहैं । यातें विद्याकरि क्या प्रयोजन है ? ॥

९४ प्रारब्धकर्मके वशतें कितनैक ज्ञानिनकू व्यवहारके होते बी पूर्व अज्ञानअवस्थाकी

९५] न । पूर्व यथा एतेषां अत्र भ्रांतिः अदर्शनात् ॥ २३९ ॥

९६ ज्ञानिनां भ्रांत्यभावं दर्शयितुं अज्ञानिनां निश्चयं तावदाह—

९७] ऐहिकामुष्मिकः सर्वः संसारः वास्तवः । ततः अद्वैतं न भाति । च न अस्ति इति अज्ञानिविनिश्चयः ॥

९८] इह लोके भवः ऐहिकः । पुत्रकलत्रादिपोषणरूपः । अमुष्मिन्परलोके भव आमुष्मिकः । स्वर्गमुखाद्यनुभवरूपः ॥ २४० ॥

न्याई व्यवहारविषे आग्रहके अभावतें वे ज्ञानी बी भ्रमतेहैं । यह कथन वनै नहीं । इसरीतिसैं सिद्धांती परिहार करैहैंः—

९५] ऐसैं नहीं है । काहेतें पूर्वकी न्याई इन ज्ञानिनकू इस संसारविषै भ्रांतिके अदर्शनतें ॥ २३९ ॥

॥ २९ ॥ अज्ञानीका निश्चय ॥

९६ ज्ञानिनकू भ्रांतिका अभाव है । यह दिखानैकू अज्ञानिनके निश्चयकू प्रथम कहैहैंः—

९७] “ऐहिक औ आमुष्मिक सर्व संसार वास्तव है । तातें अद्वैत नहीं भासता है औ नहीं है ।” यह अज्ञानीजनोंका निश्चय है ॥

९८] इसलोकाविषै जो होवै पुत्रकलत्रआदिकका पोषणरूप संसार सो । कहिये ऐहिक औ परलोकाविषै जो होवै स्वर्गमुखादिकका अनुभवरूप संसार सो । कहिये आमुष्मिक २४०

टीकांकः १९९९	२००० ज्ञानिनां विपरीतोऽस्मान्निश्चयः सम्यगीक्ष्यते । स्वस्वनिश्चयतो बद्धो मुक्तोऽहं चेति मन्यते २४१ नैद्वैतमपरोक्षं चेन्न चिद्रूपेण भासनात् । अंशोषेण न भातं चेद्भूतं किं भासतेऽखिलम् २४२	चित्रदीपः ॥ ६ ॥ श्लोकांकः ५३५ ५३६
-----------------	---	---

१९ तत्त्वविनिश्चयस्य ततो वैलक्षण्यं दर्शयति—

२०००] ज्ञानिनां निश्चयः अस्मात् विपरीतः सम्यक् ईक्ष्यते ॥

१) अद्वैतं पारमार्थिकं भाति । च संसार-स्त्वपारमार्थिक इति निश्चय इत्यर्थः ॥

२ ततः किमित्याशंक्य स्वस्वनिश्चयानुसारेण फलं भवतीत्याह—

३] स्वस्वनिश्चयतः अहं बद्धः च मुक्तः इति मन्यते ॥ २४१ ॥

४ अद्वैतं भातीत्युक्तिः शास्त्रत एव नानुभवतोऽतो न तन्निश्चय इति शङ्कते (नाद्वैतमिति)—

५] अद्वैतं अपरोक्षं न चेत् ॥

६ अनुभवागोचरत्वमसिद्धमिति परिहरति—

७] न । चिद्रूपेण भासनात् ॥

॥ २६ ॥ ज्ञानीका निश्चय औ दोनूके निश्चयका फल ॥

१९ यथार्थवस्तुके निश्चयकी तिस अज्ञानीके निश्चयतै विलक्षणताकूं दिखावैहैः—

२०००] ज्ञानिनका निश्चय इस अज्ञानीके निश्चयतै विपरीत सम्यक् देखियेहै ॥

१) अद्वैत पारमार्थिक है औ भासताहै । संसार तौ अपारमार्थिक मिथ्या है । ऐसा ज्ञानीका निश्चय है । यह अर्थ है ॥

२ तिस निश्चयतै क्या होवैहै ? यह आशंकाकरि अपने अपने निश्चयके अनुसारतै फल होवैहै । ऐसै कहैहैः—

३] अपने अपने निश्चयतै “मैं बद्ध हूँ” । “मैं मुक्त हूँ” । ऐसै अज्ञानी औ ज्ञानी मानताहै ॥ २४१ ॥

॥ २ ॥ द्वैतअद्वैतके बादपूर्वकं अद्वैतका अपरोक्षत्व औ द्वैतका मिथ्यात्व ॥ २००४-२०७९ ॥

॥ १ ॥ अद्वैतके न भासनैकी शंका औ समाधान ॥

४ “अद्वैत भासताहै” यह कथन शास्त्रतैहैहै अनुभवतै नहीं । पातै तिस अद्वैतका निश्चय वनै नहीं । इसरीतिसै वादी शंका करैहैः—

५] अद्वैत अपरोक्ष नहीं है । ऐसै जो कहै ।

६ अद्वैतकूं अनुभवकी अविषयता असिद्ध है । इसरीतिसै सिद्धांती परिहार करैहैः—

७] तौ वनै नहीं । काहेतै चिद्रूपकरि भासनैतै ॥

चित्रदीपः

॥ ६ ॥

शेर्गाकः

५३७

दिदमात्रेण विभानं तु द्वयोरपि समं खलु ।

द्वैतसिद्धिबदद्वैतसिद्धिस्ते तावता न किम् २४३

टीकाकः

२००८

टिप्पणाकः

५९७

८) “घटः स्फुरति । पटः स्फुरति” इति घटादिष्वनुस्यूतस्फुरणरूपेण भानादित्यर्थः ॥

९ ननु चिद्रूपत्वस्य भानेऽपि तत्कातरूपेण न प्रतीयत इति शङ्कते—

१०] अज्ञेयेन न भातं चेत् ॥

११ साकल्येन भानाभावो द्वैतेऽपि समान इत्याह—

१२] द्वैतं किं अखिलं भासते २४२

१३ एवं दोषसाम्यमभिधाय परिहारसाम्यमाह—

८) “घट स्फुरताहं कहिये भासताहै । पट स्फुरता है ।” ऐसैं घटादिकनविषै अनुस्यूत स्फुरणरूपकरि अद्वैतके भासनैतैं अद्वैत अनुभवका अविषय नहीं है । यह अर्थ है ॥

९ ननु चिद्रूपताके भान हुये बी सो चिद्रूपता संपूर्णपनैकरि नहीं प्रतीत होवैहे । इसरीतिसैं बाड़ी शंका करैहेः—

१०] अद्वैत संपूर्णकरि नहीं भासता-है । ऐसैं जच कहै ।

११ संपूर्णपनैकरि भानका अभाव । द्वैत जो जगत् तिसविषै बी समान है । इसरीतिसैं सिद्धांती कहैहेः—

१२] तब द्वैत क्या संपूर्ण भासता-है ? ॥ २४२ ॥

१४] दिदमात्रेण विभानं तु द्वयोः अपि खलु समम् ॥

१५] दिदमात्रेण एकदेशेन द्वयोः द्वैताद्वैतयोरित्यर्थः ॥

१६ एतावता कथं परिहारसाम्यमित्याशङ्क्याह (द्वैतसिद्धिबदिति)—

१७] ते तावता द्वैतसिद्धिबत् अद्वैतसिद्धिः किं न ॥

१८] ते तव पक्षे । ‘तावता’ एकदेश-

१३ ऐसैं द्वैतअद्वैत दोनूपक्षनविषै दोपकी समताकूं कहिके अब दोपनिवृत्तिकी समताकूं कहैहेः—

१४] एकदेशकरि प्रतीति तौ दोनू द्वैतअद्वैतविषै बी निश्चयकरि समान है ॥

१५] दिदमात्रकरि कहिये एकदेशकरि द्वैतअद्वैत दोनूका भान तुल्य है । यह अर्थ है ॥

१६ इतनैकरि परिहार जो दोपकी निवृत्ति ताकी समता कैसें है ? यह आशंकाकरि कहैहेः—

१७] तेरे पक्षविषै तितनैकरि द्वैतसिद्धिकी न्याई अद्वैतकी सिद्धि क्या नहीं होवैहे ?

१८] तेरे पक्षविषै तितनैकरि कहिये ऐक-

९७ स्थालीपुलाकन्यायकरि वा एकएहगतआकाशके दृष्टांतकरि शरीरके भीतरस्थित अंतर्मुखनिश्चयरूप वृत्तिकरि चेतनता । आनंदता । अहंयता । पूर्णता । मिलयुक्तता । असंगताआदिक ब्रह्मके विशेषणकरि युक्त प्रत्यगात्मके ग्रहणतैं । प्रत्यगात्मनिष्ठअविद्याअंशकी निवृत्तिकरि प्रत्यक्षअभिमतब्रह्मा स्वयंप्रकाशताकरि भान संभवैहे । ऐसैं एकदे-

शकी प्रतीतिकरि अद्वैतका निश्चय होवैहे ॥ एकतंडुलके पाककी परिक्षाकरि सर्वतंडुलके पाकका निश्चय होवैहे । इस दृष्टांतकें स्थालीपुलाकन्याय कहैहे ॥ एकएहगत आकाशके असंगताआदिकके निश्चयकरि सारेब्रह्मांदागत आकाशके असंगतादिकका निश्चय होवैहे । ताकी न्याई ॥

टीकांक:

२०१९

टिप्पणांक:

ॐ

हैतेन हीनमद्वैतं द्वैतज्ञाने कथं त्विदम् ।

चिद्भानं त्वविरोध्यस्य द्वैतस्यातोऽसमे उभे २४४

एवं तर्हि शृणु द्वैतमसन्मायामयत्वतः ।

तेन वास्तवमद्वैतं परिशेषाद्विभासते ॥ २४५ ॥

चित्रदीपः

॥ ६ ॥

श्लोकः

५३८

५३९

प्रतीतिसद्भावेन । द्वैतसिद्धिचत् द्वैतनिश्चय  
इव अद्वैतसिद्धिः अद्वैतनिश्चयोऽपि किं न  
भवति किंतु भवत्येवेत्यर्थः ॥ २४३ ॥

१९ पूर्ववादी प्रकारांतरेणाद्वैतासिद्धिं शं-  
कते (हैतेनेति) —

२०] अद्वैतं हैतेन हीनं इदं द्वैतज्ञाने  
तु कथम् ॥

२१] अद्वैतं द्वैतरहितं तयोः परस्परविरो-  
धात्तथा सति द्वैतप्रतीतावद्वैतं न संभवतीत्यर्थः ॥

२२ ननु तर्हि द्वैतस्याप्यद्वैतविरोधित्वाद्-  
द्वैते प्रतिभासमाने द्वैतस्यासिद्धिरिति चोर्थं स-  
मानमित्याशङ्क्याह पूर्ववादी —

देशकी प्रतीतिके सन्भावकरिद्वैतकी सिद्धिचत्  
नाम द्वैतके निश्चयकी न्याई अद्वैतकी सिद्धि वी  
क्या नहीं होवैहै? किंतु होवैहीं है । यह अर्थ है २४३

॥ २ ॥ द्वैतके ज्ञान हुये अद्वैतके  
असिद्धिकी शंका ॥

१९ पूर्वपक्षी अन्यप्रकारसँ अद्वैतकी अति-  
दिक्कू शंका करताहै: —

२०] द्वैतकरि रहित अद्वैत है । यह  
अद्वैत । द्वैतके ज्ञान होते कैसँ संभवै ?

२१] अद्वैत कहिये द्वैतरहित । तिन अद्वैत  
औ द्वैतके परस्पर विरोधतँ तैसँ विरोधके हुये  
द्वैतकी प्रतीतिके होते अद्वैत संभवै नहीं ॥ यह  
अर्थ है ॥

२२ ननु तब द्वैतकू वी अद्वैतका विरोधी  
होनैतँ अद्वैतके भासमान होते द्वैतकी वी अ-  
सिद्धि होवैहै । यह तेरा औ मेरा प्रश्न समान

२३] चिद्भानं तु अस्य द्वैतस्य अ-  
विरोधी अतः उभे असमे ॥

२४] भवन्मते चिद्वृपप्रतीतिरेवाद्वैतप्रतीति-  
त्वात्तस्याश्च द्वैतविरोधित्वाभावाभोभयोः सा-  
म्यमिति भावः ॥ २४४ ॥

२५ प्रतीयमानस्यापि द्वैतस्य वास्तवत्वा-  
भावाच्च वास्तवाद्वैतविद्यातित्वमिति परिहरति  
सिद्धांती —

२६] एवं तर्हि शृणु द्वैतं असत् मा-  
यामयत्वतः तेन परिशेषात् वास्तवं  
अद्वैतं विभासते ॥

है । यह आशंकाकरि पूर्ववादी कहैहै: —

२३] चेतनरूप भान तौ इस द्वैतका  
अविरोधी है । यातँ दोनू प्रश्न असम हैं ॥

२४] हे सिद्धांती ! तुझारे मतविपै चेतन-  
रूप प्रतीतिकूहीं अद्वैतकी प्रतीति होनैतँ । तिस  
चेतनरूप प्रतीतिकू हमारे द्वैतके साथ विरोधी  
होनैके अभावतँ । दोनू तेरे औ मेरे प्रश्नकी  
समता नहीं है ॥ यह भाव है ॥ २४४ ॥

२५ प्रतीयमानद्वैतकी वी वास्तवताके अ-  
भावतँ द्वैतकू वास्तवअद्वैतका विरोधीपना नहीं  
है । इसरीतिसँ सिद्धांती परिहार करैहै: —

२६] ऐसँ जब कहै । तब हे वादी अ-  
वण कर: — द्वैत असत् है । मायामय  
होनैतँ । तिस हेतुकरि परिशेषतँ वा-  
स्तवअद्वैत भासताहै ॥

चित्रदीपः

॥ ६ ॥

श्लोकः

५४०

५४१

अचिंत्यरचनारूपं मायैव सकलं जगत् ।

इति निश्चित्य वस्तुत्वमद्वैते परिशेष्यताम् ॥ २४६ ॥

पुनर्द्वैतस्य वस्तुत्वं भाति चेत्त्वं तथा पुनः ।

परिशीलय को वात्र प्रयासस्तेन ते वद ॥ २४७ ॥

टीकाः

२०२७

टिप्पणाः

ॐ

२७) प्रसक्तप्रतिषेधेऽन्यत्राप्रसंगाच्छिष्य-  
माणे संप्रत्ययः परिशेषः ॥ २४५ ॥

२८ परिशेषप्रकारमेव दर्शयति—

२९] “अचिंत्यरचनारूपं सकलं ज-  
गत् माया एव” इति निश्चित्य वस्तुत्वं  
अद्वैते परिशेष्यताम् ॥

३०) न चित्या अचित्या । अचित्या र-  
चना रूपं यस्य तत्तथाविधं सकलं जगत्  
मायैव मिथ्यैवेत्यनेन प्रकारेणानिर्वचनीय-  
त्वान्मिथ्यात्वं द्वैतस्य निश्चित्य वास्तवमद्वैतं

परिशेष्यताम् इत्यर्थः ॥ २४६ ॥

३१ नन्वेवमद्वैतनिश्चये कृतेऽपि पुनः पुन-  
र्द्वैतसत्यत्वं पूर्ववासनया भातीत्याशंक्य तत्रि-  
ष्टये पुनः पुनर्मिथ्यात्वं विचारयेदित्याह—

३२] पुनः द्वैतस्य वस्तुत्वं भाति  
चेत् । त्वं तथा पुनः परिशीलय तेन ते  
अत्र कः वा प्रयासः वद ॥

३३] “आवृत्तिरसकृदुपदेशात्” इति  
चतुर्थाध्याये आत्मनः श्रवणाद्यावर्तनस्य वि-  
हितत्वाद्वासेनेति भावः ॥ २४७ ॥

२७) प्राप्तके प्रतिषेध हुये अन्यविधे अग्र-  
संगतं अवशेष रहे वस्तुविधे जो सम्यक्प्रती-  
ति । सो परिशेष कहियेहै ॥ २४५ ॥

॥ ३ ॥ अद्वैतके परिशेषका प्रकार ॥

२८ परिशेषके प्रकारकुंहीं दिखावैहें—

२९] अचिंत्यरचनारूप सकलजगत्  
मायाहीन है । ऐसैं निश्चयकरिके वस्तु-  
पना अद्वैतविधे परिशेष करना ॥

३०) नहीं जो चिंतन करनेकुं योग्य सो  
कहिये अचित्य ॥ अचित्य ऐसी जो रचना  
सो है रूप जिसका । ऐसा जो सकलजगत् । सो  
माया कहिये मिथ्याहीन है ॥ इस प्रकारकरि  
अनिर्वचनीय होनेतैं द्वैतके मिथ्यापनैकुं निश्चय-  
करिके वास्तवअद्वैत परिशेष करना ॥ यह  
अर्थ है ॥ २४६ ॥

॥ ४ ॥ अद्वैतज्ञानके अनंतर द्वैतकी वस्तुताके  
भानमें प्रश्न औ उत्तर ॥

३१ ननु ऐसैं अद्वैतके निश्चय हुये बी

पूर्ववासनासैं फेरि फेरि द्वैतकी सत्यता भासती-  
है । यह आशंकाकरि तिसकी निवृत्तिअर्थ  
फेरि फेरि द्वैतके मिथ्यापनैकुं विचार कर ।  
ऐसैं कहैहैं—

३२] फेरि द्वैतकी वस्तुता जब भा-  
सतीहै । तब तूं तैसैं फेर विचार कर ॥  
तिस विचारकरि तेरेकुं इहां कौन प्र-  
यास है ? सो कथन कर ॥

३३] “श्रुतिके उपदेशतैं वारंवार आवृत्ति जो  
श्रवणादिकका अनुष्ठान । सो करने योग्य है”  
यह जो शारीरके चतुर्थअध्यायविधे सूत्र है ।  
तिसविधे न्यासमगवानकरि आत्माके श्रवणा-  
दिकके आवर्तनकुं विधान किया होनेतैं वारं-  
वार विचार करना योग्य है ॥ यह भाव है  
॥ २४७ ॥



टीकांक:

२०३४

टिप्पणिकां:

ॐ

३५

कियंतं कालमिति चेत्खेदोऽयं द्वैतं इष्यताम् ।

अद्वैते तु न युक्तोऽयं सर्वानर्थनिवारणात् ॥ २४८ ॥

क्षुत्पिपासादयो दृष्टा यथापूर्वं मयीति चेत् ।

मच्छब्दवाच्येऽहंकारे दृश्यतां नेति को वदेत् २४९

चित्रदीपः

॥ ६ ॥

श्लोकांकः

५४२

५४३

३४ कियंतं कालमित्थं विचारणीयमित्या-  
शङ्क्य “तत्रापरोक्षविद्यासौ विचारोऽयं स-  
माप्यते” इति विचारकालावधेरुक्तत्वाच्चाद्वैत-  
विचारोऽयं खेदो युक्तः किंतु द्वैतमतिभास एव  
युक्त इत्याह—

३५] कियंतं कालं इति चेत् । अयं  
खेदः द्वैते इष्यतां । अद्वैते तु अयं न  
युक्तः सर्वानर्थनिवारणात् ॥ २४८ ॥

३६ नन्वेवमद्वैतात्मतत्त्वापरोक्षज्ञानवत्यपि  
मयि क्षुत्पिपासाऽनर्थस्य परिदृश्यमानत्वादन-

र्थनिवारकत्वमात्मज्ञानस्यासिद्धमिति शङ्कते—

३७] क्षुत्पिपासादयः मयि यथापूर्वं  
दृष्टाः इति चेत् ।

३८ किं मच्छब्दवाच्येऽहंकारे दृश्यते उत  
मच्छब्दोपलक्षिते चिदात्मनीति विकल्प्य आध-  
मंगीकरोति—

३९] मच्छब्दवाच्ये अहंकारे दृश्य-  
तां । न इति कः वदेत् ॥

४०) न द्वितीयः । तस्यासंगत्वादविपयत्वा-  
च्चेति बहिरेव ब्रह्मण्यम् ॥ २४९ ॥

॥ ९ ॥ विचारकी अवधिके प्रथमपूर्वक अद्वैतके  
विचारमें खेदकी अयोग्यता ॥

३४ ननु कितनै कालपर्यंत ऐसैं अवणादि-  
करूप विचार करनैकुं योग्य है ? यह आशंका-  
करि “तहां अपरोक्षविद्याकी प्राप्ति हुये यह  
विचार समाप्त होवैहै” ऐसैं १५वें श्लोकविषै  
विचारकालके अवधिकुं कथन किया होनैतैं ।  
अद्वैतके विचारविषै यह खेद युक्त नहीं है ।  
किंतु द्वैतके प्रतीतिविषैही यह खेद युक्त है ।  
ऐसैं कहैहैं—

३५] कितनै कालपर्यंत विचार करना ।  
ऐसैं जब कहै । तब यह खेद द्वैतके विचार-  
विषै अंगीकार करना । अद्वैतके विचार-  
विषै यह खेद युक्त नहीं है । काहेंतैं अद्वैतके  
विचारकरि सर्वअनर्थके निवारणतैं २४८  
॥ ६ ॥ क्षुधापिपासादिककुं अहंकारकी धर्मता ॥

३६ ननु ऐसैं अद्वैतात्मतत्त्वके अपरोक्ष-  
ज्ञानवाले मेरेविषै बी क्षुधानुषाआदिरूप अ-

नर्थके परिदृश्यमान होनैतैं । आत्मज्ञानकुं अन-  
र्थका निवारकपना असिद्ध है । इसरीतिसैं  
वादी मूलविषै शंका करैहैं—

३७] क्षुधानुषाआदिकसंसारधर्म मे-  
रेविषै जैसैं पूर्व अज्ञानकालमें थे तैसैं दे-  
खियेहैं । ऐसैं जब कहै ।

३८ क्षुधानुषाआदिक क्या मत कहिये मेरे ।  
इस शब्दके वाच्य अहंकारविषै देखियेहैं अ-  
थवा मत शब्दकरि उपलक्षित चिदात्माविषै  
देखियेहैं ? ऐसैं दोविकल्पकरिके प्रथमपक्षकुं  
सिद्धांती अंगीकार करैहैं—

३९] तब सत्तत्त्वशब्दके वाच्य अहंकार-  
विषै अलें देखो । नहीं देखो ऐसी कौन  
कहताहै ॥

४०) चिदात्माविषै देखियेहैं । यह द्वितीय-  
पक्ष बनै नहीं । काहेंतैं तिस चिदात्माकुं असंग  
होनैतैं औ अविषय होनैतैं । यह उत्तर मूल-  
श्लोकसैं बाहिरहीं देखना ॥ २४९ ॥

चित्रदीपः  
॥ ६ ॥  
श्लोकांकः

५४४

५४५

५४६

चिद्रूपेऽपि प्रसज्येरंस्तादात्म्याध्यासतो यदि ।  
माध्यासं कुरु किंतु त्वं विवेकं कुरु सर्वदा ॥ २५० ॥  
इदित्यध्यास आयाति दृढवासनयेति चेत् ।  
आवर्तयेद्विवेकं च दृढं वासयितुं सदा ॥ २५१ ॥  
विवेके द्वैतमिथ्यात्वं युक्त्यैवेति न भण्यताम् ।  
अचित्परचनात्वस्यानुभूतिर्हि स्वसाक्षिकी २५२

टीकांकः

२०४९

टिप्पणांकः

३४

४१ वस्तुतस्तत्प्रतीत्यभावेऽपि भ्रांत्वा तत्प्रसक्तिः स्यादिति शंकेते (चिद्रूपेऽपीति) —

४२] तादात्म्याध्यासतः यदि चिद्रूपे अपि प्रसज्येरन् ॥

४३ एवं तर्ह्यनर्थहेतोरध्यासस्य निवृत्तये सदा विवेकः कियतामित्याह (माध्यास-मिति) —

४४] त्वं अध्यासं मा कुरु किंतु सर्वदा विवेकं कुरु ॥ २५० ॥

४५ अनादिवासनावशात् पुनरध्यासाग-

४१ वस्तुतै तिन क्षुधादिकनकी प्रतीतिके अभाव हुये बी भ्रांतिसे आत्माविषै तिन क्षुधादिकनकी प्राप्ति होवैगी । इसरीतिसे वादी मूलविषै शंका करैहैः—

४२] तादात्म्यअध्यासतै जब चिदात्माविषै बी क्षुधादिक प्राप्त होवैंगे । ऐसै जो मानै ।

४३ जब ऐसै है । तब अनर्थके हेतु अध्यासकी निवृत्तिअर्थ सदा विवेककूहीं करना । ऐसै कहैहैः—

४४] तौ तूं अध्यासकूं मत कर । किंतु सर्वदा विवेककूं कर ॥ २५० ॥

४५ अनादिवासनाके वशतै फेर अध्यासके आगमन हुये तिसकी निवृत्तिअर्थ विवेकहीं बारंवार करनेकूं योग्य है । और उपाय

मने तनिवृत्तये विवेक एवावर्तनीयो नोपाय-तरमित्याह (झटितीति) —

४६] दृढवासनया झदिति अध्यासः आयाति इति चेत् । दृढं वासयितुं सदा विवेकं च आवर्तयेत् ॥ २५१ ॥

४७ ननु विचारेण द्वैतस्य मायामयत्वं युक्त्यैव सिध्यति नानुभवत इत्याशंकाचित्परचनात्वलक्षणमिथ्यात्वानुभवस्य सर्वसाक्षित्वान्नैवमिति परिहरति—

४८] विवेके द्वैतमिथ्यात्वं युक्त्या

नहीं । ऐसै कहैहैः—

४६] दृढवासनाकारि तत्काल अध्यास आवताहै । ऐसै जब कहै । तब दृढवासनायुक्त करनैकूं सदा विवेककूहीं आवर्त्तन करना ॥ २५१ ॥

॥ ७ ॥ विचारकरि द्वैतके मिथ्यापनैके अनुभवमें शंकासमाधान ॥

४७ ननु विचारकरि जो द्वैतका मिथ्यापना है । सो युक्तिकरिहीं सिद्ध होवैहै । अनुभवतै नहीं ॥ यह आशंकाकरि अचित्परचनारूप मिथ्यापनैके अनुभवकूं सर्वसाक्षिवाला होनेतै द्वैतका मिथ्यापना युक्तिकरिहीं सिद्ध है अनुभवतै नहीं । यह कथन वनै नहीं । ऐसै परिहार करैहैः—

४८] विवेक जो विचार । ताके हुये जो

टीकांक:

२०४९

दिप्पणांक:

ॐ

चिदप्यचित्यरचना यदि तर्ह्यस्तु नो वयम् ।

चितिं सुचित्यरचनां ब्रूमो नित्यत्वकारणात् २५३

प्रागभावो नानुभूतश्चितेर्नित्या ततश्चितिः ॥

द्वैतस्य प्रागभावस्तु चैतन्येनानुभूयते ॥ २५४ ॥

चित्रदीपः

॥ ६ ॥

श्लोककः

५४७

५४८

एव इति न भण्यतां हि अचित्यरचनात्वस्य अनुभूतिः स्वसाक्षिकी २५२

४९ नन्वचित्यरचनात्वं मिथ्यात्वपदार्थलक्षणशुक्तं चिदात्मन्यतिव्याप्तमिति शङ्कते—

५०] चित् अपि अचित्यरचना यदि ॥

५१ प्रागभावशुक्तत्वे सत्यचित्यरचनात्वं मिथ्यात्वलक्षणमिति विवक्षुरचित्यरचनात्वमात्मनोऽङ्गीकरोति—

५२] तर्हि अस्तु ॥

५३ एवमङ्गीकारेऽपसिद्धांत इत्याशङ्क्य परिहरति (नो वयमिति)—

५४] वयं चितिं सुचित्यरचनां नो ब्रूमः ॥

५५ तत्र हेतुमाह—

५६] नित्यत्वकारणात् ॥

५७] वयं चितिं सुचित्यरचनां नो ब्रूम इति योजना ॥ २५३ ॥

५८ चितेर्नित्यत्वं कुत इत्याशङ्क्य प्रागभावानुभवाभावादित्याह (प्रागभाव इति) -

द्वैतका मिथ्यापना है। सो युक्तिकरिहीं है। ऐसैं नहीं कहा चाहिये ॥ जातैं अचित्यरचनापनैकी अनुभूति सर्वसाक्षिगम्य है ॥ २५२ ॥

॥ ८ ॥ अचित्यरचनारूप मिथ्यापदार्थके

लक्षणमें शङ्कासमाधान ॥

४९ ननु अचित्यरचनापना जो मिथ्यापदार्थका लक्षण २४६ श्लोकविषै कहा। सो लक्षण चिदात्माविषै अतिव्याप्तिरू पायाहै। इसरीतिसैं वादी शङ्का करैहैं—

५०] चेतन बी अचित्यरचनावाला है। ऐसैं जब कहै ।

५१ प्राक्अभावकरि शुक्तताके होवै अचित्यरचनापना मिथ्यापनैका लक्षण है। ऐसैं कहनैरू इच्छतेहुये सिद्धांती आत्माके अचित्यरचनापनैरू अङ्गीकार करैहैं—

५२] तब ऐसैं चेतन बी अचित्यरचनावाला होहु ॥

५३ ऐसैं चेतनरू अचित्यरचनावाला अङ्गीकार किये अपसिद्धांत होवैगा। यह आशङ्काकरि सिद्धांती परिहार करैहैं—

५४] हम चेतनरू सुचित्यरचनावाला नहीं कहतेहैं ॥

५५ तिस चेतनकी सुचित्यरचनाके अभावविषै हेतुरू कहैहैं—

५६] नित्यतारूप कारणतैं ॥

५७] नित्यतारूप कारणतैं कहिये उत्पत्तिके अभावतैं हम चेतनरू सुचित्यरचनावाला कहिये सुखसैं चिंतन करनेयोग्य है रचना कहिये उत्पत्ति जिसकी। ऐसा नहीं कहतेहैं॥ यह योजना है ॥ २५३ ॥

॥ ९ ॥ चेतनका नित्यत्व औ द्वैतका अनित्यत्व ॥

५८चेतनकी नित्यता काहैतैं है। यह आशङ्काकरि चेतनके प्राक्अभावके अनुभवके अभावतैं चेतनकी नित्यता है। ऐसैं कहैहैं—

६९] चित्तेः प्रागभावः न अनुभूतः  
ततः चित्तिः नित्या ॥

६०) यतः चित्तेः प्रागभावो नानु-  
भूतस्ततो नित्या इति योजना ॥ इदमत्रा-  
कृतं । चित्तेः प्रागभावोऽस्तीति वदन् प्रष्टव्यः ।  
चित्प्रागभावः किं चित्तानुभूयते उतान्येन । ना-  
न्येन । तदन्यस्य जडत्वेनानुभविष्यत्त्वानुपपत्तेः ।  
चित्तानुभूयत इत्यपि पक्षे किं चिदंतरेणोत  
स्वेनैव । नाद्यः । अद्वैतवादे चिदंतरेणैवाभा-  
वात् । तत्स्वीकारेऽपि चित्प्रतियोगिकस्य अ-  
भावस्य चिद्वहणमंतरेण गृहीतुमशक्यत्वात् । त-

स्या अपि गृह्यमाणत्वे घटादिवदचित्त्वापत्तेः ।  
नापि द्वितीयः । स्वाभावस्य स्वेन गृहीतुमश-  
क्यत्वादिति ॥

६१ ननु द्वैतस्य प्रमात्रादिभेदरूपत्वात्तद-  
भावस्य च तेनैवानुभवितुमशक्यत्वादननुभवि-  
त्रंतराभावाच्च चैतन्यवदेव द्वैतस्यापि नित्यत्वा-  
पत्तिरित्याशंक्यानुभवित्रंतराभावोऽसिद्ध इति  
परिहरति—

६२] द्वैतस्य प्रागभावः तु चैतन्येन  
अनुभूयते ॥

६९] चेतनका प्रागभाव अनुभव  
किया नहीं है । तातें चेतन नित्य है ॥

६०) जातें चेतनका प्रागभाव अनुभव  
किया नहीं है । तातें चेतन नित्य है । यह  
योजना है ॥ इहां यह आशय हैः—चेतनका  
प्रागभाव है । ऐसैं कहनैहारा वादी पृच्छनैकूं  
योग्य हैः—चेतनका प्रागभाव क्या चेतनकरि  
अनुभव करियेहै वा अन्यजडकरि ? ये दो-  
विकल्प हैं ॥ तिनमें चेतनका प्रागभाव अन्य-  
करि अनुभव करियेहै । यह दूसरापक्ष वनै  
नहीं । काहेतैं तिस चेतनतैं अन्यकूं जड होनै-  
करि अनुभवकर्त्तापनैके अर्सभवतैं ॥ औ चे-  
तनका प्रागभाव चेतनकरि अनुभव करियेहै ।  
इस प्रथमपक्षविपै वी क्या अन्यचेतनकरि अ-  
नुभव करियेहै वा जिस चेतनका प्रागभाव है ।  
तिस आपर्हीकरि अपना प्रागभाव अनुभव  
करियेहै ? ये दोविकल्प हैं ॥ तिनमें प्रथमपक्ष  
वनै नहीं । काहेतैं अद्वैतवादविपै दूसरेचेतन-  
केहीं अभावतैं ॥ औ तिस दूसरेचेतनके स्वी-

कार हुये वी चेतन है प्रतियोगी जिसका । ऐसैं  
अभावकूं चेतनके ग्रहणविना जाननैकूं अश-  
क्य होनैतैं ॥ औ तिस चेतनके वी ग्रहण हुये  
घटादिकनकी न्याई चेतनकूं जडताकी प्राप्तितैं  
औ आपर्हीकरि आपका प्रागभाव अनुभव  
करियेहै । यह द्वितीयपक्ष वी वनै नहीं । का-  
हेतैं अपनै अभावकूं आपकरि ग्रहण करनैकूं  
अशक्य होनैतैं ॥

६१ ननु द्वैतकूं प्रमाताआदिकभेदरूप हो-  
नैतैं तिस द्वैतके अभावकूं तिस द्वैतहीकरि अ-  
नुभव करनैकूं अशक्य होनैतैं । तिस द्वैतके  
प्रागभावके अन्यअनुभवकर्त्ताके अभावतैं चैत-  
न्यकी न्याईहैं द्वैतकूं वी नित्यताकी प्राप्ति हो-  
वैगी । यह आशंकाकरि द्वैतके प्रागभावके  
अन्य अनुभव करनैहारेका अभाव असिद्ध है ।  
ऐसैं परिहार करैहैंः—

६२] द्वैतका प्रागभाव तौ चैतन्य-  
करि अनुभव करियेहै ॥

९८ जिसका अभाव होवै सो अभावका प्रतियोगी है ॥  
प्रतियोगीकी प्रतीतिपूर्वक अभावकी प्रतीति होवैही । यह नि-  
यम है ॥ यातें चेतनरूप प्रतियोगीकी प्रतीतिविना चेतनके  
अभावकी प्रतीति संभवै नहीं ॥ चेतनके प्रतीतिके माने चे-

तनकूं घटादिककी न्याई जडताकी प्राप्ति होवैगी ॥

९९ अपने अभावकालमें आपकूं अविविमान होनैतैं आ-  
पके अभावका आपकरि ग्रहण होवै नहीं ॥

टीकांकः २०६३	प्रागभावयुतं द्वैतं रच्यते हि घटादिवत् । तथापि रचनाऽर्चित्या मिथ्या तेनैन्द्रजालवत् २५५	चित्रदीपः ॥ ६ ॥ श्रीकांतः ५४९
टिप्पणकः ॐ	चिद्विप्रत्यक्षा ततोऽन्यस्य मिथ्यात्वं चानुभूयते । नाद्वैतमपरोक्षं चेत्येतन्न व्याहतं कथम् ॥ २५६ ॥	५५०

६३) जाग्रदादिद्वैताभावस्य सुषुप्तौ साक्षि-  
णाऽनुभूयमानत्वात् “तमसः साक्षी सर्वस्य  
साक्षी” इति श्रुतेऽप्येति भावः ॥ २५४ ॥

६४ एवं च प्रागभावयुतत्वे सति अर्चि-  
त्यरचनात्वस्य मिथ्यात्वलक्षणस्य सद्भावात् द्वै-  
तमिथ्यात्वं सिद्धमित्याह—

६५] प्रागभावयुतं द्वैतं घटादिवत्  
रच्यते हि । तथापि रचना अर्चित्या ।  
तेन इन्द्रजालवत् मिथ्या ॥

६६) प्रागभावयुतं इति हेतुगर्भितं वि-  
शेषणं । द्वैतं प्रागभावयुतत्वात् घटादिवद्-

च्यते हि । तथापि रच्यमानत्वेऽपि ।  
तस्य द्वैतस्य रचनाऽर्चित्या तेन रच्यमा-  
नत्वे सत्यर्चित्यरचनात्वेनैन्द्रजालिकमासाद-  
वत् मिथ्येत्यर्थः ॥ २५५ ॥

६७ चितिस्तावत्स्वप्नकाशत्वेन नित्याप-  
रोक्षा च भासते चिद्व्यतिरिक्तस्य च मिथ्या-  
त्वं तथैव चित्वाऽनुभूयते इतिदर्शितं । एवं च स-  
त्यद्वैतस्यापरोक्षत्वं नास्तीति वदतो व्याघातश्च  
स्यादित्याह—

६८] चित् प्रत्यक्षा च ततः अन्यस्य

६३) जाग्रदादिरूप द्वैतके अभावकं सुषु-  
प्तिविषे साक्षीकरि अनुभूयमान होनैतें औ  
“तम जो अज्ञान। ताका साक्षी है औ सर्वका  
साक्षी है” इस श्रुतिनै ॥ यह भाव है ॥ २५४ ॥

॥ १० ॥ द्वैतके मिथ्यापनैकी सिद्धि ॥

६४ ऐसैं भावअभावयुक्त हुये अर्चित्यर-  
चनापनैरूप मिथ्यापनैके लक्षणके सद्भावनै  
द्वैतका मिथ्यापना सिद्ध भया । ऐसैं कहैहैंः—

६५] प्रागभावकरि युक्त जो द्वैत कहिये  
जगत सो घटादिककी न्याई रचियेही है ।  
तथापि द्वैतकी रचना अर्चित्य है । तिस  
हेतुकरि इन्द्रजालकी न्याई द्वैत मि-  
थ्या है ॥

६६) “प्रागभावकरि युक्त” यह जो शूल-  
विषे द्वैतका विशेषण है । सो हेतुगर्भित है । यातें  
द्वैत प्रागभावकरि युक्त होनैतें घटादिककी

न्याई रचियेही है । तथापि कहिये रच्यमान  
हुये वी तिस द्वैतकी रचना अर्चित्य है । तिस  
रच्यमानताके हुये अर्चित्यरचनापनैरूप हेतु-  
करि इन्द्रजालरचित राजमंदिरकी न्याई द्वैत  
मिथ्या है ॥ यह अर्थ है ॥ २५५ ॥

॥ ११ ॥ अद्वैतकूं अपरोक्ष नहीं

माननैहैं व्याघातदोष ॥

६७ चेतन । प्रथम स्वप्नकाश होनैकरि  
नित्य औ अपरोक्ष भासैहै औ चेतनतें व्यति-  
रिक्त जगत्का मिथ्यापना तिसीहीं चेतनकरि  
अनुभव करियेहै । ऐसैं २४२-२५५ श्लोकप-  
र्यंत दिखाया ॥ इसप्रकार हुये अद्वैत अप-  
रोक्ष नहीं है । ऐसैं कहनैहारे वादीका व्याघात  
होवैगा । यह कहैहैंः—

६८] चेतन अपरोक्ष है औ तिस  
चेतनतें अन्य द्वैतका मिथ्यापना अनु-

चित्रदीपः

॥ ६ ॥

श्रीकांकः

५५१

५५२

इत्थं ज्ञात्वाप्यसंतुष्टाः केचित्कुत इतीर्यताम् ।

चार्वाकादेः प्रबुद्धस्याप्यात्मा देहः कुतो वद २५७

सम्यग्विचारो नास्त्यस्य धीदोषादिति चेत्तथा ।

असंतुष्टास्तु शास्त्रार्थं न त्वैक्षंतं विशेषतः २५८

टीकांकः

२०६९

टिप्पणांकः

ॐ

मिथ्यात्वं अनुभूयते । च अद्वैतं अप-  
रोक्षं न इति एतत् कथं न व्याहृतम् ॥

६९] चिद्वेषेण भासनादित्यभिहितयुक्ति-  
समुच्चयार्थः चशब्दः । अद्वैतमपरोक्षं ने-  
त्येतत्कथं न व्याहृतं चेति योजना ॥ २५६ ॥

७० एवं वेदांतार्थं जानतामपि पुरुषाणां  
केषांचिदत्र विश्वासः कुतो न जायत इति  
पृच्छति—

७१] इत्थं ज्ञात्वा अपि केचित् अ-  
संतुष्टाः कुतः इति ईर्यताम् ॥

भव करियेहै ॥ यातैं अद्वैत अपरोक्ष  
नहीं है । यह वचन व्याघातयुक्त कैसे  
नहीं होवैगा ?

६९] मूलविषे जो च शब्द है । सो “चेतन-  
रूपकरि भासनैतैं” ऐसैं २४२ श्लोकविषे क-  
थन करी युक्तिके मिलावनेअर्थ है ॥ “अद्वैत  
अपरोक्ष नहीं है” यह २४२ श्लोकउक्तव-  
चन कैसे व्याघातयुक्त नहीं होवैहै ? किंतु  
होवैही है । ऐसैं योजना है ॥ २५६ ॥

॥ १२ ॥ श्लोक २४२-२५६ उक्त वेदांतअर्थके  
जाननेवालेके असंतोषमें शंकासमाधान ॥

७० ऐसैं २४२-२५६ श्लोकउक्त वेदांतके  
अर्थकूं जाननेहारे बी कितनेक पुरुषनकूं इस  
वेदांतअर्थविषे विश्वास काहेतैं नहीं होवैहै ?  
इसरीतिसैं वादी सिद्धांतीकूं पूछताहैः—

७१] ऐसैं जानिके बी केहक असं-  
तुष्ट काहेतैं हैं ? यह मुनकूं कहो ॥

७२ सम्यग्विचारशून्यत्वादिति विवक्षुः  
प्रतिवंदी शृणाति (चार्वाकादेरिति)—

७३] प्रबुद्धस्य चार्वाकादेः अपि  
देहः आत्मा कुतः वद ॥

७४] आदिशब्देन पामरा शृण्वेति । प्रबु-  
द्धस्य ऊहापोहकुशलस्य ॥ २५७ ॥

७५ प्रतिवंदीमोचनं शंकते(सम्यगिति)—

७६] अस्य धीदोषात् सम्यग्वि-  
चारः न अस्ति इति चेत् ॥

७७ साम्येन समाधत्ते—

७२ सम्यक्विचारकरि शून्य होनेतैं ति-  
नकूं अविश्वास है । ऐसैं कहनेकूं इच्छतेहुये  
सिद्धांती प्रतिवंदी जो वचनका बंधन। तिसकरि  
वादीका रोधन करैहैः—

७३] प्रबुद्ध ने चार्वाकआदिक हैं ।  
तिसकूं बी देह आत्मा काहेतैं है ? सो तूं  
कथन कर ॥

७४] आदिशब्दकरि पामर ग्रहण करियेहैं ॥  
प्रबुद्ध कहिये विकल्प औ खंडनाविषे कुशल ने  
चार्वाकआदिक हैं । तिसकूं देहविषे आत्मबुद्धि  
काहेतैं है ? सो तूं कथन कर ॥ २५७ ॥

७५ अब वादी प्रतिवंदीकरि छटनैकूं शंका  
करैहैः—

७६] इस चार्वाकादिककूं बुद्धिके दो-  
षतैं सम्यक्विचार नहीं है । ऐसैं  
जो कहै तौ ।

७७ सिद्धांती समताकरि समाधान करैहैः—

टीकांक:

२०७८

टिप्पणांक:

ॐ

यदा सर्वे प्रमुच्यन्ते कामा येऽस्य हृदि श्रिताः ।

इति श्रौतं फलं दृष्टं नेति चेद्दृष्टमेव तत् ॥२५९॥

चित्रदीपः

॥ ६ ॥

श्रीकांतः

५५३

७८] तथा असंतुष्टाः तु विशेषतः शास्त्रार्थं न तु ऐक्षंत ॥

७९] भीदोषादित्यनुप्रज्यते । तुल्यद एवशब्दार्थः ॥ २५८ ॥

८० इत्थं तत्त्वं विचार्य तज्जन्यतत्त्वज्ञान-फलं विचारयितुं तत्प्रतिपादिकां श्रुतिं पठति (यदेति) —

८१] अस्य हृदि श्रिताः ये कामाः सर्वे यदा प्रमुच्यन्ते ॥

८२] “अथ मर्त्योऽमृतो भवत्यत्र ब्रह्म स-

७८] तैसैर्ही असंतुष्ट जे पुरुष हैं। वे बुद्धिके दोषतैं विशेषकरि शास्त्रके अर्थकूं नहीं विचारते हैं ॥

७९] इहां बुद्धिके दोषतैं। यह जो उच्चारण है। सो पूर्वार्द्धसैं संबंधकूं पावै है औ मूल-विषै जो तौल्यद है सो निश्चयके वाची ही शब्दके पर्याय एवशब्दके अर्थ है ॥ २५८ ॥

॥ ७ ॥ तत्त्वज्ञानका फल

॥ २०८०-२१७७ ॥

॥ १ ॥ तत्त्वज्ञानके फलकी प्रति-पादक श्रुतिका व्याख्यान

॥ २०८०-२१३६ ॥

॥ १ ॥ ज्ञानके फलकी प्रतिपादक श्रुति औ ताकी अनुभवसिद्धतातैं शंकासमाधान ॥

८० ऐसैं ब्रह्मात्म्यरूप तत्त्वकूं विचारकरिके तिस तत्त्वविचारतैं जन्य तत्त्वज्ञानके फ-

मश्रुते” इत्यस्य मंत्रस्योच्चारणम् ॥ अस्य मु-  
मुक्षोः हृदि श्रिताः ये कामाः तादात्म्या-  
ध्यासरूप इच्छादयः संति । ते सर्वे यदा  
पश्मिन्काले प्रमुच्यन्ते तत्त्वज्ञानेनाध्यासनि-  
वृत्तौ निवर्तते । “अथ” तदानीमेव “मर्त्यः”  
पूर्वं देहतात्म्याध्यासेन मरणशीलः पुरुषः  
“अमृतः” अध्यासाभावेन तद्रहितो भवति ।  
तत्र हेतुमाह “अत्र ब्रह्म संमश्रुते” इति अ-  
त्रास्मिन्नेव देहे ब्रह्म सत्यादिलक्षणं समश्रुते  
सम्यगामोतीत्यस्याः श्रुतेरर्थः ॥

लंके विचारनैकूं तिस तत्त्वज्ञानके फलकी प्रति-  
पादक कंठश्रुति कूं पठन करै है:—

८१] “जब इस मुमुक्षुके हृदयविषै  
स्थित जे इच्छारूप काम हैं। वे सर्व छूट-  
ते हैं” ॥

८२] “तब मर्त्य अमृत होवै हैं औ इहांहीं  
ब्रह्मकूं पावता है ॥” यह इस मूलश्लोकके पृ-  
र्वार्द्धोक्त वेदके मंत्रका उत्तरार्द्ध है ॥ इस मु-  
मुक्षुके हृदयविषै आश्रित जे काम कहिये ता-  
दात्म्याध्यासरूप मूलवाले इच्छादिक हैं । वे  
सर्व जब छूटतैं कहिये तत्त्वज्ञानकरि अध्या-  
सकी निवृत्तिके होतै निवृत्त होवैं हैं । तवहीं म-  
र्त्य कहिये ज्ञानसैं पूर्व देहके साथि तादात्म्य-  
अध्यासकरि मरणस्वभाववाला पुरुष । अमृत  
कहिये अध्यासके अभावकरि मरणरहित हो-  
वै है ॥ तिस अमृत होनैविषै हेतुकूं कहैं हैं ॥  
इहां इसहीं देहविषै ब्रह्मकूं सम्यक् प्राप्त हो-  
वै है । यह इस तत्त्वज्ञानके फलकी प्रतिपादक  
श्रुतिका अर्थ है ॥

चित्रदीपः  
॥ ६ ॥  
श्लोकांकः

५५४

५५५

यदा सर्वे प्रभियन्ते हृदयग्रन्थयस्त्विति ।

कामाग्रंथिस्वरूपेण व्याख्याता वाक्यशेषतः २६०

अहंकारचिदात्मानावेकीकृत्याविवेकतः ।

इदं मे स्यादिदं मे स्यादितीच्छाः कामशब्दिताः ६१

श्लोकांकः

२०८३

टिप्पणांकः

ॐ

८३ श्रुत्या प्रतिपादितं फलं कामनिवृत्त्या-  
दिलक्षणं नानुभवसिद्धं किंतु शाब्दमेवेति  
शङ्कते—

८४] इति फलं श्रुतं दृष्टं न इति चेत् ।

८५ समनंतरश्रुतिवाक्यतात्पर्यालोचनया  
तस्य दृष्टत्वं सिध्यतीत्यभिप्रायेण परिहरति  
(दृष्टमेवेति)—

८६] तत् दृष्टं एव ॥ २५९ ॥

८७ तस्य द्रष्टृत्वस्पष्टीकरणाय तद्वाक्यमुदा-  
हृत्य तस्यार्थमाह—

८३ ननु इस श्रुतिनै प्रतिपादन किया जो  
कामनिवृत्तिआदिरूप तत्त्वज्ञानका फल । सो  
अनुभवसिद्ध नहीं है । किंतु शास्त्रसिद्धही है ।  
इसरीतिसँ वादी शंका करैहैः—

८४] यह जो फल है । सो श्रुतिकरि सु-  
न्याहै । देख्या नहीं है । ऐसैं जो कहै ।

८५ उक्तश्रुतिके पीछेही विद्यमान श्रुतिवा-  
क्यके तात्पर्यके विचारनैकरि तिस श्रुतिउक्त  
तत्त्वज्ञानके फलका दृष्टपना नाम देखनाही सिद्ध  
होवैहै । इस अभिप्रायकरि सिद्धांती परिहार  
करैहैः—

८६] तौ ऐसैं बनै नहीं । काहेंतें सो  
श्रुतिउक्तफल दृष्ट कहिये विद्वानोकरि अनुभव  
कियाही है ॥ २५९ ॥

॥ २ ॥ श्लोक २५९ उक्त श्रुतिअर्थ ( कामरूप  
ग्रंथिभेद)करि तिसके अर्थकी स्पष्टता ॥

८७ तिस कामनिवृत्तिरूप ज्ञानके फलके

८८] यदा सर्वे हृदयग्रन्थयः नु प्र-  
भियन्ते इति वाक्यशेषतः कामाः  
ग्रंथिस्वरूपेण व्याख्याताः ॥

८९] अनेन वाक्यशेषेण कामप्रमोकस्य  
ग्रंथिभेदत्वेन व्याख्यातत्वात् ग्रंथिभेदस्य अ-  
हंकारचिदात्मनोस्तादात्म्याध्यासनिवृत्तिलक्ष-  
णस्यानुभवसिद्धत्वाभाप्रत्यक्षतेति भावः । वा-  
क्यशेषतः इत्यनेन वाक्येनेत्यर्थः ॥ २६० ॥

९० ननु लोके कामशब्देनेच्छाभेद एवो-  
च्यते अतः कथं तस्य ग्रंथित्वेन व्याख्यान-

दृष्टपनेके स्पष्ट करनैवास्ते तिस २५९ श्लोक-  
उक्तश्रुतिके पीछेही श्रुतिके वाक्यरू उदाहर-  
णकरिके तिसके अर्थरू कहैहैः—

८८] “जय सर्व हृदयग्रंथि भेद जो  
नाश ताकूँ पावैहै” इस वाक्यशेषतैं  
काम जे हैं । वे ग्रंथिस्वरूपकरि व्या-  
ख्यान कियेहै ॥

८९] इस वाक्यशेषकरि कामनिवृत्तिरू  
ग्रंथिभेद होनैकरि व्याख्यान कियाहोनैतैं औ  
अहंकार अरु चिदात्माके तादात्म्यअध्या-  
सकी निवृत्तिरूप ग्रंथिभेदरू अनुभवसिद्ध हो-  
नैतैं । श्रुतिउक्तकामनिवृत्तिरूप ज्ञानके फलकी  
अप्रत्यक्षता नहीं है । यह भाव है ॥ २६० ॥

॥ ३ ॥ कामशब्दका अर्थ ॥

९० ननु लोकविपै कामशब्दकरि इच्छाका  
भेदही कहियेहै । यातैं तिस कामका श्रुति-  
विपै ग्रंथिरूपकरि व्याख्यान कैसैं कियाहै ?



टीकांकः २०९१ टिप्पणिकाः ६००	अप्रवेश्य चिदात्मानं पृथक्पश्यन्नहंकृतिम् । इच्छंस्तु कोटिबस्तूनि न बाधो ग्रंथिभेदतः २६२	चित्रदीपः ॥ ६ ॥ श्लोकः ५५६
--------------------------------------	---	-------------------------------------

मित्याशंक्याध्यासमूलस्यैव इच्छाविशेषस्य कामशब्दवाच्यत्वं नेच्छामात्रस्येत्याह—

९१] अहंकारचिदात्मानौ अविचेकतः एकीकृत्य “मे इदं स्यात् मे इदं स्यात्” इति इच्छाः कामशब्दिताः ॥ २६१ ॥

९२ नन्वध्यासमूलस्यैव कामस्य त्याज्यत्वे

यह आशंकाकरि अध्यास है मूलहीं जिसका ।  
ऐसी इच्छाविशेषकूं कामशब्दकी वाच्यता है ।  
इच्छामात्रकूं कामशब्दकी वाच्यता नहीं है ।  
ऐसैं कहैहैंः—

९१] अहंकार औ चिदात्माकूं अविचेकतैं एककी न्याई करीके “मेरेकूं यह होवै । मेरेकूं यह होवै” इसप्रकारकी जे इच्छा हैं । वे कामशब्दकरि कहियेहैं ॥ यातैं कठबल्लीकी श्रुतिउक्त कामकूं ग्रंथिरूपता हैं ॥ २६१ ॥

॥ ४ ॥ अध्यासरहित काम जो इच्छा । ताका अंगीकार ॥

९२ ननु अध्यासरूप मूलवालेहीं कामकी

६०० इहां यह रहस्य हैः—चिदाभास देह औ साक्षीके साथि कर्मतैं सहज कर्मज औ अमज भेदकरि अहंकारका तादात्म्यअध्यास तीनशक्तिका है ॥

(१) चिदाभासके साथि जो अहंकारका तादात्म्य जो सहज (स्वाभाविक) तादात्म्यअध्यास है । काहेतैं अहंकार औ चिदाभासके साथिहीं उत्पत्ति अब नासके होनैतैं ॥ औ

(२) वर्तमानदेहके साथि जो अहंकारका तादात्म्य । सो कर्मज (प्राण्यकर्मतैं अन्य) तादात्म्यअध्यास है । काहेतैं जीवतजलरूपाधि “मै मनुष्य हूं” इत्यादि सर्वजनका अनुभव है औ प्राण्यव्यक्तरूप व्यापिके क्षय हुये देहके साथि तादात्म्यके क्षयतैं देहपातके अनंतर देहविषे अहंकारादिव्यवहार नहीं देखियेहैं । यातैं सो कर्मजन्य है ॥ औ

सतीतरोऽभ्युपेतव्यः स्यादित्याशंक्य बाधकत्वाभावादभ्युपेत्य एवेत्याह(अप्रवेश्येति)–

९३] चिदात्मानं अप्रवेश्य अहंकृतिं पृथक् पश्यन् कोटिबस्तूनि इच्छन् तु ग्रंथिभेदतः बाधः न ॥

९४] अहंकारे चिदात्मानमप्रवेश्य तादात्म्याध्यासेनानंतर्भाव्येत्यर्थः ॥ २६२ ॥

त्याज्यताके हुये इतर जो अध्यासरूप मूलरहित काम । सो अंगीकार करनेकूं योग्य होवैगा ॥ यह आशंकाकरि बाधकके अभावतैं अध्यासरहित कहिये आभासरूप काम अंगीकार करियेहीं है । ऐसैं कहैहैंः—

९३] अहंकारविषे चिदात्माकूं अप्रवेश्य करीके । अहंकारकूं चिदात्मातैं भिन्न देखताहुवा कोटिबस्तूनकूं इच्छै । तौ बी ग्रंथिके भेदतैं साक्षीआत्माका बाधोपशंका बाध नहीं है ॥

९४] अहंकारविषे चिदात्माकूं अप्रवेश्य करीके कहिये तादात्म्यअध्यासकरि अंतर्भाव नहीं करीके । यह अर्थ है ॥ २६२ ॥

(३) असंगसाक्षीचेतनके साथि जो अहंकारका तादात्म्य । सो अमज (अज्ञानकृत पूर्व पूर्व आसितैं सिद्ध) तादात्म्यअध्यास है । काहेतैं तत्त्वज्ञानकरि श्रुतिके निवृत्त हुये तादात्म्यके अभावतैं शान्तीकूं साक्षीविषे “मैं कर्ता हूं । मोक्षहूं । सुखी हूं । दुःखी हूं” इस अभिमानका अभाव है । यातैं सो अमज है ॥

ऐसैं श्रीसंकराचार्यतैं वाक्यवृत्तिविषे त्रिविधअहंकारका तादात्म्य कहहै ॥ इन तीनविषे सहज औ अमजनौ तौ ज्ञानीविषे बी कदाचित् प्रतीति होवैहै औ ज्ञानीकूं अज्ञान औ श्रुतिकी निवृत्तितैं तीसराममजतादात्म्य होवै नहीं । यातैं अहंकारके धर्म आभासरूप इच्छादिककरि पूर्वकी न्याई शान्तीके स्वरूप (साक्षी)का बाध होवै नहीं ॥

चित्रदीपः

॥ ६ ॥

श्रीकान्तः

५५७

५५८

ग्रंथिभेदेऽपि संभाव्या इच्छाः प्रारब्धदोषतः ।

बुध्वापि पापबाहुल्यादसंतोषो यथा तव ॥ २६३ ॥

अहंकारगतेच्छाद्यैर्देहव्याध्यादिभिस्तथा ।

वृक्षादिजन्मनाशौ चिद्रूपात्मनि किं भवेत् २६४

टीकाः

२०९५

टिप्पणः

ॐ

९५ नन्वध्यासाभावे कामानामनुदय एव  
स्यादित्याशंक्यारब्धकर्मवशात्तेषामुत्पत्तिः सं-  
भविष्यतीत्याह—

९६] ग्रंथिभेदे अपि प्रारब्धदोषतः  
इच्छाः संभाव्याः ॥

९७ अत्र दृष्टान्तमाह (बुध्वाऽपीति)—

९८] यथा बुध्वा अपि पापबाहु-  
ल्यात् तव असंतोषः ॥ २६३ ॥

९९ अध्यासाभावेऽहंकारगतेच्छादेरबाध-

॥ ५ ॥ अध्यासविना बी प्रारब्धतै कामका संभव ॥

९५ ननु अध्यासके अभाव हुये कामका  
उदयहीं नहीं होवैगा । यह आशंकाकरि प्रार-  
ब्धकर्मके वशतैं तिन कामोंकी उत्पत्ति संभ-  
वैगी । ऐसैं कहैहैंः—

९६] ग्रंथिके भेद हुये बी प्रारब्ध-  
रूप दोषतैं इच्छा संभवैहैं ॥

९७ इहां दृष्टांत कहैहैंः—

९८] जैसे तत्त्वज्ञ जानिके बी पापकी  
अधिकतातैं तेरेझूं असंतोष है ॥ २६३ ॥

॥ ६ ॥ अध्यासरहित कामकी अबाधकतामें  
देहदृष्टांत ॥

९९ अध्यासके अभाव हुये अहंकारगत-  
इच्छादिकझूं अबाधकता है । सो दोनूं दृष्टांत-  
नकें दिखावनैकरि स्पष्ट करैहैंः—

कत्वं दृष्टांतद्वयप्रदर्शनेन विशदयति (अ-  
हंकारेति)—

२१००] देहव्याध्यादिभिः वा वृ-  
क्षादिजन्मनाशैः तथा अहंकारगत-  
च्छाद्यैः चिद्रूपात्मनि किं भवेत् ॥

१) यथा देहगतव्याध्यादिभिः अ-  
हंकारसाक्षिणो बाधो नास्ति देहसंवंधरहि-  
तत्वाद्यथा वृक्षादिगतैर्जन्मादिभिरैवमध्यासनि-  
वृत्तौ अहंकारगतेच्छादिभिरपीति भावः  
॥ २६४ ॥

२१००] जैसे देहके व्याधिआदिक-  
करि वा वृक्षादिकनके जन्मनाश-  
करि चिद्रूप आत्माविषै बाध नहीं होवैहै ।  
तैसें अहंकारगतइच्छादिकनकरि चि-  
द्रूप आत्माविषै क्या होवैहै । कछ-  
वी नहीं ॥

१) जैसे देहगतरोगआदिकधर्मनकरि अ-  
हंकारके साक्षी आत्माका बाध नहीं है ।  
काहेतैं आत्माकूं देहके संबंधतैं रहित होनैतैं ॥  
वा जैसे वृक्षादिकगतजन्मादिककरि देह औ  
अहंकारके साक्षीका बाध नहीं है । ऐसैं अ-  
ध्यासकी निवृत्ति हुये अहंकारगतइच्छाआ-  
दिकधर्मनकरि बी साक्षीआत्माका बाध नहीं  
है ॥ यह भाव है ॥ २६४ ॥

टीकांक: २१०२	अंथिभेदात्पुराप्येवमिति चेत्तन्न विस्मर । अयमेव अंथिभेदस्तव तेन कृती भवान् ॥ २६५ ॥ नैवं जानन्ति मूढाश्चेत्सोऽयं अंथिर्न चापरः । अंथितद्भेदमात्रेण वैषम्यं मूढबुद्धयोः ॥ २६६ ॥	विषयदीपः ॥ ६ ॥ टीकांकः ५५९ ५६०
-----------------	--	--

२ चिदात्मनोऽसंगत्वस्यैकरूपत्वात् पूर्व-  
मपि कामादिबाधो नास्तीति शङ्कते—

१] अंथिभेदात् पुरा अपि एवं  
इति चेत् ॥

४ एवंविधबोधस्यैव अंथिभेदत्वेनास्माधि-  
रभिधीयमानत्वादिदं बोधमस्मदनुकूलयि-  
त्याह—

५] तं न विस्मर । अयं एव तव  
अंथिभेदः तेन भवान् कृती ॥ २६५ ॥

६ एवंविधज्ञानाभाव एव अंथिरित्याह  
(नैवमिति)—

७] मूढाः एवं न जानन्ति चेत् सः  
अयं अंथिः । च अपरः न ॥

८ ननु ज्ञानिनोऽपीच्छाभ्युपगमे ज्ञान्यज्ञा-  
निनोः कुतो विलक्षण्यमित्याशङ्क्य अंथिभेदा-  
तिरेकेण न कुतोऽपीत्याह—

९] अंथितद्भेदमात्रेण मूढबुद्धयोः  
वैषम्यम् ॥ २६६ ॥

॥ ७ ॥ अंथिके भेद (नाश)का रूप ॥

२ चिदात्माके असंगताङ्गं तीनकालमें स-  
मान होनैतें । अंथिभेदतैं पूर्व वी कामादिक-  
नकरि आत्माका बाध नहीं है । इसरीतिसैं पू-  
र्ववादी मूलविषै झंका करैहैः—

३] अंथिभेदतैं पूर्व वी ऐसैं कामादि-  
ककरि आत्माके बाधका अभाव है । इसप्र-  
कार जो जानताहैं ।

४ अंथिभेदतैं पूर्व वी अहंकारगतकामादिक-  
नकरि सदाअसंगआत्माका बाध नहीं है । इस-  
प्रकारके बोधकूही अंथिभेद होनैकरि हमोनैं  
कथन कियाहै । यातें यह तेरा प्रश्न हमङ्क  
अनुकूल है । इसरीतिसैं सिद्धांती कहैहैः—

५] तौ तिस जाननैकू विस्मरण क-  
रना नहीं । यह कहिये ऐसा बोधहीं तेरेकू  
अंथिभेद हुआहै ॥ तिस अंथिभेदकरि तूं  
कृतार्थ हैं ॥ २६५ ॥

॥ ८ ॥ ज्ञानी औ अज्ञानीका अंथिके नाश-  
अनाशकरि भेद ॥

६ “अंथिभेदतैं पूर्वहीं कामादिककरि आ-  
त्माका बाध नहीं है” । इसरीतिके ज्ञानका अ-  
भावहीं अंथि है । ऐसैं कहैहैः—

७] मूर्खपुरुष जब ऐसैं नहीं जानैहै ।  
तव सो ऐसैं नहीं जाननाहीं । यह अंथि है  
औरअंथि नहीं ॥

८ ननु ज्ञानीकू वी इच्छाके अंगीकार हुये  
ज्ञानीअज्ञानीकी विलक्षणता काहैतैं है ? यह  
आशंकाकरि अंथिभेदतैं विना अन्य किसीतैं  
वी ज्ञानीअज्ञानीकी विलक्षणता नहीं है । ऐसैं  
कहैहैः—

९] अंथि औ तिस अंथिके भेदमात्र-  
करि अज्ञानी औ ज्ञानीकी विलक्ष-  
णता है ॥ २६६ ॥

चित्रदीपः ॥ ६ ॥ श्लोकार्कः ५६१ ५६२ ५६३	प्रवृत्तौ वा निवृत्तौ वा देहेन्द्रियमनोधियाम् । न किञ्चिदपि वैषम्यमस्त्यज्ञानिविबुद्धयोः ॥ २६७ ॥ ब्राह्म्यश्रोत्रिययोर्वेदपाठापाठकृता भिदा । नाहा- रादावस्ति भेदः सोऽयं न्यायोऽत्र योज्यताम् २६८ न द्वेष्टि संप्रवृत्तानि न निवृत्तानि कांक्षति । उदासीनवदासीन इति ग्रंथिभिदोच्यते ॥ २६९ ॥	टीकांकः २११० टिप्पणार्कः ६०१
---	---	---------------------------------------

१० कारणांतराभावमेव विज्ञेयति (प्रवृ-  
त्ताविति) —

११] देहेन्द्रियमनोधियां प्रवृत्तौ वा  
निवृत्तौ वा अज्ञानिविबुद्धयोः कि-  
ञ्चित् अपि वैषम्यं न अस्ति ॥ २६७ ॥

१२ उक्तार्थे दृष्टान्तमाह —

१३] ब्राह्म्यश्रोत्रिययोः वेदपाठा-

पाठकृता भिदा आहारादौ भेदः न  
अस्ति । सः अयं न्यायः अत्र यो-  
ज्यताम् ॥ २६८ ॥

१४ ज्ञानिनो ग्रंथिश्च न्यत्वे गीतावाक्यं प्र-  
माणयति (न द्वेष्टीति) —

१५] “संप्रवृत्तानि न द्वेष्टि निवृ-  
त्तानि न कांक्षति । उदासीनवत् आ-  
सीनः” इति ग्रंथिभिदा उच्यते ॥

॥ ९ ॥ ज्ञानीअज्ञानीके भेदमें ग्रंथिभेदविना  
अन्यकारणका अभाव ॥

१० ज्ञानी औ अज्ञानीकी विलक्षणताविषै  
ग्रंथिभेदसँ विना अन्यकारणके अभावकुँहीं  
स्पष्ट करैहैं: —

११] देह इंद्रिय मन अरु बुद्धि । इ-  
नकी प्रवृत्तिविषै वा निवृत्तिविषै  
अज्ञानी औ ज्ञानीकी किञ्चित् बी वि-  
लक्षणता नहीं है ॥ २६७ ॥

१२ उक्तअर्थविषै दृष्टान्तकुँ कहैहैं: —

१३] ब्राह्म्य औ श्रोत्रियका वेदके

अपाठ औ पाठका किया भेद है औ  
आहारआदिकविषै भेद नहीं है ।  
सो यह दृष्टांत इहाँ ज्ञानीअज्ञानीके भेद-  
विषै जोडना ॥ २६८ ॥

॥ १० ॥ ज्ञानीकी ग्रंथिरहिततामें गीतावाक्य ॥

१४ ज्ञानीकी ग्रंथिरहितताविषै गीताके व-  
तुर्दशअध्यायगत २२—२३ श्लोकरूप वा-  
क्यकुँ प्रमाण करैहैं: —

१५] “प्रासदुःखनकुँ द्वेष करता नहीं  
औ निवृत्तमुखनकुँ इच्छा करता नहीं ।  
किंतु उदासीनकी न्याई वर्तता है ।” ऐसँ  
ग्रंथिभेदकरि कहियेहैं ॥

१ षोडशवर्षपर्यंत जिसका यज्ञोपवीत ( मौंजीबंधन ) नहीं  
भराहै याहीतँ जाकुँ वेदअध्ययनका बी अभाव है । ऐसँ ब्रा-  
ह्मण क्षत्रिय औ वैश्यके बालककुँ ब्राह्म्य कहैहैं ॥

२ यज्ञोपवीत धारणके अनंतर संग ( षट्श्रंगसहित ) औ  
संकल्प ( अर्थ अरु कर्मविधानसहित ) स्वरशास्त्ररूप वेदके  
अध्ययनकरि संपन्न अरु षट्कर्मरत ब्राह्मणादिक श्रोत्रिय  
कहियेहैं ॥

दीर्घांकः

२११६

दिग्गर्भांकः

ॐ

औदासीन्यं विधेयं चेद्वच्छब्दव्यर्थता तदा ।

नै शक्ता अस्य देहाद्या इति चेद्गो एव सः २७०

तत्त्वबोधं क्षयं व्याधिः मन्यन्ते ये महाधियः ।

तेषां प्रज्ञातिविशदा किं तेषां दुःशकं वद ॥२७१॥

चित्रदीपः

॥ ६ ॥

श्रीकांतः

५६४

५६५

१६) संप्रवृत्तानि प्राप्तानि दुःखानि न हेष्टि । निवृत्तानि सुखानि न कांक्षति । उदासीनवद्भूत इत्यर्थः । ग्रंथिभिदा ग्रंथिभेदः ॥ २६९ ॥

१७ इदं वाक्यमौदासीन्यविधिपरं न तु ग्रंथिभेदे प्रमाणमिति संकते—

१८) औदासीन्यं विधेयं चेत् ॥

१९ विधिपरत्वे वच्छब्दो व्यर्थः स्यादिति परिहरति (वच्छब्देति)—

२०) तदा वच्छब्दव्यर्थता ॥

१६) सम्यक्प्राप्त भये दुःखनकं द्वेष करता नहीं है औ निवृत्त भये सुखनकं कांक्षा करता नहीं है । किंतु तूष्णीभावाकं प्राप्त भये पुरुषकी न्याई वर्त्तता है । यह अर्थ ग्रंथिभेदकरि कहिये है ॥ २६९ ॥

॥ ११ ॥ श्लोक २९९ उक्त वाक्यके अर्थ (उदासीनकी न्याई)में शंकासमाधान ॥

१७ ननु यह २६९ श्लोक उक्तगीताका वाक्य “ज्ञानीकं उदासीन रहनाचाहिये” इसरीतिके उदासीनताके विधिपर है । ग्रंथिभेदविषे प्रमाण नहीं है । इसरीतिसैं वादी शंका करैहैः—

१८) इस गीतावाक्यकरि उदासीनभाव विधान करनेकूं योग्य है । जब ऐसैं कहै ।

१९ इस वाक्यकूं विधिपरताके हुये मूलश्लोकगत “वत्” शब्द व्यर्थ होवैगा । इसरी-

२१ ज्ञानिदेहादेरकार्यक्षमत्वादमवृत्तिर्न तु ग्रंथिभेदात् इत्याशंक्योपहसति (न शक्ता इति)—

२२) अस्य देहाद्याः शक्ताः न इति चेत् सः रोगः एव ॥ २७० ॥

२३ भवतु को दोषस्तत्राह (तत्त्वबोधवमिति)—

२४) ये महाधियः तत्त्वबोधं क्षयं व्याधि मन्यन्ते तेषां प्रज्ञा अतिविशदा । तेषां किं दुःशकं वद ॥

तिसैं सिदांती परिहार करैहैः—

२०) तब “वत्” इस शब्दकी व्यर्थता होवैगी ॥

२१ ननु ज्ञानीके देहादिककूं कार्य करनेविषे असमर्थ होनेतैहीं अमवृत्ति है । ग्रंथिभेदतैं अमवृत्ति नहीं । यह आशंकाकरि सिदांती उपहास करैहैः—

२२) इस ज्ञानीके देहादिक कार्य करनेविषे समर्थ नहीं हैं । ऐसैं जब कहै । तब सो बोध रोगही है ॥ २७० ॥

२३ ननु तत्त्वबोधही रोग होहु । कौन दोष है ? तहां कहैहैः—

२४) जो महाबुद्धिवाले तत्त्वबोधकूं क्षयरूप रोग मानतेहैं । तिनकी बुद्धि अतिशय शुद्ध है औ तिनकूं क्या दुःशक है ॥ सो कथन कर ॥ ऐसैं माननेहारे महाभूख हैं । यह भाव है ॥

चित्रदीपः

॥ ६ ॥

श्लोकः

५६६

५६७

भरतादेरप्रवृत्तिः पुराणोक्तेति चेत्तदा ।

जक्षन्क्रीडन् रतिं विदन्नित्यश्रौषीर्न किं श्रुतिम् २७२

न ह्याहारादि संत्यज्य भरताद्याः स्थिताः कश्चित् ।

काष्ठपापाणवत्किन्तु संगभीता उदासते ॥ २७३ ॥

टीकाः

२१२४

टिप्पणः

ॐ

ॐ २४) दुःशक असाध्यमित्यर्थः ॥ २७१ ॥

२५ नन्वस्थाने परिहासोऽयं । ज्ञानिनां

प्रवृत्त्यभावस्य पुराणसिद्धसादिति शङ्कते —

२६] भरतादेः अप्रवृत्तिः पुराणोक्ता इति चेत् । तदा

२७ श्रुतिमजानानश्चोदयसीति परिहरति—

२८] जक्षन् क्रीडन् रतिं विदन् इति श्रुतिं किं न अश्रौषीः ॥

२९) “जक्षन् क्रीडन् रममाणः स्त्रीभिर्वा यानैर्वा ज्ञातिभिर्वा वयस्यैर्वा नोपजनं स्मरन् विदं शरीरम्” इति श्रौतं वाक्यं न अश्रौषीः

ॐ २४) दुःशक है । अर्थ यह जो असाध्य है ॥ २७१ ॥

२५ ननु यह २७१ श्लोकविषय किया जो परिहास सो अपसंगविषय है । काहेतें ज्ञानिनकी प्रवृत्तिके अभावकू पुराणसिद्ध होनेतें । इसरीतिसैं वादी शंका करैहैं—

२६] भरतादिकनकी अप्रवृत्ति पुराणनविषयैकहीहै । ऐसैं जब कहै तब ।

२७ श्रुतिकू नहीं जानताहुवा तू प्रश्न करताहै । इसरीतिसैं सिद्धांती परिहार करैहैं—

२८] “ज्ञानवान् खाताहुवा । क्रीडाकू करताहुवा । रतिकू पावताहुवा” इस श्रुतिकू तू क्या नहीं सुनताभयाहै ?

२९) “ज्ञानवान् भक्षण करताहुवा । क्रीडा करताहुवा । स्त्रियनके साथि वा अश्वादिवाहनकरि वा ज्ञातिनके साथि वा समानवयवा-

इत्यर्थः । जक्षन् भक्षणन् । जक्ष भक्षहसनयोरिति धातुः । क्रीडन् स्वेच्छया विहरन् । रममाणरूपादिभिर्नोपजनं स्मरन् इदं शरीरमित्युपजनं जनानां समीपे वर्तमानमिदं स्वशरीरं न स्मरन्नुसंस्थान इत्यर्थः । श्लोके रतिं विदन् । इति श्रौतस्य रममाण इति पदस्य व्याख्यानम् ॥ २७२ ॥

३० ननु तर्हि पुराणस्य का गतिरित्याशङ्क्य पुराणमप्यौदासीन्यबोधनपरं न प्रवृत्त्यभावपरमित्यभिप्रेत्याह ( न ह्याहारादीति) —

लोकें साथि रममाण कहिये प्रीतिकू पावताहुवा । जननके समीप वर्तमान इस शरीरकू नहीं स्मरण करताहै” इस श्रुतिके वाक्यकू क्या तनें नहीं श्रवण कियाहै ? यह अर्थ है ॥ जक्षधातु भक्ष औ हसनरूप अर्थविषय वर्तताहै । यातें जक्षण जो भक्षण ताकू करताहुया औ क्रीडन जो स्वेच्छाकरि विहार ताकू करताहुया औ स्त्रीआदिकनके साथि रमणकरताहुया । उपजन । इस अपनै शरीरकू ज्ञानी नहीं स्मरण करताहै । यह अर्थ है ॥ मूलश्लोकविषय “रतिकू नाम प्रीतिकू पावताहुवा” यह जो पद है । सो श्रुतिगत “रममाण” इस पदका व्याख्यानरूप है ॥ २७२ ॥

३० ननु तब पुराणकी कौन गति है ? यह आशङ्काकरि पुराण वी उदासीनताके बोधनके पर कहिये परायण नहीं है । किंतु प्रवृत्ति-अभावके पर है । ऐसैं अभिप्रायकरि कहैहैं—

टीकांक:

२१३१

टिप्पणांक:

ॐ

३३

संगी हि बाध्यते लोके निःसंगः सुखमभ्युते ।

तेन संगः परित्याज्यः सर्वदा सुखमिच्छता ॥ २७३ ॥

अज्ञात्वा शास्त्रहृदयं मूढो वक्तव्यमन्यथा ।

सूत्रार्थाणां निर्णयस्त्वास्तामसस्तिद्वांत उच्यते २७५

चित्रदीपः

॥ ६ ॥

श्रीकांतः

५६८

५६९

३१] हि भरतायाः आहारादि सं-  
त्यज्य काष्ठपाषाणवत् क्वचित् स्थिताः  
न । किंतु संगभीताः उदासते ॥ २७३ ॥

३२ संगोऽपि कुतस्त्यज्यत इत्यत आह—  
(संगी हीति) —

३३] हि लोके संगी बाध्यते निः-  
संगः सुखं अभुते । तेन सुखं इच्छता  
संगः सर्वदा परित्याज्यः ॥ २७४ ॥

३४ ननु तर्हि मानससंगस्त्वैव त्याज्य-  
त्वेऽतः संगशून्यानां बहिर्भ्यवहरतामज्ञत्वा-

दिकं जनैः कथमुच्यत इत्याशंक्य शास्त्रा-  
त्यर्थज्ञानशून्यत्वादित्याह (अज्ञात्वेति) —

३५] मूढः शास्त्रहृदयं अज्ञात्वा  
अन्यथा अन्यथा वक्ति ॥

३६ अतो मूढव्यवहारो नात्र विचारणीय  
इत्याह—

३७] सूत्रार्थाणां निर्णयः तु आस्ताम् ॥

३८ तर्हि किमनुसंधेयमित्याकांक्षायां शा-  
स्त्रहृदयमित्याह—

३९] अस्मत्सिद्धान्तः उच्यते ॥ २७५ ॥

३१] जातै जडभरतादिक आहार-  
रआदिककुं त्यागिके काष्ठपाषाणकी  
न्याई कडुं वी स्थित नहीं थे । किंतु  
संगतै भयकुं पावतेहुये उदास र-  
हतेथे ॥ २७३ ॥

३२ ननु संग वी किस कारणतै त्याग  
करियेहै ? तहाँ कहैहैं—

३३] जातै लोकविषै संगवान् बा-  
धकुं पावताहै औ संगरहित सुखकुं  
भोगताहै । निसकारणकरि सुखकुं इ-  
च्छनैवाले पुरुषकरि संग सर्वदा परि-  
त्याज्य है ॥ २७४ ॥

३४ ननु तब मनकरि किये लेहरूप संग-  
कीहीं त्याज्यताके सिद्ध हुये । अंतरसंगतै र-  
हित औ बाहिरतै व्यवहार करनैहारे ज्ञानीपु-  
रुषनके अज्ञानीपनाआदिक जननकरि कैसें  
कहियेहैं ? यह आशंकाकरि शास्त्रतात्पर्यके  
ज्ञानकरि शून्य होनैतै जननकरि ज्ञानीपुरुष-

नके अज्ञताआदिक कहियेहैं । ऐसैं कहैहैं—

३५] मूढ जो है । सो शास्त्रके तात्प-  
र्यकुं न जानिके अन्यथा अन्यथा कह-  
ताहै ॥

३६ यातै मूढनका व्यवहार इहाँ शास्त्रके  
व्यवहारविषै विचारनैकुं योग्य नहीं है । ऐसैं  
कहैहैं—

॥ २ ॥ वैराग्य बोध औ उपरतिका वर्णन

॥ २१३७-२१७७ ॥

॥ १ ॥ ज्ञानीकी स्थितिमें सत्सिद्धांतकी प्रतिज्ञा ॥

३७] सूत्रनका निर्णय रहो ॥

३८ तब क्या विचार करनैकुं योग्य है ?  
इस आकांक्षाके हुये शास्त्रका अभिप्राय वि-  
चारनैकुं योग्य है । ऐसैं कहैहैं—

३९] हमारा विद्वानोंका सिद्धांत क-  
हियेहै ॥ २७५ ॥

चित्रदीपः

॥ ६ ॥

श्लोकांकः

५७०

५७१

५७२

वैराग्यबोधोपरमाः सहायास्ते परस्परम् ।

प्रायेण सह वर्तते वियुज्यते कचित्कचित् ॥२७६॥

हेतुस्वरूपकार्याणि भिन्नान्येषामसंकरः ।

यथावदवगंतव्यः शास्त्रार्थं प्रविविच्यता ॥२७७॥

दोषदृष्टिर्जिहासा च पुनर्भोगेष्वदीनता ।

असाधारणहेत्वाद्या वैराग्यस्य त्रयोप्यमी ॥२७८॥

टीकांकः

२१४०

टिप्पणांकः

६०३

४० कोसावित्यत आह—

४१] वैराग्यबोधोपरमाः ते परस्परं  
सहायाः प्रायेण सह वर्तते कचित् क-  
चित् वियुज्यते ॥ २७६ ॥

४२ वैराग्यादीनामन्योन्यापरिहारेणावस्था-

॥ २ ॥ शास्त्रका अभिप्रायः—

४० कौन यह हमारा सिद्धांत है ? तहां  
कहैं—

४१] वैराग्य बोध औ उपरति । ये  
तीन परस्परसहायक हैं । सो बहुत-  
करि साथिहीं वर्त्ततेहैं औ कहुँ कहुँ  
वियोगकूँ पावतेहैं ॥ २७६ ॥

॥ ३ ॥ हेतुआदिकरि वैराग्यादितीनके  
भेदके जाननैकी योग्यता ॥

४२ वैराग्यादिकनके परस्पर अत्याग क-  
रि के स्थितिके दर्शनतैं अभेदकी शंकाके हुये

नदर्शनात् अभेदशंकायां तद्धेतवादीनां भेदा-  
द्भेदोऽवगंतव्य इत्याह—

४३] हेतुस्वरूपकार्याणि भिन्नानि ।  
शास्त्रार्थं प्रविविच्यता एषां असंकरः  
यथावत् अवगंतव्यः ॥ २७७ ॥

४४ तत्र वैराग्यस्य हेत्वादित्रयं दर्शयति—

तिन वैराग्यादिकनके हेतुआदिकनके भेदतैं  
वैराग्यादिकनका भेद जाननैकूँ योग्य है । ऐसैं  
कहैं—

४३] इन वैराग्यादिकनके हेतु स्वरूप  
औ कार्य जो फल वे भिन्न भिन्न हैं । तातैं  
शास्त्रके अर्थकूँ विचारकरनैहारे पुरुष-  
करि इन वैराग्यादिकनका असंकर क-  
हिये भेद जैसे हैं तैसें जाननेकूँ योग्य  
है ॥ २७७ ॥

॥ ४ ॥ वैराग्यके हेतु स्वरूप औ फल ॥

४४ तिनविषै वैराग्यके हेतुआदिकतीनकूँ  
दिखावैं—

३ शुक औ वामदेवादिकनकी न्याई प्रतिबंधकर्मसैं  
रहित अनुकूलदेशकालादियुक्त निश्चितवानपुरुषनविषे बहु-  
तकरि साथिहीं वर्त्ततेहैं ॥

४ प्रतिबंधकर्मसहित अह प्रतिबुद्धदेशकालादियुक्त  
शास्त्रीय औ लौकिकन्यवहारसैं प्रवृत्तिपरायणपुरुषनविषे  
कहुँ कहुँ वियोगकूँ पावतेहैं ॥



४५] दोषदृष्टिः च जिहासा भोगेषु पुनः अदीनता अमी त्रयः

अपि वैराग्यस्य असाधारणहेत्वाद्याः ॥ २७८ ॥

४५] दोषदृष्टि औ जिहासा कहिये त्यागकी इच्छा औ साग किये भोगनविषै फेर अदीनता । ये तीन । वैराग्यके

असाधारण कहिये इस एकहीके संबंधी हेतुआदिक कहिये हेतु स्वरूप औ फल हैं ॥ २७८ ॥

५ (१) जन्म (२) मृत्यु (३) जरा औ (४) व्याधि । इनविषे दुःख औ दोषका जो वारंवार दर्शन ( साख औ अपने अनुभवकं अनुसारके आलोचन ) सो दोषदृष्टि-शब्दका अर्थ है ॥

(१) जन्म पदकारि जन्मके समीपस्थित गर्भवास वी ग्रहण करियेहै । गर्भवासविषे नवमासपर्यंत पीडरूप होयके स्थिति औ विहाके कृमिकरि दंशन औ माताके जठराभिकरि दहन औ माताके विषमशयनगमनादिककरि डलटा सूसा होना औ दबजरायु ( गर्भोच्छादकचर्म ) करि घेष्टन इत्यादिरूप महान्दुःख हैं औ मलमूत्रके मध्यम स्थिति औ तिसके रसका पान दोष है । औ जन्मविषे प्रसवके वायुकरि आकर्षण औ योनिरूप यंत्रकरि पीडनरूप महान्दुःख है औ योनिद्वारा आगमनरूप दोष है ॥ औ

(२) मरणविषे सर्वभंगीका आकर्षण अरु मर्मस्थानका भेदन औ प्राणका संकोच अरु उर्ध्ववास अरु मरणका ताप । इसरूप महान्दुःख है औ यमदूतके आकर्षण अरु पीडाकरि मलजलका पतनआदिरूप दोष है ॥ मृत्युपदकरि मृत्युके समीपस्थित नरकवास वी ग्रहण करियेहै । कुंभीपाक तीरव अक्षिपत्रवन वैतरणी आदिकनरकनविषे यमदूतकरि पाननरूप महान्दुःख है औ श्लेष्म रक्त पूय वीर्य मलमूत्रके कुंडनविषे वास औ श्लेष्मआदिकका पानरूप दोष है औ

(३) जराविषे सर्वभंगकी शिथिलता अरु मंदता अरु बधिरता औ गदगदवाणी अरु कंपादिक अरु उत्थान-आदिकविषे पतन । स्वजनकरि तिरस्काररूप महान्दुःख है औ मलजल अरु लालाका पतनरूप दोष है औ

(४) व्याधि ( रोगन ) विषे दुर्बलता अरु शीतज्वर-आदिकके वेगकरि परित्यापआदिक औ कषाय ( औषध ) के पानआदिकरूप महान्दुःख है औ देहकी दुर्गंधी अरु प्रसंन-आदिक दोष है ॥

ऐसैं जन्मादिकविषे वारंवार दुःख औ दोषके दर्शनकरि विवेकीपुण्यशालिपुरुषकें सर्वत्र तीक्ष्णवैराग्य अरु मोक्षइच्छा औ तिनकी सिद्धिअर्थ अग्रति सिद्ध होवैहै । यातें यह दर्शन संपुष्टकें सम्यक्कृतवैय है ॥ यह दोषदृष्टि वैराग्यकी हेतु है ॥

६ त्यागकी इच्छा वा इच्छाराहित्य । वैराग्यका स्वरूप है ॥ परअपरभेदतें वैराग्य दोर्भांतिका है ॥

(१) प्राप्तभणिमादिकऐययके त्यागकी इच्छा का सत्त्वादिरूपभावकी लक्षणाके त्यागकें परवैराग्य कहैहै ॥

(२) ताकें अन्यकूं अपरवैराग्य कहैहै ॥ [१] यत्मान [२] व्यतिरेकि [३] एकंद्रिय औ [४] वशीकारभेदतें अपर-वैराग्य च्यारीभांतिका है ॥

[१] दोषदृष्टिरूप भेदविषेककं यत्मानवैराग्य कहैहै औ

[२] अपने चित्तमें जितनैं गुण परिपक भये । तिनकें देखिके प्रसन्न होना । फेर औरगुणनका प्रयत्न करना । सो व्यतिरेकी वैराग्य है ॥ औ

[३] हृदयमें सूक्ष्मरागके द्वये बाह्येंद्रियनके निग्रहकें एकेंद्रियवैराग्य कहैहै ॥ औ

[४] हृदयगत वासनारूप सूक्ष्मरागके अभावकूं वशीकारवैराग्य कहैहै ॥ (क) भेद (ख) तीव्र (ग) तीव्रतर भेदतें सो वशीकारवैराग्य तीनभांतिका है ॥

(क) पुनरापराधनादिकअनुकूलविषयके नाशतें तत्काल ऐसी बुद्धि होवे जो “संसारकें चिंकार है” । या बुद्धिपूर्वक औ त्यागकी इच्छा वा इच्छाराहित्य । सो मंदवशीकार-वैराग्य है ॥ औ

(ख) या जन्मकेविषे पुनरापराधनादिकविषय भेदकूं मति होवै । ऐसी निरंतर स्थिरबुद्धिपूर्वक औ वैराग्य । सो तीव्रवशीकारवैराग्य है ॥ औ

(ग) पुनरावृत्तिसहितप्रज्ञादिक कोइ वी लोक भेदकूं मति होवै । या बुद्धिपूर्वक औ वैराग्य । सो तीव्रतरवशीकारवैराग्य है ॥

इसरीतितें भेदसहितवैराग्यका स्वरूप कहा ॥

७ स्वप्रयत्नविना प्राप्त्यकरि प्राप्त्यनादिकविषयनविषे फेरि इष्ट्युद्धिकरि ग्रहणका अभावरूप जो विषयनविषे अदीनता । सो वैराग्यका फल है ॥

चित्रदीपः

॥ ६ ॥

धोकांकः

५७३

श्रवणादित्रयं तद्वत्तत्त्वमिथ्याविवेचनम् ।

पुनर्ग्रथेरनुदयो बोधस्यैतै त्रयो मताः ॥ २७९ ॥

टीकाकः

२७४६

टिप्पणांकः

६०८

४६ इदानीं तत्त्वबोधस्य कारणादीनि दर्शयति—

४७] श्रवणादित्रयं तद्वत् तत्त्वमिथ्याविवेचनं पुनः ग्रंथेः अनुदयः एते त्रयः बोधस्य मताः ॥

४८] आदिशब्देन मनननिदिध्यासने श्रु-

॥ ९ ॥ तत्त्वबोधके हेतु स्वरूप औ फल ॥

४६ अव तत्त्वबोधके कारणआदिकतीनहुं दिखवैहैः—

४७] श्रवणसँ आदिलेके तीन । तैसँ तत्त्व अरु मिथ्याका विवेचन औ फेरि ग्रंथिका अनुदय । ये तीन । बोधके क्रमतँ हेतु स्वरूप औ फल मानैहँ ॥

४८] इहां आदिशब्दकरि मनन औ निदिध्यासन ग्रहण करियेहँ ॥ “हे मैत्रेयी ! आत्मा निश्चयकरि देखनेहुं कहिये साक्षात्करनैहुं

हेते । “आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्यो मन्तव्यो निदिध्यासितव्यः” इत्यात्मदर्शनसाधनत्वेन श्रवणादिविधानाश्च श्रवणादेर्ज्ञानहेतुत्वं । तत्त्वमिथ्याविवेचनं कूटस्थाहंकारादेश्च भेदज्ञानं ग्रंथेरनुदयः अन्योऽन्याध्यासास्तत्पत्तिः ॥ २७९ ॥

योग्य है । श्रवण करनेहुं योग्य है । मनन करनेहुं योग्य है । निदिध्यासन करनेहुं योग्य है” । ऐसँ श्रुतिविषै आत्मदर्शनके साधन होनेकरि श्रवणादिकके विधानतँ श्रवणादिकहुं ज्ञानकी हेतुता है । औ तत्त्वमिथ्याका विवेचन कहिये कूटस्थ औ अहंकारादिकनका भेदज्ञान बोधका स्वरूप है । औ ग्रंथिका अनुदय कहिये अन्योऽन्याध्यासकी अनुत्पत्ति बोधका फल है ॥ २७९ ॥

८ यद्यपि श्रोत्रियब्रह्मनिष्ठगुरुमुखद्वारा श्रवण क्रिये “तत्त्वमसि” आदिकमहावाक्य । सूर्यदर्शनके साक्षात्हेतु चक्षुकी न्याई ज्ञानका साक्षात्हेतु है । तथापि चक्षुदोषकी निष्ठितद्वारा जैसे अंजनादिक सूर्यदर्शनके हेतु हैं । तैसें असंभावनाविषयत्वभावात्प्रत्यक्ष प्रतिपक्षकी निष्ठितद्वारा श्रवणादिक । ज्ञानके हेतु हैं ॥

९ यद्यपि ब्रह्मभ्रामात्मके अभेदका निश्चय तत्त्वबोधका स्वरूप कहाई । तथापि कूटस्थ औ अहंकारादिकका भेदज्ञानरूप ग्रंथिभेद तिसतँ भिन्न नहीं है ॥ कोहलँ “देहेन्द्रियादिकसँ व्यतिरिक्त मैं स्वप्नकाय असंग साक्षी चिद्रूप ब्रह्म हूँ अरु यह प्रपंच प्रतीयमान हुआ भी मिथ्या है” ऐसँ संशय औ निपरीतभावनारहित दृढनिश्चयरूप जो चित्तशुद्धि । सो तत्त्व औ मिथ्याका विवेचनरूप परिष्करणनिष्ठा है । सोई ब्रह्मात्माका अभेदनिश्चयरूप तत्त्वबोधका स्वरूप है ॥

१० यद्यपि तत्त्वबोधका फल तौ जन्मादिकार्यतद्विहतगविद्याकी निश्चिती औ परमानन्दस्वरूपब्रह्मकी प्राप्तिरूप मोक्ष है । फेरि ग्रंथिका अनुदय नहीं । तथापि अविद्या अन्योन्या-

ध्यासकी हेतु है औ अन्योन्याध्यास जन्मादिअनर्थका हेतु है । तिस अन्योन्याध्यासकी निश्चिती अविद्याकी निश्चितीविना होवै नहीं ॥ अविद्याकी निश्चिती कूटस्थ औ अहंकारके भेदज्ञानविना होवै नहीं ॥ यातँ अविद्याकी निश्चितीका हेतु तत्त्व औ मिथ्याका विवेचनरूप ग्रंथिभेद है । सो अविद्याकी निश्चिती अहद होवै तौ फेरि अन्योन्याध्यासरूप ग्रंथिका उदय होवै औ अविद्याकी निश्चिती दृढ होवै तौ अन्योन्याध्यासका उदय होवै नहीं औ ग्रंथिके अनुदयसँही जन्मादिअनर्थकी निश्चिती सिद्ध है ॥ जैसें पितामह पिता औ पौत्र । तीनहुं साथीही कोई राजा निकस देवै । सैहँ बौरूप राजा । अविद्या औ ताका कार्य अध्यास औ ताका कार्य जन्मादिक । इन तीनहुं साथीही निश्चिती करैहँ । यातँ जीवत्कालउपलक्षितसुखदुःखादि अनर्थक्य । अहंकारादिअनात्माविषे फेरि आत्मबुद्धिके अभावरूप विषयब्रह्मग्रंथिका अनुदयहीं कार्यसहित अविद्याकी निश्चिती है ॥ सो निश्चिती अधिज्ञानआनन्दरूप ब्रह्मतँ भिन्न नहीं । किंतु अधिज्ञानरूपहीं है । यातँ फेरि ग्रंथिका अनुदयहीं मोक्षरूप है ॥

टीकांक:

२१४९

टिप्पणक:

६११

यमादिर्धीनिरोधश्च व्यवहारस्य संक्षयः ।

स्युर्हेत्वाद्या उपरतेरित्यसंकर ईरितः ॥ २८० ॥

चित्रदीपः

॥ ६ ॥

टीकांक:

५७४

४९ उपरतेस्तानि दर्शयति—

५० यमादिः च धीनिरोधः व्यवहारस्य संक्षयः उपरतेः हेत्वाद्याः स्युः

इति असंकरः ईरितः ॥

५१ आदिपदेन नियमादयो गृह्यन्ते। धीनिरोधः चित्तवृत्तिनिरोधलक्षणो योगः २८०

॥ ६ ॥ उपरतिके हेतु स्वरूप औ फल ॥

४९ उपरतिजो उपशम। ताके तीन हेतु स्वरूप औ फलहूँ दिखावैहैं:—

५० यमऔदिक अरु बुद्धिका निरोध अरु व्यवहारका सम्यक्क्षय । ये तीन उपरतिके हेतुआदिक हैं। ऐसैं वैराग्यादिकतीनका भेद कथन कियाहै ॥

५१ यमआदिक। इहां आदिपदकर नि-

यमआदिक ग्रहण करियेहैं ॥ यह अष्टांग उपरतिके हेतु हैं। औ बुद्धिका निरोध कहिये चित्तवृत्तिका निरोधरूप योग उपरतिका स्वरूप है। औ लौकिकवैदिकव्यवहारका विस्मरण उपरतिका फल है ॥ ऐसैं साथिहीं वर्तमान वैराग्यादिकतीनका हेतुआदिककरि भेद कहाहै ॥ २८० ॥

११ (१) यम। (२) नियम। (३) आसन। (४) प्राणायाम। (५) प्रत्याहार। (६) धारणा। (७) ध्यान। औ (८) सविकल्पसमाधि। ये अष्टांग उपरतिके हेतु (साधन) हैं ॥

(१) अहिंसा सत्य अस्तेय ब्रह्मचर्य अपरिग्रह भेदतैं पांचप्रकारका यम हैं ॥

(२) चौच संतोष तप स्वाध्याय ईश्वरप्रणिधानभेदतैं पांचप्रकारका नियम हैं ॥

(३) पद्म कीर भद्र स्वस्तिक दंड सोपाश्रय पर्वक क्रींच हस्ती उष्ट्र समस्त्यान स्थिरमुख यथासुख। इतैं आदिलेके बौन्यासीप्रकारका आसन हैं ॥

(४) बाहिरके वायुका भीतरग्रहणरूप श्वास अरु भीतरके वायुका बाहिर निकासैरूप प्रश्वास। तिन दोनूनी गतिका जो विच्छेद (श्वासप्रश्वास दोनूना अभाव) सो प्राणायाम कहियेहै ॥ [१] बाह्य [२] आभ्यंतर [३] स्वयंवृत्ति भेदतैं सो प्राणायाम तीनभांतिका हैं ॥

[१] जहां प्रश्वासपूर्वक गतिका अभाव होवै सो बाह्य-प्राणायाम है ॥

[२] जहां श्वासपूर्वक गतिका अभाव होवै। सो आभ्यंतर प्राणायाम है ॥

[३] जहां श्वासप्रश्वास दोनूनी गतिका पाषाणविषे गेरे तसजलके सर्वऔतैं संकीचकी न्याई एककालमें अभाव होवै सो तृतीय स्वयंवृत्तिरूप प्राणायाम है ॥

इसरीतैं अनेकप्रकारका प्राणायाम है ॥

(५) सान्नादिकविषयतैं औत्रादिकद्रिपयनके निरोधक प्रत्याहार कहिये ॥

(६) नाभिचक्रविषे वा हृदयकमलविषे वा मूर्धनिविषे वा ज्योतिषिषे वा नासिकके अग्रविषे इत्यादिदेशनविषे वा बाह्य (मूर्तिआदिक) विषयविषे चित्ता हृतिमात्रकरि जो बंध (बधन)। सो धारणा कहियेहै ॥ औ

(७) तिन देशनविषे देहहूँ आश्रय करवैवाला जो प्रत्यय (चित्तवृत्ति) तिसकी एकतानता (अन्यप्रत्ययरूप अंतरायतैं रहित सदश्रयता)। ध्यान कहियेहै। अथवा अन्यचित्तरूप अंतरायसहित प्रत्ययअभिन्नज्ञसविषे चित्ताका प्रवाह ध्यान कहियेहै ॥

(८) व्युत्थानसंस्कारा तिरस्कार अरु निरोधसंस्कारी प्रकटतापूर्वक अंतःकरणका एकाग्रतारूप परिणाम। समाधि कहियेहै। सो समाधि [१] सविकल्प [२] निर्विकल्प भेदतैं दोभांतिका हैं ॥

[१] विपुटीके मानसहित सविकल्प है औ

[२] विपुटीके मानरहित निर्विकल्प है ॥

तिनमें सविकल्पसमाधि साधन होतैं अंग है।

इसरीतैं कहै जे यमआदिकअष्टांग वे उपरतिके साधन हैं ॥

१२ सविकल्पनिर्विकल्पसमाधिके अभ्यासकरि जो प्रमाण विषय विकल्प निदा औ स्मृतिरूप पंचवृत्तिनका निरोध होवै है। सो उपरतिका स्वरूप है।

चित्रदीपः

॥ ६ ॥

श्रीकांतः

५७५

५७६

तत्त्वबोधः प्रधानं स्यात्साक्षान्मोक्षप्रदत्वतः ।

बोधोपकारिणावेतौ वैराग्योपरमावुभौ ॥ २८१ ॥

त्रयोऽप्यत्यंतपक्वाश्चेन्महतस्तपसः फलम् ।

दुरितेन क्वचित्किंचित्कदाचित्प्रतिबध्यते ॥ २८२ ॥

टीकांतः

२१५२

टिप्पणांतः

ॐ

५२ किमेतेषां समप्राधान्यमुत नेत्याशं-  
क्याह—

५३] तत्त्वबोधः प्रधानं स्यात् सा-  
क्षान्मोक्षप्रदत्वतः । वैराग्योपरमौ  
एतौ उभौ बोधोपकारिणौ ॥

५४) “तमेव विदित्वातिष्ठत्युमेति नान्यः  
पंथा विद्यतेऽयनाय” इति श्रुतिरित्यर्थः ।  
इतरयोस्तूपकारित्वं । “ब्राह्मणो निर्वेदमाया-  
क्षास्त्यकृतः कृतेन । तद्विज्ञानार्थं स गुरुमे-

वाभिगच्छेत् शान्तो दांत उपरतस्तिष्ठुः स-  
माहितो भूत्वात्पन्येवात्मानं पश्येत्” इति  
श्रुतिभ्यामवगम्यते ॥ २८१ ॥

५५ “प्रायेण सह वर्तते विद्युज्यंते क्वि-  
त्क्वचित्” इत्युक्तं तत्र कारणमाह—

५६] त्रयः अपि अत्यंतपक्वाः चेत्  
महतः तपसः फलं । दुरितेन क्वचित्  
किंचित् कदाचित् प्रतिबध्यते ॥

५७) अनेकजन्माजितपुण्यपुंजपरिपाके अ-

॥ ७ ॥ वैराग्य बोध औ उपरति । इन तीनमें  
तत्त्वबोधकी प्रधानता ॥

५२ इन वैराग्यादिकतीनकी क्या तुल्यप्र-  
धानता है वा नहीं? यह आशंकाकरि क-  
हेहैं—

५३] तत्त्वबोध प्रधान है । काहेतैं सा-  
क्षात्मोक्षका देनेहारा होनैतैं । औ  
वैराग्य अरु उपरम ये दोनू बोधके  
उपकारी कहिये साधन हैं ॥

५४) “तिस प्रत्यक्षमभिन्नपरमात्माकूहीं  
जानिके मृत्यु जो जन्ममरणदासिसार । ताकू  
उल्लंघन करताहै औ मोक्षकी प्राप्तिअर्थ ज्ञान-  
सैं भिन्न मार्ग नहीं है” । इस श्रुतिहैं तत्त्व-  
बोधकी प्रधानता जानियेहैं । यह अर्थ है ॥  
औ “लोकनकू कर्मरचित जानिके । ब्राह्मण  
जो ब्रह्म होनैकी इच्छावाला मुमुक्षु । सो वै-  
राग्यकू पावै ॥ क्रियाकरि असाध्य मोक्ष कर्म-  
करि नहीं है औ “तिस प्रत्यक्षमभिन्नब्रह्मके

अनुभवअर्थ सो मुमुक्षु गुरुके प्रतिहीं गमन  
करै । शमवान् दमवान् उपरतिवान् तितिक्षा-  
वान् समाधानवान् होयके आत्माविषैहीं आ-  
त्माकू देखैं” इन दोश्रुतिनकरि । इतर जो वै-  
राग्य औ उपरति । तिनकू तौ बोधकी सा-  
धनता जानियेहै ॥ २८१ ॥

॥ ८ ॥ वैराग्यादिकके इकठे वर्तनैं औ  
वियोगमें कारण ॥

५५ वैराग्य बोध औ उपरति । ये तीन  
“बहुतकरि इकठे वर्ततेहैं औ कहुं कहुं वि-  
योगकू पावतेहैं” ऐसै २७६ वें श्लोकविषै  
कहा । तिसविषै कारण कहैहैं—

५६] वैराग्यादिकतीन बी जो अत्यंत  
परिपक्व होवैं तौ महान्ततपका फल है  
औ दुरित कहिये पापकर्मरूप निमित्तकारि  
कोइक पुरुषविषै कोइक कदाचित् प्रति-  
बंधकू पावताहै ॥

५७) अनेकजन्मविषै संपादन किये पुण्य-  
पुंजके परिपाकके होते । तीनका सहभाव

टीकांक:

२१५८

टिप्पणिक:

६१३

वैराग्योपरती पूर्ण बोधस्तु प्रतिबध्यते ।

यस्य तस्य न मोक्षोऽस्ति पुण्यलोकस्तपोबलात् ॥

पूर्ण बोधे तदन्यौ द्वौ प्रतिबद्धौ यदा तदा ।

मोक्षो विनिश्चितः किंतु दृष्टदुःखं न नश्यति २८४

चित्रदीपः

॥ ६ ॥

टीकांक:

५७७

५७८

याणां सहभावो भवति । अन्यथा तु प्रतिबन्धकपापानुसारेण पुरुषविशेषे कालविशेषेण कस्यचित्प्रतिबंधो भवतीति भावः ॥ २८२ ॥

५८ तत्रापि तत्त्वज्ञानप्रतिबंधे मोक्षो नास्तीत्याह (वैराग्योपरतीति) —

५९] यस्य वैराग्योपरती पूर्ण बोधः तु प्रतिबध्यते तस्य मोक्षः न अस्ति ॥

६० तर्हि वैराग्यादिसंपादनं निष्फलमि-

नाम इकहावर्चना होवैह । अन्यथा कहिये उक्त-पुण्यराशिके परिपाकसैं विना तौ प्रतिबंधक पापके अनुसारकरि पुरुषभेदविषै कालभेदकरि वैराग्यादिकतीनमैसैं कोइका प्रतिबंध कहिये तिरोधान होवैह ॥ यह भाव है ॥ २८२ ॥

॥ ९ ॥ वैराग्यउपरतिके पूर्ण हुये वी तत्त्वज्ञानविना मोक्षका अयाव ॥

५८ तिन तीनविषै वी तत्त्वज्ञानके प्रतिबंध-हुये मोक्ष नहीं है । ऐसैं कहैहैं:—

५९] जिस पुरुषकूं वैराग्य औ उपरति पूर्ण होवैं औ बोध तौ प्रतिबंधक पावताहै । तिसकूं मोक्ष नहीं है ॥

६० ननु तव वैराग्यआदिकका संपादन निष्फल होवैगा । यह आशंकाकरि “योग-अष्ट जो है सो पुण्यकर्माओंके लोक जे स्वर्गादिक तिनकूं पायके । बहुतवर्ष निवासक-

ल्याशंनय “प्राप्य पुण्यकृतां लोकानुपित्वा शान्त्वतीः समाः । शुचीनां श्रीमतां गेहे योगभ्रष्टोऽभिजायत” इति भगवद्बचनात् पुण्यलोक-प्राप्तिर्भवतीत्याह (पुण्यलोक इति) —

६१] तपोबलात् पुण्यलोकः ॥ २८३ ॥

६२ वैराग्योपरत्योस्तु प्रतिबंधे जीवन्मुक्तिसुखं न सिद्ध्यतीत्याह (पूर्ण बोध इति) —

६३] बोधे पूर्ण तदन्यौ द्वौ यदा

रीके पीछे । पवित्र औ श्रीमान्पुरुषनके गृह-विषै जन्मताहै” इस गीताके पष्ठअध्यायगत ४१ वें श्लोकरूप भगवत्बचनतैं वैराग्यादिकके संपादनतैं पुण्यलोककी प्राप्ति होवैह । ऐसैं कहैहैं:—

६१] तप जो वैराग्यउपरतिरूप पुण्यकर्म । ताके बलतैं पुण्यदानकूं प्राप्त होवैयोग्य स्वर्गादिलोक प्राप्त होवैहै ॥ २८३ ॥

॥ १० ॥ वैराग्यउपरतिविना पूर्णतत्त्व-

बोधतैं मोक्षका निश्चय औ दृष्ट-

दुःखका अनाश ॥

६२ वैराग्य औ उपरतिके प्रतिबंध हुये जीवन्मुक्तिका विलक्षणआनंद नहीं सिद्ध होवैहै । ऐसैं कहैहैं:—

६३] बोधके पूर्ण हुये तिस बोधतैं अन्य वैराग्य औ उपरति दोनूं जब

१३ वैराग्यउपरतिरूप बोधके साधनकूं पायके जो बोधकूं नहीं पायहि । सो पुरुष योगअष्टाई है ॥ यदि गीताके प-

ष्ठअध्यायउक्त “योगभ्रष्टकी गतिकूं वैराग्यउपरतिवाला उ-रूप पावताहै” ॥

चित्रदीपः

॥ ६ ॥

श्लोकः

५७९

५८०

ब्रह्मलोकतृणीकारो वैराग्यस्यावधिर्मतः ।

देहात्मवत्परात्मत्वदार्ढ्यं बोधः समाप्यते ॥ २८५ ॥

सुप्तिवद्विस्मृतिः सीमा भवेदुपरमस्य हि ।

दिशाऽनया विनिश्चयं तारतम्यमवांतरम् ॥ २८६ ॥

टीकांकः

२१६४

टिप्पणांकः

६१४

प्रतिबद्धौ तदा मोक्षः विनिश्चितः किंतु दृष्टदुःखं न नश्यति ॥ २८४ ॥

६४ इदानीं वैराग्यादीनामवधिं दर्शयति—

६५] ब्रह्मलोकतृणीकारः वैराग्यस्य अवधिः मतः । देहात्मवत् परात्मत्व-दार्ढ्यं बोधः समाप्यते ॥ २८५ ॥

प्रतिबंधकं प्राप्त होवैहैं। तब मोक्षें निश्चित होवैहैं। किंतु इसलोकके व्यवहारसैं जन्य वि-क्षेपरूप दृष्टदुःख नहीं नाश होवैहैं ॥ २८४ ॥

॥ ११ ॥ वैराग्यादितनीकी अवधि ॥

६४ अब वैराग्यादिकनके अवधिं दि-खावैहैं—

६५] ब्रह्मलोकका तृणीकार कहिये तृणसमान तुच्छताका ज्ञान जो है सो वैरा-ग्यका अवधि मान्याहै औ २९७ श्लोक-उक्त देहैआत्माकी न्याई परब्रह्मके आ-

६६] सुप्तिवत् विस्मृतिः उपरमस्य सीमा भवेत् हि ॥

६७ अवांतरतारतम्यं स्वस्वबुद्ध्या निश्च-यमित्याह (दिशेति)—

६८] अनया दिशा अवांतरं तार-तम्यं विनिश्चयम् ॥ २८६ ॥

त्मताकी दृढताके हुये बोध समाप्त होवैहैं ॥ २८५ ॥

६६] सुषुप्तिकी न्याई जो विस्मृति है। सो उपरमकी सीमा है ॥

६७ वैराग्यादिकनका अवांतर जो अ-धिकन्यूनपना है। सो अपनीअपनी बुद्धि-करि निश्चय करनैहैं योग्य है। ऐसैं कहैहैं—

६८] इस २८५-२८६ श्लोकउक्तदि-शाकरि। इन तीनका अवांतरतारतम्य निश्चय करना योग्य है ॥ २८६ ॥

१४ ज्ञानकरि बंधकी कारणअधियाकी निवृत्ति भईहै । फेर अधियाकी उपरतिके असंभवतैं मोक्ष अवश्य होवैहैं ॥

१५ कमतैं वासनाहाय औ मनोनाशके कारण वैराग्य अरु उपशमके अभावतैं रजतमगुणकी अधिकताकरि शुद्ध-सत्वगुणके तिरोधानतैं इसलोकसंबंधि अनुकूलप्रतिकूलपा-दोरूप निमित्ततैं जन्य विक्षेपरूप दृष्टदुःखकी निवृत्ति नहीं होवै-है । किंतु बोधकरि जन्मांतरके असंभवतैं परलोकसंबंधि आगामिदुःखाका अभाव होवैहैं है ॥

१६ जैसे अज्ञानीकूं “मैं ब्राह्मण हूं। मैं क्षत्रिय हूं। मैं मनु-ष्य हूं। मैं देवदत्त नामवाला हूं” ऐसैं देहादिकविषे संशयविपरी-तभावनाविना दृढआत्म (अहं)बुद्धि होवैहै । तैसैं श्रवणा-दिरूप ब्रह्माभ्यासके बलकरि ब्राह्मणत्वादिविशिष्टदेहादिकविषे आत्मबुद्धिकूं बाधकरिके । ब्रह्मसैं अभिज्ञआत्माविषे संशयवि-परीतभावनातैं रहित स्वभावसिद्ध जो दृढआत्मबुद्धि होवैहै । सो बोधका अवधि है ॥

टीकांक:

२१६९

टिप्पणांक:

ॐ

आरब्धकर्मनानात्वाद्बुद्धानामन्यथाऽन्यथा ।

वर्तनं तेन शास्त्रार्थे भ्रमितव्यं न पंडितैः ॥२८७॥

स्वैस्वकर्मानुसारेण वर्ततां ते यथा तथा । अविशि-

ष्टः सर्वबोधः समा मुक्तिरिति स्थितिः ॥२८८॥

चित्रदीपः

॥ ६ ॥

श्लोकः

५८१

५८२

६९ ननु तत्त्वबोधवतामपि रागादिमत्त्वेन  
वैषम्योपलंभात् ज्ञानस्यापि मुक्तिहेतुत्वं नि-  
श्चेतुं न शक्यमित्याशङ्क्य रागादेर्व्याध्यादिव-  
दारब्धकर्मफलत्वात् मुक्तिप्रतिबंधकत्वमसिद्धं ।  
अतो न शास्त्रार्थे विप्रतिपत्त्यमित्याह—

७०] आरब्धकर्मनानात्वात् बुद्धानां  
अन्यथा अन्यथा वर्तनं । तेन पं-  
डितैः शास्त्रार्थे न भ्रमितव्यम् ॥२८७॥

७१ किं तर्हि प्रतिपत्त्यमित्यत आह  
(स्वस्वेति) —

७२] ते स्वस्वकर्मानुसारेण यथा  
तथा वर्ततां । सर्वबोधः अविशिष्टः  
मुक्तिः समा । इति स्थितिः ॥

७३] सर्वेषां ब्रह्माहमस्मीति ज्ञानमेकाकारं  
निरवयवब्रह्मरूपेणावस्थानं च समानमिति  
भावः ॥ २८८ ॥

॥ १९ ॥ आरब्धभेदकरि ज्ञानीके विलक्षण-  
वर्तनैर् न मोक्षका अप्रतिबंध ॥

६९ ननु तत्त्वबोधवान्पुरुषनङ्कुं वी राग-  
द्वेषादिभान् होनेकरि विलक्षणताकी प्रतीतितैं  
ज्ञानङ्कुं वी मुक्तिकी हेतुता निश्चय करनैङ्कुं  
शक्य नहीं है । यह आशङ्काकरि रागादिक-  
नङ्कुं व्याधियादिककी न्याई मारब्धकर्मका  
फल होनेतैं । तिन रागादिकनङ्कुं मुक्तिकी प्र-  
तिबंधकता असिद्ध है । यातैं दृढबोधकरि मोक्ष-  
प्राप्तिरूप शास्त्रके अर्थविषै विवाद करनैङ्कुं योग्य  
नहीं है । ऐसैं कहैहैं:—

७०] आरब्धकर्मके नाना होनेकरि  
ज्ञानिनका औरऔरप्रकारसैं वर्तना  
है । तिस विलक्षण वर्चनैकरि पंडितज-

नोनै शास्त्रके अर्थविषै आंत होना  
योग्य नहीं है ॥ २८७ ॥

॥ १२ ॥ सर्वज्ञानीङ्कुं ज्ञान औ मोक्षकी तुल्यता ॥

७१ तव क्या निर्धार करनैङ्कुं योग्य है ?  
तहां कहैहैं:—

७२] सो ज्ञानी अपनै अपनै कर्मके  
अनुसारकरि जैसें तैसें वर्त्तन करो ।  
सर्वका बोध समान है औ बोधका फल-  
रूप मुक्ति समान है । यह स्थिति कहिये  
निर्धार है ॥

७३] सर्वज्ञानिनङ्कुं “ब्रह्म मैं हूं” यह  
ज्ञान एकआकारवाला है । औ निरवयव  
कहिये अविद्यादिदोषरहित ब्रह्मरूपकरि अव-  
स्थानरूप मुक्ति समान है । यह भाव है ॥२८८॥

चित्रदीपः

॥ ६ ॥

श्लोकांकः

५८३

५८४

जगच्चित्रं स्वचैतन्ये पटे चित्रमिवापितम् ।

मायया तदुपेक्ष्यैव चैतन्ये परिशेष्यताम् ॥ २८९ ॥

चित्रदीपमिमं नित्यं येऽनुसंदधते बुधाः ।

पश्यन्तोऽपि जगच्चित्रं ते मुह्यन्ति न पूर्ववत् २९०

इति श्रीपंचदश्यां चित्रदीपः ॥ ६ ॥

टीकांकः

२१७४

टिप्पणांकः

ॐ

७४ प्रकरणस्यास्य तात्पर्यं संक्षिप्य दर्शयति—

७५] जगच्चित्रं पटे चित्रं इव स्वचैतन्ये मायया अपितम् । तत् उपेक्ष्य चैतन्ये एव परिशेष्यताम् ॥ २८९ ॥

७६ ग्रंथाभ्यासफलमाह (चित्रदीपमिति)—

७७] ये बुधाः इमं चित्रदीपं नित्यं

अनुसंदधते । ते जगच्चित्रं पश्यन्तः अपि पूर्ववत् न मुह्यन्ति ॥ २९० ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीमद्भारतीतीर्थविचारण्यश्रीचरणशिष्येण रामकृष्णाख्यविदुषा विरचितम् तात्पर्यबोधिनीनामकं चित्रदीपव्याख्यानं समाप्तम् ॥ ६ ॥

॥ १४ ॥ इस प्रकरणका संक्षेपतै तात्पर्य ॥

७४ इस चित्रदीपनामकप्रकरणके तात्पर्यकू संक्षेपकारिके दिखावैहैः—

७५] जगत् रूप जो चित्र है । सो पट-विषै चित्रकीन्याहै स्वस्वरूप चैतन्य-विषै मायानै कल्प्याहै । तिस जगत् रूप चित्रकू उपेक्षाकारिके कहिये मिथ्या ज्ञानकारि विस्मरणकारिके चैतन्यविषैही परिशेष करना ॥ २८९ ॥

॥ १५ ॥ ग्रंथके अभ्यासका फल ॥

७६ ग्रंथअभ्यासके फलकू कहैहैः—

७७] जो शुद्धबुद्धिवाले मुमुक्षु इस चित्रदीपकू सदा अनुसंधान कहिये अविस्मरण करतेहैं । वे जगत् रूप चित्रकू देखतेहुये बी पूर्वकी न्याहै मोहकू पावते नहीं हैं ॥ २९० ॥

इति श्रीमत्परमहंस परिव्राजकाचार्य बापु-सरस्वतीपूज्यपादशिष्य पीतावरशर्म-विदुषा विरचिता पंचदश्याश्रि-जदीपस्य तत्त्वप्रकाशि-काऽऽख्या व्याख्या समाप्ता ॥ ६ ॥







## ॥ श्रीपंचदशी ॥

॥ अथ तृप्तिदीपः ॥

॥ सप्तमं प्रकरणम् ॥ ७ ॥

<p>तृप्तिदीपः ॥ ७ ॥ श्रीकांतः ५८५</p>	<p>आत्मानं चेद्विजानीयादयमस्मीति पुरुषः । किमिच्छन्कस्य कामाय शरीरमनुसंज्वरेत् ॥ १ ॥ (अस्य व्याख्या ३७४ पृष्ठोपरि द्रष्टव्या )</p>	<p>टीकाकः ॐ टिप्पण्यंकः ॐ</p>
---	--	---

### ॥ श्रीपंचदशी ॥

॥ अथ तृप्तिदीपव्याख्या ॥ ७ ॥

॥ भाषाकर्तृकृतमंगलाचरणम् ॥  
अखंडानंदबोधाय शिष्यसंतापहारिणे ।  
सखिदानंदरूपाय रामाय गुरवे नमः ॥ १ ॥

अज्ञानवारणघातमुनिवारणकारिणे ।

महावाक्यरवेणैव वापवे गुरवे नमः ॥ २ ॥

श्रीमत्सर्वशुक्लं नत्वा पंचदश्या नृभाषया ।  
कुर्वेऽहं तृप्तिदीपस्य व्याख्यां तत्त्वप्रकाशिकाम् ३

### ॥ श्रीपंचदशी ॥

॥ अथ तृप्तिदीपकी

तत्त्वप्रकाशिकाव्याख्या ॥ ७ ॥

॥ भाषाकर्तृकृत मंगलाचरण ॥

टीकाः—अखंडानंदका है बोध जि-  
सके औ शिष्यनके संतापके हरनैहारे औ स-  
खिदानंदस्वरूप । ऐसै हमारे परगुरु राम (अ-

खंडानंदसरस्वती)के ताई मेरा नमस्कार  
होहु ॥ १ ॥

टीकाः—“तत्त्वमसि” आदिकमहावा-  
क्यरूप रव (शब्द) करिहीं अनेकजीवनके  
अज्ञानांशरूप हस्तिनके समुदायके सुष्ठुप्रकार-  
करि निवारणके करनेहारे बापुसरस्वतीसद्गु-  
रूप केसरीके ताई मेरा नमस्कार होहु ॥ २ ॥

टीकाः—श्रीयुक्तसर्वशुक्लं नमस्कार-  
करिके पंचदशीके तृप्तिदीपनामप्रकरणकी त-  
त्त्वप्रकाशिकानामव्याख्याके मैं करूँ ॥ ३ ॥

\* अनुकूलवस्तुके अनुमन्य मोगकी आहृष्टिके  
हुये जो सुखका उदय होनैहै। सो तृप्ति कहियेहै। ताके दीप-

ककी न्याई प्रकाशनैहारा प्रकरण तृप्तिदीप है ॥

॥ टीकाकारकृतमंगलाचरणम् ॥

अखंडानंदरूपाय शिवाय गुरवे नमः ।  
शिष्याज्ञानतमोर्ध्वसपट्वर्कद्वयिभूतये ॥ १ ॥  
वेदार्थस्य प्रकाशेन तमो हार्दं निवारयन् ।  
पुमर्थान्शत्रुरो देयाद्विद्यातीर्थमहेश्वरः २  
नत्वा श्रीभारतीतीर्थविद्यारण्यमुनीश्वरौ ।  
क्रियते तृप्तिदीपस्य व्याख्यानं गुर्वनुग्रहात् ३

॥ संस्कृतटीकाकारकृतमंगलाचरण ॥

टीकाः—अखंडानंदरूप औ शिव (क-  
ल्याण) स्वरूप औ शिष्यनके अज्ञानरूप त-  
मके नाशविषै पट्ट (कुशल) है । सूर्य चंद्र औ  
अग्निकी स्याई भूति निसकी । ऐसै गुरुके  
ताई मेरा नमस्कार होहु ॥ १ ॥

टीकाः—विद्यातीर्थ ओ महेश्वर है । सो  
वेदार्थके प्रकाशकरि हृदयगततमकू निवारण  
करताहुया । धर्म अर्थ काम औ मोक्षरूप  
च्यारीपुरुषार्थनकू देहु ॥ २ ॥

टीकाः—श्रीभारतीतीर्थ औ विद्यारण्य  
इन दोनू मुनीश्वरनकू नमनकरिके गुरुनके  
अनुग्रहतैं मेरेकरि तृप्तिदीपका व्याख्यान करि-  
येहै ॥ ३ ॥

७८ तृप्तिदीपाख्यं प्रकरणमारभमाणः श्री-  
भारतीतीर्थगुरुः तस्य श्रुतिव्याख्यानरूपत्वात्  
तव्याख्येयां श्रुतिषादौ पठति ( आत्मानं  
चेदिति )—

७९] पुरुषः आत्मानं “अयं अस्मि”  
इति विजानीयात् चेत् किम् इच्छन्  
कस्य कामाय शरीरं अनुसंज्वरेत् ॥ १ ॥

॥ १ ॥ “आत्माकूं जब जानै” इस  
श्रुतिगत “पुरुष” औ “अहं अस्मि”  
पदका अभिप्राय (प्रयोजनस-  
हित पुरुषका स्वरूप)

॥ २१७८-२२४५ ॥

॥ १ ॥ ग्रंथारंभ ॥ २१७८-२१८२ ॥

॥ १ ॥ सारतृप्तिदीपमें व्याख्यान योग्य  
श्रुतिका पठन ॥

७८ अब तृप्तिदीपनामप्रकरणकूं आरंभ  
करतेहुये श्रीभारतीतीर्थगुरु । तिस तृप्तिदी-  
पकूं श्रुतिका व्याख्यानरूप होनेतैं तिसविषै  
व्याख्यान करनेकें योग्य बृहदारण्यकउपनि-  
षदगतश्रुतिकूं आदिविषै पठन करैहैं—

७९] पुरुष कहिये जीव । आत्माहूँ  
“यह मैं हूँ” इसप्रकार जब जानै । तब  
किस भोग्यविषयकूं इच्छताहुया किस  
भोक्ताके कामअर्थ कहिये भोगअर्थ शरीरके  
पीछे ज्वर जो संताप ताकूं पावै ॥ १ ॥

\* सूर्य । तमका निवारक है । ती बी तमका जनक है ।  
इसतैं विलक्षणताअर्थ चंदकी उपमा है ॥ औ चंद्र शांतप्रका-  
शवान् हुया तमका निवारक है । ती बी आंतरबाह्यसंज्ञितमका  
निवारक नहीं है ॥ औ अग्नि जो ( महातेजस्व ) सो दीप-

सूर्यचंद्रबादिकज्योतिरूपकरि आंतरबाह्यसर्वतमका निवारक  
है । यातैं अग्निकी उपमाका ग्रहण है ॥

† भारतीतीर्थ वा विद्याकूं पवित्र करनेहारि शंकराचार्य ॥

तृप्तिदीपः

॥ ७ ॥

श्रीकांतः

५८६

५८७

अस्याः श्रुतेरभिप्रायः सम्यगत्र विचार्यते ।

जीवन्मुक्तस्य या तृप्तिः सा तेन विशदायते ॥२॥

मायाभासेन जीवेशौ करोतीति श्रुतत्वतः ।

कल्पितावेव जीवेशौ ताम्यां सर्वं प्रकल्पितम् ३

टीकांकः

२१८०

टिप्पणकः

६१७

८० इदानीं चिकीर्षितग्रंथविचारं तत्फलं च दर्शयति (अस्या इति) —

८१] अत्र अस्याः श्रुतेः अभिप्रायः सम्यक् विचार्यते । तेन जीवन्मुक्तस्य या तृप्तिः सा विशदायते ॥

८२] अत्र तृप्तिदीपाख्ये ग्रंथे अस्या “आत्मानं चेत्” इत्यादिकायाः श्रुतेरभिप्रायः तात्पर्यं सम्यग्विचार्यते । तेन अभिप्रायविचारेण जीवन्मुक्तस्य श्रुतिप्रसिद्धा या तृप्तिः सा विशदायते स्पष्टीभवति ॥२॥

॥ २ ॥ ग्रंथका विचार औ फल ॥

८० अब करनैहूँ इच्छित ग्रंथके विचारकूँ औ तिस विचारके फलकूँ दिखावैहूँ:—

८१] इहां इस प्रथमश्लोकउक्त श्रुतिका अभिप्राय सम्यक्विचार करियेहै ॥ तिस विचारकरि जीवन्मुक्तकी जो तृप्ति है । सो स्पष्ट होवैहै ॥ २ ॥

८२] इस तृप्तिदीपनामग्रंथविषै “आत्माकूँ जव जानै” इस आदिवाली श्रुतिका अभिप्राय सम्यक्विचार करियेहै । तिस श्रुतिअभिप्रायके विचारकरि जीवन्मुक्तकी श्रुतिनविषै प्रसिद्ध जो तृप्ति है । सो स्पष्ट होवैहै ॥ २ ॥

८३ “पदच्छेदः पदार्थोक्तिर्विग्रहो वाक्ययो-  
जना । आक्षेपस्य समाधानं व्याख्यानं पंचलक्ष-  
णम् ॥” इति व्याख्यानलक्षणस्योक्तत्वात् पुरुष  
इति पदस्यार्थमभिधातुं तदुपोद्घातत्वेन सृष्टि  
संक्षिप्य दर्शयति—

८४] “माया आभासेन जीवेशौ  
करोति” इति श्रुतत्वतः जीवेशौ क-  
ल्पितौ एव । ताम्यां सर्वं प्रकल्पि-  
तम् ॥

॥ २ ॥ “पुरुष” पदके अर्थमें उपयोगी  
सृष्टिके कथनपूर्वक “पुरुष” श-  
ब्दका अर्थ ॥२१८३—२१९७॥

॥ १ ॥ जीवईशआदिकसृष्टिका कथन ॥

८३ “पदच्छेदः पदनके अर्थका कथन ।  
विग्रहः । वाक्यकी योजना । औ आक्षेपका स-  
माधान । इन पंचलक्षणवाला व्याख्यान है ।”  
ऐसैं शास्त्रांतरविषै व्याख्यानके लक्षणकूँ क-  
थन किया होनैतैं प्रथमश्लोकउक्त श्रुतिगत  
“पुरुष” इस पदके अर्थकूँ कथन करनैहूँ  
तिस “पुरुष” पदके अर्थके उपोद्घातपनै-  
करि सृष्टिकूँ संक्षेपसैं दिखावैहूँ:—

८४] “माया आभासकरि जीव-  
ईशकूँ करैहै ॥” ऐसैं अचण किया-

१७ श्लोकके पदनकूँ मित्र मित्र करनैका नाम पदच्छे-  
द है ॥

१८ समासयुक्त अथ विभक्तिअंतवाले पदनका यथायोग्य-

अर्थके अनुसार मित्र मित्रकरि अवाकना विग्रह है ॥

१९ अन्यव ॥

२० शंकाका ॥

टीकांक:

२१८५

टिप्पणिका:

ॐ

ईक्षणादिप्रवेशांता सृष्टिरीशेन कल्पिता ।

जाग्रदादिविमोक्षांतः संसारो जीवकल्पितः ॥ ४८ ॥

वसिदीपः

॥ ७ ॥

श्रीकांकः

५८८

८५) प्रतिपाद्यमर्थं बुद्धौ संशुद्ध तदर्थमर्थ-  
तरवर्णनम् उपोद्धातः । अत्र मायाशब्देन  
चिदानंदमयब्रह्मप्रतिविवेकसमन्विता सत्तरजस्त-  
मोगुणात्मिका जगदुपादानभूता प्रकृतिरुच्यते ।  
सा च सत्तगुणस्य शुद्धविशुद्धिभ्यां द्विधा  
भियमाना क्रमेण माया चाविद्या च भवति ।  
तयोर्मायाविद्ययोः प्रतिविवेकं ब्रह्मचैतन्यमेव-  
ेश्वरो जीवश्चेत्युच्यते । तदिदं तत्त्वविवेकारूपे  
ग्रंथे श्रीमद्विद्यारण्यगुरुभिर्निरूपितम् ।  
“चिदानंदमयब्रह्मप्रतिविवेकसमन्विता ।  
तमोरजःसत्तगुणा प्रकृतिर्द्विविधा च सा १५

सत्त्वशुद्धविशुद्धिभ्यां मायाविद्ये च ते मते ।  
मायाविद्यो वशीकृत्य तां स्वात् सर्वज्ञ ईश्वरः १६  
अविद्यावशगस्तन्यस्तद्वैचित्र्यादनेकधा । सा  
कारणशरीरं स्यात्प्राज्ञस्त्राभिमानवान् १७”  
इति इममेवार्थं मनसि निधाय “जीवेद्या-  
द्याभासेन करोति । माया चाविद्या च  
स्वयमेव भवति” इति श्रुतिरपि प्रष्टा । अतो  
जीवेश्वरयोर्मायाकल्पितत्वं । अन्यत्कृत् ज-  
गत् ताभ्यामेव कल्पितम् ॥ ३ ॥

८६ तत्र केन कियत्कल्पितमित्यत आह—

८७] ईक्षणादिप्रवेशांता सृष्टिः

होनैतै जीवईशा कल्पितहीं हैं ॥ तिन  
दोन्करि सर्वजगत् कल्पित है ॥

८५) प्रतिपादन करनेके योग्य अर्थकू शु-  
द्धिविषै सम्यक्ग्रहणकरिके । तिसके वास्ते  
अन्यअर्थका वर्णन उपोद्धात है ॥ इहां मूल-  
श्लोकउक्तश्रुतिविषै मायाशब्दकरि चिदानंद-  
रूप ब्रह्मके प्रतिविवेकरि युक्त औ सत्तरजो-  
तमोगुणरूप जगत्की उपादानरूप प्रकृति क-  
हियेहै ॥ सो प्रकृति सत्तगुणकी शुद्धि औ अ-  
शुद्धिकरि दोषकारसँ भेदकू पाईहुई । क्रम-  
करि माया औ अविद्या होवैहै ॥ तिन माया-  
अविद्याविषै प्रतिविवेकू पाया ब्रह्मचैतन्यहीं  
ईश्वर औ जीव ऐसँ कहियेहै ॥ सो यह  
प्रत्यक्षतत्त्वविवेकनामग्रंथविषै श्रीमद्विद्यार-  
ण्यगुरुनै निरूपण कियाहै—

“चिदानंदमयब्रह्मके प्रतिविवेकरियुक्त औ  
तमरजसत्तगुणरूप जो है । सो प्रकृति है ॥ सो  
प्रकृति फेर दोषकारकी है” ( १५ ) ॥  
वे प्रकृतिके दोषकार । सत्तगुणकी शुद्धि

औ अशुद्धिकरि माया औ अविद्या समतहैं ॥  
मायामें प्रतिविवेकू पाया चिदात्मा । तिस मा-  
याकू वशकरिके सर्वज्ञईश्वर होवैहै ( १६ ) ॥ औ  
अविद्याके वश भया अन्य जीव । तिस  
अविद्याकी विचित्रतातँ अनेकभांतिका  
होवैहै ॥ सो अविद्या कारणशरीर होवैहै ।  
तिस कारणशरीरविषै अभिमानवान् हुवा  
जीव प्राज्ञ होवैहै ( १७ ) ॥”

इसहीं अर्थकू मनविषै राखिके “ जीवई-  
शकू आभासकरि करैहै । माया औ अविद्या  
आप प्रकृतिहीं होवैहै ॥ ” यह श्रुति बी प्रवर्त  
मईहै ॥ यातँ जीवईश्वरकू मायाकरि कल्प-  
तपना है । अन्यसर्वजगत् तिन दोन्करिहीं  
कल्पित है ॥ ३ ॥

८६ ननु जीवईश्वर दोन्के मध्य किसनै  
कितना जगत् कल्प्याहै ? तहां कहैहै—

८७] “ईक्षणा” सँ आदिलेके “प्रवे-  
श” पर्यंत जो सृष्टि । सो ईश्वरकरि

ईशेन कल्पिता जाग्रदादिविमोक्षांतः  
संसारः जीवकल्पितः ॥

८८) “तदैक्षत बहु स्यां प्रजायेय” इति श्रु-  
तम् । ईक्षणमादिर्यस्याः सा ईक्षणादिः ।  
“अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य” इति श्रुतेः ।  
प्रवेशांतो यस्याः सा प्रवेशांता । ईक्षणा-  
दिश्चासौ प्रवेशांता चेति पश्चात्कर्मधारयः ।  
स्यं सृष्टिः ईश्वरेण कल्पिता ॥ जाग्रदादिर्यस्य  
संसारस्य असौ जाग्रदादिः । विमोक्षो मु-  
क्तिरंतो यस्य सः विमोक्षांतः संसारः  
जीवेन कल्पितः । तदभिमानित्वाजीवसे-

कल्पित है अरु “जाग्रत्” सैं आदिलेके  
“मोक्ष” पर्यंत जो संसार । सो जीव-  
करि कल्पित है ॥

८८) “सो ब्रह्म मैं बहु होवों । प्रकर्ष-  
करि होवों । ऐसैं ईक्षण करताभया ॥” इस  
श्रुतिकरि श्रवण किया जो अवलोकनरूप  
ज्ञान सो है आदि जिसके । ऐसी जो सृष्टि ।  
सो ईक्षणआदि कहियेहैं ॥ औ “इस जीव-  
रूप आत्माकरि पीछे प्रवेशकरिके” इस श्रु-  
तिसैं मुन्या जो प्रवेश सो है अंत जिसका ।  
ऐसी जो सृष्टि । सो प्रवेशांत कहियेहैं ॥ इस-  
रीतिसैं “ईक्षणादिप्रवेशांत” जो यह सृष्टि है ।  
सो ईश्वरकरि कल्पित है ॥ औ जाग्रत्अवस्था  
है आदि जिसके । ऐसा जो यह संसार । सो  
जाग्रदादि कहियेहैं ॥ औ विमोक्ष जो मुक्ति  
सो है अंत जिसका । ऐसा जो संसार । सो  
विमोक्षांत कहियेहैं ॥ इसरीतिसैं “जाग्रदादि-  
विमोक्षांत” जो संसार है । सो जीवकरि कल्पित  
है । काहेतैं जीवकू तिसका अभिमानी होनैतैं ।

त्यर्थः । ते च जाग्रदादय इत्थं श्रूयन्ते । “स  
एष मायापरिमोहितात्मा शरीरमास्थाय क-  
रोति सर्वम् । स्त्रीअन्नपानादिविचित्रभोगैः स  
एव जाग्रत्परितृप्तिमेति ॥ स्वमेऽपि जीवः सु-  
खदुःखभोक्ता स्वमायया कल्पितविश्वलोके ।  
सुषुप्तिकाले सकले विलीने तमोऽभिभूतः सु-  
खरूपमेति ॥ पुनश्च जन्मांतरकर्मयोगात् स  
एव जीवः स्वपिति प्रबुद्धः ॥ पुरन्त्रये क्रीडति  
यश्च जीवस्ततस्तु जातं सकलं विचित्रम् ॥  
जाग्रत्स्वप्नसुषुप्त्यादिमपंचं यत्प्रकाशते । तद्व-  
ह्माहमिति ज्ञात्वा सर्वबंधैः प्रमुच्यते” इति ॥४॥

यह अर्थ है ॥ वे जाग्रत्आदिक इसरीतिसैं श्रु-  
तिविषै सुनियेहैंः—

( १ ) “सो यह जीव मायाकरि च्यारिऔ-  
रतैं मोहित हैं आत्मा जिसका । ऐसा हुवा  
शरीरके प्रति आश्रयकरिके सर्वकर्मकू करता  
है औ स्त्रीअन्नपानआदिक विचित्रभोगनकरि  
सोई जीव जाग्रत्विषै तृप्तिकू पावताहै”

( २ ) “स्वप्नविषै वी जीव । अपनी मायाकरि  
कल्पित सारेलोकविषै सुखदुःखका भोक्ता हो-  
वैहै औ सुषुप्तिविषै सर्वके विलीन हुये अज्ञान-  
करि आहत हुवा सुखरूपकू पावताहै” औ ॥

( ३ ) “फेर जन्मांतरके कर्मके योगतैं सोई  
जीव स्वप्न वा जाग्रत्कू पावताहै औ जो जीव ती-  
नअवस्था वा शरीररूप पुरविषै क्रीडा करताहै ।  
तिसतैं सकलविचित्रमनोमयजगत् हुवाहै ॥”

( ४ ) “जाग्रत् स्वप्न औ सुषुप्तिआदि-  
कर्मपंचकू जो प्रकाशताहै । सो ब्रह्म मैं  
हूं । ऐसैं जानिके सर्वबंधनतैं मुक्त होवैहै”  
इति ॥ ४ ॥

टीकांकः २१८९ टिप्पणांकः ६२३	भ्रमाधिष्ठानभूतात्मा कूटस्थसंगचिद्वपुः । अन्योऽन्याध्यासतोऽसंगधीस्थजीवोऽत्र पुरुषः ॥५	रुसिदीपः ॥ ७ ॥ श्लोकांकः ५८९
--------------------------------------	--	---------------------------------------

८९ एवं पुरुषशब्दार्थविवोचोपयोगिनीं स-  
हिमभिषायेदानीं पुरुषशब्दार्थमाह (अमा-  
धिष्ठानेति) —

९०] कूटस्थसंगचिद्वपुः अमाधि-  
ष्ठानभूतात्मा अन्योऽन्याध्यासतः अ-  
संगधीस्थजीवः अत्र पुरुषः ॥

॥ २ ॥ “पुरुष” पदका अर्थ ॥

८९ ऐतै “पुरुष” शब्दके अर्थके बोध-  
विषै उपयोगी सृष्टिर्क कहिके। अब “पुरुष”  
शब्दके अर्थकू कहैहैं:—

९० ] जो कूटस्थअसंगचिद्वपु अ-  
मका अधिष्ठानरूप आत्मा है। सो  
अन्योऽन्याध्यासतै असंगबुद्धिविषै

२३ अधिष्ठानतै विषमसत्तावाला अवमास (विषय औ  
ज्ञान) वा अपने अभाववाले अधिकारमें अवमास । अ-  
ध्यास कहियेहै ॥ सो अध्यास (१) ज्ञानाध्यास औ (२)  
अर्थाध्यास इस भेदतैं दोभांतिका है ॥

१ औरविषै औरकी प्रतीति ज्ञानाध्यास है औ

(२) तिस अज्ञानका विषय अर्थाध्यास है ॥

तिनमें परोक्षअपरोक्षभेदतैं ज्ञानाध्यास दोप्रकारका है औ  
अर्थाध्यास कहिये विषयाध्यास बी केवलसंबंध (संसर्ग)  
का अध्यास । संबंधविहितसंबंधीका अध्यास । केवलधर्मका  
अध्यास । धर्मविशिष्टधर्मोंका अध्यास । अन्योन्याध्यास औ  
अन्यतराध्यासभेदतैं पदप्रकारका है ॥

अथवा केवल संबंधाध्यासकू संगर्गाध्यासरूप होनेतैं औ  
अन्योन्याध्यासकू सर्वअध्यासनविषै अनुस्यूत होनेतैं औ  
अन्यतराध्यास केवलधर्मोंका अथ धर्मसहितधर्मोंके  
अध्यासकू संबंधसहित संबंधीका अध्यासरूप होनेतैं [ १ ]  
स्वरूपाध्यास औ [ २ ] संसर्गाध्यासके भेदतैं अर्थाध्यास  
दोप्रकारका है । तिसविषैहैं उक्तप्रभेदनका अंतर्भाव है। यह  
धालनीयके ७४ अंकाविषै लक्षणानिर्मि औ धर्मनै लिख्यहै ॥

९१) यः कूटस्थसंगचिद्वपुः अविकार्य-  
संगचित्स्वरूपभ्रमाधिष्ठानभूतात्मा भ्रम-  
स्थ देहंद्रियाद्यध्यासस्य । अधिष्ठानभूतः  
अधिष्ठानत्वेन वर्तमानः परमात्मास्ति । सोऽ-  
संग एव । अन्योऽन्याध्यासतः अन्योऽ-  
न्यसिन्नन्योऽन्यात्मकतामन्योऽन्यधर्मीश्वरस्य

स्थित जीव हुआ इस प्रथमश्लोकके  
श्रुतिविषै “पुरुष” कहियेहै ॥

९१ ) जो अविकारी असंगचेतनस्वरूप  
औ देहंद्रियआदिकके अध्यासरूप भ्रमका  
अधिष्ठानरूप परमात्मा है । सो असंगही अ-  
न्योऽन्याध्यासतै कहिये “परस्परविषै पर-  
स्परके स्वरूपकू औ परस्परके धर्मनकू अध्या-  
सकरिके सर्वव्यवहारका भजनैश्वरा हावैहै” ॥

[ १ ] (क) “मैं आहूँ” ऐसै अज्ञानका शुद्धचेतनविषै  
अध्यास है । औ

(ख) “मैं हूँ” ऐसै अज्ञानवपहितचेतनविषै अहंकार (अंतः-  
करण) का अध्यास होवैहै । औ

(ग) “मैं सुखी हूँ मैं दुःखी हूँ। कर्ता हूँ। मोक्षता हूँ” ऐसै  
सुखदुःखकामरसकल्पादिक अंतःकरणके धर्मनका अंतःकरण-  
वपहितचेतनविषै अध्यास होवैहै । औ

(घ) “मैं काण (एकाक्षी) हूँ। अंध हूँ। बधिर हूँ।  
देहताहूँ। सुनताहूँ। चलताहूँ। बोलताहूँ” ऐसै इंद्रियनके  
धर्मनका बी अंतःकरणवपहितचेतनविषै अध्यास होवैहै । औ

(ङ) “मैं मनुष्य हूँ। बालक हूँ। युवा हूँ। ब्राह्मण हूँ”  
इत्यादिधर्मसहित देहका अंतःकरण जो इंद्रियनके धर्मवपहित-  
चेतनविषै अध्यास होवैहै । औ

(च) “मैं स्मृत हूँ। ऊँच हूँ। गौर हूँ। श्याम हूँ।”  
इत्यादि देहके धर्मनका देहवपहितचेतनविषै अध्यास होवैहै ।  
औ धुवलीआदिकनके सुखदुःखादिधर्मनका देहधर्मवपहितचे-  
तनविषै अध्यास होवैहै ॥

इंद्रिय औ देहका स्वरूपसै कूटस्थविषै अध्यास नहीं है ।  
किंतु महाचेतनविषैहै । परंतु धर्मसहित तिनकी कूटस्थविषै

सृष्टिदीपः  
॥ ७ ॥  
श्रीकान्तः  
५९०

साधिष्ठानो विमोक्षादौ जीवोऽधिक्रियते न तु ।  
केवलो निरधिष्ठानविभ्रांतेः काप्यसिद्धितः ॥ ६ ॥

टीकांकः  
२१९२  
टिप्पणांकः  
६२४

सर्वव्यवहारभागभवतीत्याचार्यनिरूपितेन तादात्म्याध्यासेन । असंगधीस्थजीवः स्वेन पारमार्थिकसंबंधशून्यायां बुद्धौ वर्तमानो जीवः सन् अत्र अस्यां श्रुतौ पुरुषः इत्युच्यते । “स वा अयं पुरुषः सर्वासु पूर्ण पुरिशय” इति श्रुत्या पुरुषशब्दस्य व्युत्पादितत्वात्पुरुषस्यैव च पुरुषत्वात् पुरुष एव पुरुषः । बुद्ध्यादिकल्पनाधिष्ठानं कूटस्थचैतन्यमेव बुद्धौ

प्रतिविवितलेन प्राप्तजीवभावं सत्पुरुषशब्देनोच्यत इत्यभिप्रायः ॥ ५ ॥

९२ नन्वत्र पुरुषशब्देन केवलचिदाभासरूपो जीव एव उच्यतां । किमनेन कूटस्थचैतन्येनाधिष्ठानभूतेनेत्याशंक्य तस्य मोक्षाद्यन्वयिदृक्सिद्धये तदपि स्वीकर्तव्यमित्याह—

९३] साधिष्ठानः जीवः विमोक्षादौ अधिक्रियते । न तु केवलः ॥

९४) साधिष्ठानः अधिष्ठानेन कूटस्थचैतन्येन सहितः । जीवः विमोक्षादौ

ऐसैं उत्तरमीमांसाके प्रथमअध्यायके प्रथमपादगत प्रथमसूत्रके भाष्यविषे आचार्योंनैं निरूपण किये तादात्म्यअध्यासकरि । असंगबुद्धिविषे स्थित कहिये अपनैसैं परमार्थिकसंबंधरहित बुद्धिविषे वर्तमान जीव हुया इस प्रथमश्लोकउक्त श्रुतिविषे “पुरुष” ऐसैं कहियेहै । काहेंतैं “सो यह पुरुष सर्वशरीररूप पुरिनविषे “पुरिशय है ।” इस श्रुतिकरि “पुरुष” शब्दका अर्थ किया है । यातैं बुद्धिआदिककी कल्पनाका अधिष्ठान कूटस्थचैतन्यहीं बुद्धिविषे प्रतिविवरूप होयके जीवभावकुं प्राप्तहुया “पुरुष” शब्दकरि कहियेहै ॥ अभिप्राय यह है किः—साभासअंतःकरणविशिष्टचैतन्यरूप जीव “पुरुष” शब्दका अर्थ है ॥५॥

॥ १ ॥ बंधमोक्षमें अधिष्ठानकूटस्थसहित चिदाभासका अधिकार ॥

९२ ननु इस प्रथमश्लोकउक्त श्रुतिविषे “पुरुष” शब्दकरि केवल चिदाभासरूप जीवही कहाचाहिये । इस अधिष्ठानरूप कूटस्थचैतन्यकरि क्या प्रयोजन है ? यह आशंकाकरि तिस चिदाभासकुं मोक्षआदिकविषे संबंधीपनैकी सिद्धिअर्थ सो अधिष्ठानचैतन्य की स्वीकार करनेकुं योग्य है । ऐसैं कहेंहैंः—

९३] अधिष्ठानसहितजीव । मोक्षआदिकाविषे अधिकारी होवैहै । केवल नहीं ॥

९४) अधिष्ठान जो कूटस्थचैतन्य तिसकरि सहित जीव जो चिदाभास । सो मोक्षस्वर्गा-

अभेदप्रतीति होवैहै ॥ “मैं चक्षु हूं जो देह हूं” ऐसैं केवल इंद्रिय औ देहकी अभेदप्रतीति नहीं होवैहै ॥

इसरीतिसें अज्ञानआदिकनका चैतनविषे स्वरूपाध्यास है ॥ औ

[ ९ ] आनंदआदिकप्रत्येकचैतनका अज्ञानआदिकनविषे संसर्गाध्यास है ॥

जहां पदार्थका स्वरूप अनिवचनीय उपजे तहां स्वरू-

पाध्यास कहियेहै औ जहां पदार्थका स्वरूप ती व्यावहारिक वा पारमार्थिक प्रथम सिद्ध होवे औ ताका अनिवचनीयसंबंध उपजे । तहां संसर्गाध्यास कहियेहै ॥

इसरीतिसें आत्मा औ अनात्माका अन्यान्याध्यास ( परस्परअध्यास ) है । यह संक्षेपतैं दिखाया ॥ इनका शारीरक औ तिनके व्याख्यानोंविषे विस्तार है ॥ इति ॥

२४ पूर्ण ॥



टीकांकः २१९५	अधिष्ठानांशसंयुक्तं भ्रमांशमवलंबते । यदा तदाऽहं संसारीत्येवं जीवोऽभिमन्यते ॥७॥ भ्रमांशस्य तिरस्कारादधिष्ठानप्रधानता । यदा तदा चिदात्माहमसंगोऽस्मीतिबुद्ध्यते ॥८॥	रुसिदीपः ॥ ७ ॥ श्लोकः ५९१ ५९२
-----------------	---	---

मोक्षस्वर्गादिसाधनानुष्ठाने । अधिक्रियते  
अधिकारी भवति । न केवलः चिदाभासः ॥

९५ कुत इत्यत आह (निरधिष्ठानेति) —

९६] क अपि निरधिष्ठानविभ्रान्तेः  
असिद्धिः ॥

९७) अधिष्ठानरहितस्यारोप्यस्य लोकेऽदृष्ट-  
त्वादिति भावः ॥ ६ ॥

९८ इदानीं साधिष्ठानस्यैव तस्य संसारा-  
द्यन्वितुलं श्लोकद्वयेन विभज्य दर्शयति (अ-  
धिष्ठानांशेति) —

९९] जीवः यदा अधिष्ठानांशसं-  
युक्तं भ्रमांशं अवलंबते । तदा “अहं

दिकके साधनके अनुष्ठानविषे अधिकारी हो-  
वैहै । केवलचिदाभास नहीं ॥

९९ केवलचिदाभास काहेतैं मोक्षादिक-  
विषे अधिकारी नहीं ? तहां कहैहैं:—

९६] कहूं धी निरधिष्ठानभ्रान्तिकी  
असिद्धितैं ॥

९७) अधिष्ठानरहित आरोपितवस्तुको लोक-  
विषे नहीं देख्या होनैतैं ॥ यह भाव हे ॥ ६ ॥

॥ ३ ॥ “अहं अस्मि” पदके अर्थमें

“अहं” पदके अर्थका विवेचन

॥ २१९८-२२४५ ॥

॥ १ ॥ “अहं” औ “अस्मि” पदके

अर्थपूर्वक जीवके संसार औ मोक्षाका विभाग ॥

९८ अब अधिष्ठानसहितहीं चिदाभासके  
संसारआदिकसैं संबंधीपनैहूं दोश्लोककरि वि-

संसारी” इति एवं अभिमन्यते ॥

२२००) जीवो यदा अधिष्ठानांश-  
संयुक्तं कृत्यसहितं ॥ भ्रमांशं चिदाभासो-  
पेतं शरीरद्वयं । अवलंबयते स्वरूपत्वेन स्वी-  
करोति । तदाऽहं संसारीत्येवमभिम-  
न्यते ॥ ७ ॥

१] (भ्रमांशस्येति) — यदा भ्रमांशस्य  
तिरस्कारात् अधिष्ठानप्रधानता । तदा  
“अहं चिदात्मा असंगः अस्मि” इति  
बुद्ध्यते ॥

२) यदा पुनः भ्रमांशस्य द्वेद्वयसहि-  
तस्य चिदाभासस्य । तिरस्कारात् मिथ्या-  
ज्ञानेनानादरणात् । अधिष्ठानप्रधानता

भागकरिके दिखावैहैं:—

९९] जीव जब अधिष्ठानके अंश-  
करि संयुक्त भ्रमअंशकूं आश्रय करैहै ।  
तब “मैं संसारी हूं” ऐसैं मानताहै ॥

२२००) जीव जब अधिष्ठानअंशरूप कृ-  
तस्यकरि सहित भ्रमअंशरूप चिदाभासयुक्त  
दोबूंशरीरकूं आश्रय करैहै । कहिये स्वस्व-  
रूपकरिके स्वीकार करैहै । तब “मैं संसारी  
हूं” ऐसैं अभिमान करताहै ॥ ७ ॥

१] जब भ्रमअंशके तिरस्कारतैं अ-  
धिष्ठानकी प्रधानता जीवकरि मानियेहै ।  
तब “मैं चिदात्मा असंग हूं” ऐसैं  
जीव जानताहै ॥

२) जब फेर दोबूंदेहसहित चिदाभास-  
रूप भ्रमअंशके तिरस्कारतैं कहिये मिथ्याप-  
नैके ज्ञानकरि अनादर करनेतैं । अधिष्ठानरूप

वृत्तिदीपः  
॥ ७ ॥  
श्रीकाकः

५९३

नांसंगेऽहंकृतिर्युक्ता कथमस्मीति चेच्छृणु ।

एको मुख्यो द्वावमुख्यावित्यर्थस्त्रिविधोऽहमः ॥९॥

टीकाकः  
२२०३  
टिप्पणकः  
६२५

अधिष्ठानभूतस्यैव कूटस्थस्य स्वरूपत्वं जीवेन स्वीक्रियते । तदा अहं चिदात्माऽसंगः च अस्मीति बुद्ध्यते जानाति ॥ ८ ॥

३ नन्वधिष्ठानचेतन्यस्य जीवस्वरूपत्वस्वीकारे “चिदात्माहमसंगोऽस्मीति बुद्ध्यते” इति यदुक्तं तदनुपपन्नं स्यादसंगचिद्रूपस्य कूटस्थस्याहंमत्त्यविषयत्वाभावादिति शङ्कते (नासंग इति) —

४] असंगे अहंकृतिः न युक्ता ।

कूटस्थकी प्रधानता कहिये स्वस्वरूपता जीवकरि स्वीकार करियेह । तब “मैं चिदात्मा औ असंग हूँ” ऐसैं जीव जानताहै ॥ ८ ॥

॥ २ ॥ कूटस्थकू “अहं”प्रत्ययकी विपयताके अभावकी शंका औ “अहं”शब्दके अर्थके विभागकरि समाधान ॥

३ ननु “अधिष्ठानचेतन्यकू जीवकी स्वरूपताके स्वीकार किये “मैं चिदात्मा औ असंग हूँ” ऐसैं जीव जानताहै ॥” यह जो कहा सो अयुक्त होवैगा । काहेतें असंगचेतनरूप कूटस्थकू अहंमत्त्यके विषय होनैके अभावतैं । इसरीतिसैं वादी मूलविषै शंका करैहैं:—

४] असंगविषै अहंकार युक्त नहीं है । यातैं कैसैं “मैं असंग हूँ” ऐसैं जीव

कथं “अस्मि” इति चेत् ॥

५) असंगे चिदात्मनि अविषये अहंमत्त्यो न युज्यते यतः अतः कथं अहं अस्मीति जानीयान्न कथमपीत्यर्थः ॥

६ मुख्यया दृश्याऽहंमत्त्यविषयत्वाभावेऽपि लक्षण्या तदस्तीति विवक्षुरहंशब्दार्थं तावद्विभजते—

७] शृणु । एकः मुख्यः द्वौ अमुख्यौ इति अहमः त्रिविधः अर्थः ॥ ९ ॥

जानताहै ? इसप्रकार जो कहै ।

५) “मैं” इस आकारवाले शब्द औ वृत्तिरूप अहंमत्त्यके अविषय असंगचिदात्माविषै जातैं अहंमत्त्य बनै नहीं । यातैं कैसैं “मैं असंग चिदात्मा हूँ” ऐसैं जीव जानैगा ? कैसैं वी नहीं जानैगा । यह अर्थ है ॥

६ शब्दकी मुख्या जो शक्ति । तिसरूप वृत्तिकरि आत्माकू अहंमत्त्यकी विषयताके अभाव हुये वी लक्षणावृत्तिकरि अहंमत्त्यकी विषयता है । ऐसैं कहनैकू इच्छतेहुये आचार्य अहंशब्दके अर्थकू प्रथम विभाग करैहैं:—

७] तौ हे वादी ! अवण कर:—एक-मुख्य औ दोअमुख्य । ऐसैं अहंशब्दका त्रिविधअर्थ है ॥ ९ ॥

२५ “अहं” शब्दका मुख्य (शक्य) अर्थ । सामासगतःकरणविशिष्टचेतन है । सोई अहंशब्दका विषय है ॥ बुद्धचेतन्य “अहं”शब्दका मुख्यअर्थ नहीं । यातैं ताका विषय वी नहीं । परंतु भाग्यालगलक्षणसैं सामासगतःकरण वा चेतन इन दोनोंमेंसैं लौकिकवैदिकप्रसंगके अनुसार एकमागका त्यागकरिके अवशिष्टएकमाग “अहं”शब्दका लक्ष्यअर्थ है । सोई अहंशब्दका मुख्यअर्थ कहियेहै ॥ ऐसैं लक्षणावृत्तिसैं बुद्धचेतन्यकू “अहं” शब्दकी

विषयता है औ वृत्तिकी विषयता ती शब्दकी विषयताके अधीन है । तातैं लक्षणासैं चेतनकू “अहं” वृत्तिकी विषयता वी कहियेहै ॥ अपनै प्रकाशकचेतन्यके आवरणकी निवृत्तिहै इहां वृत्तिकी विषयता है । औ(प्रकारकी नहीं ॥ इहां सामासगतःकरणसहित चेतनरूप “अहं”शब्दके वाच्यअर्थका गमनादिकलौकिकव्यवहारमें वा ज्ञानवृत्तिरूप वैदिकव्यवहारमें असंभवही लक्षणाका बीज है ॥

टीकांक:

२२०७

टिप्पणिकां:

ॐ

अन्योऽन्याध्यासरूपेण कूटस्थाभासयोर्वपुः ।

एकीभूय भवेन्मुख्यस्तत्र मूढैः प्रयुज्यते ॥ १० ॥

पृथग्भासासकूटस्थावमुख्यौ तत्र तत्त्ववित् ।

पर्यायेण प्रयुक्तेऽहंशब्दं लोके च वैदिके ॥ ११ ॥

चुसिदीपः

॥ ७ ॥

श्लोकः

५९४

५९५

ॐ ७) अहमः अहंशब्दस्येत्यर्थः ॥

८ कीदृशो मुख्योऽर्थ इत्याकांक्षायां तं दर्शयति (अन्योऽन्येति) —

९] कूटस्थाभासयोः वपुः अन्योऽन्याध्यासरूपेण एकीभूय मुख्यः भवेत्

१०) कूटस्थचिदाभासयोः स्वरूपं अन्योऽन्याध्यासेन ऐक्यं प्राप्तं अहंशब्दस्य वाच्यत्वेन मुख्यः अर्थो भवति ॥

११ अस्य कृतो मुख्यसमित्यत आह—

१२] तत्र मूढैः प्रयुज्यते ॥

ॐ ७) इहां अहमः याका अहंकारका । यह अर्थ है ॥ ९ ॥

॥ ९ ॥ "अहं"शब्दका मुख्यार्थ ॥

८ "अहं"शब्दका मुख्यार्थ किसप्रकारका है? इस आकांक्षाके हुये तिस अहंशब्दके मुख्यार्थकू दिलावैहैं:—

९] कूटस्थ औ आभासका स्वरूप अन्योऽन्याध्यासरूपकरि एक होयके अहंशब्दका मुख्यार्थ होवैहै ॥

१०) कूटस्थ अह चिदाभास । इन दोनोंका स्वरूप अन्योऽन्याध्यासरूपकरि एकताकू प्राप्त है । सो अहंशब्दका वाच्य होनैकरि मुख्यार्थ होवैहै ॥

११ इस मिलित कूटस्थचिदाभासके स्वरूपकू मुख्यपना काहेतै है? तहां कहैहैं:—

१२] तिसविधै मूढनकरि अहंशब्द जोडियेहै ॥

१३) यत इत्यध्याहारः । तत्र तस्मिन्निविक्तकूटस्थचिदाभासयोः स्वरूपे । यतो विवेकज्ञानरत्नैः सर्वैरप्यहंशब्दः प्रयुज्यते अतोऽस्य मुख्यसमित्यर्थः ॥ १० ॥

१४ इदानीममुख्यौ द्वौ दर्शयति—

१५] पृथक् आभासकूटस्थौ अमुख्यौ

१६) आभासकूटस्थौ प्रत्येकमहंशब्दार्थत्वेन यदा विवक्षितौ तदा अमुख्यार्थौ भवतः ॥

१७ अनयोरमुख्यत्वे कारणमाह (तत्र तत्त्वविदिति) —

१३) तिस नहीं विवेचन किये कूटस्थ औ चिदाभासके स्वरूपविषै जातैं विवेकज्ञानसँ शून्य सर्वजनकरि बी अहंशब्द जोडियेहै । यातैं इस मिलित कूटस्थचिदाभासके स्वरूपकू मुख्यपनां कहिये अहंशब्दकी मुख्यार्थता है ॥ यह अर्थ है ॥ १० ॥

॥ ८ ॥ "अहं"शब्दके दोमांतिके अमुख्यार्थ ॥

१४ अब अमुख्य दोनों अहंशब्दके अर्थनकू दिसावैहैं:—

१५] भिन्नआभास औ कूटस्थ अहंशब्दके अमुख्यार्थ हैं ॥

१६) आभास औ कूटस्थ एक एक अहंशब्दके अर्थ होनैकरि जब कहनैहैं इच्छित होवैं । तब वे अहंशब्दके अमुख्यार्थ कहिये लक्ष्यार्थ होवैहैं ॥

१७ भिन्नआभास औ कूटस्थ इन दोनोंके अमुख्यपनैविषै कारण कहैहैं:—

गृहिदीपः

॥ ७ ॥

भीर्काकः

५९६

५९७

लौकिकव्यवहारेऽहं गच्छामीत्यादिके बुधः ।

विविच्यैव चिदाभासं कूटस्थात्तं विवक्षति ॥ १२ ॥

असंगोऽहं चिदात्माऽहमिति शास्त्रीयदृष्टितः ।

अहंशब्दं प्रयुक्तेऽयं कूटस्थे केवले बुधः ॥ १३ ॥

टीकाकः

२२१८

टिप्पणांकः

ॐ

१८] तत्त्ववित् तत्र अहंशब्दं लोके च वैदिके पर्यायेण प्रयुक्ते ॥

१९) अत्रापि यत् इत्यध्याहारः । तत्त्व-वित् यतः तत्र तयोः कूटस्थचिदाभासयोः अहंशब्दं लोके लौकिके । वैदिके वैदिक-व्यवहारे च । पर्यायेण प्रयुक्ते इति योजना ॥ अयं भावः । चिदाभासकूटस्थयोरविविक्तस्वरूपस्य सार्वजनीनव्यवहारविषयत्वात् मुख्यार्थत्वं । विविक्तरूपस्य तु कतिपयजनैः कदाचिदेव व्यवहियमाणत्वादमुख्यार्थत्वमिति ॥ ११ ॥

२० “पर्यायेण प्रयुक्ते” इत्युक्तमेवार्थं प्र-पंचयति प्रतिपत्तिसौकर्याय श्लोकद्वयेन (लौ-

१८] तत्त्ववित् । तिन दोनूमें अहंश-ब्दकू लौकिक औ वैदिकव्यवहारविषे पर्यायकरि जोडताहै ॥

१९) तत्त्ववित्पुरुष जातें तिस कूटस्थ औ चिदाभासविषे अहंशब्दकू लौकिक औ वै-दिकव्यवहारविषे क्रमकरि उच्चारताहै । यातें आभास औ कूटस्थ एक एक अहंशब्दके अ-मुख्यार्थ हैं । ऐसैं योजना है ॥ याका यह भाव है—चिदाभास औ कूटस्थके नहीं वि-वेचन किये रूपकू सर्वअज्ञानोंके व्यवहारका विषय होनैतें अहंशब्दका मुख्यार्थपना है औ चिदाभास अरु कूटस्थके विवेचन किये रूपकू तौ कितनैक तज्ञानोंकरि कदाचित् विचारकालमेंही व्यवहार करनैतें अहंशब्दका अमुख्यार्थपना है ॥ ११ ॥

२० “क्रमकरि अहंशब्दकू जोडताहै ।”

विकेति) —

२१] बुधः “अहं गच्छामि” इत्यादिके लौकिकव्यवहारे कूटस्थात् चिदा-भासं विविच्य तं एव विवक्षति ॥

२२) बुधः विद्वान् । अहं गच्छामी-त्यादिलौकिकव्यवहारे कूटस्थाच्चिदा-भासं विविच्य तमेव अहंशब्देन विव-क्षति वृत्तमिच्छति ॥ १२ ॥

२३] (असंग इति) — अयं बुधः शा-स्त्रीयदृष्टितः केवले कूटस्थे “अहं अस-गः अहं चिदात्मा” इति अहंशब्दं प्र-युक्ते ॥

इस ११ वें श्लोकउक्तअर्थकूहीं ज्ञानकी सु-गमताअर्थ दोश्लोककरि वर्णन करैहैं—

२१] ज्ञानी । “मैं जाताहूँ” इत्या-दिक लौकिकव्यवहारविषे । कूट-स्थतें चिदाभासकू विवेचनकरिके कहिये भिन्न जानिके तिस चिदाभासकूहीं कहनैकू इच्छताहै ॥

२२) बुध जो विद्वान् । तो “मैं गमन करूँ” इत्यादिक लौकिकव्यवहारविषे कूट-स्थतें चिदाभासकू विवेचनकरिके । तिस केवलचिदाभासकूहीं अहंशब्दकरि कहनैकू इच्छताहै ॥ १२ ॥

२३] यहहीं बुध । शास्त्रीयदृष्टितें केवलकूटस्थविषे “मैं असंग हूँ । मैं चिदात्मा हूँ” ऐसैं अहंशब्दकू जोड-ताहै ॥

टीकांकः २२२४	ज्ञानिताऽज्ञानिते त्वात्माभासस्यैव न चात्मनः । तथा च कथमाभासः कूटस्थोऽस्मीति बुद्ध्यताम् १४	तृप्तिदीपः ॥ ७ ॥ श्लोकः ५९८
टिप्पणिकांकः ५२६		

२४) अयं एव बुधः शास्त्रीयदृष्टितः वेदांतश्रवणजनितज्ञानेन । केवले चिदाभासाद्विविक्ते । कूटस्थेऽसंगोऽहं चिदात्माऽहमिति लक्षणया अहंशब्दं प्रयुंक्ते । अतो लक्षणया अहंशब्दार्थसेनाहं प्रत्ययविषयसंबन्धादसंगोऽहमस्मीति ज्ञानमुत्पद्यत इत्यभिप्रायः ॥ १३ ॥

२५ ननु पृथगाभासकूटस्थावहंशब्दस्यागु-  
रुयार्यावित्युक्तं तयोर्मध्ये कूटस्थः किमज्ञान-  
निवृत्तयेऽसंगोऽस्मीति जानाति । किंवा चि-

२४) यहीं ज्ञानी । वेदांतके श्रवणसे उत्पन्न भये ज्ञानकरि केवल चिदाभाससे विवेचन किये कूटस्थविषे “मैं असंग हूं। मैं चिदात्मा हूं।” ऐसे लक्षणासे अहंशब्दको जोड़ता है ॥ याँ लक्षणासे अहंशब्दका अर्थ हो-  
नैकरि अहंप्रत्ययकी विषयताके संभवते “मैं असंग हूं” यह ज्ञान बनै है । यह ९ वें श्लोक-  
उक्त शंकाका समाधान कहा ॥ यह अभिप्राय है ॥ १३ ॥

॥ ९ ॥ कूटस्थते भिन्न चिदाभासकू “मैं कूटस्थ हूं” इस ज्ञानके अयोग्यताकी शंका ॥

२५ ननु “भिन्न आभास औ कूटस्थ । अहंशब्दके अगुरुत्वार्थ हैं” । इसप्रकार जो तु-  
मने ११ वें श्लोकविषे कहा । तिन आभास औ कूटस्थ दोनोंके मध्यमें क्या कूटस्थ अज्ञा-

दाभासः । न तावत्कूटस्थः तस्यासंगचिद्रूप-  
त्वेन ज्ञानित्वाज्ञानितयोरननुपपत्तेः । अतश्चि-  
दाभासस्य ज्ञानित्वादिकं वक्तव्यं । तथा च  
सति कूटस्थादन्यथिदाभासोऽहं कूटस्थोऽ-  
स्मीति न ज्ञानुपहृतीति शंक्ते—

२६] ज्ञानिताऽज्ञानिते तु आत्मा-  
भासस्य एव न च आत्मनः । तथा  
च आभासः “कूटस्थः अस्मि” इति  
कथं बुद्ध्यताम् ॥ १४ ॥

नकी निवृत्तिके अर्थ “मैं असंग हूं” ऐसे जानता है । किंवा चिदाभास जानता है ? ये दोविकल्प हैं ॥ तिनमें कूटस्थ जानता है । यह प्रथमपक्ष बनै नहीं ॥ काहेतें तिस कूट-  
स्थकू असंगचेतनरूप होनेकरि ज्ञानीपनैका औ अज्ञानीपनैका असंभव है । याँ चिदा-  
भासके ज्ञानीपनैआदिकथम कहचाहिये ॥ तैसें ज्ञानआदिककू चिदाभासकी धर्मता हुये कूट-  
स्थते अन्य जो चिदाभास सो “मैं कूटस्थ हूं” ऐसे जाननेकू योग्य नहीं है । इसरी-  
तिसें वादी शंका करै हैः—

२६] ज्ञानीपना औ अज्ञानीपना तो आत्माके आभासकूही हैं औ आत्मा-  
कू नहीं । तैसें हुये आभास “मैं कूटस्थ हूं” इसप्रकार कैसें जानैगा ? ॥ १४ ॥

२६ जाँ चिदाभास कूटस्थते भिन्न कल्पित है । ताँ चिदाभासकू “मैं कूटस्थ हूं” इसप्रकारका ज्ञान औरविषे

औस्की बुद्धिरूप होनेतें ज्ञातिरूप है । याँ तो कैसे संभवै ? यह पूर्ववादीकी शंका है ॥

कृतिदीपः ॥ ७ ॥ शोकांकः ५९९ ६००	नैयं दोषश्चिदाभासः कूटस्थैकस्वभाववान् । आभासत्वस्य मिथ्यात्वात्कूटस्थत्वावशेषणात् १५ कूटस्थोऽस्मीति बोधोऽपि मिथ्या चेन्नैति को वदेत् न हि सत्यतयाऽमीष्टं रज्जुसर्पविसर्पणम् ॥ १६ ॥	टीकांकः २२२७ टिप्पणांकः ६२७
--	---	--------------------------------------

२७ तस्य कूटस्थादन्यत्वमेवासिद्धमिति प-  
रिहरति ( नायमिति )—

२८] अयं दोषः न । चिदाभासः  
कूटस्थैकस्वभाववान् ॥

२९ तत्रोपपत्तिमाह—

३०] आभासत्वस्य मिथ्यात्वात्  
कूटस्थत्वावशेषणात् ॥

३१) यथा दर्पणे प्रतीयमानस्य मुखभास-  
स ग्रीवास्यं मुखमेव तत्त्वं तद्वदिति भावः १५

३२ ननु चिदाभासस्य मिथ्यात्वे तदा-  
श्रितं “कूटस्थोऽस्मीति” ज्ञानमपि मिथ्या स्या-  
दिति शङ्कते—

३३] “कूटस्थः अस्मि” इति बोधः  
अपि मिथ्या चेत् ।

॥ १ ॥ कूटस्थतै चिदाभासके वास्तवमेदकी  
असिद्धितै समाधान ॥

२७ तिस चिदाभासका कूटस्थतै अन्यप-  
नाहीं असिद्ध है । इसरीतिसै सिद्धांती परिहार  
करैहैः—

२८] यह कूटस्थतै चिदाभासकी भिन्न-  
तारूप दोष नहीं है । काहैतै जातै चिदा-  
भास । कूटस्थरूप एकस्वभाववान् क-  
हिये मुख्यस्वरूपवान् है ॥

२९ तिस आभासकी कूटस्थएकस्वभाव-  
वान्ताविषै शुक्तिरू कहैहैः—

३०] आभासपनैके मिथ्या होनैतै  
औ कूटस्थपनैके अवशेष रहनैतै ॥

३१) जैसे दर्पणविषै प्रतीयमान मुखके  
आभासका ग्रीवाविषै स्थित मुखहीं वास्तव-  
स्वरूप है । तैसै चिदाभासका विवरूप कूट-  
स्थहीं वास्तवस्वरूप है ॥ येहै भाव है ॥ १५ ॥

॥ ७ ॥ मिथ्याचिदाभासके आश्रित ज्ञानके  
मिथ्यापनैकी शंका औ इष्टापत्तिकरि  
समाधान ॥

३२ ननु चिदाभासके मिथ्या हुये तिस  
चिदाभासके आश्रित “मैं कूटस्थ हूं” यह  
ज्ञान बी मिथ्या होवैगा । इसरीतिसै वादी  
मूलविषै शंका करैहैः—

३३] “मैं कूटस्थ हूं” यह बोध बी  
मिथ्या होवैगा । ऐसै जो कहै ।

२७ आभासवादकी रीतिसै जैसे दर्पणविषै मुखके प्रति-  
बिम्बका अधिष्ठान दर्पणअवच्छिन्नचेतन है । तैसै अंतःकरण-  
विषै ब्रह्मचेतनके प्रतिबिम्बरूप चिदाभासका अधिष्ठान अंतः-  
करणअवच्छिन्नकूटस्थचेतन है ॥ अस्मिन्तवस्तु अधिष्ठानसै भिन्न  
सिद्ध होवै नहीं । यातै प्रतिबिम्बत्वविशिष्टप्रतिबिम्बका बाधक-  
रिने । अवशेष अधिष्ठानकूटस्थचेतनहीं प्रतिबिम्बका स्वर-  
रूप है ॥ ब्रह्म औ कूटस्थका महाकाशघटाकाशकी न्याई

मुख्यसामानाधिकरण्य है औ चिदाभास कूटस्थका  
बाधसामानाधिकरण्य है ॥ यातै बाध (अभाव) किये  
विना चिदाभासका कूटस्थसै अभेद नहीं है । किंतु बाधक-  
रिहीं अभेद है ॥ सामानाधिकरण्यशब्दका अर्थ देखो टिप्पण  
१९ विषै औ टिप्पण ५१५ विषै औ आगेदेखो अंक ३३४४  
विषै ॥

टीकांकः २२३४ टिप्पणकः ६२८	तौदृशेनापि बोधेन संसारो हि निवर्तते । यैक्षानुरूपो हि बलिरित्याहुर्लौकिका जनाः ॥ १७	रुचिदीपः ॥ ७ ॥ श्लोककः ६०९
------------------------------------	--	-------------------------------------

३४ कूटस्थस्वरूपातिरिक्तस्य कूटस्थस्यापि मिथ्यात्वाभ्युपगमात् तन्मिथ्यात्वमस्माकमिष्टमेवेति परिहरति—

३५] न इति कः वदेत् ॥

३६ उक्तमर्थं दृष्टान्तेन स्पष्टयति ( न हीति )—

३७] हि रज्जुसर्पविसर्पणं सत्यतया अभीष्टं न ॥

३४ कूटस्थके स्वरूपतै भिन्न सर्ववस्तुके वी मिथ्यापनैके अंगीकारतै तिस चिदाभासके आश्रित “यै कूटस्थ हूँ” इस आकारवाले ज्ञानका मिथ्यापना हम अद्वैतवादिनकूँ इष्टहीं है । इसरीतिसै सिद्धांती परिहार करैहैः—

३५] तौ बोध मिथ्या नहीं है । ऐसै कौन कहताहै ?

३६ उक्तबोधके मिथ्यापनैरूप अर्थकूँ दृष्टांतकरि स्पष्ट करैहैः—

३७] जातै रज्जुसर्पका गमनआदिक सत्यपनैकरि इच्छित नहीं है ॥

३८] जैसै रज्जुविषै कल्पितसर्पका गति-आदिक प्रतीयमान हुआ वी वास्तव अंगीकार नहीं करियेहै । तैसै चिदाभासके आश्रित

३८] रज्ज्वां कल्पितस्य सर्पस्य गत्यादिकमपि प्रतीयमानं वास्तवं नांगीक्रियते यथा । तद्वदिति भावः ॥ १६ ॥

३९ ज्ञानस्य मिथ्यात्वे तेन संसारनिवृत्तिर्न स्यादित्याशंक्य निवर्त्यस्य संसारस्यापि तथात्वाच्च निवृत्तिरुपपद्यते स्वमव्याप्रदर्शनेन निद्रानिद्राचिबदित्यभिप्रायेणाह—

४०] तादृशेन बोधेन अपि संसारः निवर्तते हि ॥

ज्ञान वी वास्तव अंगीकार नहीं करियेहै ॥ यह भाव है ॥ १६ ॥

॥ ८ ॥ मिथ्यासंसारकी मिथ्याज्ञानतै निवृत्तिका संभव ॥

३९ ननु ज्ञानकूँ मिथ्या हुये तिस मिथ्या-ज्ञानकरि संसारकी निवृत्ति नहीं होवैगी ॥ यह आशंकाकरि ज्ञानकरि निवृत्त करनैयोग्य संसारकूँ वी तैसा मिथ्या होनैतै । स्वमगत-व्याप्रेके दर्शनकरि निद्राके निवृत्तिकी न्याहै । मिथ्या ज्ञानकरि मिथ्यासंसारकी निवृत्ति संभवैहै । इस अभिप्रायकरि कहैहैः—

४०] तिसप्रकारके मिथ्याबोधकरि वी संसार निवृत्त होवैहै । तिस संसारकूँ वी मिथ्या होनैतै ॥

२८ इहाँ यह अभिप्राय हैः—समानसत्तावाले पदार्थ घर-स्परसाध्यकवाधक हैं । विषमसत्तावाले नहीं ॥ जैसै व्यावहारिकअथ वा जलकरि व्यावहारिकअथ वा लपकी निवृत्ति होवैहै । प्रातिभासिकअथजलकरि नहीं ॥ व्यावहारिकरजतादिकरि व्यावहारिककटकआदिकमूलरूप कार्यकी सिद्धि होवैहै । प्रातिभासिकरजतादिकरि नहीं ॥ स्वप्नगत-

प्रातिभासिकरजतादिककी प्रातिभासिकऔषधअभासिककरि निवृत्ति होवैहै । व्यावहारिकऔषधादिकरि नहीं । तैसै दृष्टिदृष्टिवादकी रीतिसै प्रातिभासिकरूप औ दृष्टिदृष्टिवादकी रीतिसै व्यावहारिकरूप मिथ्यासंसारकी स्वसमानसत्तावाले मिथ्याज्ञानतैसै निवृत्ति संभवैहै । पारमार्थिकज्ञानतै नहीं ॥

तृप्तिदीपः

॥ ७ ॥

श्लोकः

६०२

६०३

तस्मादाभासपुरुषः सकूटस्थो विविच्य तम् ।

कूटस्थोऽस्मीति विज्ञातुमर्हतीत्यभ्यधाच्छ्रुतिः ॥ १८

असंदिग्धाविपर्यस्तबोधो देहात्मनीक्ष्यते ।

तद्वदत्रेति निर्णेतुमयमित्यभिधीयते ॥ १९ ॥

टीकांकः

२२४१

टिप्पणांकः

ॐ

४१ तत्र “यादृशो यक्षस्तादृशो बलिः” इति लौकिकगाथां संवादयति ( यक्षेति )—

४२] हि यक्षानुरूपः बलिः इति लौकिकाः जनाः आहुः ॥ १७ ॥

४३ उपपादितमर्थमुपसंहरति—

४४] तस्मात् सकूटस्थः आभासपुरुषः तं विविच्य “कूटस्थः अस्मि” इति विज्ञातुं अर्हति। इति श्रुतिः अभ्यधात् ॥

४१ मिथ्याबोधकरि मिथ्यासंसारकी निवृत्तिविपै “जैसा यक्ष है तैसा तिसका बलिदान है” इस लौकिकवार्ताकू प्रमाण करैहै—

४२] जातैं यक्षके तुल्य बलि है । ऐसैं लौकिकजन कहतेहैं ॥ १७ ॥

॥ ९ ॥ श्लोक १ सँ उपपादन किये अर्थकी समाप्ति ॥

४३ श्लोक ६ सँ उपपादन किये अर्थकू समाप्त करैहै—

४४] तातैं “पुरुष” शब्दका वाच्य जो कूटस्थसहित आभास है । सो तिस कूटस्थकू आपतैं भिन्नकरिके “मैं कूटस्थ हूँ” ऐसैं जाननैकू योग्य होवैहै ॥ इस अर्थकू श्रुति “अस्मि” कहियेमैं “हूँ” इस पदकरि कहतीहै ॥

४५] जातैं कूटस्थहीं चिदाभासका निज कहिये वास्तवस्वरूप है । तातैं “पुरुष” शब्दका वाच्य जो कूटस्थसहित चिदाभास । सो तिस कूटस्थकू मिथ्यारूप आपतैं भिन्नकरिके भाग-त्यागलक्षणासैं “मैं कूटस्थ हूँ” ऐसैं जाननैकू

४५] यस्मात्कूटस्थ एव चिदाभासस्य निजं स्वरूपं तस्मात् पुरुषशब्दवाच्यः कूटस्थ-सहितचिदाभासः तं कूटस्थं मिथ्याभूतात्स्व-स्मात् विविच्य लक्षणया कूटस्थोऽहम-स्मीति अवगंतुं शक्नोतीत्यभिप्रायेण श्रुतिः अस्मीत्युक्तवतीत्यर्थः ॥ १८ ॥

४६ एवं पुरुषोऽस्मीति पदद्वयप्रयोगाभि-प्रायमभिधाय । अयमिति पदप्रयोगाभिप्राय-माह ( असंदिग्धेति )—

समर्थ होवैहै ॥ इस अभिप्रायकरि प्रथमश्लोक-उक्तश्रुति “अस्मि” कहियेमैं “हूँ” । ऐसैं कहतीमई ॥ यह अर्थ है ॥ १८ ॥

॥ २ ॥ प्रथम श्लोकउक्त श्रुतिगत “आत्माकू जव जानै” इन पद-सहित “अयं (यह)” पदका अभिप्राय (चिदाभासकी सतअवस्थाका वर्णन) ॥

॥ २२४६-२६५६ ॥

॥ १ ॥ अपरोक्षज्ञान औ तिनके नित्यअ-परोक्षविषय (चेतन)का “अयं” पदके अर्थसँ कथन ॥ २२४६-२२६२ ॥

॥ १ ॥ देहमैं आत्मज्ञानकी न्याई आत्मामैं अप-रोक्षज्ञानरूप “अयं” पदका एकअभिप्राय ॥

४६ ऐसैं श्रुतिगत “पुरुष” औ “अस्मि” इन दोपदनके प्रयोगके नाम उच्चारणके अ-भिप्रायकू कहिके “अयं” कहिये यह । इस पदके प्रयोगके अभिप्रायकू कहैहै—



टीकांक:

२२४७

दिप्यर्णकः

ॐ

देहं आत्मज्ञानवज्ज्ञानं देहात्मज्ञानबाधकम् ।

आत्मन्येव भवेद्यस्य स नेच्छन्नपि मुच्यते ॥२०॥

रुसिदीपः

॥ ७ ॥

श्रीकांकः

६०४

४७] देहात्मनि असंदिग्धाविपर्य-  
स्तबोधः ईक्ष्यते । अत्र तद्वत् इति नि-  
र्णेतुं “अयं” इति अभिधीयते ॥

४८] लौकिकानां प्रसिद्धे देहरूप आ-  
त्मनि संशयविपर्ययरहितोऽयमस्मीति बोधः  
यद्वदुपलभ्यते । अत्र प्रत्यगात्मनि विषये त-  
द्वत् तथाविधं ज्ञानं युक्तिसिद्धये संपाद्यं  
इति निर्णेतुमयमित्यभिधीयते मुच्येति  
शेषः ॥ १९ ॥

४९ ईदृशास्यैव बोधस्य मोक्षसाधनत्वे चा-  
चार्यवाक्यं संवादयति—

४७] जैसे देहरूप आत्माविषै सं-  
शय औ विपर्ययरहित बोध देखिये-  
है । ताकी न्याई इस आत्माविषै बोध  
संपादन करनैकुं योग्य है । यह निर्णय  
करनैकुं श्रुतिकरि “अयं” ऐसैं कहि-  
येहै ॥

४८] लौकिकजननकुं प्रसिद्धदेहरूप आत्मा-  
विषै संशय औ विपरीतभावनासैं रहित “यह  
ब्राह्मणमनुष्यआदिक मैं हूं” इसप्रकारका  
बोध जैसे देखियेहै । इस प्रत्यगात्माविषै तैसा  
ज्ञान युक्तिकी सिद्धिअर्थ संपादन करनैकुं  
योग्य है ॥ यह निर्णय करनैकुं श्रुतिकरि  
“अयं” नाम यह । ऐसैं कहियेहै ॥ १९ ॥

॥ २ ॥ श्लोक १९ उक्त ज्ञानकुं युक्तिका  
साधन होनेमैं उपदेशसहस्रीका वाक्यप्रमाण ॥

४९ इसप्रकारकेही बोधकुं मोक्षका साधन

५०] देहात्मज्ञानवत् आत्मनि एव  
देहात्मज्ञानबाधकं ज्ञानं यस्य भवेत् ।  
सः न इच्छन् अपि मुच्यते ॥

५१] “अहं मनुष्य” इति देहात्मविषयो दृढ-  
प्रत्ययो यथा । एवं प्रत्यगात्मन्येव देह एवा-  
त्मत्वेवं देहात्मत्वज्ञानापवाधनेन ब्रह्माहमस्मी-  
ति ज्ञानं यस्य जायते । सः विद्वान् ने-  
च्छन्नपि मोक्षेच्छारहितोऽपि मुच्यते ।  
संसारहेतोरज्ञानस्य ज्ञानेनापवाधितत्वादिति  
भावः ॥ २० ॥

होनैविषै उपदेशसहस्रीगत श्रीशंकराचार्यके  
वाक्यकुं प्रमाण करैहैं—

५०] देहरूप आत्माके ज्ञानकी न्याई  
आत्माविषैहीं देहात्मज्ञानका बा-  
धक ज्ञान जिसकुं होवै । सो नहीं  
इच्छताहुया की मुक्त होवैहै ॥

५१] जैसे “मैं मनुष्य हूं” इसप्रकारका  
देहरूप आत्माकुं विषय करनैहारा दृढनिश्चय  
होवैहै । ऐसैं प्रत्यक् आत्माविषैहीं “देहहीं  
आत्मा है” इसरीतिके देहविषै आत्मभावके  
ज्ञानका बाधकरि “मैं ब्रह्म हूं” ऐसा ज्ञान  
जिसकुं होवैहै । सो विद्वान् नहीं इच्छता क-  
हिये मोक्षकी इच्छासैं रहित हुया की मुक्त  
होवैहै । काहेतैं संसारका कारण जो अज्ञान  
है । ताकुं ज्ञानकरि बाधित होनेतैं ॥ यह भाव  
है ॥ २० ॥

दशी] ॥ १॥ अपरोक्षज्ञान औ तिसके विषयका “अर्थ”पदके अर्थसँ कथन ॥ २२४६-२२६२॥ ३८९

रुसिदीपः

॥ ७ ॥

भोकांकः

६०५

अयमित्यपरोक्षत्वमुच्यते चेत्तदुच्यताम् ।

स्वयंप्रकाशचैतन्यमपरोक्षं सदा यतः ॥ २१ ॥

टीकांकः

२२५२

टिप्पणांकः

६२९

५२ अयमिति पदप्रयोगस्याभिप्रायांतरं  
शङ्कते—

५३] अर्थ इति अपरोक्षत्वं उच्यते  
चेत् ।

५४) यथाऽयं घट इत्यादिप्रयोगेभ्योऽपि दमानि-  
दिष्टस्य वस्तुन आपरोक्ष्यं दृष्टम् । तथा अर्थ  
अस्मीत्यत्रापीति भावः ॥

५५ तदप्यस्माकमिष्टमेवेत्याह—

॥ १ ॥ चैतनकी सदा अपरोक्षतारूप “अर्थ”  
पदका दूसरा अभिप्राय ॥

५२ “अर्थ” इस पदके कथनके अन्यअ-  
भिप्रायकू वादी मूलविषै शंका करैहैः—

५३] “अर्थ” इस पदकरि आत्माका  
अपरोक्षपना कहियेहै । ऐसैं जो  
कहै ।

५४) जैसे “यह घट है” इत्यादिकवाक्यके  
उच्चारणविषै इदंताकरि कहिये यहपनैकरि  
निर्देश किये वस्तुका अपरोक्षपना देख्याहै ।  
तैसैं “अर्थ अस्मि” कहिये “यह मैं हूं” ।  
इस वाक्यके कथनविषै वी श्रुतिकरि आत्माका  
अपरोक्षपना कहियेहै ॥ यह वादीका अभि-  
प्राय है ॥

२९ इहां यह रहस्य है—चैतन्यकू जो आवरण होवै तो  
प्रकाशके अभावतैं जगदकी अंधता (अप्रतीति)का प्रसंग  
होवैगा औ आवरणके अंगीकार किये आचार्यतैं “मैं अ-  
ज्ञानी हूं औ ब्रह्मकू नहीं जानला हूं” इस अनुभवके अनुसार  
अज्ञानकू ब्रह्मके आश्रित औ ब्रह्मकू विषय (आच्छादित)क-

५६] तत् उच्यताम् ॥

५७ कुत इत्यत आह (स्वयमिति)—

५८] यतः स्वयंप्रकाशचैतन्यं सदा  
अपरोक्षम् ॥

५९) साधनान्तरनिरपेक्षतयाऽवभासमानं चै-  
तन्यं व्यवधायकाभावात्त्रित्यमपरोक्षमित्यस्मा-  
भिरभ्युपेतत्वादित्यर्थः ॥ २१ ॥

५५ सो आत्माका अपरोक्षपना वी हमकू  
इष्टहीं है । इसरीतिसैं सिद्धांती कहैहैंः—

५६] तौ भलैं कहो ॥

५७ ननु तुमकरि आत्माका अपरोक्ष-  
पना काहैतैं कहियेहै ? तहां कहैहैंः—

५८] जातैं स्वयंप्रकाशरूप चैतन्य  
सदा अपरोक्ष है ॥

५९) अन्यसाधनकी अपेक्षारहित होनै-  
करि भासमान जो चैतन्य । सो आवरणक-  
चाके अभावतैं नित्यअपरोक्ष है । ऐसैं हमों-  
करि अंगीकार कियाहोनैतैं आत्माका अप-  
रोक्षपना कहियेहै । यह अर्थ है ॥ २१ ॥

रहैहारा होनैकरि । स्वाश्रयस्वविषय कछाहै । तिस  
आचार्यनकी उक्तिका भंग होवैगा । यातैं सामान्यअंशकी  
प्रतीति औ विशेषअंशकी अप्रतीतिके अंगीकारकरि अविरोध  
होवैहै ॥

टीकांकः २२६०	परोक्षमपरोक्षं च ज्ञानमज्ञानमित्यदः । नित्यापरोक्षरूपेऽपि द्वयं स्यादशमे यथा ॥२२॥ नवसंख्याहृतज्ञानो दशमो विभ्रमात्तदा । न वेत्ति दशमोऽस्मीति वीक्ष्यमाणोऽपि तान्नव २३	शुद्धिटीपः ॥ ७ ॥ टीकांकः ६०६ ६०७
-----------------	--	--

६० नन्वात्मनः स्वप्रकाशचिद्रूपत्वेन नित्यापरोक्षत्वाभ्युपगमे “अयं” इति पदप्रयोग-स्याभिप्रायवर्णनांगीकारबलादागतमात्मनः परोक्षविषयत्वमपरोक्षविषयत्वं पूर्वोक्तज्ञानाज्ञानाश्रयविषयत्वं वाऽनुपपन्नं स्यादित्याक्षेप्य “दशम” इव सर्वश्रुतपत्स्यत इत्याह—

६१] परोक्षं च अपरोक्षं । ज्ञानं अज्ञानं । इति अदः द्वयं यथा दशमे । नित्यापरोक्षरूपे अपि स्यात् ॥

॥ ४ ॥ नित्यअपरोक्षचेतनमै परोक्षअपरोक्ष ज्ञान औ अज्ञानका दशमकी न्याई संभव ॥

६० ननु आत्माकू स्वप्रकाश चेतनरूप होनै-करि नित्यअपरोक्षपनैके अंगीकार किये “अयं” इस पदके कथनके १९-२१ श्लोकउक्त अभि-प्रायवर्णनके अंगीकारके बलतैं प्राप्त भया जो आत्माकू परोक्षविषयपना औ अपरोक्षविषयपना वा पूर्व १४ वें श्लोकउक्त ज्ञान अरु अज्ञानका आश्रयविषयपना । सो अपठित होवैगा ॥ यह आशंकाकरि दशमकी न्याई सर्व घटता-है । ऐसैं कहैंहैं—

६१] परोक्ष औ अपरोक्ष। ज्ञान औ अज्ञान । यह दोनूयुगल कहिये जोडा जैसैं दशमविषय बनैहै । तैसैं नित्यअप-रोक्षरूप आत्माविषय बी बनैहै ॥

६२) परोक्ष औ अपरोक्ष । यह एकयुगल है । ज्ञान औ अज्ञान । यह दूसरायुगल है ॥ यह दोनूयुगल । नित्यअपरोक्षरूप आत्मा-

६२) परोक्षमपरोक्षं चेत्येकं युगलम् । ज्ञानमज्ञानमित्यपरम् । इदं द्वयं नित्यापरोक्षरूपेऽपि आत्मनि दशम इव स्यात् इत्यर्थः २२

६३ दृष्टांतं व्युत्पादयति—

६४] नवसंख्याहृतज्ञानः दशमः तदा तान्नव वीक्ष्यमाणः अपि विभ्रमात् “दशमः अस्मि” इति न वेत्ति ॥

६५) परिगणनीयपुरुषनिष्ठया नवसंख्याऽपहृतविवेकज्ञानो दशमस्तदा तान्न

विषयै बी दशपुरुषकी न्याई बनैहै । यह अर्थ है ॥ २२ ॥

॥ २ दार्ष्टीतसहित दशमके दृष्टांतका सप्तअवस्थायुक्तपनैकरि प्रतिपादन ॥

॥ २२६३-२२७७ ॥

॥ १ ॥ दशमकी अज्ञानअवस्था ॥

६३ दशमके दृष्टांतकू प्रथम प्रतिपादन करैंहैं—

६४] नवकी संख्याकरि हरण भयाहै ज्ञान जिसका । ऐसा जो दशम-पुरुष है । सो तब तिन नवपुरुषनकू देख-खताहुया बी विभ्रमतैं “मैं दशम हूँ” ऐसैं नहीं जानताहै ॥

६५) गिनती करनैके योग्य पुरुषनविषे स्थित नवसंख्याकरि नाश भयाहै विवेकज्ञान जिसका । ऐसा जो दशमपुरुष है । सो तब

तृप्तिदीपः

॥ ७ ॥

भोक्तृकः

६०८

६०९

६१०

नं भाति नास्ति दशम इति स्वं दशमं तदा ।

मत्वा वक्ति तदज्ञानकृतमावरणं विदुः ॥ २४ ॥

नद्यां ममार दशम इति शोचन्प्ररोदिति ।

अज्ञानकृतविक्षेपं रोदनादिं विदुर्बुधाः ॥ २५ ॥

नं मृतो दशमोऽस्तीति श्रुत्वाप्तवचनं तदा ।

परोक्षत्वेन दशमं वेत्ति स्वर्गादिलोकवत् ॥ २६ ॥

टीकाकः

२२२६

टिप्पणांकः

ॐ

परिगणनीयान् नवसंख्याकान् वीक्ष्यमा-  
णोऽपि सम्पक्पश्यन्नपि । भ्रांत्या गणनाक-  
र्तारं स्वात्मानं दशमोऽहमस्मीति न  
वेत्ति इत्यर्थः ॥ २३ ॥

६६ एवं दशमेऽज्ञानं प्रदर्श्य तत्कार्यमाव-  
रणं दर्शयति ( न भातीति )—

६७] तदा स्वं दशमं “दशमः न  
भाति न अस्ति” इति मत्वा वक्ति ।  
तत् अज्ञानकृतं आवरणं विदुः ॥

६८] तदा दशमः स्वं दशमं संतं “द-  
शमो न भाति नास्ति” इति मत्वा

तिन गिनती करनैके योग्य नवसंख्यावाले  
पुरुषनङ्कं सम्पक् देखताहुया वी आतिसै गि-  
नतीके करनैहारे आपङ्क “मैं दशम हूँ” ऐसै  
नहीं जानताहै । यह अर्थ है ॥ २३ ॥

॥२॥ दशमकी दोभांतिगी अज्ञानकार्यरूप  
आवरणअवस्था ॥

६६ ऐसै दशमविषै अज्ञानङ्कं दिखायके  
तिस अज्ञानके कार्य आवरणङ्कं दिखावैहैः—

६७] तब दशमपुरुष । आप दशमङ्क  
“दशम नहीं भासताहै औ नहीं है”  
ऐसै मानिके कहताहै । तिसङ्क पंडि-  
तजन अज्ञानकृत आवरण जानतेहैं ॥

६८] तब अज्ञानकालमै दशमपुरुष । आप  
दशमङ्क होते वी “दशम नहीं भासताहै औ

वक्ति । अस्य व्यवहारस्य यत्कारणं तद-  
ज्ञानकृतं अज्ञानकार्य आवरणं विदुः  
बुधाः इति शेषः ॥ २४ ॥

६९ अज्ञानस्यैव कार्यविशेषविशेषं दर्श-  
यति—

७०] “नद्यां दशमः ममार” इति  
शोचन् प्ररोदिति । रोदनादिं बुधाः  
अज्ञानकृतविक्षेपं विदुः ॥ २५ ॥

७१ दशमस्यासत्त्वाज्ञाननिवर्तकं परोक्षज्ञान-  
माह ( न मृत इति )—

७२] “दशमः न मृतः । अस्ति”

नहीं है” । ऐसै मानिके कहताहै ॥ इस कथन-  
मतीतिरूप व्यवहारका जो कारण है । तिसङ्क  
अज्ञानकृत आवरण बुधजन जानतेहैं ॥ २४ ॥

॥ ३ ॥ दशमकी अज्ञानकार्य विक्षेपअवस्था ॥

६९ अज्ञानकेहीं कार्यविशेष विक्षेपङ्कं दि-  
खावैहैः—

७०] “नदीचिवै दशम मर गया”  
ऐसै शोच करताहुया रुदन करैहै ॥  
इस रोदनआदिकङ्क बुधजन अज्ञान-  
कृतविक्षेप जानतेहैं ॥ २५ ॥

॥ ४ ॥ दशमकी परोक्षज्ञानअवस्था ॥

७१ दशमके असत्त्वअंशके निवर्तक परो-  
क्षज्ञानङ्क कहैहैः—

७२] “दशम मर्या नहीं । किंतु है।”

टीकांकः २२७३	तृतीयांशः ६३०	तृतीयांशः ६३१
तृतीयांशः ६३०	तृतीयांशः ६३१	तृतीयांशः ६३२

इति आसवचनं श्रुत्वा तदा स्वर्गादि-  
लोकवत् परोक्षत्वेन दशमं वेत्ति ॥ २६ ॥

७३ तस्यैवाभानां शनिवर्तकमपरोक्षज्ञानं द-  
र्शयति ( त्वमेवेति )—

७४] गणयित्वा “त्वं एव दशमः  
असि” इति प्रदर्शितः अपरोक्षतया  
ज्ञात्वा हृष्यति एव । न रोदिति ॥

७५) स्वेन परिगणितैर्नवभिः सह स्वात्मा-  
नं गणयित्वा “त्वमेव दशमोऽसि”

इस आस जो यथार्थवक्ता पुरुष ताके वच-  
नकू सुनिके । तब स्वर्गादिलोककी  
न्याई परोक्षपनैकरि दशमकू जान-  
ताहै ॥ २६ ॥

॥ ९ ॥ दशमका अपरोक्षज्ञान । शोकनिवृत्ति ।  
औ तृप्तिअवस्था ॥

७३ तिस दशमकेहीं अभानअंशके निवर्तक  
अपरोक्षज्ञानकू दिखावैहैं—

७४] जब गिनतीकरिके “तूहीं दशम  
है” ऐसैं दिखाया । तब अपरोक्षपनै-  
करि जानिके हर्षकूहीं पावताहै औ  
रोदन करता नहीं ॥

७५) अपनैकरि गिनेहुये नवपुरुषनके साथि  
आपकू गिनतीकरिके “तूहीं दशम है” ऐसैं  
आसपुरुषनैं जब दिखाया । तब “मैं दशम

इति प्रदर्शितः । अहं दशमोऽस्मीति अप-  
रोक्षतया ज्ञात्वा हर्षं प्राप्नोति । रोदनं  
त्यजति ॥ २७ ॥

७६ एवं दृष्टांतभूते दशमे प्रदर्शितमवस्था-  
सप्तकमवस्था दाहार्थिके आत्मन्यपि तद्योजनी-  
यमित्याह—

७७] अज्ञानावृत्तिविक्षेपद्विविधज्ञा-  
नतृप्तयः शोकापगमः । इति एते चिदा-  
त्मनि योजनीयाः ॥

हूँ ” ऐसैं अपरोक्षपनैकरि आप दशमकू  
जानिके हर्षकू पावताहै औ रोदनकू त्याग  
देताहै ॥ २७ ॥

॥ ९ ॥ दृष्टांतसिद्धसप्तअवस्थाकी अनुवादपूर्वक  
आत्मामें योजना ॥

७६ ऐसैं दृष्टांतरूप दशमविषै २३-२७  
श्लोक तोही दिखाई जे सप्तअवस्था । तिनकू  
अनुवादकरिके दाहार्थरूप आत्मविषै बी वे  
सप्तअवस्था योजना करनेकू योग्य हैं । ऐसैं  
कहैहैं—

७७] अज्ञान । आवरण । विक्षेप । परो-  
क्षअपरोक्षभेदकरि दोभांतिका ज्ञान । तृप्ति  
औ शोकनिवृत्ति । ऐसैं यह सप्तअवस्था  
कही । वे चिदात्माविषै जोडनैकू योग्य  
हैं ॥

तृप्तिदीपः

॥ ७ ॥

श्लोकांकः

६१३

६१४

संसारसक्तचित्तः संश्रिदाभासः कदाचन ।

स्वयंप्रकाशकूटस्थं स्वतत्त्वं नैव वेत्त्ययम् ॥ २९ ॥

नै भाति नास्ति कूटस्थ इति वक्ति प्रसंगतः ।

कर्त्ताभोक्ताऽहमस्मीति विक्षेपं प्रतिपद्यते ॥ ३० ॥

टीकांकः

२२७७

टिप्पणान्तः

ॐ

ॐ ७७) अज्ञानं च आवृत्तिः च विक्षेपः च द्विविधं ज्ञानं तृप्तिः चेति द्वंद्वः समासः ॥ २८ ॥

७८ तत्रात्मन्यज्ञानादिकं क्रमेण दर्शयति चतुर्भिः ( संसारसक्तैति )—

७९] अयं चिदाभासः संसारसक्तचित्तः सन् कदाचन स्वतत्त्वं स्वयंप्रकाशकूटस्थं न एव वेत्ति ॥

८०) अयं चिदाभासः विषयसंपादनादिध्यानासक्तचित्तः सन् । कदाचन श्रुतिविचारात्पूर्वं कदापि स्वतत्त्वं स्वस्य निजं

ॐ ७७) इहां अज्ञान औ आवृत्ति कहिये आवरण औ विक्षेप औ द्विविधज्ञान औ तृप्ति । ऐसैं द्वंद्वसमास है ॥ २८ ॥

॥ ३ ॥ चिदाभासकी सप्तअवस्थाका वर्णन ॥ २२७८—२३३५ ॥

॥ १ ॥ चिदाभासकी अज्ञानअवस्था ॥

७८ तिस आत्माविषै अज्ञानआदिकसप्तअवस्थाकूं क्रमतैं इहां २९ सैं च्यारीश्लोकनकरि दिखावैहैंः—

७९] यह चिदाभास । संसारविषै आसक्तचित्तवान् हुया कदाचित् अपनै तत्त्वं स्वयंप्रकाशकूटस्थकूं नहीं जानताहै ॥

८०) यह चिदाभास । विषयसंपादनादिकके ध्यानविषै आसक्तचित्तवाला हुया श्रुतिविचारतैं पूर्व कदाचित् अपनै तत्त्वं

रूपं । स्वप्रकाशविद्रूपं कूटस्थं प्रत्यगात्मानं । नैव वेत्ति न जानाति यत्तदज्ञानम् २९ ८१] (न भातीति)—प्रसंगतः “कूटस्थः न अस्ति न भाति” इति वक्ति “अहं कर्त्ता भोक्ता अस्मि” इति विक्षेपं प्रतिपद्यते ॥

८२) चिदात्मविषये प्रसंगे जाते कूटस्थो नास्ति न भातीति मत्वा ब्रूते इदमज्ञानकार्यमावरणं । कूटस्थासत्त्वाभानाभिधानवद् कर्तृत्वादिकमात्मन्यारोपयति । अस्वारोपस्य हेतुर्देहद्रव्यश्रुतश्चिदाभासो विक्षेपः ॥ ३० ॥

कहिये निजरूप ऐसैं स्वप्रकाशचेतनरूप कूटस्थ जो प्रत्यगात्मा ताकूं नहीं जानताहै ॥ यह नहीं जानना जो है सो अज्ञान है ॥ २९ ॥

॥ २ ॥ चिदाभासकी दोभातिकी आवरण औ विक्षेपअवस्था ॥

८१] प्रसंगतैं “कूटस्थ नहीं है औ नहीं भासताहै” ऐसैं कहताहै औ “मैं कर्त्ता भोक्ता हूं” ऐसैं विक्षेप जो शोक ताकूं पावताहै ॥

८२) चिदात्माकूं विषय करनैहारे प्रसंगके भये “कूटस्थ नहीं है औ नहीं भासताहै” ऐसैं मानिके कहताहै । यह अज्ञानका कार्य आवरण है ॥ औ कूटस्थके असद्भाव अरु अभान जो अप्रतीति ताके कथनकी न्याईं कर्त्तापनैआदिककूं आत्माविषै आरोप करताहै । इस आरोपका हेतु जो स्थूलसूक्ष्मरूप दोबंदेहसहित चिदाभास । सो विक्षेप है ॥ ३० ॥

टीकांकः २२८३	अस्ति कूटस्थ इत्यादौ परोक्षं वेत्ति वार्त्तया । पश्चात्कूटस्थ एवास्मीत्येवं वेत्ति विचारतः ॥३१॥	तृप्तिदीपः ॥ ७ ॥ श्रीकांकः ६१५
टिप्पणिकांकः ६३१	कर्त्ता भोक्तेत्येवमादिशोकजातं प्रमुंचति । कृतं कृत्यं प्रापणीयं प्राप्तमित्येव तुष्यति ॥३२॥	६१६

८३] (अस्ति कूटस्थ इति)—आदौ वार्त्तया “कूटस्थः अस्ति” इति परोक्षं वेत्ति । पश्चात् विचारतः “कूटस्थः एव अस्मि” इति एवं वेत्ति ॥

८४] परेण बोधितः “कूटस्थोऽस्ति” इति जानाति इदं परोक्षज्ञानम् । श्रवणादिपरिपाकवशात् “कूटस्थः अहं एवास्मि” इति जानाति इदमपरोक्षज्ञानम् ॥ ३१ ॥

८५] कर्त्ता भोक्ता इत्येवमादिशोकजातं प्रमुंचति । कृत्यं कृतं प्रापणीयं प्राप्तं इति एव तुष्यति ॥

८६] कूटस्थसंगत्यात्मज्ञानानंतरं कर्तृत्वादिशोकजातं त्यजतीति यदयं शोकापगमः । कृत्यं कर्तव्यजातं कृतं निष्पादितं । प्रापणीयं फलजातं प्राप्तं लब्धमिति तुष्यति इयं तृप्तिरित्यर्थः ॥ ३२ ॥

॥ ३ ॥ विद्याभासकी परोक्षज्ञान औ अपरोक्षज्ञान अवस्था ॥

८३] प्रथमवार्त्ताकरि “कूटस्थ है” ऐसैं परोक्ष जानताहै । पीछे विचारतैं “कूटस्थ मैंहीं हूं” ऐसैं अपरोक्ष जानताहै ॥

८४] दूसरेकरि कहिये ब्रह्मनिष्ठसद्गुरुकरि बोधनकूं पायाहुया “कूटस्थ है” ऐसैं जानताहै । यह परोक्षज्ञान है ॥ औ श्रवणादिकके परिपाकके वशतैं “कूटस्थ जो ब्रह्माधिब्रह्मप्रत्यगात्मा । सो मैंहीं हूं” ऐसैं जानताहै ॥ यह अपरोक्षज्ञान है ॥ ३१ ॥

॥४॥ विद्याभासकी शोकनिवृत्ति औ तृप्तिअवस्था ॥

८५] “मैं कर्त्ता हूं । मैं भोक्ता हूं” ।

इनसैं आदिलेके शोकके समूहकूं छोड़ताहै औ “करनैकूं योग्य था सो किया अह प्राप्त होनैकूं योग्य था सो पाया ।” ऐसैंहीं तृप्ति जो संतोष ताकूं पावताहै ॥

८६] निर्विकार औ असंगआत्माके ज्ञान भये पीछे । कर्त्तापनैआदिकशोकके समूहकूं त्यागताहै ॥ यह जो शोकके समूहका त्याग है । सो शोकनाश है औ करनैकूं योग्य जो कर्त्तव्यका समूह सो किया कहिये संपादन भया औ प्राप्त होनैकूं योग्य जो फलका समूह सो प्राप्त भया । ऐसैं संतोष जो हर्ष ताकूं पावताहै । यह तृप्ति है ॥ यह अर्थ है ॥ ३२ ॥

३१ यद्यपि “मैं कूटस्थ हूं” यह “त्वं” पदार्थभोचर-अपरोक्षज्ञान है । तितनहीं ज्ञान सर्वज्ञानादिअनर्थकी निवृत्तिका हेतु नहीं । किंतु “तत्” पदार्थसैं अभिध “त्वं” पदार्थभोचर “मैं ब्रह्म हूं” यह अपरोक्षज्ञान सर्वजनार्थकी

निवृत्तिका हेतु है । तथापि इहां “मैं ब्रह्म हूं” इसज्ञानकी अपरोक्षताके जनानै अर्थ कर्तृत्वादिकार्यरूप अनर्थका निवारक “मैं कूटस्थ हूं” यह अपरोक्षज्ञान उदाहरणकी जनायाहै ॥

शुषीदीपः

॥ ७ ॥

श्रीकांकः

६१७

६१८

अज्ञानमावृत्तिस्तद्विक्षेपश्च परोक्षधीः ।

अपरोक्षमतिः शोकमोक्षस्तृप्तिर्निरंकुशा ॥ ३३ ॥

संतावस्था इमाः संति चिदाभासस्य तास्विमौ ।

बंधमोक्षौ स्थितौ तत्र तिस्रो बंधकृतः स्मृताः ३४ ॥

टीकांकः

२२८७

टिप्पणांकः

ॐ

७७ दार्ष्टान्तिकेऽप्युक्तमवस्थासप्तकं अनुव-  
दति—८८] अज्ञानं आवृत्तिः तद्वत् वि-  
क्षेपः च परोक्षधीः अपरोक्षमतिः शो-  
कमोक्षः निरंकुशा तृप्तिः ॥ ३३ ॥८९ ननु क्तावस्थासप्तकस्यात्मधर्मत्वांगीकारे  
तस्य कूटस्थत्वं व्याहन्येतेत्याशंक्य । एताः  
सप्तावस्थाः चिदाभासस्यैव न कूटस्थस्येत्याह  
(सप्तावस्था इति)—

९०] इमाः सप्तावस्थाः चिदाभा-

सस्य संति ॥

९१] “सर्वं वाक्यं सावधारणं” इति न्या-  
येन चिदाभासस्यैवेत्यवगम्यते न कूटस्थस्य ॥९२ सप्तावस्थानां आसामत्रोपन्यासो वृथा  
इत्याशंक्य न वृथात्वं बंधमोक्षकारित्वद्योतन-  
फलत्वादुपन्यासस्येत्यभिप्रायेणाह—

९३] तासु इमौ बंधमोक्षौ स्थितौ ॥

९४ किमासां सप्तानामप्यविशेषेण बंधमो-  
क्षकारित्वं नेत्याह—

९५] तत्र तिस्रः बंधकृतः स्मृताः ॥

॥ १ ॥ चिदाभासरूप दार्ष्टान्तिके २९-३२ श्लोक  
उक्त सप्तअवस्थाका अनुवाद ॥७७ दार्ष्टान्तिकचिदात्माविषयौ बी २९-३२  
श्लोकउक्तसप्तअवस्थाकू फेरि कथन करैहैं—८८] अज्ञान। आवरण। तैसैं विक्षेप।  
परोक्षज्ञान। अपरोक्षज्ञान। शोक-  
निवृत्ति औ निरंकुशातृप्ति। ये सप्तअ-  
वस्था हैं ॥ ३३ ॥॥ १ ॥ श्लोक २९ उक्त सप्तअवस्थाकू चिदाभासकी  
धर्मता औ व्यवस्थासहितबंधमोक्षकारिता ॥८९ ननु उक्तसप्तअवस्थाकू आत्माका ध-  
र्मपना अंगीकार किये तिस आत्माका कूट-  
स्थत्व जो निर्विकारपना सो व्याघातकू पा-  
वैगा। यह आशंकाकरि यह सप्तअवस्था  
चिदाभासकीहीं हैं कूटस्थकी नहीं। ऐसैं  
कहैहैं—९०] यह सप्तअवस्था चिदाभासकी  
हैं ॥९१] “सर्ववाक्य निश्चयके वाची हींशब्दके  
पर्याय एवकारसहित है” इस न्यायकरि सप्त-  
अवस्था चिदाभासकीहीं कहिये निश्चयकरि  
हैं। कूटस्थकी नहीं। ऐसैं जानियेहैं ॥९२ ननु इन सप्तअवस्थाका इहां उपन्यास  
कहिये कहनैका आरंभ वृथा है। यह आशं-  
काकरि यह उपन्यास। सप्तअवस्थाकू जो  
बंधमोक्षकी करणता है। तिसके जनावनैरूप  
फलवाला है। यातैं इस उपन्यासका वृथा-  
पना नहीं है। इस अभिप्रायकरि कहैहैं—९३] तिन सप्तअवस्थाविषय ये बंध-  
मोक्ष दोनूं स्थित हैं ॥९४ क्या इन सप्तअवस्थाकू बी अविशे-  
षकरि कहिये सर्वकू बंधमोक्षकी कारणता है ?  
तहां नहीं। ऐसैं कहैहैं—९५] तिन सप्तअवस्थाविषय तीनअ-  
वस्था बंधकी कारण हैं ॥



टीकांकः २२९५	नँ जानामीत्युदासीनव्यवहारस्य कारणम् । विचारप्रागभावेन युक्तमज्ञानमीरितम् ॥ ३५ ॥ अमार्गेण विचार्याथ नास्ति नो भाति चेत्सौ । विपरीतव्यवहृतिरावृत्तेः कार्यमिष्यते ॥ ३६ ॥	दृष्टिदीपः ॥ ७ ॥ अंकांकः ६१९ ६२०
-----------------	---	--

अ० ९५) अज्ञानावरणविशेषरूपाः तिस्र इत्यर्थः ॥ ३४ ॥

९६ आसां बंधकारित्वदर्शनाय तिसृणा-  
मपि स्वरूपं प्रत्येकं कार्यप्रदर्शनेन स्पष्टीचिकी-  
र्तुज्ञानस्य स्वरूपं तावदर्शयति ( न जाना-  
मीति )—

९७] विचारप्रागभावेन युक्तं उदा-  
सीनव्यवहारस्य कारणं “न जाना-  
मि” । इति अज्ञानं ईरितम् ॥

९८) आत्मतत्त्वविचारप्रागभावसहितं उ-  
दासीनव्यवहारस्य कारणं “न जाना-

अ० ९५) इहां अज्ञान आवरण औ विशेष-  
रूप तीन । यह अर्थ है ॥ ३४ ॥

॥ ७ ॥ अज्ञानका स्वरूप ॥

९६ इन तीनअवस्थाकूँ बंधकी कारणता  
दिखावनैअर्थ तीनके बी स्वरूपकूँ एकएकका-  
र्यके दिखावनैकरि स्पष्ट करनेकूँ इच्छतेहुये  
आचार्य । अज्ञानके स्वरूपकूँ प्रथम दिखावैहैः—

९७] विचारके प्राक्अभावकरि  
युक्त औ उदासीनव्यवहारका कारण  
औ “नहीं जानताहूँ” ऐसैं प्रतीयमान  
अज्ञान कहाहै ॥

९८) आत्मतत्त्वविचारके प्राक्अभावकरि  
सहित औ तूर्णभावरूप उदासीन ऐसा जो  
व्यवहार कहिये कयन औ प्रतीति ताका कार-  
ण औ “मैं नहीं जानताहूँ” । ऐसैं अनुभूय-

मि” इति अनुभूयमानम् अज्ञानमीरितं  
इत्यर्थः ॥ ३५ ॥

९९ आद्यविस्वरूपं तत्कार्यं च दर्शयति—  
२३००] अमार्गेण विचार्य अथ  
“असौ न अस्ति च न भाति” इति वि-  
परीतव्यवहृतिः आवृत्तेः कार्यम् इ-  
ष्यते ॥

१) शाल्लोक्तं प्रकारमितलंघ्य केवल त-  
र्केण विचार्यानंतरं “कूटस्थो नास्ति न भा-  
तीति” एवंरूपो विपरीतव्यवहार आवरण-  
कार्यमित्यर्थः ॥ ३६ ॥

मान जो है । सो अज्ञान कहियेहै ॥ यह अर्थ  
है ॥ ३५ ॥

॥ ८ ॥ आवरणका स्वरूप औ कार्य ॥

९९ आवरणके स्वरूप औ तिसके कार्यहै  
दिखावैहैः—

२३००] अमार्गसैं विचारकरिके  
पीछे “यह कूटस्थ नहीं है औ नहीं  
भासताहै” ऐसा जो विपरीतव्यव-  
हार । सो आवरणका कार्य अंगीकार  
करियेहै ॥

१) शाल्लोक्तप्रकारकूँ उल्लंघनकरिके केवल  
तर्कसैं विचारकरिके पीछे “कूटस्थ नहीं है  
औ नहीं भासताहै” इसरूपवाला विपरीत-  
व्यवहार आवरणका कार्य है । यह अर्थ है  
॥ ३६ ॥

रुसिदीपः

॥ ७ ॥

श्लोकांकः

६२९

६२२

देहद्वयचिदाभासरूपो विक्षेप ईरितः ।

कर्तृत्वाद्यखिलः शोकः संसाराख्योऽस्य बंधकः ३७

अज्ञानमावृतिश्चैते विक्षेपात्प्राक् प्रसिद्ध्यतः ।

यद्यप्यथाप्यवस्थे ते विक्षेपस्यैव नात्मनः ॥ ३८ ॥

टीकांकः

२३०२

टिप्पणिकः

ॐ

२ विक्षेपस्य स्वरूपं तत्कार्यं च दर्शयति—  
३] देहद्वयचिदाभासरूपः विक्षेपः ईरितः । बंधकः संसाराख्यः कर्तृत्वाद्यखिलः शोकः अस्य ॥

४] स्थूलसूक्ष्माख्यशरीरद्वयसहितः चिदाभासः एव विक्षेपः । बंधकः बंधहेतुः संसाराख्यः कर्तृत्वाद्यखिलः शोकः अस्य चिदाभासस्य कार्यमिति शेषः । कर्तृत्वादीत्यत्रादिशब्देन प्रमातृत्वादयो गृह्यन्ते ३७

५ ननु सप्तावस्थाः चिदाभासस्येत्युक्तमनुपपन्नं अज्ञानावरणयोर्विक्षेपोत्पत्तेः पुरा

स्थितत्वात् चिदाभासस्य च विक्षेपांतःपाति-  
त्वात् तदवस्थात्वानुपपत्तेरित्याशंक्याह ( अज्ञानमिति )—

६] यद्यपि अज्ञानं च आवृत्तिः एते विक्षेपात् प्राक् प्रसिद्ध्यतः । अथापि ते अवस्थे विक्षेपस्य एव आत्मनः न ॥

७] अनयोरज्ञानावरणयोः विक्षेपात् पुरा स्थितत्वेऽपि नात्मावस्थात्वं । तस्यासंगत्वेनावस्थावच्चानुपपत्तेः । अतः परिशेषाच्चिदाभासावस्थात्वेन तयोर्वक्तव्यमिति भावः ३८

॥ ९ ॥ विक्षेपका स्वरूप औ कार्य ॥

२ विक्षेपके स्वरूप औ तिसके कार्यकूं दिखावैहैः—

३] दोनंदेहसहित चिदाभासरूप विक्षेप कहाहै औ बंधका हेतु संसार इस नामवाला, कर्त्तापनैआदिकसंपूर्णशोक इस चिदाभासका कार्य है ॥

४] स्थूलसूक्ष्मनामकदोनुंशरीरसहित चिदाभासही विक्षेप है औ बंधका कारण संसारनामक कर्त्तापनैसै आदिलेके संपूर्णशोक इस चिदाभासका कार्य है ॥ इहां कार्यपद शेष है कहिये बाहिरसै कहाहै औ कर्त्तापनैआदिक इस आदिशब्दकरि प्रमातापनैआदिकका ग्रहण है ॥ ३७ ॥

॥ १० ॥ सप्तअवस्था चिदाभासकी हैं । ब्रह्मकी नहीं । यामैं शंकासमाधान ॥

५ ननु “सप्तअवस्था चिदाभासकी हैं”

ऐसैं ३४ वें श्लोकविपै कहा सो वनै नहीं ॥ काहेतैं अज्ञान औ आवरणकूं दोनुंदेहसहित चिदाभासरूप विक्षेपकी उत्पत्तितैं पूर्व स्थित होनैतैं औ चिदाभासकूं विक्षेपके अंतर्गत होनैतैं चिदाभासकी सप्तअवस्था वनै नहीं । यह आशंकाकरि कहैहैः—

६] यद्यपि अज्ञान औ आवरण ये दोनुंअवस्था विक्षेपतैं पूर्व प्रसिद्ध हैं । तथापि ये दोनुंअवस्था विक्षेपकीहीं हैं । आत्माकी नहीं ॥

७] इन अज्ञान औ आवरणकूं विक्षेपतैं पूर्व स्थित हुये बी आत्माका अवस्थापना नहीं है । काहेतैं तिस आत्माकूं असंग होनैकरि अवस्थायान्ताका असंभव है । यातैं परिशेषतैं तिन अज्ञान औ आवरणकूं चिदाभासका अवस्थापनाही कहाचाहिये । यह भाव है ॥ ३८ ॥

<p>टीकांकः २३०८</p> <p>टिप्पणिकः ॐ</p>	<p>विक्षेपोत्पत्तिः पूर्वमपि विक्षेपसंस्कृतिः । अस्त्येव तदवस्थात्वमविरुद्धं ततस्तयोः ॥ ३९ ॥ ब्रह्मण्यारोपितत्वेन ब्रह्मावस्थे इमे इति । न शंकनीयं सर्वासां ब्रह्मण्येवाधिरोपणात् ॥ ४० ॥ संसार्यहं विबुद्धोऽहं निःशोकस्तुष्ट इत्यपि । जीवगा उत्तरावस्था भांति न ब्रह्मगा यदि ४१</p>	<p>तृप्तिवीपः ॥ ७ ॥ टीकांकः ६२३ ६२४ ६२५</p>
--	---	---

८ अवस्थावत्तो विक्षेपस्य तदानीमभावात् तदवस्थात्माभिधानमनुपपन्नमित्याशंक्य विक्षेपाभावेऽपि तत्संस्कारस्य तदानीं सत्ताद्वि-क्षेपावस्थात्माभिधानं न विरुध्यत इत्याह—

९] विक्षेपोत्पत्तिः पूर्व अपि वि-क्षेपसंस्कृतिः । ततः तयोः तदवस्थात्वमविरुद्धं अस्ति एव ॥

ॐ ९) ततः कारणात् । तयोः तदवस्था-त्ववर्णनं अविरुद्धं इति योजना ॥ ३९ ॥

१० नन्वप्रसिद्धसंस्काराभ्युपगमद्वारा वि-

क्षेपावस्थात्ववर्णनाद्वरमधिष्ठानतया प्रसिद्ध-ब्रह्मावस्थात्ववर्णनमित्याशंक्यातिप्रसंगान्नैवमि-ति परिहरति—

११] “ब्रह्मणि आरोपितत्वेन इमे ब्रह्मावस्थे” इति शंकनीयं न । सर्वासां ब्रह्मणि एव अधिरोपणात् ॥ ४० ॥

१२ ननु ब्रह्मण्यारोपितत्वाविशेषेऽपि वि-क्षेपोत्पत्त्युत्तरकालभाविनीनां संसारित्वाद्यव-स्थानां जीवाभितत्वेनानुभूयमानत्वात् ब्रह्मा-वस्थात्वमिति शङ्कते ( संसारीति )—

८ ननु अवस्थावाले विक्षेपके तव अपनी उत्पत्तितै पूर्व अभावतै अज्ञान औ आवरणकूँ विक्षेपके अवस्थापनैका कथन अयुक्त है । यह आशंकाकारि विक्षेपके अभाव होते बी तिस विक्षेपके संस्कारकूँ तव अपनी उत्पत्तितै पूर्व विद्यमान होनैतै अज्ञान औ आवरणकूँ विक्षे-पके अवस्थापनैका कथन विरोधकूँ पावता नहीं । ऐसै कहैहैः—

९] विक्षेपकी उत्पत्तितै पूर्व बी विक्षेपका संस्कार हैहीं । तिस कारणतै तिन अज्ञान औ आवरणकूँ तिस चिदा-भासके अवस्थापनैका वर्णन अविरुद्ध है॥

ॐ ९) तिस कारणतै तिन अज्ञान अरु आवरणका तिस चिदाभासकी अवस्थायान-पनैका वर्णन अविरुद्ध है । ऐसै योजना है॥ ३९॥

१० ननु अप्रसिद्धसंस्कारके अंगीकारद्वारा

अज्ञान औ आवरणकूँ विक्षेपकी अवस्थापनैके वर्णनतै अधिष्ठानपनैकारि प्रसिद्ध ब्रह्मकी अवस्थापनैका वर्णन श्रेष्ठ है । यह आशंकाकारि अन्यअवस्थाविषै बी अतिप्रसंगतै यह कथन बनै नहीं । ऐसै परिहार करैहैः—

११] “ब्रह्मविषै आरोपित होनैकारि यह अज्ञान औ आवरण दोनूँ ब्रह्मकी अवस्था हैं” ऐसै शंका करनैकूँ योग्य नहीं है । काहेंतै सर्व जे सप्तअवस्था तिनके ब्रह्मविषैहीं आरोपतै ॥ ४० ॥

१२ ननु सर्वअवस्थाके ब्रह्मविषै आरो-पितपनैके तुल्य हुये बी विक्षेपकी उत्पत्तितै उत्तरकालविषै होनैहारी संसारीपनैआदिक-अवस्थाकूँ जीवके आश्रित होनैकारि अनुभ-वकी विषय होनैतै ब्रह्मका अवस्थापना नहीं है । इसरीतिसै वादी शंका करैहैः—

उत्तिदीपः

॥ ७ ॥

श्रीकारकः

६२६

६२७

तर्ह्यज्ञोऽहं ब्रह्मसत्त्वभाने मद्दृष्टितो न हि ।

इति पूर्वे अवस्थे च भासेते जीवगे खलु ॥४२॥

अज्ञानस्याश्रयो ब्रह्मेत्यधिष्ठानतया जगुः ।

जीवैवस्थात्वमज्ञानाभिमानित्वादवादिषम् ४३

टीकाकः

२३१३

टिप्पणांकः

ॐ

१३] “अहं संसारी । अहं विबुद्धः । निःशोकः । तुष्टः” इति अपि उत्तरावस्थाः जीवगाः भांति । न ब्रह्मगाः यदि ।

१४] संसारी कर्तृत्वादिधर्मवान् । विबुद्धः तत्त्वसाक्षात्कारवान् । निःशोकः शोकरहितः । तुष्टः वक्ष्यमाणकृतकृत्यत्वादिजनितसंतोषवान् अहमस्मि इत्युत्तरावस्था जीवगा जीवाश्रिता भांति न ब्रह्माश्रिता इत्यर्थः ॥ ४१ ॥

१५ एवं तर्ह्यज्ञानावरणयोरपि जीवाश्रितत्वेन अनुभूयमानत्वाजीवावस्थात्वमेवेति परिहरति—

१३] “मैं संसारी हूँ” “मैं विबुद्ध हूँ” “मैं निःशोक हूँ” “मैं तुष्ट हूँ” । ऐसैं बी उत्तरअवस्था जीवगत भासती हैं । ब्रह्मगत नहीं । जब ऐसैं कहै ।

१४] “मैं संसारी कहिये कर्त्तापनै आदिकधर्मवान् हूँ” औ “मैं विबुद्ध कहिये तत्त्वसाक्षात्कारवान् हूँ” औ “मैं निःशोक कहिये कर्त्तापनै आदिकशोकरहित हूँ” औ “मैं तुष्ट कहिये आगे २५२-२९८ श्लोकपर्यंत कहनैके कृतकृत्यपनै आदिकतैं जनित संतोषवान् हूँ” ऐसैं उत्तर कहिये अज्ञान औ आवरणतैं पीछली अवस्था जीवगत कहिये जीवके आश्रित भान होवैहैं ब्रह्मके आश्रित नहीं । यह अर्थ है ॥ ४१ ॥

१५ जब ऐसैं है । तब अज्ञान औ आवरणकूं बी जीवके आश्रित होनैकरि अनुभूयमान होनैतैं जीवकी अवस्थापनाही है । इस-

१६] तर्हि “अहं अज्ञः । ब्रह्मसत्त्वभाने मद्दृष्टितः न हि” इति पूर्वे अवस्थे च खलु जीवगे भासेते ॥ ४२ ॥

१७ ननु तर्ह्यज्ञानाश्रयत्वं ब्रह्मणः पूर्वाचार्यैः कथमुक्तमित्याशङ्क्य तद्विवर्त्ता दर्शयति (अज्ञानस्येति) —

१८] अधिष्ठानतया अज्ञानस्य आश्रयः ब्रह्म इति जगुः ॥

१९] ब्रह्मणोऽज्ञानाधिष्ठानत्वविवक्षया तदाश्रयत्वमुक्तमित्यर्थः ॥

रीतितैं सिद्धांती परिहार करैहैं:—

१६] तब “मैं अज्ञानी हूँ औ ब्रह्मके सत्ता अह भान मेरी दृष्टितैं कहिये मेरे अनुभवकरि नहीं हूँ” ऐसैं जातैं पूर्वकी अज्ञान औ आवरणरूप दोनू अवस्था प्रसिद्ध जीवके आश्रित भासतीहैं । यातैं वे जीवकी अवस्था हूँ ॥ ४२ ॥

१७ ननु तब ब्रह्मकूं अज्ञानका आश्रयपना पूर्वाचार्योंनैं कैसैं कहाहै? यह आशंकाकरि तिन आचार्यनकी कहनैकी इच्छाकूं दिखावैहैं:—

१८] अधिष्ठानपनैकरि अज्ञानका आश्रय ब्रह्म है । ऐसैं आचार्य कहते भये ॥

१९] ब्रह्मकूं अज्ञानके अधिष्ठानपनैके कहनैकी इच्छाकरि अज्ञानका आश्रयपना कहा है । यह अर्थ है ॥

टीकांकः

२३२०

टिप्पणकां:

ॐ

ज्ञानद्वयेन नष्टेऽस्मिन्नज्ञाने तत्कृतावृत्तिः ।

न भाति नास्ति चेत्प्रेषाद्विविधाऽपि विनश्यति ४४

परोक्षज्ञानतो नश्येदसत्त्वावृत्तिहेतुता ॥

अपरोक्षज्ञाननाश्या ह्यभानावृत्तिहेतुता ॥ ४५ ॥

वृत्तिदीपः  
॥ ७ ॥

टीकांकः  
६२८

६२९

२० भवद्विस्तर्हि किं विवक्षया जीवावस्थात्वं उक्तमित्याशंक्य स्वविवक्षां दर्शयति (जीवावस्थात्वमिति) —

२१] अज्ञानाभिमानित्वात् जीवावस्थात्वं अवादिषम् ॥ ४३ ॥

२२ एवं वंधहेतुमवस्थानयं प्रदर्श्य अवशिष्टासु अवस्थासु मध्ये पूर्वोक्ताज्ञानावरणनिवृत्तिद्वारा मुक्तिहेतुमवस्थाद्वयं दर्शयति —

२३] ज्ञानद्वयेन अस्मिन् अज्ञाने नष्टे तत्कृता “न भाति । न अस्ति” । इति एषा द्विविधा आवृत्तिः अपि

विनश्यति च ॥

२४] परोक्षत्वापरोक्षत्वलक्षणेन ज्ञानद्वयेन आवरणकारणे अज्ञाने नष्टे सति तत्कृतावृत्तिः तेनाज्ञानेनोत्पादितं “न भाति । नास्तीति” व्यवहारकारणं द्विविधमपि आवरणं कारणाभावाज्जयतीति ४४

२५ कस्यांश्चस्य केन निवृत्तिरित्यपेक्षायां उभयं विभज्य दर्शयति —

२६] परोक्षज्ञानतः असत्त्वावृत्तिहेतुता नश्येत् । अपरोक्षज्ञाननाश्या अभानावृत्तिहेतुता हि ॥

२० ननु तव तुमनै कया कहनैकी इच्छाकरि अज्ञानकूं जीवकी अवस्थापना कहाहै ? यह आशंकाकरि अपनै कहनैकी इच्छाकूं दिसावैहैः —

२१] जीवकूं “मैं अज्ञान” ऐसैं अज्ञानका अभिमानी होनैतैं अज्ञानकूं जीवकी अवस्थापना कहाहै ॥ ४३ ॥

॥ ११ ॥ अज्ञान औ आवरणकी निवृत्तिद्वारा मुक्तिकी हेतु परोक्षज्ञान औ अपरोक्षज्ञानरूप दोअवस्थाका कथन ॥

२२ ऐसैं वंधकी कारण अज्ञान आवरण औ विशेषरूप तीनअवस्थाकूं दिसायके । अवशेष रही जे च्यारिअवस्था तिनके मध्य पूर्व २६ श्लोकउक्त अज्ञान औ आवरणकी निवृत्तिद्वारा मुक्तिकी हेतु दोनूंअवस्थाकूं दिसावैहैः —

२३] दोनूंज्ञानकरि इस अज्ञानके

नाश हुये । तिस अज्ञानकी कार्य जो “नहीं है औ नहीं भासताहै” ऐसी ये दोनूंप्रकारकी आवृत्ति की नाश होवैहै ॥

२४] परोक्षपनै औ अपरोक्षपनैरूप लक्षणवाले दोनूंज्ञानोंकरि आवरणके कारण अज्ञानके नाश हुये । तिस अज्ञानकरि उरपक्ष भया जो “नहीं भासताहै औ नहीं है” इस व्यवहारका कारण दोनूंप्रकारका बी आवरण । कारणके अभावतैं नाश होवैहै ॥ ४४ ॥

२५ किस ज्ञानकरि अज्ञानके किस अंशकी निवृत्ति होवैहै ? इस पूछनैकी इच्छाके हुये दोनूंकूं विभागकरिके दिसावैहैः —

२६] परोक्षज्ञानतैं असत्त्वआवरणकी हेतुता नाश होवैहै औ अपरोक्षज्ञानकरि नाश होनैयोग्य अभानआवरणकी हेतुता है ॥

तृसिदीपः

॥ ७ ॥

श्रीकारकः

६३०

६३१

अभानावरणे नष्टे जीवत्वारोपसंक्षयात् ।

कर्तृत्वाद्यखिलः शोकः संसाराख्यो निवर्तते ॥४६॥

निवृत्ते सर्वसंसारे नित्यमुक्तत्वभासनात् ।

निरंकुशा भवेत्तृप्तिः पुनः शोकासमुद्भवात् ॥४७॥

टीकाकः

२३२७

दिग्दर्शकः

ॐ

२७) कूटस्थोऽस्तीत्येवंरूपात्परोक्षज्ञानात् अज्ञानस्यासत्त्वावरणकारणत्वं निवर्तते । कूटस्थोऽस्मीत्यपरोक्षज्ञानेन तु कूटस्थो न भातीत्येवंरूपावरणकारणत्वं निवर्तते ॥ ४६ ॥

२८ इदानीं ज्ञानस्य फलरूपावस्थाद्वये प्रथमावस्थामाह—

२९] अभानावरणे नष्टे जीवत्वारोपसंक्षयात् कर्तृत्वाद्यखिलः संसाराख्यः शोकः निवर्तते ॥

३०) अभानावरणे निवृत्ते । भ्रांत्या प्रतीयमानस्य जीवत्वस्यापि निवृत्तत्वाच्च निमित्तकः कर्तृत्वादिलक्षणः संसाराख्यः शोकः सर्वोऽपि निवर्तते इत्यर्थः ॥४६॥

३१ एवं शोकापगमरूपामवस्थां प्रदर्श्य निरंकुशतृप्तिरूपं द्वितीयां दर्शयति ( निवृत्त इति )—

३२] सर्वसंसारे निवृत्ते नित्यमुक्तत्वभासनात् पुनः शोकासमुद्भवात् निरंकुशा तृप्तिः भवेत् ॥ ४७ ॥

२७) “कूटस्थ है” इसरूपवाले परोक्षज्ञानतैं अज्ञानका “कूटस्थ नहीं है” इस आकारवाले असत्त्वावरणका कारनपना निवृत्त होवैहै औ “कूटस्थ मैं हूँ” इसरूपवाले अपरोक्षज्ञानकरि तौ अज्ञानका “कूटस्थ नहीं भासताहै” इस आकारवाले अभानआवरणका कारनपना निवर्त होवैहै ॥ ४६ ॥

॥ १२ ॥ अपरोक्षज्ञानकी फलरूप

( प्रथमअवस्था ॥

२८ अव ज्ञानकी फलरूप दोनूँअवस्थाविषै शोकनिवृत्तिरूप प्रथमअवस्थाकूँ कहैहैं—

२९] अभानआवरणके नाश हुये जीवभावके आरोपके सम्यक्क्षयतैं । कर्तापनाआदिरूप संपूर्णसंसारनामक शोक निवर्त होवैहै ॥

३०) अभानआवरणके निवृत्त हुये भ्रांतिसें प्रतीयमान जीवभावकूँ बी निवृत्त होनेतैं । तिस जीवभावरूप निमित्तवाला जो कर्तापनाआदिरूप संसारनामवाला शोक है । सो सर्व बी निवर्त होवैहै । यह अर्थ है ॥ ४६ ॥

॥ १२ ॥ अपरोक्षज्ञानकी फलरूप

द्वितीयअवस्था ॥

३१ ऐसें शोकनिवृत्तिरूप अवस्थाकूँ दिखायके अव निरंकुशातृप्तिरूप दूसरी अवस्थाकूँ दिखावैहैं—

३२] सर्वसंसारके निवृत्त हुये । नित्यमुक्तपनैके भासनैकरि फेर शोककी अनुत्पत्तितैं निरंकुशातृप्ति होवैहै ॥ ४७ ॥

टीकांकः २३३३	अँपरोक्षज्ञानशोकनिवृत्त्याख्ये उभे इमे । अवस्थे जीवगे ब्रूत आत्मानं चेदिति श्रुतिः ॥ ४८ ॥	तुषिदीपः ॥ ७ ॥ श्रीकांकः
टिप्पणांकः ॐ	अँयमित्यपरोक्षत्वमुक्तं तद्विविधं भवेत् । विषयस्वप्रकाशत्वाद्धियाप्येवं तदीक्षणात् ॥ ४९ ॥	६३२ ६३३

३३ ननु “आत्मानं चेद्विजानीयात्” इति  
मंत्रव्याख्याने मृष्टत्वाच्चद्दिहाय मध्येऽज्ञा-  
नाद्यवस्थासप्तकनिरूपणं प्रकृतसंगतमित्या-  
शंक्य “आत्मानं चेद्विजानीयात्” इत्यस्याः  
श्रुतेस्तात्पर्यनिरूपणशेषत्वेनाभिहितत्वात् न  
प्रकृतसंगतमित्यभिप्रेत्य श्रुतितात्पर्यमाह—

३४] अपरोक्षज्ञानशोकनिवृत्त्याख्ये  
उभे इमे अवस्थे “आत्मानं चेत्”  
इति श्रुतिः जीवगे ब्रूते ॥

॥ १४ ॥ उक्तश्रुतिके व्याख्यानमै सप्त-  
अवस्थाके निरूपणकी संगति ॥

३३ ननु “आत्माकूं जब जानै” इस  
वेदमंत्रके व्याख्यानविषै मृष्ट होनैतै। तिस  
वेदमंत्रके व्याख्यानकूं छोटिके मध्यमै अज्ञान-  
आदिकसप्तअवस्थाका निरूपण । प्रकृत जो  
आरंभ किया अर्य। तिसविषै संवंधरहित है ।  
यह आशंकाकरि सप्तअवस्थाके निरूपणकूं  
“आत्माकूं जब जानै” इस श्रुतिके तात्पर्य-  
निरूपणका उपयोगी होनैकरि कथन किया  
होनैतै सप्तअवस्थाका निरूपण प्रकृतविषै  
असंगत नहीं है। इस अभिप्रायकरि प्रथम-  
श्लोकउक्त श्रुतिके तात्पर्यकूं कहैहैः—

३४] अपरोक्षज्ञान औ शोकनि-  
वृत्ति इस नामवाली दोनूंअवस्थाके  
तांहै “आत्माकूं जब जानै” यह  
श्रुति जीवके आश्रित कहती है ॥

३५] चिदाभासविषै स्थित जे सप्तअवस्था

३५] चिदाभासनिष्ठं यदवस्थासप्तकमस्ति  
तत्र अपरोक्षज्ञानशोकनिवृत्तिलक्षणमवस्था-  
द्वयं प्रतिपादयितुं अयं मंत्रः मृष्टच इत्यभि-  
प्रायः ॥ ४८ ॥

३६ “अयमित्यपरोक्षत्वं” इत्यत्र “अयं”  
इति पदेन आत्मनोऽपरोक्षत्वमुच्यत इत्युक्तं ।  
तथासति अपरोक्षज्ञानविषयत्वमेव स्यात् प-  
रोक्षज्ञानविषयत्वमित्याशंक्य । तदुपपादनाया-  
परोक्षज्ञानं विमज्जते—

है। तिनविषै अपरोक्षज्ञान औ शोकनिवृत्ति-  
रूप दोनूंअवस्थाके प्रतिपादन करनैहै “आ-  
त्माकूं जब जानै” यह वेदका मंत्र मृष्टच अ-  
याहै। यह अभिप्राय है ॥ ४८ ॥

॥ ४ ॥ आत्माकूं परोक्षज्ञानकी विषय-  
ताका संभव ॥ २३३६-२३७६ ॥

॥ १ ॥ आत्माकूं परोक्षज्ञानकी विषयताके  
प्रतिपादनअर्थ हेतुसहित अपरोक्षज्ञानका  
दोभांतिपना ॥

३६ “अयं” यह अपरोक्षपना कहियेहै ॥  
इस २१ वें श्लोकविषै “अयं” इस पदकरि  
आत्माका अपरोक्षपना कहियेहै ॥ ऐसे कहा।  
तिस प्रकार हुये आत्माकूं अपरोक्षज्ञानकी  
विषयताहीं होवेगी । परोक्षज्ञानकी विषयता  
नहीं होवेगी । यह आशंकाकरि तिस परोक्ष-  
ज्ञानकी विषयताके उपपादनअर्थ अपरोक्ष-  
ज्ञानकूं विभाग करैहैः—

रुसिदीपः

॥ ७ ॥

श्लोकः

६३४

परोक्षज्ञानकालेऽपि विषयस्वप्रकाशता ।

समा ब्रह्म स्वप्रकाशमस्तीत्येवं विबोधनात् ॥ ५० ॥

टीकाः

२३३७

टिप्पणीः

ॐ

३७] “अयं” इति अपरोक्षत्वं उक्तं तत् द्विविधं भवेत् ॥

३८ द्वैविध्ये कारणमाह—

३९] विषयस्वप्रकाशत्वात् । धिया अपि एवं तदीक्षणात् ॥

४०] विषयस्य चिद्रूपस्यात्मनः । स्वप्रकाशत्वात् स्वव्यवहारसाधनांतरनिरपेक्षत्वात् । धिया बुद्ध्या । एवं स्वप्रकाशत्वेन तदीक्षणात् । तस्य विषयस्यात्मनोऽवलोकनाच्चेत्यर्थः ॥ ४९ ॥

४१ भवतु द्वैविध्यं एतावता परोक्षज्ञान-

विषयत्वे किमायातमित्याशंक्य विषयस्वप्रकाशत्वं परोक्षज्ञानविषयत्वविरोधि न भवतीत्याह—

४२] परोक्षज्ञानकाले अपि विषयस्वप्रकाशता समा ॥

४३] अपरोक्षज्ञानकाल इव परोक्षज्ञानकालेऽपि विषयस्य ब्रह्मणः स्वप्रकाशता अस्तेव ॥

४४ तत्रोपपत्तिमाह—

४५] ब्रह्म स्वप्रकाशं अस्ति इति एवं विबोधनात् ॥ ५० ॥

३७] “अयं” इस पदकरि जो अपरोक्षपना २१ वें श्लोकविषै कहा । सो दोषकारका है ॥

३८ अपरोक्षपनैके दोषकार होनेविषै कारण कहैहैं—

३९] विषय जो आत्मा ताङ्क स्वप्रकाश होनेतैं औ बुद्धिकरि बी ऐसैं तिस विषयके देखनैतैं ।

४०] विषय जो चिद्रूपआत्मा तिसङ्क स्वप्रकाश होनेतैं । कहिये अपनै प्रतीतिरूप व्यवहारअर्थ अन्यसाधनकी अपेक्षारहित होनेतैं औ बुद्धिकरि ऐसैं स्वप्रकाशपनैकरि तिस आत्मारूप विषयके देखनैतैं ज्ञानतैं “अयं” पदकरि उक्त जो अपरोक्षपना । सो विषय नाम जो आत्मा औ विषयी जो बुद्धिबुद्धि तिनके भेदतैं दोषकारका है ॥ यह अर्थ है ॥ ४९ ॥

॥ २ ॥ विषयकी स्वप्रकाशतातैं परोक्षज्ञानका अविरोध ॥

४१ ननु अपरोक्षपना दोषकारका होहु । इतनैकरि आत्माङ्कं परोक्षज्ञानकी विषयताविषै क्या आया ? यह आशंकाकरि आत्मारूप विषयका स्वप्रकाशपना परोक्षज्ञानकी विषयताका विरोधि नहीं होवैहै । ऐसैं कहैहैं—

४२] परोक्षज्ञानकालविषै बी विषयकी स्वप्रकाशता समान है ॥

४३] अपरोक्षज्ञानकालकी न्याईं परोक्षज्ञानकालविषै बी ब्रह्मरूप विषयकी स्वप्रकाशता विद्यमानहीं है ॥

४४ तिस परोक्षज्ञानकालमें विषयकी स्वप्रकाशताके सद्भावविषै युक्तिकुं कहैहैं—

४५] ब्रह्म स्वप्रकाश है । ऐसैंहीं जाननैतैं ॥ ५० ॥



टीकांकः २३४६	अहं ब्रह्मेत्यनुल्लिख्य ब्रह्मास्तीत्येवमुल्लिखन् । परोक्षज्ञानमेतैर्ज्ञातं बाधानिरूपणात् ॥ ५१ ॥ ब्रह्म नास्तीति मानं चेत्स्याद्वाध्येत तदा ध्रुवम् । न चैवं प्रबलं मानं पश्यामोऽतो न बाध्यते ॥ ५२ ॥	उल्लिख्यः ॥ ७ ॥ टीकांकः ६३५ ६३६
टिप्पणिकः ॐ		

४६ प्रत्यगभिन्नब्रह्मगोचरस्य ज्ञानस्य कुतः परोक्षत्वमित्याशंक्य प्रत्यगंशाग्रहणादित्याह—

४७] “अहं ब्रह्म” इति अनुल्लिख्य “ब्रह्म अस्ति” इति एवं उल्लिखन् परोक्षज्ञानम् ॥

४८ नन्विदं ज्ञातमित्याशंक्यास्य ज्ञातत्वं किं बाध्यत्वादुत व्यक्त्यनुल्लेखादथवा आपरोक्ष्येण ग्रहणयोग्यस्य परोक्ष्येण ग्रहणात् यदा—

ज्ञाग्रहणादिति चतुर्धा विकल्प्य । प्रथमं प्रत्याह—

४९] एतत् ज्ञातं न । बाधानिरूपणात् ॥ ५१ ॥

५० हेतुं विवृणोति—

५१] “ब्रह्म न अस्ति” इति चेत् मानं स्यात् तदा बाध्येत । च एवं प्रबलं मानं ध्रुवं न पश्यामः । अतः न बाध्यते ॥ ५२ ॥

॥ ६ ॥ प्रत्यकृशंशकेअग्रहणैर् प्रत्यक्अभिन्न-  
ब्रह्मगोचरज्ञानकी परोक्षताका संभव ॥

४६ प्रत्यक् जो अंतरात्मा तिसरै अभिन्न-  
ब्रह्मके विषय करनेवाले ज्ञानकू परोक्षपना  
काहैंतै है? यह आशंकाकरि प्रत्यक्अंशके  
अग्रहणै प्रत्यक्अभिन्नब्रह्मके गोचर ज्ञानकू  
परोक्षपना है । ऐसैं कहैहैः—

४७] “मैं ब्रह्म हूँ” ऐसैं विषय  
नहीं करिके “ब्रह्म है” ऐसैं विषय  
करताहुया परोक्षज्ञान होवैहै ॥

॥ ४ ॥ व्यापिकल्पकरि ब्रह्मके परोक्ष-  
ज्ञानकी अज्ञातता ॥

४८ ननु यह परोक्षज्ञान ज्ञात कहिये ज्ञाति-  
रूप होवैगा । यह आशंकाकरि इस परोक्षज्ञानका  
ज्ञातपना क्या बाध होनेके योग्य स्वरूपतै  
है । वा ब्रह्मके आकारके अविषय करनेतै है ।  
अथवा आपरोक्षकरि ग्रहण करनेके योग्य ब्रह्म-

रूप विषयके परोक्षपनैकरि ग्रहण कर-  
नैतै है । यद्वा प्रत्यक्अंशके अग्रहणतै परोक्षज्ञा-  
नका ज्ञातपना है? ऐसैं सिद्धांती प्यारी-  
प्रकारसैं वादीके प्रति विकल्पकरिके बाध  
होनेके योग्य स्वरूपवाला होनेतै इस परोक्षज्ञा-  
नका ज्ञातपना है । इस प्रथमविकल्पके प्रति  
कहैहैः—

४९] यह परोक्षज्ञान ज्ञात नहीं है ।  
काहैंतै तिसके बाधके अनिरूपणतै ॥ ५१ ॥

५० परोक्षज्ञानके अज्ञातपनैविषै “बाधके  
अनिरूपणतै” यह जो हेतु कहा ताई वर्णन  
करैहैः—

५१] “ब्रह्म नहीं है” ऐसा जब प्र-  
माण होवै तब परोक्षज्ञान बाधकू पावै  
औ ऐसा प्रबलप्रमाण निश्चयकरि  
नहीं देखियेहै । यातैं परोक्षज्ञान बाधकू  
कहिये अवधार्यपनैकू पावता नहीं ॥ ५२ ॥

सुतिदीपः

॥ ७ ॥

श्रीकांकः

६३७

६३८

व्यक्त्यनुल्लेखमात्रेण भ्रमत्वे स्वर्गधीरपि । भ्रांतिः  
स्याद्व्यक्त्यनुल्लेखात्सामान्योल्लेखदर्शनात् ॥ ५३ ॥

अपरोक्षत्वयोग्यस्य न परोक्षमतिभ्रमः ।

परोक्षमित्यनुल्लेखार्थात्पारोक्ष्यसंभवात् ॥ ५४ ॥

टीकांकः

२३५२

टिप्पणांकः

ॐ

५२ द्वितीयमतिप्रसंगेन दूषयति—

५३] व्यक्त्यनुल्लेखमात्रेण भ्रमत्वे

व्यक्त्यनुल्लेखात् सामान्योल्लेखदर्शना-  
त् स्वर्गधीः अपि भ्रांतिः स्यात् ॥

५४) अयं स्वर्ग इत्येवमाकारेण ग्रहणाभा-  
वात् किंतु स्वर्गोऽस्तीत्येवं सामान्याकारेण  
प्रतीतिः स्वर्गबुद्धेरपि भ्रमत्वप्रसंग इत्यर्थः ॥ ५३ ॥

५५ तृतीयं निराकरोति—

५६] अपरोक्षत्वयोग्यस्य परोक्ष-  
मतिः भ्रमः न ॥

५७) अपरोक्षत्वेन ग्रहणयोग्यस्य

प्रत्यगभिन्नब्रह्मविषयस्य परोक्षज्ञानस्य भ्र-  
मत्वं न संभवति ॥

५८ कुत इत्यत आह—

५९] परोक्षं इति अनुल्लेखात् ॥

६०) ब्रह्म परोक्षमिति । एवमाकारेण  
ग्रहणाभावात् ॥

६१ कुतस्ताहिं तस्य परोक्षत्वमित्याशं-  
क्याह—

६२] अर्थात् पारोक्ष्यसंभवात् ॥

६३] इदं ब्रह्मेत्येवं व्यक्त्यनुल्लेखाभावसाम-  
र्थ्यात् परोक्षत्वसिद्धिरिति भावः ॥ ५४ ॥

५२ “व्यक्ति जो ब्रह्मका आकार ताके अ-  
विषय करनेतें परोक्षज्ञानकूं भ्रांतपना है” ।  
इस दूसरे विकल्पकूं स्वर्गके ज्ञानविषय अतिप्र-  
संगकरि दूषण देतेहैं—

५३] व्यक्तिके अविषय करनेमात्र-  
करि परोक्षज्ञानकूं भ्रमरूपताके हुये व्य-  
क्तिके अग्रहणतें औ सामान्यआकारके  
ग्रहणके देखनेतें स्वर्गकी बुद्धि वी  
भ्रांति होवैगी ॥ ५३ ॥

५४) “यह स्वर्ग है” इस आकारकरि  
ग्रहणके अभावतें । किंतु “स्वर्ग है” इस  
सामान्यआकारकरि प्रतीतितें स्वर्गकी बु-  
द्धिकूं वी भ्रमरूपताका प्रसंग होवैगा ॥ यह  
अर्थ है ॥ ५३ ॥

५५ “अपरोक्षकरि ग्रहण करनेके योग्य ब्रह्मके  
परोक्षपनैकरि ग्रहणतें परोक्षज्ञानकूं भ्रांतपना  
है” इस तीसरेविकल्पकूं निराकरण करेहैं—

५६] अपरोक्ष होनेके योग्यकी  
परोक्षमति भ्रमरूप नहीं है ॥

५७) अपरोक्षपनैकरि ग्रहण करनेके योग्य  
जो प्रत्यक्षअभिन्नब्रह्मरूप विषय है । तिसके  
परोक्षज्ञानकूं भ्रमरूपता नहीं संभवै ॥

५८ ब्रह्मके परोक्षज्ञानकूं भ्रमरूपता काहेतें  
नहीं संभवै ? तहां कहेंहैं—

५९] परोक्ष है । ऐसैं अविषय करनेतें ॥

६०) “ब्रह्म परोक्ष है” इस आकारकरि  
अपरोक्ष होनेके योग्य ब्रह्मके ग्रहणके अभा-  
वतें ब्रह्मका परोक्षज्ञान भ्रमरूप नहीं है ॥

६१ तब तिस ज्ञानकूं परोक्षपना काहेतें  
है ? यह आशंकाकरि कहेंहैं—

६२] अर्थतें परोक्षपनैके संभवतें ॥

६३) “यह ब्रह्म है” ऐसैं ब्रह्मके आका-  
रके ग्रहणके अभावके सामर्थ्यतें तिस  
ज्ञानके परोक्षपनैकी सिद्धि होवै ॥ ५४ ॥

वृत्तिदीपः ॥ ७ ॥ श्लोकांकः ६३९ ६४०	अंशाग्रहीतेऽतिश्वेदज्ञानं भ्रमो भवेत् । निरंशस्यापि सांशत्वं व्यावर्त्याशविभेदतः ॥५५॥ असत्त्वांशो निवर्तेत परोक्षज्ञानतस्तथा । अभांशानिवृत्तिः स्यादपरोक्षधिया कृता ॥५६॥	टीकांकः २३६४ टिप्पणांकः ॐ
--	---	------------------------------------

६४ चरममाशंकते—  
६५] अंशाग्रहीतेः आंतिः चेत् ॥  
६६] ब्रह्मांशग्रहणेऽपि प्रत्यगंशाग्रहणात्  
भ्रमत्वमित्यर्थः ॥  
६७ एवं तर्हि घटादिज्ञानस्यापि भ्रमत्व-  
प्रसंग इति परिहरति—  
६८] घटज्ञानं भ्रमः भवेत् ॥  
६९] आंतरावयवानामग्रहणादिति भावः ॥  
७० ननु घटस्य सावयवत्वादंशग्रहणेऽपि  
अंशाग्रहणं संभवति । ब्रह्मणस्तु निरंशत्वात्

कथमंशाग्रहणसंभव इत्याशंक्य व्यावर्त्याशो-  
पाधिनित्यक्तं सांशत्वं तस्य भविष्यतीत्याह  
(निरंशस्येति)—  
७१] व्यावर्त्याशविभेदतः निरंशस्य  
अपि सांशत्वम् ॥ ५५ ॥  
७२ कौ तौ व्यावर्त्याशावित्याकांक्षाया-  
माह (असत्त्वांश इति)—  
७३] परोक्षज्ञानतः असत्त्वांशः नि-  
वर्तेत तथा अपरोक्षधिया कृता अभा-  
नांशानिवृत्तिः ॥ ५६ ॥

६४ “अंशके अग्रहणतै परोक्षज्ञानकूँ आंत-  
पना है” इस अंतके चतुर्थविकल्पके भति-  
वादी शंका करैहैः—  
६५] अंशके अग्रहणतै परोक्षज्ञान  
आंतिकरूप है । ऐसै जो कहै ।  
६६] ब्रह्मरूप अंशके ग्रहण हुये वी  
प्रत्यक्सत्ताक्षीरूप अंशके अग्रहणतै परोक्षज्ञानकूँ  
भ्रमरूपता है ॥ यह अर्थ है ॥  
६७ ऐसै कोइकअंशके अग्रहणतै परोक्ष-  
ज्ञानकूँ भ्रमरूपता जव है । तब घटादिकनके  
ज्ञानकूँ वी भ्रमरूपताका प्रसंग होवैगा ।  
इसरीतिसै सिद्धांती परिहार करैहैः—  
६८] तौ घटका ज्ञान वी भ्रमरूप  
होवैगा ॥  
६९] घटके वी भीतरके अवयवके अग्र-  
हणतै घटका ज्ञान भ्रमरूप होवैगा । यहभाव है ॥  
७० ननु घटकूँ सावयव होनैतै तिसके  
केइकअंशनके ग्रहण हुये वी केइक अंशनका

अग्रहण संभवैहै । ब्रह्मकूँ तौ निरवयव होनैतै  
तिसके अंशके अग्रहणका संभव कैसै होवैगा ?  
यह आशंकाकरि व्यावृत्ति करनै योग्य कहिये  
निषेध करनैके योग्य अंशरूप जे उपाधि हैं ।  
तिसरूप निमित्तकारणका किया सावयवपना  
तिस ब्रह्मकूँ होवैगा । ऐसै कहैहैः—  
७१] निषेध करनैके योग्य अंशनके  
भेदतै निरवयवब्रह्मकूँ वी अंशसहित-  
पना होवैहै ॥ ५५ ॥  
॥ ५ ॥ परोक्षज्ञान औ अपरोक्षज्ञानकरि निवृत्त  
करनैयोग्य अज्ञानअंशका भेद ॥  
७२ कौन बे व्यावृत्ति करनैके योग्य दो-  
अंश हैं ? इस आकांक्षाके हुये कहैहैः—  
७३] परोक्षज्ञानतै असत्त्व जो अत-  
ज्ञाव ताका संपादक अज्ञानअंश निवृत्त  
होवैहै । तैसै अपरोक्षज्ञानकरि अभां  
जो अग्रतीति ताका संपादक जो अज्ञानतांश  
ताकी निवृत्ति होवैहै ॥ ५६ ॥

वृत्तिदीपः

॥ ७ ॥

श्लोकः

६४१

६४२

दशमोऽस्तीत्यविभ्रातं परोक्षज्ञानमीक्ष्यते ।

ब्रह्मास्तीत्यपि तद्वत्स्यादज्ञानावरणं समम् ॥ ५७ ॥

आत्मा ब्रह्मेति वाक्यार्थे निःशेषेण विचारिते ।

व्यक्तिरुल्लिख्यते यद्दशमस्त्वमसीत्यतः ॥ ५८ ॥

टीकांकः

२३७४

टिप्पणांकः

ॐ

७४ अपरोक्षत्वेन ग्रहणयोग्यविषयं परोक्षज्ञानं भ्रमो न भवतीत्येतत् दृष्टांतदर्शनेनापि द्रढयति—

७५] “दशमः अस्ति” इति परोक्षज्ञानं अविभ्रातं ईक्ष्यते । तद्वत् “ब्रह्म अस्ति” इति अपि स्यात् अज्ञानावरणं समम् ॥

७६) दशमोऽस्तीति । आप्तवाक्यजन्यं परोक्षज्ञानम् अभातं यथा ब्रह्मास्तीति

वाक्यजन्यज्ञानं । अपि तद्वत् अभातं स्यात् अज्ञानकृतस्यासत्त्वावरणांशस्य स-  
मत्वात् इति भावः ॥ ५७ ॥

७७ ननु वाक्यात्परोक्षज्ञानं उत्पद्यते चेत् अपरोक्षज्ञानं कृतो जायत इत्याशंक्य विचार-  
सहितात् वाक्यादेवेत्याह—

७८] “आत्मा ब्रह्म” इति वाक्यार्थे निःशेषेण विचारिते व्यक्तिः उ-  
ल्लिख्यते ॥

॥ ६ ॥ अपरोक्षपदैकरि ग्रहणयोग्यके परोक्ष-  
ज्ञानकी विषयताके अभातपदैर् दृष्टांत ॥

७४ “अपरोक्षपदैकरि ग्रहण करनैयोग्य वस्तु जो प्रत्यक्ष अभिन्नब्रह्म तार्क्य विषय करनै-  
हारा परोक्षज्ञान भ्रमरूप नहीं होवैहै” इस  
५४ श्लोक उक्त तीसरेविकल्पके समाधानक  
दृष्टांतके दिखावनैकरि वी दृढ करैहैः—

७५] जैसे “दशम है” यह परोक्ष-  
ज्ञान अभात कहिये अभातिरूप देखि-  
येहै । तैसे “ब्रह्म है” यह परोक्षज्ञान  
बी अभात है ॥ दोनूविषै अज्ञानका  
आवरण सम है ॥

७६) “दशम है” इस यथार्थवाक्कारूप आ-  
प्तपुरुषके वाक्यतै जन्य परोक्षज्ञान जैसे अभात  
है । तैसे “ब्रह्म है” इस वाक्यतै जन्य ज्ञान बी  
अभात होवैहै ॥ काहेतै दोनूविषै अज्ञानकृत-

असत्त्वआवरणअंशकू समान होनैतै ॥ यह  
भाव है ॥ ५७ ॥

॥ ५ ॥ केवलवाक्यतै परोक्षज्ञान औ  
विचारसहित महावाक्यतै अपरोक्ष-  
ज्ञानका प्रतिपादन ॥

॥ २३७७-२४५६ ॥

॥ १ ॥ वाक्यार्थके विचारतै अपरोक्षज्ञानकी उत्प-  
त्तिका दशमके दृष्टांतसहित कथन ॥

७७ ननु जब वाक्यतै परोक्षज्ञान उत्पन्न  
होवैहै तब अपरोक्षज्ञान काहेतै होवैहै ? यह  
आशंकाकरि विचारसहित वाक्यतैही अपरोक्ष-  
ज्ञान होवैहै । ऐसै कहेहैः—

७८] “आत्मा ब्रह्म है” इस वा-  
क्यअर्थके संपूर्णकरि विचार कियेहुये  
व्यक्ति कहिये प्रत्यक्ष अभिन्नब्रह्मभाव अप-  
रोक्ष जानियेहै ॥

७९) “अयं आत्मा ब्रह्म” इति वाक्यार्थे सम्यक् विचार्यमाणे पूर्वमस्तीति परोक्षतया अवगतस्य ब्रह्मणः प्रत्यगभिन्नत्वं साक्षात्क्रियते ॥

८० तत्र दृष्टांतः (यद्वदिति) —

७९) “यह आत्मा ब्रह्म है” इस महावाक्यके अर्थके सम्यक्विचार कियेहुये पूर्व “है” ऐसैं परोक्षपनैकरि जानेहुये ब्रह्मका अंतरात्मासैं अभिज्ञपना साक्षात् करियेहै ॥

८० तिस वाक्यअर्थके विचारसैं अपरोक्षज्ञानकी उत्पत्तिविधै दृष्टांत कहैहैं:—

३२ वृत्तमधिकारीकूं ती अवगाधिक ज्ञानके साधन हैं औ मध्यमधिकारीकूं निर्गुणब्रह्मका अहंमद्वपासनहीं ज्ञानका साधन है । यह सर्वभूतत्रयनका सिद्धांत है । पण्डु दोनूँस्वर्गमें वृत्तिका प्रवाहरूप प्रस्थानहीं ज्ञानका करणरूप प्रमाण है ॥ जैसैं मध्यमधिकारीकूं निर्गुणब्रह्माकारविरंतराष्ट्रिरूप वपासन करैव्य है । सोई प्रस्थान है । तैसैं वृत्तमधिकारीकूं भी अवगमननके पीछे निविध्यासनरूप प्रस्थान है । सोई ब्रह्मसाक्षात्कारका करण (असाधारणकारण) है ॥ यद्यपि पदमकारके प्रमाणनविधै प्रस्थान नहीं है यातैं ताकूं प्रमाकी करणता घटै नहीं । तथापि सगुणब्रह्मके ध्यानकूं सगुणब्रह्मके साक्षात्कारकी करणता औ निर्गुणब्रह्मके ध्यानकूं निर्गुणब्रह्मके साक्षात्कारकी करणता सर्वश्रुतिस्मृतिनविधै प्रसिद्ध है औ देशकालके अंतरायवाली कौके ध्यान (प्रस्थान) कूं कौकि साक्षात्कारकी करणता लोकमें प्रसिद्ध है । तातैं निविध्यासनरूप प्रस्थानकूं ब्रह्मसाक्षात्कारकी करणता घटैहै औ संवादीभ्रमकी न्याई विषयके अभायतैं वा प्रस्थानकूं शब्दप्रमाणरूप मूलवाला होतैहै । प्रस्थानसैं उत्पन्न ब्रह्मज्ञानकूं प्रमाणजन्यताके अभाव हुये बी प्रमापना है । ऐसा कैदक अंधकारनका मत है औ वाचस्पतिके यतमें ब्रह्मज्ञानका करण मन है । प्रस्थान मनका सहकारी है । औ

अद्वैतमंत्रयनका मुख्यमत यह है:—महावाक्यसैं ज्ञानकी उत्पत्ति भये पीछे प्रस्थानकी अपेक्षा नहीं है । किंतु महावाक्यतैंही अद्वैतब्रह्मका साक्षात्कार होवैहै । यातैं वेदांतवाक्य-

८१] यद्वत् “दशमः त्वं असि” इति अतः ॥

८२) दशमस्त्वमसीत्यतः वाक्यात्सात्मनि दशमत्वं यथा साक्षात् क्रियते तद्दित्यर्थः ॥ ५८ ॥

८१] जैसैं “दशम तूं हैं” इस बीक्यतैं व्यक्ति जो “दशम” सो अपरोक्ष करियेहै ॥

८२) “दशम तूं हैं” इस वाक्यतैं जैसैं आपनै आपविधै दशमपना साक्षात् करियेहै । ताकी न्याई ॥ यह अर्थ है ॥ ५८ ॥

रूप शब्दहीं ब्रह्मके साक्षात्कारका करण है औ निविध्यासनरूप प्रस्थानसैं अन्य एकाग्रतासहित मन । ताका सहकारी है ॥ तहां बी अन्यप्रयकारके मतमें विचारसहित महावाक्य अपरोक्षज्ञानका हेतु है औ संक्षेपशरीरककारके मतमें सर्वकारसैं महावाक्य अपरोक्षज्ञानकाही हेतु है । यह भेद है ॥ प्रमाज्ञानके कारणकूं प्रमाण कहैहैं । यातैं महावाक्यरूप शब्द । प्रत्यक्अभिधमब्रह्मगोचरप्रमाज्ञानका कारण है । यातैं प्रमाण है ॥ यातैं महावाक्यरूप प्रमाणतैं अपरोक्षज्ञानकी उत्पत्तिका कथन योग्य है ॥

३३ “मैं दशम हूं” इस आकारवाला दशमके स्वरूपा अपरोक्षज्ञान “दशम तूं हैं” इस दशमके स्वरूपके बोधक शब्दप्रमाणसैं जन्य है । इंद्रिय वा मनतैं अन्य नहीं । काहें शरीररूप दशम अन्यइंद्रियके योग्य ती है नहीं । किंतु नेत्रेन्द्रियके योग्य है ॥ जो नेत्रेन्द्रियतैंही शरीरमें दशमपनैका ज्ञान होवै । ती नेत्रके व्यापारसैं विनाही निमित्तिजनपनवाटें पुरुषकूं “दशम तूं हैं” यह वाक्य सुनिके दशमका ज्ञान होवैहै तो नहीं हुआवाहिये ॥ यातैं दशमका ज्ञान नेत्रेन्द्रियजन्य नहीं है औ मनमें वाह्यपदार्थके ज्ञानका सामर्थ्य नहीं है । किंतु आंतरपदार्थके ज्ञानका सामर्थ्य है ॥ औ देवतायुद्धतादिकनाम सूक्ष्मशरीरसहित सूक्ष्मशरीरके हैं अरु “त्वं” “अहं” यह व्यवहार बी सूक्ष्मसहित सूक्ष्मदेहमें होवैहै । तित सूक्ष्मदेहका ज्ञान मनसैं संभव नहीं ॥ इसरीतिसैं दशमका ज्ञान शब्दप्रमाणजन्य है । ताका नेत्र औ मन सहकारी है ॥

वृत्तिदीपः

॥ ७ ॥

श्रीकांतः

६४३

६४४

दशमः क इति प्रश्ने त्वमेवेति निराकृते ।

गणयित्वा स्वेन सह स्वमेव दशमं स्मरेत् ॥ ५९ ॥

दशमोऽस्मीति वाक्योत्था न धीरस्य विहन्यते ।

आदिमध्यावसानेषु न नवत्वस्य संशयः ॥ ६० ॥

टोकां:

२३८३

टिप्पणां:

ॐ

८३ विचारसहकृतेन वाक्येन अपरोक्षज्ञानोत्पत्तिप्रकारं सदृष्टांतमाह—

८४] “दशमः कः” इति प्रश्ने “त्वं एव” इति निराकृते । स्वेन सह गणयित्वा स्वं एव दशमं स्मरेत् ॥

८५) त्वयाऽस्तीतिनिरूपितः दशमः क इति प्रश्ने कृते । तस्य त्वमेवेति परिहारेऽभिहिते । स्वात्मना सह । इतराक्षय गणयित्वा । अहं दशमोऽस्मीति स्वमेव दशमं स्मरेत् । इत्यर्थः ॥ ५९ ॥

८६ अस्य दशमोऽस्तीति ज्ञानस्य विचारस-

हितवाक्यजनितत्वाच्च विपर्ययादिरूपतेत्याह—

८७] “दशमः अस्मि” इति वाक्योत्था अस्य धीः न विहन्यते । आदिमध्यावसानेषु नवत्वस्य संशयः न ॥

८८) अस्य दशमस्य त्वमेव दशमोऽस्मीति वाक्यात्परिगणनादिलक्षणविचारसहितादुत्पन्नोऽहं दशमोऽस्मीति बुद्धिः न विहन्यते न केनापि ज्ञानेन बाध्यते । परिगणनक्रियायां च नवानां आदिमध्यावसानेषु परिगणनेऽपि अहं दशमो न वेति संशयः च न भवेदतः सा दृष्टादपरोक्षरूपेत्यर्थः ॥ ६० ॥

॥ २ ॥ विचारसहित वाक्यरतै अपरोक्षज्ञानकी उत्पत्तिप्रकाररतै दृष्टांत ॥

८३ विचारसहित वाक्यरतै अपरोक्षज्ञानकी उत्पत्तिके प्रकाररतै दृष्टांतसहित कहैहैं—

८४] “दशम कौन हैं?” ऐसैं प्रश्नके किये “तूहीं हैं” ऐसैं तिस प्रश्नके निराकरण कियेहुये अपनैसहित नवकू गिनिके आपहीकू दशम स्मरण करै ॥

८५) तैरैं “हैं” ऐसैं निरूपण किया जो दशम सो कौन है ? ऐसैं आत्मपुरुषके प्रति दशमपुरुषकरि प्रश्न कियेहुये औ तिस प्रश्नके “तूहीं दशम हैं” ऐसैं आत्मपुरुषकरि परिहारके कहैहुये अपनैसहित अन्यनवपुरुषनकू गणनाकरिके “मैं दशम हूं” ऐसैं आपही दशमकू स्मरण करै । यह अर्थ है ॥ ५९ ॥

८६ “दशम मैं हूं” इस ज्ञानकू विचार-

सहित वाक्यरतै उत्पन्न होनेतै विपरीतभावना आदिरूपता नहीं है । ऐसैं कहैहैं—

८७] “दशम मैं हूं” यह वाक्यरतै उत्पन्न इस दशमकी बुद्धि नहीं नाश होवैहै औ आदिमध्यअंतविषै नवपनैका संशय नहीं होवैहै ॥

८८) इस दशमपुरुषकी “तूहीं दशम हैं” इस गिनतीआदिरूप विचारसहित वाक्यरतै उत्पन्न जो “मैं दशम हूं” यह ज्ञान सो नाश नहीं होवैहै । कहिये किसी बी ज्ञानकरि वाषकू पावै नहीं औ गिनतीरूप क्रियाविषै नवपुरुषनके आदिमध्यअंतविषै दशमकू स्थित करिके । तिसकी गिनतीके कियेहुये बी “मैं दशम हूं वा नहीं ?” ऐसा संशय नहीं होवैहै । यातैं सो विचारसहित वाक्यरतै उत्पन्न “मैं दशम हूं” यह बुद्धि दृढअपरोक्षरूप है ॥ यह अर्थ है ॥ ६० ॥

टीकांक: २३८९	संदेहेत्यादिवाक्येन ब्रह्मसत्त्वं परोक्षतः । गृहीत्वा तत्त्वमस्यादिवाक्याद्व्यक्तिं समुल्लिखेत् ६१	शुद्धिदीपः ॥ ७ ॥ श्रीकांतः ६४५
टिप्पणिकां: ॐ	आदिमध्यावसानेषु स्वस्य ब्रह्मत्वधीरियम् । नैव व्यभिचरेत्तस्मादापरोक्ष्यं प्रतिष्ठितम् ॥६२॥	६४६

८९ एतत्सर्वं दार्ष्टान्तिके योजयति—

९०] सत् एव इत्यादिवाक्येन परोक्षतः ब्रह्मसत्त्वं गृहीत्वा तत्त्वमस्यादिवाक्यात् व्यक्तिम् समुल्लिखेत् ॥

९१) “सदेव सोम्येदमग्र आसीदेकमेवाद्वितीयम्” इत्यादिवाक्येन ब्रह्मसत्त्वात् प्रथमं निश्चितम् । तस्य जीवरूपेण प्रवेशादियुक्ति-पर्यालोचनया प्रत्यग्रूपत्वं संभाव्य “तत्त्वमसि” इत्यादिवाक्येनाद्वितीयब्रह्मरूपमात्मानं “अहं ब्रह्मास्मि” इति साक्षात् कुर्यात् ॥ ६१ ॥

९२] (आदिमध्येति)—इयम् स्वस्य ब्रह्मत्वधीः आदिमध्यावसानेषु न एव व्यभिचरेत् । तस्मात् अपरोक्ष्यं प्रतिष्ठितम् ॥

९३) अत इयं आत्मनो ब्रह्मत्वबुद्धिः पंचानां कोशानां आदिमध्यावसानेषु आत्मनो व्यवहारेऽपि नैवान्यथा भवति । अतोऽस्या बुद्धेरपरोक्षज्ञानत्वं सुस्थितिमित्यर्थः ॥ ६२ ॥

॥ ३ ॥ उक्तदशमके दृष्टान्तकी दार्ष्टान्तिके योजना ॥

८९ इस दृष्टान्तसकसर्वार्थकुं दार्ष्टान्तिकविषे जोहतेहैः—

९०] “आगे सतर्हीं था” इत्यादिवाक्यकरि परोक्षतै ब्रह्मके सद्भावकुं ग्रहणकरिके “तत्त्वमसि” आदिकवाक्यतै व्यक्ति जो प्रत्यक्अभिज्ञब्रह्म ताकुं अपरोक्ष करै ॥

९१) “हे सोम्य ! आगे यह जगत् एकहीं अद्वितीय सतर्हीं था” । इत्यादिअर्वातरवाक्यसै ब्रह्मके सद्भावकुं प्रथम निश्चयकरिके तिस ब्रह्मके जीवरूपकरि देहविषे प्रवेश

आदिकयुक्तिके विचारनैकरि प्रत्यक्रूपताकुं संभावनाकरिके । “तत्त्वमसि” कहिये सो तू है इत्यादिमहावाक्यसै अद्वितीयब्रह्मरूप आत्माके “मैं ब्रह्म हूँ” ऐसै समुल्लु साक्षात् करै ॥६१॥

९२] यह अपनै ब्रह्मभावकी बुद्धि । आदि मध्य औ अंतविषे व्यभिचारकुं पावै नहीं । तातै इस बुद्धिका अपरोक्षपना स्थित है ॥

९३) जातै यह आत्माके ब्रह्मभावकी बुद्धि पंचकोशनके आदि मध्य औ अंतविषे आत्माके व्यवहार हुये वी विपरीत नहीं होवैहै । यातै इस बुद्धिका अपरोक्षज्ञानपना सम्यक्स्थित है । यह अर्थ है ॥६२॥

वृत्तिदीपः

॥ ७ ॥

श्लोकांकः

६४७

६४८

जन्मादिकारणत्वाव्यलक्षणेन भृगुः पुरा ।

पारोक्ष्येण गृहीत्वाऽथ विचाराद्व्यक्तिमैक्षत ॥६३॥

यद्यपि त्वमसीत्यत्र वाक्यं नोचे भृगोः पिता ।

तथाप्यन्नं प्राणमिति विचार्यस्थलमुक्तवान् ॥६४॥

टीकांकः

२३९४

टिप्पणांकः

ॐ

९४ नन्वेवं प्रथमतः केवलं वाक्यात् परोक्ष-  
ज्ञानं उत्पद्यते पश्चात् विचारसहितादपरोक्षज्ञा-  
नमित्येतत्कुतोऽवगम्यत इत्याशंक्य तैत्तिरीयका-  
दिश्रुत्यर्थपर्यालोचनयेत्याह (जन्मादीति) —

९५] भृगुः पुरा जन्मादिकारणत्वा-  
व्यलक्षणेन पारोक्ष्येण गृहीत्वा अथ  
विचारात् व्यक्तिं ऐक्षत् ॥

९६] भृगुनामकः कश्चिदपिः पुरा “यतो  
वा इमानि भूतानि जायन्ते येन जातानि जी-  
वन्ति यत्प्रयंत्यभिंसंविशंतीति तद्विजिज्ञासस्व त-

द्वल्लेति” इति वाक्यश्रुतेन जगज्जन्मादिकार-  
णत्वाव्यलक्षणेन जगत्कारणं ब्रह्म परोक्षत-  
याऽवगत्यान्नमयादिपंचकोशविचारात् व्यक्तित्वं  
प्रत्यगात्मरूपं ब्रह्म दृष्टवानित्यर्थः ॥ ६३ ॥

९७ नन्वस्मिन्मकरणे “त्वं ब्रह्मासि” इत्ये-  
वमाद्युपदेशवाक्याभावात् कथं भृगोरात्मसाक्षा-  
त्कार इत्याशंक्य आत्मसाक्षात्कारहेतुविचार-  
योग्यस्थलप्रदर्शनादित्याह —

९८] यद्यपि अत्र भृगोः पिता “त्वम्  
असि” इति वाक्यं न ऊचे । तथापि

॥ ४ ॥ केवलवाक्यतै परोक्षज्ञान औ विचारसहित-  
वाक्यतै अपरोक्षज्ञानमै तैत्तिरीयश्रुतिका प्रमाण ॥

९४ ननु ऐसैं “प्रथम केवलवाक्यतै परोक्ष-  
ज्ञान उत्पन्न होवैहै । पीछे विचारसहितवाक्य-  
तै अपरोक्षज्ञान होवैहै” यह काहेतैं जानियेहै?  
यह आशंकाकरि तैत्तिरीयकादिश्रुतिअर्थके  
विचारकरि देखनैसैं जानियेहै । ऐसैं कहैहैं:—

९५] भृगु । जन्मआदिकके कारणपनै-  
रूप लक्षणकरि पूर्व परोक्षपनैसैं निश्चय-  
करिके पीछे विचारतैं व्यक्तिहूँ  
देखताभया ॥

९६] भृगु । इस नामवाला कोईक वरुण-  
नामकऋषिका पुत्र ऋषि या । सो प्रथम  
“जिसतैं यह भूत उत्पन्न होवैहैं औ जिसकरि  
उपजहुये जीवतैंहैं औ जिसके ताईं मरेहुये  
प्रवेश करैहैं । सो ब्रह्म है । तिसहूँ तूं विशेषकरि  
जान” इसवाक्यकरि श्रवण किये जगत्के जन्म-

आदिकके कारणपनैरूप लक्षणकरि जगत्के  
कारण ब्रह्महूँ परोक्षपनैकरि जानिके पीछे  
अन्नमयआदिकपंचकोशनके विचारतैं प्रत्यगा-  
त्मारूप ब्रह्महूँ साक्षात् करताभया । यह अर्थ  
है ॥ ६३ ॥

९७ ननु इस श्रुतिके प्रसंगविषै “त्वं ब्र-  
ह्मासि” कहिये तूं ब्रह्म हैं । इसप्रकारसैं आदि-  
लेके उपदेशवाक्यके अभावतैं भृगुऋषिहूँ  
आत्माका साक्षात्कार कैसैं भया? यह आशंका-  
करि तैंसैं उपदेशवाक्यके अभाव हुये वी  
आत्मसाक्षात्कारके हेतु विचारके योग्यपंचकोश-  
रूप स्थलके दिखावनैतैं भृगुहूँ आत्माका  
साक्षात्कार भया । ऐसैं कहैहैं—

९८] यद्यपि इस प्रसंगविषै भृगुका  
पिता “तूं ब्रह्म है” ऐसा वाक्य  
नहीं कहताभया । तथापि अन्नमयकोश



टीकांकः २३९९	अंनप्राणादिकोशेषु सुविचार्य पुनः पुनः । आनन्दव्यक्तिमीक्षित्वा ब्रह्मलक्ष्माप्ययुजत् ६५ सैत्यं ज्ञानमनंतं चेत्येवं ब्रह्मस्वलक्षणम् । उक्त्वा गुहाहितत्वेन कोशेष्वेतत्प्रदर्शितम् ॥६६॥	रुखिदीपः ॥ ७ ॥ श्रीकांतः ६४९ ६५०
-----------------	---	--

“अन्नं प्राणम्” इति विचार्यस्थलम्  
उक्तवान् ॥ ६४ ॥

९९ नन्वन्नमयादिकोशेषु विचारितेषु प्र-  
तीचः साक्षात्कारो भवतु । ब्रह्मणस्तु कयमि-  
त्याशङ्क्य प्रतीच एव ब्रह्मत्वात्पंचकोशविचा-  
रेणानंदात्मव्यक्तिं साक्षात्कृत्य “आनंदाख्येव  
खल्विमानि भूतानि जायंते आनंदेन जातानि  
जीवंति आनंदं प्रत्ययभिसंविशन्ति” इत्येवं ब्र-  
ह्मलक्षणमपि प्रतीच्येव योजितवानित्याह—

औ प्राणमयकोश इत्यादिपंचकोशरूप  
विचार करनैके योग्य स्थलकू कहता-  
भया ॥ ६४ ॥

९९ ननु अन्नमयादिकपंचकोशनके विचार  
कियेहुये । मत्सगात्मा जो कूटस्थ ताका साक्षा-  
त्कार होहु । ब्रह्मका साक्षात्कार तौ कैसैं भया ?  
यह आशंकाकरि मत्सगात्माकूहीं ब्रह्म होनैतैं  
पंचकोशके विचारकरि आनंदरूप आत्माके  
स्वरूपकू अपरोक्षकरिके “आनंदतैंहीं निश्चय-  
करि यह सर्वप्राणी उत्पन्न होवैहैं औ आनंद-  
करि उत्पन्न हुये जीवतैंहैं औ आनंदके ताई  
मरेहुये प्रवेश करैहैं” इसप्रकारके ब्रह्मके लक्ष-  
णकू बी. मत्सगात्माविषैहीं श्रुत जोडताभया ।  
ऐसैं कहैहैं—

२४००] अन्नप्राणादिकोशन-

२४००] अन्नप्राणादिकोशेषु पुनः  
पुनः सुविचार्य आनन्दव्यक्तिं ईक्षित्वा  
ब्रह्मलक्ष्म अपि अयूयुजत् ॥ ६५ ॥

१ ननु ब्रह्मलक्षणस्यानंदात्मरूपेण प्रतीचि  
योजनं न घटते ब्रह्मणस्तद्व्यत्येन प्रतीचो  
भिन्नत्वात् इत्याशङ्क्य न भेदः सत्यादिलक्षण-  
स्य ब्रह्मणः प्रत्यभूषेणावस्थानश्रवणादित्याह-  
२] “सत्यं ज्ञानं च अनंतम्” इति  
एवं ब्रह्मस्वलक्षणं उक्त्वा कोशेषु गुहा-  
हितत्वेन एतत् प्रदर्शितम् ॥

विषै बारंवार विचारकरिके । आनंद-  
रूप आत्माके स्वरूपकू देखिके तहां  
ब्रह्मके लक्षणकू बी जोडताभया  
॥ ६५ ॥

१ ननु ब्रह्मके लक्षणका आनंदआत्मरूप-  
करि प्रत्यकूआत्माविषै जोडना वनै नहीं । का-  
हेतैं ब्रह्मकू पंचकोशनतैं बाह्यस्थित होनैकरि  
मत्सगात्मासाक्षीतैं भिन्न होनैतैं । यह आशंका-  
करि सत्यआदिकलक्षणवाले ब्रह्मकी प्रत्यकू  
आत्मारूपकरि स्थितिके श्रवणतैं ब्रह्म औ  
मत्सगात्मारूप साक्षीका भेद वनै नहीं । ऐसैं  
कहैहैं—

२] “सत्यज्ञानअनंत ब्रह्म हे” ऐसैं  
ब्रह्मके स्वलक्षणकू कहिके “पंचकोशन-  
विषै गुहामैं स्थित होनेकरि” यह  
ब्रह्मका प्रत्यकरूपपना दिखायाहै ॥

सुसिदीपः  
॥ ७ ॥  
श्लोकांकः

६५१

पारोक्ष्येण विबुध्येंद्रो य आत्मेत्यादिलक्षणात् ।

अपरोक्षीकर्तुमिच्छंश्चतुर्वारं गुरुं ययौ ॥ ६७ ॥

टीकांकः

२४०३

टिप्पणांकः

६३४

३) “सत्यं ज्ञानमनंतं ब्रह्म” इत्येवं ब्रह्मस्वरूपलक्षणं ब्रह्मणः स्वरूपलक्षणमभिधाय “यो वेद निहितं गृहायां परमे व्योमन्” इत्यनेन वाक्येन पंचकोशगृहांतस्थितत्वेन तस्यैव मत्प्रभूपत्तमभिहितमित्यर्थः ॥ ६६ ॥

४ एवं तैत्तिरीयश्रुतिपर्यालोचनया भृगोः

३) “ससंज्ञानअनंत ब्रह्म है” ऐसैं ब्रह्मके सैरूपलक्षणकूं कहिके “परमव्योम जो अव्याकृतरूप आकाश तिसविषै विद्यमान पंचकोशरूप गृहाविषै स्थित ब्रह्मकूं जो जानताहै” इस वाक्यकरि पंचकोशरूप गृहाके भीतर स्थित होनैकरि तिसीहीं ब्रह्मकी मत्प्रगात्मरूपता तिस श्रुतिगतप्रसंगविषै कहीहै ॥ यह अर्थ है ॥ ६६ ॥

॥ ९ ॥ श्लोक ९८ उक्त अर्थमें

छांदोग्यश्रुतिका प्रमाण ॥

४ ऐसैं ६३-६६ श्लोकपर्यंत यजुर्वेदकी

परोक्षज्ञानपूर्वकं विचारजन्यत्वं साक्षात्कारसद्वर्जयित्वा छांदोग्यश्रुतिपर्यालोचनेनापि तदर्थयति (पारोक्ष्येणेति) —

५] इंद्रः यः आत्मा इत्यादिलक्षणात् पारोक्ष्येण विबुध्य अपरोक्षीकर्तुं इच्छन् चतुर्वारं गुरुं ययौ ॥

तैत्तिरीयश्रुतिके विचारकरि देखनैसैं भृगुके परोक्षपनैके ज्ञानपूर्वक साक्षात्कारके विचारजन्यपनैकूं दिखायके । छांदोग्यश्रुतिके विचारकरि देखनैसैं वी तिस परोक्षज्ञानपूर्वक साक्षात्कारके विचारकरि जन्यपनैकूं दिखावैहैं:-

५] इंद्र। “जो आत्मा” इत्यादिलक्षणतै परोक्षपनैकरि जानिके अपरोक्ष करनेकूं इच्छताहुया च्यारिवार गुरुके प्रति गया ॥

३४ असाधारण (एकवर्ति) धर्मकूं लक्षण कहिहैं ॥ असंभव । अभ्यासि औ अतिव्यासि । इन तीनदोषनतै रहित धर्मकूं असाधारणधर्म कहिहैं ॥ सो लक्षण (१) तटस्थलक्षण औ (२) स्वरूपलक्षणमेदतैं दोमांतिका है ॥

(१) कदाचित् दुष्टा जो व्यावर्तक (अन्योति भिन्नकरि अनावनैहारा) होवै । सो तटस्थलक्षण है सोई उपलक्षण है ॥ जैसे “काकयुक्त देवदत्तका गृह है” ॥ इहां काकयुक्तपना कदाचित् दुष्टा अन्यगृहनतैं देवदत्तके गृहका व्यावर्तक है । यातैं सो गृहका तटस्थलक्षण है । तैसैं “जिसतैं यह भूत उत्पन्न होवैहैं औ जिसकरि उत्पन्न हुये जीवतेहैं (पालनकूं पावतेहैं) औ जिसविषै मोरुये प्रवेशकूं पावतेहैं । तिसकूं ‘सो ब्रह्म है’ ऐसैं जान” इस श्रुतिउक्त अर्थ “इस (जगत्) का जन्मादिक जिसतैं होवैहैं” इस व्याससूत्रउक्तजगत्की उत्पत्ति । स्थिति । प्रलयकी कारणता औ तिसतैं उपल-

क्षितसर्वज्ञताआदिकयुक्तपना । ब्रह्मविषै कदाचित् (अज्ञानवशाविषै) वर्तताहुया माया औ ताके कार्यनतैं ब्रह्मका व्यावर्तक है । यातैं सो ब्रह्मका तटस्थलक्षण है ॥ औ

(२) सर्वदा वर्तताहुया जो व्यावर्तक होवै । सो स्वरूपलक्षण है ॥ जैसे “श्वेतरंगयुक्त देवदत्तका गृह है” ॥ इहां श्वेतरंगयुक्तपना गृहका स्वरूप होनैतैं सर्वकालविषै गृहमें वर्तताहुया अन्यनीलपीतादिकरंगयुक्तगृहनतैं देवदत्तके गृहका व्यावर्तक है । यातैं सो गृहका स्वरूपलक्षण है ॥ तैसैं “सत्यज्ञानअनंत ब्रह्म है” इस श्रुतिउक्ततत्त्वज्ञानादिरूपपना ब्रह्मका स्वरूप होनैतैं सर्वकाल (ज्ञानअज्ञानदशा) विषै ब्रह्ममें वर्तताहुया । अन्य असत्तज्जपरिच्छिन्न (याहीतैं दुःस्वरूप) प्रपंचतैं ब्रह्मका व्यावर्तक है । यातैं सो ब्रह्मका स्वरूपलक्षण है ॥

टीकांकः २४१२	ब्रह्मापरोक्षसिद्ध्यर्थं महावाक्यमितीरितम् । वाक्यवृत्तावतो ब्रह्मापरोक्षे विमर्तिर्न हि ॥ ७० ॥ औलंबनतया भाति योऽस्मत्प्रत्ययशब्दयोः । अंतःकरणसंभिन्नबोधः स त्वंपदाभिधः ॥ ७१ ॥	चुष्टिरीपः ॥ ७ ॥ टीकांकः ६५४ ६५५
-----------------	---	--

१२ ननु महावाक्यविचारस्य अपरोक्षज्ञानजनकत्वं स्वकपोलकल्पितमित्याशंक्य वाक्यवृत्तौ आचार्यैस्तथाप्रतिपादितवान्यैवमित्याह (ब्रह्मापरोक्षेति) —

१३ वाक्यवृत्तौ “ब्रह्मापरोक्षसिद्ध्यर्थं महावाक्यम्” इति ईरितं । अतः ब्रह्मापरोक्षे विमर्तिः न हि ॥

॥ ८ ॥ महावाक्यके विचारकूं अपरोक्षज्ञानकी जनकतामै वाक्यवृत्तिगत आचार्यवाक्यका प्रमाण ॥

१२ ननु महावाक्यके विचारकूं अपरोक्षज्ञानकी जनकता । स्वर्कपोलकरि कल्पित है । यह आशंकाकरि वाक्यवृत्तिग्रंथविषै श्रीमत्शंकराचार्योंकरि तैसैं प्रतिपादन कियाहोनेतै महावाक्यके विचारकूं अपरोक्षज्ञानकी जनकता हमारे कपोलकरि कल्पित नहीं है । ऐसैं कहैहैंः—

१३ जातैं वाक्यवृत्तिविषै ब्रह्मकी अपरोक्षताकी सिद्धिअर्थ महावाक्य

ॐ १३ अतः वाक्यात् ब्रह्मापरोक्षज्ञाने विप्रतिपत्तिर्नास्तीत्यर्थः ॥ ७० ॥

१४ वाक्यवृत्तावुपपादनप्रकारं दर्शयति (औलंबनतयेति) —

१५ यः अंतःकरणसंभिन्नबोधः अस्मत्प्रत्ययशब्दयोः औलंबनतया भाति । सः त्वंपदाभिधः ॥

है । ऐसैं कहाहै । यातैं महावाक्यतैं ब्रह्मके अपरोक्षज्ञानविषै विवाद नहीं है ॥

ॐ १३ इहां यातैं महावाक्यतैं ब्रह्मके अपरोक्षज्ञानविषै विप्रतिपत्ति कहिये विवाद नहीं है । यह अर्थ है ॥ ७० ॥

१४ वाक्यवृत्तिविषै महावाक्यतैं अपरोक्षज्ञानके उपपादनका जो प्रकार है । ताहें दिखावैहैंः—

१५ जो अंतःकरणकरि अवच्छिन्नचेतन अस्मत् नाम मैं । ऐसा प्रत्यय जो वृत्ति औ शब्द । ताका औअर्थ होनैकरि भासताहै । सो “त्वं” पदका वाच्यहै ॥

सो एक एक बी प्रत्यक्षज्ञान यादगंवरभेदतैं दोमांतिका है ॥ औत्रजप्रमा स्वाक्षप्रमा चाक्षुषप्रमा रासनप्रमा औ प्राण-अप्रमाके भेदतैं यादप्रत्यक्षज्ञान पंचप्रकारका है औ आंतर-प्रत्यक्षज्ञान आत्मगोचर अर अनात्म ( सुखदुःखादि ) गोचर-भेदतैं दोमांतिका है ॥ आत्मगोचरप्रत्यक्षज्ञान बी विशिष्टात्म ( में जीवकर्तामीकाआदिरूप ) गोचर औ अज्ञात्मगोचर भेदतैं दोमांतिका है ॥ अज्ञात्मगोचरप्रत्यक्षज्ञान बी “त्वं” पदार्थगोचर “तत्” पदार्थगोचर औ “उत्” पदार्थतैं अभिध “त्वं” पदार्थगोचर भेदतैं तीनमांतिका है ॥ इसरीतितैं प्रत्यक्षज्ञानका संक्षेपतैं लक्षणसहित भेद दिखाया ॥

३८ इहां “स्वकपोलकरि कल्पित है” इस कहनैकी आक्षेपमाणतैं प्रतिपादित नहीं है औ अपने चित्तविषै बी विचारित नहीं है । यह अर्थ सूचन कियाहै ॥

३९ जैतैं “घट” इस वृत्ति औ “घट” इस शब्दका विषय घट है ॥ तहां “घट” यह वृत्ति अंतःकरणविषै स्थित है औ “घट” यह शब्द वाणीविषै स्थित है औ “घट” विषय धृष्टीविषै स्थित है । यातैं तीनों भिन्न भिन्न हैं । तैतैं “अहं” इस वृत्ति औ “अहं” इस शब्दका विषय अंतःकरण-विशिष्टचेतनरूप जीव है । तहां “अहं” यह वृत्ति अंतःकरण-विषै स्थित है औ “अहं” यह शब्द वाणीविषै स्थित है ॥

तृसिदीपः  
॥ ७ ॥  
श्लोकांकः  
६५६

मीयोपाधिर्जगद्योनिः सर्वज्ञत्वादिलक्षणः ।

पारोक्ष्यशबलः सत्याद्यात्मकस्तत्पदाभिधः॥७२॥

टीकांकः  
२४१६  
टिप्पणांकः  
ॐ

१६) योऽन्तःकरणसंभिन्नबोधः अन्तःकरणोपाधिकश्चिदात्मा । अस्मत्प्रत्ययशब्दयोः । अहमितिज्ञानस्य अहमितिशब्दस्य च आलंबनतया विषयत्वेन । भाति सः तथाविधो बोधः त्वंपदाभिधः । त्वमितिपदमभिधायकं यस्य सः त्वंपदाभिधः । त्वंपदवाच्य इत्यर्थः ॥ ७१ ॥

१७ एवं त्वंपदवाच्यार्थमभिधाय तत्पदवाच्यार्थमाह—

१८] मायोपाधिः जगद्योनिः सर्व-

१६) जो अंतःकरणरूप उपाधिवाला चिदात्मा “अहं” इस ज्ञानका औ “अहं” इस शब्दका विषय होनैकरि भासताहै । सो तिस प्रकारका बोध “त्वं”पदाभिध है । कहिये “त्वं” यह पद है अभिधायक कहिये वाचक जिसका सो “त्वं”पदाभिध कहियेहै । यह अर्थ है ॥ ७१ ॥

१७ ऐसैं “त्वं”पदके वाच्यार्थकू कहिके “तत्”पदके वाच्यार्थकू कहैहैं—

१८] मायाउपाधिवाला जगत्कारण औ सर्वज्ञतादिकलक्षणवाला औ पारोक्ष्यसबल ईश्वर है ॥

ज्ञत्वादिलक्षणः पारोक्ष्यशबलः ॥

ॐ १८) पारोक्ष्यशबलः परोक्षत्वधर्मविशिष्ट इत्यर्थः ॥

१९ एवं तदलक्षणमभिधाय स्वरूपलक्षणमाह—

२०] सत्याद्यात्मकः तत्पदाभिधः ॥

२१) सत्यमादिर्येपां ज्ञानादीनां ते सत्यादयः आत्मा स्वरूपं यस्य सः तथाविधः । तत्पदाभिधः । तत्पदमभिधा वाचकं यस्य सः तत्पदाभिधः । तत्पदवाच्य इत्यर्थः ॥७२॥

ॐ १८) पारोक्ष्यसबल । कहिये परोक्षतारूप धर्मविशिष्ट । यह अर्थ है ॥

१९ ऐसैं तदलक्षणमभिधाय कहिके स्वरूपलक्षणकू कहैहैं—

२०] जो सत्यादिक कहिये सच्चिदानंदस्वरूप है । सो “तत्”पदका वाच्य है ॥

२१) सत्य है आदि जिन ज्ञानादिकनके । सो सत्यादिक कहियेहै । सो सत्यज्ञानआनंद है स्वरूप जिसका । सो “तत्”पदाभिध है । “तत्” पद है अभिधाकहिये वाचक जिसका । सो “तत्”पदाभिध कहियेहै । यह अर्थ है ॥ ७२ ॥

औ इन दोनूका विषय अंतःकरणविशिष्टचेतन स्वमाहिमार्ग स्थित है । यातैं “अहं”श्रुति औ “अहं”शब्दतैं न्याता है ॥ यद्यपि अहंश्रुतिके अंतःकरणके अंतर्गत होवैतैं जीवतैं भिन्नता संभवै नहीं । तथापि घटल औ घटाकाशस्वरूप धर्म-कारि घट औ घटाकाशके भेदकी न्याई अंतःकरणत्व औ

अंतःकरणविशिष्टचेतनस्वरूप धर्मके भेदकरि अंतःकरण औ जीवका भेदव्यवहार होवैहै ॥ यातैं “अहं”श्रुतिका जीवतैं भेद है । औ “अहं”शब्दका लक्ष्यार्थ । “अहं”श्रुतिका प्रवचककूटस्थचेतन्य तो अहंश्रुतितैं सर्वथा न्या-राही है ॥ यह अर्थ प्रसंगसैं जनायाहै ॥

टीकांकः २४२२	प्रत्यक्परोक्षतैकस्य सद्द्वितीयत्वपूर्णता । विरुद्धयेत यतस्तस्माद्वलक्षणा संप्रवर्तते ॥ ७३ ॥ तत्त्वमस्यादिवाक्येषु लक्षणा भागलक्षणा । सोऽयमित्यादिवाक्यस्थपदयोरिव नापरा ॥ ७४ ॥	सूचिदीपः ॥ ७ ॥ टीकांकः ६५७ ६५८
-----------------	---	--

२२ एवं पदार्थावभिधाय वाक्यार्थबोध-  
नाय लक्षणावृत्तिराश्रयणीयेत्याह—

२३] प्रत्यक्परोक्षता सद्द्वितीयत्व-  
पूर्णता एकस्य यतः विरुद्धयेत । तस्मात्  
लक्षणा संप्रवर्तते ॥

२४) प्रत्यक्परोक्षत्वे सद्द्वितीयत्वेन स-  
हिता पूर्णता इति मध्यमपदलोपी समासः ।  
सद्द्वितीयत्वपूर्णत्वे च एकस्य वस्तुनो  
यतो विरुद्धयेत अतो लक्षणावृत्तिः  
आश्रयणीयेत्यर्थः ॥ ७३ ॥

२५ सा च कीदृशीत्यत आह—

२२ ऐसैं दोनूँ “लं” “तत्” पदनके अ-  
र्थनङ्क कहिके अब पदसमुदायरूप वाक्यके अ-  
र्थके बोधनवास्ते लक्षणावृत्ति आश्रय करनी  
योग्य है । ऐसैं कहैहैं—

२३] प्रत्यक्पना कहिये आंतरपना  
औ परोक्षपना तैसैं सद्द्वितीयपना औ  
पूर्णपना एकवस्तुङ्क जातैं विरोधङ्क पा-  
वतेहैं । तातैं लक्षणावृत्ति प्रवर्त्त होवैहै ॥

२४) प्रत्यक्ता औ अपरोक्षता परिच्छिन्ना-  
ता औ पूर्णता ये धर्म । एकवस्तुङ्क जातैं वि-  
रुद्ध होवैहैं । यातैं लक्षणावृत्ति आश्रय करनी  
योग्य है । यह अर्थ है ॥ ७३ ॥

२५ सो महावाक्यनविषै आश्रय करनेयो-  
ग्य लक्षणा किसप्रकारकी है ? तहां कहैहैं—

२६] “तत्त्वमसि” आदिकवा-  
क्यनविषै आश्रय करी जो लक्षणा है ।  
सो भागलक्षणा है ॥

२६] तत्त्वमस्यादिवाक्येषु लक्षणा  
भागलक्षणा ॥

७३ २६) भागलक्षणा भागत्यागलक्षणे-  
त्यर्थः ॥

२७ तत्र दृष्टांतः—

२८] सोऽयमित्यादिवाक्यस्थपद-  
योः इव अपरा न ॥

२९) “सोऽयं देवदत्तः” इति वाक्यस्थयोः  
सोऽयमिति पदयोर्यथा जहदजहल्लक्षणा-  
वृत्तिराश्रिता । नापरा न जहल्लक्षणा नाप्य-  
जहल्लक्षणा । तद्वदज्ञापीत्यर्थः ॥ ७४ ॥

७३ २६) इहां भागलक्षणा । याका भाग-  
त्यागलक्षणा । यह अर्थ है ॥

२७ तिस भागत्यागलक्षणाविषै दृष्टांत  
कहैहैं—

२८] “सोऽयं” कहिये सो यह इत्यादि-  
वाक्यविषै स्थित दोनूँ पदनकी न्याईं  
महावाक्यनविषै अन्यलक्षणा नहीं है ॥

२९) “सोऽयं देवदत्तः” कहिये सो यह  
देवदत्त है । इसवाक्यविषै स्थित जो “सो”  
औ “यह” ये दोनूँ पद हैं । तिनविषै जैतैं भा-  
गत्यागरूप लक्षणावृत्ति आश्रय करीहै । अन्य  
नहीं कहिये जहत्लक्षणा वी नहीं औ अजहत्-  
लक्षणा वी नहीं । ताकी न्याईं “तत्त्वमसि” आ-  
दिकमहावाक्यनविषै वी “तत्” “लं” आदि-  
कपदनमें भागत्यागलक्षणाहीं आश्रय करीहै ।  
अन्य कहिये जहत्लक्षणा वा अजहत्लक्षणा  
नहीं । यह अर्थ है ॥ ७४ ॥

रुसिदीपः  
॥ ७ ॥  
श्रीकांतः  
६५९

संसर्गो वा विशिष्टो वा वाक्यार्थो नात्र संमतः ।  
अखंडैकरसत्वेन वाक्यार्थो विदुषां मतः ॥ ७५ ॥

टीकांकः  
२४३०  
टिप्पणांकः  
६४०

३० ननु गामानयेत्यादिवाक्येषु लक्षणा-  
वृत्त्या विनाऽपि वाक्यार्थबोधो दृश्यते । तद्द-  
त्तापि किं न स्यादित्याशंक्याह (संसर्ग  
इति) —

३१] अत्र संसर्गः वा विशिष्टः वा

३० ननु “गां आनय” कहिये “गौकुं ले  
आव” इत्यादिवाक्यनविपै लक्षणावृत्तिसँ वि-  
ना बी वाक्यार्थका बोध देखियेहै । ताकी  
न्याई इहां “तत्त्वमसि” आदिकवाक्यनविपै  
बी क्या नहीं होवैगा ? यह आशंकाकरि  
कहैहैः—

३१] इहां महावाक्यनविपै संसर्गरूप  
वा विशिष्टरूप वाक्यका अर्थ मान्या

४० शब्दकी शक्तिवृत्ति वा लक्षणावृत्तिका ज्ञान वाक्या-  
र्थके ज्ञानका कारण है ॥ औ (१) आकांक्षाका ज्ञान (२)  
आदिशब्दकरि योग्यताका ज्ञान (३) तात्पर्यका ज्ञान  
औ (४) आसत्ति । ये च्यारी सहकारी हैं ॥

(१) अन्ययके ज्ञानपर्यंत अपने अर्थके ज्ञानवासी उच्चारण  
किये पदकू अन्यपदकी इच्छा आकांक्षा कहियेहै ॥ जैसे  
उच्चारण किये “गां (गौकुं)” इस पदकू “आनय (ले आ-  
व)” इस पदकी अपेक्षा (इच्छा) है । सो आकांक्षा है ॥

(२) एकपदके अर्थका अन्यपदके अर्थसँ संबंध योग्य-  
ता कहियेहै ॥ जैसे “गां”पदके अर्थका “आनय”पदके  
अर्थसँ विषयविषयीभावरूप संबंध है ॥ गोपदका अर्थ गो-  
व्यक्ति सो आनयपदके अर्थ ल्यावनैरूप क्रियाका विषय है  
औ गौव्यक्तिकी आनयन (ल्यावनैरूप) क्रिया विषयी है ।  
यातें “गां”पदके अर्थका आनयपदके अर्थसँ विषयीतारूप  
संबंध है औ आनयपदके अर्थका गोपदके अर्थसँ विषयतारूप  
संबंध है ॥ होरुंका परस्पर विषयविषयीभावसंबंध है । सो  
योग्यता है ॥

(३) वक्ताकी इच्छाकू तात्पर्य कहियेहै ॥ जैसे “गां आ-  
नय” इस वाक्यतै रसोईके समयमें गोशब्दके अर्थ आभिके  
ल्यावनैमें वक्ताकी इच्छा होवैहै औ बुद्धके समयमें गोशब्दके

वाक्यार्थः संमतः न । अखंडैकरसत्वेन  
वाक्यार्थः विदुषां मतः ॥

३२] लोके गामानयेत्यादौ पदैः स्मारि-  
तानां आकांक्षादिभूतां गवादिपदार्थानामन्वयो  
वाक्यार्थत्वेनांगीकृतः । यथा “नीलं महत्सु-

नहीं है । किंतु अखंडैकरसताकरि वा-  
क्यका अर्थ विद्वानोंमें मान्याहै ॥

३२] लोकविपै “गौकुं ले आव” इत्यादि-  
वाक्यविपै “गौकुं” औ “ले आव” इन पद-  
नकरि स्मरण करवाये जो आकांक्षाआदिक-  
वाले गौआदिकपदार्थ । तिनका अन्वय जो  
संबंध । सो वाक्यका अर्थ होनैकरि अंगीकार  
कियाहै ॥ औ जैसे “नील औ महत्सुगंधि-

अर्थ बाणके ल्यावनैमें वक्ताकी इच्छा होवैहै औ ज्ञानके सम-  
यमें गोशब्दके अर्थ जलके ल्यावनैमें वक्ताकी इच्छा होवैहै  
औ दुग्ध बोहवके समयमें धेनुके ल्यावनैमें वक्ताकी इच्छा  
होवैहै । इसरीतिसँ जो वक्ताकी इच्छा । सो तात्पर्य है ॥  
जैसें लौकिकवाक्यके तात्पर्यका ज्ञान प्रसंगाविकतै होवैहै । तैसें  
वैदिकवाक्यके तात्पर्यका ज्ञान ६५३ टिप्पणविषे कह-  
नैके उपक्रमउपसंहारादिकपदल्लिखनतै होवैहै ॥ लौकिक-  
वाक्यके अर्थमें पुरुषकी इच्छाकी न्याई वैदिकवाक्यके अर्थ-  
में ईश्वरकी इच्छारूप तात्पर्य है ॥

(४) पदनकी समीपता आसत्ति कहियेहै ॥ ताहीकू  
सन्निति बी कहियेहै ॥ वा योग्यपदके शक्ति वा लक्षणावृ-  
त्तिरूप संबंधतै अंतरायरहित पदनके अर्थनकी स्मृति आस-  
त्ति कहियेहै । जैसे “गां” औ “आनय” इन पदनकी  
समीपता होवैहै ॥ वा शक्तिवृत्तिसँ “गौकुं” औ “ले आव”  
इन पदार्थनकी अंतरायरहित स्मृति होवैहै । सो आसत्ति  
है ॥

इनमें आकांक्षा । योग्यता । तात्पर्यका ज्ञान औ आसत्तिका  
ज्ञान वा स्वरूप । वाक्यार्थके बोधमें कारण हैं । इनसँ विना  
वाक्यार्थका बोध होवै नहीं ॥ इसरीतिसँ सर्ववाक्यनमें ज्ञान-  
ना ॥ यह प्रसंगसँ कहियेहै ॥

गंध्युत्पलम्” इत्यादौ नीलत्वादिविशिष्टसो-  
त्पलस्य वाक्यार्थत्वं स्वीकृतं । न एवं अत्र  
महावाक्येषु संसर्गविशिष्टयोः । अन्यत-  
रस्य वाक्यार्थत्वमभ्युपगम्यते । किंतु अ-

खंडैकरसत्वेन सगतदिभेदशून्यवस्तुभा-  
वरूपेण वाक्यार्थः विद्वद्भिरभ्युपगते । अतो  
लक्षणा आश्रयणीयेत्यर्थः ॥ ७५ ॥

वाला उत्पल कहिये कमल है” इत्यादिवाक्य-  
विषै नीलपनैआदिकरि विशिष्ट उत्पलका  
वाक्यार्थपना स्वीकार किया है । ऐसै इहां  
महावाक्यनविषै संसर्गरूप नाम संबंधरूप वा-  
क्यार्थ औ विशिष्टरूप कहिये विशेषणयुक्तरूप  
वाक्यार्थविषै अन्यतर कहिये इन दोनूविषै

एकका वाक्यार्थपना अंगीकार नहैं करिये है ।  
किंतु असंदेहकरस होनैकरि स्वगतआदिकती-  
नभेदकरि रहित वस्तुभावरूपकरि वाक्यका  
अर्थ विद्वत्जननोकरि अंगीकार करिये है ॥  
यातैं लक्षणा आश्रय करनी योग्य है । यह  
अर्थ है ॥ ७५ ॥

४१ जैतें “गामान्य त्वं” यह वाक्य है । तामें “गो”  
( गौकृ ) “गामान्य ( के आम )” “त्वं ( तूं )” ये तीनपद  
हैं ॥ तिनके अर्थनका परस्परसंबंध है ॥ सो पदार्थनका सं-  
बंध वा संबंधरहितपदार्थ वाक्यार्थ है ॥ यातैं “गौकृ के  
आम” यह सारेवाक्यका अर्थ है । तो संसर्गरूप वाक्यार्थ  
कहिये है ॥ ऐसैं लौकिकवैदिकरूप बहुतवाक्यनविषै वाक्यका  
अर्थ होवै है । तैसैं महावाक्यका अर्थ संभव नहीं । काहेतैं

( १ ) “त्वं” पदार्थका संबंधी “तत्” पदार्थ है । वा “तत्”  
पदार्थका संबंधी “त्वं” पदार्थ है । ऐसैं अंगीकार किये “यह  
पुरुष असंग” इत्यादिकभूतिवाक्यमें वेदांतप्रतिपादकब्रह्मकी  
असंगता कही है । ताका बाध होवैगा । यातैं महावाक्यका  
संसर्ग ( संबंध ) रूप वाक्यार्थ चले नहीं ॥ औ

( २ ) जैतैं “नील महसुगंध्युत्पलं” यह वाक्य है । तामें  
नील महसुगंधि औ उत्पल ये तीनपद हैं ॥ तिनमें नील  
औ महसुगंधि ये दोपद विशेषणरूप गुणनके वाचक हैं औ  
उत्पलपद कमलद्रव्यका वाचक है । यातैं “नीलरंगविशिष्ट  
औ महसुगंधिमान कमलद्रव्य” यह सारेवाक्यका अर्थ है ।  
तो विशिष्टरूप वाक्यार्थ कहिये है ॥ ऐसैं अनेकवाक्य-  
नविषै होवै है । तैसैं यी महावाक्यका अर्थ संभव नहीं । का-  
हेतैं “त्वं” पदार्थविशिष्ट ( “त्वं” पदार्थरूप विशेषणवाला )  
“तत्” पदार्थ है । वा “तत्” पदार्थविशिष्ट “त्वं” पदार्थ है  
ऐसैं महावाक्यका अर्थ अंगीकार किये एकहीछूं सर्वज्ञतादि  
औ अल्पज्ञतादिप्रमाणुक्तताकरि प्रलक्षादिप्रमाणसैं विरुद्ध हो-  
वैगा औ “चेतनरूप केवलनिर्गुण” है । एकही आदितीय है “ओ  
अल्प बी ( विशेषणविशेष्यभावका वा उपास्यउपासकभावका  
आदिक ) अंतर ( भेद ) के करतहै पीछे तिसकूं भय ( ज-  
न्मादिभयार्थ ) होवै है ” इत्यादिकभूतिवाक्यमें ब्रह्मकी केवल-  
ज्ञता नाम सर्ववैभूतिता । निर्गुणता । सजातीयविभेदरहितता  
औ अन्यभावकृतभेदगंधरहितता प्रतिपादन करी है । ताका  
बाध होवैगा ॥ यातैं महावाक्यका विशिष्टरूप वाक्यार्थ

वी चले नहीं । किंतु लक्षणासैं अलंकरणकतास्य  
महावाक्यका अर्थ विद्वानेन अंगीकार किया है । यहां

यह प्रश्न है—वाक्यार्थका लक्ष्यार्थरूप चेतनसैं संबंध  
अंगीकार करै तो लक्ष्यार्थमें असंगपनकी हाति होवैगी औ संबंध  
नहीं अंगीकार करै । तो लक्षणा चले नहीं । काहेतैं शून्यसंबंध वा  
बोध्यसंबंधका नाम लक्षणा है । सो असंगमें संभव नहीं ॥ याका  
यह उत्तर है—“तत्” पद औ “त्वं” पदके वाक्यार्थ-  
विषै चेतन अरु अज्ञ दोभाग हैं ॥ तिनमें चेतनभागका लक्ष्यार्थ-  
विषै तादात्म्य ( अभेद ) संबंध है औ अज्ञभागका लक्ष्यमें अवि-  
ज्ञानतासंबंध है ॥ कल्पितके संबंधमें वा अपने तादात्म्यसंबंधमें  
लक्ष्यार्थ चेतनके असंगपनरूप स्वभावकी हाति होवै नहीं ॥

प्रश्न—“तत्” पद औ “त्वं” पद दोनूकी अलंघने-  
तनमें लक्षणा अंगीकार करै तो “घट घट है” यह वा-  
क्यकी म्याई पुनरुक्तिदोषकरि महावाक्य आममाण होवैगा  
औ दोनूपदनका लक्ष्यार्थ भिन्न अंगीकार करै तो महावा-  
क्यकूं अभेदार्थकी बोधकता संभव नहीं ॥

उत्तर—मायाविशिष्टचेतन औ अंतःकरणविशिष्टचेतन  
“तत्” पद औ “त्वं” पदका वाक्यार्थ है औ मायाउपहितचेत-  
न अरु अंतःकरणउपहितचेतन । दोनूका लक्ष्यार्थ है ॥  
औ ब्रह्मचेतन लक्ष्य मायें तो पुनरुक्तिदोष होवै । तो ब्रह्मचे-  
तन लक्ष्य नहीं । किंतु माया औ अंतःकरणउपहितचेतन  
लक्ष्य है । ताका उपाधिके भेदतैं भेद है । पुनरुक्तिदोष  
नहीं ॥ औ माया अरु अंतःकरणउपहित दोनू चेतनका माल-  
वतैं अभेद है । यातैं “तत्” पदार्थ औ “त्वं” पदार्थका ५२२  
टिप्पणभागलक्ष परस्परउद्देश विधेयभाव मानिके महावा-  
क्यकूं अभेदार्थकी बोधकता संभवै है ॥ अथवा दोनूपदनकूं  
भिन्नलक्षकपना मायें तो पुनरुक्तिकी शंका होवै । तो भिन्न  
भिन्न लक्षकपना नहीं । किंतु दोनूपद मिलिके अलंघनरूपके  
लक्षक हैं । यातैं पुनरुक्तिदोष नहीं है ॥

इसप्रसिद्ध अलंकरणकतास्य महावाक्यका अर्थ संभवै है ॥

<p>सुसिद्धीपः ॥ ७ ॥ श्लोकांकः ६६० ६६१ ६६२</p>	<p>प्रत्यग्बोधो य आभाति सोऽद्वयानन्दलक्षणः । अद्वयानन्दरूपश्च प्रत्यग्बोधैकलक्षणः ॥ ७६ ॥ इत्थमन्योऽन्यतादात्म्यप्रतिपत्तिर्यदा भवेत् । अब्रह्मत्वं त्वमर्थस्य व्यावर्त्येत तदैव हि ॥७७॥ तैर्दर्थस्य च पारोक्ष्यं यैद्येवं किं ततः शृणु । पूर्णानन्दैकरूपेण प्रत्यग्बोधोऽवतिष्ठते ॥ ७८ ॥</p>	<p>टीकांकः २४३३  टिप्पणांकः ॐ</p>
---	---	---

३३ अखंडैकरसं वाक्यार्थं दर्शयति (प्रत्यग्बोध इति) —

३४] यः प्रत्यग्बोधः आभाति सः अद्वयानन्दलक्षणः च अद्वयानन्दरूपः प्रत्यग्बोधैकलक्षणः ॥

३५] यः प्रत्यग्बोधः सर्वांतरविदात्मा आभाति बुद्ध्यादिसाक्षित्वेन स्फुरति । सोऽद्वयानन्दलक्षणः अद्वितीय आनन्दरूपः परमात्मेत्यर्थः ॥ अद्वयानन्दरूपश्च तथाविधः परमात्मा प्रत्यग्बोधैकलक्षणः चिदेकरसः प्रत्यगात्मैवेत्यर्थः ॥ ७६ ॥

३३ अखंडैकरसवाक्यके अर्थकू दित्वा वैंहैः—

३४] जो प्रत्यग्बोधरूप भासताहै । सो अद्वयानन्दरूप है औ जो अद्वयानन्दरूप है । सो प्रत्यग्बोधैकरूप है ॥

३५] जो प्रत्यग्बोध कहिये सर्वके अंतर विदात्मा बुद्धिआदिकके साक्षीपनैकरि स्फुरताहै । सो अद्वितीयआनन्दरूप परमात्मा है । यह अर्थ है ॥ अद्वयानन्दरूप तिसप्रकारका परमात्मा प्रत्यग्बोधैकरूपही है । यह अर्थ है ७६

॥ ९ ॥ अखंडअर्थके अपरोक्षज्ञानका फल ॥

३६ ऐसैं अखंडअर्थके बोधकरि क्या फल होवैहै ? तहां कहैहैः—

३६ एवमखंडार्थबोधेन किं स्यादित्यत आह—

३७] इत्थं अन्योन्यतादात्म्यप्रतिपत्तिः यदा भवेत् । तदा एव त्वमर्थस्य अब्रह्मत्वं व्यावर्त्येत हि ॥ ७७ ॥

३८] (तदर्थस्येति) — च तदर्थस्य पारोक्ष्यम् ॥

३९] त्वमर्थस्य प्रत्यगात्मनोऽब्रह्मत्वं भ्रांतिसिद्धा ब्रह्मरूपता । तदर्थस्य ब्रह्मणः । च पारोक्ष्यं परोक्षज्ञानैकविषयत्वं च निवर्तते ॥ ४० ततोऽपि किमिति पृच्छति—

३७] ऐसैं परस्परब्रह्मआत्माकेअभेदका निश्चय जव होवै । तबहीं “त्वं” पदके अर्थ प्रत्यगात्माका अब्रह्मपना निवृत्त होवैहै ॥ ७७ ॥

३८] औ “तत्” पदके अर्थका परोक्षपना निवृत्त होवैहै ॥

३९] “त्वं” पदके अर्थ प्रत्यगात्माकी भ्रांतिकरि सिद्ध अब्रह्मरूपता औ “तत्” पदके अर्थ ब्रह्मकी एकहीं परोक्षज्ञानकी विषयता निवृत्त होवैहै ॥

४० तिस “त्वं” पदार्थकी अब्रह्मताकी औ “तत्” पदार्थकी परोक्षताकी निवृत्तितैं बी क्या होवैहै ? ऐसैं वादी पूछताहैः—



टीकांकः २४४३	एवं सति महावाक्यात्परोक्षज्ञानमीर्यते । यैस्तेषां शास्त्रसिद्धांतविज्ञानं शोभतेतराम् ॥७९॥ आस्तां शास्त्रस्य सिद्धांतो युक्त्या वाक्यात्परोक्षधीः स्वर्गादिवाक्यवन्नैवं दशमे व्यभिचारतः ॥ ८० ॥	रुसिदीपः ॥ ७ ॥ टीकांकः ६६३ ६६४
-----------------	--	--

४१] यदि एवं ततः किम् ॥

४२ उत्तरमाह—

४३] शृणु पूर्णानन्दैकरूपेण प्रत्य-  
ग्बोधः अबतिष्ठते ॥ ७८ ॥

४४ ननु “समयबलेन सम्यक्परोक्षानु-  
भवसाधनमागम” इत्यागमलक्षणं । अतो वा-  
क्यस्यापरोक्षज्ञानजनकत्वं कथमुच्यत इत्या-  
शंक्य सिद्धांतपरिज्ञानशून्योऽयमिति मनसि  
निधायोपहसति—

४५] एवं सति यैः महावाक्यात्  
परोक्षज्ञानं ईर्यते । तेषां शास्त्रसिद्धांत-  
विज्ञानं शोभतेतराम् ॥

४१] जब ऐसैं भया । तब तिसतैं  
क्या होवैहै ? ॥

४२ सिद्धांती उत्तरकूँ कहैहैः—

४३] तहाँ अक्वण करः—पूर्णआनन्दए-  
करूपकरि प्रत्यात्मा स्थित होवैहै ७८

॥ १० ॥ महावाक्यतैं अपरोक्षज्ञानकी उत्पत्तिमें  
शंकावालेका उपहास ॥

४४ ननु “निर्णीतअर्थके बलकरि सम्यक्-  
परोक्षअनुभवका साधन आगम है कहिये  
शास्त्र है” यह आगमका लक्षण है । यातैं  
वाक्यकूँ अपरोक्षज्ञानकी जनकता तुमकरि  
कैसैं कहियेहै ? यह आशंकाकरि सिद्धांतके  
परिज्ञानतैं शून्य यह वादी है । ऐसैं मनविचै  
राखिके उपहास करैहैः—

४५] ऐसैं हुये । जिन एकदेशीके मतके  
अनुसारिनकरि महावाक्यतैं परोक्ष-  
ज्ञान कहियेहै । तिनकूँ शास्त्रके सि-

४६] एवं वदतः सिद्धांतरहस्यंते न जा-  
नंति इत्यर्थः ॥ ७९ ॥

४७ ननु सिद्धांतस्तान्वतिष्ठत वाक्यस्य प-  
रोक्षज्ञानजनकत्वं तनुमानसिद्धमिति शंके  
(आस्तामिति)—

४८] शास्त्रस्य सिद्धांतः आस्तां ।  
युक्त्या स्वर्गादिवाक्यवत् वाक्यात्  
परोक्षधीः ॥

४९] विमतं वाक्यं परोक्षज्ञानजनकं भवि-  
तुमर्हति वाक्यत्वात् । स्वर्गादिप्रतिपादक-  
वाक्यवत् इत्यनुमानेन परोक्षज्ञानजन-  
कत्वं सिद्धमित्यर्थः ॥

छांतका विज्ञान अतिशय शोभताहै ।

४६] ऐसैं महावाक्यतैं परोक्षज्ञान जे  
कहतैहैं । वे सिद्धांतके रहस्यकूँ नहीं जानैहैं ।  
यह अर्थ है ॥ ७९ ॥

॥ ११ ॥ वाक्यतैं परोक्षज्ञानके जनकताकी शंका  
औ समाधान ॥

४७ ननु सिद्धांत प्रथम रहो । वाक्यकूँ परो-  
क्षज्ञानकी जनकता तौ अनुमानप्रमाणसँ सिद्ध  
है । इसरीतिसैं वादी मूलविषै शंका करैहैः—

४८] शास्त्रका सिद्धांत रहो । औ  
युक्तिकरि स्वर्गादिवाक्यकी न्याहैं  
वाक्यतैं परोक्षज्ञान होवैहै ॥

४९] विवादका विषय जो वाक्य । सो  
परोक्षज्ञानका जनक होनैकूँ योग्य है । वाक्य  
होनैतैं । स्वर्गादिकके प्रतिपादक वाक्यकी  
न्याहैं ॥ इस अनुमानकरि महावाक्यकूँ परोक्ष-  
ज्ञानकी जनकता सिद्ध है । यह अर्थ है ॥

हृत्सिदीपः ॥ ७ ॥ श्लोकांकः ६६५ ६६६	स्वतोऽपरोक्षजीवस्य ब्रह्मत्वमभिवाञ्छतः । नश्येत्सिद्धापरोक्षत्वमिति युक्तिर्महत्यहो ॥ ८१ ॥ “वृद्धिमिष्टवतो मूलमपि नष्टमितीदृशम् । लौकिकं वचनं सार्थं संपन्नं त्वत्प्रसादतः ॥ ८२ ॥	टीकांकः २४५० टिप्पणांकः ६४२
--	--	--------------------------------------

५० अनैकांतिकोऽयं हेतुरिति परिहरति—  
५१] न एवं दशमे व्यभिचारतः ॥  
५२) “दशमस्त्वमसि” इति वाक्ये वा-  
क्यत्वे सति अपरोक्षज्ञानजनकत्वस्योपलंभादिति  
भावः ॥ ८० ॥  
५३ किं च संपदार्थस्य जीवस्यापरोक्ष-

स्वाभावप्रसंगादपि न महावाक्यं परोक्षज्ञानज-  
नकमिति अंगीकार्यमित्याह—  
५४] “स्वतः अपरोक्षजीवस्य ब्र-  
ह्मत्वं अभिवाञ्छतः सिद्धापरोक्षत्वं  
नश्येत्” इति युक्तिः महती अहो ८१  
५५ इष्टापत्तिरित्याशङ्क्याह—  
५६] “वृद्धि इष्टवतः मूलं अपि

५० इस अनुमानविषै “वाक्य होनैतै” यह  
जो हेतु कहा। सो अनैकांतिक कहिये व्यभिचारी  
है । इसरीतिसै सिद्धांती परिहार करैहैं—  
५१] ऐसै नहँ है । काहेतै दशमपुरुष-  
विषै व्यभिचारतै ॥  
५२) “दशम तू है” । इस वाक्यविषै  
वाक्यपनैके होते अपरोक्षज्ञानकी जनकता  
मतीत होवैहै । यातै हेतुके व्यभिचारीपनैकरि  
तिस हेतुतै अन्य अनुमानतै महावाक्यकू परोक्ष-  
ज्ञानकी जनकता सिद्ध होवै नहीं । यह  
भाव है ॥ ८० ॥

॥ १२ ॥ “त्वं” पदार्थजीवकी अपरोक्षताअभावके  
प्रसंगतै महावाक्यकू परोक्षज्ञानजनक-  
ताका अनंगीकार ॥

५३ किंवा “त्वं” पदके अर्थ जीवके

अपरोक्षपनैके अभावके प्रसंगतै बी महावाक्य  
परोक्षज्ञानका जनक नहीं है । इसप्रकार  
अंगीकार कियाचाहिये । ऐसै कहैहैं—  
५४] आपहीतै अपरोक्ष जो जीव है  
औ ब्रह्मभावकू अभिवाञ्छा करता-  
है । तिसका सिद्धअपरोक्षपना नाश  
होवैगा ! यह तेरी युक्ति बड़ी आश्चर्य-  
रूप है ॥ ८१ ॥

॥ १३ ॥ जीवकी अपरोक्षताहानिकी इष्टापत्तिकी  
शंकाका उपहासतै समाधान ॥

५५ जीवकी अपरोक्षताके नाशकरि मुज  
वादीकू इष्टापत्ति कहिये वाञ्छितकी सिद्धि  
होवैहै । यह आशंकाकरि कहैहैं—

५६] व्यापारादिद्वारा धनकी वृद्धिकू  
इच्छनैहारे पुरुषका “मूलधन बी नष्ट

४२ शब्दका यह स्वभाव है—अंतरायसहित  
वस्तुका शब्दसै परोक्षज्ञानहीं होवैहै । किसी प्रकारसै अपरोक्ष-  
ज्ञान होय नहीं ॥ जैसे स्वर्गादिकका औ धर्मअधर्मका  
शास्त्ररूप शब्दसै परोक्षज्ञानहीं होवैहै। औ अंतरायरहित वस्तुका  
शब्दसै परोक्ष औ अपरोक्ष दोनोंज्ञान होवैहै ॥ इसरीतिसै व-  
स्तुके बोधकवाक्यतै परोक्षज्ञान होवैहै ॥ “तू है” वा  
“यह है ।” ऐसै वस्तुके बोधक वाक्यतै अपरोक्षज्ञान होवैहै ॥

जैसे “दशम है” । वा विस्मरण मया “कंठका मूषण है” ।  
इस आसवाक्यसै अंतरायरहित दशमका औ कंठमूषणका प-  
रोक्षज्ञान होवैहै । औ “दशम तू है” । वा “कंठमूषण यह है” ।  
इस आसवाक्यसै दशमका औ कंठमूषणका अपरोक्षज्ञान  
होवैहै ॥ ऐसै ब्रह्मका बी अवतरवाक्यसै परोक्षज्ञान होवैहै औ  
महावाक्यसै अपरोक्षज्ञान होवैहै ॥

टीकांकः २४५७	अंतःकरणसंभिन्नबोधो जीवोऽपरोक्षताम् । अर्हत्युपाधिसद्भावात् न ब्रह्मानुपाधितः ॥ ८३ ॥	सुविदीपः ॥ ७ ॥ टीकांकः ६६७
टिप्पणांकः ३३	नैवं ब्रह्मत्वबोधस्य सोपाधिविषयत्वतः । थावद्विदेहकैवल्यमुपाधेरनिवारणात् ॥ ८४ ॥	६६८

नष्टम्” इति ईदृशं लौकिकं वचनं  
स्वप्नसादतः सार्थं संपन्नम् ॥ ८२ ॥

५७ ननु सोपाधिकत्वाजीवस्यापरोक्षतं  
युक्तं । ब्रह्मणस्तु निरुपाधिकत्वात् तत्र युज्यत  
इति शंकेते—

५८] अंतःकरणसंभिन्नबोधः जीवः  
उपाधिसद्भावात् अपरोक्षतां अर्हति ।  
ब्रह्म तु अनुपाधितः न ॥ ८३ ॥

५९ ब्रह्मणो निरुपाधिकत्वमसिद्धमिति प-  
रिहरति—( नैवमिति )—

भया ” इस प्रकारका लौकिकविषे  
वचन है । सो हे वादी ! तेरे प्रसादतें  
अर्थसहित भया ॥ ८२ ॥

॥ ६ ॥ अपरोक्ष होनैयोग्य सोपाधिक-  
प्रत्यक्अभिन्नब्रह्मके महावाक्यजन्य  
अपरोक्षज्ञानका वृत्तिव्याप्तिसें  
वर्णन ॥ २४५७-२५०८ ॥

॥ १ ॥ निरुपाधिक होनैतें ब्रह्मकी अपरोक्षतामें  
शंका ॥

५७ ननु अंतःकरणरुपाधिसहित होनैतें  
जीवकूं अपरोक्षपना युक्त है औ निरुपाधिक-  
ब्रह्मकूं तौ सो अपरोक्षपनां नहीं छैहै ।  
इसरीतिसैं वादी मूलविषे शंका करैहै—

५८] अंतःकरणविशिष्ट चेतनरूप  
जो जीव । सो उपाधिके सद्भावनें  
अपरोक्ष होनैकूं योग्य होवैहै औ

६०] एवं न ब्रह्मत्वबोधस्य सोपाधि-  
विषयत्वतः ॥

६१] जीवस्य ब्रह्मरूपताज्ञानं यदस्ति ।  
तस्य सोपाधिकवस्तुविषयत्वात् तद्विषयस्य ब्र-  
ह्मणोऽपि सोपाधिकत्वं । ज्ञानस्य सोपाधिक-  
विषयत्वं च ज्ञेयस्य सोपाधिकत्वमंतरेण न प-  
द्यत इति भावः ॥

६२ तदेव कुत इत्यत आह—

६३] यावत् विदेहकैवल्यं उपाधेः  
अनिवारणात् ॥ ८४ ॥

ब्रह्म तौ उपाधिके अभावतें अपरोक्ष  
होनैकूं योग्य नहीं है ॥ ८३ ॥

॥ २ ॥ ब्रह्मकी निरुपाधिकताकी असिद्धि ॥

५९ ब्रह्मकी निरुपाधिकता असिद्ध है ।

इसरीतिसैं सिद्धांती परिहार करैहै—

६०] ऐसैं ब्रह्मकी निरुपाधिकता नहीं  
है । काहेतें ब्रह्मभावके बोधकूं सोपा-  
धिकविषयवाला होनैतें ॥

६१] जीवकूं ब्रह्मरूपताका जो ज्ञान है ।  
तिसकूं सोपाधिकवस्तुरूप विषयवाला होतैतें ।  
तिस ज्ञानके विषय ब्रह्मकूं वी सोपाधिकपना  
है ॥ ज्ञानका सोपाधिकविषयवालेपना ब्रह्मरूप  
विषयके सोपाधिकपनैविना बनै नहीं । यह  
भाव है ॥

६२ सोई ज्ञानका सोपाधिकविषयवानपना  
काहेतें सिद्ध होवैहै ? तहां कहैहै—

६३] जहांलगि चिदेहमुक्ति होवै  
तहांलगि उपाधिके अनिवारणतें ॥ ८४ ॥

वृत्तिदीपः

॥ ७ ॥

श्रीकांकः

६६९

६७०

अंतःकरणसाहित्यराहित्याभ्यां विशिष्यते ।

उपाधिर्जीवभावस्य ब्रह्मतायाश्च नान्यथा ॥८५॥

यथा विधिरूपाधिः स्यात्प्रतिषेधस्तथा न किम् ।

सुवर्णलोहभेदेन शृङ्खलात्वं न भिद्यते ॥ ८६ ॥

टीकांकः

२४६४

टिप्पणांकः

६४३

६४ ननु तर्हि जीवब्रह्मणो विलक्षणमुपाधिद्वयं वक्तव्यमित्याशंक्याह (अंतःकरणेति ॥) —

६५ जीवभावस्य च ब्रह्मतायाः उपाधिः अंतःकरणसाहित्यराहित्याभ्यां विशिष्यते अन्यथा न ॥

६६ जीवभावब्रह्मभावयोरंतःकरणसाहित्यराहित्ये एवोपाधी इत्यर्थः ॥ ८५ ॥

६७ नन्वंतःकरणसंबंधस्य भावरूपतादु-

पाधित्वमस्तु नाभावरूपस्य तद्राहित्यस्य तदुचितमित्याशंक्य “यावत्कार्यमवस्थायिभेदेहेतोरूपाधिता” इत्युक्तोपाधिलक्षणस्य साहित्यराहित्ययोरुभयोः अपि सत्तादुचितमेवोपाधित्वमित्यभिप्रायेण परिहरति (यथेति) —

६८ विधिः यथा उपाधिः स्यात् ।

तथा प्रतिषेधः न किम् ॥

६९ विधिः भावरूपोऽतःकरणसंबंधो यथा उपाधिः स्यात्तथा प्रतिषेधः अ-

॥१॥ जीव औ ब्रह्मकी विलक्षणउपाधिका कथन ॥

६४ ननु तब जीव औ ब्रह्मकी विलक्षण दोनूउपाधि कहीचाहिये । यह आशंकाकरि कहैहैः—

६५ जीवभाव औ ब्रह्मभावकी उपाधि है । सो अंतःकरणसहितता औ रहितताकरि भिन्न होवैहै । अन्यथा नहीं है ॥

६६ जीवभाव औ ब्रह्मभावकी क्रमकरि अंतःकरणसहितपना औ अंतःकरणरहितपनाहीं उपाधि है । यह अर्थ है ॥ ८५ ॥

॥४॥ अंतःकरणकी रहितताके उपाधिपनैकी सिद्धि ॥

६७ ननु अंतःकरणके संबंधकू भावरूप कहिये “अस्ति” प्रतीतिका विषय होनैतै

उपाधिपना होहु । औ अंतःकरणरहितपना जो अभावरूप कहिये “नास्ति” प्रतीतिका विषय है । ताकू सो उपाधिपना उचित नहीं है । यह आशंकाकरि “जहांलंगि कार्य होवै तहांलंगि स्थित भेदके हेतुकू उपाधिपना है ॥ ऐसैं शास्त्रउक्तउपाधिके लक्षणकू अंतःकरणकरि सहितता औ रहितता दोनूविषै बी विद्यमान होनेतैं अंतःकरणरहितताकू उपाधिपना उचित है । इस अभिप्रायकरि परिहार करैहैः—

६८ जैसैं विधि उपाधि होवैहै ।

तैसैं निषेध कया उपाधि नहीं है ?

६९ विधि कहिये भावरूप अंतःकरणका संबंध जैसैं उपाधि होवैहै । तैसैं निषेध कहिये

४३ यह उपाधिका लक्षण अद्वैतसिद्धिविषे मधुसूदन-स्वामीनै लिख्यहै । सो अंतःकरणसाहित्य औ राहित्य दोनू-पक्षविषे घट्यहै । कहैतैं जैसैं जीवविषे अपरोक्षतारूप कार्यपर्यंत स्थित औ ब्रह्मसैं जीवके भेदका हेतु अंतःकरण

साहित्य (भावरूप) है । तैसैं जीवसैं ब्रह्मके भेदका हेतु अंतःकरण राहित्य (अभावरूप) बी है ॥ यातैं जीवके उपाधि अंतःकरणसाहित्यकी न्याई अंतःकरणराहित्य बी ब्रह्मका उपाधि है ॥

टीकांकः २४७० टिप्पणांकः ३०	अंतःप्रवृत्तिरूपेण साक्षाद्विधिमुखेन च । वेदांतानां प्रवृत्तिः स्याद्विधेत्याचार्यभाषितम् ८७	वृत्तिदीपः ॥ ७ ॥ श्रीकांतः ६७९
-------------------------------------	---	---

भावरूपोऽतःकरणवियोगः न किं उपाधिर्न  
सात्किंतु स्यादेवेत्यर्थः ॥

७० तथापि भावाभावरूपत्वलक्षणमवां-  
तरवैलक्षण्यं दृश्यत एवेत्याशंक्य तस्याकिंचि-  
त्करत्वेन अनादरणीयत्वमित्यभिप्रेत्य दृष्टांत-  
माह—

७१] सुवर्णलोहभेदेन शृंखलात्वं  
न भिद्यते ॥

७२] पुरुषप्रचारनिरोधकत्वांशेऽनुपपुक्तं  
सुवर्णत्वलोहत्वादिबैलक्षण्यं यद्दन्नावरणीयं  
तद्वदित्यर्थः ॥ ८६ ॥

अभावरूप अंतःकरणका वियोग क्या उपाधि  
नहीं होवैहै ? किंतु होवैहीं है । यह अर्थ है ॥

७० यद्यपि विधि निषेध दोनूँ उपाधि हैं  
तथापि तिनका भावअभावरूप लक्षणवाला बी-  
चका विलक्षणपना देखियेहीं है । यह आशंका-  
करि तिस बीचके विलक्षणपनैकूँ अकिंचित्कर  
कहिये उपाधिपनैका अवाधक होनैकरि  
अनादर करनैकी योग्यता है । इस अभिप्राय-  
करिके दृष्टांत कहैहैं—

७१] सुवर्ण औ लोहके भेदकरि  
शृंखलापना भेदकूँ पाचता नहीं ॥

७२] पुरुषके संचारके निरोधकनैरूप  
अंशविषै अनुपयोगी जो सुवर्णपना औ लोह-  
पनाआदिरूप विलक्षणता जैसे अनादर  
करनैकूँ योग्य है । तैसे विधিনিषेध उपा-  
धिकी भावअभावरूप विलक्षणता बी  
अनादर करनैकूँ योग्य है । यह अर्थ  
है ॥ ८६ ॥

७३ विधिरिव निषेधस्यापि ब्रह्मबोधोपाय-  
त्वेन ब्रह्मोपाधित्वं द्रष्टव्यं विधিনিषेधयोरु-  
भयोरपि ब्रह्मबोधोपायत्वमाचार्यैर्निरूपितमि-  
ति दर्शयति—

७४] “अतद्व्यावृत्तिरूपेण च सा-  
क्षात् विधिमुखेन द्विधा वेदांतानां प्र-  
वृत्तिः स्यात्” इति आचार्यभाषितम् ॥

७५] तच्छब्देन ब्रह्माभिधीयते । अतच्छ-  
ब्देन तदतिरिक्तमज्ञानादि । “नेति नेति”  
इत्यादिव्यावृत्तिर्निरसनं न तत् अतत् तस्य  
प्रपंचस्य व्यावृत्तिः निरसनं तदेव रूपं

॥ ९ ॥ विधিনিषेध दोनूँकूँ बोधके उपाय होनैमें  
आचार्यवचन ॥

७३ विधिकी न्याई निषेधकूँ बी ब्रह्म-  
बोधका उपाय होनैकरि ब्रह्मका उपाधिपना है ।  
ऐसैं दृढ करनैकूँ विधিনিषेध दोनूँकूँ बी  
ब्रह्मबोधका उपायपना आचार्योर्नै निरूपण  
कियाहै । ऐसैं दिसावैहैं—

७४] अतत् जो जगत् । ताकी व्यावृत्ति  
जो निषेध । तिसरूपकरि औ साक्षात्-  
विधिमुखकरि । इन दोप्रकारनसैं वेदां-  
तनकी प्रवृत्ति होवैहै । ऐसैं आचा-  
र्योर्नै कहाहै ॥

७५] “तत्” शब्दकरि ब्रह्म कहियेहै औ  
“अतत्” शब्दकरि ब्रह्मतैं भिन्न अज्ञान-  
आदिकप्रपंच कहियेहै औ “नेति नेति” कहिये  
ऐसैं नहीं ऐसैं नहीं । इत्यादिक प्रपंचका  
निषेध व्यावृत्ति है ॥ नहीं जो तत् नाम ब्रह्म ।  
सो अतत् नाम प्रपंच है ॥ तिस प्रपंचकी जो

वृत्तिदीपः  
॥ ७ ॥  
श्रीकांतः

६७२

अहमर्थपरित्यागादहं ब्रह्मोति धीः कुतः ।

नैवमंशस्य हि त्यागो भागलक्षणयोदितः ॥८८॥

टीकाकः  
२४७६  
टिप्पणः  
७७

उपायस्तेन । साक्षाद्विधिमुखेन च विधिविधानं साक्षात्वाचकशब्दप्रयोगः “सत्यं ज्ञानमनंतम्” इत्येवमादिरूपः तेन च विधियुक्तेन तद्द्वारेणापीत्यर्थः ॥ वेदांतानां उपनिषदां प्रवृत्तिः प्रवर्तनं प्रतिपादितं ब्रह्मणीति शेषः ॥ ८७ ॥

७६ ननु वेदांतानामतद्व्यावृत्त्या ब्रह्मबोधकत्वांगीकारे अहंशब्दार्थस्य कूटस्थस्यापि त्यागप्रसंगात् “अहं ब्रह्मास्मि” इति सामानाधिकरण्येन ज्ञानं न उदेतुमर्हतीति शंका—

व्यावृत्ति सोई उपाय है ॥ तिस प्रपंचके निषेधरूप उपायकरि औ साक्षात्विधिमुखकरि कहिये विधि जो “सत्यज्ञानअनंत ब्रह्म है” इत्यादिरूप साक्षात्वाचकशब्दका कथनरूप विधान । तिस विधियुक्तद्वारकरि वी वेदांतनकी ब्रह्मविषै प्रतिपादन करनैरूप प्रवृत्ति होवै है ॥ ८७ ॥

॥ ६ ॥ निषेधउपदेशतँ कूटस्थके त्यागतँ बोधके अनुत्पत्तिकी शंका औ समाधान ॥

७६ ननु वेदांतनकं प्रपंचके निषेधकरि ब्रह्मके बोधकपनैके अंगीकार कियेहुये “अहं” शब्दके अर्थ कूटस्थके वी त्यागके प्रसंगतँ “अहं ब्रह्मास्मि” कहिये मैं ब्रह्म हूं ऐसा “अहं ब्रह्म” इन दोनूपदनके एकअर्थविषै तात्पर्यरूप सामानाधिकरण्यकरि ज्ञान उदय होनैकं योग्य नहीं है । इसरीतिसँ वादी शूलविषै शंका करै है—

७७] अहमर्थपरित्यागात् “अहं ब्रह्म” इति धीः कुतः ॥

७८ अहंशब्दार्थस्य सर्वस्य अत्यक्तत्वात् भवमिति परिहरति (नैवमिति) —

७९] एवं न हि भागलक्षणया अंशस्य त्यागः उदितः ॥

८०] हि यस्मात् कारणात् । भागलक्षणया जहदजहलक्षणया । अंशस्य अहंशब्दार्थैकदेशस्य जडांशस्य त्यागः ईरितः न कूटस्थस्य । अतो “अहं ब्रह्मास्मि” इति ज्ञानमुपपद्यत इत्यर्थः ॥ ८८ ॥

७७] “अहं” शब्दके अर्थके परित्यागतँ “मैं ब्रह्म हूं” ऐसा ज्ञान कहाँसँ होवैगा ?

७८ सारे “अहं” शब्दके अर्थ कूटस्थविशिष्टजीवकू नहीं त्याग किया होनैतँ “मैं ब्रह्म हूं” ऐसा ज्ञान उदय होनैकं योग्य नहीं है । ऐसँ मति कहो । इसरीतिसँ सिद्धांती परिहार करै है—

७९] ऐसँ सारे “अहं” शब्दार्थका त्याग नहीं है । जातँ भागत्यागलक्षणाकरि अंशका त्याग कहा है ॥

८०] जिस कारणतँ भागत्यागलक्षणाकरि “अहं” शब्दके अर्थके एकदेशरूप जडांशका त्याग कहा है कूटस्थका नहीं । यातँ “मैं ब्रह्म हूं” यह ज्ञान बनै है ॥ यह अर्थ है ॥ ८८ ॥

टीकांकः २४८१	अंतःकरणसंत्यागादवशिष्टे चिदात्मनि । अहं ब्रह्मेति वाक्येन ब्रह्मत्वं साक्षिणीक्ष्यते ॥८९॥ स्वप्रकाशोऽपि साक्ष्येव धीवृत्त्या व्याप्यतेऽन्यवत् । फलव्याप्यत्वमेवास्य शास्त्रकृद्भिर्निवारितम् ॥९०॥	सुसिद्धीपः ॥ ७ ॥ टीकांकः ६७३ ६७४
-----------------	--	--

८१ अंशत्यागेन बोधनप्रकारमभिनीय दर्शयति—

८२] अंतःकरणसंत्यागात् अवशिष्टे चिदात्मनि साक्षिणि “अहं ब्रह्म” इति वाक्येन ब्रह्मत्वं ईक्ष्यते ॥ ८९ ॥

८३ ननु केवलस्य प्रत्यगात्मनः स्वप्रकाशकत्वाद्बुद्धिवृत्तिविषयत्वं न घटत इत्याशंक्याह (स्वप्रकाश इति) —

८४] साक्षी स्वप्रकाशः अपि अन्यवत् धीवृत्त्या एव व्याप्यते ॥

॥ ७ ॥ निषेधउपदेशौ कोईक अंशके त्यागकरि बोधनका प्रकार ॥

८१ अहंशरूप एकताके विरोधीभागके त्यागकरि बोधनके प्रकारकुं आकारकरि दिखावैहैः—

८२] “अहं” शब्दके अर्थ अंतःकरण-विशिष्टचेतनरूप जीवविषै अंतःकरणके त्यागतै अवशेष रहे चिदात्मारूप साक्षीविषै “अहं ब्रह्मास्मि” नाम मैं ब्रह्म हूँ । इस वाक्यकरि ब्रह्मपना देखियेहै कहिये अपरोक्ष करियेहै ॥ ८९ ॥

॥ ८ ॥ स्वप्रकाशसाक्षीकुं बुद्धिवृत्तिकी विषयता औ फलकी अविषयता ॥

८३ ननु केवलप्रत्यगात्माकुं स्वप्रकाश होनेतै बुद्धिवृत्तिकी विषयता वनै नहीं। यह आशंकाकरि कहैहैः—

८४] साक्षी स्वप्रकाश है तौ बी अन्यघटादिकनकी न्याई बुद्धिवृत्ति-

८५) अन्यवत् घटादिवदित्यर्थः ॥ “स्वप्रकाशोऽहम्” इति एवं बुद्धिवृत्तिसंभवादिति भावः ॥

८६ तर्हि अपसिद्धांतापात इत्याशंक्य पूर्वाचार्यैरपि वृत्तिव्याप्यत्वस्यांगीकृतत्वात् नायमपसिद्धांतः इति परिहरति—

८७] फलव्याप्यत्वं एव अस्य शास्त्रकृद्भिः निवारितम् ॥

८८) फलं वृत्तिप्रतिविधितचिदाभासः तत् व्याप्यत्वमेवास्य प्रत्यगात्मनो निराकृतं स्वस्यैव स्फुरणरूपत्वादिति भावः ॥ ९० ॥

करिहीं व्याप्य कहिये विषय होवैहै ॥

८५) “मैं स्वप्रकाश हूँ” इसप्रकारकी बुद्धिवृत्तिके संभवतै बुद्धिवृत्तिके विषय होनेकरि साक्षीकी स्वप्रकाशता भंग होवै नहीं ॥ यह भाव है ॥

८६ तब साक्षीकुं वृत्तिकी विषयता अंगीकार करनेतै अपसिद्धांतकी कहिये “आत्मा स्वप्रकाश है” इस सिद्धांतके भंगकी प्राप्ति होवैगी । यह आशंकाकरि पूर्वके आचार्योंनै बी आत्माकुं वृत्तिकी विषयता अंगीकार करीहै । यातै यह अपसिद्धांत नहीं है । ऐसै परिहार करैहैः—

८७] इस साक्षीकी फलव्याप्यताहीं शास्त्रकारोंने निवारण करीहै ॥

८८) फल जो वृत्तिविषै प्रतिविवरूप भया चिदाभास । तिसकी व्याप्यता नाम विषयताहीं इस प्रत्यगात्माकी निराकरण करीहै ॥ काहैतै आप प्रत्यगात्माकुंहीं स्फुरण नाम प्रकाशरूप होनेतै ॥ यह भाव है ॥ ९० ॥

वृत्तिदीपः

॥ ७ ॥

शोकांकः

६७५

६७६

बुद्धितत्स्थचिदाभासौ द्वावपि व्याप्तौ घटम् ।

तत्राज्ञानं धिया नश्येदाभासेन घटः स्फुरेत् ९१

ब्रह्मण्यज्ञाननाशाय वृत्तिव्याप्तिरपेक्षिता ।

स्वयंस्फुरणरूपत्वान्नाभास उपयुज्यते ॥ ९२ ॥

टीकांकः

२४८९

टिप्पणांकः

ॐ

८९ आत्मानि फलव्याप्त्यभावं दर्शयितुम-  
नात्मनो वृत्त्या फलेन च व्याप्यत्वं दर्शयति—

९०] बुद्धितत्स्थचिदाभासौ द्वौ अ-  
पि घटं व्याप्तौ ॥

९१ उभयव्याप्तेः प्रयोजनमाह—

९२] तत्र धिया अज्ञानं नश्येत् ।  
आभासेन घटः स्फुरेत् ॥

९३] तत्र तयोर्बुद्धिचिदाभासयोर्मध्ये ।  
धिया बुद्धिवृत्त्या प्रमाणभूतया अज्ञानं न-  
श्यति । ज्ञानाज्ञानयोर्विरोधादाभासेन चिदा-

भासेन घटः स्फुरेत् । जडत्वेन स्वतः स्फु-  
रणायोगादिति भावः ॥ ९१ ॥

९४ इदानीमात्मनि ततो वैलक्षण्यं दर्श-  
यति—

९५] ब्रह्मणि अज्ञाननाशाय वृत्ति-  
व्याप्तिः अपेक्षिता । स्वयं स्फुरण-  
रूपत्वात् आभासः न उपयुज्यते ॥

९६] मल्यब्रह्मणोरेकत्वस्याज्ञानेनावृत्तत्वा-  
त् तस्य अज्ञानस्य निवृत्तये वाक्यजन्यया  
“अहं ब्रह्मास्मि” इत्येवमाकारया भीवृत्त्या

॥ ९ ॥ अनात्माकू वृत्ति औ फल

दोनुंकी विषयता ॥

८९ आत्माविषै फल जो चिदाभास ताकी  
व्याप्ति जो विषयता ताके अभावके दिखावनैकु  
अनात्माकी कहिये घटादिकजडपदार्थनकी  
वृत्तिकरि औ चिदाभासरूप फलकरि विषय-  
ताकुं दिखावैहैः—

९०] बुद्धि औ तिसविषै स्थित  
चिदाभास । ये दोनुं बी घटके प्रति  
व्याप्त कहिये विषय कानैहारे होवैहै ॥

९१ घटादिकके प्रति बुद्धिवृत्ति औ चिदा-  
भास दोनुंकी व्याप्तिके प्रयोजनकुं कहैहैः—

९२] तिन दोनुंविषै बुद्धिकरि अज्ञान-  
रूप आवरण नाश होवैहै औ आभास-  
करि घट स्फुरताहै ॥

९३] तिन बुद्धि औ चिदाभास दोनुंके  
मध्यमें प्रमाणरूपकुं प्राप्त भई बुद्धिवृत्तिकरि

घटविषै स्थित अज्ञान नाश होवैहै । काहेतैं  
बुद्धिवृत्तिरूप ज्ञान अह अज्ञानके विरोधतैं ॥  
औ चिदाभासकरि घट स्फुरताहै कहिये “यह  
घट है” ऐसैं भासताहै काहेतैं घटकुं जड होनै-  
करि आपहीतैं प्रकाशके असंभवतैं । यह  
अर्थ है ॥ ९१ ॥

॥ १० ॥ आत्मातैं तिस अनात्मातैं विलक्षणता ॥

९४ अब आत्माविषै तिस अनात्मातैं  
विलक्षणपना दिखावैहैः—

९५] ब्रह्मविषै अज्ञानके नाशअर्थ  
वृत्तिव्याप्ति अपेक्षित है औ आपहीकुं  
प्रकाशरूप होनैतैं आभास उपयोगकुं  
पावता नहीं ॥

९६] मल्यगात्मा औ ब्रह्मकी एकताकुं  
अज्ञानकरि आवृत होनैतैं तिस एकताके अज्ञान-  
की निवृत्तिअर्थ महावाक्यसें जन्य “मं ब्रह्म  
हूं” इस आकारवाली बुद्धिवृत्तिकरि विषयता



टीकांकः २४९७	चक्षुर्दीपावपेक्ष्यते घटादिदर्शने यथा । न दीपदर्शने किंतु चक्षुरेकमपेक्ष्यते ॥ ९३ ॥ स्थितोऽप्यसौ चिदाभासो ब्रह्मण्येकीभवेत्परम् । न तु ब्रह्मण्यतिशयं फलं कुर्याद्वटादिवत् ॥९४॥	वृत्तिदीपः ॥ ७ ॥ श्लोकांकः ६७७ ६७८
-----------------	--	--

व्याप्तिरपेक्ष्यते । स्वसैव स्फुरणरूपत्वात्  
तत्स्फुरणाय चिदाभासो नापेक्ष्यते । अतो  
युज्यमानोऽपि चिदाभासो नोपयुज्यते इ-  
त्यर्थः ॥ ९२ ॥

९७ उक्तमर्थं दृष्टान्तप्रदर्शनेन विशदयति  
( चक्षुरिति )—

९८] यथा घटादिदर्शने चक्षुर्दीपौ  
अपेक्ष्यते दीपदर्शने न । किंतु एकं च-  
क्षुः अपेक्ष्यते ॥

९९] अंधकाराद्वत्घटादिदर्शने चक्षुर्दी-

पौ उभावपि अपेक्ष्यते दीपप्रदर्शने तु  
तथा न । किंतु एकं चक्षुः एव अपेक्ष्यते  
यथा । तथा ब्रह्मण्यज्ञाननाशयेति पूर्वेण सं-  
बंधः ॥ ९३ ॥

२५०० ननु बुद्धितद्वृत्तीनां चिदाभासवै-  
शिष्ट्यस्वाभाव्यात् घटादिष्विव ब्रह्मण्यपि फल-  
व्याप्तिर्वलात् भवेदित्याशंक्याह ( स्थितो-  
ऽपीति ॥ )—

१] असौ चिदाभासः स्थितः अपि  
ब्रह्मणि एकीभवेत् । ब्रह्मणि घटादि-  
वत् परं अतिशयं फलं तु न कुर्यात् ॥

अपेक्षा करियेहै औ आपही ब्रह्मात्माकी  
एकताकूं स्फुरणरूप होनैतैं तिसके स्फुरणअर्थ  
चिदाभास अपेक्षित नहीं होवैहै । यातैं ब्रह्मा-  
कारवृत्तिके साथि जुडताहुया बी चिदाभास  
प्रसक्तअभिन्नब्रह्मविषै स्फुरणरूप उपयोगकूं  
पावता नहीं । यह अर्थ है ॥ ९२ ॥

॥११॥ श्लोक ९२ उक्त अर्थकी दृष्टान्तैं स्पष्टता ॥

९७ श्लोक ९०-९२ विषै उक्त अर्थकूं  
दृष्टान्तके दिखावनैकरि स्पष्ट करैहैं—

९८] जैसें घटादिकके दर्शनविषै  
चक्षु औ दीप दोनूं अपेक्षित होवैहैं ।  
दीपकके दर्शनविषै नहीं । किंतु एक  
चक्षुही अपेक्षित होवैहै ॥

९९] अंधकारकरि आवृत्त घटादिकके  
देखनैविषै चक्षु औ दीपक दोनूं बी अपेक्षित  
होवैहैं औ दीपकके देखनैविषै तौ तैसैं चक्षु  
औ दीप दोनूं अपेक्षित नहीं । किंतु दीपकके

देखनैविषै एक चक्षुही जैसें अपेक्षित होवैहै ।  
तैसैं घटादिकनविषै आनरणनिवृत्ति औ स्फु-  
रणरूप प्रयोजनअर्थ वृत्ति औ चिदाभास  
दोनों अपेक्षित होवैहैं औ ब्रह्मविषै अज्ञानके  
नाशअर्थ वृत्तिव्याप्ति अपेक्षित है । ऐसैं पूर्व-  
श्लोकसैं संबंध है ॥ ९३ ॥

॥१२॥ ब्रह्माकारवृत्तिमें चिदाभासके स्थित हुए बी  
ब्रह्मकूं तिसकी अविषयता ॥

२५०० ननु बुद्धि औ बुद्धिकी वृत्तिनकूं  
चिदाभासविशिष्टप्रपन्नैके स्वभाववाली होनैतैं  
घटादिकनविषै जैसें फलव्याप्ति होवैहै । तैसैं  
ब्रह्मविषै बी वलतैं फलव्याप्ति होवैगी । यह  
आशंकाकरि कहैहैं—

१] यह चिदाभास वृत्तिविषै स्थित  
है तौ बी ब्रह्मविषै एककी न्याई  
होवैहै औ ब्रह्मविषै घटादिकनकी न्याई  
अन्य अतिशयरूप फलकूं नहीं करैहै ।

वृत्तिदीपः

॥ ७ ॥

श्रीकांतः

६७९

६८०

अप्रमेयमनादिं चेत्यत्र श्रुत्येदमीरितम् ।

मनसैवेदमाप्तव्यमिति धीव्याप्यता श्रुता ॥९५॥

आत्मानं चेद्विजानीयादयमस्मीति वाक्यतः ।

ब्रह्मात्मव्यक्तिमुख्यव्य यो बोधः सोऽभिधीयते ९६

टीकांकः

२५०२

टिप्पणकः

ॐ

२) यद्यपि घटाकारवृत्तिवत् ब्रह्मगोचरवृत्तौ अपि चिदाभासः अस्ति । तथापि नासौ ब्रह्मणो भेदेन भासते । किंतु प्रचंडातपमध्यवर्ति-प्रदीपप्रभावत्तेनैकीभूत इव भवति । अतः स्फुरणलक्षणतिशयजनको न ब्रह्मणि इत्यर्थः ॥

३ ननु ब्रह्मणि फलव्याप्तिर्नास्ति वृत्तिव्याप्तिः तु विद्यत इत्युक्तं तत्र किं प्रमाणमित्याशंक्य आगमः प्रमाणमित्याह—

४] “अप्रमेयं च अनादिम्” इति अत्र श्रुत्या इदं ईरितम् । “मनसा एव इदं आप्तव्यम्” इति धीव्याप्यता श्रुता ॥

२) यद्यपि घटादिआकारवृत्तिकी न्याई ब्रह्माकारवृत्तिविषै धी चिदाभास है तथापि यह चिदाभास ब्रह्मसँ भेदकर भासता नहीं। किंतु मध्यान्हकालके धूपके मध्यवर्ती दीपकके प्रभाकी न्याई। तिस ब्रह्मसँ एक हुयेकी न्याई होवैहै । यतँ ब्रह्मविषै स्फुरणरूप अतिशयका जनक नहीं है । यह अर्थहै॥९४॥ ॥१९॥ ब्रह्मकू वृत्तिके विषय होनैमँ श्रुतिप्रमाण ॥

३ ननु ब्रह्मविषै फलव्याप्ति नहीं है वृत्तिव्याप्ति तौ है। ऐसँ जो ९०—९४ श्लोकविषै कहा तिसविषै कौन प्रमाण है ? यह आशंकाकरि वेद प्रमाण है । ऐसँ कहैहैः—

४] “अप्रमेय औ अनादिकू” इस मंत्रविषै श्रुतिनै यह फलव्याप्तिरँ रहितपना कहाहै औ “मनकरिहीं यह प्राप्त होनैकू योग्य है” इस श्रुतिविषै वृत्तिव्याप्ति सुनीहै ॥

५) “निर्विकल्पमनंतं च हेतुदृष्टांतवर्जितं । अप्रमेयमनादिं च यज्ज्ञाता मुच्यते बुधः” इत्यत्र अस्मिन्ने श्रुत्या अमृतविंदूपनिषदा । अप्रमेयशब्देन इदम् फलव्याप्तिराहित्यमुक्तं । “मनसैवेदमाप्तव्यं नेह नानास्ति किंचन” इति कठवह्ण्यां धीव्याप्यता श्रुता वृत्तिव्याप्यत्वं श्रुतमित्यर्थः ॥ ९५ ॥

६ “आत्मानं चेद्विजानीयात्” इति मंत्रेणापरोक्षज्ञानं शोकनिवृत्त्याख्यं जीवगतमवस्थाद्वयमभिधीयते इत्युक्तं “अपरोक्षज्ञानशोकनिवृत्त्याख्ये उभे इमे । अवस्थे जीवगे ब्रूत

५) “जिस निर्विकल्प औ अनंत औ हेतुदृष्टांतसँ वर्जित औ अप्रमेय नाम विषयाकारसा-भासवृत्तिरूप प्रमाज्ञानका अभिषय औ अनादि नाम उत्पत्तिरहितकू जानिके । बुद्धिमान्-पुरुष मुक्त होवैहै” इस मंत्रविषै अमृतविंदु-उपनिषद्नै “अप्रमेय” शब्दकरि यह फलव्याप्तिरँ रहितपना कहाहै औ “मनकरिहीं यह ब्रह्म प्राप्त होनैकू योग्य है । इस अनाना-रूप ब्रह्मविषै नाना कलु धी नहीं है” इस कठवह्णीउपनिषदविषै ब्रह्मकू वृत्तिकी विषयता सुनीहै । यह अर्थ है ॥ ९५ ॥

॥ १४ ॥ उक्तश्रुतिके अपरोक्षज्ञानके कहनैवाले मागंका कथन ॥

६ “अपरोक्षज्ञान औ शोकनिवृत्ति इस नामवाली इन दोनू अवस्थाकू ‘आत्माकू जब जानै’ यह श्रुति जीवगत कहतीहै” इस पूर्व-उक्त ४८ वँ श्लोककरि “आत्माकू जब जानै”

टीकाक:

२५०७

टिप्पणांक:

६४४

अंस्तु बोधोऽपरोक्षोऽत्र महावाक्यात्तथाऽप्यसौ ।

न दृढः श्रवणादीनामाचार्यैः पुनरीरणात् ॥ ९७ ॥

सुसिदीपः

॥ ७ ॥

श्लोकांक:

६८९

आत्मानं चेदिति श्रुतिः” । इत्यनेन श्लोकेन । तत्र कियतांशेनापरोक्षज्ञानमुच्यत इत्याकांक्षा-यामाह ( आत्मानमिति )—

७] ब्रह्मात्मव्यक्तिं उल्लिख्य यं बोधः सः “अयं अस्मि” इति आत्मानं विजानीयात् चेत् वाक्यतः अभिधीयते ॥

८] ब्रह्मात्मव्यक्तिं सत्यादिलक्षणब्रह्मा-

इस मंत्रसे अपरोक्षज्ञान औ शोकनिवृत्ति । इस नामवाली जीवगत दोनूँ अवस्था कहियेहै । ऐसै कहा । तिस श्रुतिमंत्रविषै कितनै अंश-करि अपरोक्षज्ञान कहियेहै ? इस आकांक्षा-विषै कहैहैः—

७] ब्रह्मआत्माकि व्यक्तिंकुं विषय-करिके जो बोध होवैहै । सो “यह मैं हूँ ऐसै आत्माकूं जब जानै” इस वाक्यतै कहियेहै ॥

८] ब्रह्मआत्माकी व्यक्तिंकुं कहिये सत्यादि-लक्षणवाले ब्रह्मसै अभिन्नप्रत्यगात्माके स्वरूपकूं विषयकरिके जो “मैं ब्रह्म हूँ” ऐसा बोध होवैहै । सो इस श्रुतिवाक्यकरि कहियेहै ॥ यह अर्थ है ॥ ९६ ॥

भिन्नप्रत्यगात्मस्वरूपं उल्लिख्य विषयीकृत्य । यो बोधः जायते “ब्राह्माहमस्मि” इति सोऽभिधीयते अनेन वाक्येनेत्यर्थः ॥ ९६ ॥

९ ननु तर्हि पूर्वोक्तरीत्या सकृद्वाक्यवि-चारादेवापरोक्षज्ञानसिद्धेः “आद्युत्तरसकृ-दुपदेशात्” इत्यादौ विहितं श्रवणाद्यावर्तनमन-नुष्ठेयं स्यादित्यार्थक्य ज्ञानदाढ्याय तदावर्तना-नुष्ठानस्याचार्यैरभिहितत्वात् अनुष्ठेयमेवेत्याह ( अस्तु बोध इति )—

॥ ७ ॥ बोधकी दृढताअर्थ श्रव-

णादिरूप अम्यासका वर्णन

॥ २५०९—२६५६ ॥

॥१॥ वाक्यकरि अपरोक्षज्ञानसिद्धितै श्रवणादिक-के व्यर्थताकी शंका औ समाधान ॥

९ ननु तब पूर्व ५८-८२ श्लोकविषै उक्त रीतिकरि । एकवार महावाक्यके विचारतैहौ अपरोक्षज्ञानकी सिद्धितै “ वारंवार आद्युत्तर करीचाहिये । श्रुतिके उपदेशतै ” ईसै व्याससूत्र-आदिकविषै विधान किया जो श्रवणादिक-का आवर्तन सो अनुष्ठान करनैहूँ अयोग्य होवैगा ॥ यह आशंकाकरि एकवार महावाक्य-के विचारतै उत्पन्न भया जो अपरोक्षज्ञान । तिसकी दृढताअर्थ तिन श्रवणादिकनके आवर्तनके अनुष्ठानकूं आचार्योकरि कथन किया होनैतै । ज्ञान भये पीछे श्रवणादिकका आवर्तन अनुष्ठान करनैहूँ योग्यही है । ऐसै कहैहैः—

४४ यह ब्रह्ममीमांसाके चतुर्थअध्यायगतप्रथमपादका प्रथम-सूत्र है ॥ इहां आदिशब्दकरि “ अरे भैत्रेयी ! आत्मा देखनै

योग्य है । श्रवण करने योग्य है । मनन करने योग्य है । नि-दिध्यासन करने योग्य है । ” इस श्रुतिआदिकनका ग्रहण है ॥

दृष्टिदीपः  
॥ ७ ॥  
भोक्तृकः

६८२

६८३

अहं ब्रह्मेति वाक्यार्थबोधो यावद्दृढीभवेत् ।

शमादिसहितस्तावदभ्यसेच्छ्रवणादिकम् ॥ ९८ ॥

बाहं संति ह्यदाह्यस्य हेतवः श्रुत्यनेकता ।

असंभाव्यत्वमर्थस्य विपरीता च भावना ॥ ९९ ॥

टीकांकः

२५१०

टिप्पणिकः

ॐ

१०] अत्र महावाक्यात् अपरोक्षः  
बोधः अस्तु । तथापि न असौ दृढः ।  
आचार्यैः पुनः श्रवणादीनां ईरणात् ॥

११] अत्र ब्रह्मात्मविषये महावाक्या-  
त् । सङ्कृताद्विचारसहितात् । अपरोक्षो  
बोधोऽस्तु भवत्वेवं तथापि नासौ दृढः ।  
अतः श्रवणाद्यावर्तनीयं श्रीमच्छंकराचार्यैः  
पुनः वाक्यार्थज्ञानोत्पत्त्यनंतरमपि श्रवणा-  
द्यावर्तनाभिधानादित्यर्थः ॥ ज्ञानदाह्याये-  
त्येतदर्थत्वं लभ्यते ॥ ९७ ॥

१२ आचार्यैः केन वाक्येनाभिहितमित्याशं-  
क्य तद्वाक्यं पठति—

१३] “अहं ब्रह्म” इति वाक्यार्थ-  
बोधः यावत् दृढीभवेत् । तावत् शमा-  
दिसहितः श्रवणादिकं अभ्यसेत् ९८  
१४ ननु वाक्यप्रमाणजनितज्ञानस्यादाह्यं  
कृत इत्याशंकायाह ( बाढमिति )—

१५] हि श्रुत्यनेकता च अर्थस्य  
असंभाव्यत्वं विपरीता भावना  
अदाह्यस्य हेतवः बाहं संति ॥

१०] इस ब्रह्मात्माविषये महावा-  
क्यतैः अपरोक्षबोध होहु । तथापि  
यह बोध दृढ नहीं है । काहेतैं आचार्यों-  
करि फेर श्रवणादिकनके कथनतैं ॥

११] इस ब्रह्मात्माविषये एकवार श्रवण  
किये महावाक्यतैं ऐतैं अपरोक्षबोध होहु ।  
तथापि यह अपरोक्षबोध दृढ नहीं है । यातैं  
श्रवणादिक आह्वति करनेहु योग्य हैं ।  
काहेतैं श्रीमत्तुशंकराचार्योंकरि फेर वाक्यार्थ-  
ज्ञानकी उत्पत्तिके अनंतर वी ज्ञानकी दृढताअर्थ  
श्रवणादिकके आवर्तनके कथनतैं ॥ यह अर्थ  
है ॥ ९७ ॥

॥ २ ॥ अपरोक्षज्ञानके भये श्रवणादिककर्तव्यतामें  
आचार्यवान्य ॥

१२ आचार्योंतैं किस वाक्यकरि श्रवणा-

दिकका आवर्तन कहाहै ? यह आशंकाकरि  
तिनके वाक्यकुं पठन करैहैंः—

१३] “मैं ब्रह्म हूं” इस वाक्यके  
अर्थका बोध जहांलुगि दृढ होवै तद्वाहं-  
लुगि शमादिसाधनकरि सहित हुया  
सुसुख श्रवणादिककुं अभ्यास करै ९८  
॥ ३ ॥ वाक्यप्रमाणतैं जन्य ज्ञानकी अदृढताके  
हेतु ॥

१४ ननु महावाक्यरूप प्रमाणतैं जनित  
ज्ञानकी अदृढता किस कारणतैं है ? यह  
आशंकाकरि कहैहैंः—

१५] जातैं श्रुतिनकी अनेकता औ  
अर्थका असंभावितपना औ विपरीत-  
भावना । ये तीन अदृढताके हेतु  
सर्वथा हैं ॥

टीकांकः २५१६ टिप्पणकः ६४५	शीखाभेदात्कामभेदाच्छ्रुतं कर्मान्यथान्यथा । एवमत्रापि माऽऽशंकीत्यतः श्रवणमाचरेत् ॥१००॥	वृत्तिदीपः ॥ ७ ॥ ओकांकः ६८४
------------------------------------	---	--------------------------------------

१६) हि यस्मात् कारणात् श्रुत्यनेकता श्रुतीनां नानात्वमेको हेतुः । अर्थस्य अपि अखंडैकरसस्याद्वितीयब्रह्मरूपस्यालौकिकत्वे-  
नासंभावितत्वमपरः । विपरीतभावना च पुनः कर्तृत्वाभिमानरूपस्तृतीयः । इत्येवंविधा अदार्ढ्यस्य हेतवो बाह्यं संति सर्वथा

१६) जिसकारणतै श्रुतिनका नानापना यह एकहेतु औ अखंडैकरसअद्वितीयब्रह्मरूप महावाक्यके अर्थका वी अलौकिकपनैकरि असंभावितपना दूसरा हेतु है औ कर्तापनैआदिकका अभिमानरूप विपरीतभावना तीसरा हेतु है ॥ इसरीतिके तीन अहदताके हेतु सर्वथा विद्यमान हैं ॥ यातैं अपरोक्षअनुभवकी दृढताअर्थ श्रवणादिक आदृष्टि करनेकूं योग्य हैं ॥ यह भाव है ॥ ९९ ॥

विद्यंते । अतोऽपरोक्षानुभवदार्ढ्याय श्रवणादिकमावर्तनीयमिति भावः ॥ ९९ ॥

१७ एवं त्रिविधान् अदार्ढ्यहेतुतुपन्यस्य श्रुतिनानात्वमशुकादार्ढ्यनिवृत्तये श्रवणादृष्टिः कार्या इत्याह—

१८] शाखाभेदात् कामभेदात् अन्यथा अन्यथा कर्म श्रुतं । एवं अत्र

॥ ४ ॥ श्रुतिनानापनैकरि अन्य अहदतानिवृत्ति-  
अर्थ श्रवणकर्तव्यता ॥

१७ ऐसैं तीनप्रकारके बोधकी अहदताके हेतुनकूं आरंभकरिके । श्रुतिनके नानापनैकरि कृत अहदताकी निवृत्तिअर्थ श्रवणकी आदृष्टि करनेकूं योग्य है । ऐसैं कहैहैंः—

१८] शाखाके भेदतैं औ इच्छाके भेदतैं औरऔरप्रकारसैं कर्म सुन्या है ।

४५ प्रमाणगतसंशयका अनक ॥

४६ प्रमेयगतसंशयकी विषयता ॥

४७ कर्णवेदकी एकविंशति(२१)शाखा हैं।यजुर्वेदकी एकसो नव(१०९) शाखा हैं । सामवेदकी सहस्र (१०००) शाखा हैं औ अथर्ववेदकी पंचाशत् (५०) शाखा हैं ॥ जैसैं वृक्षका अधिपति अपने पुत्रनकूं वृक्षकी शाखाका विभाग करी देवै । तैसैं मंदबुद्धिवाले पुरुषनकूं देखिके व्यासमगवानतैं एकवेदकूं ऋग् यजु साम औ अथर्व भेदसैं ध्यारीप्रकारका करी । तिनकी शाखा कल्पिके तिन शाखाके अभिमानी ब्राह्मणनके कर्मका भेद नी निर्णय कियाहै ॥ तातैं “यह ऋग्वेदी अमुकशाखावलि ब्राह्मण है ” इत्यादिकव्यवहार होवैहै ॥ तिन एकएक शाखाकी एकएकउपनिषद् है । यह शुक्तिउपनिषद्विवेचि लिखाहै ॥ सहस्रकरि शाखा औ उपनिषदनके समान नाम हैं ॥ सर्वभित्तिके ग्यारासो अस्ती(११८०) शाखा औ उपनिषद् हैं ॥ तिनमें

( १ ) आठवैं चालीस(४०) उपनिषद् कर्मकी बोधक है । सो कर्मकांड कहियेहै ॥ औ

( २ ) दोसैं चालीस(३२)उपनिषद् ध्येयब्रह्मकी बोधक हैं ।

सो उपासनाकांड कहियेहै ॥ कोई मंपकार कायिक वाचिक औ मानसभेदतैं त्रिविधकर्म कहैहै ॥ उपासना वी मानस किया होनैतैं कर्मही है । तातैं पुण्य नही । यातैं कर्मउपासनाकी प्रतिपादकउपनिषद् मिलिके एक कर्मकांड कहैहै ॥ औ ( ३ ) एकसैं आठ(१०८)उपनिषद् श्रेयसब्रह्मकी प्रतिपादक हैं । सो वेदका अंतभाग वा वेदके सारभूतअर्थका निर्णायक होनैतैं वेदांत औ ज्ञानकांड कहियेहै ॥ सो वेदांतभाग अल्प होनैतैं चिंतामणिआधिककी न्याईं सर्ववेदका सारभूत है ॥ तिन १०८ विषै । ईशा । केन । कठ । प्रश्न । मुंडक । मांडूक्य । तैत्तिरीय । ऐतरेय । छांदोग्य औ नृहदारण्यक । ये द्वादशउपनिषद् मुख्य हैं ॥ तिनमें ऐतरेय नग्वेदकी है औ ईशावास्य अथ नृहदारण्यक । ये दो मुख्यजुर्वेदकी हैं औ कठवही औ तैत्तिरीय । ये दो कृष्णयजुर्वेदकी हैं ॥ औ केन अथ छांदोग्य । ये दो सामवेदकी हैं औ मुंडक अथ मांडूक्य । ये दो अथर्ववेदकी हैं ॥

तितनी शाखा हैं तितनी उपनिषद् हैं । यह निर्णय मुक्तिकोपनिषदके अनुवारी महावाक्यपरत्नानलीमें वी लिखा है ॥ इसप्रकार शाखाका भेद है । तातैं कर्मका वी भेद है ॥

वृत्तिदीपः ॥ ७ ॥ धोकाकः ६८५	२१ वेदांतानामशेषाणामादिमध्यावसानतः । ब्रह्मात्मन्येव तात्पर्यमिति धीः श्रवणं भवेत् १०१	टीकाकः २५१९ टिप्पणाकः ६४८
--------------------------------------	--	------------------------------------

अपि मा आशंकी । इति अतः श्रवणं आचरेत् ॥

१९) यथा शास्त्राभेदात् कर्मभेदः श्रूयते “यद्येवैव होत्रं क्रियते यजुषाऽध्वर्यवं साम्नोद्गी-यम्” इति यथा वा कामभेदात् “कारीयां हृष्टिकामो यजेत” “शतकृष्णलमायुष्कामः” इत्यादि कर्मभेदः श्रुत एवं उपनिषत्सु अपि प्रतिपाद्यतत्त्वस्य भेदशंकायां तन्निवारणाय श्रवणं पुनः पुनः कर्तव्यमित्यर्थः ॥ १०० ॥

ऐसैं इहां बी आशंका मति होवै । यातैं श्रवणकूं करै ॥

१९) जैसे “जो होत्रें सो ऋग्वेदकरि करियेहैं औ अध्वर्यव यजुर्वेदकरि करियेहैं औ उद्गीथ सामवेदकरि करियेहैं” ऐसैं शास्त्राके भेदतैं कर्मका भेद सुनियेहैं ॥ अथवा जैसे “हृष्टिकी कामनावाला राजा कौरीरीयागकरि यजै” औ “आयुकी कामनावाला शैतकृष्णल-कूं करै” इत्यादिकामके भेदतैं कर्मका भेद सुन्याहैं । ऐसैं उपनिषदनविषै धी प्रतिपादन करनैके योग्य तत्त्व जो ब्रह्मात्मा ताके भेदकी शंकाके हुये । तिस शंकाके निवारणार्थ बारंवार श्रवण कर्तव्य है ॥ यह अर्थ है ॥ १०० ॥

४८ ऋग्वेदेवैता कृत्तिकरूप ओ होता । ताका कर्म होत्र है ॥

४९ यजुर्वेदपठित कृत्तिकरूप जो अध्वर्यु । ताका कर्म अध्वर्यव है ॥

५० सामवेदपठित सामगायक कृत्तिकरूप जो उद्गाता । ताका कर्म उद्गीथ है ॥

५१ राजा प्रजाके पासतैं कर ( धनका भाग ) लेके जो याग करै । वा जिसविषै वंशशुक्लके अंकुररूप करीरनका होम होवैहैं । ताकूं कारीरीयाग कहैं ॥

२० किं तच्छ्रवणमिदं कांक्षायां तल्लक्षण-माह ( वेदांतानामिति )—

२१] अशेषाणां वेदांतानां आदि-मध्यावसानतः ब्रह्मात्मनि एव तात्पर्यमिति धीः श्रवणं भवेत् ॥

२२) सर्वसामप्युपनिषदाद्युपक्रमोपसंहारा-दिपर्यालोचनायां ब्रह्मरूपे प्रत्यगात्मन्येव तात्पर्यमिदं पारंपर्येण पर्यवसानमित्येवंरूपो निश्चयः श्रवणमित्यर्थः ॥ १०१ ॥

॥ ९ ॥ श्रवणका लक्षण ॥

२० कौन सो श्रवण है? इस आकांक्षाके हुये तिस श्रवणके लक्षणकूं कहैंहैं—

२१] “सर्ववेदांतनका आदि मध्य औ अंततैं ब्रह्मात्माविषैहीं तात्पर्य है ।” ऐसी बुद्धि श्रवण होवैहै ॥

२२) सर्वउपनिषदनका धी उपक्रम अरु उपसंहारआदिकपदप्रकारके तात्पर्यके निश्चा-यक लिंगके विचार कियेहुये । ब्रह्मरूप प्रत्यगात्माविषैहीं तात्पर्य कहिये यह परंपरा-करि पर्यवसान है । इसरीतिका निश्चय श्रवण है ॥ यह अर्थ है ॥ १०१ ॥

५१ जिस यागविषै शत(१००)कृष्णल (सुवर्णके माते)के दानका विधान कियाहै । सो शतकृष्णलयाग कहियेहैं ॥

५३ ( १ ) उपक्रमउपसंहारकी एकरूपता ( २ ) अभ्यास ( ३ ) अपूर्वता ( ४ ) फल ( ५ ) अर्थवाद ( ६ ) उपपत्ति । ये षट् वैदिकतान्त्रिकके तात्पर्यके लिंग हैं ॥ जैसे अमिका ज्ञान धूमतैं होवैहैं । यातैं धूम अमिका लिंग कहियेहैं । तैसे वैदिकतान्त्रिकके तात्पर्यका ज्ञान उपक्रम-उपसंहारआदिकनवतैं होवैहैं । यातैं वे तात्पर्यके लिंग हैं ॥ उपनिषदनतैं भिन्न कर्मकांडबोधकवेदका तात्पर्य कर्म-

विधिमें है। ताके उपसंहारआदिक जैभिनिष्ठत द्वादशाध्या-  
यीरूप पूर्वमीमांसामें स्पष्ट है ॥ औ उपनिषदरूप ब्रह्मबोधक  
वेदका तात्पर्य अद्वैतब्रह्ममें है। ताके उपक्रमउपसंहार-  
आदिक सूत्रमाध्यमें उपनिषदनके व्याख्यानके प्रसंगमें भाष्य-  
कारमें सूचन कियेहैं ॥ औ आनंदगिरिरचामीनें तत्वा-  
लोकमें तथा हमनें श्रुतिषट्छलिंगसंग्रहमें स्पष्ट लिखेहैं ॥  
तिन सर्वउपनिषदनके उपक्रमउपसंहारआदिकनके लिखनै-  
करि ग्रंथका विस्तार होवैहै। यातें

छांदोग्यउपनिषदके उपक्रमउपसंहारआदिकनकूँ उदाहरण-  
करि कहिहैं ॥

( १ ) जैसें छांदोग्यके षष्ठअध्यायका उपक्रम (आरंभ)-  
विषै “ हे सोम्य ! आगे एकहीं अद्वितीय सत्त्वा ॥ ”  
इस वाक्यकरि जगत्तकें कारण अद्वितीयब्रह्मका प्रतिपादन  
है। सो उपक्रम कहियेहै ॥ औ उपसंहार ( षष्ठअध्यायकी  
समाप्ति ) विषै “ सो इस ( सत्त्वरूप ) आत्मा ( स्वरूप )  
बाल सर्व यह ( जगत् ) है ॥ ” इस वाक्यकरि अद्वितीय-  
ब्रह्मका जो प्रतिपादन है। सो उपसंहार कहियेहै ॥ जो अर्थ  
आरंभविषै होवै सोई समाप्तिविषै होवै ॥ तहां उपक्रमउपसं-  
हारकी एककृपता कहियेहै। सो प्रथमछलिंग है ॥ जैसें  
आदिअंतविषै समानगतिवाले औ मध्यविषै विभिन्नगतिवाले  
शंखदंडुभिआदिक्वाचविशेषनकी आदिअंतकी गतिविषैहीं  
तात्पर्य है। तैसें आदिअंतविषै अद्वितीयब्रह्मके प्रतिपाद-  
न औ मध्यविषै छट्तिआदिकके प्रतिपादक उपनिषदके प्रकरण-  
का उपक्रमउपसंहारकी एककृपताके बलकरि अद्वितीय-  
ब्रह्मके प्रतिपादनमें तात्पर्यका निश्चय होवैहै ॥

( २ ) केरिफेरि कथनका नाम अभ्यास है ॥ जैसें  
छांदोग्यके षष्ठअध्यायविषै “ तत्त्वमसि ( सो तू है ) ” इस  
वाक्यकरि नववार अद्वितीयब्रह्मका प्रतिपादन है। सो  
अभ्यासरूप ब्रह्मसा छलिंग है ॥ जैसें बारंवार भिन्नभिन्नरीतिसें  
एकही बातके कथन करैहारे वाचकआदिकपुरुषके वाक्य-  
का तिस वार्ताके विषय ( स्वप्रयोजन ) विषै तात्पर्य है। तैसें  
बारंवार भिन्नभिन्नयुक्तिकरि अद्वितीयब्रह्मके प्रतिपादक  
श्रुतिवाक्यका अद्वितीयब्रह्मविषैहीं तात्पर्य है। ऐसें  
जानियेहै।

( ३ ) श्रावतें अन्यप्रमाणकी अविवक्षता ( अज्ञेयता ) का  
नाम अपूर्वता है ॥ जैसें “ तिस उपनिषदनकरि गम्य  
( ज्ञेय ) पुरुषकूँ मैं पूछताहूँ ” इस श्रुतिवाक्यकरि अद्वितीय-  
ब्रह्मकूँ उपनिषदरूप अन्यप्रमाणतें भिन्न प्रत्यक्षादिप्रमाणकी  
अविवक्षता ( रूप अलौकिकता ) कहीहै। वा ब्रह्मकूँ स्वयं-  
प्रकाशरूप होनैकरि अपने व्यवहारविषै अन्यप्रमाणकी अपेक्षा-  
सैं रहितता है। सो ब्रह्मकी अपूर्वतारूप तीसरा छलिंग  
है ॥ जैसें व्यापारपुरुष। जिस वस्तुकी अपूर्वता वर्णन करै।  
तिस वस्तुके आहृककूँ दैनैविषै तिसका तात्पर्य होवैहै। अथवा

जैसें नाटककृती औरअनेकचैष्टा करैहै। तिन सर्वचैष्टाका  
अपूर्व ( अलौकिकखेलविधिहैं ) तात्पर्य है ॥ तैसें श्रुतिवाक्य  
बी जिसअर्थकी अपूर्वता वर्णन करैहैं। तिती अर्थविषैही  
तिनका तात्पर्य होवैहै ॥

( ४ ) छांदोग्यके षष्ठअध्यायविषै “ आचार्यवान् पुरुष  
जानताहै। तिस ( ज्ञानी ) का जिसकालतोही देहपात  
भया नहीं तिसकालतोहीहीं फिर ( विदेहयुक्तिविषै देत )  
है औ तय ( देहपातसमयमें ) हां सत् ( ब्रह्म ) कूँ पावता  
है ” इस वाक्यकरि अद्वितीयब्रह्मके ज्ञानतें जन्मादिअनर्थकी  
निश्चित औ ब्रह्मकी प्राप्ति ( विदेहकैवल्य ) रूप फल कहा-  
है। सो चतुर्थछलिंग है ॥ जैसें एकादशीआदिकव्रतनके  
माहात्म्यमें जिस व्रतका फल वर्णन कियाहोवै। तिस व्रतके  
अनुष्ठानमें तिसका तात्पर्य होवैहै। तैसें उपनिषदकीचैषी बी  
अद्वितीयब्रह्मके ज्ञानका फल वर्णन कियाहै। यातें तिस-  
विषैहीं तिनका तात्पर्य है ॥

( ५ ) श्रुति वा निंदाका बोधक वाक्य अर्थवाच-  
कहियेहै ॥ जैसें छांदोग्यके षष्ठअध्यायमें “ जिसकरि नहीं सुन्या  
अन्य सुन्यादेवैहैं औ नहीं मनन किया अन्य मनन किया होवैहैं  
औ नहीं निश्चय किया अन्य निश्चित होवैहै। तिस आरंभकूँ  
बी तैनें पुरुषके प्रति पुरुषाहै ॥ ” इस वाक्यकरि अद्वितीय-  
ब्रह्मके बोधकी श्रुति करीहै। सो अर्थादरूप पंचमछलिंग  
है ॥ जैसें पुरुष किसीक दुसरे पुरुषकी अन्यपुरुषके पात  
श्रुति करताहोवैहै। तिसका श्रुति करैयोग्य पुरुषविषै पुर-  
मित्रादिभारवसैं तात्पर्य है। तैसें अद्वितीयब्रह्मके बोधकी  
श्रुति करैहारे श्रुतिवाक्यनका बी अद्वितीयब्रह्मके प्रति-  
पादनमें तात्पर्य है ॥

( ६ ) कथन किये अर्थके अनुकूल गुक्ति ( दृष्टांतादिक )  
का नाम उपपत्ति है ॥ छांदोग्यके षष्ठअध्यायमें सर्व-  
वस्तुनका ब्रह्मतें अमेद कथनअर्थ नृत्तिकासुखेगाआदिक-  
अनेकदृष्टांतनसैं कार्य ( जगत ) का कारण ( ब्रह्म ) तैं  
अमेद प्रतिपादन कियाहै। सो अमेदप्रतिपादकदृष्टांत उपपत्ति-  
रूप षष्ठछलिंग है ॥ जैसें पुरुष जिसअर्थके दृष्टांतादि-  
गुक्ति कहै। तिसअर्थके दृष्टांतविषै ताका तात्पर्य है।  
तैसें उपनिषदनमें अद्वैतअर्थके अनुकूलदृष्टांतादि कहैहैं।  
यातें तिनका अद्वितीयब्रह्मविषैहीं तात्पर्य है ॥

इसरीतिसें उपक्रमउपसंहारआदिकषट्छलिंगके उदाहरण-  
रूप श्रुतिवाक्य कहै। वे बहुतकरि छांदोग्यके षष्ठअध्यायगत  
हैं ॥ तिस अध्यायका बहुदशा व्याख्यान ५१६ छिपणविषै  
लिखाहै तहां देखलेना ॥ ऐसें कही जे पट्टविपलिंग  
( रूप युक्तियां ) तिनकरि सर्ववेदांत ( उपनिषदन ) का  
अद्वैतब्रह्मविषै तात्पर्यका निश्चय। अवगण कहियेहै ॥ यह  
अंगरूप अवगण है औ अंगीरूप अवगण ११४  
छिपणविषै पूर्व दिखायाहै ॥ इति ॥

रुसिदीपः

॥ ७ ॥

श्रीकांतः

६८६

समन्वयाध्याय एतत्सूक्तं धीस्वास्थ्यकारिभिः ।

तर्कैः संभावनार्थस्य द्वितीयाध्याय ईरिता १०२॥

टीकांतः

२५२३

टिप्पणकः

६५४

२३ एवंविधं श्रवणं कुत्र निरूपितमित्यत आह ( समन्वयाध्याय इति )—

२४] एतत् समन्वयाध्याये सूक्तम् ॥

२५] एतत् श्रवणं समन्वयाध्याये सुदृष्टं व्यासादिभिरितिशेषः ॥

२६ अर्थासंभावनानिष्ठचित्तेतुर्भननं तु द्वितीयाध्याये निरूपितमित्याह—

॥ ६ ॥ श्रवण औ लक्षणसहित मनननिरूपणमें प्रमाण ॥

२३ इसप्रकारका श्रवण कहाँ निरूपण किया है? तहाँ कहैहैः—

२४] समन्वयअध्यायविषै यह श्रवण सम्यक् कहाँ है ॥

२५] यह श्रवण । शारीरकके प्रथम-समन्वयनामअध्यायविषै व्यासादिकोंनै सुंदर-प्रकारसँ कहाँ है ॥ इहाँ आदिशब्दकरि भाष्य-कार औ आनंदगिरिआदिकोंनै व्याकारनका ग्रहण है ॥

२६ अर्थ जो ब्रह्मात्माकी एकतारूप प्रमेय ताकी असंभवनाकी निष्ठतिका हेतु मनन

२७] धीस्वास्थ्यकारिभिः तर्कैः अर्थस्य संभावना द्वितीयाध्याये ईरिता ॥

२८] प्रमेयगतानुपपत्तिपरिहारद्वारा बुद्धि-स्वास्थ्यकारिभिस्तर्कैः युक्तिशब्दाभिधेयैः अर्थस्य संभावना संभावितत्वानुसंधानं मननं द्वितीयाध्याये निरूपितमित्यर्थः १०२

तौ शारीरकके द्वितीयअध्यायविषै व्यासादि-कोंनै निरूपण किया है । ऐसँ कहैहैः—

२७] बुद्धिकी स्थिरताके करनैहारे तर्कनकरि अर्थकी संभावना दूसरे-अध्यायविषै कही है ॥

२८] प्रमेयगतसंदेहकी निष्ठतिद्वारा बुद्धिकी स्वस्वरूपमें एकाग्रताके करनैहारे । अमेदकी साधक औ भेदकी बाधक युक्ति शब्दके वाच्य तर्कनकरि ब्रह्मआत्माकी एकतारूप अर्थकी संभावना नाम संभावितपनैका अनु-संधानरूप मनन शारीरकके दूसरेअध्यायविषै निरूपण किया है ॥ यह अर्थ है ॥ १०२ ॥

५४ धीव्यासमगवान्नै ब्रह्मसूत्रनामक पदार्थनिर्णायक ५५५ सूत्र कियेहैं ॥ तिनकी संख्या श्लोक २२५ की है । ताकँ ब्रह्ममीमांसा अरु उच्छरमीमांसा कहैहैं ॥ तिसके प्यारिअध्याय हैं औ एकएक अध्यायके प्यारिअध्यायि पाद हैं ॥ तिसका

(१) श्रीमत्संकराचार्योंने दशसहस्र परिमितभाष्य किये-हैं । ताका नाम शारीरकभाष्य है ॥

(२) तिस भाष्यके उपर फत्तादाचार्योंने विजयाभिर्दु-ष्टिनीनामकव्याख्या करीथी । ताका तिनके मातुल्ले-खहस्तित दाद किया । पीछे पंचपादनकी व्याख्या भाष्यकारोंने कही औ पादपञ्चाचार्योंने लिखी । ताका नाम पंचपादिका ५०० है । तिसके उपर

(३) श्रीप्रकाशालचरणनामकस्वामीनै विवरण नामक १४००० व्याख्यान किया है । तिसके उपर

(४) अखंडानंदसंन्यासीकृत विवरणतत्त्वदर्पण नामक व्याख्यान २५००० है ॥

(५) विवरणके उपर विशारण्यस्वामीकृत विवरण-प्रमेयसंग्रह है ॥

(६) पंचपादिकापर श्रुतिहायमकृत टीका है ॥

(७) रामानंदसरस्वतीकृत विवरणोपन्यास है ॥

(८) शारीरकभाष्यके उपर और मामतीनिबंध-नामक व्याख्यान १२००० वाचस्पतिमित्रनै किया है ॥ तिसके उपर



टीकाक:

२५२९

टिप्पणांक:

ॐ

बहुजन्मदृढाभ्यासादेहादिष्वात्मधीः क्षणात् ।

पुनः पुनरुदेत्येवं जगत्सत्यत्वधीरपि ॥ १०३ ॥

तुसिदीपः

॥ ७ ॥

श्लोकांक:

६८७

२९ इदानीं विपरीतभावनां तन्निवृत्त्युपायं  
च दर्शयति—

॥ ७ ॥ विपरीतभावनाका स्वरूप औ ताकी  
निवृत्तिका उपाय ॥

२९ अब विपरीतभावना औ तिसकी  
निवृत्तिके उपायकुं दिखावैहैः—

३० बहुजन्मदृढाभ्यासात् क्षणात्  
पुनः पुनः देहादिषु आत्मधीः उदेति ।  
एवं जगत्सत्यत्वधीः अपि ॥ १०३ ॥

३० बहुजन्मके दृढाभ्यासतैं क्षण-  
क्षणातैं फेरिफेरि देहादिकविषै आत्म-  
बुद्धि उदय होवैहै । ऐसैं जगत्विषै  
सत्यताकी बुद्धि बी उदय होवैहै ॥ १०३

( ९ ) अमलानंदस्वामीकृत कल्पतरु नामक व्याख्यान  
१४००० है ॥ तिसके ऊपर

( १० ) अण्वैषीकृतकृत परिमल नामक व्याख्यान  
५०००० है ॥

( ११ ) शारीरकभाष्यके ऊपर अद्वैतानंदकृत और ब्रह्म-  
विद्याऽऽभरणनामक व्याख्यान २६००० है ॥

( १२ ) भाष्यपर आनंदगिरि स्वामीकृत आनंदगिरि  
नामक १८००० व्याख्यान है ॥

( १३ ) रामाश्रमकृत रत्नप्रभा नामक व्याख्या  
११००० है ॥

( १४ ) शारीरकभाष्यके ऊपर सर्वज्ञात्मगुणिकृत  
२५०० श्लोकात्मक वातिरूप संक्षेपशारीरक  
नामक व्याख्यान है ॥ ताके ऊपर

( १५ ) मधुसूदनस्वामीकृत १५०००

( १६ ) रामाश्रमस्वामीकृत १२००० ये दीव्याख्यानहैं ॥  
( १७-१८ ) शारीरकभाष्यपर नारायणसरस्व-  
तीकृत तथा बालकृष्णानंदकृत दोभाषिक है ॥

( १९ ) ब्रह्मसूत्रभाष्यके ऊपर मधुसूदनस्वामीकृत  
वेदवैतककल्पतरु नामक ४५०० का ग्रंथ  
व्याख्यानस्वरूप है ॥

( २० ) केवलब्रह्मसूत्रके ऊपर रामाश्रमस्वामीकृत  
रामाश्रमीनामक सूत्रवृत्ति ६००० है

( २१ ) नारायणमंडकृत सूत्रवृत्ति ४००० है ॥

( २२ ) अण्वैषीकृत शारीरकन्यायरत्नामणि  
नामक सूत्रवृत्ति २००० है ॥

( २३ ) शंकरानंदस्वामीकृत सूत्रवृत्ति १५०० है ॥

( २४ ) भैरवदत्तकृत सूत्रवृत्ति १५०० है ॥

( २५ ) रामानंदस्वामीकृत ब्रह्मसूत्रवर्षाणी नामक  
सूत्रवृत्ति है ॥

( २६ ) गंगाधरस्वामीकृत स्वाराज्यसिद्धि ग्रंथ है ॥

( २७ ) ब्रह्मसूत्रमें १९२ अधिकरणसूत्र हैं । तिनके ऊपर  
विद्यारण्यस्वामीकृत श्लोकात्मकचतुष्टयरूप अधि-  
करणरत्नमाला है । ताकी टीका ४०००  
श्रीविद्यारण्यस्वामीजीनिही करीहै ॥

( २८ ) ब्रह्मसूत्रके ऊपर रघुनाथशालीकृत शंकर-  
पादभूषण ७००० है ॥

इनसैं आदिहिलेके अन्यपी ब्रह्मसूत्रपर

( २९ ) अद्वैतवृत्ति

( ३० ) दिग्दर्शनी ।

( ३१ ) अनूपनारायणकृत समंजसा ।

( ३२ ) अश्वमेधकृत मित्ताक्षर ।

( ३३ ) ज्ञानेश्वरस्वामीकृत ब्रह्मसूत्रार्थप्रकाशिका ।

( ३४ ) नागेशकृत ब्रह्मसूत्रचंद्रोदय ।

( ३५ ) प्रकाशानंदकृत शारीरकमीमांसा-  
न्यायसंग्रह ।

( ३६ ) ब्रह्मानंदसरस्वतीकृत वेदांतसूत्रमुक्तावलि ।

( ३७ ) भवदेवकृत सूत्रवृत्ति ।

( ३८ ) रंगनाथकृत विद्वज्जनमनोहरा ।

( ३९ ) स्वयंप्रकाशानंदकृत वेदांतवचनभूषण ।

( ४० ) जयनाथकृत भाष्यदीपिका ।

( ४१ ) अमलानंदकृत शारीरकशास्त्रदर्पण औ

( ४२ ) गंगाधरसरस्वतीकृत शारीरकसूत्रसारा-  
चंद्रिका है ॥

इनसेआदिहिलेके अनेक व्याख्यानरूप ग्रंथ हैं ॥ ये सर्व  
बी मिलिके २०३४०० के ऊपर प्रमेयग्रंथ कहियेहैं ॥ यह  
प्रमेयसैं मुख्यकुं स्वसिद्धांतकी बलिष्ठताके बोधनार्थ  
जनायाहै ॥

उसिदीपः ॥ ७ ॥ श्रीकांतः	३१ विपरीता भावनेयमैकाग्र्यात्सा निवर्तते । तत्त्वोपदेशात्प्रागेव भवत्येतदुपासनात् ॥ १०४ ॥	टीकांतः २५३१
६८८	३५ उपास्तयोऽत एवात्र ब्रह्मशास्त्रेऽपि चिंतिताः ।	टिप्पणांतः
६८९	३७ प्रागनभ्यासिनः पश्चाद्ब्रह्माभ्यासेन तद्भवेत् १०५	ॐ

३१] (विपरीतेति)—इयं विपरीता भावना । सा ऐकाग्र्यात् निवर्तते ॥

३२ विपरीतभावनानिवर्तकं यदैकाग्र्यं तत्कृतो जायत इत्याशङ्क्याह—

३३] (तत्त्वोपदेशादिति)—एतत् तत्त्वोपदेशात् प्राक् एव उपासनात् भवति ॥

ॐ ३३] एतत् ऐकाग्र्यं ब्रह्मोपदेशात् प्रागेव सगुणब्रह्मोपासनाद्भवति भवेदित्यर्थः ॥ १०४ ॥

३४ नन्वेतत्कृतोऽवगतमित्याशङ्क्य उपासनाविचारस्य वेदांतशास्त्रे कृतत्वादित्याह (उपास्तय इति)—

३५] अतः एव अत्र ब्रह्मशास्त्रे अपि उपास्तयः चिंतिताः ॥

३६ अकृतोपास्तिकस्य कृतस्तज्जन्मेत्यत आह—

३७] प्राक् अनभ्यासिनः पश्चात् ब्रह्माभ्यासेन तत् भवेत् ॥ १०५ ॥

॥ ८ ॥ विपरीतभावनाकी निवारक एकाग्रताका उपाय ॥

३१] यह विपरीतभावना है ॥ सो विपरीतभावना चित्तकी एकाग्रतातै निवर्त्त होवैहै ॥

३२ विपरीतभावनाकी निवर्त्तक जो चित्तकी एकाग्रता है। सो काहेतै होवैहै ? यह आशंकाकरि कहैहै—

३३] यह एकाग्रता । तत्त्व जो ब्रह्म ताके उपदेशतै प्रथमहीं सगुणब्रह्मकी उपासनातै होवैहै ॥

ॐ ३३] इहां यह एकाग्रता ब्रह्मके उपदेशतै पूर्वहीं सगुणब्रह्मके उपासनतै होवैहै । यह अर्थ है ॥ १०४ ॥

३४ ननु सगुणब्रह्मरूप ओंकारआदिक की उपासनातै चित्तकी एकाग्रता होवैहै ।

यह तुमनै काहेतै जान्याहै ? यह आशंकाकरि जातै उपासनाका विचार वेदांतशास्त्रविषै कियाहै तातै जान्याहै । ऐसैं कहैहैं ॥

३५] जातै विपरीतभावकी निवारक एकाग्रता उपासनातै होवैहै । याहीतै इस ब्रह्मशास्त्रविषै कहिये वेदांतशास्त्रविषै भी अनेक उपासना विचारिहैं ॥

३६ जिस पुरुषनै इस ब्रह्मके उपदेशतै पूर्व इस जन्मविषै वा जन्मांतरविषै उपासना नहीं करिहै सो अकृतोपास्तिक है । तिसहुं तिस विपरीतभावनाकी निवर्त्तक एकाग्रताकी उत्पत्ति काहेतै होवैहै ? तहां कहैहैं—

३७] ब्रह्मके उपदेशतै पूर्व उपासनाके अभ्यासतै रहित पुरुषहुं पीछे ब्रह्माभ्यासकरि सो एकाग्रता होवैहै ॥ १०५ ॥

टीकांकः २५३८	तच्चित्तनं तत्कथनमन्योऽन्यं तत्प्रबोधनम् । एतदेकपरत्वं च ब्रह्माभ्यासं विदुर्बुधाः ॥ १०६ ॥ तमेव धीरो विज्ञाय प्रज्ञां कुर्वीत ब्राह्मणः । नानुध्यायाद्बहुञ्छब्दान्बोचो विग्लापनं हि तत् १०७	वृत्तिदीपः ॥ ७ ॥ श्लोकांकः ६९० ६९१
-----------------	--	--

३८ ब्रह्माभ्यासश्च कीदृश इत्याकांक्षाया-  
माह—

३९] तच्चित्तनं तत्कथनं अन्योऽन्यं  
तत्प्रबोधनम् च एतदेकपरत्वं बुधाः  
ब्रह्माभ्यासं विदुः ॥ १०६ ॥

४० एतदेकपरत्वं विशदयितुं श्रुतिमाह  
( तमेवेति )—

४१] धीरः ब्राह्मणः तं एव विज्ञाय  
प्रज्ञां कुर्वीत । बहून् शब्दान् न अनु-  
ध्यायात् ॥

॥ ९ ॥ ब्रह्माभ्यासका स्वरूप ॥

३८ ब्रह्मका अभ्यास किसप्रकारका है ?  
इस आकांक्षाविषै कहैहैं—

३९] एकांतविषै तिस ब्रह्मका चित्तन  
करना औ मुमुक्षुके प्राप्तभये तिस ब्रह्मका  
कथन करना औ समानअभ्यासीके प्राप्तभये  
परस्पर तिस ब्रह्मका प्रबोध करना ।  
ऐसैं इसी एकब्रह्मविषै तत्परताकूं  
पंडितजनब्रह्माभ्यास जानतेहैं ॥१०६॥

॥ १० ॥ ब्रह्ममें चित्तएकाग्रताकी प्रतिपादक  
श्रुति औ स्मृति ॥

४० इसी एकब्रह्मविषै तत्परताकूं स्पष्ट  
करनैहैं श्रुति कहैहैं—

४१] धीरब्राह्मण । तिसहींकूं  
विशेषकरि जानिके प्रज्ञाकूं करै औ  
बहुतशब्दनकूं चित्तवै नहीं ॥

४२] धीरः ब्रह्मचर्यादिसाधनसंपन्नः ।

ब्राह्मणः ब्रह्म भवितुमिच्छुर्मुमुक्षुः । तमेव  
प्रत्यक्षरूपं परमात्मानमेव । विज्ञाय संशयाद्य-  
भावो यथा भवति तथा ज्ञात्वा । प्रज्ञां  
ब्रह्मात्मैकत्वज्ञानसंततिरूपमैकाग्र्यं । कुर्वीत  
संपादयेत् । अनात्मभोचरान् बहून् शब्दा-  
न्नानुध्यायात् नानुसरेत् । ध्यानेनाभि-  
धानमप्युपलक्ष्यते । नाभिदध्याच्च । अन्यथा  
शब्दध्यानेन वाविग्लापनानुपपत्तेः ॥

४३ कुत इत्यत आह ( वाच इति )—

४४] हि तत् वाचः विग्लापनम् ॥

४२] धीर जो ब्रह्मचर्यादिसाधनकरि  
संपन्न औ ब्राह्मण जो ब्रह्महोनैकी इच्छावाला  
मुमुक्षु है । सो तिस प्रत्यक्षरूप परमात्माकूंहीं  
संशयआदिकका अभाव जैसें होवै तैसें  
जानिके प्रज्ञा जो ब्रह्मात्माकी एकताके ज्ञानकी  
संततिरूप एकाग्रता ताकूं संपादन करै औ  
अनात्माकूं विषय करनैहारे बहुतशब्दनकूं ध्यावै  
कहिये स्मरण करै नहीं ॥ इहां ध्यानकरि  
कथन बी लक्षणासैं जानियेहै । यातैं बहुत  
शब्दनकूं कथन करै नहीं । यह अर्थ होवैहै ॥  
शब्दनके कथनविना शब्दनके ध्यानकरि  
वाणीके श्रमके असंभवतैं ॥

४३ बहुतशब्दनका ध्यान किस कारणतैं  
नहीं करना ? तहां कहैहैं—

४४] जिसकारणतैं सो बहुतशब्दनका  
कथन वाणीकूं श्रमका हेतु है ॥

सुसिदीपः

॥ ७ ॥

श्रीकांतः

६९२

६९३

अनन्याश्चित्तयंतो मां ये जनाः पर्युपासते ।

तेषां नित्याभियुक्तानां योगक्षेमं वहाम्यहम् १०८

इति श्रुतिस्मृती नित्यमात्मन्येकाग्रतां धियः ।

विधत्ते विपरीताया भावनायाः क्षयाय हि १०९

टीकाकः

२५४५

टिप्पणः

ॐ

४५) हि यस्मात्तत् अभिधानं । अनेन स्मरणमपि उपलक्ष्यते । वाचः इति मनसोऽप्युपलक्षणं विग्लापयति इति विग्लापनं श्रमहेतुः । अयमभिप्रायः । इतरशब्दानुसंधाने मनसः श्रमो भवति । तदभिधाने तु वाच इति ॥ १०७ ॥

४६) एवमैकाग्र्यप्रतिपादिकां श्रुतिमभिधाय स्मृतिमप्याह (अनन्या इति) —

४७] ये जनाः अनन्याः मां चित्तयंतः पर्युपासते । तेषां नित्याभियुक्तानां अहं योगक्षेमं वहामि ॥

४८) ये जना अनन्याः “ अहं ब्रह्मा-

स्मि ” इति ज्ञानेन मदभिज्ञाः संतस्तथैव मां चित्तयंतः पर्युपासते परितः सर्वेष्वपि कालेषु उपासते मद्गृहा एव वर्तते । तेषां नित्याभियुक्तानां सदा मच्चिन्तानां तेषां अहं तदात्मत्वेन अनुसंधीयमानः अहं योगक्षेमं अलम्बलामलम्बपरिरक्षणरूपी योगसेमो वहामि संपादयामीत्यर्थः ॥ १०८ ॥

४९) उदाहृतयोः श्रुतिस्मृत्योस्तात्पर्यमाह—  
५०] इति श्रुतिस्मृती विपरीतायाः भावनायाः क्षयाय हि आत्मनि नित्यं धियः एकाग्रतां विधत्तः ॥

४५) इहां कथनशब्द स्मरणका वी उपलक्षणं हं औ वाणीशब्द मनका वी उपलक्षणं है ॥ याका यह अभिप्राय हैः—अन्यअनात्मगोचरशब्दनके स्मरणविषे मनकूं श्रम होवैहं औ तिन शब्दनके कथनविषे ती वाणीकूं श्रम होवैहं ॥ १०७ ॥

४६) ऐसैं एकाग्रताकी प्रतिपादक श्रुतिकूं कहिके भगवद्गीताके नवमैं अध्यायके २२ वें श्लोकरूप स्मृतिकूं वी कहैहैंः—

४७] “जे जन अनन्य होयके मेरेकूं चित्तन करतेहुये सर्वओरतैं उपासना करैहैं । तिन नित्यअभियुक्तनके योगक्षेमकूं मैं वहन करूहूं” ॥

४८) जो जन अनन्य कहिये “मैं ब्रह्म

हूं” इस ज्ञानकरि मेरैतैं अभिन्न हुये तैसैंहीं मेरेकूं चित्तन करतेहुये सर्वकालविषे उपासतेहैं कहिये मेरेरूप हुये वर्त्ततेहैं । तिन सदा मेरेविषे चित्तवालोंके तद्रूपताकरि स्मरणका विषय भया मैं अप्राप्तकी प्राप्ति औ प्राप्तकी रक्षारूप योगसेमकूं संपादन करूहूं ॥ यह अर्थ है ॥ १०८ ॥

॥ ११ ॥ श्लोक १०७—१०८ उक्त

श्रुतिस्मृतिका तात्पर्य ॥

४९) उदाहरण करी श्रुति स्मृति दोनूँके तात्पर्यकूं कहैहैंः—

५०] ये श्रुतिस्मृति । विपरीतभावनाके क्षयअर्थहीं आत्माविषे नित्य बुद्धिकी एकाग्रताकूं विधान करैहैं ॥

दीर्घांकः

२५५१

टिप्पणांकः

ॐ

यैयथा वर्तते तस्य तत्त्वं हित्वान्यथात्वधीः ।

विपरीता भावना स्यात्पित्रादावरिधीर्यथा ॥११०॥

आत्मा देहादिभिन्नोऽयं मिथ्या चेदं जगत्तयोः ।

देहाद्यात्मत्वसत्यत्वधीर्विपर्ययभावना ॥ १११ ॥

तृसदीपः

॥ ७ ॥

दीर्घांकः

६९४

६९५

५१) एते श्रुतिस्मृती विपरीतभाव-  
नानिष्ठक्ये आत्मनि सदा चित्तैकाग्र्यं  
प्रतिपादयतः इत्यर्थः ॥ १०९ ॥

५२ ननु देहाद्यात्मत्वबुद्धेः जगत्सत्यत्व-  
बुद्धेः च कुतो विपरीतभावनात्ममित्याशंक्य  
तल्लक्षणयोगादिति दर्शयितुं तस्याः लक्षण-  
माह—

५३] यत् यथा वर्तते । तस्य तत्त्वं  
हित्वा अन्यथात्वधीः विपरीता  
भावना स्यात् ॥

५४) यत् वस्तु शुक्त्यादि । यथा येन  
शुक्त्यादिरूपेण वर्तते । तस्य तत्त्वं  
शुक्त्यादिरूपत्वं । परित्यज्य अन्यथात्वधीः  
अन्यथात्वस्य रजतादिरूपत्वस्य धीर्ज्ञानं ।  
विपरीतभावना स्यात् । अतस्मिन्तद्-  
बुद्धिरिति यावत् ॥

५५ ताडदाहरति ( पित्रादाचिति )—

५६] यथा पित्रादौ अरिधीः ॥११०॥

५७ उक्तलक्षणं प्रकृते योजयति ( आ-  
त्मेति )—

५१) ये श्रुति औ स्मृति विपरीतभावना-  
की निष्ठित्यर्थ आत्माविषै सदा चित्तकी  
एकाग्रताकूँ प्रतिपादन करैहैं । यह अर्थ है १०९  
॥१२॥ विपरीतभावनाका लक्षणसहित उदाहरण ॥

५२ ननु देहादिकविषै जो आत्मापनैकी  
बुद्धि है औ जगत्के सत्यताकी बुद्धि है । इन  
दोनोंकूँ विपरीतभावनापना काहेतैं है ? यह  
आशंकाकरि विपरीतभावनाके लक्षणके योगतैं  
तिन दोनोंबुद्धिनकूँ विपरीतभावनापना है ।  
ऐसैं दिखावनैकूँ तिस विपरीतभावनाके  
लक्षणकूँ काहेतैं—

५३] जो वस्तु जैसें वर्ततीहै तिसके  
तत्त्वकूँ कहिये यथार्थस्वरूपकूँ छोड़िके  
अन्यथापनैकी बुद्धि विपरीतभावना  
होवैहै ॥

५४) जो वस्तु शुक्तिआदिक जैसें कहिये  
जिस शुक्तिआदिकरूपकरि वर्तताहै । तिसका

तत्त्व जो शुक्तिआदिरूप ताकूँ परित्यागकरिके  
अन्यथापनैकी कहिये रजतादिरूपताका ज्ञान ।  
विपरीतभावना कहिये विपर्ययज्ञान होवैहै ।  
औ अन्य शुक्ति वा आत्माविषै जो अन्य  
रजत वा देहादिककी बुद्धि विपरीतभावना  
है ॥ यह अर्थ है ॥

५५ तिस उक्तलक्षणवाली विपरीतभावना-  
कूँ उदाहरणकरि काहेतैं—

५६] जैसें दुष्टपुत्रादिककूँ पिताआदि-  
कविषै शत्रुबुद्धि है । सो विपरीतभावना  
है ॥ ११० ॥

॥ १२ ॥ उक्तविपरीतभावनाके लक्षणकी  
प्रकृतयोजना ॥

५७ श्लोक ११० विषै उक्तविपरीतभावना-  
के लक्षणकूँ प्रकृत जो श्लोक १०९ तैं आरंभ  
किया देहादिककूँ आसताबुद्धि औ जगत्विषै  
सत्यताबुद्धिरूप अर्थ तिसविषै जोहोतैं—

द्वितीयः

॥ ७ ॥

पंक्तः

६९६

६९७

तैत्त्वभावनया नश्येत्साऽतो देहातिरिक्ताताम् ।

आत्मनो भावयेत्तद्वन्मिथ्यात्वं जगतोऽनिशम् ११२

किं मंत्रजपवन्मूर्तिध्यानवद्वात्मभेदधीः । जग-

न्मिथ्यात्वधीश्चात्र व्यावर्त्या स्यादुतान्यथा ११३

टीकांकः

२५५८

टिप्पणकः

ॐ

५८] अयं आत्मा देहादिभिन्नः च इदं जगत् मिथ्या । तयोः देहाद्यात्म-  
त्वसत्यत्वधीः विपर्ययभावना ॥

५९] अयमात्मा वस्तुतो देहादिभ्यो  
भिन्नः इदं जगच्च मिथ्या । एवं सत्यपि  
तयोः आत्मजगतोः यथाक्रमं देहादिरूपत्व-  
बुद्धिः सत्यत्वबुद्धिश्च या । सा विपरीतभा-  
वनेत्यर्थः ॥ १११ ॥

६० पूर्वमेकाग्रतायाः निवर्तते इति सामा-  
न्योक्तं अर्थं विशेषाकारेणाह (तत्त्वभावन-  
येति) —

६१] सा तत्त्वभावनया नश्येत् ।

५८] यह आत्मा देहादिकर्तैः भिन्न  
है औ यह जगत् मिथ्या है । तिन  
दोनूविषै देहादिरूपता औ सत्यता-  
की बुद्धि विपर्ययभावना है ॥

५९] यह आत्मा वस्तुतः देहादिकर्तैः  
भिन्न है औ यह जगत् मिथ्या है । ऐसैं हुये  
धी तिन आत्मा औ जगत्विषै क्रमकरि देहादि-  
रूपताकी बुद्धि औ सत्यताकी बुद्धि जो  
है । सो विपरीतभावना है । यह अर्थ है ॥ १११  
॥ १४ ॥ विपरीतभावनाकी निवृत्तिके उपायका  
विशेषआकारकरि कथन ॥

६० पूर्व १०४ श्लोकविषै “सो विपरीतभा-  
वना एकाग्रतातैः निवृत्त होवैहै ।” ऐसैं सामान्य-  
करि कहे अर्थरूँ विशेषआकारकरि कहैहैंः—

६१] जातैं सो विपरीतभावना तत्त्वकी  
भावनासैं नाश होवैहै । यातैं आ-  
त्माकी देहादिकर्तैः भिन्नतारूँ तैसैं

अतः आत्मनः देहातिरिक्तातां तद्वत्  
जगतः मिथ्यात्वं अनिशं भावयेत् ॥

६२] सा देहाद्यात्मत्वजगत्सत्यत्वधी-  
रूपा विपरीता भावना । तत्त्वभावनया  
आत्मनो देहातिरिक्तत्वस्य जगतो मिथ्या-  
त्वस्य च भावनया निरंतरध्यानेन नश्येत् ।  
अत आत्मनो देहाद्यतिरिक्तत्वं देहादेः ।  
जगतः मिथ्यात्वं च सदा भावयेत् ।  
इत्युक्तम् ॥ ११२ ॥

६३ तत्र जपादाविव नियमापेक्षाऽस्ति वा  
न वा इति पृच्छति ( किमिति ) —

जगत्के मिथ्यापनैरूँ निरंतर भावना  
करै ॥

६२] सो देहादिकविषै आत्मताकी बुद्धि  
औ जगत्विषै सत्यताकी बुद्धिरूप विपरीत-  
भावना । तत्त्वकी कहिये आत्माकी । देहा-  
दिकर्तैः भिन्नता औ जगत्के मिथ्यापनैरूप  
यथार्थवस्तुकी भावना जो निरंतरध्यान तिस-  
करि नाश होवैहै । यातैं आत्माकी देहादिकर्तैः  
भिन्नतारूँ औ देहादिकरूपजगत्के मिथ्यापनैरूँ  
सुसुक्ष्म सदा भावना करै । यह कहा ॥ ११२ ॥

॥ १५ ॥ विपरीतभावनाके निवर्तक ध्यानमें जपा-  
दिककी न्याईं नियमकी अपेक्षाका प्रश्न ॥

६३ तिस आत्माकी देहादिकर्तैः भिन्नता  
औ जगत्के मिथ्यापनैकी भावनाविषै जपा-  
दिककी न्याईं नियमकी अपेक्षा है वा नहीं ?  
ऐसैं वादी पृच्छातैः—

टीकांक:

२५६४

टिप्पणांक:

ॐ

अन्यथेति विजानीहि दृष्टार्थत्वेन मुक्तिवत् ।

बुभुक्षुर्जपवहुंक्ते न कश्चिन्नियतः क्वचित् ॥११४॥

वृत्तिदीपः

॥७॥

टीकांक:

६९८

६४] अत्र आत्मभेदधीः च जगन्मि-  
ध्यात्वधीः मंत्रजपवत् किं वा सृति-  
ध्यानवत् उत अन्यथा व्यावर्त्या स्यात् ॥

६५] आत्मभेदधीः आत्मनो देहादिभ्यो  
विभिन्नज्ञानं । जगतो मिध्यात्व अनुसं-  
धानं च । मंत्रजपवत् देवताध्यानादिवत् ।  
किं नियमेनानुष्ठानं । उत लौकिकव्यवहा-  
रवन्वियमपंतरेणापि कर्तुं शक्यत इति ॥११३॥

६६ दृष्टफलकत्वाच्चात्र नियमः कश्चिद-  
स्तीत्याह—

६७] अन्यथा इति विजानीहि ॥

ॐ६७) अन्यथा नियमं विना इत्यर्थः ॥

६४] इहां आत्माके भेदकी बुद्धि  
औ जगतके मिध्यापनैकी बुद्धि । क्या  
मंत्रके जपकी न्याई वा सृतिके ध्यान-  
की न्याई करनैक योग्य है अथवा  
औरप्रकारसँ करनैक योग्य है ?

६५] आत्माके देहादिकनतँ भेदका ज्ञान  
औ जगतके मिध्यापनैका अनुसंधान । जो  
पूर्व ११२ वँ श्लोकविषे कहा सो मंत्रके  
जपकी न्याई अरु देवताके ध्यानआदिककी  
न्याई क्या नियमकरि अनुष्ठान करनैक योग्य  
है अथवा लौकिकव्यवहारकी न्याई नियमसँ  
विना बी करनैक शक्य है ? यह वादीका  
प्रश्न है ॥ ११३ ॥

॥ १६ ॥ दृष्टांतसहित नियमके अभावका

प्रतिपादनरूप उत्तर ॥

६६ श्लोक ११२ उक्त तत्त्वभावानारूप  
निदिध्यासनकं दृष्ट नाम प्रत्यक्षफलवाला  
होनैतँ इसविषे कोई बी नियम नहीं है । ऐसँ  
कहैहै—

६८ तत्र हेतुमाह—

६९] दृष्टार्थत्वेन ॥

७० तत्र दृष्टांतमाह—

७१] मुक्तिवत् ॥

७२ दृष्टार्थेऽपि भोजने नियमः श्रुतिस्मृ-  
त्योरुपलभ्यत इत्याशंक्याह—

७३] बुभुक्षुः कश्चित् क्वचित् जपवत्  
नियतः न मुंक्ते ॥

७४] क्षुदपनयनाय भोक्तुमिच्छन्पुरुषो  
जपं कुर्वाण इव न नियमेन मुंक्ते । अपि तु  
यथा क्षुद्राधोपशांतिः स्यात् तथा भोजनं करो-  
तीत्यर्थः ॥ ११४ ॥

६७] श्लोक ११२ उक्त तत्त्वकी भावना  
अन्यथा करनैक शक्य है ॥

ॐ६७) इहां “अन्यथा” कहिये नियम-  
विना करनैक शक्य है । यह अर्थ है ॥

६८ तिसविषे हेतुकं कहैहै—

६९] दृष्टार्थत्वान् कहिये प्रत्यक्षफल-  
वान् होनैतँ ॥

७० तिसविषे दृष्टांत कहैहै—

७१] भोजनकी न्याई ॥

७२ प्रत्यक्षफलवाले भोजनविषे बी श्रुति-  
स्मृतिकरि उक्तनियम देखियेहँ । यह आशंका-  
करि कहैहै—

७३] भोजन करनैक इच्छता कोई  
बी पुरुष कहूँ बी जपकी न्याई नियम-  
वान् हुया भोजन नहीं करैहै ॥

७४] क्षुधाकी निवृत्तिवास्ते भोजन करनै-  
क इच्छता पुरुष । जपकरताकी न्याई नियम-  
करि भोजन नहीं करैहै किंतु जैसँ क्षुधाकी  
पीडाकी शांति होवे तैसँ भोजन करताहै ।  
यह अर्थ है ॥ ११४ ॥

वृत्तिदीपः  
॥ ७ ॥  
श्लोकांकः

६९९

७००

अश्नाति वा न वाश्नाति भुंक्ते वा स्वेच्छयान्यथा ।

येन केन प्रकारेण क्षुधामपनिनीषति ॥ ११५ ॥

निर्यमेन जपं कुर्याद्विरुद्धौ प्रत्यवायतः ।

अन्यथाकरणेऽनर्थः स्वरवर्णविपर्ययात् ॥ ११६ ॥

टीकांकः

२५७५

टिप्पणांकः

ॐ

७५ एतदेव प्रपंचयति—

७६] अश्नाति वा न वा अश्नाति वा अन्यथा स्वेच्छया भुंक्ते । येन केन प्रकारेण क्षुधां अपनिनीषति ॥

७७] अश्नाति वा । अने सति कदाचि-  
हुंक्ते । न वा अश्नाति तस्मिन्नसति क्षुद्धा-  
धाविस्मारकभूतादिचेष्टया अनश्रजेव कालं  
नयति । अन्यथा वा तिष्ठन् गच्छन् शयानो  
वा स्वेच्छया भुंक्ते । एवं येन केन  
प्रकारेण तात्कालिकीं क्षुद्धायामपनेतुमि-

च्छति ॥ अयमभिसंधिः । क्षुद्धाधानिष्ट-  
लक्षणदृष्टफलाय भोजनमेव कार्यं । नियमास्तु  
परलोकहेतव इति ॥ ११५ ॥

७८ जपादौ भोजनाद्वैलक्षण्यं दर्शयति—

७९] नियमेन जपं कुर्यात् ॥

८० तत्र हेतुमाह—

८१] अकृतौ प्रत्यवायतः ॥

८२ भवत्वेवमकरणे प्रत्यवायश्च अन्यथा-  
करणे तु स नास्तीत्याशंक्याह—

७५ इस श्लोक ११४ उक्त दृष्टान्तंहीं  
वर्णन करैहै—

७६] क्षुधावान्पुरुष भोजन करैहै वा  
भोजन नहीं करैहै वा औरप्रकारसँ  
अपनी इच्छाकरि भोजन करैहै । जिस  
किस प्रकारकरि भोजनइच्छारूप क्षुधा-  
की निवृत्तिकूँ इच्छताहै ॥

७७] क्षुधावान्पुरुष । अन्ने होते कदा-  
चित् भोजन करैहै अथवा अन्ने न होते  
क्षुधाकी पीडाके विस्मरण करावनैहारी क्षुधा-  
आदिकचेष्टाकरि भोजनकूँ नहीं करताहुयाहीं  
कालकूँ गमावताहै अथवा औरप्रकारसँ बैठ  
वा चलता वा सोवताहुया अपनी इच्छाकरि  
भोजन करैहै । ऐसँ जिस किस प्रकारकरि  
तिसकालसंबंधी क्षुधाके दुःखकी निवृत्तिकूँ  
इच्छताहै ॥ इहां यह गूढअभिप्राय है—क्षुधाके

वाधाकी निवृत्तिरूप दृष्ट नाम अनुभवसिद्ध-  
फलके अर्थ भोजनहीं करनैकूँ योग्यहै औ श्रुति-  
स्मृतिविषै उक्तनियम तौ परलोकके हेतु हैं ।  
क्षुधाजन्यदुःखकी निवृत्तिके हेतु नहीं ॥ ११५

॥ १७ ॥ जपादिकैँ भोजनरूप दृष्टान्तें

विलक्षणता ॥

७८ जपआदिकविषै भोजनतें विलक्षणता  
दिखावैहै—

७९] नियमकरि जपकूँ करै ॥

८० तिस नियमकरि जपके करनैविषै  
कारण कहैहै—

८१] जपके नहीं कियेहुये प्रत्यवाय  
जो पापताकी उत्पत्तिहै ॥

८२ ऐसँ जपके अकरणाविषै प्रत्यवाय होहु  
औ जपके अन्यथा करनैविषै तौ सो प्रत्यवाय  
नहीं है । यह आशंकाकरि कहैहै—



टीकांक:

२५८३

टिप्पणिका:

६५५

क्षुंधेव दृष्टबाधांकद्विपरीता च भावना ।

जेया केनाप्युपायेन नास्त्यत्रानुष्ठितेः क्रमः ११७

तृप्तिदीपः

॥ ७ ॥

श्रीकांकः

७०९

८३] अन्यथाकरणे स्वरवर्णविपर्य-  
यात् अनर्थः ॥

८४) “मंत्रो हीनः स्वरतो वर्णतो वा  
मिथ्याप्रयुक्तो न तमर्थमाह । स वाग्वज्रो यज-  
मानं हिनस्ति यथेन्द्रशत्रुः स्वरतोऽपराधात्”  
इत्युक्तत्वादिति भावः ॥ ११६ ॥

८५ ननु क्षुधाया दृष्टबाधाहेतुत्वाच्चिद्वि-

८३] जपके अन्यथाकरणाविषै स्वर  
औ वर्णके विपर्ययतै अनर्थ होवैहै ॥

८४) “ उच्चनीचआदियथोक्तरूपवाले  
स्वरतै वा अक्षरतै हीन जो मंत्र है । सो मिथ्या-  
उच्चारक पायाहुपा तिस वांछितअर्थक कहता  
नहीं औ सो वाणीरूप वज्र यजमानक नाश  
करताहै । जैसे इंद्रका शत्रु जो दृष्टाक्षर सो स्वरके  
अपराधतै ॥” ऐसैं शास्त्रविषै कथन किया-  
होनैतै जपके नियमविना करनैविषै स्वरवर्णके  
विपर्ययतै अनर्थ होवैहै । यह भाव है ॥११६॥

॥ १८ ॥ क्षुधाकी न्याई विपरीतभावनाकूं

दृष्टदुःखकी हेतुतापूर्वक ताके निवर्त्तक-

ध्यानके अनुष्ठानमें अनियम ॥

८५ ननु क्षुधाकी बाधाकूं दृष्टबाधाकी हेतु  
होनैतै । तिसकी निवृत्तिअर्थ अनियमकरि वी

तये अनियमेनापि भोक्तव्यमेव विपरीतभाव-  
नायास्तु तथात्वाभावाच्चनिवर्त्तकम् ध्यानम-  
दृष्टफलाय नियमेनानुष्ठेयमित्याशंक्याह—

८६] क्षुधा इव विपरीता भावना  
च दृष्टबाधाकृत् । केन अपि उपायेन  
जेया । अत्र अनुष्ठितेः क्रमः न अस्ति ॥

८७) विपरीतभावनाया दुःखहेतु-  
त्वस्यानुभवसिद्धत्वादिति भावः ॥ ११७ ॥

भोजन करनेकूं योग्य है औ विपरीतभावना-  
कूं तौ दृष्टबाधाके हेतुपनैके अभावतै तिस  
विपरीतभावनाका निवर्त्तक ध्यान । अदृष्ट नाम  
अमत्यक्षफलेके अर्थ नियमकरि अनुष्ठान करने-  
कूं योग्य है । यह आशंकाकरि कहैहैंः—

८६] क्षुधाकी न्याई विपरीत-  
भावना की प्रत्यक्षदुःखकी करनैहारी है।  
सो किसी वी उपायकरि जय करनेकूं  
योग्य है ॥ इसके जय करनेविषै अनुष्ठान-  
का क्रम नहीं है ॥

८७) विपरीतभावनाकूं जो दुःखकी हेतुता  
है । ताकूं अनुभवसिद्ध होनैतै तिसका निव-  
र्त्तक ध्यान दृष्टदुःखकी निवृत्तिरूप दृष्टफल-  
अर्थ नियमसैं विना अनुष्ठान करनेकूं योग्य  
है ॥ यह भाव है ॥ ११७ ॥

५५ “ हे इन्द्र ! शत्रोऽद्विष्टं पाव ” इस त्वष्टा ( इस ना-  
मवाले सूर्य ) करि उच्चारित मंत्रविषै इंद्रपदविषै उच्चस्वर औ

शत्रुपदविषै नीचस्वरके उच्चारणरूप अपराधतै तिस दृष्टाक्षर-  
का इन्द्रहैं शत्रु भया ॥

हृषीदीपः

॥ ७ ॥

श्लोकांकः

७०२

७०३

उपायः पूर्वमेवोक्तस्तद्धिताकथनादिकः ।

एतदेकपरत्वेऽपि निर्वधो ध्यानवन्न हि ॥ ११८ ॥

मूर्तिप्रत्ययसांतत्यमन्यानंतरितं धियः ।

ध्यानं तत्रातिनिर्वधो मनसश्चंचलात्मनः ॥ ११९ ॥

टीकांकः

२५८८

टिप्पणांकः

ॐ

८८ तर्हि स उपायः प्रदर्शनीय इत्याशंक्य पूर्वमेव प्रदर्शित इत्याह—

८९] उपायः तद्धिताकथनादिकः पूर्व एव उक्तः ॥

९० ननु जपवत् प्राङ्मुखत्वादिनियमो भाभूत् ध्यानवदेतदेकपरत्वलक्षणैकाग्रतानिर्वधोऽस्तीत्याशंक्याह—

९१] एतदेकपरत्वे अपि ध्यानवत् निर्वधः न हि ॥ ११८ ॥

९२ ननु ध्यानस्य ध्येयचित्तमात्रात्मक-

त्वात् तत्र को निर्वध इत्याशंक्य ध्याने निर्वध दर्शयितुं ध्यानस्वरूपं तावदाह ( मूर्तीति )

९३] धियः मूर्तिप्रत्ययसांतत्यं अन्यानंतरितं ध्यानम् ॥

९४] धियः बुद्धेः । संबंधिनां मूर्तिप्रत्ययानां देवतादिमूर्तिगोचराणां प्रत्ययानां यत् सांतत्यं अविच्छिन्नतया वर्तमानत्वं तत् अन्यानंतरितं अन्येन विजातीयप्रत्ययेनाव्यवहितं सत् ध्यानम् इत्युच्यते ॥

९५ एवं ध्यानस्वरूपं निरूप्य तत्र निर्वधं दर्शयति—

॥ १९ ॥ विपरीतभावनाकी निवृत्तिके पूर्व १०६ श्लोकोक्त उपायका अनुवाद ॥

८८ तत्र सो विपरीतभावनाका निर्वर्त्तक-उपाय दिष्टावनैकं योग्य है । यह आशंकाकरि सो उपाय पूर्व १०६ श्लोकविषैहीं दिखाया है । ऐसैं कहैहैंः—

८९] सो उपाय तिस ब्रह्मके चिंतन-कथनादिरूप पूर्वहीं कहा है ॥

९० ननु विपरीतभावनाकी निवृत्तिके उपायविषै “पूर्वदिशाके सन्मुख बैठना” इत्यादिकनियम मति होहु । परंतु मूर्तिआदिकके ध्यानकी न्यांई इसी एक ब्रह्मकी तत्परता नाम परायणतारूप एकाग्रताका नियम है । यह आशंकाकरि कहैहैंः—

९१] इसी एकब्रह्मकी तत्परताविषै की ध्यानकी न्यांई निर्वध कहिये चित्ता निरोध नहीं है ॥ ११८ ॥

॥ १० ॥ ध्यानका स्वरूप औ ताँमें मनका निरोध ॥

९२ ननु ध्यानकूं ध्येय जो ध्यानका विषय ताके चिंतनमात्ररूप होनैतैं तिस ध्यानविषै कौन निर्वध है ? यह आशंकाकरि ध्यानविषै निर्वधके दिखावनैकूं ध्यानके स्वरूपकूं प्रथम कहैहैंः—

९३] बुद्धिके मूर्तिगोचर वृत्तिनका निरंतरपना जो है । सो अन्यवृत्तिनकरि अंतरायरहित हुवा ध्यान कहियेहैं ॥

९४] बुद्धिके संबंधी जे देवताआदिककी मूर्तिकूं विषय करनैहारियां वृत्तियां हैं । तिनका जो उच्छेदरहितताकरि वर्तमानपना है । सो अन्य विजातीयप्रत्ययकरि अंतरायरहित हुवा । ध्यान ऐसैं कहियेहैं ॥

९५ ऐसैं ध्यानके स्वरूपकूं निरूपणकरिके तिसविषै निर्वध जो नियम ताकूं दिखावैहैंः—

टीकांकः

२५९६

टिप्पणः

ॐ

चंचलं हि मनः कृष्ण प्रमाथि बलवद्दृढम् ।

तस्याहं निग्रहं मन्ये वायोरिव सुदुष्करम् ॥१२०॥

अप्यब्धिपानान्महतः सुमेरुमूलनादपि ।

अपि बन्धशनात्साधो विषमश्चित्तनिग्रहः ॥१२१॥

तृतिदीपः

॥ ७ ॥

श्रीकांतः

७०४

७०५

१६] तत्र चंचलात्मनः मनसः  
अतिनिर्वन्धः ॥

१७] सदा पर्यटनशीलस्य करितुरंगादेरे-  
कत्र स्तंभादौ बंधने यथोपरोधः भवति तद्व-  
दिति भावः ॥ ११९ ॥

१८ मनसश्चापल्यादौ गीतावाक्यं प्रमाण-  
यति ( चंचलमिति )—

१९] कृष्ण हि मनः चंचलं प्रमाथि  
बलवत् दृढं । तस्य निग्रहं वायोः इव  
अहं सुदुष्करं मन्ये ॥

१६] तिस्र ध्यानविषै चंचलरूप मन-  
का अतिशयनिरोध होवैहै ॥

१७] जैसे सदा विचरनेके स्वभाववाले  
हस्ती औ तुरंगआदिकका एकठिकानै स्तंभा-  
दिकविषै बंधनसै निरोध होवैहै । तैसें ध्यान-  
विषै चंचलरूप मनका बी निरोध होवैहै ॥  
यह भाव है ॥ ११९ ॥

॥ ११ ॥ मनके चंचलताआदिकस्वभावसै  
गीतावाक्य ॥

१८ मनकी चंचलताआदिकविषै गीताके  
षष्ठअध्यायगत ३४ वें श्लोकरूप वाक्यकूं  
प्रमाण करैहैः—

१९] अर्जुन कहैहैः—“हे कृष्ण ! जातै  
मन चंचल प्रमाथि बलवान् औ दृढ  
है । यातै तिस्र मनका निग्रह जो निरोध  
सो वायुके निग्रहकी न्याई सै दुष्कर  
मानताहूँ” ॥

२६००] प्रमाथि प्रमथनशीलं पुरुषस्य  
व्याकुलत्वाकारणं । बलवत् समर्थमनिग्राह-  
मित्यर्थः । दृढं सत्यसति वा विषये लभं ।  
तत् उद्धर्तुमशक्यमित्यर्थः । अतः तस्य  
मनसो निग्रहो वायोः निग्रह इव सु-  
दुष्करः ॥ १२० ॥

१ मनसो दुर्निग्रहत्वे वासिष्ठवाक्यमपि  
प्रमाणयति ( अपीति )—

२] साधो । अविधपानात् अपि  
महतः सुमेरोः उन्मूलनात् अपि बन्ध-  
शनात् अपि चित्तनिग्रहः विषमः ॥१२१॥

२६००] हे कृष्ण ! जातै यह मन चंचल है  
औ प्रमाथि कहिये प्रकर्षकरि मथन करनेके  
स्वभाववाला पुरुषकूं व्याकुलताका कारण है  
औ बलवान् कहिये समर्थ नाम निग्रह करनेकूं  
अयोग्य है । यह अर्थ है ॥ औ दृढ कहिये सत्-  
असत्विषयके विषै आसक्त है । तातै उद्धार  
करनेकूं अशक्य है । यह अर्थ है ॥ यातै तिस्र  
मनका निग्रह वायुके निग्रहकी न्याई दुःखसै  
करनेकूं शक्य है ॥ १२० ॥

॥ ११ ॥ मनके दुःखकरि निग्रह  
होनेसै वासिष्ठवाक्य ॥

१ मनकी दुःखसै निग्रहकी योग्यताविषै  
वासिष्ठके वाक्यकूं बी प्रमाण करैहैः—

२] “हे साधो कहिये रामजी ! समुद्रके  
पानतै बी औ बड़े सुमेरुके मूलतै  
उखाड़नैतै बी औ अशिके भक्षणतै बी  
चित्तका निग्रह विषम कहिये कष्टसाध्य  
है” ॥ १२१ ॥

रसिदीपः

॥ ७ ॥

श्रीकांतः

७०६

७०७

कथनादौ न निर्बंधः शृंखलाबद्धदेहवत् ।

किंत्वनन्तेतिहासाद्यैर्विनोदो नाट्यवद्धियः ॥ १२२ ॥

चिदेवात्मा जगन्मिथ्येत्यत्र पर्यवसानतः ।

निदिध्यासनविक्षेपो नेतिहासादिभिर्भवेत् १२३

टीकांतः

२६०३

टिप्पणांतः

ॐ

३ प्रकृते ततो वैषम्यं दर्शयति—

४] कथनादौ शृंखलाबद्धदेहवत् निर्बंधः न ॥

५] शृंखलाबद्धदेहस्य यथा निर्बंधः । न तथा कथनादौ इत्यर्थः ॥ आदिशब्देन तद्धितनादिकं गृह्यते ॥

६ न केवलं निर्बंधाभावश्च प्रत्युत धियो विनोदः इत्याह—

७] किंतु अनन्तेतिहासाद्यैः धियः विनोदः ॥

८] इतिहासः पूर्वेषां कथा आद्या येषां लौकिककथानुक्कलयुक्तिदृष्टांतप्रदर्शनादीनां ते । असंख्याता अनन्ताः च ते इतिहासाद्याश्च इति अनन्तेतिहासाद्याः तैः धियः बुद्धेः विनोदः क्रीडाविषयो भवति ॥

९ तत्र दृष्टांतः—

१०] नाट्यवत् ॥

ॐ १०] नृत्यक्रियानिरीक्षणमित्यर्थः १२२

११ ननु कथादिभिरपि तदेकपरत्व-विधातः स्यादित्याशंक्याह (चिदेवेति)—

॥ २३ ॥ ब्रह्माभ्यासमै ११९ श्लोक उक्त

लक्षण ध्यानतै विलक्षणता ॥

३ प्रकृत जो १०६ श्लोकसँ आरंभित विपरीतभावनाका निवर्तक निदिध्यासन तिस-विषै । तिस ११९ श्लोकसँ उक्त ध्यानतै विलक्षणता दिखवैहैः—

४] कथनआदिकविषै शृंखला जो वेढी तिसकरि बद्धदेहकी न्याँई निरोध नहीं है ॥

५] शृंखलाकरि बद्धदेहका जैसेँ निर्बंध कहिये निरोध होवैहै । तैसेँ कथनआदिकविषै निर्बंध नहीं है । यह अर्थ है ॥ इहाँ आदिशब्दकरि तिस ब्रह्मके चिंतनआदिक ग्रहण करियेहै ॥

६ ब्रह्मके कथनचिंतनआदिकविषै केवल निरोधका अभाव है ऐसँ नहीं । किंतु उलटा बुद्धिं विनोद होवैहै । ऐसँ कहैहैः—

७] किंतु कहिये तौ क्या होवैहै? अनन्त-इतिहासआदिकनकरि बुद्धिं वि-नोद होवैहै ॥

८] इतिहास जो पूर्वके महत्पुरुषनकी कथा वे है आदि जिनोके । ऐसी जे लौकिक-कथा औ अनुक्कलयुक्ति अरु दृष्टांतके दिखावनै-आदिक सो कहिये इतिहासादिक औ अनन्त जो इतिहासादिक सो कहिये अनन्तइति-हासादिक । तिन अनन्तइतिहासादिकनकरि बुद्धिं विनोद होवैहै ॥

९ तिस कथनादिकमै होनैयोग्य बुद्धिके विनोदविषै दृष्टांत कहैहैः—

१०] नाट्यकी न्याँई ॥

ॐ १०] इहाँ नृत्यकलाका देखना । यह अर्थ है ॥ १२२ ॥

॥ २४ ॥ ब्रह्माभ्यासमै प्रवृत्तकूं कथादिककरि ब्रह्मविषै तत्परताका अविधात ॥

११ ननु कथाआदिककरि बी तिसी एक-ब्रह्मकी तत्परतारूप निदिध्यासनका भंग होवैगा । यह आशंकाकरि कहैहैः—

टीकांकः २६१२	कृषिवाणिज्यसेवादौ काव्यतर्कादिकेषु च । विक्षिप्यते प्रवृत्त्या धीस्तैस्तत्त्वस्मृत्यसंभवात् १२४ अनुसंदधतैवात्र भोजनादौ प्रवर्तितुम् । शक्यतेऽत्यंतविक्षेपाभावादौशु पुनः स्मृतेः १२५	सुसिद्धीपः ॥ ७ ॥ श्रीकांकः ७०८ ७०९
-----------------	--	--

१२] “आत्मा चित् एव । जगत् मिथ्या” इति अत्र पर्यवसानतः इतिहासादिभिः निदिध्यासनविक्षेपः न भवेत् ॥

१३] इतिहासादीनां आत्मा चित् मात्ररूपो न देहादिरूपः । जगत् च मिथ्या इत्येतस्मिन्नर्थे पर्यवसानात् । नैतदेकपरत्व-  
शब्दामिष्यस्य निदिध्यासनस्य विक्षेप इत्यर्थः ॥ १२३ ॥

१४ नन्वितिहासानामेगीकारे कृप्यादेरपि प्रसक्तिः स्यादित्याशंक्याह—

१२] चेतनरूपर्ही आत्मा है औ जगत् मिथ्या है । इस अर्थविषै पर्यवसानतै इतिहासादिकनकरि निदिध्यासन-  
का विक्षेप नहीं होवैहै ॥

१३] आत्मा चेतनमात्ररूप है । देहादिक-  
रूप नहीं औ देहादिकरूप जगत् मिथ्या है ।  
इस अर्थविषै इतिहासादिकनके तात्पर्यकरि  
वचनतै इतिहासादिकनकरि इसी एकपरता-  
शब्दके वाच्य निदिध्यासनका भंग नहीं  
होवैहै ॥ यह अर्थ है ॥ १२३ ॥

॥ २९ ॥ कृषिआदिक औ काव्यनाटकादिककरि  
तत्त्वके स्मरणका विरोध ॥

१४ ननु इतिहासनके अंगीकार किये कृषि  
जो खेती तिसआदिककी वी प्राप्ति होवैगी ।  
यह आशंकाकरि कहैहैः—

१५] कृषिवाणिज्यसेवाआदिक-  
विषै औ काव्यन्यायशास्त्रआदिक-

१५] कृषिवाणिज्यसेवादौ च काव्य-  
तर्कादिकेषु प्रवृत्त्या धीः विक्षिप्यते ।  
तैः तत्त्वस्मृत्यसंभवात् ॥ १२४ ॥

१६ ननु कृप्यादीनां तत्त्वानुसंधानविधा-  
तिलेन त्याज्यते भोजनादेरपि तथात्वात्तदपि  
त्याज्यमेवेत्या शंक्याह—

१७] अनुसंदधता एव अत्र  
भोजनादौ प्रवर्तितुं शक्यते ॥

१८ कुत इत्यत आह—

१९] अत्यंतविक्षेपाभावात् ॥

नविषै प्रवृत्तिकरि बुद्धि विक्षेपकू  
पावतीहै । काहेंतै तिन कृषिआदिकन-  
करि तत्त्वकी स्मृतिके असंभवतै ॥ १२४

॥ २९ ॥ भोजनादिककरि तत्त्वके  
स्मरणका अविरोध ॥

१६ ननु कृषिआदिकनकी तत्त्वस्मरणके  
विधातीपनैकरि त्याज्यताके हुये भोजनादि-  
कनकू वी तैसे तत्त्वस्मरणके विधातक होनैतै  
सो भोजनादिक वी त्याज्यर्ही है । यह  
आशंकाकरि कहैहैः—

१७] तत्त्वके स्मरण करनैहारे पुरुष-  
करि इस भोजनादिकविषै प्रवृत्ति  
करनैकू शक्यर्ही है ॥

१८ काहेंतै ? तहां कहैहैः—

१९] भोजनादिकविषै प्रवृत्तिकरि अत्यंत-  
विक्षेपके अभावतै ॥

वृत्तिदीपः  
॥ ७ ॥

धोकाकः

७१०

७११

तत्त्वविस्मृतिमात्रज्ञानार्थः किंतु विपर्ययात् ।

विपर्येतुं न कालोस्ति झटिति स्मरतः कचित् ॥ १२६ ॥

तत्त्वस्मृतेरवसरो नास्त्यन्याभ्यासशालिनः ।

प्रत्युताभ्यासघातित्वाद्वात्तत्त्वमुपेक्ष्यते ॥ १२७ ॥

टीकांकः

२६ २०

टिप्पणांकः

ॐ

२० विक्षेपाभावोऽपि कुत इत्यत आह  
( आश्विति )—

२१] पुनः आश्रु स्मृतेः ॥ १२५ ॥

२२ ननु तदानीं विक्षेपाभावेऽपि तत्त्वविस्मृ-  
तिसद्भावात् पुरुषार्थहानिः स्यादित्याशंक्याह—

२३] तत्त्वविस्मृतिमात्रात् अनर्थः  
न ॥

२४ कुतस्तर्ह्यनर्थ इत्यत आह—

२५] किंतु विपर्ययात् ॥

२० भोजनादिकविषयं प्रवृत्तिकरं विक्षेपका  
अभावः की कहेतै है ? तहां कहैहैः—

२१] फेर भोजनादिकके पीछे तत्काल  
स्मृतिके होनैतैं ॥ १२५ ॥

२२ ननु तब भोजनादिककालविषय  
विक्षेपके अभाव हुये की तत्त्वकी विस्मृतिके  
सद्भावतैं पुरुषार्थकी हानि होवैगी । यह  
आशंकाकरि कहैहैः—

२३] चिदात्मरूप तत्त्वकी देहादिकतैं  
भिन्नता औ जगत्के मिथ्यापनैकी विस्मृति-  
मात्रकरि पुरुषार्थकी हानिरूप अनर्थ  
नहीं होवैहै ।

२४ तब काहेतैं अनर्थ होवैहै ? तहां कहैहैः—

२५] किंतु विपरीतज्ञानतैं अनर्थ  
होवैहै ॥

२६ विस्मरणे सति विपर्ययोऽपि स्यादि-  
त्याशंक्याह ( विपर्येतुमिति )—

२७] झटिति स्मरतः विपर्येतुं  
कचित् कालः न अस्ति ॥ १२६ ॥

२८ ननु भोजनादिषु प्रवृत्तयेव तर्काद्य-  
भ्यासप्रवृत्तस्यापि तत्त्वस्मरणं किं न स्यादि-  
त्याशंक्याह ( तत्त्वस्मृतेरिति )—

२९] अन्याभ्यासशालिनः तत्त्व-  
स्मृतेः अवसरः न अस्ति ॥

२६ ननु भोजनादिकालविषयं यथार्थवस्तु-  
रूप तत्त्वके विस्मरण हुये विपर्यय की होवैगा ।  
यह आशंकाकरि कहैहैः—

२७] पीछे तिसीकालविषयै स्मरण  
करनैहारे सुखसुखं विपर्यय होनैके लिये  
कहूं की अवकाश नहीं है ॥ १२६ ॥

॥ १२७ ॥ न्यायादिअभ्यासतैं प्रवृत्तकूं  
तत्त्वस्मरणका असंभव ॥

२८ ननु भोजनादिकविषयै प्रवृत्तभये पुरुष-  
की न्याईं तर्कशास्त्रआदिकके अभ्यासविषयै  
प्रवृत्त भये पुरुषकूं की तत्त्वका स्मरण कयूं  
नहीं होवैगा ? यह आशंकाकरि कहैहैः—

२९] अन्यन्यायशास्त्रआदिकके अभ्या-  
सयुक्तपुरुषकूं तत्त्वकी स्मृतिका  
अवसर नहीं है ॥

टीकांकः २६३०	तैमैवैकं विजानीथ ह्यन्या वाचो विमुंचथ । इति श्रुतं तैथान्यत्र वाचो विग्लापनं खिति ॥१२८	तुसिदीपः ॥ ७ ॥ श्रीकांकः ७१२
टिप्पणांकः ॐ	आहारादि त्यजन्नैव जीवेच्छास्त्रांतरं त्यजन् । किं न जीवसि येनैवं करोष्यत्र दुराग्रहम् ॥१२९॥	७१३

३० न केवलं तत्त्वानुसंधानावसराभाव एव किंतु काव्यतर्काद्यभ्यासस्य तत्त्वाभ्यास-विरोधित्वात्तदानीं स्मृतमपि तत्त्वं बलानुपेक्ष्यत इत्याह—

३१] प्रत्युत अभ्यासघातित्वात् बलात् तत्त्वं उपेक्ष्यते ॥ १२७ ॥

३२ तत्त्वानुसंधानविरोधिवाग्यवहारस्य त्याज्यत्वे प्रमाणत्वेन “तमवैकं जानीथ आत्मानमन्या वाचो विमुंचथ अमृतस्यैष सेतुः” इति श्रुतिवाक्यमर्थतः पठति—

३० न्यायशास्त्रादिकके अभ्यासवान्-पुरुषं केवलं तत्त्वानुसंधानके अवसरका-भावही है ऐसैं नहीं । किंतु काव्यतर्कादिकके अभ्यासकू तत्त्वके अभ्यासका विरोधी होनैतैं तब काव्यतर्कादिकके अभ्यासकालमें स्मरण हुया वी तत्त्व बलतैं उपेक्षा नाम विस्मरण करियेहै । ऐसैं कहैहैंः—

३१] काव्यादिकके अभ्यासकू बलटा तत्त्वअभ्यासका विघाती होनैतैं बलतैं तत्त्व उपेक्षा करियेहै ॥ १२७ ॥

॥ २८ ॥ न्यायादिकअभ्यासकू तत्त्वस्मृतिके विरोधि होनैमैं श्रुतिप्रमाण ॥

३२ काव्यतर्कादिकके अभ्यासकू तत्त्वके अनुसंधानका विरोधी होनैतैं तिसकी त्याज्यता है । तमैं प्रमाण होनैकरि “तिसीहीं एकआत्माकू जानो । अन्यवाणीनकू छोडो । यह आत्मा अमृत जो मरणभावरहितभोस ताका

३३] “तम् एव एकं विजानीथ हि अन्याः वाचः विमुंचथ” इति श्रुतम् ॥

३४ “नानुध्यायाद्बहून् शब्दान् वाचो विग्लापनं हि तत्” इत्येतदपि वाक्यं श्रूयत इत्याह—

३५] तथा अन्यत्र वाचः विग्लापनं तु इति ॥ १२८ ॥

३६ ननु तत्त्वानुसंधानातिरिक्तमाहारादि यथा न त्यज्यत एवमितरशास्त्राद्यभ्यासोऽपि क्रियतामित्याग्रहं कुर्वीत प्रत्याह—

सेतु नाम पांज है ।” इस श्रुतिवाक्यकू अर्थतैं पठन करैहैंः—

३३] “तिसीहीं एककू जानो । अन्य-वाणीनकू छोडो” ऐसैं श्रुतिविषै सुन्या-है ॥

३४ “बहुतशब्दनकू धितवै नहीं । जातैं सो वाणीकू विग्लापन कहिये श्रमका हेतु है” यह वी वाक्य सुनियेहै । ऐसैं कहैहैंः—

३५] तैसैं अन्यश्रुतिविषै “वाणीकू विग्लापन है” ऐसैं सुन्याहै ॥ १२८ ॥

॥ २९ ॥ वेदांततैं भिन्न शास्त्रअभ्यासमें दुराग्रही-वादीके प्रति उत्तर ॥

३६ ननु तत्त्वके अनुसंधानतैं भिन्न आहार-आदिक जैसैं नहीं त्याग करियेहै । ऐसैं वेदांततैं भिन्न शास्त्रादिकका अभ्यास वी करना । इस आग्रहकू करनेहारै वादीकेप्रति कहैहैंः—

रुचिदीपः

॥ ७ ॥

भोकांकः

७१४

७१५

जैनकादेः कथं राज्यमिति चेद्वृद्धबोधतः ।

तथा तवापि चेत्तर्कं पठ यद्वा कृषिं कुरु ॥ १३० ॥

मिथ्यात्ववासनादाढ्ये प्रारब्धक्षयकाक्षया ।

अक्लिश्यंतः प्रवर्तते स्वस्वकर्मानुसारतः ॥ १३१ ॥

टीकांकः

२६३७

टिप्पणांकः

ॐ

३७] आहारादि त्यजन् न एव जीवेत् । शास्त्रांतरं त्यजन् किं न जीवति । येन एवं अत्र दुराग्रहं करोषि ॥ १२९ ॥

३८ ननु तर्हि जनकादीनां तत्त्वविदामपि कथं राज्यपरिपालनादौ प्रवृत्तिरिति शङ्कते—

३९] जनकादेः राज्यं कथं इति चेत्

४० दृढापरोक्षज्ञानित्वात्तेषां सा न बाधिकेयभिप्रायेण परिहरति—

४१] दृढबोधतः ॥

३७] आहारआदिकं त्यागता-  
हुया पुरुष जीवै नहीं औ अन्यशास्त्रकूं  
त्यागताहुया तूं क्या नहीं जीवताहैं ?  
जिस हेतुकरि ऐसैं इस न्यायादिअन्य-  
शास्त्रविषे दुराग्रह करताहैं ॥ १२९ ॥

॥ ३० ॥ जनकादिकज्ञानीके राज्यपालनमें  
शंकासमाधान ॥

३८ ननु जनकादिकतत्त्वविदकूं वी  
राज्यपरिपालनआदिकविषे प्रवृत्ति कैसें भई ?  
इसरीतिसैं वादी मूलविषे शंका करैहैं—

३९] जनकादिककूं राज्य कैसें भया ।  
ऐसैं जो कहै ।

४० दृढअपरोक्षज्ञानी होनैतैं तिन जनका-  
दिकनकूं सो राज्यपालनादिकविषे प्रवृत्ति  
बाध करनैहारी नहीं भई । इस अभिप्रायकरि  
सिद्धांती परिहार करैहैं—

४१] तौ दृढबोधतैं जनकादिककूं राज्य  
भया ॥

४२ तर्हि ममापि दृढबोधोस्तीति वदंत  
प्रत्याह (तथेति)—

४३] तव अपि तथा चेत् । तर्कं पठ  
यद्वा कृषिं कुरु ॥ १३० ॥

४४ ननु तत्त्वविदः संसारासारतां जानंतः  
कृतस्तत्र प्रवर्तिष्यंत इत्याशंक्य प्रारब्धसा-  
वश्यंभावफलकत्वाद्भोगेन तत्तत्क्षयाय प्रवृत्ति-  
रित्याह—

४५] मिथ्यात्ववासनादाढ्ये प्रार-  
ब्धक्षयकाक्षया अक्लिश्यंतः स्वस्वक-  
र्मानुसारतः प्रवर्तते ॥ १३१ ॥

४२ तव मेरेकूं वी दृढबोध है । ऐसैं कहनै-  
हारे वादीकेप्रति सिद्धांती कहैहैं—

४३] तेरेकूं वी जो तैसैं दृढबोध होवै  
तौ तर्ककूं पठन कर यद्वा खेतीकूं कर  
॥ १३० ॥

॥ ३१ ॥ तत्त्ववित्की असारसंसारमें प्रवृत्तिकी  
शंकाका समाधान ॥

४४ ननु तत्त्ववित् जे हैं । वै संसारकी  
असारताकूं जानतेहुये काहेंतैं तिस संसारविषे  
प्रवृत्ति करैगें ? यह आशंकाकरि प्रारब्धकूं  
अवश्य होनैहारे फलवाला होनैतैं भोगकरि  
तिस तिस प्रारब्धकर्मके स्रयअर्थ तत्त्वविदनकी  
प्रवृत्ति होवैगी । ऐतैं कहैहैं—

४५] संसारके मिथ्यापनैकी वासना-  
की दृढताके होते प्रारब्धके क्षयकी  
इच्छाकरि क्लेशकूं नहीं पावतेहुये ।  
अपनै अपनै कर्मके अनुसारतैं विद्वान्  
प्रवृत्तिकूं करैहैं ॥ १३१ ॥



टीकांकः २६४६	अतिप्रसंगो मा शक्यः स्वकर्मवशावर्तिनाम् । अस्तु वा कोऽत्र शक्येत कर्म वारयितुं वद १३२ ज्ञानिनोऽज्ञानिनश्चात्र समे प्रारब्धकर्मणी । न क्लेशो ज्ञानिनो धैर्यान्मूढः क्लिश्यत्यधैर्यतः १३३	तुसिदीपः ॥ ७ ॥ श्रीकांकः ७१६ ७१७
-----------------	--	--

४६ तर्हनाचारेपि प्रवृत्तिः स्यादित्या-  
शंक्याह (अतिप्रसंग इति) —

४७] स्वकर्मवशावर्तिनाम् अति-  
प्रसंगः मा शक्यः ॥

४८ प्रारब्धवशादेवातिप्रसंगोऽपि स्यादि-  
त्याशंक्यांगीकरोति (अस्तिवृत्ति) —

४९] वा अस्तु । कः अत्र कर्म  
वारयितुं शक्येत वद ॥ १३२ ॥

५० ननु ज्ञान्यज्ञानिनोः प्रारब्धकर्मण्य-  
वश्यभोक्तव्यतया समाने तयोः कुतो वैलक्षण्य  
सिद्धिरित्याशंक्याह —

५१] ज्ञानिनः च अज्ञानिनः अत्र  
प्रारब्धकर्मणी समे ज्ञानिनः धैर्यात्  
क्लेशः न । मूढः अधैर्यतः क्लिश्यति  
॥ १३३ ॥

॥ ३२ ॥ तत्त्वज्ञानीकी अनाचारमै प्रवृत्तिकी  
शंकाका समाधान ॥

४६ ननु तव विद्वानोंकी अनाचारविषै वी  
प्रवृत्ति होवैगी । यह आशंकाकरि कहैहैं:—

४७] अपनै कर्मके वशावर्त्ति ज्ञानी-  
नकूँ अतिप्रसंग होवैगा । यह शंका मत  
कर ॥

४८ ज्ञानीकूँ प्रारब्धके वशातैहीं अनाचारमै  
प्रवृत्तिकरि मर्यादाका उल्लंघन वी होवैगा ।  
यह आशंकाकरि अंगीकार करैहैं:—

४९] वा प्रारब्धके वशातै अतिप्रसंग होहु ।  
कौन इहां कर्म जो तीव्रप्रारब्ध ताके

वारनैकूँ समर्थ होवैगा? सो कैथन  
कर ॥ १३२ ॥

॥ ३३ ॥ ज्ञानीअज्ञानीकूँ प्रारब्धके तुल्य हुये वी  
तिनकूँ क्रमतै अक्लेश औ क्लेश ॥

५० ननु ज्ञानीअज्ञानी दोनूँके प्रारब्ध-  
कर्मकूँ अवश्य भोगनैयोग्य होनैकरि समान  
हुये तिन ज्ञानी औ अज्ञानीके विलक्षणताकी  
सिद्धि काहैतै है? यह आशंकाकरि कहैहैं:—

५१] ज्ञानी औ अज्ञानीके इस  
प्रारब्धकर्मके समान हुये वी ज्ञानीकूँ  
धैर्यतै क्लेश नहीं है औ मूढअज्ञानी  
अधैर्यतै क्लेशकूँ पावताहै ॥ १३३ ॥

५६ तैतै अनुष्ठमावकूँ मलमक्षणविषै प्रवृत्ति होनी यह  
अतिप्रसंग है । परंतु अतिमंदप्रारब्धके वशातै कोइ विरल-  
अघोरमंत्रसाधकपुरुषकी प्रवृत्ति होवै । वा विषमक्षणादिद्वारा  
अपनै मरणविषै कोइकी प्रवृत्ति होवै ती इहां कर्मका  
निवारक कौन है? तैतै सर्वोत्कृष्टमहानंदमै निमग्न ज्ञानीकी  
लोकनिर्गतदुराचारमै प्रवृत्ति होनि अतिप्रसंग (मर्यादाका

उल्लंघन) है । तथापि अतिशयपापलुप प्रारब्धके वशातै कोइकी  
दुराचारमै वी प्रवृत्ति होवै तौ इस अतिप्रसंगके कारण  
कर्मका निवारक कौन होवैगा? कोइ वी नहीं ॥ इस  
प्रारब्धके माहात्म्यका प्रमाणसहित वर्णन आगे देखो  
अंक २७११-२७४१ विषै ॥

चुतिदीपः

॥ ७ ॥

धोकांकः

७१८

७१९

मार्गे गंत्रोर्द्वयोः श्रान्तौ समायामप्यदूरताम् ।

जानन्धैर्याहुतं गच्छेदन्यस्तिष्ठति दीनधीः १३४

साक्षात्कृतात्मधीः सम्यगविपर्ययबाधितः ।

किमिच्छन्कस्य कामाय शरीरमनुसंज्वरेत् ॥१३५

टीकांकः

२६५२

टिप्पणांकः

ॐ

५२ तत्र दृष्टान्तमाह—

५३] मार्गे गंत्रोः द्वयोः श्रान्तौ समायाम् अपि अदूरताम् जानन् धैर्यात् हुतं गच्छेत् । अन्यः दीनधीः तिष्ठति ॥ १३४ ॥

५४ इत्थमुपपादितं “आत्मानं चेत्” इति मंत्रस्य पूर्वार्थार्थं अनुबदन् फलप्रदर्शन-परमुत्तरार्थमवतारयति ( साक्षादिति )—

५५] सम्यक् साक्षात्कृतात्मधीः

॥ ३४ ॥ श्लोक १३३ उक्त अर्थमें दृष्टांत ॥

५२ तिसविपै दृष्टांत कहैहैंः—

५३] मार्गविपै गमन करनैहारे दोनू पुरुषनहुं अमके समान हुये वी एक-पुरुष वांछितदेशकी अदूरताहुं जानता-हुया धैर्यतै शीघ्र चलताहै औ दूसरा वांछितदेशकी अदूरताहुं नहीं जाननैहारा पुरुष । दीनबुद्धिवाला हुया तहांहीं बैठताहै ॥ १३४ ॥

॥ ३५ ॥ प्रथमश्लोकउक्तश्रुतिके पूर्वार्द्धका

अनुवाद औ फल दिसावनैपर

उत्तरार्द्धका अवतार ॥

५४ ऐसैं उपपादन किया जो “आत्माहुं जब जानै” इस वेदमंत्रके पूर्वार्द्धका अर्थरूप

अविपर्ययबाधितः किम् इच्छन् कस्य कामाय शरीरं अनुसंज्वरेत् ॥

५६] सम्यक् साक्षात्कृतात्मधीः साक्षात्कृत आत्मा यया सा साक्षात्कृतात्मा । तादृशी धैर्यस्य सः साक्षात्कृतात्मधीः । अविपर्ययबाधितः विपर्ययेण देहायात्मत्व-बुद्ध्या बाधितो न भवतीत्यविपर्ययबाधितः । उभयं हेतुर्गर्भितं विशेषणम् ॥ १३५ ॥

अपरोक्षज्ञान । ताहुं फेरी कथन करतेहुये शोकनिवृत्तिरूप फलके दिसावनैके परायण उत्तरार्द्धहुं प्रगट करैहैंः—

५५] सम्यक् आत्माके साक्षात्कार-करि युक्त बुद्धिवाला अह विपर्यय-करि अबाधित जो पुरुष है सो किस भोग्यहुं इच्छताहुया किस भोक्ताके भोगअर्थ शरीरके पीछे संतापहुं पावै ॥

५६] सम्यक्प्रकारसैं अपरोक्ष कियाहै आत्मा जिसनैं । ऐसी जो बुद्धि । तिसकरि युक्त औ देहादिकविपै आत्मभावकी बुद्धिरूप विपर्ययकरि बाधित होवै नहीं । ये दोनू हेतुगर्भित ज्ञानीके विशेषण हैं ॥ १३५ ॥

४५६ ॥३॥ “किसकूँ इच्छताहुआ” इस श्रुतिपदके अर्थतँ संतापका अभाव ॥ २६५७-२८५७ ॥ [पंच

टीकांकः २६५७	जैगन्मिध्यात्वधीभावादाक्षितौ काम्यकामुकौ । तैयोरभावे संतापः शाम्येन्निःस्नेहदीपवत् ॥१३६॥ गंधर्वपत्तने किंचिन्नैद्रजालिकनिर्मिते । जानन्कामयते किंतु जिहासति हसन्निद्रम् १३७	रुचिदीपः ॥ ७ ॥ श्लोककः ७२० ७२१
-----------------	--	--

५७ अस्य गंधर्वस्य तात्पर्यमाह—  
५८] जगन्मिध्यात्वधीभावात् काम्यकामुकौ आक्षितौ ॥  
५९] काम्यं च कामुकञ्च काम्यकामुकौ तौ आक्षितौ निरस्यौ । तनिराकरणे कारणमाह जगन्मिध्यात्वेति ॥  
६० ततः किमित्यत आह—  
६१] तयोः अभावे निःस्नेहदीपवत् संतापः शाम्येत् ॥

॥ ३ ॥ “किसकूँ इच्छताहुआ” इस प्रथमश्लोकउक्तश्रुतिपदके अर्थ ( भोग्यविषयनके अभाव )तँ इच्छानिमित्तसंतापका अभाव ॥ २६५७-२८५७ ॥

॥ १ ॥ भोग्यनमै दोषदृष्टिपूर्वक भोगकी इच्छाका अभाव ॥ २६५७-२६७८ ॥

॥ १ ॥ प्रथमश्लोकउक्तश्रुतिके उत्तरार्धका तात्पर्य ॥

५७ इस १३५ श्लोकउक्तवेदमंत्रके उत्तरार्द्धके तात्पर्यकूँ कहैहैं—

५८] जगत्के मिध्यापनैकी बुद्धिके भावतँ कामनाका विषय औ कामनाका कर्त्ता दोनूँ निरास किये ॥

५९] काम्यजे भोग्यरूप विषय औ कामुकजे भोगकी इच्छावाला भोक्ता । वे दोनूँ निराकरण किये ॥ तिनके निराकरणविषे हेतुकूँ कहैहैं—जगत्के मिध्यापनैकी बुद्धिके होनैतँ ॥

६२] तयोः काम्यकामुकयोः अभावे संतापः कामनानिमित्तकः कारणाभावात् निःस्नेहदीपवत् शाम्येत् इत्यर्थः ॥१३६॥

६३] काम्याभावात्कामनाऽभावः क इष्टः इत्याशङ्क्याह ( गंधर्वेति )—

६४] ऐंद्रजालिकनिर्मिते गंधर्वपत्तने किंचित् जानन्न कामयते । किंतु इदं हसन् जिहासति ॥

६०] तिस भोग्य औ भोक्ताके निषेधतँ क्या फल होवैहै ? तहां कहैहैं—

६१] तिन दोनूँके अभावहुये तैलरहित दीपकी न्यांई संताप निवृत्त होवैहै ॥

६२] तिन काम्य औ कामुकके अभावहुये कामनारूप निमित्तका किया जो संताप है । सो कारणके अभावतँ तैलरहित दीपकी न्यांई निवृत्त होवैहै । यह अर्थ है ॥ १३६ ॥

॥ २ ॥ काम्यविषयके अभावतँ कामनाके अभावमै दृष्टांत ॥

६३] कामनाके विषय भोग्यके अभावतँ कामना जो इच्छा । ताका अभाव कहां देख्याहै ? यह आशङ्काकरि कहैहैं—

६४] इंद्रजालिककरि रचित गंधर्वनगरविषे कछुकवस्तुकूँ बी जानताहुया पुरुष कामना नहीं करैहै । किंतु इसकूँ हसताहुया त्यागनैकूँ इच्छताहै ॥

रुसिदीपः

॥ ७ ॥

शोकान्तः

७२२

७२३

आपातरमणीयेषु भोगेष्वेवं विचारवान् ।

नानुरज्यति किंत्वेतान्दोषदृष्ट्या जिहासति १३८

अर्थानामर्जने क्लेशस्तथैव परिपालने ।

नाशो दुःखं व्यये दुःखं धिगर्थान्क्लेशकारिणः १३९

टीकांतः

२६६५

टिप्पणांतः

६५७

६५) मायाविनिर्मिते पत्तने स्थितं वस्तु किंचित् अपि इदं ऐंद्रजालिकनिर्मितमिति जानन्न कामयते । न केवलं कामनाभावः प्रत्युत इदं अदृष्टमिति हसज्जिहासति परित्यक्तुमिच्छति ॥ १३७ ॥

६६) दार्ष्टान्तिके योजयति (आपातेति)

६७] एवं आपातरमणीयेषु भोगेषु विचारवान् न अनुरज्यति किंतु एतान् दोषदृष्ट्या जिहासति ॥

६८) एवमापातरमणीयेषु प्रतीतिमात्ररम्येषु । भोगेषु भुज्यंत इतिभोगा विषयाः सक्चंदनवनितादयः तेषु । एवं विचारवान् आपातरमणीयत्वानुसंधानवान् । नानुरज्यति नासक्तिं करोति । किंतु दोषदर्शनेन एतान् परित्यक्तुमिच्छति ॥ १३८ ॥

६९) के ते विषयदोषा इत्यत आह—

७०] अर्थानां अर्जने क्लेशः । तथा एव परिपालने । नाशो दुःखं व्यये दुःखं । क्लेशकारिणः अर्थान् धिक् १३९

६५) मायावीकरि रचित नगरविषै स्थित किंचित् वस्तुतुं वी “यह ऐंद्रजालिककरि रचित है” ऐसै जानताहुया पुरुष कामना नहीं करैहै औ केवल कामनाका अभाव है ऐसै नहीं । किंतु उलटा यह “मिथ्या है” ऐसै जानताहुया त्याग करनैहूँ इच्छताहै ॥ १३७ ॥

॥ ३ ॥ दृष्टान्तसिद्धार्थकी दार्ष्टान्त्यै योजना ॥

६६) दृष्टान्तविषै उक्तार्थहूँ दार्ष्टान्तिकविषै जोडतेहैं—

६७] ऐसै आपात कहिये दोषदृष्टिपर्यंत रमणीयभोगनविषै विचारवान् पुरुष अनुरागहूँ पावता नहीं । किंतु इन भोगनहूँ दोषदृष्टिकरि त्यागनैहूँ इच्छताहै ॥

६८) ऐसै प्रतीतिमात्ररम्य जे मालाचंदन

औ वनिताआदिकविषयरूप भोग हैं । तिनविषै ऐसै विचारवाला कहिये आपातरमणीयपनैके अनुसंधानवाला पुरुष । अनुराग जो आसक्ति ताहूँ करता नहीं । किंतु दोषनके देखनैकरि इन भोगनहूँ त्याग करनैहूँ इच्छताहै ॥ १३८ ॥

॥ ३ ॥ विषयनके दोषनका वर्णन ॥

६९) कौन वे विषयनके दोष हैं ? तहां कहैहैं—

७०] अर्थ जे विषय तिनके संपादनविषै क्लेश है । तैसेही रक्षाविषै क्लेश है औ नाशविषै दुःख है औ खर्चनैविषै दुःख है । यातें क्लेशकारिअर्थ जे विषय तिनहूँ धिक्कार है ॥ १३९ ॥

५७ इहां अर्थशब्दकरि घन औ घनकरि साथ विषयनका ग्रहण है ॥ श्रीमद्भागवतके एकादशस्कंधगत त्रयोविंशतिमध्यायमें वी कथाहै— अर्थके साधनमें । सिद्ध भये अर्थमें । उत्कर्ष (वर्द्धन) में । रक्षणमें । व्यय (खर्च) में ।

नाशमें औ व्ययभोगमें । मनुष्यनहूँ (१) आयास (बेद) (२) त्रास (३) चिंता वी (४) क्रम होवैहै ॥

(१) साधन औ वर्द्धनमें आयास होवैहै औ

(२) सिद्धअर्थके रक्षणमें त्रास (भय) होवैहै औ

टीकांकः २६७१	मांसपांचालिकायास्तु यंत्रलोलेऽंगपंजरे । स्नाय्व- स्थिग्रंथिशालिन्याः स्त्रियाः किमिव शोभनम् ४० एवमादिषु शास्त्रेषु दोषाः सम्यक् प्रपञ्चिताः । विमृशन्ननिशं तानि कथं दुःखेषु मज्जति ॥१४१॥	दृष्टिदीपः ॥ ७ ॥ टीकांकः ७२४ ७२५
-----------------	---	--

७१ एवं विषयाणां दुःखहेतुत्वं प्रदर्श्या-  
शोभनत्वं कचिदर्शयति ( मांसेति )—

७२] स्नाय्वस्थिग्रंथिशालिन्याः  
मांसपांचालिकायाः स्त्रियाः यंत्रलोले  
अंगपंजरे किं शोभनं इव ॥

७३] स्नायवः शिराश्च । अस्थीनि  
प्रसिद्धानि । ग्रंथयः मांसनिचयरूपनितंबस्त-  
नादयः । एतैश्च सहिते । मांसपांचालि-

७१ ऐसैं विषयनकूँ दुःखकी हेतुता  
दिखायके अब तिनके अशोभनपनैकूँ प्रधान-  
स्थलविषे दोश्लोककरि कहिके दिखावैहैं—

७२] नाडी । अस्थि औ मांसकी  
ग्रंथिकरि युक्त मांसकी पुतली स्त्रीके  
यंत्रकी न्यांई चंचलअंगपंजरविषे  
क्या शोभनकी न्यांई है ?

७३] ज्ञातु जे नाडीयां औ हाड प्रसिद्ध  
हैं औ ग्रंथि जो मांसके समूहरूप कटिपश्चात्-  
भाग औ स्तनआदिक हैं । इनकरि सहित जो  
मांसकी पुतलिकारूप स्त्रीका यंत्रकी न्यांई

कायाः पुचलिकाया योषितः । यंत्रलोले  
यंत्रवच्चंचलशीले । अंगपंजरे अंगान्येष पंजरं  
नीढं तस्मिन् । शरीरे किं शोभनमिव न  
किमपीत्यर्थः ॥ १४० ॥

७४] एवमादिषु शास्त्रेषु दोषाः  
सम्यक् प्रपञ्चिताः । तानि अनिशं  
विमृशन् कथं दुःखेषु मज्जति ॥

७५] एवमादिषु । इत्यादिशब्देन “स्व-  
आंतरक्तवाण्यांषु पृथक् कृता विलोचने

चंचलस्वभाववाला अंगपंजर है । कहिये अंग-  
रूपहीं मानो विषयीपुरुषरूप पक्षीके निवासका  
स्थान पिंजरा है । तिस स्त्रीके शरीरविषे  
शोभाधानकी न्यांई क्या है ? कहू बी नहीं है ।  
यह अर्थ है ॥ १४० ॥

७४] इससैं आदिलेके शास्त्रनविषे  
विषयनके दोष सम्यक् वर्णन कियेहैं ।  
तिनकूँ निरंतर विचारताहुया पुरुष  
कैसैं दुःखनविषे मग्न होवै ?

७५] इससैं आदिलेके शास्त्रनविषे इहां  
आदिशब्दकरि “तत्रा मांस रक्त औ अशुके

(३) व्ययमें अरु उपयोगमें चिंता होवैहै औ

(४) नाशमें अम होवैहै ॥

अर्थकी प्रातिके वास्ते चोरी । हिंसा । असत्यभाषण । दंश ।  
कामना औ क्रोध । ये षट्पञ्चनर्थ हैं ॥ औ प्राप्तअर्थविषे गवां  
मद (अभिमान) । भेद (बेहका लाग) । वैर । अविश्वास । स्वर्वा  
(परलुखका असह्य) औ छी । घृष्ट अरु मय । इन तीनकूँ  
विषय कलैवाले तीनव्यसन । ये नवव्यसनर्थ हैं ॥ ऐसैं  
पंचदशव्यसनर्थ होवैं तब एकजगैं सिद्ध होवैहै ॥ यातैं यह  
अर्थ अनर्थका मूल है ॥

५८ जैसैं अनेकमल्लनविषे प्रधानमल्लके पराजयतैं सर्वका  
पराजय होवैहै । तैसैं व्यतीत मये सर्वजन्मविषे जोपुरुषका  
सहवास होवैहै । तिसतैं अन्य प्रवृत्तवासनातैं औ जीविषे शब्द  
(स्वर) । स्पर्श (आलिमन) । रूप (वस्त्रभूषणादिक) । रस (मुख-  
जुवनआदिक) । गंध (फुलेलाआदिक) । इन पांचविषयनकी  
प्राप्तितैं श्रीरूप विषय सर्वविषयनमें प्रधान (मुख्य) है औ  
अन्यविषय तिसके उपकरण (साधन) हैं ॥ यातैं जीविषे दोष-  
दृष्टिकरि वैराग्यके उदय मये सर्वविषयनविषे वैराग्य होवैहै ।  
यातैं जीविषे दोषदृष्टिअर्थ अशोभनपनैकूँ दिखावैहैं ॥

सुसिदीपः

॥ ७ ॥

टीकांकः

७२६

७२७

धुधया पीड्यमानोऽपि न विषं ह्यनुमिच्छति ।

मिष्टान्नध्वस्ततृड् जानन्नामूढस्तज्जिघत्सति १४२

प्रारब्धकर्मप्राबल्याद्भोगेष्विच्छा भवेद्यदि ।

क्लिश्यन्नेव तदाप्येष भुंक्ते विष्टिग्रहीतवत् ॥१४३॥

टीकांकः

२६७६

टिप्पणार्कः

६५९

समालोक्य रम्यं चेत् किं युधा परिग्रहसि' इत्येवमादयो ग्रहन्ते ॥ १४१ ॥

७६ विषयदोषदर्शने सति भोगेच्छाभावे युक्तिसहितं दृष्टांतमाह—

७७] धुधया पीड्यमानः अपि विषं अचुं न हि इच्छति । अमूढः मिष्टान्नध्वस्ततृड् जानन् तत् न जिघत्सति ॥

७८) स्वयं अमूढः विवेकी । मिष्टान्नभोजनेन ध्वस्ता विनष्टा तृड् तृष्णा

जल । इनकूं भिन्नकारिके देखेहुये जो रमणीक होवै तौ सम्यक् देखे । क्या द्रव्यामोहकू पावताहै?" इसआदिक अन्यशास्त्रउक्तविषयनके दोष ग्रहण करियेहैं ॥ १४१ ॥

॥ ९ ॥ विषयमें दोषदृष्टिके हुये भोगइच्छाके अभावमें युक्तिसहित दृष्टांत ॥

७६ विषयविषै दोषदर्शनके हुये भोगइच्छाके अभावविषै युक्तिसहित दृष्टांत कहैहैं—

७७] धुध्याकरि पीडाकू पावताहुया बी जो पुरुष है। सो विषकू भक्षण करनेकू इच्छता नहीं । तब मिष्टान्नभोजनकरि नाश भईहै तृष्णा जिसकी । ऐसा जो अमूढपुरुष है सो विषकू जानताहुया तिसके खानैकू इच्छता नहीं । इसविषै क्या कहनाहै ॥

७८) आप अमूढ कहिये विवेकी औ मिष्टान्नके भोजनकरि नाश भईहै तृष्णा जिसकी

आकांक्षा यस्य स तथोक्तः। इदं विषं। इत्येवं जानन् तत् विषं न जिघत्सति नाचुम्। इच्छतीत्यर्थः ॥ १४२ ॥

७९ ननु प्रारब्धकर्मणः प्रबलत्वात् ज्ञानिनोऽपीच्छा भवेदित्याशंक्य सत्यामपीच्छायां प्रीतिपुरःसरं न भुंक्ते इत्याह (प्रारब्धेति)—

८०] यदि प्रारब्धकर्मप्राबल्यात् भोगेषु इच्छा भवेत् । तदा अपि एषः विष्टिग्रहीतवत् क्लिश्यन् एव भुंक्ते १४३

ऐसा पुरुष "यह विष है" ऐसैं जानताहुया तिस विषकू भक्षण करनेकू इच्छता नहीं ॥ ऐसैं विषयनविषै दोषदृष्टिके भये भोगकी इच्छा होवै नहीं । यह अर्थ है ॥ १४२ ॥

॥ २ ॥ ज्ञानीकू प्रीतिसैं विना प्रारब्धभोग ॥ २६७९—२७०३ ॥

॥ १ ॥ प्रबलप्रारब्धसैं इच्छाके हुये ज्ञानीकू क्लेशपूर्वक भोग ॥

७९ ननु प्रारब्धकर्मकी प्रबलतातैं ज्ञानीकू बी इच्छा होवैगी । यह आशंकाकरि इच्छाके होते बी प्रीतिपूर्वक ज्ञानी भोगता नहीं । ऐसैं कहैहैं—

८०] जब प्रारब्धकर्मकी प्रबलतातैं ज्ञानीकू भोगनविषै इच्छा होवै । तब बी यह ज्ञानी विष्टिग्रहीतकी न्यांई क्लेशकू पावताहुयाही भोगताहै ॥१४३॥

५९ इहां आदिशब्दकरि वाछिष्ठका प्रथमप्रकरण औ आत्मपुराणका प्रथमअध्याय औ अध्यात्मसामायणके प्रकरण । इत्यादिशास्त्रविषै उक्त दोषनका ग्रहण है ॥

६० जैसे कोइ राजाकरि बलसैं धन्या पुरुष । परवश हुया अप्रीतिकरि कार्यविषै जुडताहै । तैसैं ज्ञानी प्रारब्धकरि प्रीतिसैं विना भोगकू भोगतहै ॥ २ ॥

टीकांक: २६८१	मुंजानाना अपि बुधाः श्रद्धावंतः कुटुंबिनः । नाद्यापि कर्म नश्छिन्नमिति क्षिश्यंति संततम् १४४ नीयं क्लेशोऽत्र संसारतापः किंतु विरक्तता । भ्रांतिज्ञाननिदानो हि तापः सांसारिकः स्मृतः १४५	तृप्तिदीपः ॥ ७ ॥ श्लोकांकः ७२८ ७२९
टिप्पणांकः ॐ		

८१ कथमेतदवगम्यते इत्याशंक्य लोक-  
दर्शनादित्याह ( मुंजानाना इति )—

८२] श्रद्धावंतः कुटुंबिनः बुधाः  
मुंजानाना अपि “अद्य अपि नः कर्म  
न छिन्नम्” इति संततं क्षिश्यंति १४४

८३ ननु तत्त्वविदां संसारनिमित्तकस्वापो-  
ऽनुपपन्नः ज्ञानवैयर्थ्यापातादित्याशंक्याह  
( नायमिति )—

८४] अयं क्लेशः संसारतापः न ।  
किंतु अत्र विरक्तता ॥

८१ ज्ञानी क्लेशकूँ पावताहुयाहीं भोगता-  
है । यह कैसे जानियेहै ? यह आशंकाकरि  
लोकविषै देखनैतैं जानियेहै । ऐसैं कहैहैंः—

८२] गुरुशास्त्रकरि उपदेश किये ब्रह्म-  
विचारविषै अच्चावान् औ कुटुंबी कहिये  
गृहस्थ जे ज्ञानीहैं । वे भोगनकूँ भोगतेहुये  
बी “अजहूँ हमारे कर्म नाश भयेनहीं”  
ऐसैं चित्तविषै सदा क्लेशकूँ करैहैं ॥१४४॥

॥ १ ॥ ज्ञानीकूँ भोगनमें जो क्लेश सो वैराग्य है ।  
संसारताप नहीं ॥

८३ ननु तत्त्ववेत्तागुरुधनकूँ संसारनिमित्त-  
का किया ताप अयुक्त है । काहेतैं ज्ञानके  
व्यर्थताकी प्राप्तितैं । यह आशंकाकरि कहैहैंः—

८४] यह क्लेश संसारका ताप नहीं  
है । किंतु इस संसारविषै विरक्तता है ॥

८५] अयं क्लेशः “नाद्यापि कर्म नश्छि-  
न्नम्” इत्येवमनुतापात्मकः संसारतापो न  
भवति । किंत्वत्र संसारे विरक्तता  
आसक्तिरहितता ॥

८६ तापकत्वाभावे युक्तिमाह (भ्रांतीति)

८७] हि सांसारिकः तापः भ्रांति-  
ज्ञाननिदानः स्मृतः ॥

८८] हि यस्मात्कारणात् । सांसारि-  
कस्तापो भ्रांतिज्ञाननिदानः भ्रांतिज्ञान-  
कारणकः स्मृतः पूर्वाचार्यैः । अयं तु  
विवेकज्ञानमूलसाधन तथाविध इत्यर्थः ॥१४५॥

८५] “अजहूँ बी हमारे कर्म नाश भये  
नहीं” इस आकारवाला यह पक्षात्चार्यरूप  
क्लेश संसारका ताप नहीं है । किंतु इस  
संसारविषै आसक्तिरहिततारूप विरक्तता है ॥

८६ श्लोक १४४ उक्त क्लेशकी तापरूपता-  
के अभावविषै युक्ति कहैहैंः—

८७] जातैं संसारका ताप भ्रांति-  
ज्ञानरूप कारणवाला कहाहै ॥

८८] जिसकारणतैं संसारका किया ताप  
भ्रांतिज्ञानरूप कारणवाला पूर्वाचार्योंनैं  
कहाहै औ यह १४४ श्लोकउक्तक्लेश तौ विवेक-  
ज्ञानरूप कारणवाला होनैतैं तिस प्रकारका  
कहिये भ्रांतिज्ञानतैं अन्य संसारका ताप  
नहीं है । यह अर्थ है ॥ १४५ ॥

तृसिद्वीः  
॥ ७ ॥  
भोगाः

७३०

७३१

७३२

विवेकेन परिक्रियन्नल्पभोगेन तृप्यति ।

अन्यथानंतभोगेऽपि नैव तृप्यति कर्हिचित् १४६

नै जातु कामः कामानामुपभोगेन शाम्यति ।

हविषा कृष्णवत्सर्वं भूय एवाभिवर्धते ॥ १४७ ॥

परिज्ञायोपभुक्तो हि भोगो भवति तुष्टये ।

विज्ञाय सेवितश्चोरो मैत्रीमेति न चोरताम् १४८

टीकाः

२६८९

टिप्पणाः

ॐ

८९ अयं क्लेशो विवेकमूलः अविवेकमूलो वेति कुतः गम्यत इत्याशङ्क्य कामनिवर्तकत्वा-  
द्विवेकमूल इत्याह—

९०] विवेकेन परिक्रियन्नल्प-  
भोगेन तृप्यति । अन्यथा अनंतभोगे  
अपि कर्हिचित् न एव तृप्यति ॥ १४६ ॥

९१ विवेकिन इवाविवेकिनोऽपि भोगेनैव  
तृप्तिः स्यात् । अतो विवेकोऽप्रयोजक इत्या-  
शङ्क्य भोगस्य तृप्तिहेतुत्वाभावप्रतिपादिकां

श्रुतिं पठति (न जातिवति) —

९२] कामः कामानां उपभोगेन  
जातु न शाम्यति । हविषा कृष्ण-  
वत्सर्वा इव भूयः एव अभिवर्धते १४७

९३ विवेकमूलस्य भोगस्य तृप्तिहेतुत्वम-  
नुभवसिद्धमित्याह—

९४] परिज्ञाय उपभुक्तः भोगः  
तुष्टये हि भवति ॥

९५) अयं भोग एतावानेवं प्रयाससाध्य

॥ ३ ॥ श्लोक १४४ उक्त ज्ञानिके क्लेशकी  
विवेककूं कारणता ॥

८९ यह १४४ श्लोकउक्तक्लेश विवेकरूप  
कारणवाला है वा अविवेकरूप कारणवाला  
है । यह काहेतैं जानियेहै ? यह आशंकाकरि  
काम जो इच्छा । ताका निवर्तक होनेतैं यह  
क्लेश विवेकरूप कारणवाला है । ऐसैं कहैहैं—

९०] दोषदृष्टिरूप विवेककरि क्लेशकूं  
पावताहुया पुरुष । अल्पभोगकरि  
अलंभावमय संतोषरूप तृप्तिकूं पावताहै ॥  
अन्यथा कहिये विवेकजन्य क्लेशके अभाव  
हुये अनंतभोगके हुये बी कदाचित्  
तृप्तिकूं पावता नहीं ॥ १४६ ॥

॥ ४ ॥ भोगकूं तृप्तिकी हेतुताके अभावकी  
प्रतिपादक श्रुति ॥

९१ विवेकीकी न्याई अविवेकीकूं बी

भोगसैंहीं तृप्ति होवैगी । यातैं विवेक तृप्तिका  
कारण नहीं है । यह आशंकाकरि भोगकूं  
तृप्तिकी कारणताके अभावकी प्रतिपादक  
श्रुतिकूं पठन करैहैं—

९२] भोगकी इच्छारूप काम जो है सो  
विषयनके उपभोगकरि कदाचित्  
निवृत्तिकूं पावता नहीं । किंतु धृतकरि  
अग्निकी न्याई अधिकहीं वृद्धिकूं  
पावताहै ॥ १४७ ॥

॥ ५ ॥ दृष्टांतसहित विवेककरि किये भोगकूं  
तृप्तिके कारणताकी प्रसिद्धि ॥

९३ विवेकरूप कारणवाले भोगकूं तृप्तिकी  
हेतुता अनुभवसिद्ध है । ऐसैं कहैहैं—

९४] जानिके भोगया जो भोग । सो  
तृप्तिअर्थहीं होवैहै ॥

९५) “यह भोग इतना है औ ऐसैं श्रम-



टीकांक:

२६९६

टिप्पणिका:

६६१

३७००

मनसो निगृहीतस्य लीलाभोगोऽल्पकोऽपि यः ।

तमेवालब्धविस्तारं क्लिष्टत्वाद्बहु मन्यते ॥१४९॥

तृतिदीपः

॥ ७ ॥

टीकांक:

७३३

इत्येवमनुभवपूर्वकभेदलुब्धिहेतुर्हि दृश्यत इत्यर्थः ॥

९६ ननु तृष्णाहेतोर्भोगस्य विवेकसाहचर्यमात्रेण कथं तृष्टिकरत्वमित्याशङ्क्य सहचारि-विशेषणत्वात् विपरीतकार्यकारित्वं लौकिके दृष्टमित्याह—

९७] विज्ञाय सेवितः चोरः मैत्रीं एति । चोरतां न ॥

९८] “अयं चोरः” इति ज्ञात्वा तेन सह वर्तमानस्य पुरुषस्य न चोरो भवति । किंतु मित्रतामेतीत्यर्थः ॥ १४८ ॥

९९ ननु कामनास्वरससान्मनसः कथं

करि साध्य है ।” ऐसैं अनुभवपूर्वक भोग्या जो भोग । सो अलुब्धजिका हेतुर्हि देखियेहै । यह अर्थ है ॥

९६ ननु तृष्णाके हेतु भोगकू विवेककी सहायकतामात्रकरि कैसें तृष्टिकी कारकता है ? यह आशंकाकरि कोइक सहकारीके वशतैं विपरीतकार्यकी कारकता लौकिकजनविषे देखीहै । ऐसैं कहैहैं—

९७] जानिके सेवन किया जो चोर सो मैत्रीकू पावताहै । चोरताकू पावता नहीं ॥

९८] “यह चोर है” ऐसैं जानिके तिसके साथि वर्तमान पुरुषकू सो चोर नहीं होवैहै । किंतु मित्रताकू पावताहै । यह अर्थ है ॥ १४८ ॥

९९ जेसैं रात्रिविषे मनुष्यनका संचार अल्प होवैहै । तैसैं निदिध्यासनके परिपक्व हुये अंतरकरणके धर्म होवैतैं अल्प-भये बी कामादिकनका विशेष अल्प होवैहै । कहैतैं कामा-

स्वल्पभोगेन तृप्तिः स्यादित्याशङ्क्य निदिध्या-सनेन गृहीतस्यातथात्मावृत्त्येव तृप्तिरित्याह (मनस इति) —

२७००] निगृहीतस्य मनसः अल्पकः अपि लीलाभोगः यः अलब्धविस्तारं तं एव क्लिष्टत्वात् बहु मन्यते ॥

१) निगृहीतस्य योगाभासेन वशी-कृतस्य । मनसः अल्पकोपि स्वल्पोपि लीलाभोगः लीलानुभवो यः अस्ति । अलब्धविस्तारं अप्राप्तबाहुल्यं तमेव भोगं क्लिष्टत्वात् दोषयुक्तत्वात् । बहु मन्यते अधिकत्वेन जानातीत्यर्थः ॥ १४९ ॥

॥ ६ ॥ निदिध्यासनतैं निग्रह किये मनकू अल्प-भोगतैं तृप्ति ॥

९९ ननु मनकू कामनाविषे रागी होनैतैं स्वल्पभोगकरि कैसें तृप्ति होवैगी ? यह आशंकाकरि निदिध्यासनकरि स्वाधीन किये मनकू तैसा कहिये कामनाविषे अपनै रस-वाला नहीं होनैतैं स्वल्पभोगकरि तृप्ति होवैहीं है । ऐसैं कहैहैं—

२७००] निग्रह किये मनकू अल्प बी लीलाभोग जो है । तिसीहीं बिस्तारकू अप्राप्त भये भोगकू क्लेशयुक्त होनैतैं पुरुष बहु मानताहै ॥

१) योगाभ्यासकरि वशकिये मनकू अल्प बी लीलाका अनुभवरूप भोग जो है । तिसीहीं बहुलताकू अप्राप्त भये भोगकू दोषयुक्त होनैतैं अधिकपनैकरि जानताहै । यह अर्थ है ॥ १४९ ॥

सिक वृत्तिनके उपशान्त मनकू शिथिल होनैतैं । ऐसैं वासिष्ठ-विषे प्रसिद्ध है । यातैं ज्ञानवानकें मनकू अल्पभोगकरि वृत्ति संगवैहै ॥

दर्शि] ॥३॥ इच्छाअनिच्छापरेच्छारूप तीनभांतिके प्रारब्धकर्मका वर्णन ॥२७०४-२७४३॥ ४६३

दृष्टिदीपः

॥ ७ ॥

श्लोकांकः

७३४

७३५

७३६

वैद्वमुक्तो महीपालो ग्राममात्रेण तुष्यति ।

परैरवद्धो नाक्रांतो न राष्ट्रं बहु मन्यते ॥ १५० ॥

विवेके जाग्रति सति दोषदर्शनलक्षणे ।

कथमारब्धकर्मपि भोगेच्छां जनयिष्यति ॥ १५१ ॥

नैष दोषो यतोऽनेकविधं प्रारब्धमीक्ष्यते ।

इच्छानिच्छापरेच्छा च प्रारब्धं त्रिविधं स्मृतं ॥ १५२ ॥

टीकांकः

२७०२

टिप्पणांकः

ॐ

२ निग्रहीतस्यापि मनसः स्वल्पेनापि भोगेन तृप्तिः भवतीत्यत्र दृष्टांतमाह—

३] वैद्वमुक्तः महीपालः ग्राममात्रेण तुष्यति। परैः अवद्धः न आक्रांत राष्ट्रं बहु न मन्यते ॥ १५० ॥

४ ननु “प्रारब्धकर्मभाववत्यात् भोगेऽपि च्छा भवेद्यदि” । इत्यत्र कर्मवशादिच्छा भवेदित्युक्तं तदनुपपन्नम् इच्छाविधातिनि विवेकज्ञाने सति तदुत्पत्त्यसंभवात् इति

शंकेते ( विवेक इति )—

५] दोषदर्शनलक्षणे विवेके जाग्रति सति आरब्धकर्म अपि भोगेच्छां कथं जनयिष्यति ॥ १५१ ॥

६ दोषदर्शने सत्यपि इच्छाजन्म संभविष्यति प्रारब्धस्य नानाप्रकारकत्वादिति परिहरति ( नैष इति )—

७] एषः दोषः न । यतः प्रारब्धं अनेकविधं ईक्ष्यते ॥

॥ ७ ॥ श्लोक १३९ उक्त अर्थमें दृष्टांत ॥

२ निग्रह किये मनकूँ अल्पभोगकरि वी तृप्ति होवैहै । इसविषै दृष्टांत कहैहैः—

३] बंधनकूँ पायके छूट्या जो राजा । सो ग्राममात्रकरि संतोषकूँ पावताहै । औ दूसरे शत्रुराजनकरि बंधनकूँ पाया नहीं औ पराजयकूँ पाया नहीं जो राजा । सो शत्रुराजाके दिये देशकूँ बहुत मानता नहीं ॥ १५० ॥

॥ ३ ॥ इच्छाअनिच्छापरेच्छारूप तीनभांतिके प्रारब्धकर्मका वर्णन

॥ २७०४—२७४३ ॥

॥१॥ ज्ञानीकूँ दोषदृष्टिके होते प्रारब्धकरि इच्छा-असंभवकी शंका ॥

४ ननु “जब प्रारब्धकर्मकी प्रवृत्तातैं भोगकी इच्छा होवैहै” इस १४३ वै श्लोकविषै

कर्मके वशतैं इच्छा होवैहै । यह जो कहा । सो वनै नहीं । काहेंतैं इच्छाके विरोधी विवेक-ज्ञानके होते तिस इच्छाकी उत्पत्तिके असंभवतैं । इसरीतिसैं वादी मूलविषै शंका करैहैः—

५] दोषदर्शन है लक्षण जिसका । ऐसै विवेकके जाग्रत् होते प्रारब्धकर्म की भोगकी इच्छाकूँ कैसेँ उत्पन्न करैगा । ॥ १५१ ॥

॥ २ ॥ त्रिविधप्रारब्धके नामसहित उक्तशंकाका समाधान ॥

६ दोषदृष्टिके होते वी प्रारब्धकूँ नाना-प्रकारका होनैतैं इच्छाकी उत्पत्ति संभवैगी । इसरीतिसैं सिद्धांती परिहार करैहैः—

७] यह १५१ श्लोकउक्त दोष नहीं है । जातैं प्रारब्ध नानाप्रकारका देखियेहै ॥

टीकांकः २७०८	अपथ्यसेविनश्चोरा राजदाररता अपि । जानंत इव स्वानर्थमिच्छंत्यारब्धकर्मतः ॥ १५३ ॥ नँ चात्रैतद्वारयितुमीश्वरेणापि शक्यते । यँत ईश्वर एवाह गीतायामर्जुनं प्रति ॥ १५४ ॥	दृष्टिवीपः ॥ ७ ॥ श्रीकांकः ७३७ ७३८
-----------------	--	--

८ नानाप्रकारत्वमेव दर्शयति—

९] इच्छा अनिच्छा च परेच्छा प्रारब्धं त्रिविधं स्मृतम् ॥

१०] इच्छाजनकं अनिच्छया भोगप्रदं परेच्छया भोगप्रदं च इति त्रिविधं इत्यर्थः ॥ १५२ ॥

११ इच्छाप्रारब्धं दर्शयति—

१२] अपथ्यसेविनः चोराः राजदाररताः अपि स्वानर्थं जानंतः इव आरब्धकर्मतः इच्छन्ति ॥ १५३ ॥

८ प्रारब्धके नानाप्रकारपदैर्कुहीं दिष्टा-  
वैहैः—

९] इच्छा अनिच्छा औ परेच्छा भेदतँ प्रारब्ध तीनप्रकारका है ॥

१०] इच्छाजनक औ अनिच्छाकरि भोगप्रद औ परेच्छाकरि भोगप्रद । इस भेद-  
करि प्रारब्ध तीनप्रकारका है । यह अर्थ है ॥ १५२ ॥

॥ ९ ॥ इच्छाप्रारब्धका वर्णन ॥

११ इच्छाप्रारब्धकूँ दिष्टावैहैः—

१२] अपथ्य जो रोगहेतु अचादिक ताके भक्षणकरनैहारे औ चोर औ राजदारा-  
विषै आसक्त पुरुष अपनै अनर्थकूँ जानतेहुयेकी न्याई हैं । तौ बी प्रारब्ध-  
कर्मतँ कृपय चोरी औ यारीकूँ इच्छतेहैं ॥ १५३ ॥

१३ अपथ्यसेवादीच्छायाः प्रारब्धफलसं-  
कृत अवगम्यत इत्याशंक्य अपरिहार्यत्वादि-  
त्यभिप्रेत्याह (न चेति) —

१४] च अत्र एतत् ईश्वरेण अपि  
वारयितुं न शक्यते ॥

१५] अत्र अस्मिन् लोके ॥

१६ अपथ्यादीच्छंतीत्येतत् कृत इत्यत  
आह—

१७] यतः ईश्वरः एव गीतायां  
अर्जुनं प्रति आह ॥ १५४ ॥

॥ ४ ॥ श्लोक १५३ उक्त प्रारब्धका  
ईश्वरसँ बी अनिवारण ॥

१३ ननु अपथ्यसेवाआदिककी इच्छाकूँ  
प्रारब्धका फल होना काहेतँ जानियेहै ? यह  
आशंकाकरि निवारण करनैकूँ अशक्य होनैतँ  
जानियेहै । इस अभिप्रायकरिके कहैहैः—

१४] इहां यह ईश्वरकरि बी वारनै-  
कूँ शक्य नहीं है ॥

१५] इसलोकविषै अपथ्यआदिककूँ जे  
इच्छतेहैं । यह ईश्वरकरि बी निवारण करनै-  
कूँ अशक्य है ॥

१६ प्रारब्धका फल जो अपथ्यादिककी  
इच्छा । सो ईश्वरकरि बी निवारनैकूँ अशक्य  
है । यह काहेतँ जानियेहै ? तहां कहैहैः—

१७] जातँ ईश्वर जो श्रीकृष्ण । सोहीं  
गीताविषै अर्जुनके प्रति कहतेभये  
॥ १५४ ॥

तृसिदीपः

॥ ७ ॥

श्रीकांतः

७३९

७४०

संदृशं चेष्टते स्वस्याः प्रकृतेर्ज्ञानवानपि ।

प्रकृतिं यांति भूतानि निग्रहः किं करिष्यति १५५

अवश्यं भाविभावानां प्रतीकारो भवेद्यदि ।

तदा दुःखैर्न लिप्येरन्नलरामयुधिष्ठिराः ॥१५६॥

टीकांकः

२७१८

टिप्पणांकः

ॐ

१८ गीतावाक्यं पठति (सदृशमिति) —

१९] ज्ञानवान् अपि स्वस्याः प्रकृतेः

सदृशं चेष्टते । भूतानि प्रकृतिं यांति । निग्रहः किं करिष्यति ॥

२०) विवेकज्ञानवानपि पुरुषः स्वस्याः स्वकीयायाः प्रकृतेः सदृशं अनुरूपं चेष्टते । प्रकृतिर्नाम पूर्वकृतधर्माधर्मादिसंस्कारो वर्तमानजन्मादावभिव्यक्तः । ज्ञानवानपि किं पुनर्यत्नस्तस्मात् । प्रकृतिं यांति भूतानि निग्रहः प्रवृत्तिनिवृत्त्योनिरोधो मयान्येन

वा कृतः किं करिष्यति । न किमपीत्यर्थः ॥ १५५ ॥

२१ तीव्रप्रारब्धस्यापरिहार्यत्वे वचनांतर-संमतिमाह —

२२] अवश्यं भाविभावानां प्रतीकारः यदि भवेत् । तदा नलराम-युधिष्ठिराः दुःखैः न लिप्येरन् ॥

ॐ २२) अवश्यं भाविनां भावानां दुःखादीनामित्यर्थः ॥ १५६ ॥

॥ १ ॥ श्लोक १५४ उक्त ईश्वरकी नीतिर्मे

गीतावाक्यका पठन ॥

१८ गीताके तृतीयअध्यायगत ३३ वें श्लोकरूप वाक्यकू पठन करैहैं:—

१९] ज्ञानवान् वी अपनी प्रकृतिके अनुसार चेष्टा करैहै । तातैं भूत जे सर्व-माणी वे प्रकृतिहू जातेहैं । निग्रह क्या करेगा ?

२०) विवेकज्ञानवाला पुरुष वी अपनी प्रकृतिके अनुसार चेष्टा करैहै । पूर्वकृतधर्मअधर्म-आदिकका संस्कार वर्तमानजन्मआदिकविषै प्रगटताहू पावताहै । सो प्रकृति कहियेहै ॥ जब ज्ञानवान् वी पूर्वसंस्कारके अनुसार चेष्टा करैहै । तब फिर शून्य पूर्वसंस्कारके अनुसार चेष्टा करै याँमें क्या कहनाहै ॥ तातैं सर्वभूत

प्रकृतिहू जातेहैं ॥ तिसविषै भुज ईश्वरकरि वा अन्यजीवकरि किया जो प्रवृत्तिनिवृत्तिका निरोध । सो क्या करेगा ? कछु वी करै नहीं ॥ यह अर्थ है ॥ १५५ ॥

॥ १ ॥ तीव्रप्रारब्धके अनिवारणमें अन्य-शास्त्रवचनकी संमति ॥

२१ तीव्रप्रारब्धके निवारण करनैकी अयोग्यताविषै अन्यशास्त्रके वचनकी संमतिहू कहैहैं:—

२२] अवश्य होनैहारे भावोंकी निवृत्तिका उपाय जब होवै । तब नलराम औ युधिष्ठिर दुःखनकरि लिस होते नहीं ॥ जातैं वे वी दुःखग्रस्त भये यातैं सो अनिवार्य है ॥

ॐ २२) इहां अवश्य होनैहारे भावोंकी कहिये दुःखआदिकनकी । यह अर्थ है ॥ १५६ ॥

टीकांकः २७२३	नै चेश्वरत्वमीशस्य हीयते तावता यैतः । अवश्यंभाविताप्येषामीश्वरेणैव निर्मिता ॥१५७॥	रुखिदीपः ॥ ७ ॥ श्लोकांकः ७४१
टिप्पणिकः ॐ	प्रश्नोत्तराभ्यामेवैतद्वग्यतेऽर्जुनकृष्णयोः । अनिच्छापूर्वकं चास्ति प्रारब्धमिति तैच्छृणु १५८	७४२

२३ प्रारब्धस्यापरिहार्यत्वे तत्परिहारा-  
समर्थस्य ईश्वरस्यानीश्वरत्वप्रसंग इत्याशङ्कयाह  
( न चेति )—

२४] तावता ईशस्य ईश्वरत्वं च  
न हीयते ॥

२५ कुत इत्यत आह—

२६] यतः एषां अवश्यंभाविता  
अपि ईश्वरेण एव निर्मिता ॥

२७] यतः कारणात् एषां दुःखादीनां  
अवश्यंभावितापि ईश्वरेणैव निर्मिता

॥ ७ ॥ प्रारब्धके अनिवारणतै ईश्वरकुं अनीश्व-  
रताकी अप्राप्ति ॥

२१ ननु प्रारब्धके निवारण करनैकी  
अयोग्यताके हुये तिस प्रारब्धके निवारणविषै  
असमर्थ ईश्वरकुं अनीश्वरताका प्रसंग होवैगा ।  
यह आशंकाकरि कहैहैं—

२४] तितनैकरि कहिये प्रारब्धके  
न निवारनैकरि ईश्वरकी ईश्वरता  
हानिकुं पावती नहीं ॥

२५ काहेतै ईश्वरताकी हानि नहीं है ?  
तहां कहैहैं—

२६] जातै इन दुःखादिकनका  
अवश्य होनैहारेपना बी ईश्वरकरिहीं  
रचित है ॥

अतो नानीश्वरत्वप्रसंग इत्यर्थः ॥ १५७ ॥

२८ एवं संपंचमिच्छाप्रारब्धमभिधाया-  
निच्छाप्रारब्धं वक्तुमारभते ( प्रश्नोत्तरा-  
भ्यामिति )—

२९] च “अनिच्छापूर्वकं प्रारब्धं  
अस्ति” इति एतत् अर्जुनकृष्णयोः  
प्रश्नोत्तराभ्यां एव गम्यते ॥

३० तदभिधानाय शिष्यमभिमुखीकरोति—

३१] तत् शृणु ॥ १५८ ॥

२७] जिस कारणतै इन दुःखादिकनका  
अवश्यभावीपना बी ईश्वरकरिहीं रचित है ।  
यातै इनके अनिवारणतै ईश्वरकुं अनीश्वरता-  
का प्रसंग नहीं है ॥ यह अर्थ है ॥ १५७ ॥

॥ ८ ॥ अनिच्छाप्रारब्धके कथनका प्रारंभ ॥

२८ ऐसै विस्तारसहित इच्छाप्रारब्धकुं  
कहिके अब अनिच्छाप्रारब्धके कहनैकुं आरंभ  
करैहैं—

२९] और “अनिच्छापूर्वक प्रारब्ध है।”  
यह अर्जुन औ कृष्णके प्रश्नोत्तरकरि-  
हीं जानियेहे ॥

३० तिस अनिच्छाप्रारब्धके कथनअर्थ  
शिष्यकुं अभिमुख करैहैं—

३१] तिस अनिच्छाप्रारब्धकुं अवण  
कर ॥ १५८ ॥

वृत्तिदीपः

॥ ७ ॥

श्लोकांकः

७४३

७४४

अथ केन प्रयुक्तोऽयं पापं चरति पुरुषः ।

अनिच्छन्नपि वाष्ण्येय बलादिव नियोजितः १५९

काम एष क्रोध एष रजोगुणसमुद्भवः ।

महाशनो महापाप्मा विद्ध्येनमिह वैरिणम् १६०

टीकांकः

२७३२

टिप्पणांकः

ॐ

३२ तत्रार्जुनस्य प्रश्नं तावदर्थयति—

३३] “अथ वाष्ण्येय ‘अयं पुरुषः केन प्रयुक्तः अनिच्छन्नपि बलात् नियोजितः इव पापं चरति” ॥

३४] हे वाष्ण्येय वृष्णिषसंबन्धिन । अयं पुरुषः केन प्रयुक्तः प्रेरितः । अनिच्छन्नपि इच्छामकुर्वन्नपि राज्ञा बलान्नियो-जित इव पापं चरति आचरतीति ॥१५९

३५ श्रीकृष्णस्योत्तरमाह (काम इति)—

३६] “एषः रजोगुणसमुद्भवः कामः एषः क्रोधः महाशनः महापाप्मा इह एनं वैरिणं विद्धि” ॥

॥ ९ ॥ अनिच्छाप्रारब्धमै अर्जुनका प्रश्नरूप गीतावाक्य ॥

३२ तिस अनिच्छाप्रारब्धविषै गीताके तृतीयअध्यायगत ३६ वें श्लोकरूप अर्जुनके प्रश्नरूप प्रथम दिखवैहैः—

३३] “हे वाष्ण्येय ! यह पुरुष किस-करि प्रेरित हुआ । नहीं इच्छता-हुया बी बलतै योजना किये पुरुषकी न्याई पापकू आचरताहै” ॥

३४] हे वाष्ण्येय ! कहिये हे वृष्णिनामक यादवका संबंधी । यह पुरुष किसकरि प्रेरणा-कू पायाहुया । नहीं इच्छताहुया बी राजा-करि बलतै जोदेहुये दूतकी न्याई पापकू आचरताहै ॥ १५९ ॥

॥ १० ॥ श्लोक १५९ उक्त प्रश्नमै श्रीकृष्णका उत्तररूप गीतावाक्य ॥

३५ अव गीताके तृतीयअध्यायगत ३७ वें श्लोकरूप श्रीकृष्णके उत्तररूप कहैहैः—

३७] एषः पुरुषप्रवर्तकः रजोगुणात् समुद्भवः उत्पत्तिर्यस्यसः रजोगुणसमुद्भवः कामः । एषः प्रसिद्धोऽयं कामः कदाचित् क्रोधरूपेणापि परिणमते । ततः क्रोधः । स पुनः कीदृशः । महाशनः महदशनं विषय-जातं यस्य स महाशनः । महापाप्मा महतः पापस्य हेतुत्वादुपचारात्महापाप्मत्वमस्य अत इह संसारे एनं कामक्रोधरूपिणं वैरिणं विद्धि ॥ अयमभिप्रायः । प्रारब्धवशादुद्भि-त्तरजोगुणकार्ययोः कामक्रोधयोरन्यतरस्यैव पुरुषप्रवर्तकत्वेन प्रवृत्तिरिच्छायाः इति ॥१६०

३६] “यह काम । यह क्रोध । रजो-गुणतै उत्पत्तिवाला है औ महत्-भोजनवाला है औ महापाप है । इस कामकू इहां वैरी जान” ॥

३७] यह पुरुषका प्रवर्तक कहिये प्रेरक । रजोगुणतै उत्पत्तिवाला इच्छाविशेषरूप काम है । यह प्रसिद्धकाम कदाचित् क्रोधरूपकरि बी परिणामकू पावताहै । तातै क्रोध-रूप है ॥ सो काम फिर कैसा है ? विषयनका समूहरूप बड़ा है भोजन जिसका ऐसा है औ महापापरूप है । पापका हेतु होनैतै ॥ उपचार-करि इसकामकू पापरूपता है । यातै इहां संसार-विषै इस कामरूप वैरीकू जान ॥ इहां यह अभिप्राय हैः—प्रारब्धके वशतै उद्भिक् पाया जो रजोगुण है । तिसके कार्य काम औ क्रोध दोनूमैतै एककूहीं पुरुषका प्रवर्तक होनैकरि अनिच्छातै बी पापविषै पुरुषकी प्रवृत्ति होवैहै ॥ १६० ॥

टीकांकः

२७३८

टिप्पणांकः

ॐ

स्वभावजेन कौतेय निबद्धः स्वेन कर्मणा ।

कर्तुं नेच्छसि यन्मोहात्करिष्यस्ववशोऽपि तत् १६१

नानिच्छंतो न चेच्छंतः परदाक्षिण्यसंयुताः ।

सुखदुःखे भजंत्येतत्परेच्छापूर्वकर्म हि ॥ १६२ ॥

दृसिदीपः

॥ ७ ॥

टीकांकः

७४५

७४६

३८ नन्वत्र कामक्रोधयोरेव पुरुषप्रवर्तकत्व-  
मुपलभ्यते नानिच्छाप्रारब्धस्येत्याशंक्य तस्यैव  
प्रवर्तकत्वप्रतिपादकं तद्वाक्यं पठति (स्वभा-  
वजेनेति) —

३९] “कौतेय । स्वभावजेन स्वेन  
कर्मणा निबद्धः यत् कर्तुं न इच्छसि ।  
तत् अपि मोहात् अवशः करि-  
ष्यसि” ॥

४०] कौतेय । स्वेन एवानुष्ठितेन अत  
एव स्वकीयेन प्रारब्धेन कर्मणा निबद्धः सन्  
यत्कर्तुं नेच्छसि । तदपि मोहात्  
अविवेकतः । अवशः परवशः । करिष्यसि

३८ ननु इस १६० वें श्लोकउक्तगीताके  
वाक्यविषयै रागद्वेषरूप जे कामक्रोध तिनकू-  
हीं पुरुषका प्रवर्तकपना देखियेहै । अनिच्छा-  
प्रारब्धकूँ नहीं । यह आशंकाकरि तिस  
अनिच्छाप्रारब्धकेही प्रवर्तकपनैके प्रतिपादक  
तिस गीताके अष्टादश अध्यायगत ६० वें  
श्लोकरूप वाक्यकूँ पठन करैहैः—

३९] “हे अर्जुन ! स्वभावतैं जन्म्य  
अपनै कर्मकरि बद्ध हुआ तूं जिसकूँ  
करनैकूँ नहीं इच्छताहैं । तिसकूँ बी  
मोहतैं अवश हुवा करैगा ॥”

४०] हे कुंतिनंदन अर्जुन ! स्वभावतैं जन्म्य  
कहिये आपकरिहीं अनुष्ठान किया । याहीतैं  
अपना जो प्रारब्धकर्म है । तिसकरि प्रेरित हुआ  
तूं जिस युद्धकूँ करनैकूँ नहीं इच्छताहैं ।  
तिसकूँ बी मोह जो अविवेक तातैं परवश होयके

इति अतोऽनिच्छाप्रारब्धमस्तीत्यभ्युपगंतव्य-  
मिति भावः ॥ १६१ ॥

४१ इदानीं परेच्छाप्रारब्धमस्तीत्याह  
(नानिच्छंत इति) —

४२] अनिच्छंतः न च इच्छंतः न ।  
परदाक्षिण्यसंयुताः सुखदुःखे भजंति ।  
एतत् परेच्छापूर्वकर्म हि ॥

४३] अनिच्छंतः अपि न भजंति ।  
इच्छंतः अपि न भजंति । किंतु परदा-  
क्षिण्यसंयुताः संतः तत्प्रतीत्यर्थमेव सुख-  
दुःखे अनुभवन्ति । अत एतत् सुखादि-  
भोगहेतुभूतम् परेच्छापूर्वकं प्रारब्धं प्रसिद्ध-

करैगा ॥ यातैं अनिच्छाप्रारब्ध है । ऐसैं  
अंगीकार करनैकूँ योग्य है । यह भाव है ॥ १६१

॥ ११ ॥ परेच्छाप्रारब्धका कथन ॥

४१ अब परेच्छाप्रारब्ध है । ऐसैं कहैहैः—  
४२] अनिच्छतेहुये भोगते नहीं  
औ इच्छतेहुये भोगते नहीं । किंतु पर-  
उपकारकी बुद्धिकारि युक्त हुये सुख-  
दुःखकूँ भोगतेहैं । यह परेच्छापूर्वक-  
कर्म प्रसिद्ध है ॥

४३] नहीं इच्छतेहुये बी सुखदुःखकूँ भजते  
नहीं औ इच्छते हुये बी भजते नहीं । किंतु  
दूसरेपुरुषके उपकारकी बुद्धिकारि संयुक्त हुये  
तिनकी प्रीतिके अर्थहीं सुखदुःखकूँ अनुभव करै-  
हैं । यातैं यह सुखादिकभोगका हेतुरूप परेच्छापूर्व-  
क प्रारब्धकर्म प्रसिद्ध है । यह अर्थ है ॥ याहीतैं  
ज्ञानीकूँ विषयनविषय दोषदृष्टिकेहोते बी प्रारब्धकूँ

चुसिदीपः  
॥ ७ ॥  
श्रीकांतः

७४७

कथं तर्हि किमिच्छन्नित्येवमिच्छा निषिध्यते ।

इच्छानिषेधः किंत्विच्छाबाधो भर्जितबीजवत् १६३

टीकांतः

२७४४

टिप्पणीकः

ॐ

मित्यर्थः ॥ अत एव दोषदर्शने सत्यपि मारब्धस्यापरिहार्यत्वात्तस्येच्छाजनकत्वं न निवारयितुं शक्नोतीति भावः ॥ १६२ ॥

४४ ननु तत्त्वविदोऽपीच्छांगीकारे “किमिच्छन्” इति श्रुतिविरोध इति शंकेते (कथमिति) —

४५] तर्हि “किं इच्छन्” इति एवं इच्छा कथं निषिध्यते ॥

४६] “किमिच्छन्” इत्यनेन वाक्येन कथमिच्छाभावो वर्णित इत्यर्थः ॥

४७ नानेच्छाऽभावोऽभिधीयते किंतु सत्या अपि तस्याः समर्थमष्टत्तिजनकत्वं नास्तीति बोध्यत इति परिहरति (नेच्छानिषेध इति) —

४८] इच्छानिषेधः न किंतु इच्छा-बाधः ॥

४९ स्वरूपेण सत्या अपि तस्याः-सामर्थ्य-राहित्ये दृष्टांतमाह —

५०] भर्जितबीजवत् ॥ १६३ ॥

अनिवार्य होनेतै तिस मारब्धकूं जो इच्छाकी जनकता है । सो निवारण करनेकूं पुरुष समर्थ होवै नहीं । यह भाव है ॥ १६२ ॥

॥ ४ ॥ ज्ञानीकूं बाधितइच्छाके संभव-पूर्वक भोगतै व्यसनका अभाव ॥

॥ २७४४-२७८० ॥

॥ १ ॥ ज्ञानीकूं इच्छाके अंगीकार किये “कि-सकूं इच्छताहुआ” इस श्रुतिके विरोधकी शंका औ दृष्टांतसहित समाधान ॥

४४ ननु तत्त्ववेत्ताकूं बी इच्छाके अंगीकार किये “किस योग्यकूं इच्छता-हुआ” इस प्रथमश्लोकसकृदश्रुतिका विरोध होवैगा । इसरीतिसैं वादी मूलविषै शंका करैहैंः—

४५] तब “किसकूं इच्छताहुआ” । ऐसैं श्रुतिकरि इच्छाका निषेध कैसैं करियेहै ?

४६] जब ज्ञानीकूं मारब्धकरि इच्छाका अंगीकार है । तब “किसकूं इच्छताहुआ” इस श्रुतिवाक्यकरि कैसैं इच्छाका अभाव वर्णन कियाहै ? यह अर्थ है ॥

४७ “किसकूं इच्छताहुआ” । इस श्रुति-वाक्यकरि इच्छाका अभाव नहीं कहियेहै । किंतु इच्छाके होते बी तिस इच्छाकूं समर्थ-मष्टत्तिकी जनकता नहीं है । ऐसैं बोधन करियेहै । इसरीतिसैं सिद्धांती परिहार करैहैंः—

४८] इस श्रुतिकरि इच्छाका जो निषेध सो नाश नहीं कहियेहै । किंतु इच्छाका बाध कहियेहै ॥

४९ स्वरूपकरि हुइ बी इच्छाकी सामर्थ्य-रहितताविषै दृष्टांत कहैहैंः—

५०] मूर्जेहुये बीजकी न्यांई ॥ १६३ ॥



टीकांकः

२७५१

टिप्पणिकः

६६२

भर्जितानि तु बीजानि संत्यकार्यकराणि च ।

विद्वदिच्छा तथेष्टव्या सत्त्वबोधान्न कार्यकृत् १६४

दग्धबीजमरोहेऽपि भक्षणायोपयुज्यते ।

विद्वदिच्छाप्यल्पभोगं कुर्यान्न व्यसनं बहु ॥१६५॥

श्रुतिपदः

॥ ७ ॥

टीकांकः

७४८

७४९

५१ संक्षेपेणोक्तमर्थं प्रपंचयति—

५२] भर्जितानि तु बीजानि अकार्य-  
कराणि च संति । तथा विद्वदिच्छा  
इष्टव्याऽसत्त्वबोधात् कार्यकृत् न ॥

५३] यथा भर्जितानि बीजानि स्वयं  
स्वरूपेण विद्यमानान्यपि नाङ्कुरादिकार्य-  
कराणि भवन्ति । तथा विद्वदिच्छा  
स्वयंविद्यमानापीष्यमाणपदार्थस्यासत्त्वज्ञानेन  
बाधितत्वाच्च व्यसनादिकार्यक्षमेत्यर्थः ॥१६४॥

५१ संक्षेपकरि १६३ श्लोकउक्तार्थकू  
विस्तारसं कहैहैं—

५२] जैसे भूजेबीज । कार्य जो अङ्कुर-  
की उत्पत्ति ताके करनैहारे नहीं हैं ।  
तैसें विद्वानकी इच्छा अपने विषयके  
असद्भावके बोधतैं कार्यकर नहीं है ॥

५३] जैसे भूजेबीज आप स्वरूपतैं विद्य-  
मान हैं । तौ बी अङ्कुरादिकरूप कार्यके करनै-  
हारे नहीं होवैहैं । तैसें ज्ञानीकी इच्छा  
आप विद्यमान हुई बी इच्छाके विषय पदार्थ-  
के मिथ्यापनके ज्ञानकरि बाधित होनैतैं ।  
व्यसनआदिकार्यविषे समर्थ होवै नहीं ।  
यह अर्थ है ॥ १६४ ॥

॥ २ ॥ ज्ञानीकी बाधितइच्छाके बी भोगफलके  
सद्भावमें दृष्टांत ॥

५४ ननु तव विद्वान्कू फलके अभावतैं

५४ ननु तर्हि विदुषइच्छैव नांगीकर्तव्या  
फलाभावादित्याशङ्क्य फलाभावो असिद्धो  
भोगलक्षणफलसद्भावादिति सद्भातमाह—

५५] दग्धबीजं अरोहे अपि भक्ष-  
णाय उपयुज्यते । विद्वदिच्छा अपि  
अल्पभोगं कुर्यात् । बहु व्यसनं न ॥

५६] दग्धं भर्जितमिति यावत् । व्यसनं  
विपदादिरूपं बहुविधं । “व्यसनं विपदि प्रभो  
दोषे कामजकोपजे” इत्यभिधानात् ॥१६५॥

इच्छाहीं अंगीकार कनैहूँ योग्य नहीं है ।  
यह आशंकाकरि भोगरूप फलके सद्भावतैं  
विद्वानकी इच्छाके फलका अभाव असिद्ध है ।  
ऐसैं दृष्टांतसहित कहैहैं—

५५] जैसे दग्धबीज है । सो अङ्कुरकी  
उत्पत्तिके अभाव हुये बी भक्षण-  
अर्थ उपयोगकू पावताहै । तैसें विद्वान-  
की इच्छा बी अल्पभोगकू करैहै ।  
बहुतप्रकारके व्यसनकू करै नहीं ॥

५६] व्यसनशब्द । विपत् जो आपदा  
तिसविधै औ नाशविधै औ कामजन्य अरु  
क्रोधजन्यदोषविधै वर्चताहै । ऐसैं कोशविधै  
कथन कियाहोनैतैं विपत्आदिरूप व्यसन  
बहुतप्रकारका है ॥ १६५ ॥

६२ (१) आसक्ति औ विषयादिकमें एकवार मगुरपने-  
करि पीछे तिनके विनोक्तैं चित्तकू सुख होवै नहीं । ऐसा  
जो तिन विषयनका जुटना । सो आपद्रूप व्यसन  
३

(२) पतन वा प्रथक्पूना वा प्रथक्चित्ता । इत्यादिक  
अंशरूप व्यसन है औ

(३) क्षुत्प्यादिक अरु विवस्त्रका सोवणा । जुगार । जुगली  
करनी । जारकर्म । नृत्य करना । गायन करना । ध्या फिना ।

रुसिदीपः

॥ ७ ॥

भोकांकः

७५०

७५१

भोगेन चरितार्थत्वात्प्रारब्धं कर्म हीयते ।

भोकेव्यसत्यताभ्रांत्या व्यसनं तत्र जायते १६६

मा विनश्यत्वयं भोगो वर्द्धतामुत्तरोत्तरम् ।

मा विघ्नाः प्रतिवधन्तु धन्योऽस्म्यस्मादिति भ्रमः १६७

टीकांकः

२७५७

टिप्पणांकः

ॐ

५७ ननु कर्मैव भोगद्वारा व्यसनमपि जनयेत् इत्याशंक्याह (भोगेनेति) —

५८] प्रारब्धं कर्म भोगेन चरितार्थ-  
त्वात् हीयते ॥

५९] प्रारब्धकर्मणो भोगमात्रहेतुत्वात्  
व्यसनजनकत्वमित्यर्थः ॥

६० कृतस्तरि व्यसनजनमेत्यत आह—

६१] भोक्तव्यसत्यताभ्रांत्या तत्र  
व्यसनं जायते ॥

ॐ ६१] तत्र तस्मिन्विषये ॥ १६६ ॥

६२ व्यसनहेतुं भ्रमं दर्शयति (मा विन-

॥ ६ ॥ ज्ञानीके कर्मका व्यसनअनुत्पत्तिपूर्वक  
भोगसै नाश औ व्यसनउत्पत्तिका कारणं ॥

५७ ननु प्रारब्धकर्महीं भोगद्वारा व्यसनकुं  
वी उपजावैगा । यह आशंकाकरि कहैहैं—

५८] प्रारब्धकर्म । भोगकरि कृतार्थ  
होनैतैं नाश होवैहै ॥

५९] प्रारब्धकर्मकुं भोगमात्रका हेतु होनैतैं  
व्यसनकी जनकता नहीं है । यह अर्थहै ॥

६० तब व्यसनका जन्म काहेतैं होवैहै ?  
तहां कहैहैं—

६१] भोगनैके योग्य विषयके सत्य-  
ताकी भ्रांतिकारि तहां व्यसन  
होवैहै ॥

ॐ ६१] तहां कहिये तिस विषय-

मदिरादिका पान । यह दशप्रकारके कामजन्यदोष  
पुरुषकुं जुद्धतैं ॥ वे प्रत्येक व्यसन कहियेहैं औ

(४) दुष्टकर्म । साहस (विनाविचार शीघ्र जुलम करना) ।

इयत्विति) —

६३] “अयं भोगः मा विनश्यतु ।  
उत्तरोत्तरम् वर्द्धताम् । विघ्नाः मा  
प्रतिवधन्तु । अस्मात् धन्यः अस्मि”  
इति भ्रमः ॥

६४] अयं भोगो मा विनश्यतु ।  
एष उत्तरोत्तरं वर्द्धतां । विघ्नाश्चैनं  
मा प्रतिवधन्तु । अस्य प्रतिबंधं मा कुर्वतु ।  
अस्मात् एव भोगादहं धन्यः कृतार्थः  
अस्मि । इति एवंरूपो भ्रमः भवति । ततश्च  
व्यसनमित्यर्थः ॥ १६७ ॥

विषै ॥ १६६ ॥

॥ ४ ॥ व्यसनके हेतु भोगकी सत्यताके भ्रमका  
स्वरूप ॥

६२ व्यसनके हेतु भ्रमकुं दिखावैहैं—

६३] “यह भोग विनाशकुं मति  
पावो । किंतु उत्तरउत्तर वृद्धिकुं पावो ।  
इस भोगकुं विघ्न प्रतिबंध मति करो ।  
इस भोगतैं मैं धन्य हूं ।” यह भ्रम है ॥

६४] यह भोग विनाशकुं मति पावो ।  
किंतु यह भोग आगे आगे वृद्धिकुं पावो ।  
इस भोगकुं विघ्न प्रतिबंध मति करो औ  
इसहीं भोगतैं मैं कृतार्थ हूं । इस रूपवाला  
अज्ञानीकुं भ्रम होवैहै । तिस भ्रमतैं व्यसन  
होवैहै ॥ यह अर्थ है ॥ १६७ ॥

दुःखापत (कष्ट) । मत्सर । द्वेष । कपट । गाली देनी । काम-  
हानि । ये अष्ट क्रोधजन्यदोष हैं । सो प्रत्येक व्यसन  
कहियेहैं ॥

टीकांकः २७६५	यद्भावि न तद्भावि भावि चेन्न तदन्यथा । इति चिंताविषमोऽयं बोधो भ्रमनिवर्तकः ॥१६८॥	रुसिदीपः ॥ ७ ॥ श्लोकः ७५२
टिप्पणिकः ॐ	संभेऽपि भोगे व्यसनं भ्रांतो गच्छेन्न बुद्धवान् । अंशक्यार्थस्य संकल्पाच्चांतस्य व्यसनं बहु ॥१६९॥	७५३

६५ प्रसंगादस्य परिहारोपायमाह—  
६६] यत् अभावि तत् भावि न ।  
भावि चेत् तत् अन्यथा न । इति  
चिंताविषमः अयं बोधः भ्रमनिवर्तकः  
६७] यत् भवितुमयोग्यं तन्न भवेदेव । भ-  
वितुं योग्यं चेत्तदन्यथा न भवेदेव । इत्येवं-  
रूपः चिंताविषमः “इदं मे श्रेयः कदा भ-  
विष्यति इदमनिष्टं कदा निवर्तिष्यत” इत्येव-  
मादिचिंतैव विषमिव स्वसंसृष्टपुरुषस्य नाश-  
हेतुत्वात् विषं । इदं चिंताविषं इतीति  
चिंताविषमः । एवंभूतो यः बोधः सः । अयं

भ्रमनिवर्तकः पूर्वोक्तभ्रमस्य निवर्तक  
इत्यर्थः ॥ १६८ ॥

६८ ननु विद्वद्विदुषोरुभयोरपि भोगित्वा-  
विशेषे एकस्य व्यसनमपरस्य तु तन्मेलेतच्छ्रुत  
इत्याशंक्य विपरीतज्ञानसत्त्वात्तत्वाभ्यां तत्सि-  
द्धिरित्याह (संभेऽपीति) —

६९] भोगे संभे अपि भ्रांतः व्यसनं  
गच्छेत् । बुद्धवान् न ॥

ॐ ६९] बुद्धवान् ज्ञानवान् ज्ञानीत्यर्थः ॥

७० अति कथं व्यसनहेतुत्वमित्यत आह—

॥ ९ ॥ प्रसंगेन श्लोक १६७ उक्त अमकी  
निवृत्तिका उपाय ॥  
६५ प्रसंगेन इस १६७ वें श्लोकउक्त-  
व्यसनहेतुभ्रमकी निवृत्तिके उपायक कहें हैं—  
६६] जो नहीं होनैहारा है सो नहीं  
होवैगा औ जो होनैहारा है सो  
अन्यथा न होवैगा । इसप्रकारका जो  
चिंतारूप विषका नाश करनैहारा  
बोध है । सो भ्रमका निवर्तक है ॥  
६७] जो होनैक अयोग्य है सो न होवैगा-  
ही औ जो होनैक योग्य है सो औरप्रकार-  
सें न होवैगाही । इसरूपवाला चिंतारूप  
विषका नाश करनैहारा । कहिये यह भेरा  
इष्ट कव होवैगा औ यह अनिष्ट कव निवृत्त  
होवैगा । इत्यादिरूप चिंतार्ही अपनैकरि  
संबंधयुक्त पुरुषक नाशकी हेतु होनैतें विषकी  
न्याई विष है ॥ इस चिंतारूप विषक नाश  
करै । इस प्रकारका जो बोध है । सो यह बोध

पूर्व १६७ वें श्लोकउक्तभ्रमका निवर्तक है ॥  
यह अर्थ है ॥ १६८ ॥

॥ १ ॥ ज्ञानीअज्ञानीक भोगीपनैके तुल्य हुये बी  
व्यसनके भावअभावमें कारण ॥

६८ ननु ज्ञानी अज्ञानी दोवूंक बी  
भोगवानपनैके अविशेष हुये । एकअज्ञानीक  
व्यसन होवैहै औ दूसरे ज्ञानीक तो सो व्यसन  
नहीं होवैहै । यह भेद किस कारणतें है ? यह  
आशंकाकरि विपरीतज्ञान जो आतिज्ञान । ताके  
सद्भावअसद्भावकरि तिस व्यसनके होनै नहोनै-  
रूप भेदकी सिद्धि होवैहै । ऐतें कहें हैं—

६९] भोगके समान हुये बी भ्रांत  
जो अज्ञानी । सो व्यसनक पावताहै औ  
बुद्धवान् व्यसनक पावता नहीं ॥

ॐ ६९] इहां बुद्धवान् कहिये ज्ञानवान् ।  
अर्थ यह जो ज्ञानी ॥

७० ननु भ्रांतपुरुषविषै व्यसनकी कारण-  
ता कैसैं है ? तहां कहें हैं—

वृत्तिदीपः

॥ ७ ॥

श्रीकाकः

७५४

७५५

७५६

मायामयत्वं भोगस्य बुध्वाऽऽस्थामुपसंहरन् ।

भुञ्जानोऽपि न संकल्पं कुरुते व्यसनं कुतः १७०

स्वमेन्द्रजालसदृशमर्चित्यरचनात्मकम् ।

दृष्टनष्टं जगत्पश्यन्कथं तत्रानुरज्यति ॥ १७१ ॥

स्वस्वप्रमापरोक्षेण दृष्ट्वा पश्यन्स्वजागरम् ।

चित्तयेदप्रमत्तः सन्नुभावनुदिनं मुहुः ॥ १७२ ॥

टीकाकः

२७७१

टिप्पणांकः

ॐ

७१] अशक्यार्थस्य संकल्पात्  
भ्रांतस्य बहु व्यसनम् ॥ १६९ ॥

७२ विवेकिनस्तदभावं दर्शयति ( माया-  
मयत्वमिति )—

७३] भोगस्य मायामयत्वं बुध्वा  
आस्थां उपसंहरन् भुञ्जानः अपि  
संकल्पं न कुरुते । व्यसनं कुतः १७०

७४ ननु मायामयत्वबोधे सत्यपि भोगस्य  
तदानींतनमुल्लेखितत्वात्कुत आस्थोपसंहार

इत्याशंक्य बहुविधदोषदर्शनादिज्ञाह—

७५] स्वमेन्द्रजालसदृशं अर्चित्यरच-  
नात्मकं दृष्टनष्टं जगत् पश्यन् तत्र  
कथं अनुरज्यति ॥ १७१ ॥

७६ ननु स्वमेन्द्रजालसादृश्यादिज्ञाने  
सत्यासक्तिभावो न भवेच्चदेव कुतो जायत  
इत्याशंक्य तज्जन्मोपायमाह—

७७] स्वस्वमं आपरोक्षेण दृष्ट्वा

७१] होनैकं अपोग्य विषयके  
संकल्पतै भ्रांतपुरुषकं बहुतमकारका  
व्यसन होवैहै ॥ १६९ ॥

७२ विवेकीकं तिस व्यसनकी हेतुताके  
अभावकं दिसावैहैः—

७३] ज्ञानी । भोगकी मायामयता  
जो मिथ्यारूपता ताकूं जानिके । तिस-  
विपै आस्था जो आसक्ति ताकूं संकोचता-  
हुया भोगताहै । तौ बी अशक्यार्थका  
चित्तन करता नहीं । यातै किस कारण-  
तै व्यसन होवैगा ? ॥ १७० ॥

॥ ७ ॥ बहुविधदोषके देखनैतै सुलहेतुभोग्यके बी  
आस्थाकी निवृत्ति ॥

७४ ननु मिथ्यारूपताके बोध हुये बी  
भोगकूं तिसकालसर्वधी मुखका हेतु होनैतै  
आस्थाका संकोच काहेतै होवैगा ? यह

आशंकाकरि बहुतमकारके दोषनके देखनैतै  
आस्थाका उपसंहार होवैहै । ऐसै कहैहैः—

७५] स्वम औ इन्द्रजालके तुल्य  
अर्चित्यरचनारूप नाम अनिर्वचनीयरूप  
अरु देखतेहीं नष्ट होवैहै । ऐसा जगत्कूं  
देखताहुया ज्ञानी तिसविषै कैसै  
अनुराग जो आसक्ति ताकूं करैगा ? १७१ ॥

॥ ८ ॥ भोग्यै अनासक्ति की उत्पत्तिका उपाय ॥

७६ ननु १७१ श्लोकजक्त स्वम औ  
इन्द्रजालके सादृश्यआदिकके ज्ञान हुये  
आसक्तिका भाव होवै नहीं । सो स्वमादिकके  
सादृश्यआदिकका ज्ञानहीं काहेतै होवैहै ? यह  
आशंकाकरि तिस जाग्रत्तजगत् औ स्वमके  
सादृश्य ज्ञानकी उत्पत्तिके उपायकूं दोश्लोक-  
करि कहैहैः—

७७] अपनै स्वमकूं अपरोक्षपनैकरि

टीकांकः २७७८	चिरं तयोः सर्वसाम्यमनुसंधाय जागरे । सत्यत्वबुद्धिं संत्यज्य नानुरज्यति पूर्ववत् ॥ १७३ ॥	तृसिदीपः ॥ ७ ॥ श्लोकान्कः ७५७
टिप्पणिकाः ६६३		

स्वजागरं पश्यन् उभौ अप्रमत्तः सन्  
अनुदिनं मुहुः चिंतयेत् ॥

७८) श्लोकद्वयेन स्वकीयस्वप्नं अपरोक्ष-  
तया दृष्ट्वा स्वकीयं च जागरं अनुभवन्  
स्वप्नजागरौ उभौ अपि अप्रमत्तः सन्  
मुहुः चिंतयेत् स्वप्नतुल्योऽयं जागर इति  
॥ १७२ ॥

७९] (चिरमिति) — तयोः सर्व-  
साम्यं चिरं अनुसंधाय जागरे सत्य-

त्वबुद्धिं संत्यज्य पूर्ववत् न अनु-  
रज्यति ॥

८०) एवं तयोः स्वप्नजागरयोः सर्व-  
साम्यं तात्कालिकभोगहेतुत्वपरिणतिविरस-  
त्वविनाशित्वादिलक्षणं चिरमनुसंधाय  
जागरे अपि सत्यत्वबुद्धिं परित्यज्य  
जाग्रद्वस्तुष्वपि पूर्ववत् जगत्सत्यत्वज्ञानदशा-  
यामिव नानुरज्यति अनुरक्तो न भवती-  
त्यर्थः ॥ १७३ ॥

देखिके । अपनै जागरणकूँ देखता-  
हुया । स्वप्न औ जागरण दोनूँकूँ प्रमाद-  
रहित हुया नित्य बारंबार चिंतन  
करै ॥

७८) अपनै स्वप्नकूँ अपरोक्षपनैकरि देखिके  
अपनै जागरणकूँ अनुभव करताहुया । स्वप्न  
औ जाग्रत् दोनूँकूँ बी सावधान हुया “स्वप्न-  
तुल्य यह जागरण है ।” ऐसैं बारंबार  
चिंतन करै ॥ १७२ ॥

७९] तिन स्वप्न औ जागरणकी सर्व-  
समताकूँ चिरकाल अनुसंधानकरिके ।

जागरणविषै सत्यताबुद्धिकूँ छोबिके  
पूर्वकी न्याईं अनुरागकूँ पावता  
नहीं ॥

८०) ऐसैं तिन स्वप्न औ जागरणकी स्व-  
प्रतीतिकालविषै भोगकी हेतुता औ परिणामतैं  
विरसता औ विनाशिताआदिरूप सर्वसमताकूँ  
बहुतकालपर्यंत चिंतनकरिके । जाग्रत्विषै बी  
सत्यताकी बुद्धिकूँ परित्यागकरिके । जाग्रत्के  
वस्तुनविषै बी पूर्वकी न्याईं कहिये जैगत्की  
सत्यताके ज्ञानदशाकी न्याईं आसक्त नहीं  
होवैहैं ॥ यह अर्थ है ॥ १७३ ॥

६३ “जैतैं क्षीरतैं उपायद्वारा सपि (भलके) कूँ निकासि-  
के । फेर तिस दुग्ध वा वक्रविषै गेन्याहुया पूर्वकी न्याईं  
होवै नहीं । तैसैं असत्य कहिये मिथ्यारूप बुद्धिआदिकनतैं  
विवेचन किया ज्ञानस्वरूप आत्मा । पूर्वकी न्याईं देही (देह-

अभिमानवान्) होवै नहीं । ऐसैं अन्यव्यवहारकूँ बी पूर्वकी  
न्याईं मजता नहीं ” ऐसैं आचार्योंनैं उपदेशसहस्रीविषै  
कहहै । यातैं ज्ञानवान् पूर्वकी न्याईं विषयनविषै आसक्त होवै  
नहीं । यह अर्थ युक्त है ॥

रुहिदीपः

॥ ७ ॥

शेकांकः

७५८

७५९

इंद्रजालमिदं द्वैतमर्चित्यरचनात्वतः ।

इत्यविस्मरतो हानिः का वा प्रारब्धभोगतः १७४

निर्वैधस्तत्त्वविद्याया इंद्रजालत्वसंस्मृतौ ।

प्रारब्धस्याग्रहो भोगे जीवस्य सुखदुःखयोः १७५

टीकांकः

२७८१

टिप्पणांकः

ॐ

८१ ननु प्रपंचगोचरस्य मिथ्यात्वज्ञानस्य विषयसत्त्वोपजीविनो भोगस्य च परस्पर-विरोधान्मिथ्यात्वज्ञाने सति कथं भोगसिद्धि-रित्याशंक्य भोगस्य विषयसत्त्वोपेक्षाभावात् न विरोध इति परिहरति (इंद्रजालमिति) —

८२] “इदं द्वैतं अर्चित्यरचनात्वतः इंद्रजालम्” इति अविस्मरतः प्रारब्ध-भोगतः का वा हानिः ॥

८३] “इदं द्वैतं भोग्यजातं अर्चित्य-रचनात्वादिंद्रजालवत् मिथ्या” इति

॥ ५ ॥ प्रपंचके मिथ्यापनैके ज्ञानका

औ प्रारब्धभोगका अविरोध ॥

॥ २७८१—२८२२ ॥

॥ १ ॥ प्रारब्धभोगकूं विषयके सत्यताकी अपेक्षाका अभाव ॥

८१ ननु प्रपंचकूं विषय करनैहारे मिथ्या-पनैके ज्ञानके औ विषयकी सत्यताके अधीन भोगके परस्परविरोधतें मिथ्यापनैके ज्ञानके होते कैसैं ज्ञानीकूं भोगकी सिद्धि होवैगी ? यह आशंकाकर भोगकूं विषयकी सत्यताकी अपेक्षाके अभावतें मिथ्यापनैके ज्ञान औ भोग-का विरोध नहीं है । ऐसैं परिहार करैहैं :—

८२] यह द्वैत जो जगत् । सो अर्चित्य-रचनावाला होनेतें इंद्रजाल है । इस अर्थकूं अविस्मरण करनैहारे ज्ञानीकूं प्रारब्धभोगतें कौन हानि होवैहै ?

युक्त्यानुसंधाय । अविस्मरतः विदुषः प्रारब्धभोगतः प्रारब्धकर्मफल्योः सुख-दुःखयोरनुभवेन । मिथ्यात्वानुसंधानस्य का वा हानिः । वाशब्दान्मिथ्यात्वानुसंधानेन वा भोगस्य का हानिः विभिन्नविषयत्वादिति भावः ॥ १७४ ॥

८४ विभिन्नविषयत्वमेव दर्शयति ( नि-र्वैध इति ) —

८५] तत्त्वविद्यायाः इंद्रजालत्व-

८३] “यह भोगका समूहरूप द्वैत अर्चित्य-रचनावाला होनेतें इंद्रजालकी न्याई मिथ्या है ।” ऐसैं युक्तिकरि जानिके इसकूं विस्मरण नहीं करनैहारे ज्ञानीकूं प्रारब्धकर्मके फल सुख-दुःखके अनुभवरूप भोगकरि मिथ्यापनैके ज्ञानकी कौन हानि होवैहै ? वा मिथ्यापनैके ज्ञानकरि भोगकी कौन हानि होवैहै ? मिथ्यापनैका ज्ञान औ प्रारब्ध । इन दोनूकूं भिन्न विषयवाले होनेतें तिनका कछु भी परस्परविरोध नहीं हैं । यह भाव है ॥१७४॥

॥ २ ॥ तत्त्वविद्या औ प्रारब्धकी भिन्नविषयता ॥

८४ जगत्के मिथ्यापनैका ज्ञान औ प्रारब्ध । इन दोनूकी भिन्नविषयताकूंहीं दिखावैहैं :—

८५] तत्त्वविद्याका इंद्रजालपनैकी स्मृतिविधै आग्रह है औ प्रारब्धका

टीकांकः

२७८६

टिप्पणिकः

६६४

विद्याऽऽरब्धे विरुद्ध्येते न भिन्नविषयत्वतः ।

ज्ञानद्विरप्येन्द्रजालविनोदो दृश्यते खलु ॥१७६॥

तुलसीदायः

॥ ७ ॥

श्रीकान्तः

७६०

संस्मृतौ निर्वैषः । प्रारब्धस्य जीवस्य  
सुखदुःखयोः भोगे आग्रहः ॥

८६) तत्त्वविद्यायाः जगत्त्वगोचरस्य  
ज्ञानस्य । इन्द्रजालवत् जगतो मिथ्यात्वानु-  
संधाने निर्वैषः । न तु भोगापलापे प्रारब्ध-  
कर्मणश्च जीवस्य सुखदुःखयोः प्रदाने  
आग्रहः न तु भोग्यसत्यत्वापादान इति  
भावः ॥ १७५ ॥

८७ एवं विभिन्नविषयत्वं प्रदर्श्य प्रयोग-  
माह—

८८] विद्याऽरब्धे न विरुद्ध्येते  
भिन्नविषयत्वतः ॥

जीव जो विद्याभास ताकुं सुखदुःखके  
भोगविषै आग्रह है ॥

८६) जगतके तत्त्वकुं विषय करनेहारे ज्ञान-  
का इन्द्रजालकी न्याई जगतके मिथ्यापनैके  
अविस्मरणविषै आग्रह है । भोगके विनाश-  
विषै नहीं । औ प्रारब्धकर्मका जीवकुं सुख-  
दुःखके देनैविषै आग्रह है । भोग्य जो विषय  
ताकी ससताके संपादनविषै नहीं ॥ यह भाव  
है ॥ १७५ ॥

॥ १ ॥ विद्या औ प्रारब्धके अविरोधमें अनुमान ॥

८७ ऐसैं मिथ्याज्ञान औ प्रारब्धकी  
भिन्नविषयवानता दिखायके । तिसविषै  
अनुमानकुं कहैहैंः—

८८] विद्या औ प्रारब्ध विरोधकुं

८९) विद्याप्रारब्धकर्मणी परस्परं न  
विरुद्ध्येते विभिन्नविषयत्वात् संप्रति-  
पन्नरूपरसज्ञानवदित्यर्थः ॥

९० भोग्यमिथ्यात्वज्ञानं भोगवाचकं न  
भवतीत्येतत् क दृष्टमित्याशङ्कयाह (जानद्वि-  
रिति)—

९१] ऐन्द्रजालविनोदः जानद्विः  
अपि खलु दृश्यते ॥

९२] ऐन्द्रजालविनोदः ऐन्द्रजालसंवंधि-  
चमत्कारविशेषः । जानद्विरपि इन्द्रजालं  
जानद्विरप्यवलोच्यत इति प्रसिद्धमित्यर्थः १७६

पावते नहीं । भिन्नविषयवाले होनैतैं ॥

८९) विद्या औ प्रारब्धकर्म परस्परविरोध-  
कुं पावते नहीं । काहेतैं । भिन्नविषयवाले  
होनैतैं । अनुभव किये भिन्नविषयवाले रूप-  
रसके ज्ञानकी न्याई ॥ यह अर्थ है ॥

९० भोग्यके मिथ्यापनैका ज्ञान भोगैका  
वाचक नहीं होवैहै । यह कहां देखुहै ! यह  
आशंकाकरि कहैहैंः—

९१] इन्द्रजालका विनोद जाननै-  
हारे पुरुषनकरि बी प्रसिद्ध देखियेहै ॥

९२] इन्द्रजालसंवंधी चमत्कारविशेष जो है  
सो इन्द्रजालपनैके जाननैहारे पुरुषनकरि बी  
अवलोकन करियेहै । यह प्रसिद्ध है ॥ यह  
अर्थ है ॥ १७६ ॥

६४ जैतैं शरकराविषे छल रूप है । औ मधुर रस है ।  
इन दोनैके ज्ञान भिन्नवस्तु (गुणरूप) कुं विषय करनेवाले  
होनैतैं परस्पर विरोधकुं पावते नहीं । तैतैं मिथ्यापनैके  
अविस्मरण औ सुखदुःखप्रदानरूप भिन्नविषयवाले जगतके  
मिथ्यात्वके ज्ञान औ प्रारब्धकर्मका परस्परविरोध नहीं है ।

किंतु पिच्छात्मकमैजन्मज्ञान औ देहादिककी स्थितिके हेतु  
सकामकर्मरूप प्रारब्धका प्राप्तपुत्र औ पित्रभ्राताकी न्याई  
परस्परलोह है ॥

६५ अनुकूलप्रतिकूलविषयरूप निमित्ततैं अन्य सुख-  
दुःखके अनुभवका ॥

तृप्तिदीपः

॥ ७ ॥

श्रीकांतः

७६१

७६२

जगत्सत्यत्वमापाद्य प्रारब्धं भोजयेद्यदि ।

तदा विरोधि विद्याया भोगमात्रात् सत्यता १७७

अनूनो जायते भोगः कल्पितैः स्वप्नवस्तुभिः ।

जाग्रद्वस्तुभिरप्येवमसत्यैर्भोग इष्यताम् ॥१७८॥

टीकाः

२७९३

टिप्पणः

ॐ

९३ किं च विद्याप्रारब्धकर्मणोविरोधो-  
ऽस्तीति वदन् प्रष्टव्यः किं प्रारब्धकर्म विद्या-  
विरोधीत्युच्यते उत विद्या प्रारब्धकर्म-  
विरोधिनीति । नाद्य इत्याह (जगदिति) —

९४] प्रारब्धं जगत्सत्यत्वं आपाद्य  
यदि भोजयेत् । तदा विद्यायाः  
विरोधि ॥

९५] आरब्धं कर्म जगतो भोग्यजातस्य  
सत्यत्वम् अवाध्यत्वम् आपाद्य संपाद्य  
यदि भोजयेत् जीवस्य सुखदुःखे दद्यात्  
तदा विद्याविषयस्य मिथ्यात्वस्यापहारात्  
विद्याया विरोधि स्यान्न च तथा करोति

किंतु भोगमेव प्रयच्छति । अतो न विद्या-  
विरोधि प्रारब्धमिति भावः ॥

९६ भोगबलादेव भोग्यस्य सत्यत्वमपि  
स्यादित्याशंक्याह—

९७] भोगमात्रात् सत्यता न ॥

९८] विमतं जगत् सत्यं भोग्यत्वादित्यत्र  
दृष्टांताभाव इति भावः ॥ १७७ ॥

९९ ननु मिथ्यापदार्थैर्भोगो भवतीत्यत्रापि  
दृष्टांतो नास्तीत्याशंक्याह (अनून इति) —

२८००] कल्पितैः स्वप्नवस्तुभिः  
अनूनः भोगः जायते । एवम् असत्यैः  
जाग्रद्वस्तुभिः अपि भोगः इष्यताम्  
॥ १७८ ॥

॥ ४ ॥ प्रारब्धका विद्यासौ अविरोध ॥

९३ किंवा । विद्या औ प्रारब्धकर्मका  
विरोध है । ऐसैं कहताहुया वादी पूछनैकूं योग्य  
है:— क्या प्रारब्धकर्म विद्याका विरोधि है ?  
ऐसैं तरेकरि कहियेहैं । अथवा विद्या प्रारब्ध-  
कर्मकी विरोधिनी है । ऐसैं कहियेहैं ? ये दो-  
विकल्प हैं ॥ तिनमें प्रथमपक्ष प्रारब्धकर्म  
विद्याका विरोधी है । यह बनै नहीं । ऐसैं  
दोश्लोककरि कहैहैं:—

९४] प्रारब्ध । जगत्की सत्यताकूं  
संपादनकरिके जब भोगकूं देखै । तब  
विद्याका विरोधी होवै ॥

९५] प्रारब्धकर्म भोग्यके समूहरूप जगत्की  
अवाधतारूप सत्यताकूं संपादनकरिके जब  
जीवकूं सुखदुःखरूप भोग देखै । तब विद्याके  
विषय मिथ्यापत्तैके निवारणतैं विद्याका  
विरोधी होवै औ तसैं प्रारब्ध करता नहीं । किंतु

भोगकूंहीं देताहै । यातैं प्रारब्ध विद्याका  
विरोधी नहीं ॥ यह भाव है ॥

९६ ननु भोगके बलतैंहीं भोग्यकी सत्यता  
बी होवैगी । यह आशंकाकरि कहैहैं:—

९७] भोगमात्रतैं विषयकी सत्यता  
होवै नहीं ॥

९८] विवादका विषय जो भोग्यसमूहरूप  
जगत् सो सत्य है । भोग्य होनैतैं । इस  
अनुमानविषै दृष्टांतका अभाव है । यातैं यह  
असत् अनुमान है । यह भाव है ॥ १७७ ॥

९९ ननु मिथ्यापदार्थनकरि भोग होवैहै ।  
इसविषै बी दृष्टांत नहीं है । यह आशंकाकरि  
कहैहैं:—

२८००] जैसैं कल्पितस्वप्नवस्तुनकरि  
अनून नाम संपूर्णभोग होवैहै । ऐसैं  
असत्यजाग्रदके वस्तुनकरि बी संपूर्ण-  
भोग अंगीकार करना ॥ १७८ ॥



टीकांकः २८०१	यदि विद्याऽपहुवीत जगत्प्रारब्धधातिनी । तदा स्यान्न तु मायात्वबोधेन तदपह्वः ॥१७९॥	वृत्तिदीपः ॥ ७ ॥ श्लोकः ७६३
टिप्पणांकः ६६६	अनपहुत्य लोकास्तर्दिद्रजालमिदं त्विति । जानंत्येवानपहुत्य भोगं मायात्वधीस्तथा ॥१८०॥	७६४

१ नापि द्वितीय इत्याह (यदीति) —  
२] विद्या यदि जगत् अपहुवीत  
तदा प्रारब्धधातिनी स्यात् ॥

१) विद्या यदि जगत् भोग्यजातम्  
अपहुवीत नेदं रजतमिति निषेधकज्ञानवत्  
प्रतीयमानस्य भोग्यस्य स्वरूपं विलापयेत् ।  
तदा प्रारब्धकर्मभोगस्य मुखदुःखानुभवस्य  
साधनापहारेण प्रारब्धकर्मविधातिनी  
स्यात् न च तत्करोति । किंतु मिथ्यात्वमेव

बोधयति । अतो न प्रारब्धकर्मविरोधिनीति  
भावः ॥

४ ननु मिथ्यात्वबोधनादेव स्वरूपमपि  
विलापयेत् इत्याशंक्याह (न त्विति) —

५] मायात्वबोधेन तु तदपह्वः न ॥

६] इंद्रजालादौ स्वरूपविलापनमंतरेणापि  
मिथ्यात्वज्ञानदर्शनात् इति भावः ॥ १७९ ॥

७ एतदेव प्रपंचयति (अनपहुत्येति) —

८] लोकाः तत् अनपहुत्य. “इदं

॥ ९ ॥ विद्याका प्रारब्धतै अविरोध ॥

१ “विद्या । प्रारब्धकर्मकी विरोधिनी  
है” यह १७७ श्लोककी उत्थानिकामें उक्त  
द्वितीयपक्ष की वनै नहीं । ऐसैं १७९-१८४  
श्लोकपर्यंत कहैहैं:—

२] विद्या जब जगत्कूँ विलय करै ।  
तब प्रारब्धकी विधात करनैहारी  
होवै ॥

१) विद्या जो प्रपंचके मिथ्यापनैका ज्ञान ।  
सो जब जगत्कूँ नीश करै । तब प्रारब्धकर्मके  
भोगके साधन जो भोग्यविषय ताकी निवृत्ति-  
करि विद्या प्रारब्धकर्मकी विरोधिनी होवै  
औ तिस प्रारब्धभोगके साधन भोग्यरूप जगत्-  
कें नाशकूँ विद्या नहीं करैहै । किंतु आकाश-  
की नीलता औ गरीचिकाके जलप्रतिबिंबके

मिथ्यात्वज्ञानकी न्याईं जगत्के मिथ्यापनैकूँ-  
हीं बोधन करैहै । यातैं विद्या प्रारब्धकर्मकी  
विरोधिनी नहीं है ॥ यह भाव है ॥

४ ननु मिथ्यापनैके बोधनतैंहीं विद्या  
जगत्के स्वरूपकूँ बी विलय करैगी । यह  
आशंकाकरि कहैहैं:—

५] मिथ्यापनैके बोधकरि तौ तिस  
जगत्का विलय नहीं होवैहै ॥

६] इंद्रजालआदिकविषै स्वरूपके विलयतैं  
विना बी मिथ्यापनैका ज्ञान देखियेहै । यातैं  
मिथ्यापनैके ज्ञानकरि जगत्का विलय होवै  
नहीं ॥ यह भाव है ॥ १७९ ॥

७ इसी १६९ श्लोकउक्तअर्थकूँहीं वर्णन  
करैहैं:—

८] जैसे लोक तिस इंद्रजालकूँ न

६६ रजतकूँ “यह रजत नहीं है” ऐसैं रजतके निषेधके  
करिहैरि ज्ञानकी न्याईं प्रतीयमान भोग्यके स्वरूपकूँ विद्या

जब विलय करै तब ॥

वृत्तिदीपः  
॥ ७ ॥  
श्लोकांकः  
७६५

यत्र त्वस्य जगत्स्वात्मा पश्येत्कस्तत्र केन कम् ।  
किं जिघ्रेत्किं वदेद्वेति श्रुतौ तु बहु घोषितम् १८१

टीकांकः  
२८०९  
टिप्पणांकः  
ॐ

तु इंद्रजालम्” इति जानन्ति एव । तथा भोगं अनपहुत्य मायात्वधीः ॥

१) लोका जनाः तत् इंद्रजालस्वरूपं अनपहुत्य अनिरस्य । इदमिंद्रजालमिति जानन्त्येव यथा । तथा भोगं भोग्यं अनपहुत्य अविनाश्य । मायात्वधीः जगन्मिथ्यात्वज्ञानं भवतीत्यर्थः १८०

१० “यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाभूत्तत्केन कं पश्येत्” इत्यादिश्रुतिः द्रष्टृदर्शनद्वयाभावं बोधयत्यतो विद्योत्पद्यमाना जगत्प्रचिलापयेदेव । एवं सति विदुषो भोगश्च कथं स्यादिति श्रुत्यवष्टंभेन शंकते श्लोकद्वयेन—

११] “यत्र तु जगत् अस्य स्वात्मा

तत्र कः केन कं पश्येत् । किं जिघ्रेत् । किं वा वदेत्” इति श्रुतौ तु बहु घोषितम् ॥

१२) यत्र यस्यां विद्यावस्थायाम् । कृत्स्नं जगदस्य विदुषः स्वात्मा एवाभूत् “इदं सर्वं यदयमात्मा” इति ज्ञानेन स्वरूपमेव भवति । तत्र तस्यां दशायां । को द्रष्टा केन साधनेन चक्षुषा किं दृश्यं रूपजातं पश्येत् । एवं घ्राणलक्षणेन किं कुष्ठमादिकं जिघ्रेत् । किं वाक्यं केन वार्गिन्द्रियेण वा वदेत् । एवमितरेन्द्रियव्यापाराभावद्योतनाय वाशब्दः । इति एवंशकारेण श्रुतौ बहुवारमभिहितमित्यर्थः ॥ १८१ ॥

निषेधकरिके “यह तौ इंद्रजाल है” ऐसैं जानतेहीं हैं । तैसैं भोगकुं न विनाशकरिके मायापनैकी बुद्धि होवैहै

१) जैसैं लोक । तिस इंद्रजालके स्वरूपकुं न निषेधकरिके “यह इंद्रजाल है” ऐसैं जानतेहीं हैं । तैसैं भोगकुं नाश नहीं करिके मायापनैकी नाम मिथ्यापनैकी बुद्धि होवैहै । यह अर्थ है ॥ १८० ॥

१० “जिस अवस्थाविषै इस विद्वानकुं सर्वजगत् आत्माहीं होताभया । तहां किस कारणकरि किस विषयकुं देखै ?” इत्यादिकश्रुति । द्रष्टा दर्शन औ दृश्यरूप त्रिपुटीके अभावकुं बोधन करैहै । यातैं विद्या उत्पन्न हुई जगत्कुं विलय करैगीहीं । ऐसैं हुये विद्वानकुं प्रारब्धका भोग कैसैं होवैगा ? इसरीतिसैं श्रुतिके आश्रयकरि वादी दोश्लोकनसैं मूलविषै शंका करैहैः—

११] “जिस अवस्थाविषै इस ज्ञानीकुं जगत् अपना आत्माहीं होताभया । तहां कौन किसकरि किसकुं देखै । किसकुं सूंघै । वा किसकुं कहै ?” इस श्रुतिविषै तौ बहुतवार कहाहै ॥

१२) जिस विद्यावस्थाविषै संपूर्णजगत् इस ज्ञानीकुं स्वात्माहीं होताभया कहिये “जो यह सर्व है । सो यह आत्मा है” इस ज्ञानकरि स्वरूपहीं होवैहै । तिस दशाविषै कौन द्रष्टा किस चक्षुरूप साधनकरि किस दृश्य कहिये रूपके समूहकुं देखै । ऐसैं घ्राणइंद्रियरूप साधनकरि किस पुष्पादिककुं सूंघै । वा किस वाक्इंद्रियकरि किस वाक्यकुं कहै । ऐसैं अन्यअनलकइंद्रियनके व्यापारनके अभावके जनावनेअर्थ मूलश्लोकविषै वाशब्द है ॥ इसप्रकारसैं बहुवार विद्यादशामैं जगत्का विलय कहाहै ॥ यह अर्थ है ॥ १८१ ॥

टीकांकः २८१३	तेनैतदपहृत्य विद्योदेति न चान्यथा । तथा च विदुषो भोगः कथं स्यादिति चेच्छृणु १८२	सिद्धीपः ॥ ७ ॥ श्लोकः ७६६
टिप्पणकः ६६७	सुषुप्तिविषया मुक्तिविषया वा श्रुतिस्त्विति । उक्तं स्वाप्ययसंपत्योरिति सूत्रे ह्यतिस्फुटम् १८३	७६७

१३ ततः किमित्यत आह—

१४] तेन द्वैतं अपहृत्य विद्या उदेति । च अन्यथा न । तथा च विदुषः भोगः कथं स्यात् । इति चेत् ।

१५ “स्वाप्ययसंपत्योरन्यतरापेक्षमाविष्कृतं हीति” अस्मिन् सूत्रे “यत्र त्वस्य” इत्युदाहृतायाः भुतेः सुप्तिमोक्षयोरन्यतरविषयत्वेन व्याख्यातत्वाच्च विद्यया जगदपहृत्य इति

परिहरति—

१६] शृणु ॥ १८२ ॥

१७] (सुषुप्तिविषयेति) — श्रुतिः तु सुषुप्तिविषया वा मुक्तिविषया इति “स्वाप्ययसंपत्योः” इति सूत्रे अतिस्फुटं हि उक्तम् ॥

ॐ १७) स्वाप्ययः सुषुप्तिः । संपत्तिः मुक्तिरित्यर्थः ॥ १८३ ॥

१३ तिस श्रुतिउक्तत्रिपुटीके अभावके कथनमें क्या सिद्ध होवैहै ? तहां पूर्ववादी कहैहैः—

१४] तिस हेतुकरि द्वैतकू विलय करिके विद्या उदय होवैहै । अन्यथा नहीं ॥ तैसें हुये विद्वानकू भोग कैसें होवैगा ? इसप्रकार जो कहै ।

१५ “सुषुप्ति औ मोक्ष इन दोनूमैसैं एक-अवस्थाका अपेक्षावान्पना जातैं श्रुतिनैं प्रगट कियाहै” ईसैं व्याससूत्रविषै “जिस अवस्था-विषै इसकू सर्व आत्मा होताभया ।” इस उदाहरणकरि श्रुतिकू सुषुप्ति औ मोक्ष इन

दोनुूमैसैं एकविषयवाली होनैकरि व्याख्यान करी होनेतैं विद्यासैं जगत्का विलय होवै नहीं । इसरीतिसैं सिद्धांती परिहार करैहैः—

१६] तौ अवगण कर ॥ १८२ ॥

१७] यह १८१श्लोकउक्तश्रुति सुषुप्ति-कू विषय करनैहारी है । वा मुक्तिकू विषय करनैहारी है । ऐसैं “स्वाप्यय औ संपत्ति इन दोनूमैसैं एककी अपेक्षा श्रुतिनैं प्रगट करीहै” इसैं ब्रह्मसूत्रविषै जातैं अतिशय स्पष्ट कहाहै ॥

ॐ १७) इहां स्वाप्यय कहिये सुषुप्ति औ संपत्ति कहिये मुक्ति । यह अर्थ है ॥ १८३ ॥

६७ यह ब्रह्मसूत्रके षष्ठ्यैअध्यायगत चतुर्थपादका षोडश-सूत्र है ॥ जातैं तिसीहीं श्रुतिविषै सुषुप्ति औ मुक्तिके प्रकारके बलतैं उक्तवचनका सुषुप्ति औ मुक्ति । इन दोनूं अवस्थामैसैं एकका अपेक्षावान्पना प्रगट कियाहै । तातैं तिन दोनूमैसैं एकअवस्थाकू अपेक्षाकरिके । यह विशेषज्ञानके

अभावका वचन है । सो काहूस्पष्टमें सुषुप्तिअवस्थाकू अपेक्षाकरिके कहियेहै औ काहूस्पष्टमें कैवल्य ( मोक्ष ) अवस्थाकू अपेक्षाकरिके कहियेहै । ऐसैं जानियेहै ॥ यह सूत्रका अर्थ है ॥

सुसिद्धीपः

॥ ७ ॥

श्रीकांतः

७६८

७६९

अन्यथा याज्ञवल्क्यादेराचार्यत्वं न संभवेत् ।

द्वैतदृष्टावविद्वत्ता द्वैतादृष्टौ न वाग्वदेत् ॥१८४॥

निर्विकल्पसमाधौ तु द्वैतादर्शनहेतुतः ।

सैवापरोक्षविद्येति चेत्सुषुप्तिस्तथा न किम् ॥१८५॥

टीकांकः

२८१८

टिप्पणांकः

ॐ

१८ अस्याः श्रुतेः सुषुप्त्यादिविषयत्वानं-  
गीकारे बाधकमाह—१९] अन्यथा याज्ञवल्क्यादेः  
आचार्यत्वं न संभवेत् ॥

२० तत्रोपपत्तिमाह—

२१] द्वैतदृष्टौ अविद्वत्ता द्वैतादृष्टौ  
वाक् न वदेत् ॥२२] याज्ञवल्क्यादिः यदि द्वैतं पश्येत्तर्हि  
तदाद्वैतज्ञानाभावाभाचार्यो भवेत् । अथद्वैतं न पश्यति तर्हि बोध्यशिष्याद्यनुपलंभात्  
आचार्यत्वाक् शिष्यं प्रति बोधनाय न  
प्रवर्त्तते । अतो विद्यासंप्रदायोच्छेदप्रसंग इति  
भावः ॥ १८४ ॥२३ ननु याज्ञवल्क्यादीनामाचार्यत्वदशायां  
विद्यमानस्य ज्ञानस्य विद्यात्वमस्त्वेव तथापि  
तस्य नापरोक्षविद्यात्वं द्वैतप्रतीतिसद्भावाभि-  
र्विकल्पसमाधौ तु द्वैतदर्शनाभावात् सैवापरोक्ष-  
विद्येति शङ्कते—

२४] निर्विकल्पसमाधौ तु द्वैता-

१८ इस १८१ वें श्लोकउक्तश्रुतिकी  
सुषुप्ति वा श्रुतिरूप विषयके अनंगीकारविषै  
अनिष्टताके संपादक तर्करूप बाधककूं कहैहैंः—१९] अन्यथा कहिये ऐसैं अनंगीकार  
किये याज्ञवल्क्यादिककूं आचार्यपना  
संभवे नहीं ॥

२० तिसविषै युक्तिकूं कहैहैंः—

२१] द्वैतकी दृष्टिके हुये अविद्वान्-  
पना होवैगा औ द्वैतकी अदृष्टिके  
हुये वाणी नहीं कहैगी ॥२२] याज्ञवल्क्यादिक जव द्वैतकूं देखै  
तव अद्वैतज्ञानके अभावतैं आचार्य नहीं होवैगा  
औ जव द्वैतकूं नहीं देखै तव बोधन करनैके  
योग्य शिष्यआदिकनकी अप्रतीतितैं आचार्य-  
की वाणी शिष्यके प्रति बोधनअर्थ प्रवर्त्त  
नहीं होवैगी । यातैं विद्यासंप्रदायके नाशका  
प्रसंग होवैगा ॥ यह भाव है ॥ १८४ ॥॥ ६ ॥ अपरोक्षविद्याके स्वरूपका  
निर्धार ॥ २८२३-२८५७ ॥॥ १ ॥ द्वैतअदर्शनतैं निर्विकल्पसमाधिके  
अपरोक्षविद्यापनैकी शंका औ सुषुप्तिमें  
अतिप्रसंगकरि समाधान ॥२३ ननु याज्ञवल्क्यादिकनकूं आचार्यदशा-  
विषै विद्यमान जो ज्ञान है । तिसकूं विद्यापना  
हैहैं । तथापि तिस ज्ञानकूं अपरोक्ष-  
विद्यापना नहीं है । काहेतैं द्वैतकी प्रतीतिके  
सद्भावातैं ॥ औ निर्विकल्पसमाधिविषै तौ  
द्वैतदर्शनके अभावतैं सो निर्विकल्पसमाधिहीं  
अपरोक्षविद्या है । इसरीतिसैं वादी शंका  
करैहैः—२४] निर्विकल्पसमाधिविषै तौ  
द्वैतके अदर्शन कहिये अप्रतीतिरूप

टीकांकः २८२५	आत्मतत्त्वं न जानाति सुप्तौ यदि तैदा त्वया । आत्मधीरेव विद्येति वाच्यं न द्वैतविस्मृतिः १८६ उभयं मिलितं विद्या यदि तैर्हि घटादयः । अर्धविद्याभाजिनः स्युः सैकलद्वैतविस्मृतेः १८७	दृष्टिदीपः ॥ ७ ॥ श्रीकांकः ७७० ७७१
टिप्पणिकांकः ॐ		

दर्शनहेतुतः सा एव अपरोक्षविद्या इति चेत् ।

२५ द्वैताप्रतीतिरप्यतिप्रसंगापादकत्वान्नैव-  
मिति परिहरति (सुषुप्तिरिति) —

२६ तथा सुषुप्तिः किं न ॥ १८५ ॥

२७ अतिप्रसंगपरिहारं शङ्कते (आत्म-  
तत्त्वमिति) —

२८ सुप्तौ आत्मतत्त्वं न जानाति  
यदि ।

२९ सुप्तौ द्वैतदर्शनाभावेऽपि आत्म-

हेतुतै सोई अपरोक्षविद्या है ।  
ऐसैं जो कहै ।

२५ द्वैतकी अप्रतीतिहुं वी अतिव्याप्तिरूप  
अतिप्रसंगकी संपादक होनेतैं सोई अपरोक्ष-  
विद्या है । यह कथन बनै नहीं । इसरीतिसैं  
सिद्धांती परिहार करैहैः—

२६ तौ तैसैं द्वैतकी अप्रतीतिवाली  
सुषुप्ति क्या नहीं है ? किंतु हैहीं । तहां  
विद्याके लक्षणकी अतिव्याप्ति होवैगी ॥ १८५ ॥

॥ २ ॥ श्लोक १८५ उक्त अतिप्रसंगके  
परिहारकी शंका औ द्वैतदर्शनतैं  
भिन्न आत्मज्ञानका विद्यापना ॥

२७ सुषुप्तिविषै उक्त अतिप्रसंगकी निवृत्ति-  
हुं वादी शंका करैहैः—

२८ सुषुप्तिविषै पुरुष आत्मतत्त्वहुं  
नहीं जानताहै । ऐसैं जब मानै ।

२९ सुषुप्तिविषै द्वैतदर्शनके अभाव हुये  
वी आत्माहुं विषय करनेहारै ज्ञानके अभावतैं

गोचरज्ञानाभावात् न विद्यात्वं तस्या इत्यर्थः ॥

३० तहिं प्राप्त विवेकज्ञानस्यैव विद्यात्वं न  
द्वैतदर्शनाभावस्येत्याह—

३१ तदा “आत्मधीः एव विद्या  
द्वैतविस्मृतिः न” इति त्वया  
वाच्यम् ॥ १८६ ॥

३२ ननु द्वैतादर्शनात्मज्ञानयोर्मिलितयोरेव  
विद्यात्वं । न एकैकस्येति शङ्कते—

३३ उभयं मिलितं विद्या यदि ।

३४ द्वैतविस्मृतेरपि विद्यांशत्वांगीकारे

तिस सुषुप्तिहुं विद्यापना नहीं है ॥ यह  
अर्थ है ॥

३० तब विवेकज्ञानहुंहीं विद्यापना प्राप्त  
भया । द्वैतदर्शनके अभावहुं नहीं । ऐसैं  
सिद्धांती कहैहैः—

३१ तब आत्मबुद्धिहीं विद्या है ।  
द्वैतकी विस्मृति नहीं । ऐसैं तरेकारि  
कहनैहुं योग्य है ॥ १८६ ॥

॥ ३ ॥ द्वैतदर्शन औ आत्मज्ञान । इन  
मिलेहुये दोनूँके विद्यापनैकी शंका औ  
जडमें अतिप्रसंगतैं समाधान ॥

३२ ननु द्वैतका अदर्शन औ आत्मज्ञान । इन  
मिलेहुये दोनूँहुं विद्यापना है । एकएकहुं  
नहीं । इसरीतिसैं वादी शंका करैहैः—

३३ दोनूँ मिलेहुये विद्या है ।  
ऐसैं जब कहै ।

३४ द्वैतकी विस्मृतिहुं वी विद्याके अंश-  
पनैके अंगीकार किये जडहुं वी अर्थ-

रुसिदीपः

॥ ७ ॥

ओकांकः

७७२

७७३

मैशकध्वनिमुख्यानां विक्षेपाणां बहुत्वतः ।

तव विद्या तथा न स्याद्वटादीनां यथा दृढा १८८

आत्मधीरेव विद्येति यदि तर्हि सुखी भव ।

दुष्टचित्तं निरुन्ध्याच्चेन्निरुंधित्वं यथा सुखम् ॥ १८९ ॥

टीकांकः

२८३५

टिप्पणांकः

ॐ

जडस्याप्यर्धविद्यात्वमसंग इति परिहरति—

३५] तर्हि घटादयः अर्द्धविद्या-

भाजिनः स्युः ॥

३६ अत्रोपपत्तिमाह—

३७] सकलद्वैतविस्मृतेः ॥ १८७ ॥

३८ अस्मिन्नेव पक्षे समाधिमातां पुरुषाणां  
अर्धविद्यावत्त्वमपि न स्यादिति तोपहास-माह—  
३९] मशकध्वनिमुख्यानां विक्षे-  
पाणां बहुत्वतः घटादीनां यथा  
विद्या दृढा । तथा तव न स्यात् ॥विद्यावान्पत्नैका प्रसंग होवैगा । इसरीतिसै  
सिद्धांती परिहार करैहैः—३५] तव घटादिक वी अर्द्धविद्या-  
वाले होवैगे ।

३६ तिसविषे हेतुहूँ कहैहैः—

३७] घटादिकहूँ सकलद्वैतकी विस्मृ-  
तितै ॥ १८७ ॥

॥ ४ ॥ समाधिवाले पुरुषनतै घटादिकके

विद्याकी दृढतापूर्वक उपहास ॥

३८ इस १८७ श्लोकउक्तहीं पक्षविषै  
समाधिवाले पुरुषनहूँ अर्द्धविद्यावान्ता वी न  
होवैगी । यह उपहाससहित कहैहैः—३९] मच्छरनकी ध्वनि है मुख्य  
जिनविषै ऐसै जे विक्षेप हैं । तिनकी  
बहुलतातै जैसै घटादिकनकी विद्या  
दृढ है । तैसै तेरी विद्या दृढ नहीं होवैगी ॥

४०] घटादिकनहूँ जैसै द्वैतका विस्मरण

४०] घटादीनां यथा द्वैतविस्मरणं  
दृढं । तथा तव समाधौ द्वैतविस्मरणं न  
संभवति । मशकध्वन्यादीनामनेकेषां  
विक्षेपाणां सद्भावादित्यर्थः ॥ १८८ ॥४१ ननु आत्मज्ञानस्यैव विद्यात्वं । न  
द्वैतविस्मृतेरिति शङ्कते—४२] आत्मधीः एव विद्या इति  
यदि ।४३ तदस्माकमिष्टमित्यभिप्रायेणाशीर्वाद-  
यति—

४४] तर्हि सुखी भव ॥

दृढ है । तैसै तेरेहूँ समाधिविषै द्वैतका विस्मरण  
नहीं संभवैहै । काहेतै तेरेहूँ मशकनकी  
ध्वनिसै आदिलेके अनेकविसेपनके सद्भावतै ॥  
यह अर्थ है ॥ १८८ ॥

॥ ५ ॥ आत्मज्ञानके विद्यापनैकी शंका-

कर्त्ताहूँ आशीर्वाद औ दोषयुक्तचित्त-

निरोधकी शंकाका अंगीकार ॥

४१ ननु आत्मज्ञानहूँही विद्यापना है ।  
द्वैतकी विस्मृतिहूँ नहीं । इसरीतिसै वादी  
दुराग्रह छोडिके सिद्धांतके अनुकूल शंकाहूँ  
करैहैः—४२] आत्मबुद्धिहीं विद्या है । ऐसै  
जब मानै ।४३ सो आत्मज्ञानहूँ विद्यापना हमहूँ इष्ट  
है । इस अभिप्रायकरि सिद्धांती पूर्ववादीहूँ  
आशीर्वाद देतैहैः—

४४] तव सुखी होहु ॥

टीकांकः  
२८४५  
दिप्यांकः  
ॐ

२५ तदिष्टमेष्टव्यमायामयत्वस्य समीक्षणात् ।  
२५ इच्छन्नप्यज्ञवन्नेच्छेत्किमिच्छन्नपि हि श्रुतम् ॥१९०

चित्रदीपः  
॥ ७ ॥  
श्लोकांकः  
७७४

४५ नन्वात्मधीरेव विद्या सा न दुष्टचित्ते  
संभवति । अतश्चित्तदोषपरिहाराय चित्त-  
वृत्तिनिरोधः कार्य इति शंकाप्रसूतापत्ते—

४६] दुष्टचित्तं निरुध्यता चेत् ।

४७ तदंगीकरोति (निरुधि त्वमिति)—

४८] त्वं यथासुखं निरुधि ॥ १८९ ॥

४९] तत् इष्टम् ॥

ॐ ४९] अस्माकमपीति शेषः ॥

५० कुत इत्यत आह—

५१] एष्टव्यमायामयत्वस्य समीक्ष-  
णात् ॥

५२] चित्तदोषापगमे सति अद्वितीयात्मज्ञा-  
नायेष्यमार्णं जगन्मायामयत्वं सम्यगीक्ष्यते  
यतः अत इष्टमित्यर्थः ॥

५३ एवं किमिच्छन्निति मंत्रांशेनाभिप्रेतम-  
र्थमपपादितं उपसंहरति—

५४] इच्छन् अपि अज्ञवत् न इच्छेत्  
हि । किम् इच्छन् अपि श्रुतम् ॥

ॐ ५४] इच्छन्नपि अयं अज्ञवत्  
नेच्छेत् अतः किमिच्छन् इति श्रुतं  
इति योजना ॥ १९० ॥

४५ ननु आत्मज्ञानहीनविद्या है । परंतु सो  
विज्ञेपादिदोषयुक्तचित्तविधै संभवै नहीं ।  
यातैं चित्तके दोषकी निवृत्तिअर्थे चित्त-  
वृत्तिका निरोध करनैकूँ योग्य है । इस  
शंकाकूँ बादी फेर कथन करैहैः—

४६] दुष्टचित्तकूँ निरोध किया-  
चाहिये । ऐसैं जब कहै ।

४७ तिसकूँ सिद्धाती अंगीकार करैहैंः—

४८] तव तूँ जैसैं सुख होवै तैसैं  
चित्तकूँ निरोध कर ॥ १८९ ॥

॥ १ ॥ दुष्टचित्तके निरोधकरि इष्टापत्ति मानिके  
“किसकूँ इच्छताहुआ” इस श्रुतिअंशके  
अभिप्रेतअर्थकी समाप्ति ॥

४९] सो दोषयुक्तचित्तका निरोध इष्ट है ॥

ॐ ४९] इहां हमकूँ बी (इष्ट है) । यह  
शेष है ॥

५० चित्तका निरोध तुमकूँ काहेतैं इष्ट है ?  
तहां कहैहैंः—

५१] इच्छा करनैकूँ योग्य जगतके  
मायामयपनैके सम्यक् देखनैतैं ॥

५२] जातैं चित्तनिरोधकरि चित्तके दोष-

की निवृत्तिके भये । अद्वितीयआत्माके ज्ञान-  
अर्थ वांछित जो जगत्का मिथ्यापना है । सो  
सम्यक् देखियेहैं । यातैं सो चित्तका निरोध  
हमकूँ इष्ट है ॥ यह अर्थ है ॥

५३ ऐसैं १३६-१९० श्लोकपर्यंत “किस  
भोग्यकूँ इच्छताहुआ” इस श्रुतिमंत्रके पद-  
कारि कहनैकूँ इच्छितअर्थ उपपादन किया  
ताकूँ समाप्त करैहैंः—

५४] इच्छताहुआ कहिये चित्रदीपगत  
२६२ वें श्लोकउक्तवाधितइच्छावान् हुआ  
बी यह अज्ञानीकी न्याईं इच्छे नहीं ।  
कहिये चित्रदीपगत २६१ वें श्लोकउक्त-  
आध्यासिकइच्छा करै नहीं । यातैं कहिये  
इसअर्थके निर्णय वास्ते “किसकूँ इच्छता-  
हुआ” ऐसैं बी श्रुतिविधै सुन्याहै ॥

ॐ ५४] इहां इच्छताहुआ यह ज्ञानी ।  
अज्ञानीकी न्याईं नहीं इच्छे । यातैं “किसकूँ  
इच्छताहुआ” ऐसैं इस प्रकृतश्रुतिविधै सुन्या-  
है । ऐसैं योजना है ॥ १९० ॥

वृत्तिदीपः

॥ ७ ॥

श्लोकांकः

७७५

रागो लिंगमवोधस्य संतु रागादयो बुधे ।

इति शास्त्रद्वयं सार्थमेवं सत्यविरोधतः ॥ १९१ ॥

टीकांकः

२८५५

टिप्पणांकः

६६८

५५ एवमभिप्रायवर्णने कारणमाह—

५६] रागः अवोधस्य लिंगं । बुधे  
रागादयः संतु इति एवं सति  
शास्त्रद्वयं अविरोधतः सार्थम् ॥

५७) “रागो लिंगमवोधस्य चित्त-  
व्यायामभूमिषु । कुतः शास्त्रलता तस्य यस्याधिः  
कोटरे तरोः” इति तत्त्वविदो रागनिपेधपरं

शास्त्रं । “शास्त्रार्थस्य समाप्तत्वान्मुक्तिः स्यात्  
तावताऽपि ते रागादयः संतु कार्यं न  
तद्भावोऽपराध्यते” इति तस्यैव रागांगीकार-  
परं च शास्त्रम् । एवं च सति तत्त्वविदो  
दृढरागाभावे सति । शास्त्रद्वयं सार्थं  
अर्थवद्भवति अविरोधतः रागनिपेधपरस्य  
शास्त्रस्य दृढरागविषयत्वात् तदभ्युपगमपरस्य  
शास्त्रस्य रागाभासविषयत्वादिति भावः १९१

॥ ७ ॥ ज्ञानीकू अदृढरागके अंगीकाररूप  
प्रथमश्लोकउक्तश्रुतिअंशके अभिप्रायके  
वर्णनमें कारण ॥

५५ ऐसैं इस श्रुतिपदके अभिप्रायके  
वर्णनविषय कारण कहैहैंः—

५६] “दृढआसक्तिरूप राग अज्ञानका  
चिन्ह है” औ “ज्ञानीविषय रागादिक  
होहु” ये दोनू शास्त्र । ऐसैं हुये  
अविरोधतैं अर्थवान् होवैहैं ॥

५७) “चित्तके विहार करनेकी भूमिरूप  
विषयनविषय जो राग है । सो अवोधका लिंग  
है जिस ईर्ष्यके बीचके पोखारविषय अधि है ।  
तिस दृष्टकी हरियावली कहाँसैं होवैगी !”

यह तत्त्ववित्तके रागके निपेधपर शास्त्र है औ  
“शास्त्रके अर्थकू समाप्त होनैतैं तितनैं असंग-  
अद्वितीयआत्माके ज्ञानकरि धी तुज ज्ञानीकू  
मुक्ति होवैगी औ मनके धर्म रागादिक जैतैं  
इच्छा होवै तैसैं होवैं । तिनका होना अपराध-  
कू पावता नहीं ॥” यह तिसी ज्ञानीहीके  
रागके अंगीकारपर शास्त्र है । तातैं ऐसैं  
कहिये तत्त्ववित्तकू दृढरागके अभाव हुये दोनू  
शास्त्र अर्थवान् होवैहैं । काहैतैं दोनूके अविरोध-  
तैं कहिये रागके निपेधपर शास्त्रकू दृढरागकू  
विषय करनेहारा होनैतैं औ तिस रागके  
अंगीकारपर शास्त्रकू अदृढरागरूप रागाभासकू  
विषय करनेहारा होनैतैं ॥ यह भाव है ॥ १९१ ॥

६८ जैतैं धूम अग्निके जाननैका लिंग है । तैसैं विषयन-  
विषय जो राग है । सो अज्ञानके जाननैका लिंग (चिन्ह) है ॥  
इहां यह अनुमान हैः—यह ध्वज अवोधमान् है । धूमवान्  
होनैतैं । तैसैंके स्थानकी न्याई ॥ यह धूमके ज्ञानतैं अग्निके  
ज्ञानका साधक अनुमान है ॥ ऐसैं यह पुरुष अज्ञानी है ।  
रागवान् होनैतैं । अन्यअज्ञानीकी न्याई ॥ यह रागके ज्ञानतैं  
अज्ञानके ज्ञानका साधक अनुमान है ॥

६९ जैसैं किसी निमित्ततैं कोटर(कुक्षि)विषय अग्निवाला

वृक्ष आदि नहीं देखियेहै । तैसैं अज्ञानरूप निमित्ततैं अनुकूलता  
ज्ञानके साधक भेदज्ञानद्वारा उत्पन्न रागरूप आंतरअग्नि-  
वाला पुरुष बहुतप्रवृत्तिकरि शांतिकू पावता नहीं । किंतु  
विक्षेपरूप ज्वालाकरि जलताहीं रहताहै ॥ यह अर्थ है ॥

७० स्थूलअंतःकरणरूप उत्पादनके संबंध होते औ अनु-  
कूलपदार्थरूप निमित्तके संबंध हुये निरंतरपनैकरि रागका  
अभाव अदृढराग कहियेहै । यहही ज्ञानीका लक्षण  
है ॥ इस लक्षणकी यह परीक्षा हैः—



टीकांक: २८५८	जैगन्मिध्यात्ववत्स्वात्मासंगत्वस्य समीक्षणात् ।	तृसिद्धिपः ॥ ७ ॥
टिप्पणांक: ॐ	कस्य कामायेति वचो भोक्तृभावविवक्षया १९२	भोक्तृकः ७७६

५८ एवं “किमिच्छन्” इत्यंशस्याभिप्राय-  
मुपवर्ण्य “कस्य कामाय” इत्यंशस्याभि-  
प्रायमाह—

५९] जगन्मिध्यात्ववत् स्वात्मा-  
संगत्वस्य समीक्षणात् भोक्तृभाव-  
विवक्षया “कस्य कामाय” इति वचः ॥

॥ ४ ॥ “किस (भोक्ता)के काम  
(भोग)अर्थ” इस श्रुतिके अंशका  
अभिप्राय (भोक्ताके अभावतैं  
भोगइच्छाजन्य संतापका  
अभाव) ॥२८५८-२९६१॥

॥ १ ॥ भोक्ताके निषेधपूर्वक कूटस्थ-  
आत्माकी असंगता ॥२८५८-२८८९॥

॥ १ ॥ आत्माकी असंगताकरि भोक्ताका निषेध॥

५८ ऐसैं “किसकूँ इच्छताहुआ” इस  
श्रुतिअंशके अभिप्रायकूँ वर्णनकरिके । अव  
“किस भोक्ताके कामार्थ कहिये भोगअर्थ”

६०) यथा जगन्मिध्यात्वबोधेन  
वास्तवकाम्याभावविवक्षया “किमिच्छन्”  
इत्युक्तं । एवमात्मनोऽसंगत्वबोधेन वास्तव-  
भोक्तृत्वाभावविवक्षया “कस्य का-  
माय” इति श्रुत्याऽभिहितमित्यर्थः ॥१९२॥

इस श्रुतिअंशके अभिप्रायकूँ कहैहैं—

५९] जगतके मिध्यापनैकी न्याई  
स्वात्माके असंगपनैके सम्यक् देखनैतैं  
भोक्ताके अभावकी विवक्षासैं नाम  
कहनैकी इच्छासैं “किसके कामअर्थ”  
यह श्रुतिका वचन है ॥

६०) जैसे जगतके मिध्यापनैके बोधकरि  
वास्तवभोगके अभावकी विवक्षासैं “किसकूँ  
इच्छताहुआ” । यह वचन कहाहै । ऐसैं  
आत्माके असंगपनैके बोधकरि वास्तवभोक्ता-  
पनैके अभावकी विवक्षासैं “किसके काम-  
अर्थ” । यह वचन प्रथमश्लोकउक्तश्रुतिनैं  
कहाहै ॥ यह अर्थ है ॥ १९२ ॥

(१) अंतःकरणका संबंध तौ अज्ञानीकूँ भी है । परंतु रागका  
अभाव नहीं ॥

(२) रागका अभाव तौ सर्वकूँ सुषुप्तिमें भी है । परंतु तहां  
अंतःकरणका संबंध नहीं ॥

(३) सूक्ष्म (संस्काररूप) अंतःकरणका संबंध औ रागका  
अभाव तौ सुषुप्तिमें भी है । परंतु तहां स्थूलअवस्थावाले  
अंतःकरणका संबंध नहीं ॥

(४) स्थूलअंतःकरणके संबंध हुये कदाचित् (उद्योग-  
कालमें) रागका अभाव तौ अज्ञानीकूँ भी है । परंतु तहां  
अनुकूलपरार्थकी स्मृति वा सन्धि नहीं ॥

(५) स्थूलअंतःकरण औ अनुकूलवस्तुके संबंध हुये  
कदाचित् (अविचारदशामें) राग तौ ज्ञानीकूँ भी होवैहै । परंतु  
निरंतर नहीं ॥

(६) स्थूलअंतःकरण औ अनुकूलपरार्थके संबंधके होते  
कदाचित् रागका अभाव तौ उपासकादिब्रह्मचिरवाले  
अज्ञानीकूँ देखिवैहै । परंतु सो (अभाव) बाहिरतैं (स्थूलराग-  
का) होवैहै । आंतरतैं (सूक्ष्मरागका) होवै नहीं ॥ यह बातों  
“रस (सूक्ष्मराग) की इस (पुरुषका) पर (ब्रह्म)कूँ देखिके  
(साक्षात्कारिके) निवृत्त होवैहै ॥” इस गीताके द्वितीय-  
अध्यायगत ५९ वें श्लोकपर वाक्यतैं जानियेहै ॥

यातैं कहा जो अद्वयरागरूप ज्ञानीको लक्षण । सो निर्दोष  
है ॥ ऐसैंही अद्वयद्वेषआदिकाविषे बी जानी लेना । इहां अद्व-  
यरागआदिकलक्ष्यकरि दृढरागआदिकका अभाव महण करिये-  
है । काहेंतैं अद्वयराग होवै अथवा न होवै परंतु दृढरागके  
अभाववाला ज्ञानी है । इस ज्ञानीके लक्षणकूँ सर्वभूमिकाविषे  
घटनैतैं ॥

रुसिदीपः

७७ ॥

श्लोकांकः

७७७

७७८

पतिजायादिकं सर्वं तत्तद्भोगाय नेच्छति ।

किं त्वात्मभोगार्थमिति श्रुताबुद्धोषितं बहु १९३

किं कूटस्थचिदाभासौ यथा किं चोभयात्मकः ।

भोक्ता तत्रैव न कूटस्थोऽसंगत्वाद्भोक्तृतां व्रजेत् १९४

टीकांकः

२८६१

टिप्पणांकः

ॐ

६१ नन्वात्मनो भोक्तृत्वप्रतिषेधस्तत्प्रसक्ति-  
पूर्वकोक्तव्यः सा तु न विद्यते असंग-  
त्वादात्मन इत्याशंक्य तस्य स्वायुभवसिद्ध-  
त्वानैवमित्यभिप्रेत्य तदनुवादिकां श्रुतिम्  
अर्थतः अनुक्रामति—

६२] “पतिजायादिकं सर्वं तत्त-  
द्भोगाय न इच्छति । किंतु आत्मभो-  
गार्थं” इति श्रुतौ बहु उद्धोषितम् ॥

६३] “न वा अरे पत्युः कामाय पतिः

मियो भवति” इत्यारभ्य । “आत्मनस्तु  
कामाय सर्वं मियं भवति” इत्यंतेन वाक्य-  
संदर्भेण पतिजायादिकस्य प्रपंचस्यात्मनो  
भोगसाधनत्वं प्रतिपाद्यते । तत् आत्मनो  
भोक्तृत्वप्रसक्तिरित्यर्थः ॥ १९३ ॥

६४ एवमात्मनो भोक्तृत्वं प्रदर्श्य तद-  
पवादाय भोक्तारं विकल्पयति—

६५] किं कूटस्थचिदाभासौ यथा  
किं च उभयात्मकः भोक्ता ॥

॥ २ ॥ आत्माके प्रातिस्तिद्धभोक्तापनैके  
अनुवाद करनेहारी श्रुति ॥

६१ ननु आत्माके भोक्तापनैका निषेध  
जो है । सो तिस भोक्तापनैकी प्राप्तिपूर्वक  
कहैहै योग्य है ॥ सो आत्माकुं भोक्तापनै-  
की प्राप्ति तौ आत्माकुं असंग होनैतें नहीं है ।  
यातैं ताका निषेध कैसें होवैगा ? यह आशंका-  
करि तिस आत्माके आरोपितभोक्तापनैकुं  
अपनै अनुभवकरि सिद्ध होनैतें आत्माकुं  
भोक्तापनैकी प्राप्ति नहीं है । यह कथन वनै  
नहीं । इस अभिप्रायकरिके तिस आत्माके  
लोकानुभवसिद्धभोक्तापनैके अनुवादकी  
करनेहारी श्रुतिहुं अर्थतें अनुक्रमकरि कहैहैः—

६२] पतिजायाआदिकसर्वकुं तिस  
तिस पतिजायाआदिकके भोगअर्थ पुरुष  
इच्छता नहीं । किंतु आपके भोगअर्थ  
इच्छताहै ” ऐसैं श्रुतिविषै बहुत कथन  
कियाहै ॥

६३] याज्ञवल्क्यकृपि अपनी स्त्री मैत्रेयीकुं  
कहैहैः—अरे स्त्री ! पतिके कामअर्थ नाम भोग-  
अर्थ पति मिय नहीं होवैहै ॥ ” इहांसैं  
आरंभकरिके “आत्माके कामअर्थ सर्व मिय  
होवैहै ॥ ” इहांपर्यंत जो श्रुतिवाक्यका समूह  
है । तिसकरि पतिस्त्रीआदिकप्रपंचकुं आत्माके  
भोगका साधनत्वरूप भोग्यपना प्रतिपादन  
करियहै । तातैं आत्माकुं भोक्तापनैकी प्राप्ति  
है ॥ यह अर्थ है ॥ १९३ ॥

॥ ३ ॥ श्लोक १९३ उक्त आत्माके भोक्तापनैके  
अपवादअर्थ भोक्ताकेप्रति विकल्प ॥

६४ ऐसैं आत्माके भोक्तापनैकुं दिखायके ।  
तिस भोक्तापनैके निषेधअर्थ भोक्ताकेप्रति  
विकल्प करैहैः—

६५] क्या कूटस्थ भोक्ता है । वा चिदा-  
भास भोक्ता है । किंवा कूटस्थचिदाभास  
दोनुं मिलिके भोक्ता है ?

टीकांक:

२८६६

टिप्पणांक:

६७१

सुखदुःखाभिमानाख्यो विकारो भोग उच्यते ।

कूटस्थश्च विकारी चेत्येतन्न व्याहतं कथम् १९५

विकारिबुद्धयधीनत्वादाभासो विरुतावपि ।

निरधिष्ठानविभ्रांतिः केवला न हि तिष्ठति ॥ १९६ ॥

रुसिदीपः

॥ ७ ॥

श्रीकांकः

७७९

७८०

६६) किं कूटस्थस्य भोक्तृत्वं उत चिदाभासस्य किं वा उभयात्मकस्येति विकल्पार्थः ॥

६७ तत्र प्रथमं प्रसाह—

६८] तत्र कूटस्थः असंगत्वात् भोक्तृतां न ब्रजेत् ॥ १९४ ॥

६९ असंगत्वमस्तु भोक्तृत्वमप्यस्तु को दोषः इत्याशङ्क्याह—

७०] सुखदुःखाभिमानाख्यः विकारः भोगः उच्यते । कूटस्थः च

विकारी च इति एतत् कथं न व्याहतम् ॥

७१) सुखित्वदुःखित्वाभिमानलक्षणो विकारो भोगः सोऽसंगस्य कूटस्थस्य न युज्यते । कूटस्थत्वविकारित्वयोरैकत्र समावेशायोगादित्यर्थः ॥ १९५ ॥

७२ ननु तर्हि विकारिणश्चिदाभासस्य भोक्तृत्वं स्यादित्याशङ्क्य विकारित्वेऽपि निरधिष्ठानस्य तस्यैवासिद्धेः मैत्रिमिति परिहरति (विकारिबुद्धयेति) —

६६) क्या कूटस्थकं भोक्तापना है। अथवा चिदाभासकं है। किंवा उभयरूपकं है? यह विकल्पका अर्थ है ॥

॥ ४ ॥ कूटस्थके भोक्तापनैरूप प्रथम-  
विकल्पका निषेध ॥

६७ तिन तीनविकल्पनविषै क्या कूटस्थ भोक्ता है? इस प्रथमविकल्पके प्रति कहैहैः—

६८] तिनविषै कूटस्थ असंग होनेतै भोक्तापनैकं पावता नहीं १९४

६९ ननु कूटस्थक असंगपना होहु औ भोक्तापना बी होहु। कौन दोष है? यह आशंकाकारि कहैहैः—

७०] सुखदुःखका अभिमानरूप जो विकार। सो भोग कहियेहै। यातै “कूटस्थ है औ विकारी है” यह वचन

कैसेँ व्याचातदोषयुक्त नहीं होवैगा? किंतु होवैगाहीं ॥

७१) “मैं सुखी हूं। मैं दुःखी हूं” यह सुखीपनैका औ दुःखीपनैका अभिमानरूप विकार भोग है। सो असंगकूटस्थकं नहीं संभवैहै। काहेतै निर्विकारपना औ विकारीपना इन दोवूँके एकटिकानै रहनैके अयोगतै। यह अर्थ है ॥ १९५ ॥

॥ ९ ॥ चिदाभासके भोक्तापनैरूप  
दूसरेविकल्पका निषेध ॥

७२ ननु तब विकारी जो चिदाभास है ताकं भोक्तापना होहु। यह आशंकाकारि चिदाभासकं विकारीपनैके हुये बी कूटस्थरूप अधिष्ठानविना तिस चिदाभासकीहीं अस्तिदितै चिदाभासकं भोक्तापना है। यह कथन वनै नहीं। ऐसैं परिहार करैहैः—

७१ “विक्रियाविना “मैं दुःखी हूं” यह प्रतिवि होवै नहीं औ चिदाभासकं कीन विक्रिया है? (कोई बी नहीं) किंतु बुद्धिकी हजाराहजारविक्रिया (विकारन) का मैं साक्षी

एक अविक्रिय हूं” इस वाक्यावयवतै असंगकूटस्थकं सुखदुःखका अभिमाननामक विकाररूप भोग संभवै नहीं। यातै केवलकूटस्थ बी भोक्ता नहीं है ॥

तृसिदीपः

॥ ७ ॥

श्रीकांकः

७८९

उभयात्मक एवातो लोके भोक्ता निगद्यते ।

तौहगात्मानमारभ्य कूटस्थः शेषितः श्रुतौ १९७

टीकांकः

२८७३

टिप्पणांकः

ॐ

७३] आभासः विकारिवुद्धधीन-  
त्वात् विकृतौ अपि हि निरधिष्ठान-  
विभ्रान्तिः केवला न तिष्ठति ॥

७४] चिदाभासस्य विकारिवुद्ध-  
पाध्यधीनत्वात् स्वस्मिन् विकारे संभव-  
त्यपि। तत्स्यारोपितस्यारोपितस्वरूपत्वेनाधिष्ठा-  
नभूतं कूटस्थं विहाय। स्वातंत्र्येणावस्थाना-  
संभवात्केवलचिदाभासस्यापि भोक्तृत्वं न  
संभवतीति भावः ॥ १९६ ॥

७५ तस्मात् तृतीयः पक्षः परिशिष्यत  
इत्याह (उभयात्मक इति) —

७३] चिदाभास विकारीबुद्धिके  
अधीन होनेनैतं विकारी है ॥ ऐसैं अपने-  
विपै विकारके होते बी जातैं अधि-  
ष्ठानरहित भ्रान्ति केवल नहीं स्थित  
होवैहै । तातैं चिदाभास बी भोक्ता नहीं है ॥

७४] चिदाभासकूं विकारीबुद्धिके अधीन  
होनेनैतं अपनेविपै विकारके संभव हुये बी ।  
तिस आरोपितचिदाभासकूं आरोपितका स्वरूप  
होनेकरि अधिष्ठानरूप कूटस्थकूं छोटिके  
स्वतंत्रपनैकरि तिसके अवस्थानके असंभवतैं  
केवलचिदाभासकूं बी भोक्तापना संभवै नहीं ॥  
यह भाव है ॥ १९६ ॥

॥ ६ ॥ कूटस्थ औ चिदाभास दोनोंके भोक्तापनै-  
रूप तीसरेविकल्पका अंगीकार ॥

७५ तातैं केवलकूटस्थके वा चिदाभासके  
भोक्तापनैके असंभवतैं दोनों मिलिके भोक्ता  
है । यह तीसरापक्ष परिशेषकूं पावताहै । ऐसैं  
कहैहैं:—

७६] अतः लोके उभयात्मकः एव  
भोक्ता निगद्यते ॥

७७] यत एकैकस्य भोक्तृत्वं न संभवति ।  
अत उभयात्मकः साधिष्ठानचिदाभास  
एव लोके व्यवहारदशायां भोक्ता  
इत्यभिधीयते । परमार्थतस्तूभयात्मकत्वमेव न  
घटत इति भावः ॥

७८ ननु “असंगो ह्ययं पुरुषः” इत्या-  
दावसंगस्यैव “योऽयं विज्ञानमयः प्राणेषु”  
इत्यादौ बुद्धिसाक्षित्वस्यापि श्रवणादुभयात्मक-  
भोक्तृस्वरूपमपि पारमार्थिकमेव स्यात् न

७६] यातैं लोकविपै उभयरूपहीं  
भोक्ता कहियेहै ॥

७७] जातैं कूटस्थ औ चिदाभास दोनों-  
मेंसैं एकएककूं भोक्तापना नहीं संभवैहै । यातैं  
उभयरूप कहिये कूटस्थरूप अधिष्ठानसहित  
चिदाभासहीं । लोकविपै कहिये व्यवहारदशा-  
विपै भोक्ता है । ऐसैं कहियेहै औ परमार्थतैं  
तौ उभयरूपताहीं नहीं घटैहै ॥ यह भाव है ॥

॥ ७ ॥ कूटस्थकी श्रुतिप्रमाणसिद्धअसंगतातैं  
वास्तवअभोक्तापना ॥

७८ ननु “यह पुरुष असंग है ॥” इत्यादि-  
वाक्यविपै आत्माकी असंगताकेहीं श्रवणतैं  
औ “जो यह विज्ञानमय प्राणनविपै है”  
इत्यादिवाक्यविपै आत्माके बुद्धिके साक्षीपनैके  
बी श्रवणतैं । उभयरूप भोक्ताका स्वरूप बी  
पारमार्थिकहीं होवैगा । लोकव्यवहारमात्रकरि  
सिद्ध होवै नहीं । यह आशंकाकरि श्रुतिके  
तिस पारमार्थिकभोक्तापनैविपै तात्पर्यके

टीकांकः २८७९	आत्मा कतम इत्युक्ते याज्ञवल्क्यो विबोधयन् । विज्ञानमयमारम्यासंगं तं पर्यशेषयत् ॥ १९८ ॥	श्रुतिदीपः ॥ ७ ॥ श्लोकांकः ७८२
टिप्पणांकः ॐ	कोऽयमात्मेत्येवमादौ सर्वत्रात्मविचारतः । उभयात्मकमारम्य कूटस्थः शेष्यते श्रुतौ ॥ १९९ ॥	७८३

लोकव्यवहारमात्रसिद्धमित्याशंक्य श्रुतेस्तत्र तात्पर्याभावान्मैवमित्याह—

७९] तादृक् आत्मानं आरम्य श्रुतौ कूटस्थः शेषितः ॥

८०] तादृगात्मानं बुद्धिप्राधिकं भोक्तारमात्मानम् आरम्य अव्यय कूटस्थः बुद्ध्यादिकल्पनाधिष्ठानभूतविदात्मा शेषितः बुद्ध्याद्यनात्मनिरसनने परिशेषितः । श्रुतौ बृहदारण्यकादावित्यर्थः ॥ १९७ ॥

८१] तत्र बृहदारण्यकवाक्यार्थं तावत्संक्षिप्य दर्शयति ( आत्मेति )—

८२] “ कतमः आत्मा ” इति उक्ते

याज्ञवल्क्यः तं विबोधयन् विज्ञानमयं आरम्य असंगं पर्यशेषयत् ॥

८३] जनकेन “ कतम आत्मेति ” एवमात्मनि पृष्ठे सति याज्ञवल्क्यस्तं विबोधयन् “ योऽयं विज्ञानमयः प्राणेषु ” इत्यादिना विज्ञानमयम् उपक्रम्य “ असंगो ह्ययं पुरुषः ” इति असंगं कूटस्थं परिशेषितवानित्यर्थः ॥ १९८ ॥

८४] एवं बृहदारण्यकेऽसंगात्मपरिशेषप्रकारं प्रदर्श्य ऐतरेयादिश्रुत्यन्तरेष्वपि तद्वर्शयति—

अभावतै भोक्ताका स्वरूप पारमाथिक है । यह कथन बने नहीं । ऐसै कहैहैः—

७९] तैसै भोक्तारूप आत्माकू आरंभकरिके श्रुतिविषै कूटस्थ अवशेष कियाहै ॥

८०] तैसै बुद्धिउपाधिवाले भोक्तारूप आत्माकू अनुवादकरिके । बृहदारण्यकआदि-श्रुतिविषै कूटस्थ जो बुद्धिआदिककी कल्पनाका अधिष्ठानरूप चिदात्मा । सो अवशेष कियाहै कहिये बुद्धिआदिकअनात्माका निरसनकरिके चित्रदीपगत २४५ श्लोकउक्तलक्षणवाले परिशेषका विषय कियाहै । यह अर्थ है ॥१९७॥

८१] तिसविषै बृहदारण्यकउपनिषद्के अर्थकू प्रथम संशेषकरिके दिसावैहैः—

८२] जनकनै “आत्मा कौन है ?” ऐसै

कहेहुये याज्ञवल्क्य तिसकू बोधन करतेहुये । विज्ञानमयकू आरंभकरिके असंगकू परिशेष करतेभये ॥

८३] जनकराजानै “कौन आत्मा है ?” ऐसै आत्माके पूछेहुये । याज्ञवल्क्यमुनि तिसकू बोधन करतेहुये “जो यह विज्ञानमय प्राणनविषै है” इत्यादिवाक्यकरि विज्ञानमयकू आरंभकरिके । “यह पुरुष असंग है” ऐसै असंगकूटस्थकू परिशेषका विषय करतेभये ॥ यह अर्थ है ॥ १९८ ॥

८४] ऐसै बृहदारण्यकविषै असंगआत्माके परिशेषके प्रकारकू दिखावके ऐतरेयआदिक-अन्यश्रुतिनविषै बी तिस असंगआत्माके परिशेषके प्रकारकू दिसावैहैः—

रुसिदीपः  
॥ ७ ॥

भोक्ताकः

७८४

कूटस्थसत्यतां स्वस्मिन्नध्यस्यात्माऽविवेकतः ।

तात्त्विकीं भोक्तृतां मत्वा न कदाचिजिहासति २००

टीकाकः

२८८५

टिप्पणकः

ॐ

८५] “कः अयं आत्मा” इति एव-  
मादौ सर्वत्र श्रुतौ आत्मविचारतः  
उभयात्मकं आरभ्य कूटस्थः शोष्यते ॥

८६] “कोऽयमात्मा इति वयमुपास्महे  
कतरः स आत्मा” इत्येवमादौ आत्म-  
विचारेणांतःकरणोपाधिकमात्मानं आरभ्य  
प्रज्ञानमात्रात्मकः कूटस्थः परिशेषितः । एव-  
मन्यत्रापि द्रष्टव्यम् । एवं युक्तिश्रुतिपर्या-  
लोचनायामुभयात्मकस्य भोक्तुः मिथ्यात्वं  
पारमार्थिकस्य असंगस्य कूटस्थस्य अभोक्तृत्वं  
सिद्धम् ॥ १९९ ॥

८७ ननुक्तरीत्या भोक्तृमिथ्यात्वे प्राणिनां

८५] “कौन यह आत्मा है?” इत्या-  
दिक वाक्यमें सर्वश्रुतिनविषै आत्माके  
विचारतैं उभयरूप आत्माकूं आरंभ-  
करिके कूटस्थ अवशेष करियेहै ॥

८६] “कौन यह आत्मा है । जिसकूं हम  
उपासना करैं । कौनसा सो आत्मा है?”-  
इत्यादिवाक्यविषै आत्माके विचारकरि अंतः-  
करणउपाधिवाले आत्माकूं आरंभकरिके  
प्रज्ञानमात्ररूप कूटस्थ ऐतरेयउपनिषद्विषै  
परिशेष कियाहै । ऐसैं अन्यश्रुतिनविषै बी देख-  
लेना ॥ उसरीतिसैं युक्ति औ श्रुतिनके  
विचार कियेहुये कूटस्थचिदाभास उभयरूप  
भोक्ताका मिथ्यापना औ पारमार्थिकअसंग-  
कूटस्थका अभोक्तापना सिद्ध होवैहै ॥१९९॥

तस्मिन् सत्यत्वबुद्धिः कुतो जायत इत्या-  
शंक्याह ( कूटस्थेति )—

८८] आत्मा अविवेकतः कूटस्थ-  
सत्यतां स्वस्मिन् अध्यस्य भोक्तृतां  
तात्त्विकीं मत्वा कदाचित् न  
जिहासति ॥

८९] आत्मा लोकप्रसिद्धो भोक्ता  
अविवेकतः स्वस्य कूटस्थस्य विवेकज्ञाना-  
भावेन कूटस्थनिष्ठं सत्यत्वमात्मनि अध्यस्य ।  
तद्वारा स्वनिष्ठस्य भोक्तृत्वस्यापि सत्यतां  
मत्वा । भोगं कदाचित् अपि न हास-  
मिच्छति ॥ २०० ॥

॥ ८ ॥ चिदाभासकूं अविवेकतैं भोक्तापनैकी  
वास्तवताकरि भोगत्यागकी अनिच्छा ॥

८७ ननु १९७-१९९ श्लोकउत्तरीतिसैं  
भोक्ताके मिथ्यापनैके हुये प्राणिनकूं तिस  
भोक्ताविषै सत्यताबुद्धि काहेतैं होवैहै? यह  
आशंकाकरि कहैहैं—

८८] आत्मा अविवेकतैं कूटस्थकी  
सत्यताकूं अपनैविषै अध्यासकरिके  
भोक्तापनैकूं वास्तव मानिके कदा-  
चित् बी त्यागनैकूं इच्छता नहीं ॥

८९] आत्मा जो लोकप्रसिद्धभोक्ता । सो  
अपनै औ कूटस्थके विवेकज्ञानके अभावकरि  
कूटस्थविषै स्थित सत्यताकूं अपनैविषै आरोप-  
करिके । तिसद्वारा अपनैविषै स्थित भोक्ता-  
पनैकी बी सत्यताकूं मानिके भोगकूं कदा-  
चित् बी त्यागनैकूं इच्छता नहीं ॥ २०० ॥

टीकांकः

२८९०

टिप्पणांकः

ॐ

भोक्तो स्वस्यैव भोगाय पतिजायादिमिच्छति ।

एष लौकिकवृत्तांतः श्रुत्या सम्यगनुदितः॥२०१॥

भोग्यानां भोक्तृशेषत्वान्मा भोग्येष्वनुरज्यताम् ।

भोक्तयेव प्रधानेऽतोऽनुरागे तं विधित्सति॥२०२॥

रुषिदीपः

॥ ७ ॥

भोक्तृकः

७८५

७८६

९० ननु तर्हि “आत्मनस्तु कामाय सर्वं प्रियं भवति” इत्यात्मशेषत्वं भोग्यस्य कथं प्रतिपाद्यते इत्याशङ्क्य न कूटस्थआत्मशेषत्वं प्रतिपाद्यते । किंतु लोकप्रसिद्धोभयआत्मक-भोक्तृशेषत्वमेव श्रुत्याऽनुदित इत्याह—

९१] भोक्ता स्वस्य एव भोगाय पतिजायादिम् इच्छति । एषः लौकिकवृत्तांतः श्रुत्या सम्यक् अनुदितः ॥

९२] लोके यो भोक्ता सः स्वस्यैव भोगाय पतिजायादिभोगोपकरणं

इच्छति । इत्ययं लौकिकवृत्तांतः श्रुत्या सम्यक् अनुदितः नार्थांतरं प्रतिपाद्यत इत्यर्थः ॥ २०१ ॥

९३ अनुवादः किमर्थमित्याशङ्क्य भोक्तयेव प्रेम्णो विधानायेत्याह—

९४] भोग्यानां भोक्तृशेषत्वात् भोग्येषु सा अनुरज्यतां । प्रधाने भोक्तारि एव । अतः अनुरागे तं विधित्सति ॥

॥ २ ॥ भोग्यनमै प्रेमके त्यागकरि

भोक्तामै प्रेमकी कर्त्तव्यता

॥ २८९०-२९०१ ॥

॥ १ ॥ श्रुतिउक्तलोकप्रसिद्धभोक्ताकू अपनैअर्थ भोग्यकी इच्छाके अनुवादकी सूचना ॥

९० ननु जब भोक्ताका मिथ्यापना है। तब “आत्माके कामअर्थ सर्व प्रिय होवैहै ।” ऐसैं भोग्य जो पतिजायादिरूपभोगकी सामग्री। ताहूँ आत्माकी शेषता कहिये उपकारकता श्रुतिकरि कैसैं प्रतिपादन करियेहै ? यह आशंकाकरि भोग्यकू कूटस्थआत्माकी शेषता प्रतिपादन नहीं करियेहै । किंतु लोकप्रसिद्ध उभयरूप भोक्ताकी शेषताहीं श्रुतिकरि अनुवाद करियेहै। ऐसैं कहैहैः—

९१] भोक्ता अपनैहीं भोगअर्थ पतिजायाआदिकभोग्यकू इच्छताहै। यह लौकिकवृत्तांत श्रुतिनैं सम्यक् अनुवाद कियाहै ॥

९२) लोकविपै जो भोक्ता है। सो अपनैहीं भोगअर्थ पतिजायादिरूप भोगके साधन-कू इच्छताहै। इसरीतिका यह लोकप्रसिद्धवृत्तांत श्रुतिनैं सम्यक् अनुवाद कियाहै। अन्यअलौकिकअर्थ प्रतिपादन नहीं करियेहै। यह अर्थ है ॥ २०१ ॥

॥ २ ॥ श्लोक २०१ उक्त अनुवादका प्रयोजन ॥

९३ ननु श्रुतिनैं २०१. श्लोकउक्त-अनुवाद किसअर्थ कियाहै ? यह आशंकाकरि भोक्ताविपैहीं प्रेमके करनैकी प्रेरणारूप विधान-अर्थ श्रुतिनैं अनुवाद कियाहै। ऐसैं कहैहैः—

९४] भोग्यनकू भोक्ताके शेष नाम साधन होनैतैं। भोग्यनविपै अनुराग करना नहीं किंतु मुख्यभोक्ताविपैहीं अनुराग करना। यातैं भोक्ताविपै अनु-रागमैं श्रुति तिस भोक्ताकू विधान करनैकू इच्छतीहै ॥

सुसिदीपः

॥ ७ ॥

शोकांकः

७८७

७८८

यौ प्रीतिरविवेकानां विषयेष्वनपायिनी ।

त्वामनुस्मरतः सा मे हृदयान्मापसर्पतु ॥ २०३ ॥

इति न्यायेन सर्वस्माद्भोग्यजातादिरक्तधीः ।

उपसंहृत्य तां प्रीतिं भोक्तयेव बुमुस्तते ॥ २०४ ॥

टीकांकः

२८९५

टिप्पणिकां

ॐ

९५) भोग्यानां पतिजायादीनां भोक्तुः स्वस्य भोगोपकरणत्वात् । भोग्येषु अनु-रागो न कर्त्तव्यः । किंतु प्रधानभूते भोक्तृय-वानुरागः कर्त्तव्य इति विधानायेत्यर्थः २०२

९६ भोग्येषु प्रेमत्यागपुरःसरं आत्मप्रेमप्र-कर्त्तव्यतायां दृष्टान्तत्वेनेश्वरे प्रेममार्थनापुरःसरं पुराणवचनमुदाहरति (या प्रीतिरिति) —

९७] अविवेकिनां विषयेषु अन-पायिनी या प्रीतिः । माप सा त्वां अनुस्मरतः मे हृदयात् सर्पतु यद्वा मा अपसर्पतु ॥

९८) अविवेकिनां आत्मज्ञानशून्यानां

विषयेष्वनपायिनी दृढा या प्रीतिः अस्ति । हे माप लक्ष्मीपते । सा प्रीतिः त्वामनुस्मरतः त्वां सदा चिंतयती । मे हृदयात् मनसः । सर्पतु अपगच्छतु । मम मनो विषयेष्वासक्तिं परित्यज्य त्वय्येव सदा तिष्ठत्वित्यर्थः ॥ यद्वा अविवेकिनां विषयेषु दृढा या यादृशी प्रीतिरस्ति । सा तादृशी विषयेषु विद्यमाना प्रीतिः त्वामनुस्मरती मे हृदयान् माऽपसर्पतु मा अपगच्छतु सदा तिष्ठत्वित्यर्थः ॥ २०३ ॥

९९ भवत्वेवं पुराणे श्रुतौ किमायात-मिसत आह—

९५) पतिजायादिरूप भोग्यनकूं आप भोक्ताके भोगके उपकरण होनैतैं । अमुख्यरूप भोग्यनविषै प्रेम करनैकूं योग्य नहीं है किंतु प्रधानरूप भोक्ताविषैहीं अनुराग करनैकूं योग्य है । ऐतैं विधानअर्थ श्रुतिनै अनुवाद कियाहै ॥ यह अर्थ है ॥ २०२ ॥

॥ ३ ॥ आत्माविषै प्रेमकी कर्त्तव्यतामें दृष्टान्तरूप पुराणवचन ॥

९६ भोग्यनविषै प्रेमके त्यागपूर्वक आत्मा-विषै प्रेमकी कर्त्तव्यतामें दृष्टान्त होनैकरि ईश्वरविषै प्रेमकी मार्यनापूर्वक जो पुराणका वचन है । ताकूं उदाहरणकरि कहैहैः—

९७] अविवेकीजननकूं विषयनविषै जैसी दृढप्रीति है । हे विष्णो ! तैसी प्रीति तेरेकूं स्मरणकरनैहारे मेरे हृदयतैं जाहु । यद्वा मति जाहु ॥

९८) अविवेकी जे आत्मज्ञानरहित जन तिनकी विषयनविषै दृढ जो प्रीति है । हे लक्ष्मीपते ! सो प्रीति तेरेकूं सदा चिंतन करनै-हारा जो मैं हूं । तिस मेरे हृदयतैं जाहु कहिये मेरा मन विषयनविषै आसक्तिहूं छोडिके तेरेविषैहीं सदा स्थित होहु । यह अर्थ है ॥ यद्वा अविवेकीनकूं विषयनविषै दृढ जैसी प्रीति है । सो तैसी विषयनविषै विद्यमान प्रीति तेरेकूं स्मरण करनैहारे मेरे हृदयतैं मति जाहु किंतु सदा स्थित होहु । यह अर्थ है ॥ २०३ ॥

॥ ४ ॥ पुराणोक्तरीतिमें भोग्यमें वैराग्यकरि भोग्य-गतप्रीतिके भोक्तामें संकोचनका बोधन ॥

९९ ऐतैं पुराणविषै होहु । इसकरि श्रुति-विषै क्या आया ? तहां कहैहैः—



टीकांकः २९००	सकंदनवधूवस्त्रसुवर्णादिषु पामरः । अप्रमत्तो यथा तद्वन्न प्रमाद्यति भोक्तरि ॥२०५॥ काव्यनाटकतर्कादिमभ्यस्यति निरंतरम् । विजिगीषुर्यथा तद्वन्मुमुक्षुः स्वं विचारयेत् २०६	सुखदीपः ॥ ७ ॥ श्रीकांतः ७८९ ७९०
-----------------	---	---

२९००] इति न्यायेन सर्वस्मात् भोग्यजातात् विरक्तधीः तां प्रीतिं भोक्तरि एव उपसंहृत्य बुभुत्सते ॥

१) इति अनेन पुराणोक्तन्यायेन । सर्वस्माद्भोग्यजातात् पतिजायादिलक्षणात् । विरक्तधीः विरक्ता धीर्यस्यासौ विरक्तधीः पुरुषः । तां भोग्यगोचरां प्रीतिं भोक्तरि आत्मनि । उपसंहृत्य एवमात्मानं बुभुत्सते बोधुमिच्छति ॥ २०४ ॥

२ एवमात्मन्येव प्रेमोपसंहारे फलितं सदृष्टांतमाह ( स्रक्चंदनेति )—

२९००] इस न्यायकरि सर्वभोग्यके समूहमें विरक्तबुद्धिवाला पुरुष । तिस प्रीतिकुं भोक्ताविषैहीं संकोचकरिके आत्माकुं जाननैकुं इच्छताहै ॥

१) इस २०३ श्लोकउक्तपुराणवचनविषे कथन किये न्यायकरि पतिजायादिरूप सर्वभोग्यके समूहमें विरक्त है बुद्धि जिसकी । ऐसा हुआ पुरुष तिस भोग्यकुं विषय करनैहारी प्रीतिकुं भोक्ताआत्माविषै संकोचकरिके ऐसैं आत्माकुं जाननैकुं इच्छताहै ॥ २०४ ॥

॥ ३ ॥ मुमुक्षुकुं आत्मामैं सावधानताकी कर्त्तव्यतापूर्वक भोक्ताके तत्त्वका

नाम वास्त्वरूपका विवेचन

॥ २९०२-२९३० ॥

॥१॥ आत्मामैं प्रेमके संकोचनमें दृष्टांतसहित फलित ॥

२ ऐसैं आत्माविषैहीं प्रेमके संकोचनैविषै दृष्टांतसहित फलितकुं कहैहैं—

१] पामरः स्रक्चंदनवधूवस्त्रसुवर्णादिषु यथा अप्रमत्तः । तद्वत् भोक्तरि न प्रमाद्यति ॥

४) पामरः पृथक्जनः । स्रगादिविषये यथाऽप्रमत्तः सावधानो भवति । एवं मुमुक्षुरप्यात्मविषये न प्रमाद्यति अनवधानं न करोति । किंतु तच्चित्तयैव तिष्ठतीत्यर्थः २०५

५ अनवधानाभावमेव बहुभिः दृष्टातिः स्पष्टयति ( काव्येति )—

६] यथा विजिगीषुः निरंतरं काव्यनाटकतर्कादिम् अभ्यस्यति । तद्वत् मुमुक्षुः स्वं विचारयेत् ॥

१] पामरजन जैसें माला चंदन स्त्री वस्त्र औ सुवर्णआदिकनविषे प्रमादरहित होवैहै । तैसैं मुमुक्षु । भोक्ता जो आत्मा तिसविषे प्रमादकुं करै नहीं ॥

४) पामर जो मोक्षमार्गमें भिन्न जन । सो जैसें मालाआदिकनविषे सावधान होवैहै । ऐसैं मुमुक्षुजन वी आत्माविषे विस्मरणरूप प्रमादकुं करै नहीं । किंतु तिस आत्माकी चिंता करिहीं स्थित होवैहै ॥ यह अर्थ है ॥ २०५ ॥

॥ २ ॥ बहुतदृष्टांतनसैं आत्मामैं अप्रमादकी स्पष्टता ॥

५ आत्माविषे असावधानतारूप प्रमादके अभावकुंहीं बहुतदृष्टांतनकरि स्पष्ट करैहैं—

६] जैसें जीतनैकी इच्छावाला पुरुष । निरंतर काव्य नाटक औ तर्कआदिककुं अभ्यास करैहै । तैसैं मुमुक्षु स्वस्वरूपकुं विचार करै ॥

चुसिदीपः

॥ ७ ॥

श्रीकांतः

७९१

७९२

७९३

जपयागोपासनादि कुरुते श्रद्धया यथा ।

स्वर्गादिवाञ्छया तद्वद्ब्रह्मत्वात्स्वे मुमुक्षया २०७

चित्तैकाग्र्यं यथा योगी महायासेन साधयेत् ।

अणिमादिप्रेप्सयैवं विविच्यात्स्वं मुमुक्षया २०८

कौशैलानि विवर्धते तेषामभ्यासपाटवात् ।

यथा तद्वद्विवेकोऽस्याप्यभ्यासाद्विशदायते ॥२०९॥

टीकांकः

२९०७

दिप्यगांठः

ॐ

७) यथा विजिगीषुः प्रतिवादिजयकामः  
इह लोके प्रधानः पुरुषो निरंतरं काव्या-  
दीनभ्यस्यति । एवं मुमुक्षुः अपि सदा  
स्वात्मानं विचारयेत् ॥ २०६ ॥

८] ( जपेति )— यथा स्वर्गादि-  
वाञ्छया जपयागोपासनादि श्रद्धया  
कुरुते । तद्वत् मुमुक्षया स्वे श्रद्धयात् ॥

९) यथा वैदिकश्च स्वर्गाद्यर्थं तत्तत्साधना-  
नि जपादीनि श्रद्धापुरःसरमनुतिष्ठति ।  
तथा मुमुक्षुरपि मोक्षेच्छया स्वे श्रौते  
आत्मनि विश्वासं कुर्यात् ॥ २०७ ॥

७) जैसे प्रतिवादीके जयकी कामनावाला  
जो इसलोकविषे प्रधानपुरुष है । सो निरंतर  
काव्यआदिकनङ्क अभ्यास करैहै । ऐसैं मुमुक्षु  
बी सदा अपने आत्माङ्क विचार करै ॥२०६॥

८] जैसे सकामीपुरुष स्वर्गादिककी  
वाञ्छाकरि जप याग औ उपासना-  
आदिकङ्क श्रद्धासैं करताहै । तैसें  
मुमुक्षु मोक्षइच्छाकरि स्वस्वरूपविषे  
श्रद्धा करै ॥

९) जैसे स्वर्गादिकका अर्थ वैदिकपुरुष  
तिसतिस जपादिकसाधनङ्क श्रद्धापूर्वक  
अनुष्ठान करैहै । तैसें मुमुक्षु बी मोक्षकी इच्छा-  
करि अपने श्रुतिप्रतिपादितआत्माविषे  
विश्वासङ्क करै ॥ २०७ ॥

१०] ( चित्तैकाग्र्यमिति )—योगी  
अणिमादिप्रेप्सया महायासेन चित्तै-  
काग्र्यं यथा साधयेत् । एवं मुमुक्षया  
स्वं विविच्यात् ॥

११) योगी योगाभ्यासवान् । अणिमा-  
द्यैश्वर्यलाभेच्छया महायासेन चित्तै-  
काग्र्यं यथा संपादयेत् । तद्वद्व्यमप्यात्मानं  
सदा विविच्यात् देहादिभ्यो विविच्य  
जानीयादित्यर्थः ॥ २०८ ॥

१२ नन्वेवमेतेषां सदाभ्यासेन किं फल-  
मित्यत आह (कौशलानीति)—

१०] जैसे योगी अणिमादिककी  
इच्छाकरि महान् आयाससैं चित्तकी  
एकाग्रताङ्क साधै । ऐसैं मुमुक्षु मोक्षकी  
इच्छाकरि स्वस्वरूपङ्क विवेचन करै ॥

११) योगाभ्यासवान् । अणिमाआदिक-  
सिद्धिरूप ऐश्वर्यके लाभकी इच्छाकरि अष्ट-  
अंगयुक्त समाधिआदिकरूप महान् श्रमसैं  
चित्तकी एकाग्रताङ्क जैसे संपादन करै । तैसें  
यह मुमुक्षु बी आत्माङ्क सदा विवेचन  
करै कहिये देहादिकनतैं भिन्नकरि जानै ।  
यह अर्थ है ॥ २०८ ॥

॥ ३ ॥ दृष्टांतद्वार्हतमै अभ्यासका फल ॥

१२ ननु इस २०६—२०८ श्लोकउक्तप्रकार-  
सैं इन ब्राह्मण्यासीआदिकपुरुषनङ्क सदा  
अभ्याससैं क्या फल होवैहै? तहां कहैहैः—

टीकांक: २९५३ टिप्पणांक: ६७२	१६ विविचिता भोक्तृत्वं जाग्रदादिष्वसंगता । अन्वयव्यतिरेकाभ्यां साक्षिण्यध्यवसीयते ॥ २१०	तृप्तिदीपः ॥ ७ ॥ टीकांक: ७९४
--------------------------------------	---	---------------------------------------

१३] यथा तेषां अभ्यासपाटवात् कौशलानि विवर्धते। तद्वत् अस्य अपि अभ्यासात् विवेकः विशदायते ॥

१४) यथा तेषां कान्याद्यभ्यासवतां । अभ्यासपाटवेन तस्मिन् तस्मिन्विषये कौशलानि विवर्धते । एवं । अस्यापि मुमुक्षोः अभ्यासाद्विवेको देहादिभ्य आत्मनो भेदज्ञानं । विशदायते स्पष्टं भवति ॥ २०९ ॥

१५ विवेकवैशद्यस्य फलमाह (विविच्यतेति) —

१३] जैसे तिन शास्त्राभ्यासी सकामी औ योगीपुरुषनकुं अभ्यासकी दृढतातैं कुशलता वृद्धिकुं पावैहै । तैसैं इस मुमुक्षुकुं बी अभ्यासतैं विवेक स्पष्ट होवैहै ॥

१४) जैसे तिन कान्यादिक अभ्यासवाले पुरुषनकुं अभ्यासका पाटव जो दृढता तिस-करि तिसतिस विषयविषै कुशलपना बढता-है । ऐसैं इस मुमुक्षुकुं बी अभ्यासतैं देहादिकनतैं आत्माके भेदका ज्ञानरूप विवेक स्पष्ट होवैहै ॥ २०९ ॥

॥ ४ ॥ विवेककी स्पष्टताका फल ॥

१५ विवेककी स्पष्टताके फलकुं कहैहै:—

७२ जैसे कान्यादिकके अभ्यासवानकुं शास्त्रार्थविषै कुशलता बढतीहै औ जपयोगादिकके अनुष्ठानकर्ताकुं वैदिककर्मविषै कुशलता वा पुण्यश्रुता वा बुद्धिकी शुद्धता

१६] अन्वयव्यतिरेकाभ्यां भोक्तृ-तत्त्वं विविचिता जाग्रदादिषु साक्षिणि असंगता अध्यवसीयते ॥

१७) अन्वयव्यतिरेकाभ्यां भोक्तृ-तत्त्वं भोक्तुः पारमार्थिकस्वरूपं विविचिता भोग्येभ्यो जडजातेभ्यो भेदेन जानता पुरुषेण । जाग्रदादिषु जाग्रत्स्वममुद्रुषिष्वव-स्थासु । साक्षिण्यसंगताऽध्यवसीयते निश्चीयत इत्यर्थः ॥ २१० ॥

१६] अन्वयव्यतिरेककरि भोक्ताके तत्त्वकुं विवेचन करनैहारे पुरुष-करि जाग्रत्आदिकनमें साक्षीविषै असंगता निश्चय करियेहै ॥

१७) अन्वय औ व्यतिरेकरूप श्रुतिकरि भोक्ताके पारमार्थिकस्वरूपमय तत्त्वकुं विवेचन करनैहारे कहिये जडनके समूह भोग्यनतैं भेदकरि जाननैहारे पुरुषकरि । जाग्रद स्वम औ मुद्रुषिष्ववस्थामें साक्षी जो कूटस्थ तिसविषै असंगता निश्चय करियेहै ॥ यह अर्थ है ॥ २१० ॥

बढतीहै औ योगभ्यासीकुं चित्तके निरोध अरु अणिमादिक-सिद्धिविषै कुशलता बढतीहै । तैसैं मुमुक्षुकुं अभ्यासतैं विवेक स्पष्ट होवैहै ॥

तुलसीदासः

॥ ७ ॥

श्लोकः

७९५

७९६

यंत्र यदृश्यते द्रष्टा जाग्रत्स्वप्नसुषुप्तिषु ।

तत्रैव तन्नेतरत्रेत्यनुभूतिर्हि संमता ॥ २११ ॥

सं यत्तत्रेक्षते किञ्चित्तेनानन्वागतो भवेत् ।

दृष्ट्वैव पुण्यं पापं चेत्येवं श्रुतिषु डिंडिमः ॥२१२

टीकांकः

२९१८

टिप्पणांकः

ॐ

१८ अन्वयव्यतिरेकौ दर्शयति—

१९] यत्र जाग्रत्स्वप्नसुषुप्तिषु यत् द्रष्टा दृश्यते । तत् तत्र एव । इतरत्र न । इति अनुभूतिः संमता हि ॥

२०) जाग्रदादिषु मध्ये यत्र यस्मिन्स्थाने जाग्रति स्वप्ने सुषुप्तौ वा । यत् स्थूलं सूक्ष्मानन्दश्चेति त्रिविधं भोग्यं द्रष्टा साक्षिणा दृश्यते अनुभूयते । तत् दृश्यं तत्र एव तस्यामेवावस्थायां तिष्ठति । इतरत्र न इतर-स्थामवस्थायां नास्ति । द्रष्टा तु सर्वत्रानुगत-

तया वर्तत इति अनुभवः सर्वसंमतः । हि प्रसिद्धमेतदित्यर्थः ॥ २११ ॥

२१ न केवलमनुभवः आगमोऽपीत्यभि-प्रायेण “स यत् तत्र किञ्चित् पश्यत्यनन्वागत-स्तेन भवत्यसंगो ह्ययं पुरुषः” “स वा एष एतस्मिन् संप्रसादे रत्वा चरित्वा दृष्ट्वैव पुण्यं च पापं च पुनः प्रतिन्यायं प्रतियोन्यां द्रवति” इत्यादिवाक्यद्वयमर्थतः पठति—

२२] स तत्र यत् किञ्चित् ईक्षते । तेन अनन्वागतः भवेत् । पुण्यं च पापं दृष्ट्वा एव । इति एवं श्रुतिषु डिंडिमः ॥

॥ १ ॥ साक्षीकी असंगतामैं अन्वयव्यतिरेक ॥

१८ अन्वयव्यतिरेकं दिखावैहैः—

१९] जिस जाग्रत्स्वप्नसुषुप्तिरूप स्थानविषै जो द्रष्टाकरि देखियेहै । सो वस्तु तहांहीं है । अन्यठिकानै नहीं । यह अनुभूति प्रसिद्ध सर्व संमत है ॥

२०) जाग्रत्आदिकके मध्यमैं जिस जाग्रत् वा स्वप्न वा सुषुप्तिरूप स्थानविषै जो स्थूल सूक्ष्म औ आनंदरूप । यह तीनप्रकारका भोग्य द्रष्टाकरि नाम साक्षीकरि अनुभव करियेहै । सो दृश्य तिसीहीं अवस्थाविषै स्थित होवैहै । अन्यअवस्थाविषै नहीं औ द्रष्टा जो साक्षी सो तौ सर्वअवस्थाविषै अनुगत होनै-करि वर्तताहै । यह अनुभव सर्वजनकरि संमत प्रसिद्ध है ॥ यह अर्थ है ॥ २११ ॥

॥ ६ ॥ साक्षीकी असंगतामैं श्रुति ॥

२१ अन्वयव्यतिरेककरि आत्माके विवेचन-

विषै केवलअनुमानप्रमाण नहीं है । किंतु वेद वी प्रमाण है । इस अभिप्रायकरि सो आत्मा तिस अवस्थाविषै जिसकिस भोग्यकूं देखताहै । तिस दृश्यकरि अनुसारी होयके अन्य-अवस्थाकूं प्राप्त नहीं होवैहै कहिये सो दृश्यवस्तु दूसरीअवस्थाविषै तिसके पीछे नहीं आवताहै । “जातैं यह पुरुष असंग है” औ “सो यह आत्मा इस सुषुप्तिविषै रमणकरिके विचरिके स्वप्नविषै पुण्य औ पापकूं देखिकेहीं फेर जाग्रत्के प्रति इंद्रियके ताई दौड़ताहै” इत्यादि दोचूंवाक्यनकूं अर्थतैं पठन करैहैः—

२२] “सो तहां जिस किसी वस्तुकूं देखताहै । तिसकरि असंबंधवान् होयके गया होवैहै” औ “पुण्य अरु पापकूं देखिकेहीं” ऐसैं श्रुतिनविषै ढंढोरा है ॥

टीकांकः २९२३	जौग्रत्स्वप्नसुषुप्त्यादिप्रपंचं यत्प्रकाशते । तद्ब्रह्माहमिति ज्ञात्वा सर्वबंधैः प्रमुच्यते ॥२१३॥ एक एवात्मा मंतव्यो जाग्रत्स्वप्नसुषुप्तिषु । स्थानत्रयव्यतीतस्य पुनर्जन्म न विद्यते ॥२१४॥	तृप्तिदीपः ॥ ७ ॥ भोकांकः ७९७ ७९८
-----------------	---	--

२३] स आत्मा तत्र तस्याभवस्थायां  
धर्त्तिकचित् भोग्यं ईक्षते पश्यति । तेन  
दृश्येन अनन्वागतो भवेत् । अनुसृत्य गतो  
न भवेत् । किंतु स्वयमेवावस्थांतरं गच्छति  
इत्यर्थः । पुण्यं पुण्यफलं सुखं । पापं तत् फलं  
दुःखं च दृष्ट्वैव अनादायैवेत्यर्थः ॥ २१२ ॥

२४ भोक्तृत्वविवेचनपराणि श्रुत्यंतराणि  
दर्शयति (जाग्रदिति) —

२५] यत् जाग्रत्स्वप्नसुषुप्त्यादि-  
प्रपंचं प्रकाशते । “तत् ब्रह्म अहं”  
इति ज्ञात्वा सर्वबंधैः प्रमुच्यते ॥

२६] यत् सत्यज्ञानानंदक्षणं ब्रह्म साक्षि-

२३] सो आत्मा तिस अवस्थाविधै जिस  
किसी भोग्यवस्तुको देखताहै । तिस दृश्यकरि  
अनुसारी होयके दूसरीअवस्थाको प्राप्त नहीं  
होवैहै । किंतु आपही अन्यअवस्थाको प्राप्त  
होताहै । यह अर्थ है ॥ औ पुण्य अरु पुण्यके  
फल सुख । पाप अरु पापके फल दुःखको  
देखिकेही कहिये न ग्रहण करिकेही जाताहै ।  
यह अर्थ है ॥ २१२ ॥

॥ ७ ॥ भोक्ताके वास्तवस्वरूपके विवेचनके  
परायण अन्यश्रुतियां ॥

२४ भोक्ताके वास्तवस्वरूपमय तत्त्वके  
विवेचनके परायण अन्यश्रुतिनको दिखावैहैः—

२५] “जो ब्रह्म । जाग्रत्स्वप्नसुषुप्ति-  
आदिकप्रपंचको प्रकाशताहै । सो ब्रह्म

रूपेणावस्थितं तत् जाग्रदादिप्रपंचं  
प्रकाशते प्रकाशयति । तद्ब्रह्माहमस्मि । न  
बुद्धिचिदाभासाद्यहमस्मि । इति ज्ञात्वा  
श्रुत्यनुभवाभ्यां निश्चित्य । सर्वप्रतिबंधैः  
प्रमातृत्वकर्तृत्वादिभिः प्रमुच्यते प्रकर्षण  
सर्वोत्पन्ना मुच्यते ॥ २१३ ॥

२७] (एक इति) — जाग्रत्स्वप्न-  
सुषुप्तिषु एकः एव आत्मा मंतव्यः ।  
स्थानत्रयव्यतीतस्य पुनः जन्म न  
विद्यते ॥

२८] जाग्रदादिष्ववस्थासु एक एवा-  
त्मा मंतव्यः । एवं विवेकज्ञानेन

मैं हूँ” ऐसैं जानिके सर्वबंधनतैं मुक्त  
होवैहै ॥

२६] “जो सत्यज्ञानआनंदक्षणवाला  
ब्रह्म साक्षीरूपकरि स्थित है । सो जाग्रत्-  
आदिकप्रपंचको प्रकाशताहै । सो ब्रह्म मैं हूँ औ  
बुद्धिचिदाभासआदिक मैं नहीं हूँ” ऐसैं श्रुति  
औ अनुभवकरि निश्चयकरिके प्रमातापनै औ  
कर्त्तापनैआदिकसर्वप्रतिबंधनतैं अतिशयकरि  
छूटताहै ॥ २१३ ॥

२७] जाग्रत्स्वप्नसुषुप्तिविधै एकही  
आत्मा माननैहूँ योग्य है ॥ एतैं  
जाग्रदादिरूप तीनस्थानतैं व्यतिरिक्त  
आत्माको केर जन्म नहीं है ॥

२८] जाग्रत्आदिकअवस्थाविधै एकही  
आत्मा माननैहूँ योग्य है । ऐसैं विवेकज्ञान-

तृप्तिदीपः

॥ ७ ॥

श्लोकः

७९९

८००

त्रिष्ठुं धामसु यद्भोग्यं भोक्ता भोगश्च यद्भवेत् ।

तेभ्यो विलक्षणः साक्षी चिन्मात्रोहं सदाशिवः १५

एवं विवेचिते तत्त्वे विज्ञानमयशब्दितः ।

चिदाभासो विकारी यो भोक्तृत्वं तस्य शिष्यते २१६

टीकांकः

२९२९

टिप्पणांकः

ॐ

स्थानत्रयव्यतीतस्य अवस्थात्रयाद्विविक्त-  
स्यात्मनः पुनर्जन्म न विद्यते । एतच्छरीर-  
पातानन्तरं शरीरांतरप्राप्तिर्नास्तीत्यर्थः ॥ २१४ ॥

२९] त्रिष्ठु धामसु यत् भोग्यं यत्  
भोक्ता च भोगः भवेत् । तेभ्यः  
विलक्षणः चिन्मात्रः साक्षी सदा-  
शिवः अहम् ॥

३०] त्रिष्ठु धामसु त्रिष्ववस्थानेषु ।  
यद्भोग्यं स्थूलप्रविविक्तानंदरूपं । यश्च  
भोक्ता विश्वतैजसप्राज्ञरूपो यः च भोगः  
तदनुभवरूपश्चेति ये विद्यन्ते । तेभ्यः स्थाना-  
दिभ्यो विलक्षणः यः चिन्मात्ररूपः

करि तीनअवस्थारूपतै व्यतिरिक्त आत्माकूं  
फेर जन्म नहीं देखिये है कहिये इस शरीरके  
पात भये पीछे अन्यशरीरकी प्राप्ति नहीं है ॥  
यह अर्थ है ॥ २१४ ॥

२९] “तीनधाम जे अवस्था तिनविषै  
जो भोग्य । जो भोक्ता औ जो भोग  
होवै है । तिनतैं विलक्षण जो चिन्मात्र-  
साक्षी सदाशिव है । सो मैं हूँ” ॥

३०] तीनधामविषै जो स्थूलसूक्ष्मआनंद-  
रूप भोग्य है औ जो विश्वतैजसप्राज्ञरूप  
भोक्ता है औ जो तिन भोग्यनका अनुभव-  
रूप भोग है । ऐसैं जे विद्यमान हैं । तिन  
स्थानादिकनतैं विलक्षण जो चिन्मात्ररूप साक्षी  
सदाशिव कहिये निरतिशयआनंदरूप होनै-  
करि सर्वदा शोभायमान परमात्मा है । सो मैं  
हूँ । यह अर्थ है ॥ २१५ ॥

साक्षी सदाशिवः निरतिशयानंदरूपत्वेन  
सर्वदा शोभामानः परमात्मास्ति । सः अहं  
अस्मीत्यर्थः ॥ २१५ ॥

३१] एवं विवेकेनात्मतत्त्वे असंगे  
निश्चिते सति भोक्तृत्वं कस्येत्यत आह—

३२] एवं तत्त्वे विवेचिते विज्ञान-  
मयशब्दितः विकारी यः चिदाभासः  
तस्य भोक्तृत्वं शिष्यते ॥

३३] यः विज्ञानशब्देनाभिधीयमानः  
चिदाभासः तस्य विकारित्वात् भोक्तृत्वं  
इत्यर्थः ॥ २१६ ॥

॥ ४ ॥ भोक्ताचिदाभासकूं अपनै मिथ्या-  
त्वके ज्ञानसँ भोगमें अनाग्रह

॥ २९३१—२९६१ ॥

॥ १ ॥ चिदाभासका धर्म भोक्तापना है ॥

३१ ऐसैं विवेककरि आत्मतत्त्वकूं असंग  
निश्चय कियेहुये भोक्तापना कौनकूं है ? तहां  
कहैहैं—

३२] ऐसैं तत्त्वकूं विवेचन कियेहुये  
विज्ञानमयशब्दका वाच्य जो विकारी-  
चिदाभास है । ताकूं भोक्तापना  
अवशेष रहताहै ॥

३३] विज्ञानमयशब्दकरि जो चिदाभास  
कहियेहैं । ताकूं विकारी होनैतैं भोक्तापना  
है । यह अर्थ है ॥ २१६ ॥

टीकांकः २९३४	मौयिकोऽयं चिदाभासः श्रुतेरनुभवादपि । इंद्रजालं जगत्प्रोक्तं तदंतःपात्ययं यतः ॥२१७॥ विलंयोऽप्यस्य सुस्थादौ साक्षिणा ह्यनुभूयते । एतादृशं स्वस्वभावं विविनक्ति पुनः पुनः ॥२१८॥	श्रुतिदीपः ॥७॥ श्रीकांतः ८०१ ८०२
-----------------	---	--

३४ ननु चिदाभासस्य भोक्तृत्वांगीकारे “कस्य कामाय” इति वचो भोक्तृभाव-विषययेति पूर्वोक्तं व्याहृत्येत्याशंक्य तस्य वचनस्य पारमार्थिकभोक्तृभावपरत्तमभिप्रेत्य भोक्तुः चिदाभासस्य मिथ्यात्वं साधयति (मायिक इति) —

३५] अयं चिदाभासः मायिकः श्रुतेः अनुभवात् अपि ॥

३६] अयं चिदाभासो मायिको मुषात्मकः । श्रुतेः “जीवेशावाभासेन करोति” इति श्रुतेः । अनुभवादपि द्रष्टाद्वित्रितय-मध्यवर्तित्वेन अनुभूयमानत्वादपीत्यर्थः ॥

॥ २ ॥ भोक्ताचिदाभासका मिथ्यापना ॥

३४ ननु चिदाभासकं भोक्तापनैके अंगी-कार किये “किस भोक्ताके भोगअर्थ” यह श्रुतिका वचन भोक्ताके अभावकी कहनैकी इच्छासँ है” यह जो पूर्व १९२ श्लोकविषै कहा सो व्यापातकू पावैगा । यह आशंकाकरि तिस १९२ श्लोकोक्तवचनकी पारमार्थिकभोक्ताके अभावकी विषयताकू अभिप्रायकरिके भोक्ता चिदाभासके मिथ्यापनैकू साधतेहैंः—

३५] यह चिदाभास श्रुतिनँ औ अनुभवतँ बी मायिक है ॥

३६] यह चिदाभास मायिक कहिये मिथ्या-रूप है । काहँतँ “जीवईशकू आभासकरि माया करैहै” इस श्रुतिनँ औ द्रष्टादर्शनदृश्य-रूप त्रिपुटीके मध्यवर्ती होनैकरि अनुभूयमान होनँतँ बी चिदाभास मिथ्या है । यह अर्थ है ॥

३७ तदेवोपपादयति (इंद्रजालमिति) —  
३८] यतः इंद्रजालं जगत् प्रोक्तं तदंतःपाती अयम् ॥

३९] इंद्रजालवन्मिथ्याभूते जगत्संतर्भूतत्वा-दस्यापि मिथ्यात्वं तदनुभूयते विद्वद्भिरिति शेषः । यस्मात् । जगदंतःपाती इत्यतो श्रुतेर्योजना ॥ २१७ ॥

४० अस्य जगत इव विनाशित्वानुभवा-दपि मुषात्मकत्वाह (विलय इति) —

४१] हि अस्य विलयः अपि सुस्थादौ साक्षिणा अनुभूयते ॥

३७ तिस चिदाभासके मिथ्यापनैकूहँ उपपादन करैहँः—

३८] जातँ इंद्रजालरूप जगत् कहा-है । तिसके अंतर्भूत यह चिदाभास है ॥

३९] इंद्रजालकी न्याई मिथ्यारूप जगत्-विषै अंतर्भूत होनँतँ इस चिदाभासका बी मिथ्यापना तिस जगत्की न्याई विद्वान्-पुरुषनकरि अनुभव करियेहै ॥ जातँ यह चिदाभास जगत्के अंतर्गत है यातँ मिथ्या है । यह अन्वय है ॥ २१७ ॥

४० जगत्की न्याई विनाशीपनैके अनुभव-तँ बी इस चिदाभासका मिथ्यापना है । ऐसँ कहैहँः—

४१] जातँ इस चिदाभासका विनाश बी सुषुप्तिआदिकविषै साक्षीकरि अनुभव करियेहै । यातँ बी मिथ्या है ॥

दशी] ॥४॥ भोक्ताचिदाभासकूं अपनै मिथ्यात्वके ज्ञानसँ भोगमँ अनाग्रह ॥२९३१-२९६१॥ ५०१

हृदिदीपः  
॥ ७ ॥

भोक्ताकः

८०३

८०४

विविच्य नाशं निश्चित्य पुनर्भोगं न वाञ्छति ।

मुँसूरुः शायितो भूमौ विवाहं कोऽभिवाञ्छति २१९

जिहेति व्यवहर्तुं च भोक्ताहमिति पूर्ववत् ।

छिन्नेनास इव ह्रीतः क्षिप्रयन्त्रारब्धमश्रुते ॥२२०॥

टीकांकः

२९४१

टिप्पणांकः

ॐ

ॐ ४१) मूर्छादिरादिशब्दार्थः ॥

४२ भवतु मृपात्मं ततः किमित्यत आह  
( एतादृशमिति )—

४३] स्वस्वभावं एतादृशं पुनः पुनः  
चिविनक्ति ॥

४४) यदा कूटस्थाद्विवेचितचिदाभासो  
मायिको ज्ञातस्तदा स्वस्वभावं स्वतलं  
एतादृशं मृपात्मकं पुनः पुनः चिविनक्ति  
कूटस्थाद्विविच्य जानाति ॥ २१८ ॥

४५ ततोऽपि किमित्यत आह—

ॐ ४१) इहां मूर्छाआदिक । आदिशब्दका  
अर्थ है ॥

४२ चिदाभासका मिथ्यापना होहु । तिस-  
करि क्या फल होवैहै ? तहां कहैहैः—

४३] अपनै स्वभावकूं ऐसा फेरि  
फेरि विवेचन करताहै ॥

४४) जब कूटस्थतै विवेचन किया चिदा-  
भास मिथ्या जान्या । तब अपना स्वभाव  
जो स्वरूप ताकूं ऐसा मिथ्यारूप बारंवार  
विवेचन करताहै कहिये निजरूप कूटस्थतै  
भिन्नकरिके जानताहै ॥ २१८ ॥

॥ २ ॥ चिदाभासकूं अपनै मिथ्यात्वके ज्ञानसँ  
भोगकी अनिच्छा ॥

४५ तिस कूटस्थतै अपनै विवेचन कियैतै  
बी क्या फल होवैहै ? तहां कहैहैः—

४६] विवेचनकरि अपनै नाशकूं

४६] विविच्य नाशं निश्चित्य पुनः  
भोगं न वाञ्छति ॥

४७ स्वविनाशनिश्चये भोगेच्छाभावे दृष्टांत-  
माह—

४८] मुँसूरुः भूमौ शायितः कः  
विवाहं अभिवाञ्छति ॥ २१९ ॥

४९ किंच पूर्ववदहं भोक्तेति व्यवहर्तुमपि  
लज्जत इत्याह ( जिहेतीति )—

५०] च पूर्ववत् अहं भोक्ता इति  
व्यवहर्तुं जिहेति ॥

निश्चयकरिके फेरि भोगकूं नहीं  
इच्छताहै ॥

४७ अपनै विनाशके निश्चय हुये भोगकी  
इच्छाके अभावविषे दृष्टांत कहैहैः—

४८] मरणहच्छ होयके भूमिविषे  
शयनकूं प्रास भया कौन पुरुष विवाह-  
कूं इच्छेगा ? कोइ बी इच्छै नहीं ॥ २१९ ॥

॥ ४ ॥ ज्ञानीकूं भोक्तापनैतै भोगमँ लज्जाकरि  
केशपूर्वक प्रारब्धभोग ॥

४९ किंवा पूर्व अज्ञानदशाकी न्याईं “मैं  
भोक्ता हूँ” ऐसै कथनप्रतीतिरूप व्यवहार  
करनैकूं बी ज्ञानीचिदाभास लज्जाकूं  
पावताहै । ऐसै कहैहैः—

५०] औ पूर्वकी न्याईं “मैं भोक्ता  
हूँ” ऐसै व्यवहार करनैकूं लज्जा  
पावताहै ।



टीकांकः २९५१	यैदा स्वस्यापि भोक्तृत्वं मंतुं जिहेत्ययं तदा । साक्षिण्यारोपयेदेतदिति कैव कथा वृथा ॥ २२१ ॥	तृप्तिदीपः ॥ ७ ॥ श्लोकान्तः ८०५
टिप्पणिकाः ॐ	ईत्यभिप्रेत्य भोक्तामाक्षिपत्यविशंकया । कस्य कामायेति ततः शरीरानुज्वरो नहि ॥ २२२ ॥	८०६

५१ तर्हि ज्ञानोत्पत्त्यनंतरं प्रारब्धवासन-  
पर्यंतं कथं व्यवहरतीत्यत आह—

५२] छिन्नमासः इव हीतः  
क्लिश्यन् प्रारब्धं अभुते ॥

५३] हीनो लज्जितः । क्लिश्यन् इदानी-  
मपि कर्म न क्षीयते इति क्लेशमनुभवन् । प्रारब्ध-  
मभुते प्रारब्धकर्मफलं भुंक्ते इत्यर्थः ॥ २२० ॥

५४] इदानीं ज्ञानानंतरं साक्षिणो भोक्तृ-  
त्वाभावः कैमुतिकन्यायसिद्ध इत्याह (यदेति)—

५५] अयं स्वस्य अपि भोक्तृत्वं  
मंतुं जिहेति यदा । तदा एतत्

साक्षिणि आरोपयेत् इति वृथा  
कथा का इव ॥

५६] अयं चिदाभासः । स्वस्यापि  
भोक्तृत्वं मंतुं “अहं भोक्ता” इति ज्ञातुं  
जिहेति विलज्जते । यदा । तदा एतत् ।  
स्वगतं साक्षिणि असंगे आरोपयेदिति  
वृथा अयं शून्या कथा केव न कापीत्यर्थः १२१

५७ उक्तमर्थं श्रुत्यारूढं करोति (इतीति)

५८] “कस्य कामाय इति” इति  
अभिप्रेत्य अविशंकया भोक्तां  
आक्षिपति ॥

५१ तव ज्ञानकी उत्पत्तिके अनंतर  
प्रारब्धके अंतपर्यंतं ज्ञानीचिदाभास कैसें  
व्यवहार करता है ? तहां कहै हैं—

५२] नकटेकी न्याईं लज्जित होयके  
क्लेशरू पावताहुया प्रारब्धरू  
भोगता है ॥

५३] नकटेकी न्याईं लज्जावान् होयके  
“अवी बी मेरा प्रारब्धकर्म क्षय नहीं होवै है”  
इस १४४ श्लोकलक्ष्यरू अनुभव करता-  
हुया प्रारब्धकर्मके फलरू भोगता है । यह  
अर्थ है ॥ २२० ॥

॥ १ ॥ कैमुतिकन्यायसैं साक्षीमें भोक्तापनैका  
अभाव ॥

५४ अब ज्ञान भये पीछे साक्षीरू भोक्ता-  
पनैका अभाव कैमुतिकन्यायकर सिद्ध है ।  
ऐसैं कहै हैं—

५५] यह ज्ञानीचिदाभास जब अपनै

बी भोक्तापनैके माननैरू लज्जा  
पावता है । तब इस भोक्तापनैरू  
साक्षीविषे आरोप करेगा । यह  
वृथाकथा कौन है ?

५६] यह चिदाभास जब अपनै बी  
भोक्तापनैके माननैरू कहिये “मैं भोक्ता हूँ”  
ऐसैं जाननैरू लज्जा पावता है । तब इस अपनै-  
विषे स्थित भोक्तापनैरू असंगसाक्षीविषे  
आरोप करेगा । यह अर्थसैं शून्य कथा कौन  
है ? कोई बी नहीं । यह अर्थ है ॥ २२१ ॥  
॥ ६ ॥ श्लोक २२१ उक्त अर्थकी प्रकृतश्रुतिकरि

आरूढता ॥

५७ श्लोक १९२-२२१ उक्त अर्थरू  
श्रुतिकरि आरूढ करै हैं—

५८] “किसके कामअर्थ” यह श्रुति  
इस अभिप्रायकरि अंशकासैं  
भोक्तारू निषेध करै है ॥

तृहिदीपः

॥ ७ ॥

भोकांकः

८०७

८०८

स्थूलं सूक्ष्मं कारणं च शरीरं त्रिविधं स्मृतम् ।

अवश्यं त्रिविधोऽस्त्येव तत्र तत्रोचितो ज्वरः २२३

वातपित्तश्लेष्मजन्यव्याधयः कोटिशस्तनौ ।

दुर्गन्धित्वकुरूपत्वदाहभंगादयस्तथा ॥ २२४ ॥

टीकांकः

२९५९

टिप्पणांकः

ॐ

५९) कस्य कामायेति श्रुतिरित्यर्थः ।  
कूटस्थस्य चिदाभासस्य वा पारमाथिकभोक्ता-  
त्वाभावं अभिप्रेत्य अविशंकया शंकारा-  
हिलेन भोक्तारमाक्षिपति निराकरोति ॥

६० भवत्वेवं भोक्ताक्षेपस्ततः किमित्यत  
आह—

६१] ततः शरीरानुज्वरः न हि ॥

ॐ ६१) न हि ज्वरः ज्वरणं संतापः २२२

६२ तत्त्वविदः शरीरानुज्वराभावं दर्शयितुं

५९) “किसके कामअर्थ” यह श्रुति ।  
कूटस्थके वा चिदाभासके पारमाथिकभोक्ता-  
पनैके अभावकू अभिप्रायका विषयकरिके  
निःशंक होयके भोक्ताकू निराकरण करैहै ॥

६० ऐसैं भोक्ताका निषेध होहू । तिसैंत  
क्या फल होवैहै ? तहां कहैंहैं—

६१] तातैं ज्ञानीकू शरीरके पीछे  
ज्वर नहीं है ॥

ॐ ६१) ज्वर जो ज्वरण नाम संताप । सो  
नहीं है ॥ २२२ ॥

॥ ५ ॥ ज्ञानीकू तीनशरीरगत  
ज्वरका अभाव (शोकनिवृत्ति)

॥ २९६२-३०५६ ॥

॥ १ ॥ तीनशरीरगत ज्वरका स्वरूप

॥ २९६२-२९८१ ॥

॥ १ ॥ शरीरके भेदपूर्वक तहां तहां ज्वरका सद्भाव ॥

६२ तत्त्ववेत्ताकू शरीरके पीछे ज्वरके

शरीरभेदं तत्र तत्र ज्वरसद्भावं च दर्शयति—

६३] स्थूलं सूक्ष्मं च कारणं त्रिविधं  
शरीरं स्मृतं । तत्र तत्र उचितः  
त्रिविधः ज्वरः अवश्यम् ॥ २२३ ॥

६४ तत्र स्थूलशरीरे ज्वरास्तावदाह  
(वातेति) —

६५] तनौ कोटिशः वातपित्त-  
श्लेष्मजन्यव्याधयः तथा दुर्गन्धित्व-  
कुरूपत्वदाहभंगादयः ॥ २२४ ॥

अभावके दिखावनेवास्ते शरीरके भेद औ  
तिस तिस शरीरविषै ज्वरके सद्भावकू  
दिखावैंहैं—

६३] स्थूल सूक्ष्म औ कारणभेदकरि  
तीनप्रकारका शरीर है ॥ तिस तिस  
शरीरविषै उचित तीनप्रकारका ज्वर  
अवश्यहीं है ॥ २२३ ॥

॥ २ ॥ स्थूलशरीरगत ज्वरका कथन ॥

६४ तिनमें स्थूलशरीरविषै ज्वरनकू प्रथम  
दिखावैंहैं—

६५] स्थूलशरीरविषै वायुपित्त औ  
कफरूप तीनदोषनतैं जन्य कोटिशवधि  
रोग हैं । तैसैं दुर्गन्धिपना । कुरूपपना ।  
दाह औ भंगाआदिक हैं । वे स्थूलदेहत  
ज्वर हैं ॥ २२४ ॥

टीकांकः २९६६	कौमक्रोधादयः शान्तिदांत्याद्या लिंगदेहगाः । ज्वरा द्वयेपि बाधन्ते प्राप्स्याऽप्राप्त्या नरं क्रमात् २२५ स्वं परं च न वेत्त्यात्मा विनष्ट इव कारणे । आगामिदुःखबीजं चेत्येतर्दिद्रेण दर्शितम् २२६	सुसिदीपः ॥ ७ ॥ श्लोकः ८०९ ८१०
टिप्पणिकः ६७३		

६६ सूक्ष्मशरीरे ज्वरान् दर्शयति—

६७] कामक्रोधादयः शान्तिदांत्या-  
द्याः लिंगदेहगाः ॥

६८ कामशांत्यादीनां च ज्वरसमु-  
पपादयति—

६९] द्वये अपि ज्वराः क्रमात्  
प्राप्त्या अप्राप्त्या नरं बाधन्ते ॥

॥ ३ ॥ सूक्ष्मशरीरगत ज्वरका कथन ॥

६६ सूक्ष्मशरीरविषै ज्वरनकं दिखावैहैः—

६७] कामक्रोधादिक औ शम  
औ दमआदिक लिंगदेहगत, ज्वर हैं ॥

६८ काम औ शान्तिआदिकनकी ज्वर-  
रूपताकूं उपपादन करैहैः—

६९] दोनूं शान्तिके बी ज्वर क्रमत्तै  
प्राप्तिकरि औ अप्राप्तिकरि नरकूं बाध  
जो दुःख ताकूं करैहैं ॥

७०) कामादिक औ शान्तिआदिक ये  
दोनोंप्रकारके बी ज्वर क्रमत्तै प्राप्ति औ  
अप्राप्तिकरि नरकूं बाध जो दुःख ताकूं करैहैं ।

७०) द्वयेऽपि द्विविधा अपि । क्रमेण  
प्राप्त्यप्राप्तिभ्यां नरं बाधन्ते । अतो ज्वर-  
साम्यात् ज्वरा इत्युच्यन्ते इत्यर्थः ॥ २२५ ॥

७१ कारणशरीरगतो ज्वरः छांदोग्यश्रुतौ  
उक्तः इत्याह (स्वं परमिति) —

७२] कारणे आत्मा स्वं च परं न  
वेत्ति च विनष्टः इव च आगामिदुःख-  
बीजं इति इंद्रेण दर्शितम् ॥

यातै ज्वरके समान होनैतै ज्वर ऐसै कहियेहैं ।  
यह अर्थ है ॥ २२५ ॥

॥ ४ ॥ छांदोग्यश्रुतिउक्तकारणशरीरगत-  
ज्वरका कथन ॥

७१ कारणशरीरगतज्वर छांदोग्यश्रुति-  
विषै कहाहै । ऐसै कहैहैः—

७२] कारणशरीरविषै आत्मा जो  
पुरुष। सो आपकूं औ परकूं नहीं जानता-  
है औ विनाशकूं प्राप्त भयेकी न्याहैं  
होवैहै औ आगामीदुःखका संस्काररूप  
बीज है । यह अर्थ इंद्रनै दिखायाहै ॥

७३ जैतै अज्ञानीमनुष्यकूं “मेरा काम गया नहीं । मेरा  
क्रोध गया नहीं” इसरीतिसे दुर्जनपुरुषकी न्याहैं कामादिक  
प्राप्तिकरि तपायमान करैहैं । तैसै “मेरेकूं मनके निग्रहरूप  
शान्ति भई नहीं औ इंद्रियके निग्रहरूप दांति भई नहीं”  
ऐसै सबनपुरुषकी न्याहैं शान्तिआदिक बी अप्राप्तिकरि अज्ञानी-  
कूं तपायमान करैहैं । यातै दोनूंज्वरके समान होनैतै  
ज्वर कहियेहैं ॥ औ ज्ञानवान् तौ “प्रकाश (सत्यगुणका  
कार्य) औ प्रवृत्ति (जोगुणका कार्य) औ मोह (तमोगुणका

कार्य) यह तीनों प्रवृत्त (उद्भूत) होवैं तिनकूं द्वेष कता  
नहीं औ निवृत्त होवैं तिनकूं इच्छता नहीं ॥” इस गीताके  
चतुर्दशअध्यायगत २२ वें श्लोकरूप वाक्यविषै उक्त स्व-  
संवेद्यलक्षणकरि गुणातीत होनैतै तिन सात्विकादिदृष्टिचिन्तकी  
अनात्मताकूं सम्यक् देखताइय । आत्माकी अनुकूलता औ  
प्रतिकूलताके आरोपणकरि तिनतै मयकूं पावता नहीं औ  
तिनकूं इच्छता भी नहीं । यातै ज्ञानवान् तौ देखै ज्वरनै  
ज्वरकूं पावता नहीं ॥

तृप्तिदीपः  
॥ ७ ॥  
श्रीकांतः

८११

एते ज्वराः शरीरेषु त्रिषु स्वाभाविका मताः ।

वियोगे तु ज्वरैस्तानि शरीराण्येव नासते ॥ २२७ ॥

टीकांतः  
२९७३  
टिप्पणीकः  
ॐ

७३) “न हि खल्वयमेव संप्रत्यात्मानं जानाति अयमहमस्मि” इति । “नो एवेमानि भूतानि विनाशमेवापीतो भवति” । “नाहमत्र भोग्यं पश्यामि” इतिवाक्येन स्वपरज्ञानशून्य-त्वज्ञाने नष्टप्रायत्वं परेशु; आगामिदुःख-बीजं च इंद्रेण शिष्येण शुरोः प्रजापतेः पुरतो निवेदितमित्यर्थः ॥ २२६ ॥

७४ एवं त्रिष्वपि देहेषु ज्वरानभिधाय तेषामपरिहार्यत्वमाह ( एत इति )—

७५] त्रिषु शरीरेषु एते ज्वराः स्वाभाविकाः मताः ॥

७३) “यह पुरुष अब सुपुष्टिकालविषै निश्चयकरि ‘यह मैं हूँ’ । ऐसैं आपकूं नहीं जानताहै किंतु विनाशकूर्हीं मास भयेकी न्याईं होवैहै ॥” “इस सुपुष्टिविषै मैं भोग्यकूं देखता नहीं हूँ” । इस वाक्यकरि अपनैं औ परके ज्ञानसैं शून्यपना औ अज्ञानविषै नाश हुयेके तुल्यपना औ आगिलेदिनविषै होनैहारे दुःखरूप ज्वरकी धीनरूप वासनाका सद्भाव । छांदोग्यउपनिषद्के अष्टमअध्यायविषै इंद्ररूप शिष्यनैं ब्रह्मरूप गुरुके आगे निवेदन कियाहै । नाम दिसायाहै ॥ यह अर्थ है ॥ २२६ ॥

॥ १ ॥ शरीरनसैं ज्वरनकी अनिवृत्ति ॥

७४ ऐसैं तीनदेहनविषैबी ज्वरनकूं कहिके तिन ज्वरनकी अनिवार्यताकूं कहैहैं—

७६) त्रिषु अपि। शरीरेषु प्रतीयमानाः एते ज्वराः शरीरैः सहोत्पन्नत्वेन स्वाभाविकाः संमताः ॥

७७ स्वाभाविकत्वं व्यतिरेकमुखेन द्रढयति ( वियोगे त्विति )—

७८] ज्वरैः वियोगे तु तानि शरीराणि न आसते एव ॥

७९) यतः कारणादेभिः ज्वरैः तेषां शरीराणाम् वियोगे सति तानि शरीराणि नासते एव नैव भवति । अतः स्वाभाविका इत्यर्थः ॥ २२७ ॥

७५] तीनशरीरनविषै ये ज्वर स्वाभाविक कहिये सहजधर्म मानेहैं ॥

७६) तीनशरीरनविषै बी प्रतीयमान ये ज्वर शरीरनके साथि उत्पन्न होनैकरि स्वाभाविक मानेहैं ॥

७७ ज्वरनके स्वाभाविकपनैकूं ज्वरके अभावतैं शरीरके अभावभय व्यतिरेकरूप द्वारकरि दृढ करैहैं—

७८] ज्वरनकरि वियोगके हुये तौ सो शरीरहीं होवैं नहीं ॥

७९) जिस कारणतैं इन ज्वरनसैं तिन शरीरनके वियोगके हुयेवे शरीरहीं नहीं होवैहैं । यातैं ये ज्वर स्वाभाविक हैं । यह अर्थ है ॥ २२७ ॥

टीकांकः २९८०	ततोर्वियुज्येत पटो बालेभ्यः कंबलो यथा । मृदो घटस्तथा देहो ज्वरेभ्योऽपीति दृश्यताम् २२८	वृत्तिदीपः ॥ ७ ॥ श्रीकांकः ८१२
टिप्पणकांकः ६७४	चिदाभासे स्वतः कोऽपि ज्वरो नास्ति र्थतश्चित्तः । प्रकाशैकस्वभावत्वमेव दृष्टं न चेतारत् ॥ २२९ ॥	८१३

८० तत्र दृष्टांतमाह (तंतोरिति) —  
८१] यथा तंतोः पटः वियुज्येत ।  
बालेभ्यः कंबलः । मृदः घटः । तथा  
ज्वरेभ्यः देहः अपि । इति दृश्यतां २२८  
८२ इदानीं कूटस्थे ज्वराभावं कैमुतिक-  
न्यायेन दिदर्शयिषुचिदाभासे तावत् ज्वरा-  
भावं दर्शयति—  
८३] चिदाभासे स्वतः कः अपि  
ज्वरः न अस्ति ॥

८४] चिदाभासे स्वतः शरीरत्रयगत  
ज्वरसंबन्धमतेरेण न कोऽपि ज्वरो विद्यते ॥  
८५ कुत इत्यत आह—  
८६] यतः चित्तः प्रकाशैकस्वभाव-  
त्वं एव दृष्टं च इतरत् न ॥  
८७] चित्तः प्रकाशैकस्वभावस्य  
विद्वद्बुधवसिद्धत्वात्प्रतिविंबस्य चिदाभासस्य  
तथासमेष्वप्यमिति भावः ॥ २२९ ॥

॥ १ ॥ श्लोक २२७ उक्त अर्थमें दृष्टांत ॥  
८० तिस ज्वरनके स्वाभाविकपनैविषै  
दृष्टांत कहैंहैं—  
८१] जैसे तंतुतैं पट वियोगकूं  
पावै औ बालनतैं कंबल वियोगकूं पावै  
औ मृत्तिकातैं घट वियोगकूं पावै तौ पट  
कंबल औ घट होवैं नहीं । तैसें ज्वरनतैं देह  
बी वियोगकूं पावै तौ देह होवैं नहीं । ऐसें  
देखलेना ॥ २२८ ॥  
॥ २ ॥ चिदाभासमें वास्तवज्वरके अभाव-  
पूर्वक कूटस्थमें ज्वरका अभाव

आचार्य चिदाभासविषै प्रथम ज्वरके अभावकूं  
दिखावैंहैं—  
८१] चिदाभासविषै स्वभावतैं  
कोई बी ज्वर नहीं है ॥  
८४] चिदाभासविषै स्वभावतैं कहिये  
तीनशरीरगतज्वरके संबंध विना कोई बी  
ज्वर नहीं है ॥  
८५ चिदाभासविषै स्वभावतैं ज्वर काहैंतैं  
नहीं है ? तहां कहैंहैं—  
८६] जातैं चेतनकूं प्रकाशरूप  
एकस्वभाववान्पनाही देख्याहैं । और  
नहीं ॥

॥ २९८२-३००८ ॥  
॥ १ ॥ चिदाभासमें ज्वरका अभाव ॥  
८२ अव कूटस्थविषै ज्वरके अभावकूं  
कैमुतिकन्यायकरि दिखानैकूं इच्छतेहुये

८७] प्रकाशरूप एकस्वभाववाले चेतनकूं  
विद्वानोंके अनुभवकरि सिद्ध होनेतैं तिसके  
प्रतिविंब चिदाभासका तैसेपना कहिये प्रकाश-  
रूप एकस्वभाववान्पना माननैकूं योग्य है ।  
यह भाव है ॥ २२९ ॥

७४ जैसे तप्ततेलविषै स्थित आकाशके प्रतिविंबकूं बी  
जब तापका संबंध नहीं है । तब आकाशविषै तापका संबंध  
काहैंतैं होवैगा ? इस आकाशके न्यायकूं कैमुतिकन्याय

कहैंहैं ॥ तैसें इहां चिदाभासविषै बी जब वास्तवज्वर नहीं  
है । तब कूटस्थविषै ज्वर काहैंतैं होवैगा ? इस आकाशवाला  
कैमुतिकन्याय है ॥

दृष्टिदीपः

॥ ७ ॥

श्लोकः

८१४

८१५

चिदाभासेऽप्यसंभाव्या ज्वराः साक्षिणिका कथा ।

एवमप्येकतां मेने चिदाभासो ह्यविद्यया ॥२३०॥

साक्षिसत्यत्वमध्यस्य स्वेनोपेते वपुस्त्रये ।

तत्सर्वं वास्तवं स्वस्य स्वरूपमिति मन्यते ॥२३१॥

टीकांकः

२९८८

टिप्पणिकः

ॐ

८८ यदर्थं चिदाभासे ज्वराभाव उप-  
पादितस्तदिदानीं दर्शयति—

८९] चिदाभासे अपि ज्वराः  
असंभाव्याः । साक्षिणि का कथा ॥

९०) यदा चिदाभासेऽपि ज्वरा न  
संभाव्यते । तदा न साक्षिणि संभवतीति  
किमु वक्तव्यं इति भावः ॥

९१ ननु तर्हि ज्वरामीत्यनुभवस्य का  
गतिः इत्यत आह—

९२] एवम् अपि चिदाभासः हि

अविद्यया एकतां मेने ॥ २३० ॥

९३ एकतां मेन इति संक्षेपेणोक्तमर्थं  
प्रपंचयति ( साक्षीति )—

९४] स्वेन उपेते वपुस्त्रये साक्षि-  
सत्यत्वं अध्यस्य तत् सर्वं स्वस्य  
वास्तवं स्वरूपं इति मन्यते ॥

९५) चिदाभासः स्वेन सहिते शरीरत्रये  
साक्षिगतं सत्यत्वमध्यस्य तत् सर्वं  
ज्वरवत् शरीरत्रयं स्वस्य वास्तवं रूप-  
मिति मन्यते इत्यर्थः ॥ २३१ ॥

॥ २ ॥ साक्षीविषे ज्वरके अभावपूर्वक चिदाभासकू  
तीनशरीरमें एकताकी प्राप्ति ॥

८८ जिसअर्थ चिदाभासविषै ज्वरका  
अभाव उपपादन किया । तिस प्रयोजनकू अव  
दिखावैहैंः—

८९] जब चिदाभासविषै बी ज्वर  
संभव होनैहूँ योग्य नहीं हैं । तव  
साक्षीविषै तिनकी कौन कथा है ?

९०) जब चिदाभासविषै बी ज्वर नहीं  
संभवैहैं तव साक्षीविषै नहीं संभवैहै । यामें  
कहा कहना है ॥ यह भाव है ॥

९१ ननु तव “मैं ज्वरकू पावताहूँ” इस  
अनुभवकी कौन गति है ? तहां कहैहैंः—

९२] ऐसैं ज्वरके अभाव हुये बी

चिदाभास जातैं अविद्याकरि शरीरन-  
के साथि एकताकू मानताहै । तातैं  
ज्वरकू पावताहै ॥ २३० ॥

९३ “चिदाभास एकताकू मानताहै ।  
ऐसैं २३० श्लोकविषै संक्षेपकरि कहे अर्थकू  
विस्तारसैं कहैहैंः—

९४] अपनेकरि युक्त तीनशरीर-  
विषै साक्षीकी सत्यताकू अध्यास-  
करिके तिस सर्व तीनशरीरकू अपना  
वास्तवस्वरूप है । ऐसैं मानताहै ॥

९५) चिदाभास । आपकरिसहित तीन-  
शरीरविषै साक्षीगतसत्यताकू अध्यासकरिके  
तिस सर्व ज्वरयुक्ततीनशरीरकू अपना  
वास्तवरूप है । ऐसैं मानताहै ॥ यह अर्थ  
है ॥ २३१ ॥

टीकांकः २९९६	एतस्मिन्प्रांतिकालेऽयं शरीरेषु ज्वरस्त्वथ । स्वयमेव ज्वरामीति मन्यते हि ३००० कुंडुषिवत् २३२ पुत्रदारेषु तप्यत्सु तपामीति वृथा यथा । मन्यते पुरुषस्तद्वदाभासोऽप्यभिमन्यते ॥ २३३ ॥ विविच्य भ्रांतिमुद्दिशत्वा स्वमप्यगणयन्सदा । चिंतयन्साक्षिणं कस्माच्छरीरमनुसंज्वरेत् ॥ २३४ ॥	दृष्टिदीपः ॥ ७ ॥ श्लोकः ८१६ ८१७ ८१८
-----------------	--	--

२६ एवं भ्रांतिज्ञाने सति किं भवतीत्याह  
(एतस्मिन्निति) —

२७] अयं एतस्मिन् प्रांतिकाले  
शरीरेषु ज्वरत्सु अथ स्वयं एव  
ज्वरामि । इति मन्यते हि ॥

२८] अयं चिदाभासः अस्यां भ्रांति-  
बेलायां शरीरनिष्ठं ज्वरं स्वात्मन्यारोप-  
यतीत्यर्थः ॥

२९ तत्र दृष्टांतमाह —

३०००] कुंडुषिवत् ॥ २३२ ॥

१ दृष्टांतं विशदयति (पुत्रदारेष्विति) —

॥ ३ ॥ चिदाभासकूं दृष्टांतसहित २३१ श्लोक-  
उक्तभ्रांतिका फल (ज्वरसंबन्ध) ॥

२६ ऐसैं भ्रांतिज्ञानके हुये क्या होवैहै ?  
तहां कहैहैं: —

२७] यह चिदाभास इस भ्रांतिकाल-  
विषै शरीरनविषै ज्वरके हुये “मैंहीं  
ज्वरकूं पावताहूं।” ऐसैं मानताहै ॥

२८] यह चिदाभास इस भ्रांतिकी बेला-  
विषै शरीरगतज्वरकूं आपविषै आरोप करैहै ।  
यह अर्थ है ॥

२९ तिसविषै दृष्टांत कहैहैं: —

३०००] पुत्रादिकनके दुःखकरि संतप्त होनै-  
हारे कुंडुषी जो गृहस्थ ताकी न्याई ॥ २३२

१ उक्तदृष्टांतकूं स्पष्ट करैहैं: —

२] जैसे कुंडुषीपुरुष पुत्र छीके

२] यथा पुरुषः पुत्रदारेषु तप्यत्सु  
“तपामि ।” इति वृथा मन्यते । तद्वत्  
आभासः अपि अभिमन्यते ॥ २३३ ॥

३ एवमविवेकदशायाम् चिदाभासस्य आत्मा  
ज्वरं प्रदर्श्य विवेकदशायाम् तदभावं दर्शयति —

४] विविच्य भ्रांतिं उद्दिशत्वा  
स्वयं अपि अगणयन् साक्षिणं सदा  
चिंतयन् कस्मात् शरीरं अनुसंज्वरेत् ॥

५] चिदाभासः कूटस्थं स्वात्मानं शरीराणि  
च विविच्य भेदेन ज्ञात्वा । “तत्  
सर्वं मम वास्तवं रूपमिति मन्यते” इत्युक्तं

तपायमान हुये “मैं तपताहूं” ऐसैं  
वृथा मानताहै । तैसैं चिदाभास की  
“मैं तपताहूं” ऐसैं वृथा मानताहै ॥ २३३ ॥

॥ ४ ॥ विवेकदशामें चिदाभासकूं ज्वरका अभाव ॥

३ ऐसैं अविवेकदशाविषै चिदाभासकूं  
भ्रांतिकरि ज्वर दिखायके विवेकदशाविषै  
ज्वरके अभावकूं दिखावैहैं: —

४] विवेचनकरिके भ्रांतिकूं  
छोडिके आपकूं की न गिनताभया ।  
सदा साक्षीकूं चिंतन करताहुया  
काहेतैं शरीरके पीछे ज्वरकूं पावै ॥

५] चिदाभास । कूटस्थकूं अरु अपने स्व-  
रूपकूं औ शरीरनकूं भेदकरि जानिके “यह  
सर्व मेरा वास्तवरूप है । ऐसैं मानताहूं” इस  
२२८ वें श्लोकविषै कथन करी भ्रांतिकूं

वृत्तिदोषः

॥ ७ ॥

भोकांकः

८१९

८२०

अयथावस्तुसर्पादिज्ञानं हेतुः पलायने ।

रज्जुज्ञानेऽहिधीध्वस्तौ कृतमप्यनुशोचति॥२३५॥

मिथ्याभियोगदोषस्य प्रायश्चित्तत्वसिद्धये ।

क्षमापयन्निवात्मानं साक्षिणं शरणं गतः॥२३६॥

टीकांकः

३००६

टिप्पणांकः

ॐ

भ्रांतिं परित्यज्य । स्वसाभासरूपत्वज्ञानेन । स्वस्मिन्नप्यादरमुकुर्वन् । स्वस निजं रूपं ज्वरादिरहितं साक्षिणं सदा चिंतयन् कस्मात् शरीरमनुसंज्वरेत् ज्वरवत् शरीरमनुलक्ष्य स्वयं कस्मात् संज्वरेत् । न संज्वरेदेषेत्यर्थः ॥ २३४ ॥

६ भ्रांतिज्ञानतत्त्वज्ञानयोर्ज्वरतदभावकारणत्वं दृष्टांतप्रदर्शनेन स्पष्टयति—

७] अयथावस्तुसर्पादिज्ञानं पलायने हेतुः । रज्जुज्ञाने अहिधीध्वस्तौ कृतं अपि अनुशोचति ॥

परित्यागकरिके अपने आभासरूपताके ज्ञानकरि अपनेविषे वी आदरकूं नहीं करताभया । अपने निजरूप ज्वरादिरहित साक्षीकूं सदा चिंतन करताहुया । ज्वरवाले शरीरकूं अनुसरिके आप किस कारणतें ज्वरकूं पावै ? किंतु ज्वरकूं पावैहीं नहीं । यह अर्थ है ॥ २३४ ॥

॥ ९ ॥ भ्रांतिज्ञान औ तत्त्वज्ञानकूं ज्वर औ ज्वरअभावके कारणताकी दृष्टांतसें स्पष्टता ॥

६ भ्रांतिज्ञान औ तत्त्वज्ञानकूं ज्वर औ ज्वरके अभावकी कारणता है । ताकूं दृष्टांतके दिखावनैकरि स्पष्ट करैहैंः—

७] अयथार्थवस्तुरूप सर्पादिकका ज्ञान पलायनमें नाम पीछे भागनैविषे कारण है औ रज्जुके ज्ञान हुये सर्पकी बुद्धिके नाश भये । किये पलायनकूं वी शोच करैहै ॥

८] रज्जुआदिकविषे कल्पित सर्पादिकका ज्ञान पलायनमें कारण होवैहै ॥ इहां आदि-

८] रज्ज्वादौ कल्पितस्य सर्पादेः ज्ञानं पलायनेकारणं भवति । आदिशब्देन स्थाणौ कल्पितश्चोरो गृहते । रज्ज्वादिज्ञानेन सर्पादि-बुद्धिनिवृत्तौ तत् अपि पलायनं अनुशोच-ति इथा कृतं पयेल्यनुतप्यत इत्यर्थः ॥ २३५ ॥

९ साक्षिणं सदा चिंतयन्नित्युक्तमर्थं दृष्टांतेन स्पष्टयति—

१०] मिथ्याभियोगदोषस्य प्रायश्चित्तत्वसिद्धये साक्षिणं आत्मानं क्षमापयन् इव शरणं गतः ॥

शब्दकरि स्थाणुविषे कल्पित चोरका ग्रहण करियेहै औ रज्जुआदिकके ज्ञानकरि सर्पादिकके बुद्धिकी निवृत्तिके भये तिस किये पलायनकूं वी शोच करताहै कहिये “मैंनें हुया पलायन किया” ऐसैं पश्चात्ताप करताहै ॥ यह अर्थ है ॥ २३५ ॥

॥ ३ ॥ साक्षीमें आरोपित भोक्तापनैरूप दोषकी निवृत्तिअर्थ चिदाभासकूं साक्षीकी तत्परता॥३००९-३०२६॥

॥ १ ॥ पूर्व २३४ श्लोकउक्तसाक्षीके चिंतनकी दृष्टांतसें स्पष्टता ॥

९ “साक्षीकूं सदा चिंतन करताहुया” ऐसैं २३४ श्लोकविषे कथन किये अर्थकूं दृष्टांतकरि स्पष्ट करैहैंः—

१०] मिथ्याभियोगदोषके प्रायश्चित्त होनेकी सिद्धिअर्थ क्षमा करावनैहारेकी न्यांई यह साक्षी । आत्माकूं शरण प्राप्त होवैहै ॥



टीकांक:

३०११

टिप्पणांक:

ॐ

आवृत्तपापनुत्त्यर्थं स्नानाद्यावर्त्यते यथा ।

आवर्तयन्निव ध्यानं सदा साक्षिपरायणः ॥२३७॥

उपस्थकुष्ठिनी वेश्या विलासेषु विलज्जते ।

जानतोऽप्ये तथाभासः स्वप्रख्यातौ विलज्जते २३८

तृप्तिदीपः

॥ ७ ॥

श्रीकांकः

८२१

८२२

११) यथा लोके मिथ्याभियोगकर्ता तद् दोषस्य प्रायश्चित्तसिद्ध्यर्थं मिथ्याभियुक्तं पुनः पुनः क्षमापयति । एवमयं चिदाभासोऽपि साक्षिण्यसंगात्मनि भोक्त्वा-द्यारोपलक्षणमिथ्याभियोगदोषप्रायश्चित्तार्थं साक्षिणमात्मानं क्षमापयन्निव शरणं गतः ॥ २३६ ॥

१२ तत्रैव दृष्टान्तरमाह (आवृत्तेति) —

१३] यथा आवृत्तपापनुत्त्यर्थं स्नानादि आवर्त्यते । ध्यानं आवर्तयन् इव सदा साक्षिपरायणः ॥

१४) यथा पापकारिणा पुरुषेण आवृत्तपापनुत्त्यर्थं अभ्यस्तपापापनोदाय विहितं स्नानादिकं प्रायश्चित्तं आवर्त्यते पुनः पुनरनुष्ठीयते । तथायमपि चिरं साक्षिणि संसारित्वाद्यारोपणदोषपरिहाराय ध्यानं परिवर्तयन्निव सदा साक्षिपरायणो भवति ॥ २३७ ॥

१५ एवं साक्षिपरत्वं दृष्टान्तरूपवर्ण्यं स्वगुण-प्रख्याने लज्जालुप्तं सदृष्टान्तमाह —

१६] उपस्थकुष्ठिनी वेश्या विलासेषु

११) जैसे लोकविषै मिथ्याभियोग जो चोरीआदिदोषका आरोप । ताका कर्ता पुरुष तिस दोषके निवारणरूप प्रायश्चित्तकी सिद्धि-अर्थ । मिथ्याभियोगके विषय किये पुरुषकू बारंवार क्षमा करावताहै । ऐसैं यह चिदाभास भी साक्षीरूप असंगआत्माविषै भोक्तापनैके आरोपरूप मिथ्याभियोगजन्यदोषके प्राय-श्चित्तार्थ साक्षीआत्माकू क्षमा करावतेहुयेकी न्याईं शरणकू भास होवैहै ॥ २३६ ॥

॥ १ श्लोक २३५ उक्त अर्थमें अन्यदृष्टान्त ॥

१२ तिसी साक्षीके सदा चिंतनविषैहीं अन्यदृष्टान्त कहैहैः—

१३] जैसे आवृत्ति किये पापकी निवृत्तिअर्थ स्नानादिककी आवृत्ति करियेहैं । तैसैं चिदाभास ध्यानकू आवृत्ति करतेहुयेकी न्याईं सदा साक्षीके परायण होवैहै ॥

१४) जैसे पापकारीपुरुषकरि अभ्यास किये पापके निवारणअर्थ स्नातविषै विधान किया स्नानादिकरूप प्रायश्चित्त फेरिफेरि अनुष्ठान करियेहै । तैसैं यह चिदाभास भी चिरकाल साक्षीविषै संसारीपनैआदिकके आरोपरूप दोषके परिहारअर्थ । ध्यानकू बारंवार करतेहुयेकी न्याईं सदा साक्षीके परायण होवैहै ॥ २३७ ॥

॥ ३ ॥ ज्ञानीचिदाभासकू अपनै गुणकी

प्रसिद्धिमें लज्जावान्ताका दृष्टान्त-

सहित कथन ॥

१५ ऐसैं दृष्टान्तनसैं चिदाभासकू साक्षीकी तत्परता वर्णनकरिके । अपनै कर्तृत्वादिक-गुणकी प्रख्यातिविषै लज्जावान्पनैकू दृष्टान्त-सहित कहैहैः—

१६] गुप्तअंगविषै कोढरोगवाली वेश्या जैसे विलासनविषै लज्जाकू

वशी]॥३॥साक्षीमें आरोपितदोषनिवृत्तिअर्थचिदाभासकूं साक्षीकी तत्परता३००९-३०२६॥५११

गृहीतः ॥ ७ ॥	गृहीतो ब्राह्मणो म्लेच्छैः प्रायश्चित्तं चरन्पुनः ।	टीकांकः ३०१७
शोकान्तः ८२३	म्लेच्छैः संकीर्यते नैव तथाभासः शरीरकैः॥२३९	टिप्पणांकः ६७५
८२४	यौवैराज्ये स्थितो राजपुत्रः साम्राज्यवांछया ।	
	राजानुकारी भवति तथा साक्ष्यनुकार्ययम् ॥२४०	

विलज्जते । तथा आभासः जानतः  
अग्रे स्वप्रख्यातौ विलज्जते ॥ २३८ ॥

१७ इदानीं शरीरत्रयादिवेचितस्य चिदा-  
भासस्य पुनस्तैः सह तादात्म्यभ्रमाभावे  
दृष्टातमाह ( गृहीत इति )—

१८] म्लेच्छैः गृहीतः ब्राह्मणः  
प्रायश्चित्तं चरन् पुनः म्लेच्छैः न एव  
संकीर्यते । तथा आभासः शरीरकैः  
॥ २३९ ॥

पावतीहै । तैसैं चिदाभास ज्ञाता-  
पुरुषके आगे अपनी प्रसिद्धिविषै  
लज्जाकूं पावताहै ॥ २३८ ॥

॥ ४ ॥ तीनशरीरनतैं विवेचन किये चिदाभासकूं  
फेर तिनके साथि एकताकी प्रांतिके  
अभावमें दृष्टांत ॥

१७ अब तीनशरीरनतैं विवेचन किये  
चिदाभासकूं फेर तिन शरीरनके साथि  
तादात्म्यभ्रांतिके अभावविषै दृष्टांत कहैहैं—

१८] जैसैं म्लेच्छनकरि ग्रहण किया  
ब्राह्मण प्रायश्चित्तकूं आचरताहुया  
फेर म्लेच्छनकरि मिलापवान् होवै  
नहीं । तैसैं चिदाभास विवेकवान् हुया  
फेर शरीरनके साथि अध्यासवान् होवै  
नहीं ॥ २३९ ॥

१९ न केवलं स्वापराधनिवृत्तये साक्ष्यनु-  
सरणं किंतु महत्प्रयोजनसिद्ध्यर्थमपीति  
सिंहावलोकनन्यायेन सद्रष्टांतमाह—

२०] यौवराज्ये स्थितः राजपुत्रः  
साम्राज्यवांछया राजानुकारी  
भवति । तथा अयं साक्ष्यनुकारी ॥

ॐ २०) राजानुकारी भवति राजेव  
प्रजारंजनादिगुणवान् भवतीत्यर्थः ॥ २४० ॥

॥ ९ ॥ चिदाभासकूं महत्प्रयोजनार्थ साक्षीकी  
अनुसारिताका दृष्टांतसहित कथन ॥

१९ चिदाभासकूं केवल अपनै अपराधकी  
निवृत्तिअर्थ साक्षीका अनुसरण नाम अनु-  
सारी होना नहीं है । किंतु महान्प्रयोजनकी  
सिद्धिअर्थ वी साक्षीका अनुसरण है । ऐसैं  
सिंहवलोकनन्यायकरि दृष्टांतसहित कहैहैं—

२०] युवराजताविषै कहिये राजाके  
जीवत होते राजपदवीविषै स्थित राजपुत्र  
जैसैं चक्रवर्तीपनैरूप साम्राज्यकी वांछा-  
करि राजाके अनुसारी होवैहै । तैसैं यह चिदाभास ब्रह्मभावकी इच्छाकरि  
साक्षीके अनुसारी होवैहै ॥

ॐ २०) राजाका अनुकारी होवैहै । अर्थ  
यह जो राजाकी न्याई प्रजारंजनआदिक  
गुणवाला होवैहै ॥ २४० ॥

७५ सिंह जैसैं अपनै स्थानकतैं कृदिभारिके बीचकी  
भूमिकूं लक्ष्यनकरि पीछे अपनै स्थानकूं अवलोकन करता  
( देखता है ) । ताकी न्याई जहां प्रकृतअर्थकूं छोटिके बीचमें  
औरअर्थका कथनकरि पीछे प्रकृतअर्थका अनुसंधान होवे ।

तहां सिंहावलोकनन्याय कहियेहै ॥ इहां चिदाभासकूं  
साक्षीका अनुसरण ( तत्परपना ) अकृत है । साकूं छोटिके  
बीचमें दोष्टोकतैं औरअर्थका कथनकरि फेर साक्षीके अनु-  
सरणरूप प्रकृतअर्थके कथनतैं सिंहावलोकनन्याय है ॥

टीकांक: ३०२१	२२ यो ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवत्येव इति श्रुतिम् । श्रुत्वा तदेकचित्तः सन्ब्रह्म वेत्ति न चेततरत् २४१ देवैस्त्वकामा ह्यग्न्यादौ प्रविशन्ति यथा तथा । साक्षित्वेनावशेषाय स्वविनाशं स वाञ्छति ॥ २४२	सुविदीपः ॥ ७ ॥ श्रीकांकः ८२५ ८२६
टिप्पणीकः ॐ		

२१ ननु युवराजस्य राजानुसरणे साम्राज्यफलं दृश्यते नैव साक्ष्यनुसरणे । अतस्तदनुसरणे कथं प्रवर्तते इत्याशंक्याह—

२२] “यः ब्रह्म वेद ब्रह्म एव भवति” इति श्रुतिं श्रुत्वा तदेकचित्तः सन् ब्रह्म वेत्ति च इतरत् न ॥

२३] “स यो ह वै एतत्परमं ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति । नास्याब्रह्मवित्कुले भवति । तरति शोकं तरति पाप्मानं । गृह्याग्रिभ्यो विमुक्तोऽमृतो भवति” इति श्रुतौ ब्रह्मभावादि-

रूपस्य फलस्य श्रयमाणत्वात् तत्फल-वाञ्छया साक्ष्यनुसरणे प्रवर्तनं युक्तमित्यर्थः ॥ २४१ ॥

२४ ननु ब्रह्मज्ञानेन ब्रह्मभावप्राप्तौ चिदाभासत्वमेव विनश्येदतः स्वविनाशाय कथं प्रवर्तते इत्याशंक्याह (देवत्वकामा इति) -

२५] यथा देवत्वकामाः हि अग्न्यादौ प्रविशन्ति । तथा साक्षित्वेन अवशेषाय सः स्वविनाशं वाञ्छति ॥

॥ ६ ॥ चिदाभासकृं साक्षीकी अनुसारितायै फल ॥

२१ ननु युवराजकृं राजाके अनुसारी होनैविषै मंडलेश्वरनके अधिपतिपनैरूप साम्राज्यमय फल देखियेहै । ऐसैं चिदाभासकृं साक्षीके अनुसारी होनैविषै फल नहीं देखियेहै । यातैं साक्षीके अनुसरणविषै कैतैं प्रवर्त्त होवैहै ? यह आशंकाकरि कहैहैं—

२२] “जो ब्रह्मकृं जानताहै । सो निश्चयकरि ब्रह्महीं होवैहै” इस श्रुतिकृं सुनिके तिस एकब्रह्मविषै चित्तवान् हुआ ब्रह्मकृं जानताहै । औरकृं नहीं ॥

२३] “जो निश्चयकरि इस परमब्रह्मकृं जानताहै सो ब्रह्महीं होवैहै । इस ब्रह्मवित्के शिष्यपरंपरारूप कुलविषै अब्रह्मवित् नहीं होवैहै । शोककृं तरताहै । पापकृं तरताहै । गृहा जे पंचकोश तिसरूप ग्रंथिनतैं युक्त हुआ

मरणभावरहित मोक्षरूप होवैहै ॥” इस श्रुति-विषै ब्रह्मभावादिरूप फलकृं श्रवण किया-होनैतैं । तिस फलकी इच्छाकरि चिदाभासकृं साक्षीके अनुसरणविषै प्रवर्त्तनां युक्त है । यह अर्थ है ॥ २४१ ॥

॥ ७ ॥ दृष्टांतकरि चिदाभासकृं ब्रह्मभावकी प्राप्तिअर्थ अपने विनाशकी इच्छा ॥

२४ ननु ब्रह्मज्ञानकरि ब्रह्मभावकी प्राप्तिके हुये चिदाभासपनाहीं विनाशकृं पावेगा । यातैं चिदाभास अपने विनाशअर्थ कैतैं प्रवर्त्त होवैहै ? यह आशंकाकरि कहैहैं—

२५] जैसे देवभावकी कामनावाले अग्निआदिकविषै प्रवेश करैहैं । तैसें साक्षीभावकरि अवशेष रहनैअर्थ सो चिदाभास अपने विनाशकृं इच्छताहै ॥

दशी]॥४॥ज्ञानीचिदाभासकूं प्रारब्धपर्यंत व्यवहारके संभवका प्रतिपादन॥३०२७-३०५६॥ ५१३

रुचिदीपः  
॥ ७ ॥  
शेफांकः  
८२७

यौवत्स्वदेहदाहं स नरत्वं नैव मुंचति ।

तावदारब्धदेहं स्यान्नाभासत्वविमोचनम्॥२४३॥

टीकांकः  
३०२६  
टिप्पणांकः  
६७६

२६) यथा लोके देवत्वप्राप्तिकाभा मनुष्या भृगुअग्निप्रयागर्गगाप्रवेशादौ प्रवर्तते । एवं साक्षिरूपेणावस्थानलक्षणस्याधिक-फलस्य विद्यमानत्वाचिदाभासत्तापगमहेतौ ब्रह्मज्ञानेऽपि प्रवृत्तिर्यदत एवेत्यर्थः ॥ २४२ ॥  
२७ ननु तत्त्वज्ञानेनाभासत्वपगच्छति

चेत्कथं तत्त्वविदां जीवत्वव्यवहार इत्याशंक्य प्रारब्धकर्मक्षयपर्यंतं तदुपपत्तिं सट्टांतमाह—  
२८] यावत् स्वदेहदाहं सः नरत्वं न एव मुंचति । आरब्धदेहं स्यात् तावत् आभासत्वविमोचनं न ॥  
२९) यथाभ्यादौ प्रविष्टः पुरुषः दाहादिना

२६) जैसें लोकविपै देवभावके प्राप्तिकी कामनावाले मनुष्य । पर्वतके शिखरतें पतनरूप भृगु औ अग्नि अरु प्रयागर्गगां प्रवेशआदिक-स्वविनाशके साधनविपै प्रवर्ततेहैं । ऐसैं साक्षीस्वरूपसैं स्थितिरूप अधिकफलकूं विद्यमान होनैतें चिदाभासभावके विनाशके हेतु ब्रह्मज्ञानविपै बी प्रवृत्ति घटेहीं है । यह अर्थ है ॥ २४२ ॥

॥ ४ ॥ ज्ञानीचिदाभासकूं प्रारब्धपर्यंत व्यवहारके संभवका प्रतिपादन

॥ ३०२७-३०५६ ॥

॥ १ ॥ दृष्टांतसहित ज्ञानीकूं प्रारब्धपर्यंत व्यवहारका संभव ॥

२७ ननु तत्त्वज्ञानकरि जब चिदाभास-

पना निवृत्त होवैहै । तब तत्त्वज्ञानिनका लोकविपै जीवपनैका व्यवहार कैसें होवैहै ? यह आशंकाकरि प्रारब्धकर्मके क्षयपर्यंत तिस चिदाभासपनैके संभवकूं दृष्टांतसहित कहैहैं:-

२८] जैसें जहांलंगि अपनै देहका दाह होवै । तहांलंगि सो अग्निविपै प्रवेश भया पुरुष मनुष्यभावकूं नहीं छोडताहै । तैसें जहांलंगि प्रारब्धकर्मके अधीन देह होवै । तहांलंगि आभास-पनैकी निवृत्ति नहीं होवैहै ॥

२९) जैसें अग्निआदिकविपै प्रवेशकूं पाया पुरुष दाहआदिककरि अपनै देहके नाशपर्यंत

७६ यद्यपि देवभावके प्राप्तिकी इच्छावाले पुरुष अग्नि-आदिकविपै प्रवेशकरि स्थूलदेहके विनाशकूं इच्छतेहैं । अपनै ( जीवके ) विनाशकूं इच्छते नहीं । यातें तिनकूं देवभावकी प्राप्ति संभवैहै औ चिदाभास ती अपनै विनाशकूं इच्छताहै । यातें तिस प्रापकके अभावतें ताकूं ब्रह्मभावकी प्राप्ति संभवै नहीं । तथापि इहां ( द्वैतविवेकगत ११ वें ओ चित्रदीप-गत २३ वें ओ इक्ष्मकरपगत ५ वें आदिकश्लोक-नविपै ) कूटस्थविशिष्टबुद्धिगतप्रतिबिम्बरूप चिदाभासकूं जीव कहाहै । तिसीकूं बंधमोक्षआदिकविपै अधिकार है । यातें ब्रह्मज्ञानकरि सुखसहित चिदाभास औ जीवभावके

विनाश हुये बी अवशेषकूटस्थकूं ब्रह्मभावकी प्राप्ति संभवैहै ॥ औ "कहूं विशेषणके धर्मेका विशिष्टमें व्यवहार होवैहै अरु कहूं विशेषके धर्मेका विशिष्टमें व्यवहार होवैहै ।" इस शास्त्रउक्तानियमतें अंतःकरणवसहित चिदाभासरूप विशेषणके नाशतें सामासअंतःकरणविशिष्टचेतनरूप जीवके नाशका व्यवहार होवैहै औ कूटस्थरूप विशेषकूं ब्रह्मभावकी प्राप्तिकरि सामासअंतःकरणविशिष्टचेतनरूप जीवकूं ब्रह्म-भावकी प्राप्तिका व्यवहार होवैहै । यातें इहां कोई बी असंभव नहीं है ॥

टीकांकः ३०३०	रञ्जुज्ञानेऽपि कंपादिः शनैरेवोपशाम्यति । पुनर्मदांधकारे सा रञ्जुः क्षिप्तोरगी भवेत् ॥ २४४ एवमारब्धभोगोऽपि शनैः शाम्यति नो हठात् । भोगकाले कदाचित् मर्त्योऽहमिति भासते ॥ २४५ नैतावतापराधेन तत्त्वज्ञानं विनश्यति । जीवन्मुक्तिव्रतं नेदं किंतु वस्तुस्थितिः खलु २४६	सुसिद्धीपः ॥ ७ ॥ श्रीकांतः ८२८ ८२९ ८३०
-----------------	---	---

स्वदेहनाशपर्यंतं नरत्वं नरव्यवहारयोग्यत्वं नैव भुञ्चति । एवं प्रारब्धकर्मक्षयपर्यंतं चिदाभासत्वव्यवहारो न निवर्तत इत्यर्थः ॥ २४३

३० ननु भोक्तृत्वादिभ्रमोपादानस्याज्ञानस्य निवृत्तत्वात्कथं पुनर्भोगानुवृत्तिः कथं वा “मर्त्योऽहम्” इति विपरीतप्रतीतिरित्याशंक्य दृष्टान्तप्रदर्शनेन एतत् संभावयति—

३१] रञ्जुज्ञाने अपि कंपादिः शनैः एव उपशाम्यति । पुनः मंदांधकारे क्षिप्ता सा रञ्जुः उरगी भवेत् ॥ २४४ ॥

नरव्यवहारकी योग्यताकू नहीं छोड़ता है । ऐसैं प्रारब्धकर्मके क्षयपर्यंत चिदाभासरूप जीवपनैका व्यवहार निवृत्त नहीं होवै है । यह अर्थ है ॥ २४३ ॥

॥ २ ॥ ज्ञानीकू बाध हुये प्रपंचके अनुवृत्तिकी दृष्टान्तसैं संभावना ॥

३० ननु ज्ञानीकू भोक्तापनैआदिकभ्रान्तिके उपादान अज्ञानके निवृत्त होनैतैं फेर ज्ञान भये पीछे भोगकी अनुवृत्ति जो बाध हुये पीछे वर्चना । सो कैसैं होवै है ? वा “मैं मनुज्य हूं” ऐसी विपरीतप्रतीति कैसैं होवै है ? यह आशंकाकरि दृष्टान्तके दिखावनैकरि इसकू यदावतै है—

३१] जैसे रञ्जुके ज्ञान हुये बी सर्पके भयसैं जन्य जो कंपआदिक हैं । सो कछुक कालसैंही निवृत्त होवै है औ फेर

३२ दार्ष्टान्तिके योजयति—

३३] एवं आरब्धभोगः अपि शनैः शाम्यति । हठात् न । भोगकाले कदाचित् तु “अहं मर्त्यः” इति भासते ॥ २४५ ॥

३४ ननु पुनर्मर्त्यत्वबुद्ध्युदये तेन तत्त्वज्ञानं बाधयेतेत्याशंक्याह (नैतावतेति)—

३५] एतावता अपराधेन तत्त्वज्ञानं न विनश्यति ॥

मंदअंधकारविषै गेरीहुई सो रञ्जु सर्पिणी होवै है ॥ २४४ ॥

३२ दृष्टान्तसैं सिद्धअर्थकू दार्ष्टान्तिकविषै जोडतै है—

३३] ऐसैं प्रारब्धका भोग बी कछुक कालसे निवृत्तिकू पावता है । हठतैं नहीं औ भोगकालविषै कदाचित् तौ “मैं मनुज्य हूं” ऐसैं भासता है ॥ २४५ ॥

॥ ३ ॥ बाधितकी अनुवृत्तिसैं तत्त्वज्ञानका अबाध ।

३४ ननु फेर “मैं मनुज्य हूं” । इस बुद्धिके उदय हुये तिसंकरि तत्त्वज्ञान बाधकू पावैगा । यह आशंकाकरि कहै है—

३५] इतनै कहिये “मैं मनुज्य हूं” इस प्रतीतिरूप अपराधकरि तत्त्वज्ञान विनाशकू पावता नहीं ॥

३६) कदाचित् “अहं मर्त्य” इत्येवंविध-  
ज्ञानोदयमात्रेणागमप्रमाणजनिततत्त्वज्ञानं न  
वाध्यते ॥

३७) कुत इत्यत आह (जीवन्मुक्तीति)-

३८) इदं जीवन्मुक्तिव्रतं न किंतु  
वस्तुस्थितिः खलु ॥

३६) कदाचित् “मैं मनुष्य हूँ” इस  
प्रकारके ज्ञानके उदयमात्रकरि वेदरूप प्रमाण-  
सैं जनित तत्त्वज्ञान बाधकूं पावता नहीं ॥

३७) “मैं मनुष्य हूँ” इस ज्ञानकरि तत्त्वज्ञान  
काहेतैं बाधकूं पावता नहीं ? तहां कहैहैंः—

३८) यह जीवन्मुक्तिका व्रत नहीं  
है । किंतु वस्तुकी स्थिति है ॥

३९) यह मनुष्यपनैकी बुद्धिके न करनैरूप

३९) इदं मर्त्यत्वबुद्ध्युपाकरणलक्षणं  
जीवन्मुक्तिव्रतं नियमेनानुष्ठेयं न भवति ।  
किंतु सम्यग्ज्ञानेन भ्रातिज्ञाननिवृत्तिरित्ययं  
वस्तुस्वभावः । अतः कदाचिन्मर्त्यत्वबुद्ध्यु-  
दयेऽपि पुनस्तत्त्वज्ञानांतरेण तस्या एव  
वाध्यत्वमिति भावः ॥ २४६ ॥

जीवन्मुक्तिका नियमकरि अनुष्ठान करनैके  
योग्य व्रत नहीं होवैहैं । किंतु सम्यक्ज्ञानकरि  
भ्रातिज्ञानकी निवृत्ति होवैहैं । यह वस्तुका  
स्वभाव है ॥ यातैं कदाचित् व्यवहारकालमें  
मनुष्यपनैकी बुद्धिके उदय हुये वी । फेर  
दूसरी ब्रह्मात्माकारवृत्तिरूप अन्यतत्त्वज्ञान-  
करि तिस मनुष्यपनैकी बुद्धिके बाध होनैकी  
योग्यताहैं ॥ यह भाँव है ॥ २४६ ॥

७७ इहां यह अभिप्राय हैः—रज्जुके ज्ञानसैं सर्पभ्रांतिके  
बाधकी न्याई प्रत्यक्षअभिधमधिष्ठानब्रह्मके ज्ञानसैं अहंकारादि-  
जगद्भ्रांतिके बाध हुये वी । सर्पज्ञानसैं अन्य कंपादिककी  
विषयसैं निवृत्तिकी न्याई प्रारब्धकर्मका भोग प्रारब्धके  
अंतर्पर्यंत कालसैं निवृत्त होवैहैं । साधनांतरेसैं नहीं ॥  
औ फेरि मंदअंधकारमें गेरी रज्जुकी सर्परूपसैं प्रतीतिकी  
न्याई भोगकालमें कदाचित् “मैं मनुष्य हूँ” इत्यादिप्रतीति  
बाधितानुवृत्तिसैं होवैहैं ।

मिथ्यात्वनिश्चयका नाम बाध है ॥ जिसका बाध होवैहैं ।  
सो (प्रपंच) बाधित कहियेहैं औ बाधितकी जो अनुवृत्ति-  
कहिऐ प्रारब्धपर्यंत पीछे वर्तना । सो बाधितानुवृत्ति  
कहिऐहैं ॥

यथापि उपादानअज्ञानके निवृत्त हुये पीछे कार्य (प्रपंच)-  
की स्थिति अनुक है । तथापि जेसैं नौबिये व्याघ्रमुद्गिरसैं  
बाणके छोड़े पीछे गंभी ज्ञान हुये पश्चात्तापसैं धनुषमें अनु-  
संधान किये दूसरेबाणके औ वृणीर (जगैस में स्थित बाणनके  
नाश किये वी मुक्तबाणका वेग शांत होवै नहीं । किंतु  
जहांजगि वेग होवै तहांजगि चलिके फेर स्थित होवैहैं ॥  
तैसें वेगके कारण धनुषस्थानी अज्ञानके औ अनुसंधान किये  
दूसरेबाणस्थानी क्रियमाणकर्मके औ तूणीमें स्थित अनेक-  
बाणनके स्थानीय सांचितकर्मके ज्ञानसैं नाश हुये वी । मुक्त-  
बाणस्थानीप्रारब्धकर्मसैं बाणके वेगस्थानीकार्यकी अनुवृत्ति  
होवैहैं ॥

इहां यह शंका हैः—धनुषकूं बाणके वेगका निमित्त-  
कारण होनैतैं धनुषके नाश हुये वी कुलालादिकनिमित्त-  
कारणके नाशकरि घटकी स्थितिकी न्याई बाणके वेगकी स्थिति

पवैहैं औ अज्ञानकूं भोक्तृत्वादिकप्रमरूप कार्यका  
उपादान होनैतैं ताके नाश हुये वृत्तिकी नाशकरि घटके  
स्थितिके असंभवकी न्याई कार्यकी स्थिति पवै नहीं । या  
शंकाका

यह समाधान हैः—दृग्बोधान्यके कणकी न्याई प्रारब्धके  
फलसैं भोगपर्यंत अज्ञानके आवरण विशेषरूप दोनूंअंश  
बाधित होयके रहैहैं । ताहींकूं अज्ञानका लेखा कहैहैं ।  
माघातैं उपादानके होयैतैं व्यवहारकालमें स्वरूपविस्मृतिरूप  
वा सुषुप्तिआदिस्वल्पमें मित्रारूप आचरण औ “मैं अनुक  
कार्यका कर्ता हूँ । अनुक भोगका भोक्ता हूँ । मनुष्य हूँ ।  
ब्राह्मण हूँ । देवताहूँ” इत्यादिकविशेषरूप कार्यकी  
अनुवृत्ति होवैहैं । परंतु ज्ञानाभिसैं बाधित हुया अज्ञान ।  
अंकुशकी उत्पत्तिसैं असमये दृग्बोधकणकी न्याई वर्तमानजन्म-  
विषे जीवदेहादिप्रपंचवेद औ जगत्की पारमार्थिकसत्या-  
नुवृत्तिका हेतु वा प्रारब्धभोगके अनंतर अयमजन्मका हेतु होवै  
नहीं । यह किंती अर्थकारका मत है ॥

यह्ना आवरणकी हेतुवृत्ति औ देहादिप्रपंच अह ताके  
ज्ञानरूप विशेषकी हेतुवृत्ति । ये अज्ञानके दोअंश हैं ।  
तिनमें आवरणशक्तिविशिष्टअंश तो तत्त्वज्ञानसैं नष्ट होवैहैं  
औ विशेषशक्तिविशिष्टअज्ञानका अंश तो प्रारब्धरूप प्रति-  
बंधपर्यंत दृग्बोधकणकी न्याई बाधित होयके शेष रहैहैं । सोई  
अविद्यालेखा है ॥ यातैं दर्पणके ज्ञान हुये प्रतिबिंबकी  
न्याई तत्त्वज्ञानसैं अनंतर विह्वलकूं देहादिकविशेषकी प्रतीति  
होवैहैं । यातैं प्रारब्धभोग नी बनेहैं औ कदाचित् व्यवहार-  
कालमें “मैं मनुष्य हूँ । ब्राह्मण हूँ । बधिर हूँ । अंध हूँ ।”  
इत्यादियव्यास बाधितानुवृत्तिसैं होवैहैं औ “मैं देह हूँ । वा

टीकांकः

३०४०

टिप्पणांकः

ॐ

दशमोऽपि शिरस्ताडं रुदन्बुध्वा न रोदिति ।

शिरोव्रणस्तु मासेन शनैः शाम्यति नो तदा २४७

दशमामृतिलामेन जातो हर्षो व्रणव्यथाम् ।

तिरोधत्ते मुक्तिलाभस्तथा प्रारब्धदुःखिताम् २४८

वृत्तिदीपः

॥ ७ ॥

श्लोकान्तः

८३१

८३२

४० भवतु रज्जुसर्पादिस्थले विपरीतज्ञान-  
निवृत्तौ अपि तत्कार्यकेपाद्यनुवृत्तिः प्रकृत-  
दृष्टांते दशमे “दशमः त्वमसि” इति वाक्य-  
विचारजन्यज्ञानेन प्रपन्ननिवृत्तौ तत्कार्यानुवृत्ति-  
नोपलभ्यत इत्याशंक्याह—

४१] दशमः अपि शिरस्ताडं रुदन्  
बुध्वा न रोदिति । शिरोव्रणं तु शनैः  
मासेन शाम्यति । तदा नो ॥

४२) “दशमोऽसि” इति ज्ञानोदये सति  
शिरस्ताडनपूर्वकं रोदनमात्रं निवर्तते ।  
ताडनव्रणस्तु अनुवर्तते एवेत्यर्थः ॥ २४७ ॥

४३ ननु ज्ञानोत्तरकालेऽपि संसारानुवृत्तौ  
जीवन्मुक्तेः कुतः पुरुषार्थतेत्याशंक्य मुक्ति-  
लाभजन्यहर्षस्य तदुःखाच्छादकस्य सत्त्वात्  
पुरुषार्थतेति दृष्टांतपूर्वकमाह—

४४] दशमामृतिलामेन जातः

॥ ४ ॥ दशमके दृष्टांतं वाचितकी अनुवृत्तिका  
कथन ॥

४० ननु रज्जुसर्पादिकस्थलविवै विपरीत-  
ज्ञानकी निवृत्ति हुये बी तिसके कार्य कंपा-  
दिककी अनुवृत्ति नाम कारणके नाश भये  
पीछे वर्तना होहु औ सप्तअवस्थाके प्रसंगमें  
पठित दशमरूप दृष्टांतविषै “दशम तू है” इस  
वाक्यके विचारसँ जन्म ज्ञानकरि भ्रांतिकी  
निवृत्तिके हुये । तिस भ्रांतिके कार्यकी अनुवृत्ति  
नहीं देखियेहै । यह आशंकाकरि कहैहैः—

४१] दशमपुरुष बी शिरकू ताडन  
करता रुदन करताहुया जानिके रुदन  
नहीं करैहै औ शिरका व्रण जो छेदन ।  
सो तौ धीरेसँ मासकरि निवृत्त

होवैहै । तिसी कालमें नहीं ॥

४२) “दशम मैं हूँ” इस ज्ञानके उदयहुये  
मस्तकके ताडनपूर्वकं रोदनमात्र निवर्त होवैहै  
औ ताडनका किया जो मस्तकका फूटना।सो  
तो पीछे वर्त्तताही है । यह अर्थ है ॥ २४७ ॥

॥ १ ॥ दृष्टांतपूर्वक जीवन्मुक्तिके लाभमें प्रारब्धदुःखके  
तिरोधानका कथन ॥

४३ ननु ज्ञानके उत्तरकालविषै बी संसारकी  
अनुवृत्तिके हुये जीवन्मुक्तिहूँ काहेतें पुरुष-  
ार्थता है ? यह आशंकाकरि दुःखके आच्छादक  
जीवन्मुक्तिके लाभमें जन्म हर्षरूप वृत्तिके  
सम्भावित जीवन्मुक्तिहूँ पुरुषार्थता है । ऐसैं  
दृष्टांतपूर्वक कहैहैः—

४४] जैसे दशमके अमरणके लाभमें

इंद्रिय हूँ । वा अंतःकरण हूँ ।” यह अध्यास कदाचित् होवै  
नहीं औ आवरणवृत्तिवाले अज्ञानअंशके नाशमें “मैं अज्ञानी  
हूँ । कूटस्थ नहीं हूँ । वा नहीं भासताहै ।” इसरीतिका आवरण  
विनाशक होवै नहीं । औ व्यवहारकालमें कदाचित् स्व-  
रूपकी विस्मृति होवैहै । सो आवरणरूप नहीं । किंतु अनात्मा-  
कारवृत्तिसँ आत्माकारवृत्तिका तिरोधान है । काहेतें । यह  
नियम हैः—मित्रविरूपण अधिकारवाले दोहान विशेष-  
रूपकरि एककालमें होवै नहीं । जैसे घटके विशेषज्ञानके होते

घटका विशेषज्ञान होवै नहीं । तैसें जब अनात्माकारवृत्ति  
होवै तब अज्ञाकारवृत्ति होवै नहीं । किंतु वाका तिरोधान  
होवैहै । आवरण होवै नहीं औ सुषुप्तिआदिकस्थलमें  
वियमान आवरणका तुच्छज्ञानमें निबोह होवैहै । यह पंच-  
पादिकाकार पञ्चपादाचार्यकी रीतिसँ समान है ॥

इसरीतिमें विद्वानकूँ ज्ञानमें अन्तर भागकी अनुवृत्तिऔ  
कदाचित् योगकालविषै “मैं मनुष्य हूँ” इत्यादिविपरीत-  
प्रतीति बनैहै ॥ इति ॥

तृसिद्धीपः  
॥ ७ ॥  
श्लोकांकः  
८३३

ब्रह्माभावाद्यदाध्यासस्तदा भूयो विविच्यताम् ।  
रससेवी दिने भुंक्ते भूयो भूयो यथा तथा ॥२४९॥

टीकांकः  
३०४५  
टिप्पणांकः  
६७८

हर्षः व्रणव्यथां तिरोधत्ते । तथा  
मुक्तिलाभः प्रारब्धदुःखिताम् ॥२४८॥

४५ “जीवन्मुक्तिव्रतं नेदं” इत्युक्तं तत्र  
व्रतत्वाभावे किमायातमित्यत आह—

४६ ब्रताभावात् यदा अध्यासः  
तदा भूयः विविच्यताम् ॥

४७ पुनः पुनर्विचारकरणे दृष्टान्तमाह

( रससेवीति )—

४८ यथा रससेवी दिने भूयः भूयः  
भुंक्ते तथा ॥

४९ यथा रससेवी नरः एकस्मिन्नेव  
दिने क्षुद्राधापरिहाराय पुनः पुनः  
भुंक्ते तद्वदध्यासनिवृत्तये पुनः पुनर्विवेकः  
क्रियतामित्यर्थः ॥ २४९ ॥

उत्पन्न भया हर्ष व्रणकी पीडाकं  
तिरोधान करैहै । तैसैं मुक्तिका लाभ  
प्रारब्धकी दुःखिताकूं तिरोधान करैहै २४८  
॥ ६ ॥ दृष्टान्तसहित अध्यासनिवृत्तिअर्थ बारंवार  
विचारकी कर्त्तव्यता ॥

४५ “यह मनुष्यपनैकी बुद्धिका न करना  
जीवन्मुक्तिका व्रत नहीं है” ऐसैं जो २४६  
श्लोकविपै कहा । तिसमें व्रतपनैके अभावविपै  
क्या आया? तहां कहैहैं—

४६ व्रतके अभावतैं जब अध्यास  
होवै । तब फेर विवेचन करना ॥

४७ फेरि फेरि विचारके करनैविपै दृष्टान्त  
कहैहैं—

४८ जैसैं रससेवीपुरुष दिनविषै  
फेरि फेरि भोजन करैहै । तैसैं फेरि  
फेरि विचार करना ॥

४९ जैसैं पारा हर्ताल औ तांवाआदिक  
कोइक रसका सेवन करनैहारा मनुष्य । एकहीं  
दिनविषै क्षुधाजन्यदुःखकी निवृत्तिअर्थ फेरि  
फेरि भोजन करैहैं । तैसैं अध्यासकी निवृत्ति-  
अर्थ ज्ञानीकूं फेरि फेरि देहादिकतैं अपना  
भेदज्ञानरूप विवेक कियाचाहिये । यह अर्थ  
है ॥ २४९ ॥

७८ जैसैं अन्नकणके भक्षणतें भोग होवै ऐसा एकादशीका  
व्रत होवैहै । तैसैं अध्यासकी उत्पत्तिसैं भोग होवै ऐसा जीवन्-  
मुक्तिका व्रत नहीं है । तथापि रससेवीपुरुषकूं क्षुधाजन्य  
दृष्टदुःखकी निवृत्तिअर्थ बारंवार भोजनकी न्याहै । ज्ञानीकूं  
अध्यासजन्य दृष्टदुःखरूप विक्षेपकी निवृत्तिअर्थ बारंवार  
ब्रह्मविचार कर्त्तव्य है ॥ इहां यह रहस्य है—आगे  
३५६४-३६१७वें अंकारतें कहियेगा जो भूत भविष्य औ  
वर्त्तमानरूप तीनभांतिका प्रतिबंध । सो ज्ञानकी उत्पत्तिमें  
प्रतिबंध है ॥ संशय औ विपरीतभावना ज्ञानकी उत्पत्तिमें

प्रतिबंध नहीं है । किंतु मातापिताकी सेवामें असक्त  
रोगीपुत्रके रोगकी न्याहै ज्ञानके फलमें वा सफलदृढज्ञानमें  
प्रतिबंध है ॥ औ ज्ञानव्यपत्तिके पीछे प्रारब्धपर्यंत अनष्ट-  
अविद्याकी विक्षेपहेतुशक्तिजन्य अध्यासरूप विक्षेप जो है । सो  
ज्ञानके फल जीवन्मुक्ति औ विदेहमुक्तिमें प्रतिबंध नहीं है ।  
किंतु जीवन्मुक्तिके विलक्षणआनंदमें प्रतिबंध है ॥ यातैं  
अध्यासके न करनैरूप व्रतके अभाव हुये भी जीवन्मुक्तिके  
विलक्षणआनंदअर्थ बारंवार ब्रह्मविचार कर्त्तव्य है ॥



टीकांकः ३०५०	शमयत्यौषधेनायं दशमः स्वं व्रणं यथा । भोगेन शमयित्वैतत्प्रारब्धं मुच्यते तथा ॥२५०॥	हृसिदीपः ॥ ७ ॥ शोकः ८३४
टिप्पणिकांकः ६७९	किमिच्छन्निति वाक्योक्तः शोकमोक्ष उदीरितः । आभासस्य ह्यवस्थेषा षष्ठी तृप्तिस्तु सप्तमी २५१	८३४ ८३५

५० ज्ञानेनानिवर्त्यस्य प्रारब्धकर्मफलस्य केन तर्हि निवृत्तिरित्याशङ्क्य ताडनजन्यव्रणस्य औषधेनैव भोगेनैव निवृत्तिरित्याह (शमयतीति) —

५१] यथा अयं दशमः औषधेन स्वं व्रणं शमयति । तथा भोगेन एतत् प्रारब्धं शमयित्वा मुच्यते ॥ २५० ॥

५२ “अपरोक्षज्ञानशोकनिवृत्त्याख्ये उभे

इमे अवस्थे जीवगे ब्रूत आत्मानं वेदिति श्रुतिः” इत्यनेन श्लोकेन “आत्मानं वेदित्वा जीवोऽयमस्मीति पुरुषः । किमिच्छन् कस्य कामाय शरीरमनुसंज्वरेत्” इत्यस्मिन्मन्त्रे परोक्षज्ञानशोकनिवृत्त्याख्ये जीवावस्थे द्वे अभिहिते इत्युक्तम् । इदानीं तदभिधानसूचितो जीवस्य सप्तमी तृप्तिरक्षणवस्थां वृत्तानुकीर्तनपूर्वकं वक्तुमारभते—

५३] “किम् इच्छन्” इति वाक्योक्तः शोकमोक्षः उदीरितः ॥

॥ ७ ॥ दृष्टांतपूर्वक भोगसैं प्रारब्धकी निवृत्ति ॥

५० ननु तव ज्ञानकरि न निवृत्त होने योग्य प्रारब्धकर्मके फलकी किसकरि निवृत्ति होवैहै? यह आशङ्काकरि ताडनसैं जन्य व्रणकी औषधकरि निवृत्तिकी न्याई । प्रारब्धकर्मके फलकी भोगकरिहीं निवृत्ति होवैहै । ऐसैं कहैहैः—

५१] जैसे यह दशमपुरुष । औषधकरि अपने व्रणकूं निवारण करैहै । तैसें भोगकरि इस प्रारब्धकूं निवारणकरिके ज्ञानी विदेहमुक्त होवैहै ॥ २५० ॥

॥ ८ ॥ श्लोक १३६-१९१ उक्त शोक-

निवृत्तिके कथनपूर्वक सप्तमी  
तृप्तिव्यवस्थाका प्रारंभ ॥

५२ “आत्माकूं जव जानै । यह प्रथमश्लोक-

उक्तश्रुति अपरोक्षज्ञान अरु शोकनिवृत्ति । इस नामवाली इन दोनूं अवस्थाकूं जीवगत कहतीहै” । इस ४८ वैं श्लोककरि “पुरुष यह मैं हूँ ऐसैं आत्माकूं जव जानै । तव किसकूं इच्छताहुया किसके कामअर्थ शरीरके पीछे ज्वरकूं पावै” इस प्रथमश्लोकउक्तवेदमंत्रविषे अपरोक्षज्ञान औ शोकनिवृत्ति । इस नामवाली दोनूं जीवकी अवस्था कहतीहै । ऐसैं कहा ॥ अव २५२-२९८ श्लोकपर्यंत तिन दोनूं अवस्थाके कथनतैं सूचन करी जो जीवकी सप्तमी तृप्तिरूप अवस्था । ताकूं गत-अर्थके अनुवादपूर्वक कहनैकूं आरंभ करैहैः—

५३] “किसकूं इच्छताहुया” इस श्रुतिवाक्यविषे उक्त जो शोकका नाश सो कहा ॥

७९ जैसे दशमपुरुषकूं ताडनरूप निमित्तसैं जन्य व्रण है । तैसें प्रारब्धरूप निमित्तसैं जन्य शरीरकूं व्रणकी न्याई देखना औ अज्ञकूं व्रणके लेपकी न्याई देखना औ जलकूं

व्रणके प्रक्षालनकी न्याई देखना औ वज्रकूं व्रणके पटकी न्याई देखना । ऐसैं अवधानादिकभोगरूप उपायद्वारा प्रारब्धकी निवृत्तिकरि ज्ञानी विदेहमुक्त होवैहै ॥

तृप्तिदीपः

॥ ७ ॥

श्लोकार्कः

८३६

सांकुशा विषयैस्तृप्तिरियं तृप्तिर्निरंकुशा ।

कृतं कृत्यं प्रापणीयं प्राप्तमित्येव तृप्यति ॥ २५२ ॥

टीकाकः

३०५४

टिप्पणार्कः

ॐ

५४) “किमिच्छन्” इत्युत्तरार्धेनाभि-  
हितो यः शोकमोक्षः स एतावता ग्रंथ-  
संदर्भेण उदीरितः अभिहितः ॥

५५ एषा “अज्ञानमाहृतिस्तद्विषेपश्च  
परोक्षधीः अपरोक्षमतिः शोकमोक्षस्तृप्तिर्निरं-  
कुशा” इत्यनेन श्लोकेनाभिहितामु सप्तम  
जीवावस्थामु पट्टीत्याह (आभासस्येति) —

५६] एषा आभासस्य पट्टी अवस्था  
हि तृप्तिः तु सप्तमी ॥

५४) “किसई इच्छताहुया” इस प्रथमः  
श्लोकाव्यवस्थाके उत्तरार्धकरि कथन किया  
जो शोकनाश । सो इतने कहिये १३६-२५१  
श्लोकपर्यंत उक्त ग्रंथके समूहकरि कथन  
किया ॥

५५ “अज्ञान । आवरण । विषेप ।  
परोक्षज्ञान । अपरोक्षज्ञान । शोकनिवृत्ति औ  
निरंकुशातृप्ति ।” इस ३३वें श्लोकसे कथन करी  
जे सप्त जीवकी अवस्था हैं । तिनविषय यह  
शोकनिवृत्ति पट्टावस्था है । ऐसे कहें हैं:—

५६] यह शोकनिवृत्ति आभासकी  
पट्टावस्था है औ सप्तमअवस्था तृप्ति  
तौ अव व्याख्या करियें ॥

ॐ ५६) इहां सप्तमीअवस्था व्याख्यान  
करी । यह शेष है ॥ २५१ ॥

ॐ ५६) सप्तमी व्याख्याता इतिशेषः २५१

५७ अपरोक्षज्ञानजन्यायास्तृप्तेः निर्-  
कुशत्वं प्रतियोगिप्रदर्शनपुरःसरं प्रतिजानीते  
( सांकुशेति ) —

५८] विषयैः तृप्तिः सांकुशा । इयं  
तृप्तिः निरंकुशा ॥

५९] विषयलाभजन्यायास्तृप्तेर्विषयांतर-  
कामनया कुण्ठितत्वात्सांकुशत्वं । अस्यास्तृ-  
त्तद्भावात् निरंकुशत्वम् ॥

॥ ६ ॥ ज्ञानीचिदाभासकी सप्तमी  
निरंकुशातृप्तिअवस्थाका वर्णन

॥ ३०५७-३२०२ ॥

॥ १ ॥ प्रतियोगिनके स्मरणपूर्वक  
ज्ञानीकी कृतकृत्यता ( कर्तव्यका  
अभाव ) ॥ ३०५७-३०९४ ॥

॥ १ ॥ प्रतियोगिके कथनपूर्वक अपरोक्षज्ञानसें  
जन्य तृप्तिकी निरंकुशता ॥

५७ अपरोक्षज्ञानसें जन्य तृप्तिके निरंकुश-  
पनैकं कर्तव्य औ प्राप्तव्यरूप प्रतियोगिके  
दिखावनेपूर्वक प्रतिज्ञा करै हैं:—

५८] विषयनसें जो तृप्ति होवै है । सो  
सांकुशा है औ यह अपरोक्षज्ञानसें जन्य  
तृप्ति निरंकुशा है ॥

५९] विषयके लाभसें जन्य तृप्ति अन्य-  
विषयकी कामनाकरि कुण्ठित नाम छेदित होनेतैं  
अंकुशसहितपना है औ इस अपरोक्षज्ञानसें  
जन्य तृप्ति तौ तिस अन्यविषयकी कामनासें  
कुण्ठितपनैके अभावतैं निरंकुशपना है ॥

टीकांकः ३०६०	६३ ऐहिकामुष्मिकव्रातसिद्धयै मुक्तेश्च सिद्धये । बहु कृत्यं पुरास्याभुत्तत्सर्वमधुना कृतम् ॥२५३॥ तदेतत्कृतकृत्यत्वं प्रतियोगिपुरःसरम् । अनुसंदधदेवायमेवं दृष्यति नित्यशः ॥ २५४ ॥	तृप्तिदीपः ॥ ७ ॥ श्लोकः ८३७ ८३८
-----------------	---	---

६० तदेव दर्शयति ( कृतमिति )—

६१] कृत्यं कृतं प्रापणीयं प्राप्तं इति एव दृष्यति ॥ २५२ ॥

६२ कृतकृत्यत्वमेवोपपादयति ( ऐहिकेति )—

६३] अस्य पुरा ऐहिकामुष्मिकव्रातसिद्धयै च मुक्तेः सिद्धये बहु कृत्यं अभूत् । तत् सर्वं अधुना कृतम् ॥

६४] अस्य विदुषस्तत्त्वज्ञानोदयात्पूर्वमिह लोके इष्टप्राप्तये अनिष्टनिवृत्तये च कृषिवाणिज्यादिकं स्वर्गादिसिद्धये यागोपासनादिकं । मोक्षसाधनज्ञानसिद्धये श्रवणादिकं

चेति बहुविधं कर्तव्यमासीत् । इदानीं तु सांसारिकफलेच्छाभावात् ब्रह्मानंदसाक्षात्कारस्य सिद्धत्वाच्च तत्सर्वं कृषियागश्रवणादिकं कृतं कृतप्रायमभूदतः परमनुष्ठेयत्वाभावादित्यर्थः ॥ २५३ ॥

६५ एवं कृतकृत्यत्वमुपपाद्य तत्फलभूतां तृप्तिं दर्शयति ( तदेतदिति )—

६६] अयं तत् एतत् कृतकृत्यत्वं प्रतियोगिपुरःसरम् अनुसंदधत् एव एवं नित्यशः दृष्यति ॥

६० तिस निरंकुशपनैर्हूं दिशवैहैः—

६१] जो करनैयोग्य था सो किया औ प्राप्त होनै योग्य था सो पाया । ऐसैहूं ज्ञानी तृप्ति जो हर्ष ताकूं पावताहै ॥ २५२ ॥

॥ २ ॥ कृतकृत्यताका प्रतिपादन ॥

६२ ज्ञानीके कृतकृत्यपनैर्हूं उपपादन करैहैः—

६३] इस ज्ञानीकूं पूर्व अज्ञानकालमें इसलोक औ परलोकसंबंधी भोगके समूहकी सिद्धिअर्थ औ मुक्तिकी सिद्धिअर्थ बहुत कर्तव्य था । सो सर्व अब ज्ञानउदयतैं पीछे किया ॥

६४] इस विद्वान्कूं तत्त्वज्ञानके उदयतैं पूर्व इसलोकविषै वांछितविषयकी प्राप्तिअर्थ अरु प्रतिकूलविषयकी निवृत्तिअर्थ । खेति-घणजआदिक औ स्वर्गआदिककी सिद्धिअर्थ ।

यागउपासनाआदिक औ मोक्षके साधन ज्ञानकी सिद्धिअर्थ श्रवणादिक । ऐसैं बहुत-प्रकारका कर्तव्य होताभया औ अब ज्ञान-कालविषै तौ संसारसंबंधी फलकी इच्छाके अभावतैं औ ब्रह्मानंदके साक्षात्कारकूं सिद्ध होनैतैं । सो कृषियागश्रवणादिकसर्वकर्तव्य कियेकी न्याई होताभया । काहेंतैं । इस ज्ञान-उदयके पीछे अनुष्ठान करनैके योग्य साधनके अभावतैं ॥ यह अर्थ है ॥ २५३ ॥

॥ ३ ॥ प्रतियोगीके स्मरणपूर्वक ज्ञानीकूं तृप्तिका होना ॥

६५ ऐसैं कृतकृत्यपनैर्हूं उपपादनकारिके तिस कृतकृत्यपनैकी फलरूप तृप्तिकूं दिशवैहैः—

६६] यह ज्ञानी । तिस संक्षेपसैं उक्त इस विशेषकरी कहनैयोग्य कृतकृत्यपनैर्हूं प्रतियोगीपूर्वक अनुसंधान करताही है । ऐसैं सर्वदा तृप्तिकूं पावताहै ॥

रुसिदीपः  
॥ ७ ॥

श्रीकांकः

८३९

८४०

दुःखिनोऽज्ञाः संसरंतु कामं पुत्राद्यपेक्षया ।

परमानन्दपूर्णोऽहं संसरामि किमिच्छया ॥२५५॥

अनुतिष्ठंतु कर्माणि परलोकयियासवः ।

सर्वलोकात्मकः कस्मादनुतिष्ठामि किं कथम् २५६

टीकांकः

३०६७

टिप्पणांकः

६८०

६७) प्रतियोगिपुरःसरं प्रतियोग्यनु-  
संधानपूर्वकं यथा भवति । तथा एवं वक्ष्यमाण-  
प्रकारेण सर्वदा तृप्यति ॥ २५४ ॥

६८ तदेवानुसंधानं प्रपंचयति “दुःखि-  
नोऽज्ञाः” इत्यादिना “कृतकृत्यतया तप्तः  
प्राप्तप्राप्यतया पुनः” । इत्यतः प्राक्तनेन ग्रंथेन ।  
तत्र तावदेहिकसुखार्थेभ्यो वैलक्षण्यं स्वस्य  
दर्शयति—

६९] दुःखिनः अज्ञाः पुत्राद्यपेक्षया  
कामं संसरंतु । परमानन्दपूर्णः अहं  
किमिच्छया संसरामि ॥ २५५ ॥

७० स्वर्गार्थं कर्मानुष्ठातृभ्यो वैलक्षण्य-  
माह ( अनुतिष्ठन्त्विति )—

७१] परलोकयियासवः कर्माणि  
अनुतिष्ठंतु । सर्वलोकात्मकः कस्मात्  
किं कथं अनुतिष्ठामि ॥ २५६ ॥

६७) “यह ज्ञानी । इस कर्त्तव्यके अभाव-  
रू प्रतियोगीके स्मरणपूर्वक जैसे होवै तैसे  
स्मरण करताहुयाही ।” ऐसैं २५२-२९८  
श्लोकपर्यंत आगे कहनैके प्रकारकरि सर्वदा  
तृप्ति पावताहैं ॥ २५४ ॥

॥ ४ ॥ प्रतियोगीके अनुसंधानपूर्वक ज्ञानीकरि  
इसलोकके सुखार्थिनतैं अपनी विलक्षणता ॥

६८ तिसी कर्त्तव्यरूप प्रतियोगीपूर्वक  
कृतकृत्यपनैके अनुसंधानकरूंहीं “दुःखी जे  
अज्ञानी हैं ।” इस २५५ वें श्लोकसैं आदि-  
लेके “कृतकृत्यपनैकरि तृप्त भया । फेर प्राप्त-  
प्राप्यपनैकरि तृप्त भया ।” इस २९१ वें  
श्लोकपर्यंत आगे कहनैके ग्रंथकरि विस्तारसैं  
कहैं ॥ तहां प्रथम इसलोकसंबंधी मुखके  
अर्थतैं ज्ञानी । अपनी विलक्षणता दिखावैंहैंः—

६९] दुःखी जो अज्ञानी है । सो जैसे  
इच्छा होवै तैसे पुत्रादिकनकी अपेक्षा-  
सैं इसलोकसंबंधी व्यवहारकरूं करहू औ  
परमानन्दकरि पूर्ण जो मैं हूं । सो किस-  
की इच्छाकरि व्यवहारकरूं करों ? २५५

॥ ५ ॥ परलोकार्थिनतैं ज्ञानीकरि अपनी  
विलक्षणताका स्मरण ॥

७० स्वर्गादिकके अर्थ कर्मके अनुष्ठान  
करनैहारे पुरुषनतैं ज्ञानी अपनी विलक्षणता  
कहैंहैंः—

७१] परलोकके ताई जानैकी इच्छा-  
वाले पुरुष कर्मनकरूं अनुष्ठान करहू  
औ सर्वलोकस्वरूप जो मैं । सो किस  
कारणतैं किस कर्मकरूं कैसैं अनुष्ठान  
करों ? ॥ २५६ ॥

८० अज्ञानीरू कर्णाथमभिमान औ कर्तृत्वअध्यास-  
आदिककरण ( साधन ) औ यथाधिकर्म औ स्वर्गादिफलके  
सद्भावतैं कर्मअनुष्ठानकी योग्यता है औ भुज ( ज्ञानी ) रू  
साधन । कर्म औ कर्मफलके ज्ञानकरि बाध होनेतैं कर्मअनु-  
ष्ठानकी योग्यता नहीं है । यातैं औ देखैं अतिरिक्तभक्तता

होनेकरि साधनके अभावतैं औ देहादिरूप जगदके बाध  
होनेकरि सामग्रीसहितकर्मके अभावतैं औ सर्वलोकात्मक  
होनेकरि कर्मफलके अभावतैं “मैं कैसैं अनुष्ठान करूं ?”  
किसीप्रकार भी अनुष्ठान कने नहीं ॥

टीकांक:	७३	व्याचक्षतां ते शास्त्राणि वेदानध्यापयंतु वा ।	वृत्तिदीपः
३०७२		येत्राधिकारिणो मे तु नाधिकारोऽक्रियत्वतः २५७	॥ ७ ॥
टिप्पणांक:		निद्राभिक्षे स्नानशौचे नेच्छामि न करोमि च ।	श्लोकांकः
ॐ		द्रष्टारश्चेत्कल्पयन्ति किं मे स्यादन्यकल्पनात् २५८	८४१
		गुंजापुंजादि दह्येत नान्यारोपितवह्निना ।	८४२
		नान्यारोपितसंसारधर्मानिवमहं भजे ॥ २५९ ॥	८४३

७२ ननु स्वार्थप्रवृत्त्यभावेऽपि परार्थप्रवृत्तिः किं न स्यादित्याशङ्क्याधिकाराभावात् सापि नास्तीत्याह ( व्याचक्षतामिति )—

७३] ये अत्र अधिकारिणः ते शास्त्राणि व्याचक्षतां वा वेदान् अध्यापयंतु । मे तु अक्रियत्वतः अधिकारः न ॥ २५७ ॥

७४ ननु स्वदेहभरणार्थं भिक्षाऽऽहरणादिकं परलोकार्थं स्नानादिकं च भवता क्रियमाणं उपलभ्यते अतोऽक्रियत्वमसिद्ध-

मित्याशङ्क्य तदपि स्वदृष्ट्या नैवास्ति कित्वन्यैरेव कल्पितमित्याह—

७५] निद्राभिक्षे स्नानशौचे न इच्छामि च न करोमि । द्रष्टारः कल्पयन्ति चेत् । अन्यकल्पनात् मे किं स्यात् ॥ २५८ ॥

७६ अन्यकल्पनयापि बाधोऽस्तीत्याशङ्क्य तदभावे दृष्टांतमाह—

७७] गुंजापुंजादि अन्यारोपित-

॥ ६ ॥ ज्ञानीकू अधिकारअभावतैं परअर्थ प्रवृत्तिका अभाव ॥

७२ ननु ज्ञानीकी अपनैअर्थ प्रवृत्तिके अभाव हुये वी । परअर्थ कहिये लोकसंग्रह-अर्थ प्रवृत्ति कैसैं नहीं होवैगी ? यह आशंका-करि मेरेकूं व्यासादिकआचार्यनकी न्याई अधिकारके अभावतैं सो परअर्थप्रवृत्ति वी नहीं है । ऐसैं कहैहैंः—

७३] जे आचार्यपुरुष इस परअर्थप्रवृत्ति-विषै अधिकारी होवैं । वे शास्त्रनकूं व्याख्यान करो वा वेदानकूं अध्ययन करावहु औ मेरेकूं तौ अक्रिय होनैतैं परअर्थप्रवृत्तिविषै अधिकार नहीं है ॥ २५७

॥ ७ ॥ अपनी दृष्टितैं ज्ञानीकी अक्रियता ॥

७४ ननु अपनै देहके भरणअर्थ नाम पोषणअर्थ भिक्षा ल्यावनैआदिक औ पर-

लोकअर्थ स्नानादिक । तुम ज्ञानीनकरि कियाहुया देखियेहैं । यातैं तुमारा अक्रियपना असिद्ध है । यह आशंकाकरि सो भिक्षा-स्नानादिक वी अपनी दृष्टिसैं नहीं है । किन्तु अन्यपुरुषोंनैहीं कल्प्याहैं । ऐसैं कहैहैंः—

७५] निद्रा भिक्षा स्नान औ शौच । इन कियाकूं मैं चिदात्मा इच्छता नहीं हूं अरु करता वी नहीं हूं औ देखनेवाले पुरुष जो कल्पतेहैं । तौ अन्यपुरुषनकी कल्पनातैं मेरेकूं क्या बाध होवैगा ? २५८ ॥ ८ ॥ अज्ञानीकी कल्पनातैं ज्ञानीकूं बाधके अभावतैं दृष्टांत ॥

७६ अन्यकी कल्पनाकरि वी बाध होवैहैं । यह आशंकाकरि तिस अन्यकी कल्पनातैं बाधके अभावविषै दृष्टांत कहैहैंः—

७७] जैसैं अधिके सदृश रक्तपदार्थरूप

तृप्तिदीपः  
॥ ७ ॥  
श्रीकांतः

८४४

८४५

शृण्वन्त्वज्ञाततत्त्वास्ते जानन्कस्माच्छृणोम्यहम्

मन्यन्तां संशयापन्ना न मन्येऽहमसंशयः ॥ २६० ॥

विपर्ययस्तो निदिध्यासेत्किं ध्यानमविपर्ययात् ।

देहात्मत्वविपर्यासं न कदाचिद्भ्रजाम्यहम् ॥ २६१ ॥

टीकांतः

३०७८

टिप्पणांतः

३०

बहिना न दृश्येत । एवं अन्यारोपित-  
संसारधर्मान् अहं न भजे ॥ २५९ ॥

७८ ननु फलांतरेच्छाभावे कर्मानुष्ठानं  
माऽभूत् तत्त्वसाक्षात्काराय श्रवणादिकं  
कर्तव्यमेवेति आशंकाज्ञानाद्यभावात् श्रवणा-  
दिकर्तृत्वमपि नास्तीत्याह (शृण्वन्त्विति) —

७९] अज्ञाततत्त्वाः ते शृण्वन्तु अहं  
जानन् कस्मात् शृणोमि । संशयापन्नाः  
मन्यन्तां अहं असंशयः न मन्ये ॥

८०] अज्ञाततत्त्वाः अज्ञातं ब्रह्मात्मैकत्व-

लक्षणं तत्त्वं यैस्ते तथाभूताः श्रवणं कुर्वन्तु । तत्त्व-  
मित्यभ्यनया वेति संशयवन्तो मननं कुर्वन्तु । मम  
तद्बुभयाभावाच्चोभयत्र गृह्यतिः इत्यर्थः ॥ २६० ॥

८१ माऽभूतां श्रवणमनने विपर्यय-  
निरासार्थं निदिध्यासनं कर्तव्यमित्याशंक्य  
देहादावात्मत्वबुद्धिलक्षणस्य विपर्ययस्या-  
भावात् तदपि नानुष्ठेयमित्याह —

८२] विपर्ययस्तः निदिध्यासेत् । अहं  
देहात्मत्वविपर्यासं कदाचित् न भजा-  
मि । अविपर्ययात् किं ध्यानम् ॥ २६१

चिनोऽतीका डेरआदिक अन्य बानरा-  
दिकनकरि आरोपितअग्निकरि दहन  
करै नहीं । ऐसैं अन्य अज्ञपुरुषनकरि  
आरोपितसंसारके धर्मनकूं मैं नहीं  
प्राप्त होताहूं ॥ २५९ ॥

॥ ९ ॥ ज्ञानीकूं श्रवणमननकी अकर्तव्यता ॥

७८ ननु तुजकूं अन्यसांसारिकफलकी  
इच्छाके अभाव हुये कर्मका अनुष्ठान मति  
होहु । परंतु तत्त्वके साक्षात्कारार्थ श्रवणा-  
दिक कर्तव्यहीं है । यह आशंकाकरि तुजकूं  
अज्ञानआदिकके अभावतैं श्रवणादिकका  
कर्त्तापना बी नहीं है । ऐसैं कहैहैंः—

७९] जे अज्ञाततत्त्व हैं । जे श्रवणकूं  
करो । मैं तत्त्वकूं जानताहुया किस  
प्रयोजनके लिये श्रवण करूं ! औ जे संश-  
यकूं प्राप्त भयेहैं । जे मननकूं करो । मैं  
असंशय हुया मननकूं करता नहीं ॥

८०] नहीं जान्याहै ब्रह्मआत्माकी एकता-

रूप तत्त्व जिनोनें । ऐसैं जे सुसुषुप्तरूप । जे  
श्रवणकूं करो औ “तत्त्व ऐसैं है वा औरप्रकार-  
सैं है” । इसरीतिके संशयवाले जे पुरुष हैं ।  
जे मननकूं करो । मेरेकूं तिन अज्ञान औ  
संशय दोनूके अभावतैं श्रवणमननदोनुविषै  
गृह्यति नहीं है । यह अर्थ है ॥ २६० ॥

॥ १० ॥ ज्ञानीकूं निदिध्यासनकी अकर्तव्यता ॥  
८१ ननु तुजकूं श्रवणमनन मति होहु ।  
परंतु विपरीतभावनाके निवारणार्थ निदि-  
ध्यासन कर्तव्य है । यह आशंकाकरि मेरेकूं  
देहादिकविषै आत्मापनैकी बुद्धिरूप विपर्यय-  
के अभावतैं सो निदिध्यासन बी अनुष्ठान  
करनैकूं योग्य नहीं है । ऐसैं कहैहैंः—

८२] विपर्ययवान्पुरुष निदिध्यास-  
नकूं करो औ मैं देहविषै आत्मताके  
ज्ञानरूप विपर्ययकूं कदाचित् भजता  
नहीं । यातैं मेरेकूं विपर्ययके अभावतैं  
कौन ध्यान है ? कोह बी नहीं ॥ २६१ ॥

टीकांक: ३०८३	अहं मनुष्य इत्यादिव्यवहारो विनाप्यमुम् । विपर्यासं चिराम्यस्तवासनातोऽवकल्पते ॥२६२॥ प्रारब्धकर्मणि क्षीणे व्यवहारो निवर्तते । कर्माक्षये त्वसौ नैव शाम्येद्भ्यानसहस्रतः ॥२६३॥ विरलत्वं व्यवहृतेरिष्टं चेद्भ्यानमस्तु ते । अवाधिकां व्यवहृतिं पश्यन् ध्यायाम्यहं कुतः २६४	तृप्तिदीपः ॥ ७ ॥ धोकांकः ८४६ ८४७ ८४८
-----------------	--	---

८३ ननु विपर्ययाभावे “अहं मनुष्यः” इतिव्यवहारः कथं घटत इत्याशंक्य वासना-वशाद्भवतीत्याह—

८४] अहं मनुष्यः इत्यादिव्यवहारः अहं विपर्यासं विना अपि चिरा-भ्यस्तवासनातः अवकल्पते ॥२६२॥

८५ तर्ह्यस्य व्यवहारस्य निवृत्तिसिद्धये ध्यानं संपाद्यमिशाशंक्य प्रारब्धस्यमंतरेणास्य निवृत्तिर्नास्तीत्याह—

॥ ११ ॥ ज्ञानीकू “मैं मनुष्य हूँ” इत्यादि-व्यवहारका वासनानें संभव ॥

८६ ननु विपर्ययके अभाव हुये “मैं मनुष्य हूँ” यह व्यवहार कैसें घटैहै? यह आशंकाकरि वासना जो पूर्वका संस्कार ताके वशतैं “मैं मनुष्य हूँ । ब्राह्मण हूँ ।” इत्यादि-व्यवहार बाधितकी अनुवृत्तितैं होवैहै । ऐसैं कहैहैं—

८४] “मैं मनुष्य हूँ” इत्यादिक-व्यवहार इस विपर्ययसैं विना बी अनादिकालतैं अभ्यासकरी वासनानें कुलालचक्रके भ्रमणकी न्याई होवैहै ॥२६२॥

॥ १२ ॥ प्रारब्धकी निवृत्तिविना व्यवहारकी अनिवृत्ति ॥

८५ ननु तब इस व्यवहारकी निवृत्तिकी सिद्धिअर्थ ध्यान संपादन करनैकू योग्य है । यह आशंकाकरि प्रारब्धकर्मके क्षयविना

८६] प्रारब्धकर्मणि क्षीणे व्यवहारः निवर्तते । कर्माक्षये तु असौ ध्यान-सहस्रतः न एव शाम्येत ॥ २६३ ॥

८७ ननु प्रारब्धनिमित्तकस्यापि व्यवहार-स्य विरलत्वाय ध्यानं कर्तव्यमेवेत्याशंक्य व्यवहारस्याबाधकत्वदर्शनाच्च निवृत्तये ध्यानम् अननुष्ठेयमित्याह (विरलत्वमिति)—

८८] व्यवहृतेः विरलत्वं इष्टं चेत् । ते ध्यानं अस्तु । अहं व्यवहृतिं

इस व्यवहारकी निवृत्ति नहीं है । ऐसैं कहैहैं—

८६] प्रारब्धकर्मके क्षय हुये व्यवहार निवर्त होवैहै औ कर्मके नहीं नाश हुये तौ यह व्यवहार हजारतैं हजार ध्यानतैं बी निवर्त नहीं होवैहै ॥ २६३ ॥

॥ १३ ॥ ज्ञानीकू व्यवहारकी न्यूनताअर्थ ध्यानकी अकर्तव्यता ॥

८७ ननु प्रारब्धरूप निमित्तवाले बी व्यवहारकी न्यूनताअर्थ ध्यान कर्तव्यहीं है । यह आशंकाकरि व्यवहारके अबाधकपनैके देखनैतैं तिस व्यवहारकी निवृत्तिअर्थ ध्यान अनुष्ठान करनैकू योग्य नहीं है । ऐसैं कहैहैं—

८८] हे वादी ! व्यवहारकी अल्पता जीवन्मुक्तिके विलक्षणसुखअर्थ इच्छित है । जो ऐसैं रुचि होवै तौ तेरेकू ध्यान होड

दुःखिणीः

॥ ७ ॥

श्रीकांतः

८४९

८५०

विक्षेपो नास्ति यस्मान्मे न समाधिस्ततो मम ।

विक्षेपो वा समाधिर्वा मनसः स्याद्विकारिणः २६५

नित्यानुभवरूपस्य को मे वानुभवः पृथक् ।

कृतं कृत्यं प्रापणीयं प्राप्तमित्येव निश्चयः ॥ २६६ ॥

टीकांकः

३०८९

टिप्पणांकः

६८९

अवाधिकां पश्यन् कुतः ध्यायामि २६४

८९ ध्यानस्याकर्तव्यत्वेऽपि विक्षेपपरि-  
हाराय समाधिः कर्तव्य इत्याशंक्य विक्षेप-  
समाधानयोर्मनोधर्मत्वाच्च विक्षेपनिवारकेऽपि  
समाधौ समाधिकार इत्याह (विक्षेप इति) —

९०] यस्मात् मे विक्षेपः न अस्ति ।  
ततः मम समाधिः न । विक्षेपः वा  
समाधिः वा विकारिणः मनसः  
स्यात् ॥ २६५ ॥

औ मे व्यवहारकू आत्मा ज्ञान औ मोक्षका  
बाध न करनैहारा देखताहुया  
काहेतैं ध्यानकू करू ? ॥ २६४ ॥

॥ १४ ॥ ज्ञानीकू समाधिकी अकर्तव्यता ॥

८९ ननु ध्यानकी अकर्तव्यताके हुये वी  
विक्षेपके निवारणार्थ समाधि कर्तव्य है ।  
यह आशंकाकरि विक्षेप औ समाधि इन  
दोनोंकू मनका धर्म होनेतैं एकाग्रताद्वारा  
विक्षेपके निवारक समाधिविषै वी मेरेकू  
अधिकार नहीं है । ऐसैं कहैहैः—

९०] जिस कारणतैं मेरेकू विक्षेप  
नहीं हैं । तिस कारणतैं मेरेकू समाधि  
भी नहीं है औ विक्षेप वा समाधि ये  
दोनों विकारीमनकू होवैहै ॥ २६५ ॥

८९ ज्ञानीकू फर्म कर्तव्य है । ऐसैं दुरामह करमिवाला  
वारी पुरुषके योग्य हैः—ज्ञानीकू कर्मका करना क्या स्वार्थ  
है वा पारथ है ? जो प्रथमपक्ष (स्वार्थ) कहे । ती वी क्या  
इसलोकसंबंधी फल अर्थ है वा परलोकसंबंधी फल अर्थ है ?

९१ ननु तथापि समाधिकफलमनुभवः  
संपादनीय इत्याशंक्य तस्य मत्स्वरूपत्वात् न  
संपाद्यतेत्याह—

९२] नित्यानुभवरूपस्य मे कः वा  
अनुभवः पृथक् ॥

९३ उपपादितं कृतकृत्यत्वं निगमयति  
(कृतमिति) —

९४] “कृत्यं कृतं । प्रापणीयं प्राप्त”  
इति एव निश्चयः ॥ २६६ ॥

॥ १५ ॥ ज्ञानीकू समाधिसैं अनुभवके संपादनकी  
अयोग्यतापूर्वक २९२-२९६ श्लोकउक्त-  
कृतकृत्यपनेकी प्रमदता ॥

९१ ननु तो वी समाधिका फल जो  
अनुभव । सो संपादन करनैकू योग्य है । यह  
आशंकाकरि तिस अनुभवकू मेरा स्वरूप होनेतैं  
संपादन करनैकी योग्यता नहीं है । ऐसैं कहैहैः—

९२] वा उत्पत्तिनाशरहित होनेतैं नित्य-  
अनुभवरूप मेरेकू कौन अनुभव भिन्न  
है ? कोई वी नहीं ॥

९३ ऐसैं २९३-२९६ श्लोकपर्यंत उपपादन  
किये कृतकृत्यपनेकू सूचन करैहैः—

९४] “जो करनैयोग्य था सो किया  
औ प्राप्त होनैयोग्य था सो पाया” ।  
यहहीं मेरा निश्चय है ॥ २६६ ॥

ये दोपक्ष हैं । तिनमें प्रथमपक्ष कहे तो वी (१) क्या शरीर-  
रक्षार्थ है (२) वा परिग्रह (पुत्रश्रियादिक) की रक्षार्थ है  
(३) वा विलासार्थ है ? ये तीनपक्ष हैं । तिनमें  
(१) प्रथमपक्ष बने नहीं । काहेतैं “औरप्रकासें अर्थ



(देहनिर्वाह) के सिद्ध भये तिस देहस्थानिमित्त कर्मविषे परिश्रमकू देखताहुया तिसविषे प्रयत्न करे नहीं ॥” इस भागवतके द्वितीयस्कंधके वचनतैं शरीरकी स्थितिछूँ प्रारब्धके आधीन होनैतैं तिसकूँ वद्देशकारिके विद्वान्कूँ कर्मके असंभवतैं औ

(२) द्वितीयपक्ष बी बने नहीं । काहेतैं “तिस इस आत्माकूँ जानिके” इस श्रुतितैं संपूर्ण मिश्रत भयेहैं आति-ज्ञान जिनोकैं । ऐसैं ब्रह्मचित्तप्रसूतके पुत्र चित्त औ लोक-गोचर । इन तीनएषणतैं व्युत्थानके अवगतैं । तिनतैं उत्थान करैनाळे विद्वान्कूँ परिश्रमकूँ अपावकारिके तिस (परिश्रम)की रक्षानिमित्तक कर्मके असंभवतैं औ

(३) तृतीयपक्ष बी बने नहीं । काहेतैं सर्वकूँ आत्माहीं देखनैहारे औ आत्माविषे अंतःकरणके रमणवाले विद्वान्कूँ अन्यटिकानै रति (रमण)की अप्राप्तिके हुये विलासके असंभवतैं ॥

तब परलोकअर्थ करतव्य होहु । ऐसेँ जो कहै तहां बी (१)क्या स्वर्गअर्थ है (२) वा अपरम (मोक्ष)अर्थ है (३) वा आत्माकी छद्मिअर्थ है (४) ये तीनपक्ष हैं । तिनमें

(१) प्रथमपक्ष बने नहीं । काहेतैं “पूर्णकाम औ कृतात्मा (वशीकृतमनवाले) के सौ इहांहीं सर्वकाम प्रथम-करि विषय होवैहैं” इस शास्त्रवाक्यतैं सर्वकामके विषयके अवगतैं विद्वान्कूँ स्वर्गकामके असंभवतैं तिस (स्वर्ग)अर्थ कर्मअनुष्ठानका असंभव है औ

(२) द्वितीयपक्ष बी बने नहीं । काहेतैं “न कर्मकरि न प्रजाकारि अमृतकूँ पावतेहैं” इसश्रुतिकरि कर्मनकूँ मोक्षकी साधनताके निषेधतैं औ विद्वान्कूँ जीवन्मुक्त होनैतैं । तिस (मोक्ष)अर्थ कर्मकी असिद्धि है औ

(३) आत्मशुद्धिअर्थ कर्म करतव्य है । इस तृतीयपक्षविषे [१] क्या शरीरशुद्धिअर्थ है [२] वा चित्तशुद्धिअर्थ है [३] वा आत्माकी शुद्धिअर्थ कर्म करतव्य है ? ये तीनपक्ष हैं । तिनमें

[१] प्रथमपक्ष बने नहीं । काहेतैं “कलेवर मृन् औ उरीष (विष्ठा) का भाजन (पात्र) है” ऐसैं शास्त्रविषे अवगतैं औ प्रसन्न होनैतैं मल मांस औ अस्थिवाले शरीरकी कर्मकरि शुद्धिके असंभवतैं औ

[२] द्वितीयपक्ष बी बने नहीं । काहेतैं-“छद्म-चित्तवाले जे यति हैं” इस शास्त्रवचनके अवगतैं छद्मचित्तवान् होनैतैंहैं सम्यक् उत्पन्न भयाहि आत्मज्ञान जिसकूँ । ऐसैं विद्वान्कूँ तिस चित्तशुद्धिकी अपेक्षाकी असिद्धि है औ

[३] तृतीयपक्ष बी बने नहीं । काहेतैं “सो (आत्मा) व्याप्रीऔरतें गया (व्याप्री) है औ शुक्र (शुद्धज्योतिवान्) है । अकाय (रिगशरीरवर्जित) है । अव्यय औ अज्ञाविर (क्षय औ नाशोप्राप्त स्थूलशरीरवर्जित) है । शुद्ध (मिमेड) है औ अपावविद्ध (परमायमीदिगापवर्जित) है” इस ईशावास्यउपनिषद्

वाक्यके अवगतैं औ निरवयववर्णनकरि अविषय होनैतैं कर्मकरि आत्माके शुद्धिकी कल्पनाके अयोगतैं । “तिस (आत्मा)के ज्ञानके चलकरि विष्णुदादिके शतकोटिकावर्गकूँ बी करीके आप छद्म होवैहैं औ अन्य (शरणागतन)कूँ छद्म करतेहैं । तिस आत्माकूँ कौन पुरुष किस साधनकरि छद्म करे ?” औ “आपहीं सत्त्वस्तुकी शुद्धि जिस किस अवयवकरि होवै नहीं” । इस वचनकरि आत्माकूँ स्वरूपतैंहैं छद्म होनैतैं आत्माकी शुद्धिअर्थ कर्म करतव्य नहीं है ॥

ऐसेँ विद्वान्कूँ अपनैअर्थ कर्म करतव्य है । इस आरंभ-विषे उक्त प्रथमपक्षका निषेध किया ॥

तब विद्वान्का कर्माचरण परअर्थी होहु । ऐसैं जब आरंभमें उक्त द्वितीयपक्ष कहै । तब हे बादी ! हे इहां पृथ्वी योग्य है—जो ज्ञानी लोकअर्थ कर्म करैहै । सो क्या अपरोक्षज्ञानी है वा परोक्षज्ञानी है ? प्रथमपक्षविषे (१) सो क्या संन्यासी है (२) वा गृहस्थ है ? ये दोपक्ष हैं तिनमें

(१) प्रथमपक्ष बने नहीं । काहेतैं तिस संन्यासीकूँ निरभिमानी होनैतैं औ सर्वकर्म अथ तिनके साधनका त्याग कियाहोनैतैं । कर्मसंस्कृती अप्राप्ति तैं औ देहवर्णआभन-आदिकनविषे “अहं माय” ऐसा अभिमानी प्रपंचविषे सत्यता-मुक्ति । अर्थपिया नाम इच्छावात्पना । कर्तव्यताशुद्धि । अकरणविषे प्रसवायका भय औ शाश्वतका भय । ये वद्-प्रचुष्टिके बीज हैं । ये ये सर्व मुत्सहित बी ब्रह्मात्माकी एकताके विज्ञानवाले स्वात्मारामपदिकूँ अतिशय कहनैहैं बी नहीं संभवैहैं । तब कर्मविषे प्रवृत्ति नहीं संभवैहैं यामैं क्या कहनाहै ! इस अर्थविषे “यह प्राण सर्वसूतनके तापि भासताहै । ऐसेँ जानताहुया विद्वान् अतिवारी नहीं होवैहै ।” यह श्रुति प्रमाण है । तातैं ब्रह्मनिष्ठ आत्माविषे रति (चित्तके रमण)वाले पुरुषकूँ स्वार्थ वा परार्थ कर्मविषे प्रवृत्ति नहीं संभवैहैं औ

(२) लोकअर्थ कर्म करनैवाला अपरोक्षज्ञानी गृहस्थ है । यह द्वितीयपक्ष बी बने नहीं । काहेतैं अनेकसहज-जन्मविषे किये पुनर्कर्मपुंजके परिपाकतैं औ ईश्वरके प्रसादतैं सर्वदयके मिथ्यात्वनिषेधपूर्वक “ब्रह्माहीं में हूँ” ऐसैं ब्रह्म-आत्माकी एकताका विज्ञान अप्रतिपन्न (प्रतिबंधरहित) जब उत्पन्न होवै । तबहीं गृहस्थ बी अविषयव्याधिककी न्वाँई तीनएषणा (इच्छा)तैं उत्पन्न करैगा औ “मैं औ मेरा” ऐसैं व्यवहार करैकूँ योग्य नहीं है । काहेतैं तिस (व्यवहार)के कारणके असंभवतैं अनात्मदेहादिकविषे अहंभाव औ तिसतैं अन्यविषे मगमग । ये दोनूँ निषयकरि संसार (व्यवहार)का कारण है ॥ सो यह दोनूँ जिसकूँ ब्रह्मात्माकी एकताके विज्ञानसैं नाश भयेहैं । सो फेर संसारके अर्थ कल्प (समर्थ) होवै नहीं ॥ “ब्रह्माहीं में हूँ” यह विज्ञान औ “ब्रह्मण मैं हूँ । यह मेरा है” ऐसी मुक्ति । ये दोनूँ तमःप्रकाशकी न्वाँई

परस्परविषय होनेतें एकठिकानै रहनेकूं शक्य नहीं है । तातें ब्रह्मतत्त्वके विज्ञानरूप खड्डतें भेदनकूं पायाहै हृदयग्रंथि जिसका । ऐसै विद्वानकूं फेर संसारण (अहंमयबुद्धिका करना) संभवै नहीं । यातें गृहस्थविद्वान् भी संसारतें उल्याही करैहैं ॥ जय सो उल्यान करै नहीं । तब सो अन्युल्याही तिसका भग्नान ओ ताके कार्यकारि गृहीतपना जनविहै ॥

ननु संन्यासके हेतु प्रारब्धके अभावतें गृहस्थ । ब्रह्म-भावकूं प्राप्तहुया भी जो उत्थान करै नहीं । ती जडभरतकी न्याई वास करै । "यह मैं हूँ । यह मेरा है" ऐसैं संसारता नहीं । काहेतें मिथ्यात्वज्ञानका ओ संसारका परस्परविरोध होनेतें जैसैं मरुस्थलकूं मिर्जल देखिके फेर दूरतें प्रतीयमान जलकूं ग्रहण वा पान करनेकूं विवेकी आप जाता नहीं औ पलनानुपुत्रपता भेग्याहुया भी वेगकरि औ धुपकरि जाता नहीं । किंतु "हा कठ है" ऐसैं रुदन करताहुया मंदमंद चलताहै औ अन्यकूं भी प्रेरणा करता नहीं । तिसैं प्रतिकूल-प्रारब्धवान् भी विद्वान् । तित स्वयंके मिथ्यात्वका दर्शौ संसरै । कूं हर्ष पावता नहीं भर अन्यकूं प्रेरणा करता नहीं । किंतु भ्रमकाटिवाले सपेकी न्याई मंदगति होवेगा । काहेतें प्रवृत्तिके हेतु अनात्मविषे अहंभावके अभावतें "ब्रह्मही मैं हूँ" ऐसैं ब्रह्म-रूपकरि ब्रह्मविषेहीं स्थितिवाले ब्रह्मचित्तब्रह्मणकूं बांझलकी न्याई शरीरकूं स्पर्श करैकूं रुचता नहीं औ देहाधिकके साधि तादात्म्यविना "मैं औ मेरा" ऐसैं व्यवहार करैकूं शक्य होवै नहीं औ ब्रह्मविद्वानकूं देहाधिकतें तादात्म्य अतिहीं दुःखरूप है । तिसके तादात्म्यतें "मैं औ मेरा" ऐसी प्रवृत्ति होवैहै तातें अतिदुःख है ॥ तहां भी कर्मका करना अत्यंत दुःखहीं है । ऐसैं जानिके गृहस्थविद्वान् भी सर्व-कर्मकूं त्याग करिगाहीं । स्वार्थ वा परार्थकर्म करैकूं समर्थ होवै नहीं । यातें परोक्षज्ञानीहीं लोकसंग्रहकूं करेगा । औ संपूर्ण नाश भयाहै अमात्मविषे अहंभाव जिसका । ऐसा अपरोक्षज्ञानी कर्हू भी लोकसंग्रहकूं नहीं करेगा । ऐसैं हुये

अपरोक्षज्ञानीकूं भी लोकसंग्रहायें कर्म कर्तव्य है । ऐसैं फलनैवाला वादी पूछयौग्य है:—अपरोक्षज्ञानी दोमातिका है । एक सिद्ध है । दूसरा साधक है । तिनमें (१) यथा सिद्धकूं लोकसंग्रह कहियेहै (२) वा साधककूं ? यामें

(१) प्रथमपक्ष चनै नहीं । काहेतें तिस सिद्धकूं ब्रह्मादिस्तंभपर्यंत सर्वप्राणीहोयके अपनैकूं मुक्त देखनैहारा होनेतें । तिसकी दृष्टिसैं यद्धलोकके अभावतें लोकसंग्रहका अभाव है । औ

(२) द्वितीयपक्ष भी चनै नहीं । काहेतें साधकमुमुक्षुक लोकसंग्रहअर्थ कर्म कर्तव्य है । ऐसा विधि (प्रेरकप्रमाण) नहीं है । किंतु मुमुक्षुक ब्रह्मनिष्ठाहीं करैयोग्य होनैकरि श्रुतिस्मृतिविषे कहीहै । यातें साधकनात्मज्ञानीकूं समाधिहैं

कर्तव्य है । स्वार्थ वा परार्थ श्रीतस्मात्कर्तव्य नहीं है ॥ "शेष आचमन स्नान । शास्त्रीकी प्रेरणातें मुमुक्षु आचरे नहीं" औ "जिज्ञासा (आत्मविचार) विषे सम्यक् प्रवृत्त भया पुरुष कर्मकी प्रेरणाकूं आदर करै नहीं" इसवाक्यतें जिज्ञासुकूं श्रवणादिरूप ज्ञानके साधनविना अन्य कर्तव्य नहीं है ॥

जब साधककूं कर्माधीन होनेका अवकाश नहीं है । तब सिद्धकूं कहातें होवेगा । यातें बहुधा कियाहै श्रवण जिसनैं औ आमासरूप आत्मज्ञानवान् अहंममादिकायाबाधनातें बद्ध हुया परोक्षज्ञानीहीं लोकसंग्रहवचनका विषय है भयवा लोकनके अनुग्रह (क्षमार्गीतें प्रवृत्तिके निवारण)अर्थ ब्रह्मणैं करण किये जे महांत व्यास । अमस्त्य । पराशर । वसिष्ठ-आदिक वा तिनके सहस्र अन्यअधिकारिके । निग्रह औ अनुग्रह विषे समर्थ हैं । जे लोकसंग्रहवचनके विषय होवेगे । सिद्ध भी नहीं औ साधकमुमुक्षु भी नहीं । ताहीतें सर्वैश्रीकृष्ण-भगवान्करि भीताके तृतीयअध्यायगत सप्तशर्शैं श्लोकविषे "तिस (आत्मपति आत्मज्ञान आत्मसंतुष्टमानव)कूं कार्य (कर्तव्य) नहीं है ।" ऐसैं कहियेहै । औ

(१) सिद्धविद्वानकूं अनुष्ठान किये कर्मकरि प्राप्त होनै-योग्य कोहू भी अर्थ नहीं है । काहेतें विद्वानकूं आत्माविषे द्रष्ट होनेतें औ

(२) सबके मिथ्याभावका दर्शौ होनेतें योगक्रियाकरि प्राप्तव्य आकाशगगनअणिमादिसिद्धि अपेक्षित नहीं है औ

(३) सर्वात्मभावकी प्राप्तितें तपक्रियाकरि प्राप्तव्य ब्रह्म-इन्द्रादिकके पदनकी अपेक्षा संभवै नहीं औ

(४) जीवन्मुक्त होनेतें वैदिकक्रियाकरि प्राप्तव्य चित्त-हृदिरूप द्वारवाले मोक्षकी अपेक्षा भी नहीं है ॥

यातें ब्रह्मवित्तमकूं कर्मकरि साधनैयोग्य कोहू भी अर्थ नहीं है औ

(५) विहितकर्मके अनाचरणकरि कोहू भी अर्थ संभवै नहीं । काहेतें "यह द्वैत मायामान है" इत न्यायकरि विधिं भी अविव्याकरित होनेकरि मिथ्या होनेतें । विद्वान्-कूं विधिके वर्त्तनविषे दोषका अभाव है औ

(६) मुक्तिप्रतिबंधकके निवृत्तिअर्थ वा अध्यात्मादिक-उपद्रवकी निवृत्तिअर्थ । उपासनारूप क्रियाकरि शिव वा विष्णु वा अन्यकोहू आश्रय करैकूं योग्य नहीं है औ

(७) शरीरकी यात्रा (निर्वाह)अर्थ ब्राह्मण वा क्षत्रिय औ अनुसारी होयके आश्रय करैकूं योग्य नहीं है । काहेतें ब्रह्मनिष्ठाकरि भावीशरीरप्रापकअज्ञान औ ताके कार्य औ संचित्तादिस्वैकर्मसमूहकूं निर्मूलन करिके स्थित ब्रह्मविद्वान् इहांहीं मुक्त होनेतें । इसतें अन्य मुक्तिके प्रतिबंधकका अस्त-भव है ॥ यातें मिथ्यात्वकोटिके अंतःपाती । शिवविष्णु-आदिक आराधन करैकूं योग्य नहीं होवैहैं । औ आध्या-

टीकांकः ३०९५	व्यवहारो लौकिको वा शास्त्रीयो वान्यथापि वा । ममाकर्तुरलेपस्य यथाऽऽरब्धं प्रवर्तताम् ॥ २६७ ॥ अथवा कृतकृत्योऽपि लोकानुग्रहकाम्यया । शास्त्रीयेणैव मार्गेण वर्तेऽहं का मम क्षतिः २६८	वृत्तिदीपः ॥ ७ ॥ टीकांकः ८५१ ८५२
-----------------	--	--

९५ एवं सर्वत्र कर्तृत्वानभ्युपगमेऽनियत-  
वृत्तिलं प्रसज्येतेत्याशंक्य प्रारब्धवशात्प्राप्तम-  
नियतवृत्तित्वमंगीकरोति (व्यवहार इति) —

९६] लौकिकः वा शास्त्रीयः वा  
अन्यथा अपि वा व्यवहारः अकर्तुः  
अलेपस्य मम यथाऽऽरब्धं प्रवर्तताम् ॥

९७) लौकिको भिक्षाहारादिः ।

शास्त्रीयो अपसमाध्यादिः अन्यथापि  
वा प्रतिपिद्धिर्हिसादिः । वा व्यवहारः ।  
कर्तृत्वभोक्तृत्वरहितस्य मम प्रारब्धं कर्मानति-  
क्रम्य प्रवर्ततां । इत्यर्थः ॥ २६७ ॥

९८ एवं वस्तुतत्त्वमभिधाय प्रौढिवादेनाह—

९९] अथवा अहं कृतकृत्यः अपि  
लोकानुग्रहकाम्यया शास्त्रीयेण

॥ २ ॥ कृतकृत्य भये ज्ञानीके आचरणका  
निर्धार ॥ ३०९५—३१७५ ॥

॥ १ ॥ कृतकृत्यज्ञानीकं तीव्रप्रारब्धके वशतै प्राप्त  
अनियतआचारका अंगीकार ॥

९५ ननु ऐसैं सर्वठिकानै अकर्त्तापनैके  
अंगीकार किये ज्ञानीकूं नियमरहित वर्तना  
प्राप्त होवैगा । यह आशंकाकरि प्रारब्धके  
वशतै प्राप्त नियमरहित वर्त्तनैकूं ज्ञानी-  
अंगीकार कहैहैंः—

९६] लौकिक वा शास्त्रीय वा  
दोनूतैं विपरीत बी व्यवहार अकर्त्ता  
ओ अलेप कहिये अर्भोक्तारूप मेरा जैसे  
प्रारब्ध होवै तैसे प्रवर्त्त होहु ॥

लिपकादिउपद्रव औ शरीररक्षाकूं प्रारब्धके आधीन होमेकरि  
तिसविधे दुखप्रवृत्तकी व्यर्थताके देखनैतैं । तिसवर्ष कोहैं बी  
ब्राह्मणादिक आश्रम करनैकूं योग्य नहीं है ॥

यातैं ब्रह्माविद्वर्त्यमुक्तकूं कहूं बी यत्किंचित् बी कर्म  
कर्तव्य नहीं है ॥ जाकूं कर्तव्य होवै सो ब्रह्माविद्व बी नहीं  
है ॥ तहां स्मृतिः—“आश्रम्य अभ्युत्तकरि ह्यसौ कृतकृत्य-  
योगीकूं किंचित् कर्तव्य नहीं है । ओ कर्तव्य है तौ सो

९७) लौकिक जो भिक्षा व्यावनैआदिक वा  
शास्त्रीय जो जपसमाधिआदिक वा अन्यथा  
जो प्रसिद्धिर्हिसाआदिकरूप बी व्यवहार  
कर्त्तापनै औ भोक्तापनैसैं रहित मेरा  
प्रारब्धकर्मकूं न उल्लंघनकरिके प्रवर्त्त होहु ।  
काहेतैंतीव्रप्रारब्धकी भोगसैं विना निवृत्तिके  
अभावतैं । यह भाव है ॥ २६७ ॥

॥ २ ॥ प्रौढिवादसैं ज्ञानीका शास्त्रोक्तमार्गेन  
प्रवृत्तिका अंगीकार ॥

९८ ऐसैं वास्तवपनैकूं कहिके । “प्रौढिवादसैं  
कहैहैंः—

९९] अथवा मैं कृतकृत्य हुया बी  
लोकके अनुग्रहकी कामनाकरि  
कहिये शास्त्रउक्तमार्गकरिहीं वर्तूंगा ।

तत्त्वविद नहीं है ॥” यह अर्थ गीताके द्वितीयअध्यायगत  
१७ औ १८ वैं श्लोकनके व्याख्यानविधे शंकरानन्दस्वामीनैं  
प्रतिपादन कियाहै । यतैं विद्वानकूं कर्तव्य औ प्राप्तव्यके  
अभावका निश्चय योग्य है ॥

८२ विद्वानकूं वास्तवतैं नियमरहितआचारके प्राप्त हुये  
बी । सदाचारका निरूपणकरिके इहां अपनी दृष्टवृत्तिका कथन  
कियाहै । सो प्रौढिवाद है ॥

रुखिदीपः

॥ ७ ॥

श्रीकांतः

८५३

८५४

देवार्चनस्नानशौचभिक्षादौ वर्ततां वपुः ।

तारं जपतु वाक् तद्वत्पठत्वान्नायमस्तकम् ॥ २६९ ॥

विष्णुं ध्यायतु धीर्यद्वा ब्रह्मानंदे विलीयताम् ।

साक्ष्यहं किंचिदप्यत्र न कुर्वे नापि कारये ॥ २७० ॥

टीकांकः

३०९९

टिप्पणांकः

६८३

मार्गेण एव वर्ते । मम का क्षतिः ॥

ॐ ९९) लोकानुग्रहकाम्यया प्राण्य-  
नुग्रहेच्छयेत्यर्थः ॥ २६८ ॥

३१०० शास्त्रीय एव मार्गे प्रवर्तनांगीकारे  
तर्हि तदभिमानप्रयुक्तो विकारः स्यादित्या-  
शङ्क्याह श्लोकद्वयेन (देवार्चनेति) —

१] वपुः देवार्चनस्नानशौच-

तिस्रैर्मेरी कौन हानि है? कोई भी  
नहीं ॥

ॐ ९९) लोकनके अनुग्रहकी कामनाकरि  
याका प्राणीनके अनुग्रहकी इच्छाकरि । यह  
अर्थ है ॥ २६८ ॥

॥ ३ ॥ शास्त्रोक्तआचारतैं ज्ञानीकूं अभिमान-  
कृतविकारका अभाव ॥

३१०० ननु शास्त्रोक्तमार्गविषैहीं वर्चनका  
अंगीकार जब करोगे । तब तिस शास्त्रानुसारी-  
वर्चनके अभिमानका किया विकार होवैगा ।  
यह आशंकाकरि दोश्लोकसैं उत्तर कहैहैं:—

१] देवताका पूजन स्नान शौच औ

भिक्षादौ वर्ततां । वाक् तारं जपतु  
तद्वत् आन्नायमस्तकं पठतु ॥

ॐ १) तारं प्रणवं आन्नायमस्तकं  
वेदांतशास्त्रम् ॥ २६९ ॥

२] (विष्णुमिति)—धीः विष्णुं  
ध्यायतु यद्वा ब्रह्मानंदे विलीयतां ।  
साक्षी अहं अत्र किंचित् अपि न  
कुर्वे । न अपि कारये ॥ २७० ॥

भिक्षाआदिकविषै शरीर वस्तौ औ  
वाक्इंद्रिय तारकूं जपो । तैसैं आन्नाय-  
मस्तककूं पठन करो ॥

ॐ १) तारकूं कहिये प्रणव जो ॐकार  
ताकूं औ आन्नायमस्तककूं कहिये वेदांत-  
शास्त्रकूं ॥ २६९ ॥

२] बुद्धि । विष्णुकूं ध्यावहु यद्वा  
ब्रह्मानंदविषै विलीन होहु औ साक्षी-  
रूप जो मैं । सो इहां कछु भी राजाके  
अनुचरकी न्याईं करता भी नहीं  
औ राजाकी न्याईं प्रेरणाकरि करावता  
भी नहीं हूं । तातैं मुजकूं शुभआचरणके  
अभिमानतैं जन्य विकार होवै नहीं ॥ २७० ॥

८३ जिसमनवेत्ताकूं कटककी शय्यासैं भी कष्ट होवे नहीं  
तिसकूं पुष्पकी शय्याकरि कहांसैं कष्ट होवैगा? ऐसैं जिस मेरेकूं  
तीनप्रारब्धसैं प्राप्त अनाचारसैं भी ज्ञानके बलसैं हानि होवे

नहीं । तिस मेरेकूं सदाचारकरि कहांसैं हानि होवैगी? यह  
भाव है ॥

<p>टीकांक: ३१०३</p> <p>टिप्पणांक: ६८४</p>	<p>एवं च कलहः कुत्र संभवेत्कर्मिणो मम । विभिन्नविषयत्वेन पूर्वापरसमुद्रवत् ॥ २७१ ॥ वैपुर्वाग्धीषु निर्बन्धः कर्मिणो न तु साक्षिणि । ज्ञानिनः साक्ष्यलेपत्वे निर्बन्धो नेतरत्र हि ॥ २७२ ॥ एवं चान्योऽन्यवृत्तांतानभिज्ञौ बधिराविव । विवदेतां बुद्धिमंतो हसंत्येव विलोक्य तौ ॥ २७३ ॥</p>	<p>सुविदीयः ॥ ७ ॥ श्रीकांकः ८५५ ८५६ ८५७</p>
---	--	---

३ फलितमाह—

४] एवं पूर्वापरसमुद्रवत् विभिन्न-  
विषयत्वेन मम च कर्मिणः कलह  
कुत्र संभवेत् ॥ २७१ ॥

५ विभिन्नविषयत्वमेव स्पष्टयति (चपु-  
रिति) —

॥ ४ ॥ ज्ञानी औ कर्मिके कलहका असंभव-  
रूप फलितार्थ ॥

३ फलितकूं कहैंहैं:—

४] ऐसैं हुये ज्ञानी औ कर्मिकूं भिन्न-  
देशमें स्थित पूर्वार्धपरसमुद्रकी न्याईं  
भिन्नविषयवाले होनैकरि मेरा ज्ञानीका  
औ कर्मनिष्ठका कलह जो विवाद  
तो कहां संभवैगा? ॥ २७१ ॥

॥ ५ ॥ कर्म औ ज्ञानीकी भिन्नविषयता ॥

५ ज्ञानी औ कर्मिके भिन्नविषयवान्पनैकूं  
हैं स्पष्ट करैंहैं:—

६] कर्मिकूं शरीर वाणी औ बुद्धि-  
विषै कहिये निर्बन्ध आग्रहपूर्वक निश्चय है ।

८४ जैसे भिन्नदेशविषे स्थित आगेके औ पीछेके समुद्रन-  
का शब्द वा संगम एकन संभवै नहीं । ऐसैं आत्मा औ  
अनात्मरूप भिन्नदेशविषे निष्ठा(स्थिति)वाले ज्ञानी औ कर्मिका  
विवाद संभवै नहीं औ जैसे दोपुरुष समीपविद्यमान दोनूँकेनके  
भिन्नभिन्न अधिपति होवैं । तिनकी मूमिका जो परस्पर रोखी  
जावै । तौ तिनकूं कलह करना योग्य है औ मूमिकाके  
अटकावतैं विना जो कलह करैं । तौ वे हसनै योग्य हैं ।

६] कर्मिणः वैपुर्वाग्धीषु निर्बन्धः  
साक्षिणि तु न । ज्ञानिनः साक्ष्य-  
लेपत्वे निर्बन्धः इतरत्र न हि ॥ २७२ ॥

७ अथापि यौ ज्ञानिकर्मिणौ कलहं कुर्वते  
तौ विद्वद्भिः परिहसनीयावित्याह—

८] एवं च अन्योऽन्यवृत्तांतान-

साक्षीविषै नहीं औ ज्ञानीकूं साक्षीके  
अलेपपनैविषै निर्बन्ध है । अन्यठिकानै  
कहिये झरीरादिकविषै नहीं । यातैं दोनूँका  
भिन्न विषय है ॥ २७२ ॥

॥ ६ ॥ भिन्नविषयके होते बी परस्परकलहकारि ज्ञानी  
औ कर्मिकी विद्वानोंकरि हसनैकी योग्यता ॥

७ ऐसैं भिन्नविषयताके हुये बी जो ज्ञानी  
औ कर्मि परस्पर कलहकूं करतेहैं । वे दोनूँ  
विद्वानोंकरि परिहास करनैकूं योग्य हैं । ऐसैं  
कहैंहैं:—

८] ऐसैं परस्परके वृत्तांत जो बातें  
ताकूं नहीं जानतेहुये जे ज्ञानी औ कर्मि ये

तैसैं ज्ञानी औ कर्मिका आत्मा औ अनात्मरूप क्षेत्र । कर्मविषे  
प्रवृत्ति औ अप्रवृत्तिकरि रोखा जावै तौ तिनकूं कलह करना  
योग्य है । परंतु असंगआत्मा औ मिथ्याअनात्माका प्रवृत्ति औ  
अप्रवृत्तिकरि विरोध होवै नहीं । यातैं तिनविषे निष्ठावाले  
ज्ञानी औ कर्मिकूं परस्पर कलह करना अयोग्य है ॥ ऐसैं  
हुये जो वृथाकलहकूं करतेहैं वे बुद्धिमानोंकरि हसनैयोग्य  
हैं । यह हस प्रसंगका तात्पर्य है ॥

गृहिणीपः

॥ ७ ॥

श्रीकाकः

८५८

८५९

१०

यं कर्मी न विजानाति साक्षिणं तस्य तत्त्ववित् ।

ब्रह्मत्वं बुद्ध्यतां तत्र कर्मिणः किं विहीयते ॥ २७४ ॥

३१

देहवाग्बुद्ध्यस्त्यक्ता ज्ञानिनानृतबुद्धितः ।

कर्मी प्रवर्तयत्वाभिज्ञानिनो हीयतेऽत्र किम् ॥ २७५ ॥

टीकाकः

३१०९

टिप्पणिकाः

ॐ

भिज्ञौ चधिरौ इव विवदेतां । तौ  
विलोक्य बुद्धिमंतः हसन्ति एव २७३

९ कुतः परिहास्यलमित्याशंक्य निर्विषय-  
कलहकारित्वादित्याह—

१०] यं साक्षिणं कर्मी न  
विजानाति । तस्य ब्रह्मत्वं तत्त्ववित्  
बुद्ध्यतां । तत्र कर्मिणः किं हीयते ॥

ॐ १०) कर्मी यं साक्षिणं कर्मानुष्ठानो-  
पयोगि देहवाग्बुद्ध्यतिरिक्तं प्रत्यगात्मानं न  
विजानाति तत्त्वविदा तस्य ब्रह्मत्वे बुद्धे

कर्मिणः कर्मानुष्ठाने किं हीयते ॥ २७४ ॥

११] (देहेति)—ज्ञानिना अनृत-  
बुद्धितः देहवाग्बुद्ध्यः त्यक्ताः कर्मी  
आभिः प्रवर्तयतु अत्र ज्ञानिनः किं  
हीयते ॥

१२) ज्ञानिना मिथ्यात्वबुद्ध्या परित्य-  
क्ताभिः देहवाग्बुद्धिभिः कर्मानुष्ठाने  
ज्ञानिनो वा किं हीयते । अतो निर्विषय-  
कलहकारिणोः परिहसनीयत्वमित्यर्थः ॥ २७५ ॥

दोन् चधिरनकी न्याईं विचादक्  
करतेहैं । तिनक् देखिके बुद्धिमान्-  
पुरुष हसतेहीं हैं ॥ २७३ ॥

॥ ७ ॥ श्लोक २७३ उक्तविध ज्ञानीकर्मके  
हसनैकी योग्यतामि हेतु ॥

९ परस्परविवाद करनेहारे ज्ञानी औ  
कर्मीकी परिहास करनेकी योग्यता काहेतैं है ?  
यह आशंकाकरि विषयरहित कलहके करने-  
हारे होतैंतैं तिनके हास्य करनेकी योग्यता  
है । ऐसैं कहैहैं—

१०] जिस साक्षीकू कर्मी नहीं  
जानताहै । तिस साक्षीके ब्रह्मभावकू  
तत्त्ववित् जानो । तिसविषै कर्मीका  
क्या विनाश होवैहै ?

ॐ १०) कर्मी । जिस साक्षीकू कहिये कर्मके  
अनुष्ठानविषै उपयोगी जे देह वाणी औ बुद्धि

तिनतैं भिन्न प्रत्यगात्माकू नहीं जानताहै ।  
तत्त्ववेत्ताकरि तिस साक्षीके ब्रह्मभावके जाने-  
हुये कर्मीपुरुषकी कर्मके अनुष्ठानविषै क्या  
हानि होवैहै ? कछु बी नहीं ॥ २७४ ॥

११] ज्ञानीनैं मिथ्यापनैकी बुद्धितैं  
देह वाक् औ बुद्धि ये त्याग कियेहैं  
औ कर्मी इन देहादिकनकरि प्रवर्त्त  
होहु । तिसविषै ज्ञानीका क्या  
विनाश होवैहै ?

१२) ज्ञानीनैं मिथ्यापनैके ज्ञानतैं परि-  
त्याग किये देह वाणी औ बुद्धिकरि कर्मके  
अनुष्ठानविषै ज्ञानीकी क्या हानी होवैहै ?  
यातैं विषयरहित कलहके करनेहारे ज्ञानी  
औ कर्मी दोनूके हसनैकी योग्यता है ।  
यह अर्थ है ॥ २७५ ॥

टीकाकः

३११३

टिप्पणकः

६८५

प्रवृत्तिर्नोपयुक्ता चेन्निवृत्तिः कोपयुज्यते ।

बोधहेतुर्निवृत्तिश्चेद्बुद्धुत्सायां तथेतरा ॥ २७६ ॥

वृत्तिटीपः

॥ ७ ॥

टीकाकः

८६०

१३ कर्माजुष्ठानं प्रयोजनशून्यत्वाच्च ज्ञानि-  
नाऽभ्युपगम्यत इति शङ्कते—

१४] प्रवृत्तिः न उपयुक्ता चेत् ।

१५ उपयोगाभावो निवृत्तावपि समान  
इति परिहरति—

१६] निवृत्तिः क उपयुज्यते ॥

१७ निवृत्तेर्वोधहेतुत्वात्प्रयोगाभाव इति  
शङ्कते—

१८] बोधहेतुः निवृत्तिः चेत् ।

१९ तर्हि प्रवृत्तिरपि बुद्धुत्साहेतुत्वाद्-  
प्रयोगवतीत्याह ( बुद्धुत्सेति )—

२०] तथा बुद्धुत्सायां इतरा ॥२७६॥

॥ ८ ॥ ज्ञानीकं प्रवृत्ति औ निवृत्तिसैं अप्रयोजन ॥

१३ ननु कर्मका अनुष्ठान प्रयोजनशून्य  
होनैतैं ज्ञानीकरि नहीं अंगीकार करियेहैं ।  
इसरीतिसैं वादी शंका करैहैंः—

१४] ज्ञानीकं प्रवृत्तिका उपयोग नहीं  
है । ऐसैं जो कहै ।

१५ ज्ञानीकं उपयोगका अभाव निवृत्ति-  
विषै बी समान है । इसरीतिसैं सिद्धांती  
परिहार करैहैंः—

१६] तौ ज्ञानीकं निवृत्तिका कहां  
उपयोग है ?

१७ निवृत्तिकं बोधकी हेतु होनैतैं तिसके  
उपयोगका अभाव नहीं है । इसरीतिसैं वादी  
शंका करैहैंः—

१८] बोधकी हेतु निवृत्ति है । ऐसैं  
जो कहै ?

१९ तब शुभकर्ममें प्रवृत्ति बी चित्तशुद्धि  
औ वैराग्यद्वारा जिज्ञासाकी हेतु होनैतैं  
उपयोगवाली है । इसरीतिसैं सिद्धांती कहैहैंः—

२०] तौ तैसैं प्रवृत्ति बी स्वरूपके  
जाननैकी इच्छारूप जिज्ञासाविषै  
उपयोगी है ॥ २७६ ॥

८५ बहुतश्रुतिस्मृतिविषै कर्मके समुच्चयवाले ज्ञानतैं  
मोक्षकी प्राप्तिका कथन कियाहै औ माध्यकारमें अनेकस्थलमें  
समुच्चयवादका खंडन कियाहै । ताका यह अभिप्राय हैः—

(१) एक समसमुच्चय है (२) दूसरा क्रमसमुच्चय है ।

(१) ज्ञान औ कर्म दोनूँक मोक्षका साधन जानिके एक-  
कालमें दोनूँका अनुष्ठान । समसमुच्चय है औ

(२) एकहीं अधिकारीक प्रथम कर्मअनुष्ठान औ पीछे  
सर्वकर्मका संन्यास कहिये ज्ञानके साधन श्रवणादिकका  
अनुष्ठान । क्रमसमुच्चय है ॥

श्रुतिस्मृतिविषै ज्ञानकर्मका समुच्चय लिखाहै । ताका क्रम-  
समुच्चयमें तात्पर्य है औ माध्यकारमें जो निषेध कियाहै सो  
समसमुच्चयका है । तहां माध्यकारका यह सिद्धांत हैः—मोक्षका  
साक्षात् साधन कर्म नहीं है । किंतु ज्ञान है । अरु ज्ञानका  
साधन कर्म है । परंतु साक्षात् वा जिज्ञासाद्वारा ज्ञानका साधन  
कर्म है । यह विशेषविचार तिस प्रसंगमें लिखा नहीं औ

माध्यके आमतोविश्वनामक व्याख्याकार वाचस्पतिमिश्रमें  
जिज्ञासाका साधन कर्म है औ जिज्ञासाद्वारा कर्म । ज्ञानका  
साधन है साक्षात् नहीं । काहेतैं ब्रह्ममीमांसाके द्वतीयाध्याय-  
के व्याख्यानमें माध्यकारमें “जिज्ञासाके साधन कर्म है”  
ऐसैं कहाहै औ “वेदके अनुबचन ( अध्ययन ) औ यह ।  
दान । तप ( कृच्छ्राचार्याचार्यिक ) औ अमाशक ( अनशन )  
करै ब्राह्मण । इस ( आत्मा )कें जाननैकें इच्छतेहैं ॥”  
इस कैवल्यशास्त्राकी श्रुतिमें सकलआश्रमके कर्म जिज्ञासाके  
साधन स्पष्ट कहहैं । यातैं जिज्ञासाके साक्षात्साधन कर्म हैं  
ज्ञानके साक्षात्साधन नहीं ॥ जो ऐसैं नहीं मानै तौ ज्ञानकी  
व्यतिषर्पयैत कर्मअनुष्ठानके प्रसंगतैं साधनसहित कर्मके  
लागव्य संन्यासका लोप होवैगा । यह वाचस्पतिका मत है औ

विवरणकारमें ज्ञानका साधन कर्म कहाहै । जिज्ञासाका  
साधन नहीं औ उक्तश्रुतिवाक्यका बी इच्छाके विषय ज्ञानका  
साधन कर्म है । यह तात्पर्य है औ वैराग्यसहित तीमजिज्ञासा-

सुविदीपः

॥ ७ ॥

श्रीकान्तः

८६९

बुद्धश्चेन्न बुभुत्सेत नोप्यसौ बुद्ध्यते पुनः ।

अवाधादनुवर्तेत बोधो न त्वन्यसाधनात् ॥ २७७ ॥

टीकाः

३१२९

टिप्पणः

ॐ

२१ ननु बुद्धस्य बुभुत्साभावात् प्रवृत्ते-  
रनुपयोगित्वमिति पुनः शङ्कते—

२२] बुद्धः न बुभुत्सेत चेत् ।

२३ तर्हि बुद्धस्य पुनर्वोधाभावात् तद्वृत्ते-  
निवृत्तिरपि बुद्धं प्रत्यनुपयोगिनीत्याह  
( नापीति )—

२४] असौ पुनः बुद्ध्यते अपि न ॥

२५ सकृज्जातस्य बोधस्य स्थिरत्वाय

निवृत्तिरपेक्षत इत्याशङ्क्य स्थिरत्वं बाधका-  
भावमपेक्षते । न साधनान्तरमित्याह ( अ-  
वाधादिति )—

२६] बोधः अवाधात् अनुवर्तेत ।  
अन्यसाधनात् तु न ॥

२७) वाक्यप्रमाणजन्यज्ञानस्य बलवता  
प्रमाणेन बाधाभावादनुवृत्तिः स्यादेव अतो  
न साधनान्तरं तदर्थमनुष्ठेयमित्यर्थः ॥ २७७ ॥

२१ ननु ज्ञानीकं जिज्ञासाके अभावतः  
प्रवृत्तिका उपयोग नहीं है । इसरीतिसें फेर  
निवृत्तिविषै आग्रहवान् वादी शङ्का करैहैः—

२२] बुद्ध जो ज्ञानी सो बोधकी इच्छा-  
रूप जिज्ञासाकू करै नहीं । यातें ताकू  
प्रवृत्तिका उपयोग नहीं है । ऐसैं जो कहै ।

२३ तब बुद्धकू फेर बोधके अभावतें तिस  
बोधकी हेतु निवृत्ति धी बुद्धके प्रति उपयोगी  
नहीं है । ऐसैं कहैहैः—

२४] तो यह ज्ञानी फेर बोधकू बी  
पावता नहीं । यातें ताकू निवृत्तिका बी  
उपयोग नहीं है ॥

२५ ननु एकवार उत्पन्न भये बोधकी

स्थिरताअर्थे निवृत्ति अपेक्षित है । यह आशङ्का  
करि स्थिरता जो है । सो बाध करनैहारेके  
अभावकू अपेक्षा करैहै । अन्य साधनकू  
नहीं । ऐसैं कहैहैः—

२६] एकवार उत्पन्न भया जो बोध ।  
सो अवाधतें पीछे वर्त्तताहै । अन्य-  
साधनतें नहीं ॥

२७) महावाक्यरूप प्रमाणतें जन्य ज्ञानके ।  
बलवान् प्रमाणकरि बाधके अभावतें अनुवृत्ति  
कहिये उत्पत्तिके भये पीछे वर्त्तना होवैहीं है ।  
यातें एकवार उत्पन्न भये बोधकी स्थिरता-  
अर्थ अन्यसाधन अनुष्ठानकरनैहै योग्य नहीं  
है । यह अर्थ है ॥ २७७ ॥

पर्यंत कर्म कर्तव्य है । पीछे ताका त्यागरूप संन्यास  
कर्तव्य है । यातें द्रवतीयध्यायगत भाष्यवचनसैं बी विरोध नहीं  
औ जिज्ञासापर्यंत किये कर्मसैं अपूर्व ( पुण्यरूप संस्कार ) की  
उत्पत्ति होवैहै । सो ज्ञानके उदयपर्यंत रहैहै पीछे नष्ट  
होवैहै ॥ तातें जिज्ञासापर्यंत किया कर्म अपूर्वद्वारा ज्ञानका  
साधन है । यातें संन्यासके लोपका प्रसंग भी नहीं ॥

आंभक के कर्मनकाहीं विद्यामें उपयोग है । वर्णमात्रके  
'धमेनका नहीं । ऐसैं केहू आचार्य कहैहैं औ

कल्पतरुकारके मतमें सर्ववैतलकर्मनका निष्कामकर्म होनै-  
करि ज्ञानके प्रतिबंधक पापकी निवृत्तिद्वारा विद्यामें उपयोग

है । काम्यकर्मका उपयोग नहीं औ

संक्षेपशारीरककर्ताके मतमें काम्य औ नित्य सकलशुभ-  
कर्मनका विद्यामें उपयोग है । काहेतें पूर्वउक्तश्रुतिमें " नित्य ।  
काम्य । साधारण । यज्ञ " शब्द हैं औ " धर्मकरि पापकू  
नाश करैहै " इत्यादिवाक्यतें सर्वशुभकर्मकू पापकी नाशकता  
प्रतीत होवैहै । यातें ज्ञानके प्रतिबंधक पापकी निवृत्तिद्वारा  
नित्यकर्मकी न्याहै काम्यकर्मका बी विद्यामें उपयोग है ।

परंतु तीव्रजिज्ञासापर्यंत सर्वशुभकर्म कर्तव्य है पीछे नहीं ।  
यह सर्वेआचार्यनका साधारण मत है ॥ इसरीतिसें प्रवृत्ति  
( कर्मका अनुष्ठान ) जिज्ञासामें उपयोगी है ॥



टीकांकः

३१२८

टिप्पणार्कः

ॐ

नोविद्या नापि तत्कार्यं बोधं बाधितुमर्हति ।

पुरैव तत्त्वबोधेन बाधिते ते उभे यतः ॥२७८॥

बाधितं दृश्यतामक्षैस्तेन बाधो न दृश्यते ।

जीवन्नाखुर्न मार्जारं हन्ति हन्यात्कथं मृतः ॥२७९॥

तुल्यदीपः

॥७॥

श्रीकांकः

८६२

८६३

२८ ननु प्रमाणांतरेणाबाधेऽप्यविद्यया तत्कार्येण कर्तृत्वाध्यासेन वा बाधः स्यादित्याशंक्याह—

२९] न अविद्या न तत्कार्यं अपि बोधं बाधितुं अर्हति ॥

३० तत्र हेतुमाह ( पुरैवेति )—

३१] यतः ते उभे पुरा एव तत्त्वबोधेन बाधिते ॥ २७८ ॥

३२ नन्वविद्याया बाधितत्वेऽपि तत्कार्यस्य प्रतीयमानस्य बाधितत्वासंभवात्तेन

बोधस्य बाधो भवेदित्याशंक्य उपादाननिवृत्त्यैव तस्यापि बाधितत्वान्न तेनापि बाधः शक्तिं शक्यत इत्याह—

३३] बाधितं अक्षैः दृश्यतां तेन बाधः न दृश्यते ॥

३४ तत्र दृष्टान्तमाह—

३५] जीवन् आखुः मार्जारं न हन्ति । मृतः कथं हन्यात् ॥

ॐ ३५] आखुः मृषकः ॥ २७९ ॥

॥ ९ ॥ बाधितअविद्या औ ताके कार्यतैं प्रमाणजनितबोधका अबाध ॥

२८ ननु अन्यप्रत्यक्षादिप्रमाणकरि बोधके अबाध हुये बी अविद्याकरि वा तिस अविद्याके कार्यकर्त्तापनैके अध्यासकरि बोधका बाध होवैगा । यह आशंकाकरि कहैहैंः—

२९] न अविद्या औ न तिसका कार्य बी बोधकूं बाध करनेकूं योग्य है ॥

३० तिसविषै कारण कहैहैंः—

३१] जातैं वे अविद्या औ ताका कार्य दोनूं पूर्वहीं तत्त्वबोधकरि बाधित भयेहैं । तातैं बोधके बाधकरनैकूं योग्य नहीं है ॥ २७८ ॥

३२ ननु अविद्याकूं बाधितपनैके हुये बी तिस अविद्याका कार्य जो प्रतीयमान है ।

ताके बाधके असंभवतैं तिस अविद्याके कार्यकरि बोधका बाध होवैगा । यह आशंकाकरि उपादानअविद्याकी निवृत्तिके हुये तिस अविद्याके कार्यकूं बी बाधित होनैतैं । तिस अविद्याके कार्यकरि बी बोधका बाध शंका करनेकूं शक्य नहीं है । ऐसैं कहैहैंः—

३३] बाधितअविद्याका कार्य इंद्रियनसैं प्रतीत होहु । तिसकरि बोधका बाध नहीं देखियेहै ॥

३४ तिसविषै दृष्टान्त कहैहैंः—

३५] जब जीवताहुया आखु विछेहूं मारै नहीं । तब मन्याहुया मृषा कैसैं मारेगा ? ॥

ॐ ३५] आखु कहिये मृषक नाम उंदिर जाकूं चुआ बी कहतेहैं । सो ॥ २७९ ॥

तृतिदीपः

॥ ७ ॥

श्रीकांतः

८६४

८६५

अपि पाशुपतास्त्रेण विद्वश्चेन्न ममार यः ।

निष्फलेषु विनुन्नांगो नक्ष्यतीत्यत्र का प्रमा ॥ २८०

आदावविद्यया चित्रैः स्वकार्यैर्जुभमाणया ।

युद्धा बोधोऽजयत्सोऽद्य सुदृढो बाध्यतां कथं २८१

टीकांतः

३१३६

टिप्पणांतः

ॐ

३६ द्वैतदर्शनेन तत्त्वबोधस्य बाधाभावं  
कैमुक्तिकन्यायप्रदर्शनेन द्रढयितुं तदङ्कूलं  
दृष्टांतमाह ( अपीति )—

३७] यः पाशुपतास्त्रेण विद्वः अपि  
न ममार चेत् । निष्फलेषु विनुन्नांगः  
नक्ष्यति । इति अत्र का प्रमा ॥

३८] यः समर्थः पाशुपतास्त्रेण  
विद्वोऽपि न ममार चेत् । किल स  
निष्फलेषु विनुन्नांगः शल्यरहितेषुणां  
व्यथितदेहः सन् नक्ष्यति नाशं प्राप्स्यति  
इत्यत्र का प्रमा प्रमाणं नास्तीत्यर्थः  
॥ २८० ॥

॥ १० ॥ द्वैतदर्शनतः तत्त्वबोधके बाधके  
अभावमै दृष्टांत ॥

३६ द्वैतके दर्शनकरि तत्त्वबोधके बाधके  
अभावङ्कू कैमुक्तिकन्यायके दिखावनैकरि दृढ  
करनैङ्कू तिसके अनुकूल दृष्टांतङ्कू कहैहैंः—

३७] जो पुरुष पाशुपत नाम अस्त्रकरि  
विद्व हुआ वी मन्था नहीं । तब सो  
निष्फलवाणकरी विद्व अंगवाला हुआ  
नाशङ्कू पावैगा । इसविषै कौन प्रमाण है ?

३८] जो समर्थपुरुष पशुपतिसंबंधी जो  
पाशुपतअस्त्र तिसकरि वेधनङ्कू प्राप्त हुआ वी  
जब मन्था नहीं । तब सो, लोहरचित शल्य-  
रूप फलसैं रहित वाणकरि पीडाङ्कू प्राप्त भया-  
है देह जिसका ऐसा हुआ नाशङ्कू पावैगा ।  
इसविषै कौन प्रमाण है ? कोइ वी प्रमाण  
नहीं । यह अर्थ है ॥ २८० ॥

३९ दृष्टांतसिद्धमर्थं दार्ष्टान्तिके योजयति ॥

४०] आदौ चित्रैः स्वकार्यैः जुभ-  
माणया अविद्यया बोधः युद्धा  
अजयत् । सः सुदृढः अद्य कथं  
बाध्यताम् ॥

४१] आदौ विद्याभ्याससमये । चित्रैः  
बहुविधैस्तत्कार्यैः प्रमातृत्वभोक्तृत्वकर्तृत्वा-  
दिभिः । जुभमाणया विवर्धमानया  
अविद्यया । बोधो युद्धा युद्धं कृत्वा  
तां अजयत् । सः एवाभ्यासपाटवेन  
सुदृढोऽद्य इदानीमविद्यानिवृत्तौ सत्त्वां

॥ ११ ॥ दृष्टांतसिद्धअर्थकी दार्ष्टान्तिके योजना ॥

३९ दृष्टांतमै सिद्धअर्थङ्कू दार्ष्टान्तिकमै  
जोडतैहैंः—

४०] आदिविषै विचित्र अपनै  
कार्यनकरि वृद्धिङ्कू प्राप्त भई  
अविद्यासैं बोध युद्धकरिके तिसङ्कू जय  
करताभया । सो बोध दृढ हुआ अब  
कैसैं बाधङ्कू पावैगा ?

४१] प्रथम विद्याअभ्यासके समयमै बहु-  
प्रकारके प्रमातापनै भोक्तापनै औ कर्त्तापनै-  
आदिके तिस अविद्याके कार्यनकरि वृद्धिङ्कू  
पावलीहुई अविद्यासैं । बोधरूप राजा युद्ध-  
करिके तिस अविद्याङ्कू जीतताभया । सोई  
बोध अभ्यासकी दृढताकरि अतिशय दृढ  
हुया । अब अविद्याकी निवृत्तिके हुये कारण-  
रहित तिस अविद्याके कार्य अध्यासकरि

टीकांकः ३१४२	४३ तिष्ठत्वज्ञानतत्कार्यशवा बोधेन मारिताः । न भीतिबोधसम्राजः कीर्तिः प्रत्युत तस्य तैः २८२ यै एवमतिशूरेण बोधेन न वियुज्यते । प्रवृत्त्या वा निवृत्त्या वा देहादिगतयास्य किम् २८३	वृत्तिदीपः ॥ ७ ॥ श्रीकांकः ८६६ ८६७
-----------------	--	--

निर्मूलेन तत्कार्येणाध्यासेन कथं बाध्यतां  
न कथमपि बाध्येत इत्यर्थः ॥ २८१ ॥

४२ उपपादितमर्थं श्रोतुध्यारोहाय रूप-  
केण आह ( तिष्ठत्स्विति )—

४३] बोधेन मारिताः अज्ञानत-  
त्कार्यशवाः तिष्ठन्तु । तैः बोधसम्राजः  
भीतिः न । प्रत्युत तस्य कीर्तिः ॥ २८२ ॥

४४ भवत्वेवं प्रकृते किमायातमित्यत  
आह—

कैसें वाधकूं पावैगा ? किसीप्रकारसे वी  
वाधकूं पावै नहीं । यह अर्थ है ॥ २८१ ॥

॥ १९ ॥ श्लोक २७८-२८१ विषे उपपादित-  
अर्थका रूपकसैं कथन ॥

४२ उपपादन किये अर्थकूं श्रोताकी  
बुद्धिविषे वैठावनैअर्थ रूपककरि कहैहैं—

४३] बोधकरि भारे हुये अज्ञान  
औ अज्ञानके कार्यरूप शव जे मुहदे वे  
स्थित रहो । तिनकरि बोधरूप राजा-  
कूं भय नहीं है । किंतु तिनकरि तिस  
बोधराजाकी उलटी कीर्ति होवैहै ॥ २८२ ॥

॥ १३ ॥ श्लोक २७६ सैं उक्त प्रकृतयै  
सिद्धअर्थका कथन ॥

४४ एसैं बोधके वाधका अभाव होहु इस-

४५] यः एवं अतिशूरेण बोधेन  
न वियुज्यते । अस्य देहादिगतया  
प्रवृत्त्या वा निवृत्त्या किम् ॥

४६] यः पुमान् एवं उक्तप्रकारेण अति-  
शूरेण अविद्यातत्कार्यघातकेन बोधेन  
ब्रह्मात्मैकत्वज्ञानेन न वियुज्यते न कदापि  
वियुक्तो भवति । अस्य पुंसो देहादि-  
निष्ठया प्रवृत्त्या वा निवृत्त्या वा किं । न  
किमपीष्टमनिष्टं चेत्यर्थः ॥ २८३ ॥

करि प्रवृत्तिनिवृत्तिके अनियमरूप प्रसंगविषे  
क्या आया ? तहां कहैहैं—

४५] जो पुरुष ऐसैं अतिशूरवीर  
बोधकरि वियोगकूं पावता नहीं । इस  
पुरुषकूं देहादिकविषे गत प्रवृत्तिकरि  
वा निवृत्तिकरि क्या है ?

४६] जो पुरुष २८२ तैश्लोकउक्तप्रकारके  
अतिशूरवीर । अविद्या औ ताके कार्यके घातक  
ब्रह्मात्माकी एकताके ज्ञानकरि कदाचिद्  
वी वियोगवान् नहीं होवैहै । इस पुरुषकूं  
देहादिकविषे स्थित प्रवृत्तिसैं वा निवृत्तिसैं  
क्या है ? कछु वी इष्ट वा अनिष्ट नहीं । यह  
अर्थ है ॥ २८३ ॥

८६ जैसें भूतक होयके भूमिमें गिरे प्रबलभेदकूं देखिके  
शूरवीरराजाकी कीर्ति होवैहै । तैसें बाधित होयके प्रतीत  
होते अज्ञानके कार्यनकरि “क्या इस बोधका प्रभाव है ?”

ऐसैं भुसुखआदिकनके पास वर्णनद्वारा बोधरूप राजाकी कीर्ति  
होवैहै ॥

वृत्तिदीपः  
॥ ७ ॥  
श्लोकः

८६८

८६९

प्रवृत्तावाग्रहो न्याय्यो बोधहीनस्य सर्वथा ।  
स्वर्गाय वापवर्गाय यतितत्त्व्यं यतो नृभिः ॥ २८४ ॥  
विद्वांश्चेत्तादृशां मध्ये तिष्ठेत्तदनुरोधतः ।  
कायेन मनसा वाचा करोत्येवाखिलाः क्रियाः २८५

टीकांकः  
३१४७

टिप्पणांकः  
६८७

४७ तर्हि ज्ञानिवदज्ञानिनोऽपि प्रवृत्तावाग्रहो न युक्त इत्याशङ्क्याह ( प्रवृत्ताविति )—

४८] बोधहीनस्य सर्वथा प्रवृत्तौ आग्रहः न्याय्यः ॥

४९ तत्रोपपत्त्याह (स्वर्गायेति)—

५०] यतः नृभिः स्वर्गाय वा अपवर्गाय यतितत्त्व्यम् ॥ २८४ ॥

५१ विदुष आग्रहो न युक्त इत्युक्तं तर्हि

॥ १४ ॥ अज्ञानीकं युक्तिसहितं प्रवृत्तिर्मे  
आग्रहकी योग्यता ॥

४७ ननु तव ज्ञानीकी न्याई अज्ञानीकं वी प्रवृत्तिविपै आग्रह युक्त नहीं है । यह आशंकाकरि कहेंहैं—

४८] बोधहीनकूं सर्वथा यागश्रवणा-  
दिरूप प्रवृत्तिविपै आग्रह योग्य है ॥

४९ तिसविपै कारण कहेंहैं—

५०] जातैं मनुष्यनकूं स्वर्ग जो पर-  
लोक तिसअर्थे वा अपवर्ग जो मोक्ष  
तिसअर्थे प्रयत्न कियाचाहिये ॥ २८४ ॥

कर्मिणां मध्ये वर्तमानेन तेन किं कर्तव्यमित्याह—

५२] विद्वान् तादृशां मध्ये तिष्ठेत्  
चेत् । तदनुरोधतः कायेन मनसा  
वाचा अखिलाः क्रियाः करोति एव ॥

५३] विद्वांस्तादृशां कर्मिणां मध्ये  
तिष्ठेत् चेत्तदनुरोधतः तेषामनुसारेण ।  
शरीरादिभिः सर्वाः क्रियाः करोत्येव ।  
न तान् कर्मिणो निवारयेदित्यर्थः ॥ २८५ ॥

॥ १९ ॥ कर्मिणके मध्यमें स्थित ज्ञानीका कृत्य ॥

५१ ज्ञानीकूं आग्रह युक्त नहीं है । ऐसैं कहा ।  
तब कर्मिणके मध्यमें वर्तमान ज्ञानीकूं क्या  
कर्तव्य है । तहां कहेंहैं—

५२] विद्वान् जब तैसै पुरुषनके  
मध्यमें स्थित होवै । तब तिनके अनुसार-  
तैं शरीरकरि मनकरि औ वाणी-  
करि सर्वक्रियाकूं करताहैं है ॥

५३] विद्वान् जब तैसै कर्मीपुरुषनके  
मध्यमें स्थित होवै । तब तिनके अनुसारकरि  
शरीरादिकनसैं सर्वक्रियाकूं करताहैं है औ तिन  
कर्मिनकूं निर्धारण करै नहीं । यह अर्थ है ॥ २८५ ॥

८७ “ जिसकरि रात्रिविपै सुखसैं वसिये । सो दिवसकरि कर्तव्य है औ जिसकरि वर्षाकालमें सुखसैं वसिये । सो अष्टमासकरि कर्तव्य है औ जिसकरि शूद्रावस्थामें सुखसैं वसिये । सो पूर्वअवस्थाविपै कर्तव्य है औ जिसकरि मरणके पीछे सुखसैं वसिये । सो जहांलगी जीवतकाल है तहांलगी कर्तव्य है ” इस महाभारतगत विदुरवचनतैं अज्ञानीमनुष्यनकूं जातैं इष्टवस्तुका साधन करना योग्य है । तातैं बोधहीनकूं प्रवृत्तिविपै आग्रह उचित है ॥

८८ “ हे भारत (अर्जुन) ! जैसैं अविद्वान्पुरुष कर्म-  
विपै आसक्त हुये करतेहैं तैसैं लोकतेंग्रह करनैकूं इच्छता-  
हुया विद्वान् अमासक्त ( कर्तव्यादिअभिमान वा फलेच्छासैं  
रहित ) हुया करै ॥ २५ ॥ औ कर्मविपै संगी ( आसक्त )  
जे अज्ञान हैं । तिनकी बुद्धिके भेदकूं उपजायै नहीं । किंतु  
वाप युक्त होयके सम्यक् आचरताहुया सर्वकर्मनकूं करावै  
॥ २६ ॥ ” इस गीताके छठीयव्याख्यागत दो ( २५-२६ )  
श्लोकरूप वाक्यतैं यह अर्थ जानियेहैं इति ॥

टीकांकः ३१५४	एष मध्ये बुभुत्सूनां यदा तिष्ठेत्तदा पुनः । बोधायैषां क्रियाः सर्वा दूषयन्त्यजतु स्वयम् ॥ २८६ ॥ अविद्धदनुसारेण वृत्तिर्बुद्धस्य युज्यते । स्तनंधयानुसारेण वर्तते तत्पिता यतः ॥ २८७ ॥ अधिक्षिप्तस्ताडितो वा बालेन स्वपिता तदा । न क्लिश्नाति न कुप्येत बालं प्रत्युत लालयेत् ॥ २८८ ॥	वृत्तिदीपः ॥ ७ ॥ श्रीकांकः ८७० ८७१ ८७२
-----------------	--	---

५४ अस्यैव तत्त्वबुभुत्सूनां मध्येऽवस्थित-  
स्य कृत्यमाह ( एष इति )—

५५ पुनः एषः बुभुत्सूनां मध्ये  
यदा तिष्ठेत् । तदा एषां बोधाय  
सर्वाः क्रियाः दूषयन् स्वयं त्यजतु ॥

५६ एष विद्वान् बुभुत्सूनां मध्ये  
यदा तिष्ठेत्तदा एषां बुभुत्सूनां बोधाय  
तत्त्वज्ञानजननाय ताः क्रियाः दूषयन्  
स्वयन् अपि त्यजतु ॥ २८६ ॥

५७ कृत एवं कर्तव्यमित्याह—

॥ १६ ॥ तत्त्वनिज्ञासुनके मध्यमै स्थित  
ज्ञानीका कृत्य ॥

५४ तत्त्वके जिज्ञासुपुरुषनके मध्यमै स्थित  
इसीही ज्ञानीके कर्त्तव्यकूं कहैंहैः—

५५ केर यह ज्ञानी जब जिज्ञासुन-  
के मध्यमै स्थित होवै । तब इनके बोध-  
अर्थ सर्वक्रियाकूं दूषण देताहुया  
आप बी त्याग करहू ॥

५६ यह विद्वान् । जिज्ञासुनके मध्यमै जब  
स्थित होवै । तब इन जिज्ञासुनकूं तत्त्वज्ञानके  
जननअर्थ तिन क्रियाकूं दूषण देताहुया आप  
बी त्याग करहू ॥ २८६ ॥

॥ १७ ॥ ज्ञानीकूं २८५-२८६ श्लोकउक्त-  
रिति के कर्त्तव्यमै दृष्टत ॥

५७ विद्वानकूं ऐसैं काहैंहैं कर्त्तव्य है ? तहां  
कहैंहैंः—

५८] अविद्धदनुसारेण बुद्धस्य वृत्तिः  
युज्यते ॥

५९] अज्ञान्यनुसारेण ज्ञानिनो वर्तनमुचितं  
कृपाछत्वात्तेषामनुकंपनीयत्वाच्चेति भावः ॥

६० एवं क दृष्टमित्यत आह (स्तनंधयेति) —  
६१] यतः स्तनंधयानुसारेण  
तत्पिता वर्तते ॥

७० ६१] स्तनंधयाः स्तनपानकर्तारः  
शिशव इत्यर्थः ॥ २८७ ॥

६२ पितुः स्तनंधयानुसारित्वमेव दर्शयति  
( अधिक्षिप्त इति )—

५८] अधिज्ञानोके अनुसारकरि  
ज्ञानीकूं वर्त्तना योग्य है ॥

५९] अज्ञानीजननके अनुसारकरि ज्ञानीकूं  
वर्त्तना उचित है । काहैंहैं ज्ञानीकूं कृपाछ  
होनेतैं औ तिन अज्ञानीजननकूं कृपा करनै-  
के योग्य कहिये कृपापात्र होनेतैं । यह  
भाव है ॥

६० ऐसैं कहां देख्यहै ? तहां कहैंहैंः—  
६१] जातैं स्तनंधयके अनुसारकरि  
तिसका पिता वर्त्तताहै ॥

७० ६१] स्तनंधय । याका स्तनपानके कर्ता  
शिशु । यह अर्थ है ॥ २८७ ॥

॥ १८ ॥ दृष्टांतमें पिताकूं बालककी अनुसारिता ॥  
६२ पिताके बालकके अनुसारीपनैकूंहीं  
दिखावैंहैंः—

सुविदीपः

॥ ७ ॥

श्लोकः

८७३

८७४

निन्दितः स्तूयमानो वा विद्वानज्ञैर्न निन्दति । न  
स्तौति किं तु तेषां स्याद्यथा बोधस्तथाचरेत् २८९  
येर्नायं नटनेनात्र बुद्ध्यते कार्यमेव तत् ।  
अज्ञप्रबोधान्नैवान्यत्कार्यमस्त्यत्र तद्विदः ॥२९०॥

टीकांकः

३१६३

टिप्पणांकः

ॐ

६३] बालेन स्वपिता अधिक्षिप्तः  
वा ताडितः तदा न हिभ्राति । न  
कुप्येत प्रत्युत बालं लालयेत् ॥२८८॥

६४ दार्ष्टान्तिके योजयति (निन्दित  
इति) —

६५] विद्वान् अज्ञैः निन्दितः वा  
स्तूयमानः न निन्दति । न स्तौति  
किंतु तेषां यथा बोधः स्यात् तथा  
आचरेत् ॥

६६] विद्वान् अज्ञैर्निन्दितः स्तूय-  
मानः वा स्वयं न निन्दति । न स्तौति

किंतु तेषां अज्ञानां यथा बोध उपजायते  
तथाचरेत् ॥ २८९ ॥

६७ एवमाचरणे निमित्तमाह (येनेति) —

६८] अयं अत्र येन नटनेन बुद्ध्यते  
तत् कार्य एव ॥

६९] अयं अज्ञानी अत्र अस्मिन् लोके  
विदुषः येन यादृशेन नटनेन आचरणेन  
बुद्ध्यते तत्त्वमवगच्छति । तत् आचरणं  
तेन कर्तव्यं एव ॥

७० तर्हि तद्देव कार्यातरमपि प्रसज्येत  
इत्यत आह (अज्ञेति) —

६३] बालककरि अपना पिता जब  
भूमिर्विष पतनकुं प्राप्त होवै वा ताडन-  
कुं प्राप्त होवै । तब सो पिता क्रेशकुं  
पावता नहीं औ कोप करता नहीं ।  
किंतु उलटा बालककुं लडावताहै  
कहिये अनुकूलयुक्तिसँ समुजावताहै ॥२८८॥

॥१९॥ दृष्टान्तं ज्ञानीकुं अज्ञानीकी अनुसारिता॥

६४ दृष्टान्तउक्तअर्थकुं दार्ष्टान्तिकविषै  
जोडवैहैः —

६५] विद्वान् । अज्ञजनोंकरि निन्दित  
वा स्तूयमान हुया आप निंदा  
करता नहीं औ स्तुति करता नहीं ।  
किंतु तिनकुं जैसे बोध होवै तैसें  
आचरताहै ॥

६६] ज्ञानीगुरुप । अज्ञानीजनोंकरि निंदाकुं  
प्राप्त हुया वा स्तुतिकुं प्राप्त हुया वी । आप

तिनकी निंदा करता नहीं औ स्तुति करता  
नहीं । किंतु तिन अज्ञानीजनोंकुं जैसे बोध  
उत्पन्न होवै तैसें आचरण करताहै ॥ २८९ ॥

॥ २० ॥ ज्ञानीके २८६-२८९ श्लोक-

उक्तआचरणमें निमित्त ॥

६७ ऐसें अज्ञानीके अनुसार ज्ञानीके  
आचरणविषै निमित्त कहैहैः —

६८] यह अज्ञानी इसलोकविषै जिस  
आचरणकरि बोधकुं पावै । सो कर्त्त-  
व्यही है ॥

६९] यह अज्ञानीजन । इसलोकविषै  
ज्ञानीके जैसे आचरणकरि तत्त्वबोधकुं पावता-  
है । तैसा आचरण ज्ञानीकुं कर्त्तव्यही है ॥

७० ननु तब तैसेंही ज्ञानीकुं अन्यकर्त्तव्य  
वी प्राप्त होवैगा । तहां कहैहैः —

टीकांक: ३१७१	कृतकृत्यतया तृप्तः प्राप्तप्राप्यतया पुनः । तृप्यन्नेवं स्वमनसा मन्यतेऽसौ निरंतरम् ॥२९१॥ धन्योऽहं धन्योऽहं नित्यं स्वात्मानमंजसा वेष्टि । धन्योऽहं धन्योऽहं ब्रह्मानंदो विभाति मे स्पष्टं २९२	तृप्तिवीथिः ॥ ७ ॥ श्लोकांकः ८७५ ८७६
-----------------	--	---

७१] तद्विदः अत्र अज्ञप्रबोधात् अन्यत् कार्यं न एव अस्ति ॥

७२] यतः तद्विदः तत्त्वविदः । अत्र लोके अज्ञप्रबोधादन्यत् कर्तव्यं नैवास्ति । अतस्तदनुसरणेन तत्त्वबोधनं कर्तव्यमित्यर्थः ॥ २९० ॥

७३] वृत्तवर्तिष्यमाणयोस्तात्पर्यमाह (कृतेति) —

७४] असौ कृतकृत्यतया तृप्तः पुनः प्राप्तप्राप्यतया तृप्यन् स्वमनसा निरंतरं एव मन्यते ॥

७५] असौ विद्वान् पूर्वोक्तप्रकारेण कृतकृत्यतया कृतं कृत्यजातं येनासौ कृतकृत्यः तस्य भावस्तत्ता तथा तृप्तः सन् । वक्ष्यमाणप्रकारेण प्राप्तप्राप्यतया प्राप्तं प्राप्यं येन सः प्राप्तप्राप्यस्तस्य भावस्तत्ता तथा । तृप्यन् तृप्तो भवन् । स्वमनसा निरंतरमेवं मन्यते ॥ २९१ ॥

७६] किं मन्यत इत्यत आह (धन्य इति) —

७७] नित्यं स्व आत्मानं अंजसा वेष्टि । अहं धन्यः अहं धन्यः ॥

७१] ज्ञानीकूँ इसलोकविषै अज्ञानी-के बोधतै अन्य कर्त्तव्य नहीं है ॥

७२] जातै तत्त्ववेत्ताकूँ इसलोकविषै अज्ञानीजनोंके प्रबोधतै अन्य कर्त्तव्य नहीं है । यातै तिन अज्ञानिकके अनुसारकरि तत्त्वका बोधन कर्त्तव्य है । यह अर्थ है ॥ २९० ॥

॥ २१ ॥ कथन किये औ कथन करनैके अर्थका तात्पर्य ॥

७३] श्लोक २५२-२९० पर्यंत कथन किया औ २९२-२९८ श्लोक पर्यंत कहनैका जो अर्थ है । तिन दोनूँके तात्पर्यकूँ कहैहैंः—

७४] यह ज्ञानी कृतकृत्यपनैकरि तृप्त हुआ फेर प्राप्तप्राप्यपनैकरि तृप्त हुआ अपनै मनसै निरंतर ऐसै मानताहै ॥

७५] यह विद्वान् पूर्व २५२-२९० श्लोक-पर्यंत उक्त प्रकारसै कृतकृत्यताकरि कहिये कियाहै करनै योग्यका समूह जिसनै । सो कहिये कृतकृत्य । तिस कृतकृत्यका जो

भाव कहिये होना । सो कृतकृत्यता कहियेहै ॥ तिसकरि तृप्त हुआ औ आगे २९२-२९८ श्लोक पर्यंत कहनैके प्रकारसै प्राप्तप्राप्यताकरि कहिये पायाहै प्राप्त होनैयोग्य ज्ञानादिक जिस पुरुषनै । सो कहिये प्राप्तप्राप्य । तिस प्राप्तप्राप्यका जो भाव सो प्राप्तप्राप्यता कहियेहै । तिसकरि तृप्त होता अपनै मनसै निरंतर ऐसै मानताहै ॥ २९१ ॥

॥ ३ ॥ ज्ञानीकी प्राप्तप्राप्यता

॥ ३१७६-३२०३ ॥

॥ १ ॥ ज्ञान औ ताके फलके लाभनिमित्त तृप्तिका कथन ॥

७६] ज्ञानी क्या मानताहै ? तहां कहैहैंः—

७७] “जातै नित्य अपनै आत्माकूँ साक्षात् जानताहूँ । यातै मै धन्य हूँ । मै धन्य हूँ ॥”

तृप्तिदीपः  
॥ ७ ॥  
टीकांकः  
८७७

धन्योऽहं धन्योऽहं दुःखं सांसारिकं न वीक्षेऽयम् ।

धन्योऽहं धन्योऽहं स्वस्याज्ञानं पलायितं कापि २९३

टीकांकः

३१७८

टिप्पणांकः

ॐ

७८) धन्यः कृतार्थः । आदरार्थे वीप्सा । नित्यं अनवरतं । स्वात्मानं स्वस्य निजं रूपं देशाद्यनवच्छिन्नं प्रत्यगात्मानं अंजसा साक्षात् यतो वेक्षि जानामि अतो धन्यः ॥

७९ एवमात्मज्ञानलाभनिमित्तां तृप्ति-भिधाय तत्फललाभनिमित्तां तां दर्शयति (धन्योऽहमिति) —

८०] ब्रह्मानन्दः मे स्पष्टं विभाति । अहं धन्यः । अहं धन्यः ॥

८१] ब्रह्मानन्दः ब्रह्मभूतानन्दः । मे स्पष्टं विभाति स्पष्टं यथा भवति तथा स्फुरतीत्यर्थः ॥ २९२ ॥

७८) धन्य नाम कृतार्थका है ॥ इहां धन्य-शब्दका जो दोवार कथन है । सो आदर-अर्थ है । जातें नित्य अपनै देशकालादिक-करि अपरिच्छिन्ननिजरूप प्रत्यगात्माकूं साक्षात् नाम अपरोक्ष जानताहूं । यातें मैं धन्य हूं ॥

७९ ऐसैं आत्मज्ञानके लाभरूप निमित्तसैं जन्य तृप्ति जो तृप्ति ताकूं कहिके तिस आत्म-ज्ञानके फल परमानन्दआधिभावके लाभरूप निमित्तसैं जन्य तिस तृप्ति दिसावैहैंः—

८०] “जातें मेरेकूं ब्रह्मानन्द स्पष्ट भासताहै । यातें मैं धन्य हूं । मैं धन्य हूं ॥”

८१] जातें ब्रह्मरूप आनन्द मेरेकूं स्पष्ट जैसैं होवै तैसैं स्फुरताहै । तातें मैं धन्य हूं । यह अर्थ है ॥ २९२ ॥

॥ २ ॥ अनिष्टनिवृत्तिसैं ज्ञानीकूं तृप्तिका कथन ॥

८२ ऐसैं वांछितकी प्राप्तिविषै तृप्ति

८२ एवमिष्टप्राप्तौ तृप्तिभिधायानिष्टनिष्ठ-त्यापि तृप्यतीत्याह (धन्योऽहमिति) —

८३] अयं सांसारिकं दुःखं न वीक्षे । अहं धन्यः । अहं धन्यः ॥

८४] अयं इदानीं दुःखं दुःखस्वरूप संसारं न वीक्षे न पश्याम्यतः कृतार्थ इत्यर्थः ॥

८५ दुःखाप्रतीतौ कारणमाह (धन्यो-ऽहमिति) —

८६] स्वस्य अज्ञानं क अपि पलायितं । अहं धन्यः । अहं धन्यः ॥

८७] अनेन कर्मवासनाजालं अज्ञानं कापि पलायितं नष्टमित्यर्थः ॥ २९३ ॥

दिखायके अनर्थकी निवृत्तिसैं बी ज्ञानी तृप्तिकूं पावताहै । ऐसैं कहैहैंः—

८३] “जातें अब सांसारिकदुःखकूं मैं नहीं देखताहूं । यातें मैं धन्य हूं । मैं धन्य हूं ॥”

८४] अब दुःखस्वरूप संसारकूं मैं नहीं देखताहूं । यातें धन्य कहिये कृतार्थ हूं । यह अर्थ है ॥

८५ दुःखकी अमतीतिविषै कारण कहैहैंः—

८६] “जातें अपना अज्ञान कहां बी भाग गया । यातें मैं धन्य हूं । मैं धन्य हूं ॥”

८७] इस कहनैकरि जातें कर्म औ वासना-का जाल कहिये आश्रयअज्ञान कहां बी भाग गया कहिये नाशभया । तातें कर्मवासना-जन्य संसारदुःखके अभावतें मैं कृतार्थ हूं । यह अर्थ है ॥ २९३ ॥



टीकांक:	धन्योऽहं धन्योऽहं कर्तव्यं मे न विद्यते किञ्चित् ।	तृप्तिदीपः ॥ ७ ॥
३१८८	धन्योऽहं धन्योऽहं प्राप्तव्यं सर्वमद्य संपन्नम् २९४	श्रीकांकः ८७८
टिप्पणिकाः	धन्योऽहं धन्योऽहं तृप्तेर्मे कोपमा भवेद्धोके ।	८७९
ॐ	धन्योऽहं धन्योऽहं धन्यो धन्यः पुनः पुनर्धन्यः २९५	८८०
	अहो पुण्यमहो पुण्यं फलितं फलितं दृढम् ।	
	अस्य पुण्यस्य संपत्तेरहो वयमहो वयम् ॥२९६॥	

८८ अज्ञाननिवृत्तिफलं कृतकृत्यत्वं प्राप्त-  
प्राप्त्यत्वं च दर्शयति (धन्य इति) —

८९] मे किञ्चित् कर्तव्यं न विद्यते ।  
अहं धन्यः । अहं धन्यः । प्राप्तव्यं सर्वं  
अद्य संपन्नं । अहं धन्यः । अहं धन्यः २९४

९० इदानीं कृतकृत्यत्वमित्यादिना जाता-  
याः तृप्तेर्निरतिशयत्वमाह (धन्य इति) —

९१] अहं धन्यः । अहं धन्यः । मे  
तृप्तेः लोके का उपमा भवेत् ॥

९२ इतः परं वक्तव्यादर्शनात्तुष्टिरेव परि-

स्फुरतीति दर्शयति (धन्य इति) —

९३] अहं धन्यः । अहं धन्यः ।  
धन्यः । धन्यः । पुनः पुनः धन्यः ॥२९५॥

९४ अस्य सर्वस्य कारणभूतपुण्यपुण्यपरि-  
पाकमनुसृत्य तुण्यतीत्याह (अहो पुण्य-  
मिति) —

९५] पुण्यं अहो । पुण्यं अहो ।  
दृढं फलितं फलितम् ॥

९६ एवंविधपुण्यसंपादकमात्मानं अनुसृत्य  
तुण्यति —

॥ ३ ॥ अज्ञानकी निवृत्तिके फलका कथन ॥

८८ अज्ञानकी निवृत्तिके फल कृतकृत्य-  
पनैकं औ प्राप्तप्राप्त्यपनैकं दिखावैहैः —

८९] “जातें मेरेकू किञ्चित् कर्तव्य  
नहीं हैं । तातें ‘मैं धन्य हूँ । मैं धन्य हूँ॥’  
औ जातें प्राप्त होनैयोग्य सर्व अब  
पाया । तातें ‘मैं धन्य हूँ । मैं धन्य  
हूँ’ ॥ २९४ ॥

॥ ४ ॥ श्लोक २९२-२९४ उक्ततृप्तिकी  
निरंकुशता ॥

९० अब कृतकृत्यपनैआदिककरि उत्पन्न  
भई जो तृप्ति । तिसकी अन्यसर्वतृप्तिनसैं  
अधिकतारूप निरतिशयताकू कहैहैंः —

९१] “मैं धन्य हूँ । मैं धन्य हूँ । मेरी  
तृप्तिकी लोकजिबै कौन उपमा  
होचैगी ? कोइ बी नहीं” ॥

९२ इसके पीछे कहनैयोग्यके अदर्शनतैं  
तृप्तिहीं च्यारीऔरतैं स्फुरतीहै । ऐसैं  
दिखावैहैंः —

९३] “मैं धन्य हूँ । मैं धन्य हूँ ।  
धन्य हूँ । धन्य हूँ । फेरीफेरी धन्य  
हूँ” ॥ २९५ ॥

॥ ५ ॥ श्लोक २९१-२९९ उक्त फलके हेतु पुण्य  
औ ताके कर्ता आपके स्मरणतैं ज्ञानीकू तृप्ति ॥

९४ इस सर्व ज्ञानादिरूप फलके कारण-  
रूप पुण्यसमूहके परिपाककू पीछे स्मरण-  
करिके ज्ञानी तृप्तिकू पावताहै । ऐसैं कहैहैंः —

९५] “मेरा पुण्य अहो है । पुण्य अहो  
है” कहिये सर्वतैं उत्कृष्ट है । जो दृढ फल्या-  
है । फल्याहै कहिये फलकू प्राप्त भयाहै ॥

९६ इसप्रकारके पुण्यके संपादन करनै  
हारे आपकू स्मरणकरिके तृप्तिकू पावैहैंः —

तृप्तिदीपः  
॥ ७ ॥

श्लोकांकः

८८१

८८२

अहो शास्त्रमहो शास्त्रमहो गुरुहो गुरुः ।

अहो ज्ञानमहो ज्ञानमहो सुखमहो सुखम् २९७

तृप्तिदीपमिमं नित्यं येऽनुसंधत्ते बुधाः ।

ब्रह्मानंदे निमज्जंतस्ते तृप्यन्ति निरंतरम् ॥ २९८ ॥

॥ इति श्रीपंचदश्यां तृप्तिदीपः ॥ ७ ॥

टीकांकः

३१९७

टिप्पणांकः

ॐ

१७] अस्य पुण्यस्य संपत्तेः वयं  
अहो । वयं अहो ॥ २९६ ॥१८] इदानीं सम्यक्ज्ञानसाधनं शास्त्रं  
तदुपदेशारमाचार्यमनुस्मृत्य तृप्यति (अहो  
इति) —१९] शास्त्रं अहो । शास्त्रं अहो ।  
गुरुः अहो । गुरुः अहो ॥३२०० पुनश्च शास्त्रजन्यं ज्ञानं तत्सुखं  
चानुस्मृत्य संतुष्यति (अहो ज्ञानमिति) —

१] ज्ञानं अहो । ज्ञानं अहो ।

१७] “इस पुण्यके संपादनतैं हम  
अहो हैं । हम अहो हैं कहिये सर्वोत्तम  
हैं” ॥ २९६ ॥॥ ११ ॥ सम्यक्ज्ञानके हेतु शास्त्र गुरु औ तज्जन्य-  
ज्ञान औ सुखस्मरणतैं ज्ञानीकू तृप्ति ॥१८] अब सम्यक्ज्ञानके साधन वेदांत-  
शास्त्र औ तिसके उपदेश करनेहारे आचार्य-  
कू स्मरणकरिके तृप्तिकू पावताहैः—१९] शास्त्र अहो है । शास्त्र अहो है  
कहिये सर्वशास्त्रनका शिरोमणि है ॥ गुरु  
अहो है । गुरु अहो है कहिये सर्वकरि  
पूज्य है ॥३२०० फेर वी शास्त्रजन्यज्ञान औ  
तिसके सुखकू स्मरणकरिके ज्ञानी संतोषकू  
पावताहैः—

१] ज्ञान अहो है । ज्ञान अहो है

सुखं अहो । सुखं अहो ॥ २९७ ॥

२ ग्रंथाभ्यासफलमाह (तृप्तिदीपमिति) —

३] ये बुधाः इमं तृप्तिदीपं नित्यं  
अनुसंधत्ते । ते ब्रह्मानंदे निमज्जंतः  
निरंतरं तृप्यन्ति ॥ २९८ ॥इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीभार-  
तीसीर्यविद्यारण्यमुनिवर्यकिंकरेण रामकृ-  
ष्णाख्यविदुषा विरचिता पंचदशीय-  
तृप्तिदीपव्याख्या समाप्ता ॥ ७ ॥कहिये सर्वसाधनोंका फलरूप है ॥ सुख  
अहो है । सुख अहो है कहिये निरतिशय  
है ॥ २९७ ॥

॥ ७ ॥ तृप्तिदीपग्रंथके अभ्यासका फल ॥

२ तृप्तिदीपरूप ग्रंथके अभ्यासके फलकू  
कहैहैंः—३] जो बुद्ध कहिये शुद्धबुद्धिमानपुरुष ।  
इस तृप्तिदीपकू नित्य अनुसंधान  
करतेहैं कहिये चिंतन करतेहैं । वे  
ब्रह्मानंदविषे निमग्न हुये निरंतर  
तृप्तिकू पावतेहैं ॥ २९८ ॥इति श्रीमत्परमहंस परिव्राजकाचार्य बापुसर-  
स्वतीपूज्यपादशिष्य पीतांबरशर्मा विदुषा  
विरचिता पंचदश्याः तृप्तिदीपस्य  
तत्त्वप्रकाशिकाऽऽख्या व्याख्या  
समाप्ता ॥ ७ ॥





# ॥ श्रीपंचदशी ॥

॥ अथ कूटस्थदीपः ॥

॥ अष्टमं प्रकरणम् ॥ ८ ॥

कूटस्थदीपः ॥ ८ ॥ टीकांकः ८८३	खादित्यदीपिते कुक्ष्ये दर्पणादित्यदीप्तिवत् । कूटस्थभासितो देहो धीस्थजीवेन भास्यते ॥१॥ (भस्य व्याख्या ५४६ पृष्ठोपरि दृष्टव्या)	टीकांकः ॐ टिप्पणांकः ॐ
---------------------------------------	--	---------------------------------

## ॥ ॐ श्रीपंचदशी ॥

॥ अथ कूटस्थदीपतात्पर्यदीपिका ॥ ८

॥ भाषाकर्तृकृतमंगलाचरणम् ॥

श्रीमत्सर्वशुरून् नत्वा पंचदश्या नृभाषया ।  
कुर्वे कूटस्थदीपस्य टीकां तत्त्वप्रकाशिकाम् ॥१॥

॥ टीकाकारकृतमंगलाचरणम् ॥

नत्वा श्रीभारतीतीर्थविद्यारण्यमुनीश्वरौ ।  
कुर्वे कूटस्थदीपस्य व्याख्यां तात्पर्यदीपिकां ॥१॥

## ॥ ॐ पंचदशी ॥

॥ अथ श्रीकूटस्थदीपकी

तत्त्वप्रकाशिका व्याख्या ॥ ८ ॥

॥ भाषाकर्तृकृत मंगलाचरण ॥

टीकाः—श्रीयुक्तसर्वशुरूनकू नमस्कार-  
करिके पंचदशीके कूटस्थदीप नाम अष्टम-

प्रकरणकी नरभाषासै तत्त्वप्रकाशिका नामक  
टीकाङ्कं मे कुरुं ॥ १ ॥

॥ संस्कृतटीकाकारकृत मंगलाचरण ॥

टीकाः—श्रीमद्भारतीतीर्थ औ विद्यारण्य  
इन दोनूंमुनीश्वरनकू नमस्कारकरिके मे  
कूटस्थदीपकी तात्पर्यदीपिका कहिये तात्पर्य-  
रूप अर्थकू प्रकाशनैहारी व्याख्याकू कुरुं ॥१॥

\* चित्रदीपगत २२ वें श्लोकउक्तअर्थरूप “त्वं” पदके  
लक्ष्यार्थे प्रत्ययात्मारूप कूटस्थका दीपककी व्याई प्रकाशनै-  
६९

हारा प्रकरणरूप अर्थ ।

४ अत्र सुमुक्तोभोक्षसाधनस्य ब्रह्मात्मैकत्व-  
ज्ञानस्य त्वंपदार्थशोधनपूर्वकत्वात्त्वंपदार्थ-  
शोधनपरं कूटस्थदीपाख्यं ग्रंथमारभमाण  
आचार्योऽस्य ग्रंथस्य वेदांतप्रकरणत्वेन  
तदीयैरेव विषयादिभिस्तद्व्यासिद्धिमभिप्रेत्य  
त्वंपदलक्ष्यवाच्यौ कूटस्थजीवौ सदृष्टांतं  
भेदेन निदिशति—

५] खादित्यदीपिते कुब्जे दर्पणा-  
दित्यदीसिवत् कूटस्थभासितः देहः  
धीस्थजीवेन भास्यते ॥

६) खादित्यदीपिते खे आदित्यः

खादित्यः प्रसिद्धः सूर्य इत्यर्थः । तेन च  
तत्संबंध्यालोको लक्ष्यते । तेन दीपिते प्रका-  
शिते । कुब्जे दर्पणादित्यदीसिवत् दर्पणेषु  
निपत्य पर्यावृत्तश्च कुब्जसंबद्धैरादित्य-  
रश्मिभित्तत्यकाशनमिव । कूटस्थभासितः  
कूटस्थेनाविकारिचैतन्येन भासितः प्रकाशितो  
देहो धीस्थजीवेन बुद्धिस्थचिदाभासेन  
भास्यते प्रकाश्यते । अनेन सामान्यतो  
विशेषतश्च कुब्जावभासकादित्यप्रकाशद्वयमिव  
देहावभासकचैतन्यद्वयमस्तीति प्रतिज्ञातं  
भवति ॥ १ ॥

॥ १ ॥ देहके बाहिर औ भीतर  
चिदाभासका ब्रह्म औ कूटस्थसँ  
भेदकरि निरूपण

॥ ३२०४-३३६४ ॥

॥ १ ॥ “ त्वं ” पदके लक्ष्य औ  
वाच्यके कथनपूर्वक देहके बाहिर  
चिदाभास औ ब्रह्मका भेद ॥

॥ ३२०४-३२५९ ॥

॥ १ ॥ दृष्टांतसहित “ त्वं ” पदके लक्ष्य  
औ वाच्यका कथन ॥

४ इस संसारविषै सुमुक्तपुरुषकूँ भोक्षका  
साधन जो ब्रह्मात्माकी एकताका ज्ञान है  
ताकूँ “ त्वं ” पदार्थके शोधनपूर्वक होनैतँ ।  
“ तत्त्वमसि ” महावाक्यगत “ त्वं ” पदके  
अर्थके शोधनपर कूटस्थदीपनामकग्रंथकूँ  
आरंभ करतेहुये आचार्य । इस कूटस्थदीप-  
ग्रंथकूँ वेदांतशास्त्रका प्रकरण होनैकरि तिस  
वेदांतशास्त्रकेहीं विषयआदिकच्यारीअनु-  
बंधनकरि अनुबंधवान्ताकी सिद्धि है । इस  
अभिप्रायकरिके “ त्वं ” पदके लक्ष्य औ

वाच्यरूप कूटस्थ औ जीवकूँ दृष्टांतसहित  
भेदकरि कहैहैंः—

५] आकाशगतआदित्यकरि प्रका-  
शित भित्तिविषै दर्पणगतआदित्यके  
दीप्ति जो प्रकाश ताकी न्याई कूटस्थ-  
करि भासित जो देह है । सो बुद्धिविषै  
स्थित जीवकरि भासित होवैहै ॥

६) आकाशविषै प्रसिद्ध सूर्य है । तिस-  
करि इहां तिसका संबंधी आलोक जो प्रकाश  
सो लखियेहै ॥ तिस आकाशविषै स्थित  
सूर्यके प्रकाशकरि प्रकाशित भित्तिविषै दर्पण-  
गतआदित्यकी दीप्तिकी न्याई कहिये अनेक  
दर्पणनविषै पतन होयके पीछे लौटे औ  
भित्तिसँ संबंधकूँ पाये जे सूर्यके किरण तिन-  
करि भित्तिके प्रकाशकी न्याई । अविकारी-  
चैतन्यकरि प्रकाशित जो देह है । सो बुद्धि-  
विषै स्थित चिदाभासरूप जीवकरि प्रकाशित  
होवैहै ॥ इस कथनकरि सामान्यतँ औ  
विशेषतँ भित्तिके प्रकाशक सूर्यके दोप्रकाशन-  
की न्याई देहके सामान्यतँ औ विशेषतँ  
प्रकाशक दोचैतन्य हैं । यह अर्थ प्रतिज्ञा  
कियाहै ॥ १ ॥

दर्शी ॥ १ ॥ “त्वं” पदके अर्थपूर्वक देहके बाहिर चिदाभास औ ब्रह्मका भेद ॥ ३२०४-३२५९ ॥ ५४७

कूटस्थदीपः

॥ ८ ॥

श्लोकांकः

८८४

८८५

अनेकदर्पणादित्यदीप्तिनां बहुसंधिषु ।

इतरा व्यज्यते तासामभावेऽपि प्रकाशते ॥ २ ॥

चिदाभासविशिष्टानां तथानेकधियामसौ ।

संधि धियामभावं च भासयन्प्रविविच्यताम् ॥ ३ ॥

टीकांकः

३२०७

टिप्पणांकः

ॐ

७ ननु तत्र दर्पणादित्यदीप्तिव्यतिरेकेण खादित्यदीप्तिर्नोपलभ्यत इत्याशंक्य ताभ्यस्तां विभज्य दर्शयति—

८] अनेकदर्पणादित्यदीप्तिनां बहुसंधिषु इतरा व्यज्यते । तासां अभावे अपि प्रकाशते ॥

९] या अनेका बहुदर्पणजन्माः कूटस्थे तत्र तत्र मंडलाकारविशेषप्रभा दृश्यन्ते । तासां संधौ मध्ये । इतरा सामान्यप्रकाशरूपा खादित्यप्रभा व्यज्यते अभिव्यक्तोपलभ्यते । तासां दर्पणजन्यप्रभाणां अभावे दर्पणा-

पगमादिना असत्त्वे च स्वयं सर्वत्र प्रकाशते ॥ २ ॥

१० दृष्टान्तसिद्धमर्थं दार्ष्टान्तिके योजयति (चिदाभासेति)—

११] तथा चिदाभासविशिष्टानां अनेकधियां संधि च धियां अभावं भासयन् असौ प्रविविच्यताम् ॥

१२] तथा तेनैव प्रकारेण । चिदाभास-विशिष्टानां चित्प्रतिविंबयुक्तानां अनेकधियां अनेकासां बुद्धिदृष्टीनां घटज्ञानादि-

॥ २ ॥ प्रथमश्लोकउक्तदृष्टान्तका वर्णन ॥

७ ननु । तिस भित्तिविषै दर्पणगतसूर्यकी दीप्ति जे प्रकाश । तिनसँ भिन्नकरि आकाशगतसूर्यकी दीप्ति नहीं देखियेहै । यह आशंकाकरि तिन दर्पणगतदीप्तिनतँ तिस आकाशगतसूर्यकी प्रभाकू विभागकरिके दिखावैहैं—

८] अनेकदर्पणगतसूर्यकी दीप्तिनकी बहुतसंधिनविषै अन्यसूर्यकी प्रभा प्रगट देखियेहै । सो तिनके अभाव हुये की प्रकाशतीहै ॥

९] जो बहुतदर्पणनसँ जन्य भित्तिविषै तहां तहां गोलआकाशवाली विशेषप्रभा देखियेहैं । तिनकी संधि जो मध्य तिसविषै दूसरी सामान्यप्रकाशरूप आकाशगतसूर्यकी प्रभा स्पष्ट प्रतीत होवैहै औ सो आकाशगतसूर्यकी

प्रभा तिन दर्पणसँ जन्य अनेकप्रभाओंके अभावके हुये कहिये दर्पणनके नाशआदिककरि असद्भावके हुये आप सारीभित्तिविषै प्रकाशतीहै ॥ २ ॥

॥ ३ ॥ दृष्टान्तसिद्धअर्थकी दार्ष्टान्तिक योजना ॥

१० दृष्टान्तमें सिद्धअर्थकू दार्ष्टान्तिकविषै जोडतैंहैं—

११] तैसँ चिदाभासविशिष्ट अनेकबुद्धिदृष्टिनकी संधिकू औ बुद्धिदृष्टिनके अभावकू प्रकाशताहुया यह कूटस्थ है । सो विवेचन करना ॥

१२] तैसँ तिस दर्पणउक्तप्रकाशसँहीं चिदाभासविशिष्ट कहिये चेतनके प्रतिविंबकरि युक्त अनेक घटादिज्ञानके वाच्य बुद्धिदृष्टिनकी

टीकांकः ३२१३	घटैकाकारधीस्था चिद्धमेवावभासयेत् ।	कूटस्थदीपः ॥ ८ ॥
टिप्पणिकः ६८९	घटस्य ज्ञातता ब्रह्मचैतन्येनावभासते ॥ ४ ॥	श्लोकः ८८६

शब्दवाच्यानां । संधि अंतरालं जाग्रदादौ धियां तासामेव बुद्धिदृष्टीनां अभावं च सुषुम्णादौ भासयन् प्रकाशयन् । असौ कूटस्थः प्रविधिच्यतां ताभ्यो भेदेन ज्ञायतामित्यर्थः ॥ ३ ॥

१३ इदानीं देहांतः कूटस्थचिदाभासयोः भेदप्रदर्शनाय देहाद्वहिरपि चिदाभासब्रह्मणी विभज्य दर्शयति—

१४] घटैकाकारधीस्था चित् घटं

संधिनकं जाग्रतादिकविषै औ तिसीहीं बुद्धिदृष्टिनके अभावकं सुषुप्तिआदिकविषै प्रकाशता-हुया यह कूटस्थ कहिये सामान्यचेतन स्थित है । सो विवेचन करना कहिये तिन चिदाभाससहित बुद्धिदृष्टिनतैं भेदकरि जानना । यह अर्थ है ॥ ३ ॥

॥ ४ ॥ चिदाभासतैं घटकी औ ब्रह्मतैं घटके ज्ञाततारूप धर्मकी प्रकाशयता ॥

१३ अब देहके भीतर कूटस्थ औ चिदाभासके भेदके दिखावनैअर्थ । देहतैं बाहिर बी चिदाभास औ ब्रह्मकं विभागकरिके दिखावैहैंः—

८९ बाहिर घटाकाररूपि नष्ट मयी औ पटाकाररूपि उत्पन्न भई नहीं । तिसके बीचमें जो अवकाश है । सो तिन घटिनकी संधि है ॥ औ भीतररुच्छास्त्ररूपि नष्ट भई औ कोपरूप घटि उत्पत्ती नहीं । तिसके बीचमें जो अवकाश है सो संधि है ॥ यह आत्मत्ववस्थाका अंत औ स्वप्न वा

एव अवभासयेत् । घटस्य ज्ञातता ब्रह्मचैतन्येन अवभासते ॥

१५] घटैकाकारधीस्था चित् घटस्यैकस्याकार इवाकारो यस्याः सा घटैकाकारा । तथाविधायां बुद्धौ वर्तमानः चिदाभासः घटमेवावभासयेत् । तस्य घटस्य ज्ञातताख्यो धर्मो घटो ज्ञात इति व्यवहार-हेतुर्यः स घटकल्पनाधिष्ठानेन ब्रह्मचैतन्येन साधनभूतेन अवभासते प्रकाशत इत्यर्थः ॥ ४ ॥

१४] घटके एकआकार कहिये समान आकार भई बुद्धिविषै स्थित चेतन घटकूंहीं प्रकाशताहै औ घटकी ज्ञातता ब्रह्मचैतन्यकरि भासतीहै ॥

१५] घटके एकआकारकी न्याईहै आकार जिसका ऐसी जो बुद्धि । तिसविषै वर्तमान जो चिदाभास । सो “यह घट है” । ऐतैं घटकूंहीं प्रकाशताहै औ तिस घटकी ज्ञातता कहिये ज्ञानकी विषयता तिसरूप धर्म जो “घट जान्या” इस व्यवहारका हेतु है । सो घटकी कल्पनाके अधिष्ठानसाधनरूप ब्रह्मचैतन्यकरि प्रकाशित होवैहै । यह अर्थ है ॥ ४ ॥

सुषुप्तिकी आदि औ स्वप्नका अंत अरु सुषुप्ति वा जाग्रतकी आदि औ सुषुप्तिका अंत अरु जाग्रत वा स्वप्नकी आदिविषै जे अवकाशरूप संधियां हैं । तिनका उपलक्षण है ॥ इन संधिनविषै श्रुतिके स्मरणके अभावतैं चिरामातृका अमान है । यातैं केवलसामान्यचैतन्यरूप कूटस्थहीं प्रकाशताहै ॥

कूटस्थदीपः

॥ ८ ॥

भोकांकः

८८७

८८८

अज्ञातत्वेन ज्ञातोऽयं घटो बुद्ध्युदयात्पुरा ।

ब्रह्मणैवोपरिष्ठात् ज्ञातत्वेनेत्यसौ भिदा ॥ ५ ॥

चिदाभासांतधीवृत्तिर्ज्ञानं लोहांतकुंतवत् ।

जाड्यमज्ञानमेताभ्यां व्यासः कुंभो द्विधोच्यते ६

टीकांकः

३२१६

टिप्पणांकः

६९०

१६ ननु ज्ञाततावभासकचैतन्येनैव घट-  
प्रतीतिसंभवात् बुद्धिः किमर्थेत्याशंक्य घटस्य  
ज्ञाततादिभेदसिद्धिर्येत्याह (अज्ञातत्वे-  
नेति) —

१७] बुद्ध्युदयात् पुरा अयं घटः  
ब्रह्मणा एव अज्ञातत्वेन ज्ञातः  
उपरिष्ठात् तु ज्ञातत्वेन इति असौ  
भिदा ॥

१८] बुद्ध्युदयात् पुराऽयं घटो  
ब्रह्मणैवाज्ञातत्वेन प्रकाशितः । बुद्ध्युत्पत्तौ

॥ ५ ॥ घटकी ज्ञातता अज्ञातताके  
भेदार्थं बुद्धिका उपयोग ॥

१६ ननु ज्ञातताके प्रकाशक चैतन्यकरिहीं  
घटकी प्रतीतिके संभवतैं बुद्धि किसार्थ है ?  
यह आशंकाकरि घटकी ज्ञातता औ अज्ञातता-  
के भेदकी सिद्धिअर्थ बुद्धि है । ऐसैं कहैंहैं:—

१७] बुद्धिके उदयतैं पूर्व यह घट  
ब्रह्मकरिहीं अज्ञात होनैकरि जान्याहै  
औ पीछे तौ ज्ञात होनैकरि जानियेहै ।  
यह भेद है ॥

१८] घटाकार भई बुद्धिकी उत्पत्तितैं पूर्व  
यह घट ब्रह्मचैतन्यकरिहीं “घटकुं मैं नहीं  
जानूँहूँ” ऐसैं अज्ञात होनैकरि प्रकाशित  
होवैहै औ बुद्धिकी उत्पत्तिके भये घटकुं  
“मैं जानूँहूँ ।” ऐसैं ज्ञात होनैकरि यह घट

सत्यां ज्ञातत्वेन ब्रह्मणैव प्रकाश्यत इति  
इयानेव भेदः नान्य इत्यर्थः ॥ ५ ॥

१९ नन्वेकस्यैव घटस्य ज्ञातत्वाज्ञातत्व-  
लक्षणं द्वैतव्यं कथं संभवतीत्याशंक्य तदव-  
बोधनाय ज्ञातताऽज्ञाततानिमित्तयोर्ज्ञाना-  
ज्ञानयोः स्वरूपं तावदर्शयति—

२०] चिदाभासांतधीवृत्तिः  
लोहांतकुंतवत्ज्ञानं । जाड्यं अज्ञानं ।  
एताभ्यां व्यासः कुंभः द्विधा उच्यते ॥

ब्रह्मचैतन्यकरिहीं प्रकाशित होवैहै ॥ बुद्धिके  
नहोनै औ होनैविषे इतनाहीं भेद है । अन्य  
नहीं । यह अर्थ है ॥ ५ ॥

॥ ६ ॥ एकघटके ज्ञातपनै औ अज्ञातपनैके  
निमित्त ज्ञानअज्ञानका स्वरूप ॥

१९ ननु । एकहीं घटके ज्ञातता औ अज्ञातता-  
स्वरूप दोनूंरूप कैसैं संभवैहै ? यह  
आशंकाकरि तिन दोनूंरूपनके बोधनअर्थ  
ज्ञातताअज्ञातताके निमित्त ज्ञानअज्ञानके  
स्वरूपकुं प्रथम दिखावैहैं:—

२०] चिदाभास है अंतविषे  
जिसके । ऐसी बुद्धिवृत्ति ज्ञान है ।  
लोहांतकुंतकी न्याई औ जडपना  
अज्ञान है । इन दोनूंकरि व्यास कुंभ  
दोप्रकारका कहियेहै ॥

९० जैसैं अज्ञानरूप विशेषणविशिष्ट “अज्ञात घट वा  
मेरुआदिककुं मैं नहीं जानूँहूँ” ऐसैं ब्रह्मचैतन्य प्रकाशताहै ॥  
ऐसैं ज्ञानरूप विशेषणकरि विशिष्ट “ज्ञातघटआदिककुं मैं  
जानूँहूँ” ऐसैं ब्रह्मचैतन्यहीं प्रकाशताहै । यातैं बुद्धिके

अनुदयतैं घटविषे अज्ञातता रहैहै औ बुद्धिके उदयतैं घटविषे  
अज्ञातता नष्ट होयके ज्ञातता प्रतीत होवैहै । यह बुद्धिके  
होने नहोनैका किया भेद है । अन्य नहीं ॥



टीकांक:

३२२१

टिप्पणोंक:

ॐ

अज्ञातो ब्रह्मणा भास्यो ज्ञातः कुंभस्तथा न किम्

ज्ञातत्वजननेनैव चिदाभासपरिक्षयः ॥ ७ ॥

कूटस्थदीपा:

॥ ८ ॥

श्लोकंक:

८८९

२१) चिदाभासांतधीवृत्तिः चिदाभासश्चित्तिविवेकः सोंऽते पुरोभागे यस्याः सा धीवृत्तिः ज्ञानं इत्युच्यते । “बोधेद्धा बुद्धिः” इत्याचार्यैरभिधानात् । तत्र दृष्टांतः लोहांतकुंतबत् इति । जाड्यं स्वतः स्फूर्तिरहितत्वं अज्ञानं इत्युच्यते । एताभ्यां पर्यायेण व्याप्तः सर्वतः संवदः कुंभो द्विधोच्यते । ज्ञात इति अज्ञात इति चोच्यते इत्यर्थः ॥ ६ ॥

२२ नन्वज्ञातस्य कुंभस्य अज्ञानव्याप्तत्वाद्भवतु ब्रह्मावभास्यत्वं ज्ञानव्याप्तस्य तु ज्ञातस्य कुंभस्य कुतो ब्रह्मचैतन्यावभास्यत्वमित्याशंक्य

अज्ञानस्य अज्ञातताजननमात्रेणैव ज्ञानस्यापि ज्ञातताजननमात्रेणोपक्षीणत्वाद्ज्ञातकुंभवत् ज्ञातस्यापि ब्रह्मावभास्यत्वं भवतीत्याह—

२३] अज्ञातः ब्रह्मणा भास्यः तथा ज्ञातः कुंभः न किम् ॥

२४) यथा अज्ञातकुंभः ब्रह्मणा भास्यस्तथा ज्ञातकुंभो न किं ब्रह्मावभास्यो भवति किंतु भवत्येवेत्यर्थः ॥

२५ कुत इत्यत आह—

२६] ज्ञातत्वजननेन एव चिदाभासपरिक्षयः ॥ ७ ॥

२१) चिदाभास कहिये चेतनका प्रतिविवेक सो है अंतविषय जिसके ऐसी जो बुद्धिदृष्टि । सो ज्ञान ऐसैं कहियेहै ॥ “बोधविषय साक्षात्-बुद्धि है” इसप्रकार आचार्यनकरि कथन कियाहोनेतैं ॥ तिसविषय दृष्टांतः—लोहांत-कुंतकी न्याई कहिये लोहरचितफल है अग्रभाग-विषय जिसके । ऐसै भाळा । इस नामवाले बाह्यविषयकी न्याई औ जडपना जो आपतैहों स्फूर्तिरहितपना । सो अज्ञान ऐसैं कहियेहै ॥ इन ज्ञानअज्ञान दोनूँकरि क्रमसँ सर्वज्यौरतैं संबंधरूँ पाया जो घट । सो ज्ञात है अरु अज्ञात है । इसरीतिसँ दोभांतिका कहियेहै । यह अर्थ है ॥ ६ ॥

॥ ७ ॥ अज्ञातघटकी न्याई ज्ञातघटकी वी ब्रह्मसँ प्रकाश्यता ॥

२२ ननु । अज्ञातकुंभरूँ अज्ञानसँ व्याप्त होनेतैं ब्रह्मकरि भासनेकी योग्यता होहु औ ज्ञानसँ व्याप्त ज्ञातकुंभकी तौ काहेतैं ब्रह्म-

चैतन्यकरि भासनेकी योग्यता है ? यह आशंका-करि अज्ञानरूँ घटविषय अज्ञातत्वारूप धर्मके जननकरि कृतार्थ होनेकी न्याई ज्ञानरूँ वी ज्ञातत्वारूप धर्मके जननमात्रकरि कृतार्थ होनेतैं । अज्ञातकुंभकी न्याई ज्ञातकुंभरूँ वी ब्रह्मकरि भासनेकी योग्यता होवेहै । ऐसैं कहैहैं—

२३] जैसे अज्ञातकुंभ ब्रह्मकरि भासनेरूँ योग्य है । तैसेँ ज्ञातकुंभ क्या नहीं है ?

२४) जैसे अज्ञातघट ब्रह्मकरि भासनेरूँ योग्य है । तैसेँ ज्ञातघट क्या ब्रह्मकरि भासनेरूँ योग्य नहीं होवेहै ? किंतु होवेहै है । यह अर्थ है ॥

२५ ज्ञातघट किस कारणतैं ब्रह्मकरि भासनेरूँ योग्य है ? तहां कहैहैं—

२६] जातैं ज्ञातत्वाके जननमात्रकरिहों चिदाभासका परिक्षय कहिये कृतार्थपना होवेहै । तातैं ज्ञातघट वी ब्रह्मकरि भासताहै ॥ ७ ॥

कुटुम्बदीपः

॥ ८ ॥

श्रीकांतः

८९०

८९१

आभासहीनया बुद्ध्या ज्ञातत्वं नैव जन्यते ।

तादृग्बुद्धेर्विशेषः को मृदादेः स्याद्विकारिणः ॥ ८ ॥

ज्ञात इत्युच्यते कुम्भो मृदा लिसो न कुत्रचित् ।

धीमात्रव्यासकुम्भस्य ज्ञातत्वं नेष्यते तथा ॥ ९ ॥

टीकांतः

३२२७

टिप्पणांतः

ॐ

२७ नन्वज्ञातताजननायाज्ञानमिव ज्ञातता-  
जननायापि बुद्धिरेवालं किमनेन चिदाभासे-  
नेत्याशंक्य चिदाभासरहिताया बुद्धेर्यदादि-  
वदप्रकाशरूपत्वेन ज्ञातताजननं न संभवती-  
त्याह—

२८] आभासहीनया बुद्ध्या ज्ञातत्वं  
न एव जन्यते तादृग्बुद्धेः विकारिणः  
मृदादेः कः विशेषः स्यात् ॥ ८ ॥

२९ चिदाभासरहितबुद्धिव्याप्तस्य घटस्य

॥ ८ ॥ चिदाभासरहित बुद्धितै घटज्ञातताके  
जननका असंभव ॥

२७ ननु । अज्ञातताके जननार्थ अज्ञानकी  
न्याई ज्ञातताके जननार्थ वी बुद्धिहीन पूर्ण है ।  
इस चिदाभासकरि क्या प्रयोजन है? यह  
आशंकाकरि चिदाभासरहितबुद्धिर्घटादिक-  
की न्याई जडरूप होनैकरि ज्ञातताका जनन  
संभवै नहीं । ऐसैं कहैहैंः—

२८] आभासरहितबुद्धिकरि ज्ञात-  
त्वकाहीं जनन होवै नहीं । यातैं तैसी  
चिदाभासरहित बुद्धिका औ विकारी  
कहिये लेपनरूप परिणामर्क प्राप्त मृत्तिका-  
आदिकका कौन भेद होवैगा? कोई  
वी नहीं ॥ ८ ॥

ज्ञातत्वाभावं दृष्टान्तप्रदर्शनेन स्पष्टयति (ज्ञात  
इति)—

३०] कुत्रचित् मृदा लिसः कुम्भः  
ज्ञातः इति न उच्यते तथा धीमात्र-  
व्याप्तकुम्भस्य ज्ञातत्वं न इष्यते ॥

३१] लोके कुत्रचित् अपि घटः मृदा  
शुक्लकृष्णरूपया लिसः लेपनं प्राप्तः ज्ञातः  
इति नोच्यते यथा । तथा चिदाभास-  
रहितबुद्धिव्याप्तस्यापि कुम्भस्य ज्ञातत्वं न  
अभ्युपगम्यते इति भावः ॥ ९ ॥

॥ ९ ॥ चिदाभासरहितबुद्धितै व्याप्तघटकी ज्ञातताके  
अभावमै दृष्टान्त ॥

२९ चिदाभासरहितबुद्धिकरि व्याप्त घटकी  
ज्ञातताके अभावर्क दृष्टान्तके दिखावैनैकरि  
स्पष्ट करैहैंः—

३०] जैसैं कहूं वी मृत्तिकाकरि लिस  
हुया घट “ज्ञात” ऐसैं नहीं कहियेहै ।  
तैसैं बुद्धिमात्रकरि व्याप्त घटकी  
ज्ञातता अंगीकार नहीं करियेहै ॥

३१] लोकविषै काहुस्थलमै वी जैसैं घट  
शुक्लकृष्णरूप मृत्तिकाकरि लेपनर्क प्राप्त भया  
“ज्ञात” ऐसैं नहीं कहियेहै तैसैं चिदाभासरहित-  
बुद्धिकरि व्याप्तघटकी वी ज्ञातता अंगीकार  
नहीं करियेहै । यह भाव है ॥ ९ ॥

टीकांकः ३२३२ टिप्पणीकः ६९१	ज्ञातत्वं नाम कुंभे तच्चिदाभासफलोदयः । न फलं ब्रह्मचैतन्यं मानात्प्रागपि सत्वतः ॥१०॥	कूटस्थदीपः ॥ ८ ॥ श्रीलोकः ८९२
-------------------------------------	---	--

३२ फलितमाह (ज्ञातत्वमिति) —  
३३] तत् कुंभे चिदाभासफलोदयः  
ज्ञातत्वं नाम ॥

३४] यतः केवलायाः बुद्धेर्ज्ञातत्वजनना-  
समर्थत्वमतः कुंभे चिदाभासलक्षणस्य  
फलस्योत्पत्तिरेव ज्ञातत्वं नाम प्रसिद्ध-  
मित्यर्थः ॥

३५ नन्वथापि चिदाभासो न कल्पनीयः  
ब्रह्मचैतन्यस्यैव फलस्य सद्भावादित्या-

॥ १० ॥ फलितार्थः ॥

३२ फलितार्थकं कहैहैः—

३३] तातँ घटविषै चिदाभासरूप  
फलका उदयहीं ज्ञातपना प्रसिद्ध है ॥

३४] जातँ केवलबुद्धिक् ज्ञातताके जननविषै  
असमर्थपना है । यातँ घटविषै चिदाभासरूप  
फलकी उत्पत्तिहीं ज्ञातता प्रसिद्ध है । यह  
अर्थ है ॥

३५ ननु । तौ बीचिदाभास कल्पना करनेकू  
योग्य नहीं है । काहँतँ ब्रह्मचैतन्यरूपहीं फलके  
सद्भावतँ । यह आशंकाकरि कहैहैः—

११ इहां यह प्रतियोगा भेद है—असँ कोठमें भग्ना जो  
जल सो छिद्रद्वारा निकलिके गालेका आकार होयके बगीचे-  
के केदार नाम वधारेविषै आयके तिसके समानआकारवाला  
होवैहै । तैसें देहके भीतर स्थित जो अंतःकरण । सो इन्द्रिय-  
रूप छिद्रद्वारा निकलिके गालेके समानआकार होयके  
केदारस्थानीघटादिकविषयके समानआकार होवैहै । तहां

अवच्छेदवादकी रीतिसँ

(१) अंतःकरणविशिष्टचेतन । प्रमादाचेतन है औ  
(२) इन्द्रियसँ लेके विषयपर्यंत जो वृत्ति है । तिसकरि  
विशिष्टचेतन । प्रमाणचेतन है औ

(३) घटादिअवच्छिन्नचेतन अज्ञात होवै तब विषय-  
चेतन औ प्रमेयचेतन कहियेहै औ

अव्याह (न फलमिति) —

३६] ब्रह्मचैतन्यं फलं न ॥

अ ३६] ब्रह्मचैतन्यं फलं घटादिस्फुरणं  
न भवति इति ॥

३७ कृत इत्यत आह—

३८] मानात् प्राक् अपि सत्वतः ॥

३९] मानात् प्रागपि प्रमाणप्रवृत्तेः  
पूर्वमपि विद्यमानत्वात् फलस्य तु तदुत्तर-  
कालीनत्वनियमादिति भावः ॥ १० ॥

३६] ब्रह्मचैतन्य फल नहीं है ॥

अ ३६] ब्रह्मचैतन्य घटादिका स्फुरणरूप  
फल नहीं होवैहै ॥

३७ ब्रह्मचैतन्य काहँतँ फल नहीं है । तहां  
कहैहैः—

३८] प्रमाणतँ पूर्व बी सद्भावतँ ॥

३९] प्रमाणकी प्रवृत्तितँ पूर्व बी ब्रह्म  
विद्यमान होनेतँ औ फल जो घटादिका  
स्फुरण ताक् तौ प्रमाणकी प्रवृत्तितँ पीछले-  
कालविषैहीं होनेके नियमतँ ब्रह्मचैतन्य फल  
नहीं है । येह भाव है ॥ १० ॥

(४) सोइ ज्ञात होवै तब फलचेतन कहियेहै । ताहीं  
प्रमितिचेतन औ प्रमाचेतन की कहैहै ।

ऐसँ च्यारीप्रकारकाचेतन है औ

आभासवादकी रीतिसँ

(१) सामास (चिदाभाससहित) अंतःकरणविशिष्टचेतन  
प्रमादाचेतन है औ

(२) सामासवृत्तिविशिष्टचेतन । प्रमाणचेतन है औ

(३) घटादिअवच्छिन्नचेतन विषयचेतन है । ताहीं  
प्रमेयचेतन की कहैहै औ

(४) वृत्तिके संबंधसँ घटादिकमें औ चेतनका प्रतिषेध  
नाम आभास होवैहै । सो फलचेतन है । घटादिअवच्छिन्न-  
ब्रह्मचेतन फल नहीं ॥  
इतना भेद है ॥

कूटस्थदीपः

॥ ८ ॥

श्रीकांतः

८९३

८९४

पैरागर्थप्रमेयेषु या फलत्वेन संमता ।

संविस्सैवेह मेयोऽर्थो वेदांतोक्तिप्रमाणतः ॥११॥

इति वार्तिककारेण चित्सादृश्यं विवक्षितम् ।

ब्रह्मचित्फलयोर्भेदः सहस्र्यां विश्रुतो यतः ॥१२॥

टीकांकः

३२४०

टिप्पणकः

ॐ

४० नन्विदं “परागर्थप्रमेयेषु” इत्यादि-  
सुरेश्वरवार्तिकविरुद्धमित्याशंक्य तद्विवक्षान-  
भिज्ञस्य इदं चोद्यमिति परिहरति—

४१] परागर्थप्रमेयेषु या फलत्वेन  
संमता संवित् सा एव इह वेदांतोक्ति-  
प्रमाणतः मेयः अर्थः ॥

४२) अस्य चायमर्थः । परागार्थां बाह्या  
घटादयः पदार्थाः तेषु प्रमेयेषु प्रमाण-  
विषयेषु सन्तु । या प्रमाणफलत्वेन अभ्यु-  
पेता संवित् अस्ति । सैवेह अस्मिन्वेदांत-  
शास्त्रे । वेदांतोक्तिप्रमाणतः वेदांतवाक्य-

लक्षणप्रमाणेन मेयोऽर्थः ज्ञातव्योऽर्थः ॥११॥

४३] इति वार्तिककारेण चित्  
सादृश्यं विवक्षितम् ॥

४४) इति अनेन वार्तिकेन ब्रह्मचैतन्य-  
सदृशाधिदाभासः प्रमाणफलत्वेन विवक्षितो  
न ब्रह्मचैतन्यमिति भावः ॥

४५ वार्तिककाराणामीदृशी विवक्षेति  
कुतोऽवगम्यत इत्याशंक्य तद्गुरुभिः श्रीमदा-  
चार्यैरुपदेशसहस्र्यां ब्रह्मचैतन्यचिदाभासयो-  
र्भेदस्य प्रतिपादितत्वादित्याह ( ब्रह्मचि-  
दिति )—

॥ ११ ॥ भिन्नचिदाभासरूप फलकी सिद्धि ॥

४० ननु । यह ब्रह्मतै भिन्न चिदाभासरूप  
फलका कथन “पराक्अर्थरूप प्रमेयनके हुये”  
इत्यादि सुरेश्वराचार्यके वार्तिकसँ विरुद्ध है ।  
यह आशंकाकरि तिन सुरेश्वराचार्यनकी  
कहनैकी इच्छाके नहीं जाननैहारे अवच्छेद-  
वादीका यह प्रश्न है । ऐसँ परिहार करैहँ—

४१] पराक्अर्थरूप प्रमेयनके हुये  
जो फलरूप होनैकरि मानी संवित् है ।  
सोइहीं इहां वेदांतउक्तिरूप प्रमाणतँ  
प्रमेयअर्थ है ॥

४२) इस वार्तिककारके वचनका यह अर्थ  
है— पराक्अर्थ जो बाह्यघटादिकपदार्थ है ।  
तिनई प्रमाणके विषय हुये जैसा प्रमाणके  
फलरूप होनैकरि अंगीकार करी संवित् कहिये

चेतन है । सोई तैसा चेतनहीं इहां वेदांतशास्त्रविषै  
वेदांतवाक्यरूप प्रमाणकरि प्रमेयअर्थ कहिये  
ज्ञातव्यअर्थ है ॥ ११ ॥

४३] ऐसँ वार्तिककारकरि चेतनका  
सदृशपना कहनैई इच्छित है ॥

४४) इस वार्तिकरूप वचनकरि ब्रह्मचैतन्यके  
तुल्य चिदाभास प्रमाणका फल होनैकरि  
कहनैई इच्छित है । ब्रह्मचैतन्य नहीं । यह  
भाव है ॥

४५ वार्तिककारनकी ऐसी कहनैकी इच्छा है ।  
यह काहँतँ जानियेहँ ? यह आशंकाकरि तिन  
वार्तिककारनके शुरु श्रीमत्तृशंकराचार्यनकरि  
उपदेशसहस्रीनामक ग्रंथविषै ब्रह्मचैतन्य औ  
चिदाभासके भेदई प्रतिपादन किया होनैतँ ।  
वार्तिककारनकी ऐसी कहनैकी इच्छा जानियेहँ ।  
ऐसँ कहैहँ—

<p>टीकांकः ३२४६ टिप्पणांकः ॐ</p>	<p>आभास उदितस्तस्माज्ज्ञातत्वं जनयेद्वटे । तत्पुनर्ब्रह्मणा भास्यमज्ञातत्ववदेव हि ॥ १३ ॥ धीवृत्त्याभासकुंभानां समूहो भास्यते चिता । कुंभमात्रफलत्वात्स एक आभासतः स्फुरेत् ॥ १४ ॥</p>	<p>कूटस्थदीपः ॥ ८ ॥ शेनांकः ८९५ ८९६</p>
--	--	---

४६] यतः ब्रह्मचित्फलयोः भेदः सहकर्यां विद्युतः ॥

ॐ ४६] ब्रह्म च चित्फलं च ब्रह्मचित्फले तयोरिति विग्रहः ॥ १२ ॥

४७ एवं च सति प्रकृते किमायातमित्यत आह (आभास इति) —

४८] तस्मात् घटे उदितः आभासः ज्ञातत्वं जनयेत् । तत् पुनः अज्ञातत्ववत् ब्रह्मणा एव भास्यं हि ॥

४९] यस्माद्ब्रह्मचित्फलयोर्भेदः प्रसिद्धः । तस्मात् घटे उदितः उत्पन्नः आभासः चिदाभासः । तत्र घटे ज्ञातत्वं जनयेत् ।

४६] जातै ब्रह्मचित्फलका भेद उपदेशसहस्रीविषै सुन्याहै । तातै यह जानियेहै ॥

ॐ ४६] ब्रह्मचित्फल कहिये ब्रह्म औ चिदाभासरूप फल तिनका । यह समास है १२ ॥ १२ ॥ ज्ञातताकी चिदाभासतै उत्पत्ति औ ब्रह्मतै भासता ॥

४७ ऐसै हुये प्रकृत जो घटकी ज्ञातता तिसविषै क्या आया? तहां कहैहै:—

४८] तातै घटविषै उदय भया आभास ज्ञातपनैकुं जनताहै । सो ज्ञातपना फेर अज्ञातपनैकी न्याई ब्रह्मकरिहीं भास्य होवैहै । यह प्रसिद्ध है ॥

४९] जातै ब्रह्म औ चिदाभासरूप फलका भेद प्रसिद्ध है । तातै घट जो बुद्धिचित्प्रतिष्ठ-कुंभ । तिसविषै उत्पन्न भया चिदाभास तिस घटविषै ज्ञातपनैकुं जनताहै औ उत्पन्न भया

उत्पन्नं तत् ज्ञातत्वं पुनरज्ञातत्ववत् ब्रह्मणैव अवभास्यं भवति । हि प्रसिद्ध-मित्यर्थः ॥ १३ ॥

५० एवं ब्रह्मचिदाभासयोर्भेदमुपपादितं विषयप्रदर्शनेन स्पष्टयति—

५१] धीवृत्त्याभासकुंभानां समूहः चिता भास्यते । कुंभमात्रफलत्वात् आभासतः सः एकः स्फुरेत् ॥

ॐ ५१] चिता ब्रह्मचैतन्येत्यर्थः । चिदाभासस्य कुंभमात्रनिष्फलरूपत्वाच्चे-नाभासेन सः घटः एकः एव स्फुरेत् भासतेत्यर्थः ॥ १४ ॥

सो ज्ञातपना अज्ञातपनैकी न्याई ब्रह्मकरिहीं भासनेकुं योग्य होवैहै सो प्रसिद्ध है । यह अर्थ है ॥ १३ ॥

॥ १३ ॥ चिदाभास औ ब्रह्मके उपपादन किये भेदकी विषयके दिखावनैकरि स्पष्टता ॥

५० ऐसै ब्रह्म औ चिदाभासके उपपादन किये कहिये युक्तिकरि कथन किये भेदकुं विषयके दिखावनैकरि स्पष्ट करैहै:—

५१] इन्द्रियद्वारा निर्गत बुद्धिबृत्ति आभास औ घट । इन तीनका समूह चित्करि भासताहै औ चिदाभासकुं घटमात्रविषै स्थित फलरूप होनैतै तिस आभासकरि सो घट एकहीं स्फुरताहै ॥

ॐ ५१] चित्करि कहिये ब्रह्मचैतन्यकरि । यह अर्थ है ॥ चिदाभासकुं घटमात्रविषै स्थित फलरूप होनैतै आभासकरि सो घट एकहीं स्फुरताहै कहिये भासताहै ॥ १४ ॥

कूटस्थदीपः

॥ ८ ॥

शेकांकः

८९७

८९८

चैतन्यं द्विगुणं कुंभे ज्ञातत्वेन स्फुरत्यतः ।

अन्येऽनुव्यवसायाख्यमाहुरेतथोदितम् ॥ १५ ॥

घटोऽयमित्यसावुक्तिराभासस्य प्रसादतः ।

विज्ञातो घट इत्युक्तिर्ब्रह्मानुग्रहतो भवेत् ॥ १६ ॥

टीकांकः

३२५२

टिप्पणांकः

६९२

५२ कुंभस्य चिदाभासब्रह्मोभयभास्यत्वे  
लिंगमाह (चैतन्यमिति) —

५३] अतः कुंभः ज्ञातत्वेन द्विगुणं  
चैतन्यं स्फुरति ॥

५४] अतः घटस्य ब्रह्मचिदाभासोभय-  
भास्यत्वात् कुंभे ज्ञातत्वेन द्विगुणं चैतन्यं  
भाति ॥

५५ इदमेव घटज्ञाततावभासकं चैतन्यं  
तार्किकैर्नामांतरेण व्यवहियत इत्याह (अन्य  
इति) —

५६] यथोदितं एतत् अन्ये अनु-

व्यवसायाख्यं आहुः ॥

५७] यथोदितं यथोक्तं । एतत् एव  
ब्रह्मचैतन्यं । अन्ये तार्किकाः अनु-  
व्यवसायाख्यं ज्ञानांतरं आहुः । इति  
योजना ॥ १५ ॥

५८ अयं घट इति व्यवहारभेदादपि  
चिदाभासब्रह्मणोर्भेदोऽवगत्य इत्याह  
(घटोऽयमिति) —

५९] “अयं घटः” इति असौ उक्तिः  
आभासस्य प्रसादतः । “विज्ञातः घटः”  
इति उक्तिः ब्रह्मानुग्रहतः भवेत् ॥ १६ ॥

॥ १४ ॥ घटकं चिदाभास औ ब्रह्म दोनूँकरि भास्य  
होर्नैर्न हेतु औ नैथायिकनसैँ उक्त ब्रह्मका  
नामांतरसैँ व्यवहार ॥

५२ घटकं चिदाभास औ ब्रह्म इन दोनूँकरि  
भास्य होर्नैर्विषैँ लिंग जो हेतु तार्क कहैँहैँ—

५३] यातैँ घटविषैँ ज्ञातपनैँकरि  
द्विगुणचैतन्य स्फुरताहैँ ॥

५४] यातैँ घटकं ब्रह्म औ चिदाभास इन  
दोनूँकरि भास्य होर्नैँतैँ घटविषैँ ज्ञातपनैँकरि  
द्विगुण कहिये दोषकारका चैतन्य । ब्रह्म औ  
चिदाभासरूप प्रकाशताहैँ ॥

५५ यहाँ घटकी ज्ञातताका प्रकाशक  
चैतन्य जो ब्रह्म । सो नैथायिकनकरि अन्य-  
नामसैँ व्यवहार करियेहैँ । ऐसैँ कहैँहैँ—

५६] यथाउक्त इस चैतनकूँ अन्यवादी  
अनुव्यवसायनामवाला कहतेहैँ ॥

५७] जैसे है तैसेँ कथन किये इसीहीं  
ब्रह्मचैतन्यकूँ अन्य तार्किक अनुव्यवसाय-  
नामवाला दूसराज्ञान कहतेहैँ । यह योजना है १५  
॥ १५ ॥ घटके व्यवहारके भेदतैँ चिदाभास औ  
ब्रह्मका भेद ॥

५८ “यह घट है” औ “ज्ञात कहिये  
जान्या घट है” इस व्यवहारके भेदतैँ बी  
चिदाभास औ ब्रह्मका भेद जाननैँकूँ योग्य  
है । ऐसैँ कहैँहैँ—

५९] “यह घट है” ऐसा यह कथन  
आभासके प्रसादतैँ होवैँहैँ औ “विज्ञात  
घट है” यह कथन ब्रह्मके अनुग्रहतैँ  
होवैँहैँ ॥ १६ ॥

टीकांकः ३२६०	<p>आभासब्रह्मणी देहाद्बहिर्यद्बदिवेचिते ।  तद्बदाभासकूटस्थौ विविच्येतां वपुष्यपि ॥१७॥  अहंवृत्तौ चिदाभासः कामक्रोधादिकेषु च ।  संन्याप्य वर्तते तसे लोहे वह्निर्यथा तथा ॥१८॥  सैवमात्रं भासयेत्तत्र लोहं नान्यत्कदाचन ।  एवमाभाससहिता वृत्तयः स्वस्वभासिकाः ॥१९॥</p>	<p>कूटस्थदीपः ॥ ८ ॥  ओकांकः ८९९  ९००  ९०१</p>
-----------------	--	---

६० देहाद्बहिःशिवाभासब्रह्मणी विविच्यते  
यथा । तथा देहांतशिवाभासकूटस्थौ विवेचनी-  
यावित्याह ( आभासेति )—

६१] देहात् वहिः आभासब्रह्मणी  
यद्वात् विवेचिते । तद्वात् वपुषि अपि  
आभासकूटस्थौ विविच्येताम् ॥ १७ ॥

६२ ननु देहाद्वहिषिदाभासस्याप्यघटाकार-  
हृत्तिनदांतरविषयगोचरवृत्त्यभावात् कथं  
तद्व्यापकविदाभासोऽभ्युपगम्यते इत्याशंक्य

विषयगोचरवृत्त्यभावेऽप्यहमादिद्वितिसंज्ञावाच-  
 आपकश्चिदाभासोऽभ्युपगन्तुं शक्यते इति  
 सङ्घट्टांतमाह (अहमिति) —

६३] यथा तप्ते लोहे वह्निः संन्याज्य  
वर्तते तथा अहंवृत्तौ च कामक्रोधादि-  
केषु विदाभासः ॥ १८ ॥

६४ अहमादिवृत्तीनामेव चिदाभास-  
भास्यत्वं दृष्टान्तपंचनेन स्पष्टयति ( स्व-  
मात्रमिति )—

॥ २ ॥ देहके भीतर कूटस्थ औ चिदा-  
भासका भेद ॥ ३२६०-३२८८ ॥

॥ १ ॥ उक्तार्थके अनुवादपूर्वक देहके भीतर  
कूटस्थ औ चिदाभासके विवेचनकी प्रेरणा ॥

६० देहसँ बाहिर चिदाभास औ ब्रह्म  
जैसँ विवेचन करियेहँ । तैसेँ देहके भीतर  
चिदाभास औ कूटस्थ विवेचन करनेकुं योग्य  
हँ । ऐसँ कहैहँ:—

६१] देहतँ बाहिर आभास औ  
ब्रह्म जैसे विवेचन किये । तैसें देह-  
विषै बी आभास औ कूटस्थ विवेचन  
करना ॥ १७ ॥

॥ २ ॥ दृष्टांतसँ देहके भीतरकी वृत्तिनयँ  
चिदाभासका वर्णन ॥

६२ ननु देहैतं बाहिरं चिदाभासकरि  
व्याप्यं घटाकारवृत्तिकी न्याई देहको भीतर

विषयगोचरवृत्तिनके अभावतैं तिन वृत्तिन-  
विपै व्यापकचिदाभास हुमकरि कैसैं अंगीकार  
करियै ? यह आशंकाकरि देहके भीतर  
विषयगोचरवृत्तिनके अभाव हुये बी अहं-  
आदिकवृत्तिनके सञ्ज्ञावतैं तिन अहंआदिक-  
वृत्तिनविपै व्यापकचिदाभास अंगीकार करनै-  
कुं शक्य होयै ? ऐसैं दृष्टांतसहित कहैहैं:—

६३] जैसे तमलोहविषै अग्नि व्यापिके वर्तताहै । तैसें अहंघृत्तिविषै औ कामक्रोधादिरूप घृत्तिविषै जिहामास सम्यक् व्यापिके वर्तताहै ॥१८॥

॥ ३ ॥ श्लोक १८ उक्त दृष्टान्तके विस्तारसे  
चिदाभासकं वचिनकीर्णं भास्यता ॥

६४ अहंआदिकवृत्तिनकीहीं चिदाभास-  
करि भासनैकी योग्यताकूं १८ वें श्लोकउक्त-  
दृष्टांतके वर्णनकरि स्पष्ट करैहैं:—

कूटस्थदीपः

॥ ८ ॥

श्रीकर्मः

९०२

९०३

क्रमद्विच्छिद्य विच्छिद्य जायंते वृत्तयोऽखिलाः ।

सर्वा अपि विलीयंते सुप्तिमूर्च्छासमाधिषु ॥ २० ॥

संधयोऽखिलवृत्तीनामभावाश्रावभासिताः ।

निर्विकारेण येनासौ कूटस्थ इति चोच्यते ॥ २१ ॥

टीकांकः

३२६५

टिप्पणांकः

६९३

६५] तसं लोहं स्वमात्रं भासयेत् ।  
अन्यत् कदाचन न । एवं आभास-  
सहिताः वृत्तयः स्वस्वभासिकाः ॥ १९ ॥

६६ एवं चिदाभासं व्युत्पाद्य कूटस्थस्वरूपं  
व्युत्पादयितुं तदुपयोगिनं वृत्त्यभावावसरं  
दर्शयति—

६७] क्रमात् विच्छिद्य विच्छिद्य  
अखिलाः वृत्तयः जायंते । सुप्तिमूर्च्छा-

समाधिषु सर्वाः अपि विलीयंते ॥ २० ॥

६८ भवत्वेवं समाध्यादी वृत्तिविलयो  
अनेन कथं कूटस्थोऽवगम्यते इत्याशंक्य वृत्त्य-  
भावसाक्षित्वेनासावगम्यते इत्याह (संधय  
इति)—

६९] अखिलवृत्तीनां संधयः च अ-  
भावाः येन निर्विकारेण अवभासिताः  
असौ कूटस्थः इति च उच्यते ॥

६५] जैसें तसलोह केवल आपकूहीं  
प्रकाशताहै । अन्यवस्तुकुं कदाचित्  
प्रकाशता नहीं । ऐसें चिदाभाससहित  
अहंआदिकवृत्तियां वी अपनी अपनी  
प्रकाशक हैं । अन्यविषयकी नहीं ॥ १९ ॥

॥ ४ ॥ कूटस्थके उपपादनमें उपयोगी वृत्तिनके  
अभावका अवसर ॥

६६ ऐसें देहके भीतर चिदाभासकूं  
बोधनकारिके कूटस्थके स्वरूपकूं बोधन करने-  
वास्ते तिसमें उपयोगी वृत्तिनके अभावके  
कालकूं दिखावैहैं—

६७] जाग्रत् औ स्वप्नविषे क्रमत्तै  
विच्छेदकूं पायके विच्छेदकूं पायके  
कहिये अवकाशकूं पायके । सकल-

वृत्तियां उत्पन्न होवैहैं औ सुषुप्ति  
मूर्च्छा अरु समाधिविषे सर्व वी  
वृत्तियां विलयकूं पावैहैं ॥ २० ॥

॥ ५ ॥ वृत्तिनके अभावके साक्षीपनेकरि कूटस्थकी  
प्रतीति ॥

६८ ननु ऐसें समाधिआदिकविषे वृत्तिनका  
विलय होहु । इसकरि कूटस्थ कैसें जानियेहैं ?  
यह आशंकाकरि वृत्तिनके अभावका साक्षी  
होनेकरि यह कूटस्थ जानियेहैं । ऐसें कहैहैं—

६९] सर्ववृत्तिनकी संधि औ  
अभाव जिस निर्विकारकरि भासते-  
हैं । सो चैतन्य कूटस्थ ऐसें कहिये-  
हैं ॥

९३ यद्यपि तत्त्वानुसंधानआदिकअर्थनविषे प्रकाशक  
(आवरणनियतक) माया औ अंतःकरणके परिणामकूं वृत्ति  
कहाहै औ वृत्तिप्रभाकरविषे अस्तित्वव्यवहारके हेतु अविद्या-  
अंतःकरणके परिणामकूं वृत्ति कहाहै । यातें माया औ  
अंतःकरणका ज्ञानरूप परिणामहैं वृत्तिशब्दका अर्थ है ।  
परिणाममात्र नहीं । यातें क्रोपमुह्लादिकअनेकपरिणामकूं  
वृत्ति मानिके वृत्तिके विषयका अभाव कहना बने नहीं ।  
किंतु सो सर्वपरिणामहैं वृत्तिके विषय हैं औ तिनकी प्रकाशक  
सत्त्वगुणके परिणामरूप वृत्ति तिनतैं अन्य होवैहैं । तथापि

सुख । दुःख । काम । क्रोध । वृत्ति । लज्जा । श्रुति । अश्रुति । रुजा  
औ भयआदिक सर्व अंतःकरणके परिणामनका अनेकस्थलमें  
वृत्तिशब्दसें व्यवहार लिख्यहै । यातें स्पृग्युद्विगल  
अधिकारिनकूं सुगमताकरि समुज्ज्वलने निमित्त या ग्रंथकारनै  
वी अंतःकरणके परिणाममात्रका वृत्तिशब्दसें व्यवहार कियाहै ।  
यातें अहंआदिकवृत्तिनकूं विषयरूपताके वा विषयव्यवृत्ताके  
आभावतैं वे वृत्तियां अन्यविषयकी प्रकाशक नहीं हैं ।  
यह कथन संभवहै ॥



टीकांकः ३२६९	धंटे द्विगुणचैतन्यं यथा बाह्ये तथांतरे । वृत्तिष्वपि तैस्तत्र वैशद्यं संधितोऽधिकम् ॥२२॥	कूटस्थदीपः ॥ ८ ॥ श्लोकांकः ९०४ ९०५
टिप्पणांकः ॐ	ज्ञातताऽज्ञातते नस्तौ घटवद्वृत्तिषु कचित् । स्वैस्य स्वनाग्रहीतत्वात्ताभिश्चाज्ञाननाशनात् ॥२३॥	

ॐ ६९) वृत्तिसंघयः इत्यभावाच्च येन चैतन्येनावभास्यते स कूटस्थः अवर्गतव्य इत्यर्थः ॥ २१ ॥

७० एवं च सति किं फलितमित्यत आह (घट इति) —

७१] बाह्ये घटे यथा द्विगुणचैतन्यं तथा आंतरे वृत्तिषु अपि ॥

७२) बाह्ये घटे यथा घटमात्रावभासक-चिदाभासः घटस्य ज्ञाततावभासकं ब्रह्म-चैतन्यं चेति चैतन्यद्वैगुण्यं । तथांतरे अहंकारा-दिबृत्तिष्वपि कूटस्थचैतन्यं इत्यवभासक-चिदाभासकत्वेति द्विगुणचैतन्यं अस्ति ॥

ॐ ६९) वृत्तिनकी संधियाँ औ वृत्तिनका अभाव जिस चैतन्यकरि भासतहैं । सो “कूटस्थ” एसैं जाननैकू योग्य है । यह अर्थ है ॥ २१ ॥

॥ ६ ॥ संधिनतैं वृत्तिनतैं अधिकस्वच्छतारूप फलित ॥

७० ऐसैं हुये क्या फलित भया ? तहां कहैहैं:—

७१] जैसे बाह्यघटविषै द्विगुण-चैतन्य है तैसेँ आंतरवृत्तिविषै बी द्विगुणचैतन्य है ॥

७२) बाह्यघटविषै जैसेँ घटमात्रका प्रकाशक चिदाभास है औ घटकी ज्ञातताका प्रकाशक ब्रह्मचैतन्य है । ऐसैं चैतन्यकी द्विगुणता होवैहै । तैसेँ आंतरअहंकारादिकवृत्तिनविषै बी कूटस्थचैतन्य औ वृत्तिनका अवभासक चिदाभास है । ऐसैं द्विगुणचैतन्य है ॥

७३ तिसविषै कारणकू कहैहैं:—

७३ तत्रोपपत्तिमाह—

७४] ततः संधितः तत्र वैशद्यं अधिकम् ॥

७५) यतो द्विगुणचैतन्यमस्ति ततः संधितः संधिभ्यः तत्र वृत्तिषु वैशद्यम् अधिकं दृश्यत इति शेषः ॥ २२ ॥

७६ नन्वत्रापि घटादिविव ज्ञातताज्ञातता-वभासकत्वेन कूटस्थः किं नेष्यत इत्याशंक्य तत्र ज्ञाततावभावादेवेत्याह (ज्ञाततेति) —

७७] घटवत् वृत्तिषु कचित् ज्ञातता-ऽज्ञातते न स्तः ॥

७४] तातैं संधितैं तिन वृत्तिनविषै विशदता कहिये प्रकाश अधिक है ॥

७५) जातैं द्विगुणचैतन्य है । तातैं संधिनतैं तिन वृत्तिनविषै विशदपना अधिक देखियेहै । इहां “देखियेहै” यह पद बाहिरसैं कहाहै ॥ २२ ॥

॥ ७ ॥ वृत्तिनतैं घटकी न्याई ज्ञातता औ अज्ञातताका अभाव ॥

७६ ननु । इन वृत्तिनविषै बी घटादिकनकी न्याई ज्ञातता औ अज्ञातताका प्रकाशक होनैकरि कूटस्थ क्यूँ नहीं अंगीकार करियेहै ? यह आशंकाकरि तिन वृत्तिनविषै ज्ञातता औ अज्ञातताके अभावतैंहीं तिनका प्रकाशक होनैकरि कूटस्थ नहीं अंगीकार करियेहै । ऐसैं कहैहैं:—

७७] घटकी न्याई वृत्तिनविषै कदाचित् ज्ञातता औ अज्ञातता नहीं है ।

कूटस्थदीपः  
॥ ८ ॥  
श्लोकांकः  
९०६

द्विगुणीकृतचैतन्ये जन्मनाशानुभूतितः ।

अकूटस्थं तदन्यत्तु कूटस्थमविकारितः ॥ २४ ॥

टीकांकः  
३२७८  
टिप्पणांकः  
६९४

७८ तत्रोपपत्तिमाह—

७९] स्वस्य स्वेन अग्रहीतत्वात् च ताभिः अज्ञाननाशनात् ॥

८०) ज्ञानाज्ञानव्याप्तिभ्यां ज्ञातताज्ञातते भवतः । वृत्तीनां तु स्वप्रकाशत्वेन ज्ञान-व्याप्तिर्नास्ति । ताभिः वृत्तिभिः स्वोत्पत्ति-मात्रेण स्वगोचराज्ञानस्य निवर्तित्वादज्ञानस्य व्याप्तिरपि नास्तीति भावः ॥ २३ ॥

७८ तिसविपै कारणकूं कहेंहैं—

७९] आप वृत्तिकूं आप वृत्तिकरि अग्रहीत होनैतैं औ तिन वृत्तिनकरि अज्ञानके नाशतैं ॥

८०) ज्ञान औ अज्ञानकी व्याप्तिकरि क्रमतैं ज्ञातता जो ज्ञानका विषय होना औ अज्ञातता जो अज्ञानका विषय होना। सो होवैहैं ॥ वृत्तिनकूं तौ घटादिकनकी अपेक्षातैं स्वप्रकाश होनैकरि ज्ञानकी व्याप्ति जो विषयता। सो नहीं है औ तिन वृत्तिनकरि अपनी उत्पत्ति-मात्रतैं अपनै गोचर अज्ञानकी निवृत्तिके होनैतैं अज्ञानकी व्याप्ति वी नहीं है। यह भाव है ॥ २३ ॥

८१ ननु कूटस्थचिदाभासयोरुभयोरपि चित्ते समाने एकस्य कूटस्थत्वमपरस्य अकूट-स्थत्वमित्येतत् कुत इत्याशंक्य चिदाभास-निष्ठयोरर्जन्मनाशयोः अनुभूयमानत्वादस्य अकूटस्थत्वमपरस्य विकारित्वे प्रमाणाभावात् कूटस्थत्वमित्याह—

८२] द्विगुणीकृतचैतन्ये जन्म-नाशानुभूतितः तत् अकूटस्थं अन्यत् तु अविकारितः कूटस्थम् ॥ २४ ॥

॥ ८ ॥ चिदाभासकी अकूटस्थता औ आत्माकी कूटस्थतामैं हेतु ॥

८१ ननु । कूटस्थ औ चिदाभास दोनूकूं वी चेतनपनैके समान हुये एककूं कूटस्थता कहिये अविकारीपना है औ दूसरेकूं अकूटस्थ-ता कहिये विकारीपना है । यह भेद काहेतैं है ? यह आशंकाकरि चिदाभासविपै स्थित जन्मनाशकूं अनुभूयमान होनैतैं इस चिदाभास-कूं अकूटस्थपना है औ दूसरेसाक्षीकूं विकारी होनैविपै प्रमाणके अभावतैं कूटस्थपना है । ऐसैं कहेंहैं—

८२] द्विगुण किये चैतन्यविषै चिदाभासके जन्मनाशकी अनुभूतिनैं सो अकूटस्थ है औ अन्य चैतन्य तौ अविकारी होनैतैं कूटस्थ है ॥ २४ ॥

९५ जैसें जलविषय चंद्रमाके विद्यमान होते वी पक्ष अथ तिथिरूप कालकरि तिसविपै सूर्यके प्रतिविम्बरूप कलाका बढने घटनैरूप परिणाम होवैहैं औ जैसें वृक्षके विद्यमान होते वी फलनकूं जन्मादिकपटविकाररूप परिणाम होवैहैं । तैसें कूटस्थकूं निर्विकार होते वी देहादिकनकूं जन्मादिकपट-विकाररूप परिणाम होवैहैं ॥ जो कूटस्थका परिणाम होवै तौ तिसकूं चेतनताके भंगकरि जडताकी प्राप्ति होवैगी ।

काहेतैं पूर्वअवस्थाके त्यागपूर्वक अन्यअवस्थाके ग्रहणका नाम परिणाम है । ताहीकूं विकार वी कहेंहैं ॥ इस लक्षणके योगतैं औ ऐसैं अंगीकार किये देहादिकरूप जगत्के प्रकाशक-के अभावतैं जगत्के अंधताका प्रसंग होवैगा । यातैं कूटस्थकूं विकारी कहना बने नहीं । किंतु सो अविकारी है औ जन्मादिविकारवान् दोनूद्वैसहित चिदाभास विकारी है ॥

<p>टीकांकः ३२८३</p> <p>टिप्पणानकः ॐ</p>	<p>अंतःकरणतद्वृत्तिसाक्षीत्यादावनेकधा । कूटस्थ एव सर्वत्र पूर्वाचार्यैर्विनिश्चितः ॥ २५ ॥ आत्माभासाश्रयाश्चैवं मुखाभासाश्रया यथा । गम्यन्ते शास्त्रयुक्तिभ्यामित्याभासश्च वर्णितः ॥ २६ ॥</p>	<p>कूटस्थदीपः ॥ ८ ॥ योगांकः ९०७ ९०८</p>
---	--	---

८३ चिदाभासव्यतिरिक्तकूटस्थाभ्युपगमः स्वकपोलकल्पित इत्याशङ्क्याचार्यैः कूटस्थस्योपपादितत्वान्नैवमित्याह (अंतःकरणेति) —

८४] पूर्वाचार्यैः अंतःकरणतद्वृत्तिसाक्षीत्यादौ अनेकधा सर्वत्र कूटस्थः एव विनिश्चितः ॥

८५] “अंतःकरणतद्वृत्तिसाक्षी चैतन्यविग्रहः आनंदरूपः सत्तः सन् किं नात्मानं प्रपद्यसे” इत्यादौ इत्यर्थः ॥ २५ ॥

८६ कूटस्थातिरिक्तश्चिदाभासोऽपि तैः वर्णित इत्याह (आत्माभासेति) —

॥ ९ ॥ आचार्यकरि उपदेशसहस्रीमें कूटस्थका उपपादन ॥

८३ चिदाभासतै भिन्न कूटस्थका अंगीकार अपनै कपोलकरि कल्पित है । यह आशङ्काकरि श्रीमत्शंकराचार्योंने उपदेशसहस्री-आदिकग्रंथनविषै कूटस्थकूँ उपपादन किया होनैतै कूटस्थका अंगीकार स्वकपोलकल्पित नहीं । ऐसै कहैहैः—

८४] पूर्वाचार्योंने “अंतःकरण औ तिनकी वृत्तिनकासाक्षी” इत्यादिकवाक्यविषै अनेकप्रकारसँ सर्वत्र कूटस्थहीं निश्चित किया है ॥

८५] “अंतःकरण औ तिसकी वृत्तिनका साक्षी चैतन्यस्वरूप आनंदरूप सत्यरूप हुया तू आत्माकूँ कहिये आपकूँ क्युँ नहीं प्राप्त होताहै?” इत्यादिकवाक्यविषै । यह अर्थ है ॥ २५ ॥

८७] यथा मुखाभासाश्रयाः एवं आत्माभासाश्रयाः च शास्त्रयुक्तिभ्यां गम्यन्ते इति आभासः च वर्णितः ॥

८८] आत्मा चाभासः चाश्रयः च आत्माभासाश्रयाश्च इति द्वंद्वः समासः । मुखाभासाश्रया इत्यत्रापि तथा मुखं प्रसिद्धम् । आभासो मुखप्रतिबिम्बः आश्रयः दर्पणादिश्चेति त्रयं यथा प्रत्यक्षेणावगम्यते । एवं आत्मा कूटस्थः । आभासश्चिदाभासः । आश्रयोऽंतःकरणादिरिति त्रयोऽपि शास्त्रयुक्तिभ्याम् अवगम्यन्ते इत्यर्थः । अत्र

॥ १० ॥ कूटस्थसँ भिन्न चिदाभासका आचार्यकरि वर्णन ॥

८६ कूटस्थतै भिन्न चिदाभास की तिन श्रीशंकराचार्योंने उपदेशसहस्रीविषैहीं वर्णन किया है । ऐसै कहैहैः—

८७] “जैसँ मुख आभास औ आश्रय प्रत्यक्ष जानियेहँ । ऐसँ आत्मा आभास औ आश्रया शास्त्र औ युक्तिकरि जानियेहँ” ऐसँ आभास वर्णन किया है ॥

८८] जैसँ मुखप्रसिद्ध औ आभास जो मुखका प्रतिबिम्ब अरु आश्रय जो दर्पणादिक । ये तीन प्रत्यक्षकरि जानियेहँ । ऐसँ आत्मा जो कूटस्थ औ आभास जो चिदाभास अरु आश्रय जो अंतःकरणादिक । ये तीन की शास्त्र औ युक्तिकरि जानियेहँ । यह अर्थ है ॥ इस उपदेशसहस्रीके वाक्यविषै आभासशब्दकरि

कूटस्थदीपः

॥ ८ ॥

श्लोकांकः

९०९

बुद्ध्यवच्छिन्नकूटस्थो लोकांतरगमागमौ ।

कर्तुं शक्तो घटाकाश इवाभासेन किं वद॥२७॥

टीकांकः

३२८९

टिप्पणांकः

६९५

चाभासशब्देन कूटस्थातिरिक्तश्चिदाभासो वर्णितः इति भावः । “मनसः साक्षी बुद्धेः साक्षी” इति बुद्धिसाक्षिणः कूटस्थस्य प्रतिपादकं शास्त्रं “रूपं रूपं प्रतिरूपो बभूव” इति चिदाभासप्रतिपादकं विकारित्वाविकारित्वादिरूपा युक्तिः पूर्वमेवेत्ता इति भावः २६

८९ तत्र चिदाभासमाक्षिपति—

९०] बुद्ध्यवच्छिन्नकूटस्थः घटाकाशः

कूटस्थतै भिन्न चिदाभास वर्णन किया है। यह भाव है। “मनका साक्षी है। बुद्धिका साक्षी है”। यह बुद्धिके साक्षी कूटस्थकी प्रतिपादक श्रुति है अरु “रूपरूपके ताई कहिये अंतःकरणादिकउपाधिउपाधिके ताई प्रतिरूप कहिये प्रतिविंबस्वरूप होताभया” यह चिदाभासकी प्रतिपादक श्रुतिरूप शास्त्र है औ विकारीपनैआदिरूप युक्ति पूर्व २४ वें श्लोकविषै कही। यह भाव है ॥ २६ ॥

॥ ३ ॥ चिदाभासका निरूपण

॥ ३२८९-३३६४ ॥

॥ १ ॥ चिदाभासकेप्रति आक्षेप ॥

८९ तहां चिदाभासकेप्रति अवच्छेदवादका

इव लोकांतरगमागमौ कर्तुं शक्तः ।  
आभासेन किं वद ॥

९१) स्वस्मिन् कल्प्यमानया बुद्ध्यवच्छिन्नकूटस्थ एव घटद्वारा घटाकाश इव बुद्धिद्वारा लोकांतरे गमनागमने कर्तुं शक्नोति अतश्चिदाभासकल्पनायां गौरवमिति भावः ॥ २७ ॥

अनुसारी आक्षेप जो निषेध ताहूँ करैहैः—

९०] बुद्धिकारि अवच्छिन्न कहिये विशिष्ट कूटस्थरूप जीव । घटाकाश जो घटविशिष्टआकाश ताकी न्याईं लोकांतरविषै गमन औ आगमन करनैहूँ शक्त है। यातैं हे सिद्धांती! चिदाभासकारि क्या प्रयोजन है? सो कथन कर ॥

९१) अपनैविषै कल्पित हुई बुद्धिकारि अवच्छिन्न कहिये अन्यचेतनोतैं व्यावृत्तिहूँ पाया कूटस्थहीं घटद्वारा घटाकाशकी न्याईं बुद्धिद्वारा अन्यलोकविषै गमन औ आगमन करनैहूँ समर्थ होवैहै । यातैं चिदाभासकी कल्पनाविषै गौरवदोष है ॥ येंह भाव है॥२७॥

९५ अवच्छेदवादकी रीतितैं अंतःकरणविशिष्टचेतनहीं जीव है। अंतःकरणमें चिदाभासका अभीकार नहीं ॥ सो अंतःकरण कर्मके वशतैं जहां जहां गमनआगमन करै। तहां तहां पूर्वहीं विद्यमान जो चेतन है । सो तिस अंतःकरणविशिष्ट होयके संसारीजीव इस व्यवहारका विषय होवैहै ॥ तहां अंतःकरणरूप विशेषणभागविषै संसार है । कूटस्थरूप विशेष्यभागविषै वास्तवसंसार नहीं । किंतु आक्षिप्त

प्रतीत होवैहै औ “विशेषणके धर्मका बी विशिष्टविषै व्यवहार होवैहै” इस शास्त्रके संकेतसैं अंतःकरणके धर्म संसारका अंतःकरणविशिष्टचेतनविषै व्यवहारके संभवतैं अंतःकरणविशिष्टचेतन संसारीजीव कहियेहै॥यातैं चिदाभासविनाहीं सर्वव्यवहारके संभव होते आभासवादविषै चिदाभासकी कल्पनातैं गौरवदोष है ॥ यह अवच्छेदवादीकी शंका है ॥

टीकांकः ३२९२	शृण्वसंगः परिच्छेदमात्राजीवो भवेन्न हि । अन्यथा घटकुड्याद्यैरवच्छिन्नस्य जीवता ॥२८॥ न कुड्यसदृशी बुद्धिः स्वच्छत्वादिति चेत्तथा । अस्तु नाम परिच्छेदे किं स्वाच्छयेन भवेत्तवा ॥२९॥	कूटस्थदीपः ॥ ८ ॥ श्रीकांकः ९१० ९११
-----------------	---	--

१२ असंगस्य कूटस्थस्य बुद्ध्यवच्छेद-  
मात्रेण जीवत्वं न घटते अन्यथाऽतिप्रसंगादिति  
परिहरति—

१३] शृणु हि असंगः परिच्छेद-  
मात्रात् जीवः न भवेत् । अन्यथा घट-  
कुड्याद्यैः अवच्छिन्नस्य जीवता ॥२८॥  
१४ बुद्धिकुड्ययोः स्वाच्छयास्वाच्छया-

॥ १ ॥ श्लोक २७ उक्त आसेपका समाधान ॥

१२ असंगकूटस्थस्य बुद्धिकरि अवच्छेद-  
मात्रसँ जीवपना घटै नहीं । अन्यथा कहिये  
बुद्धिअवच्छिन्नचेतनसँ जीवभाव मानै । घटादि-  
अवच्छिन्नचेतनविषै जीवभावके अतिप्रसंगतै  
कहिये अतिव्याप्तितै । इसरीतिसँ सिद्धांती  
परिहार करैहैः—

१३] हे अवच्छेदवादी ! अवण करः—  
जातै असंगरूप कूटस्थ जो है । सो  
अन्योतै व्यावृत्तिरूप परिच्छेदमात्रकरि  
जीव होवै नहीं । यातै चिदाभाससँ  
प्रयोजन है । अन्यथा कहिये बुद्धिविषै  
चिदाभासके नहीं मानै घट औ भित्ति-  
आदिकनकरि अवच्छिन्नचेतनसँ बी  
जीवभाव होवैगै ॥ २८ ॥

१६ जैतँ जलकाष्ठारूप संपूर्णसामग्रीसँ एकवस्तुकी  
न्यूनतासँ बी न होनैहारे पाककी संपूर्णसामग्रीकरि सिद्धि  
करनैविषै जो गौरव है । सो अकिंचित्कर है । तैसँ चिदाभास-  
विना बुद्धिके परिच्छेदमात्रकरि न होनैहारे जीवभावकी  
चिदाभासके अंगीकारसँ सिद्धि करनैविषै जो गौरव है । सो  
अकिंचित्कर (शेषरूप नहीं) है ॥ औ अवच्छेदवादविषै जैतँ

भ्यां वैषम्यं शंकते ( नेति )—

१५] कुड्यसदृशी बुद्धिः न स्वच्छ-  
त्वात् इति चेत् ।

१६ उक्तं स्वच्छत्वं परिच्छेदप्रयोजकं न  
भवतीत्याह—

१७] तथा अस्तु नाम । स्वाच्छयेन  
तव परिच्छेदे किं भवेत् ॥ २९ ॥

॥ १ ॥ बुद्धि औ भित्तिकी विषमताकी शंका औ  
समाधान ॥

१४ बुद्धि औ भिति । इन दोनूकी क्रमसँ  
स्वच्छता औ अस्वच्छताकरि विलक्षणतासँ  
वादी शंका करैहैः—

१५] भित्तिके समान बुद्धि नहीं  
है । स्वच्छ होनैतै । ऐसँ जच कहै ।

१६ कही जो बुद्धिकी स्वच्छता । सो  
भित्तिआदिअवच्छिन्नचेतनसँ बुद्धिअवच्छिन्न-  
चेतनकी विलक्षणतारूप परिच्छेदका कारण  
होवै नहीं । ऐसँ सिद्धांती कहैहैः—

१७] तैसँ बुद्धिकी स्वच्छता प्रसिद्ध  
होहु ॥ हे वादी ! तिस स्वच्छताकरि  
तेरे पक्षविषै चेतनके परिच्छेदविषै क्या  
अधिक होवैहै ? कुछ बी नहीं ॥ २९ ॥

अंतःकरणविशिष्टचेतनसँ जीव माननैकरि घटभित्तिआदि-  
विशिष्टचेतनविषै जीवभावकी अतिव्याप्तिरूप दोष है । तैसँ  
इसलोकविषै स्थित अंतःकरणविशिष्टचेतन औ अन्यलोक-  
विषै स्थित अंतःकरणविशिष्टचेतनके भेदतँ अन्यकरि क्रिये  
कर्मके फलका अन्यसँ भोग होनैरूप असंभवदोष बी है । यह  
पूर्व १५ तँ टिप्पणविषै उक्त शंकाका समाधान है ॥

कूटस्थदीपः

॥ ८ ॥

श्लोकांकः

९१२

९१३

९१४

प्रस्थेन दारुजन्येन कांस्यजन्येन वा न हि ।

विक्रेतुस्तंडुलादीनां परिमाणं विशिष्यते ॥३०॥

परिमाणाविशेषेऽपि प्रतिबिंबो विशिष्यते ।

कांस्ये यदि तदा बुद्धावप्याभासो भवेद्वलात् ३१

ईर्ष्यासन्नमाभासः प्रतिबिंबस्तथाविधः ।

बिंबलक्षणहीनः सन्विववद्भासते स हि ॥३२॥

टीकांकः

३२९८

टिप्पणांकः

६९७

९८ उक्तमर्थं दृष्टानेन स्पष्टयति ( प्रस्थेने-  
ति )—९१] दारुजन्येन वा कांस्यजन्येन  
प्रस्थेन विक्रेतुः तंडुलादीनां परिमाणं  
न हि विशिष्यते ॥३३००) दारुकांस्यजन्ययोः प्रस्थयोः  
स्थिते स्वच्छत्वास्वच्छत्वे तंडुलपरिमाणे  
न्यूनाधिकभावहेतु न भवत इत्यर्थः ॥ ३० ॥

१ कांस्यप्रस्थे तंडुलपरिमाणाधिक्यभावे

अपि प्रतिबिंबलक्षणमाधिक्यमस्तीत्याशंक्य तर्हि  
बुद्धावपि चिदाभासो भवतैवांगीकृतः स्यात्  
इत्याह ( परिमाणाविशेष इति )—२] यदि कांस्ये परिमाणाविशेषे  
अपि प्रतिबिंबः विशेष्यते । तदा बुद्धौ  
अपि अभासः बलात् भवेत् ॥ ३१ ॥३ प्रतिबिंबांगीकारे चिदाभासः कथमंगी-  
कृतः स्यादित्याशंक्य प्रतिबिंबाभासशब्दा-  
भ्यामभिधेयस्य अर्थस्य ऐक्यादित्याह—

॥ ४ ॥ श्लोक २९ उक्त अर्थकी दृष्टांतसँ स्पष्टता॥

९८ श्लोक २९ उक्त अर्थकू दृष्टांतकरि  
स्पष्ट करैहैः—९९] काष्ठसँ जन्य वा कांसेसँ जन्य  
प्रस्थकरि बेचनैवालेके तंडुलादिक-  
धान्यका परिमाण जो माप । सो न्यून-  
अधिकरूप भेदकू पावता नहीं ॥३३००) काष्ठरचित औ कांस्यरचित  
धान्य भरनेके पात्रनरूप प्रस्थनकी स्वच्छता  
औ अस्वच्छता जो है । सो तंडुलके परिमाण-  
विषे न्यूनअधिकभावकी हेतु होवै नहीं ।  
यह अर्थ है ॥ ३० ॥॥ ५ ॥ दृष्टांतसँ प्रतिबिंबसिद्धिसँ बुद्धिसँ बलकरि  
आभासका अंगीकार ॥१ ननु कांस्यरचितप्रस्थविषे तंडुलके  
परिमाणकी अधिकताके अभाव हुये बी प्रति-विवरूप अधिकता है । यह आशंकाकरि तब  
बुद्धिविषे चिदाभास तुमकरिहीं अंगीकार  
कियाहोवैहै । ऐसँ कहैहैः—२] जब कांसेके पात्रविषे परि-  
माणकी अधिकताके न होते बी प्रति-  
बिंब अधिक होवैहै । ऐसँ कहै तब  
बुद्धिविषे बी आभासबलतँ तुमकरि  
अंगीकार कियाहोवैहै ॥ ३१ ॥

६] प्रतिबिंब औ आभासशब्दके वाच्यअर्थकी एकता॥

१ ननु । हमोंकरि प्रतिबिंबके अंगीकार  
किये चिदाभास कैसेँ अंगीकार कियाहोवै-  
है ? यह विवेकप्रतिबिंबवादके अनुसारीकी  
आशंकाकरि प्रतिबिंब औ आभासशब्दकरि  
वाच्य जो अर्थ है । ताकूँ एक होनैतँ प्रतिबिंब-  
के अंगीकार किये चिदाभासकाहीं अंगीकार  
कियाहोवैहै । ऐसँ कहैहैः—

टीकाक:

३३०४

टिप्पणाक:

ॐ

संसंगत्वविकाराम्यां बिबलक्षणहीनता ।

स्फूर्तिरूपत्वमेतस्य बिबवद्रासनं विदुः ॥ ३३ ॥

कूटस्थदीपः

॥ ८ ॥

मीमांसकः

९१५

४] ईषद्रासनं आभासः तथाविधः प्रतिविबः ॥

५ प्रतिविबस्याभासत्वं कथमित्यार्थक्य आभासलक्षणयोगादित्याह ( बिबलक्षणेति )—

६] हि सः बिबलक्षणहीनः सन् बिबवत् भासते ॥

७] हि यस्मात्कारणात् प्रतिविबो बिबलक्षणरहितः बिबवत् अवभासते अतो विवाभास इति भावः ॥ ३२ ॥

८ आभासलक्षणयोगित्वमेव स्पष्टयति (संसंगत्वेति) —

९] एतस्य संसंगत्वविकाराम्यां

४] किंचित् भासनाहीं आभास-शब्दका अर्थ है ॥ तिसप्रकारका प्रति-बिबशब्दका अर्थ बी है ॥

५ ननु । प्रतिबिबकू आभासपना किस प्रकार है ? यह आशंकाकरि प्रतिबिबविषे आभासके लक्षणके योगतँ प्रतिबिबकू आभास-पना है । ऐसँ कहैहैं:—

६] जातँ सो प्रतिबिब बिबके लक्षण

सँ हीन हुया बिबकी न्याई भासताहै ॥

७] जिस कारणतँ प्रतिबिब । बिबके लक्षणसँ रहित हुया बिबकी न्याई भासताहै । इसकारणतँ बिबका आभास है । यह भाव है ३२ ॥ ७] प्रतिबिबमें आभासके लक्षणके योगकी स्पष्टता ॥

८ प्रतिबिबविषे आभासके लक्षणके संबंधवान्ताईहीं स्पष्ट करैहैं:—

९] इस चिदाभासकू संगत्व औ

बिबप्रतिबिबवाद लिख्याहै ताकी यह रीति है:—जहां दर्पणविषे झुलके प्रतिबिबका भास होवे । तहां दर्पणविषे मुखकी छाया औ प्रातिमासिक वा व्यावहारिकप्रतिबिबकी उत्पत्ति नहीं है । किंतु दर्पणकू विषय करनैहारी चक्षुकी वृत्ति दर्पणसँ प्रतिबुद्ध ( संलग्न ) होयके श्रीवामँ स्थित मुखकूहीं विषय करैहै । तैसे श्रीवामँ स्थित मुखविषेहीं बिबप्रतिबिबभाव प्रतीत होवैहै ॥ सो मुख सत्य है । ताँतँ मुखरूप बिबप्रतिबिबका स्वरूप बी सत्य है । परंतु श्रीवामँ स्थित मुखमें बिबभाव बी प्रतिबिब-भावरूप धर्म अविनिवर्तनीयमिथ्या हैं । तिनका अधिष्ठान मुखहीं है औ जहां भित्तिआदिकके सम्यक् दर्शयैरूप उपाधि होवे । तहां चक्षुकी वृत्ति दर्पणसँ संलग्न होयके भित्तिआदिक-कूहीं विषय करैहै औ जहां अलविषे सूर्यका प्रतिबिब होवे तहां चक्षुकी वृत्ति जलरूप उपाधिसँ संलग्न होयके आकाश-विषे स्थित सूर्यकू विषय करैहै ॥ यद्यपि आकाशविषे स्थित सूर्यकू विषय करनैवास्तो चक्षुकी वृत्ति उग्रर गई होवे । तो जल-विषे सूर्यका प्रतिबिब औ शर्करा ( सूखिविज्ञेय ) साधि प्रतीत होवैहै सो नहीं हुयेचाहिये । यातँ अलविषेहीं उत्पन्न भये सूर्यके प्रतिबिबकू वृत्ति विषय करैहै । आकाशगत-

सूर्यकू नहीं । तथापि अलरूप उपाधिकी सामर्थ्यसँ अलात (जलकाष्ठके भ्रमणकरि भये) शर्कराकी न्याई वृत्तिका भ्रमण होवैहै । तातँ क्षणके भेदकरि आकाशगतसूर्य औ जलगतशर्करा दोनूकू चक्षुकी वृत्ति विषय करैहै । परंतु क्षणकी सूक्ष्मता-करि कालका भेद प्रतीत होवे नहीं ।

इसरीतिसें सर्वत्र बिबप्रतिबिबका भेद औ मिथ्यात्व नहीं है । किंतु प्रतिबिबत्व औ बिबसँ भिन्नत्व औ प्रसङ्गमुल्लव (बिबसँ विपरीतपणा) औ प्रतिबिबकी धर्मेक्षारतँ बिबत्वद्वयादि-धर्मेक्षी आंतरिक्षिद्ध होनैतँ मिथ्या हैं । ऐसँ दर्पणस्थानीअज्ञानके सन्निधिसँ बुद्धचेतनमें बिबस्थानीईश्वर औ प्रतिबिबस्थानी-जीवका भेद औ मिथ्यात्व नहीं है । किंतु बुद्धचेतनरूप जीव-ईश्वरका स्वरूप सत्य है औ प्रतिबिबकी । अपेक्षारतँ बिबत्वरूप ईश्वरत्व औ प्रतिबिबत्वरूप जीवत्व औ ईश्वरसँ भिन्नत्व औ परिच्छिन्नत्व ये धर्म मिथ्या हैं । तिनका अधिष्ठान बुद्धचेतन है औ जैसँ दर्पणआदिकउपाधिके लघुत्वपीतत्वआदिकधर्मका आतरो प्रतिबिबमें होवैहै । बिबमें नहीं । तैसें आवरणसमावलि अज्ञानके फिये अल्पज्ञाताआदिकजीवमें हैं औ बिबरूप ईश्वर-में स्वरूपप्रकाशतँ सर्वज्ञता है । यह बिबप्रतिबिबवाद-की रीति है ॥

कूटस्थदीपः

॥ ८ ॥

श्लोकांकः

९१६

न हि धीभावभावित्वादाभासोऽस्ति धियः पृथक् ।

यथा मृदाल्लमेवोक्तं धीरप्येवं स्वदेहतः ॥ ३४ ॥

टीकांकः

३३१०

टिप्पणांकः

ॐ

बिंबलक्षणहीनता स्फूर्तिरूपत्वं बिंब-  
वत् भासनं विदुः ॥

१०) एतस्य चिदाभासस्य ससंगत्व-  
विकारित्वाभ्यां बिंबभूतासंगाविकारि-  
चैतन्यलक्षणहीनत्वं । स्फुरणरूपत्वं  
बिंबवत् अवभासनं इत्यर्थः । हेतुलक्षण-  
रहिता हेतुवदवभासमाना हेत्वाभासा इति-  
वदित्यर्थः ॥ ३३ ॥

११ इत्थं चिदाभासस्य अप्रयोजकतां

विकारसहितपनैकरि बिंबके लक्षणसं-  
रहितता है औ स्फूर्तिरूपपना जो है ।  
सो बिंबकी न्याई भासना है । ऐसैं  
बिद्वान् जानतेहैं ॥

१०) इस चिदाभासकूं संगपनै औ विकारी-  
पनैकरि बिंबरूप असंगअविकारीचैतन्यके  
लक्षणसैं हीनता है औ स्फुरणरूपपना  
बिंबकी न्याई भासना है । यह अर्थ है ॥ हेतुके  
लक्षणसैं रहित हुये हेतुकी न्याई भासमान  
जे हैं । वे हेत्वाभास कहियेहैं ॥ इनकी न्याई  
यह चिदाभास चेतनरूप बिंबके लक्षणसैं  
रहित हुया बिंबकी न्याई भासमान है । यातैं  
विवाभास है । यह अर्थ है ॥ ३३ ॥

॥ ८ ॥ चिदाभासका बुद्धिसैं भेद साधनैकूं  
पूर्वपक्ष औ प्रतिबंदीकरि समाधान ॥

११ ऐसैं चिदाभासकी अनावश्यकतारूप  
अप्रयोजकताकूं निराकरण करिके । अब तिस

निराकृत्य इदानीं तस्य बुद्धेः पृथक् सत्त्वं  
साधयितुं पूर्वपक्षमाह ( न हीति )—

१२] यथा मृत् धीभावभावित्वात्  
आभासः धियः पृथक् न हि अस्ति ॥

१३] यथा मृदि सत्यामेव भवन् घटो न  
मृदो भिद्यते तद्वदिति भावः ॥

१४ नन्वेवं तर्हि देहातिरिक्ता धीरपि न  
सिध्येदिति प्रतिबन्धा परिहरति—

१५] अल्पं एव उक्तं । एवं धीः अपि  
स्वदेहतः ॥ ३४ ॥

चिदाभासके बुद्धितैं भिन्न सञ्ज्ञावके साधनैकूं  
अवच्छेदवादीके पूर्वपक्षकूं कहैहैं—

१२] जैसें मृत्तिका है । तैसें बुद्धिके  
भावतैं भाववान् होनैतैं चिदाभास  
बुद्धितैं पृथक् नहीं है ॥

१३] जैसें मृत्तिकाके होतेहीं होनैहारा घट  
मृत्तिकातैं भेदकूं पावता नहीं । तैसें बुद्धिके  
होतेहीं होनैहारा चिदाभास बुद्धितैं भिन्न  
नहीं है । ग्रह भाव है ॥

१४ ननु जब ऐसैं है । तब देहतैं भिन्न  
बुद्धि बी नहीं सिद्ध होवैगी । इसरीतिसैं  
सिद्धांती प्रतिबंदी जो वचनरूप बंधन तिस-  
करिके परिहार करैहैं—

१५] हे वादी ! तैं अल्पहीं कहा ।  
क्यूं कि ऐसैं देहके होतेहीं बुद्धिके होनैतैं  
बुद्धि बी अपनै देहतैं भिन्न नहीं  
है ॥ ३४ ॥



टीकांकः ३३१६	देहे मृतेऽपि बुद्धिश्चेच्छास्त्रादस्ति तैथा सति । बुद्धेरन्यश्चिदाभासः प्रवेशश्रुतिषु श्रुतः ॥ ३५ ॥ धीयुक्तस्य प्रवेशश्चेन्नैतरेये धियः पृथक् । आत्मा प्रवेशं संकल्प्य प्रविष्ट इति गीयते ॥३६॥	कूटस्थदीपः ॥ ८ ॥ श्लोकांकः ९१७ ९१८
-----------------	---	--

१६ प्रतिबंदीमोचनं शंक्ते—

१७] देहे मृते अपि शास्त्रात् बुद्धिः  
अस्ति चेत् ।

१८] देहव्यतिरिक्ताया बुद्धेः “सविज्ञानो  
भवति” इत्यादिश्रुतिसिद्धत्वान्नासत्त्वमिति  
भावः ॥

१९ ननु श्रुतिबलादेहातिरिक्ता बुद्धिरभ्यु-  
पगम्यते चेत्तर्हि प्रवेशश्रुतिबलाद्बुद्ध्यतिरिक्त-  
श्चिदाभासोऽप्यभ्युपेय इत्याह—

२०] तथा सति बुद्धेः अन्यः चिदा-  
भासः प्रवेशश्रुतिषु श्रुतः ॥ ३५ ॥

२१ ननु बुद्ध्युपाधिकस्यैव प्रवेशो युज्यते  
नेतरस्येति शंक्ते—

२२] धीयुक्तस्य प्रवेशः चेत् ।

२३ ऐतरेयश्रुतौ बुद्ध्यतिरिक्तस्यैव प्रवेश-  
श्रवणान्मैवमिति परिहरति (ऐतरेय इति)—

२४] न ऐतरेये धियः पृथक् आत्मा  
प्रवेशं संकल्प्य प्रविष्टः इति गीयते  
॥ ३६ ॥

॥ ९ ॥ प्रतिबंदीतैः छूटनैकं शंका औ समाधान ॥

१६ पूर्ववादी प्रतिबंदीतैः छूटनैकं शंका  
करैहैः—

१७] देहके मरेहुये बी शास्त्र-  
प्रमाणतैः बुद्धि है । ऐसै जब कहै ।

१८] देहतै भिन्न बुद्धिहूँ “विज्ञान जो  
बुद्धि तिसकरि सहित होवैहै” इत्यादिश्रुतिकरि  
सिद्ध होनैतै ताका देहके मरेहुये असम्भाव  
नहीं है । यह भाव है ॥

१९ जब श्रुतिके बलकरि देहतै भिन्न  
बुद्धि अंगीकार करियेहै । तब प्रवेशश्रुतिके  
बलकरि बुद्धितै भिन्न चिदाभास बी अंगीकार  
करनैहूँ योग्य है । ऐसै सिद्धांती कहैहैः—

२०] तब तैसै हुये बुद्धितै अन्य  
चिदाभास बी प्रवेशश्रुतिनविषै  
सुन्याहै ॥ ३५ ॥

॥ १० ॥ बुद्धिउपाधिवाले चिदाभासके  
प्रवेशकी शंका औ समाधान ॥

२१ ननु बुद्धिउपाधिवालेकाहीं प्रवेश  
संभवैहै । इतर बुद्धिरहितका नहीं । इसरीतिसै  
वादी शंका करैहैः—

२२] बुद्धियुक्तिकाहीं प्रवेश संभवैहै ।  
ऐसै जो कहै ।

२३ ऐतरेयश्रुतिविषै बुद्धितै भिन्न परमात्मा-  
केहीं प्रवेशके श्रवणतै बुद्धिरहितका प्रवेश  
संभवै नहीं ऐसै मति कहो । इसरीतिसै  
सिद्धांती परिहार करैहैः—

२४] तौ वने नहीं । काहेतै ऐतरेयउपनिषद्-  
विषै “बुद्धितै भिन्न आत्मा प्रवेशहूँ  
संकल्पकरिके प्रवेशहूँ करताभया”  
ऐसै कहियेहै ॥ ३६ ॥

कूटस्थदीपः

॥ &lt; ॥

श्रीकांतः

११९

१२०

कैथं न्विदं साक्षदेहं महते स्यादित्तिरणात् ।

विदार्य मूर्धसीमानं प्रविष्टः संसरत्ययम् ॥३७॥

कैथं प्रविष्टोऽसंगश्चेत्सृष्टिर्वास्य कथं वद ।

मायिकत्वं तयोस्तुल्यं विनाशश्च समस्तयोः ॥३८॥

टीकांतः

३३२५

टिप्पणांतः

६९८

२५ तां श्रुतिमर्थतः पठति (कथं न्विति) —

२६] “अयं साक्षदेहं इदं महते कथं न स्यात्” इति ईरणात् मूर्धसीमानं विदार्य प्रविष्टः संसरति” ॥

२७] अयं परमात्मा साक्षदेहं अज्ञाणि च देहाश्चाक्षदेहाः तैः सह वर्तत इति साक्ष-देहं । इदं जडजातं । महते चेतनं मां विहाय । कथं न स्यात् । न कथमपि निर्वहेदिति विचार्य । मूर्धसीमानं कपालत्रयमध्यदेशं विदार्य स्वसन्निधिमित्रेण भित्त्वा । प्रविष्टः

सन् संसरति जाग्रदादिकमनुभवतीत्यर्थः ॥ ३७ ॥

२८ नन्वसंगस्यात्मनः प्रवेशोऽप्ययुक्त इति शङ्कते (कथं प्रविष्ट इति) —

२९] असंगः कथं प्रविष्टः चेत् ।

३० इदं चोद्यं सृष्टावपि समानमित्याह (सृष्टिरिति) —

३१] अस्य सृष्टिः वा कथं वद ॥

३२ सृष्टिकर्तृमायिकत्वात् दोष इत्याशङ्क्य

॥ ११ ॥ श्लोक ३६ उक्त प्रवेश-

श्रुतिका अर्थकरि पठन ॥

२५ तिस ऐतरेयउपनिषद्की श्रुतिक् अर्थतै पठन करैहै—

२६] “यह परमात्मा अक्ष औ देह-सहित यह जडसमुह मेरेविना कैसे होवैगा।’ इस संकल्पतै मस्तककी सीमाकुं विदारणकरिके प्रविष्ट हुया संसरताहै ॥”

२७] यह परमात्मा । इंद्रिय औ देहकरि सहवर्तमान यह जडसमुदाय जो है । सो चेतनरूप मुनकुं ओडिके कैसे होवैगा? किस्सी-प्रकार वी निबोहकुं नहीं पावैगा। ऐसै संकल्प-करिके मस्तककी सीमा जो तीनकपालनका मध्यदेश ताकुं विदारणकरिके कहिये अपनी

सन्निधिमित्रकरि भेदनकरिके । प्रवेशकुं प्राप्त हुया संसरताहै कहिये जाग्रदादिककुं अनुभव करताहै । यह अर्थ है ॥ ३७ ॥

॥ १२ ॥ असंगआत्माके प्रवेशकी शंका औ समाधान ॥

२८ ननु असंगआत्माका प्रवेश वी अयुक्त है । इसरीतिसै वादी शंका करैहै—

२९] असंग कैसे प्रवेशकुं प्राप्तभया? ऐसै जब कहै ।

३० यह प्रश्न सृष्टिविषै वी समान है। ऐसै सिद्धांती कहैहै—

३१] तब इस असंगकी सृष्टि वी कैसे होवैहै? सो हे वादी! कथन कर ॥

३२ ननु सृष्टिकर्ताकुं मायिक होनेतै इसकी सृष्टि जो जगत्स्वरूपतै उत्पत्ति ।

१८ जियनके केनाविभागके मध्यमै रेशारूप जो सीयंत है । तिसकी जहां समाप्ति होवैहै औ जो बुल्लमनुष्यके मस्तक-

विषै मुंडन किये जे तीनकपाल प्रतीत होवैहै । तिनका मध्य-देश है । सो मस्तककी सीमा कहियैहै ॥

टीकांक:

३३३३

टिप्पणीक:

ॐ

संमुत्थायैष भूतेभ्यस्तान्येवानुविनश्यति ।

विनष्टमिति मैत्रेय्यै याज्ञवल्क्य उवाच हि ॥३९॥

कूटस्थदीपः

॥ ८ ॥

श्रीकांक:

९२९

अयं परिहारः प्रविष्ट्यपि समान- इत्याह  
( मायिकत्वमिति )—

३३] तयोः मायिकत्वं तुल्यम् ॥

३४ अनयोर्मायिकत्वे हेतुः समान इत्याह  
( विनाश इति )—

३५] च तयोः विनाशः समः ॥३८॥

३६ “प्रज्ञानघन एवैतेभ्यो भूतेभ्यः  
समुत्थाय तान्येवानुविनश्यति न प्रेत्य  
संज्ञास्ति” इति औपाधिकरूपस्य विनाशित्व-  
प्रतिपादिकां श्रुतिं दर्शयति ( समु-  
त्थायेति )—

तिसविषै दोष नहीं है । यह आशंकाकरि यह  
समाधान प्रवेशकर्ताविषै वी समान है । ऐसैं  
कहैंहैंः—

३३] तिन सृष्टिकर्ता औ प्रवेशकर्ता  
दोनोंका मायिकपना तुल्य है ॥

३४ इन दोनोंके मायिकपनैविषै मायाकी  
निवृत्तितैं निवृत्ति होनैरूप हेतु वी समान है ।  
ऐसैं कहैंहैंः—

३५] औ तिनकी निवृत्ति वी  
समान है ॥ ३८ ॥

॥ १३ ॥ जीवके औपाधिकरूपके

विनाशीपनैकी प्रतिपादक श्रुति ॥

३६ प्रज्ञानघन जो अतिशयज्ञानरूप  
आत्मा सोईहीं इन देहादिकभूतनतैं सम्यक्-  
उत्थानकरिके कहिये तिनके जन्मकरि जन्मकूं  
पायके । तिनकेहीं पीछे विनाशकूं पावताहै औ  
नाशके अनंतर इसकूं संज्ञा जो ज्ञान सो

३७] “एषः भूतेभ्यः समुत्थाय तानि  
एव अनु विनश्यति” इति विनष्टं  
याज्ञवल्क्यः मैत्रेय्यै हि उवाच ॥

३८] एषः प्रज्ञानघन आत्मा । एतेभ्यो  
देहद्रियादिरूपेभ्यः पंचभूतकार्येभ्यो निमित्त-  
भूतेभ्यः उपाधिभ्यः । समुत्थाय जीवत्वा-  
भिमानं प्राप्य । तान्येव देहादीनि  
विनश्यति अनुविनश्यति तेषु विनश्यत्सु  
तत्कृतं जीवत्वाभिमानं जहाति । एवं प्रकारेण  
सोपाधिकरूपस्य विनाशित्वं याज्ञवल्क्यो  
मैत्रेय्यै उवाच उक्तवानित्यर्थः ॥ ३९ ॥

नहीं है” इस औपाधिकरूपके विनाशीपनैकी  
प्रतिपादक श्रुतिकूं दिखावैंहैंः—

३७] “यह आत्मा भूतनतैं ऊठिके  
तिनकेहीं पीछे विनाशकूं पावताहै”  
ऐसैं विनाशकूं प्राप्त इस सोपाधिक-  
आत्माकूं याज्ञवल्क्यमुनि मैत्रेयीके ताई  
कहतेभये ॥

३८] यह प्रकर्षज्ञानघनआत्मा । इन देह-  
इंद्रियादिरूप पंचभूतनके कार्यनिमित्तरूप  
उपाधिनतैं ऊठिके कहिये जीवपनैके अभि-  
मानकूं पायके । तिन देहादिकनके नाश हुये  
पीछे नाशकूं पावताहै कहिये देहादिकनके  
किये जीवपनैके अभिमानकूं त्यागताहै ।  
इसप्रकारतैं देहादिउपाधिसहित आत्माके  
स्वरूपके विनाशिपनैकूं याज्ञवल्क्यमुनि मैत्रेयी-  
नामक अपनी स्त्रीके ताई कहतेभये । यह  
अर्थ है ॥ ३९ ॥

कूटस्थदीपः

॥ ८ ॥

श्लोकार्कः

९२२

९२३

अविनाश्यमात्मेति कूटस्थः प्रविवेचितः ।

मात्रासंसर्ग इत्येवमसंगत्वस्य कीर्तनात् ॥ ४० ॥

जीवापेतं वाव किल शरीरं म्रियते न सः ।

इत्यत्र न विमोक्षोऽर्थः किंतु लोकांतरे गतिः ४१

टीकाः

३३३९

टिप्पणाः

ॐ

३९ “अविनाशी वा अरेऽयमात्माऽनुच्छि-  
त्तिर्धर्मा” इति श्रुत्या कूटस्थस्ततो विभिन्नः  
प्रदाक्षितः इत्याह (अविनाशीति) —

४०] अयं आत्मा अविनाशी  
इति कूटस्थः प्रविवेचितः ॥

४१ “मात्रासंसर्गस्त्वस्य भवति” इति  
श्रुत्याऽविनाशित्वे हेतुमसंगत्वं च उक्तवान्  
इत्याह —

४२] मात्रासंसर्गः इति एवं असंग-  
त्वस्य कीर्तनात् ॥

४३] मीर्यत इति मात्राः देहादयः  
ताभिरस्यात्मनः असंसर्गः भवतीत्यर्थः ॥ ४० ॥

४४ ननु “जीवापेतं वाव किल इदं  
म्रियते न जीवो म्रियते” इति श्रुत्या अस्य  
औपाधिकस्याप्यविनाशित्वं प्रतिपाद्यत इत्या-  
शङ्क्य तस्याः श्रुतेर्देहांतरमाप्यविषयतया  
नात्यन्तिकनाशाभावपरत्वमित्याह —

४५] जीवापेतं वाव शरीरं किल  
म्रियते सः न इति अत्र विमोक्षः  
अर्थः न । किंतु लोकांतरे गतिः ॥

॥ १४ ॥ श्रुतिकरि कूटस्थका विवेचन औ-  
ताकी अविनाशीतामै हेतु ॥

३९ “अरे मैत्रेयी ! यह आत्मा अविनाशी  
उच्छेदरहितधर्मवान् है” इस श्रुतिकरि कूटस्थ  
जो निरुपाधिकआत्मा । सो तिस सोपाधिक-  
चिदाभासरूपतै भिन्न दिखायाहै । ऐसै  
कहैहैः—

४०] “यह आत्मा अविनाशी है”  
ऐसै कूटस्थ विवेचन किया कहिये  
सोपाधिकरूपतै भिन्न दिखायाहै ॥

४१ “औ इस कूटस्थआत्माका मात्रा जे  
देहादिक तिनसै असंसर्ग होवैहै” इस श्रुति-  
करि आत्माके अविनाशीपनैविषै असंगपनैरूप  
हेतुहूँ याज्ञवल्क्यमुनि कहतेभये । ऐसै कहैहैः—

४२] “मात्रासै असंसर्ग है” इस-  
प्रकारसै आत्माके असंगपनैके कथनतै ॥

४३] प्रमाज्ञानके विषय करियेहै ऐसै जे  
देहादिक वे इहां मात्रा कहियेहै । तिनके

साथि इस आत्माका असंसर्ग कहिये असंबंध  
होवैहै । यह अर्थ है ॥ ४० ॥

॥ १९ ॥ जीवके औपाधिकरूपके अविनाशी-  
पनैकी प्रतिपादक श्रुतिका अभिप्राय ॥

४४ ननु “जीवरहित प्रसिद्ध यह शरीर  
मरताहै । जीव मरता नहीं ।” इस श्रुति-  
करि इस औपाधिकआत्माका वी अविनाशी-  
पना प्रतिपादन करियेहै । यह आशंकाकरि  
तिस श्रुतिकुं अन्यदेहकरि प्राप्य परलोकहूँ  
विषय करनेहारी होनैकरि आत्यंतिकनाशरूप  
जीवके मोक्षके अभावरूप विषयवान्ता नहीं  
है । ऐसै कहैहैः—

४५] “जीवरहित प्रसिद्ध यह  
शरीरहीं मरताहै । सो जीव मरता  
नहीं ।” इस श्रुतिविषै जीवका पूर्व ३९  
श्लोकउक्त जीवके मोक्षकी न्याई मोक्षरूप  
अर्थ नहीं कहाहै । किंतु लोकांतरविषै  
गति कहीहै ॥

टीकाक:

३३४५

टिप्पणाक:

६९९

नाहं ब्रह्मेति बुध्येत स विनाशीति चेन्नं तत् ।

सामानाधिकरण्यस्य बाधायामपि संभवात् ॥ ४२ ॥

कूटस्थदीपः

॥ ८ ॥

श्लोकक:

९२४

ॐ ४५) जीवापेतं जीवरहितं जीवेन त्यक्तमिति यावत् । वाच एव जीवो न त्रियते इत्यर्थः ॥ ४१ ॥

४६ ननु जीवस्य विनाशित्वे “अहं ब्रह्मास्मि” इत्यविनाशिब्रह्मतादात्म्यज्ञानं न घटे इति शंकेते (नाहमिति) —

४७) विनाशी सः “अहं ब्रह्म” इति न बुध्येत इति चेत् ।

४८ विनाशी स जीवः “अहं ब्रह्म” इति ब्रह्मरूपेणात्मानं न बुध्येत न जानीयात् विनाश्यविनाशिनोरेकत्वविरोधादिति चेत् मुख्यसामानाधिकरण्याभावेऽपि बाधायामपि सामानाधिकरण्यसंभवात् जीवभाववाधेन ब्रह्मभावोऽवगर्हं शक्यत इत्याह (न तदिति) —

४९) तत् न सामानाधिकरण्यस्य बाधायामपि संभवात् ॥ ४२ ॥

ॐ ४५) जीवरहित कहिये जीवकरित्यक्त प्रसिद्ध कहिये निश्चयकरि जीव नहीं मरता-है । यह अर्थ है ॥ ४१ ॥

॥ १६ ॥ विनाशीजीवके ब्रह्मसँ अभेदज्ञानके असंभवकी शंका औ समाधान ॥

४६ ननु जीवहूँ विनाशीमैंके हुये “मैं ब्रह्म हूँ” ऐसा अविनाशीब्रह्मसँ अभेदका ज्ञान घटे नहीं । इसरीतिसँ वादी शूलविषै शंका करैहै:—

४७) सो जीव जब विनाशी है । तब “मैं ब्रह्म हूँ” ऐसँ नहीं जानैगा ॥

४८ विनाशी सो जीव । सो “मैं ब्रह्म हूँ” ऐसँ ब्रह्मरूपकरि आपहूँ न जानैगा । काहँतँ विनाशिजीव औ अविनाशिब्रह्म इन दोहूँकी एकताके विरोधैतँ । इसमकार जब कहै तब मुख्यसामानाधिकरण्यके अभाव हुये बी बाध-विषै सामानाधिकरण्यके संभवतँ जीवभावके बाधकरि ब्रह्मभाव जाननैहूँ शक्य है । ऐसँ सिद्धांती कहैहै:—

४९) सो कहना वनै नहीं । काहँतँ सामानाधिकरण्यके बाधविषै बी संभवतँ ॥ ४२ ॥

९९ अपर्यायरूप घटनका एकविक्रितिवानुताके हुये एक-अर्थविषे प्रवृत्ति (तात्पर्यरूप संबंध) सामानाधिकरण्य कहियेहै अथवा कहूँ एकअधिकरण (आश्रय)विषै तहँनाले परमैनका औ एकअधिकरणवानुतारूप संबंध है । सो सामानाधिकरण्य कहियेहै अथवा कहूँ परस्परअभिन्न-दोषदायैनका अभिन्नतारूप संबंध बी सामानाधिकरण्य कहियेहै ॥ सामानाधिकरण्यवाले दोषद वा घर्म वा पदार्थ सामानाधिकरण्य है ॥ श्लोकका संबंध सामानाधिकरण्य कहियेहै ॥ सो (१) मुख्यसामानाधिकरण्य औ (२) बाध-सामानाधिकरण्यके भेदतँ दो प्रकारका है ॥

(१) जा वस्तुका जाके साथि सदा अभेद होवै । ता वस्तुका ताकेसाथि मुख्यसामानाधिकरण्य कहियेहै । ताहीहूँ अभेदसामानाधिकरण्य बी कहिहँ ॥ जैतँ

पदाकाशका महाकाशके साथि सदा अभेद है । यातँ घटाकाशका महाकाशके साथि मुख्यसामानाधिकरण्य है ॥ ऐसँ कूटस्थका ब्रह्मसँ सदा अभेद है । यातँ कूटस्थका ब्रह्मके साथि मुख्यसामानाधिकरण्य है औ

(२) जा वस्तुका बाध होयके जाके साथि अभेद होवै । ता वस्तुका ताकेसाथि बाधसामानाधिकरण्य कहियेहै ॥ जैतँ स्वाणु वा प्रतिबिम्बका बाध होयके पुंख वा बिम्बके साथि अभेद होवैहँ । यातँ स्वाणु वा प्रतिबिम्बका पुरुष वा बिम्बके साथि बाधसामानाधिकरण्य है ॥ ऐतँ चिदाभासका बी बाध होयके कूटस्थके साथि वा ब्रह्मके साथि अभेद होवैहँ । यातँ चिदाभासका कूटस्थ वा ब्रह्मके साथि बाधसामानाधिकरण्य है ॥

मूढस्यदीपः

॥ ८ ॥

श्लोकांकः

९२५

९२६

योऽयं स्थाणुः पुमानेष पुंधिया स्थाणुधीरिव ।  
 ब्रह्मास्मीति धियाप्येषा ह्यहं बुद्धिर्निवर्त्यते ॥४३॥  
 नैष्कर्म्यसिद्धावप्येवमाचार्यैः स्पष्टमीरितम् ।  
 सामानाधिकरण्यस्य बाधार्थत्वमेततोऽस्तु तत् ४४

टीकांकः

३३५०

टिप्पणांकः

ॐ

५० बाधसामानाधिकरण्येन वाक्यार्थ-  
 प्रतिपत्तिप्रकारो वार्तिककारैः सहृष्टांतोऽभिहित  
 इतीममर्थं तद्वाक्योदाहरणपूर्वकं दर्शयति—

५१] “यः अयं स्थाणुः एषः पुमान्”  
 पुंधिया स्थाणुधीः इव “ब्रह्म अस्मि”  
 इति धिया अपि एषा हि अहंबुद्धिः  
 निवर्त्यते ॥

५२) सामानाधिकरण्यस्य बाधार्थत्वं ।  
 “स्थाणुरेव पुमान्” इत्यस्मिन्वाक्ये पुरुष-  
 त्वबोधेन स्थाणुत्वबुद्धिः निवर्त्यते यथा ।  
 एवम् “अहं ब्रह्मास्मि” इति बोधेन  
 अहंबुद्धिः “कर्ताऽहमस्मि” इत्येवमादि-

॥ १७ ॥ वार्तिककारकरी बाधसामानाधिकरण्यके  
 प्रकारका दृष्टांतसहित निरूपण ॥

५० बाधसामानाधिकरण्यकरी वाक्यार्थके  
 निधयका प्रकार वार्तिककारोंने दृष्टांतसहित  
 कहा है । इसीही अर्थहूँ तिनके वाक्यके  
 उदाहरणपूर्वक दिखावैहैः—

५१] “जो यह स्थाणु है । यह पुरुष  
 है” । इहां पुरुषबुद्धिकरी स्थाणुबुद्धिकी  
 न्याहै “मैं ब्रह्म हूँ” इस बुद्धिकरी बी  
 यह अहंबुद्धि निवारण करियेहै ॥

५२) सामानाधिकरण्यका बाधार्थपना  
 इसप्रकार हैः—“स्थाणु यह पुरुष है ।” इस  
 वाक्यविषै जैसे पुरुषपनैके बोधकरी स्थाणु-  
 पनैकी बुद्धि निवारण करियेहै । ऐसैं “मैं ब्रह्म  
 हूँ” इस बोधकरी “मैं कर्ता हूँ” इत्यादि-

रूपा सर्वापि निवर्त्यते इति ॥ ४३ ॥

५३] (नैष्कर्म्येति)— एवं आचार्यैः  
 नैष्कर्म्यसिद्धौ अपि सामानाधि-  
 करण्यस्य बाधार्थत्वं स्पष्ट ईरितम् ॥

५४) एवं उक्तेन प्रकारेण । आचार्यैः  
 वार्तिककारैः । नैष्कर्म्यसिद्धौ सामा-  
 नाधिकरण्यस्य बाधार्थत्वं स्पष्ट-  
 मीरितम् इति ॥

५५ फलितमाह—

५६] अतः तत् अस्तु ॥

५७) अतः कारणात् “ब्रह्माहमस्मि”  
 इति वाक्ये तत् सामानाधिकरण्यस्य बाधार्थ-  
 त्वम् अस्तु इत्यर्थः ॥ ४४ ॥

आकारवाली अहंबुद्धि सर्व बी निवारण  
 करियेहै ॥ ४३ ॥

॥ १८ ॥ श्लोक ४३ उक्त अर्थकी

समाप्ति औ फलित ॥

५३] ऐसैं ४३ वें श्लोकविषै आचार्यों-  
 नैं नैष्कर्म्यसिद्धिविषै बी सामानाधि-  
 करण्यका बाधार्थपना स्पष्ट कहाहै ॥

५४) इस ४३ श्लोकउक्तप्रकारकरी  
 आचार्यश्रीवार्तिककारोंने नैष्कर्म्यसिद्धि-  
 नामकग्रंथविषै सामानाधिकरण्यका बाधार्थ-  
 पना स्पष्ट कहाहै ॥

५५ फलितकू कहैहैः—

५६] यातैं सो होहु ॥

५७) इस कारणतैं “ब्रह्म मैं हूँ” इस  
 वाक्यविषै सो सामानाधिकरण्यका बाधार्थ-  
 पना होहु । यह अर्थ है ॥ ४४ ॥

टीकांकः ३३५८	सँर्व ब्रह्मेति जगता सामानाधिकरण्यवत् । अहं ब्रह्मेति जीवेन सामानाधिकृतिर्भवेत् ॥ ४५ ॥	कूटस्थदीपः ॥ ८ ॥ श्लोकांकः ९२७
टिप्पणांकः ७००	सामानाधिकरण्यस्य बाधार्थत्वं निराकृतम् । प्रयत्नतो विवरणे कूटस्थत्वविवक्षया ॥ ४६ ॥	९२८

५८ नन्वेवमपि श्रुतिषु बाधायां सामानाधिकरण्यं न कापि दृष्टमित्याशंक्य “सर्वं श्वेतद्रुम” इत्यत्र बाधायां सामानाधिकरण्यं दृष्टमतोऽपि तद्विषयतीत्याह—

५९] “सर्वं ब्रह्म” इति जगता सामानाधिकरण्यवत् “अहं ब्रह्म” इति जीवेन सामानाधिकृतिः भवेत् ॥ ४५ ॥

॥ १९ ॥ श्रुतिकरि बाधसामानाधिकरण्यका कथन ५८ ननु । ऐसँ वार्तिककारकरि कहेहुये वी श्रुतिनमँ बाधविषै सामानाधिकरण्य कहुँ वी नहीं देख्याहै । यह आशंकाकरि “सर्व यह जगत् निश्चयकरि ब्रह्म है” इस श्रुतिवाक्यमँ बाधविषै सामानाधिकरण्य देख्याहै । यातँ इहां महावाक्यविषै वी सो सामानाधिकरण्य होवैगा । ऐसँ कहैहँ:—

५९] “सर्व जगत् ब्रह्म है” ईसँ श्रुति-वाक्यविषै जगत्के साथि ब्रह्मके सामानाधिकरण्यकी न्याहँ “मँ ब्रह्म हूँ” इस वाक्यविषै जीवके साथि ब्रह्मका सामानाधिकरण्य होवैगा ॥ ४५ ॥

५९० “सर्व (जगत्) ब्रह्म है” इस श्रुतिवाक्यविषै जगत्-का ब्रह्मके साथि एकतारूप सामानाधिकरण्य कहाहै । तहां मुख्यसामानाधिकरण्यके अंगीकार किये ब्रह्मविषै दृश्यत्वविनाशित्वविकारित्वआदिक जगत्के धर्मनकी प्राप्ति-रूप अनर्थ होवैगा । यातँ जगत्का बाधकरिके ब्रह्मके साथि एकतारूप बाधसामानाधिकरण्य संअहँ । यातँ (१) “जगत्के अभाववाला ब्रह्म है” वा (२) “जगत्का अभाव ब्रह्म है” । यह श्रुतिका अर्थ है ॥

(१) जाके मतमँ आरोपितका अभाव (निवृत्ति) अधिष्ठान-

६० ननु तर्हि विवरणाचार्यैर्बाध-सामानाधिकरण्यं कुतो निराकृतमित्याशंक्य तैरहंशब्देन कूटस्थस्य विवक्षितत्वादित्याह (सामानाधिकरण्यस्येति)—

६१] विवरणे कूटस्थत्वविवक्षया सामानाधिकरण्यस्य बाधार्थत्वं प्र-यत्नतः निराकृतम् ॥ ४६ ॥

॥ २० ॥ सामानाधिकरण्यके निराकरणका अभिप्राय ॥

६० ननु । तंव विवरणाचार्य श्रीमकाशात्प-चरणस्वामीनँ विवरणनामग्रंथविषै बाध-सामानाधिकरण्य काहँतँ निराकरण कियाहै । यह आशंकाकरि तिन विवरणाचार्यनहँ अहंशब्दकरि कूटस्थ कहनैहँ इच्छित है । यातँ निराकरण कियाहै । ऐसँ कहैहँ:—

६१] विवरणाग्रंथविषै कूटस्थपनैकी विवक्षाकरि सामानाधिकरण्यका बाधअर्थपना कहिये ब्रह्महँ चिदाभासके अभाववान् वा अभावअर्थरूपता प्रयत्नतँ निराकरण कियाहै ॥ ४६ ॥

तँ भिन्न है । ताके मतमँ “जगत्के अभाववाला ब्रह्म है” । ऐसा बोध होवैहँ औ

(२) जाके मतमँ आरोपितका अभाव अधिष्ठानरूप है । ताके मतमँ “जगत्का अभाव ब्रह्म है” । ऐसा श्रुतिके अर्थका बोध होवैहँ ॥

इसरीतिवँ सामानाधिकरण्यकी बाधअर्थरूपता श्रुतिविषै सुनीहै ॥ ऐतँ “मँ ब्रह्म हूँ” इस वाक्यविषै वी जानना ॥

१ विवरणाग्रंथविषै महावाक्यमँ बाधसामानाधिकरण्यका जो निराकरण कियाहै । ताका यह समाधान है:—“अहं औ

कूटस्थदीपः

॥ ८ ॥

श्रीकांतः

९२९

९३०

६३

शोधितस्त्वंपदार्थो यः कूटस्थो ब्रह्मरूपताम् ।

तस्य वक्तुं विवरणे तथोक्तमितरत्र च ॥ ४७ ॥

६६

देहद्रियादियुक्तस्य जीवाभासभ्रमस्य या ।

अधिष्ठानचितिः सैषा कूटस्थात्र विवक्षिता ॥४८॥

टीकांकः

३३६२

टिप्पणिकः

ॐ

६२ “कूटस्थत्वविवक्षया” इत्युक्तमर्थं विष्टणोति—

६३] शोधितः त्वंपदार्थः यः कूटस्थः तस्य ब्रह्मरूपतां वक्तुं विवरणे च इतरत्र तथा उक्तम् ॥

६४] शोधितः बुद्ध्यादिभ्यो विवेचितः । त्वंपदलक्ष्यो यः कूटस्थः वक्ष्यमाणलक्षणः

तस्य ब्रह्मरूपतां सत्यत्वादिलक्षणब्रह्मरूपतां वक्तुं विवरणादिषु बाधसामानाधिकरण्यनिराकरणपूर्वकं मुख्यसामानाधिकरण्यं उक्तम् इत्यर्थः ॥ ४७ ॥

६५ इदानीं कूटस्थस्य ब्रह्मणैक्यं संभावयितुं कूटस्थशब्देन विवक्षितमर्थमाह—

६२ “कूटस्थपनैकी विवक्षाकरि” ऐतै ४६ श्लोकउक्तार्थैर्ब्रू वर्णन करैहैः—

६३] शोधित “त्वंपदका अर्थ जो कूटस्थ है । तिसकी ब्रह्मरूपता कहनैहूँ विवरणविषै औ अन्यग्रंथन-विषै तैसैं कहाहै ॥

६४] बुद्धिआदिकनतै विवेचित “त्वंपदका लक्ष्य जो आगे ४८ श्लोकविषै कहनैके लक्षणवाला कूटस्थ है । तिसकी सत्यादिलक्षणब्रह्मरूपता कहनैहूँ विवरणआदिकग्रंथनविषै बाधसामानाधिकरण्यके निराकरणपूर्वक मुख्यसामानाधिकरण्य कहाहै । यह अर्थ है ॥ ४७ ॥

॥ २ ॥ कूटस्थकी ब्रह्मसै एकताकी संभावनाअर्थ ताके विवेचनपूर्वक

जीवादिकजगत्का मिथ्या-पना ॥३३६५-३४४१॥

॥ १ ॥ कूटस्थका ब्रह्मसै एकता-अर्थ बुद्धिआदिकतै विवेचन

॥३३६५-३३९५॥

॥ १ ॥ कूटस्थशब्दका अर्थ ॥

६५ अब कूटस्थकी ब्रह्मके साथि एकताकी घटना करनैहूँ कूटस्थशब्दकरि विवक्षितअर्थहूँ कहैहैः—

“त्वंपद” आदिकशब्दका अर्थ चिदाभासविशिष्ट बुद्धिरूप जीव अभिचारी होनैतै अभ्यस्त है औ “स्वप्न” शब्दका अर्थ कूटस्थ संज्ञानुगत होनैतै अधिष्ठान है ॥ कूटस्थमें जीवका स्वरूपाध्यास है औ जीवमें कूटस्थका संवाध्यास है । ऐतै कूटस्थ औ जीवका अन्योन्याध्यासकारि परस्परविवेक होवै नहीं । यातै ब्रह्मसै कूटस्थके मुख्यसामानाधिकरण्यका जीवमें व्यवहार करैहै औ जीवमें कूटस्थपनैके आरोपविना मिथ्याजीवका सत्यब्रह्मतै मुख्यसामानाधिकरण्य संभवै नहीं । यातै जीवके आश्रय अंतःकरणका अधिष्ठान जो कूटस्थ । ताके धर्मकी विवक्षातै जीवका ब्रह्मतै मुख्यसामानाधिकरण्य विवरणनारनै लिख्याहै ॥ ऐतै विचारण्यस्वामीनै चिददीपमें विवरणकारके वचनतै अविरोधका प्रकार लिख्याहै

( देखो अंक १३१५-१३८८ विषै ) परंतु विवरणकारके मतमें चिदाभासरूप जीव कूटस्थविषै आरोपित नहीं है । किंतु बिनाका स्वरूपहीं प्रतिविंब है । यातै प्रतिबिम्बस्वरूप जीवत्व तौ मिथ्या है औ प्रतिबिम्बरूप जीवका स्वरूप सत्य है । यातै जीवका ब्रह्मसै मुख्यसामानाधिकरण्य संभवैहै ॥ औ विचारण्य-स्वामीनै विवरणग्रंथका उक्तअभिप्राय कहा सो प्रौढि-वादसैं कहादि ॥ प्रतिबिम्बकूं मिथ्या मानै बी जीवमें कूटस्थ-पनैकी विवक्षातै महावाक्यनविषै विवरणउक्तमुख्यसामाना-धिकरण्य संभवैहै । यातै मुख्यसामानाधिकरण्यके अवश्वकारि प्रतिबिम्बकूं सत्यवा अंगीकार करनी योग्य नहीं है । ऐतै अपने उक्तपैतै वाद ( कथन ) कियाहै । यातै यह प्रौढिवाद है ॥



टीकांकः ३३६६	जैंगमस्य सर्वस्य यदधिष्ठानमीरितम् । अध्यंतेषु तदत्र स्याद्ब्रह्मशब्दविवक्षितम् ॥ ४९ ॥ एतस्मिन्नेव चैतन्ये जगदारोप्यते यदा । तदा तदेकदेशस्य जीवाभासस्य का कथा ॥ ५० ॥	कूटस्थदीपः ॥ ८ ॥ श्रीकांकः ९३१ ९३२
-----------------	--	--

६६] देहेंद्रियादियुक्तस्य जीवाभासभ्रमस्य या अधिष्ठानचिन्तिः सा एषा अत्र कूटस्था विवक्षिता ॥

६७] आदिशब्देन मन आदयो गृह्यते । एवं च देहेंद्रियादियुक्तस्य शरीरद्वययुक्तस्य जीवाभासभ्रमस्य चिदाभासरूपभ्रमस्य या अधिष्ठानचिन्तिः यदधिष्ठानचैतन्यमस्ति तत् अत्र वेदांतेषु कूटस्थत्वेन विवक्षितमित्यर्थः ॥ ४८ ॥

६८] ब्रह्मशब्दस्य चार्थमाह (जगदिति) —

६९] सर्वस्य जगद्भ्रमस्य अधिष्ठानं

६६] देहेंद्रियादिककरि युक्त जीवाभासरूप भ्रमका जो अधिष्ठानचैतन्य है । सो इहां कूटस्थ विवक्षित है ॥

६७] आदिकशब्दकरि मनआदिक ग्रहण करियेहै ॥ ऐसैं हुये देहेंद्रियआदिकदोबू-शरीरकरि युक्त चिदाभासरूप भ्रमका जो अधिष्ठानचैतन्य है । सो इहां वेदांतशास्त्रनविषै कूटस्थपनैकरि कहनैकू इच्छित है । यह अर्थ है ॥ ४८ ॥

॥ २ ॥ ब्रह्मशब्दका अर्थ ॥

६८] ब्रह्मशब्दके अर्थकू कहैंहैं—

६९] सर्वजगत्भ्रमका अधिष्ठान जो चैतन्य उपनिषदविषै कहाहै । सो इहां ब्रह्मशब्दकरि विवक्षित है ॥

यत् अत्र्यंतेषु ईरितम् । तत् अत्र ब्रह्मशब्दविवक्षितं स्यात् ॥

७०] कूटस्थजगत्कल्पनाधिष्ठानं यत् चैतन्यं वेदांतेषु निरूपितं । तदत्र ब्रह्मशब्देन विवक्षितम् इत्यर्थः ॥ ४९ ॥

७१] ननु “जीवभ्रमाधिष्ठानं चैतन्यं कूटस्थं” इत्युक्तमनुपपन्नं जीवस्यारोपितत्वासिद्धेरित्याशङ्क्य तस्यारोपितत्वं कैमुतिकन्यायेन साधयति—

७२] एतस्मिन् एव चैतन्ये यदा जगत् आरोप्यते । तदा तदेकदेशस्य जीवाभासस्य का कथा ॥

७०] संपूर्णजगत्की कल्पनाका अधिष्ठान जो चैतन्य वेदान्तविषै निरूपण कियाहै । सो इहां ब्रह्मशब्दकरि कहनैकू इच्छित है । यह अर्थ है ॥ ४९ ॥

॥ १ ॥ जीवका कैमुतिकन्यायसैं आरोपितपना ॥

७१] ननु “जीवरूप भ्रमका अधिष्ठानचैतन्य-कूटस्थ है” ऐसैं ४८ श्लोकविषै जो कहा । सो वनै नहीं । काहेतैं चिदाभासके आरोपितपनैकी असिद्धितैं । यह आशंकाकरि तिस जीवके आरोपितपनैकू कैमुतिकन्यायकरि साधतैंहैं—

७२] इसीहीं चैतन्यविषै जब जगत् आरोपित होवैहै । तब जगत्के एकदेशरूप चिदाभासकी आरोपितताविषै क्या कहना है ?

कूटस्थदीपः ॥ ८ ॥ श्लोकांकः ९३३ ९३४	जैगत्तदेकदेशाख्यसमारोप्यस्य भेदतः । तत्त्वंपदार्थौ भिन्नौ स्तो वस्तुतस्त्वेकता चित्तेः ५१ कर्तृत्वादीन्बुद्धिधर्मान्स्फूर्त्याख्यां चात्मरूपताम् । दधद्विभाति पुरत आभासोऽतो भ्रमो भवेत् ५२	टीकांकः ३३७३ टिप्पणांकः ७०२
--	---	--------------------------------------

७३) जगदेकदेशत्वं च “अनेन जीवेनानुप्रविश्य” इत्यादिश्रुतिसिद्धम् ॥५०॥

७४ ननु जगदधिष्ठानचैतन्यस्यैकत्वात् “तत् त्वं” पदार्थयोर्भेदाभावे “तत् त्वं” पदार्थयोः पौनरुक्त्यमित्याशङ्क्य तयोरौपाधिको भेदो वास्तवभेदमिल्याह—

७५) जगत्तदेकदेशाख्यसमारोप्यस्य भेदतः तत्त्वंपदार्थौ भिन्नौ स्तः वस्तुतः तु चित्तेः एकता ॥

७६) जगदेकदेश इति च आख्या यस्य समारोप्यस्य तत्तथा । जातवेकवचनम् ॥ ५१ ॥

७७ ननु चिदाभासस्य शुक्तिकारजतादि-वदधिष्ठानारोप्योभयधर्मवत्त्वानुपलब्धत्वात् कथमारोपितत्वमित्याशङ्क्याह (कर्तृत्वादीनिति) —

७८) बुद्धिधर्मान् कर्तृत्वादीन् च स्फूर्त्याख्यां आत्मरूपतां दधत् पुरतः विभाति । अतः आभासः भ्रमः भवेत् ॥

७३) “इस जीवरूपकरि पीछे प्रवेश करिके” इत्यादिश्रुतिकरि जीवकू जगत्की एकदेशरूपता सिद्ध है ॥ ५० ॥

॥ ४ ॥ “तत्” औ “त्वं” पदके अर्थका औपाधिकभेद औ वास्तवभेद ॥

७४ ननु जगत्के अधिष्ठान चैतन्यकू एक होनेतै “तत् त्वं” इन दोपदके अर्थनके भेदके अभाव हुये । “तत् त्वं” पदके अर्थनकी भिन्नकथनकरि पुनरुक्ति होवैगी । यह आशंकाकरि तिन “तत् त्वं” पदनके अर्थनका उपाधिक किया भेद है औ वास्तवभेद है यातै पुनरुक्तिदोष नहीं है । ऐसैं कहैहैं—

७५) जगत् औ जगत्का एकदेश इस नामवाले आरोपितवस्तुरूप उपाधिके भेदतै “तत् त्वं” पदके अर्थ भिन्न

हैं । वस्तुतै तौ चेतनकी एकता है ॥

७६) जगत् औ जगत्का एकदेश दोनू देहसहित चिदाभास है संज्ञा जिसकी । ऐसै आरोप्यके भेदतै ॥ इहां आरोप्यशब्दका जातिविषै एकवचन है ॥ ५१ ॥

॥ ५ ॥ चिदाभासकी अधिष्ठान औ आरोप्य दोनूके धर्मतै युक्तपनैकरि आरोपितता ॥

७७ ननु चिदाभासकू शुक्तिके रजत-आदिककी न्याई अधिष्ठान औ आरोप्य दोनूके धर्मवान्ताकी अप्रतीति तैसैं आरोपितपना है । यह आशंकाकरि कहैहैं—

७८) कर्तृत्वआदिकबुद्धिके धर्मनकू औ स्फूर्तिनामकआत्मरूपताकू धारताहुया आगेतै भासता है । यातै आभास भ्रमरूप होवै है ॥

२ जैसैं शुक्तिमें आरोपित रजतविषै अधिष्ठानशुक्तिका इदंपना औ आरोप्यजगत्का रजतपना । ये दोनू धर्म प्रतीत होवैं । यातै रजत आरोपित है । तैसैं कूटस्थमें आरोपित-

चिदाभासविषै बी आरोपितपनैकी सिद्धिअर्थ अधिष्ठान औ आरोप्यके धर्मकी प्रतीति कहीचाहिये । यह शंकाका अभिप्राय है ॥

टीकांकः ३३७९	कौं बुद्धिः कोऽयमाभासः को वात्मात्र जगत्कथम्। इत्यनिर्णयतो मोहः सोऽयं संसार इष्यते ॥५३॥ बुद्ध्यादीनां स्वरूपं यो विविनक्ति स तत्त्ववित्। स एव मुक्त इत्येवं वेदांतेषु विनिश्चयः ॥ ५४ ॥	कूटस्थदीपः ॥ ८ ॥ श्लोकांकः ९३५ ९३६
-----------------	---	--

७९) बुद्धिप्राधिद्वारा समारोप्यमाणान् कर्तृत्वभोक्तृत्वप्रमातृत्वादीन् स्फुरणलक्षण-मात्मरूपत्वं च दधत्पुरतो भाति स्पष्टं प्रतिभासते । अत आभासः कल्पित इत्यर्थः ॥ ५२ ॥

८० अस्य भ्रमस्य किं कारणमित्या-कांक्षायां बुद्ध्यादिस्वरूपापरिज्ञानमेवेत्याह (का इति) —

८१] “बुद्धिः का । अयं आभासः कः । वा आत्मा कः । अत्र जगत् कथं ।” इति अनिर्णयतः मोहः ॥

७९) बुद्धिप्राधिद्वारा आरोपित भये कर्तृत्व भोक्तृत्व औ प्रमातृत्वआदिकनङ्क औ स्फुरणस्वरूप आत्माकी रूपताङ्क धारताहुया स्पष्ट प्रतीत होवैहै । यातै आभास कल्पित है । यह अर्थ है ॥ ५२ ॥

॥ ६ ॥ श्लोक ९२ उक्त भ्रमरूप संसारभ्रमका कारण ॥

८० इस भ्रमका कौन कारण है? इस आकांक्षाविषै बुद्धिआदिकके स्वरूपका अज्ञानहीं कारण है । ऐसैं कहैहैं:—

८१] “बुद्धि कौन है ? यह आभास कौन है वा आत्मा कौन है ? इसविषै जगत् कैसे है ?” इसके अनिर्णयतैं भ्रम होवैहै ॥

८२ तस्य निवर्तनीयत्वायानर्थहेतुमाह—

८३] सः अयं संसारः इष्यते ॥५३॥

८४ अस्य किं निवर्तकमित्याकांक्षायां बुद्ध्यादिस्वरूपविवेक एव निवर्तक इत्यभिप्रेत्य तद्गानेव ज्ञानी तत एवानर्थनिवृत्तिः इत्याह—

८५] बुद्ध्यादीनां स्वरूपं यः विविनक्ति सः तत्त्ववित् सः एव मुक्तः इति एवं वेदांतेषु विनिश्चयः ॥ ५४ ॥

८२ तिस मोहङ्क निवृत्ति करनैकी योग्यता-अर्थ अनर्थहेतु कहैहैं:—

८३] सो यह मोह संसार कहियेहै ॥ ५३ ॥

॥ ७ ॥ श्लोक ९२ उक्त संसारका निवर्तक विवेक ॥

८४ ननु । इस भ्रमका कौन निवर्तक है ? इस आकांक्षाविषै बुद्धिआदिकके स्वरूपका विवेकहीं निवर्तक है । इस अभिप्रायकारिके तिस बुद्धिआदिकके विवेकवालाहीं ज्ञानी है तिसतैं हीं अनर्थकी निवृत्ति होवैहै । ऐसैं कहैहैं:—

८५] बुद्धिआदिकनके स्वरूपका जो विवेचन करताहै सो तत्त्ववित् है । सोइ मुक्त है । ऐसैं वेदांतविषै निर्णय है ॥ ५४ ॥

कूटस्थदीपः ॥ ८ ॥ भोक्तृकः ९३७ ९३८	एवं च सति बंधः स्यात्कस्येत्यादिकृतर्कजाः । विडंबना दृढं खंड्याः खंडनोक्तिप्रकारतः ॥५५॥ वृत्तेः साक्षितया वृत्तिप्रागभावस्य च स्थितः । बुभुत्सायां तथाज्ञोऽस्मीत्याभासाज्ञानवस्तुनः ५६	टीकांकः ३३८६ टिप्पणकः ७०३
---	---	------------------------------------

८६ एवं बंधमोक्षयोरविवेकमूलत्वे सति अद्वैतवादे कस्य बंधः कस्य वा मोक्षः इत्येवमादिरूपास्तार्किकैः क्रियमाणाः कुतर्कमूलाः परिहासविशेषाः खंडनोक्तयुक्तिभिः तेषां निरुत्तरत्वापादनेन परिहरणीया इत्याह—

८७ एवं च सति कस्य बंधः स्यात् इत्यादिकृतर्कजाः विडंबनाः खंडनोक्तिप्रकारतः दृढं खंड्याः ॥ ५५ ॥

८८ एवं श्रुतियुक्तिभ्यां कूटस्थं बुद्ध्या-

॥ ८ ॥ बंधमोक्षके मिथ्यापन्नैर्नैयायिकादिकृत कुतर्कसँ जन्म हास्यनके खंडनकी योग्यता ॥

८६ ऐसँ बंधमोक्षकूँ अविवेकरूप मूलवानता हुये अद्वैतवादविषै किसकूँ बंध है वा किसकूँ मोक्ष है? इत्यादिआकारवाले नैयायिकनकरि करियेहँ जो कुतर्करूप मूलवाले परिहासविशेष । सो श्रीहर्षमिश्राचार्यकृत खंडन-खंडसाधनामकग्रंथविषै कथनकरि युक्तिनसँ तिन नैयायिकनकी उत्तररहितताके संपादनकरि परिहार करनैकूँ योग्य है । ऐसँ कहैहँ—

८७ ऐसँ हुये “कौनकूँ बंध होवैगा” इत्यादिकृतर्कनसँ जन्म जो हास-विशेष हैं । सो खंडनग्रंथकी उक्तिके प्रकारतँ दृढ जैसेँ होवै तैसेँ खंडन करनैकूँ योग्य हैं ॥ ५५ ॥

दिभ्यो विविच्य दर्शयित्वा पुराणेष्वापि तद्विवेकः कृत इत्याह—

८९ वृत्तेः च वृत्तिप्रागभावस्य बुभुत्सायां तथा अज्ञः अस्मि इति आभासज्ञानवस्तुनः साक्षितया स्थितः ॥

९० कामादिवृत्त्युत्पत्तौ सत्यां तत्साक्षित्वेन वृत्त्युदयात्पूर्वं तत्प्रागभावसाक्षित्वेन जिज्ञासायां सखां तत्साक्षित्वेन ततः पूर्वम्

॥ ९ ॥ पुराणनसँ उक्त कूटस्थके विवेचनका अनुवाद ॥

८८ ऐसँ श्रुति औ युक्तिकरि कूटस्थकूँ बुद्धिआदिकनतँ विवेचनकरि दिखायके । पुराणनविषै बी तिस कूटस्थका विवेक कियाहै । ऐसँ इहांसँ आदिछेके तीनश्लोककरि कहैहँ—

८९ वृत्तिका औ वृत्तिके प्रागभावका औ जिज्ञासाके हुये तैसेँ “मैं अज्ञ हूँ” ऐसँ भासमान अज्ञानवस्तुका साक्षी होनैकरि स्थित है ॥

९० वृत्तिकी उत्पत्तिके हुये तिस वृत्तिका साक्षी होनैकरि औ वृत्तिके उदयतँ पूर्व तिस वृत्तिके प्राक्अभावका साक्षी होनैकरि औ स्वरूपके जाननैकी इच्छाके हुये तिसका साक्षी होनैकरि औ तिस जिज्ञासातँ पूर्व “मैं

३ जो परमआस्तिकअधिकारी है । तिसके धोषनका प्रकार इस ग्रंथविषै लिखाहै औ जिसकूँ नैयायिकादिकनके किये कुतर्कजन्य परिहासबुद्धिविषै संक्षयरूप विद्वेषके

जनक होवै । तिसकूँ खंडनआदिकआकरग्रंथउक्तप्रकारतँ वे तर्क खंडन करवैकूँ योग्य हैं । यह अर्थ है ॥

टीकांकः ३३९१	अंसत्यालंबनत्वेन सत्यः सर्वजडस्य तु । साधकत्वेन चिद्रूपः सदा प्रेमास्पदत्वतः ॥५७॥ आनंदरूपः सर्वार्थसाधकत्वेन हेतुना । सर्वसंबंधवत्त्वेन संपूर्णः शिवसंज्ञितः ॥ ५८ ॥	कूटस्थदीपाः ॥ ८ ॥ श्रीमार्कः ९३९ ९४०
टिप्पणिकाः ७०४		

“अज्ञोऽस्मि” इत्यनुभूयमानाज्ञानसाक्षि-  
त्वेन शिवः एव तिष्ठति ॥ ५६ ॥

९१] (१) असत्यालंबनत्वेन सत्यः ।  
(२) सर्वजडस्य तु साधकत्वेन  
चिद्रूपः । (३) सदा प्रेमास्पदत्वतः  
आनंदरूपः (४) सर्वार्थसाधकत्वेन  
हेतुना सर्वसंबंधवत्त्वेन संपूर्णः शिव-  
संज्ञितः ॥

९२) स च असत्यस्य जगतः आलंबन-  
त्वेन अधिष्ठानत्वेन सत्यः । जडस्य

अज्ञानी हूँ” ऐसैं अनुभूयमान अज्ञानका साक्षी  
होनैकरि । शिव कहिये कल्याणरूप कूटस्थहीं  
स्थित है ॥ ५६ ॥

९१] (१) सो शिव असत्यका  
आलंबन होनैकरि सत्य है औ (२)  
सर्वजडका साधक होनैकरि चिद्रूप है  
औ (३) सर्वदा प्रेमका विषय होनैकरि  
आनंदरूप है औ (४) सर्व अर्थके  
साधकपनैरूप हेतुकरि औ सर्वका  
संबंधी होनैकरि संपूर्ण । ऐसैं कहियेहै ॥

९२) औ सो शिव असत्यजगत्का  
अधिष्ठान होनैकरि सत्य है औ सर्वजडका  
प्रकाशक होनैकरि चिद्रूप है औ सर्वदा प्रेमका  
विषय होनैकरि आनंदरूप है औ सर्वविषयन-

सर्वस्य साधकत्वेन अवभासकत्वात्  
चिद्रूपः । सर्वदा प्रेमविषयत्वात् आनंद-  
रूपः । सर्वार्थवभासकत्वेन सर्वसंबंधित्वात्  
संपूर्णः इत्युच्यते ।

अत्र वेदमभिप्रेतं ॥  
विमतः शिवः वृत्त्यादिभ्यो भिद्यते वृत्त्यादि-  
साक्षित्वात् । यत् यत् वृत्त्यादिभ्यो न भिद्यते  
तत्तद्वृत्त्यादिसाक्षी न भवति । यथा वृत्त्यादिः ॥

(१) विमतः सत्यो भवितुमर्हति । मिथ्या-  
धिष्ठानत्वादसत्यरजताधिष्ठानशुक्तिवत् ।

(२) विमतश्चिद्रूपः । जडमात्रावभासकत्वात् ।

के अवभासकपनैरूप हेतुकरि औ सर्वका  
संबंधी होनैकरि संपूर्ण । ऐसी कहियेहै ॥

इहां यह अभिप्राय है:—

विवादका विषय जो शिव । सो वृत्ति-  
आदिकनतैं भेदहूँ पावताहै । वृत्तिआदिकनका  
साक्षी होनैतैं । जो जो वृत्तिआदिकनतैं भेदहूँ  
पावै नहीं सो सो वृत्तिआदिकनका साक्षी होवै  
नहीं । जैसैं वृत्तिआदिक हैं । औ

(१) विवादका विषय जो शिव । सो सत्य  
होनैहूँ योग्य है । मिथ्याका अधिष्ठान होनैतैं ।  
असत्यरजतके अधिष्ठान शुक्तिकी न्याई । औ

(२) विवादका विषय जो शिव सो चिद्रूप  
है । जडमात्रका अवभासक होनैतैं । जो चिद्रूप

४ वृत्तिआदिक आपतैं भिन्न नहीं । यातैं आपके साक्षी बी  
नहीं । ऐसैं कूटस्थ वृत्तिआदिकनतैं भिन्न नहीं ऐसैं नहीं । यातैं  
वृत्तिआदिकनका साक्षी नहीं ऐसैं नहीं । किंतु साक्षीही है । वह

व्यतिरेकी दृष्टान्तयुक्त व्यतिरेकिअनुमानका आकार  
है । ऐसैं अन्यविषे बी जानीलेना ॥

कूटस्थदीपः

॥ ८ ॥

श्रीकांतः

९४९

इति शैवपुराणेषु कूटस्थः प्रविवेचितः ।

जीवेशत्वादिरहितः केवलः स्वप्नः शिवः ॥५९॥

टीकांतः

३३९३

टिप्पणीकः

७०५

यच्चिद्रूपं न भवति तत्सर्वं जडावभासकमपि न भवति । यथा घटादिः ॥

(३) विमतः परमानंदरूपः । परमेमास्पदत्वात् । यत्परमानंदरूपं न भवति तत्परमेमास्पदमपि न भवति । यथा घटादिः ॥

(४) विमतः परिपूर्णः । सर्वसंबंधित्वाद्गगनवत् । सर्वसंबंधित्वं च सर्वार्थसाधकत्वेन विमतः सर्वसंबंधवान् सर्वावभासकत्वात् । यः सर्वसंबंधवान् न भवति सः सर्वावभासकोऽपि न भवति । यथा दीपादिरिति ॥ ५७-५८ ॥

होवै नहीं सो सर्वजडका अवभासक वी होवै नहीं । जैसैं घटादिक हैं ॥ औ

(३) विवादका विषय जो शिव । सो परमानंदरूप है । परमेमका आस्पद होनेतैं । जो परमानंदरूप होवै नहीं सो परमेमका आस्पद वी होवै नहीं । जैसैं घटादिक हैं ॥ औ

(४) विवादका विषय जो शिव । सो परिपूर्ण है । सर्वका संबंधी होनेतैं । गगनकी न्याई । यह अन्वयिअनुमान है । इनसैं और सब इहां व्यतिरेकी हैं ॥ औ इसका सर्वसंबंधीपना सर्वार्थका अवभासक होनेकरि है ॥ विवादका विषय जो शिव । सो सर्वसैं आध्यात्मिक-संबंधवान् है । सर्वका प्रकाशक होनेतैं ।

५ प्रकाशविना पदार्थका सद्भाव नहीं है । काहेतैं अप्रकाशमान शश्वर्गुणादिकके सद्भावेक अदर्शनतैं । यातैं अजगत्का चेतनके तर्पणसैं विना आपहीतैं भाग (प्रकाश) नहीं है । जो जडका आपहीतैं भाग होवै तो जडवर्गके अवभासका प्रसंग होवैगा । तातैं अजरूप सर्वजगत्सैं चेतनका संबंध मान्या-चाहिये । सो संबंध आध्यात्मिकरूपहीं संबवैहै । औरप्रकाशका नहीं औ

९३ उदाहृतपुराणवाक्यस्य तात्पर्य-  
माह—

९४] इति शैवपुराणेषु जीवेश-  
त्वादिरहितः केवलः स्वप्नः शिवः  
कूटस्थः प्रविवेचितः ॥

९५] इति एवं प्रकारेण । भूतसंहितादिपु-  
राणेषु जीवेश्वरत्वादिकल्पनारहितः  
केवलः अद्वितीयः । स्वप्नः स्वयंप्रकाशः ।  
चेतन्यरूपः शिवः कूटस्थो विवेचितः  
इत्यन्वयः ॥ ५९ ॥

जो सर्वसंबंधवान् होवै नहीं सो सर्वका  
अवभासक वी होवै नहीं । जैसैं दीपादिक  
हैं ॥ ५७-५८ ॥

॥ १० ॥ उदाहरण किये पुराणके वाक्यका तात्पर्य ॥

९३ उदाहरण किये पुराणके वाक्यका  
तात्पर्य कहैहैं—

९४] ऐसैं शैवपुराणविषै जीव-  
ईश्वरभावआदिकतै रहित केवल-  
स्वप्नभशिव कूटस्थ विवेचन कियाहै ॥

९५] इस कथन किये प्रकारकारि स्रुत-  
संहिताआदिकपुराणनविषै जीवभावईश्वरभाव-  
आदिककी कल्पनासैं रहित केवलअद्वितीय-  
स्वयंप्रकाशचेतन्यरूप कल्याणरूप कूटस्थ  
विवेचन कियाहै । यह अन्वय है ॥ ५९ ॥

जो अद्वैतनके आध्यात्मिकसंबंधतैं भिन्न संबंधकू कहै  
ताकूं यह पृथक्चाहिये—अद्वैतनका संबंध क्या (१)  
संयोग है वा (२) समवाय है वा (३) तादात्म्य है वा  
(४) विषयविषयीभाव है ? ये चारोपक्ष हैं । तिनमें

(१) प्रथमपक्ष (संयोग) ब्रह्म नहीं काहेतैं दोनूं  
द्रव्यनकाहीं संयोग होवैहै औ जो गुणनका आश्रय होवै सो

टीकाकः

३३९६

टिप्पणीकः

ॐ

मायाभासेन जीवेशौ करोतीति श्रुतत्वतः ।

मायिकावेव जीवेशौ स्वच्छौ तौ काचकुंभवत् ६०

कूटस्थदीपः

॥ ८ ॥

शेफाकः

९४२

९६ जीवेश्वरत्वादिरहितत्वं कुत इत्याशंक्य भुत्या तयोर्मायिकत्वप्रदर्शनादित्याह—

९७] “माया आभासेन जीवेशौ करोति” इति श्रुतत्वतः जीवेशौ मायिकौ एव ॥

९८] “जीवेशावाभासेन करोति माया आविद्या च स्वयमेव भवति” इति

श्रुतिः मायाविद्याधीनयोश्चिदाभासयोर्मायिकत्वं प्रतिपादयतीति भावः ॥

९९ मायिकत्वे तयोर्देहादिभ्यो वैलक्षण्यं न स्यादित्याशंक्य पार्थिवत्वाविशेषेऽपि काचकुंभस्य घटादिभ्यो वैलक्षण्यमिवानयोरपि स्यादित्याह (स्वच्छाविति)—

३४००] तौ काचकुंभवत् स्वच्छौ ६०

॥ २ ॥ कूटस्थके अहितीयताकी

संभवनाअर्थ जीवादिजगत्की

मायिकता ॥ ३३९६-३४४१ ॥

॥ १ ॥ जीवईशके मायिकताकी प्रतिपादक श्रुति औ तिनकी देहादिकतैं विलक्षणता ॥

९६ कूटस्थका जीवईश्वरभावआदिकसैं रहितपना काहेतैं है । यह आशंकाकरि श्रुतिकरि तिन जीवईश्वरभावके मायाकरि कल्पितपनैके देखनैतैं कूटस्थका जीवईश्वरभावआदिकसैं रहितपना है । ऐसैं कहैहैं—

९७] “माया आभासकरि जीवईशकू करैहै ॥” ऐसैं श्रुतिविषै सुन्याहोनैतैं जीवईश मायिकहैं ॥

९८] “जीवईशकू आभासकरि करैहै ।

माया औ अविद्या आप मूलप्रकृतिहीं होवैहै ॥” यह श्रुति मायाअविद्याके आधीन विदाभासरूप जीवईश्वरके मायिकपनैकू प्रतिपादनकरैहै । यह भाव है ॥

९९ जीवईश्वरकू मायिकपनैके हुये । तिनकी देहादिकजडनतैं विलक्षणता नहीं होवैगी । यह आशंकाकरि पृथिवीके कार्यभावके समान हुये वी काचके कुंभकी घटादिकनतैं विलक्षणताकी न्याई इन जीवईश्वरकी वी देहादिकनतैं विलक्षणता होवैगी । ऐसैं कहैहैं—

३४००] सो जीवईश्वर काचके कुंभकी न्याई स्वच्छ हैं ॥ ६० ॥

द्रव्य कहियेहै ॥ चेतन जातैं निर्गुण है तातैं द्रव्य नहीं । यातैं जडचेतनका संयोगसंबंध बने नहीं ॥ औ

(१) द्वितीयपक्ष (समवाय) बी बने नहीं काहेतैं गुणगुणीआदिनका समवायसंबंध होवैहै ॥ जड चेतनका परस्पर-गुणगुणीआदिकभाव नहीं है । देखो ३६५वें टिप्पणीविषै ॥ यातैं समवायसंबंधका असंभव है ॥ औ जो कहे । तंहु औ पटकी न्याई चेतन अरु जडका कार्यकारणभावतैं संबंध है । सो बने नहीं । काहेतैं तंहु औ पटके समवायविषै अवयवअवयवीभावकेही कार्यणपनैकरि कार्यकारणभावकी अकारणता है । अन्याया तुरीपटके बी समवायका प्रसंग होवैगा । यातैं चेतन

औ जडके अवयवअवयवीभावके अभावतैं तिनके समवायका असंभव है ॥ औ

(३) तृतीयपक्ष (तादात्म्य) बी बने नहीं । काहेतैं परस्पर विलक्षणवस्तुनके तादात्म्यके असंभवतैं ॥ औ

(४) चतुर्थपक्ष (विषयविषयीभाव) बी बने नहीं । काहेतैं विषयविषयीभावसंबंधके अवयव अरु अवयवीके तादात्म्यआदिकरूप मूलसंबंधपूर्वक होतैंतैं औ तिस (जडा-तादात्म्यादिस्वरूप) मूलसंबंधके असंभवकू नेदेहीं कारण किआ-होनैतैं सो बने नहीं ॥

तातैं जडजनवतैं चेतनका आध्यात्मिक (कल्पित) हैं संबंध है । ऐसैं कहाचाहिये ॥

कूटस्थदीपः ॥ ८ ॥ श्लोकांकः १४३ १४४	अन्नजन्यं मनो देहात्स्वच्छं यद्वत्तथैव तौ । मायिकावपि सर्वस्मादन्यस्मात्स्वच्छतां गतौ ॥६१॥ चिद्रूपत्वं च संभाव्यं चित्त्वेनैव प्रकाशनात् । सर्वकल्पनशक्ताया मायाया दुष्करं न हि ॥६२॥	टीकांकः ३४०१ टिप्पणांकः ॐ
--	---	------------------------------------

१ ननु घटकाचकुंभारंभकयोर्द्विशेषयोः भेदात्तद्वैलक्षण्यमुचितं जगज्जीवेश्वरभेदहेतोः मायाया एकत्वात्तयोर्जगतो वैलक्षण्यमनुचितमित्याशंक्य अन्नजन्ययोः देहमनसोर्यथा वैलक्षण्यं तद्वदित्याह—

२] अन्नजन्यं मनः यद्वत् देहात् स्वच्छं । तथा एव तौ मायिकौ अपि अन्यस्मात् सर्वस्मात् स्वच्छतां गतौ ॥ ६१ ॥

३ भवतु काचादिवत् स्वच्छत्वं चित्त्वं

॥ १ ॥ जीवईशकी जगत्सं विलक्षणताका साधक दृष्टांत ॥

१ ननु घट औ काचकुंभकी आरंभक श्रुतिकाविशेषके भेदतै तिनकी विलक्षणता उचित है । जगत् औ जीवईश्वरके भेदकी हेतु मायाकूं एक होनेतै तिन जीवईश्वरकी जगत्तै विलक्षणता अनुचित है । यह आशंकाकरि अन्नसँ जन्य देह औ मनकी जैसेँ विलक्षणता है । तैसेँ मायाकल्पितजगत् औ जीवईश्वरकी वी विलक्षणता है । ऐसेँ कहैहैंः—

२] अन्नसँ उत्पन्न मन जैसेँ देहतै स्वच्छ है । तैसेँहीँ सो जीवईश्वर मायिक ह्रये वी अन्यसर्वजगत्तै स्वच्छताकूं प्राप्त हैं ॥ ६१ ॥

तु कुत इत्याशंक्यानुभवादित्याह (चिद्रूपेति) —

४] चित्त्वेन एव प्रकाशनात् चिद्रूपत्वं च संभाव्यम् ॥

५ चिद्रूपत्वेन प्रकाशनमपि मायिकयोः अनुपपन्नमित्याशंक्य तस्याः दुर्घटकारित्वात् उपपन्नमित्याह (सर्वेति) —

६] हि सर्वकल्पनशक्तायाः मायायाः दुष्करं न ॥ ६२ ॥

॥ ३ ॥ जीवईशकी चेतनता ॥

३ काचआदिककी न्पाई जीवईश्वरकूं स्वच्छपना होतु । परंतु चेतनपना काहैतै ? यह आशंकाकरि अनुभवज्ञानतै इनकूं चेतनपना है । ऐसेँ कहैहैंः—

४] चेतन होनैकरि प्रकाशनतै चिद्रूपता संभव होनैकूं योग्य है ॥

५ चिद्रूप होनैकरि प्रकाशना वी मायाकल्पितजीवईश्वरकूं अधटित है। यह आशंकाकरि तिस मायाकूं दुर्घटकार्यकी करनेहारी होनेतै मायिकनकूं वी चिद्रूप होनैकरि प्रकाशना घटित है । ऐसेँ कहैहैंः—

६] जातै सर्वके कल्पनविषै समर्थ मायाकूं दुष्कर नहीं है । तातै इनकूं चिद्रूपता संभवैहै ॥ ६२ ॥



टीकांकः	अस्मन्निद्रापि जीवेशौ चेतनौ स्वप्नगौ सृजेत् ।	कूटस्थदीपः
३४०७	महामाया सृजत्येतावित्याश्चर्यं किमत्र ते ॥६३॥	॥ ८ ॥
टिप्पणकः	सर्वज्ञत्वादिकं चेशे कल्पयित्वा प्रदर्शयेत् ।	शोककः
ॐ	धर्मिणं कल्पयेद्यास्याः को भारो धर्मकल्पने॥६४	९४५
	कूटस्थेऽप्यतिशंका स्यादिति चेन्मातिशंक्यताम् ।	९४६
	कूटस्थमायिकत्वे तु प्रमाणं न हि विद्यते ॥६५॥	९४७

७ उक्तमर्थं कैद्युतिकन्यायेन द्रवयति—

८] अस्मन्निद्रा अपि स्वप्नगौ चेतनौ जीवेशौ सृजेत् । महामाया एतौ सृजति इति अत्र ते किं आश्चर्यम् ६३

९ ईश्वरस्यापि मायिकत्वे तस्य जीववत् असर्वज्ञत्वादिकं स्यादित्याशंक्य सर्वज्ञत्वादिकमपि मायैव कल्पयिष्यति इत्याह (सर्वज्ञत्वेति)—

१०] च ईशे सर्वज्ञत्वादिकं कल्पयित्वा प्रदर्शयत् ॥

११ तत्रोपपत्तिमाह (धर्मिणमिति)—

७ श्लोक ६२ उक्तार्थकं कैद्युतिकन्यायकरि दृढ करैः—

८] हमारी जीवनकी निद्रा भी जब स्वप्नगत चेतनरूप जीवईशकू सृजती है । तब मूलप्रकृति इन चेतनरूप जीवईशकू सृजती है । इसविषे तेरेकू यह क्या आश्चर्य है ? कछु भी नहीं ॥ ६३ ॥

॥ ४ ॥ युक्तिकरि ईश्वरके सर्वज्ञतादिककी मायासे कल्पितता ॥

९ ईश्वरकू बी मायिकपनैके हुये तिसका जीवकी न्याई असर्वज्ञताआदिकधर्म होवैगा । यह आशंकाकरि ईश्वरके सर्वज्ञतादिककू बी मायाही कल्पती है । ऐसैं कहैहैंः—

१०] औ ईश्वरविषे सर्वज्ञता-आदिककू कल्पिके दिखावती है ॥

१२] या धर्मिणं कल्पयेत् अस्याः धर्मकल्पने कः भारः ॥ ६४ ॥

१३ ननु जीवेशयोरिव कूटस्थस्यापि मायिकत्वं प्रसज्येतेति शंकेते—

१४] कूटस्थे अपि अतिशंका स्यात् इति चेत् ।

१५ प्रमाणाभावान्नैवमिति परिहरति (मातिशंक्यतामिति)—

१६] हि कूटस्थमायिकत्वे तु प्रमाणं न विद्यते मा । अति शंक्यताम् ॥६५॥

११ तहां युक्तिकू कहैहैंः—

१२] जो माया ईश्वररूपधर्मकू कल्पती है । इस मायाकू सर्वज्ञतादिकधर्मके कल्पनविषे कौन अस है ? कछु भी नहीं ६४ ॥ ५ ॥ कूटस्थके मायिकताकी शंका औ प्रमाण-अभावतैं समाधान ॥

१३ ननु जीवईश्वरकी न्याई कूटस्थकू बी मायिकपना प्राप्त होवैगा । इसरीतितैं वादी शंका करैहैंः—

१४] कूटस्थविषे बी मायिकपनैकी अतिशंका होवैगी । ऐसैं जो कहै तौ ।

१५ प्रमाणके अभावतैं ऐसैं मति कहा । इसरीतितैं सिद्धांती परिहार करैहैंः—

१६] जानै कूटस्थके मायिकपनैविषे तौ प्रमाण नहीं है । यातैं अतिशंकाकू मति कर ॥ ६५ ॥

कूटस्थदीपः

॥ ८ ॥

श्लोकः

९४८

९४९

र्वस्तुत्वं घोषयंत्यस्य वेदांताः सकला अपि ।

सपत्नरूपं वस्त्वऽन्यन्न सहन्तेऽत्र किंचन ॥ ६६ ॥

श्रुत्यर्थं विशदीकुर्मो न तर्कादच्मि किंचन ।

तेन तार्किकशंकानामत्र कोऽवसरो वद ॥ ६७ ॥

टीकाः

३४९७

टिप्पणाः

ॐ

१७ कूटस्थस्य वास्तवत्वेऽपि प्रमाणं नोपलभ्यत इत्याशंक्य श्रुतयः सर्वा अपि प्रमाणमित्याह (वस्तुत्वमिति) —

१८] वेदांताः सकलाः अपि अस्य वस्तुत्वं घोषयन्ति । अत्र सपत्नरूपं अन्यत् वस्तु किंचन न सहन्ते ॥

१९] अत्र कूटस्थस्य पारमार्थिकत्वे प्रतिपक्षभूतं । अन्यद्रस्तु किंचन न सहन्ते इत्यर्थः ॥ ६६ ॥

२० ननु कूटस्थस्य जीवेशयोश्च वास्तवत्वावास्तवत्वसाधने श्रुतय एव पठ्यन्ते न तर्कैः किंचिदपि साध्यते इत्याशंक्य सुसुक्ष्णां श्रुत्यर्थविशदीकरणाय प्रवृत्तत्वात् न तर्कोपन्यास इत्याह (श्रुत्यर्थमिति) —

२१] श्रुत्यर्थं विशदीकुर्मः तर्कात् किंचन न वच्मि । तेन तार्किकशंकानां अत्र कः अवसरः वद ॥ ६७ ॥

॥ ६ ॥ कूटस्थकी वास्तवतामै सर्वश्रुतिनकी

प्रमाणता ॥

१७ ननु कूटस्थके वास्तवपनैविषै वी प्रमाण नहीं देखियेहै । यह आशंकाकरि कूटस्थके वास्तवपनैविषै सर्वश्रुतिगां वी प्रमाण हैं । ऐसैं कहैहैंः—

१८] सकलवेदांत वी इस कूटस्थके वस्तुपनैकुं कथन करैहैं औ इसविषै विरोधीरूप अन्यकिसी वस्तुकुं वी श्रुतिगां नहीं सहारेहैं ॥

१९] इस कूटस्थकी पारमार्थिकताविषै प्रतिपक्षरूप कहिये वरोवरीके दूसरे अन्य-किसी वस्तुकुं वी श्रुतिगां सहन नहीं करैहैं । यह अर्थ है ॥ ६६ ॥

॥ ७ ॥ श्लोक ६०—६६ पर्यंत उक्त अर्थमें

तार्किकनकी शंकाका अनवकाश ॥

२० ननु कूटस्थ औ जीवईश्वरकी वास्तव-वता अरु अवास्तवताके साधनैविषै तुमकरि श्रुतिगांही पठन करियेहैं औ तर्ककरि कहू वी नहीं साधियेहैं । यह आशंकाकरि सुसुक्ष्मके लिये श्रुतिका अर्थ स्पष्ट करनेवास्ते हमकुं प्रवृत्त होनेतैं तर्कका कहनेका प्रारंभ नहीं करियेहैं । ऐसैं कहैहैंः—

२१] यह श्रुतिनके अर्थकुं स्पष्ट करैहैं । तर्कतैं कहू वी नहीं कहैहैं ॥ तिस हेतुकरि तार्किकनके कुतर्कनका इहां कौन अवकाश है? सो कथन कर । कहू वी नहीं ॥ ६७ ॥

टीकांकः ३४२२	तस्मात्कृतर्क संत्यज्य मुमुक्षुः श्रुतिमाश्रयेत् । श्रुतौ तु माया जीवेशौ करोतीति प्रदर्शितम् ६८ ईक्षणादिप्रवेशांता सृष्टिरीशकृता भवेत् । जाग्रदादिविमोक्षांतः संसारो जीवकर्तृकः ॥ ६९ ॥ असंग एव कूटस्थः सर्वदा नास्य किंचन । भवत्यतिशयस्तेन मनस्येवं विचार्यताम् ॥ ७० ॥	कूटस्थदीपः ॥ ८ ॥ श्लोकः ९५० ९५१ ९५२
-----------------	---	--

२२ ततः किमित्यत आह—  
२३] तस्मात् मुमुक्षुः कृतर्क संत्यज्य  
श्रुतिमाश्रयेत् ॥  
२४ मुमुक्षूणां श्रुत्यर्थः कीदृशोऽनुसंधेयः  
इत्याह—  
२५] श्रुतौ तु माया जीवेशौ  
करोति इति प्रदर्शितम् ॥  
ॐ २५] श्रुतिषु जीवेशयोर्मायिकत्वम् ॥ ६८ ॥  
२६] ईक्षणादिप्रवेशांता सृष्टिः  
ईशकृता भवेत् जाग्रदादिविमोक्षांतः  
संसारः जीवकर्तृकः ॥

२७] ईक्षणादिप्रवेशांतायाः सृष्टिः  
ईश्वरकर्तृत्वं । जाग्रत्स्वप्नसुषुप्तिबंधयोः सृष्टि-  
स्य संसारस्य जीवकर्तृत्वम् ॥ ६९ ॥  
२८] (असंग इति)—कूटस्थः असंगः  
एव अस्य किंचन अतिशयः न भवति ।  
तेन एव सर्वदा मनसि विचार्यताम् ॥  
२९] कूटस्थस्यासंगत्वादिकं श्रुतिजन्मादि-  
लक्षणव्यवहारजातस्यासर्वं च प्रतिपादितमतो  
मुमुक्षुरित्यर्थः सर्वदा विचारयेदित्यभि-  
प्रायः ॥ ७० ॥

॥ ८ ॥ मुमुक्षुकं तर्कके त्यागपूर्वक श्रुतिअर्थके  
आश्रय करनेकी योग्यता ॥  
२२ तिस श्रुतिअर्थके स्पष्ट करनेमें क्या  
सिद्ध भया । तहां कहेंहैं—  
२३] तानें मुमुक्षु कृतर्कहूँ त्याग  
करिके श्रुतिकूँ आश्रय करै ।  
२४ मुमुक्षुकं श्रुतिका अर्थ कैसा अनु-  
संधान करनेहूँ योग्य है । तहां कहेंहैं—  
२५] श्रुतिविषै तौ “माया जीव-  
ईशकूँ करैहै ।” ऐसैं दिखायाहै ॥  
ॐ २५] श्रुतिनिविषै जीव ईशका मायिक-  
पना स्पष्ट है ॥ ६८ ॥  
॥ ९ ॥ ईशजीवरचित जगत्का कथन ॥  
२६] ईक्षणसैं आदिलेके प्रवेश-  
पर्यंत सृष्टि ईश्वरकृत होवैहै औ

जाग्रत्सैं आदिलेके मोक्षपर्यंत संसार  
जीवका कियाहै ॥  
२७] ईक्षणसैं आदिलेके प्रवेशपर्यंत सृष्टि  
ईश्वरकी कार्यता है औ जाग्रत्स्वप्नसुषुप्ति-  
रूप बंध अरु मोक्षरूप संसारकूँ जीवकी  
कार्यता है ॥ ६९ ॥  
॥ १० ॥ मुमुक्षुकूँ विचारनैयोग्य अर्थका कथन ॥  
२८] कूटस्थ असंगहीं है औ इसहूँ  
कहूँ बी जन्मादिरूप अतिशय होवै नहीं ।  
तिस कारणकरि ऐसैं सर्वदा मनविषै  
विचार करना ॥  
२९] कूटस्थके असंगपनैआदिकं औ मरण-  
जन्मादिरूप व्यवहारमात्रका असंज्ञाच प्रति-  
पादन किया । यानें मुमुक्षु इसीअर्थकूँ सर्वदा  
विचारै । यह अभिप्राय है ॥ ७० ॥

कूटस्थदीपः

॥ ८ ॥

श्रीर्माकः

९५३

९५४

९५५

न निरोधो न चोत्पत्तिर्न वद्धो न च साधकः ।

न मुमुक्षुर्न वै मुक्त इत्येषा परमार्थता ॥ ७१ ॥

अवाङ्मनसगम्यं तं श्रुतिबोधयितुं सदा ।

जीवमीशं जगद्वापि समाश्रित्य प्रबोधयेत् ॥ ७२ ॥

यैषा यथा भवेत्पुंसां व्युत्पत्तिः प्रत्यगात्मनि ।

सा सैव प्रक्रियेह स्यात्साध्वीत्याचार्यभाषितम् ७३

टीकाकः

३४३०

टिप्पणिकाः

७०७

३० कूटस्थस्य जन्माद्यतिशयाभावः

कुतोऽवगम्यत इत्याशङ्क्य श्रुतिवाक्यादिति अभिप्रेत्य तद्वाक्यं पठति (न निरोध इति) —

३१] निरोधः न । च उत्पत्तिः न ।

वद्धः न । च साधकः न । मुमुक्षुः न । वै मुक्तः न । इति एषा परमार्थता ॥ ७१ ॥

३२ ननु तर्हि श्रुतिषु तत्र तत्र जीवेश्वरादि-

॥ ११ ॥ कूटस्थके जन्मादिअभावकी प्रतिपादक श्रुति ॥

३० कूटस्थके जन्मादिरूप अतिशयका अभाव काहेतें जानियेहै ? यह आशंकाकरि श्रुतिवाक्यतें जानियेहै । इस अभिप्रायकरिके तिस श्रुतिवाक्यकूं पठन करैहैः—

३१] “न निरोध कहिये नाश है औ न उत्पत्ति है औ न वद्ध है औ न साधक है औ न मुमुक्षु है औ न मुक्त है । ऐसैं यह परमार्थता है ॥ ७१ ॥

॥ १२ ॥ मनवाणीके अविषय आत्माके बोध-अर्थ जीवईशादिजगत्के आरोपका कथन ॥

३२ ननु तव श्रुतिनविषै जीवईश्वरआदिक जगत्के स्वरूपका प्रतिपादन किस अर्थ है ?

स्वरूपप्रतिपादनं किमर्थमित्याशङ्क्यावाङ्मनस-गोचरस्पात्मनोऽवबोधनायेत्पाह—

३१] अवाङ्मनसगम्यं तं प्रबोधयितुं श्रुतिः सदा जीवं ईशं वा जगत् अपि समाश्रित्य प्रबोधयेत् ॥ ७२ ॥

३४ ननु तत्त्वस्यैकरूपस्य श्रुतिबोधयत्वे श्रुतिषु विगानं कुतो दृश्यत इत्याशङ्क्य न तत्त्वे

यह आशंकाकरि वाणी अरु मनके अविषय आत्माके बोधनअर्थ जीवईश्वरआदिकके स्वरूपका प्रतिपादन है । ऐसैं कहैहैः—

३१] वाणी अरु मनके अगम्य तिस आत्माकूं बोधन करनैकूं श्रुति सदा जीवईशकूं वा जगत्कूं बी आश्रय करिके बोधन करैहै ॥ ७२ ॥

॥ १३ ॥ श्रुतिनके विनविषयकथनका सुरेश्वरा-चार्यउक्तउपयोग ॥

३४ ननु एकअद्वैतरूप तत्त्वकूं श्रुतिकरि बोधन करनैकी योग्यताके हुये श्रुतिनविषै विगान कहिये विविधप्रकारसैं कथनरूप विवाद काहेतें देखियेहै ? यह आशंकाकरि तत्त्व जो

७ इस श्रुतिका स्पष्ट व्याख्यान देखो अंक १९७७—

१९७९ विषे

८ जर्तें नामजातिआदिकशब्द औ शब्दद्वारा मनकी प्रश्रुतिके निमित्त धर्मनतें रहित होनैकरि अद्वैतब्रह्म । वाणी

७४

औ मनका अविषय होनैतें साक्षात्बोधन करनैकूं अशक्य है । यतैं जीवईश औ जगत्कूं आरोपकरिके साक्षात्विषे चंद्रके बोधक पुरुषकी ग्याई श्रुति । अद्वैतब्रह्मकूं लक्षणतें बोधन करैहै ॥

टीकांकः ३४३५	श्रुतितात्पर्यमखिलमबुध्वा भ्राम्यते जडः । विवेकी त्वखिलं बुध्वा तिष्ठत्यानंदवारिधौ ॥७४॥ मायामेघो जगन्नीरं वर्षत्वेष यथा तथा । चिदाकाशस्य नो हानिर्न वा लाभ इति स्थितिः ७५	कूटस्थदीपः ॥ ८ ॥ श्लोकः ९५६ ९५७
टिप्पणांकः ७०९		

विगानमस्ति अपि तु तद्बोधनप्रकारे तदपि बोध्यपुरुषचित्तवैषम्यानुसारेण सुरेश्वराचार्यैरुक्तमित्याह—

३५] “यथा यथा पुंसां प्रत्यगात्मनि व्युत्पत्तिः भवेत् । सा सा एव प्रक्रिया इह साध्वी स्यात्” इति आचार्य-भाषितम् ॥ ७३ ॥

३६ श्रुत्यर्थस्यैकरूपत्वे तत्प्रतिपादकानामेव कृतो विप्रतिपत्तिरित्याशंक्य श्रुतितात्पर्य-

ब्रह्मआत्माकी एकता औ प्रपंचका मिथ्यात्व तिसविधै विगान नहीं है । किंतु तिस तत्त्वके बोधनका प्रकार जो प्रक्रिया तिसविधै विगान है ॥ सो धी बोधन करनेयोग्य पुरुषनके चित्तकी विलक्षणताके अनुसारकरि सुरेश्वराचार्योंनै कहा है । ऐसै कहैहैः—

३५] जिसजिस प्रक्रियाकरि पुरुषन-कूं ब्रह्मसै अभिन्न प्रत्यगात्माविधै स्पष्ट बोध होवै । सोईसोई प्रक्रिया इहां अद्वैतशास्त्रविधै समीचीन होवैगी । ऐसै आचार्योंनै कहा है ॥ ७३ ॥

॥ १४ ॥ श्रुतिनके एकरूप अर्थविधै मूढनके विवाद औ अमूढनके अनिवादका कारण ॥

३६ ननु श्रुतिनके अर्थकूं एकरूपके हुये

९ परस्परकी प्रक्रियाविधै दृष्य देनैरूप विवादका नाच्य जो विगान । सो अनेक अद्वैतके ग्रंथविधै है । सो अज्य-दीक्षितनामकपंडितनै सिद्धांतलेखनामग्रंथविधै सर्वके दृष्य-

बोधशून्यानामेव विप्रतिपत्तिर्न तु तद्विदामित्याह (श्रुतितात्पर्यमिति)—

३७] जडः अखिलं श्रुतितात्पर्यं अबुध्वा भ्राम्यते । विवेकी तु अखिलं बुध्वा आनंदवारिधौ तिष्ठति ॥ ७४ ॥

३८ तर्हि विवेकिनो निश्चयः कीदृश इत्याकांक्षायामाह (मायेति)—

३९] एषः मायामेघः जगन्नीरं यथा

तिनके प्रतिपादक अन्यभेदवादीनकाहीं काहेतै विवाद होवैहै ? यह आशंकाकरि श्रुति-तात्पर्यके बोधतै शून्य पुरुषनकाहीं विवाद होवैहै तिसके जाननैवालोंका नहीं । ऐसै कहैहैः—

३७] जड कहिये जो मूर्ख है । सो संपूर्ण श्रुतिके तात्पर्यकूं न जानिके भ्रान्तिकूं पावतार है औ विवेकी तौ संपूर्ण श्रुतिके तात्पर्यकूं जानिके आनंदके समुद्रविधै स्थितहोवैहै ॥ ७४ ॥

॥ १५ ॥ विवेकीके निश्चयका आकार ॥

३८ तब विवेकीका निश्चय किस प्रकारका है ? इस आकांक्षाविधै कहैहैः—

३९] यह माया कहिये विवेकीकूं बाधित होयके वर्चमान अज्ञानलेख तिसरूप जो

मूषणके दिखानैपूर्वक स्पष्ट लिख्या है । जिसके इच्छा है सो सिद्धांतलेखविधै वा तिसके अनुसारी वृत्तिप्रभाकरके अष्टमप्रकाशविधै देखै ॥

कूटस्थदीपः

॥ ८ ॥

योगार्थः

१५८

इमं कूटस्थदीपं योऽनुसंधत्ते निरंतरम् ।

स्वयं कूटस्थरूपेण दीप्यतेऽसौ निरंतरम् ॥ ७६ ॥

॥ इति श्रीपंचदश्यां कूटस्थदीपः ॥ ८ ॥

टीकांकः

३४४०

टिप्पणांकः

ॐ

तथा वर्षत्तु । चिदाकाशस्य हानिः  
नो । वा लाभः न । इति स्थितिः  
॥ ७५ ॥

४० ग्रंथाभ्यासफलमाह (इममिति) —

४१] यः इमं कूटस्थदीपं निरंतरं  
अनुसंधत्ते असौ स्वयं कूटस्थरूपेण

निरंतरं दीप्यते ॥ ७६ ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्रजकाचार्यश्रीभारती-  
तीर्थविद्यारण्यमुनिवर्यकिंकरेण राम-  
कृष्णारूपेण विदुषा विरचिता  
कूटस्थदीपतात्पर्यदीपिका  
समाप्तिमगम् ॥ ८ ॥

मेघ है । सो जगत् रूप जलकुं जैसें  
तैसें वर्षावहू । तिसकरि ब्रह्मरूप शुज  
चिदाकाशकी न हानि है वा न लाभ  
है । यह स्थिति कहिये ज्ञानीका निश्चय  
है ॥ ७५ ॥

॥ १६ ॥ कूटस्थदीपनामग्रंथके अभ्यासका फल

४० कूटस्थदीपग्रंथके आहृतिरूप अभ्यास-  
के फलकूं कहैहैं —

४१] जो पुरुष इस कूटस्थदीपकूं

निरंतर अनुसंधान करताहै कहिये  
विचारताहैं । सो पुरुष आप कूटस्थरूपकरि  
निरंतर प्रकाशताहै ॥ ७६ ॥

इति श्रीमत्परमहंस परिव्रजकाचार्य वासुसर-  
स्वतीपूज्यपादशिष्य पीतांबरशर्मविदुषा  
विरचिता पंचदश्याः कूटस्थदीपस्य  
तत्त्वप्रकाशिकाऽऽख्या व्याख्या  
समाप्ता ॥ ८ ॥





## ॥ श्रीपंचदशी ॥

॥ अथ ध्यानदीपः ॥

॥ नवमप्रकरणम् ॥ ९ ॥

<p>ध्यानदीपः ॥ ९ ॥ श्लोकांकः ९५९</p>	<p>संवादि भ्रमवद्ब्रह्मतत्त्वोपास्त्यापि मुच्यते । उत्तरे तापनीयेऽतः श्रुतोपास्तिरनेकधा ॥ १ ॥ ( अथ व्याख्या ५९० पृष्ठोपरि द्रष्टव्या )</p>	<p>श्लोकांकः ॐ टिप्पणांकः ॐ</p>
--	--	---

## ॥ ॐ श्रीपंचदशी ॥

॥ अथ ध्यानदीपव्याख्या ॥ ९ ॥

॥ भाषाकर्तृकृतमंगलाचरणम् ॥

श्रीमत्सर्वशुक्लं नत्वा पंचदश्या नृभाषया ।  
कुर्वेऽहं ध्यानदीपस्य व्याख्यां तत्त्वप्रकाशिकाम्

## ॥ ॐ श्रीपंचदशी ॥

॥ अथ श्रीध्यानदीपकी

तत्त्वप्रकाशिकान्याख्या ॥ ९ ॥

॥ भाषाकर्तृकृत मंगलाचरण ॥

टीकाः—श्रीयुक्त सर्वशुक्लं नमस्कार-

॥ टीकाकारकृतमंगलाचरणम् ॥

नत्वा श्रीभारतीतीर्थविद्यारण्यमुनीश्वरौ ।  
क्रियते ध्यानदीपस्य व्याख्या संक्षेपतो मया १

करिके पंचदशीके ध्यानदीपनामक नवम-  
प्रकरणकी तत्त्वप्रकाशिका नाम व्याख्यां  
नरभाषासै मं करुहं ॥ १ ॥

॥ संस्कृतटीकाकारकृत मंगलाचरण ॥

टीकाः—श्रीभारतीतीर्थ औ विद्यारण्य-  
मुनीश्वरनकं नमस्कारकरिके ध्यानदीपकी  
संक्षेपतै व्याख्या मेरेकरि करियेहै ॥ १ ॥



४२ इह तावद्देवातशास्त्रे नित्यानित्यवस्तु-  
विवेकादिसाधनचतुष्टयसंपन्नस्य सम्यक्श्रवण-  
मनननिदिध्यासनानुष्ठानवतः तत्त्वपदार्थ-  
विवेचनपूर्वकं महावाक्यार्थोपरोक्षज्ञानेन ब्रह्म-  
भावबलक्षणे मोक्षो भवतीति प्रतिपादितं । तत्र  
श्रुतोपनिषत्कस्यापि बुद्धिमदाद्यादिना केनचित्  
प्रतिबंधेन वाक्यार्थविषयापरोक्षप्रमित्यनुत्पत्तौ

सत्यां तदुत्पादनद्वारा मोक्षफलकोपासनानि  
दिदर्शयिषुरादौ तावत्सदृष्टांतं ब्रह्मतत्त्वोपासन-  
यापि मोक्षो भवतीति प्रतिजानीते—

४३] संवादिभ्रमवत् ब्रह्मतत्त्वो-  
पास्या अपि मुच्यते ॥

४४] यथा संवादिभ्रमेण प्रवृत्तस्याभि-  
प्रेतार्थलाभो भवति । एवं ब्रह्मतत्त्वो-

॥ १ ॥ संवादीभ्रमकी न्याईं ब्रह्म-  
तत्त्वकी उपासनार्थे बी मुक्तिके  
कथनपूर्वक परोक्षज्ञानसैं  
ब्रह्मकी उपासनाका प्रकार

॥ ३४४२-३५३७ ॥

॥ १ ॥ संवादीभ्रमकी न्याईं ब्रह्मतत्त्वकी  
उपासनार्थे बी मुक्तिका संभव

॥ ३४४२-३४८२ ॥

॥ १ ॥ दृष्टांत औ प्रमाणसहित ब्रह्मतत्त्वकी  
उपासनार्थे मुक्तिकी प्रतिज्ञा ॥

४२ इहां प्रथम वेदांतशास्त्रविषे नित्या-  
नित्यवस्तुके विवेकसैं आदिलेके च्यारीसाधन-  
करि संयुक्त औ सम्यक् श्रवण मनन अरु  
निदिध्यासनके अनुष्ठानवाले अधिकारीकूं

“तत् त्वं” पदके अर्थ ब्रह्म औ आत्माके  
विवेचनपूर्वक महावाक्यके अर्थरूप ब्रह्म-  
आत्माका अपरोक्षज्ञानकरि ब्रह्मभावरूप मोक्ष  
होवैहै । ऐसैं प्रतिपादन कियाहै ॥ तहां  
उपनिषदनका जिसनैं श्रवण कियाहै । ऐसैं  
अधिकारीकूं बी बुद्धिमदताआदिक किसी बी  
प्रतिबंधकरि महावाक्यके अर्थकूं विषय करनै-  
हारी यथार्थअनुभवरूप अपरोक्षप्रमाकी  
अनुत्पत्तिके हुये तिस अपरोक्षप्रमाकी उत्पत्ति-  
द्वारा मोक्षफलवाली उपासनाने दिक्षावचैकूं  
इच्छतेहुये आचार्य । आदिविषे प्रथम  
दृष्टांतसहित ब्रह्मतत्त्वकी उपासनार्थे बी मोक्ष  
होवैहै । ऐसैं प्रतिज्ञा करैहैं—

४३] संवादीभ्रमकी न्याईं ब्रह्मतत्त्व-  
की उपासनार्थे बी पुरुष श्रुत होवैहै ॥

४४] जैसैं संवादीभ्रमकरि प्रवर्त भये पुरुषकूं

१० (१) नित्यवस्तु औ ब्रह्मात्मा औ अनित्यवस्तु औ  
अनात्मरूप जगद् ताका विवेक कहिये अविकारित्व-  
विकारित्वआदिकभेदज्ञानरूप विचार प्रथमसाधन है । सो  
सर्वसाधनका कारण है ॥ औ

(२) आदिशब्दकरि त्यागकी इच्छा वा इच्छावाहिरूप  
चैराग्य ॥ औ

(३) शम कहिये बाह्यविषयनतैं मनका विग्रह । दम  
कहिये विषयनतैं बाह्यद्रव्यनका विग्रह । उपरति कहिये  
त्याग किये वस्तुकी अनिच्छा । तितिक्षा कहिये शीतोष्णादिक-  
द्वंद्वके सहनका स्वभाव । अज्ञा नाम गुरुदेवांतवाक्यविषे  
विश्वास । समाधान कहिये ब्रह्मरूप लक्ष्यविषे चित्तकी  
एकाग्रतारूप बद्धसंपत्ति औ

(४) तीव्रमोक्षकी इच्छा

इनका ग्रहण है । ये च्यारीसाधन हैं । तिनकरि  
संयुक्त औ पुंख है । सो अधिकारी है ॥

११ श्रवणका लक्षण देखो अत्यक्तत्वविवेकगत ५३ वें औ  
तृप्तिदीपगत १०१ वें श्लोकनविषे ॥ मननका लक्षण देखो  
प्रत्यक्तत्वविवेकके ५३ वें औ तृप्तिदीपके १०२ वें श्लोक-  
नविषे ॥ निदिध्यासनका लक्षण देखो अत्यक्तत्वविवेकके ५४  
वें औ तृप्तिदीपगत १०६ अरु ११२ वें श्लोकनविषे ॥ इन  
तीनोंके अनुष्ठान (आचरण)वाले अधिकारीकूं ॥

१२ प्रतिबंधका स्वरूप देखो आगे ३५६३-३६२३  
अंकपर्यंत

दशति] ॥ १ ॥ संवादीभ्रमकी न्याईं ब्रह्मतत्त्वकी उपासनासँ वी मुक्तिका संभव ॥ ३४४२-३४८२ ॥ ५९१

ध्यानदीपः ॥ ९ ॥ टीकांकः ९६०	मणिप्रदीपप्रभयोर्मणिबुद्ध्याभिधावतोः । मिथ्याज्ञानाविशेषेऽपि विशेषोऽर्थक्रियां प्रति ॥ २ ॥	टीकांकः ३४४५ टिप्पणांकः ७१३
--------------------------------------	---	--------------------------------------

पासनया अपि अभिलपितब्रह्मावलक्षणो  
मोक्षो भवतीत्यर्थः ॥

४५ तत्र किं प्रमाणमित्यत आह (उत्तर  
इति) —

४६] अतः उत्तरे तापनीये अनेक-  
धा उपास्तिः श्रुता ॥

४७] यत उपासनयापि मोक्षोऽस्ति  
अतः तापनीयोपनिषदनेकप्रकारेण ब्रह्म-  
तत्त्वोपासना श्रुता उक्ता इत्यर्थः ॥ १ ॥

वाञ्छितअर्थका लाभ होवैहै । ऐसँ ब्रह्म-  
तत्त्वकी उपासनासँ श्री मुमुक्षुहूँ वाञ्छित ब्रह्म-  
भावरूप मोक्ष होवैहै । यह अर्थ है ॥

४५ “ब्रह्मतत्त्वकी उपासनासँ वी मोक्ष  
होवैहै” तिसविषै कौन प्रमाण है? तहाँ  
कहैहै:—

४६] यातँ उत्तरतापनीयविषै अनेक-  
प्रकारसँ उपासना सुनीहै ॥

४७] जातँ उपासनासँ वी मोक्ष है । यातँ  
तापनीयनामक उपनिषदविषै अनेकप्रकारसँ  
ब्रह्मतत्त्वकी उपासना कहीहै । यह अर्थ  
है ॥ १ ॥

४८ “संवादिभ्रमवत्” इत्युक्त प्रपंचयितुं  
संवादिभ्रमप्रतिपादकवार्तिक पठति—

४९] मणिप्रदीपप्रभयोः मणिबुद्ध्या  
अभिधावतोः मिथ्याज्ञानाविशेषे  
अपि अर्थक्रियां प्रति विशेषः ॥

५०] मणिश्च प्रदीपश्च मणिप्रदीपां तयोः  
प्रभे मणिप्रदीपप्रभे तयोरिति विग्रहः ॥  
मणिप्रभावां दीपप्रभावां च या मणिबुद्धिः  
सा मिथ्याज्ञानमेव अतस्मिंस्तद्बुद्धित्वात् ।

॥ २ ॥ संवादीभ्रमके प्रतिपादक वार्तिकका पठन ॥

४८ “संवादिभ्रमकी न्याईं” ऐसँ प्रथम-  
श्लोकविषै उक्त दृष्टांतके वर्णन करनैहूँ संवादी-  
भ्रमके प्रतिपादक वार्तिकहूँ पठन करैहै:—

४९] मणिकी प्रभा औ दीपककी  
प्रभावविषै मणिबुद्धिकरि धावनकरनै-  
हारे दोनूँ पुरुषनके मिथ्याज्ञानरूप  
आतिज्ञानके अविशेष नाम समान हुये  
वी। अर्थक्रिया जो सफलप्रवृत्ति ताकेप्रति  
विशेष नाम भेद है ॥

५०] मणिकी प्रभावविषै औ दीपककी प्रभा-  
विषै जो मणिबुद्धि है। सो मिथ्याज्ञानहीं है ।  
काहैंतँ । नहीं जो मणि तिसविषै मणिकी

११ निरंतर अन्यवस्तुके आकार प्रतिरूप अंतरायरहित  
उपास्यवस्तुके आकार एतिका प्रवाहक उपासन औ  
उपासना कहैहै । सो समुण औ निर्गुण भेदतँ दोभांतिकी  
है । सो प्रत्येक वी (१) प्रतीकरूप औ (२) ध्येयकेअनुसार  
भेदतँ दोभांतिकी है

(१) औरवस्तुविषै औरकी बुद्धिकरिके जो होवै । सो  
प्रतीकरूप उपासना है ॥ जैसे आलिग्रामविषै विष्णुबुद्धि-  
करिके औ नर्मदेयारविषै शंकरबुद्धिकरिके औ आगे ११ वें  
श्लोकविषै कहियेगी जो जीआदिकविषै अग्निबुद्धिकरिके  
उपासना कहैहै । सो प्रतीकरूप उपासना है । सो

अनेकप्रकारकी है । औ

(२) उपास्यवस्तुके यथार्थरूपका जो धितन । सो  
ध्येयानुसार उपासना है । जैसे निर्गुणब्रह्मकी अहंमह-  
रूप उपासना है वी आत्मनिर्वात ईश्वरके स्वरूपका ध्यान  
है । सो ध्येयानुसार उपासना है ॥

इसरीतिसँ उपासनाके अनेकभेद हैं ॥ तिनका साध्यकार-  
आदिकआचार्येन तिस तिस उपनिषद्आदिकके व्याख्यानसँ  
निर्धार कियाहै औ मुमुक्षुहूँ उपयोगी जो निर्गुणउपासना  
है । तिसका निर्धार इस ध्यानदीपप्रकरणविषै स्पष्ट है ॥

दीर्घांकः ३४५१ टिप्पणांकः ॐ	५२ दीपोऽपवरकस्यांतर्वर्तते तत्प्रभा वहिः । दृश्यते द्वार्यथान्यत्र तद्दृष्ट्वा मणेः प्रभा ॥ ३ ॥ ५४ दूरं प्रभाद्वयं दृष्ट्वा मणिबुद्ध्याभिधावतोः । प्रभायां मणिबुद्धिस्तु मिथ्याज्ञानं द्वयोरपि ॥ ४ ॥	ध्यानदीपः ॥ ९ ॥ श्रीकांकः ९६१ ९६२
--------------------------------------	---	---

अथापि मणिप्रभायां च या मणिबुद्धिः सार्थक्रियाकारिणी मणिप्रभायां मणिबुद्ध्याभिधावतः पुरुषस्य मणिलाभो भवति इतरस्य तु नास्तीति अर्थक्रियायां वैषम्यमस्तीत्यर्थः ॥ २ ॥

५१ वार्तिकं श्लोकत्रयेण व्याचष्टे ( दीपोऽपवरकस्यांतरिति ) —

५२] अपवरकस्य अंतः दीपः वर्तते । तत्प्रभा वहिः द्वारि दृश्यते । अथ तद्वत् अन्यत्र मणेः प्रभा दृष्ट्वा ॥

५३] कस्मिंश्चिन्मंदिरे अपवरकस्यांतः

दीपः तिष्ठति । तस्य प्रभा वहिर्द्वारप्रदेशे रत्नमिव वर्तुलोपलभ्यते । तथान्यस्मिन्मंदिरे अपवरकस्यांतः स्थितस्य रत्नस्य प्रभा वहिर्द्वारप्रदेशे दीपप्रभेव रत्नसमानोपलभ्यते ॥ १ ॥

५४] (दूर इति) — प्रभाद्वयं दूरे दृष्ट्वा मणिबुद्ध्या अभिधावतोः द्वयोः अपि प्रभायां मणिबुद्धिः तु मिथ्याज्ञानम् ॥

५५] तथाविधं प्रभाद्वयं दूरतो दृष्ट्वा अयं मणिरयं मणिरिति बुद्ध्या द्वौ पुरुषावभिधावनं कुरुतस्तयोः द्वयोरपि प्रभाविषये जायमानं मणिज्ञानं भ्रांतमेव ॥ ४ ॥

बुद्धिके होनैतै ॥ तथापि मणिकी प्रभाविषै जो मणिबुद्धि है । सो अर्थक्रियाकारिणी कहिये सफलप्रवृत्तिकी जनक है । यातें मणिकी प्रभाविषै मणिबुद्धिकरि धावनकरनैहारे पुरुषकूं मणिका लाभ होवैहै औ दूसरे दीपककी प्रभाविषै मणिबुद्धिकरि धावनकरनैहारे पुरुषकूं तौ मणिका लाभ नहीं होवैहै । इसरीतिसैं लाभहेतुप्रवृत्तिरूप अर्थ क्रियाविषै भेद है । यह अर्थ है ॥ २ ॥

॥ ३ ॥ द्वितीयश्लोकउक्तवार्तिककी व्याख्यान ॥

५१ द्वितीयश्लोकउक्तवार्तिककूं तीनश्लोककरि व्याख्यान करैहैंः—

५२] अपवरक जो अंतर्ग्रह ताके भीतर दीपक वर्त्तताहै । तिसकी प्रभा बाहिरद्वारविषै देखियेहै औ तैसैं अन्यमंदिरविषै अपवरकके भीतर मणि स्थित है । तिसकी प्रभा द्वारविषै

देखियेहै ॥

५३] कोइक मंदिरविषै अंतर्ग्रह जो गर्भमंदिर ताके भीतर दीपक स्थित है । तिसकी प्रभा बाहिरद्वारदेशविषै रत्न जो मणि ताकी न्याईं गोलाकार देखियेहै । तैसैं अन्यमंदिरविषै अंतर्ग्रहके भीतर स्थित रत्नकी प्रभा बाहिरदेशविषै दीपकके प्रभाकी न्याईं मणिके समान देखियेहै ॥ ३ ॥

५४] दूरविषै दोनूं प्रभाकूं देखिके मणिबुद्धिकरि धावन करनैहारे दोनूं पुरुषनकूं बी प्रभाविषै जो मणिबुद्धि है । सो तौ मिथ्याज्ञानहीं है ॥

५५] तिसप्रकारकी दोनूं प्रभाकूं दूरतें देखिके “यह मणि है । यह मणि है ।” ऐसी बुद्धिकरि दोनूं पुरुष धावनकूं करतमेये तिन दोनूंकूं बी प्रभाविषै उत्पन्न भया जो मणिका ज्ञान है । सो भ्रमरूपहीं है ॥ ४ ॥

ध्यानदीपः

॥ ९ ॥

टीकांकः

९६३

९६४

नै लभ्यते मणिर्दीपप्रभां प्रत्यभिधावता ।

प्रभायां धावतावश्यं लभ्यतैव मणिर्मणेः ॥ ५ ॥

दीपप्रभामणिभ्रांतिर्विसंवादिभ्रमः स्मृतः ।

मणिप्रभामणिभ्रांतिः संवादिभ्रम उच्यते ॥ ६ ॥

टीकांकः

३४५६

टिप्पणांकः

७१४

५६] (नेति)- दीपप्रभां प्रत्यभि-  
धावता मणिः न लभ्यते । मणेः प्रभायां  
धावता अवश्यं मणिः लभ्यते एव ॥

५७) अथापि दीपप्रभायां मणिबुद्धिं  
कृत्वा धावता पुरुषेण मणिर्न उपलभ्यते  
मणेः प्रभायां मणिबुद्ध्या धावता मणि-  
लभ्यतैव ॥ ५ ॥

५८ भवत्वेवं वार्तिकार्थः प्रकृते किमा-  
यातमित्यत आह—

५९] दीपप्रभामणिभ्रांतिः विसंवा-  
दिभ्रमः स्मृतः । मणिप्रभामणिभ्रांतिः  
संवादिभ्रमः उच्यते ॥

६०) या दीपप्रभायां मणिभ्रांतिः  
अस्ति । सः विसंवादिभ्रमः इति स्मृतः  
विद्वद्भिः मणिलाभलक्षणार्थक्रियारहितत्वात् ।  
या मणिप्रभायां मणिबुद्धिरस्ति । सा तु  
मणिलाभलक्षणार्थक्रियावत्त्वात् संवादि-  
भ्रमः इति उच्यते इत्यर्थः ॥ ६ ॥

५६] दीपककी प्रभाकेप्रति धावन  
करनैहारे पुरुषकूं मणि प्राप्त होवै नहीं  
औ मणिकी प्रभाविषै मणिबुद्धिसँ  
धावन करनैहारे पुरुषकूं अवश्य मणि  
प्राप्त होवैहीं है ॥

५७) तौ बी दीपककी प्रभाविषै मणि-  
बुद्धिकरिके धावन करनैहारे पुरुषकूं मणिका  
लाभ होवै नहीं औ मणिकी प्रभाविषै मणि-  
बुद्धिकरि धावन करनैहारे पुरुषकूं मणिका  
लाभ होवैहीं है ॥ ५ ॥

॥ ४ ॥ विसंवादीभ्रम औ प्रकृतसंवादीभ्रमका  
स्वरूप ॥

५८ ऐसँ द्वितीयश्लोकउक्तवार्तिकका अर्थ

होहु । इसकरि प्रकृत जो संवादीभ्रम ताके  
स्वरूपविषै क्या आया ? तहां कहैहैं—

५९] दीपककी प्रभाविषै मणिकी  
भ्रांति विसंवादीभ्रम कहियेहै औ  
मणिकी प्रभाविषै मणिकी भ्रांति  
संवादीभ्रम कहियेहै ॥

६०) जो दीपककी प्रभाविषै मणिकी भ्रांति  
है । सो विद्वज्जनोकरि विसंवादीभ्रम कहियेहै ।  
काहेतैं मणिके लाभरूप अर्थ जो फल तिस-  
वाली क्रिया जो प्रवृत्ति तिसकरि रहित  
होनैतैं ॥ औ जो मणिकी प्रभाविषै मणिकी  
बुद्धि है । सो तौ मणिके लाभरूप अर्थवाली  
क्रियाकरि युक्त होनैतैं संवादीभ्रम ऐसँ  
कहियेहै । यह अर्थ है ॥ ६ ॥

<p>टीकांकः ३४६१</p> <p>टिप्पणांकः ॐ</p>	<p>बाष्पं धूमतया बुध्वा तत्रांगारानुमानतः । वह्निर्यदृच्छया लब्धः स संवादिभ्रमो मतः ॥७॥ गोदावर्युदकं गंगोदकं मत्वा विशुद्ध्यै । संप्रोक्ष्य शुद्धिमाप्नोति स संवादिभ्रमो मतः ॥८॥ ज्वरेणाप्तः सन्निपातं भ्रांत्या नारायणं स्मरन् । मृतः स्वर्गमवाप्नोति स संवादिभ्रमो मतः ॥ ९ ॥</p>	<p>ध्यानदीपः ॥ ९ ॥ श्लोकांकः ९६५ ९६६ ९६७</p>
---	--	--

६१ एवं प्रत्यक्षविषये संवादिभ्रमं दर्शयित्वा अनुमानविषयेऽपि तं दर्शयति—  
६२] बाष्पं धूमतया बुध्वा तत्र अंगारानुमानतः यदृच्छया वह्निः लब्धः सः संवादिभ्रमः मतः ॥  
६३] कचित्प्रदेशे स्थितं बाष्पं धूमत्वेन निश्चित्य तन्मूलप्रदेशे “अयं प्रदेशः अश्विमान् धूमवत्वात्” इत्यनुमानाय प्रवृत्तेन पुरुषेण दैवगत्या यद्यश्निस्तत्रोपलभ्येत तदा बाष्प-विषयं धूमज्ञानं संवादिभ्रमो मतः ॥ ७ ॥

६४ आगमविषयेऽपि तं दर्शयति—  
६५] गोदावर्युदकं गंगोदकं मत्वा विशुद्ध्यै संप्रोक्ष्य शुद्धिं आप्नोति सः संवादिभ्रमः मतः ॥  
६६] गोदावर्युदकस्यापि विशुद्धिहेतुत्वमागमसिद्धमतः तत्प्रोक्षणादपि विशुद्धिरस्त्येव । अथापि गोदावर्युदके या गंगोदक-बुद्धिः सा भ्रांतिरेव ॥ ८ ॥  
६७ उदाहरणांतरमाह—  
६८] ज्वरेण सन्निपातं आप्तः

॥ ९ ॥ अनुमानके विषयविषै संवादीभ्रम ॥  
६१ ऐसँ प्रत्यक्षप्रमाणके विषयविषै संवादि-भ्रमकूँ दिखायके अव अनुमानप्रमाणके विषय-विषै बी तिस संवादीभ्रमकूँ दिखावैहैं—  
६२] बाष्प जो वाफ ताकूँ धूमपनै-करि जानिके तहाँ अंगार जो अग्नि ताके अनुमानतँ यदृच्छाकरि अग्नि प्राप्त होवै। सो संवादीभ्रम मान्याहै ॥  
६३] कोइक प्रदेशविषे स्थित वाफकूँ धूमपनैकरि निश्चयकरिके। तिस वाफके मूल-देशविषे “यह देश अग्निमान् है। धूमवाला होनैतँ।” ऐसँ अनुमानके अर्थ प्रवृत्त भये पुरुषकूँ दैवगतिसँ जव अग्नि तहाँ प्राप्त होवै। तब सो वाफकूँ विषय करनैहारा धूमका ज्ञान संवादीभ्रम कहियेहै ॥ ७ ॥

॥ १ ॥ शास्त्रके विषयविषै संवादीभ्रम ॥  
६४ शास्त्रके विषयविषै बी तिस संवादी-भ्रमकूँ दिखावैहैं—  
६५] गोदावरीके जलकूँ गंगाजल मानिके शुद्धिके अर्थ प्रोक्षणकरिके शुद्धिकूँ पावताहै। सो संवादीभ्रम मान्याहै ॥  
६६] गोदावरीके जलकूँ बी शुद्धिकी कारणता शास्त्रकरि सिद्ध है। यातँ तिस गोदावरीके जलके प्रोक्षणतँ कहिये छिडकारनैतँ बी विशुद्धि हैहीं। तथापि गोदावरीके जलविषै जो गंगाजलकी बुद्धि है। सो भ्रांतिहीं है ॥ ८ ॥  
६७ शास्त्रके विषयविषै अन्यउदाहरणकूँ कहैहैं—  
६८] ज्वरकरि सन्निपातकूँ प्राप्त भया पुरुष भ्रांतिसँ नारायणकूँ स्मरण

दर्शी] ॥ १ ॥ संवादीभ्रमकी न्याई ब्रह्मतत्त्वकी उपासनासँ वी मुक्तिका संभव ॥ ३४४२-३४८२ ॥ ५९५

आनदीपः

॥ ९ ॥

श्रीकांकः

९६८

प्रत्यक्षस्यानुमानस्य तथा शास्त्रस्य गोचरे ।

उक्तन्यायेन संवादिभ्रमाः संति हिं कोटिशः ॥ १० ॥

टीकांकः

३४६९

टिप्पणांकः

७१६

आत्मा नारायणं स्मरन् मृतः स्वर्गं  
अवाप्नोति । सः संवादिभ्रमः मतः ॥

६९) ज्वरेण सन्निपातं प्राप्तः पुरुष  
“इदं नारायणस्मरणं मम स्वर्गसाधनम्” इति  
ज्ञानमंतेरेणापि सन्निपातमयुक्तभ्रमवशात्  
साधारणपुरुषतया चैवादिबद्ध । नारायणं  
स्मरन् मृतः स्वर्गं अवाप्नोति एव ।  
“हरिर्हरति पापानि दुष्टचिन्तारपि स्मृतः” इति  
“आक्रुश्य पुत्रमपवान् यदजामिलोऽपि

नारायणेति त्रियमाण इयाय मुक्तिं” इत्यादि-  
पुराणवचनेभ्यः । अत्रापि नारायणनाम्नः  
पुत्रनामत्वज्ञानं भ्रांतिरेव ॥ ९ ॥

७० एवं त्रिविधसंवादिभ्रमोदाहरणेन सिद्धं  
अर्थमाह—

७१] प्रत्यक्षस्य अनुमानस्य तथा  
शास्त्रस्य गोचरे उक्तन्यायेन कोटिशः  
संवादिभ्रमाः संति हि ॥ १० ॥

करता मन्याहुया स्वर्गं पावताहै ।  
सो संवादीभ्रम मान्याहै ॥

६९) ज्वर जो ताप तिसकरि सन्निपात जो  
वात पित्त अरु कफरूप तीनधातुनका उद्धोष  
ताहूँ प्राप्त भया पुरुष । “यह नारायणका  
स्मरण मेरेहूँ स्वर्गका साधन है ।” ऐसैं  
ज्ञानसँ विना वी सन्निपातके किये भ्रमके  
वशतैं साधारणपुरुषपनैकरि शिशुपालआदि-  
कनकी न्याई नारायणहूँ स्मरण करताहुया  
मृत होयके स्वर्गहूँ पावताहैं ॥ “दुष्टचिन्त-  
वाले पुरुषनकरि वी स्मरण कियाहुया हरि  
पापनहूँ हरताहै । जैसे अनिच्छाकरि वी  
स्पर्श किया अथि जलावताहैं है” ॥ औ जातैं  
पापवान् अजामिल वी “हे नारायण ! ऐसैं

पुत्रहूँ पुकारकरिके मरताहुया सालोक्यरूप  
वा यमदंडकी निवृत्तिरूप मुक्तिहूँ प्राप्त भया”  
इत्यादिक पुराणके वचननतैं भ्रांतिसैं  
नारायणके स्मरणहूँ उत्तमलोकके प्राप्तिकी  
साधनता जानियेहै ॥ इस अजामिलके प्रसंगविषै  
वी नारायणके नामका पुत्रके नामपनैकरि  
ज्ञान भ्रांतिहैं है ॥ ९ ॥

॥ ७ ॥ श्लोक २-९ उक्त त्रिविधसंवादीभ्रमके  
उदाहरणतैं सिद्धार्थका कथन ॥

७० ऐसैं तीनप्रकारके संवादीभ्रमके  
उदाहरणकरि सिद्धार्थहूँ कहैहैं—

७१] प्रत्यक्ष अनुमान तथा शास्त्र-  
के विषयविषै कथनकिये न्यायकरि  
कोटिसंवादीभ्रम प्रसिद्ध हैं ॥ १० ॥

१६ इहां आदिशब्दकरि दंतवक्रआदिकलका ग्रहण है ॥  
इनहूँ ईश्वरभावसँ विना द्वेषआदिककरि नारायणके स्मरणतैं  
उत्तमगतिकी प्राप्ति भईहै । सो श्रीमद्भागवतविषै कहहै ॥  
गोपिका कामतैं जो कंस मयतैं औ शिशुपालआदिकउजा द्वेषतैं  
औ यादव संबंधतैं औ गुम (पांडव) सेहतैं औ हम (नारदादिक-

कापि) भक्तितैं भगवत्पूजा स्मरण करिके भगवत्पूजा पायेहैं ॥  
जैसैं चंदनका गुल्ल छेदनआदिकके किये वी संवधकरि  
सुगंधकूँ देताहै । तैसैं भगवान् वी द्वेषादिभावकरि स्मरण  
किया हुवा फलदायक होवैहै । ऐसैं जानना ॥

टीकांकः

३४७२

टिप्पणिकः

७७७

अन्यथा मृत्तिकादारुशिलाः स्युर्देवताः कथम् ।

अंशित्वादिधियोपास्याः कथं वा योषिदादयः ११

ध्यानदीपः

॥ ९ ॥

श्रीकांकः

१६९

७२ विपक्षे बाधकप्रदर्शनेनोक्तमर्थं द्रवयवि-  
७३] अन्यथा मृत्तिकादारुशिलाः  
देवताः कथं स्युः ॥

७४) अन्यथा संवादिभ्रमाभावे मृदादयः  
फलसिद्धये देवतात्वेन पूज्या न भवेयुः  
स्वतो देवतात्वाभावादित्यर्थः ॥

७५ वाधकांतरमाह (अंशित्वादिति)-  
७६] वा योषिदादयः अंशित्वादि-  
धिया कथम् उपास्याः ॥

७७) पंचाशिविद्यायां “योपा वाव  
गोतमाग्निः पुरुषो वाव गोतमाग्निः पृथिवी वाव  
गोतमाग्निः पर्जन्यो वाव गोतमाग्निरसौ वाव

॥ ८ ॥ विपक्षविषै बाधकतै २-१० श्लोकउक्त-  
अर्थकी दृढता ॥

७२ संवादीभ्रमके अनंगीकाररूप विपक्ष-  
विषै अनिष्टके संपादनस्वरूप तर्करूप बाधके  
दिखावनैकरि २-१० श्लोकउक्तार्थकू दृढ  
करैहैं—

७३] अन्यथा । मृत्तिका काष्ठ अरु  
शिला देवता कैसे होवेंगे ?

७४) संवादीभ्रमके अभाव हुये मृत्तिका-  
आदिक फलकी सिद्धिवास्ते देवताभावकरि  
पूज्य नहीं होवेंगे । काहेंतें मृत्तिकाआदिककू  
स्वरूपतैं देवता होनेके अभावतैं संवादी-  
भ्रमतैंहीं देवताभाव है । यह अर्थ है ॥

७५ संवादीभ्रमके अनंगीकारविषै अन्य-  
बाधककू कहैहैं—

७६] वा स्त्रीआदिक अग्निपनै-  
आदिककी बुद्धिकरि उपासना करनैके  
योग्य कैसे होवेंगे ?

७७) सामवेदकी छांदोग्यउपनिषदके चतुर्थ-  
अध्यायगत पंचाशिविद्याविषै “हे गौतम !  
स्त्री अग्नि है । हे गौतम ! पुरुष अग्नि है ।  
हे गौतम ! पृथिवी अग्नि है । हे गौतम !  
मेघ अग्नि है । हे गौतम ! यह स्वर्गलोक अग्नि  
है ॥” इत्यादिवाक्यनकरि स्त्री पुरुष पृथिवी  
मेघ स्वर्गलोक । इन पांचका अंशिभावकरि  
उपासन कहाहै औ वीर्य अन्न वर्षा सोम औ

१० इन पंचमशिका छांदोग्यविषै वर्णन है । सो  
संक्षेपतैं दिखावैहैं—

(१) हे गौतम ! यह स्वर्गलोक अग्नि है । तिसका आदि-  
सही (सूर्यही) समित (प्रदीप कनैतैं प्रथम) है औ सूर्यके  
किरण घूम हैं औ दिवस ज्वाला है औ चंद्रमा (सूर्य औ  
दिवसरूप द्वंद्वन औ ज्वालाके रात्रियैं अभाव हुये स्पष्ट होनेतैं  
अंगार हैं) औ नक्षत्र जो तारे सो विस्फुलिंग हैं ॥ इस अग्नि-  
विषै देव (यजमानके प्राणरूप अध्यात्म अरु अग्निआदिरूप  
अधिदेवत) श्रद्धारूप अलंकू होमतेहैं ॥ तिस आहुतितैं  
सोमराजा (चंद्रमा) होवैहै ॥

(२) हे गौतम ! पर्जन्य (वृष्टिके साधनका अग्निमानी  
देवता) अग्नि है । तिसका वायुहैं समित है औ बादल घूम  
है औ विशुद्ध औ नीजली सो ज्वाला है औ अगनि (नक्षत्र)

अंगार है औ गजितसब्द विस्फुलिंग हैं ॥ इस अग्निविषै  
पूर्वउक्तदेव सोमराजा (चंद्रमा)कू होमतेहैं । तिस आहुतितैं  
वृष्टि होवैहै ॥

(३) हे गौतम ! पृथिवीही अग्नि है । तिसका संवत्सही  
समित है (संवत्सररूप कालकरि ब्रीह्यादिककी उत्पत्ति-  
विषै उपयोगी होनेतैं) औ आकाश घूम है औ रात्रि ज्वाला  
है औ दिशा अंगार है औ अवांतरदिशा विस्फुलिंग है ॥  
इस अग्निविषै पूर्वउक्तदेव वर्षाकू होमतेहैं । तिस आहुतितैं  
अन्न होवैहै ।

(४) हे गौतम ! पुरुषही अग्नि है ॥ तिसका वाक्ईन्द्रिय  
समित हैं औ प्राण घूम है औ जिह्वा ज्वाला है औ वक्ष  
अंगार हैं औ श्रोत्र विस्फुलिंग हैं । इस अग्निविषै पूर्वउक्तदेव  
अन्नकू होमतेहैं । तिस आहुतितैं रेत (वीर्य) होवैहै ॥

दशी]॥१॥संवादीभ्रमकी न्याई ब्रह्मतत्त्वकी उपासनासँ थी मुक्तिका संभव॥३४४२-३४८२॥५९७

आमदीपः

॥ ९ ॥

श्रीकांकः

९७०

अयथावस्तुविज्ञानात्फलं लभ्यत ईप्सितम् ।

काकतालीयतः सोऽयं संवादिभ्रम उच्यते ॥१२॥

टीकांकः

३४७८

टिप्पणांकः

७१८

शुलोको गोतमाग्निः” इत्यादिवाक्यैः योषित् पुरुषपृथिवीपर्जन्यशुलोकानामशित्वेनोपासनम् ब्रह्मलोकावाप्तिफलकं न भवेदित्यर्थः । आदिपदेन “मनोब्रह्मेत्युपासीत” “आदित्यो ब्रह्मेसादेश” इत्येवमादयो गृह्यन्ते ॥ ११ ॥

७८ इदानीं बहुभिर्ग्रंथैरुपादितं संवादि-भ्रमं बुद्धिसौकर्याय संक्षिप्य दर्शयति—

७९] अयथावस्तुविज्ञानात् ईप्सितं

फलं काकतालीयतः लभ्यते । सः अयं संवादिभ्रमः उच्यते ॥

८०) विहितादविहिताद्वा यस्मात् अयथा-वस्तुविज्ञानात् विपरीतज्ञानात् । ईप्सितं अभिलषितं फलं । काकतालीयन्यायतः दैवगत्या लभ्यते । सोऽयं संवादिभ्रमः इत्यर्थः ॥ १२ ॥

श्रद्धा । इन पांचका आहुतिरूपकरि उपासन कहा है । सो ब्रह्मलोककी प्राप्तिरूप फलवाला नहीं होवेगा । यह अर्थ है ॥ औ मूलविषै जो आदिपद है तिसकरि “मन ब्रह्म है । ऐसैं उपासन करै ।” औ “आदित्य ब्रह्म है । यह आदेश कहिये उपदेश है ॥” ईत्यादिक-उपास्य कहिये उपासनाके विषय ग्रहण करियेहैं ॥ ११ ॥

॥ ९ ॥ श्लोक २-११ उक्त संवादीभ्रमका

संक्षेपतैं कथन ॥

७८ अब बहुतग्रंथनकरि उपादान किये

(५) हे गौतम! योषा (सी)हीं अग्नि है । तिसका उपस्थ-हीं समित है औ जो उपभोग्य (गुप्तभाषण) करियेहै । सो घृम है औ योनि ज्वाला है औ जो भीतर करिहै सो अंगार है औ सुखके लव (लेख) विस्फुल्लिंग हैं ॥ इस अग्निविषै पूर्वउक्तदेव देतइ होमतेहै । तिस आहुतितैं गर्भ होवेहै ॥

टीकाकारनैं जो अनुलोमकरि क्रम दिखायाहै । सो मूल-श्लोकके अनुसार है औ यह जो लोमकरि क्रम है । सो शुभितगत प्रसंगअनुसार है ॥ इति ॥

१० इहां आदिशब्दकरि ईश्वरादिकभावकरि उपासना करनै योग्य पतिआदिकअनेकउपास्य जानिलेनैं ॥ जो संवादीभ्रमका अर्नगीकार होवै । तौ शास्त्रउक्त इन सर्व-

संवादीभ्रमकूं ज्ञानकी सुगमताअर्थ संक्षेप-करिके दिखावैहैः—

७९] अयथार्थवस्तुके विज्ञानतैं वांछितफल काकतालीयन्यायतैं प्राप्त होवै । सो यह संवादीभ्रम कहियेहै ॥

८०) विहित कहिये शास्त्रविषै विधान किये वा अविहित कहिये शास्त्रविषै अविधान किये जिस अयथार्थवस्तुके विज्ञानतैं कहिये विपरीतज्ञानतैं वांछितफलका काकतालीय-न्यायतैं नाम दैवगतितैं लाभ होवै । सो यह संवादीभ्रम है । यह अर्थ है ॥ १२ ॥

उपासनका नियेय होवेगा । सो अनिष्ट है । यातैं संवादीभ्रम मान्याचाहिये ॥

१९ (१) कोदक पुरुष दोनूं हाथकरि ताळी देवै । तिसके हाथनके बीच दैवगतिसे काकपक्षी आय जावै । सो काकतालीयन्याय कहियेहै ॥

(२) अथवा तालवृक्ष गिरलैहारा होवैं तिसके ऊपर काक-पक्षीके बैठतैंहैं सो वृक्ष दैवगतितैं गिरि । ताइं काकता-लीयन्याय कहैहै ।

ताकी न्याई जिस आंखिज्ञानसैं वांछितफलका लाभ होवै । सो संवादीभ्रम कहियेहै ॥



टीकांकः ३४८१	स्वियं भ्रमोऽपि संवादी यथा सम्यक्फलप्रदः । ब्रह्मतत्त्वोपासनापि तथा मुक्तिफलप्रदा ॥ १३ ॥ वेदांतेभ्यो ब्रह्मतत्त्वमखंडैकरसात्मकम् । परोक्षमवगम्यैतदहमस्मीत्युपासते ॥ १४ ॥	ध्यानदीपा ॥ ९ ॥ श्लोकांकः ९७१ ९७२
-----------------	---	---

८१ ननु ब्रह्मोपासनस्यायथावस्तुविषयस्य कथं सम्यग्ज्ञानसाध्यमुक्तिफलप्रदत्वमित्याशङ्क्य संवादिभ्रमवदेवेत्याह (स्वयं भ्रम इति) —

८२] यथा संवादी स्वयं भ्रमः अपि सम्यक्फलप्रदः तथा ब्रह्मतत्त्वोपासना अपि मुक्तिफलप्रदा ॥ १३ ॥

८३ ननु ब्रह्मतत्त्वं ज्ञात्वोपासनं कियते-  
ऽज्ञात्वा वा । आद्ये उपासनावैयर्थ्यं मोक्ष-  
साधनस्य ज्ञानस्यैव विद्यमानत्वात् । द्वितीये

विषयापरिज्ञानादुपासनमेव न घटत इत्याशङ्क्याह —

८४] वेदांतेभ्यः अखंडैकरसात्मकं ब्रह्मतत्त्वं परोक्षं अवगम्य “एतत् अहं अस्मि” इति उपासते ॥

८५] अयमभिप्रायः । ब्रह्मात्मैकत्वापरोक्ष-  
ज्ञानस्य मोक्षसाधनस्यानुत्पन्नत्वाच्चोपासना-  
वैयर्थ्यं शास्त्रात् परोक्षतयावगतत्वात् ब्रह्मण  
उपासनाविषयत्वमिति ॥ १४ ॥

॥ १० ॥ श्लोक २-१२ उक्त दृष्टांतकी  
सिद्धांतमै योचना ॥

८१ ननु अयमर्थवस्तुकं विषय करनैहारे  
ब्रह्मके उपासनकूं सम्यक्ज्ञानकरि साध्य  
शुक्तिरूप फलका देना कैसें है ? यह आशंका-  
करि संवादीभ्रमकी न्याईहीं ब्रह्मके उपासन-  
कूं वी फलका देना है । ऐसैं कहैहैंः—

८२] जैसें संवादी कहिये सफल-  
प्रष्टिका जनक ज्ञान आप भ्रमरूप हुया  
बी सम्यक्फलका देनैहारा है । तैसें  
ब्रह्मतत्त्वकी उपासना बी शुक्तिरूप  
फलकी देनैहारी है ॥ १३ ॥

॥२॥ परोक्षज्ञानसँ ब्रह्मतत्त्वकी उपासना-  
का प्रकार ॥ ३४८३-३५३७ ॥

॥ १ ॥ शास्त्रद्वारा परोक्षपनैकरि ज्ञातब्रह्मकी  
उपास्यता ॥

८३ ननु ब्रह्मतत्त्वकूं जानिके उपासन

करियेहै वा न जानिके उपासन करियेहै ?  
ये दोषहैं ॥ तिनमें प्रथमपक्षविषै उपासना-  
की व्यर्थता होवैगी । काहेतैं मोक्षके साधन  
ज्ञानकूंहीं विद्यमान होनैतैं औ द्वितीयपक्षविषै  
विषयके अज्ञानतैं उपासनहीं घटे नहीं । यह  
आशंकाकरि कहैहैंः—

८४] वेदांततैं अखंडपुकरसरूप  
ब्रह्मतत्त्वकूं परोक्ष जानिके “यह अखंड-  
पुकरसरूप ब्रह्म में हूँ” ऐसैं उपासना  
करैहै ॥

८५] इहां यह अभिप्राय हैः—ब्रह्मात्माकी  
एकताके अपरोक्षज्ञानरूप मोक्षके साधनकूं  
अनुत्पन्न होनैतैं उपासनाकी व्यर्थता नहीं  
है औ शास्त्रतैं ब्रह्मकूं परोक्षपनैकरि जान्या-  
होनैतैं ब्रह्मकूं उपासनाकी विषयता है ।  
यातैं ब्रह्मकी उपासना वनैहै ॥ १४ ॥

ध्यानदीपः

॥ ९ ॥

श्रीकांतः

९७३

९७४

प्रित्यग्व्यक्तिमनुल्लिख्य शास्त्राद्विष्णुवादिमूर्तिवत् ।

अस्ति ब्रह्मेति सामान्यज्ञानमत्र परोक्षधीः॥१५॥

चतुर्भुजाद्यवगतावपि मूर्तिमनुल्लिखन् ।

अक्षैः परोक्षज्ञान्येव न तदा विष्णुमीक्षते॥१६॥

टीकांकः

३४८६

टिप्पणिकः

ॐ

८६ उपास्यब्रह्मतत्त्वगोचरस्य परोक्ष-  
ज्ञानस्य किं रूपमित्याशंकायामाह—

८७] प्रत्यग्व्यक्तिं अनुल्लिख्य  
शास्त्रात् “ब्रह्म अस्ति” इति सामान्य-  
ज्ञानं अत्र परोक्षधीः । विष्णुवादिमूर्ति-  
वत् ॥

८८] प्रत्यग्व्यक्तिं बुद्ध्यादिसाक्षिणमा-  
नंदात्मानम् अनुल्लिख्य अविषयीकृत्य ।  
शास्त्रात् सत्यज्ञानादिवाक्यजाताद् ।  
“ब्रह्मास्तीति” एवं सामान्याकारेण  
जायमानं ज्ञानं अत्र अस्यागुपासनायां

॥ २ ॥ दृष्टांतसहित उपास्यगोचरपरोक्षज्ञानका  
स्वरूप ॥

८६ उपास्य कहिये उपासन करनेकू योग्य  
ऐसै ब्रह्मतत्त्वके गोचर परोक्षज्ञानका क्या रूप  
कहिये आकार है ? इस आकांक्षाविषयकहैहै—

८७] आंतरआत्माके स्वरूपकू अ-  
विषयकरिके शास्त्रतै “ब्रह्म है ।” ऐसा  
सामान्यज्ञान इहां परोक्षज्ञान है ।  
विष्णुआदिकनकी मूर्तिकी न्याई ॥

८८] बुद्धिआदिकके साक्षी आनंदरूप  
आत्माकू अविषयकरिके “सत्य ज्ञान अनंत  
ब्रह्म है ।” इत्यादिवाक्यके समूहरूप शास्त्रतै  
“ब्रह्म है” इसप्रकार सामान्यआकारकरि  
उत्पन्न होवैहै जो ज्ञान । सो इस उपासना-  
विषै परोक्षज्ञान कहनैकू इच्छित है । यह  
अर्थ है ॥ तहां दृष्टांत कहैहै—विष्णुआदिकन-

परोक्षधीः परोक्षज्ञानं विवक्षितमित्यर्थः । तत्र  
दृष्टांतः विष्णुवादिमूर्तिप्रतिपादकशास्त्र-  
जन्यज्ञानवदित्यर्थः ॥ १५ ॥

८९ ननु शास्त्रेण विष्णुवादिमूर्तेश्चतुर्भुज-  
त्वादिविशेषप्रतीतेः तज्ज्ञानस्यापि कुतः  
परोक्षत्वमित्याशंक्याह—

९०] चतुर्भुजाद्यवगतौ अपि अक्षैः  
मूर्तिं अनुल्लिखन् परोक्षज्ञानी एव ॥

९१] शास्त्रेण चतुर्भुजत्वादिविशेषप्रतीतौ  
अपि चक्षुरादिभिः विष्णुवादिमूर्तिं अविषयी  
कुर्वन् पुरुषः परोक्षज्ञान्येव ॥

की मूर्तिके प्रतिपादक शास्त्रसँ जन्य परोक्ष-  
ज्ञानकी न्याई ॥ यह अर्थ है ॥ १५ ॥

॥ ३ ॥ दृष्टांतरूप विष्णुआदिकमूर्तिके ज्ञानकी  
परोक्षता ॥

८९ ननु शास्त्रकरि विष्णुआदिकनका  
मूर्तिके चतुर्भुजपनेआदिरूप विशेषकी प्रतीति-  
तै तिस विष्णुआदिकनकी मूर्तिके ज्ञानकू  
बी काहँतै परोक्षपना है । यह आशंकाकरि  
कहैहै—

९०] चतुर्भुजादिकके ज्ञान हुये बी  
इंद्रियनकरि मूर्तिकू अविषय करता-  
हुया पुरुष परोक्षज्ञानीहीं है ॥

९१] शास्त्रकरि चतुर्भुजपनेआदिक विशेष-  
धर्मकी प्रतीतिके हुये बी । चक्षुआदिकन-  
करि विष्णुआदिकनकी मूर्तिकू अविषय  
करताहुया पुरुष परोक्षज्ञानीहीं है ॥

टीकांकः

३४९२

टिप्पणांकः

ॐ

परोक्षत्वापराधेन भवेन्नातत्त्ववेदनम् ।

प्रमाणेनैव शास्त्रेण संत्यमूर्तेर्विभासनात् ॥१७॥

संविदानंदरूपस्य शास्त्राज्ञानेऽप्यनुलिखन् ।

प्रत्यंचं साक्षिणं तत्तु ब्रह्म साक्षात्त वीक्षते ॥१८॥

ध्यानदीपः

॥ १ ॥

श्रीकण्ठः

१७५

१७६

१२ तत्रोपपत्तिमाह (न तदेति) —

१३] तदा विष्णुं न ईक्षते ॥

ॐ १३] तदा उपासनाकाले । विष्णुं उपास्यं । नेक्षते तैर्द्रियैर्विषयीकरोतीत्यर्थः १६

१४ ननु विष्ण्वादिविषयज्ञानस्य व्यक्त्युल्लेखाभावात् भ्रमत्वमित्याशंक्य प्रमाणेन जनितत्वात् भ्रमत्वमित्याह —

१५] परोक्षत्वापराधेन अतस्त्ववेदनं न भवेत् । प्रमाणेन शास्त्रेण एव संत्यमूर्तेः विभासनात् ॥

१६] परोक्षज्ञानत्वं भ्रांतिज्ञानत्वे कारणं

१२ तहां संभवकुं कहैहैः —

१३] तब विष्णुकुं देखता नहीं है ॥

ॐ १३] तब उपासनाकालविषै विष्णु जो उपास्य ताकुं देखता नहीं है कहिये ईद्रियनकरि विषय करता नहीं है । यह अर्थ है ॥ १६ ॥

॥ ४ ॥ श्लोक १६ उक्त प्रमाणसिद्धपरोक्षज्ञानकी अभ्रमरूपता ॥

१४ ननु विष्णुआदिककुं विषय करनैहारे ज्ञानकुं व्यक्ति जो आकार ताके ग्रहण करनैके अभावतै भ्रमरूपता होवैगी । यह आशंकाकरि विष्णुआदिकके ज्ञानकुं प्रमाणकरि जनित होनैतै भ्रमरूपता नहीं है । ऐसँ कहैहैः —

१५] परोक्षपन्नैके अपराधकरि यह ज्ञान अतत्त्वज्ञान कहिये भ्रमरूप होवै नहीं औ इहां तौ प्रमाणरूप शास्त्रकरिहीं सत्यमूर्तिके भासनैतै भ्रमरूपता नहीं है ॥

१६] परोक्षज्ञानपना भ्रांतिज्ञानविषै

न भवति । किंतु विषयासत्यत्वम् । इह तु प्रमाणभूतेन शास्त्रेणैव यथार्थभूताया विष्ण्वादिसमूर्तेः अवभासनात् न भ्रमत्वमित्यर्थः ॥ १७ ॥

१७ ननु सच्चिदानंदव्यक्त्युल्लेखिनो ब्रह्मतत्त्वज्ञानस्य शास्त्रजन्यस्यापि कुतः परोक्षत्वेत्याशंक्य परोक्षत्वप्रयोजकप्रत्यक्षत्वोल्लेखाभावादित्याह (सच्चिदानंदेति) —

१८] शास्त्रात् सच्चिदानंदरूपस्य भाने अपि प्रत्यंचं साक्षिणं अनुलिखन् तत्तु ब्रह्म तु साक्षात्त न वीक्षते ॥

कारण नहीं होवैहै । किंतु विषयका असत्यपना भ्रांतिज्ञानविषै कारण है ॥ इहां उपासनाविषै तौ प्रमाणभूत शास्त्रकरिहीं यथार्थरूप विष्णुआदिकनकी मूर्तिके भासनैतै परोक्षज्ञानकुं भ्रमरूपता नहीं है । यह अर्थ है ॥ १७ ॥

॥ ५ ॥ प्रत्यक्षव्यक्तिकुं अविषय करनैतै १५ वें श्लोक-उक्त शास्त्रजन्य ब्रह्मके ज्ञानकी परोक्षता ॥

१७ ननु सच्चिदानंदस्वरूपकुं विषय करनैहारे शास्त्रसँ जन्य बी ब्रह्मतत्त्वके ज्ञानकुं काहेतै परोक्षपना है ? यह आशंकाकरि परोक्षपनैका कारण जो प्रत्यक्षरूप साक्षीके ग्रहणका अभाव है । तिसँ तिस ब्रह्मके ज्ञानकुं परोक्षता है । ऐसँ कहैहैः —

१८] शास्त्रतै सच्चिदानंदरूपका भान हुये बी प्रत्यक्षसाक्षीकुं अविषय करताहुया पुरुष तिस ब्रह्मकुं तौ साक्षात्त नहीं देखताहै ॥

व्यानदीपः

॥ ९ ॥

श्लोकः

९७७

९७८

शास्त्रोक्तेनैव मार्गेण सच्चिदानन्दनिश्चयात् ।

परोक्षमपि तज्ज्ञानं तत्त्वज्ञानं न तु भ्रमः ॥१९॥

ब्रह्म यद्यपि शास्त्रेषु प्रत्यक्षत्वेनैव वर्णितम् ।

महावाक्यैस्तथाप्येतदुर्वोधमविचारिणः ॥ २० ॥

टीकाः

३४९९

टिप्पणः

ॐ

९९) "सत्यं ज्ञानमनंतं ब्रह्म ।" "नित्यः शुद्धो बुद्धः सत्यो मुक्तो निरंजनः ।" "सद्धीदं सर्वं तत्सदिति" "चिद्धीदं सर्वं प्रकाशते" इत्यादिशास्त्रात् सच्चिदानन्दरूपस्य ब्रह्मणो भानेऽपि प्रत्यक्षं साक्षिणमनुल्लिखन् तस्य ब्रह्मणः प्रत्यात्मरूपत्वमजानानः तद्ब्रह्म साक्षात् वीक्षते नैव पश्यति ॥१८॥

३५०० कथं तर्हि तथाविधब्रह्मगोचरस्य ज्ञानस्य तत्त्वज्ञानत्वमित्याशङ्क्यागमप्रमाण-जन्यत्वादित्याह—

१) शास्त्रोक्तेन एव मार्गेण सच्चि-

दानन्दनिश्चयात् परोक्षं अपि तत् ज्ञानं तत्त्वज्ञानं । भ्रमः तु न ॥

२) तज्ज्ञानं परोक्षमपि शास्त्रोक्तेनैव प्रकारेण ब्रह्मणः सच्चिदानन्दरूप-निश्चायकत्वात् सम्यग्ज्ञानमेव न भ्रम इत्यर्थः ॥ १९ ॥

३ ननु सत्यज्ञानादिवाक्यैर्ब्रह्मणः सच्चिदानन्दरूपत्वमिव तत्त्वमस्यादिवाक्यैः प्रत्यक्षरूपत्वमपि तस्य बोध्यत एव । अतः शास्त्रजन्यस्यापि ज्ञानस्य प्रत्यक्षस्युल्लेखितत्वादपरोक्षमेवेत्याशङ्क्याह (ब्रह्मेति)—

९९) "सत्यं ज्ञान अनंतं ब्रह्म है" औ "नित्यशुद्ध बुद्ध सत्य मुक्त निरंजन है" औ "कार्यकारणरूप सत् असत् सर्व यह जगत् सत् रूप है" औ "चिद्रूप यह सर्व प्रकाशता है" इत्यादिकशास्त्रैः सच्चिदानन्दरूप ब्रह्मके भान हुये वी प्रत्यक्ष कहिये आंतर ऐसी साक्षीर्क अविषय करताहुया कहिये तिस ब्रह्मकी प्रत्यात्मरूपताई न जानताहुया पुरुष । तिस ब्रह्मई साक्षात् नहीं देखता है ॥ १८ ॥

॥ ६ ॥ श्लोक १८ उक्त ब्रह्मगोचरज्ञानकी तत्त्वज्ञानता ॥

३५०० ननु तव तिसप्रकारके ब्रह्मकी प्रत्यात्मरूपताके अग्राहक ब्रह्मगोचरज्ञानई तत्त्वज्ञानपना कहिये यथार्थज्ञानपना कैसे है ? यह आशंकाकरि शास्त्ररूप प्रमाणसँ जन्य होनेतँ तिसई तत्त्वज्ञानपना है । ऐसँ कहैहैः—

१) शास्त्रउक्तमार्गकरिहीं सच्चिदा-

नन्दके निश्चयतँ परोक्ष हुया वी सो ज्ञान तत्त्वज्ञान कहिये प्रमाण है । भ्रम-रूप नहीं ॥

२) सो ज्ञान परोक्ष हुया वी शास्त्रउक्त-प्रकारकरिहीं ब्रह्मके सच्चिदानन्दरूपका निश्चय करावनैहारा होनेतँ सम्यक्ज्ञानहीं है । भ्रम-रूप नहीं ॥ यह अर्थ है ॥ १९ ॥

॥ ७ ॥ विचाररहित नरई केवलमहावाक्यसँ ब्रह्मकी दुर्बोधता ॥

३ ननु "सत्यं ज्ञान अनंतं ब्रह्म है" इत्यादिकअवार्तरवाक्यनकरि ब्रह्मके सच्चिदानन्दरूपताकी न्याई "तत्त्वमसि" आदिकमहावाक्यकरि इस ब्रह्मकी प्रत्यक्षस्वरूप साक्षी-रूपता वी बोधन करियेहीं है । यातँ शास्त्रजन्य ज्ञानई वी प्रत्यात्मताई विषय करनेहारा होनेतँ अपरोक्षपनाहीं होवैना । यह आशंका-करि कहैहैः—

<p>टीकांकः ३५०४</p> <p>दिप्पणांकः ॐ</p>	<p>देहाद्यात्मत्वविभ्रांतौ जाग्रत्यां न हठात्पुमान् । ब्रह्मात्मत्वेन विज्ञातुं क्षमते मंदधीत्वतः ॥ २१ ॥</p> <p>ब्रह्ममात्रं सुविज्ञेयं श्रद्धालोः शास्त्रदर्शिनः । अपरोक्षद्वैतबुद्धिः परोक्षद्वैतबुद्धयनुत् ॥ २२ ॥</p>	<p>व्यानदीपः ॥ ९ ॥</p> <p>श्लोकः ९७९</p> <p>९८०</p>
---	--	---

४] यद्यपि शास्त्रेषु महावाक्यैः ब्रह्म प्रत्यक्षत्वेन एव वर्णितं तथापि एतत् अविचारिणः दुर्बोधम् ॥

५] यद्यपि वेदांतेषु महावाक्यैर्ब्रह्म प्रत्यगात्मत्वेन एव उपदिष्टं तथाप्येतत् प्रत्यक्षपुत्रत्वमन्वयव्यतिरेकाभ्यां तत्त्वपदार्थ-विवेकशून्यस्य दुर्बोधं बोद्धुमशक्यमतः केवला-द्राक्यापरोक्षज्ञानमुत्पद्यत इत्यर्थः ॥ २० ॥

६ ननु सम्यग्ज्ञानस्य प्रमाणवस्तुपरतंत्र-त्वात् प्रमाणस्य च तत्त्वमस्यादिवाक्यरूपस्य

४] यद्यपि शास्त्रनविषे महा-वाक्यनसैं ब्रह्म प्रत्यक्षरूप होनैकरिहीं वर्णन किया है । तथापि यह प्रत्यक्ष-रूपपना अविचारीपुरुषकूं दुर्बोध है ॥

५] यद्यपि वेदांतनविषे महावाक्यनसैं ब्रह्म प्रत्यगात्मरूप होनैकरिहीं उपदेश किया है । तथापि यह ब्रह्मका प्रत्यगात्मरूपपना अन्वय-व्यतिरेककरि “तत् त्वं”पदार्थके विवेकसैं रहित पुरुषकूं दुर्बोध है कहिये जाननैकूं अशक्य है । यातैं केवल कहिये विचाररहित-वाक्यतैं अपरोक्षज्ञान उत्पन्न होवै नहीं । यह अर्थ है ॥ २० ॥

॥ ८ ॥ देहादिक्रमै आत्मभ्रांतिके होते मंदबुद्धि-युक्तकूं हठतैं आत्मरूपतैं ब्रह्मके ज्ञानकी अशक्यता ॥

६ ननु सम्यक्ज्ञानकूं प्रमाण औ वस्तु जो प्रमेय ताके आधीन होनैतैं औ “तत्त्वमसि” आदिकवाक्यरूप प्रमाणके सद्भावतैं अरु ब्रह्म-

सद्भावाद्वस्तुनश्च ब्रह्मात्मैक्यलक्षणस्य विद्य-मानत्वात्कुतो विचारमंतरेण दुर्बोधत्वमित्या-शंक्याह—

७] देहाद्यात्मत्वविभ्रांतौ जाग्रत्यां पुमान् मंदधीत्वतः हठात् ब्रह्म आत्मत्वेन विज्ञातुं न क्षमते ॥

८] ब्रह्मात्मैकत्वापरोक्षज्ञानविरोधिनो देह-द्रियादिष्वात्मभ्रमस्य विचारनिवर्त्यस्य सद्भा-वाच्चिह्नचये विचारोऽपेक्ष्यत इत्यर्थः ॥ २१ ॥

९ ननु तर्हि देहद्रियादिगोचरस्य द्वैतभ्रमस्य

आत्माकी एकतारूप वस्तुके विद्यमान होनैतैं । विचारसैं विना ब्रह्मके प्रत्यगात्मरूपताका काहेतैं दुर्बोधपना है ? यह आशंकाकरि कहैतैं—

७] देहादिकविषे आत्मापनैकी भ्रांतिके जाग्रत् कहिये विद्यमान होते । पुरुष मंदबुद्धिवाला होनैकरि हठतैं ब्रह्मकूं आत्मारूप होनैकरि जाननैकूं समर्थ नहीं होवै है ॥

८] ब्रह्म औ आत्माकी एकताके अपरोक्ष-ज्ञानके विरोधी औ विचारसैं निवृत्ति करनैके योग्य जो देहद्रियआदिकनविषे आत्मा-पनैका भ्रम है । तिसके सद्भावतैं तिस भ्रमकी निवृत्तिअर्थ विचार अपेक्षित होवै है । यह अर्थ है ॥ २१ ॥

॥ ९ ॥ अपरोक्षद्वैतभ्रम औ परोक्ष अद्वैतज्ञानका अविरोध ॥

९ ननु तबदेहद्रियआदिककूं विषय करने-हारे द्वैतभ्रमके सद्भावतैं अद्वितीयब्रह्मगोचर-

ध्यानदीपः

॥ ९ ॥

श्लोकः

९८१

९८२

अपरोक्षशिलाबुद्धिर्न परोक्षेशतां नुदेत् ।

प्रतिमादिषु विष्णुत्वे को वा विप्रतिपद्यते ॥२३॥

अश्रद्धालोरविश्वासोर्नोदाहरणमर्हति ।

श्रद्धालोरेव सर्वत्र वैदिकेष्वधिकारतः ॥ २४ ॥

टीकांकः

३५१०

टिप्पणांकः

७२०

सद्भावाद्वितीयब्रह्मगोचरं परोक्षज्ञानमपि नोदीयादित्याशंक्यापरोक्षद्वैतभ्रमस्य परोक्षा-  
द्वैतज्ञानाविरोधित्वात् श्रद्धावतः पुनः शास्त्रात्  
परोक्षज्ञानमुत्पद्यत एवेत्याह (ब्रह्ममात्रमि-  
ति) —

१०] अपरोक्षद्वैतबुद्धिः परोक्षाद्वैत-  
बुद्ध्यनुत् श्रद्धालोः शास्त्रदर्शिनः  
ब्रह्ममात्रं सुविज्ञेयम् ॥

११] अपरोक्षद्वैतबुद्धिः यतः परोक्षा-  
द्वैतबुद्ध्यनुत् । अतो ब्रह्ममात्रं सु-

विज्ञेयं इति योजना ॥ २२ ॥

१२ अपरोक्षभ्रमस्य परोक्षसम्यग्ज्ञाना-  
विरोधित्वे दृष्टांतमाह —

१३] अपरोक्षशिलाबुद्धिः परोक्षे-  
शतां न नुदेत् ॥

१४ विरोधाभावमेवोदाहृत्य दर्शयति —

१५] प्रतिमादिषु विष्णुत्वे कः वा  
विप्रतिपद्यते ॥ २३ ॥

१६ केचन विप्रतिपद्यमाना उपलभ्यन्त  
इत्याशंक्याह —

परोक्षज्ञान बी उदय नहीं होवैगा । यह  
आशंकाकरि अपरोक्षरूप द्वैतके भ्रमकू परोक्षरूप  
अद्वैतके ज्ञानका अविरोधी होनेतैं । श्रद्धावान्-  
पुरुषकू शास्त्रतैं परोक्षज्ञान उत्पन्न होवैहीं है ।  
ऐसैं कहैहैंः—

१०] अपरोक्षद्वैतकी बुद्धि जातैं  
परोक्षअद्वैतबुद्धिकी अविरोधी है । यातैं  
श्रद्धावान्शास्त्रदर्शीपुरुषकू ब्रह्ममात्र  
सुखसैं जाननैकू योग्य है ॥

११] अपरोक्षरूप द्वैतका ज्ञान जातैं परोक्ष-  
रूप अद्वैतके ज्ञानका अविरोधी है । यातैं  
ब्रह्ममात्र सुखसैं जाननैकू योग्य है । ऐसैं  
योजना है ॥ २२ ॥

॥ १० ॥ श्लोक २२ उक्त अर्थमें दृष्टांत ॥

१२ अपरोक्षभ्रमकू परोक्षसम्यक्ज्ञानका

अविरोधी होनेविषै दृष्टांत कहैहैंः—

१३] अपरोक्षरूप पाषाणकी बुद्धि  
जो ज्ञान । सो परोक्ष ईश्वरता कहिये ईश्वर-  
पनैकी बुद्धि । ताकेप्रति विरोधकू पावै  
नहीं ॥

१४ विरोधके अभावकूहीं उदाहरणकरिके  
दिलावैहैंः—

१५] प्रतिमाआदिकनविषै औ  
विष्णुपनैविषै कौन आस्तिकपुरुष  
विवादकू करताहै ? कोइ बी नहीं ॥२३॥

॥ ११ श्लोक २३ उक्त दृष्टांतमें शंकाका  
परिहार ॥

१६ कोइक नास्तिकपुरुष विवाद करते-  
हुये देखियेहैं । यह आशंकाकरि कहैहैंः—

२० यह नियम है—एकवस्तुकू विषय कानैहारे भिन्न-  
भाकावाले दोज्ञान एकअंतःकरणविषै होवै नहीं । यातैं एकही  
द्वैतके वा अद्वैतके अपरोक्षज्ञान औ परोक्षज्ञानका एकअंतः-  
करणविषै होनैका विरोध है । परंतु द्वैतके अपरोक्षज्ञान औ

अद्वैतके परोक्षज्ञानका विरोध नहीं है । तातैं उपासककू  
देहादिरूप द्वैतकी अपरोक्षमांतिके होते बी परोक्षपनैकरि  
अद्वैतब्रह्मका ज्ञान संभवैहै ॥

टीकांकः ३५१७	संक्रदासोपदेशेन परोक्षज्ञानमुद्रवेत् । विष्णुमूर्त्युपदेशो हि न मीमांसामपेक्षते ॥२५॥ कर्मोपास्ती विचार्येते अनुष्ठेयाविनिर्णयात् । बहुशाखाविप्रकीर्णं निर्णेतुं कः प्रमुनरः ॥ २६ ॥	आनदीपः ॥ ९ ॥ टीकांकः ९८३ ९८४
-----------------	---	--

१७] अअच्छालोः अविश्वासोः  
उदाहरणं न अर्हति ॥

१८ कुत इत्यत आह (अच्छालोरेवेति) —

१९] सर्वत्र वैदिकेषु अच्छालोः एव  
अधिकारतः ॥

२०] सर्वेषु वेदोक्तानुष्ठानेषु अच्छालोरेव  
अदायतः एवाधिकारित्वादित्यर्थः ॥ २४ ॥

२१] एतावता परोक्षज्ञाने किमायातमित्यत  
आह—

२२] संक्रुत आसोपदेशेन परोक्ष-  
ज्ञानं उद्रवेत् ॥

१७] अअच्छालु औ अविश्वासु पुरुष-  
का उदाहरणं देनैङ्गं योग्यं नहीं है ॥

१८ काहेतैं ? तहां कहैहैंः—

१९] अच्छालुकुंहीं सर्ववैदिककर्मन-  
विषै अधिकारतैं ॥

२०] सर्व वेदउक्तानुष्ठानोंविषै अद्रावान्-  
पुरुषकुंहीं अधिकारी होनैतैं अद्रा औ विश्वास-  
सैं रहित पुरुषका उदाहरण अयोग्य है ।  
यह अर्थ है ॥ २४ ॥

॥ १२ ॥ लोकानुभवसहित एकवार आसउपदेश-  
तैं परोक्षज्ञानकी उत्पत्ति ॥

२१ इतनैं कहिये १४-२४ श्लोकपर्यंत  
किये कथनकरि परोक्षज्ञानविषै क्या आया ?  
तहां कहैहैंः—

२२] एकवार आस जो यथार्थवक्तापु-  
रुष ताके उपदेशकरि परोक्षज्ञान उत्पन्न  
होचैहै ॥

२३ उक्तमर्थं लोकानुभवेन द्रवयति  
(विष्णुमूर्तीति) —

२४] हि विष्णुमूर्त्युपदेशः मीमांसां  
न अपेक्षते ॥ २५ ॥

२५ ननु तर्हि शास्त्रेषु कुतः विचाराः  
क्रियंत इत्याशंक्यानुष्ठेययोः कर्मोपासनयोः  
संदेहसंभवाच्च निर्णयाय विचाराः क्रियंत इत्याह  
(कर्मोपास्तीति) —

२६] अनुष्ठेयाविनिर्णयात् कर्मो-  
पास्ती विचार्येते ॥

२७ संदेहसंभवमेवोपादायति—

२३ उक्तअर्थकुं लोकानके अनुभवकरि  
दृढ करैहैंः—

२४] जातैं विष्णुकी मूर्तिका उप-  
देश परोक्षज्ञानके जननविषै विचारकी  
अपेक्षा नहीं करैहै । किंतु विचारतैं  
विनाहीं परोक्षज्ञानकुं जनताहै ॥ २५ ॥

॥ १३ ॥ संदेहके संभवकरि कर्मउपासनाके  
विचार करनैकी योग्यता ॥

२५ ननु तब शास्त्रनविषै विचार काहेतैं  
करियेहैं ? यह आशंक्याकरि अनुष्ठान करनैके  
योग्य कर्म औ उपासनविषै संदेहके संभवतैं  
तिनके निर्णयअर्थ शास्त्रनविषै विचार करिये-  
है । ऐसैं कहैहैंः—

२६] अनुष्ठान करनैयोग्य कर्मउपासन-  
के अनिर्णयतैं कर्मउपासना दोई ।  
शास्त्रनविषै विचार करियेहैं ॥

२७ कर्मउपासनाविषै संदेहके संभवकुंहीं  
उपपादन करैहैंः—

ध्यानदीपः ॥ ९ ॥ शोकांकः ९८५	३१ निर्णीतोऽर्थः कल्पसूत्रैर्ग्रथितस्तावतास्तिकः । विचारमंतरेणापि शक्तोऽनुष्ठातुमंजसा ॥ २७ ॥	टीकांकः ३५२८ टिप्पणांकः ७२१
--------------------------------------	--	--------------------------------------

२८] बहुशाखाविप्रकीर्णं निर्णेतुं  
नरः कः प्रभुः ॥

२९] अनेकाम् शाखासु तत्र तत्र चोदितं  
कर्म उपासनं वा एकत्र समाहृत्य निर्णेतुं  
अस्मदादिः नरः कः प्रभुः समर्थः न  
कोऽपीत्यर्थः ॥ २६ ॥

३० ननु तर्ह्यननुष्ठेयत्वमेव कर्मोपासनयोः  
प्राप्तमित्याशंक्याह—

२८] बहुशाखाविषै विखरे हुये कर्म-  
उपासनकूं निर्णय करनैकूं कौन नर  
प्रभु है ?

२९] अनेकशाखाविषै तहां तहां भिन्नभिन्न-  
स्थलविषै कथन किये कर्म वा उपासनकूं  
एकठिकानै मिलायके निर्णय करनैकूं अस्मदा-  
दिकआधुनिकमनुष्य कौन समर्थ है ? कोई  
वी नहीं ॥ यह अर्थ है ॥ २६ ॥

॥ १४ ॥ कल्पसूत्रनकरि निर्णीतअर्थसँ विश्वास-  
युक्तकूं विचारयिना कर्मअनुष्ठानकी  
शक्यता ॥

३० ननु जब निर्णयका अभाव है । तब  
कर्म औ उपासनके अनुष्ठान करनैकी योग्य-

३१] निर्णीतः अर्थः कल्पसूत्रैः  
ग्रथितः तावता आस्तिकः विचारं  
अंतरेण अपि अंजसा अनुष्ठातुं  
शक्तः ॥

३२] जैमिन्यादिभिः पूर्वाचार्यैर्निश्चितः  
अर्थः अनुष्ठानप्रकारः कल्पसूत्रैः संगृहीतो-  
ऽस्ति । तावता तैर्ग्रथितत्वेनैव तेषु विश्वास-  
वान् पुरुषः विचारं विना अपि कर्म  
सम्यक् अनुष्ठातुं शक्नोत्येव ॥ २७ ॥

ताका अभाव प्राप्त भया । यह आशंकाकरि  
कहैहैं—

३१] जो निर्णीतअर्थ कल्पसूत्रन-  
करि श्रुंथन कियाहै । तितनैकरि  
आस्तिकपुरुष विचारसँ विना बी  
अनायासकरि अनुष्ठान करनैकूं  
समर्थ होवैहै ॥

३२] जैमिनिआदिक पूर्वके आचार्योंनै  
निश्चित किया जो अनुष्ठानका प्रकाररूप अर्थ  
सो कैल्पसूत्रनकरि संगृहीत कहिये श्रुंथित है ॥  
तितनै कल्पसूत्रनकरि श्रुंथित होनैकरिहीं तिन  
कल्पसूत्रनविषै विश्वासवान्पुरुष विचारसँ  
विना बी कर्मकूं सम्यक्अनुष्ठान करनैकूं  
समर्थ होवैहीं है ॥ २७ ॥

२१ शास्त्रके भेदका प्रकार देखों ६४७ वें टिप्पणविषै ।  
२२ जैमिनीय ( जैमिनिप्रकृत ) । आश्वलायन  
( आश्वलायनप्रकृत ) । आपस्तंब ( आपस्तंबप्रकृत ) ।  
बौद्धायन । ( बौद्धायनप्रकृत ) । कात्यायनीय ( कात्यायन-

प्रकृत ) । वैखानसीय ( वैखानसप्रकृत ) । भेदसँ  
कल्पसूत्र षट्प्रकारके हैं ॥ इनविषै वैदिककर्मके  
अनुष्ठानका प्रकार दिखायाहै ॥ यह वेदके षट्अंगनके  
भीतर एक अंग है ॥



टीकांकः

३५३३

टिप्पणांकः

७२३

उपास्तीनामनुष्ठानमार्षग्रंथेषु वर्णितम् ।

विचाराक्षममर्त्याश्च तच्छ्रुत्वोपासते गुरोः ॥२८॥

वेदवाक्यानि निर्णेतुमिच्छन्मीमांसतां जनः ।

आप्तोपदेशमात्रेण ह्यनुष्ठानं हि संभवेत् ॥ २९ ॥

ध्यानदीपः

॥ ९ ॥

श्लोकांकः

९८६

९८७

३३ ननु तत्रोपासनाविचाराभावात् तदनुष्ठानं न संभवेदित्याशंक्याह (उपास्तीनामिति) —

३४] आर्षग्रंथेषु उपास्तीनां अनुष्ठानं वर्णितं विचाराक्षममर्त्याः च तत् गुरोः श्रुत्वा उपासते ॥

३५) आर्षग्रंथेषु ब्राह्मवासिष्ठादिमंत्रकल्पेषु उपासनामकारो वर्णितः । ततो विचारासमर्था मनुष्याः कल्पेष्वाकं तत्

उपासनं गुरुश्रुत्वा तदवगत्य अनुतिष्ठतीति भावः ॥ २८ ॥

३६ ननु तर्हि इदानींतनैरपि ग्रंथकर्तृभिर्वेदवाक्यविचारः कुतः क्रियत इत्याशंक्य स्वस्वबुद्धिपरितोपायैव क्रियते नानुष्ठानसिद्धय इत्याह (वेदेति) —

३७] जनः वेदवाक्यानि निर्णेतुमिच्छन् मीमांसतां हि । आप्तोपदेशमात्रेण अनुष्ठानं हि संभवेत् ॥ २९ ॥

॥ २९ ॥ आर्षग्रंथनैर् निर्णीत उपासनाका विचारहितकं गुरुश्रुत्वा श्रवणतै अनुष्ठान ॥

३३ ननु तिन कल्पसूत्रनविषै उपासनाके विचारके अभावतै तिस उपासनाका अनुष्ठान नहीं संभवैगा । यह आशंकाकरि कहैहैः—

३४] उपासननका अनुष्ठान आर्षग्रंथनविषै कहिये सर्वज्ञप्रसिद्धग्रंथनविषै वर्णन किया है । तातै विचारविषै असमर्थ मनुष्य तिस उपासनकं गुरुतै सुनिके उपासनाकं करैहै ॥

३५) आर्षग्रंथ जे ब्राह्मवासिष्ठाआदिकमंत्रकल्प तिनविषै उपासनाका प्रकार वर्णन किया है । तातै विचारविषै असमर्थ जे मनुष्य हैं । वे कल्पग्रंथनविषै उक्त तिस उपासनकं गुरुके

मुखतै जानिके अनुष्ठान करैहै ॥ यह भाव है ॥ २८ ॥

॥ २९ ॥ आप्तोपदेशमात्रकरि उपासनके अनुष्ठानका संभव ॥

३६ ननु तब आधुनिकग्रंथकारनकरि बी वेदवाक्यनका विचार काहैतै करियेहै ? यह आशंकाकरि अपनी अपनी बुद्धिके संतोषार्थहीं तिनोकरि वेदवाक्यनका विचार करिये है । अनुष्ठानकी सिद्धिअर्थ नहीं । ऐसै कहैहैः—

३७] विद्वान्जन जो हैं । सो वेदवाक्यनके निर्णय करनैहै इच्छताहुया अलै विचारकं करै । परंतु आप्तगुरुपके उपदेशमात्रकरिहीं उपासनाका अनुष्ठान संभवैहै ॥ २९ ॥

२३ ब्राह्म (ब्रह्मदेवकृत) कल्प । वासिष्ठ (वसिष्ठमुनि-कृत) कल्प । इनतै आदिके जे तंत्रग्रंथ हैं । तिनविषै

उपासनाके अनुष्ठानका प्रकार दिखायाहै ॥

<p>ध्यानदीपः ॥ ९ ॥ श्लोकांकः ९८८ ३८९</p>	<p>ब्रह्मसाक्षात्कृतिस्त्वेवं विचारेण विना नृणाम् । आसोपदेशमात्रेण न संभवति कुत्रचित् ॥ ३० ॥ परोक्षज्ञानमश्रद्धा प्रतिवध्नाति नेतरत् । अविचारोऽपरोक्षस्य ज्ञानस्य प्रतिबंधकः ॥ ३१ ॥</p>	<p>टीकांकः ३५३८ टिप्पणांकः ॐ</p>
--	---	--

३८ मनु ब्रह्मोपासनवत् ब्रह्मसाक्षात्कार-  
स्याप्युपदेशमात्रादेव सिद्धिः किं न स्यादि-  
त्याशंक्याह (ब्रह्मेति) —

३९] एवं नृणां ब्रह्मसाक्षात्कृतिः तु  
विचारेण विना आसोपदेशमात्रेण  
कुत्रचित् न संभवति ॥

४०] आसोपदेशमात्रेण उपासना-  
नुष्ठानोपयोगिपरोक्षज्ञानमुत्पद्यते । अपरोक्षज्ञानं  
तु विचारमतेरेण न जायते इत्युक्तम् ॥ ३० ॥

४१ तत्र कारणमाह (परोक्षेति) —

४२] अश्रद्धा परोक्षज्ञानं प्रति-  
वध्नाति इतरत् न । अविचारः  
अपरोक्षस्य ज्ञानस्य प्रतिबंधकः ॥

४३] यतोऽविश्वास एव परोक्षज्ञानं  
प्रतिवध्नाति । नाविचारोऽतस्तन्निवृत्तौ  
सकृदुपदेशादेव परोक्षज्ञानजन्योपपद्यते ।  
अविचारप्रतिबंधस्य अपरोक्षज्ञानस्य  
तु विचारद्वारा तन्निवृत्तिर्मतेरेणोत्पत्तिः न  
संभवति । अतो विचारः कर्तव्य इति  
भावः ॥ ३१ ॥

॥ २ ॥ विचारसँ अपरोक्षज्ञानकी  
उत्पत्तिके कथनपूर्वक तिसके

प्रतिबंधका कथन ॥

॥ ३५३८-३५६२ ॥

॥ १ ॥ विचारसँ अपरोक्षज्ञानकी उत्प-  
त्तिका कथन ॥ ३५३८-३५६२ ॥

॥ १ ॥ विचारसँविना अपरोक्षज्ञानका असंभव ॥

३८ मनु ब्रह्मके उपासनकी न्याई ब्रह्मके  
साक्षात्कारकी बी उपदेशमात्रतैहीं सिद्धि क्युं  
नहीं होवैगी ? यह आशंकाकरि कहैहैंः—

३९] ऐसैं । मनुष्यनकूं ब्रह्मका  
साक्षात्कार तौ विचारसँ विना  
आसके उपदेशमात्रकरि कहुं बी नहीं  
संभवैहै ॥

४०] आसगुरूपके उपदेशमात्रकरि उपासना-  
के अनुष्ठानविषे उपयोगी परोक्षज्ञान उत्पन्न

होवैहै । अपरोक्षज्ञान तौ विचारसँ विना नहीं  
होवैहै । ऐसैं १४-२९ श्लोकपर्यंत कहा ॥ ३० ॥

॥ २ ॥ श्लोक ३० उक्त अर्थमें कारण ॥

४१ विचारसँ विना आसके उपदेशमान-  
करि अपरोक्षज्ञान होवै नहीं । तिसविषे कारण  
कहैहैंः—

४२] अश्रद्धा परोक्षज्ञानकूं प्रतिबंध  
करैहै । अन्यअविचार नहीं औ अविचार  
अपरोक्षज्ञानका प्रतिबंधक है ॥

४३] जातैं अविश्वासहीं परोक्षज्ञानकूं  
प्रतिबंध करैहै । अविचार नहीं । यातैं तिस  
अविश्वासकी निवृत्तिके हुये एकवार उपदेश-  
तैहीं परोक्षज्ञानका जन्म संभवैहै औ  
अविचाररूप प्रतिबंधवाले अपरोक्षज्ञानकी तौ  
विचारद्वारा तिस अविचारकी निवृत्तिसँ विना  
उत्पत्ति संभवै नहीं । यातैं अपरोक्षज्ञानकी  
उत्पत्तिअर्थ विचार कर्तव्य है ॥ यह भाव  
है ॥ ३१ ॥

<p>टीकांकः ३५४४</p> <p>टिप्पणांकः ॐ</p>	<p>विचार्याप्यापरोक्षेण ब्रह्मात्मानं न वेत्ति चेत् । आपरोक्ष्यावसानत्वाद्भूयो भूयो विचारयेत् ॥३२॥ विचारयन्नामरणं नैवात्मानं लभेत चेत् । जन्मांतरे लभेतैव प्रतिबंधक्षये सति ॥ ३३ ॥ इह वामुत्र वा विद्येत्येवं सूत्रकृतोदितम् । शृण्वंतोऽप्यत्र बहवो यत्र विद्युरिति श्रुतिः॥३४॥</p>	<p>ध्यानदीपः ॥ ९ ॥ श्लोकः ९९० ९९१ ९९२</p>
---	---	---

४४ ननु विचारे कृतेऽपि यदाऽपरोक्षज्ञानं न जायते तदा किं कर्तव्यमित्यत आह—

४५] विचार्य अपि ब्रह्मात्मानं अपरोक्षेण न वेत्ति चेत् । आपरोक्ष्यावसानत्वात् न्यूनः भूयः विचारयेत् ॥

४६] तत्त्वपदार्थौ सम्यक् विचार्यापि वाक्यार्थं ब्रह्मात्मैकत्वमपरोक्षतया न जानातीति चेत् तदापि पुनः पुनर्विचार एव

॥ ३ ॥ विचारसँ अपरोक्षज्ञानके न हुये बी वारंवार विचारकी कर्तव्यता ॥

४४ ननु विचारके किये हुये बी जब अपरोक्षज्ञान होवै नहीं तब क्या कर्तव्य है ? तहां कहैहैं—

४५] विचारकरिके बी जब ब्रह्मसँ अभिन्न आत्माकूँ अपरोक्षपनैकरि नहीं जानताहै । तब विचारकूँ अपरोक्षतारूप अंतवाला होनैतैं वारंवार विचारकूँ करै ॥

४६] “तत्”पद औ “त्वं”पदके अर्थ ब्रह्म औ आत्माकूँ सम्यक्विचारकरिके बी वाक्यार्थरूप ब्रह्म औ आत्माकी एकताकूँ अपरोक्षपनैकरि जो नहीं जानताहै । तौ बी वारंवार विचारहीं कर्तव्य है । काहेंतैं अन्य कहिये विचारसँ भिन्न अपरोक्षज्ञानके हेतुके

कर्तव्योऽपरोक्षज्ञानहेतोरन्यस्याभावादितिभावः ॥ ३२ ॥

४७ ननु भूयो भूयो विचारेणापि इह साक्षात्कारानुदये सति विचारो व्यर्थः स्यादित्याशंक्याह ( विचारयन्निति )—

४८] आमरणं विचारयन् आत्मानं न एव लभेत चेत् । जन्मांतरे प्रतिबंधक्षये सति लभेत एव ॥ ३३ ॥

४९ ननिवर्द्धं कृतोऽवगतमित्याशंक्य ब्रह्म-

कहिये असाधारण अंतरंगसाधनके अभावतैं ॥ यह भाव है ॥ ३२ ॥

॥ ४ ॥ प्रतिबंधके होते पूर्व किये विचारसँ जन्मांतरमें अपरोक्षज्ञानकी उत्पत्ति ॥

४७ ननु वारंवार विचारकरिके बी इस जन्मविषै साक्षात्कारकी अनुत्पत्तिके हुये विचार व्यर्थ होवैगा । यह आशंकाकरि कहैहैं—

४८] मरणपर्यंत विचार करता हुया जब आत्माकूँ पावता कहिये जानता नहीं । तब जन्मांतरविषै प्रतिबंधके क्षय हुये आत्माकूँ पावैगाहीं । यातैं विचार व्यर्थ होवै नहीं ॥ ३३ ॥

॥ ५ ॥ श्लोक ३३ उक्त अर्थमें व्याससूत्र औ श्रुतिप्रमाण ॥

४९ ननु प्रतिबंधके होते इसजन्मविषै

ध्यानदीपः  
॥ ९ ॥  
श्लोकांकः  
९९३

गर्भे एव शयानः सन्वामदेवोऽवबुद्धवान् ।  
पूर्वाभ्यस्तविचारेण यद्वदध्ययनादिषु ॥ ३५ ॥

टीकांकः  
३५५०  
टिप्पणांकः  
७२४

सूत्रकृता व्यासेन “ऐहिकमप्यप्रस्तुतप्रतिबंधे तद-  
र्शनात्” इत्यस्मिन् सूत्रेऽभिधानादित्याह—

५०] इह वा अमुत्र वा विद्या इति  
एवं सूत्रकृता उदितम् ॥

५१ सति प्रतिबंधे इह जन्मनि ज्ञाना-  
नुत्पत्तौ श्रुतिं दर्शयति ( शृण्वंत इति )—

५२] “यहवः शृण्वंतः अपि यत्

अत्र न विद्युः” इति श्रुतिः ॥ ३४ ॥

५३ इह जन्मनि श्रवणादिकर्तुः जन्मांतरे-  
ऽपरोक्षज्ञानं भवतीत्यत्रापि “गर्भे तु सन्नन्वेपा-  
मवेदमहं देवानां जनिमानि विश्वा” इत्या-  
दिकां श्रुतिमर्थतः पठति—

५४] गर्भे एव शयानः सन् वामदेवः  
पूर्वाभ्यस्तविचारेण अबबुद्धवान् ॥

ज्ञान होवै नहीं औ जन्मांतरविषे प्रतिबंधके  
क्षय हुये ज्ञान होवैहै । यह हमने किस प्रमाण-  
तँ जान्याहै ? यह आशंकाकरि ब्रह्मसूत्रनके  
कर्त्ता श्रीव्यासजीने “प्रस्तुतप्रतिबंधके न होते  
इसजन्मविषे बी विद्याका जन्म होवैहै । ऐसँ  
श्रुतिस्मृतिविषे तिसके देखनैतँ” ऐसँ सूत्रविषे  
कथन कियाहै । तिसकरि हमने जान्याहै  
ऐसँ कहैहैः—

५०] “इसजन्मविषे वा अन्यजन्म-  
विषे विद्या जो ज्ञान सो होवैहै” ऐसँ  
सूत्रकारनै कछाहै ॥

५१ प्रतिबंधके होते इसजन्मविषे ज्ञानकी  
अनुत्पत्तिमें श्रुतिहूँ दिखावैहैः—

५२] “बहुतपुरुष श्रवण करतेहुये बी

प्रतिबंधके होते जिस आत्माहूँ इसजन्म-  
विषे नहीं जानतेहै ।” यह श्रुति  
है ॥ ३४ ॥

॥ ६ ॥ इसजन्ममें श्रवणादियुक्तकूँ अन्यजन्मविषे  
ज्ञानकी उत्पत्तिमें दृष्टांतसहित श्रुति ॥

५३ इसजन्मविषे श्रवणादिकके करनैहारे  
मुमुक्षुकूँ जन्मांतरविषे अपरोक्षज्ञान होवैहै ।  
इसअर्थविषे बी “इन अधिकारिनके मध्यमेंसँ  
गर्भविषे बसताहुया वामदेवऋषि पीछे नवमें  
भासविषे । ‘मैं सर्वदेवनका उत्पत्तिआदिकका  
करनैहारा हूँ’ ऐसँ जानताभया” इसआदि-  
पदनवाली श्रुतिहूँ अर्थतँ पठन करैहैः—

५४] गर्भविषेही चास करताहुया-  
हँ वामदेवऋषि पूर्वअभ्यासके विचार-  
करि जानताभया ॥

२४ यह शरीरकके दृष्टीव्यवधायगत चतुषेपावका एक-  
पंचाशत् (५१) वां सूत्र है ॥ कोद बी पुरुष अन्यजन्मविषे  
मेरेकूँ ज्ञान प्राप्त होवे । ऐसँ इच्छाकरिके श्रवणादिकविषे  
प्रवर्त होता नहीं । किंतु इस कदिये वर्तमानजन्मविषे ज्ञान-  
उत्पत्तिकी इच्छाकरिके प्रवृत्त होवैहै । यातँ इसजन्मविषे  
होनेहारा विद्याका जन्म है । ऐसँ हुये प्रस्तुत कदिये प्रसंगसँ  
प्राप्त प्रतिबंधके न होते इसजन्मविषे विद्याकी उत्पत्ति  
होवैहै । यह कथन किया होवैहै । ऐसँ श्रुतिस्मृतिविषे देखनैतँ ।  
“यद्युत्पन्नमकरि श्रवणके अर्थ बी यह (परमात्मा) प्राप्त

होता नहीं” ओ “बहुतपुरुष श्रवण करतेहुये बी जिसकूँ  
नहीं जानतेहै” ओ “इस (आत्मा) का वत्ता आश्चर्यरूप  
है ओ प्राप्त होनेहारा (साक्षात्कारवान्) कुशल है ओ ज्ञाता  
(परोक्षकरि बी जाननैहारा) आश्चर्यरूप है । कुशल  
(आचार्यकरि) उपदेशकूँ पायाहुया बी” इत्यादिकश्रुति  
आत्माके उचोषताकूँ दिखावैहै । ओ अंक ३५५९-३६११  
पर्यंत कथन किये वाच्यनकरि गीतास्मृतिविषे बी सो अर्थ  
दिखायाहै ॥ यह सूत्रका संक्षेपसँ अर्थ है ॥

<p>टीकांकः ३५५५</p> <p>टिप्पणांकः ॐ</p>	<p>बहुवारमधीतेऽपि यदा नाऽऽयाति चेत्पुनः । दिनांतरेऽनधीत्यैव पूर्वाधीतं स्मरेत्पुमान् ॥ ३६ ॥ कालेन परिपच्यंते कृषिदर्मादयो यथा । तद्वात्मविचारोऽपि शनैः कालेन पच्यते ॥३७॥ पुनः पुनर्विचारेऽपि त्रिविधप्रतिबंधतः । न वेत्ति तत्त्वमित्येतद्वार्तिके सम्यगीरितम् ॥३८॥</p>	<p>ध्यानदीपः ॥ ९ ॥ टीकांकः ९९४ ९९५ ९९६</p>
---	--	--

५५ इह जन्ममृत्युसंज्ञस्य ज्ञानस्य कालांतरोत्पत्तौ दृष्टान्तामाह—

५६] यद्वत् अध्ययनादिषु ॥ ३५ ॥

५७ दृष्टांतं विवृणोति—

५८] बहुवारं अधीते अपि यदा न आयाति चेत् पुनः दिनांतरे अनधीत्य एव पूर्वाधीतं पुमान् स्मरेत् ॥ ३६ ॥

५९ आदिशब्देन परिगृहीतानि दृष्टांत-

५५ इसजन्मविषयै अनुत्पन्न भवे ज्ञानकी कालांतरमै उत्पत्तिविषयै दृष्टांत कहैहैं—

५६] जैसे अध्ययनआदिकविषय पूर्व अभ्यासके विचारकरि पुरुष जानताहै। तैसें ३५ ॥ ७ ॥ श्लोक ३५ उक्त दृष्टांतका विवरण ॥

५७ श्लोक ३५ उक्त दृष्टांतक वर्णन करैहैं—

५८] बहुवार अध्ययन कियेहुये भी जब वेदवाक्यका पाठ आवता नहीं तब पीछे अन्यदिनविषय अध्ययनसँ विनाहीं पूर्वअध्ययन किये वेदवाक्यक पुरुष स्मरण करताहै। तैसें इसजन्मविषय अनुत्पन्नज्ञानकी कालांतरविषय उत्पत्ति होवैहै ॥ ३६ ॥

॥ ८ ॥ श्लोक ३५-३६ उक्त दृष्टांतकी दाष्टांतमें योजनासहित औरदृष्टांत ॥

५९ श्लोक ३३ विषय उक्त आदिशब्दकरि ग्रहण किये अन्यदृष्टांतनक कहैहैं—

तराण्याह (कालेनेति)—

६०] यथा कृषिदर्मादयः कालेन परिपच्यंते ॥

६१ दाष्टांतिके योजयति—

६२] तद्वत् आत्मविचारः अपि शनैः कालेन पच्यते ॥ ३७ ॥

६३ बहुवारं विचारितेऽपि तत्त्वे प्रतिबंध-बलात्साक्षात्कारो न जायत इत्येतद्वार्तिककारैरपि निरूपितमित्याह—

६०] जैसें खेति औ दर्मआदिक कालकरि परिपक्व कहिये फलवान होवैहैं॥

६१ दृष्टांतउक्तअर्थक दाष्टांतिकविषय जोडतैहैं—

६२] तैसें आत्माका विचार भी धीरेसें कालकरि परिपक्व कहिये ज्ञानरूप फलवान होवैहै ॥ ३७ ॥

॥ २ ॥ अपरोक्षज्ञानकी उत्पत्तिमें त्रिविधप्रतिबंधका कथन ॥

॥ ३५६३-३६२३ ॥

॥ १ ॥ बहुवार तत्त्वविचार कियेहुये प्रतिबंधों साक्षात्कारकी अनुत्पत्तिमें वार्तिकका सूचन ॥

६३ बहुवार तत्त्वके विचार कियेहुये प्रतिबंधके बलसें साक्षात्कार होवै नहीं। यह अर्थ वार्तिककारोंने भी निरूपण कियाहै। ऐसें कहैहैं—

ध्यानदीपः

॥ ९ ॥

श्लोकः

९९७

९९८

कुतस्तज्ज्ञानमिति चेत्तद्वि बंधपरिक्षयात् ।

असावपि च भूतो वा भावी वा वर्ततेऽथवा ॥ ३९ ॥

अधीतवेदवेदार्थोऽप्यत एव न मुच्यते ।

हिरण्यनिधिदृष्टान्तादिदमेव हि दर्शितम् ॥ ४० ॥

टीकांकः

३५६४

टिप्पणांकः

ॐ

६४] “पुनः पुनः विचारे अपि त्रिविधप्रतिबंधतः तत्त्वं न वेत्ति” इति एतत् वार्तिके सम्यक् ईरितम् ॥ ३८ ॥

६५ तान्येव वार्तिकान्युदाहरति—“कुतस्तज्ज्ञानमित्यादिना भरतस्य त्रिजन्मभिः” इत्यनेन तत्र तावत्पूर्वमनुत्पन्नस्य ज्ञानस्येदानीमुत्पत्तौ कारणं पृच्छति—

६६] कुतः तत् ज्ञानं इति चेत् ।

६७ उत्तरमाह—

६८] तत् हि बंधपरिक्षयात् ॥

ॐ ६८] बंधः प्रतिबंधस्तस्य परिक्षयात् इत्यर्थः ॥

६४] “वारंवार विचारके किये की तीनप्रकारके प्रतिबंधतैं तत्त्वज्ञ नहीं जानता है ।” यह अर्थ वार्तिकविपै स्पष्ट कछा है ॥ ३८ ॥

॥ २ ॥ उदाहरणसहित त्रिविधप्रतिबंधके बोधक वार्तिकका आरंभ ॥

६६ तिनहीं वार्तिकनङ्क ३९-४६ श्लोकपर्यंत कहनैके ग्रंथभागकरि उदाहरण करैहैं ॥ तहां प्रथम आगिलेजन्मविपै अनुत्पन्न भये ज्ञानकी अव वर्तमानजन्ममें उत्पत्तिविपै वादी कारण-कू पूछताहैः—

६६] सो पूर्वजन्मविपै अनुत्पन्न भया ज्ञान काहेतैं होवैहै ? ऐसैं जो कहै ॥

६७ सिद्धांती उत्तर कहैहैंः—

६८] सो ज्ञान बंधके क्षयतैं होवैहै ॥

६९ सोऽपि प्रतिबंधो भूतो भावी वर्तमान-येति त्रिविध इत्याह—

७० असौ अपि च भूतः वा भावी वा अथवा वर्तते ॥ ३९ ॥

७१ भवत्वेवं त्रिविधप्रतिबंधस्ततः किमित्यत आह—

७२] अधीतवेदवेदार्थः अपि अतः एव न मुच्यते ॥

ॐ ७२] अत एव प्रतिबंधसंज्ञावादे-त्यर्थः ॥

७३ सति प्रतिबंधे ज्ञानं नोदेतीत्येतत् “यथा हिरण्यनिधिं निहितमज्ञेज्ज्ञा उपर्युपरि

ॐ ६८] बंध जो प्रतिबंध ताके परित्यजतैं कहिये निःशेष नाशतैं ॥ यह अर्थ है ॥

६९ सो प्रतिबंध बी भूत भावी औ वर्तमान भेदतैं तीनप्रकारका है । ऐसैं कहैहैंः—

७०] यह प्रतिबंध बी भूत वा भावी अथवा वर्तमान है ॥ ३९ ॥

॥ ३ ॥ श्लोक ३९ उक्त प्रतिबंधमें श्रुतिप्रमाण ॥

७१ ऐसैं तीनप्रकारका प्रतिबंध होहु । तिसतैं क्या होवैहै ? तहां कहैहैंः—

७२] अध्ययन कियाहै वेद औ वेदका अर्थ जिसनैं । ऐसा पुरुष की इसतैं ही मुक्त होवै नहीं ॥

ॐ ७२] इसतैंही याका प्रतिबंधके संज्ञावतैं । यह अर्थ है ॥

७३ प्रतिबंधके होते ज्ञानका उदय होवै नहीं । यह अर्थ “जैसें भूमिविपै गाढ्याहुया

टीकांक:

३५७४

टिप्पणीक:

ॐ

अतीतेनापि महिषीस्नेहेन प्रतिबंधतः ।

भिभुस्तत्त्वं न वेदेति गाथा लोके प्रगीयते ॥४१॥

अनुसृत्य गुरुः स्नेहं महिष्यां तत्त्वमुक्तवान् ।

ततो यथावद्वेदेष प्रतिबंधस्य संक्षयात् ॥ ४२ ॥

ध्यानदीपाः

॥ १ ॥

श्रीकांकः

९९९

१०००

संचरतो न विदेयुः एवमेवेमाः सर्वाः प्रजाः  
अहरर्ब्रह्मलोकं गच्छन्त्य एतं ब्रह्मलोकं न  
विदंत्यतृतेन हि प्रत्युदा" इत्यनया श्रुत्या  
प्रदर्शितमित्याह ( हिरण्येति )—

७४] हि हिरण्यनिधिदृष्टान्तात् इदं  
एव दर्शितम् ॥ ४० ॥

७५ नन्वतीतस्य प्रतिबंधकत्वं न दृष्टमित्या-  
शंक्याह—

७६] “अतीतेन अपि महिषीस्नेहेन  
प्रतिबंधतः भिभुः तत्त्वं न वेद” इति

गाथा लोके प्रगीयते ॥

७७] अयमर्थः । कश्चिदपि पूर्वं गार्हस्थ्य-  
दशायां कस्यांचिन्महिष्यां स्नेहं कृत्वा  
पश्चात्संन्यासानंतरं श्रवणे प्रवृत्तोऽपि तेनैव  
स्नेहेन अनितात्प्रतिबंधात् तत्त्वं गुरुणो-  
पदिष्टमपि न ज्ञातवानित्येवंविधा गाथा लोके  
प्रगीयते न पुराणादिषु पठ्यत इत्यर्थः ॥४१॥

७८ तर्हि तथाविधस्य तस्य कथं ज्ञानो-  
त्पत्तिः इत्यत आह (अनुसृत्येति)—

७९] गुरुः स्नेहं अनुसृत्य महिष्यां

हिरण्यनिधिं कहिये सुवर्णरूप द्रव्यके  
समूहं तिस हिरण्यनिधिषु क भूमिं नहीं  
जाननैहारे पुरुष ऊपर ऊपर विचरते हुये नहीं  
जानतेहैं । ऐसैहीं यह सर्वजीव दिनदिनविषै  
सुपुत्तिकालमें ब्रह्मलोक जो ब्रह्मस्वरूप तां  
पावतेहैं औ जातैं अन्त जो मिथ्याज्ञानरूप  
प्रतिबंध तिसकरि प्रतिबंधकूं पायेंहैं । यातैं  
इस ब्रह्मलोककूं नहीं जानतेहैं” इस श्रुतिनैं  
दिखायाहै । ऐसैं कहेंहैं—

७४] जातैं हिरण्यनिधिके दृष्टान्तनैं  
यहहीं अर्थ श्रुतिनैं दिखायाहै । तातैं  
प्रतिबंधके होते ज्ञान होवै नहीं । यह सिद्ध  
भया ॥ ४० ॥

॥ ४ ॥ भूतप्रतिबंधके उदाहरणसहित निवृत्तिका  
उपाय ॥

७५ ननु गतवस्तुं प्रतिबंध करनैपना  
नहीं देख्याहै । यह आशंकाकरि कहेंहैं—

७६] “पूर्वकालविषै किये महिषीके  
स्नेहकरि प्रतिबंधतैं संन्यासी तत्त्वकूं  
न जानताभया ।” ऐसी गाथा लोक-  
विषै गायन करियेहै ॥

७७] याका यह अर्थ है—“कोइक  
संन्यासी पूर्वं गृहस्थदशाविषै किसी महिषी-  
रूप पशुमें स्नेहकूं करिके । पीछे संन्यासके  
अनंतर श्रवणविषै प्रवृत्त हुया बी तिसीहीं  
स्नेहकरि उत्पन्न भये प्रतिबंधतैं गुरुनैं उपदेश  
किये तत्त्वकूं बी न जानताभया ॥” इस  
प्रकारकी गाथा जो वार्ता सो लोकविषै  
कहियेहै औ पुराणादिकनविषै पठन नहीं  
करियेहै ॥ यह अर्थ है ॥ ४१ ॥

७८ तब तिसप्रकारके भूतप्रतिबंधवाले  
तिस संन्यासीकूं कैसैं ज्ञानकी उत्पत्ति भई ?  
तहां कहेंहैं—

७९] गुरु स्नेहकूं अनुसरिके महिषी-

ध्यानदीपः

॥ ९ ॥

श्रीकांकः

१००१

१००२

प्रतिबंधो वर्तमानो विषयासक्तिलक्षणः ।

प्रज्ञामाद्यं कुतर्कश्च विपर्ययदुराग्रहः ॥ ४३ ॥

ईमाद्यैः श्रवणाद्यैश्च तत्र तत्रोचितैः क्षयम् ।

नीतेऽस्मिन्प्रतिबंधेऽतः स्वस्य ब्रह्मत्वमश्रुते ॥ ४४ ॥

टीकांकः

३५८०

दिप्यकांकः

ॐ

तत्त्वं उक्तवान् ततः एषः प्रतिबंधस्य संक्षयात् यथावत् वेद ॥

८०) गुरुः तस्य तत्त्वोपदेष्टा । तदीय-महिपीलेहम् अनुसृत्य तस्यामेव महिष्यां तत्त्वं तन्महिष्युपाधिकं ब्रह्म उक्तवान् । ततः सोऽपि महिपीलेहलक्षणप्रतिबंधकापग-मेन गुरुपदिष्टं तत्त्वं यथावत् शास्त्रोक्त-प्रकारेणैव ज्ञातवानित्यर्थः ॥ ४२ ॥

८१) एवमतीतप्रतिबंधं प्रदर्श्य वर्तमानं दर्शयति (प्रतिबंध इति) —

८२] वर्तमानः प्रतिबंधः विषया-

सक्तिलक्षणः प्रज्ञामाद्यं कुतर्कः च विपर्ययदुराग्रहः ॥

८३) वर्तमानः प्रतिबंधः चित्तस्य विषयासक्तिरूपः एकः । प्रज्ञामाद्यं बुद्धेस्तैर्लक्ष्याभावः । कुतर्कश्च शुष्कतार्किक-त्वेन श्रुत्यर्थस्यान्ययोर्हन् । विपर्ययदुराग्रहः विपर्यये आत्मनः कर्तृत्वादिधर्मयुक्तत्वज्ञान-लक्षणे । दुराग्रहो युक्तिरहितोऽभिनिवेशः । एतेषामन्यतमस्यापि सत्त्वे ज्ञानं नोदेती-त्यर्थः ॥ ४३ ॥

८४) अस्यापि प्रतिबंधस्य केन निवृत्तिरि-त्यत आह —

विषै तत्त्वकं कहतेभये । तातैं सो प्रतिबंधके क्षयतैं यथावत् तत्त्वकं जानताभया ॥

८०) तब तिसकूं तत्त्वके उपदेश करनैहारे गुरु तिसके किये महिपीके स्नेहकूं अनुसरिके तिस महिपीविषैहीं । तिस महिपीरूप उपाधि-वाले ब्रह्मरूप तत्त्वकूं कहतेभये ॥ तातैं सो संन्यासी वी महिपीके स्नेहरूप प्रतिबंधके नाशकरि गुरुनैं उपदेश किये तत्त्वकूं यथावत् नाम शास्त्रोक्तप्रकारकरिहीं जानताभया ॥ यह अर्थ है ॥ ४२ ॥

॥ ९ ॥ वर्तमानप्रतिबंधके ४ भेद औ निवृत्तिका उपाय ॥

८१) ऐसैं भूतप्रतिबंधकूं दिखायके वर्तमान-प्रतिबंधकूं दिखावैहैंः —

८२] वर्तमानप्रतिबंध । विषयआस-

क्तिरूप । प्रज्ञाकी मंदता । कुतर्क औ विपर्ययदुराग्रह भेदतैं च्यारीमकारका है ॥

८३) (१) वर्तमानप्रतिबंध चित्तकी विषयन-विषै आसक्तिरूप एक है ॥ औ

(२) बुद्धिकी मंदता कहिये ग्रहणधारणकी शक्तिरूप तीक्ष्णताका अभाव दूसरा है ॥ औ

(३) शुष्कतर्कवाला होनैकरि श्रुतिनके अर्थका अन्यथाकल्पन कुतर्क तीसरा है ॥ औ

(४) विपर्ययदुराग्रह कहिये आत्माके कर्त्तापनैआदिकधर्मयुक्तरूपनैके ज्ञानरूप विपर्यय-विषै युक्तिरहित हठ चतुर्थ है ॥

इन च्यारीवर्तमानप्रतिबंधनमेंसैं एक्के वी होते ज्ञान उदय होवै नहीं ॥ यह अर्थ है ॥ ४३ ॥

८४) इस वर्तमानप्रतिबंधकी वी किस उपायकरि निवृत्ति होवैहै? तहां कहैहैंः —



टीकांक:

३५८५

टिप्पणिका:

ॐ

आगामिप्रतिबंधश्च वामदेवे समीरितः ।

एकेन जन्मना क्षीणो भरतस्य त्रिजन्मभिः ॥४५॥

ध्यावदीपः

॥ ९ ॥

श्रीकांकः

१००३

८५] शमाद्यैः च श्रवणाद्यैः तत्र तत्र उचितैः अस्मिन् प्रतिबंधे क्षयं नीते अतः स्वस्य ब्रह्मत्वं अश्नुते ॥

८६] शमादयः “ज्ञांतो दांत उपरतस्ति-  
तिष्ठुः समाहितो भूत्वा” इति श्रुत्युक्ताः ।  
श्रवणादयः “श्रोतव्यो घृतव्यो निदिध्या-  
सितव्यः” इति श्रुत्या अभिहिताः । एतैः  
साधनैः तत्र तत्र तस्य तस्य प्रतिबंधस्य  
निवर्तने । उचितैः योग्यैः । तस्मिंस्तस्मिन्  
प्रतिबंधे क्षयं नीते सति विनाशिते सति ।  
अतः प्रतिबंधापगमादेव स्वस्य प्रत्यगात्मनो  
ब्रह्मत्वं प्राप्नोतीत्यर्थः ॥ ४४ ॥

८७ इदानीं भाविप्रतिबंधं दर्शयति  
(आगामीति) —

८८] च आगामिप्रतिबंधः वामदेवे  
समीरितः ॥

८९] आगामिप्रतिबंधः जन्मांतरहेतुः  
प्रारब्धशेष इत्यर्थः ॥

९० तस्य च भोगमंतरेण निवृत्त्यभावात्  
चिदृत्तौ कालनियमो नास्तीत्याह —

९१] एकेन जन्मना क्षीणः भरतस्य  
त्रिजन्मभिः ॥

९२] स च एकेन जन्मना क्षीणः  
वामदेवस्येति शेषः । भरतस्य त्रिजन्मभिः  
क्षीण इत्यनुषज्यते ॥ ४५ ॥

८५] शमादिक औ श्रवणादिकरूप  
तहां तहां उचित साधननकरि हस  
वर्तमानप्रतिबंधके विनाश कियेहुये ।  
हसतैं अपनै ब्रह्मभावकूं पावताहै ॥

८६] “शमवान् । दमवान् । उपरतिवान् ।  
तितिक्षावान् औ समाधानवान् होयके” इस  
श्रुतिकरि कथन किये जे शमदमआदिक हैं ।  
औ “आत्मा” श्रवण करने योग्य हैं । मनन  
करने योग्य है औ निदिध्यासन करने योग्य  
हैं ।” इस श्रुतिकरि कथन किये जे श्रवणा-  
दिक हैं । इन तिस तिस प्रतिबंधके निवर्त  
करनेविषे योग्य साधनोंकरि तिस तिस प्रति-  
बंधके विनाश कियेहुये । इस प्रतिबंधके नाश-  
तैंहीं प्रत्यगात्माके ब्रह्मभावकूं पुरुषपावताहै ॥  
यह अर्थ है ॥ ४४ ॥

॥ १ ॥ आगामीप्रतिबंधकी निवृत्तिमें कालका  
अनियम ॥

८७ अब भावीप्रतिबंधकूं दिखावैहैं:—

८८] औ भावीप्रतिबंध वामदेव-  
विषे कहाहै ॥

८९] जन्मांतरका हेतु जो प्रारब्धशेष । सो  
आगामीप्रतिबंध है । यह अर्थ है ॥

९० तिस आगामीप्रतिबंधकी भोगसँ  
विना निवृत्तिके अभावतैं तिसकी निवृत्तिविषे  
कालका नियम नहीं है । ऐसैं कहैहैं:—

९१] सो एकजन्मकरि वामदेवका  
क्षीण भया औ भरतका तीनजन्मकरि  
क्षीण भया ॥

९२] औ सो भावीप्रतिबंध वामदेवका  
एकजन्मकरि नाश भया औ भरतका तीन-  
जन्मकरि नाश भया ॥ ४५ ॥

द्विती] ॥ २ ॥ अपरोक्षज्ञानकी उत्पत्तिमें विविधप्रतिबंधका कथन ॥ ३५६३-३६२३ ॥ ६१५

श्रानदीपः

॥ ९ ॥

शेकांकः

१००४

९४

योगभ्रष्टस्य गीतायामतीते बहुजन्मनि ।

प्रतिबंधक्षयः प्रोक्तो न विचारोऽप्यनर्थकः ॥४६॥

टीकांकः

३५९३

टिप्पणिकः

७२५

९३ नन्वेकेन त्रिजन्मभिरिति नियतकालत्वं  
भवतैवोच्यत इत्याशङ्क्याह (योगेति) —

९४] गीतायां योगभ्रष्टस्य बहु-  
जन्मनि अतीते प्रतिबंधक्षयः प्रोक्तः ॥

ॐ ९४] योगभ्रष्टः तत्त्वसाक्षात्कारपर्यंतं  
विचाररहित इत्यर्थः ॥

९५ तर्हि तत्त्वविचारो निष्फलः स्यादि-  
त्याशङ्क्याह (नेति) —

९६] विचारः अपि अनर्थकः न ॥

९७] प्रतिबंधनिवृत्त्यनंतरमेवापरोक्षज्ञान-  
लक्षणफलसद्भावादिति भावः ॥ ४६ ॥

॥ ७ ॥ श्लोक ४५ उक्त अर्थके कथनपूर्वक

पूर्वकृतविचारकी अव्यर्थता ॥

९३ ननु “एकजन्मकरि औ तीनजन्म-  
करि नाश भया” ऐसैं भावीप्रतिबंधकी  
निवृत्तिके कालका नियम तुमकरिहों कहिये  
हैं । यह आशंकाकरि कहैंहैंः—

९४] गीताविषे योगभ्रष्ट पुरुषकूं  
बहुजन्मके व्यतीत भये प्रतिबंधका  
क्षय कह्याहैं ।

ॐ ९४] योगभ्रष्ट याका तत्त्वसाक्षात्कार-  
पर्यंत विचाररहित । यह अर्थ है ॥

९५ ननु तब तत्त्वका विचार निष्फल  
होवैगा । यह आशंकाकरि कहैंहैंः—

९६] विचार भी निष्फल होवै नहीं ॥

९७] प्रतिबंधकी निवृत्तिके अनंतरहीं  
अपरोक्षज्ञानरूप फलके सद्भावातें पूर्वजन्मविषे  
किया विचार निष्फल होवै नहीं । यह भीव  
है ॥ ४६ ॥

२५ इहां यह रहस्य है । कोईएककर्म अनेकजन्मका हेतु  
होवैदे । जैसे एकही प्रपद्यत्वारूप कर्म । नरकदुःखके  
अनुभवके अनंतर श्रान्तसंभेदभादिकदशजन्मका हेतु है औ  
जैसे एकही कार्तिकीपीथिमाके दिन किया फांतिकत्वामीका  
दर्शनरूप कर्म । पन्नादिविभूतिसंप्रसन्नमाध्वानके जन्मका  
हेतु शाश्वति फलदे ॥ ऐसा अनेकजन्मका हेतु कोईकर्म  
प्राप्त्यरूपकरि फलका आरंभक भया होवै । तो आगामी-  
प्रतिबंध है ॥

श्रवणादिविचाररूप ज्ञानके साधनविषे प्रयत्नक भये पुरुष-  
कूं भी इस प्रतिबंधके होते ज्ञानकी उत्पत्ति होवै नहीं । यातें  
इस कर्मके फलरूप चर्म (अंतके) जन्मविषेही ज्ञान होवैदे ।  
ऐसैं मान्याचाहिये ॥ काहेतें

(१) फल देनैका जिसमें आरंभ कियाहै । ऐसा जो  
प्राप्त्यकर्म तिसका भोगसैं विना नाश होवै नहीं । यह ईश्वर-  
का संकल्प है । औ

(२) “इस (ज्ञानी)के प्राण देहसैं पाहीर जायें नहीं ।  
किंतु इस देहविषेही लय होवैहैं” । इस धुतिहैं ॥ औ “तिस  
(ज्ञानी)कूं तहांलंगि चिर (मोह होनिविषे विलय) है ।  
जहांलंगि देहपात भया नहीं औ पीछे (देहपातके अनंतर)  
सद्भाक् प्राप्त होवैहैं” । इस छांदोग्यधुतिहैं ज्ञानवान्कूं दूसरा-  
जन्म होवै नहीं । यह ज्ञानका महिमा है ॥

(१) यातें बीचके जन्मविषे ज्ञानकी उत्पत्ति मानिके  
जो अन्यजन्मका अंगीकार करें । तो प्राप्त्यकी व्यर्थता-  
करि ईश्वरका संकल्प भंग होवैगा । औ

(२) अन्यजन्मका अंगीकार करैं । तो ज्ञानका महिमा  
भंग होवैगा ।

ये दोनूं अनिष्ट हैं ॥ तातें चर्मजन्मविषे ज्ञानकी उत्पत्ति  
अंगीकार करीचाहिये ॥ इसकारि ईश्वरके संकल्प औ  
ज्ञानके महिमाका भंग होवै नहीं औ पूर्व किया विचार भी  
व्यर्थ होवै नहीं । किंतु सफल होवैहैं ॥

टीकांकः ३५९८	प्राप्य पुण्यकृतौल्लोकानात्मतत्त्वविचारतः । शुचीनां श्रीमतां गेहे सामभिलाषोऽभिजायते ४७ अथवा योगिनामेव कुले भवति धीमताम् । निस्पृहो ब्रह्मतत्त्वस्य विचारात्तैर्दि दुर्लभम् ॥४८॥	ध्यानदीपः ॥ ९ ॥ श्लोकः १००५ १००६
-----------------	--	--

९८ गीतायां प्रतिपादितमर्थं दर्शयति ।  
प्राप्येत्यादिना ततो याति परां गतिमित्यंतरेण  
(प्राप्येति) —

९९] आत्मतत्त्वविचारतः पुण्यकृतौ-  
ल्लोकान् प्राप्य सामभिलाषः शुचीनां  
श्रीमतां गेहे अभिजायते ॥

३६००) योगभ्रष्ट आत्मतत्त्वविचार-  
बलादेव पुण्यकारिणां लोकान् स्वर्गविशेषान्  
प्राप्य । तत्र बहुकालं सुखमनुभूय  
तद्भोगावसाने सामभिलाषः वेदस्मिन्लोकं  
शुचीनां मातृत्वं पितृत्वं शुद्धानां श्रीमतां  
कुले अभिजायते ॥ ४७ ॥

१ पक्षांतरमाह —

॥ ८ ॥ गीतामें प्रतिपादित योगभ्रष्टके फलरूप  
अर्थका कथन ॥

९८ गीताविषै षष्ठ्याध्यायगत ४१-४५ वै  
श्लोकपर्यंत प्रतिपादन किये अर्थकू ४७-५०  
श्लोपर्यंत दिखावैहैं —

९९] योगभ्रष्ट आत्मतत्त्वके विचारतै  
पुण्यकारिनके लोकनकुं पायके पीछे  
अभिलाषासहित जो होवै । तौ  
शुचिश्रीमान्पुरुषके गृहविषै जन्म-  
ताहै ॥

३६००) योगभ्रष्ट जो है । सो आत्मतत्त्व-  
के श्रवणादिमय ब्रह्माभ्यासरूप विचारके  
बलतैहीं पुण्यकारिनके लोक स्वर्गविशेषनकुं  
पायके तहां बहुतकाल सुखकू अनुभवकरिके ।  
तिस भोगके अंतविषै इसलोकके भोगकी  
इच्छावाला जो होवै । तौ इसलोकविषै  
मातातै औ पित्ततै शुद्ध ऐसे शुचिश्रीमान्-

२] अथवा निस्पृहः ब्रह्मतत्त्वस्य  
विचारात् एव धीमतां योगिनां कुले  
भवति ॥

१] निस्पृहः स्वयमतिविरक्तयेत् ब्रह्म-  
तत्त्वविचारादेव । धीमतां आत्मतत्त्व  
निश्चयविचारवतां योगिनां चित्तैकाग्र्यवतां ।  
कुले भवति जायत इत्यर्थः ॥

४ पूर्वस्मात् पक्षात्को विशेष इत्याह  
(तद्धीति) —

५] हि तत् दुर्लभम् ॥

६] हि यस्मात्कारणात् । तत् योगिकुले  
जन्म । दुर्लभम् अल्पपुण्येनालभ्यमित्यर्थः ४८

पुरुषनके गृहमें नाम कुलविषै जन्मताहै ॥४७॥  
१ दूसरे इच्छारहित योगभ्रष्टके पक्ष  
कहैहैं —

२] अथवा निस्पृह जो होवै । तौ  
ब्रह्मतत्त्वके विचारतै बुद्धिमान् योगी  
पुरुषनकेहीं कुलविषै जन्मताहै ॥

३] अथवा निस्पृह कहिये आप अति-  
विरक्त जो होवै । तौ ब्रह्मतत्त्वके विचारतैहीं  
आत्मतत्त्वके निश्चयके विचारयुक्त बुद्धिमान्  
ऐसैं चित्तकी एकाग्रतावाले योगीपुरुषनके  
कुलविषै जन्मताहै ॥ यह अर्थ है ॥

४ पूर्वके पक्षतै इसपक्षविषै कौन विशेष  
है । तहां कहैहैं —

५] जातैं सो जन्म दुर्लभ है ॥

६] जिसकारणतै सो योगीकुलविषै जन्म  
दुर्लभ कहिये अल्पपुण्यसँ अलभ्य है । तातैं  
सो विशेष है ॥ यह अर्थ है ॥ ४८ ॥

दर्शी] ॥ २ ॥ अपरोक्षज्ञानकी उत्पत्तिमें विविधप्रतिबंधका कथन ॥ ३५६३-३६२३ ॥ ६१७

ध्यानदीपः

॥ ९ ॥

श्लोकः

१००७

१००८

तत्र तं बुद्धिसंयोगं लभते पौर्वदेहिकम् ।

यतते च ततो भूयस्तस्मादेतद्वि दुर्लभम् ॥४९॥

पूर्वाभ्यासेन तेनैव ह्रियते ह्यवशोऽपि सः ।

अनेकजन्मसंसिद्धस्ततो याति परां गतिम् ॥५०॥

टीकांकः

३६०७

टिप्पणांकः

७२६

७ तस्य दुर्लभत्वमुपपादयति (तत्रेति) —

८] हि तत्र पौर्वदेहिकं तं बुद्धि-  
संयोगं लभते च ततः भूयः यतते ।  
तस्मात् एतत् दुर्लभम् ॥

९] हि यस्मात्कारणात् । तत्र तस्मिन्जन्म-  
नि । पौर्वदेहिकं पूर्वदेहभवं तं बुद्धिसंयोगं  
तत्त्वविचारगोचरबुद्धिसंबंधं धीमं लभते  
प्राप्नोति । न केवलं बुद्धिसंबंधमात्रलाभः  
किंतु ततः पूर्वस्मात् प्रयत्नात् भूयो यतते  
चाधिकं प्रयत्नं करोति तस्मादेतज्जन्म  
दुर्लभम् इत्यर्थः ॥ ४९ ॥

७ तिस योगीकुलविपै जन्मकी दुर्लभताकूं  
उपपादन कहैंः—

८] जातैं तिस जन्मविपै तिस पूर्व-  
देहमें भये बुद्धिके संयोगकूं पावताहै  
औ तिसतैं अधिकयत्न करताहै ।  
तातैं यह जन्म दुर्लभ है ॥

९] जिसकारणतैं तिस योगीकुलमें भये  
जन्मविपै पूर्वदेहमें भये तत्त्वविचारकूं विषय  
करनेहारी बुद्धिके संबंधकूं तत्काल पावताहै ॥  
केवल बुद्धिके संबंधमात्रका लाभ नहीं । किंतु  
तिस पूर्वके प्रयत्नतैं अधिकप्रयत्नकूं करताहै ।  
तिस कारणतैं यह योगीकुलमें जन्म दुर्लभ  
है ॥ यह अर्थ है ॥ ४९ ॥

१० भूयोऽभ्यासे कारणमाह (पूर्वेति)—

११] सः तेन पूर्वाभ्यासेन एव  
हि अवशः अपि ह्रियते । अनेकजन्म-  
संसिद्धः ततः परां गतिं याति ॥

१२] योगभ्रष्टः तेन पूर्वाभ्यासेनै-  
वावशोऽपि अस्वाधीनोऽपि । ह्रियते  
आकृष्यते । एवमनेकेषु जन्मसु कृतेन  
प्रयत्नेन संसिद्धः तत्त्वज्ञानसंपन्नः । ततः  
तस्मात् तत्त्वज्ञानात् परां गतिं मुक्तिं । याति  
प्राप्नोतीत्यर्थः ॥ ५० ॥

१० अधिकअभ्यासविपै कारणकूं कहैंहैंः—

११] सो तिसी पूर्वके अभ्यास-  
करिहीं अवश हुआ बी हरणकूं कहिये  
आकर्षणकूं पावताहै । ऐसैं अनेकजन्म-  
विपै सम्यक् सिद्ध हुआ तिस ज्ञानतैं  
परमगतिकूं पावताहै ॥

१२] सो योगभ्रष्ट तिस पूर्वअभ्यास-  
करिहीं अस्वाधीन हुआ बी आकर्षित होता  
कहिये अधिकअभ्यासविपै खीचाताहै । ऐसैं  
अनेकजन्मविपै किये प्रयत्नकरि संसिद्ध  
कहिये तत्त्वज्ञानसंपन्न हुआ तिस तत्त्वज्ञानतैं  
परमगति जो मुक्ति ताकूं पावताहै ॥ यह अर्थ  
है ॥ ५० ॥

२६ जप योगाभ्यासतैं जन्म संस्कारतैं अतिशयबलवान्  
अधर्मादिस्व कर्म न कियाहैं । जप योगाभ्यासजनित  
संस्कारकरि योगभ्रष्टरूप संक्षिप्तविवि प्रवृत्त होवै औ जप  
अधर्म बलवान् कियाहैं । तब जिसकरि योगजन्यसंस्कार  
नी पराभवकूं पविदै ॥ पराभवके क्षयविगै तै योगजन्य-

संस्कार आपहीं कार्यकूं आरंभ करताहै औ दीर्घकालकरि  
स्थित भये तिस संस्कारका बी बिनाश होवै नहीं । यातैं तिस  
संस्कारकरि परवश हुआहीं योगभ्रष्ट अधिकप्रयत्नविपै  
आकर्षणकूं पावताहै । ऐसैं गीताके व्याख्यानविपै भाष्यकारतैं  
लिख्यहै ॥

<p>टीकांकः ३६१३ टिप्पणांकः ॐ</p>	<p>ब्रह्मलोकाभिवांछायां सम्यक् सत्यां निरुध्य ताम् । विचारयेद्य आत्मानं न तु साक्षात्करोत्ययम् ५१ वेदांतविज्ञानमुनिश्चितार्था इति शास्त्रतः । ब्रह्मलोके स कल्पांते ब्रह्मणा सह मुच्यते ॥५२॥</p>	<p>आनंदीयः ॥ ९ ॥ श्रीकांकः १००९ १०१०</p>
--	--	--

१३ आगामिप्रतिबंधांतरं दर्शयति—

१४] ब्रह्मलोकाभिवांछायां सम्यक् सत्यां तां निरुध्य यः आत्मानं विचारयेत् अयं तु न साक्षात् करोति ॥

१५) ब्रह्मलोकप्राप्तिच्छायां दृढायां सत्यां तां निरुध्य यः आत्मानं विचारयेत् तस्य साक्षात्कारो नैव जायत इत्यर्थः ॥५१

१६ ननु तर्हि तस्य कदापि मुक्तिर्न स्यादित्याशंक्याह—

॥ ९ ॥ अन्यआगामीप्रतिबंधका कथन ॥

१३ दूसरेआगामीप्रतिबंधकूँ दिखावैहैंः—

१४] ब्रह्मलोककी इच्छाके सम्यक् होते । तिस इच्छाकूँ निरोधकरिके जो आत्माकूँ विचारै । सो साक्षात् करै नहीं ॥

१५) ब्रह्मलोककी प्राप्तिकी इच्छाके दृढ होते तिस इच्छाकूँ रोकिके जो पुरुष आत्माकूँ विचारै । तिसकूँ साक्षात्कार होवै नहीं ॥ यह अर्थ है ॥ ५१ ॥

१६ ननु । तब तिस ब्रह्मलोकप्राप्तिकी इच्छावालेकी किसीकालविषे भी मुक्ति न होवैगी । यह आशंकाकरि कहैहैंः—

१७] “वेदांतके विज्ञानकरि सुष्ठु प्रकारसँ निश्चय कियाहै अर्थ जिनोनें

१७] “वेदांतविज्ञानमुनिश्चितार्थाः”

इति शास्त्रतः सः ब्रह्मलोके कल्पांते ब्रह्मणा सह मुच्यते ॥

१८) “वेदांतविज्ञानमुनिश्चितार्थाः संन्यासयोगाद्यतयः शुद्धसत्त्वाः । ते ब्रह्मलोके तु परांतकाले पराश्रुतात्परिमुच्यन्ति सर्वे” “ब्रह्मणा सह ते सर्वे संप्राप्ते प्रतिबंधे । पर-स्यांते कृतात्मानः प्रविशन्ति परं पदम्” इत्यादि-शास्त्रवशात् ब्रह्मलोकप्राप्त्यनंतरं तत्त्वं साक्षात्कृत्य ब्रह्मणा सह मुक्तिर्भविष्यतीत्यर्थः ॥५२॥

ऐसैं यति” । इस श्रुतिरूप शास्त्रतैं सो पुरुष ब्रह्मलोकविषे कल्पके अंतमें ब्रह्माके साथि मुक्त होवैहै ॥

१८) “वेदांतके विज्ञानकरि सुंदरप्रकारसँ निश्चय कियाहै अर्थ कहिये मोक्षरूप प्रयोजन जिनोनें औ संन्यासयोगतैं शुद्ध भयाहै अंतःकरण जिनोका । ऐसैं जे संन्यासी । वे ती ब्रह्मलोकविषे ब्रह्माके अंतकालविषे ब्रह्माके दिये वा स्वतः भये ज्ञानकरि सर्व मुक्तिहूँ पावतैंहैं” औ वे सर्व प्रलयकालके प्राप्त भये ब्रह्माके अंत हुये ब्रह्माके साथि शुद्धआत्मा-वाले होयके परमपदके ताई प्रवेश करतैंहैं ।” इत्यादिकशास्त्रके वशतैं ब्रह्मलोककी प्राप्तिके अनंतर तत्त्वकूँ साक्षात्कारिके ब्रह्माके साथि तिसकी मुक्ति होवैगी । यह अर्थ है ॥ ५२ ॥

दर्शी] ॥ १ ॥ ज्ञानकी न्याईं निर्गुणउपासनका संभव औ प्रकार ॥ ३६२४-३६८१ ॥ ६१९

ध्यानदीपः

॥ ९ ॥

श्रीकांतः

१०११

१०१२

केपांचित्स विचारोऽपि कर्मणा प्रतिबद्ध्यते ।

श्रवणायापि बहुभिर्यो न लभ्य इति श्रुतेः ॥ ५३ ॥

अंत्यंतबुद्धिमायाद्वा सामग्र्या वाप्यसंभवात् ।

यो विचारं न लभते ब्रह्मोपासीत सोऽनिशम् ५४

टीकांतः

३६१९

टिप्पणांतः

ॐ

१९ एवं तत्त्वविचारे क्रियमाणे प्रतिबंध-  
वशाद्वा साक्षात्कारो न जायत इत्यभिधाय  
तीव्रपापिनां तु सोऽपि विचारो दुर्लभ इत्याह—

२०] केपांचित्-सः विचारः अपि  
कर्मणा प्रतिबद्ध्यते ॥

२१ तत्र प्रमाणमाह ( श्रवणायेति )—

२२] यः बहुभिः श्रवणाय अपि न  
लभ्यः इति श्रुतेः ॥

२३] यः परमात्मा बहुभिः पुरुषैः  
श्रवणायापि श्रोतुमपि न लभ्यः दुर्लभ  
इत्यर्थः ॥ ५३ ॥

२४ एतावता सति प्रतिबंधे तत्त्वसाक्षा-  
त्कारस्तत्साधनभूतो विचारश्च न संभवति  
इत्यभिधायेदानीं विचारासमर्थनं पुरुषार्था-  
धिना किं कर्तव्यमित्यपेक्षायां “विचाराक्षम-  
मर्त्याश्च तच्छ्रुत्वोपासते गुरोः” इति यस्मात्  
प्रतिज्ञातं तदुपपादयति—

॥ १० ॥ विचारका प्रतिबंध ॥

१९ ऐसैं तत्त्वविचारके कियेहुये प्रतिबंधके  
वशतैं इसजन्मविषै साक्षात्कार होवै नहीं ।  
यह कहिके तीव्रपापवाले पुरुषनकुं सो विचार  
वी दुर्लभ है । ऐसैं कहैहैं—

२०] कितनैक पुरुषनकुं सो विचार  
वी तीव्रपापरूप कर्मकरि प्रतिबंधकुं  
पावताहै ॥

२१ तिस विचारके प्रतिबंधविषै श्रुतिरूप  
प्रमाणकुं कहैहैं—

२२] “जो बहुतपुरुषनकरि श्रवण-  
के अर्थ वी प्राप्त होता नहीं” इस  
श्रुतितैं ॥

२३] जो परमात्मा बहुतपुरुषनकरि श्रवण  
करनैकुं वी अलभ्य कहिये दुर्लभ है ॥ यह  
अर्थ है ॥ ५३ ॥

॥ ३ ॥ निर्गुणउपासनाके संभव  
औ प्रकारपूर्वक बोध औ  
उपासनाकी विलक्षणता ॥

॥ ३६२४-३७०९ ॥

॥ १ ॥ ज्ञानकी न्याईं निर्गुणउपासनाका  
संभव औ प्रकार ॥ ३६२४-३६८१ ॥

॥ १ ॥ विचारमें असमर्थसुशुक्ल कर्तव्य ॥

२४ इतनैं कहिये ३८-५३ श्लोकपर्यंत  
उक्त ग्रंथकरि प्रतिबंधके होतेतत्त्वका साक्षात्कार  
औ तिसका साधनरूप विचार संभव  
नहीं । यह कहिके अब विचारविषै असमर्थ औ  
मोक्षके अर्थी पुरुषकरि क्या कर्तव्य है ? इस  
पृष्ठनैकी इच्छाके हुये “विचारविषै असमर्थ  
जे मनुष्य हैं । वे गुरुके मुखतैं तिस उपासन-  
कुं सुनिके उपासना करैहैं” इस २८ वें  
श्लोकविषै जो पूर्व प्रतिज्ञा किया उपासन है ।  
तिसकुं उपपादन करैहैं—

<p>टीकांकः ३६२५ टिप्पणांकः ॐ</p>	<p>निर्गुणब्रह्मतत्त्वस्य न ह्युपास्तेरसंभवः । सगुणब्रह्मणीवात्र प्रत्ययावृत्तिसंभवात् ॥ ५५ ॥ अवाङ्मनसगम्यं तन्नोपास्यमिति चेत्तदा । अवाङ्मनसगम्यस्य वेदनं न च संभवेत् ॥ ५६ ॥</p>	<p>ध्यानदीपः ॥ ९ ॥ श्लोकः १०१३ १०१४</p>
--	---	---

२५] अत्यंत बुद्धिमांयात् वा साम-  
ग्र्याः असंभवात् अपि वा यः विचारं  
न लभते । सः अनिशं ब्रह्म उपासीत ॥

२६] सामग्र्यसंभवो नाम तदुपदेष्टुर्गुरो-  
रध्यात्मशास्त्रस्य देशकालादेर्वा असंभवस्त-  
स्मादित्यर्थः ॥ ५४ ॥

२७ ननु निर्गुणब्रह्मतत्त्वस्य गुणरहितत्वा-  
त्तदुपासनं न घटत इत्याशङ्क्योपासनस्य प्रत्य-  
याऽऽवृत्तिरूपत्वात् सगुणब्रह्मणीव निर्गुणेऽपि  
तत्संभवतीत्याह—

२५] अत्यंत बुद्धिकी मंदतातैं वा  
विचारकी सामग्रीके असंभवतैं बी जो  
गुरुप विचारकूं पावता नहीं । सो  
निरंतर ब्रह्मकूं उपासे कहिये चितवै ॥

२६] विचारकी सामग्रीका असंभव कहिये  
तिस तत्त्वके विचारका उपदेश करनैहारे  
शुक्रा वा अध्यात्मशास्त्रका वा अनुकूल देश-  
कालआदिकका असंभव तिसतैं । यह  
अर्थ है ॥ ५४ ॥

॥ १ ॥ निर्गुणब्रह्मकी उपासनाके संभवकी  
प्रतिज्ञा ॥

२७ ननु । निर्गुणब्रह्मतत्त्वकूं गुणरहित  
होनैतैं तिसका उपासन नहीं घटताहै । यह  
आशंकाकरि उपासनकूं दृष्टिचिन्तकी आवृत्ति-  
रूप होनैतैं सगुणब्रह्मकी न्याई निर्गुणब्रह्म-  
विषै बी सो दृष्टिचिन्तकी आवृत्तिरूप उपासन  
संभवैहै । ऐसैं कहैहै—

२८] निर्गुणब्रह्मतत्त्वस्य उपास्तेः  
असंभवः न हि सगुणब्रह्मणि इव अत्र  
प्रत्ययाऽऽवृत्तिसंभवात् ॥ ५५ ॥

२९ ननु निर्गुणस्य ब्रह्मणो बाष्पनस-  
गोचरत्वाभावात् नोपास्यत्वमित्याशङ्क्य वेदन-  
पक्षेऽप्ययं दोषः समान इत्याह—

३०] अवाङ्मनसगम्यं तत् उपास्यं  
न इति चेत् । तदा अवाङ्मनसगम्यस्य  
वेदनं च न संभवेत् ॥ ५६ ॥

२८] निर्गुणब्रह्मतत्त्वकी उपासनाका  
असंभव नहीं है । काहेतैं सगुणब्रह्मकी  
न्याई इस निर्गुणब्रह्मविषै वृत्तिनकी  
आवृत्तिके संभवतैं ॥ ५५ ॥

॥ ३ ॥ बाणी औ मनके अविषय ब्रह्मकी  
उपास्यताकी शंका औ उक्तदोषकी  
ज्ञानमें समता ॥

२९ ननु निर्गुणब्रह्मकूं बाणी अरु मनका  
विषय होनेके अभावतैं उपासन करनैकी  
योग्यता नहीं है । यह आशंकाकरि ज्ञानपक्ष-  
विषै बी यह दोष समान है । ऐसैं कहैहै—

३०] बाणी अरु मनका अविषय  
जो निर्गुणब्रह्म सो उपास्य नहीं है ।  
ऐसैं जब कहै । तब बाणी अरु मनके  
अविषय निर्गुणब्रह्मका ज्ञान बी नहीं  
संभवैगा ॥ ५६ ॥

ध्यानदीपः  
॥ ९ ॥  
श्रीकान्तः

१०१५  
१०१६

वागाद्यगोचराकारमित्येवं यदि वेद्यसौ ।

वागाद्यगोचराकारमित्युपासीत नो कुतः ॥५७॥

संगुणत्वमुपास्यत्वाद्यदि वेद्यत्वतोऽपि तत् ।

वेद्यं चेच्छ्रवणावृत्त्या लक्षणं समुपास्यताम् ॥५८॥

टीकांकः

३६३१

टिप्पणकः

ॐ

३१ ननु ब्रह्मावाङ्मनसगोचरमित्येवं ज्ञातुं शक्यमित्याशंक्य एवमेवोपासितुमपि शक्यमित्याह—

३२] वागाद्यगोचराकारं इति एवं यदि असौ वेत्ति । वागाद्यगोचराकारं इति कुतः न उपासीत ॥ ५७ ॥

३३ ब्रह्मण उपास्यत्वे संगुणत्वं प्रसज्ये-  
तेत्याशंक्य वेद्यत्वेऽपि तत्संगुणत्वं स्यादित्याह  
(संगुणत्वमिति)—

३४] उपास्यत्वात् यदि संगुणत्वं ।  
वेद्यत्वतः अपि तत् ॥

३५ ननु लक्षणावृत्त्याश्रयणात् वेद्यत्वे  
संगुणत्वप्रसंग इत्याशंक्य उपासनमपि तथैव  
क्रियतामित्याह (वेद्यमिति)—

३६] लक्षणावृत्त्या वेद्यं चेत् । लक्षणं  
समुपास्यताम् ॥ ५८ ॥

॥ ४ ॥ ज्ञानमें दोषनिवारणकी शंका औ तैसैं  
उपासनमें दोषनिवारणका समाधान ॥

३१ ननु । “ब्रह्म । वाणी अरु मनका  
अगोचर है ।” ऐसैं ज्ञाननैकुं शक्य है । यह  
आशंकाकरि ऐसैंहीं उपासन करनैकुं बी शक्य  
है । ऐसैं कहैहैंः—

३२] “वाणीआदिकके अगोचर-  
आकारवाला कहिये स्वरूपवाला ब्रह्म  
है ।” ऐसैं जब यह पुरुष जानताहै ।  
तब “वाणीआदिकके अगोचरआकार-  
वाला ब्रह्म है ।” ऐसैं काहेतैं उपासना  
नहीं करैगा ? किंतु करैगाहीं ॥ ५७ ॥

॥ ५ ॥ उपास्यब्रह्मके संगुणताकी शंका औ ज्ञेयमें  
तुल्यताकरि समाधान ॥

३३ ननु ब्रह्मकुं उपास्यपनैके हुये संगुण-

पना प्राप्त होवैगा । यह आशंकाकरि वेद्यता  
नाम ज्ञाननैकी योग्यताके हुये बी सो संगुण-  
पना होवैगा । ऐसैं कहैहैंः—

३४] ब्रह्मकुं उपास्य कहिये उपासनाका  
विषय होनैतैं जब संगुणपना होवैगा ।  
तब वेद्य कहिये ज्ञानका विषय होनैतैं बी  
सो संगुणपना होवैगा ॥

३५ ननु लक्षणावृत्तिके आश्रय करनैतैं  
वेद्यपनैविषै संगुणपनैका प्रसंग नहीं होवैहै ।  
यह आशंकाकरि उपासन बी तैसैं लक्षणा-  
वृत्तिके आश्रयतैहीं किया चाहिये । ऐसैं  
कहैहैंः—

३६] जब लक्षणावृत्तिकारि वेद्य  
कहिये ज्ञेय है । तब लक्षण नाम लक्ष्यरूप  
ब्रह्मकुं उपासना करना ॥ ५८ ॥



टीकांकः ३६३७	ब्रह्म विद्धि तदेव त्वं न त्विदं यदुपासते । इति श्रुतेरुपास्यत्वं निषिद्धं ब्रह्मणो यदि ॥ ५९ ॥	ध्यानदीपः ॥ ९ ॥ श्लोकः १०१७
टिप्पणांकः ॐ	विदितादन्यदेवेति श्रुतेर्वेद्यत्वमस्य न । यथाश्रुत्यैव वेद्यं चेत्तथा श्रुत्याप्युपास्यताम् ॥ ६० ॥	१०१८

३७ ननु ब्रह्मण उपास्यत्वं श्रुत्या निषिद्धयत् इति शङ्कते (ब्रह्म विद्धीति) —

३८] “त्वं तत् एव ब्रह्म विद्धि । यत् तु उपासते इदं न” इति श्रुतेः ब्रह्मणः उपास्यत्वं निषिद्धं यदि ।

३९) “यन्मनसा न मनुते येनाहुर्मनोमत् । तदेव ब्रह्म त्वं विद्धि नेदं यदिदमुपासते” इति श्रुतिरुपास्यास्य ब्रह्मत्वं निषेधयतीत्यर्थः । त्वं यद्यवाग्ननसगम्यं तदेव ब्रह्म विद्धि ।

॥ ६ ॥ श्रुतकरि ब्रह्मकी उपासताके निषेधकी शङ्का ॥

३७ ननु । ब्रह्मका उपास्यपना श्रुतिकरि निषेध करियेहै । इसरीतिसैं वादी भूलविषै शङ्का करैहैः—

३८] “तू तिसीहीं ‘यह ब्रह्म है’ ऐसैं जान औ जिसकुं पुरुष उपासते-हैं तिसकुं ब्रह्म नहीं जान ।” इस श्रुतिसैं ब्रह्मका उपास्यपना निषेध कियाहै । ऐसैं जब कहै ।

३९) “जो मनकरि मनन नहीं करियेहै अरु जिसनैं मनका मनन कियाहै । ऐसैं विद्वान् कहतेहैंः—‘तू तिसीहीं ‘यह ब्रह्म है’ ऐसैं जान औ जिसकुं पुरुष उपासतेहैं । तिसकुं ब्रह्म नहीं जान ।” यह श्रुति उपास्य-वस्तुके ब्रह्मभावका निषेध करैहै । यह अर्थ है ॥ “तू जो वाणी अरु मनका अविषय है ।

इदमिति यत्तुपासते पुरुषास्तत्र विद्धीति योजना ॥ ५९ ॥

४० उपास्यत्ववद् वेद्यत्वस्यापि तन्निषेधः समान इत्याह—

४१] विदितात् अन्यत् एव इति श्रुतेः अस्य वेद्यत्वं न ॥

ॐ ४१) “अन्यदेव तद्विदितादथो अ-विदितादधि” इति ब्रह्मणो वेद्यत्वमपि निवारयतीत्यर्थः । विदितात् ज्ञातादित्यर्थः । अविदितात् अज्ञातादित्यर्थः ॥

तिसीहींकुं ‘यह ब्रह्म है’ । ऐसैं जान औ जिसकुं पुरुष उपासतेहैं तिसकुं ब्रह्म नहीं जान ।” ऐसैं योजना है ॥ ५९ ॥

॥ ७ ॥ ब्रह्मकी वेद्यतामें श्लोक ५९ उक्त दोषकी तुल्यताकरि समाधान ॥

४० उपास्यवस्तुकी न्याईं ज्ञानके विषय वस्तुके बी ब्रह्मभावका निषेध समान है । इसरीतिसैं सिद्धांती कहैहैंः—

४१] “विदिततैं अन्यहीं है” इस श्रुतितैं इस ब्रह्मका वेद्यपना क्या निषेध नहीं कियाहै ? किंतु कियाहीं है ॥

ॐ ४१) “सो ब्रह्म विदिततैं अन्य है औ अविदित जो अज्ञातवस्तु तातैं अन्य है” यह श्रुति ब्रह्मके वेद्यपनैकुं बी निवारण करैहै । इहां विदिततैं याका ज्ञाततैं । यह अर्थ है औ अविदिततैं याका अज्ञाततैं । यह अर्थ है ॥

दर्शी] ॥ १ ॥ ज्ञानकी न्याईं निर्गुणउपासनाका संभव औ प्रकार ॥ ३६२४-३६८१ ॥ ६२३

पद्यानशीपः

॥ ९ ॥

अर्थांकः

१०१९

१०२०

अवास्तवी वेद्यता चेदुपास्यत्वं तथा न किम् ।

वृत्तिव्याप्तिवेद्यता चेदुपास्यत्वेऽपि तत्समम् ॥६१॥

कों ते भक्तिरुपास्तौ चेत्कस्ते द्वेपस्तदीरय ।

मीनाभावो न वाच्योऽस्यां बहुश्रुतिषु दर्शनात् ६२

टीकांकः

३६४२

टिप्पणांकः

ॐ

४२ विदिताविदिताभ्यामन्यद् ब्रह्मेति  
श्रुतिः प्रतिपादयतीति चेत्तर्हि तथैव ।  
तज्ज्ञानीयादित्याशङ्क्योपासनेऽप्येतत्समानं  
इत्याह—

४३] यथा श्रुत्या एव वेशं चेत् ।  
तथा श्रुत्या अपि उपास्यताम् ॥ ६० ॥

४४ ननु वेद्यत्वं ब्रह्मणो वास्तवं  
न भवतीत्याशङ्क्योपास्यत्वमपि तथेत्याह  
(अवास्तवीति)—

४५] वेद्यता अवास्तवी चेत् ।

४२ ननु ज्ञानके विषय विदिततैं औ  
अज्ञानके विषय अविदिततैं न्यारा ब्रह्म है ।  
ऐसैं जब श्रुति प्रतिपादन करैहैं । तब तैसैं  
ज्ञातअज्ञातवस्तुतैं अन्यहीं तिस ब्रह्मकूं  
जानना । यह आशंकाकरि उपासनाविषे बी  
यह समाधान समान है । ऐसैं कहैहैं—

४३] श्रुतिअनुसारकरि जब ब्रह्म  
वेद्य कहिये जाननकूं योग्य हैं । तब श्रुति-  
अनुसारकरि ब्रह्मकी उपासना बी  
करना ॥ ६० ॥

॥ ८ ॥ वेद्यताकी न्याईं उपास्यताका मिथ्यापना औ  
वृत्तिव्याप्तिरूपता ॥

४४ ननु । ब्रह्मका वेद्यपना वास्तव नहीं  
है । यह आशंकाकरि ब्रह्मका उपास्यपना बी  
तैसैं अवास्तवहीं है । ऐसैं कहैहैं—

४५] जब वेद्यता अवास्तव है । तब  
उपास्यता क्या तैसैं अवास्तव नहीं ?  
किंतु हैहीं ॥

उपास्यत्वं किं तथा न ॥

४६ ननु वेदनपक्षे वृत्तेर्ब्रह्माकारत्वमस्ति  
नोपासन इत्याशङ्क्य शब्दबलात्तदाकारत्वमु-  
भयत्र समानमित्याह—

४७] वृत्तिव्याप्तिः वेद्यता चेत् ।  
उपास्यत्वे अपि तत् समम् ॥ ६१ ॥

४८ श्रुतिशून्य उपालंभस्तु त्वत्पक्षेऽपि  
समान इत्याह (केति)—

४९] ते उपास्तौ का भक्तिः चेत् ।  
ते कः द्वेपः तत् ईरय ॥

४६ ननु । ज्ञानपक्षविषे वृत्तिकूं ब्रह्मा-  
कारता है । उपासनाविषे नहीं । यह आशंका-  
करि शब्दके बलतैं वृत्तिकूं ब्रह्माकारता ज्ञान  
औ उपासना दोदूविषे समान है । ऐसैं  
कहैहैं—

४७] जब वृत्तिव्याप्ति कहिये वृत्तिकी  
विषयत्वरूप वेद्यता है । तब उपास्यता-  
विषे बी सो वृत्तिकी विषयता समान  
है ॥ ६१ ॥

॥ ९ ॥ युक्तिरहित उपालंभकी उभयपक्षमें  
तुल्यता औ उपासनमें प्रमाण ॥

४८ युक्तिरहित उपालंभ जो पुछना सो  
तेरेपक्षविषे बी समान है । ऐसैं कहैहैं—

४९] हे सिद्धांती ! तेरेकूं उपासना-  
विषे कौनसी भक्ति कहिये प्रीति है ?  
ऐसैं जो कहै । तौ हे वादी ! तेरेकूं कौनसा  
द्वेष है ? सो कथन कर ॥

टीकांकः

३६५०

टिप्पणिकः

ॐ

उत्तरस्मिस्तापनीये शैव्यप्रश्नेऽथ काठके ।

मांडूक्यादौ च सर्वत्र निर्गुणोपास्तिरीरिता ॥६३॥

व्यानदीपः

॥ ९ ॥

श्लोकांकः

१०२१

५० ननु निर्गुणोपासने प्रमाणं नास्तीत्या-  
शंक्यानेकासु श्रुतिषु उपलभ्यमानत्वान्नैवमि-  
त्याह (मानाभाव इति) —

५१] बहुश्रुतिषु दर्शनात् अस्यां  
मानाभावः वाच्यः न ॥ ६२ ॥

५२ बहुश्रुतिषु दर्शनादित्युक्तमर्थं विवृ-  
णोति —

५३] उत्तरस्मिन् तापनीये शैव्य-  
प्रश्ने अथ काठके च मांडूक्यादौ  
सर्वत्र निर्गुणोपास्तिः ईरिता ॥

५४) तापनीयोपनिषदि तावत् “देवा

इ वै प्रजापतिमनुवन्नगोरणीयांसमिमात्मा-  
नमोकारं नो व्याचक्ष्व” इत्यादिना बहुधा  
निर्गुणोपासनमभिधीयते । शैव्यप्रश्ने प्रश्नो-  
पनिषदि पंचमे प्रश्ने “यः पुनरेतं त्रिमात्रेणो-  
मित्यनेनैवाक्षरेण परं पुरुषमभिधायीत” इति।  
काठके कठवल्लीयां “सर्वे वेदा यत्पदमाम-  
नन्ति” इत्युपक्रम्य “एतद्वयेवाक्षरं ब्रह्म  
एतदालंबनं श्रेष्ठम्” इत्यादिना प्रणवोपासन-  
मुच्यते। मांडूक्योपनिषदि “ओमित्येतदक्षर-  
मिदं सर्वं” इत्यादिनाऽवस्थात्रयासीतहुरीयो-  
पासनमेवाभिधीयत इत्यर्थः । आदिशब्देन  
तैत्तिरीयश्रुण्डकादयः श्रुतं ॥ ६३ ॥

५० ननु निर्गुणउपासनाविषै प्रमाण नहीं  
है। यह आशंकाकरि अनेकश्रुतिनविषै निर्गुण-  
उपासनाके देखनैतें निर्गुणउपासनाविषै  
प्रमाण नहीं है। यह कथन बने नहीं। ऐसैं  
कहैहैं:—

५१] बहुतश्रुतिनविषै देखनैतें इस  
निर्गुणउपासनाविषै प्रमाणका अभाव  
कहनेकूं योग्य नहीं है ॥ ६२ ॥

॥ १० ॥ निर्गुणउपासनमें प्रमाणरूप

उपनिषदनका कथन ॥

५२ “बहुतश्रुतिनविषै देखनैतें” इस  
६२ वें श्लोकउक्तअर्थकूं वर्णन करैहैं:—

५३] उत्तरतापनीयविषै औ शैव्य  
तथा प्रश्नविषै औ कठवल्लीविषै  
औ मांडूक्यआदिकविषै सर्वठिकानै  
निर्गुणउपासना कहीहै ॥

५४) तापनीयउपनिषदविषै प्रथम तिस  
निर्गुणउपासनाकूंहीं कहैहैं:—“ब्रह्मदेवकूं कहते-  
भये:—‘सूक्ष्मतैं अतिसूक्ष्म इस ओंकाररूप

आत्माकूं हमारे ताई कहो । जिसकूं हम  
उपासना करै ।” इत्यादिकवाक्यनकरि बहुत-  
प्रकारसैं निर्गुणउपासन कहियेहैं औ प्रश्न-  
उपनिषदविषै पंचमप्रश्नमें “जो पुरुष फेर  
अकार उकार मकाररूप तीनमात्रावाले ॐ  
इसप्रकारके अक्षरकरिहीं इस परमपुरुष-  
ब्रह्मकूं ध्यावताहैं” इत्यादिवाक्यकरि निर्गुण-  
उपासना कहियेहैं औ कठवल्लीविषै “सर्व-  
वेद जिसके स्वरूपकूं कहतेहैं ।” इहांसैं  
आरंभकरिके “यहहीं अक्षरब्रह्म है । यह  
आलंबन कहिये ध्येय श्रेष्ठ है ।” इत्यादि-  
वचनकरि ओंकारकी उपासना कहियेहैं ।  
औ मांडूक्यउपनिषदविषै “ॐ यह जो  
अक्षर है । सो यह सर्वहैं ।” इत्यादिवचनकरि  
तीनअवस्थायें अतीत हुरीयसासीरूप ब्रह्मका  
उपासनहीं कहियेहैं । यह अर्थ है ॥ मूलविषै  
जो आदिशब्द है । तिसकरि तैत्तिरीय औ  
श्रुण्डकाआदिकउपनिषद ग्रहण करियेहैं । तिन-  
विषै बी निर्गुणउपासना कहीहैं ॥ ६३ ॥

दशी] ॥ १ ॥ ज्ञानकी न्याईं निर्गुणउपासनाका संभव औ प्रकार ॥ ३६२४-३६८१ ॥ ३२५

ध्यानदीपः

॥ ९ ॥

श्लोकः

१०२२

१०२३

अनुष्ठानप्रकारोऽस्याः पंचीकरण ईरितः ।

ज्ञानसाधनमेतच्चेत्तेति केनात्र वारितम् ॥ ६४ ॥

नानुतिष्ठति कोऽप्येतदिति चेन्मानुतिष्ठतु ।

पुरुषस्यापराधेन किमुपास्तिः प्रदुष्यति ॥ ६५ ॥

टीकाः

३६५५

टिप्पणः

७२७

५५ ननु निर्गुणोपासनं कथमनुष्ठेयमित्यत आह (अनुष्ठानेति) —

५६] अस्याः अनुष्ठानप्रकारः पंचीकरणे ईरितः ॥

५७ नन्वेतदुपासनं ज्ञानसाधनमेव न मुक्ति-साधनमित्याशंक्य “ब्रह्मतत्त्वोपास्त्यापि मुच्यते” इतिवदतामस्माकमनुकूलमित्याह (ज्ञानसाधनमिति) —

५८] एतत् ज्ञानसाधनं चेत् । अत्र न इति केन वारितम् ॥ ६४ ॥

५९ ननु सगुणोपासनमेव सर्वैरनुष्ठेयते न निर्गुणोपासनमित्याशंक्य तस्य प्रमाणसिद्ध-स्यापलापो न युक्त इत्याह (नानुतिष्ठ-तीति) —

६०] कः अपि एतत् न अनुतिष्ठति इति चेत् मा । अनुतिष्ठतु । पुरुषस्य अपराधेन किं उपास्तिः प्रदुष्यति ॥ ६५ ॥

॥ ११ ॥ उपासनाके अनुष्ठानके प्रकारका सूचन औ ताहुं ज्ञानकी साधनता ॥

५५ ननु निर्गुणउपासना किस प्रकार अनुष्ठान करनेहुं योग्य है । तहां कहैं—

५६] इस निर्गुणउपासनाके अनुष्ठान-का प्रकार सुरेश्वराचार्यकृत “पंचीकरण-विधौ कहा है ॥

५७ ननु यह निर्गुणब्रह्मकी उपासना ज्ञानका साधनहीं है मुक्तिका साधन नहीं । यह आशंकाकरि “ब्रह्मतत्त्वके उपासनासैं बी पुरुष मुक्त होवैं ।” ऐसैं प्रथमश्लोकविधौ उक्त प्रकारकरि कहनैवाले हमहुं यह तेरा कथन अनुकूल है । ऐसैं कहैं—

५८] यह निर्गुणउपासन जब ज्ञानका साधन है । तब इहां नहीं है ऐसैं कौन-

करि निवारण करियेहै ? किसीकरि बी नहीं ॥ ६४ ॥

॥ १२ ॥ दृष्टांतसहित निर्गुणउपासनाके लोकनकरि अनुष्ठानके अभावतैं निषेधकी अयुक्तता ॥

५९ ननु सर्वपुरुषनकरि सगुणउपासनाहीं अनुष्ठान करियेहै निर्गुणउपासन नहीं । यह आशंकाकरि उपनिषद् रूप प्रमाणकरि निर्णित जो निर्गुणउपासन है । तिसका निषेध युक्त नहीं है । ऐसैं कहैं—

६०] कोई बी बहुतलोक इस निर्गुण-उपासनहुं अनुष्ठान नहीं करेहै । ऐसैं जो कहै । तो मति अनुष्ठान करहीं ॥ पुरुषके अपराधकरि क्या उपासना दूषित होवैहै ? किंतु नहीं होवैहै ॥ ६५ ॥

२७ अंक ३६५३ उक्त अनेकउपनिषदविधौ संक्षेपसैं निर्गुणउपासना कहाहै औ मांडूक्यउपनिषदविधौ विशेष कही-है ॥ ताके व्याख्यानमें भाष्यकार औ आनंदमिरस्वामीनैं निर्गुणउपासनाका प्रकार स्पष्ट लिखाहै ॥ सोई प्रकार

सुरेश्वराचार्यनैं पंचीकरणविधौ कहाहै औ विचारसागरके पंचम तरंगविधौ भी स्पष्ट लिखाहै । तिसहुं दृष्टा होवै सो देखे । विस्तारके भयसैं हमनैं लिखा नहीं ॥

टीकांकः

३६६१

टिप्पणांकः

ॐ

ईतोऽप्यतिशयं मत्वा मंत्रान्वश्यादिकारिणः ।

मूढा जपंतु तेभ्योऽतिमूढाः कृषिमुपासताम् ॥६६॥

तिष्ठंतु मूढाः प्रकृता निर्गुणोपास्तिरीर्यते ।

विवेक्यात्सर्वशास्त्रास्थान् गुणानत्रोपसंहरेत ॥६७॥

ध्यानदीपः

॥ ९ ॥

श्लोकान्कः

१०२४

१०२५

६१ प्रमाणसिद्धस्यानुष्ठानाभावेनापरित्याज्यत्वे दृष्टांतमाह—

६२] इतः अपि अतिशयं मत्वा मूढाः वश्यादिकारिणः मंत्रान् जपंतु । तेभ्यः अतिमूढाः कृषिं उपासताम् ॥

६३] अयमभिप्रायः । यथा सगुणोपासनेभ्यः कालांतरभाविफलभ्यो वश्यादिकारि-मंत्रेषु ऐहिकफलप्रदत्वमतिशयं बुद्ध्या मूढानां तन्मंत्रजपादौ प्रवृत्तावपि विवेकिभिः सगुणोपासनं न परित्यज्यते । यथा वा नियमानु-

ष्ठानपेक्षेभ्यः तेभ्योऽपि मंत्रेभ्यः कृप्यादावतिशयं नियमनैरपेक्ष्यं मत्वा मूढतराणां तत्र प्रवृत्तावपि तन्मंत्रानुष्ठानं न परित्यज्यते । तथा सांसारिकफलेप्सूनां निर्गुणोपासना-नुष्ठानाभावेऽपि न मुमुक्षुभिर्निर्गुणोपासनं त्यज्यत इति ॥ ६६ ॥

६४ एवं प्रासंगिकं परिसमाप्य प्रकृतमनुसरति (तिष्ठंतिवति)—

६५] मूढाः तिष्ठंतु । प्रकृता निर्गुणोपास्तिः ईर्यते ॥

६१ प्रमाणकरि सिद्ध निर्गुणउपासनकी अनुष्ठानके अभाव हुये परित्याज्यता नहीं है । तिसविधै दृष्टांत कहैहैंः—

६२] इस सगुणउपासनसँ वी अतिशय जानिके मूढ जो हैं । सो वश्य-आदिकके करनैहारे मंत्रनकू जपहू औ तिनतँ अतिमूढ जो हैं । सो खेतिकू सेवहू ॥

६३] इहाँ यह अभिप्राय हैः—जैसेँ कालांतरविधै होनैहारे परलोकरूप फलवाले सगुणउपासनतँ वी वश्यआदिकके करनैहारे मंत्रनविधै इसलोकसंबंधी फलके देनैरूप अतिशयकू जानिके । मूढनकी तिन मंत्रनके जपआदिकविधै प्रवृत्तिके होतेवी श्रास्त्रसंस्कार-युक्त जे विवेकीपुरुष तिनकरि सगुणउपासना परित्याग नहीं करियेहै ॥ वा जैसेँ वांछितफलके अनियम औ अनुष्ठानकी अपेक्षा-

वाले तिन मंत्रनतँ वी खेतीआदिकविधै अतिवशयनियमकरि इच्छा करनैयोग्य फलकू जानिके अतिमूढनकी तिस खेतीआदिकविधै प्रवृत्तिके होते वी तिनकरि तिन मंत्रनका अनुष्ठान परित्याग नहीं करियेहै । तैसेँ संसारसंबंधी फलकी इच्छावाले पुरुषनकू निर्गुणउपासनके अनुष्ठानके अभाव हुये वी मुमुक्षुपुरुषनकरि निर्गुणउपासन त्याग नहीं करियेहै ॥ ६६ ॥

॥१३॥ उपसनाकी एकता होनेतँ भिन्नभिन्नश्रुतिन-में उक्त उपासकके गुणनका एकत्रउपसंहार ॥

६४ ऐसेँ प्रसंगप्राप्तअर्थकू समाप्त करीके । प्रकृतनिर्गुणउपासनकू अनुसरैहैंः—

६५] मूढपुरुष रहो । ह्योकरि प्रकृत कहिये प्रारंभित जो निर्गुणउपासना है । सो कहियेहै ॥

आनदीपः  
॥ ९ ॥  
यत्कालः

१०२६

आनंदादेर्विधेयस्य गुणसंघस्य संहतिः ।

आनंदादय इत्यस्मिन्सूत्रे व्यासेन वर्णिता ॥६८॥

टीकांकः

३६६६

टिप्पणकः

७२८

६६ “सर्ववेदांतप्रत्ययं चोदनाद्यविशेषात्”  
इत्युक्तन्यायेन निर्गुणोपासनस्यैकत्वात् तासु  
तासु शाखासु श्रुतानुपास्यगुणानेकत्रो-  
पसंहत्योपासनं कर्तव्यमित्याह—

६७] विद्यैक्यात् सर्वशाखास्थान्  
गुणान् अत्र उपसंहरेत् ॥ ६७ ॥

६६ “सर्वउपनिषद्रूप वेदांतविषे उपासन  
एकही है । विधिआदिकनके अविशेषतै” ॥  
इस उत्तरमीमांसाके तृतीयअध्यायगत तृतीय-  
पादविषे उक्त न्यायकरि कहिये प्रथमसूत्र-  
करि निर्गुणउपासनकूँ एकरूप होनैतैं तिन  
तिन शाखासंविषे श्रवण किये उपास्यब्रह्मके  
गुणनकूँ एकठिकानैँ उपसंहारकरिके कहिये  
मिलायके उपासन कर्तव्य है । ऐसैं कहैहैंः—

६७] विद्या जो निर्गुणउपासना ताकूँ  
एकरूप होनैतैं सर्वशाखासंविषे  
स्थित गुणनकूँ एकठिकानैँ उपसंहार  
करना ॥ ६७ ॥

६८ ते च गुणाः द्विप्रकाराः विधेया  
निषेध्याथेति । तत्र “आनंदो ब्रह्म । विज्ञान-  
मानंदं ब्रह्म । नित्यः शुद्धो बुद्धः सत्यो मुक्तो  
निरंजनो विश्वरूप आनंदः परः प्रत्यगेक-  
रसः” इत्यादयो ये विधेयगुणास्तेषाम्-

॥ १४ ॥ व्याससूत्रकरि विधेय औ निषेध-  
गुणनका वर्णन ॥

६८ वे उपास्यके गुण नाम धर्म विधेय  
कहिये विधिवाक्यबोधित औ निषेधवाक्य-  
बोधित भेदतैं दोप्रकारके हैं । तिनमें “आनंद-  
रूप ब्रह्म है ।” “विज्ञानआनंदरूप ब्रह्म  
है ।” “नित्य । शुद्ध । बुद्ध कहिये ज्ञानस्वरूप ।  
सत्य । मुक्त । निरंजन । विश्व कहिये  
व्यापक । अद्वय । आनंद । पर कहिये सर्वोत्कृष्ट ।  
प्रत्येक कहिये सर्वांतर औ एकरस ।”  
इत्यादिक जे विधेयगुण हैं तिनका उपसंहार

२८ “स्वल्पभङ्गरवाला औ लसंदिग्ध (निःसंदेह) औ  
सारभर्यवान् औ सर्वभेदतैं प्रशस्त औ अस्तीभ्य (कित्ती-  
करि बी रोषनैकूँ अक्षय) औ मिदोप जो होवै । तिसकूँ  
सूत्रलक्षणके जाननैहारि उरुप । सूत्र कहैहैं” यह सूत्रका  
लक्षण है ॥

सर्वनामकूँ भेदकी हेतुता प्रसिद्ध है औ इहां भिन्नभिन्न-  
उपनिषदनउक्तउपासनविषे नामका भेद बी कर्मके भेदका  
प्रतिपादक प्रसिद्ध है । तैसैं पुनरुक्तिआदिक बी भेदके हेतु  
हैं । तातैं प्रतिउपनिषदविषे उपासनका भेद होवैगा । इस  
शंकाके प्राप्त हुये आचार्य कहैहैं कि “सर्वउपनिषदनकरि  
प्रतीयमान (उक्त) जो विज्ञान (उपासन) हैं । वे तिस तिस  
उपनिषदविषे सोइ सोइ (एकरूप) होनैकूँ योग्य हैं ।  
काहेतैं चोदनाआदिकके आविषे (एकरूप होनै) हैं” । इहां  
आदिशब्दकरि अन्य शाखा (उक्तनामादिकरि अग्निहोत्रा-  
दिककर्मनके शाखाशाखाके प्रति भेदके प्राप्त हुये तिन

शाखासंविषे अधिकाररूप सिद्धांतसूत्रविषे उक्त जो कर्मके  
भेदके हेतु हैं । वे ग्रहण करियेहैं । यातैं संयोगरूप  
चोदना (विरणारूप) नामके आविषे (भेद) तैं (अनेक  
उपनिषदगतउपासनकी एकता है) । यह सूत्रका अर्थ है ॥

२९ तिस ब्रह्मके वाचक आनंदादिकपदनका एक-  
वाक्यरूप हैंनैकरि उच्चारण उपसंहार कहियेहैं ॥ सो  
गुणोपसंहारन्यायकरि होवैहै ॥ जैसैं कोई च्यारीपुरुष सहस्र-  
सहस्रमुद्राकूँ मिलायके साथहीं व्यापार करतेहोवै ।  
तिनमेंसैं एकएककूँ कोई पूछे जो “तू कितनै द्रव्यका व्यापार  
करताहै” तब वह सर्वमुद्राकूँ एकत्र बुद्धिविषे निश्चयकरिके  
कहताहै जो “च्यारीसहस्रमुद्राका मैं व्यापार करताहूँ”  
तैसैं भिन्नसाखागत गुण (धर्म)नका वा अंग (साधन)नका  
वा विशेषणनका एकबुद्धिविषे आरोहणकूँ कहिये स्थापनकूँ  
गुणोपसंहारन्याय कहैहैं ।

टीकांक:

३६६९

टिप्पणक:

७३०

अस्थूलादेर्निषेध्यस्य गुणसंघस्य संहतिः ।

तथा व्यासेन सूत्रेऽस्मिन्नुक्ताक्षरविधां त्विति ६९

ध्यानदीपः

॥ ९ ॥

टीकांक:

१०२७

पसंहार “आनंदादयः प्रधानस्य” इत्यस्मिन्नाधिकरणेऽभिहित इत्याह—

६९] आनंदादेः विषेयस्य गुणसंघस्य संहतिः “आनंदादयः” इति अस्मिन् सूत्रे व्यासेन वर्णिता ॥६८॥

७० ये च “अस्थूलमनवहृत्स्वं यत्तदद्वयमग्राह्यमशब्दमस्पर्शमरूपमव्ययम्” इत्या-

कहिये एकविकानै मिलावना । “आनंद-आदिक । प्रधान जो ब्रह्म ताके (धर्म जाननैक योग्य) हैं ॥” इस अधिकरणसूत्रविषै कहाहै । ऐसैं कहैहैं:—

६९] आनंदआदिक विषेयरूपगुणनके समूहका उपसंहार “आनंद-आदिक प्रधानके हैं ।” इस सूत्रविषै व्यासजीनैं वर्णन कियाहै ॥ ६८ ॥

७० औ जो “स्थूल नहीं औ अणुरूप नहीं औ द्रुका नहीं ।” “जो सो अद्वय । अग्राह्य । अशब्द । अस्पर्श । अरूप । अव्यय है” इत्यादिकनिषेध्यगुण जे तिस तिस

दयो निषेध्यगुणास्तत्र तत्र श्रुतास्तेषामुपसंहारः “अक्षरविधां त्वविरोधः सामान्यतज्ज्ञावाभ्यामौपसदनवचदुक्तं” इत्यस्मिन्नाधिकरणेऽभिहित इत्याह (अस्थूलादेरिति)—

७१] तथा अस्थूलादेः निषेध्यस्य गुणसंघस्य संहतिः “अक्षरविधां तु” इति अस्मिन् सूत्रे व्यासेन उक्ता ॥६९॥

शाखाविषै सुनैजावैहैं । तिनका उपसंहार ॥ “अक्षरबुद्धि जो ब्रह्मरूप धर्माविषै द्वैतके निषेधकी बुद्धि ताके हेतु शब्दनका अवरोध कहिये उपसंहार है । सामान्य औ तिसके भावकरि औपसदवत कहिये पुरोडाश प्रदानके संबंधकी न्याईं सो इस दृष्टांतका प्रकार जैमिनित्रयिणैं पूर्वकांडविषै कहाहै ।” इस अधिकरणसूत्रविषै कहाहै । ऐसैं कहैहैं:—

७१] तैसैं अस्थूलआदिकनिषेध्यरूप गुणनके समूहका उपसंहार “अक्षरकी बुद्धिनका तौ अवरोध है ।” इत्यादि इस सूत्रविषै व्यासजीनैं कहाहै ॥ ६९ ॥

३० यह उत्तरमीमांसाके छतीयअध्यायगत छतीयपादका एकादशसूत्र है ॥ इस सूत्रका व्याख्यान आगे ३६३२ वें टिप्पणविषै लिखेंगे ॥

३१ यह ब्रह्ममीमांसाके छतीयअध्यायगत छतीयपादका ३३ वां सूत्र है ॥ सर्वमिलिके १५५ सूत्र हैं । तिनविषै १९२ अधिकरण हैं । तिनके अंतर्गत होवैतैं यह अधिकरणसूत्र कहियेहै ॥

(१) वाजसनेयकशाखाविषै सुनियेहै:—“हे गार्गि ! इस अक्षरब्रह्मशब्द ब्राह्मण जो ब्रह्मवेत्ता तो अस्थूल । अननु । कहिये अणुभावहित । अद्वय । अदीर्घ । अलोहित नाम अरक्त औ अज्नेह कहिये चिक्कतारहित कहतेहैं (इत्यादि) ॥” औ

(२) अयवर्ण (मुंडक) उपनिषदविषै सुनियेहै:—“ (तो विद्या) पर कहिये श्रेष्ठ है । जिसकरि सो अक्षरब्रह्म जानियेहै । सो अक्षरब्रह्म । अद्वय । अग्राह्य । अगोचर औ अवर्ण है (इत्यादि) ॥”

तैसैंहैं अन्यशाखांडविषै बी विशेष (द्वैत)के निराकरणरूप द्वारकरि अक्षररूप परब्रह्म सुनियेहै ॥

तहां कई कितनेक मित्रविशेष कहिये धर्म निषेध करियेहैं । तिन सर्वविशेषणके निषेधकी बुद्धिनकी क्या सवेन प्राप्ति है अथवा न्यवस्था है ? इस संशयविषै श्रुतिनके विमार्गनैं न्यवस्थाकी प्राप्तिके दुये कहियेहै:—“अक्षरब्रह्म विषय करनैहारी विशेषके निषेधकी बुद्धियां सर्वठिकानै अवरोध करनैक कहिये उपसंहार करनैक योग्य हैं ॥ सामान्य औ

ध्यानदीपा  
॥ ९ ॥  
श्लोकः

१०२८

१०२९

निर्गुणब्रह्मतत्त्वस्य विद्यायां गुणसंहतिः ।

न युज्यतेत्युपालंभो व्यासं प्रत्येव मां न तु ॥ ७० ॥

हिरण्यश्मश्रुसूर्यादिमूर्तीनामनुदाहृतेः ।

अविरुद्धं निर्गुणत्वमिति चेत्तुष्यतां त्वया ॥ ७१ ॥

टीकाः

३६७२

टिप्पणाः

ॐ

७२ ननु निर्गुणब्रह्मविद्यायां न गुणोप-  
संहार एव युज्यते निर्गुणविद्यात्वविरोधादि-  
त्याशंक्य सूत्रकारणैवमभिहितस्योपसंहारस्या-  
स्माभिरभिधीयमानत्वात्तास्मान्प्रतीदं चोद्य-  
चितमित्याह—

७३] निर्गुणब्रह्मतत्त्वस्य विद्यायां  
गुणसंहतिः न युज्येत इति उपालंभः  
व्यासं प्रति एव मां तु न ॥ ७० ॥

॥ १९ ॥ निर्गुणमें गुणनके उपसंहारके असंभवके  
उपालंभकी व्यासजीके प्रति योग्यता ॥

७२ ननु । निर्गुणब्रह्मविद्याविषै गुणनका  
उपसंहारहीं संभवै नहीं । काहेतैं निर्गुण-  
विद्यापनैके विरोधतैं । यह आशंकाकरि सूत्रकार  
श्रीवेदव्यासजीनैं ऐसैं कथन किया जो उप-  
संहार है । ताकूं हर्षोकरि कथन कियाहोनैतैं  
हमारेप्रति यह प्रश्न उचित नहीं है । ऐसैं कहैहैंः—

७३] निर्गुणब्रह्मतत्त्वकी विद्या जो  
उपासना तिसविषै गुणनका उपसंहार  
संभवै नहीं । इस प्रकारका उपालंभ  
जो प्रश्न करना सो व्यासजीके प्रतिहीं  
योग्य है । मेरेप्रति नहीं ॥ ७० ॥

७४ हिरण्यश्मश्रुत्वादियुगविशिष्टमूर्तीनां  
अनभिधानादिदं निर्गुणोपासनमेवेति चेत्तहि  
न विरोध इत्याह—

७५] हिरण्यश्मश्रुसूर्यादिमूर्तीनां  
अनुदाहृतेः निर्गुणत्वं अविरुद्धं इति  
चेत् । त्वया तुष्यताम् ॥

७६] हिरण्यश्मश्रुसूर्यादिमूर्तीनां  
हिरण्ययानि श्मश्रुणि यस्यासौ हिरण्यश्मश्रुः

॥ १९ ॥ मूर्तिनके अकथनतैं निर्गुणउपासनाका  
अविरोध ॥

७४ हिरण्यश्मश्रुता कहिये सुवर्णमयदादी-  
युक्तपना इसआदिकगुणविशिष्ट मूर्तिनके  
अकथनतैं यह निर्गुणउपासनहीं है । ऐसैं जब  
कहै । तब निर्गुणउपासनापनैका विरोध नहीं  
है । ऐसैं कहैहैंः—

७५] सुवर्णमयश्मश्रुषाले सूर्य-  
आदिकनकी मूर्तिके अकथनतैं निर्गुण-  
पनैका अविरोध है । ऐसैं जब कहै ।  
तब तेरेकरि संतोष करना ॥

७६] सुवर्णमय हैं श्मश्रु कहिये चिबुकके  
केस जिसके । ऐसा जो सूर्य । इसआदिक-

तिसके भावकारि कहिये सबै विशेषके निरुत्तररूप ब्रह्मके  
प्रतिपादनका प्रकार समान है औ सोह सबै प्रतिपादन  
करवैयोग्य ब्रह्म अभिन जानियेहै ॥ इन दोहेद्वाराकरि इहां  
अन्यशास्त्राविषे अवग किये विशेषके निषेधकविशेषणरूप  
शेषनके अन्यशास्त्राविषे स्थित शेषीब्रह्मके साथि संबंधविषे  
औरसदकी न्याईं यह दृष्टांत है ॥ जैसैं जगदभिते किये अहीन  
(चतुष्टयनामकयह) विषे विधान किये पुरोडाशके प्रधान-  
विषे उद्गाताके वेद (सामवेद)में उत्पन्न भये मंत्रनका बी-

अध्वर्यु (अध्वर्युके पदनेवाले ऋत्विक्)के साथि संबंध होवैहै ।  
काहेतैं यह (धाम्यविशेष)आदिकके पिच्छेके पिच्छे घृतविषे  
मुंजिके जो होमद्रव्य होवैहै । ताकूं पुरोडाश कहैहै ॥  
तिसके प्रधानकूं अध्वर्युका कार्य होनैतैं औ अंगनकूं प्रधान  
कहिये मुख्यअधिकारीके आधीन होनैतैं ॥ ऐसैं इहां भी जहां  
कहां उत्पन्न भये विशेषणकूं अक्षरब्रह्मके आधीन होनैतैं ।  
अक्षरब्रह्मके साथि सबै संबंध है ॥ सो उक्तदृष्टांतका प्रकार  
पूर्वमीमांसाविषे ऐतिमिकविनै कहावै ॥ यह सूत्रका अर्थ है ॥



टीकांक:

३६७७

टिप्पणक:

७३२

गुणानां लक्षकत्वेन न तत्त्वेऽतः प्रवेशनम् ।

इति चेदस्त्वेवमेव ब्रह्मतत्त्वमुपास्यताम् ॥ ७२ ॥

ध्यानदीपः

॥ ९ ॥

श्लोकांक:

१०३०

तथाविधः सूर्यो हिरण्यश्मश्रुः सूर्यः आदिर्येषां  
ते हिरण्यश्मश्रुसूर्यादयस्तेषां मूर्तयो हिरण्य-  
श्मश्रुसूर्यादिमूर्तयस्तासांमिति विग्रहः ॥ ७१ ॥

७७ ननु आनंदादीनामस्थूलादीनां  
च गुणानामुपास्यतत्त्वेऽतः प्रवेशाभावात्तद्विषय-  
विशिष्टत्वेन कथमुपास्यत्वमित्याशंक्य तेषां

तत्त्वांतःप्रवेशाभावेऽपि तेषां लक्षकत्वसंभवात्-  
लक्षितं ब्रह्मोपास्यमित्याह—

७८ गुणानां लक्षकत्वेन तत्त्वे  
अंतःप्रवेशनं न इति चेत् । अस्तु एवं  
एव ब्रह्मतत्त्वं उपास्यताम् ॥ ७२ ॥

देवकी श्रुतिनके अकथनतै उपासनाका  
निर्गुणपना विरोधरहित है ॥ ७१ ॥

॥ १७ ॥ आनंदादिगुणनकरि लक्ष्यब्रह्मकी  
उपास्यता ॥

७७ ननु आनंदादिक औ अस्थूलादिक-  
गुणनक उपास्यपनैके हुये ब्रह्मके भीतर  
तिनके प्रवेशके अभावतै तिस गुणविशिष्टपनै-  
करि कैतै उपास्यपना होवैगा ? यह आशंका-

करि तिन गुणनके ब्रह्मतत्त्वके भीतर प्रवेशके  
अभाव हुये बी तिनके लक्षकपनैके संभवतै तिन  
गुणनकरि लक्षित ब्रह्म उपासन करनैयोग्य है ।  
ऐसै कहैतैः—

७८ गुणनका लक्षकपनैकरि तत्त्व  
जो लक्ष्यरूप ब्रह्म तिसविधै भीतर  
प्रवेश नहीं है । ऐसै जब कहै तब इस-  
प्रकार लक्ष्यरूपहीं ब्रह्मतत्त्व उपासन  
करनैकुं योग्य है ॥ ७२ ॥

३२ टिप्पण ७३० विधे “आनंदआदिक । अघानके हैं”  
इत सूत्रके अर्थके लिखनैकी प्रतिज्ञा करीपी । तिसके  
अर्थकुं अब दिखावैतैः—ब्रह्मस्वरूपके प्रतिपादनपरायणश्रुतिन-  
विधे आनंदरूपत्व । विज्ञानघनत्व । सर्वगतत्व । सर्वात्मत्व ।  
ऐसै आदिवाले ब्रह्मके धर्म कहतुं कितनके सुनियेहै । शेष-  
ब्रह्मकुं एक होनैतै औ निर्विशेष कहिये सर्वधर्मरहित होनैतै  
तिन धर्मनविधे संशय हैः—

क्या आनंदादिक ब्रह्मके धर्म । जहां जितनै सुनियेहैं  
तितनैहीं निश्चय करनैकुं योग्य हैं । किंवा सर्वधर्म सर्वत्र निश्चय  
करनैकुं योग्य हैं ?

तहां जैतै श्रुतिनका विभाग है । तैतै धर्मनके निश्चयके  
प्राप्त हुये यह कहियेहैः—“आनंदआदिक । प्रधान ( ब्रह्म ) कि  
धर्म सर्वत्र कहिये सर्वज्ञासाविधे निश्चय करनैकुं योग्य हैं ।  
काहेतै सर्वके अमेदतैहीं सर्वजहीं जातै तोहैं एक प्रधानविशेष्य-  
ब्रह्म भेदकुं पावता नहीं । तातै ब्रह्मके धर्मकुं नाम विशेषणनकुं  
सबज एकज्ञानकी विषयता है । सो तिसीहीं पूर्वके अधिकरण-  
सूत्रविधे देवदत्तके सौध कहिये शरीरातायादिकगुणनके  
रक्षांतकरि जानना”

लक्षकपनका यह भाव हैः—आनंदरूप । सत्त्व ।  
ज्ञानस्वआदिक जो सामान्य नाम जातिके वाचक पर हैं । सो  
ब्रह्मविधे कल्पितधर्म हैं तिनका सर्वज्ञासाविधे उपसंहार है ॥  
आनंद । सत्त्व । ज्ञान । अनंत । ब्रह्म । छद्म । अहम् ।  
आत्मा । यह एउ एकअर्थविधे तात्पर्यवाले समानाधिकरण  
पद हैं । ये आनंदस्वआदिकजातिरूप विरुद्धधर्मके संग-  
करि सर्वकी अधिष्ठानभूत एकअखंड ( सजातीयादिभेद-  
रहित ) व्यापक (अद्वयवस्तुमात्र)कुं लक्षणांतै बोधन कीहैं औ

एकही पदकरि लक्ष्यकी सिद्धितै अन्यपद व्यर्थ हैं ।  
ऐसै कहनैकुं योग्य नहीं है । काहेतै एकही पदविधे विशेषके  
अभावकरि लक्षणाके असंभवतै ॥ यद्यपि दोनपदविधे बी  
लक्षणा संभवै तथापि “आनंद ब्रह्म है” ऐसै कहिये  
हुंछल्य बी अत्यल्प ( परिच्छिन्नत्व ) की आंतिके सिधेय हुये  
बी । असत्त्वबहुलआदिककी आंति होवैतै यातै तितै  
विशेषधर्म सत्यज्ञानआदिकपद कहनैकुं योग्य हैं औ ब्रह्म  
अवधारित होनैतै वाक्य परंपरा ( अंत ) रहित होवैगा ।  
ऐसै कहनैकुं योग्य नहीं है । काहेतै “साधदानंदरूप सर्वकर्म-  
शून्य अद्वय अविकल्प ब्रह्म मैं हूं” ऐसै विशेषदर्शनके हुं

व्यानदीपः

॥ ९ ॥

शोकानः

१०३१

आनंदादिभिरस्थूलादिभिश्चात्मात्र लक्षितः ।

अखंडैकरसः सोऽहमस्मीत्येवमुपासते ॥ ७३ ॥

टीकाः

३६७९

टिप्पणाः

ॐ

७९ तथोपासनप्रकारमेव दर्शयति (आनं-  
दादिभिरिति) —

८०] अत्र अखंडैकरसः आत्मा

आनंदादिभिः च अस्थूलादिभिः  
लक्षितः “सः अहं अस्मि” इति एवं  
उपासते ॥

७९ तैसैं उपासनके प्रकारकुंहीं दिखावैहैं—

८०] इहां “आनंदआदिक औ  
अस्थूलआदिकगुणनकरि लक्षित जो

अखंडएकरस आत्मा है । सो मैं हूं”  
ऐसैं उपासना करैहैं ॥

सर्वभ्रमके निषेधतैं भी सो विशेषदर्शन जितने पदनकरि होवै  
तितनैं पद उपसंहार करनेकुं योग्य हैं ॥ औ

देवदत्तके शौर्यआदिकके दृष्टान्तका यह वर्णन हैः—जैसैं  
देवदत्त नामक कोईक पुरुष शौर्यआदिकगुणवाला होनैकरि  
स्वदेशविधि प्रसिद्ध है । सो अन्यदेशविधि जब प्राप्त होवै । तब  
तित देशके निवासी पुरुषनकरि तिसके गुणनके अभिधायतैं  
तिन गुणनकरि रहित हुयेकी न्याईं होवैहैं औ परिचयके  
विशेषतैं तहां अन्यदेशविधि भी देवदत्तके गुण प्रसिद्ध होवैहैं ।  
ऐसैं अन्यशाखाविधि भी जे उपासके गुण सुनियेहैं । वे  
अन्यशाखाविधि भी होवैहैं गुणवानके अर्थतैं । तातैं एकब्रह्मसैं  
संबंधवाले धर्म । एकठिकाणैं उचारण किये भी सर्वनहीं  
उपसंहार करनेकुं योग्य हैं । यह सूझका अर्थ है ॥

ऐसैं ६८ वें श्लोकउक्तविधेयविशेषणरूप पद औ ६९ वें  
श्लोकउक्तविधेयविशेषणरूप पद एकहीं अद्वितीयब्रह्मके  
लक्षक हैं । भिन्नभिन्न अर्थके बोधक नहीं । काहेतैं

( १ ) यह पुरुष अमुकका पिता है । अमुकका पुत्र है ।  
अमुकका पत्न है । अमुकका जमाता है । अमुकका भ्राता  
है । इसादि पितृपुत्रवधौत्रलभआदिकविशेषण । जैसैं एकहीं  
पुरुषके बोधक होयके अन्यके निषेधक हैं । ऐसैं सचचित्त-  
आनंदआदिकजे पद हैं वे विधिमूलकरि प्रथम स्वरूपकुं बोधन-  
करिके पीछे प्रपंचकी व्यावृत्ति जो निषेध साकुं बोधन करैहैं । औ

( २ ) यह पुरुष कुंडलवाला नहीं । साम नहीं । खेत-  
शिरविषमवाला नहीं । इसादिकविशेषण जैसैं अन्यपुरुषनके  
धर्मेनकुं निषेध करिके तिसी एकपुरुषके बोधक हैं । ऐसैं  
अद्वितीयअस्थूलआदिकजे शब्द हैं । वे साम्प्रदायप्रपंचके धर्मेनकी  
व्यावृत्ति कहिये निषेधकुं प्रतिपादनकरिके अर्थवत् स्वरूपकुं  
बोधन करैहैं ॥

यातैं एकहीं वस्तुके लक्षक हैं ॥

यद्यपि सचचित्तआनंदआदिकपदनके वाच्य सच्चिदानंदादि-  
रूप ब्रह्मकुं अविवादकरि सिद्ध होनैतैं औ सदाद्विधाकपदन-

करिहीं असत्त्वभेदादिकप्रपंचकी व्यावृत्तितैं लक्षणाका  
प्रयोजन नहीं है । यातैं इन पदनकुं लक्षकता धर्म नहीं ।

तथापि पारमाधिकव्यावहारिकप्रातिमासिकरूप सत्का  
भेद प्रतीत होवैहैं औ चेतनरूप ज्ञान औ अनेकपुद्गिष्ठा-  
रूप ज्ञानका भेद प्रतीत होवैहैं औ प्रियमोदप्रमोदादिक  
आनंदका भेद प्रतीत होवैहैं । इत्यादिक जो औ वाणी औ  
तिसद्व्यापार के साम्प्रदायविषयवस्तु हैं । सो द्वैतकी अपेक्षा-  
वाला है । तिस द्वैतकी व्यावृत्तिकरि पारमाधिक सत्चेतन-  
रूप अखंडआनंदआदिकरूपवाले ब्रह्मके बोधनअर्थ सत्आदिक-  
शब्दनविधि भी लक्षणावृत्ति आशय करीचाहिये । याहीतैं  
श्रुति मनवाणीका अविषय ब्रह्मकुं कहतीहैं ॥

यद्यपि सच्चिदानंदादिकपदनकरि लक्षित सत्आदिक-  
धर्मे परस्परअभिन्न हुये एकहीं ब्रह्माविधि विद्यमान होवै । ती  
तिनका भी ब्रह्माका धर्मधर्मीभावकरि भेदव्यवहार धर्म नहीं ।

तथापि धर्मधर्मीभाव ती अक्षकी न्याईं अत्यंतभिन्नका  
वा घटकलक्षकी न्याईं अत्यंतअभिन्नका संनवि नहीं । किंतु भेद  
अभेद दोनोंकुं अपेक्षावाला धर्मधर्मीभाव होवैहैं । तिनविधि सत्-  
आदिकनके औ ब्रह्मके पारमाधिकअभेदके प्राप्त हुये भी ।  
तैसैं भेदके अलगतैं सो चित्रदीपके १५० वें श्लोकउक्त-  
बद्धशुक्तान्यायकरि कल्पितभेदतैं सो संतोषकुं पावैगा । ऐसैं  
महण करियेहैं औ

जैसैं एहविधि सोया पुरुष स्वप्नविधि राजमंडलकुं देखिके  
प्रमाथिकपुरुषनकरि यह द्वैतसहित है । ऐसैं व्यवहार नहीं  
करियेहैं । तैसैं कल्पितभेदकरि ब्रह्मकुं द्वैतसहितता होवै नहीं ।  
ऐसैं वास्तवभेद औ कल्पितअभेदकरि धर्मधर्मीके भेदका  
व्यवहार नवैहैं ॥

इसरीखितैं सत्पने चेतनपने औ आनंदपनेआदिकजातिरूप  
गुणनकुं कहिये धर्मेनकुं कल्पित होनैकरि तिनके अद्वितीय-  
ब्रह्माविधि भीतरपनेनके अगम्यतैं तिनकरि लक्षित कहिये  
भागवतगुणलक्षणतैं बोधित ब्रह्म मैं हूं । ऐसैं उपास्य है ॥ इति ॥

टीकांकः

३६८१

टिप्पणकः

७३३

८३

बोधोपास्त्योर्विशेषः क इति चेदुच्यते शृणु ।

वस्तुतंत्रो भवेद्बोधः कर्तृतंत्रमुपासनम् ॥ ७४ ॥

आनन्दोपः

॥ ९ ॥

श्रीमकः

१०३२

८१) अत्र आद्य श्रुतिषु । यः अखंडैकरसः आत्मा आनंदादिभिरस्थूलादिभिश्च गुणैः लक्षितः सोऽहमस्मीत्येवमुपासते श्रुतस्य इति शेषः ॥ ७३ ॥  
८२ नन्वेवं सति विधोपासनयोः कृतो

भेद इत्याशंक्य वस्तुतंत्रकर्तृतंत्रत्वाभ्यां भेद इत्याह—

८३] बोधोपास्त्योः कः विशेषः इति चेत् । उच्यते शृणु । वस्तुतंत्रः बोधः कर्तृतंत्रं उपासनं भवेत् ॥ ७४ ॥

८१) इन श्रुतिनिरूपे जो अखंडएकरस-आत्मा । आनंदआदिक औ अस्थूलआदिक-गुणनकरि लक्षणसँ जनायाहै । “सो मैं हूँ” इसप्रकार श्रुतश्रुजन उपासना करतेहैं ॥ ७३ ॥

॥ २ ॥ बोध औ उपासनाके भेदका प्रश्नपूर्वक कथन ॥ ३६८२—३७०९ ॥

॥ १ ॥ बोध औ उपासनाके भेदके प्रश्नपूर्वक भेदका कथन ॥

८२ ननु ऐसँ हुये बोध अरु उपासनका

काहेतँ भेद है ? यह आशंकाकरि वस्तुके आधीन औ कर्त्ताके आधीनहोनेकरि बोध औ उपासनका भेद है । ऐसँ कहैहैः—

८३] बोध औ उपासनका कौन भेद है ? ऐसँ जब कहै । तब कहियेहै सो श्रवण करः— वस्तुके आधीन बोध होवै है औ कर्त्ताके आधीन उपासन होवै है ॥ ७४ ॥

३३ अंक ३६८३—३७१५ पर्यंत आगे कहैके सति-प्रकरणका मान यह हैः—साधारणज्ञानमात्र । वस्तुके अधीन है । तिनमें प्रमहान तो अयपार्यवस्तुके अधीन है औ प्रमा-ज्ञान । प्रमेय (पर्यायवस्तु) औ प्रमाणके अधीन है । विधि औ पुरुषकी इच्छा औ हठ अरु विश्वासके अधीन नहीं कहैतँ । जैसँ मार्यातत्त्वार्थिक वा आर्यपदद्वन्द्वचतुर्थिकः चंद्रमाल प्रमेयका चक्षुरूप प्रमाणसँ संबंध होतेहैं विधि औ पुरुषकी इच्छाआधिक्यसँ विमोही प्रत्यक्षज्ञान होवैहै । ऐसँ प्रज्ञाका प्रत्यक्षज्ञान बी विधियादिककी अपेक्षासँ विना प्रत्यक्ष-अभिनवप्रकार प्रमेयक विषय करवैहैर महावाक्यरूप प्रमाणके गुरुमुखाद्वारा अवगतहैं होवैहै ।

यद्यपि

( १ ) “आत्मा जानैकँ योग्य है” यह श्रुति श्रेक-प्रमाणरूप होतैतँ विधि है औ

( २ ) जिज्ञासरूप पुरुषकी इच्छा है । औ

( ३ ) अवगाधिकके प्रयत्नका हेतु हठ है । औ

( ४ ) गुरुवेदंतात्मनमें अद्वारु विश्वास है ।

यह सामग्री आत्मज्ञानविषे अपेक्षित है ।

तथापि

( १ ) आत्मज्ञानकँ प्रमेय औ प्रमाणसँ विना पुरुषकी इच्छाके अनुसार उत्पन्न होनैकँ अशक्य होतैतँ औ पुरुषके आधीन वस्तुविषे विधिके संभवतँ । यह श्रुतिवाक्य आत्म-ज्ञानकी विधिपर नहीं है । किंतु पुरुषकी प्रवृत्तिके अर्थ आत्मज्ञानके संपादनकी योग्यतापर है । औ

( २ ) जिज्ञासरूप इच्छा बी महावाक्यरूप प्रमाणसँ विना बोधकी उत्पत्तिविषे समर्थ नहीं है । यातँ घटके कारण कुलालादिककी न्यारै ज्ञानकी नियमित कारण नहीं है । किंतु कुलालप्लीआदिककी न्यारै अन्यथा सिद्ध है । औ

( ३ ) अवगाधिकप्रयत्नके हेतु हठकँ प्रवगाधिककी कारणता है । परंतु महावाक्यके अवगतँ विना हठमात्र बोधकी उत्पत्तिके अपावतँ औ बोधकी उत्पत्तिके अनंत क्षणमात्रसँ अज्ञानके नाशकरि पीछे हटतँ बोधकी स्थितिविषे शास्त्रकी विधिके अपावतँ । बोधविषे हठकी कारणता नहीं है । औ

( ४ ) गुरुवेदंतात्मनविषे अद्वारु विश्वास बी श्रवण विषे लप्योमी है । परंतु बोधका कारण नहीं । यद्यपि परोक्ष-ज्ञानका कारण तो विश्वास है । परंतु अनुसंधानका

ध्यानदीपः ॥ ९ ॥ श्लोकः १०३३ १०३४	विचाराज्जायते बोधोऽनिच्छा यं न निवर्तयेत् । स्वोत्पत्तिमात्रात्संसारे दहत्यखिलसत्यताम् ॥ ७५ ॥ तौवता कृतकृत्यः सन्नित्यतृप्तिमुपागतः । जीवन्मुक्तिमनुप्राप्य प्रारब्धक्षयमीक्षते ॥ ७६ ॥	टीकाः ३६८४ टिप्पणाः ॐ
--	---	--------------------------------

८४ वैलक्षण्यांतरसिद्धये बोधस्य हेत्वादिकं श्लोकद्वयेन दर्शयति—

८५] विचारात् बोधः जायते । यं अनिच्छा न निवर्तयेत् । स्वोत्पत्तिमात्रात् संसारे अखिलसत्यतां दहति ॥

८६] विचारात् वस्तुत्वविचारात् बोधो जायते । किं च विचाराज्जायमानं यं बोधं अनिच्छा “बोधो मा भूत्” इत्येवं-

॥ २ ॥ उपासनातै बोधके विलक्षणताकी सिद्धिअर्थ बोधके हेतु । स्वरूप औ फलका कथन ॥

८४ बोध औ उपासनाके अन्यविलक्षणपनैकी सिद्धिअर्थ बोधके हेतुआदिकऊं दो-श्लोककरि दिखावैहै—

८५] विचारतै बोध होवैहै औ जिस हुये बोधऊं अनिच्छा निवारण करै नहीं औ जो बोध अपनी उत्पत्तिमात्रतै संसारविषै सर्वकी सत्यताऊं दहन करैहै ॥

कारण नहीं । काहेतै विचारसँ विना विश्वासमानतै अपरोक्षज्ञानकी उत्पत्तिके अदर्शनतै ॥

इसरीति सँ ब्रह्माका ज्ञान अमेय औ प्रमाणके अधीन है औ उपासना तौ (१) विधि । (२) कर्तापुरुषकी इच्छा । (३) हठ गौ (४) विश्वासके अधीन है । काहेतै

(१) शास्त्रविधिके अनुसार करी औ उपासना सो यथा-शास्त्र फलकी हेतु है । विधिके विना अपने मनकरि कल्पित उपासना फलकी हेतु नहीं है । यातै उपासनामै विधिकी अपेक्षा है ॥ औ

(२) पुरुषकी इच्छा होवै तौ होवै औ इच्छा न होवै तौ न होवै औ औपकारसँ करलैकी इच्छा होवै तौ तैवै औ

रूपा न निवर्तयेत् न निवारयेत् । उत्पद्यमानः च बोधः स्वजन्यमात्रात् संसारे अखिलस्य प्रपंचस्य सत्यतां दहति नाशयति ॥ ७५ ॥

८७] तावता कृतकृत्यः सन्नित्यतृप्तिमुपागतः जीवन्मुक्तिं अनुप्राप्य प्रारब्धक्षयं ईक्षते ॥

८६] वस्तुके स्वरूपके विचारतै बोध उत्पन्न होवैहै । किंवा विचारतै उत्पन्न भये जिस बोधऊं “बोध मेरेऊं मति होहु ।” इस रूपवाली अनिच्छा निवारण करै नहीं औ उत्पन्न हुया बोध अपने जन्ममात्रतै संसारविषै सर्वप्रपंचकी सत्यताऊं नाश करैहै ॥ ७५

८७] तितनैकरि पुरुष कृतकृत्य कहिये कृतार्थ होयके । नित्यतृप्तिऊं कहिये निरतिशयसुखऊं प्राप्त हुया जीवन्मुक्तिऊं पायके प्रारब्धके क्षयऊं देखताहै ॥

उपासना होवैहै । यातै उपासनामै पुरुषकी इच्छाकी अपेक्षा है ॥ औ

(३) बहिर्मुखमनऊं हठकरिहै उपास्यके आकार काना होवैहै । यातै हठकी भी अपेक्षा है ॥ औ

(४) यह शास्त्रप्राम विष्णु है औ यह नर्मदेश्वर शंकर है । एतै शास्त्रमै लिख्यहै । तहां विचारकरि देखिये तौ विष्णुके चतुर्भुजआदिकथिन्ह शास्त्रप्राममै नहीं है औ शिवके त्रिनेत्रादि थिन्ह नर्मदेश्वरविषै नहीं है । परंतु तिस शास्त्रावयममै विश्वासकरिके विष्णुरूपकरि वा शिवरूपकरि तिनका चिंतन करियेहै । यातै विश्वासकी भी अपेक्षा है ॥

इसरीति सँ उपासना कर्ताआदिकके अधीन है । यह बोध औ उपासनाका भेद है ।

<p>टीकांकः ३६८७</p>	<p>आतोपदेशं विश्वस्य अद्भालुरविचारयन् । चित्तयेत्प्रत्ययैरन्यैरनंतरितवृत्तिभिः ॥ ७७ ॥ यौवचित्त्यस्वरूपत्वाभिमानः स्वस्य जायते । तावद्विचित्त्य पश्चाच्च तथैवामृति धारयेत् ॥ ७८ ॥ ब्रह्मचारी भिक्षमाणो युतः संवर्गविद्यया । संवर्गरूपतां चित्ते धारयित्वा ह्यभिक्षत ॥ ७९ ॥</p>	<p>ध्यानदीपः ॥ ९ ॥ श्लोकः १०३५ १०३६ १०३७</p>
-------------------------	---	--

ॐ ८७) तावता तत्त्वज्ञानोत्पत्तिमात्रेण निरतिशयं सुखं प्राप्नोतीत्यर्थः ॥ ७६ ॥

८८ उपासनायाश्च बोधाद्विलक्षणान्तर-सिद्धये तद्दर्शयति (आप्त इति) —

८९] अद्भालुः आतोपदेशं विश्वस्य अविचारयन् अन्यैः प्रत्ययैः अनंतरितवृत्तिभिः चित्तयेत् ॥

९०) आप्तस्य गुरोः उपदेशं उपास्य स्वरूपप्रतिपादकवाक्यजातं विश्वस्य विश्वासं कृत्वा । अविचारयन् उपास्यत्वं प्रत्ययैः अन्यैः विजातीयपदादिविषयैः अनंतरित-

वृत्तिभिः अव्यवहितवृत्तिभिः चित्तयेत् इति ॥ ७७ ॥

९१ कियंतं कालं चित्तयेदित्याशंक्याह—

९२] यावत् चित्त्यस्वरूपत्वाभिमानः स्वस्य जायते तावत् विचित्त्य पश्चात् तथा एव आमृति धारयेत् ७८

९३ उपासकस्य तद्रूपत्वाभिमानमुदाहरण-प्रदर्शनेन स्पष्टीकरोति (ब्रह्मचारीति) —

९४] संवर्गविद्यया युतः ब्रह्मचारी भिक्षमाणः संवर्गरूपतां चित्ते धारयित्वा हि अभिक्षत ॥

ॐ ८७) तितनैकरि कहिये तत्त्वज्ञानकी उत्पत्तिमात्रकरि । निरतिशयसुखकू पावता-है । यह अर्थ है ॥ ७६ ॥

॥ ३ ॥ बोधतै अन्यविलक्षणताअर्थ उपासनाका स्वरूप ॥

८८ उपासनाकी बोधतै अन्यविलक्षणता-की सिद्धिअर्थे तिस उपासनाकू दिखावैहैः—

८९] अद्भालु जो पुरुष है । सो आप्तके उपदेशकू विश्वासकरिके अविचार करताहुया अन्यवृत्तिनकरि अंतरायरहित वृत्तिनसै चित्तन करै ॥

९०) आप्त जो गुरु ताके उपासके स्वरूप-के प्रतिपादक वाक्यके समूहरूप उपदेशकू विश्वासकरिके विचार न करताहुया । उपास्य-पनैकू अन्य विजातीयपदादिकनकू विषय-

करनैहारी वृत्तिनकरि अंतरायरहित वृत्तिनसै चित्तन करै ॥ ७७ ॥

॥ ४ ॥ उदाहरणसहित उपासनाकी अवधि ॥

९१ कितनैकालपर्यंत चित्तन करै । यह आशंकाकरि कहैहैः—

९२] जहांलंगि उपास्यवस्तुकी स्वरूपताका अभिमान अपनैकू होवै । तहांलंगि चित्तन करीके पीछे तैसैंहीं मरणपर्यंत धारण करै ॥ ७८ ॥

९३ उपासनके तिस उपास्यकी रूपताके अभिमानकू उदाहरणके दिखावनैकरि स्पष्ट करैहैः—

९४] कोईक संवर्गविद्याकरि युक्त ब्रह्मचारी भिक्षा मागनैहारा हुया । संवर्गरूपताकू चित्तविषै धारणकरिके भिक्षाकू मांगताभया ॥

ध्यानदीपः

॥ ९ ॥

श्रीकांतः

१०३८

पुरुषस्येच्छया कर्तुमकर्तुं कर्तुमन्यथा ।

शक्योपास्तिरतो नित्यं कुर्यात्प्रत्ययसंततिम् ॥८०॥

टीकांतः

३६९५

टिप्पणांतः

७३४

९५) कथित् संवर्गत्वगुणविशिष्टप्राणोपासकब्रह्मचारी भिक्षाहरणार्थभागत्याभिमप्रतारिनाम्नो राज्ञः पुरतः “महात्मनश्चतुरो देव एकः कः स जगार भुवनस्य गोपास्तं कापेयं न भिषयति मर्त्याः अभिमप्रतारिन् बहुधा वसतं” इति मंत्रेण स्वात्मनः संवर्गरूपत्वं चित्ते धृतं प्रकटीकृतवानिति छांदोग्ये श्रूयत इत्यर्थः ॥ ७९ ॥

९६ आमृतिधारणे निमित्तं दर्शयन्

“अनिच्छा यं न निवर्तयेत्” इत्युक्ताद्वोधधर्माद्वैलक्षण्यमाह (पुरुषस्येति) —

९७) उपास्तिः पुरुषस्य इच्छया कर्तुं अकर्तुं अन्यथा कर्तुं शक्या । अतः प्रत्ययसंततिं नित्यं कुर्यात् ॥

९८) उपास्तिः पुरुषस्य उपासकस्य इच्छया कर्तुमकर्तुमन्यथा प्रकारान्तरिण वा कर्तुं शक्या अतः पुरुषस्येच्छाधीनतादुपासनं सर्वदा कुर्यात् इत्यर्थः ॥ ८० ॥

९५) कोईक संवर्गेपनैरूप गुणकरि विशिष्ट प्राणका उपासक ब्रह्मचारी था । सो भिक्षाके लेनैअर्थ आयेके अभिमप्रतारिनाम्नो आगे “हे अभिमप्रतारी ! कोईएक देव है । सो वायु-आदिकच्यारीमहात्माओंकू नाम बडोंकू गिलताभयाहै औ भुवनका गोप्ता रक्षक कहिये है । हे कापेय ! बहुतमकारसँ वसताहै । तिसकू मनुष्य नहीं देखतेहै” इस मंत्रकरि चित्तविपै धारण करी अपनी प्राणरूपताकू प्रगटकरताभया । ऐसँ छांदोग्यविपै चतुर्थअध्यायके तृतीयखंडगत संवर्गविद्याके प्रकरणमै सुनियेहै ! यँहै अर्थ है ॥ ७९ ॥

॥ ९ ॥ श्लोक ७९ उक्त बोधके धर्मतँ

उपासनाकी विलक्षणता ॥

९६ मरणपर्यंत धारणविपै निमित्तकू

दिखावतेहुये “जिसबोधकू अनिच्छा निवारण करै नहीं ।” इस ७९ वँ श्लोकउक्तबोधके धर्मतँ उपासनाकी विलक्षणता कहैहैः—

९७) उपासना । पुरुषकी इच्छाकरि करनैकू । न करनैकू । अन्यथा करनैकू शक्य है । यातँ वृत्तिनकी संततिकू कहिये प्रवाहरूप उपासनाकू नित्य करै ॥

९८) उपासना जो है । सो उपास्य जो पुरुष ताकी इच्छाकरि करनैकू वा न करनैकू वा औरप्रकारसँ करनैकू शक्य है । यातँ पुरुषकी इच्छाके अधीन होनेतँ उपासनाकू सर्वदा करै । यह अर्थ है ॥ ८० ॥

३५ अग्नि । सूर्य । चंद्र औ जल । इन सर्वमहाबलवान् च्यारी-कू जातँ वायु अधिदेव ( समष्टि ) रूपकरि अपनेविपै संवर्जन ( प्रलयकालविपै विलय ) करताहै । तातँ वायु संवर्गे ( संवर्गे-पनैरूप गुणबाला ) कहियेहै ॥ औ बाहू । चक्षु । श्रोत्र अरु मन । इन सर्वच्यारीकू जातँ वायु अध्यात्म ( व्यष्टिप्राण ) रूपकरि प्रसता कहिये सुपुसिकालमै अपनेविपै विलय करताहै । तातँ वायु संवर्गे कहियेहै ॥

३५ छांदोग्यके चतुर्थअध्यायके तृतीयखंडविपै यह आख्यायिका हैः—एक छनक नाम राजेका पुत्र सौनकनाम-वाला कापेय कहिये कपिगोत्रविपै उत्पन्न भया राजा था औ दूसरा कक्षसेन नाम राजेका पुत्र काक्षसेनि अभिमप्रतारी इस नामवाला राजा था । सो दोनू सौनक कर्नैवास्ते बैठेथे । तिनकू रखोश्ये परिवेक्षण करतेथे । तम ब्रह्मविद्वैकना अभिमानी कोईक ब्रह्मचारी भिक्षा कहिये भग्नकी याचना

टीकांकः ३६९९	वेदाध्यायी ह्यप्रमत्तोऽधीते स्वप्नेऽभिवासितः । जपिता तु जपत्येव तथा ध्यातापि वासयेत् ॥८१॥ विरोधिप्रत्ययं त्यक्त्वा नैरंतर्येण भावयन् । लभते वासनावेशात्स्वप्नादावपि भावनाम् ॥८२॥	ध्यानदीपः ॥ ९ ॥ श्लोकः १०३९ १०४०
-----------------	---	--

९९ एवं सदा चिंतने किं भवतीत्यत आह  
(वेदाध्यायीति) —

३७००] अप्रमत्तः वेदाध्यायी  
जपिता अभिवासितः तु स्वप्ने हि  
अधीते जपति एव । तथा ध्याता  
अपि वासयेत् ॥

१) अप्रमत्तो वेदाध्यायी सदा-  
ऽध्ययनशीलः । जपिता सदा जपशीलः ।  
अभिवासितः दृढवासनया स्वप्नादिष्व-  
ध्ययनं जपं वा करोति । एवमुपासकोऽपि  
वासनादाढ्यात् स्वप्नादावपि ध्यायीतेत्यर्थः ८१  
२ स्वप्नादावपि ध्यानानुवर्तने कारणमाह-  
३] विरोधिप्रत्ययं त्यक्त्वा

॥ ९ ॥ सदाचित्तनका फल ॥

९९ ऐसैं सदाचित्तन किये क्या होवैहै ?  
तहाँ कहैंहैं:—

३७००] जैसे अप्रमत्त कहिये सावधान  
जो वेदाध्यायी है । सो वासनायुक्त  
हुया स्वप्नविषे अध्ययनकू करताहै  
औ जपकर्त्ता जो है । सो वासनायुक्त हुया  
स्वप्नविषे जपकू करताहीं है । तैसैं ध्यान-  
करनेहारा पुरुष भी वासनाकू करै ॥

१) प्रमादरहित जो वेदाध्यायी है औ जप-  
कर्त्ता है । सो अध्ययन वा जपकी संस्कार-  
रूप वासनाकरि युक्त हुया दृढवासनाकरि  
स्वप्नआदिकनविषे अध्ययनकू वा जपकू

करताहै । ऐसैं उपासकपुरुष भी वासनाकी  
दृढतासैं स्वप्नआदिकविषे भी ध्यानकू करै ।  
यह अर्थ है ॥ ८१ ॥

॥ ७ ॥ श्लोक ८१ उक्त उपासनाके फलमैं हेतु ॥

२ स्वप्नआदिकविषे भी ध्यानके पीछेवर्तने  
विषे कारण कहैंहैं:—

३] उपास्यसैं भिन्नवस्तुके आकारवाली  
वृत्तिरूप विरोधीप्रत्ययकू त्यागकरिके  
निरंतरपनैकरि भावना करताहुया  
वासनाके आवेशतैं कहिये संस्कारकी  
दृढतासैं स्वप्नआदिकविषे भी भावनाकू  
पावताहै ॥

करताभया ॥ तिस ब्रह्मचारीके ब्रह्मविष्णुनैके अभिमानपनैकू  
जातिके तिसकू जाननैकी इच्छावाले हुये दोनू राजा यह  
ब्रह्मचारी क्या कहैगा सो सुनैगे । इस अभिप्रायतैं तिसके ताई  
शिक्षा न दैतमये । तब सो ब्रह्मचारी कहताभया:—एक (बायु  
अंश प्राणरूप) देव प्रजाका पति है । सो महाबलवान् अभि-  
मादिकमहात्माकू औ वाक्प्रादिकच्यारीकू असता  
कहिये अपनैविषे विलय करताहै औ भुवनका नाम पृथ्वी-  
आदिकसर्वलोकका गोपा कहिये रखणकरनेहारा है ॥ हे कापेया  
कहिये कपिगोत्रविषे उत्पन्न औ हे अभिप्रतापि ! अध्यात्म-

अधिदैवअधिमृतप्रकारनकरि वास करनेहारे तिस प्रजापतिके  
मर्ये कहिये मरणधर्मवाले वा अविदेकीमनुष्य नहीं देखते नाम  
जानतेहैं ॥ जिसकेअर्थ दिनदिनविषे मक्षण करनैके छिये  
यह अन्न बनताहै । तिस प्राणरूप प्रजापतिके ताई यह अन्न  
दुग्धनै नहीं दिया ॥ इत्यादि यह प्रथम है ॥ इसरीतितैं सो  
ब्रह्मचारी अपनै क्षपास्य प्राणके स्वरूपका अपनैसैं अनेदका  
अभिमान धारिके भिक्षाकू मांगताभया ॥ यातैं उपास्यवस्तुकी  
स्वरूपताका अभिमान उपासनाका अवधि है । यह अर्थ  
प्रसंगसैं जनाया ॥

ध्यानदीपः ॥ ९ ॥ श्लोकांकः १०४१ १०४२ १०४३	<p>भुंजानोऽपि निजारब्धमास्थातिशयतोऽनिशम् । ध्यातुं शक्तो न संदेहो विषयव्यसनी यथा ॥ ८३ ॥ परव्यसनिनी नारी व्यग्रापि गृहकर्मणि । तदेवास्वादयत्यंतः परसंगरसायनम् ॥ ८४ ॥ परसंगं स्वादयंत्या अपि नो गृहकर्म तत् । कुंठीभवेदपि त्वेतदापातेनैव वर्तते ॥ ८५ ॥</p>	टीकांकः ३७०३  टिप्पणांकः ॐ
---	--	--

नैरंतर्येण भावयन् वासनावेशात् स्वप्रादौ अपि भावनां लभते ॥

ॐ ३) वासनावेशात् संस्कारपाटवाद् भावनां ध्यानम् ॥ ८२ ॥

४ ननु प्रारब्धकर्मवशाद्विषयाननुभवतः कथं नैरंतर्येण भावनासिद्धिरिच्छाशंकास्था-  
तिशये सति विषयव्यसनिवज्जानासिद्धिः  
स्यादित्याह ( भुंजान इति )—

५] निजारब्धं भुंजानः अपि आस्थातिशयतः अनिशं ध्यातुं शक्तः

ॐ ३) वासनाके आवेशतै कहिये संसार-  
की दृढतातै औ भावनाकूं पावताहै कहिये  
ध्यानकूं पावताहै ॥ ८२ ॥

॥ ८ ॥ कर्मवशतै विषयके अनुभवयुक्त उपासककूं  
निरंतर भावनाकी सिद्धिका दृष्टांत-  
सहित कथन ॥

४ ननु प्रारब्धकर्मके वशतै विषयनकूं  
अनुभव करनेहारे पुरुषकूं निरंतरपनैकरि  
ध्यानकी सिद्धि कैसें होवैगी ? यह आशंकाकरि  
आस्था जो प्रीति ताके अतिशय हुये विषयके  
व्यसनवाली स्त्रीकी न्याई भावनाकी सिद्धि  
होवैगी । ऐसै कहैहैं—

५] अपने प्रारब्धकूं भोगताहुया  
बी पुरुष आस्थाके अतिशयतै निरंतर  
ध्यान करनेकूं समर्थ होवैहै । यापै  
संदेह नहीं है । जैसे विषयके व्यसन-

संदेहः न । यथा विषयव्यसनी ॥ ८३ ॥

६ दृष्टांतं विद्वणोति—

७] परव्यसनिनी नारी गृहकर्मणि  
व्यग्रा अपि अंतः तत् एव परसंग-  
रसायनं आस्वादयति ॥ ८४ ॥

८ परसंगास्वादेन गृहकृत्यविच्छेदः स्यादि-  
त्याशंक्याह—

९] परसंगं स्वादयंत्या अपि तत्  
गृहकर्म नो कुंठीभवेत् अपि नु एतत्  
आपातेन एव वर्तते ॥ ८५ ॥

वाली स्त्री है तैसै ॥ ८३ ॥

॥ ९ ॥ श्लोक ८३ उक्त दृष्टांतका विवरण ॥

६ दृष्टांतकूं वर्णन करैहैं—

७] परपुरुषके व्यसनवाली जो नारी  
है । सो गृहके कर्मविषै प्रवृत्त हुइ बी  
अंतरविषै तिसीहीं परपुरुषके संगरूप  
रसायनकूं आस्वादन करतीहै ॥ ८४ ॥

८ ननु परपुरुषके संगके आस्वादनविषै  
गृहके कार्यका भंग होवैगा । यह आशंकाकरि  
कहैहैं—

९] परसंगकूं आस्वादन करनेवाली  
तिस नारीका बी सो गृहका कार्य  
भंग होवै नहीं । किंतु यह गृहका कर्म  
आपातसैहीं कहिये उदासीनपनैकरिहीं  
वर्तताहै ॥ ८५ ॥



<p>टीकांक: ३७१०</p> <p>दिप्यर्णांक: ॐ</p>	<p>गृहकृत्यव्यसनिनी यथा सम्यकरोति तत् । परव्यसनिनी तद्वन्न करोत्येव सर्वथा ॥ ८६ ॥ एवं ध्यानैकनिष्ठोऽपि लेशाल्लौकिकमाचरेत् । तत्त्ववित्त्वविरोधित्वाल्लौकिकं सम्यगाचरेत् ॥ ८७ ॥ मायामयः प्रपंचोयमात्मा चैतन्यरूपधृक् । इति बोधे विरोधः को लौकिकव्यवहारिणः ॥ ८८ ॥</p>	<p>ध्यानदीपः ॥ ९ ॥ श्लोकः १०४४ १०४५ १०४६</p>
---	---	--

१० “आपातेनैव वर्तते” इत्युक्तमर्थे विवृणोति ( गृहकृत्येति ) —

११] यथा गृहकृत्यव्यसनिनी तत् सम्यक् करोति । तद्वत् परव्यसनिनी सर्वथा न करोति एव ॥ ८६ ॥

१२ दार्ष्टान्तिके योजयति —

१३] एवं ध्यानैकनिष्ठः अपि लेशात् लौकिकं आचरेत् ॥

१४ ननु तत्त्वविदपि लौकिकव्यवहारं किं लेशेनाचरति किं वा सम्यगिति विषयं व्यवहारस्य तत्त्वज्ञानविरोधित्वात् सम्यगेवाचरति इत्याह —

१५] तत्त्ववित् तु अविरोधित्वात् लौकिकं सम्यक् आचरेत् ॥ ८७ ॥

१६ अविरोधत्वमेव दर्शयति ( मायामय इति ) —

॥ ४ ॥ ज्ञानी औ उपासककी विलक्षणतापूर्वक ज्ञानके अन्यसाधनतैं श्रेष्ठ निर्गुणउपासनाका फल

॥ ३७१०-३९४४ ॥

॥ १ ॥ उपासकतैं ज्ञानीकी व्यवहार करि विलक्षणता ॥ ३७१०-३७९१ ॥

॥ १ ॥ श्लोक ८५ उक्त दृष्टांतके अंशका वर्णन औ ज्ञानीके व्यवहारतैं अनुकूलदृष्टांत ॥

१० “आपातसैंहीं वर्तताहै” इस ८५ वें श्लोकउक्तअर्थकूं वर्णन करैहैं:—

११] जैसे गृहकार्यके व्यसनवाली स्त्री । तिस गृहके कार्यकूं सम्यक् करतीहै । तैसे परव्यसनवाली स्त्री सर्वथा नहीं करतीहै । यातैं सो उदासीनपनै करिहीं है ॥ ८६ ॥

॥ २ ॥ दार्ष्टान्तका कथन ॥

१२ दृष्टांतसिद्धअर्थकूं दार्ष्टान्तिकविषै जोहतेहैं:—

१३] ऐसैं एकध्यानविषैहीं निष्ठावाला पुरुष बी लेशतैं शौच आहारादिरूपलौकिककूं आचरताहै ॥

१४ ननु । तत्त्ववित् बी लौकिकव्यवहारकूं क्या लेशकरि आचरताहै । किंवा सम्यक् आचरताहै ? यह आशंकाकरि शब्दादि विषयके व्यवहारकूं तत्त्वज्ञानका अविरोधी होनेतैं सम्यक्हीं आचरताहै । ऐसैं कहैहैं:—

१५] तत्त्ववित् तौ अविरोधी होनेतैं लौकिककूं सम्यक् आचरताहै ॥ ८७ ॥

॥ ३ ॥ श्लोक ८७ उक्त अविरोधका दर्शन ॥

१६ लौकिकव्यवहारके औ तत्त्वज्ञानके अविरोधिपनैकूंहीं दिखवैहैं:—

<p>ध्यानदीपः ॥ ९ ॥ श्लोकः १०४७ १०४८ १०४९</p>	<p>अपेक्षते व्यवहृतिर्न प्रपंचस्य वस्तुताम् । नाप्यात्मजाड्यं किं त्वेषा साधनान्येव कांक्षति ८९ मनोवाक्यायतद्वाह्यपदार्थाः साधनानि तान् । तत्त्वविन्नोपमृद्वाति व्यवहारोऽस्य नो कुतः ॥९०॥ उपमृद्वाति चित्तं चेद्व्यातासौ न तु तत्त्ववित् । न बुद्धिमर्दयन्द्वाष्टो घटतत्त्वस्य वेदिता ॥ ९१ ॥</p>	<p>टीकाः ३७१७ टिप्पणाः ॐ</p>
--	--	--

१७] “अयं प्रपंचः मायामयः आत्मा चैतन्यरूपपृक्” इति बोधे लौकिक-व्यवहारिणः कः विरोधः ॥ ८८ ॥  
१८ विरोधाभावमेव प्रपंचयति (अपेक्षत इति) —  
१९] व्यवहृतिः प्रपंचस्य वस्तुतां न अपेक्षते आत्मजाड्यं अपि न किंतु एषा साधनानि एव कांक्षति ॥ ८९ ॥  
२० कानि तानि व्यवहारसाधनानि

इत्यत आह—  
२१] मनोवाक्यायतद्वाह्यपदार्थाः साधनानि तान् तत्त्ववित् न उप-मृद्वाति अस्य व्यवहारः कुतः नो ॥९०॥  
ॐ २१] तद्वाह्यपदार्थाः गृहक्षेत्रादयः । तान् मनआदान् तत्त्वज्ञानी न निवारयति अतः अस्य ज्ञानिनो व्यवहारः कुतो न भवति भवत्येवेत्यर्थः ॥  
२२ ननु विषयानुपमर्दनेऽपि तत्त्वविदा

१७] “यह परिदृश्यमान प्रपंच माया-मय कहिये मिथ्यारूप है औ आत्मा चैतन्यरूपधारी है ।” इसप्रकारके बोधके होते लौकिकव्यवहार करने-हारे ज्ञानीको कौन विरोध है ? कोइ बी नहीं ॥ ८८ ॥  
॥ ४ ॥ श्लोक ८८ उक्त अविरोधका विस्तार ॥  
१८ श्लोक ८८ उक्त विरोधके अभावकुंहीं विस्तारसँ कहैहै:—  
१९] व्यवहार जो है । सो प्रपंचकी सत्यताको अपेक्षा करता नहीं औ आत्माकी जडताको बी अपेक्षा करता नहीं । किंतु यह व्यवहार साधनकुंहीं कहिये सामग्रीकुंहीं अपेक्षा करता है ॥८९॥  
॥ ९ ॥ तत्त्ववित्तकरि मनआदिकके अलोपतै व्यवहारका संभव ॥  
२० कौन वे व्यवहारके साधन हैं ? तहां कहैहै:—

२१] मन वाणी शरीर औ तिनतँ बाह्यपदार्थ गृहक्षेत्रआदिक जो हैं । वे व्यवहारके साधन हैं ॥ तिनकुं तत्त्ववित् उपमर्दन करता नहीं । यातँ इसका व्यवहार काहेतँ नहीं होवैगा ?  
ॐ २१] तिनतँ बाह्यपदार्थ कहिये गृह-क्षेत्रआदिक जे हैं । वे व्यवहारके साधन हैं । तिनकुं कहिये मनआदिकनकुं तत्त्वज्ञानी उप-मर्दन करता नहीं कहिये स्वरूपतँ नाश करता नहीं । यातँ इस ज्ञानीका व्यवहार काहेतँ नहीं होवैगा ? किंतु होवैगाहीं । यह अर्थ है ॥ ९० ॥  
॥ ६ ॥ चित्तके रोषनैवालेका अतत्त्ववित्तपना ॥  
२२ ननु विषयनके नहीं नाश कियेहुये

टीकांकः ३७२३	सैकृत्प्रत्ययमात्रेण घटश्चेद्भासते सदा । स्वप्रकाशोऽयमात्मा किं घटवच्च न भासते ॥९२॥ स्वैप्रकाशतया किं ते तदुद्दिस्तत्त्ववेदनम् । बुद्धिश्च क्षणनाशयेति चोच्यं तुल्यं घटादिषु ॥९३॥	ध्यानदीपः ॥ ९ ॥ श्रीकांकः १०५० १०५१
-----------------	--	---

चित्तोपमर्दनं कार्यमित्याशंक्य तथाकरणे तत्त्व-  
विदेव न स्यादित्याह (उपमृद्वातीति) —

२३] चित्सं उपमृद्वाति चेत् । असौ  
ध्याता तत्त्ववित् तु न ॥

२४ ननु तत्त्वविदा चित्तं नोपमृद्यते इत्ये-  
तत् क दृष्टं इत्याशंक्याह (न बुद्धिमिति) —

२५] घटतत्त्वस्य वेदिता बुद्धि  
अर्दयन् न दृष्टः ॥

२६] घटतत्त्वस्य वेदिता ज्ञाता बुद्धि-  
अर्दयन् पीडयन्नैकाग्र्यं कुर्वन्पुरुषो न दृष्टो  
नोपलब्ध इत्यर्थः ॥ ९१ ॥

वी तत्त्ववेत्ताकरि चित्तका निरोध करनेकू  
योग्य है। यह आशंकाकरि तैसैं चित्त निरोध-  
के कियेहुये सो तत्त्ववित्ही नहीं होवैगा। ऐसैं  
कहैहैं:—

२३] जब चित्तकू रोकताहै। तब  
यह पुरुष ध्याता है। तत्त्ववित् नहीं॥

२४ ननु तत्त्ववेत्ताकरि चित्तका निरोध  
नहीं करियेहै। यह कहां देख्याहै? यह  
आशंकाकरि कहैहैं:—

२५] घटके तत्त्वका वेत्ता पुरुष बुद्धिकू  
पीडन करताहुया देख्या नहीं है ॥

२६] घटके स्वरूपका ज्ञाता कोइ वी पुरुष  
बुद्धिकू निरोध करताहुया देख्या नहीं। यह  
अर्थ है ॥ ९१ ॥

॥ ७ ॥ अतिस्पष्टब्रह्मके ज्ञानमें चित्तनिरोधकी  
अपेक्षाका अभाव ॥

२७ ननु घटकू स्थूलपनैकरि स्पष्ट होनैतैं

२७ ननु घटस्य स्थूलत्वेन स्पष्टत्वाच्चइहो  
चित्तपीडनं नापेक्ष्यते ब्रह्मणस्त्वतथात्वात्  
तज्ज्ञाने तदपेक्ष्यते इत्याशंक्य तस्य स्व-  
प्रकाशत्वेन घटादपि स्पष्टतरत्वाच्चित्तनिरोधनं  
नैवापेक्ष्यते इत्याह—

२८] सकृत् प्रत्ययमात्रेण घटः  
सदा भासते चेत् । स्वप्रकाशः अयं  
आत्मा किं घटवच्च न भासते ॥९२॥

२९ ननु ब्रह्मणः स्वप्रकाशत्वेऽपि तद्विच-  
ाराया बुद्धिद्वारेण तत्त्वज्ञानत्वात्तस्याश्च

तिसके दर्शनविषै चित्तका पीडन जो निरोध  
सो अपेक्षित नहीं है औ ब्रह्मकू तौ तैसा  
स्पष्ट नहीं होनैतैं तिसके ज्ञानविषै सो चित्त-  
का पीडन अपेक्षित है। यह आशंकाकरि  
तिस ब्रह्मकू प्रकाशरूप होनैकरि घटतैं वी  
अतिशय स्पष्ट होनैतैं तिसके ज्ञानवि चित्तका  
निरोध करना अपेक्षित नहीं है। ऐसैं  
कहैहैं:—

२८] एकवार ज्ञानमात्रकरि जब  
घट सदा भासताहै। तब स्वप्रकाश-  
रूप यह आत्मा क्या घटकी न्याई  
सदा नहीं भासताहै? किंतु भासताही  
है ॥ ९२ ॥

॥८॥ ज्ञानीकू फेरिफेरि ब्रह्ममें स्थितिके अपेक्षाकी  
शंका औ ताका घटादिकमें अतिप्रसंग ॥

२९ ननु ब्रह्मकू स्वप्रकाशपनैके हुये वी  
तिसकू विषय करनेहारी “अहं ब्रह्मास्मि”

ध्यानदीपः

॥ ९ ॥

टीकांकः

१०५२

१०५३

घटादौ निश्चिते बुद्धिर्नश्यत्येव यदा घटः ।

इष्टो नेतुं तदा शक्य इति चेत्सममात्मनि ॥ ९४ ॥

निश्चित्य सकृदात्मानं यदापेक्षा तदैव तम् ।

वक्तुं मनुं तथा ध्यातुं शक्त्येत्येव हि तत्त्ववित् ॥ ९५ ॥

टीकांकः

३७३०

टिप्पणांकः

ॐ

क्षणिकत्वेन ब्रह्मणि पुनः पुनरवस्थानमपेक्ष्यत इत्याशङ्क्येदं चोद्यं घटादिष्वपि समानमित्याह—

१०] स्वप्रकाशतया ते किं । तद्बुद्धिः तत्त्ववेदनं च बुद्धिः क्षणमाद्या इति चोद्यं घटादिषु तुल्यम् ॥ ९३ ॥

११] घटादिज्ञानस्य क्षणिकत्वेऽपि सकृन्निश्चितस्य घटस्य सर्वदा व्यवहर्तुं शक्यत्वात् तत्र चित्तस्पर्धसंपादनमप्रयोजकमित्याशङ्क्येदमात्मन्यपि समानमित्याह—

इस आकारवाली बुद्धिश्चिह्नीं तत्त्वज्ञान होनैतैं औ तिस बुद्धिश्चिह्नीं क्षणिक होनैकरि तिसका ब्रह्मविषं बारंवार स्थिर करना अपेक्षित है । यह आशंकाकरि यह प्रश्न घटादिकनविषं बी समान है । ऐसैं कहैहैं—

१०] हे सिद्धांती ! ब्रह्मके स्वप्रकाशपनैकरि तैरेहूं क्या ज्ञान होवैहै ? किंतु तिस ब्रह्मकी बुद्धिहीं तत्त्वज्ञान है औ सो बुद्धि क्षणकरि नाश होनैयोग्य है । ऐसैं जो कहै । तौ हे वादी ! यह प्रश्न घटादिकविषं बी तुल्य है ॥ ९३ ॥

॥ ९ ॥ घटादिकमें चित्तकी स्थिरताकी अपेक्षाके अभावकी शंका औ ताकी ब्रह्ममें समताकरि समाधान ॥

११] घटादिकनके ज्ञानहूं क्षणिकपनैके हुये बी एकवार निश्चय किये घटका सर्वदा व्यवहार

१२] घटादौ निश्चिते यदा बुद्धिः नश्यति एव । तदा इष्टः घटः नेतुं शक्यः इति चेत् । आत्मनि समम् ॥ ९४

१३ “सममात्मनि” इत्युक्तमर्थं विवृणोति (निश्चित्येति)—

१४] हि तत्त्ववित् सकृत् आत्मानं निश्चित्य यदा अपेक्षा । तदा एव तं वक्तुं मनुं तथा ध्यातुं शक्नोति एव ॥ ९५ ॥

करनैहूं शक्य होनैतैं । तिस घटविषं चित्तकी स्थिरताका संपादन निष्फल है । यह आशंकाकरि यह समाधान आत्माविषं बी समान है । ऐसैं कहैहैं—

१२] घटादिकके निश्चय कियेहुये जब बुद्धि जो घटाकारवृत्ति सो नाशहूं पावै । तब बी इच्छित जो घट सो अन्यदिकानै लेजानैहूं शक्य है । ऐसैं जो कहै । तौ सो आत्माविषं बी समान है ॥ ९४ ॥

१३ “सो आत्माविषं बी समान है” इस ९४ श्लोकवक्तव्यहूं वर्णन करैहैं—

१४] जातैं तत्त्ववित्पुरुष एकवार आत्माहूं निश्चयकरिके पीछे जब इच्छा होवै । तबहीं तिस आत्माहूं कहनैहूं वा मनन करनैहूं । तैसैं ध्यान करनैहूं समर्थ होवैहीं है ॥ ९५ ॥

टीकांक:

३७३५

टिप्पणांक:

७३६

उपासक इव ध्यायँल्लौकिकं विस्मरेद्यदि ।

विस्मरत्येव सा ध्यानाद् विस्मृतिर्न तु वेदनात् १६

ध्यानं त्वैच्छिकमेकस्य वेदानन्मुक्तिसिद्धितः ।

ज्ञानादेव तु कैवल्यमिति शास्त्रेषु डिडिमः ॥९७॥

ध्यानदीपः

॥ ९ ॥

श्रीकांकः

१०५४

१०५५

३५ ननु तत्त्वविदप्युपासकवदात्मानु-  
संधानवशाज्जगदनुसंधानरहितो दृश्यते  
इत्याशंक्य सोऽनुसंधानाभावो ध्यानप्रयुक्तो  
न वेदनप्रयुक्त इत्याह—

३६] उपासकः इव ध्यायन् यदि  
लौकिकं विस्मरेत् विस्मरति एव। सा  
विस्मृतिः ध्यानात् वेदनात् तु न ॥९६

३७ ननु तत्त्वविदापि मुक्तिसिद्धये ब्रह्म-

ध्यानं कर्तव्यं इत्याशंक्य “ज्ञानादेव तु कैवल्यं  
प्राप्यते येन म्रियते ‘तमेव विदित्वातिमृश-  
मेति नान्यः पंथा विद्यतेऽयनाय’ ‘हात्वा देवं  
म्रियते सर्वपापैः’” इत्यादिशास्त्रसंज्ञावाच  
मोक्षाय ध्यानं कर्तव्यमित्याह—

३८] ध्यानं तु एतस्य ऐच्छिकं वेद-  
नात् मुक्तिसिद्धितः “ज्ञानात् एव तु  
कैवल्यं” इति शास्त्रेषु डिडिमः ॥९७॥

॥ १० ॥ किसी तत्त्ववितर्क प्रतीयमान व्यवहार-  
विस्मृतिअर्थ ध्यानकी कार्यता ॥

३५ ननु तत्त्ववित् वी उपासककी न्याई  
आत्माके अविस्मरणरूप अनुसंधानके वशतै  
जगत्के अनुसंधानतै रहित देखियेहै। यह  
आशंकाकरि सो जगत्के अनुसंधानका  
अभाव ध्यानका कियाहै। ज्ञानका किया  
नहीं। ऐसैं कहैहैं:—

३६] तत्त्ववेत्ता। उपासककी न्याई  
ध्यान करताहुया जब लौकिककूं  
विस्मरण करताहै। तब सो विस्मरण  
करहु। सो विस्मृति ध्यानतै है।  
ज्ञानतै नहीं ॥ ९६ ॥

॥ ११ ॥ तत्त्ववितर्क मुक्तिअर्थ ध्यानकी अकर्तव्यता॥

३७ ननु। तत्त्ववित्पुरुषकूं वी मुक्तिकी

३९ याका यह भाव है:—श्रुतिस्मृतिआदिकप्रमाणकरि  
निरूपित मोक्षके साधन तत्त्वज्ञानकूं विद्यमान होगैतैं ज्ञान-  
अर्थ वा मोक्षअर्थ विद्वानकूं ध्यान कर्तव्य नहीं है। किंतु  
चित्तकी एकाग्रतातैं आविर्भावकूं पावगैहारे जीवनमुक्तिके

सिद्धिअर्थ ब्रह्मका ध्यान कर्तव्य है। यह  
आशंकाकरि “ज्ञानतैहीं कैवल्य जो अद्वैत-  
ब्रह्मभाव सो प्राप्त होवैहै। जिसकरि मुक्त  
होवैहै” औ “तिसी प्रत्यक्षअभिन्नपरमात्मा-  
कूंहीं जानिके मृत्यु जो संसार ताकूं उच्छेदन-  
करिके जाताहै। मोक्षकी प्राप्तिके अर्थ  
अन्य (ज्ञानसैं भिन्न) मार्ग नहीं है” औ  
“स्वप्रकाशचैतन्यरूप देवकूं जानिके सर्व-  
पापनकरि मुक्त होवैहै ॥” इत्यादिक श्रुति-  
रूप शास्त्रके सज्ञावतैं मोक्षके अर्थ ध्यान  
कर्तव्य नहीं है। ऐसैं कहैहैं:—

३८] ध्यान तौ इस ज्ञानीकूं ईच्छाका  
कियाहै। काहेंतैं। ज्ञानतैं मुक्तिकी  
सिद्धितै॥ “ज्ञानतैहीं कैवल्य प्राप्त होवैहै”  
ऐसा शास्त्रनविचै ढंडोरा है ॥ ९७ ॥

विलक्षणज्ञानंदकी जो विद्वानकूं इच्छा होवै तौ विद्वान ध्यान-  
कूं करै औ इच्छा न होवै तौ न करै। तबथा विद्वानकूं  
ध्यानकी कर्तव्यता नहीं है ॥

ध्यानदीपः

॥ ९ ॥

श्लोकांकः

१०५६

१०५७

तैत्त्वविद्यादि न ध्यायेत्प्रवर्तेत तदा बहिः ।

प्रवर्ततां सुखेनायं को बाधोऽस्य प्रवर्तने ॥९८॥

अतिप्रसंग इति चेत् प्रसंगं तावदीरय ।

प्रसंगो विधिशास्त्रं चेन्न तत्तत्त्वविदं प्रति ॥९९॥

टीकांकः

३७३९

टिप्पणांकः

ॐ

३९ ननु तत्त्वविदो ध्यानानभ्युपगमे तस्य सदा बहिः प्रवृत्तिः स्यादित्याशंक्य बाधक-  
त्वात्प्रवृत्तेः साभ्युपेयते इत्याह—

४०] तत्त्ववित् यदि न ध्यायेत् तदा बहिः प्रवर्तेत । सुखेन अयं प्रवर्ततां ।  
अस्य प्रवर्तने कः बाधः ॥ ९८ ॥

४१ बहिःप्रवृत्त्यभ्युपगमेऽतिप्रसंगः स्यादि-  
त्याशंक्य प्रसंगस्य दुर्निरूप्यत्वाच्चैवमिति  
परिहरति—

॥ १२ ॥ तत्त्ववित्कुं ध्यानके अंगीकारतै हुई  
बाह्यप्रवृत्तिका अंगीकार ॥

३९ ननु । तत्त्ववित्कुं ध्यानके अंगीकार  
हुये तिस तत्त्ववित्की सदा बाहिरप्रवृत्ति  
होवैगी । यह आशंकाकरि प्रवृत्तिकुं ज्ञानकी  
बाध करनैहारी न होनैतै सो बाहिरप्रवृत्ति  
अंगीकार करियेहै । ऐसैं कहैहैं—

४०] तत्त्ववित् जब ध्यान नहीं  
करैगा । तब बाहिर अनात्मवस्तुनके  
व्यवहारविषै प्रवर्त होवैगा ॥ जो ऐसैं  
कहै । तौ सुखसैं यह ज्ञानी प्रवृत्तिवान  
होहु । इस ज्ञानीकुं प्रवृत्तिविषै कौन  
बाध है ? ॥ ९८ ॥

॥ १३ ॥ बाहिरप्रवृत्तिके अंगीकारमैं अतिप्रसंगकी  
शंका औ समाधान ॥

४१ ननु । बाहिरप्रवृत्तिके अंगीकार किये  
मर्यादाका उल्लंघनरूप अतिप्रसंग होवैगा ।  
यह आशंकाकरि प्रसंगकुं दुःखसैं बी निरूपण

४२] अतिप्रसंगः इति चेत् । तावत्  
प्रसंगं ईरय ॥

४३ न प्रसंगो दुर्निरूप्यो विधिशास्त्रस्य  
प्रसंगशब्देन विवक्षितत्वात् इति चेन्न तस्या-  
ज्ञानिविषयत्वेन तत्त्वविद्विषयत्वाभावादित्याह  
(प्रसंग इति)—

४४] विधिशास्त्रं प्रसंगः चेत् । तत्  
तत्त्वविदं प्रति न ॥

४५] विधिशास्त्र इत्युपलक्षणं निषेध-  
शास्त्रस्यापि ॥ ९९ ॥

करनैकुं अशक्य होनैतै अतिप्रसंग होवैगा । यह  
कथन बनै नहीं । ऐसैं परिहार करैहैं—

४२] अतिप्रसंग होवैगा । ऐसैं जो कहै ।  
तौ प्रथम प्रसंगशब्दके अर्थकुं कथन कर ॥

४३ प्रसंग दुःखसैं बी निरूपण करनैकुं  
अयोग्य नहीं है । काहेतैं विधिशास्त्रकुं प्रसंग-  
शब्दकरि कहनैकुं इच्छित होनैतैं । ऐसैं जो  
कहै । तौ बनै नहीं । काहेतैं तिस विधिशास्त्रकुं  
अज्ञानीपुरुषरूप विषयवाला होनैकरी तत्त्व-  
वेत्तारूप विषयवान्ताके अभावतैं । ऐसैं  
कहैहैं—

४४] जब विधिशास्त्र प्रसंग है । तब  
सो विधिशास्त्र तत्त्ववेत्ताके प्रति नहीं है ॥

४५] इहां विधिशास्त्रका जो कथन है ।  
सो निषेधशास्त्रका बी उपलक्षण है । यातैं  
विधিনিषेधरूप अर्थका बोधक शास्त्ररूप जो  
प्रसंग नाम मर्यादा है । सो तत्त्ववेत्ताके प्रति  
नहीं है । किंतु अज्ञानके प्रतिही है ॥ ९९ ॥

<p>टीकांकः ३७४६</p> <p>टिप्पणांकः ॐ</p>	<p>वर्णाश्रमवयोऽवस्थाभिमानो यस्य विद्यते । तस्यैव च निषेधाश्च विधयः सकला अपि ॥१००॥ वर्णाश्रमादयो देहे मायया परिकल्पिताः । नात्मनो बोधरूपस्येत्येवं तस्य विनिश्चयः ॥१०१॥ सैमाधिमथ कर्माणि मा करोतु करोतु वा । हृदयेनास्तसर्वास्थो मुक्त एवोत्तमाशयः ॥१०२॥</p>	<p>व्यानदीपः ॥ ९ ॥ टीकांकः १०५८ १०५९ १०६०</p>
---	--	---

४६ विविशास्त्रस्याविद्वद्विषयत्वमेव दर्शयति—

४७] वर्णाश्रमवयोवस्थाभिमानः यस्य विद्यते । तस्य एव च सकलाः अपि निषेधाः च विधयः ॥ १०० ॥

४८ ननु तत्त्वविदोऽपि देहधारित्वेन वर्णाश्रमाद्यभिमानित्वमस्तीत्याशंक्याह (वर्णाश्रमेति)—

४९] “देहे मायया परिकल्पिताः वर्णाश्रमादयः बोधरूपस्य आत्मनः न” इति एवं तस्य विनिश्चयः ॥ १०१ ॥

५० ननु तत्त्वविनिश्चयस्तावत्सिद्ध्युक्तं शास्त्रं तु तस्य कर्तव्यं प्रतिपादयतीत्याशंक्य तदपि तस्य कर्तव्याभावमेव बोधयतीत्याह (समाधि-मिति)—

५१] हृदयेन अस्तसर्वास्थः उत्तमाशयः मुक्तः एव समाधिं अथ कर्माणि मा करोतु वा करोतु ॥

५२] यो हृदयेन बुद्ध्या । अस्तसर्वास्थः अस्ताः परित्यक्ताः अशेषाः आसक्तिविशेषा

॥ १४ ॥ विविशास्त्रकूं अज्ञानीकी परता ॥

४६ विविशास्त्रके अज्ञानीरूप विषयवान्-पनेकूहीं दिखावैहैं:-

४७] ब्राह्मणादिकवर्ण । गृहस्थादिक-आश्रम । वाय्यादिकवय औ स्थितिकी दशरूप अवस्था । इनका अभिमान जिस पुरुषकूं है । तिसीकूंहीं सकल बी निषेध औ विधियां हैं ॥ १०० ॥

॥ ११ ॥ वर्णाश्रमके अभिमानैत रहित ज्ञानीका निश्चय ॥

४८ ननु । तत्त्ववेत्ताकूं बी देहधारी होनै-करि वर्णआश्रमआदिकका अभिमानीपना है । यह आशंकाकरि कहैहैं:-

४९] “देहविषे मायाकरि कल्पित जे वर्णआश्रमआदिक हैं । वे बोधरूप आत्माके कहिये भेरे धर्म नहीं हैं ।”

ऐसा तिस ज्ञानीका निश्चय है । यातें तिसकूं वर्णाश्रमआदिकका अभिमानीपना नहीं है ॥ १०१ ॥

॥ ११ ॥ शास्त्रकरि विद्वानकूं कर्तव्यका अभाव ॥  
५० ननु । तत्त्ववित्का निश्चय प्रथम रहो । शास्त्र तो तिस तत्त्ववित्कूं कर्तव्य प्रतिपादन करैहैं । यह आशंकाकरि सो शास्त्र बी तिस तत्त्ववित्कूं कर्तव्यका अभावहीं बोधन करैहैं । ऐसैं कहैहैं:-

५१] हृदयसैं अस्त-भई हैं सर्व-आस्था जिसकी । ऐसा जो उत्तम-आशयवाला पुरुष है । सो मुक्तहीं है । यातें समाधि औ कर्मनकूं मति करइ वा करहु ॥

५२] जो पुरुष । बुद्धिसैं परित्यागकूं प्रा-भयहैं सर्व आसक्तिके भेद जिसके । ऐसा है

ध्यानदीपः

॥ ९ ॥

श्रीकांतः

१०६१

१०६२

नैष्कर्म्येण न तत्सार्थस्तत्सार्थोऽस्ति न कर्मभिः ।

न समाधानजप्याभ्यां यस्य निर्वासनं मनः १०३

आत्माऽसंगस्ततोऽन्यत्स्यादिद्रजालं हि मायिकम्

इत्यचंचलनिर्णीते कुतो मनसि वासना ॥ १०४ ॥

टीकांतः

३७५३

टिप्पणांतः

७३७

यस्य तथाविधः । अतः एव उत्तमाशयः  
उत्तमः आशय अभिप्रायो निर्मलं ज्ञानं यस्य  
स तथोक्तः । स मुक्तः एव अतः समाधि-  
मथ कर्माणि इत्यन्वयः ॥ १०२ ॥

५३ विदुषः कर्तव्यं नास्तीत्यत्र वचनां-  
तरमुदाहरति (नैष्कर्म्येणेति) —

५४] यस्य मनः निर्वासनं तस्य  
नैष्कर्म्येण न अर्थः । तस्य कर्मभिः अर्थः  
न अस्ति । समाधानजप्याभ्यां न ॥

ॐ ५४) नैष्कर्म्यं कर्मराहित्यं तेन कर्म-  
त्यागेनेत्यर्थः । समाधानं समाधिः । जप्यं  
जपः ॥ १०३ ॥

५५ ननु विदुषापि वासनानिवृत्तये ध्यानं  
कर्तव्यमित्याशंक्य सम्यग्ज्ञानिनो वासनैव  
नास्तीत्याह —

५६] “आत्मा असंगः ततः अन्यत्  
इंद्रजालं मायिकं हि स्यात्” इति  
अचंचलनिर्णीते मनसि कुतः वासना  
॥ १०४ ॥

औ याहीतै उत्तम कहिये निर्मल ज्ञानरूप है  
आशय कहिये अभिप्राय जिसका । ऐसा है ।  
सो मुक्तहीं है । यातैं सो समाधि अथवा कर्मन-  
कै मति करहु वा करहु । तिसकू कछु कर्तव्य  
नहीं है ॥ यह अन्वय है ॥ १०२ ॥

५३ विद्वान्कू कर्तव्य नहीं है । इसविधै  
अन्वयवचनकू उदाहरण करैहै—

५४] जिस पुरुषका मन वासना-  
रहित है । तिसका नैष्कर्म्यसैं अर्थ नाम  
प्रयोजन नहीं है औ तिसका कर्मनसैं  
अर्थ नहीं है औ समाधान अरु जप्यसैं  
अर्थ नहीं है ॥

ॐ ५४) इहां नैष्कर्म्य जे कर्मसैं रहितपना

नाम तिस कर्मके त्यागकरि । यह अर्थ है ।  
औ समाधान कहिये समाधि औ जप्य कहिये  
जप ॥ १०३ ॥

॥ १०३ ॥ सम्यक्ज्ञानीकू वासनाका अभाव ॥

५५ ननु । ज्ञानिनकू बी वासनाकी निवृत्ति-  
अर्थ ध्यान कर्तव्य है । यह आशंकाकरि  
सम्यक्ज्ञानी जो यथार्थतत्त्वदर्शी ताकू वासना-  
हीं नहीं है । ऐसैं कहैहै—

५६] “आत्मा असंग कहिये सजातीय-  
विजातीयस्वगतसंबंधसैं रहित है औ तिसतैं  
अन्य इंद्रजालरूप जगत् मायिक कहिये  
मिथ्या है” । ऐसैं दृढ निर्णय कियेहुये  
काहेतैं मनविषै वासना होवैगी ?  
किसितैं बी नहीं ॥ १०४ ॥

३७ “यह मैं करुणा ती मेरेकू स्वर्गमोक्षादिरूप फल  
होवैगी औ न करुणा ती मेरेकू इष्टविनाश औ अनिष्टप्राप्ति-  
रूप हानि होवैगी” इस बुद्धिसैं जो करियेहै । सो कर्तव्य  
कहियेहै औ इस बुद्धिसैं बिना जो क्रिया करियेहै । सो  
कर्तव्य नहीं है ॥

३८ दृढभावनाकरि पूर्वापरके कहिये आगेपीछेके विचारके  
त्यागपूर्वक जो पदार्थका ग्रहण नाम भंगीकार । सो वासना  
कहियेहै ॥ सोई आत्मनिवेशा कहिये आग्रहरूप व्यसन है ।  
सो वासना छद्म औ अछद्म भेदतैं दोमांतिगी है ॥

(१) जैसे तन्त्रके सेवनसैं क्षीर घन (दधि)रूप होवै वा



जैसैं प्रगलित घृतअलंतसीतल्लेशविषे बहुकालपर्यंत स्थापन कियाहुया घनरूप होवैहै । तैसें पंचकोश औ चिदात्माके भेदका भावरूप औ अज्ञान । तिसकरि सम्बन्धनरूप भवाह् आकार जिसका औ घनरूप अहंकारकरि युक्त जो वासना है । सो जन्ममरणकी हेतुवत् **मलिनवासना** है । सो श्रीकृष्णमगवान्तैं आसुरीसंपद्भरकरि वर्णन करीहै । यह एक है ॥ औ

(२) लोकवासना (३) शास्त्रवासना अरु (४) देहवासना ये तीन हैं ॥ ऐसें सबे मिलिके **क्षारीप्रकारकी मलिनवासना** है ॥ तिनमें दंभदर्पआधिक आसुरसंपद् रूप औ मानसवासना है । ताकूं नरककी हेतु होवैतैं मलिनता प्रसिद्ध है ॥ औ

(२) “सर्वजन जैसैं मेरी निंदा करें नहीं । किंतु जैसैं स्तुति करें । तैसें मैं आचरण करूँगा” इसप्रकारका जो अभिनिवेश नाम आग्रह । सो लोकवासना है ॥ सो जातैं संपादन करनैकूं अशक्य है यातैं मलिन है । काहेंतैं सर्वगुणसंपन्नरामचंद्र औ प्रतिभक्ताकी शिरोमणिरूप सीताका बी जब भवण करनैकूं अशक्य लोकापवाद प्रवृत्त भया । तब अन्यजीवनका लोकापवाद कहिये निंदा होवै । यांमैं क्या कहना है ॥ औ

वेशभेदकरि परस्पर निंदाकी बहुलता देखियेहै ॥ जैसैं दक्षिणदेशके ब्राह्मणनकरि उत्तरदेशके निवासी वेदवेत्ता मांसभक्षण करनैहारे जन निंदित होवैहैं औ उत्तरदेशके ब्राह्मणनकरि मातुलकन्यास विवाह करनैहारे औ यानाविषे स्तुतिपापानके प्रवृत्त करनैहारे दक्षिणदेशके निवासी ब्राह्मण निंदित होवैहैं औ कर्णवेदकरि आश्रमध्यान अरु काण्वशाखावाले ब्राह्मण श्रेष्ठ मानियेहैं अरु वाजसनेयीशाखावाले तिनतैं विलक्षणरीतितैं श्रेष्ठ मानियेहैं । ऐसें आपनैं अपनैं कुलगोत्रवंधुबर्गइष्टदेवताआदिककी प्रशंसा औ अन्यके कुलआदिककी निंदा विद्वान्तैं आदिलेके ली औ गोपालपर्यंत सर्वजन प्रसिद्ध है ॥ इसरीतितैं अपूर्ण होवैतैं लोकवासना मलिन है औ

(३) [१] पाठव्यसन [२] बहुशास्त्रव्यसन औ [३] अनुष्ठानव्यसन भेदतैं शास्त्रवासना तीनप्रकारकी है:—

[१] सर्वशास्त्रनकूं जिह्वाय करनैके लिये “मैं सर्वदा वेदादिका पाठ करूँगा” । ऐसा जो आग्रह सो **पाठव्यसनरूप शास्त्रवासना** है ॥ तिस पाठकूं बी अशक्य होवैतैं सो मलिनवासना है औ

[२] “सर्वशास्त्रनकूं मैं एकत्र संपादन करूँगा” ऐसा जो आग्रह सो **बहुशास्त्रव्यसनरूप शास्त्रवासना** है ॥ आलंतिक्पुरुषार्थके अभावतैं बहुशास्त्रवासना मलिन है ॥ औ

[३] कर्मजडताकरि आतिशयश्रद्धापूर्वक औ सत्कामकर्मनके अनुष्ठानविषे आग्रह । सो **अनुष्ठानव्यसनरूप**

**शास्त्रवासना** है ॥ तिस कर्मवासनाकूं पुनर्जन्मकी हेतु होवैतैं सो मलिन है ॥

इसरीतितैं तीनप्रकारकी शास्त्रवासना कही औ  
(४) [१] आत्मताकी आंति [२] गुणाधानप्रांति औ [३] दोषापचनप्रांतिके भेदतैं देहवसना तीनप्रकारकी है:—

[१] “देहहीं मैंहूँ” ऐसा जो अभिनिवेश सो आत्मताकी प्रांतिरूप देहवासना है । यह चार्वाकआदिकनविषे प्रसिद्ध है ॥ अप्रामाणिक होवैतैं औ सर्वदुःखका हेतु होवैतैं देहकी आत्मता मलिन है औ

[२] (क) लौकिक (ख) शास्त्रीयभेदतैं गुणाधान कहिये देहविषे गुणका संपादन दोषप्रकारका है:—

(क) देहविषे समीचीनशब्दादिकका जो संपादन सो **लौकिकगुणाधान** है । कोमलध्वनितं गायन औ अध्ययन करनैकूं इच्छतेहुये लोक तीलघामन अरु मरिचमक्षण आदिककरि प्रयत्न करतेहैं औ देहके कोमलस्पर्शअर्थ पुष्टिकर औषध अरु आहारकूं करतेहैं औ देहकी सुंदरताअर्थ अंगमदन वस्त्रमूषणकूं सेवन करतेहैं औ देहकी सुगंधपुष्पाताअर्थ पुष्पमाला अरु चंदनके लेपनकूं धारण करतेहैं औ

(ख) गंगाजानशालिग्रामसेवासीर्यआदिकका संपादनरूप पुण्यकर्म है । सो **शास्त्रीयगुणाधान** है औ

[३] (क) लौकिक (ख) वैदिकभेदतैं दोषका अपनयन दोषप्रकारका है:—

(क) वैद्यवृत्तऔषध अरु मुखप्रक्षालनआदिककरि किया जो दोषका अपनयन नाम निवारण । सो **लौकिकअपनयन** है ॥ औ

(ख) शीघ्रआचमनकरि किया जो दोषका अपनयन सो **वैदिकअपनयन** है ॥

गुणाधान बहुतकरि हम नहीं देखतेहैं । काहेंतैं प्रसिद्धां गायन करनैहारे औ अध्ययन करनैहारे प्रयत्न कारतेहुये बी ध्वनिकी सुंदरताकूं नहीं पावतेहैं औ कोमलस्पर्श अरु पुष्टि नियमित नहीं हैं ॥ सुंदरतासुगंधपुष्पकता बी वस्त्रमालाआदिक विषे स्थित है । देहविषे नहीं । यातैं लौकिकगुणाधान नहीं ॥ औ

शास्त्रीयगुणाधान ली प्रबलशास्त्रकरि निषेध कीरतेहै ॥ सो प्रबलशास्त्र यह है:—“जिसकूं तीन (वात कफ पित्त) वायुतैं रचित शरीरविषे आत्मयुधि (अहंयुधि) है औ कलत्र (ह्रीं)आदिकनविषे स्वर्षा (ममयुधि) है औ मृगिके विकार (काष्ठपाषाणादिककी मृत्ति)विषे पूज्ययुधि है औ जलविषे जिसकूं तीर्थयुधि है औ अभिस (तत्त्वता) जननाविषे कदाचित् तीर्थयुधि नहीं है । सोइ पुरुष बलीवर्द औ गर्दम है वा बलीवर्दवत्ता (दृढादि उडायनैद्वारा लययोगी) गर्दम है” यह भागवतगत श्रीकृष्णके मुखका वाक्य है औ

ध्यानदीपः  
॥ ९ ॥  
श्लोकः  
१०६३

एवं नास्ति प्रसंगोऽपि कुतोऽस्यातिप्रसंजनम् ।  
प्रसंगो यस्य तस्यैव शङ्क्येतातिप्रसंजनम् १०५

टीकाकः  
३७५७  
टिप्पणकः  
ॐ

५७ भवत्वेवं प्रकृते किमायातमित्यत  
आह—

५८] एवं अस्य प्रसंगः अपि न  
अस्ति कुतः अतिप्रसंजनम् ॥

॥१८॥ ज्ञानी औ अज्ञानीकू क्रमैत अतिप्रसंगका  
अभाव औ भाव ॥

५७ ऐसैं प्रसंगका अभाव होहु । इसकरि  
प्रकृतअतिप्रसंगके अभावविषै क्या प्राप्त  
भया ? तहां कहैहैंः—

५८] ऐसैं १००-१०४ श्लोकपर्यंत

५९ कस्य तर्हीतिप्रसंग इत्यत आह  
(प्रसंग इति)—

६०] यस्य प्रसंगः तस्य एव अति-  
प्रसंजनं शङ्क्येत ॥ १०५ ॥

उक्त प्रकारकरि इस ज्ञानीकू प्रसंग बी  
नहीं है । तौ अतिप्रसंग कहाँसैं होवैगा ?

५९ तब अतिप्रसंग किसकू है ? तहां  
कहैहैंः—

६०] जिसकू प्रसंग है । तिसीहीकू  
अतिप्रसंग शंका करियेहै ॥ १०५ ॥

“देह अत्यंतमलिन है अरु देही (आत्मा) अत्यंतनिर्मल है ।  
इन दोनोंके अंतर (भेद)कू जालिके किसका शौच करियेहै ?  
(किसीका भी पने नहीं)”

यद्यपि उक्त शास्त्रकरि देहके शोषका अपनयन निषेध  
करियेहै । गुणाधानका निषेध नहीं । तथापि विरोधीप्रयत्न-  
शोषके होते गुण धारण करनेकू अशक्य हैं । यातें अर्थात्  
गुणाधानका निषेध है । ऐसैं अशक्य होनेतें गुणाधानप्राप्ति  
औ शोषापनयनप्राप्तिरूप देहवासना मलिन है ।

तातें किसी भी उपायकरि ये च्यारीप्रकारकी मलिनवासना  
निवारण करनेकू योग्य हैं ॥

तत्त्वज्ञानकू आत्माके अंतर्गमन औ तिसतें अन्य अवास्त-  
वस्तुके मिथ्यापनके निषेधतें अनात्मपदार्थविषे दृढभावना-  
रूप अभिनिवेशका अभाव है । तातें पूर्वोपरके विचारके  
त्यागका अभाव है । यातें तत्त्वज्ञानके मनविषे अनात्मवस्तु-  
गतदृढभावनाकरि पूर्वोपरके विचारपूर्वक अनात्मपदार्थके  
स्वीकाररूप मलिनवासनाका असंभव है औ देहनिर्वाहकी  
हेतु जो आगे कहैवैकी दृढवासना है । ताकू ज्ञानकरि अज्ञान-  
के नाश भये । अज्ञानकरि घनआकारयुक्ता वा घन (रुद्र)  
अहंकारकरि युक्तानेके अभावतें मलिनभाव नहीं है औ फेर  
जन्मांतरकी हेतुताकू त्याग करिके दग्धबीजकी न्याई स्थित  
हुई देहनिर्वाहार्थ धारण करियेहै ऐसी जो ज्ञातश्रेयरूप  
वासना है । सो शुद्धवासना कहियेहै ॥ ज्ञात होवैदे  
श्रेयमय जिसकरि ऐसी जो वासना । सो ज्ञातश्रेय-

वासना कहियेहै ॥

शंकाः—पूर्वोपरविचारके त्यागकरि युक्तपनहीं हुमन  
वासनाका लक्षण कहा औ श्रेयका ज्ञान तौ विचारतें अन्य  
है । यातें शुद्धवासनाविषे वासनाका लक्षण घटता नहीं ॥

समाधानः—वासनाके लक्षणविषे “दृढभावनाकरि”  
ऐसैं कहाहै । यातें जैसे बहुतजन्मविषे दृढभावनाकरि इत-  
जन्मविषे अन्यके उपदेशतें विना बी अहंकारममकार-  
कायमोक्षआदिकमलिनवासना उत्पन्न होवैहैं । तैसैं प्रथम  
उदय भये शोषक विचारतें अन्य हुये बी दीर्घकाल अरु  
निरंतरके संस्कारकरि तत्त्वकी भावनाके हुये पीछे वाक्य-  
युक्तिके विचारतें विना बी सन्मुखवर्तीघटआदिककी न्याई  
तत्काल तत्त्व स्फुटताहै । तैसी शोषकी अनुष्टातिरहित जो  
इंद्रियनका व्यवहार । सो शुद्धवासना है ॥ सो देहके जीवन-  
मात्रार्थ उपयोगकू पावतीहै औ दमर्पआदिकमात्रसंपद-  
की उत्पत्तिमर्थ नहीं है औ जन्मांतरके हेतु धर्मकी उत्पत्ति-  
मर्थ नहीं है ॥

सो शुद्धवासना यद्यपि प्रारब्धभोगपर्यंत विद्वान्के मन-  
विषे बी रहैहै । तथापि जैसे मोक्षकी इच्छा फलतें  
अनिच्छा है औ तत्पक्षका संग फलतें असंग है । तैसी यह  
वासना बी फलतें अवासना है ॥

इसरीतितें सम्यक्ज्ञानीका मन निर्वासनिक है ॥ यह  
वासनाका निवेचन जीवनमुक्तिविवेकनामग्रंथविषे श्रीविचारण्य-  
स्वामीनैहैं कियाहै । सो संक्षेपतें इहां लिखाहै ॥ इति ॥

टीकांकः ३७६१	विध्यभावात् बालस्य दृश्यतेऽतिप्रसंजनम् । स्थात्कुतोऽतिप्रसंगोस्य विध्यभावे समे सति १०६ न किंचिद्वेत्ति बालश्चेत्सर्वं वेत्येव तत्त्ववित् । अल्पज्ञस्यैव विधयः सर्वे स्युर्नान्ययोर्द्वयोः ॥ १०७	ध्यानदीपः ॥ ९ ॥ टीकांकः १०६४ १०६५
टिप्पणांकः ७३९		

६१ एवं क दृष्टमित्यत आह—

६२] विध्यभावात् बालस्य अति-  
प्रसंजनं न दृश्यते ॥

६३ दार्ष्टान्तिके योजयति (स्यादिति)—

६४] विध्यभावे समे सति अस्य  
कुतः अतिप्रसंगः स्यात् ॥ १०६ ॥

६५ बालस्य विध्यभावे प्रयोजकमज्ञत्व-  
मस्ति न विदुष इत्याशंक्य तस्याज्ञत्वाभावे-

ऽपि विध्यभावप्रयोजकं सर्वज्ञत्वमस्तीत्याह  
(न किंचिदिति)—

६६] बालः किंचित् न वेत्ति चेत् ।  
तत्त्ववित् सर्वं वेत्ति एव ॥

६७ तर्हि विध्यधिकारः कस्येत्या-  
शंक्याह—

६८] अल्पज्ञस्य एव सर्वे विधयः  
स्युः । अन्ययोः द्वयोः न ॥ १०७ ॥

॥ १९ ॥ श्लोक १०६ उक्त अर्थमें दृष्टांत-  
दार्ष्टान्त ॥

६१ ऐसैं कहाँ देखाहै ? तहाँ कहैंहैं—

६२] विधिरूप प्रसंगके अभावतैं  
बालककूँ अतिप्रसंग नहीं देखियेहै ।

६३] दार्ष्टान्तिकविषे जोडतेहैं ॥

६४] ज्ञानीकूँ विधिअभावके बालक-  
समान हुये । इस ज्ञानीकूँ कहाँसैं  
अतिप्रसंग होवैगा ? ॥ १०६ ॥

६५ बालककूँ विधिके अभावविषे कारण  
अज्ञपना है । ज्ञानीकूँ नहीं । यह आशंका-

करि तिस ज्ञानीकूँ अज्ञपनैके अभाव हुये बी  
विधिके अभावका कारण सर्वज्ञपना है । ऐसैं  
कहैंहैं ॥

६६] बालक कछु बी नहीं जानता  
है । ऐसैं जो कहै । तौ तत्त्ववित् सर्वकूँ  
जानताहैं है ॥

६७ तब विधिका अधिकार किसकूँ है ?  
यह आशंकाकरि कहैंहैं ॥

६८] अल्पज्ञपुरुषकूँहीं सर्वविधियाँ  
होवैहैं । अन्य अज्ञ औ सर्वज्ञ दोनूँ  
नहीं ॥ १०७ ॥

३९ “जो अतिशय मूढ़ (बालक) है औ जो बुद्धिके पर  
(मझसैं अभिज आत्मा) में प्राप्त है । सो दोनूँ लोकविषे सुखकूँ  
पानतेहैं औ जो मध्यवर्ती (अतिमूढ़ औ तरुजनसैं भिज  
अल्पज्ञ) है । सो विधिविधादिरूप क्रेयकूँहीं पावताहै ॥”  
यह भागवतका वाक्य है ॥ इत्यादिशास्त्रवाक्यनतैं अल्पज्ञ-  
पुरुषकूँहीं समुद्रके मध्यवर्तीपुरुषकी न्याहैं होवैतैं विधिविधेय

हैं औ अतिमूढ़ अरु विद्वानकूँ कमकरि अवारपासीरगत  
पुरुषकी न्याहैं होवैतैं विधिविधेय नहीं हैं । परंतु उत्तमकुल-  
उत्पन्नबालक अरु ज्ञानी गुणदोषबुद्धिसैं विनाहीं छुमसंस्कारतैं  
छुमकूँ आचरतेहैं । अज्ञमकूँ नहीं । यह ८९ वें टिप्पणविधेय  
लिखाहै ॥

ध्यानदीपः  
॥ ९ ॥  
श्लोकः

१०६६

१०६७

ज्ञांपानुग्रहसामर्थ्यं यस्यासौ तत्त्वविद्यादि ।

तत्र ज्ञांपादिसामर्थ्यं फलं स्यात्तपसो यतः १०८

व्यासादेरपि सामर्थ्यं दृश्यते तपसो बलात् ।

ज्ञांपादिकारणादन्यत्तपो ज्ञानस्य कारणम् १०९

टीकांकः

३७६९

टिप्पणिकः

ॐ

६९ ननु व्यासादिवच्छांपानुग्रहसामर्थ्यं यस्य स एव तत्त्वविज्ञान्य इति शङ्कते (शापेति) —

७०] यस्य शांपानुग्रहसामर्थ्यं असौ तत्त्ववित् यदि ।

७१ परिहरति—

७२] तत् न ॥

७३ तत्र हेतुमाह (शांपादिसामर्थ्यमिति) —

७४] यतः शांपादिसामर्थ्यं तपसः फलं स्यात् ॥ १०८ ॥

॥ १० ॥ शांपादिसामर्थ्ययुक्तं तत्त्ववित्पदैकी शंका औ समाधान ॥

६९ ननु व्यासआदिकनकी न्याई शांप औ अनुग्रहका सामर्थ्य जिसकू है। सोह तत्त्ववित् है अन्य नहीं। इसरीवितै वादी शंका करैहै—

७०] शांप औ अनुग्रहका सामर्थ्य जिसकू है सो तत्त्ववित् है। ऐसैं जब कहै ।

७१ सिद्धांती परिहार करैहैं—

७२] तब सो वनै नहीं ॥

७३ तिसविपै हेतु कहैहैं—

७४] जातैं शांपादिकका सामर्थ्य तपका फल है। ज्ञानका नहीं ॥ १०८ ॥

८९

७५ ननु व्यासादीनां तत्त्वविदामपि शांपादिसामर्थ्यं दृश्यते इत्याशङ्क्य तेषां न तत्त्वज्ञानफलमपि तु तपःफलमित्याह—

७६] व्यासादेः अपि तपसः बलात् सामर्थ्यं दृश्यते ॥

७७ ननु तर्हि “तपसा ब्रह्म विजिज्ञासस्व” इति श्रुतेस्तपोरहितस्य तत्त्वज्ञानमपि न घटेत्त्याशङ्क्य शांपादिकारणादन्यस्य तपसः सत्त्वाश्रयमित्याह—

७८] शांपादिकारणात् अन्यत् तपः ज्ञानस्य कारणम् ॥ १०९ ॥

॥ ११ ॥ व्यासादिकके शांपादिसामर्थ्यकू तपकी कारणता औ ज्ञानहेतु अन्यतपका कथन ॥

७५ ननु व्यासआदिकतत्त्वविदन्कू बी शांपादिकका सामर्थ्य देखियेहै। यह आशंकाकरि सो तिन व्यासादिकनकू तत्त्वज्ञानका फल नहीं किंतु तपका फल है। ऐसैं कहैहैं—

७६] व्यासादिककू बी तपके बलतैं शांपादिकका सामर्थ्य देखियेहै ॥

७७ ननु तब “तपकरि ब्रह्म ज्ञान” इस श्रुतितैं तपकरि रहित पुरुषकू तत्त्वज्ञान बी नहीं घटेगा। यह आशंकाकरि “शांपादिकके कारण सकायादितपतैं अन्य ज्ञानके साधन निष्कामतपके सद्भावतैं तत्त्वज्ञान बी नहीं घटेगा। यह कथन वनै नहीं। ऐसैं कहैहैं—

७८] शांपादिकके कारण तपतैं अन्यतप ज्ञानका कारण है ॥ १०९ ॥

<p>टीकांकः ३७७९ दिप्यणांकः ॐ</p>	<p>ह्यं यस्यास्ति तस्यैव सामर्थ्यज्ञानयोजनिः । एकैकं तु ततः कुर्वन्नेकैकं लभते फलम् ॥११०॥ सामर्थ्यहीनो निन्द्यश्रेयतिर्विधिविवर्जितः । निन्द्यते तत्तपोऽप्यन्यैरनिशं भोगलंपटैः ॥१११॥ भिक्षावस्त्रादिरक्षेयुर्यद्येते भोगतुष्ट्ये । अहो यतित्वमेतेषां वैराग्यभरमन्थरम् ॥ ११२ ॥</p>	<p>ध्यानदीपाः ॥ ९ ॥ श्लोकांकः १०६८ १०६९ १०७०</p>
--	---	--

७९ तर्हि तेषां व्यासादीनां तत्त्वज्ञानित्वं  
शापादिकारणत्वं च कथं दृश्यत इत्याशंक्य  
उभयविधतपसः सद्भावादित्याह (द्वयमिति)-

८०] यस्य द्वयं अस्ति तस्य एव  
सामर्थ्यज्ञानयोः जनिः ततः एकैकं तु  
कुर्वन् एकैकं फलं लभते ॥ ११० ॥

८१ ननु यः शापादिसामर्थ्यरहितस्तस्य  
विध्यभावेऽपि विहितानुष्ठानमिति चत्वं

॥ २२ ॥ दोनूतपयुक्तकूं सामर्थ्य अरु ज्ञानकी  
उत्पत्ति औ एकतपयुक्तकूं  
एकफलकी प्राप्ति ॥

७९ ननु । तब तिन व्यासादिकनकूं तत्त्व-  
ज्ञानीपना औ शापादिकका कारणपना दोनू  
कैसैं देखियेहै? यह आशंकाकरि दोनू प्रकारके  
तपके सद्भावतैं देखियेहै । ऐसैं कहैहैं:-

८०] जिस पुरुषकूं दोनू प्रकारका तप  
है । तिसीहीनकूं शापादिकका सामर्थ्य  
औ ज्ञान दोनूकी उत्पत्ति होवैहै ।  
तातैं एकएकतपकूं करताहुया एकएक-  
फलकूं पावताहै ॥ ११० ॥

॥ २३ ॥ सामर्थ्यकी विधितैं हीन यतिकी कर्मनसैं  
निंदाकी शंका औ समतासैं समाधान ॥

८१ ननु । शापादिकके सामर्थ्यतैं रहित  
यतिकूं सामर्थ्यके संपादनविधैं प्रेरकवचनरूप-  
विधिके अभाव हुये बी विहितकर्मके अनुष्ठान

स्यादित्याशंक्य तेषामपि विषयलंपटैर्निन्द्यतं  
स्यादित्याह—

८२] सामर्थ्यहीनः यतिः विधि-  
विवर्जितः निन्द्यः चेत् । अन्यैः भोग-  
लंपटैः तत्तपः अपि अनिशं निन्द्यते  
॥ १११ ॥

८३ एतेऽपि भोगतुष्ट्यर्थं विषयान्तं पादये-  
युरित्याशंक्य तदा तेषां यतित्वमेव हीयेतः  
त्यभिप्रायेणोपहसति (भिक्षेति) —

करनैहारे कर्मिष्ठपुरुषनकरि निंदा करनै-  
योग्यपना होवैगा । यह आशंकाकरि तिन  
कर्मिनका बी विषयलंपटपामरपुरुषनकरि  
निन्द्यपना होवैगा । ऐसैं कहैहैं:-

८२] शापअनुग्रहके सामर्थ्यतैं रहित  
जो संन्यासी है । सो विधिरहित  
हुया बी कर्मिनकरि निन्दित होवैगा । ऐसैं  
जब कहै । तब अन्य भोगलंपटपुरुषनकरि  
तिन कर्मिनका कर्मानुष्ठानरूप तप बी  
निरंतर निन्दित होवैहै ॥ १११ ॥

॥ २४ ॥ भोगलंपटनका यतिपनैकी हानिके  
अभिप्रायसैं उपहास ॥

८३ यह संन्यासी बी भोगकी दुष्टि जो  
संतोष तिसअर्थ विषयनकूं संपादन करेगे ।  
यह आशंकाकरि तब तिनका यतिपनाही  
नाश होवैगा । इस अभिप्रायकरि उपहास  
करैहैं:-

ध्यानदीपः

॥ ९ ॥

श्लोकांकः

१०७१

१०७२

वर्णाश्रमपरान्मूढा निंदन्तिव्युच्यते यदि ।

देहात्ममतयो बुद्धं निंदन्त्वाश्रममानिनः ॥११३॥

सिद्धित्थं तत्त्वविज्ञाने साधनानुपमर्दनात् ।

ज्ञानिनाचरितुं शक्यं सम्यग्ज्ञायादि लौकिकं ११४

टीकांकः

३७८४

टिप्पणांकः

ॐ

८४] यदि एते भोगतुष्टये भिक्षा-  
वस्त्रादि रक्षेयुः वैराग्यभरमंधरं  
एतेषां यत्तित्वं अहो ॥ ११२ ॥

८५ विषयलंपटैः पारमैश्च क्रियमाणया  
निंदया क्रियापराणां शिष्टानां हानिर्नास्ती-  
त्युच्यते चेत्तर्हि देहाभिमानिभिः क्रियापरैः  
क्रियमाणया निंदया तत्त्वविदोऽपि न हानि-  
रित्याह (वर्णाश्रमेति) —

८६] मूढाः वर्णाश्रमपरान् निंदन्तु ।  
इति उच्यते यदि । देहात्ममतयः  
आश्रममानिनः बुद्धं निंदन्तु ॥ ११३ ॥

८४] जब यह संन्यासी भोगकी  
तुष्टिअर्थे भिक्षावस्त्रादिकरक्षणकुं  
करैगे । तब वैराग्यके भारकरि भारी  
इनका यत्तिपना अहो है ! ॥ ११२ ॥

॥ ११३ ॥ विषयीकृतनिंदासैं कर्मनकी अहानिकी  
न्याई कर्मिकृतनिंदासैं तत्त्ववित्तकी अहानि ॥

८५ विषयलंपट जे पामर हैं तिनकरि  
करियेहैं जो निंदा । तिससै क्रियापरायण-  
शिष्टपुरुषनकी हानि नहीं है । ऐसैं जब कहै ।  
तब देहाभिमानीक्रियापरायणपुरुषनकरि  
करियेहैं जो निंदा । तिसकरि तत्त्ववेत्ताकी वी  
हानि नहीं है । ऐसैं कहैहैंः—

८६] मूढ जे हैं । वे वर्णआश्रमके  
परायण पुरुषनकुं भलैं निंदा करहु ।  
तिसतैं तिनकी हानि नहीं । ऐसैं जब कहै ।  
तब देहविषै आत्मबुद्धिवाले जे

८७ प्रासंगिकं परिसमाप्य प्रकृतमनुसरति-

८८] तत् इत्थं तत्त्वविज्ञाने साधना-  
नुपमर्दनात् लौकिकं राज्यादि  
ज्ञानिना सम्यक् आचरितुं शक्यम् ॥

८९] तत् तस्मात्कारणात् । इत्थं उक्तं  
प्रकारेण । तत्त्वविज्ञाने सति साधनानुप-  
मर्दनात् लौकिकव्यवहारसाधनानां मन-  
आदीनामविलापनात् । लौकिकं राज्यादि  
राज्यपरिपालनादिकर्म वा ज्ञानिना सम्य-  
गाचरितुं शक्यम् इत्यर्थः ॥ ११४ ॥

आश्रमके अभिमानी हैं । वे बुद्धकुं  
कहिये ज्ञानीकुं भलैं निंदा करहु । तिसतैं  
ताकी हानि नहीं ॥ ११३ ॥

८७ श्लोक ९१-११३ पर्यंत उक्त प्रसंगसैं  
प्राप्तअर्थकुं समाप्त करिकें प्रकृत तत्त्वज्ञानी  
औ व्यवहारके अवरोधकुंहीं अनुसरैहैंः—

८८] तातैं ऐसैं तत्त्वज्ञानके हुये  
मनआदिकव्यवहारकी सामग्रीरूप साधनके  
विनाशके अभावतैं ज्ञानीकरि  
लौकिक वा राज्यादिक सम्यक्  
आचरनैकुं शक्य है ॥

८९] तिस कारणतैं इस ९१-११३ श्लोक-  
उक्तप्रकारकरि तत्त्वविज्ञानके साधन जे मन-  
आदिक हैं । तिनके अविनाशतैं लौकिककर्म  
वा राज्यपरिपालनआदिककर्म ज्ञानवान्करि  
सम्यक् आचरनैकुं शक्य है । यह अर्थ है ११४

टीकाकः ३७९०	३३ मिथ्यात्वबुद्ध्या तत्रेच्छा नास्ति चेत्तर्हि मास्तु तत् । ध्यायन्वाथ व्यवहरन् यथारब्धं वसत्वयम् ॥११५॥ उपासकस्तु सततं ध्यायन्नेव वसेद्यतः । ध्यानेनैव कृतं तस्य ब्रह्मत्वं विष्णुतादिवत् ११६	ध्यानदीपः ॥ ९ ॥ श्लोकांकः १०७३ १०७४
----------------	--	---

९० ननु तत्त्वविदः प्रपंचमिथ्यात्वज्ञानेन तत्रेच्छैव नोदीपादिति चेत्तर्हि स्वकर्मानुसारेण वर्ततामित्याह—

९१] मिथ्यात्वबुद्ध्या तत्र इच्छा न अस्ति चेत् । तर्हि तत् मा अस्तु । अयं ध्यायन् वा अथ व्यवहरन् यथारब्धं वसतु ॥ ११५ ॥

९२ इदानीमुपासकस्यातो वैषम्यं दर्शयति—  
९३] उपासकः तु सततं ध्यायन् एव वसेत् ॥

९० ननु । तत्त्ववेत्ताकू प्रपंचके मिथ्यापनैके ज्ञानकरि तिस्र प्रपंचविषै इच्छाहीं नहीं होवैगी । ऐसैं जब कहै तब अपनै कर्मके अनुसारकरि वर्तहु । ऐसैं कहैहैं—

९१] मिथ्यापनैकी बुद्धिकरि तिस्र प्रपंचविषै जब इच्छा नहीं है । तब सो मति होहु ॥ यह ज्ञानी ध्यान करता-हुया वा व्यवहार करताहुया जैसें प्रारब्धकर्म होवै तैसें वास करहु ॥ ११५ ॥

॥ २ ॥ ज्ञानीतैं उपासककी विलक्षणता

॥ ३७९२-३८१७ ॥

॥ १ ॥ हेतु औ दृष्टांतसहित उपासककू सदा ध्यानकी कर्तव्यता ॥

९२ अब उपासककी इस ज्ञानीतैं विलक्षण-ता दिखावैहैं—

९३] उपासक तौ निरंतर मरणपर्यंत

९४ तत्रोपपत्तिमाह—

९५] यतः तस्य ब्रह्मत्वं ध्यानेन एव कृतम् ॥

९६] यतः कारणात् । तस्य ब्रह्मत्वं ध्यानेनैव कृतं । न प्रमाणेन प्रमितमनो ध्यायिना सदा ध्यानं कर्तव्यमित्यर्थः ॥

९७ तत्र दृष्टांतः—

९८] विष्णुतादिवत् ॥

९९] यथा स्वस्मिन् ध्यानेन संपादितस्य विष्णुत्वादेः पारमार्थिकत्वं नास्ति तद्वदित्यर्थः ॥ ११६ ॥

ध्यान करताहुयाहीं बसै कहिये वर्तैं ॥

९४ तिसविषै कारण कहैहैं—

९५] जातैं तिस्र उपासकका ब्रह्मपना ध्यानकरिहीं कियाहै ॥

९६] जिस कारणतैं तिस्र उपासकका ब्रह्मपना ध्यानकरिहीं कियाहै । प्रमाणकरि जनित प्रमाज्ञानका विषय किया नहीं । यातैं ध्यानी जो उपासक ताकू सदा ध्यान कर्तव्य है । यह अर्थ है ॥

९७ तिस्र ध्यानकरि किये ब्रह्मपनैविषै दृष्टांत कहैहैं—

९८] विष्णुपनैआदिककी न्याई ॥

९९] जैसें किसी सगुणउपासककरि अपनै-विषै ध्यानकरि संपादन किये विष्णुपनै-आदिकका पारमार्थिकपना नहीं है । ताकी न्याई इस निर्गुणउपासकका ब्रह्मपना बी पारमार्थिक नहीं है । यह अर्थ है ॥ ११६ ॥

ध्यानदीपः

॥ ९ ॥

श्लोकः

१०७५

१०७६

ध्यानोपादानकं यत्तद्ध्यानभावे विलीयते ।  
वास्तवी ब्रह्मता नैव ज्ञानाभावे विलीयते ११७  
ततोऽभिज्ञापकं ज्ञानं न नित्यं जनयत्यदः ।  
ज्ञापकाभावमात्रेण न हि सत्यं विलीयते ११८

टीकांकः

३८००

टिप्पणांकः

ॐ

३८०० ध्यानसंपादितस्यापि तस्य पार-  
मार्थिकत्वं किं न स्यादित्याशंक्य ध्यान-  
संपादितस्य वाग्धेनुत्वादेर्ध्यानापायेऽपगम-  
दर्शनाच्चैवमित्याह—

१] ध्यानोपादानकं यत्तत् ध्याना-  
भावे विलीयते ॥

२ ज्ञानेन प्रकाशितस्य ब्रह्मस्य ततो  
वैलक्षण्यमाह—

३] वास्तवी ब्रह्मता ज्ञानाभावे न  
एव विलीयते ॥

४) हेतुगर्भितं विशेषणं । यतो ब्रह्मत्वं

वास्तवं अतो ज्ञापकज्ञानाभावे सति नैव  
विलीयते ॥ ११७ ॥

५ वास्तवसादेव ज्ञानेन नैव जन्यत इत्याह-  
६] ततः अभिज्ञापकं ज्ञानं नित्यं  
अदः न जनयति ॥

ॐ ६) यतोऽदो ब्रह्मत्वं नित्यं ततो  
ज्ञानं तस्य अभिज्ञापकं अवबोधकमेव न  
जनकमित्यर्थः ॥

७ तत्रोपपत्तिं व्यतिरेकमुखेनाह ( ज्ञाप-  
केति )—

८] हि ज्ञापकाभावमात्रेण सत्यं  
न विलीयते ॥

॥ २ ॥ ध्यानसंपादितब्रह्मभावकी अवास्तवता  
औ ज्ञानप्रकाशितब्रह्मभावकी वास्तवता ॥

३८०० ननु ध्यानकरि संपादन किये की  
तिस ब्रह्मपनैका पारमार्थिकपना कैसैं नहीं  
होवैगा ? यह आशंकाकरि ध्यानकरि संपादित  
वाणीरूप धेनुपनैआदिकके ध्यानकी निवृत्तिके  
हुये । निवृत्तिके देखनैतैं ध्यानकरि संपादितका  
पारमार्थिकपना वनै नहीं । ऐसैं कहैहैं—

१] ध्यान है संपादन करनैहारा  
जिसका । ऐसा जो वस्तु है । सो  
ध्यानके अभाव हुये विलय होवैहै ॥

२ ज्ञानकरि प्रकाशित ब्रह्मपनैकी तिस  
ध्यानसंपादितब्रह्मपनैतैं विलक्षणता कहैहैं—

३] वास्तव जो ब्रह्मपना है । सो ज्ञानके  
अभाव हुये विलय नहीं होवैहै ॥

४) इहां वास्तवपद हेतुगर्भितविशेषणरूप

है ॥ जातैं ब्रह्मपना वास्तव है । यातैं ज्ञापक  
नाम प्रकाशक ज्ञानके अभाव हुये विलय  
नहीं होवैहै । यह अर्थ है ॥ ११७ ॥

॥ २ ॥ ज्ञानके अभावतैं अविनाशी होयब्रह्मकी  
ज्ञानतैं अजन्यता ॥

५ वास्तव होनैतैंहीं ब्रह्मभाव ज्ञानकरि  
जन्य नहीं होवैहै । ऐसैं कहैहैं—

६] तातैं अभिज्ञापकज्ञान नित्य  
इस ब्रह्मपनैकुं जनता नहीं ।

ॐ ६) जातैं यह ब्रह्मपना नित्य है । तातैं  
ज्ञान तिस ब्रह्मपनैका अवबोधकर्हीं है । जनक  
नहीं । यह अर्थ है ॥

७ तिस ब्रह्मपनैकी अजन्यताविपै व्यतिरेक-  
मुखकरि कारण कहैहैं—

८] जातैं ज्ञापकके अभावमात्रकरि  
सत्यवस्तु विलय होवै नहीं ॥



टीकांकः ३८०९	अस्त्येवोपासकस्यापि वास्तवी ब्रह्मतेति चेत् । पामराणां तिरश्चां च वास्तवी ब्रह्मता न किं ११९ अज्ञानादपुमर्थत्वमुभयत्रापि तत्समम् । उपवासाद्यथा भिक्षा वरं ध्यानं तथान्यतः १२०	ध्यानदीपः ॥ ९ ॥ श्रीकांकः १०७७ १०७८
-----------------	--	---

९) अयमभिप्रायः । ब्रह्मत्वं यदि ज्ञान-  
जन्यं स्यात्तर्हि ज्ञाननाशे स्वयं विलीयते ।  
न च विलीयते अतो न जन्यत इत्यर्थः  
॥ ११८ ॥

१० ननु ज्ञानिवदुपासकस्यापि ब्रह्मत्वं  
वास्तवमस्त्येवेति शङ्कते (अस्त्येवेति) —

११] उपासकस्य अपि ब्रह्मता  
वास्तवी एव अस्ति । इति चेत् ।

१२ अल्पमिदमुच्यते इत्यभिप्रायेणाह—

१३] पामराणां च तिरश्चां ब्रह्मता  
वास्तवी किं न ॥ ११९ ॥

९) इहां यह अभिप्राय है—ब्रह्मपना जब  
ज्ञानसें जन्य होवै। तब ज्ञानके नाश हुये आप  
विलय होवै औ विलय नहीं होवै। यातें  
ज्ञानसें जन्य नहीं है । यह अर्थ है ॥११८॥

॥ ४ ॥ उपासकके ब्रह्मताकी शंका औ पामर-  
पशुआदिकमें तुल्यता ॥

१० ननु । ज्ञानीकी न्याई उपासकका बी  
ब्रह्मपना वास्तवहीं है। इसरीतिसें वादी शंका  
करैहैः—

११] उपासकका बी ब्रह्मपना  
वास्तवहीं है। ऐसैं जब कहै ।

१२ यह तेरेकरि अतिशयअल्प कहियेहै।  
इस अभिप्रायकरि सिद्धांती कहैहैंः—

१३] तब पामरपुरुषनका औ तिर्यक्-  
रूप पशुपक्षीआदिकनका ब्रह्मपना क्या  
वास्तव नहीं है? किंतु हैहीं ॥ ११९ ॥

१४ पामरादीनां विद्यमानमपि तद्ब्रह्म-  
मज्ञातत्वात् पुरुषार्थोपयोगीत्याशंक्य अज्ञात-  
त्वेनापुरुषार्थोपयोगितमुपासकस्यापि समान-  
मित्याह—

१५] अज्ञानात् अपुमर्थत्वं तत्  
उभयत्र अपि समम् ॥

१६ ननु तर्ह्युपासनं किमर्थमभिधीयत  
इत्याशंक्येतरानुष्ठानेभ्यः श्रेष्ठताभिप्रायेणोक्त-  
मिति दृष्टांतपूर्वकमाह (उपवासादिति) —

१७] यथा उपवासात् भिक्षा तथा  
अन्यतः ध्यानं वरम् ॥ १२० ॥

॥ ९ ॥ उपासक औ पामरादिकके ब्रह्मताकी  
अपुरुषार्थता औ अन्यसाधनसें उपासनाकी  
श्रेष्ठता ॥

१४ ननु पामरआदिकनका विद्यमान हुया  
बी सो ब्रह्मपना अज्ञात होनैतें पुरुषार्थ जो  
मोक्ष तिसविधै उपयोगी नहीं है । यह  
आशंकाकरि उपासकके बी ब्रह्मपनैकूं अज्ञात  
होनैकरि पुरुषार्थविधै अनुपयोगीपना समान  
है । ऐसैं कहैहैंः—

१५] अज्ञानतैं जों अपुरुषार्थपना है  
सो दोनूं पामरादिक औ उपासकके ब्रह्मपनै-  
विधै बी समान है ॥

१६ ननु तब उपासना किसअर्थ कहिये  
है? यह आशंकाकरि अन्यअनुष्ठानतैं श्रेष्ठ-  
पनैके अभिप्रायकरि कहीहै । ऐसैं दृष्टांतपूर्वक  
कहैहैंः—

१७] जैसें उपवासतैं भिक्षा श्रेष्ठ है ।  
तैसें अन्यसाधनतैं उपासन श्रेष्ठ है १२०

दशी] ॥३॥ निर्गुणउपासनाकी श्रेष्ठतापूर्वक ताके फल (मुक्ति)का कथन ॥३८१८-३९४४॥ ६५५

व्यानदीपः ॥ ९ ॥ श्लोकः	पामराणां व्यवहृतेर्वरं कर्माद्यनुष्ठितिः । ततोऽपि सगुणोपास्तिर्निर्गुणोपासना ततः १२१ यौवद्विज्ञानसामीप्यं तावच्छ्रेष्ठं विवर्धते । ब्रह्मज्ञानायते साक्षान्निर्गुणोपासनं शनैः ॥१२२॥ यैथा संवादिविभ्रांतिः फलकाले प्रमायते । विद्यायते तथोपास्तिर्मुक्तिकालेऽतिपाकतः १२३	टीकांकः ३८१८ टिप्पणंकः ७३
------------------------------	--	------------------------------------

१८ इतरानुष्ठानाच्छ्रेष्ठमेव दर्शयति—

१९] पामराणां व्यवहृतेः कर्मा-  
द्यनुष्ठितिः वरं । ततः अपि सगुणो-  
पास्तिः । ततः निर्गुणोपासना  
॥ १२१ ॥

२० उत्तरोत्तरश्रेष्ठये कारणमाह—

२१] यावत् विज्ञानसामीप्यं तावत्  
श्रेष्ठं विवर्धते ॥

२२ निर्गुणोपासनस्य सर्वश्रेष्ठये कारणमाह  
(ब्रह्मज्ञानायते इति) —

२३] निर्गुणोपासनं शनैः साक्षात्  
ब्रह्मज्ञानायते ॥ १२२ ॥

२४ उक्तमर्थं दृष्टान्तप्रदर्शनपूर्वकं द्रवयति—

२५] यथा संवादिविभ्रांतिः फल-  
काले प्रमायते । तथा उपास्तिः अति-  
पाकतः मुक्तिकाले विद्यायते ॥ १२३ ॥

॥ ३ ॥ निर्गुणउपासनाकी श्रेष्ठतापूर्वक  
ताके फल (मुक्ति)का कथन  
॥ ३८१८-३९४४ ॥

॥ १ ॥ औरअनुष्ठानतें निर्गुणउपासनाकी श्रेष्ठता ॥

१८ औरअनुष्ठानतें निर्गुणउपासनाकी  
श्रेष्ठताकुहीं दिखावैहैः—

१९] पामरनके खेतीआदिकव्यव-  
हारतें कर्मादिकका अनुष्ठान श्रेष्ठ  
है । तिस कर्मादिकतें बी सगुणउपासना  
श्रेष्ठ है । तिस सगुणउपासनातें बी निर्गुण-  
उपासना श्रेष्ठ है ॥ १२१ ॥

॥ २ ॥ उत्तरउत्तरसाधनकी श्रेष्ठता औ निर्गुण-  
उपासनाकी सर्वतें श्रेष्ठतामें कारण ॥

२० पीछले पीछले साधनकी श्रेष्ठताविषै

कारण कहैहैंः—

२१] जितना विज्ञानका समीप-  
पना है । तितना श्रेष्ठपना बढ़ताहै ॥

२२ निर्गुणउपासनाकी सर्वतें श्रेष्ठता-  
विषै कारण कहैहैंः—

२३] निर्गुणउपासना कलुककालसैं  
साक्षात्ब्रह्मज्ञानकी न्याईं होवैहै ।  
तातें सर्वतें श्रेष्ठ है ॥ १२२ ॥

॥ ३ ॥ श्लोक १२१ उक्त अर्थकी दृष्टान्तसैं दहता ॥

२४ श्लोक १२२ उक्त अर्थकू दृष्टान्तके  
दिखावनैपूर्वक दह करैहैंः—

२५] जैसे संवादीभ्रांति फलकाल-  
विषै प्रमाकी न्याईं होवैहै । तैसें  
उपासना अतिशयपरिपाकतें मुक्ति-  
कालविषै विद्याकी न्याईं होवैहै ॥ १२३ ॥

<p>टीकांकः ३८२६ टिप्पणांकः ॐ</p>	<p>२७ संवादिभ्रमतः पुंसः प्रवृत्तस्थान्यमानतः । प्रमेति चेत्तथोपास्तिर्मातरे कारणायताम् १२४ मूर्तिध्यानस्य मंत्रादेरपि कारणता यदि । अस्तु नाम तथाप्यत्र प्रत्यासत्तिर्विशिष्यते १२५</p>	<p>ध्यानदीपः ॥ ९ ॥ श्लोकांकः १०८२ १०८३</p>
--	---	--

२६ ननु संवादिविभ्रांतिः स्वयमेव न प्रमा भवति किंतु तथा प्रवृत्तस्येन्द्रियार्थसन्निकर्षात् प्रमा जायत इति शङ्कते—

२७] संवादिभ्रमतः प्रवृत्तस्य पुंसः अन्यमानतः प्रमा । इति चेत् ।

२८ अस्तु तर्हि निर्गुणोपासनमपि निदिध्यासनरूपं सद्वाक्यजन्यापरोक्षज्ञाने कारणं भविष्यतीत्याह—

२९] तथा उपास्तिः मातरे कारणा-यताम् ॥ १२४ ॥

३० नन्वेवं सति मूर्तिध्यानदेरपि चित्तै-काग्र्यसंपादनद्वारा अपरोक्षज्ञानसाधनत्वं स्यादिति चेत्तदप्यंगीक्रियत इत्याह—

३१] मूर्तिध्यानस्य मंत्रादेः अपि यदि कारणता अस्तु नाम ॥

३२ तर्हि निर्गुणोपासने कोऽतिशयस्तत्राह-

३३] तथापि अत्र प्रत्यासत्तिः विशिष्यते ॥

ॐ ३३) प्रत्यासत्तिः सामीप्यं ज्ञानं प्रतीतिशेषः ॥ १२५ ॥

॥ ४ ॥ श्लोक १२९ उक्त दृष्टांतमें शंका औ निर्गुण-उपासनाकी ज्ञानमें हेतुताकरि समाधान ॥

२६ ननु संवादीभ्रांति आपहीं यथार्थ-ज्ञानरूप प्रमा नहीं होवैहै । किंतु तिस संवादी-भ्रांतिकरि प्रवृत्त भये पुरुषकूं इंद्रिय औ विषयके सर्वधर्तें प्रमा होवैहै । इसरीतिसैं वादी शंका करैहैः—

२७] संवादीभ्रमकरि प्रवृत्त भये पुरुषकूं अन्यप्रमाणतैं प्रमा होवैहै । ऐसैं जो कहै ।

२८ होहु । तब निर्गुणउपासन बी निदिध्यासनरूप हुया वाक्यसैं जन्य अपरोक्ष-ज्ञानविषै कारण होवैगा । ऐसैं कहैहैंः—

२९] तौ तैसैं उपासना बी अन्य-प्रमाविषै कारण होहु ॥ १२४ ॥

॥ ५ ॥ मूर्तिध्यानादिककूं ज्ञानकी साधनताके अंगीकारपूर्वक निर्गुणउपासनाकी तिनतैं अधिकता ॥

३० ननु ऐसैं हुये मूर्तिध्यानआदिककूं बी चित्तकी एकाग्रताके संपादनद्वारा अपरोक्ष-ज्ञानकी साधनता होवैगी । ऐसैं जब कहै । तब सो बी अंगीकार करियेहै । ऐसैं कहैहैंः—

३१] मूर्तिके ध्यानकूं औ मंत्रादिक-कूं बी जब ज्ञानकी कारणता है । तब होहु ॥

३२ तब निर्गुणउपासनविषै कौन अतिशय है ? तहां कहैहैंः—

३३] तथापि इस निर्गुणउपासनविषै प्रत्यासत्ति विशेष होवैहै ॥

ॐ ३३) प्रत्यासत्ति कहिये ज्ञानके प्रति समीपता ॥ १२५ ॥

दर्शी] ॥३॥ निरुणउपासनाकी श्रेष्ठतापूर्वक ताके फल (सुकि) का कथन ॥ ३८१८-३९४४ ॥ ६५७

ध्यानदीपः

॥ ९ ॥

श्रीकांतः

१०८४

१०८५

निरुणोपासनं पक्कं समाधिः स्याच्छनैस्ततः ।

यः समाधिर्निरोधाख्यः सोऽनायासेन लभ्यते १२६

निरोधलाभे पुंसोत्तरसंगं वस्तु शिष्यते ।

पुनः पुनर्वासितोऽस्मिन्वाक्याज्जायेत तत्त्वधीः १२७

टीकांतः

३८३४

टिप्पणान्तः

ॐ

३४ प्रत्यासत्तिप्रकारमेव दर्शयति—

३५] निरुणोपासनं पक्कं समाधिः स्यात् । ततः शनैः निरोधाख्यः यः समाधिः सः अनायासेन लभ्यते ॥

३६] निरुणोपासनं यदा पक्कं भवति तदा सविकल्पकसमाधिः स्यात् । ततः सविकल्पकसमाधेः । निरोधाख्यः यः “तस्यापि निरोधे सर्वनिरोधानिर्वीजः समाधिः” इति सूत्रोक्तलक्षणो निर्विकल्पकः समाधिः सोऽनायासेन लभ्यते ॥ १२६ ॥

३७. भवत्वेवं निर्विकल्पकलाभस्ततः किमित्यत आह—

३८] निरोधलाभे पुंसः अंतः असंगं वस्तु शिष्यते ॥

३९ ततोऽपि किमित्यत आह (पुनः पुनरिति) —

४०] अस्मिन् पुनः पुनः वासिते वाक्यात् तत्त्वधीः जायेत ॥

४१] अस्मिन् असंगे वस्तुनि पुनः पुनर्वासिते भाविते सति वाक्यात् । तत्त्वमस्यादिलक्षणात् । तत्त्वधीः तत्त्वज्ञानं “अहं ब्रह्मास्मि” इत्येवमाकारं । जायेत उत्पद्येत ॥ १२७ ॥

॥६॥ निरुणउपासनाकी ज्ञानसं समीपताका प्रकार ॥

३४ ज्ञानके प्रति समीपताके प्रकारकुंहीं दिखावैहैः—

३५] निरुणउपासनं जब पक्क होवै । तब समाधि होवैहै ॥ तिसके पीछे धीरेसैं जो निरोधनामक समाधि है । सो अनायासकरि प्राप्त होवैहै ॥

३६] निरुणउपासना जब पक्क होवै तब सविकल्पसमाधि होवैहै ॥ तिस सविकल्पसमाधितैं “तिसके वी निरोध हुये सर्ववृत्तिनके निरोधतैं निर्वाजसमाधि होवैहै” इस पतंजलिस्त्रुतिवै कहाहै लक्षण जिसका । ऐसी निरोधनामवाली जो निर्विकल्पसमाधि

है । सो श्रमसैं विना प्राप्त होवैहै ॥ १२६ ॥

३७ ऐसैं निर्विकल्पसमाधिका लाभ होहु । तिसतैं क्या फल होवैहै ? तहां कहैहैंः—

३८] निरोधके लाभ हुये पुरुषके अंतरविषे असंगवस्तु शेष रहताहै ॥

३९ तिस असंगवस्तुके अवशेषतैं वी क्या होवैहै ? तहां कहैहैंः—

४०] इसके फेरि फेरि वासित हुये वाक्यतैं तत्त्वबुद्धि होवैहै ॥

४१] इस असंगवस्तुके बारंबार वासित कहिये भावित हुये “तत्त्वमसि” आदिकरूप वाक्यतैं तत्त्वबुद्धि कहिये “मैं ब्रह्म हूं” इस आकारवाला तत्त्वज्ञान उत्पन्न होवैहै ॥ १२७ ॥

टोकांकः ३८४२	निर्विकारासंगनित्यस्वप्रकाशैकपूर्णताः । बुद्धौ झटिति शास्त्रोक्ता आरोहंत्यविवादतः १२८ योगाभ्यासस्वेतदर्थोऽमृतबिद्धादिषु श्रुतः । एवं च दृष्टद्वारापि हेतुत्वादन्यतो वरम् ॥१२९॥ उपेक्ष्य तत्तीर्थयात्राजपादीनेव कुर्वताम् । पिंडं समुत्सृज्य करं लेढीति न्याय आपतेत् १३०	ध्यानदीपः ॥ ९ ॥ श्रीकांकः १०८६ १०८७ १०८८
-----------------	--	---

४२ तत्त्वज्ञानस्वरूपमेव विशदयति(निर्विकारेति) —

४३] शास्त्रोक्ताः निर्विकारासंग-  
नित्यस्वप्रकाशैकपूर्णताः अविवादतः  
झटिति बुद्धौ आरोहंति ॥ १२८ ॥

४४ ननु निर्विकल्पकसमाधिवशादपरोक्ष-  
ज्ञानमुदेतीत्यत्र किं प्रमाणमित्याशंक्यामृत-  
बिद्धादिश्रुतयः सर्वा अपि प्रमाणं इत्याह  
(योगाभ्यास इति) —

४५] एतदर्थः तु अमृतबिद्धादिषु  
योगाभ्यासः श्रुतः ॥

४६ फलितमाह —

४७] एवं च दृष्टद्वारा अपि हेतु-  
त्वात् अन्यतः वरम् ॥

४८] एवं च सति निर्गुणोपासनस्य  
अपि अपरोक्षज्ञानमत्यासत्तिसंभवे सति ।  
दृष्टद्वारापि निर्विकल्पकसमाधिराभ्यारे-  
णापिशब्दाददृष्टद्वारापि । हेतुत्वात् ज्ञान-  
साधनत्वात् अन्यतः सगुणोपासनादिभ्यो  
वरं श्रेष्ठमित्यर्थः ॥ १२९ ॥

४९ एवं निर्गुणोपासनस्यापरोक्षज्ञानसाधन-  
त्वे सिद्धे सति तत्परित्यज्यान्वयं प्रवृत्तानां

॥ ७ ॥ तत्त्वज्ञानका स्वरूप ॥

४२ तत्त्वज्ञानके स्वरूपकईही स्पष्ट करैहैं:—

४३] शास्त्रोक्त जो निर्विकारता ।  
असंगता । नित्यता । स्वप्रकाशता ।  
एकता औ पूर्णतारूप आत्माके विशेषण  
हैं । वे अविवादतैं तत्काल बुद्धिविषे  
स्थितिछूँ पावतेहैं ॥ १२८ ॥

॥ ८ ॥ निर्विकल्पसमाधितैं अपरोक्षज्ञानकी  
उत्पत्तिमें प्रमाण औ फलित ॥

४४ ननु निर्विकल्पकसमाधिके वशतैं  
अपरोक्षज्ञान उदय होवैहै । इसविषे कौन  
प्रमाण है । यह आशंकाकरि अमृतविंदु-  
आदिकश्रुतियां सर्व बी प्रमाण हैं । ऐसैं कहैहैं:—

४५] इस अपरोक्षज्ञानके अर्थ अमृत-  
बिंदुआदिकउपनिषदनविषे योगाभ्यास  
सुन्याहै ॥

४६ फलितकूं कहैहैं:—

४७] ऐसैं दृष्टद्वारकरि बी हेतु  
होनेतैं अन्यतैं श्रेष्ठ है ॥

४८] ऐसैं हुये कहिये निर्गुणउपासनकूं  
बी अपरोक्षज्ञानकी समीपताके संभव हुये ।  
दृष्टद्वारकरि कहिये निर्विकल्पसमाधिके शास्त्र-  
रूप मत्स्यसद्वारकरि औ “बी” शब्दतैं  
पुण्यउत्पत्तिरूप अदृष्टद्वारकरि बी अपरोक्ष-  
ज्ञानका हेतु होनेतैं अन्य सगुणउपासन-  
आदिक ज्ञानके साधनतैं निर्गुणउपासन श्रेष्ठ  
है । यह अर्थ है ॥ १२९ ॥

॥ ९ ॥ प्राप्तनिर्गुणउपासनाकूं त्यागीके अन्य  
साधनमें प्रवृत्तकूं लौकिक (करलेढी) न्यायतैं  
वृथाश्रमकी प्राप्ति ॥

४९ ऐसैं निर्गुणउपासनकूं अपरोक्षज्ञानके  
साधनपनेकें सिद्ध हुये । तिस निर्गुण-

ध्यानदीपः

॥ ९ ॥

श्लोकः

१०८९

१०९०

उपासकानामप्येवं विचारत्यागतो यदि ।

वाढं तैस्माद् विचारस्यासंभवे योग ईरितः ॥१३१

वैदुव्याकुलचित्तानां विचारात्तत्त्वधीर्न हि ।

योगो मुख्यस्तत्तेषां धीर्दर्पस्तेन नश्यति ॥१३२॥

टीकांकः

३८५०

टिप्पणांकः

७४०

दृष्टा श्रमः स्यादिति लौकिकन्यायदर्शनेनाह  
(उपेक्ष्येति) —

५०] तत् उपेक्ष्य तीर्थयात्राजपा-  
दीन् एव कुर्वतां “पिडं समुत्सृज्य करं  
लेदि” इति न्यायः आपतेत् ॥१३०॥

५१ नन्वात्मतत्त्वविचारं परित्यज्य निर्गुणो-  
पासनं कुर्वतामप्ययं न्यायः समान इत्या-  
नङ्ग्याङ्गीकरोति —

५२] उपासकानां अपि विचार-  
त्यागतः यदि एवं बाढम् ॥

५३ तर्हि निर्गुणोपासनं कुतः प्रतिपाद्यत  
इत्यत्र आह —

५४] तस्मात् विचारस्य असंभवे  
योगः ईरितः ॥

५५] यस्मादुक्तन्यायप्रसंगः तस्मात्  
विचारासंभवे योगः उपासनमुक्तमित्यर्थः  
॥१३१॥

५६ विचारासंभवे कारणमाह —

५७] बहुव्याकुलचित्तानां हि  
विचारात् तत्त्वधीः न ॥

उपासनं परित्यागकरिके अन्यसाधनविषे  
प्रवर्त भये पुरुषनङ्क दृष्टाश्रम होवैहै । यह  
लौकिकन्यायके दिखावनेकरि कहैहैः —

५०] तिस्र निर्गुणउपासनकू त्याग-  
करिके तीर्थयात्रारूप जपआदिकनकू-  
हीं करनैहारे पुरुषनङ्क “आसकू छोडिके  
हाथकू बाढताहै” यह न्याय प्राप्त  
होवैगा ॥१३०॥

॥१०॥ विचारकू त्यागिके निर्गुणउपासनमें  
प्रवृत्तकू १३० श्लोकउक्तन्यायकी तुल्यता औ  
निर्गुणउपासनाका उपयोग ॥

५१ ननु आत्मतत्त्वके विचारकू परित्याग-  
करिके निर्गुणउपासनकू करनैहारे पुरुषनङ्क वी  
यह न्याय समान है । यह आशङ्काकरि  
अङ्गीकार करैहैः —

५२] उपासकनङ्क वी विचारके  
त्यागतै जव ऐसैं हाथ बाढनै न्यायकी  
प्राप्ति होवैहै । तब सत्य है ॥

५३ तब निर्गुणउपासन काहैतै प्रतिपादन  
करियेहै ? तहां कहैहैः —

५४] तातैं विचारके असंभव हुये  
योग कहाहै ॥

५५] जातैं १३०वें श्लोकउक्तन्यायकी प्राप्ति  
होवैहै । तातैं विचारके असंभव हुये योग जो  
उपासन सो कहाहै । यह अर्थ है ॥१३१॥

॥११॥ व्याकुलचित्तकू हेतुसहित योगकी मुख्यता ॥

५६ विचारके असंभवविषे कारण कहैहैः —

५७] बहुव्याकुल कहिये बहुतचंचल  
जिनके चित्त हैं । तिनकू जातैं विचार-  
तैं तत्त्वज्ञान होवै नहीं ।

४० जैसैं किसी गृहस्थके गृहमें पंक्तिविषे भोजनके अर्थ  
रिपत एकमात्राङ्क सर्वसाधारणफलद्रुका प्राप्त नई । पीछे  
मात आया जब तिसरें प्राप्तलङ्काकू पिछारी लुपायके  
“मेरेकू लुका मिली नहीं” । ऐसैं कहा तब तिसरें दूसरी

लुका मिली नहीं औ पिछारी रखि थी सो भी श्रान ले गया ।  
पीछे हाथकू चाटतारखा । इस दृष्टांतकू शालविषे “करं लेडी  
न्याय” कहैहै ।

टीकांकः ३८५८	अव्याकुलधियां मोहमात्रेणाच्छादितात्मनाम् । सांख्यनामा विचारः स्थान्मुख्यो झटिति सिद्धिः र्यत्सांख्यैः प्राप्यते स्थानं तद्योगैरपि गम्यते । एकं सांख्यं च योगं च यः पश्यति स पश्यति १३४	ध्यानदीपः ॥ ९ ॥ श्रीकांकः १०९१ १०९२
-----------------	---	---

५८ यतो विचारो न संभवति अतो योगः  
कर्तव्य इत्याह (योग इति) —

५९] ततः तेषां योगः मुख्यः ॥

६० मुख्यत्वे कारणमाह (धीदर्प इति) —

६१] तेन धीदर्पः नश्यति ॥

ॐ ६१] तेन योगेन यतो धीदर्पो नश्यति  
अतो मुख्य इत्यर्थः ॥ १३२ ॥

६२ एवं व्याकुलचित्तानां योगस्य मुख्य-  
त्वमभिधाय तद्विहितानां विचार एव मुख्य  
इत्याह —

५८ जातै विचार संभवै नहीं यातै योग  
कर्तव्य है । ऐसै कहैहैः—

५९] तातै तिनकुं योग मुख्य है ॥

६० योगकी मुख्यताविषै कारण कहैहैः—

६१] तिस योगकरि बुद्धिका दर्प  
नाश होवैहै ।

ॐ ६१] तिस योगकरि जातै बुद्धिका दर्प  
जो विषेप सो नाश होवैहै । यातै सो मुख्य  
है । यह अर्थ है ॥ १३२ ॥

॥ १२ ॥ अव्याकुलचित्तकुं हेतुसहित विचारकी  
मुख्यता ॥

६२ ऐसै व्याकुलचित्तवाले पुरुषनकुं योगकी  
मुख्यता कहिके तिस चित्तकी व्याकुलतातै  
रहित पुरुषनकुं विचारही मुख्य है । ऐसै कहैहैः—

६३] अव्याकुल कहिये सांत है बुद्धि  
जिनोकी औ अज्ञानजनित अध्यासरूप  
मोहमात्रकरि आच्छादित है आत्मा

६३] अव्याकुलधियां मोहमात्रेण  
आच्छादितात्मनां सांख्यनामा  
विचारः मुख्यः स्यात् ॥

६४] सांख्यनामा विचारः सांख्य-  
शब्दवाच्यस्त्वविचारो मुख्यः ॥

६५ कुत इत्यत आह—

६६] झटिति सिद्धिः ॥ १३३ ॥

६७ योगसांख्ययोरुभयोरपि तत्त्वज्ञानद्वारा  
श्रुतिसाधनत्वे गीतावाक्यं प्रमाणयति—  
६८] यत् स्थानं सांख्यैः प्राप्यते तत्

जिनोका । ऐसै पुरुषनकुं सांख्यनाम-  
वाला विचार मुख्य है ॥

६४] सांख्यशब्दका वाच्य तत्त्वविचार  
मुख्य है ॥

६५ काहेतै विचार मुख्य है ? तहां कहैहैः—

६६] सो विचार तिनकुं तत्काल  
ज्ञानरूप सिद्धिका दैहारा है । यातै  
मुख्य है ॥ १३३ ॥

॥ १३ ॥ योग औ सांख्य दोनूकुं ज्ञानद्वारा  
श्रुतिकी हेतुतामै प्रमाण औ विरुद्धांशकी  
त्याज्यता ॥

६७ उपासनरूप योग औ तत्त्वविचार-  
रूप सांख्य दोनूकुं बी तत्त्वज्ञानद्वारा श्रुतिके  
साधन होनैविषै गीताके पंचमअध्यायगत ५  
वें श्लोकरूप वाक्यकुं प्रमाण करैहैः—

६८] जो स्थान सांख्यनकरि कहिये  
विवेकिनकरि प्राप्त होवैहै । सो स्थान  
योगिनकरि बी प्राप्त होवैहै । ऐसै जो

दर्शी] ॥३॥ निर्गुणउपासनाकी श्रेष्ठतापूर्वक ताके फल (मुक्ति)का कथन ॥३८१८—३९४४॥ ६६१

ध्यानदीपः

॥ ९ ॥

श्लोकांकः

१०९३

१०९४

तत्कारणं सांख्ययोगाभिपन्न इति हि श्रुतिः ।

यस्तु श्रुतेर्विरुद्धः स आभासः सांख्ययोगयोः १३५

उपासनं नातिपक्वमिह यस्य परत्र सः ।

मरणे ब्रह्मलोके वा तत्त्वं विज्ञाय मुच्यते ॥१३६॥

टीकांकः

३८६८

टिप्पणांकः

७४१

योगैः अपि गम्यते । यः सांख्यं च योगं च एकं पश्यति सः पश्यति ॥

ॐ ६८) यः सांख्यं च योगं च फलतः एकं पश्यति सः शास्त्रार्थं सम्यक् पश्यति इत्यर्थः ॥ १३४ ॥

६९ न केवलं गीतावाक्यं किंतु तन्मूलभूता श्रुतिरप्यस्तीत्याह—

७०] तत्कारणं सांख्ययोगाभिपन्न इति हि श्रुतिः ॥

७१ ननु सांख्ययोगयोरुभयोरपि तत्त्वज्ञान-

द्वारा मुक्तिसाधनत्वेनांगीकारे तच्छास्त्रे प्रतिपादितानां तत्त्वानामपि स्वीकार्यत्वं स्यादित्याशङ्क्याह ( यस्त्विति )—

७२] सांख्ययोगयोः यः तु श्रुतेः विरुद्धः सः आभासः ॥

ॐ ७२) आभासः बाधित इत्यर्थः १३५

७३ ननुपासनं कुर्वाणस्य तत्त्वज्ञानात्प्राह मरणे सति मोक्षो न सिद्ध्येदित्याशङ्क्याह (उपासनमिति)—

पुरुष सांख्यकं औ धोगकं एक देखताहै । सो पुरुष देखताहै ॥

ॐ ६८) जो पुरुष सांख्यकं औ योगकं फलतः एक देखताहै । सो शास्त्रके अर्थकं सम्यक् देखताहै । यह अर्थ है ॥ १३४ ॥

६९ सांख्ययोग दोनोंकं मुक्तिका साधन होनेविषे केवलगीतावाक्यहीं प्रमाण नहीं। किंतु तिस गीतावाक्यकी मूलभूतश्रुति वी प्रमाण है। ऐसैं कहैहैंः—

७०] “तिन प्रकृतकामनका जो देव कारण है । तिसकं सांख्य अरु योगकरि युक्त हुया जानिके अविद्यादिकसर्वपाशन-करि छूटताहै” यह श्रुति है ॥

७१ ननु सांख्ययोग दोनोंकं वी तत्त्वज्ञान-द्वारा मुक्तिके साधनकरि अंगीकार किये । तिन सांख्ययोगमतके शास्त्रविषे प्रतिपादन किये तत्त्वनकी वी अंगीकार करनेकी योग्यता होवैगी । यह आशङ्काकरि कहैहैंः—

७२] सांख्ययोगविषे जो श्रुतितैं विरुद्धअंश है । सो आभास है ॥

ॐ ७२) आभास है कहिये बाधित होवैहै ॥ १३५ ॥

॥ १४ ॥ उपासककं तत्त्वज्ञानतैं पूर्व मरणके हुये फल ॥

७३ ननु उपासना करनेहारै पुरुषकं तत्त्व-ज्ञानतैं पूर्व मरणके हुये मोक्ष नहीं सिद्ध होवैगा । यह आशङ्काकरि कहैहैंः—

४१ (१) “केवलप्रकृतिहीं जगत्का कारण है। ईश्वर नहीं। सो प्रकृति मिल है अरु आत्मा नाना है।” इतना अंश सांख्य-शास्त्रविषे श्रुतितैं विरुद्ध है औ

(२) “ईश्वर तदस्य (जगत्तैं) मित स्थित” है अरु प्रमाण मिल है औ जीव वास्तव माना है।” इतना अंश योगशास्त्र-विषे श्रुतितैं विरुद्ध है ॥



टीकांकः ३८७४	ॐ यं यं वाऽपि स्मरन्भावं त्यजत्यन्ते कलेवरम् । तं तमेवैति यच्चित्तस्तेन यातीति शास्त्रतः ॥१३७	ध्यानदीपः ॥ ९ ॥ श्लोकः १०९५
टिप्पणिकः ॐ	अंत्यप्रत्ययतो नूनं भावि जन्म तथा सति । निर्गुणप्रत्ययोऽपि स्यात्सगुणोपासने यथा ॥१३८	१०९६

७४] यस्य उपासनं इह अतिपक्वं न सः मरणे वा ब्रह्मलोके परत्र तत्त्वं विज्ञाय मुच्यते ॥ १३६ ॥

७५ मरणवसरे ज्ञानान्मुक्तिलाभे प्रमाण-माह—

७६] “यं यं वा अपि भावं स्मरन् अन्ते कलेवरं त्यजति । तं तं एव एति ॥” “यच्चित्तः तेन याति” इति शास्त्रतः ॥

७७] “यच्चित्तः तेन एव प्राणमायाति

प्राणस्तेजसा युक्तः सहात्मना यथा संकल्पितं लोकं नयति” इति वाक्याच्चेत्यर्थः ॥१३७

७८ ननुदाहृताभ्यां श्रुतिस्मृतिवाक्याभ्यामंत्यप्रत्ययतो भाविजन्माभिधीयते न ज्ञानान्मुक्तिरित्याशंक्य मुसतस्तथा अभिधानमंगीकरोति—

७९] अंत्यप्रत्ययतः नूनं भावि जन्म ॥

८० कथं तर्हि मरणकाले ज्ञानान्मोक्षो

७४] जिसका उपासन इसशरीर-विषे अतिपक्व भया नहीं । सो मरण-कालविषे वा ब्रह्मलोकविषे अन्यदेहमें तत्त्वकूं जानिके मुक्त होवैहै ॥ १३६ ॥

॥ १५ ॥ उपासककूं मरणसमयमें तत्त्वज्ञानकरि मुक्तिलाभविषे गीता औ श्रुतिप्रमाण ॥

७५ मरणअवसरविषे ज्ञानतैं मुक्तिके लाभमें गीताके अष्टमअध्यायगत ६ वें श्लोक-रूप प्रमाणकूं कहैहैं—

७६] “जिस जिस बी देवतादिरूप भावकूं स्मरण करताहुया अंतकाल-विषे कलेवरकूं त्यागताहै । तिस तिस भावकूंहीं पावताहै ॥” “जो पुरुष जिस-विषे चित्तवान् है । तिसके साथिहीं मिलताहै ॥” इस शास्त्रतैं ॥

७७] “यह जीव मरणकालमें जिस लोक-विषे चित्त नाम संकल्पकूं धारताहै । तिस इन्द्रिय-सहित संकल्परूप चित्तकरि सहितहीं प्राणकूं

पावताहै कहिये क्षीणइन्द्रियवृत्तिवान् हुया मुख्यरूप प्राणवृत्तिकरि स्थित होवैहै । सो प्राण । तेज जो उदानवृत्ति तिसकरि युक्त हुया आत्मा जो अपना स्वामी भोक्ता ताके साथि तिस भोक्ताकूं जिस लोकका संकल्प कियाहै तिस लोकके प्रति ले जाताहै” इस प्रश्न-उपनिषद्के वाक्यतैं बी यह जान्याजावैहै । यह अर्थ है ॥ १३७ ॥

॥ १६ ॥ श्लोक १३७ उक्त अर्थका निरूपण ॥

७८ ननु । उदाहरण किये श्रुतिस्मृतिके वाक्यनकरि अंतकालविषे होनैयोग्य वृत्तितैं भाविजन्म कहियेहै । ज्ञानतैं मुक्ति नहीं कहिये-है । यह आशंकाकरि अमुख्यतैं तैसे कथनकूं अंगीकार करैहैं—

७९] अंतकालकी भावनातैं निश्चय-करि भावि कहिये भावनाके अनुसार होनैहारा जन्म कहियेहै ॥

८० तब मरणकालविषे ज्ञानतैं मोक्ष होवैहै ।

दर्शी] ॥३॥ निर्गुणउपासनाकी श्रेष्ठतापूर्वक ताके फल (शुक्ति) का कथन ॥३८१८-३९४४॥ ६६३

ध्यानदीपः

॥ ९ ॥

श्लोकांकः

१०९७

नित्यनिर्गुणरूपं तन्नाममात्रेण गीयताम् ।

अर्थतो मोक्ष एवैव संवादिभ्रमवन्मतः ॥१३९॥

टीकांकः

३८८१

टिप्पणांकः

७४२

भवतीत्यत्रेदं वाक्यद्वयं प्रमाणत्वेनोपन्यस्त-  
मिलाशङ्क्याह—

८१] तथा सति यथा सगुणोपासने  
निर्गुणप्रत्ययः अपि स्यात् ॥

८२] तथा सति अत्यप्रत्ययाद्भावि-  
जन्मविनिश्चये सति । सगुणोपासकस्य यथा  
मरणावसरे पूर्वाभ्यासवशात्सगुणब्रह्माकारः  
प्रत्ययो जायते । एवं निर्गुणोपासकस्यापि  
निर्गुणब्रह्मगोचरः प्रत्ययो जायते अनिष्यते  
इत्यर्थः ॥ १३८ ॥

८३ ननु निर्गुणप्रत्ययाभ्यासवशात्निर्गुण-

ब्रह्मप्राप्तिरेव भवेत् शुक्तिरित्याशङ्क्य ब्रह्म-  
प्राप्तिश्रुत्वयोः शब्दमात्रेण भेदो नार्थत  
इत्याह (नित्यनिर्गुणेति)—

८४] तत् नित्यनिर्गुणरूपं नाम-  
मात्रेण गीयतां । अर्थतः एषः मोक्षः  
एव ॥

८५] “तत् ब्रह्म नित्यं” इति नाम-  
मात्रेण उच्यतां । अर्थतः तु एष मोक्ष  
एव । “स्वरूपावस्थितिर्मुक्तिः” इत्यभिधाना-  
दिति भावः ॥

इस अर्थविषे यह श्रुतिस्मृतिके दोनूवाक्य  
प्रमाण होनैकरि कैसैं कहनैकू आरंभित किये ?  
यह आशंकाकरि कहैहैंः—

८१] तैसैं हुये जैसैं सगुणउपासन-  
विषे सगुणप्रत्यय होवैहै । ऐसैं  
निर्गुणउपासनविषे निर्गुणप्रत्यय बी  
होवैगा ॥

८२] तैसैं हुये मरणअवसरके प्रत्ययतैं  
भविजन्मके निश्चय हुये सगुणउपासककू जैसैं  
मरणअवसरविषे पूर्वअभ्यासके वशतैं सगुण-  
ब्रह्माकार प्रत्यय नाम ज्ञान होवैहै । ऐसैं  
निर्गुणउपासककू बी निर्गुणब्रह्माकारप्रत्यय  
होवैगा । यह अर्थ है ॥ १३८ ॥

॥ १७ ॥ निर्गुणप्रत्ययके अभ्याससैं प्राप्य निर्गुण-  
ब्रह्मकी मोक्षरूपता ॥

८३ ननु । निर्गुणप्रत्ययके अभ्यासके  
वशतैं निर्गुणब्रह्मकी प्राप्तिहीं होवैगी । शुक्ति  
नहीं । यह आशंकाकरि ब्रह्मकी प्राप्ति औ  
शुक्तिका नाममात्रकरि भेद है । अर्थतैं भेद  
नहीं । ऐसैं कहैहैंः—

८४] सो ब्रह्म । नित्यनिर्गुणरूप  
नाममात्रकरि कहियेहै । अर्थतैं यह  
मोक्षहीं है ॥

८५] “सो ब्रह्म नित्य है । निर्गुण है ।”  
ऐसैं नाममात्रकरि कहियेहै । परंतु अर्थतैं यह  
मोक्षहीं है । कोहैं “स्वरूपसैं अवस्थिति शुक्ति  
है” ऐसैं शुक्तिके लक्षणके कथनतैं । यह भाव है ॥

४२ यद्यपि यह प्रकरणगत १३७ वें श्लोकउक्तश्रुति-  
स्मृतिविषे मरणकालमें किये प्रत्ययतैं कहिये परलोकके  
संकल्पतैं परलोककी प्राप्तिरूप भाविजन्म कहाहै । तथापि  
अंतकालविषे जिस वस्तुका प्रत्यय होवै तिसकी प्राप्ति होवैहै ।  
यह तिस श्रुतिस्मृतिका तात्पर्य है । यातैं सगुणब्रह्माकारश्रुति-

रूप अंतके प्रत्ययकरि जैसैं सगुणब्रह्मकी प्राप्ति होवैहै । तैसैं  
निर्गुणब्रह्माकार अंतके प्रत्ययकरि निर्गुणब्रह्मकी प्राप्ति होवैगी ।  
इस अभिप्रायकरि उक्त श्रुतिस्मृतिका “निर्गुणउपासककू मरण-  
कालविषे ज्ञानतैं मोक्ष होवैहै” इस अर्थविषे प्रमाण होनै-  
करि कहनैका आरंभ तियाहै । यह भाव है ॥

टीकांक:

३८८६

टिप्पणांक:

ॐ

तंतसामर्थ्याज्जायते धीर्मूलाविद्यानिवर्तिका ।

अविमुक्तोपासनेन तारकब्रह्मबुद्धिवत् ॥ १४० ॥

‘सोऽकामो निष्काम इति ह्यशरीरो निरिन्द्रियः ।

अभयं हीति मुक्तत्वं तापनीये फलं श्रुतम् ॥ १४१ ॥

ध्यामदीपः

॥ ९ ॥

श्लोकः

१०९८

१०९९

८६ तत्र दृष्टांतमाह—

८७] संवादिभ्रमवत् मतः ॥

८८) यथा संवादिभ्रमः नाममात्रेण भ्रम इत्युच्यते । वस्तुतस्तत्त्वज्ञानमेव तद्वदित्यर्थः ॥ १३९ ॥

८९ ननु निर्गुणोपासनस्य मानसक्रियारूपस्य मुक्तिसाधनत्वाभिधानं विरुद्धमित्याशंक्य तज्जन्यज्ञानस्य मोक्षसाधनत्वाभिधानाज्जिरोध इत्याह—

९०] तत्सामर्थ्यात् मूलाविद्यानिवर्तिका धीः जायते ॥

९१ तत्र दृष्टांतमाह—

८६ तिसविधै दृष्टांत कहैंहैं—

८७] संवादीभ्रमकी न्याई सो मोक्षरूप मान्या है ॥

८८) जैसे संवादीभ्रम नाममात्रकरि भ्रम ऐसैं कहियेहैं । वस्तुतैं तत्त्वज्ञानहीं हैं । ताकी न्याई । यह अर्थ है ॥ १३९ ॥

॥ १८ ॥ दृष्टांतसैं निर्गुणउपासनकू ज्ञानद्वारा मुक्तिकी हेतुतामैं अविरोध ॥

८९ ननु । मानसक्रियारूप निर्गुणउपासनकू मुक्तिकी साधनताका कथन विरुद्ध है । यह आशंकाकरि तिस निर्गुणउपासनतैं जन्य ज्ञानकू मोक्षकी साधनताके कथनतैं विरोध नहीं है । ऐसैं कहैंहैं—

९०] तिस निर्गुणउपासनके सामर्थ्यतैं मूलअविद्याकी निवर्त्त करनैहारी बुद्धि होवैहै ।

९१ तिसविधै दृष्टांत कहैंहैं—

९२] अविमुक्तोपासनेन तारकब्रह्मबुद्धिवत् ॥

९३) यथा अविमुक्तसगुणब्रह्मोपासनसामर्थ्यात् तारकब्रह्मविद्या जायते एवं निर्गुणोपासनाभिर्गुणब्रह्मज्ञानम् जायत इत्यर्थः ॥ १४० ॥

९४ ननु निर्गुणोपासनस्य मोक्षः फलमित्यत्र किं प्रमाणमित्याशंक्याह—

९५] “सः अकामः निष्कामः” इति “हिं अशरीरः निरिन्द्रियः” “अभयं हि” इति तापनीये मुक्तत्वं फलं श्रुतम् ।

९२] अविमुक्त जो सगुणब्रह्म ताके उपासनकरि तारकब्रह्मबुद्धिकी न्याई

९३) जैसे अविमुक्तरूप सगुणब्रह्मके उपासनके सामर्थ्यतैं तारकब्रह्म जो सगुणब्रह्म ताकी विद्या होवैहै । ऐसैं निर्गुणउपासनतैं निर्गुणब्रह्मका ज्ञान होवैहै । यह अर्थ है ॥ १४० ॥

॥ १९ ॥ निर्गुणउपासनाके फल मोक्षतैं श्रुतिप्रमाण ॥

९४ ननु । निर्गुणउपासनका मोक्ष फल है । इसविधै कौन प्रमाण है । यह आशंकाकरि कहैंहैं—

९५] “सो अकाम निष्काम होवैहै” औ “अशरीर अरु इन्द्रियरहित होवैहै” औ “अभय नाम ब्रह्महीं होवैहै” । ऐसैं तापनीयउपनिषदविधै निर्गुणउपासनका मोक्षरूप फल सुन्याहै ॥

ध्यानदीपः  
॥ ९ ॥  
श्लोकः

११००

११०१

उपासनस्य सामर्थ्याद्विद्योत्पत्तिर्भवेत्ततः ।

नान्यः पन्था इति ह्येतच्छास्त्रं नैव विरुध्यते १४२

निष्कामोपासनान्मुक्तिस्तापनीये समीरिता ।

ब्रह्मलोकः सकामस्य शैव्यप्रश्रे समीरितः ॥१४३॥

टीकांकः

३८९६

टिप्पणांकः

ॐ

९६) सोऽकामो निष्काम आत्मकाम आत्मकामो न तस्य प्राणा उत्क्रामन्त्यत्रैव समवलीयन्ते ब्रह्मैव सन्ब्रह्माप्येति अशरीरो निरिन्द्रियः अप्राणो ह्यमनाः सच्चिदानंदमात्रः स स्वराद् भवति । य एवं वेद चिन्मयो ह्ययमोकारश्चिन्मयमिदं सर्वं तस्मात् परमेश्वर एवैकमेव तद्भवसेतदश्रुतं अभयं एतद्ब्रह्माभयं वै ब्रह्म भवति य एवं वेदेति रहस्यं” इत्यादिवाक्यैः तापनीयोपनिषदि निर्गुणोपासनस्य मोक्षः फलत्वेन श्रूयते इत्यर्थः ॥ १४१ ॥

९७ ननुपासनया श्रुतिः स्याच्चेत् “नान्यः पन्था विद्यतेऽयनाय” इति श्रुतिविरोध इत्याशंक्य विद्याव्यवधानेन मोक्षप्रदत्ताभिधानात् विरोध इत्याह—

९८] उपासनस्य सामर्थ्यात् विद्योत्पत्तिः भवेत् । ततः अन्यः पन्था न । इति हि एतत् शास्त्रं न एव विरुध्यते ॥ १४२ ॥

९९ “मरणे ब्रह्मलोके वा तत्त्वं विज्ञाय मुच्यते” इत्युक्तार्थे श्रुति प्रमाणयति (निष्काम इति)—

९६) सो उपासक अकाम कहिये अंतर-रामरहित औ निष्काम कहिये बाणविषयरागरहित आत्मकाम औ आत्मकाम होवैहै ॥ तिसके प्राण अन्यलोक वा देहविषय गमनरूप उत्क्रमण करै नहीं । किंतु इहां नाम इसलोकसंबंधी इसदेहविषय हीं सम्यक् विलीन होवैहै” औ “ब्रह्म हुयाहीं ब्रह्मकूं पावताहै” औ “सो अशरीर । अनिन्द्रिय । अप्राण । अमन होवैहै । सो सच्चिदानंदमात्र स्वराद् कहिये स्वप्रकाश होवैहै” औ “जो पुरुष ऐसैं जानताहै—चिन्मय यह ओंकार है । चिन्मय यह सर्व है । तातैं एकपरमेश्वरहीं सो होवैहै ॥ यह अमृत है । अभय है । यह ब्रह्म अभयब्रह्महीं होवैहै । जो ऐसैं इस रहस्यकूं जानताहै” इत्यादि-वाक्यनकरि तापनीयउपनिषदविषय निर्गुण-उपासनका फल होनैकरि मोक्ष सुनियेहै । यह अर्थ है ॥ १४१ ॥

॥ २० ॥ श्लोक १४१ उक्त श्रुतिका ज्ञानतैं मोक्षकी प्रतिपादक श्रुतिसैं अविरोध ॥

९७ ननु । उपासनाकरि जब श्रुति होवैहै । तब “मोक्षकी प्राप्तिअर्थ अन्य (ज्ञानसैं भिन्न) पन्थ नहीं है ।” इस श्रुतिका विरोध होवैगा । यह आशंकाकरि उपासनकूं विद्याके ज्ञानरूप द्वारकरि मोक्षके देनैहारेपनैके कथन-तैं श्रुतिका विरोध नहीं है । ऐसैं कहैहैं—

९८] उपासनके सामर्थ्यतैं विद्याकी उत्पत्ति होवैहै । तातैं “अन्यपन्थ नहीं है ।” इसरीतिका यह श्रुति-वाक्य विरोधकूं पावता नहीं ॥ १४२ ॥ ॥ २१ ॥ निर्गुणउपासककूं मरणकाल वा ब्रह्मलोक-विषे ज्ञानतैं श्रुतिमें श्रुति ॥

९९ “मरणकालविषे वा ब्रह्मलोकविषे तत्त्वकूं जानिके मुक्त होवैहै” इस १३६ श्लोक-उक्तअर्थविषे श्रुतिकूं प्रमाण करैहैं—

टीकांकः ३९०० टिप्पणांकः ॐ	य उपास्ते त्रिमात्रेण ब्रह्मलोके स नीयते । स एतस्माज्जीवघनात्परं पुरुषमीक्षते ॥ १४४ ॥	ध्यानदीपः ॥ ९ ॥ धोकांकः ११०२
------------------------------------	--	---------------------------------------

३९००] तापनीये निष्कामोपासनात् मुक्तिः समीरिता । सकामस्य शैव्यप्रश्ने ब्रह्मलोकः समीरितः ॥

१) तत्र “सोऽकाम” इत्यादितापनीयवाक्यं पूर्वमेवोदाहृतम् ॥ १४३ ॥

२ इदानीं शैव्यप्रश्नोपनिषद्वाक्यमर्थतः पठति—

३] यः त्रिमात्रेण उपास्ते । सः ब्रह्मलोके नीयते ॥

४) “यः पुनरेतत् त्रिमात्रेण ओमित्यनेन वाऽक्षरेण परं पुरुषमभिध्यायीत स तेजसि सूर्ये संपन्नः यथा पादोदरस्त्वचा विनिर्मुच्यते एवं ह वै स पाप्मना विनिर्मुक्तः

३९००] तापनीयउपनिषद्विधौ निष्कामउपासनतै मुक्तिः कहीहै औ सकामउपासककूँ शैव्यप्रश्नउपनिषद्विधौ ब्रह्मलोक कहाहै ॥

१) तिनविधौ “सो अकाम” इत्यादिक तापनीयउपनिषद्का वाक्य पूर्व १४१ श्लोकविधौ कहाहै ॥ १४३ ॥

२ अब शैव्यप्रश्नउपनिषद्के वाक्यकूँ अर्थतै पठन करैहैः—

३] “जो त्रिमात्रकरि उपासन करताहै । सो ब्रह्मलोककूँ पावताहै ॥”

४) “जो फेर तीनमात्रावाले ॐ इसअक्षरकरिहीं तिस परमपुरुषब्रह्मकूँ ध्यावताहै । सो तेजरूप सूर्यविधौ प्राप्त हुया जैसें सर्प कंडुकसै मुक्त होवैहै । ऐसैं निश्चयकरि सो उपासक पापसै मुक्त होवैहै ॥ सो मंत्राभि-

स सामभिरुज्जीयते ब्रह्मलोकं स एतस्माज्जीवघनात्परं पुरिश्चयं पुरुषमीक्षते” इति सकामस्य ब्रह्मलोकप्राप्तिः श्रूयत इत्यर्थः ॥

५ ननु शैव्यप्रश्ने सकामस्य ब्रह्मलोकगतिरेव प्रतीयते इत्याशंक्य तत्र तत्त्वसाक्षात्कारश्च श्रूयत इत्याह—

६] सः एतस्मात् जीवघनात् परं पुरुषं ईक्षते ॥

७) ब्रह्मलोकं गतः स उपासकः एतस्माज्जीवघनात् जीवसमष्टिरूपात् हिरण्यगर्भात् । परं उत्कृष्टं । पुरुषं निरुपाधिकचैतन्यरूपं परमात्मानं । ईक्षते साक्षात् करोति ॥ १४४ ॥

शानी सामवेदनकरि ब्रह्मलोककूँ जाताहै । सो इस जीवघनतै परम शरीररूप पुरिनविधै रहनैहारे पुरुषकूँ देखताहै ।” ऐसैं शैव्यप्रश्नविधौ सकामउपासककूँ ब्रह्मलोककी प्राप्ति सुनियेहै । यह अर्थ है ॥

५ ननु शैव्यप्रश्नविधौ सकामकूँ ब्रह्मलोककी गतिहीं प्रतीत होवैहै । यह आशंकाकरि तहां ब्रह्मलोकविधौ तत्त्वका साक्षात्कार बी सुनियेहै । ऐसैं कहैहैः—

६] सो इस जीवघनतै परपुरुषकूँ देखताहै ॥

७) ब्रह्मलोकके प्रति गयाहुया सो उपासक । इस जीवनकी समष्टिरूप हिरण्यगर्भतै उत्कृष्टपुरुष जो निरुपाधिकचैतन्यरूप परमात्मा ताकूँ साक्षात् करताहै ॥ १४४ ॥

ध्यानदीपः ॥ ९ ॥ श्लोकः ११०३ ११०४	अप्रतीकाधिकरणे तत्क्रतुर्न्याय ईरितः । ब्रह्मलोकफलं तस्मात्सकामस्येति वर्णितम् १४५ निर्गुणोपास्तिसामर्थ्यात्तत्र तत्त्वमवेक्षते । पुनरावर्तते नायं कल्पांते च विमुच्यते ॥१४६॥	टीकांकः ३९०८ टिप्पणांकः ७४३
--	--	--------------------------------------

८ किं च “अप्रतीकालंघनाश्रयतीति वादरायणः उभयथाऽदोषात्तत्क्रतुश्च” इत्यत्र कामानुसारेण फलप्राप्तिर्भवतीति प्रतिपादितं तस्मादपि सकामस्य ब्रह्मलोकगतिरित्युक्त्याह—

९] अप्रतीकाधिकरणे तत्क्रतुः

न्यायः ईरितः तस्मात् सकामस्य ब्रह्मलोकफलं इति वर्णितम् ॥ १४५ ॥

१० तर्हि सकामस्य तत्त्वज्ञानं कृतो जायत इत्याशङ्क्याह—

११] निर्गुणोपास्तिसामर्थ्यात् तत्र तत्त्वं अवेक्षते ॥

॥ २२ ॥ श्रुतिअनुसार सूत्रकारि सकामउपासकं ब्रह्मलोकफल ॥

८ किंवा “प्रतीकउपासकतं भिन्नजे उपासक हैं । तिनकू अमानवपुरुष ब्रह्मलोकके प्रति ले-जाताहै। ऐसै वादरायणनामक आचार्य मानताहै। ऐसै दोनू प्रकार की अंगीकार किये अविरोधत औ तत्क्रतु कहिये जो जिसकू ध्यावताहै । सो तिसकू पावताहै । इस श्रुतिकुप मूलवाले न्यायतै इस ब्रह्मसूत्रके चतुर्थ अध्यायगत तृतीयपादके पंचदशवै अधिकरणसूत्रविषै कामनाके अनुसारकरि फलकी प्राप्ति होवैहै । ऐसै प्रतिपादन कियाहै । तातै की सकामउपासक-

कू ब्रह्मलोककी गति कहीहै । ऐसै कहैहै—

९] “अप्रतीक” इस अधिकरणविषै तत्क्रतुन्याय कहाहै । तातै सकामकू ब्रह्मलोकफल होवैहै । ऐसै वर्णन कियाहै ॥ १४५ ॥

॥ २३ ॥ सकामनिर्गुणउपासककू ब्रह्मलोकमें तत्त्वज्ञानतै मुक्ति ॥

१० तब सकामकू तत्त्वज्ञान काहेतै होवैहै? यह आशङ्काकरि कहैहै—

११] निर्गुणउपासनके सामर्थ्यतै तहां ब्रह्मलोकविषै तत्त्वकू देखताहै ॥

४३ “सर्व (उपासकन)का अनियम है” इस पूर्ववक्त-अधिकरणसूत्रविषै तत्त्ववेदातै अन्यटिकातै सर्वउपासकनके मार्गका उपसंहार कहाहै औ अब कहिये इस सूत्रविषै प्रतीक-उपासकनतै भिन्न उपासकनकाहौं मार्ग है । सर्वविकारके उपासकनका नहीं । ऐसै दोनू प्रकारके भाव (होने)की उक्तिविषै पूर्ववक्तका विरोध होवेगा । तातै उपासकमात्रकू उत्तरमार्गकी सिद्धि है । यह पूर्वपक्ष है ॥

ताका समाधान प्रकृतसूत्रविषै ऐसै है—“प्रतीकके आलंघनवाले (प्रतीकउपासकन)कू छोडिके अन्यसर्वविकारन-कू आलंघन (ध्यान) करैन्हारै उपासकनकू अमानवपुरुष ब्रह्मलोकके प्रति लेजाताहै ।” ऐसै वादरायणआचार्य (सूत्र-

कार) मानतेहैं ॥ ऐसै अंगीकार किये पूर्वपक्षउत्तरदोनू प्रकारके भावके अंगीकारविषै कोई भी दोष नहीं है औ पूर्वसूत्रविषै जो “सर्व” शब्द है । तिसकू प्रतीकउपासकनतै अन्यउपासकनके पर होनेतै औ “जो जिसकू ध्यावताहै सो तिसकू पावताहै ।” यह तत्क्रतुन्याय श्रुतिविषै कहाहै । सो इस दोनू प्रकारके भावका प्रतिपादक हेतु देखना योग्य है ॥ जो ब्रह्मके ऋतु (संकल्प वाला है । सो ब्रह्मसंघवी ऐश्वर्यकू पावताहै औ नामादिकरूप प्रतीकधेयनविषै ब्रह्मका संकल्प नहीं है । यातै सो बीजलीके लोकपर्यंत जातेहैं । ब्रह्म (ब्रह्मलोक) कू पावते नहीं । यह सूत्रका भावार्थ है ॥

टीकांकः ३९१२	प्रणवोपास्तयः प्रायो निर्गुणा एव वेदगाः । कचित्सगुणताप्युक्ता प्रणवोपासनस्य हि ॥१४७॥ परंपरब्रह्मरूप ओंकार उपवर्णितः । पिप्पलादेन मुनिना सत्यकामाय पृच्छते ॥१४८॥	ध्यानदीपः ॥ ९ ॥ श्लोकः ११०५ ११०६
-----------------	--	--

१२ “इयं मानवभावर्तं नावर्तते न स पुन-  
रावर्तते न स पुनरावर्तते इति ब्रह्मणा सह ते  
सर्वे” इत्यादिश्रुतिस्मृतिसंज्ञावाच्यं तस्य  
पुनः संसारप्राप्तिः किंतु मुक्तिरेवेत्याह  
(पुनरिति) —

१३] अयं पुनः न आवर्तते । च  
कल्पांति विमुच्यते ॥ १४६ ॥

१४ इदानीं प्रणवोपासनप्रसंगात् बुद्धिस्थं  
तद्वैविध्यं दर्शयति —

१५] प्रणवोपास्तयः प्रायः निर्गुणाः

१२ “निर्गुणउपासक इस मानवआवर्तकू  
नहीं आवताहै । सो फेर नहीं आवताहै ॥”  
औ “सो सर्व ब्रह्माके साथि परमपदकू  
पावतैहै” इत्यादिश्रुतिस्मृतिके संज्ञावर्तें तिस  
सकामनिर्गुणउपासककू फेर संसारकी प्राप्ति  
नहीं है । किंतु मुक्तिहीं है । ऐसैं कहैहैं —

१३] यह सकामनिर्गुणउपासक फेर  
संसारकू पावता नहीं । किंतु कल्पके  
अंतविषै मुक्त होवैहै ॥ १४६ ॥

॥ २४ ॥ प्रणव (ओंकार)उपासनकी द्विविधता ॥

१४ अव ओंकारउपासनके प्रसंगतैं बुद्धि-  
विषै स्थित तिसके दोभांतिपनैकू दिसावैहैं —

१५] प्रणवउपासना बहुतकरिके  
निर्गुणरूपहीं वेदविषै कहीं औ काहु-  
स्थलविषै प्रणवउपासनकी सगुणता  
बी कहियेहै ॥ १४७ ॥

एव वेदगाः कचित् प्रणवोपासनस्य  
सगुणता अपि उक्ता हि ॥ १४७ ॥

१६ द्वैविध्ये प्रमाणमाह (परापरेति) —  
१७] पिप्पलादेन मुनिना पृच्छते  
सत्यकामाय परापरब्रह्मरूपः ओंकारः  
उपवर्णितः ॥

१८) “एतद्वै सत्यकाम परं चापरं च ब्रह्म  
यदोंकारस्तस्माद्विद्वानेतेनैवायतनेन एकतरम-  
न्वेति” इति उभयरूपत्वं प्रतिपादितमित्यर्थः  
॥ १४८ ॥

॥ २९ ॥ श्लोक १४७ उक्त द्विविधतामें  
प्रमाण ॥

१६ प्रणवउपासनाके दोभांतिपनैविषै  
प्रमाण कहैहैं —

१७] पिप्पलादमुनिनैं पूछनैहारे  
सत्यकामशिष्यके ताई पर कहिये  
निर्गुण । अपर कहिये सगुणब्रह्मरूप  
ओंकार वर्णन कियाहै ॥

१८) “हे सत्यकाम ! यह जो पर औ  
अपर ब्रह्मरूप ओंकार है । तातैं विद्वान् इसी  
ओंकाररूपहीं आश्रयकरि निर्गुणब्रह्म औ  
सगुणब्रह्म इन दोनूमेंतैं एककू पावताहै ॥”  
ऐसैं प्रश्नउपनिषद्के पंचमप्रश्नविषै प्रणव-  
उपासनकी उभयरूपता प्रतिपादन करीहै ।  
यह अर्थ है ॥ १४८ ॥

ध्यानदीपः

॥ ९ ॥

श्लोकः

११०७

११०८

११०९

एतदालंबनं ज्ञात्वा यो यदिच्छति तस्य तत् ।

इति प्रोक्तं यमेनापि पृच्छते नचिकेतसे ॥१४९॥

इह वा मरणे चास्य ब्रह्मलोकेऽथवा भवेत् ।

ब्रह्मसाक्षात्कृतिः सम्यगुपासीनस्य निर्गुणम् १५०

अर्थोऽयमात्मगीतायामपि स्पष्टमुदीरितः ।

विचाराक्षम आत्मानमुपासीतेति संततम् १५१

टीकांकः

३९१९

टिप्पणकः

ॐ

१९ कठवह्यां यमेनापि “एतदालंबनं ज्ञात्वा” इत्यादिना द्वैविध्यमुक्तमित्याह—

२०] “एतत् आलंबनं ज्ञात्वा यः यत् इच्छति तस्य तत्” इति यमेन अपि पृच्छते नचिकेतसे प्रोक्तम् १४९

२१ उक्तमर्थं उपसंहरति (इह वेति)—

२२] अस्य सम्यक् निर्गुणं उपासीनस्य इह वा मरणे च अथवा ब्रह्म-

लोके ब्रह्म साक्षात्कृतिः भवेत् ॥१५०॥

२३ विचारात्तत्त्वज्ञानसंपादनासमर्थस्य निर्गुणब्रह्मध्यानेऽधिकार इत्ययमर्थ आत्मगीतायां सम्यगभिहित इत्याह (अर्थोऽयमिति)—

२४] “विचाराक्षमः संततं आत्मानं उपासीत” इति अर्थ अर्थः आत्मगीतायां अपि स्पष्टं उदीरितः ॥१५१॥

१९ कठवह्नीविषे यमराजानं वी “इस परअपरब्रह्मरूप आश्रयकूं जानिके ब्रह्मलोक जो पर वा अपरब्रह्मरूप तिसविषै ब्रह्मकी न्याई उपास्य होवैहै” इत्यादिवाक्यकरि ओंकारउपासनका दोभातिपना कहाहै । ऐसैं कहैहैंः—

२०] “इस आलंबनकूं जानिके जो जिसकूं इच्छताहै । तिसकूं सो प्राप्त होवैहै ।” ऐसैं यमनैं वी पृछनैहारे नचिकेताशिष्यके ताई कहाहै ॥ १४९ ॥

॥ २१ ॥ श्लोक १३६-१४९ उक्त अर्थकी समाप्ति ॥

२१ श्लोक १३६-१४९ पर्यंत उक्त अर्थकूं समाप्त करैहैंः—

२२] इस सम्यक् निर्गुणब्रह्मकूं उपासन करनैहारे पुरुषकूं इस देहविषे वा मरणअवसरविषे अथवा ब्रह्मलोक-विषे ब्रह्मका साक्षात्कार होवैहै ॥ १५० ॥

॥ २७ ॥ विचारमैं असमर्थकूं निर्गुणब्रह्मके ध्यान-में अधिकारविषे आत्मगीताप्रमाण ॥

२३ विचारतैं तत्त्वज्ञानके संपादनविषे असमर्थपुरुषकूं निर्गुणब्रह्मके ध्यानविषे अधिकार है । यह अर्थ आत्मगीतामैं सम्यक् कहाहै । ऐसैं कहैहैंः—

२४] “विचारविषे असमर्थपुरुष निरंतर आत्माकूं उपासना करै ।” यह अर्थ आत्मगीताविषे वी स्पष्ट कहाहै ॥ १५१ ॥



<p>टीकांकः ३९२५</p> <p>टिप्पणांकः ॐ</p>	<p>साक्षात्कर्तुमशक्तोऽपि चिंतयेन्मामशंकितः । कालेनानुभवारूढो भवेदाफलितो ध्रुवम् ॥ १५२ ॥ यथागाधनिधेर्लब्धौ नोपायः खननं विना । मंल्लामेपि तथा स्वात्मचिंतां मुक्त्वा न चापरः १५३ ११११ देहोपलमपाकृत्य बुद्धिकुहालकात्पुनः । खाला मनोभुवं भूयो गृहीयान्मां निधिं पुमान् ॥ १५४ १११२ अनुभूतेरभावेऽपि ब्रह्मास्मीत्येव चिंत्यताम् । अप्यसत्प्राप्यते ध्यानान्नित्यासं ब्रह्म किं पुनः १५५ १११३</p>	<p>ध्यानदीपः ॥ ९ ॥ श्लोकांकः १११० ११११ १११२ १११३</p>
---	--	--

२५ आत्मगीतावाक्यान्येबोदाहरति—  
२६] साक्षात्कर्तुं अशक्तः अपि  
अशंकितः मां चिंतयेत् । कालेन अनु-  
भवारूढः आफलितः ध्रुवं भवेत् ॥ १५२  
२७ ध्यानस्य सम्यग्ज्ञानोपायते दृष्टांत-  
माह—  
२८] यथा अगाधनिधेः लब्धौ  
खननं विना उपायः न ॥  
२९ दार्ष्टान्तिके योजयति (मंल्लाम इति) —

३०] “तथा मंल्लामे अपि स्वात्म-  
चिंतां मुक्त्वा च अपरः न” ॥ १५३ ॥  
३१ व्यतिरेकेणोक्तमर्थमन्वयमुखेनाह—  
३२] “देहोपलं अपाकृत्य पुनः बुद्धि-  
कुहालकात् मनोभुवं खात्वा भूपः  
पुमान् मां निधिं गृहीयात्” ॥ १५४ ॥  
३३ ज्ञानेऽसमर्थस्य ध्यानेऽधिकार इत्यत्र  
वाक्यांतरं पठति—

२५ आत्मगीताके वाक्यनकुंहीं उदाहरण  
करैहैं—  
२६] “साक्षात् करनेकुं जो अशक्त-  
पुरुष है । सो भी शंकारहित हुआ मुज  
प्रत्यक्षअभिन्नपरमात्माकुं चिंतन करै ।  
कालकरि सो अनुभवविषै आरूढ  
होयके पूर्णफलमोसकुं निश्चयकरि प्राप्त  
होवैगा” ॥ १५२ ॥  
२७ ध्यानकुं सम्यग्ज्ञानके उपाय होनै-  
विषै दृष्टांत कहैहैं—  
२८] जैसे भूमिमें गाड़ीहुई अगाध-  
निधिके लाभविषै खोदनेसैं विना  
और उपाय नहीं है ॥  
२९ दार्ष्टान्तिकविषै जोडतेहैं—

३०] “तैसें मेरे लाभविषै भी  
स्वात्माकी चिंताकुं छोडिके और उपाय  
नहीं है” ॥ १५३ ॥  
३१ व्यतिरेककरि उक्तअर्थकुं अन्वयमुख-  
करि कहैहैं—  
३२] “देहरूप पाषाणकुं दूरिकरिके  
फेर बुद्धिरूप कुहालकर्ते मनरूप  
भूमिकाकुं खोदिके पीछे पुरुष मुज  
प्रत्यक्षअभिन्नब्रह्मरूप निधिहुं ग्रहण  
करै” कहिये जानै ॥ १५४ ॥  
॥ २८ ॥ श्लोक १५१ उक्त अर्थमें अन्य-  
शास्त्रका वचनप्रमाण ॥  
३३ ज्ञानविषै असमर्थपुरुषकुं ध्यानविषै  
अधिकार है । इसमें अन्यवाक्यकुं पठन  
करैहैं—

ध्यानदीपः ॥ ९ ॥ श्रीकाकः	अनात्मबुद्धिशैथिल्यं फलं ध्यानादिने दिने । पश्यन्नपि न चेद्वायेत्कोऽपरोऽस्मात्पशुर्वद १५६ देहोभिमानं विध्वस्य ध्यानादात्मानमद्वयम् । पश्यन्मर्त्योऽमृतो भूत्वा ह्यत्र ब्रह्म समश्नुते १५७	टीकाकः ३९३४ टिप्पणांकः ॐ
--------------------------------	--	-----------------------------------

३४] अनुभूतेः अभावे अपि “ब्रह्म अस्मि” इति एव चिन्त्यताम् ॥

३५ ध्यानाद्धि ब्रह्मप्राप्ति कैमुतिकन्याय-  
माह (अपीति) —

३६] असत् अपि ध्यानात् प्राप्यते ।  
पुनः नित्यासं ब्रह्म किं ॥

३७] उपासकस्य पूर्वमविद्यमानमपि देव-  
त्वादिकं ध्यानात् प्राप्यते किल । स्वरूप-  
त्वेन नित्यप्राप्तं सर्वात्मकं ब्रह्म ध्यानात्  
प्राप्यते इति किमु वक्तव्यमित्यर्थः ॥ १५५ ॥

३४] अनुभूतिके अभाव हुये बी  
“मैं ब्रह्म हूँ” ऐसैहीं चिंतन करना ॥

३५ ध्यानतैहीं ब्रह्मकी प्राप्तिविपै कैमुतिक-  
न्याय कहैहैं:—

३६] असत् कहिये अविद्यमानवस्तु  
बी ध्यानतैं प्राप्त होवैहै । तब फेर  
नित्यप्राप्त जो ब्रह्म । सो ध्यानतैं प्राप्त  
होवै यामैं क्या कहना है ?

३७] कीटकूं भ्रमरभावकी न्याई उपासककूं  
पूर्व अविद्यमान बी देवभावआदिक ध्यानतैं  
प्राप्त होवैहै । तब स्वरूप होनैकारि  
नित्यप्राप्त जो सर्वात्मकब्रह्म है । सो ध्यानतैं  
प्राप्त होवैहै यामैं क्या कहना है ? यह अर्थ  
है ॥ १५५ ॥

॥ २९ ॥ प्रत्यक्षफलयुक्तताकरि ध्यानकी  
कर्तव्यता ॥

३८ ब्रह्मध्यानके फलकूं प्रत्यक्षसिद्ध

३८ ब्रह्मध्यानफलस्य प्रत्यक्षसिद्धत्वा-  
दपि ध्यानं कर्तव्यमित्याह (अनात्मेति)—

३९] ध्यानात् दिने दिने अनात्म-  
बुद्धिशैथिल्यं फलं पश्यन् अपि चेत्  
न ध्यायेत् अस्मात् अपरः कः पशुः  
वद ॥ १५६ ॥

४० इदानीमुपपादितमर्थं संक्षिप्य दर्शयति  
(देहाभिमानमिति)—

४१] ध्यानात् देहाभिमानं विध्वस्य  
अद्वयं आत्मानम् पश्यन् मर्त्यः अमृतः  
भूत्वा अत्र हि ब्रह्म समश्नुते ॥

होनैतैं बी ध्यान कर्तव्य है । ऐसैं कहैहैं:—

३९] ध्यानतैं दिनदिनबिषै  
अनात्माकारबुद्धिकी शिथिलतारूप  
फल होवैहै । तिसकूं देखताहुया बी  
जब ध्यान करै नहीं । तब इसतैं  
दूसरा कौन पशु कहिये मूढ है ? सो कथन  
कर ॥ यहहीं मूढ है ॥ १५६ ॥

॥ ३० ॥ ध्यानदीपमें उपपादितअर्थका संक्षेपतैं  
कथन ॥

४० अब उपपादन किये अर्थकूं संक्षेप-  
कारिके दिसावैहैं:—

४१] ध्यानतैं देहाभिमानकूं नाश-  
कारिके अद्वयरूप आपकूं देखताहुया  
मरणधर्मवान्मनुष्य अमृत होयके  
हहांहीं ब्रह्मकूं पावताहै ॥

टीकांक:

३९४२

टिप्पणिकांक:

ॐ

ध्यानदीपमिमं सम्यक् परामृशति यो नरः ।

मुक्तसंशय एवायं ध्यायति ब्रह्म संततम् ॥ १५८ ॥

इति श्रीपंचदश्या ध्यानदीपः ॥ ९ ॥

ध्यानदीपः

॥ ९ ॥

टीकांक:

१११६

४२) मरणशीले देहे अहमित्यभिमान-  
परित्यागात्स्वयं अमृतो भूत्वा अत्र  
अस्मिन्नेव शरीरे । स्वस्य निर्लं रूपं  
सच्चिदानंदरूपं ब्रह्म प्राप्नोति ॥ १५७ ॥

४३) ध्यानदीपाजुसंधानफलमाह (ध्यान-  
दीपमिति) —

४४] यः नरः इमं ध्यानदीपं सम्यक्

परामृशति अयं मुक्तसंशयः एव  
संततं ब्रह्म ध्यायति ॥ १५८ ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीभारती-  
तीर्थविद्यारण्यमुनिवर्यकिंकरेण श्रीरामकृष्णा-  
ख्यविदुषा विरचितं ध्यानदीपव्याख्यानं  
समाप्तम् ॥ ९ ॥

४२) मरणस्वभाववाले देहविषै “मैं हूँ”  
इस अभिमानके परित्यागतै आप अमर  
होयके इसीहीं शरीरविषै अपनै निजरूप  
सच्चिदानंदस्वरूप ब्रह्मकू पावताहै ॥ १५७ ॥

॥ ११ ॥ ध्यानदीपके चिंतन (अभ्यास) का  
फल ॥

४३) ध्यानदीपके अनुसंधानस्मरणके  
फलकू कहैहैं:—

४४] जो मनुष्य इस ध्यानदीपकू

सम्यक् स्मरण करताहै । सो निः-  
संदेह दुयार्हीं निरंतर ब्रह्मकू ध्यावता-  
है ॥ १५८ ॥

इति श्रीमत्परमहंस परिव्राजकाचार्य बाधुसर-  
स्वतीपूज्यपादशिष्य पीतांबरशर्मविदुषा  
विरचिता पंचदश्या ध्यानदीपस्य  
तत्त्वप्रकाशिकाख्या व्याख्या  
समाप्ता ॥ ९ ॥



# ॥ श्रीपंचदशी ॥

॥ अथ नाटकदीपः ॥

॥ दशमप्रकरणम् ॥ १० ॥

नाटकदीपः ॥ १० ॥ टीकांकः १११७	परमात्माद्वयानन्दपूर्णः पूर्वं स्वमायया । स्वयमेव जगद्भूत्वा प्राविशज्जीवरूपतः ॥ १ ॥	टीकांकः ३९४५ टिप्पणांकः ॐ
---------------------------------------	---	------------------------------------

## ॥ ॐ श्रीपंचदशी ॥

॥ अथ नाटकदीपव्याख्या ॥ १० ॥

॥ भापाकर्तृकृतमंगलाचरणम् ॥  
श्रीमत्सर्वगुरुन् नत्वा पंचदश्या नृपापया ।  
कुर्वे नाटकदीपस्य टीकां तत्त्वप्रकाशिकाम् ॥ १ ॥

## ॥ ॐ श्रीपंचदशी ॥

॥ अथ नाटकदीपकी

तत्त्वप्रकाशिका व्याख्या ॥ १० ॥

॥ भापाकर्तृकृत मंगलाचरण ॥

टीकाः—श्रीयुक्तसर्वगुरुनङ्गं नमनकरिके  
पंचदशीके नाटकदीपनामदशमप्रकरणकी तत्त्व-  
प्रकाशिकानामकटीकाङ्कं नरभापासै मं करुहूँ १

॥ संस्कृतटीकाकारकृत मंगलाचरण ॥

टीकाः—श्रीमत्भारतीतीर्थ औ विद्यारण्य  
इन दोयुनीश्वरनङ्गं नमनकरिके भेरेकरि नाटक-  
दीपका अर्थ संक्षेपकरिके कहियेहै ॥ १ ॥

॥ टीकाकारकृतमंगलाचरणम् ॥

नत्वा श्रीभारतीतीर्थविद्यारण्यमुनीश्वरौ ।  
अर्थो नाटकदीपस्य मया संक्षिप्य वक्ष्यते ॥ १ ॥  
४५ चिकीर्षितस्य ग्रंथस्य निष्पत्त्युद्धार-

॥ १ ॥ अध्यारोप औ अपवादपूर्वक  
बंधनिवृत्तिके उपाय विचारका  
विषय (जीव परमात्मा) सहित  
कथन ॥ ३९४५—३९९९ ॥

॥ १ ॥ अध्यारोप औ साधन (विचार-  
जन्य ज्ञान) सहित अपवाद ॥  
॥ ३९४५—३९६२ ॥

॥ १ ॥ आत्मामें अध्यारोप ॥

४५ प्रारंभ करनैहूँ इच्छित नाटकदीपरूप

\* येतनविषे अध्यस्तअहंकारादिकङ्क औ तिनके प्रका-

शक साक्षीहूँ नाटकका रूपककारि प्रकास करनैहारा प्रकरण ॥

टीकांक:

३९४६

टिप्पणक:

७४४

४९

विष्णवाद्युत्तमदेहेषु प्रविष्टो देवताऽभवत् ।

मर्त्याद्यधमदेहेषु स्थितो भजति देवताम् ॥ २ ॥

नाटकदीपः

॥ १० ॥

श्रीकांक:

१११८

पूरणायाभिमतदेवतातत्त्वानुस्मरणलक्षणं मंगलमाचरन्मंदाधिकारिणामनायासेन निष्पंच-ब्रह्मात्मप्रतिपत्तिसिद्धये “अध्यारोपापवादाभ्यां निष्पंचं प्रपंच्यते । शिष्याणां बोधसिद्ध्यर्थं तत्त्वज्ञैः कल्पितः क्रमः” इति न्यायमनुसृत्यात्मन्यध्यारोपं तावदाह (परमात्मेति) —

४६] पूर्व अद्वयानंदपूर्णः परमात्मा स्वभायया स्वयं एव जगत् भूत्वा जीवरूपतः प्राविशत् ॥

४७] पूर्व सृष्टेः प्राक् । अद्वयानंदपूर्णः “सदेव सोम्येदमग्र आसीदेकमेवाद्वितीयम्”

ग्रंथकी निर्विघ्नपरिपूर्णताअर्थ इष्टदेवताके स्वरूपके स्मरणरूप मंगलकं आचरतेहुये आचार्य्य । मंदअधिकारिनकूं अमर्ते विना निष्पंचब्रह्मात्माके निश्चयकी सिद्धिअर्थ “अध्यारोप औ अपवादकरि प्रपंचरहित परमात्माकूं निरूपण करियेहैं ॥ शिष्यनके बोधकी सिद्धिअर्थ तत्त्वज्ञपुरुषोनैं क्रम कल्प्याहैं” इस न्यायकूं अनुसरिके आत्माविषै अध्यारोपकूं प्रथम कहैहैं:—

४६] पूर्व अद्वय आनंद औ पूर्णरूप जो परमात्मा था । सो अपनी मायाकरि आपहीं जगत् रूप होयके तिसविषै जीवरूपसैं प्रवेश करताभया ॥

४७] सृष्टितैं पूर्व अद्वय आनंद औ पूर्ण कहिये “हे सोम्य ! यह जगत् आगे एकहीं अद्वितीय सत्हीं था” औ “विज्ञानआनंद-

“विज्ञानमानंदं ब्रह्म” । “पूर्णमदः पूर्णम्” इत्यादिश्रुतिप्रसिद्धः स्वगतादिभेदशून्यः परमानंदरूपः परिपूर्णः । परमात्मा स्वभायया “मायां तु प्रकृतिं विद्यान्मायिनं तु महेश्वरम्” इति श्रुत्युक्तया स्वनिष्ठया मायाशक्त्या स्वयमेव जगद्भूत्वा “तदात्मानं स्वयमकुरुत सच्च त्वचाभवत्” इति श्रुतेः स्वयमेव जगदाकारतां प्राप्य जीवरूपतः प्राविशत् । “तत्सद्वा तदेवानुभाविशत् अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य” इत्यादिश्रुतेः जीवरूपेण प्रविष्टवानित्यर्थः ॥ १ ॥

४८ ननु परमात्मन एवैकस्य सर्वशरीरेषु

रूप ब्रह्म है” औ “यह पूर्ण है । यह पूर्ण है” इत्यादिश्रुतिकरि प्रसिद्ध जो र्वैंगतआदिकभेदरहित परमानंदरूप परिपूर्णपरमात्मा था । सो अपनी मायाकरि कहिये “मायाकूं तौ प्रकृति नाम उपादान जानै औ मायाबालेकूं तौ महेश्वर नाम मायाका अधिष्ठाननिमित्त जानै” इसश्रुतिमें उक्त अपनैविषै स्थित मायाशक्तिकरि आपहीं जगत् रूप होयके कहिये “सो ब्रह्म आपहीं आपकूं करतभया । स्थूल-सूक्ष्मरूप होताभया” इस श्रुतिमें आपहीं जगत् आकारताकूं पायके जीवरूपकरि प्रवेश करताभया कहिये “तिस जगत्कूं रचिके तिसीहंकि प्रति पीछे प्रवेश करताभया । इस जीवरूपकरि प्रवेशकरिके” इत्यादिकश्रुतिमें जीवरूपसैं प्रवेशकूं प्राप्त भया । यह अर्थ है ॥ १ ॥

४८ ननु । एकहीं परमात्माकूं सर्वशरीरन-

नाटकदीपः  
॥ २० ॥  
धोतांकः

१११९

११२०

अनेकजन्मभजनात्स्वविचारं चिकीर्षति ।

विचारेण विनष्टायां मायायां शिष्यते स्वयम् ॥ ३९४९

अद्वयानंदरूपस्य सद्भयत्वं च दुःखिता ।

बंधः प्रोक्तः स्वरूपेण स्थितिर्मुक्तिरितीर्यते ॥ ४॥

टीकांकः

टिप्पणांकः

ॐ

प्रविष्टत्वे पूज्यपूजकादिभावेन प्रतीयमान उत्तमाधमभावो विरुध्येतेत्याशंक्याह—

४९] विष्णुवाचुत्तमदेहेषु प्रविष्टः देवता अभवत् । मत्प्राथम्यमदेहेषु स्थितः देवतां भजति ॥

५०) नायं स्वाभाविक उत्तमाधमभावः किंतु शरीरोपाधिविबधनोऽतो न विरोध इति भावः ॥ २ ॥

५१ इत्यमात्मन्यध्यारोपं संक्षेपेण प्रदर्श्य ससाधनं तदपवादं संक्षिप्य दर्शयति—

५२] अनेकजन्मभजनात् स्व-

विषै प्रवेशकं पायेहुये पूज्य औ पूजकादिक-भावकरि प्रतीयमान जो उत्तमअधमभाव है । सो विरोधकू पावेगा । यह आशंकाकरि कहैहैः—

४९] विष्णुआदिकउत्तमदेहनविषै प्रवेशकू पायाहुया परमात्मा देवता कहिये पूज्य होताभया औ मनुष्य-आदिकअधमदेहनविषै स्थित हुया परमात्मा देवताकू भजताहै ॥

५०) यह उत्तमअधमभाव स्वाभाविक नहीं है । किंतु शरीररूप उपाधिका कियाहै । यातैं विरोध नहीं है । यह भाव है ॥ २ ॥

॥ २ ॥ साधन ( विचारजन्य ज्ञान ) सहित अपवाद ॥

५१ ऐसैं आत्माविषै अध्यारोपकू संक्षेपसैं दिखायके साधनसहित तिसके अपवादकू संक्षेपकरिके दिखावैहैः—

विचारं चिकीर्षति विचारेण मायायां विनष्टायां स्वयं शिष्यते ॥

५३) अनेकजन्मभजनात् अनेकेषु जन्मस्वनुष्ठितानां कर्मणां ब्रह्मणि समर्पणरूपात् भजनात् । स्वविचारं स्वस्यात्मनो ब्रह्म-रूपस्य ज्ञानसाधनं श्रवणादिकं । चिकीर्षति कर्तुमिच्छति । ततः स्वविचारेण विचार-जनितज्ञानेन । मायायां स्वस्याद्वयानंदत्वादि-रूपाच्छादिकायामज्ञानाविद्यादिशब्दवाच्यायां विनष्टायां निष्ठतायां । स्वयं अद्वयानंद-पूर्णः परमात्मैवावशिष्यते ॥ ३ ॥

५४ ननु "तद्ब्रह्माहमिति ज्ञात्वा सर्वबंधैः

५२] अनेकजन्मविषै भजनतैं अपनै विचारकू करनैकू इच्छताहै । विचार-करि मायाके नष्ट भये आप अवशेष रहताहै ॥

५३) अनेकजन्मविषै अनुष्ठान किये कर्म-नके ब्रह्मविषै समर्पणरूप भजनतैं अपनै ब्रह्म-रूपके ज्ञानके साधन श्रवणादिरूप विचारकू करनैकू इच्छताहै । तातैं अपनै विचारकरि कहिये विचारजनितज्ञानकरि अपनै अद्वय-आनंदपनैआदिकरूपकी आच्छादक अज्ञान-अविद्याआदिकशब्दकी वाच्य मायाके निष्ठत भये आप अद्वयआनंदपूर्णरूप परमात्माहीं अवशेष रहताहै ॥ ३ ॥

॥ ३ ॥ तृतीयश्लोकउक्तअपवादकू बंधनिवृत्ति ( मुक्ति ) रूप ज्ञानफलरूपताकी सिद्धि ॥

५४ ननु । "सो ब्रह्म भूँ हूँ । ऐसैं जानिके

प्रमुच्यते" इत्यादि श्रुतिभिर्वचनिवृत्तिलक्षणस्य मोक्षस्य ज्ञानफलत्वाभिधानात् परमात्मावशेष-  
णस्य तत्फलताभिधानमनुपपन्नमित्याशङ्क्याह-

५५] अद्वयानंदरूपस्य सद्भ्यत्वं च  
दुःखिता बंधः प्रोक्तः स्वरूपेण स्थितिः

सर्वबंधनोत्तिं हृतताह" इत्यादिकश्रुतिनकरि  
बंधकी निवृत्तिरूप मोक्षकूं ज्ञानकी फलरूपताके  
कथनोत्तिं परमात्माके अवशेष रहनैकूं तिस ज्ञान-  
की फलरूपताका कथन वनै नहीं। यह आशंका-  
करि कहैहैं:-

५५] अद्वयानंदरूप आत्माकूं जैत-  
सहितपना औ दुःखीपना बंध कहा है

४५ इहां यह रहस्य है:-

(१) महावाक्यके अवनलैं "मै ब्रह्म हूं" ऐसी अंतःकरण-  
की श्रुतिरूप तत्त्वज्ञान होवैहै। तिसैं प्रपंचसहित अज्ञानकी  
निवृत्ति होवैहै। तोई मोक्षहै। कल्पितकी निवृत्ति अधिष्ठान-  
रूप होवैहै यातैं अज्ञाकरूप मोक्ष है। यह सिद्ध होवैहै ॥ यह  
भाष्यकारका सिद्धांत है। औ

(२) न्यायमकरदकार ( अद्वैतवादी ) जै कल्पितकी  
निवृत्ति अधिष्ठानरूप नहीं मानीहै। किंतु अधिष्ठानतैं भिन्न  
सत्वरूप असत्वरूप सत्असत्वरूप औ सत्असत्ततैं विलक्षण  
अनिर्वचनीय। इन न्यायीप्रकारतैं विलक्षणप्रकारवाली कल्पित-  
की निवृत्ति मानीहै ताहीकूं पंचमप्रकार कहैहैं। यह समीचीन  
नहीं। काहिलैं सत्वरूपआधिक्यवस्तु लोकशालआधिक्यतैं  
प्रसिद्ध हैं। इनतैं विलक्षण कोइ वस्तु प्रसिद्ध नहीं। अप्रसिद्ध-  
वस्तुविषे पुरुषकी अमिलाषा होवै नहीं। किंतु प्रसिद्धविषे होवै-  
है। यातैं पंचमप्रकाररूप निवृत्तिके माथे पुरुषकी अमिलाषाकी  
विषयतारूप पुत्रवार्थताका अभाव होवैगा। यातैं अधिष्ठान-  
रूपहैं निवृत्ति मानीचाहिये।

(१) सो अधिष्ठानरूप निवृत्ति अज्ञातअधिष्ठानरूप मानैं  
तो प्रयत्नविनाहीं सर्वकूं मोक्षकी प्राप्ति होवैतैं श्रवणादिककी  
निष्फलता होवैगी। औ

(२) ज्ञातअधिष्ठानरूप निवृत्ति मानैं तो विदेहमोक्ष-  
दशामैं ब्रह्मविषे ज्ञातल कहिये ज्ञानके विषय होनैरूप धर्मका  
अभाव है। यातैं मोक्षकूं परमपुरुषार्थताका अभाव होवैगा औ

(३) ज्ञातलरूप धर्मके अभावतैं ज्ञातलविशिष्ट वा ज्ञातल-  
उपहित अधिष्ठानरूप भी निवृत्ति संभवै नहीं। काहिलैं विशेषण-  
वाला विशिष्ट कहियेहै औ उपाधिवाला उपहित  
कहियेहै। विशेषण औ उपाधि-जितनैकालविषे आप-

मुक्तिः इति ईर्यते ॥

५६] अद्वितीये ब्रह्मणि वास्तवस्य बंधस्य  
मोक्षस्य वा दुर्निरूपत्वात् दुःखित्वादभिन्नम  
एव बंधः स्वरूपावस्थितिलक्षणा तन्निवृ-  
त्तिरेव मोक्षः अतो न श्रुतिविरोध इति भावः ४

औ स्वरूपकरि स्थिति मुक्ति कहियेहै ॥

५६] अद्वितीयब्रह्मविषे वास्तवबंध वा  
मोक्षकूं दुःखतैं वी निरूपण करनेकूं अशक्य  
होनेतैं दुःखीपनैआदिकका भ्रमहीं बंध है औ  
स्वरूपकरि स्थितिरूप तिस बंधकी निवृत्तिहीं  
मोक्ष है। यातैं श्रुतिनका विरोध नहीं है।  
यह भाव है ॥ ४ ॥

विद्यमान होवैं तितनै कालपर्यंत अपने संबंधीवस्तुकूं अन्य-  
वस्तुतैं भिन्नकरिके जनवैहैं। विदेहमोक्षदशामैं ज्ञातलके  
अभावतैं तिस ज्ञातलकूं विशेषणरूपकरि वा उपधिरूपकरि  
अज्ञातअवस्थावाले ब्रह्मतैं भिन्नकरि अनावना संभवै नहीं।

यातैं ज्ञातलउपलब्धत अधिष्ठानरूप कार्यसहित अज्ञान-  
की निवृत्ति है। काहिलैं उपलक्षण जो है। सो अपने भाव  
( वर्तमान ) अभाव ( भविष्यत ) दोनूकालमें भी अपने संबंधी-  
कूं अन्यतैं भिन्नकरि अनावताहै। यातैं जैतैं देववृत्तके प्रहके  
उपलक्षण काकके होते न होते भी "यह देववृत्तका एह है"  
ऐसा व्यवहार होवैहै ॥ तैतैं जीवन्मुक्तिदशामैं ज्ञातलके होते  
औ विदेहमुक्तिदशामैं ताके न होते भी कार्यसहितअज्ञानकी  
निवृत्तिरूप अधिष्ठान जो है। सो ज्ञातलउपलब्धत है। यह  
व्यवहार होवैहै ॥ औ

कल्पितकी निवृत्ति अधिष्ठानतैं भिन्न है। इत पक्षमें  
आग्रह होवै ती भी अनिर्वचनीयकी निवृत्ति अनिर्वचनीयरूप  
है पंचमप्रकाररूप नहीं ॥ निवृत्ति नाम ध्वंसका है। सो  
ध्वंस न्यायमतमें ती अनंतअभावरूप है। परंतु सिद्धांतमतमें  
क्षणिकभाव विकाररूप है। काहिलैं याकमुनिनैं जन्माधिकपद-  
भाव ( अनिर्वचनीय ) विकार कोहैं। तिनमें ध्वंसशब्दका-  
पयाय नाश क्षणिकरूप भिन्नाहै। यातैं सो ध्वंस क्षणिकभाव-  
रूप है। सो ज्ञानतैं उत्तरकाल एकक्षण रहैहै। पीछे तिस  
निवृत्तिका अलंत अभाव होवैहै। सो अलंतअभाव ब्रह्मरूप है।  
यातैं द्वैतकी संका नहीं ॥ औ

कल्पितकी निवृत्ति ज्ञानतैं अन्य होनेतैं सादि है औ  
ब्रह्मरूप होनेतैं अनंत है। यातैं सिद्धांतमें मोक्ष सादि औ अनंत  
कहियेहै ॥ इसरीतिसैं स्वरूपकरि स्थितिरूप बंधकी  
निवृत्तिहीं मोक्ष है।

माटकदीपः

॥ १० ॥

धोकांकः

११२१

११२२

अविचारकृतो बंधो विचारेण निवर्तते ।

तस्माज्जीवपरात्मानौ सर्वदैव विचारयेत् ॥ ५ ॥

अहमित्यभिमंता यः कर्तासौ तस्य साधनम् ।

मनस्तस्य क्रिये अंतर्वहिर्युक्ती क्रमोत्थिते ॥ ६ ॥

टीकांकः

३९५७

टिप्पणांकः

ॐ

५७ ननु “कर्मणैव हि संसिद्धिमास्थिता जनकादयः” इति स्मृतेर्गोप्तस्य कर्मसाधन-तावगमात् किमनेन विचारजनितज्ञानेनेत्यत आह—

५८] अविचारकृतः बंधः विचारेण निवर्तते ॥

५९] विचारभागभावोपलक्षिताज्ञानकृतस्य बंधस्य न विचारजन्यज्ञानादन्यतो निवृत्तिरूपपद्यते । उदाहृतस्मृतौ च संसिद्धिशब्देन चित्तशुद्धिरेवाभिधीयते न मोक्ष इति भावः ॥

॥ ४ ॥ बंधनिवृत्तिर्बन्ध विचारकी कर्तव्यता औ विचारके विषयका सूचन ॥

५७ ननु “जनकादिक जे भयेहैं । वे कर्मकरिहीं संसिद्धि कूं प्राप्त भये” इस गीता-स्मृतिर्त मोक्षक कर्मरूप साधनवानुताके जानने-तैं इस विचारसैं जनित ज्ञानकरि क्या प्रयोजन है ? तहां कहैहैं—

५८] अविचारका क्रिया जो बंध है । सो विचारकरि निवर्त होवैहै ॥

५९] विचारके माक्अभावकरि उपलक्षित अज्ञानका क्रिया जो बंध है । ताकी विचारसैं जन्य ज्ञानतैं अन्यसाधनतैं निवृत्ति संभवै नहीं औ उदाहरण करी गीतास्मृतिविषै “संसिद्धि” शब्दकरि चित्तशुद्धिहीं कहियेहै । मोक्ष नहीं । यह भाव है ॥

६० विचारकरि बंधकी निवृत्ति कही । सो किसकूं विषय करनेहारे नाम किस वस्तुके

६० विचारेण बंधनिवृत्तिरुक्ता किं विषयेन विचारेणेत्यत आह—

६१] तस्मात् जीवपरात्मानौ सर्वदा एव विचारयेत् ॥

६२] तत्त्वसाक्षात्कारपर्यंत सर्वदा विचारं कुर्यादित्यर्थः ॥ ५ ॥

६३ तत्र जीवस्वरूपं तावन्निरूपयति (अहमिति)—

६४] यः “अहं” इति अभिमंता असौ कर्ता ॥

६५] यः चिदाभासविशिष्टोऽहंकारो

विचारकरि बंधकी निवृत्ति होवैहै ? तहां कहैहैं—

६१] तातैं जीव औ परमात्माकूं सर्वदाहीं विचार करना ॥

६२] तत्त्वके साक्षात्कारपर्यंत सर्वदा जीव-परमात्माके विचारकूं करना । यह अर्थ है ॥५॥

॥ २ ॥ पंचमश्लोकउक्तविचारके विषय जीव औ परमात्माका स्वरूप ॥ ३९६३-३९८४ ॥

॥ १ ॥ क्रियायुक्त कारणसहित कर्तारूप जीवका स्वरूप ॥

६३ तिन जीवपरमात्मारूप विचारके विष-यनविषै जीवके स्वरूपकूं प्रथम निरूपण करैहैं—

६४] जो “अहं” ऐसैं मानताहै । यह कर्ता है ॥

६५] जो चिदाभासविशिष्टअहंकार



टीकांकः ३९६६	अंतर्मुखाहमित्येषा वृत्तिः कर्तारमुल्लिखेत् । बहिर्मुखेदमित्येषा बाह्यं वस्त्वदमुल्लिखेत् ॥ ७ ॥ इदमो ये विशेषाः स्युर्गंधरूपरसादयः । असांकर्षेण तान्भिद्याद्वाणादीन्द्रियपंचकम् ॥ ८ ॥	गायकदीपः ॥ १० ॥ श्रीकांकः ११२३ ११२४
-----------------	--	---

व्यवहारदशायां देहादौ अहमिति अभि-  
मन्यते असौ कर्ता कर्तृत्वादिधर्मविशिष्टो  
जीव इत्यर्थः ॥

६६ तस्य किं करणमित्येपेक्षायामाह—

६७] तस्य साधनं मनः ॥

६८) कामादिवृत्तिमानंतःकरणभागो मनः ।

६९ करणस्य क्रियाव्याप्तत्वात्तत्क्रियां  
दर्शयति—

७०] तस्य क्रमोत्पत्तिर्यते अंतर्बहि-  
र्वृत्ती क्रिये ॥ ६ ॥

७१ अनयोः स्वरूपं विषयं च विविच्य

व्यवहारदशामै देहादिकविषै “अहं” कहिये मै  
ऐसै मानताहै । यह कर्त्ता कहिये कर्त्तापनै-  
आदिकधर्मविशिष्टजीव है । यह अर्थ है ॥

६६ तिस कर्त्ताका कौन करण है ? इस  
पूछनैकी इच्छाके भये कहैहैं—

६७] तिस कर्त्ताका साधन कहिये  
करण मन है ॥

६८) कामादिकवृत्तिमान्अंतःकरणका  
भाग मन है ॥

६९ करणकुं क्रियाकर व्याप्त होनैतैं तिस  
मनरूप करणकी क्रियाकुं दिखावैहैं—

७०] तिस मनकी क्रमकर उत्पन्न  
अंतर्बृत्ति औ बहिर्बृत्तिरूप क्रिया हैं ६  
॥ २ ॥ जीवके कारण मनकी क्रियाका स्वरूप  
औ विषय ॥

७१ इन अंतरवाहिरवृत्तिनके स्वरूपकुं औ  
विषयकुं विवेचनकरिके दिखावैहैं—

दर्शयति—

७२] अंतर्मुखा “अहं” इति वृत्तिः  
एषा कर्तारं उल्लिखेत् बहिर्मुखा  
“इदं” इति एषा बाह्यं इदं वस्तु  
उल्लिखेत् ॥

७३] इदमित्येषा इति बहिर्वृत्तेः स्वरूपा-  
भिनयः । अविशिष्टेन विषयप्रदर्शनं बाह्यं देहा-  
द्बहिर्वर्तमानमिदं तथा निर्दिश्यमानं वस्तुल्लि-  
खेत् विषयीकुर्यादित्यर्थः ॥ ७ ॥

७४ ननु मनसैव सर्वव्यवहारसिद्धौ  
चक्षुरादिवैयर्थ्यं प्रसज्येतेत्याशंक्याह—

७२] अंतर्मुख जो “मैं” इस आकार-  
वाली वृत्ति है । सो कर्त्ताकुं विषय करैहै  
औ बहिर्मुख जो “इदं” कहिये यह इस  
आकारवाली वृत्ति है । सो बाह्य इदं-  
वस्तुकुं कहिये इसवस्तुकुं विषय करैहै ॥

७३] “इदं” ( यह ) इस आकारवाली”  
इतनै मूलके पदकरि बाहिरवृत्तिके स्वरूपका  
कथन किया औ अवशेष रहे उत्तरार्धगत  
मूलके भागकरि बाहिरवृत्तिके विषयकुं दिखा-  
वतैहैं—यह बाहिरवृत्ति देहतैं बाहिर वर्तमान  
जो इदंपनैकरि निर्देश करियेहै वस्तु । तिसकुं  
विषय करैहै । यह अर्थ है ॥ ७ ॥

॥ २ ॥ स्वव्यवहारके हेतु मनके होते बी प्राणादि-  
इन्द्रियनका उपयोग ॥

७४ ननु । मनकरिहीं सर्वव्यवहारकी  
सिद्धिके हुये चक्षुआदिकइन्द्रियनकी व्यर्थताका  
प्रसंग होवैगा । यह आशंकाकरि कहैहैं—

नाटकदीपः

॥ १० ॥

श्लोकार्कः

११२५

११२६

कर्तारं च क्रियां तद्वद् व्यावृत्तविषयानपि ।

स्फोरयेदेकयत्नेन योऽसौ साक्ष्यत्र चिद्वपुः ॥९॥

ईक्षे शृणोमि जिघ्रामि स्वादयामि स्पृशाम्यहम् ।

इति भासयते सर्वं नृत्तशालास्थदीपवत् ॥ १० ॥

टीकाः

३९७५

टिप्पणार्कः

ॐ

७५] इदम् विशेषः ये गंधरूप-  
रसादयः स्युः । तान् प्राणादीन्द्रिय-  
पंचकं असांकर्येण भिचात् ॥

७६] मनसंदेमिति सामान्यमात्रं गृह्यते न  
तु तद्विशेषो गंधादिरतस्तद्ग्रहणे प्राणादि-  
कमुपयुज्यत इत्यर्थः ॥ ८ ॥

७७ एवं सोपकरणं जीवस्वरूपं निरूप्य  
परमात्मानं निरूपयति—

७८] कर्तारं च क्रियां तद्वद् व्यावृ-  
त्तविषयान् अपि एकयत्नेन यः चिद्वपुः  
स्फोरयेत् असौ अत्र साक्षी ॥

७५] इदंपदार्थके भेद जे गंधरूपपरस-  
आदिक हैं । तिनकू प्राणआदिक-  
इन्द्रियनका पंचक परस्पर मिलापविना  
भेदकरि ग्रहण करैहै ॥

७६] मनकरि “यह” ऐसैं सामान्यवस्तु-  
मात्र ग्रहण करियेहै । परंतु तिसका विशेष गंधा-  
दिक नहीं । यातैं तिस वस्तुके विशेषकेग्रहण-  
विषै प्राणआदिकइन्द्रियनका पंचक उपयोगकू  
पावताहै । यह अर्थ है ॥ ८ ॥

॥ ४ ॥ परमात्मा ( साक्षी ) का निरूपण ॥

७७ ऐसैं सामग्रीसहित जीवके स्वरूपकू  
निरूपण करिके । अब परमात्माकू निरूपण  
करैहै—

७८]कर्ताकू औ क्रियाकू तैसैं भिन्न-  
भिन्नविषयनकू बी एकयत्नकरि जो  
चिद्रूप हुया प्रकाशताहै । सो इहां

७९] कर्तारं पूर्वोक्तमहंकाररूपं । क्रियां  
अहमिदमात्मकमनोवृत्तिरूपां । व्यावृत्त-  
विषयानपि व्यावृत्तानन्योऽन्यविलक्षणान्  
प्राणादिग्राह्यान् गंधादीन् विषयान् च । एक-  
यत्नेन युगपदेवायः चिद्वपुः चिद्रूप एव सन् ।  
स्फोरयेत् प्रकाशयेत् । असावन्न वेदांत-  
शास्त्रे साक्षी इत्युच्यत इत्यर्थः ॥ ९ ॥

८० साक्षिण एकयत्नेन सर्वस्फोरकत्वम-  
भिनीय दर्शयति (ईक्षे शृणोमीति)—

८१] “अहं ईक्षे । शृणोमि ।  
जिघ्रामि । स्वादयामि । स्पृशामि”  
इति सर्वं भासयेत् ॥

साक्षी कहियेहै ॥

७९] पूर्व श्लोक ६ विषै उक्त अहंकाररूप  
कर्ताकू औ “अहं” अरु “इदं” इस आकार-  
वाली मनकी वृत्तिरूप क्रियाकू औ परस्पर-  
विलक्षण अरु प्राणआदिकइन्द्रियनसैं ग्रहण  
करनै योग्य गंधादिकविषयनकू एकयत्नकरि  
कहिये एककालविषैहीं जो चेतनरूपहीं हुया  
प्रकाशताहै । यह चेतन इहां वेदांतशास्त्रविषै  
साक्षी ऐसैं कहियेहै । यह अर्थ है ॥ ९ ॥

॥ ९ ॥ साक्षी (परमात्मा)के एकयत्नसैं सर्वकी  
प्रकाशकताका दृष्टांतसहित आकार ॥

८० साक्षीके एकयत्नकरि सर्वके प्रकाश  
करनैकू आकारकरि दिखावैहै—

८१] “मैं देखताहूं । मैं सुनताहूं । मैं  
सूंघताहूं । मैं स्वाद लेताहूं । मैं स्पर्श  
करताहूं ।” ऐसैं सर्वकू प्रकाशताहै ॥

टीकांकः ३९८२	नृत्यशालास्थितो दीपः प्रभुं सभ्यांश्च नर्तकीम् । दीपयेदविशेषेण तदभावेऽपि दीप्यते ॥ ११ ॥	नाटकदीपः ॥ १० ॥
टिप्पणांकः ॐ	अहंकारं धियं साक्षी विषयानपि भासयेत् । अहंकाराद्यभावेऽपि स्वयं भात्येव पूर्ववत् १२	श्लोकांकः ११२७ ११२८

८२] ईक्षे रूपमहं पश्यामीत्येवं द्रष्टृदर्शन-  
दृश्यलक्षणं त्रिपुटीमेकयत्नेन भासयेत् ।  
एवं शृणोमि इत्यादावपि योज्यम् ॥

८३] युगपदविकारित्वेनानेकावभासकत्वे  
दृष्टांतमाह—

८४] नृत्यशालास्थदीपवत् ॥ १० ॥

८५] दृष्टांतं स्पष्टयति—

८६] नृत्यशालास्थितः दीपः प्रभुं

च सभ्यान् नर्तकीं अविशेषेण दीप-  
येत् । तदभावे अपि दीप्यते ॥

८७] अविशेषेण प्रभवादिविषयविशेषा-  
वभासनाय दृष्ट्यादिविकारमंतरेणेति यावत् ११

८८] दार्ष्टान्तिके योजयति (अहंकार-  
मिति)—

८९] साक्षी अहंकारं धियं विषया-  
न् अपि भासयेत् । अहंकाराद्य-  
भावे अपि स्वयं पूर्ववत् भाति एव ॥

८२] “रूपकूं में देखताहूँ” ऐसैं रूपद्रष्टा  
जो अहंकार । दर्शन जो दृष्टिरूप किया अरु  
घटादिरूप दृश्य । इस त्रिपुटीकूं एकयत्नकरि  
प्रकाशताहै । ऐसैं “में शब्दकूं सुनताहूँ”  
इत्यादिकव्यहारविषै बी श्रोता श्रवण औ  
श्रोतव्य । इत्यादिकत्रिपुटीनकूं एकयत्नकरि  
प्रकाशताहै । सो योजना करनैकूं योग्य है ॥

८३] एककालविषै अविकारी होनैकरि  
अनेकनके प्रकाशकपनैविषै दृष्टांत कहैहैं—

८४] नृत्यशालाविषै स्थित दीपक-  
की न्याहै ॥ १० ॥

॥ ३ ॥ श्लोक १० उक्त दृष्टांतके वर्णन-  
करि परमात्माकूं निर्विकारी होनैकरि  
सर्वकी प्रकाशकता ॥ ३९८५—३९९९ ॥

॥ १ ॥ श्लोक १० उक्त दृष्टांतकी स्पष्टता ॥

८५] दृष्टांतकूं स्पष्ट करैहैं—

८६] नृत्यशालाविषै स्थित जो

दीप । सो प्रभु जो सभापति ताकूं औ  
सभ्य जे सभाविषै स्थित लोक तिनकूं औ  
नर्तकी जो नृत्य करनैहारी स्त्री ताकूं  
संपूर्णताकरि प्रकाशताहै औ तिन  
प्रभुआदिकनके अभाव हुये बी  
प्रकाशताहै ॥

८७] अशेषकरि कहिये प्रभुआदिक-  
विषयनके भेदके प्रकाशनैअर्थ दृष्टिआदिक-  
विकारसैं विना दीपक प्रकाशताहै । यह  
अर्थ है ॥ ११ ॥

॥ २ ॥ दृष्टांतउक्तअर्थकी दार्ष्टान्तमें योजना ॥

८८] दार्ष्टान्तिकविषै जोडतहैं—

८९] ऐस साक्षी । अहंकारकूं औ  
बुद्धिकूं औ शब्दादिकविषयनकूं बी  
प्रकाशताहै औ अहंकारआदिकके  
अभाव हुये बी आप पूर्वकी न्याहै  
भासताहैं है ॥

नाटकदीपः  
॥ १० ॥  
श्लोकः

११२९

११३०

निरंतरं भासमाने कूटस्थे ज्ञप्तिरूपतः ।

तद्भासा भासमानेयं बुद्धिर्नृत्यत्यनेकधा ॥ १३ ॥

अहंकारः प्रभुः सभ्या विषया नर्तकी मतिः ।

तालादिधारीण्यक्षाणि दीपः साक्ष्यवभासकः १४

टीकाः

३९९०

टिप्पणः

ॐ

९०) सुषुप्त्यादौ अहंकाराद्यभावेऽपि तत्साक्षितया भात्येव इत्यर्थः ॥ १२ ॥

९१) ननु प्रकाशरूपाया बुद्धेरेवाहंकारादि-सर्ववस्तवभासकत्वसंभवात् किं तदतिरिक्त-साक्षिकल्पनयेत्याशंक्याह (निरंतरमिति) —

९२) कूटस्थे ज्ञप्तिरूपतः निरंतरं भासमाने इयं बुद्धिः तद्भासा भासमाना अनेकधा नृत्यति ॥

९३) कूटस्थे निर्विकारे साक्षिणि । ज्ञप्तिरूपतः स्वप्रकाशचैतन्यतया । निरंतरं भासमाने सदा स्फुरति सति । इयं बुद्धिस्तद्भासा तस्य साक्षिणः स्वरूप-

चैतन्येन । भासमाना प्रकाशमानैव अनेकधा घटोऽयं पटोऽयमित्यादिज्ञाना-कारेण नृत्यति विक्रियते ॥ अयं भावः । यतो बुद्धेर्विकारितया जडत्वात् स्वतः स्फूर्तिराहित्यमतस्तदतिरिक्तः सर्वावभासकः साक्ष्यभ्युपगंतव्य इति ॥ १३ ॥

९४ उक्तमर्थं श्रोतुबुद्धिसौकर्याय नाटक-त्वेन निरूपयति—

९५) अहंकारः प्रभुः । विषयाः सभ्याः । मतिः नर्तकी । अक्षाणि तालादिधारीणि । अवभासकः साक्षी दीपः ॥

९०) सुषुप्तिआदिकविषै अहंकारआदिकके अभाव हुये वी आत्मा तिस अभावका साक्षी होनैकरि भासताही है । यह अर्थ है ॥ १२ ॥

॥ ३ ॥ बुद्धितैं भिन्न सर्वप्रकाशकसाक्षीके अंगीकारकी योग्यता ॥

९१) ननु प्रकाशरूप बुद्धिर्कुहीं अहंकार-आदिकसर्ववस्तुनके अवभासकपनैके संभवतैं तिस बुद्धितैं भिन्न साक्षीकी कल्पनासैं क्या प्रयोजन है ? यह आशंकाकरि कहैहैं—

९२) कूटस्थकुं ज्ञप्तिरूपतैं निरंतर भासमान होते तिस कूटस्थके प्रकाश-करि भास्यमान यह बुद्धि अनेक-प्रकारसैं नृत्य करतीहै ॥

९३) निर्विकारसाक्षीकुं स्वप्रकाश चैतन्य होनैकरि सदास्फुरायमान होते । यह बुद्धि तिस साक्षीके स्वरूप चैतन्यकरि भासमानहीं

हुई अनेकप्रकारसैं कहिये “यह घट है । यह पट है ।” इत्यादिकज्ञानके आकारसैं नृत्य करतीहै कहिये विकारकुं पावतीहै ॥ इहां यह भाव है— जातैं बुद्धिक्ं विकारीपनैकरि जड होनैतैं आपकरि प्रकाशरहितपना है । यातैं तिस बुद्धितैं भिन्न सर्वका अवभासक साक्षी अंगीकार करनैकुं योग्य है ॥ १३ ॥

॥ ४ ॥ श्रोताकी बुद्धितैं सुगम करनैवास्तै श्लोक ११-१३ उक्तअर्थका नाटकपनैकरि निरूपण ॥

९४ श्लोक १२-१३ उक्तअर्थकुं श्रोताकी बुद्धिविषै सुगम होनैअर्थ नाटकपनैकरि निरूपण करैहैं—

९५) अहंकार स्वामी है औ विषय सभावासी पुरुष हैं । बुद्धि नर्तकी है औ इंद्रिय तालआदिकके धारण करनै-हारे हैं औ अवभासक साक्षी दीप है ॥

९६) विषयभोगसाकल्यवैकल्याभिमान-  
प्रयुक्तहर्षविषादवत्त्वावृत्त्याभिमानिप्रमुत्तुल्य-  
त्वमहंकारस्य । परिसरवर्तित्वेऽपि विषयाणां

तद्राहित्यात्सम्भ्यपुरुषसाम्यं । नानाविध-  
विकारित्वात् नर्तकीसाम्यं धियः प्रीतिविकारि-

९६) विषयभोगकी संपूर्णता औ असंपूर्ण-  
ताके अभिमानके किये हर्ष औ विषाद-  
वाला होनैतैं अहंकारकूं नृत्यका अभिमानी  
प्रभु जो राजा ताकी तुल्यता है औ च्यारी-  
ओरतैं बतनैहारे हुये वी तिस उक्तहर्षविषाद-

वान्ताकारि रहित होनैतैं विषेयनकूं सम्भ्य-  
पुरुषनकी समता है औ नानाप्रकारके विकार-  
वाली होनैतैं बुद्धिकूं नर्तकी जो नृत्य करनै-  
हारी स्त्री ताकी समता है औ बुद्धिके विकारन-

४६ जैतैं नृत्यका अभिमानी राजा नृत्यकी संपूर्णता औ  
असंपूर्णताके अभिमानकरि हर्षविषादवाला होवैहै औ नर्तकी-  
आदिकका धनाज्यताकरि आश्रय है औ नृत्यशालाका  
निर्वाहक है औ अनेकद्वारायुक्त है औ गच्छकार्यका कर्ता है  
औ बहोभोगका भोक्ता है । तैसैं अहंकार वी भोगकी संपूर्णता  
औ असंपूर्णताके अभिमानकरि हर्षविषादवाला होवैहै  
औ उपाधिरुपतासैं आत्मभगनयुक्त होनैकरि बुद्धिआदिकनका  
आश्रय है औ समाधिब्यधिदेहरूप शालाका अहंममभावकरि  
निर्वाहक है औ ब्रह्माह्मभृत्तिल्लभ अनेकद्वाराकरि युक्त है औ  
सर्वकर्मका कर्ता है औ सर्वभोगका भोक्ता है । यातैं साम्राज्य-  
अहंकार नृत्यअभिमानीराजाके मुख्य है ॥

४७ जैतैं समाधिस्थित पुरुष (ऊपरके टिप्पणविधि  
उक्त) राजाके धर्मनसैं रहित हुये च्यारीओरतैं बतनैहैं औ  
राजाके स्वाधीन हैं । तैसैं शाब्दादिकविषय वी कर्तृत्वभोक्तृत्व-  
आदिक अहंकारके धर्मनसैं रहित हुये च्यारीओरतैं परि-  
हृत्यमान हैं औ अहंकारके स्वाधीन हैं । यातैं सम्भ्यपुरुषनके  
दृश्य हैं ॥

४८ जैतैं नर्तकी । नृत्यउपयोगी अनेकचेष्टारूप विकार  
(अन्यथाअवयव)वाली होवैहै औ सर्वलोकनगमेओर हस्त-  
आदिककूं प्रसारतीहैं औ (१) शृंगार (२) वीर (३) कद्वज  
(४) अश्रुत (५) हास्य (६) भगानक (७) भीमत्स (८) रौद्र  
अर (९) शांत । इन नवरसरूप मनोभावकरि राजाकूं रंजन  
करतीहैं ।

तैसैं बुद्धि वी कामादिपरिणामरूप अनेकविकारवाली  
होवैहै औ सर्वविषयाकार होनैकरि अपने अप्रमाणरूप हस्तकूं  
सर्वओरतैं प्रसारतीहैं । औ

(१) शास्त्रसंस्कारसैं रहित होवै तब नक्षत्रभूषणादिककी  
शोभाके अभिमानकरि शृंगाररसरूखूं दिखावतीहैं । औ

(२) शरीरकी प्रमलता देखिके युद्धादिकके प्रसंगमें पुरुष-  
पत्नैके अभिमानकरि वीररसरूखूं दिखावतीहैं । औ

(३) पुत्रकलत्रादिसंघनिनके दुःखकूं देखिके कोमल भये  
अंतःकरणमें करुणारसरूखूं दिखावतीहैं । औ

(४) इंद्रजालादिकअपूर्वपदार्थकूं देखिके आश्चर्यकूं पावती-  
हुई अद्भुतरसरूखूं दिखावतीहैं । औ

(५) वाञ्छितविषयके लाभतैं आनंदकूं पावतीहुई  
हास्यरसरूखूं दिखावतीहैं । औ

(६) शत्रुवादिकसैं जय दुःखकी चिंताकरि भयकूं  
पावतीहुई अयानकरसरूखूं दिखावतीहैं । औ

(७) मलीनपदार्थके संसर्गकरि ग्लानीकूं पावतीहुई  
वीभत्सरसरूखूं दिखावतीहैं । औ

(८) कोषादिकके प्रसंगसैं भय दिखावतीहुई रौद्ररसरूखूं  
दिखावतीहैं । औ

(९) भियपदार्थके नाशकरि उदासीनहुई शांतिरसरूखूं  
दिखावतीहैं ॥

(१) बुद्धि जब शास्त्रसंस्कारसहित होवै तब द्वितीयपृष्ठ  
गत ८ वें टिप्पणविधि उक्त भगानित्वसैं आदिछेके औ ८४ वें  
टिप्पणविधि उक्त दैवीसंघतिल्लभ भूषणयुक्त हुई शृंगाररसरूखूं  
दिखावतीहैं । औ

(२) कामादिकशत्रुनके जयविधि पुरुषार्थकरि वीररसरूखूं  
दिखावतीहैं । औ

(३) अध्यात्मादिदुःखकरि अस्त पुरुषकूं देखिके इवी-  
भावकूं पाईहुई करुणारसरूखूं दिखावतीहैं । औ

(४) एकसैं अद्वितीय असंग निर्विकार निष्प्रपंच ब्रह्म-  
विधि सञ्जतीयआदिभेदयुक्त औ संग अर कर्तृत्वादिविकार-  
वान् प्रपंचकूं देखिके वा मुषकृपासैं अलौकिकनररूखूं  
आनिके आश्चर्यवान् हुई अद्भुतरसरूखूं दिखावतीहैं । औ

(५) राज्यपदसैं पतन होयके रंकपदकूं प्राप्त भये राजकी  
न्याई ब्रह्मभावसैं पतन होयके जीवभावकूं प्राप्त भये  
परमात्माकूं देखिके वा अपरोक्षज्ञानकी प्राप्तिकरि हर्षकूं  
पायके वा निरावरणस्वरूपापनंदकूं अनुभवकरिके हास्यरसरूखूं  
दिखावतीहैं । औ

(६) ज्ञानसैं विना निवारण करनैकूं अशय जन्ममरणदि-  
संसारदुःखकी चिंताकरि भयकूं पावतीहुई अयानक-  
रसरूखूं दिखावतीहैं । औ

दशी] ३ दृष्टांतवर्णनकरि परमात्माकूनिर्विकारितासँ सर्वकी प्रकाशकता ३९८५-३९९९॥६८३

नाटकदीपः

॥ १० ॥

शेकांकः

११३१

स्वस्थानसंस्थितो दीपः सर्वतो भासयेद्यथा ।

स्थिरस्थायी तथा साक्षी बहिरंतः प्रकाशयेत् १५

टीकांकः

३९९७

टिप्पणांकः

७४९

णामनुकूलव्यापारवत्त्वात्तालादिधारि-  
समानत्वमिन्द्रियाणां । एतत्सर्वोवभासकत्वात्  
साक्षिणोदीपसादृश्यमस्तीति द्रष्टव्यम् ॥१४

९७ ननु साक्षिणोऽप्यहंकाराद्यभासकत्वे  
तेन । तेन संवधापगमागमरूपविकारवत्त्वं  
स्यादित्याशंक्याह (स्वस्थानेति) —

९८] दीपः यथा स्वस्थानसंस्थितः

सर्वतः भासयेत् तथा स्थिरस्थायी  
साक्षी बहिः अंतः प्रकाशयेत् ॥

९९] दीपो यथा गमनादिविकारशून्यः  
स्वदेशेऽवस्थित एव सन् स्वसंनिहिताखिल-  
पदार्थानवभासयति । एवं साक्षी अपीति  
भावः ॥ १५ ॥

के अनुकूलव्यापारवान् होनँतँ इन्द्रियनू-  
तालआदिकके धारण करनँहारे पुरुषनकी  
समानता है औ इन सर्वका अवभासक होनँतँ  
साक्षीकू दीपककी सदृशता है । ऐसँ देखनँकू  
योग्य है ॥ १४ ॥

॥ ९ ॥ साक्षीके निर्विकारीपनँका श्लोक १०

उक्त दृष्टांतपूर्वक कथन ॥

९७ ननु । साक्षीकू वी अहंकारआदिकके  
अवभासकपनँके हुये तिस अहंकारादिकके  
साथि संवंधके अपगम नाम नाश औ आगम

नाम उत्पत्तिरूप विकारवान्पना होवैगा । यह  
आशंकाकरि कहँहँः—

९८] जैसेँ दीप अपनै स्थानकविषै  
स्थित हुया सर्वओरतँ प्रकाशताहै  
तैसेँ स्थिरस्थायी कहिये तीनिकाल अचल  
हुया साक्षी बाहिरभीतर प्रकाशताहै ॥

९९] जैसेँ गमनआदिकविकाररहित दीपक  
अपनै देशविषै स्थित हुयार्ही अपनै समीपके  
सर्वपदार्थनकू प्रकाशताहै । ऐसँ गमनादिक-  
विकाररहित स्वस्वरूपविषै स्थित हुया साक्षी  
वी सर्वकू प्रकाशताहै । यह भाव है ॥ १५ ॥

(७) शिष्टमिदित्तयेन्याचरणरूप दुराचारसँ ग्लानीकू  
पापतीहुँरँ धीमत्स्वरसकू दिखावतीहै । औ

(८) अज्ञजननकू सन्मार्गविषै प्रशुति करानँके बास्ते  
संसारदुःखके भयकू जनावतीहुँरँ वा तत्त्वज्ञानके बलफरि  
कालकू वी बरावतीहुँरँ रीदुरस्सकू दिखावतीहै । औ

(९) दोषदृष्टिजन्य वा मिथ्यावदृष्टिजन्य वैराग्यके उदय-  
फरि वा जगत्की विस्तृतिरूप उपरामके उदयफरि प्रपंचकी  
अवधिक् पायके शांतिरस्सकू दिखावतीहै । औ

(१०) निरावरण परिपूर्ण सद्यस्तिक जीवन्मुक्तिके विलक्षण-  
आनंदकू आस्वादन करतीहुँरँ नवरसतँ विलक्षण दशमरस-  
कू दिखावतीहै ॥

इसतिरिसँ सुद्धि नवरसकू दिखावके सामास अहंकारकू  
रंजन करतीहै यातँ । नर्वकीके समान है ॥

४९ जैसेँ तालमूर्दाससंकीआदिकवाचनके चारनैहारे  
पुरुष नर्वकीकी चेष्टाके अनुकूल व्यापारवान् होवैहँ । तैसेँ इन्द्रिय

वी जिस जित विषयके ग्रहण करनैकू पुद्धि जातीहै । तिस  
तिस विषयके सन्मुख होनैफरि पुद्धिके विकार जे परिणाम  
तिनके अनुकूलव्यापारवान् होवैहँ । यातँ इन्द्रिय ताल-  
आदिकधारिकके समान हैं ॥

५० जैसेँ नृत्यशालाविषै स्थित दीपक जब सभास्थित होवै  
तब बाहिरभीतर सर्वओरतँ राजाबादिकसर्वकू प्रकाशताहै औ  
जब समा न होवै तब वी प्रकाशता है औ आप गमन-  
आगमनआदिककारिारूप विकारसँ रहित हुया ज्यूँका लूँ अपनै  
स्थानविषै स्थित है । तैसेँ साक्षी वी जाम्रतत्वप्रकालमँ स्थित  
अहंकारादिकसर्वकू प्रकाशताहै औ सुषुप्ति मूर्जँ अर  
समाधिकालविषै इन सर्वके अभाव हुये तिनके अभावकू  
प्रकाशताहै औ आप गमनआगमनआदिकविकारनसँ रहित  
हुया ज्यूँका लूँ स्वप्नहिमामँ स्थित है । यातँ साक्षी दीपकके  
समान है ॥

टीकांकः ४०००	बेहिरंतर्विभागोऽयं देहापेक्षो न साक्षिणि । विषया बाह्यदेशस्था देहस्यांतरहंकृतिः ॥ १६ ॥ अंतस्था धीः सहैवाक्षैर्बहिर्याति पुनः पुनः । भास्यबुद्धिस्थचांचल्यं साक्षिण्यारोप्यते वृथा १७	नाटकदीपः ॥ १० ॥ श्लोकांकः ११३२ ११३३
-----------------	---	---

४००० ननु साक्षिणो बेहिरंतरवभासक-  
त्वाभिधानमनुपपन्नं “अपूर्वमनपरमनंतर-  
मबाह्यम्” इति श्रुत्या तस्य बाह्यांतरविभागा-  
भावाभिधानादित्याशंक्याह (बाहिरिति) —

१] अयं बेहिरंतर्विभागः देहापेक्षः  
न साक्षिणि ॥

२ कस्य बाह्यत्वं कस्य चांतरत्वमित्यत  
आह—

॥ २ ॥ परमात्माके यथार्थस्वरूपका  
विशेषकरि निर्द्धार

॥ ४०००-४०५० ॥

॥ १ ॥ साक्षीपरमात्मामै बुद्धिकी चंचल-  
ताका आरोप ॥ ४०००-४०११ ॥

॥ १ ॥ बाह्यवसाक्षीङ्ग बाहिरभीतरपैके अभाव-  
पूर्वक बाह्यभीतरके वस्तुका कथन ॥

४००० ननु साक्षीङ्ग बाहिरभीतरअव-  
भासकपनैका कथन अयुक्त है। काहेतैं “न पूर्व  
कहिये कारण है। न अपर कहिये कार्य है।  
न अंतर है। न बाह्य है” इस श्रुतिकरितिस  
साक्षीआत्माके बाहिरभीतरविभागके अभाव-  
के कथनतैं। यह आशंकाकरि कहैहैं—

१] यह जो “बाहिरभीतर” ऐसा  
विभाग है। सो देहके अपेक्षाकरि है।  
साक्षीविषय नहीं है ॥

३] विषयाः बाह्यदेशस्थाः । देहस्य  
अंतः अहंकृतिः ॥ १६ ॥

४ ननु “स्थिरस्थायी तथा साक्षी बहिरंतः  
प्रकाशयेत्” इति अविकारिणः सतो बहिरंत-  
रवभासकोक्तिरयुक्ता “अहं घटं पश्यामि”  
इत्यत्राहमित्यंतरहंकारसाक्षितया प्रथमतो भास-  
कस्यानंतरं “घटं पश्यामि” इति घटाकारवृत्ति-  
स्फुरणरूपेण बहिर्निर्गमानुभावादित्याशंक्याह—

५] अंतस्था धीः अक्षैः सह एव पुनः

२ तब किसङ्ग बाह्यपना है औ किसङ्ग  
आंतरपना है ? तहां कहैहैं—

१] शब्दादिकविषय बाह्यदेशविषय  
स्थित हैं औ देहके भीतर अहंकार  
है ॥ १६ ॥

॥ २ ॥ बाहिरभीतरप्रकाशमान साक्षीविषय बुद्धिकी  
चंचलताका आरोप ॥

४ ननु “तैसें स्थिरस्थायी हुआ साक्षी  
बाहिरभीतर प्रकाशता है” इस १५ वें श्लोक-  
वक्तप्रकारकरि अविकारी हुये साक्षीके बाहिर-  
भीतरअवभासकपनैका कथन अयुक्त है।  
काहेतैं “मैं घटङ्ग देखताहूं।” इहां “मैं”  
ऐसें भीतर अहंकारका साक्षी होनैकरि प्रथम-  
तैं भासकसाक्षीके पीछे “घटङ्ग देखताहूं”  
ऐसें घटाकारवृत्तिके स्फुरणरूपकरि बाहिर-  
निर्गमनके अनुभवतैं। यह आशंकाकरि कहैहैं—

५] देहके भीतरस्थिति जो बुद्धि है।  
सो इंद्रियनके साथिहीं बारंबार

नाटकदीपः

॥ १० ॥

श्रीकांकः

११३४

११३५

गृहान्तरगतः स्वल्पो गवाक्षादातपोऽचलः ।

तत्र हस्ते नर्त्यमाने नृत्यतीवातपो यथा ॥१८॥

निजस्थानस्थितः साक्षी बहिरंतर्गमागमौ ।

अकुर्वन्बुद्धिचांचल्यात्करोतीव तथा तथा ॥१९॥

टीकांकः

४००६

टिप्पणांकः

ॐ

पुनः बहिः याति । भास्यबुद्धिस्थ-  
चांचल्यं साक्षिणि वृथा आरोप्यते ॥

६) द्रष्टृग्राहकत्वेन देहांतरावस्थिता बुद्धिः  
रूपादिग्रहणाय चक्षुरादिद्वारा भूयो भूयो  
निर्गच्छति । तथा च तन्निष्ठं चांचल्यं  
तद्भासके साक्षिण्यारोप्यते अतो न  
वास्तवं साक्षिणः चांचल्यमिति भावः ॥१७॥

७ भासके भास्यचांचल्यारोपः क दृष्ट  
इत्याशंक्याह (गृहान्तरगत इति) —

८] गवाक्षात् गृहान्तरगतः स्वल्पः

आतपः अचलः तत्र हस्ते नर्त्यमाने  
यथा आतपः नृत्यति इव ॥

९) गवाक्षात् गृहान्तरगतः स्वल्पा-  
तपोऽचल एव वर्तते तत्र तस्मिन्नातपे  
पुरुषेण हस्ते नर्त्यमाने इतस्ततः चात्य-  
माने यथा आतपो नृत्यतीव चलतीव  
लक्ष्यते न तु चलतीत्यर्थः ॥ १८ ॥

१० दार्ष्टान्तिकमाह —

११] निजस्थानस्थितः साक्षी बहिः  
अंतः गमागमौ अकुर्वन् बुद्धिचांच-  
ल्यात् तथा तथा करोति इव ॥ १९ ॥

बाहिर जाती है । ऐसैं हुये साक्षीकरि  
भासनैयोग्य बुद्धिकी चंचलता  
साक्षीविषै वृथा आरोपित होवै है ॥

६) “मैं” इस आकारकरि द्रष्टा जो  
साभासअहंकार । ताकी ग्राहक कहिये विषय  
करनैहारी होनैकरि देहके भीतर स्थित जो  
बुद्धि है । “सो यह घट है ।” इत्यादिआकार-  
करि रूपादिकके ग्रहणअर्थ कहिये विषय  
करनैअर्थ चक्षुआदिकइंद्रियद्वारा फेरि फेरि  
बाहिरगमन करती है । तैसैं हुये तिस बुद्धिविषै  
स्थित जो चंचलपना है । सो तिस बुद्धिके  
भासक साक्षीविषै गृहनकरि आरोप करिये है ।  
यातैं साक्षीइं वास्तव बाहिरभीतरगमन करनै-  
रूप चंचलपना नहीं है । यह भाव है ॥१७॥

॥ ३ ॥ प्रकाशकविषै प्रकाश्यकी चंचलताके  
आरोपमें दृष्टांत ॥

७ भासक जो प्रकाशक ताविषै भास्य जो  
प्रकाश्यवस्तु ताकी चंचलताका आरोप कहां  
देखा है ? यह आशंकाकरि कहै है :—

८] गवाक्षतैं गृहके भीतर प्राप्त जो  
स्वल्पआतप कहिये सूर्यका प्रकाश है ।  
सो स्वरूपतैं अचल होवै है । तहां हस्तके  
नर्त्यमान कहिये नचायेहुये जैसे आतप  
नृत्य करतेहुयेकी न्याईं होवै है ॥

९) गवाक्ष जो झरोखा तातैं गृहके भीतर  
आया जो थोडा आतप कहिये धूप है । सो  
अचलहीं वर्तता है । तिस आतपविषै पुरुषकरि  
हस्तके इधर उधर चलायमान कियेहुये जैसैं  
आतप चलतेकी न्याईं देखिये है औ चलता  
नहीं । यह अर्थ है ॥ १८ ॥

॥ ४ ॥ दृष्टांतउक्तअर्थकी दार्ष्टान्तमें योजना ॥

१० दार्ष्टान्तिक कहै है :—

११] तैसैं निजस्थानमें कहिये स्वस्वरूप-  
विषै स्थित हुया साक्षी बाहिरभीतर-  
गमनआगमनकूं न करताहुया बुद्धिकी  
चंचलतातैं तैसैं तैसैं करतेहुयेकी न्याईं  
होवै है ॥ १९ ॥



टीकांकः ४०१२ टिप्पणांकः ॐ	न बाह्यो नांतरः साक्षी बुद्धेर्देशौ हि तावुभौ । बुद्ध्याद्यशेषसंशांतौ यत्र भाव्यस्ति तत्र सः ॥ २० ॥ देशः कोऽपि न भासेत यदि तर्ह्यस्त्वदेशभाक् । सर्वदेशप्रकृत्यैव सर्वगतत्वं न तु स्वतः ॥ २१ ॥	नाटकदीपः ॥ १० ॥ श्लोकः ११३६ ११३७
------------------------------------	---	--

१२ “निजस्थानस्थितः” इत्यनेन किं बाह्यादिदेशस्त्वमेवोच्यते नेत्याह (न बाह्य इति) —

१३] साक्षी बाह्यः न आंतरः न ॥

१४ तत्र हेतुमाह (बुद्धेरिति) —

१५] हि तौ उभौ बुद्धेः देशौ ॥

१६ तर्हि किं विवक्षितमित्यत आह —

१७] बुद्ध्याद्यशेषसंशांतौ सः यत्र भाति तत्र अस्ति ॥

१८] आदिशब्देनैन्द्रियादयो गृह्यन्ते । संशांतिशब्देन तत्प्रतीत्युपरतिविवक्षिता २०

१९ ननु सर्वव्यवहारोपरतौ देश एव नोपलभ्यते कुतस्तन्निष्ठत्वमुच्यत इत्याशंक्य स्वाभिप्रायमाविष्करोति (देश इति) —

२०] यदि कः अपि देशः न भासेत तर्हि अदेशभाक् अस्तु ॥

२१] देशादिकल्पनाभिप्रायानस्य स्वातिरिक्त-देशापेक्षा नास्तीति भावः ॥

॥ २ ॥ साक्षीके देशकालादिरहित निजस्वरूपके कथनपूर्वक ताके अनुभव-का उपाय ॥ ४०१२-४०५० ॥

॥ १ ॥ बुद्धिके बाह्यअंतरदेशतै रहित साक्षीका निजस्थान ॥

१२ “निजस्थानविषै स्थित हुआ” इस

१९ श्लोकगत कथनकरि क्या साक्षीका बाह्यआदिकदेशविषै स्थितपना कहियेहै ? यह आशंकाकरि साक्षीविषै बाह्यअंतरदेशकी कल्पना नहीं है । ऐसैं कहैंहै:—

१३] साक्षी बाह्य नहीं है औ आंतर नहीं है ॥

१४ तिसविषै कारण कहैंहै:—

१५] जातैं सो बाहिरभीतर दोन बुद्धिके देश हैं । यातैं साक्षीके नहीं ॥

१६ तब साक्षीका स्थान क्या कहनैकू इच्छित है ? तहां कहैंहै:—

१७] बुद्धिआदिकसर्वकी संशांति-

के हुये सो साक्षी जहां स्वस्वरूपविषै भासताहै तहांहीं है ॥

१८] इहां आदिशब्दकरि इन्द्रियआदिक ग्रहण करियेहैं औ संशांतिशब्दकरि तिन बुद्धिआदिकनके प्रतीतिकी निवृत्ति कहनैकू इच्छित है ॥ २० ॥

॥ २ ॥ देशादिरहित आत्माके सर्वगतपनै औ सर्वसाक्षीपनैकी अवास्तवता ॥

१९ ननु सर्वव्यवहार जो प्रतीति ताकी निवृत्तिके हुये देशहीं प्रतीति नहीं होवैंहै । तब साक्षीका तिसविषै स्थितपनाकाहैंतैं कहियेहै ? यह आशंकाकरि अपनै अभिप्रायकू प्रगट करैंहै:—

२०] जब कोइ बी देश नहीं भासताहै । तब देशकू न भजनैहारा कहिये देशरहित साक्षी होइ ॥

२१] देशादिककी कल्पनाके अभिप्रायकू अपनैतैं भिन्न देशकी अपेक्षा नहीं है । यह भावहै ॥

नाटकदीपः  
॥ २० ॥  
श्लोकांकः

११३८

११३९

अंतर्बहिर्वा सर्व वा यं देशं परिकल्पयेत् ।

बुद्धिस्तदेशगः साक्षी तथा वस्तुषु योजयेत्॥२२॥

यैयदूपादि कल्पयेत् बुद्ध्या तत्तत्प्रकाशयन् ।

तस्य तस्य भवेत्साक्षी स्वैतो वाग्बुद्ध्यगोचरः॥२३॥

टीकांकः

४०२२

टिप्पणांकः

ॐ

२२ ननु देशाद्यभावे शास्त्रे सर्वगतसर्व-  
साक्षित्वाद्युक्तिर्विरोध्येत्यत आह—

२३] सर्वदेशप्रकृत्या एव सर्वगतत्वम्

२४ स्वाभाविकमेव किं न सादित्यत आह  
(न तु स्वत इति)—

२५] स्वतः तु न ॥

२६] अद्वितीयत्वादसंगत्वाच्चेति भावः  
॥ २१ ॥

२७ सर्वगतत्ववत्सर्वसाक्षित्वमपि न  
वास्तवमित्याह—

२२ ननु देशआदिकके अभाव हुये शास्त्र-  
विषै सर्वगत कहिये सर्वविषै व्यापक औ  
सर्वके साक्षीपनैका जो कथन है । सो विरोध-  
कूं पावैगा । तहां कहैहैंः—

२३] सर्वदेशकी कल्पनाकरिहीं  
आत्माकूं सर्वगतपना है ॥

२४ स्वाभाविक कहिये स्वरूपसैंहीं सर्वगत-  
पना कथूं नहीं होवैगा ? तहां कहैहैंः—

२५] स्वतः कहिये स्वरूपतैं सर्वगतपना  
नहीं है ॥

२६] आत्माकूं अद्वितीय होनेतैं औ असंग  
होनेतैं स्वाभाविकसर्वगतपना नहीं है । यह  
भाव है ॥ २१ ॥

२७ सर्वगतपनैकी न्याईं सर्वसाक्षीपना बी  
वास्तव नहीं है । ऐसैं कहैहैंः—

२८] अंतः वा बहिः वा यं सर्वं  
देशं बुद्धिः परिकल्पयेत् । तदेशगः  
साक्षी तथा वस्तुषु योजयेत् ॥ २२ ॥

२९ “तथा वस्तुषु योजयेत्” इत्येतत्-  
प्रपंचयति—

३०] यत् यत् रूपादि बुद्ध्या  
कल्पयेत् । तत् तत् प्रकाशयन् तस्य  
तस्य साक्षी भवेत् ॥

३१ तर्हि किं तस्य निजं रूपमित्यत आह—

३२] स्वतः वाग्बुद्ध्यगोचरः ॥ २३ ॥

२८] अंतर वा बाहिरदेशकूं वा  
जिस सर्ववस्तुकूं बुद्धि कल्पतीहै ।  
तिस देशविषै स्थित साक्षी कहियेहै  
तैसैं सर्ववस्तुनविषै योजना करना २२

॥ ३ ॥ बुद्धिकल्पितवस्तुकी साक्षिताके कथन-  
पूर्वक साक्षीका निजरूप ॥

२९ “तैसैं वस्तुनविषै योजना करना”  
इस २२ श्लोकउक्तकूं वर्णन करैहैंः—

३०] जो जो रूपादिकवस्तु बुद्धि-  
करि कल्पना करियेहै । तिस तिस  
वस्तुकूं प्रकाशताहुया तिस तिस  
वस्तुका साक्षी होवैहै ॥

३१ तब तिसका निजरूप क्या है ? तहां  
कहैहैंः—

३२] स्वरूपतैं वाणी औ बुद्धिका  
अविषय है ॥ २३ ॥

टीकांकः ४०३३	कथं तादृक्मया ग्राह्य इति चेन्मैव गृह्यताम् । सर्वग्रहोपसंशान्तौ स्वयमेवावशिष्यते ॥ २४ ॥	तादृकटीपः ॥ १० ॥ टीकांकः ११४०
टिप्पणांकः ७५१	न तत्र मानापेक्षास्ति स्वैप्रकाशस्वरूपतः । तौहृद्युत्पत्त्यपेक्षा चेच्छ्रुतिं पठ गुरोर्मुखात् २५	११४१

३३ अवाच्यनसगोचरत्वे मुमुक्षुणा न गृह्येतेति शङ्कते (कथमिति) —

३४] तादृक् मया कथं ग्राह्यः इति चेत् ।

३५ अग्राह्यत्वमिष्टमेवेत्याह —

३६] मा एव गृह्यताम् ॥

३७ नन्वात्मनो “विचारेण विनष्टायां मायया शिष्यते स्वयम्” इत्युक्तं परमात्माव-  
शेषणं न सिध्येदित्यत आह —

३८] सर्वग्रहोपसंशान्तौ स्वयं एव अवशिष्यते ॥

३९] स्वात्मातिरिक्तस्य द्वैतस्य मिथ्यात्व-  
निश्चयेन तत्पतीत्युपशान्तौ स्वात्मा एव  
सत्यतया अवशिष्यते इति भावः ॥ २४ ॥

४० यद्यप्युक्तन्यायेन स्वात्मा परिशिष्यते  
तथापि तदापरोक्षाय किञ्चित्प्रमाणमपेक्षित-  
मित्यत आह (न तत्रेति) —

४१] तत्र मानापेक्षा न अस्ति ॥

॥ ४ ॥ श्लोक २३ उक्त निनरूपकी अग्राह-  
ताकी इष्टापत्तिपूर्वक । श्लोक २३ उक्त  
परमात्माके अवशेषका कथन ॥

३३ वाणी अहं मनके अविषय हुये मुमुक्षु-  
करि ग्रहण नहीं होवैगा । इसरीतिसैं वादी  
शंका करैहै:—

३४] तैसा मनवाणीका अविषय साक्षी  
मेरेकरि कैसें ग्रहण करनैकूं योग्य है ?  
ऐसैं जो कहै ।

३५ अग्राह्यपना इहहीं है । ऐसैं सिद्धांती  
कहैहै:—

३६] तौ मति अँहण करो ॥

३७ ननु “आत्माके विचारकरि मायाके  
नाश हुये । आप परमात्माहीं शेष रहताहै”  
ऐसैं तृतीयश्लोकविषै कक्षा जो परमात्माका  
अवशेष रहना । सो नहीं सिद्ध होवैगा । तहां

कहैहै:—

३८] सर्वग्रहकी कहिये सर्वप्रतीतिकी  
सम्यक्शान्तिके हुये आपहीं अवशेष  
रहताहै ॥

३९] स्वात्मातैं भिन्न द्वैतके मिथ्यापनैके  
निश्चयकरि तिस द्वैतकी प्रतीतिकी उपरतिके  
हुये स्वात्माहीं सत्यपनैकरि अवशेष रहताहै ।  
यह भाव है ॥ २४ ॥

॥ ५ ॥ प्रमाणअपेक्षारहित स्वप्रकाशवस्तुके  
श्रुतिकरि उत्तमव्यधिकारीकूं बोधनका उपाय ॥

४० यद्यपि श्लोक २४ उक्त न्यायकरि  
स्वात्मा परिशेषका विषय होवैहै । तथापि  
तिसके अपरोक्ष करनैअर्थ कछुक प्रमाण  
अपेक्षित है । तहां कहैहै:—

४१] तिस स्वात्माविषै प्रमाणकी  
अपेक्षा नहीं है ॥

दशी]॥२ साक्षीका देशकालादिरहित निजस्वरूप औ ताके अनुभवका उपाय ४०१२-४०५०॥६८९

नाटकदीपः

॥ १० ॥

श्लोकांकः

११४२

यदि सर्वगृहत्यागोऽशक्यस्तर्हि धियं व्रज ।

शरणं तदधीनोऽतर्बहिर्वैषोऽनुभूयताम् ॥ २६ ॥

॥ इति श्रीपंचदश्यां नाटकदीपः ॥ १० ॥

टीकांकः

४०४२

टिप्पणांकः

७५२

४२ तत्र हेतुमाह—

४३] स्वप्रकाशस्वरूपतः ॥

४४ नन्वात्मनः स्वप्रकाशतया स्वतः स्फूर्तौ मानं नापेक्ष्यत इति व्युत्पत्तिसिद्धये मानमपेक्षितमित्याशंक्य श्रुतिरेवात्र प्रमाण-मित्याह—

४५] तादृग्व्युत्पत्त्यपेक्षा चेत् शुरोः मुखत् श्रुतिं पठ ॥ २५ ॥

४६ एवमुक्तमाधिकारिण आत्मानुभवो-पायमभिधाय मंदाधिकारिणस्तं दर्शयति (यदीति) —

४७] सर्वगृहत्यागः यदि अशक्यः । तर्हि धियं शरणं व्रज ॥

४८ बुद्धिशरणत्वे किं फलमित्यत आह—

४९] तदधीनः अंतः वा बहिः एषः अनुभूयताम् ॥

४२ तिसविधै हेतु कहैहैं—

४३] स्वप्रकाशस्वरूप होनेतैं ॥

४४ ननु “आत्माकी स्वप्रकाशताकरि आपहीतैं स्फूर्तिविधै प्रमाण अपेक्षित नहीं है” ऐसैं बोधकी सिद्धिअर्थ प्रमाण अपेक्षित है। यह आशंकाकरि श्रुतिहीं इहां प्रमाण है। ऐसैं कहैहैं—

४५] तैसैं बोधकी अपेक्षा जो होवै तौ ब्रह्मनिष्ठश्रुते मुखतैं श्रुतिहूँ पठन कर ॥ २५ ॥

॥ १ ॥ मंदअधिकारीहूँ आत्माके अनुभवका उपाय ॥

४६ ऐसैं उक्तमाधिकारीहूँ आत्माके अनुभवके उपायहूँ कहिके। अब मंदअधिकारी-हूँ तिस आत्मानुभवके उपायहूँ दिखावैहैं—

४७] सर्वप्रतीतिका त्याग जब अशक्य है। तब बुद्धिके प्रति शरण जावहु कहिये लेख्य करहु ॥

४८ बुद्धिके शरण होनैविधै क्या फल होवैहै? तहां कहैहैं—

४९] तिस बुद्धिके अधीन अंतर वा बाहिर यह परमात्मा अनुभव करना ॥

५२ जैसे “शाखाविधि चंद्र है” इस वचनहूँ सुनिके स्थूलदृष्टिवाला पुरुष । शाखाहूँ लक्ष्यकरिके पीछे धर्मसहित शाखाकी दृष्टिहूँ जोधिके शाखाके समीप स्थित होनैकरि शाखाके आधीन चंद्रहूँ देखताहै । तैसैं मंदबुद्धिवाला

अधिकारी । श्रुते उपदेशतैं बुद्धिहूँ लक्ष्यकरिके वाष्पभंतर धर्मसहित बुद्धिकी दृष्टिहूँ जोधिके अधिष्ठान साक्षीरूपकरि बुद्धिके समीप स्थित होवैकरि बुद्धिके आधीन हुयेकी न्याई जो परमात्मा है। ताहूँ स्वस्वरूपकरि अनुभव करताहै ॥

६९० ॥ २ ॥ परमात्माके यथार्थस्वरूपका विशेषकरि निन्दारि ॥४०००-४०५० ॥ [पंच

५०) बुद्ध्या यद्यत्परिकल्प्यते बाह्यमांतरं  
वा तस्य तस्य साक्षित्वेन तदधीनः  
परमात्मा तथैव अनुभूयतां इत्यर्थः ॥२६॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यविद्यारण्य-  
मुनिवर्यकिंकरेण रामकृष्णारव्यविदुषा  
विरचिते पंचदशीमकरणे नाटकदीप-  
व्याख्या समाप्ता ॥ १० ॥

५०) बुद्धिकरि जो जो बाह्य वा आंतर-  
वस्तु च्यारी औरतै कल्पना करियेहै। तिस तिस  
वस्तुका साक्षी होनैकरि तिस बुद्धिके अधीन  
परमात्मा है। सो तैसै साक्षीपनैकरिहीं अनुभव  
करना। यह अर्थ है ॥ २६ ॥

इति श्रीमत्परमहंस परिव्राजकाचार्य बापु-  
सरस्वतीपूज्यपादशिष्य पीतांबरशर्म-  
विदुषा विरचिता पंचदश्या  
नाटकदीपस्य तत्त्वप्रकाशि-  
काऽऽख्या व्याख्या  
समाप्ता ॥ १० ॥



## ॥ श्रीपंचदशी ॥

॥ अथ ब्रह्मानंदे योगानंदः ॥

॥ प्रथमोऽध्यायः ॥ १ ॥

॥ एकादशं प्रकरणम् ॥ ११ ॥

ब्रह्मानंदे  
योगानंदः  
॥ ११ ॥  
श्लोकार्कः  
११४३

ब्रह्मानंदं प्रवक्ष्यामि ज्ञाते तस्मिन्नशेषतः ।  
ऐहिकामुष्मिकानर्थव्रातं हित्वा सुखायते ॥ १ ॥  
(अस्य व्याख्या ६५२ पृष्ठोपरि दृष्टव्या)

श्लोकार्कः  
ॐ  
टिप्पणार्कः  
ॐ

### ॥ ॐ श्रीपंचदशी ॥

॥ अथ ब्रह्मानंदे योगानंदः ॥ ११ ॥

॥ प्रथमोऽध्यायः ॥ १ ॥

॥ भाषाकर्तृकृतमंगलाचरणम् ॥

श्रीमत्सर्वगुरुन् नत्वा पंचदश्या नृभाषया ।  
योगानंदस्य व्याख्यानं ब्रह्मानंदगतस्य हि ॥ १ ॥

॥ टीकाकारकृतमंगलाचरणम् ॥

नत्वा श्रीभारतीतीर्थविद्यारण्यमुनीश्वरौ ।  
ब्रह्मानंदाभिर्धं ग्रंथं व्याकुर्वे बोधसिद्धये ॥ १ ॥

### ॥ ॐ श्रीपंचदशी ॥

॥ अथ ब्रह्मानंदगत योगानंदकी

तत्त्वप्रकाशिकाव्याख्या ॥ ११ ॥

॥ भाषाकर्तृकृत मंगलाचरण ॥

टीकाः—श्रीयुक्तसर्वगुरुनङ्गं नमनकारिके  
पंचदशीके तीन वा पांचअध्यायरूप ब्रह्मानंद-

नामग्रंथगत योगानंदनामप्रकरणके व्याख्यान-  
ङ्गं नरभाषाकरि मैं स्पष्ट करहूँ ॥ १ ॥

॥ संस्कृतटीकाकारकृत मंगलाचरण ॥

टीकाः—श्रीभारतीतीर्थ औ विद्यारण्य इन  
दोनूंसुनीश्वरनङ्गं नमनकारिके बोधकी सिद्धि-  
अर्थ मैं ब्रह्मानंदनामक ग्रंथङ्ग व्याख्यान  
करहूँ ॥ १ ॥

\* ब्रह्मानंदका प्रतिपादक ब्रह्मानंदनामकजो तीन वा पांच-  
अध्यायरूप ग्रंथ है । सितके अंतर्गतजो चित्तकी एकाग्रतारूप

योगकरि आविर्भूत कहिये प्रगट होनैयोग्य आनंदका  
प्रतिपादक प्रकरण । सो योगानंद कहियेहै ॥

५१ चिकीर्षितग्रंथस्य निष्पत्त्युपरिपूरणाय परिपंथिकल्पनिवृत्तये अभिमतदेवतातत्त्वानुसंधानलक्षणमंगलमाचरन् श्रोतृप्रवृत्तिसिद्धये समयोजनमभिधेयमाविष्कुर्वन् ग्रंथारंभं प्रतिजानीते—

५२] ब्रह्मानंदं प्रवक्ष्यामि । तस्मिन् ज्ञाते ऐहिकासुष्मिकानर्थवार्तं अशेषतः हित्वा सुखायते ॥

५३) “निर्विशेषं परं ब्रह्म साक्षात्कर्तु-

॥ १ ॥ श्रुतिकरि ब्रह्मज्ञानकूँ अनर्थ-निवृत्ति औ परमानंदप्राप्तिकी कारणताके कथनपूर्वक ब्रह्मकी आनंदता । अद्वितीयता औ स्वप्रकाशताकी सिद्धि

॥ ४०५१-४२०८ ॥

॥ १ ॥ अनेकश्रुतिकरि ब्रह्मज्ञानकूँ अनर्थनिवृत्ति औ परमानंदप्राप्तिकी हेतुताका कथन ॥ ४०५१-४१९७ ॥

॥ १ ॥ फलसहित ब्रह्मानंदग्रंथके आरंभकी प्रतिज्ञा ॥

५१ प्रारंभ करनेकूँ इच्छित ब्रह्मानंद-ग्रंथकी निर्विघ्नपरिपूर्णताअर्थ औ विघ्नरूप पापनकी निवृत्तिअर्थ इष्टदेवताके स्वरूपके अनुसंधानरूप मंगलकूँ आचरतेहुये आचार्य जो ग्रंथकर्ता श्रीभारतीतीर्थस्वामी सो ग्रंथविषै श्रोताकी प्रवृत्तिकी सिद्धिअर्थ प्रयोजनसहित ग्रंथके विषयकूँ प्रगट करतेहुये ग्रंथके आरंभकी प्रतिज्ञा करैहैः—

मनीश्वराः । ये मंदास्तेऽनुकंप्यन्ते सविशेष-निरूपणैः” इति सविशेषब्रह्मरूपाणां देवतानां तत्त्वस्य निर्विशेषब्रह्मरूपत्वाभिधानाद्ब्रह्मणश्च “आनंदो ब्रह्म” इत्यादिश्रुतिभिरानंदरूपता-भिधानाद्ब्रह्मानंदं इत्यानंदरूपस्य ब्रह्मणो वाचकशब्दप्रयोगेण “यद्भि मनसा ध्यायति तद्वाचा वदति” इति श्रुतिप्रोक्तन्यायेन ब्रह्मानुसंधानलक्षणं मंगलाचरणं सिद्धं । ब्रह्मणश्च सर्ववेदांतप्रतिपाद्यत्वात् तत्प्रकरणरूपस्य अस्य ग्रंथस्यापि तदेव विषय इति ब्रह्मशब्दप्रयोगेण

५२] ब्रह्मानंदकूँ कथन करेहूँ । तिस ब्रह्मानंदके ज्ञात हुये यह पुरुष इसलोक-संबंधी औ परलोकसंबंधी अनर्थन-के समूहकूँ त्यागिके सुखी होवैहै ॥

५३) “निर्विशेष कहिये निरुपाधिक ऐसै परब्रह्मकूँ साक्षात् कहिये अपरोक्ष करनैहूँ असमर्थ जे मंदबुद्धिवाले अधिकारी हैं । वे सविशेष जो सोपाधिकब्रह्म ताके निरूपण-करि कृपाके विषय करियेहैं” इस शास्त्रके वचनकरि सविशेषब्रह्मरूप जे विष्णुआदिक-देवता हैं । तिनका तत्त्व जो वास्तवस्वरूप ताकी निर्विशेषब्रह्मरूपताके कैथनतैं औ “आनंद ब्रह्म है” इत्यादिश्रुतिकरि ब्रह्मकी आनंद-रूपताके कथनतैं । “ब्रह्मानंद” इस आनंदरूप ब्रह्मके वाचक शब्दके उच्चारणकरि “जिसकूँ मनकरि ध्यावताहै तिसकूँ वाणीकरि कहताहै” इस श्रुतिउक्तन्यायसैं ब्रह्मके स्मरणरूप मंगल-का आचरण सिद्ध भया औ ब्रह्मकूँ सर्व-वेदांतनविषै प्रतिपादन करनेयोग्य विषयरूप होनैतैं । तिस वेदांतशास्त्रके प्रकरणरूप इस ब्रह्मानंदनामकग्रंथका बी सौह ब्रह्महीं विषय

ब्रह्मानंदः  
योगानंदः  
॥ ११॥  
श्लोकः

११४४

ब्रह्मवित्परमाप्नोति शोकं तरति चात्मवित् ।

रसो ब्रह्म रसं लब्धवानंदी भवति नान्यथा ॥ २॥

टीकाः

४०५४

टिप्पणः

ॐ

विषयश्चापि सूचितः । ऐहिक इत्युत्तरार्धेन अनिष्टनिवृत्तीष्टप्राप्तिरूपं प्रयोजनद्वयं मुखत एवोक्तं । ब्रह्मानंदं ब्रह्म चासावानंदश्चेति ब्रह्मानंदः वाच्यवाचकयोरभेदोपचारात्तत्प्रतिपादको ग्रंथोऽपि ब्रह्मानंदस्तं प्रवक्ष्यामि इति । तस्मिन् प्रतिपाद्यप्रतिपादकरूपे ब्रह्मानंदे ज्ञाने अवगते सति । ऐहिका-मुष्मिकानर्थव्रातं ऐहिकानां इह लोके भवानां देहपुत्रादिष्वहंममाभिमानप्रयुक्तानां आध्यात्मिकादितापानां अमुष्मिकाणां अमुष्मिन् परलोके भवानां च तेषामनर्थानां व्रातः

है। ऐसैं ब्रह्मशब्दके उच्चारणकरि ग्रंथका विषय वी सूचन किया औ “ऐहिक” इत्यादि इस श्लोकके उत्तरार्द्धकरि अनिष्ट जो अनर्थ ताकी निवृत्ति औ इष्ट जो परमानंद ताकी प्राप्तिरूप दोनूं प्रकारका प्रयोजन ग्रंथकारनैं मुखतैं हीं कथन किया औ ब्रह्मरूप जो यह आनंद सो कहिये ब्रह्मानंद । यह ब्रह्मानंदपदका वाच्य अर्थ है अरु वाच्य जो प्रतिपाद्य ब्रह्म औ वाचक जो प्रतिपादक ग्रंथ इन दोनूँके अभेदके उपचारतैं कहिये आरोपकरि कथनतैं तिस वाच्यअर्थरूप ब्रह्मानंदका प्रतिपादक ग्रंथ वी ब्रह्मानंद है । तिस वाच्यवाचक उभयरूप ब्रह्मानंदकूं कहताहूं ॥ तिस प्रतिपाद्य औ प्रतिपादकरूप ब्रह्मानंदके जानेहुये यह पुरुष इसलोकविषै होनैहारे देहपुत्रादिकविषै अहंममअभिमानके किये अध्यात्मआदिकतापरूप औ परलोकविषै होनैहारे मत्सरादिरूप तिन अनर्थनका जो समूह है । तिसकूं संपूर्ण जैसैं त्याज्य होवै तैसैं परित्याग करीके सुखी कहिये सुखरूप ब्रह्महीं होवैहै ॥ १ ॥

समूहः तं अशेषतः निःशेषं यथा भवति तथा हित्वा परित्यज्य सुखायते सुखरूपं ब्रह्मैव भवति ॥ १ ॥

५४ ब्रह्मज्ञानस्य अनिष्टनिवृत्तीष्टप्राप्तिहेतुत्वे बहूनि श्रुतिस्मृतिवाक्यानि प्रमाणानि संतीति प्रदर्शयितुकामः तावत् “ब्रह्मवित् आप्नोति परं । श्रुतं ह्येवमेव भगवद्बोध्यः तरति शोकमात्मवित्” इति “सोऽहं भगवः शोचामि । तं मा भगवान् शोकस्य पारं तारयतु” इति वाक्यद्वयमर्थतः पठति—

॥ १ ॥ अन्यद्वारा ब्रह्मज्ञानकरि इष्टप्राप्ति औ अनिष्टनिवृत्तिपर श्रुतिवाक्य ॥

५४ ब्रह्मज्ञानकूं अनिष्टनिवृत्ति औ इष्टप्राप्तिकी कारणता है । तिसविषै बहुतश्रुति औ स्मृतिके वाक्य प्रमाण हैं । ऐसैं दिखावनैकूं इच्छतेहुये आचार्य । प्रथम “ब्रह्मवित् परब्रह्मकूं पावताहै” यह तैत्तिरीयका वाक्य है औ “आत्मवित् शोक जो अकृतार्थबुद्धिबान्तरूप मनका ताप । ताकूं तरताहै कहिये उल्लंघन करताहै” ऐसैं जातैं मैनें तुमसारिखे पुरुषनतैं सुन्याहै कहिये शास्त्रकरि जान्याहै । यातैं हे भगवन् ! सो शास्त्रज्ञानवान् मै अनात्मवेचा होनैतैं अकृतार्थबुद्धिकरि सर्वदा संतापरूप शोककूं पावताहूं । तिस श्रुतकूं भगवान् आप शोकरूप सागरके पारके ताई आत्मज्ञानरूप नौकाकरि तारतु कहिये कृतार्थबुद्धिकूं संपादन करतु” यह छांदोग्यके सप्तमअध्यायगत सनत्कुमारके प्रति नारदका वाक्य है । इन दोनूं श्रुतिवाक्यनकूं अर्थतैं पठन करैहैः—



५५] ब्रह्मवित् परं आप्नोति । च  
आत्मवित् शोकं तरति ॥

५६] ब्रह्म वेचीति ब्रह्मवित् । परं  
उत्कृष्टमानंदरूपं ब्रह्म प्राप्नोति । आत्म-  
वित् भूमाशब्दवाच्यं देशकालवस्तुपरिच्छेद-  
शून्यं आत्मानं वेचीत्यात्मवित् । शोकं  
स्वसंस्पृष्टं पुरुषं शोचयतीति शोकः तमोमूलः  
संसारस्तं तरति अतिक्रामति ॥

५७ ननुदाहृततैत्तिरीयकश्रुतिवाक्ये ब्रह्म-  
ज्ञानस्य परप्राप्तिहेतुत्वैवावभासते नानंदप्राप्ति-  
हेतुत्वाशङ्क्य आनंदप्राप्तिहेतुत्वप्रतिपादनपरं  
“रसो वै सः रसं ह्येषां लब्ध्वानंदी भवति”  
इति तदीयमेव वाक्यमर्थतः पठति—

५५] ब्रह्मवित् परब्रह्मकू पावताहै  
औ आत्मवित् शोककू तरताहै ॥

५६] ब्रह्मकू जो जानताहै । सो ब्रह्म-  
वित् कहियेहै । सो पर नाम उत्कृष्ट आनंदरूप  
ब्रह्म ताकू पावताहै औ भूमाशब्दके वाच्य देश-  
कालवस्तुके किये परिच्छेदतैं रहित आत्माकू  
जो जानताहै । सो आत्मवित् कहियेहै । सो  
अपनै संबंधके प्रति प्राप्त भये पुरुषकू शोक  
करनैहारा जो शोक कहिये अज्ञानरूप मूल-  
वाला संसार है । तिसकू तरताहै ॥

५७ ननु उदाहरण किये तैत्तिरीयश्रुतिके  
वाक्यविषै ब्रह्मज्ञानकू परके प्राप्तिकी हेतुताहीं  
भासतीहै । आनंदके प्राप्तिकी हेतुता नहीं । यह  
आशंकाकरि ब्रह्मज्ञानकू आनंदप्राप्तिकी हेतु-  
ताके प्रतिपादनपरायण जो “रस कहिये सार-  
रूपहीं रस कहिये ब्रह्मात्मा है । रस जो आनंद-  
रूप ब्रह्म ताकूहीं यह पुरुष पायके आनंदी  
होवैहै” यह तिस तैत्तिरीयश्रुतिकाहीं वाक्य

५४ द्रव्य जो कर्ममें उपयोगी वस्तु औ देवता जो  
ईशादिक अथ ब्रह्म ताका बोधक जो वेदका भाग । सो  
मंत्रभाग कहियेहै । ताहींकू संहिता की कहैं ।

५८] रसः रसं ब्रह्म लब्ध्वा  
आनंदीभवति ॥

५९] “सत्यं ज्ञानमनंतं ब्रह्म । तस्माद्वा  
एतस्मादात्मन 'आकाशः संभूतः’ इति  
प्रकरणादौ ब्रह्मात्मशब्दाभ्यामभिहितो य  
आत्माऽसौ रसः सार आनंदरूप इत्यर्थः ।  
रसं आनंदरूपं ब्रह्म लब्ध्वा “ब्रह्मा-  
हमस्मि” इति ज्ञानेन प्राप्य आनंदीभवति  
इति अपरिच्छिन्नानिरतिशयमुखवान् भवति ॥

६० उक्तमर्थं व्यतिरेकदर्शनेन दृढयति  
(नान्यथेति)—

६१] अन्यथा न ॥

६२] अन्यथा ब्रह्मात्मैकज्ञानं विहाय  
साधनांतरानुष्ठानेन नानंदी भवतीत्यर्थः ॥२॥

है । तिसकू अर्थतैं पठन करैहैंः—

५८] रस ब्रह्मात्मा है । रसरूप ब्रह्मकू  
पायके पुरुष आनंदी होवैहै ॥

५९] “सत्य ज्ञान अनंत ब्रह्म है । तिस  
मंत्रभागउक्त वा इस ब्रौह्मणभागउक्त, आत्मा  
जो परमात्मा तातैं आकाश उत्पन्न भया” इस  
प्रसंगकी आदिविषै ब्रह्म औ आत्माशब्दकरि  
उक्त जो आत्मा है । सो रस कहिये आनंद-  
रूप सार है । यह अर्थ है ॥ रस जो आनंदरूप  
ब्रह्म ताकू पायके कहिये “अहं ब्रह्मास्मि” इस  
ज्ञानकरि प्राप्त होयके यह पुरुष आनंदी कहिये  
अपरिच्छिन्नानिरतिशयमुखवान् होवैहै ॥

६० उक्तअर्थकू व्यतिरेकके दिखावनैकरि  
दृढ करैहैंः—

६१] अन्यथा नहीं ॥

६२] अन्यथा कहिये ब्रह्मात्माकी एक-  
ताके ज्ञानकू छोडिके अन्यसाधनके अनुष्ठान-  
करि आनंदवान् नहीं होवैहै । यह अर्थ है ॥२॥

५५ विषय जो विधान कर्तव्ययोग्य अर्थ ताका बोधक जो  
वेदका भाग । सो ब्राह्मणभाग कहियेहै । ताहींके अंतर्गत  
उपनिषद्भाग औ आरण्यकभाग हैं ।

ब्रह्मानंदे  
योगानंदः  
॥ ११ ॥  
श्रीकांतः

११४५

प्रतिष्ठां विंदते स्वस्मिन्यदा स्यादथ सोऽभयः ।  
कुरुतेऽस्मिन्नंतरं चेदथ तस्य भयं भवेत् ॥ ३ ॥

टीकांतः

४०६२

टिप्पणः

ॐ

६३ एवमन्वयमुखेनेष्टप्राप्त्यनिष्टनिवृत्तिप्रति-  
पादनपराणि वाक्यानि प्रदर्श्य अन्वयव्यति-  
रेकाभ्यामनर्थनिवृत्तिप्रदर्शनपरं “यदा ह्येव  
एतस्मिन्नदृश्येऽनात्म्येऽनिरुक्तेऽनिलयनेऽभयं  
प्रतिष्ठां विंदतेऽथ सोऽभयं गतो भवति” ।  
“यदा ह्येव एतस्मिन्नुदरमंतरं कुरुतेऽथ तस्य  
भयं भवति” इति वाक्यद्वयमर्थतोऽनुक्रामति  
(प्रतिष्ठापिति) —

६४] यदा स्वस्मिन् प्रतिष्ठां विंदते ।  
अथ सः अभयः स्यात् । अस्मिन्  
अंतरं कुरुते चेत् । अथ तस्य भयं  
भवेत् ॥

॥ ३ ॥ अन्वयव्यतिरेकसं अनर्थनिवृत्तिपर  
श्रुतिवाक्य ॥

६३ ऐसैं अन्वयरूप द्वारसैं ब्रह्मज्ञानकरि  
इष्टकी प्राप्ति औ अनिष्टकी निवृत्तिके प्रति-  
पादनपरायणश्रुतिवाक्यकूं दिखायके । अब  
क्रमतैं अन्वय औ व्यतिरेककरि अनर्थनिवृत्ति-  
के दिखावनैके परायण “जवहीं यह सुमुख  
प्रसिद्ध इस अदृश्य अनात्म्य अनिरुक्त अ-  
निलयनब्रह्मविषै अभय कहिये अभिन्न ऐसी  
प्रतिष्ठा जो स्थिति ताकूं पावताहै । तब सो  
विद्वान् अभयकूं प्राप्त होवैहै” औ “जवहीं यह  
पुरुष प्रसिद्ध इस ब्रह्मविषै अल्प बी अंतरकूं  
कहिये भेदकूं करताहै । तब तिसकूं भय होवैहै ॥”  
इन दोनोंवाक्यनकूं अर्थतैं क्रमकरि कहैहैं:—

६४] जब यह सुमुख स्वस्वरूपविषै  
स्थितिकूं पावताहै । तब सो अभय  
होवैहै औ जब पुरुष इस स्वस्वरूपविषै

६५) अस्यायमर्थः । यदा यस्मिन् काले ।  
हीति विद्वत्प्रसिद्धिप्रदर्शनपरो निपातः । एवे-  
त्ययमेवानर्थनिवृत्त्युपायो नान्य इति नियम-  
नार्थः । एष सुमुखः । एतस्मिन्विद्वदनुभवगम्ये ।  
अदृश्ये इंद्रियागोचरे । अनात्म्ये अनात्मीये  
स्वरूपतया स्वकीयस्वरहिते । अनिरुक्ते निरुक्तं  
निर्वचनं शब्देनाभिधानं यत्र नास्ति तदनिरुक्तं  
तस्मिन् । अनिलयने निलीयतेऽस्मिन्निति  
निलयनमाधारः स न विद्यते यस्य तस्मिन्स्व-  
महिम्नि स्थित इत्यर्थः ॥ अभयमद्वितीयं “द्विती-  
याद्वै भयं भवति” इति श्रुतेः भयशब्देनात्र

अंतर जो भेद ताकूं करताहै । तब  
तिसकूं भय होवैहै ॥

६५) इस मूलश्लोकका यह अर्थ है:—इहां  
प्रसिद्धार्थवाला जो हिशब्द है । सो विद्व-  
ज्जनोकी प्रसिद्धिके दिखावनैके परायण है औ  
निश्चयरूप अर्थका वाची अन्यका निषेधका  
हीशब्दका पर्याय एवशब्द है । सो यह अद्वितीय  
आत्माका ज्ञानहीं अनर्थनिवृत्तिका उपाय है  
अन्य नहीं । इस नियम करनैके अर्थ है । यातैं  
जब कहिये जिसकालविषेहीं यह सुमुख इस  
विद्वानोके अनुभवसैं गम्य अदृश्य कहिये  
इंद्रियके अगोचर । अनात्म्य कहिये स्वस्वरूप  
होनैकरि ममताका अविषय औ अनिरुक्त  
कहिये निर्वचन जो शब्दकरि कथन सो  
जहां नहीं है । ऐसैं । औ अनिलयन कहिये  
जिसविषै लय होवै ऐसा जो निलय कहिये  
आधार सो जिसका नहीं है । ऐसैं स्वमहिमामैं  
स्थित प्रत्यक्अभिन्नब्रह्मविषै अभय नाम

टीकांकः

४०६६

टिप्पणांकः

७५६

वाँयुः सूर्यो वहिरिन्द्रो मृत्युर्जन्मांतरं स्तरम् ।

कृत्वा धर्मं विजानंतोऽप्यस्माद्रीत्या चरन्ति हि ४

ब्रह्मानन्दे

योगानन्दः

॥ १ ॥

श्रीकांकः

११४६

भयहेतुर्भेदो लक्ष्यते । न विद्यते भयं भेदो यथा भवति तथा । प्रतिष्ठां प्रकर्षेण संशय-विपर्ययरहित्येन स्थितिः “ब्रह्माहमस्मि” इति अवस्थानं प्रतिष्ठा । तां चिदन्ते गुरुपस-स्यादिना भवणादिकं कृत्वा लभते । अथ तदानीमेव स एवं विद्वानभयं भयरहितं मोक्षरूपमद्वितीयं ब्रह्म गतः प्राप्तो भवति । “ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति” इति श्रुतेः यदा यस्मिन्नेव काले एव पूर्वोक्तः एतस्मिन्नेव कालादिगुणके प्रत्यगभिज्ञे ब्रह्मणि । उदिति निपातः अपिशब्दार्थः अरमुदत्पमपि अन्तरं भेदं उपास्योपासकादिलक्षणं कुरुते पश्यति ।

अद्वितीय कहिये “द्वितीयतै निश्चयकरि भय होवैहै” इस श्रुतितै भयशब्दकरि इहां भयका हेतु भेद लिखियेहै । यातै भय जो भेद सो जैसै होवै नहीं तैसै प्रतिष्ठा जो संशयविपर्ययसै रहितपनैकरि “अहं ब्रह्मास्मि” इस अवस्थान-रूप स्थिति । ताकूं गुरुकी उँपसत्तिआदिक-सै भवणादिककूं करीके पावताहै । तवहीं सो ऐसै जाननैहारा विद्वान् अभय जो भय-रहित मोक्षरूप अद्वितीयब्रह्म ताकूं प्राप्त होवैहै । “जो ब्रह्मकूं जानताहै सो ब्रह्महीं होवैहै” इस श्रुतितै औ जब कहिये जिसीहीं कालविषै यह पूर्ववक्तमुमुक्षु इस अहङ्गपनैआदिकगुणकरि युक्त प्रत्यगभिज्ञब्रह्मविषै अल्प वी अंतर जो उपास्यउपासकादिरूप भेद ताकूं करताहै कहिये देखताहै । तवहीं तिस भेददर्शीगुरुप-

धातुनामनेकार्थत्वादथ तदानीमेव तस्य भेद-दक्षिणो भयं संसारप्रयुक्तं दुःखं भवति ॥३॥

६६ भेददर्शिनो भयं भवतीत्येतद्वृत्तिकृतं ब्रह्मात्मैकत्वज्ञानरहितानां वाय्वादीनां भय-प्रदर्शनपरं “भीषाऽस्माद्वातः पवते” इत्यादि-मंत्रमर्यतः पठति—

६७ वायुः सूर्यः वह्निः इंद्रः मृत्युः जन्मान्तरे धर्मं विजानंतः अपि अन्तरं कृत्वा अस्मात् भीत्या चरन्ति हि ॥

६८ वाय्वादयो जगन्नियामकलेन प्रसिद्धाः पंचापि देवताः । अतीते जन्मनि धर्मं इष्टा-

कूं भय जो संसारका किया दुःख। सो होवैहै १

॥ ४ ॥ भेददर्शनकरि भयसंज्ञावकी दृढताअर्थ

वायुआदिकनकूं भय दिखानैपर श्रुतिमंत्र ॥

६६ “भेददर्शिनकूं भय होवैहै” इसअर्थके दृढ करनैकूं ब्रह्मआत्माकी एकताके ज्ञानसै रहित वायु आदिकनकूं भयके दिखाने परा-यण “इस परमात्मातै भयकरि वायु चलताहै” इत्यादि इस वेदके मंत्रकूं अर्थतै पठन करैहै ॥

६७ वायु सूर्य अग्नि इंद्र औ मृत्यु जो यम । ये जन्मान्तरविषै धर्मकूं जानतेहुये बी भेदकूं करीके इस ब्रह्मतै भयकरि विचरतेहै । यह प्रसिद्ध है ॥

६८ वायुआदिक जे जगत्के नियामक होनैकरि प्रसिद्ध पांच वी देवता हैं । वे पूर्वके जन्मविषै इष्टापूर्वआदिरूप धर्मकूं ज्ञानपूर्वक

दशी] ॥ १ ॥ श्रुतिकरि ब्रह्मज्ञानकूं अनर्थनिवृत्ति औ परमानन्दप्राप्तिकी हेतुता ॥ ४०५१—४१९७ ॥ ६९७

ब्रह्मानन्द  
योगानन्दः  
॥ ११ ॥  
श्रीगोपाकः

११४७

आनन्दं ब्रह्मणो विद्वान्न विभेति कुतश्चन ।  
एतमेव तपेन्नैषा चिंता कर्माभिसंभृता ॥ ५ ॥

टीकाकः

४०६९

टिप्पणकः

ॐ

पूर्वादिलक्षणं। विज्ञानंतोऽपि ज्ञानपूर्वकमनु  
ष्ठितवंतोऽपि अंतरं प्रत्यग्रहणोर्भेदं कृत्वा  
अस्मात् ब्रह्मणो भीत्या अस्मिन्वाद्यादि-  
जन्मानि चरन्ति स्वस्वव्यापारेषु सदा प्रवर्तते।  
हिंसाब्देन “भयादस्याभिसंपति भयात्तपति  
सूर्यः। भयादिद्रव्य वायुश्च मृत्पुर्णवति पंचमः”  
इति कठश्रुतौ यमेनोक्ता प्रसिद्धिं दर्शयति ॥४॥

६९ ननु “तरति शोकमात्मवित्”  
इत्यादिप्रदाहृतवाक्येषु ब्रह्मानन्दज्ञानस्यानर्थ-  
निवृत्तिहेतुत्वं स्पष्टं नावभासत इत्याशंक्य तथा  
प्रतिपादनपरं वाक्यमुदाहरति (आनन्द-  
मिति) —

७०] ब्रह्मणः आनन्दं विद्वान् कुत-  
श्चन न विभेति ॥

७१) “राहोः शिरः” इत्यादिवत् भेद-  
व्यपदेश औपचारिकः। ब्रह्मणः स्वरूपभूतं  
आनन्दं विद्वान् अपरोक्षतया जानन्  
पुरुषः। कुतश्चन कस्मादपि ऐहिकभयहेतो-  
र्व्याघ्रादेः। पारलौकिकभयहेतोः पापादेर्वा।  
न विभेति भयं न प्राप्नोति ॥

७२ ननु तत्त्वविदः पापादेर्भयं नास्तीत्ये-  
तत्कृतोऽवगम्यते इत्याशंक्य तत्प्रतिपादकं  
“एतद्वा वाव न तपति किमहं साधु नाकरवं  
किमहं पापमकरवम्” इति वाक्यमर्थतः पठति  
(एतमिति) —

अनुष्ठान करतेहुये वी प्रत्यगात्मा औ ब्रह्मके  
भेदकूं करीके इस ब्रह्मतै भयकरि इस वायु-  
आदिकके जन्मविषै अपनै अपनै व्यापारविषै  
सदा वर्ततेहैं ॥ मूलविषै जो हिंसाब्द है। तिस-  
करि “इस ब्रह्मके भयतैं अग्नि तपताहै औ  
इसके भयत सूर्य तपताहै अरु इसके भयतैं  
इंद्र औ वायु औ पांचवां मृत्पुर्ण भावताहै” इस  
कठश्रुतिविषै नचिकेताशिष्यके ताई यमराजानैं  
कथन करी प्रसिद्धि कूं ग्रंथकार दिखावैहैं ॥४॥

॥ ९ ॥ ब्रह्मज्ञानकूं अनर्थनिवृत्तिकी हेतुता है।  
ताकी स्पष्टतापर श्रुति ॥

६९ ननु “आत्मवित् शोककूं तरताहै।”  
इत्यादिकउदाहरण किये वाक्यनविषै ब्रह्मा-  
नन्दके ज्ञानकूं अनर्थनिवृत्तिकी हेतुता स्पष्ट नहीं  
भासतीहै। यह आशंकाकरि तिसप्रकार प्रति-  
पादनके परायण श्रुतिवाक्यकूं उदाहरण करैहैं—

७०] ब्रह्मके आनन्दकूं जानताहुया  
पुरुष किसीतैं वी भयकूं नहीं पावताहै ॥

७१) “राहुका शिर है” इत्यादिककी  
न्याई “ब्रह्मके आनन्दकूं” यह भेदका कथन  
उपचारकरि कियाहै। यतैं ब्रह्मके स्वरूपभूत  
आनन्दकूं विद्वान् जो अपरोक्षपनैकरि जाननै-  
हारा पुरुष। सो किसीतैं वी कहिये इस लोक-  
संबंधी भयके हेतु व्याघ्रादिकतैं वा परलोक-  
संबंधी भयके हेतु पापादिकतैं भयकूं नहीं पावताहै

७२ ननु तत्त्ववेत्ताकूं पापादिकतैं भय नहीं  
है। यह काहेतैं जानियेहै? यह आशंकाकरि  
तिस ज्ञानीकूं पापादिकतैं भयके अभावके  
प्रतिपादक “मैं साधु जो पुण्यकर्म ताकूं काहेतैं  
न करताभया औ मैं पापकूं काहेतैं करता-  
भया।” यह चिंता इस ज्ञानीकूं तपावती नहीं।”  
इस श्रुतिवाक्यकूं अर्थतैं पठन करैहैं—

टीकांकः

४०७३

टिप्पणकः

ॐ

एवं विद्वान्कर्मणी द्वे हित्वात्मानं स्मरेत्सदा ।

कृते च कर्मणी स्वात्मरूपेणैवैष पश्यति ॥ ६ ॥

ब्रह्मामदे

योगामंदः

॥ ११ ॥

टीकांकः

११४८

७३] कर्माग्निसंभृता एषा चिंता  
एतं एव न तपेत् ॥

७४] कर्माग्निसंभृता पुण्यपापरूपकं  
कर्मैवाग्निः अकरणकरणाभ्यामग्निरवत्संताप-  
हेतुत्वात्तेन संभृता संपादिता । एषा “पुण्यं  
नाकरवं कस्मात् पापं तु कृतवान् कुतः”  
इत्येवंरूपा चिंता एतमेव तत्त्वविदमेव । न  
तपेत् न संतापयेत् । नान्यमविद्वांसं स तु  
तया चिंतया सदा संतप्यत इत्यर्थः ॥ ५ ॥

७५ पुण्यपापयोरतापकत्वे हेतुप्रदर्शनपरं “स  
य एवं विद्वानेते आत्मानं स्पृशते” “उभे  
होवैष एते आत्मानं स्पृशते” इति वाक्यद्वय-  
मर्थतः पठति—

७३] कर्मरूप अग्निकरि संपादन  
करी यह चिंता इस ज्ञानीहीनकू नहीं  
तपावतीहै ॥

७४] पुण्यपापरूप कर्महीं अग्नि है । काहेतैं  
कर्मतैं न करनै औ करनैकरि अग्निकी न्याई  
संतापका हेतु होनैतैं तिस कर्मरूप अग्निकरि  
संपादन करी जो यह “मैं पुण्यकू काहेतैं न  
करताभया औ पापकू तौ काहेतैं करताभया”  
इस रूपवाली चिंता इस तत्त्ववेत्ताकूहीं नहीं  
संताप करतीहै औ अन्यअविद्वानकू नहीं  
संताप करतीहै ऐसैं नहीं । किंतु सो अज्ञानी  
तिस चिंताकरि सदा तपताहै । यह अर्थ है ५  
॥ ६ ॥ ब्रह्मज्ञानीकू पुण्यपापकी अतापकतामैं हेतु  
दिखावनैपर श्रुति ॥

७५ ज्ञानीकू पुण्यपापकी अतापकताविषे  
हेतुके दिखावनै परायण “सो जो कोइक  
पुरुष ऐसैं जानताहुया इन पुण्यपापकूछोडिके  
आत्माकू भिय करताहै” कहिये सदा स्मरण

७६] एवं विद्वान् द्वे कर्मणी हित्वा  
आत्मानं सदा स्मरेत् । च एषः कृते  
कर्मणी स्वात्मरूपेण एव पश्यति ॥

७७] स यः कश्चित्पुमान् एवं उक्तेन  
प्रकारेण “स यश्चार्थं पुरुषे यश्चासावादित्ये  
स एक” इत्यनेन प्रकारेण । विद्वान् जानन्  
प्रवर्तते स एते पुण्यपापे हित्वा इत्यध्याहारः ।  
आत्मानं ब्रह्माभिन्नं प्रत्यक्षं स्पृशते ग्रीण-  
यति सदा स्मरेत् । इत्यर्थः ॥ यतः पुण्यपाप-  
योर्मिथ्याज्ञानसंधानेन हानं कृतं अतस्त्रि-  
पया चित्तैव नास्ति कुतस्तन्निमित्तकस्ताप इत्य-  
भिप्रायः । किं च एषः विद्वानेते पूर्वोक्ते

करताहै औ “यह ज्ञानी इन पुण्यपाप  
दोनुकू आत्मारूप देखताहै” इन दोनुवाक्यन-  
कू अर्थतैं पठन करैहैः—

७६] ऐसैं विद्वान् दोनुकर्मकू  
छोडिके आत्माकू सदा स्मरण करता-  
है औ यह ज्ञानी । किये पापपुण्यरूप  
कर्मकू स्वात्मरूपकरिहीं देखताहै ॥

७७] सो जो कोइक पुरुष इस उक्तप्रकार-  
करि कहिये “सो जो यह परमात्मा पुरुष  
जो व्यष्टिसंघात तिसविषे है ओ जो यह  
आदित्य जो सूर्यमंडल तिसविषे है । सो  
एक है” इस श्रुतिउक्तप्रकारकरि विद्वान्  
कहिये जानताहुया बतैताहै । सो इन पुण्यपाप  
दोनुकू छोडिके ब्रह्मसैं अभिन्न प्रत्यगात्माकू  
सदा स्मरण करैहै । यह अर्थ है ॥ जातैं पुण्य-  
पापका मिथ्यापनैके अनुसंधानकरि नाम  
ज्ञानकरि त्याग कियाहै । यातैं तिस पुण्यपापकू  
विषय करनैहारी चिंताहीं ज्ञानीकू नहीं है । तब

महानंद  
योगानंद  
॥ ११ ॥  
श्रीकांतः  
११४९

भियते हृदयग्रंथिश्छिद्यंते सर्वसंशयाः ।

क्षीयंते चास्य कर्माणि तस्मिन्हृष्टे परावरे ॥ ७ ॥

टीकांतः  
४०७८  
टिप्पणांकः  
ॐ

उभे पुण्यपापरूपे कर्मणी देहेंद्रियादिप्रवृत्त्या जनिते । स्वात्मानुरूपेणैव “इदं सर्वं यदयमात्मा” इत्यादिवाक्योक्तप्रकारेण पश्यति जानातीत्यर्थः ॥ अतः स्वात्माभिन्नत्वादप्युपापकत्वमिति भावः ॥ ६ ॥

७८ ननु “नाशुक्तं क्षीयते कर्म कल्पकोटिशतैरपि” इत्यादिशास्त्रसंज्ञावादानादौ संसारे बहुजन्मोपाजितेषु पुण्यापुण्यलक्षणेषु कर्मस्वसंख्यातेष्वप्रसिद्धत्वेनात्मतया अनुसंधानायोग्येषु सत्तु कथं तद्विषया चिंता न भवेदित्याशंक्य सनिदानानां तेषां तत्त्वज्ञानेन विनाशि-

तान्न चिंताजनकत्वमित्यभिप्रायेण हृदयग्रंथ्यादिनिवृत्तिपरं मंडूकादिश्रुतिषु स्थितं वाक्यं पठति (भियत इति) —

७९] परावरे तस्मिन् हृष्टे अस्य हृदयग्रंथिः भियते । सर्वसंशयाः छिद्यंते । च कर्माणि क्षीयंते ॥

८०] परावरे परमपि हिरण्यगर्भादिकं पदमवरं निकृष्टं यस्मात् तस्मिन् परात्मनि हृष्टे साक्षात्कृते । अस्य साक्षात्कारवतः । हृदयस्य बुद्धिश्चिदात्मनश्च ग्रंथिवत् दृढसंस्लेषरूपत्वात् ग्रंथिः अन्योऽन्याध्यासः ।

तिस चिंताका किया ताप कहाँसे होवैगा ? यह अभिप्राय है ॥ किंवा यह विद्वान् इन पूर्वोक्त दोहूं देहेंद्रियआदिककी प्रवृत्तिसँ जनित पुण्यपापरूप कर्मकूं अपने आत्मारूपकरिहीं “जो यह जगत् है । सो सर्व यह आत्मा है” इत्यादिवाक्यउक्तप्रकारसँ देखाहै कहिये जानताहै । यह अर्थ है ॥ यातँ अपने आत्मासँ अभिन्न होनैतँ वी पुण्यपापरूप तापकारकता नहीं है । यह भाव है ॥ ६ ॥

॥ ७ ॥ तत्त्वज्ञानकरि हृदयग्रंथिआदिककी निवृत्तिपर श्रुति ॥

७८ ननु “नहीं भोग्या जो कर्म है । सो कल्पनकी कोटिशत कहिये सौकोटकल्पनकरि वी क्षीण होता नहीं” इत्यादिकशास्त्रवाक्यके सद्भावतँ अनादिसंसारविषै बहुतजन्यकरि संपादन किये औ अप्रसिद्ध होनैकरि आत्मरूपसँ अनुसंधान करनैकूं अयोग्य जे पुण्यपापरूप असंख्यात कर्म हैं । तिनके होते

ज्ञानीकूं तिन पुण्यपापरूप कर्मकूं विषय करनै-हारी चिंता कैसँ नहीं होवैगी ? यह आशंकाकरि अज्ञानरूप उपादानसहित तिन कर्मनकूं तत्त्वज्ञानकरि विनाशि होनैतँ चिंताकी जनकता नहीं है । इस अभिप्रायकरि हृदयग्रंथिआदिककी निवृत्तिके परायण मंडूकादिकश्रुतिनविषै स्थित वाक्यकूं पठन करैहैः—

७९] तिस परावर परमात्माके देखे-हुये इस पुरुषका हृदयग्रंथि भेदनकूं पावताहै औ सर्वसंशय छेदन होवैहै औ कर्म क्षीण होवैहै ॥

८०] परावर नाम पर कहिये जो उत्कृष्ट वी हिरण्यगर्भादिकपद । सो है अवर कहिये निकृष्ट जिसतँ । ऐसै तिस परमात्माके साक्षात् किये हुये । इस साक्षात्कारवान् पुरुषका हृदयग्रंथि कहिये हृदय जो बुद्धि औ चिदात्माका ग्रंथिकी न्याई दृढसंबंधरूप होनैतँ ग्रंथिरूप जो अन्योन्याध्यास है । सो भेदकूं पावताहै

भिद्यते विदीर्यते विनश्यतीत्यर्थः ॥ सर्व-  
संशयाः आत्मा देहादिव्यतिरिक्तो न वा ।  
व्यतिरिक्तोऽपि कर्तृत्वादिरूपयोगी न वा ।  
अकर्तृत्वेऽपि तस्य ब्रह्मणो भेदोऽस्ति न वा ।  
अभेदेऽपि तज्ज्ञानं कर्मदिसहितं मुक्तिसाधनं

केवलं वेत्यादयः । छिद्यन्ते द्वैधीक्ष्यन्ते तत्त्वतः  
साक्षात्कृतस्य वस्तुनः संशयविपर्ययविषयत्वा-  
दर्शनादिति भावः ॥ कर्माणि संचितानि  
पुण्यापुण्यलक्षणानि क्षीयन्ते स्वनिदानाज्ञान-  
विनाशेन विनश्यतीति ॥ ७ ॥

कहिये नाश होताहै । यह अर्थ है ॥ औ सर्व-  
संशय कहिये आत्मा देहादिकर्तें भिन्न है वा  
नहीं । भिन्न हुआ बी कर्त्तापनैआदिकर्म-  
वाला है वा नहीं । अकर्ता हुआ बी तिस  
आत्माका ब्रह्मर्तें भेद है वा नहीं । अभेदके  
हुये बी तिस ब्रह्मर्तें अभिन्न आत्माका ज्ञान  
कर्मादिकसहित मुक्तिका साधन है वा केवल

है ? ईत्यादिकसंशय हैं वे छेदनकू पावतेंहैं ।  
काहेंतें यथार्थस्वरूपकरि साक्षात् किये वस्तु  
संशय औ विपर्ययकी विषयताके अदर्शनतें ।  
यह भाव है ॥ औ कर्म जो संचित पुण्यअपुण्य-  
रूप हैं । वे क्षयकू पावतेंहैं कहिये अपनै  
उपादान अज्ञानके विनाशकरि विनाशकू  
पावतेंहैं ॥ ७ ॥

५८ नानाकोटिनके विषय करनैवाले ज्ञानकू संशय  
कहैहैं । सो संशय (१) प्रमाणगतसंशय औ (२) प्रमेयगतसंशय  
भेदतें दोप्रकारका है ।

(१) वेदांत जो उपनिषद् ताके वाक्यरूप प्रमाण हैं । सो  
जीवब्रह्मके भेदके प्रतिपादक हैं वा अभेदके प्रतिपादक हैं ?  
ऐसा जो संशय सो प्रमाणगतसंशय है । सो अवगततें दूरि  
होवैहै । औ

(२) प्रमेयगतसंशय [१] अनात्मगत अरु [२] आत्मगत  
भेदतें दोप्रकारका है ॥

[१] अनात्मगतसंशय सौ अनंतप्रकारका है । ताके कहनै-  
का उपयोग नहीं है । औ

[२] आत्मगतसंशय (क) “त्वं”पदार्थगोचर (ख)  
“तत्” पदार्थगोचर औ (ग) “तत्त्व”पदार्थतें अभिन्न “त्वं”  
पदार्थगोचर भेदतें तीनप्रकारका है । तिनमें

(क) “त्वं”पदार्थगोचरसंशय सौ संस्कृताटीकाकारनै  
दियायाहै औ आदिशब्दकरि अवशेष रहे दोनूसंशयनका  
ग्रहण है ॥

(ख) ईश्वर । वैकुण्ठादिलोकवासी परिच्छिन्नद्वैतस्वरूपादि-  
र्भगसहित शरीरवान् है वा शरीररहित विमुक्त है ?

जो शरीररहित विमुक्त है । सौ भी परमाश्रुआदिकसापेक्ष-  
जगत्ता कर्ता है वा निरोपकर्ता है ?

निरोपकर्ता कहै सौ भी केवलकर्ता है वा अभिन्न-  
निमित्तोपादानरूप कर्ता है ?

अभिन्ननिमित्तोपादान कहै सौ भी प्राणिनके कर्मकी अपेक्षा-  
रहित कर्ता होनैतें विषमकारकतायादिकदोषवाला है वा

प्राणिनके कर्मकी अपेक्षारहित कर्ता होनैतें विषमकारकता-  
यादिकदोषरहित है ?

इनतें आदिलेके “तत्”पदार्थगोचरसंशय अनेक  
प्रकारका है औ

(ग) आत्मा ब्रह्मर्तें अभिन्न है वा भिन्न है ?

अभिन्न है सौ बी . सर्वदाअभिन्न है वा मोक्षकालमेंही  
अभिन्न होवैहै ?

सर्वदाअभिन्न है सौ बी आनंदादिकऐक्यवान् है वा  
आनंदादिकरहित है ?

आनंदादिकवान् है सौ भी आनंदादिकगुण हैं वा  
ब्रह्मात्मके स्वरूप हैं ?

इनतें आदिलेके “तत्”पदार्थतें अभिन्न “त्वं”पदार्थ-  
गोचरसंशय अनेकप्रकारका है ।

तैतें मोक्षके स्वरूप औ साधनका संशय औ ज्ञानके स्वरूप  
औ साधनका संशय बी प्रमेयगतसंशय है । यह भगनतें  
दूरि होवैहै ॥

स्वरूपसाक्षात्कारके भये सर्वसंशयनका मूलतें नाश होवैहै ॥

५९ संचित प्रारब्ध औ क्रियमाण (आगामी) भेदतें कर्म  
तीनप्रकारका है । तिनमें

(१) संचितकर्मनका ज्ञानअभिसर्तें दाह होवैहै औ

(२) ज्ञानकी प्रारब्धकर्मका भोगर्तें नाश होवैहै औ

(३) “मैं” अस्मि अकर्ता अमोक्षा हूं” इस निश्चयके  
बलतें क्रियमाणका संस्पर्श भी होवै नहीं । किंतु तिनके  
फलका श्रिय औ द्वैधीपुरुषनकू भोग होवैहै ।

यह व्यवस्था है

महानंदे  
योगानंदः  
॥ ११ ॥  
श्लोकः

११५०

तमेव विद्वानत्येति मृत्युं पंथा न चेतः ।

ज्ञात्वा देवं पाशहानिः क्षीणैः केशैर्न जन्मभाक् ८

टीकांकः

४०८१

टिप्पणांकः

ॐ

८१ ननु “कुर्वन्नेवेह कर्माणि जिजीविषे-  
च्छतः समाः । एवं त्वयि नान्यथेतोऽस्ति न  
कर्म लिप्यते नरे ।” “विद्यां चाविद्यां च  
यस्तदेदोभयभूतः । अविद्याया मृत्युं तीर्त्वा  
विद्यायामृतमश्नुते” इत्यादिश्रुतेः । “कर्मणैव हि  
संसिद्धिमास्थिता जनकादयः ।” “यथाज्ञं  
मधुसंयुक्तं मधु चाग्नेन संयुतं । एवं तपश्च विद्या  
च संयुक्तं भेषजं महत्” इत्यादिस्मृतेष्व  
केवलस्य वा ज्ञानसमुच्चितस्य वा कर्मणो मुक्ति-  
हेतुत्वं स्यादित्याशङ्कयोदाहृतवाक्यस्थलेऽपि

तपःशब्दस्य पापनिवृत्तिपरत्वात् आस्थिता  
इति आश्चर्यशब्दस्य पापनिवृत्तिपरत्वात्संसिद्धि-  
शब्देन च ज्ञानसाधनचित्तशुद्ध्यभिधाना-  
द्विद्याशब्देन चोपासनाया विवक्षितत्वाच्च  
कर्मणो मुक्तिसाधनत्वमित्यभिप्रायेण साधनां-  
तरनिषेधपरं “तमेव विदित्वातिमृत्युमेति  
नान्यः पंथा विद्यतेऽयनाय” इति श्वेताश्वतर-  
वाक्यमर्थतः पठति-

८२] तं विद्वान् एव मृत्युं अत्येति ।  
इतरः च पंथा न ॥

॥ ८ ] ज्ञानसं विना मोक्षके अन्यसाधनके  
निषेधपर श्वेताश्वतर श्रुति ॥

८१ ननु “इहां नरदेहविप्रे अग्निहोत्रादि-  
कर्मनकूं करताहुयार्हां शतसंवत्सरपर्यंत  
जीवनैकूं इच्छे । इसप्रकार तुज जीवनैकूं इच्छ-  
नैहारे नरविप्रे इसप्रकारतैं अन्य प्रकार नहीं  
है । जिस प्रकारकरि अशुभकर्मका लेप होवै  
नहीं” औ “विद्या जो देवताका ज्ञानरूप  
उपासना औ अविद्या जो कर्म । इन दोनोंकूं  
जो पुरुष यह दोनों साथहीं एकपुरुषकरि  
अनुष्ठान करनेकूं योग्य हैं” ऐसैं जानताहै ।  
तिस समुच्चयकारीकूं एकपुरुषार्थका संबंध  
क्रमकरि होवैहै । ऐसैं कहियेहै ॥ अग्निहोत्रादि-  
कर्मरूप अविद्याकरि स्वाभाविककर्म औ  
ज्ञानरूप मृत्युकूं तरिके कहिये उच्छेदनकरिके  
देवताके ज्ञानरूप विद्याकरि देवके आत्मभाव-  
रूप अमृतकूं पावताहै” इत्यादिकश्रुतितैं औ  
“जनकादिक कर्मकरिहीं संसिद्धिकूं आस्थित  
कहिये प्राप्तमये” औ “जैसैं मधुसंयुक्त अव

वा अवसंयुक्त मधु औषध है । ऐसैं तप औ  
विद्या मिलित हुये महद औषध है” इत्यादि-  
स्मृतितैं केवल कर्मकूं वा ज्ञानकरि मिलित-  
कर्मकूं मुक्तिकी हेतुता होवैगी । यह आशंका-  
करि उदाहरण किये वाक्यनके स्थलविप्रे बी  
“तपः” शब्दकूं पापनिवृत्तिके परायण होनैतैं औ  
“आस्थित” इस पदविपै जो आश्चर्यशब्द है ।  
ताकूं पापनिवृत्तिके परायण होनैतैं संसिद्धि-  
शब्दकरि ज्ञानके साधन चित्तशुद्धिके कथनतैं  
औ विद्याशब्दकरि उपासनाकूं कहनैकूं इच्छित  
होनैतैं कर्मनकूं मुक्तिकी साधनता नहीं है ।  
इसअभिप्रायकरि अन्यसाधनके निषेधपरा-  
यण जो “तिसीहींकूं जानिके मृत्युकूं उच्छेदन  
करताहै । मुक्तिकेअर्थ अन्यपंथ नहीं है” यह  
श्वेताश्वतरउपनिषद्का वाक्य है । तिसकूं  
अर्थतैं पठन करैहैंः—

८२] तिसकूं जाननैहाराहीं मृत्यु-  
कूं लंघताहै । अन्य पंथ नहीं है ॥



८३) तं पूर्वोक्तं परमात्मानं । विद्वानेव मृत्युं संसारं अत्येति अतिक्रामति । इतरः समुच्चयरूपः केवलकर्मरूपो वा पंधा मार्गो मोक्षोपायो न च नैव विद्यते ॥

८४ ननुदाहृतासु श्रुतिष्वन्वयव्यतिरेकाभ्यामैहिकानिष्ठनिवृत्तिरेव प्राधान्येनावभासते नामुष्मिकीत्याशंक्यामुष्मिकस्यानिष्ठस्य भाविजन्मपूर्वकत्वात्तस्य सनिदानस्याभावप्रतिपादकं “ज्ञात्वा देवं सर्वपाशापहानिः क्षीणैः

क्लेशैर्मन्मृत्युप्रहाणिः” इति श्वेताश्वतरवाक्यमर्थतः पठति (ज्ञात्वेति)–

८५] देवं ज्ञात्वा पाशाहानिः । क्षीणैः क्लेशैः जन्मभाक् न ॥

८६) देवं स्वप्रकाशं प्रत्यगभिन्नं ब्रह्म । ज्ञात्वा अपरोक्षतयातुभूय स्थितस्य कामक्रोधादीनां सर्वेषां पाशानां हानिः भवति तैः पाशशब्दाभिधेयैः रागादिभिः क्लेशैः क्षीणैः नष्टैः भाविजन्महेतुकर्मारंभायोगाच्च तच्च प्राप्नोतीत्यर्थः ॥ ८ ॥

८१) तिस पूर्वोक्तपरमात्माकू जाननैहाराहीं मृत्यु जो संसार ताकू उछंघन करताहै । अन्य समुच्चयरूप वा केवलकर्मरूप मार्ग मोक्षका उपाय नहीं है ॥

८४ ननु उदाहरणकरि कही श्रुतिनविबै अन्वय औ व्यतिरेककरि इसलोकसंबंधी अनर्थकी निवृत्तिहीं मुख्यताकरि भासतीहै । परलोकसंबंधी अनिष्टकी निवृत्ति नहीं भासतीहै । यह आशंकाकरि परलोकसंबंधी अनिष्टकू भावि कहिये होनैहारे जन्मके पूर्वक होनैतै कारणसहित तिस भाविजन्मके अभावका प्रतिपादक जो “देवकू जानिके सर्वपाशनकी हानि होवैहै औ क्षीण भये क्लेशनकरि जन्ममृत्युकी अतिशय हानि होवैहै” यह श्वेताश्वतर-

उपनिषद्का वाक्य है । ताकू अर्थतै पठन करैहैः—

८५] देवकू जानिके पाश जो क्लेश तिनकी हानि होवैहै औ क्षीण भये रागादिकक्लेशनकरि पुरुष जन्मकू भजनैहारा नहीं होवैहै ॥ ८ ॥

८६) स्वप्रकाशप्रत्यक्अभिन्नब्रह्मरूप देवकू जानिके कहिये अपरोक्षपनैकरि अनुभवकरिके स्थित भये पुरुषकू कामक्रोधादिरूप सर्वपाशनकी हानि होवैहै औ क्षीण भये तिन पाशशब्दके वाक्य रागादिकक्लेशनकरि भाविजन्मके हेतु कर्मके आरंभके अयोगतै इस भाविजन्मकू पुरुष नहीं पावताहै । यह अर्थ है ॥ ८ ॥

६० इहां यह रहस्य हैः—

- (१) सुखदुःखका कारण शरीर है औ
- (२) शरीरका कारण धर्मअधर्मरूप अदृष्ट है औ
- (३) अदृष्टका कारण बुधबुधमक्रियारूप कर्म है औ
- (४) कर्मका कारण राग अरु द्वेष है औ
- (५) रागद्वेषका कारण अनुकूलताका ज्ञान औ प्रतिकूलताका ज्ञान है औ
- (६) तिन ज्ञानका कारण भेदज्ञान है औ

(७) भेदज्ञानका कारण प्रत्यक्अभिन्नब्रह्मका अज्ञान है । यह नैष्कर्म्यसिद्धिवि वैतर्किकारस्वामीनै लिखाहै ॥ औ अध्यात्मरामायणगत रामगीताविषे भी यह सबक लिखाहै ॥

प्रत्यक्अभिन्नब्रह्मके ज्ञानतै भेदज्ञान औ अनुकूलताप्रतिकूलताके ज्ञानकी मिश्रतिद्वारा रागद्वेषकी निवृत्तिके भये उदासीनक्रियाके होते भी भाविजन्मके हेतु रागद्वेषपूर्वक कर्मके असंभवतै विद्वानकू भाविजन्म होवै नहीं ॥

ब्रह्मानंदे  
योगानंदः  
॥ ११ ॥  
धोकांकः

११५१

देव मत्वा हर्षशोकौ जहात्यत्रैव धैर्यवान् ।

नैन कृताकृते पुण्यपापे तापयतः क्वचित् ॥ ९ ॥

टीकांकः

४०८७

टिप्पणांकः

ॐ

८७ ननु शोकतरणादिकलं श्रूयते एव  
नानुभूयते । ज्ञानिनामपीष्टानिष्टप्राप्तिपरिहारार्थं  
प्रवृत्तिदर्शनादित्याशंक्य दृढापरोक्षज्ञानिनां  
तदभावप्रतिपादनपरं “अध्यात्मयोगा-  
धिगमेन देवं मत्वा भीरो हर्षशोकौ जहाति”  
इति कठश्रुतिवाक्यमर्थतः पठति (देवमिति)-  
८८ धैर्यवान् देवं मत्वा अत्र एव  
हर्षशोकौ जहाति ॥

८९ धैर्यवान् ब्रह्मचर्यादिसाधनसंपन्नः  
देवं चिदानंदादिलक्षणं । मत्वा अवगम्य  
अत्रैव अस्मिन्नेव जन्मनि । हर्षशोकौ  
जहाति ॥

॥ ९ ॥ दृढअपरोक्षज्ञानीनकूं इष्टअनिष्टके  
प्राप्तिपरिहारके अभावपर कठश्रुति ॥

८७ ननु शोकतरणादिरूप तत्त्वज्ञानका  
फल मुनियेहीं है । अनुभव नहीं करियेहै ।  
काहेतैं ज्ञानीनकूं बी इष्टकी प्राप्ति औ अनिष्टकी  
निवृत्तिअर्थ प्रवृत्तिके देखनैतैं । यह आशंका-  
करि दृढअपरोक्षज्ञानीनकूं तिस उक्तप्रवृत्तिके  
अभावके प्रतिपादनपरायण “भीर जो धैर्य-  
वान् सो अध्यात्मयोग जो तत्त्वज्ञान ताकी  
प्राप्तिकरि स्वप्रकाशप्रत्यक्षअभिन्नब्रह्मरूप देव-  
कूं मानिके नाम निश्चयकरिके हर्षशोककूं  
सागताहै” इस कठवल्लीश्रुतिके वाक्यकूं  
अर्थतैं पठन करैहैं:-

८८ धैर्यवान्पुरुष देवकूं जानिके  
इहांहीं हर्षशोककूं त्यागताहै ॥

८९ ब्रह्मचर्यादिसाधनसंपन्नअधिकारी-  
पुरुषरूप भीर जो है । सो चिदानंदादिलक्षण-  
वाले ब्रह्मरूप देवकूं जानिके इहां कहिये

९० “एतमेव तपेनैषा चिंता कर्माग्निसं-  
भृता” इत्युक्तार्थे विशेषप्रदर्शनपरं “नैनं कृता-  
कृते तपतः” इति याज्ञवल्क्यब्राह्मणवाक्यमर्थतः  
पठति (नैनमिति)-

९१ एनं कृताकृते पुण्यपापे क्वचित्  
तापयतः न ॥

९२ “पूर्वमकृतं पुण्यं कृतं च पापं तत्त्व-  
विदस्तापहेर्तुर्न भवति” इत्युक्तं । इह तु कृत-  
मकृतं वा पुण्यं पापं वा तथाविधं तापकं न  
भवतीत्युच्यत इति विशेषः । तथा हि तापो  
नाम चिचविकारविशेषः । पुण्यं कृतं सदर्थ-

इसीजन्मविषेहीं हर्षशोककूं त्यागताहै ॥

९० “इस ज्ञानीकूंहीं कर्मरूप अधिकरि  
संपादन करी यह चिंता तपावती नहीं है”  
इस ५ वें श्लोकउक्तअर्थविषे विशेष जो  
विलक्षणता ताके दिखावनै परायण “इस  
ज्ञानीकूं कृतअकृत जे पुण्यपाप वे तपावते नहीं  
हैं” इस याज्ञवल्क्यब्राह्मणरूप बृहदारण्यक-  
के प्रकरणके वाक्यकूं अर्थतैं पठन करैहैं:-

९१ इस ज्ञानीकूं किया औ नहीं  
किया पुण्य अरु पाप कदाचित्  
तपावता नहीं ॥

९२ पूर्व ५ वें श्लोकविषे “नहीं किया  
पुण्य औ किया पाप तत्त्ववेत्ताकूं तापका हेतु  
नहीं होवैहै” ऐसैं कळा औ इहां तौ “किया वा  
नहीं किया पुण्य वा पाप तिसप्रकारका अज्ञान-  
दशाकी न्याई ताप करनैहारा नहीं होवैहै ।”  
ऐसैं कहियेहै । यह भेद है तैसैं दिसावैहैं:-  
ताप नाम चिचका विकारविशेष है । अज्ञान-

टीकांकः  
४०९३  
टिप्पणांकः  
ॐ

इत्यादिश्रुतयो बह्व्यः पुराणैः स्मृतिभिः सह ।

ब्रह्मज्ञानेऽनर्थहानिमानंदं चाप्यघोषयन् ॥ १० ॥

ब्रह्मानंदे  
योगानंदः  
॥ ११ ॥  
श्रीकांतः  
११५२

लक्षणं विकारमुत्पादयति अकृतं विषादं ।  
पापं पुनस्तद्वैपरीत्येनाकृतं हर्षमुत्पादयति ।  
कृतं विषादं । तत्त्वविदस्तु ज्ञेयं अप्युभयविष-  
विकारहेतुं न कदाचिद्भवतः अविक्रियब्रह्म-  
रूपत्वज्ञानादित्यभिप्रायः ॥ ९ ॥

९३ नन्विष्यत्येव वाक्यानि प्रमाणानि  
नेत्याह—

९४ इत्यादिश्रुतयः बह्व्यः पुराणैः  
स्मृतिभिः सह ॥

९५ आदिशब्देन “इह चेदवेदीदयं  
सत्यमस्ति न चेदिहावेदीन्महती विनष्टिः ।

कूँ पुण्यकर्म कियाहुया धर्मरूप विकारकूँ  
उत्पन्न करताहै औ नहीं कियाहुया खेदकूँ  
उत्पन्न करताहै औ पाप तिस पुण्यतैं विपरीत  
होनैकरि नहीं कियाहुया हर्षकूँ उत्पन्न करता-  
है औ कियाहुया खेदकूँ उत्पन्न करताहै  
औ तत्त्ववेत्ताकूँ दोनूँ पुण्यपाप धी दोनूँ  
प्रकारके विकारके हेतु कदाचित् नहीं होवैहै ।  
काहेतैं अपनी अविक्रिय कहिये निर्विकार-  
ब्रह्मरूपताके ज्ञानतैं । यह अभिप्राय है ॥ ९ ॥

॥ १० ॥ श्रुतिस्मृतिपुराणवाक्यकरि ब्रह्मज्ञानतैं  
अनर्थनिवृत्ति औ आनंदप्राप्तिका कथन ॥

९३ ननु तत्त्वज्ञानकूँ अनिष्टनिवृत्ति औ  
इष्टप्राप्तिकी हेतुता है । तिसविषै क्या इतनैहीं  
वाक्य प्रमाण हैं तहां नहीं । ऐसैं कहैहैं—

९४ इत्यादिकबहुतश्रुतियां पुराण  
औ स्मृतिनकरि सहित प्रमाण हैं ।

९५ आदिशब्दकरि “इस मनुष्यदेहविषै  
जब जानताहै । तब सत्य है औ इसदेहविषै  
जब नहीं जानताहै । तब बड़ी हानि है” औ

य एतद्विदुरमृतास्ते भवन्त्यथेतर दुःखमेवापि  
यंति । तद्यो यो देवानां प्रत्यबुध्यत स एव  
तदभवत् । निचाय्य तं मृत्युमुखात्ममुच्यते”  
इत्याद्याः श्रुतयो गृह्यंते । “सर्वभूतस्थमात्मानं  
सर्वभूतानि चात्मनि । संपश्यन्मात्मयाजी वै  
स्वाराज्यमधिगच्छति । श्रेष्ठज्ञस्यात्मविज्ञाना-  
द्विशुद्धिः परमा मता” इत्यादि पुराणस्मृति-  
वचनैः सह प्रमाणानीत्यर्थः ॥

९६ उदाहरणानां श्रुतिस्मृतिपुराणवाक्यानां  
सर्वेषां तात्पर्यमाह—

“जे पुरुष इस ब्रह्मकूँ जानतैहैं । वे अमृत करिये  
मरणरहित होवैहैं औ अन्यअज्ञानी दुःखकूँहीं  
पावतैहैं” औ “देवताके मध्यविषै जो तिस  
ब्रह्मकूँ जानताभया । सोइ सो सर्वात्मा होवैहै”  
औ “तिस प्रत्यक् अभिन्नपरमात्माकूँ निश्चयक-  
रिके मृत्यु जो संसार ताके मुखतैं छुटताहै”  
इत्यादिकश्रुतियां ग्रहण करियेहैं औ “सर्व-  
भूतनविषै स्थित आत्माकूँ औ आत्माविषै सर्व-  
भूतनकूँ देखताहुया । आत्माकूँ यजन करनै-  
वाला पुरुष स्वाराज्य जो स्वरूपसैं अवस्थिति-  
रूप मुक्ति ताकूँ पावताहै” औ “श्रेष्ठ जो  
सर्वसाक्षीरूप ब्रह्म ताकी आत्मरूपताके  
विज्ञानतैं परमविशुद्धि जो सर्वअनर्थकी निवृत्ति  
सो मानीहै” इत्यादिक पुराण औ स्मृतिके  
वचनकरि सहित बहुतश्रुतियां ब्रह्मज्ञानकूँ  
अनिष्टनिवृत्ति औ इष्टप्राप्तिकी हेतुताविषै  
प्रमाण हैं । यह अर्थ है ॥

९६ उदाहरण किये जे श्रुतिस्मृति औ  
पुराणके वाक्या तिन सर्वके तात्पर्यकूँ कहैहैं—

ब्रह्मानंदे  
योगानंदः  
॥ ११ ॥  
टीकांकः

११५३

११५४

आनंदस्त्रिविधो ब्रह्मानंदो विद्यासुखं तथा ।

विषयानंद इत्यादौ ब्रह्मानंदो विविच्यते ॥११॥

भृगुः पुत्रः पितुः श्रुत्वा वरुणाद्ब्रह्मलक्षणम् ।

अन्नप्राणमनोबुद्धीस्त्यक्त्वानंदं विजज्ञिवान् १२

टीकांकः

४०९७

टिप्पणांकः

ॐ

९७] ब्रह्मज्ञाने अनर्थहानि च आनंदं  
अपि अघोषयन् ॥ १० ॥

९८ ननु ब्रह्मानंद इत्यानंदपदस्य ब्रह्म-  
पदेन विशेषणादानंदांतरमस्तीत्यवगम्यते । स  
कतिविधः कीदृशश्चानंद इत्याकांक्षायां तन्नेद-  
दर्शनपूर्वकं ब्रह्मानंदविवेचनं प्रतिजानीते  
(आनंद इति) —

९९] ब्रह्मानंदः विद्यासुखं तथा  
विषयानंदः इति आनंदः त्रिविधः ।  
आदौ ब्रह्मानंदः विविच्यते ॥

९७] वे श्रुतिषां ब्रह्मज्ञानके हुये  
अनर्थकी हानि औ आनंदकी प्राप्तिहूँ  
कहतीहैं ॥ १० ॥

॥ २ ॥ श्रुतिकरि ब्रह्मकी आनंदरूप-

ताके कथनपूर्वक ब्रह्मकी अद्वितीयता

औ स्वप्रकाशताकी सिद्धि

॥ ४१९८-४२०८ ॥

॥ १ ॥ आनंदभेदके कथनपूर्वक ब्रह्मानंदके  
विवेचनकी प्रतिज्ञा ॥

९८ ननु ब्रह्मानंद । इस आनंदपदक  
ब्रह्मपदकरि विशेषणयुक्त करनेतैं ब्रह्मा-  
नंदसैं भिन्न और वी आनंद है ? ऐसैं  
जानियेहैं ॥ सो आनंद कितनैं प्रकारका है औ  
कैसा है ? इस आकांक्षाके हुये तिस आनंदके  
भेदके दिखावनैपूर्वक ब्रह्मानंदके विवेचनकी  
प्रतिज्ञा करेहैं—

९९] ब्रह्मानंद । विद्यानंद औ

४१००) ब्रह्मानंदो विद्यानंदो विष-  
यानंद इति अनेन प्रकारेणानंदस्य त्रैविध्य-  
मवगतव्यं । तत्रेतरयोरानंदयोः ब्रह्मानंद-  
मूलत्वात् आदौ अध्यायत्रयेण ब्रह्मानंदः  
विमज्य प्रदर्श्यत इत्यर्थः ॥ ११ ॥

१ तत्रादौ तावच्चैत्तिरीयश्रुतिपर्यालोचना-  
यामानंदरूपं ब्रह्म अवगम्यते इत्यभिप्रायेण  
शृगुवह्नीया अर्थ संक्षेपेण दर्शयति ।

२] भृगुः पुत्रः पितुः वरुणात् ब्रह्म-

विषयानंद इसभेदतैं आनंद तीन-  
प्रकारका है ॥ तिनमेंसैं आदिविषै कहिये  
तीनअध्यायविषै ब्रह्मानंद विवेचन  
करियेहैं ॥

४१००) ब्रह्मानंद विद्यानंद औ विषया-  
नंद । इसप्रकारकरि आनंद तीनप्रकारका  
जाननैहूँ योग्य है ॥ तिनमेंसैं और दोवू-  
आनंदनहूँ ब्रह्मानंदरूप मूलवाले होनैतैं ।  
आदिविषै तीनप्रकरणकरि ब्रह्मानंद विभाग-  
करिके दिखाइयेहैं । यह अर्थ है ॥ ११ ॥

॥ २ ॥ तैत्तिरीयश्रुतिसैं शृगु औ वरुणके संवाद-  
करि ब्रह्मकी आनंदरूपता ॥

१ तहां आदिविषै प्रथम तैत्तिरीयश्रुतिके  
विचारकरि देखेहुये आनंदरूप ब्रह्म जानिये-  
है । इस अभिप्रायकरि शृगुवह्नीके अर्थहूँ  
संक्षेपकरि दिखावेहैं—

२] भृगुनामकपुत्र वरुणपितातैं

टीकांक:

४१०३

टिप्पणांक:

ॐ

आनंदादेव भूतानि जायंते तेन जीवनम् ।

तेषां लयश्च तत्रातो ब्रह्मानंदो न संशयः ॥१३॥

ब्रह्मानंदे

योगानंदः

॥ ११ ॥

टीकांक:

११५५

लक्षणं श्रुत्वा अन्नप्राणमनोबुद्धीः  
त्यक्त्वा आनंदं विजज्ञिवात् ॥

३) श्रुतनामकः पुत्रः पितुर्वरुणा-  
ख्यात् ब्रह्मलक्षणं “यतो वा इमानि भूतानि  
जायंते येन जातानि जीवन्ति यत्प्रयंत्यभिसं-  
विशन्ति तद्विजिज्ञासस्व तद्ब्रह्म” इत्येवंरूपं  
श्रुत्वा अन्नमयादिकोशेषु तल्लक्षणासंभवेन  
तेषामब्रह्मत्वं निश्चिन्तानंदं आनंदमयकोशे पंच-  
भावयवत्वेन “ब्रह्मपुच्छं प्रतिष्ठा” इति श्रुतं  
विषयभूतमानंदं ब्रह्मलक्षणयोजनया ब्रह्मत्वेन  
ज्ञातवानित्यर्थः ॥ १२ ॥

४ कथमानंदं तल्लक्षणं योजितवानित्या-

ब्रह्मके लक्षणकू सुनिके अन्नमय प्राण-  
मय मनोमय विज्ञानमय । इन कोशनकू  
त्यागिके आनंदकू जानताभया ॥

३) श्रुतनामक पुत्र । वरुणनामक पितार्त  
“जिस ब्रह्मतै ये भूतप्राणिमात्र उत्पन्न होवै-  
हैं औ जिसकरि उत्पन्न हुये जीवतेहैं औ  
जिसविषै मरणकू पायेहुये प्रवेश करतेहैं ।  
तिसकू सो ब्रह्म है । ऐसैं जान” इसरूपवाले  
ब्रह्मके लक्षणकू सुनिके । अन्नमयादिकोश-  
नविषै तिस ब्रह्मके लक्षणके असंभवकरि  
तिन कोशनके अब्रह्मपनैकू निश्चय करीके ।  
आनंदकू कहिये आनंदमयकोशरूप पंच-  
अवयववाले पक्षीविषै पंचयवयवरूप होनै-  
करि “ब्रह्मरूप पुच्छ आधार है” ऐसैं श्रवण  
किये विवरूप आनंदकू ब्रह्मके लक्षणकी  
योजनासैं ब्रह्मभावकरि जानताभया । यह  
अर्थ है ॥ १२ ॥

शंक्य तद्योजनाप्रकारदर्शनपरं “आनंदादयेव  
खल्विमानि भूतानि जायंते । आनंदेन जातानि  
जीवन्ति । आनंदं प्रयंत्यभिसंविशन्ति” इति  
वाक्यमर्थतः पठति—

५] आनंदात् एव भूतानि जायंते ।  
तेन जीवनं । च तेषां लयः तत्र । अतः  
आनंदः ब्रह्म न संशयः ॥

६) आत्म्यधर्मनिमित्तकात् आनंदात्  
एव भूतानि प्राणिनो जायंते उत्पद्यंते ।  
तेन विषयभोगादिनिमित्तकेनानंदेन जीवनं  
प्राप्नुवन्ति । तेषां प्राणिनां लयश्च तत्र  
तस्मिन् सुषुप्तिकालीने स्वस्वरूपभूते आनंदे

४ श्रुतपुत्रि कैसैं आनंदविषै ब्रह्मके  
लक्षणकू जोडताभया ? यह आशंकाकरि  
तिसकी योजनाके प्रकारके दिखावने परायण  
“आनंदतैहीं निश्चयकरि ये भूत उत्पन्न होवैहैं  
औ आनंदकरि उत्पन्न हुये जीवतेहैं औ  
आनंदके ताई मरणकू पायेहुये प्रवेश करते-  
हैं” इस वाक्यकू अर्थतै पठन करैहैं—

५] आनंदतैहीं भूत उत्पन्न होवैहैं  
औ तिस आनंदकरि जीवनकू पावतेहैं  
औ तिनका लय तिसविषै होवैहैं ।  
यातै “आनंद ब्रह्म है” यामैं संशय  
नहीं है ॥

६) आत्म्यधर्म जो पशुधर्म तिसरूप निमित्त-  
वाले आनंदतैहीं भूत जे प्राणी वे उत्पन्न  
होवैहैं औ तिस विषयभोगादिकनिमित्त-  
वाले आनंदकरि जीवनकू पावतेहैं औ तिन  
प्राणिनका लय तिस सुषुप्तिकालके स्वरूप

महानंदे  
योगानंदः  
॥ ११ ॥  
श्रीकविः

११५६

भूतोत्पत्तेः पुरा भूमा त्रिपुटीद्वैतवर्जनात् ।

ज्ञातृज्ञानज्ञेयरूपा त्रिपुटी प्रलये हि नो ॥ १४ ॥

टीकांकः

४१०७

टिप्पणांकः

ॐ

एव भवति । सुप्तावानंदातिरेकेण कस्याप्यनुभवाभावात् । अत आनंदो ब्रह्म एव सर्वानुभवसिद्धत्वात् न अत्र संशयः कर्तव्य इति भावः ॥ १३ ॥

७ एवं तैत्तिरीयश्रुतिपर्यालोचनया ब्रह्मण आनंदरूपतां प्रदर्श्य छांदोग्यश्रुतिपर्यालोचनयापि तां दिदर्शयिषुः सनत्कुमारनारदसंवादरूपे सप्तमाध्याये स्थितस्य भूमा रूपब्रह्मप्रतिपादकस्य “यत्र नान्यत्पश्यति नान्यच्छृणोति नान्यद्विजानाति स भूमा” इत्यादिवाक्य-स्वार्थं संक्षेपेणाह—

भूत आनंदविषयौ होवैहै । काहेतैं सुप्तिविषै आनंदतैं भिन्न किसी वी वस्तुके अनुभवके अभावतैं ॥ यातैं आनंद ब्रह्महीं है औ यह सर्वजनके अनुभवकरि सिद्ध है । यातैं इस-विषै संशय करनेहूँ योग्य नहीं है । यह भाव है ॥ १३ ॥

॥ ३ ॥ छांदोग्यश्रुतितैं सनत्कुमार औ नारदके संवादद्वारा भूमारूप ब्रह्मकी आनंदरूपता ॥

७ ऐसैं तैत्तिरीयश्रुतिके विचारकरि देखनैसैं ब्रह्मकी आनंदरूपताहूँ दिखायके । अब छांदोग्यश्रुतिके विचारकरि देखनैसैं वी तिस ब्रह्मकी आनंदरूपताहूँ दिखावनैहूँ इच्छतेहुये आचार्य । सनत्कुमार औ नारदके संवादरूप छांदोग्यके सप्तमअध्यायविषै स्थित जो भूमा नाम अपरिच्छिन्नआनंदरूप ब्रह्म ताका प्रतिपादक “जिसविषै अन्यहूँ देखता नहीं । अन्यहूँ मुनता नहीं । अन्यहूँ

८] भूतोत्पत्तेः पुरा त्रिपुटीद्वैतवर्जनात् भूमा ॥

९] भूतानामाकाशादीनां तत्कार्याणां जरायुजांडजादीनां च उत्पत्तेः पूर्वं । त्रिपुटीद्वैतवर्जनात् त्रयाणां ज्ञातृज्ञानज्ञेयरूपाणां पुटानामाकाराणां समाहारत्रिपुटी सैव द्वैतं तस्य वर्जनमभावस्तस्मात् । भूमा देशतः कालतो वस्तुतो वा परिच्छेदशून्यः परमात्मा “भावानयने द्रव्यानयनं” इति न्यायाच्छ्रुतिवासीदित्यध्याहारः ॥

१० तदेव द्वैतवर्जनमुपपादयति—

जानता नहीं । सो भूमा है” इत्यादि यह वाक्य है । तिसके अर्थहूँ संक्षेपकरि कहैहैंः—

८] भूतनकी उत्पत्तितैं पूर्व त्रिपुटीरूप द्वैतके अभावतैं भूमाहीं था ॥

९] भूत जे आकाशादिक औ तिनके कार्य जरायुजअंडजआदिक हैं । तिनकी उत्पत्तितैं पूर्व त्रिपुटीरूप द्वैतके वर्जनतैं कहिये तिन ज्ञाता ज्ञान औ ज्ञेयरूप पुट जे आकार तिनका मिलापरूप जो त्रिपुटी । सोइ द्वैत है । तिसका वर्जन कहिये अभाव है । तिस हेतुतैं देशतैं वा कालतैं वा वस्तुतैं परिच्छेदशून्य-परमात्मा था । “भाव जो सत्ता ताके ल्याये-हुये वस्तुका ल्यावना होवैहै” इस न्यायतैं ॥ “भूमाहीं होताभया” यह अध्याहार है कहिये बाहिरतैं कहाहै ॥

१० तिसीहीं द्वैतके अभावहूँ उपपादन करैहैंः—

टीकांक:

४१११

टिप्पणांक:

ॐ

१४

विज्ञानमय उत्पन्नो ज्ञाता ज्ञानं मनोमयः ।

ज्ञेयाः शब्दादयो नैतन्नयमुत्पत्तिः पुरा ॥१५॥

त्रयाभावे तु निर्देतः पूर्ण एवानुभूयते ।

समाधिसुप्तिमूर्च्छासु पूर्णः सृष्टेः पुरा तथा ॥१६॥

प्रज्ञानंदे

योगानंदः

॥ ११ ॥

श्रीकांतः

११५७

११५८

११] ज्ञातृज्ञानज्ञेयरूपा त्रिपुटी प्रलये हि नो ॥

१२) वक्ष्यमाणज्ञात्रादिरूपा त्रिपुटी प्रलयकाले नास्तीत्येतत्सर्ववेदांतसंगतमिति हिशब्दं प्रयुंजानस्यायमभिप्रायः ॥ १४ ॥

१३ इदानीं ज्ञात्रादिस्वरूपं दर्शयति (विज्ञानमय इति) —

१४] उत्पन्नः विज्ञानमयः ज्ञाता । मनोमयः ज्ञानं । शब्दादयः ज्ञेयाः । एतत् त्रयं उत्पत्तिः पुरा न ॥

१५) परमात्मन उत्पन्नो बुद्ध्युपाधिको

जीवो विज्ञानमयो ज्ञाता । मनोमयः मनसि प्रतिविवितं मनोमयशब्दवाच्यं चैतन्यं ज्ञानं । शब्दस्पर्शादयो ज्ञेयाः प्रसिद्धाः । इदं त्रयं कार्यत्वात् उत्पत्तेः पुरा कारणव्यतिरेकेण न अस्तीत्यर्थः ॥ १५ ॥

१६ फलितमाह—

१७] त्रयाभावे तु निर्देतः पूर्णः एव अनुभूयते ॥

१८] ज्ञात्रादित्रयाभावे निर्देतः द्वैतरहितः पूर्ण एव आत्मा अनुभूयते ॥

१९ कुत्रानुभूयत इत्यत आह—

२०] समाधिसुप्तिमूर्च्छासु ॥

११] ज्ञाता जो अंतःकरण । ज्ञान जो वृत्ति औ ज्ञेय जो घटादिकविषय । तिसरूप त्रिपुटी प्रलयविषै नहीं है ॥

१२) आगे १५ वें श्लोकविषै कहनैकी ज्ञाताआदिरूप त्रिपुटी प्रलयकालविषै नहीं है । यह अर्थ सर्वउपनिषदनविषै मान्या है । यह मूलश्लोकविषै हिशब्दसूत्र जोडनैहारे ग्रंथकारका अभिप्राय है ॥ १४ ॥

१३ अब ज्ञाताआदिकके स्वरूपसूत्र दिखावैहैः—

१४] उत्पन्न भया जो विज्ञानमय-कोश सो ज्ञाता है औ मनोमयकोश ज्ञान है औ शब्दादिकविषय ज्ञेय हैं । ये तीन जो त्रिपुटी सो उत्पत्तिनै पूर्व नहीं हैं ॥

१५) परमात्मानै उत्पन्न भया बुद्धिउपाधि-

वाला जीवरूप जो विज्ञानमयकोश । सो ज्ञाता है औ मनोमयकोश जो मनविषै प्रति-बिंबसूत्र पाया मनोमयशब्दका वाच्य चैतन्य सो ज्ञान है औ शब्दस्पर्शादिकज्ञेय प्रसिद्ध हैं ॥ ये तीन कार्य होनेनै उत्पत्तिनै पूर्व कारण जो परमात्मा तातैं भिन्न नहीं हैं । यह अर्थ है ॥ १५ ॥

१६ फलित जो सिद्धार्थ तासू कहैहैः—

१७] तीनके अभाव हुये तौ निर्देत पूर्णहीं अनुभव करियेहै ॥

१८] ज्ञाताआदिकतीनके अभाव हुये द्वैतरहित पूर्णहीं आत्मा अनुभव करियेहै ॥

१९ कहां अनुभव करियेहै ? तहां कहैहैः—

२०] समाधि सुषुप्ति औ मूर्च्छा-विषै अद्वैतरूप आत्मा अनुभव करियेहै ॥

ब्रह्मानंदे  
योगानंदः  
॥ ११ ॥

श्रीकान्तः  
११५९

२६  
यो भूमा स सुखं नाल्पे सुखं त्रेधा विभेदिनि ।  
सैनत्कुमारः प्राहैवं नारदार्यौतिशोकिने ॥१७॥

टीकांकः

४१२१

टिप्पणिकः

ॐ

२१) विद्वदनुभवप्रदर्शनाय समाधि-  
ग्रहणं । सर्वानुभवद्योतनाय सुषुप्तिमूर्च्छयो-  
रुदाहरणं । सुषुप्त्याद्युत्थितस्य द्वैतादर्शन-  
स्मरणान्यथाज्ञानपक्षस्या निर्द्वैतस्य तदनुभवितुः  
सिद्धिरिति भावः ॥

२२ भवतु सुषुप्त्यादावद्वैतसिद्धिः प्रकृते  
किमायातमित्यत आह ( पूर्ण इति )—

२३] तथा सृष्टेः पुरा पूर्णः ॥

२४) यथा सुषुप्त्यादौ परिच्छेदकाभावात्  
पूर्णः । तथा सृष्टेः पुरा अपि तदभावात्  
पूर्णः इत्यर्थः ॥ १६ ॥

२१) विद्वानांके अनुभवके दिक्षावनैअर्थ  
समाधिका ग्रहण है औ सर्वजनके अनुभवके  
जनावनैअर्थ सुषुप्ति औ मूर्च्छाका उदाहरण  
है ॥ सुषुप्तिआदिकतैं जठे पुरुषकूं द्वैतके  
अदर्शनका स्मरण होवैहै । तिस स्मरणके  
अन्यथा कहिये अद्वैतरूप अनुभव करनैहारेसैं  
बिना असंभव है ॥ तिस हेतुकरि द्वैतरहित  
तिस द्वैतके अदर्शनके अनुभव करनैहारेकी  
सिद्धि है । यह भाव है ॥

२२ सुषुप्तिआदिकविषै अद्वैतकी सिद्धि  
होहु । तिसकरि प्रकृत जो प्रलयमें विद्यमान  
परमात्मा तिसविषै क्या आया? तहां कहैहैः—

२३] तैसैं सृष्टितैं पूर्व वी पूर्ण है ॥

२४) जैसैं सुषुप्तिआदिकविषै परिच्छेद  
करनैहारेके अभावतैं पूर्ण है । तैसैं सृष्टितैं पूर्व  
वी तिस परिच्छेद करनैहारेके अभावतैं पूर्ण  
है । यह अर्थ है ॥ १६ ॥

२५ ब्रह्मकी पूर्णता होहु । तिसकरि

२५ अस्तु ब्रह्मणः पूर्णत्वमानंदरूपत्वे  
किमायातमित्याशंक्यान्यव्यतिरेकाभ्यां भूमाः  
सुखरूपत्वदर्शनपरं “यो वै भूमा तत्सुखं नाल्पे  
सुखमस्ति” इति वाक्यमर्थतोऽनुक्रामति—

२६] यः भूमा सः सुखं । त्रेधा  
विभेदिनि अल्पे सुखं न ॥

२७) यः पूर्वाक्तभूमा सः सुखरूपः एव  
अद्वितीये दुःखहेतोरभावात् । अल्पे परि-  
च्छिन्ने । तसैव विवरणं त्रेधा विभेदिनि  
इति हेतुगर्थं विशेषणं । सुखं तत्र न विद्यत  
इत्यर्थः ॥

आनंदरूपताविषै क्या आया? यह आशंकाकरि  
अन्वय औ व्यतिरेककरि परिपूर्णब्रह्मकी  
सुखरूपताके दिक्षावनैके परायण “जो भूमा  
कहिये परिपूर्णवस्तु है सो सुखरूप है औ  
अल्प जो परिच्छिन्नवस्तु तिसविषै सुख नहीं  
है” इस श्रुतिवाक्यकूं अर्थतैं क्रमकरि कहैहैंः—

२६] जो भूमा है सो सुखरूप है औ  
तीनप्रकारसैं भेदवाले अल्पविषै सुख  
नहीं है ॥

२७) जो पूर्व श्लोक १४ विषै उक्त भूमा  
है सो सुखरूपहीं है । काहेतैं अद्वितीयविषै  
दुःखहेतु जो भेदआदिक । ताके अभावतैं औ  
तीनप्रकारके ज्ञाताआदिकरूप भेदकरि युक्त  
परिच्छिन्नवस्तुरूप अल्पविषै सुख नहीं है ॥  
“तीनप्रकारके भेदकरि युक्त” यह जो हेतु-  
गर्भितविशेषण है। सो परिच्छिन्नका विवरण है ॥  
यातैं परिच्छिन्नवस्तुसूं ज्ञाताआदिकभेदवाला  
होनैतैं तिसविषै सुख नहीं है । यह अर्थ है ॥



<p>टीकांकः ४१२८ विषयानांकः ॐ</p>	<p>सैंपुराणान्यंच वेदाञ्छास्त्राणि विविधानि च । ज्ञात्वाप्यनात्मवित्त्वेन नारदोऽतिशुशोच ह ॥ १८ ॥ वेदाभ्यासात्पुरा तापत्रयमात्रेण शोकिता । पश्चात्त्वभ्यासविस्मारभंगगर्वैश्च शोकिता ॥ १९ ॥</p>	<p>महानन्दे योगानन्दः ॥ ११ ॥ श्रीकांतः ११६० ११६१</p>
--	---	--

२८ एवं कस्मै केनाभिहितमित्यत आह  
(सनत्कुमार इति) —

२९ एवं सनत्कुमारः नारदाय  
प्राह ॥

३० नारदस्य शिष्यत्वे कारणमाह —

३१ अतिशोकिने ॥

३२ अतिशयितः अधिकः शोकोऽस्या-  
स्तीत्यतिशोकी तस्मै ॥ १७ ॥

३३ तस्यातिशोकित्वे हेतुमाह (सपुराणा-  
निति) —

३४ नारदः सपुराणान् पंच वेदान्  
च विविधानि शास्त्राणि ज्ञात्वा अपि

२८ ऐसैं किस शिष्यके ताई किस गुरुनै  
कहाहै ? तहां कहैहैं:—

२९ ऐसैं सनत्कुमार नारदके ताई  
कहतेमये ॥

३० नारदकू शिष्य होनैविपै कारण  
कहैहैं:—

३१ अतिशोकवान् नारदके ताई  
कहतेमये ॥

३२ अधिकशोक जिसकू भयाहै । सो  
कहिये अतिशोकी । ऐसा जो नारदमुनि  
तिसके ताई कहतेमये ॥ १७ ॥

॥ ४ ॥ नारदके शोकीपनैमैं कारण

( अनात्मविज्ञा ) ॥

३३ तिस नारदकी अतिशोकयुक्तताविषै  
कारण कहैहैं:—

३४ नारद । पुराणसहित पंचवेदन-

अनात्मवित्त्वेन अतिशुशोच ह ॥

३५ नारदः पुराणैः सह वर्तत इति  
सपुराणाः पंच वेदाः तान् । विविधानि  
च शास्त्राणि विदित्वा अपि आत्मज्ञान-  
रहितत्वेनातिशयेन शोकं प्राप्नोति ॥ १८ ॥

३६ ननु वेदशास्त्रविषयकज्ञानस्य शोक-  
निवर्तकत्वेन प्रसिद्धस्य कथमतिशोकहेतुत्व-  
मित्यत आह —

३७ वेदाभ्यासात् पुरा तापत्रय-  
मात्रेण शोकिता च पश्चात् अभ्यास-  
विस्मारभंगगर्वैः शोकिता ॥

कू औ विविधशास्त्रनकू जानिके  
बी अनात्मचित् होनैकरि अति-  
शोकवान् भया ॥

३५ नारदमुनि १८ पुराणसहित ४  
वेदकू औ नानाप्रकारके शास्त्रनकू जानिके बी  
आत्मज्ञानसैं रहित होनैकरि अतिशयशोककू  
प्राप्तभया । यह छांदोग्यके सप्तमअध्यायविपै  
प्रसिद्ध है ॥ १८ ॥

॥ ९ ॥ अज्ञानीपंडितकू सतताप ॥

३६ ननु शोकके निवर्तक होनैकरि  
प्रसिद्ध वेदशास्त्रके विषय करनैहारे ज्ञानकू  
अतिशोककी हेतुता कैसें है ? तहां कहैहैं:—

३७ वेदके अभ्यासतैं पूर्व तीन-  
तापमात्रकरि शोकवान्ता होतीभई  
औ पीछे तौ अभ्यास । विस्मार ।  
भंग औ गर्वकरि शोकवान्ता भई ॥

ब्रह्मानंदे  
योगानंदः  
॥ ११ ॥  
श्रीकान्तः

११६२

सोऽहं विद्वन्प्रशोचामि शोकपारं नयात्र माम् ।  
इत्युक्तः सुखमेवास्य पारमित्यभ्यधादृषिः ॥२०॥

टीकांकः

४१३८

टिप्पणीकः

ॐ

१८] तापत्रयेण आध्यात्मिकादिलक्षण-  
नैव शोकिता शोकोऽस्यास्तीति शोकी  
तस्य भावस्तत्ता आसीदित्यध्याहारः ।  
पश्चाच्च इति तुशब्दो विषयद्योतनार्थः ।  
अभ्यासः पाठाद्यावर्तनं । विस्मारः पठित-  
स्य विस्मरणं । भंगः स्वतोऽधिकेन तिर-  
स्कारः । गर्वः न्यूनदर्शनेन स्वाधिक्यबुद्धिः ।  
एतैः कारणैः शोकित्वम् ॥ १९ ॥

३९ नन्वेवं सर्वज्ञस्यापि नारदस्याति-  
शोकित्वं जातमिति कुतोऽवगम्यत इत्याशङ्क्य  
“सोऽहं भगवः शोचामि” इति तदीयादेव

१८] वेदके अभ्यासतै पूर्व आध्यात्मिक-  
आदिरूप तीनतापकरिहीं शोकवान्ता होती-  
भई औ पीछे तौ अभ्यास जो पठनआदिकका  
आवर्तन औ विस्मार जो पठन कियेका  
विस्मरण औ भंग जो अपनेसैं अधिक विद्वान्-  
करि तिरस्कार औ गर्व जो अपनेसैं न्यूनविद्वान्-  
के देखनैकरि अपनेविपै अधिकताकी बुद्धि ।  
इन कारणनकरि शोकवान्ता भई ॥ १९ ॥

॥ ६ ॥ सर्वज्ञनारदके शोकीपनैमै नारदवाक्य  
औ सनत्कुमारका उपदेश ॥

३९ ननु ऐसैं सर्वज्ञनारदकूं बी अतिशय-  
शोकयुक्तपना भया । यह काहेतैं जानिये-  
है ? यह आशंकाकरि “हे भगवन् ! सो मैं  
शोकवान् भयाहूं” इस नारदकेहीं वाक्यतैं

वाक्यादवगतमित्यभिप्रेत्य “तं मा भगवान्  
शोकस्य पारं तारयतु” इति तन्निवृत्त्युपाये तेन  
पृष्ठे सति सनत्कुमारो भूमशब्दवाच्यं सुखरूपं  
ब्रह्मैव ज्ञायमानं शोकनिवृत्त्युपाय इति  
“सुखं त्वेव विजिज्ञासितव्यं” इत्यारभ्योत्तर-  
ग्रंथसंदर्भेणोक्तवानित्याह (सोऽहमिति) -

४०] “विद्वन् सः अहं प्रशोचामि ।  
मां अत्र शोकपारं नय” इति उक्तः  
ऋषिः “सुखं एव अस्य पारम्”  
अभ्यधात् ॥ २० ॥

जान्याहै ॥ इस अभिप्रायकरिके “तिस शोक-  
वान् मेरेकूं भगवान् आप शोकके पारके  
ताई प्राप्त करहु” ऐसैं नारदमुनिनैं तिस  
शोककी निवृत्तिके उपायके पूछेहुये । सनत्-  
कुमारऋषि भूमशब्दका वाच्य सुखरूप ब्रह्महीं  
जान्याहुया शोकनिवृत्तिका उपाय है । ऐसैं  
“सुखहीं जाननैकूं योग्य है” इहांसैं आरंभ-  
करिके उत्तरग्रंथके समूहकरि कहतेभये । ऐसैं  
कहैहैं:—

४०] “हे विद्वन् सनत्कुमार ! सो मैं  
शोककूं प्राप्त भयाहूं । मेरेकूं इहां शोक-  
के पारके ताई प्राप्त करहु ॥” ऐसैं नारद-  
करि पूछेहुये सनत्कुमारऋषि “सुखहीं इस  
शोकका पार है ।” ऐसैं कहतेभये ॥२०॥

दीर्घांकः ४१४१	सुखं वैषयिकं शोकसहस्रेणावृतत्वतः । दुःखमेवेति मत्वाह नाल्पेऽस्ति सुखमित्यसौ २१	ब्रह्मानंदे योगानंदः ॥ ११ ॥ श्रीर्गांकः ११६३ ११६४
टिप्पणांकः ॐ	ननु द्वैते सुखं मामूदद्वैतेऽप्यस्ति नो सुखम् । अस्ति चेदुपलभ्येत तैथा च त्रिपुटी भवेत् ॥२२॥	

४१ ननु स्रगादिजन्येषु सुखेषु बहुषु सत्सु “नाल्पे सुखमस्ति” इत्युक्तिरनुपपत्तेति चेत् न तेषां स्रगादीनां दुःखानुपगमेण विष-संपृक्ताभवद्बहुदुःखरूपत्वस्य मुनिनाभिप्रेत-त्वादिसाह (सुखमिति) —

४२] वैषयिकं सुखं शोकसहस्रेण आवृतत्वतः दुःखं एव इति मत्वा अल्पे सुखं न अस्ति इति असौ आह ॥ २१ ॥

४३ द्वैते सुखाभावमंगीकृत्याद्वैतेऽपि तमा-शंक्ते—

॥ ७ ॥ अस्य (परिच्छिन्न) विषयसुखकी  
दुःखरूपता ॥

४१ ननु मालाआदिकविषयनसैं जन्य बहुतसुखनके होते अल्पविषै सुख नहीं है। यह कथन अयुक्त है। ऐसैं जो कहै तौ बने नहीं। काहेतैं तिन मालाआदिकविषयनके दुःखके संबंधकरि विषयुक्तअज्ञकी न्याई बहुदुःखरूपनैक सनत्कुमारमुनिकरि अभिप्रायका विषय कियाहोनैतैं। ऐसैं कहैहैंः—

४२] विषयजन्य जो सुख है। सो सहस्रदुःखकरि आवृत होनैतैं दुःख-रूपहीं है। ऐसैं मानिके यह सनत्कुमार-मुनि “अल्पविषै सुख नहीं है” ऐसैं कहतेभये ॥ २१ ॥

॥ ८ ॥ द्वैतमें सुखके अभावकूं मानिके अद्वैतमें सुखके अभावकी शंका ॥

४३ द्वैतविषै सुखके अभावकूं अंगीकार करीके अद्वैतविषै बी तिस सुखके अभावकूं वादी शंका करैहैंः—

४४] ननु द्वैते सुखं माऽभूत्। अद्वैते अपि सुखं नो अस्ति ॥

४५ तत्रानुपलब्धि प्रमाणयति—

४६] अस्ति चेत् उपलभ्येत ॥

४७] अद्वैते यदि सुखं विद्यते तर्हि विषय-सुखादिवत् उपलभ्येत। यतो नोपलभ्यते-ऽतो नास्तीत्यर्थः ॥

४८ ननुपलभ्यत इत्याशंकमानं प्रत्याह—

४९] तथा च त्रिपुटी भवेत् ॥

५०] अनुभवस्य अनुभवित्रनुभाव्यसापेक्ष-त्वात् अद्वैतहानिरिति भावः ॥ २२ ॥

४४] ननु द्वैतविषै सुख मति होहु। अद्वैतविषै बी सुख नहीं है ॥

४५ तिसविषै अप्रतीतिकूं वादी प्रमाण करैहैंः—

४६] अद्वैतविषै जो सुख होवै। तौ प्रतीत होवै ॥

४७] अद्वैतविषै जब सुख है। तब विषय-सुखआदिककी न्याई प्रतीत हुयाचाहिये। जातैं नहीं प्रतीत होवैहैं यातैं नहीं है। यह अर्थ है ॥

४८ ननु अद्वैतविषै सुख प्रतीत होवैहैं। ऐसैं आशंका करनैहारे सिद्धांतीके प्रति वादी कहैहैंः—

४९] तैसैं सुखकी प्रतीतिके हुये त्रिपुटी होवैगी ॥

५०] अनुभव जो प्रतीति। ताकूं अनुभव करनैहारे औ अनुभवके विषय। इन दोयूकी अपेक्षावाला होनैतैं अद्वैतकी हानि होवैगी। यह भाव है ॥ २२ ॥

प्रमाणदे  
योगानंदः  
॥ ११ ॥  
टीकांकः

११६५

११६६

मोस्त्वद्वैते सुखं किंतु सुखमद्वैतमेव हि ।

किं मानमिति चेन्नास्ति मानाकांक्षा स्वयंप्रभे २३

स्वंप्रभत्वे भवद्वाक्यं मानं यस्माद्भवानिदम् ।

अद्वैतमभ्युपेत्यासिन्सुखं नास्तीति भाषते ॥२४॥

टीकांकः  
४१५१

टिप्पणांकः  
३७

५१ अद्वैतस्य सुखाधिकरणत्वनिषेधमंगी-  
करोति सिद्धांती (भास्तिवति)—

५२] अद्वैते सुखं मा अस्तु ॥

५३ तत्र हेतुमाह—

५४] किंतु हि अद्वैतं एव सुखम् ॥

५५] हि यस्मात्कारणात् । अद्वैतमेव  
सुखं । अतः सुखाधिकरणं न भवतीत्यर्थः ॥

५६ अद्वैतं सुखमित्यत्र किं प्रमाणमित्या-  
शंक्तुवादपूर्वकं तस्य स्वप्रकाशत्वात्प्रमाण-  
प्रश्न एवानुपपन्न इत्याह—

५७] किं मानं इति चेत् । स्वयंप्रभे

मानाकांक्षा न अस्ति ॥ २३ ॥

५८ ननु स्वप्रकाशत्वेऽपि किं प्रमाणमि-  
त्याशंक्य त्वदीपमेव वचनं प्रमाणमित्याह—

५९] स्वप्रभत्वे भवद्वाक्यं मानम् ॥

६० तदुपपादयति—

६१] यस्मात् भवान् इदं अद्वैतं  
अभ्युपेत्य अस्मिन् सुखं न अस्ति इति  
भाषते ॥

६२] यतः कारणाद्भवता प्रमाणनैरपेक्ष्येण  
अद्वैतमभ्युपेत्य सुखं एवाक्षिप्यते अतः  
स्वप्रभत्वमित्यर्थः ॥ २४ ॥

॥ ९ ॥ हेतुसहित अद्वैतकं सुखकी अनाश्रयता  
ओ प्रमाणअपेक्षारहिततारूप स्वप्रकाशता ॥

५१ अद्वैतकं सुखके आश्रयपदैके निषेधकं  
सिद्धांती अंगीकार करैहैः—

५२] अद्वैतविषै सुख मति होहु ॥

५३ तिसविषै हेतुकं कहैहैः—

५४] किंतु जातै अद्वैतहीं सुख है ॥

५५] जिस कारणतै अद्वैतहीं सुख है ।  
यातै अद्वैत सुखका आश्रय नहीं होवैहै ।  
यह अर्थ है ॥

५६ अद्वैत सुखरूप है । इसविषै कौन  
प्रमाण है ? इस आशंकाके अनुवादपूर्वक तिस  
अद्वैतकं स्वप्रकाशरूप होनैतै तिसविषै  
प्रमाणका प्रश्नहीं अयुक्त है । ऐसै कहैहैः—

५७] अद्वैत सुखरूप है । इसविषै कौन  
प्रमाण है ? ऐसै जव कहै । तव स्वयं-

प्रकाशअद्वैतविषै प्रमाणकी अपेक्षा  
नहीं है ॥ २३ ॥

॥ १० ॥ अद्वैतकी स्वप्रकाशतामै वादीके वचनकूहीं  
प्रमाणता ॥

५८ ननु अद्वैतकी स्वप्रकाशताविषै बी  
कौन प्रमाण है ? यह आशंकाकरि तेरा  
वचनहीं प्रमाण है । ऐसै कहैहैः—

५९] अद्वैतकी स्वयंप्रकाशताविषै  
तेरा वाक्यहीं प्रमाण है ॥

६० तिसकू उपपादन करैहैः—

६१] जातै तू इस अद्वैतकं अंगी-  
कार करीके इसविषै सुख नहीं है ।  
ऐसै कहताहै ॥

६२] जिस कारणतै तेरेकरि प्रमाणकी  
अपेक्षातै विना अद्वैतकं अंगीकारकरिके  
सुखकाहीं आक्षेप जो निषेध सो करियेहै ।  
यातै अद्वैतकी स्वप्रकाशता कहिये प्रमाण-  
की निरपेक्षता है । यह अर्थ है ॥ २४ ॥

टीकांकः ४१६३	नीभ्युपेभ्यहमद्वैतं त्वद्वचोऽनूद्य दूषणम् । वचमीति चेत्तदा ब्रूहि किमासीद्वैततः पुरः ॥ २५ ॥	ब्रह्मानन्दे योगानन्दः ॥ ११ ॥ श्रीकांकः ११६७ ११६८
टिप्पणकः ॐ	किमद्वैतमुत द्वैतमन्यो वा कोटिरिति मः । अप्रसिद्धो न द्वितीयोऽनुत्पत्तेः शिष्यतेऽग्रिमः २६	

६३ न मयाऽद्वैतमभ्युपगम्यते किंतु त्वद्वच-  
मद्वैतमनूद्य दूष्यतेऽतो नोक्तसिद्धिरिति शंकाते  
(नाभ्युपेमीति) —

६४] “अहं अद्वैतं न अभ्युपेमि ।  
त्वद्वचः अनूद्य दूषणं वच्मि” इति  
चेत् ।

६५ विकल्पासहत्वादद्वैतानभ्युपगमोऽनुप-  
पन्न इति मन्वानः पृच्छति —

६६] तदा द्वैततः पुरः किं आसीत्  
ब्रूहि ॥ २५ ॥

६७ किंवाद्ब्रूयति विकल्पं दर्शयति —

॥ ११ ॥ वादीकरि अद्वैतके अंगीकारकी शंका  
औ सिद्धांतीका वादीकेप्रति प्रश्न ॥

६३ मेरेकरि अद्वैत अंगीकार नहीं करियेहै ।  
किंतु हे सिद्धांती ! तेरे कहे अद्वैतकूं अनुवाद-  
करिके मैं दूषण देताहूं । यातैं मेरे कथन  
किये अद्वैतकी सिद्धि नहीं है । इसरीतिसैं  
वादी शंका करैहैः—

६४] मैं अद्वैतकूं अंगीकार नहीं  
करूहूं । किंतु तेरे वचनकूं अनुवाद  
करिके कहिये फेरी कथनकरिके दूषण  
कहताहूं । ऐसैं जब कहै ।

६५ विकल्पके असहन करनेतैं अद्वैतका  
अंगीकार वनै नहीं । इसरीतिसैं मानतेहुये  
सिद्धांती वादीके प्रति पृच्छतेहैंः—

६६] तब हे वादी ! द्वैतजगततैं पूर्व  
क्या था ? सो कथन कर ॥ २५ ॥

६८] किं अद्वैतं । उत द्वैतं । वा  
अन्यः कोटिः ॥

६९ तृतीयं पक्षं निराकरोति—

७०] अंतिमः अप्रसिद्धः ॥

७१] द्वैताद्वैतविलक्षणस्य रूपस्य लोके-  
ऽदर्शनादितिभावः ॥

७२ द्वितीयं पक्षं निराकरोति (न  
द्वितीय इति) —

७३] द्वितीयः न ॥

७४ तत्र हेतुमाह—

७५] अनुत्पत्तेः ॥

॥ १२ ॥ तीनविकल्पकरि दोका निषेध औ  
प्रथमका अंगीकार ॥

६७ श्लोक २५ उक्त किंवाद्ब्रूयति  
वचन किये विकल्पकूं दिखायैहैंः—

६८] द्वैततैं पूर्व क्या अद्वैत था अथवा  
द्वैत था । वा अन्य कोटि कहिये द्वैत-  
अद्वैततैं विलक्षणरूप पक्ष था ? ये तीनपक्ष हैं ॥

६९ तीसरेपक्षकूं निराकरण करैहैंः—

७०] अंतका पक्ष अप्रसिद्ध है ॥

७१] लोकविषयै द्वैताद्वैततैं विलक्षणरूपके  
अदर्शनतैं तीसरापक्ष अप्रसिद्ध है । यह  
भाव है ॥

७२ द्वैत था इस द्वितीयपक्षकूं निराकरण  
करैहैंः—

७३] दूसरा पक्ष वनै नहीं ॥

७४ तिसविषयै कारण कहैहैंः—

७५] अनुत्पत्तितैं ॥

प्रज्ञानदे  
योगानन्दः  
॥११॥  
टीकांकः

११६९  
११७०

अद्वैतसिद्धिर्युक्त्यैव नानुभूत्येति चेद्वैद ।

निर्दृष्टांता सदृष्टांता वा कीदृशंतरमत्र नो ॥ २७ ॥

नानुभूतिर्न दृष्टांत इति युक्तिस्तु शोभते ।

सिद्धांतत्वपक्षे तु दृष्टांतं वद मे मतम् ॥ २८ ॥

टीकांकः

४१७६

टिप्पणांकः

ॐ

७६] द्वैतस्य तदानीमनुत्पन्नत्वादिति भावः ॥

७७ अतः प्रथमः पक्षः परिशिष्यत इत्याह

(शिष्यत इति) —

७८] अग्रिमः शिष्यते ॥ २६ ॥

७९ ननु क्तेन प्रकारेणाद्वैतं युक्त्यैव सिध्यति नानुभवेनेति चोदयति —

८०] अद्वैतसिद्धिः युक्त्या एव अनुभूत्या न इति चेत् ॥

८१ अद्वैतसिद्धिर्युक्त्यैवेत्युक्तं विकल्पासह-  
त्वादनुपपन्नं इति मन्वानो युक्तिं विकल्पयति  
सिद्धांती (वदेति) —

७६] द्वैतज्ञं तव अपनैतं पूर्वं अनुत्पन्न  
होनैतं द्वैतं पूर्वं द्वैत था । यह दूसरापक्ष वनै  
नहीं । यह भाव है ॥

७७ याति द्वैतं पूर्वं अद्वैत था । यह प्रथम-  
पक्ष परिशेष रहता है । ऐसं कहैहैं —

७८] प्रथमपक्ष शेष रहता है ॥ २६ ॥  
॥ १९ ॥ अनुभवविना युक्तिर्न अद्वैतके सिद्धिकी  
शंका औ युक्तिर्न बोविकल्प ॥

७९ ननु श्लोक २६ उक्त प्रकारकरि  
अद्वैत । युक्ति जो अनुमान तासैहीं सिद्ध होवै-  
है । अनुभवसँ नहीं । इसरीतिसें वादी पूर्वपक्ष  
करताहैः —

८०] अद्वैतकी सिद्धि युक्तिसँहीं है  
अनुभवसँ नहीं । ऐसँ जब कहै ।

८१ अद्वैतकी सिद्धि युक्तिसँहीं है यह जो  
वादीनँ कहा । सो विकल्पके असहन करनैतँ  
वनै नहीं । ऐसँ मानतेहुये सिद्धांती युक्तिके  
प्रति विकल्प करैहैंः —

८२] निर्दृष्टांता वा सदृष्टांता वद ॥

८३ विकल्पस्य न्यूनता निराकरोति  
(कोटयंतरमिति) —

८४] अत्र कीदृशंतरं नो ॥ २७ ॥

८५ प्रथमं पक्षं सोपहासं निराकरोति  
(नानुभूतिरिति) —

८६] अनुभूतिः न । दृष्टांतः न ।  
इति युक्तिः तु शोभते ॥

८७] अद्वैतसिद्धिर्युक्त्यैवेति वदता अनु-  
भूतिः तावत् न अभ्युपेयते । युक्तिस्तु

८२] तव हे वादी ! यह युक्ति दृष्टांत-  
रहित है वा दृष्टांतसहित है ? सो  
कथन कर ॥

८३ विकल्पकी न्यूनताकू निराकरण  
करैहैंः —

८४] इहां और दृष्टांतरहित औ सहित  
उभयरूप युक्ति है । यह तीसराविकल्प अ-  
प्रसिद्ध होनैतँ नहीं है ॥ २७ ॥

॥ १४ ॥ प्रथमविकल्पका उपहासकरि निराकरण  
औ द्वितीयमें दृष्टांतका प्रश्न ॥

८५ दृष्टांतरहित युक्ति है । इस प्रथमपक्षकू  
उपहाससहित निराकरण करैहैंः —

८६] अनुभव वी नहीं है औ दृष्टांत  
वी नहीं है । यह युक्ति तौ शोभाकू  
पावतीहै ॥

८७] अद्वैतकी सिद्धि युक्तिसँहीं है । ऐसँ  
कहनैवाले वादीकरि अनुभव प्रथम अंगीकार

**टीकांकः**

४१८८

टिप्पणांक:

৬৬৭

अद्वैतः प्रलयो द्वैतानुपलंभेन सुप्तिवत् ।

इति चेत्सुप्तिरद्वैते तत्र दृष्टान्तमीरय ॥ २९ ॥

ब्रह्मानंदे

**योगानन्दः**

॥ २२ ॥

**श्लोकांकः**

११७१

दृष्टान्तप्रदर्शनमंतरेण न किञ्चित्साधयति। अतो  
न दृष्टान्त इत्युक्तिरयुक्तेति भावः ॥

८८ द्वितीये विकल्पे उभयवादिसंप्रतिपन्नो  
दृष्टान्तः वक्तव्य इत्याह—

८९] सदृष्टान्तत्वपक्षे तु मे मतं  
दृष्टान्तं वद ॥ २८ ॥

१० तर्हि दृष्टान्तैर्वाद्यैतं साधयामीति  
शङ्कते पूर्ववादी (अद्वैत इति) —

९१] प्रलयः अद्वैतः द्वैतानुपलंभेन  
सुखिवत् इति चेत् ॥

९२) प्रलयः द्वैतरहितो भवितुमर्हति द्वैतानुपलब्धिमत्त्वात् यो यो द्वैतानुपलब्धिमान्स स द्वैतरहितः यथा स्वाप इति ॥

९३ नन्वेवं साधयतस्तव स्वसुषुप्तिर्दृष्टांतः  
परसुषुप्तिर्वा । आद्ये तस्याः परं प्रत्यसिद्ध-  
त्वेन तत्सिद्ध्ये दृष्टांतांतरं वक्तव्यमित्याह  
(सुप्तिरिति) —

९४] अद्वैते सुप्तिः तत्र दृष्टान्तं  
ईरय ॥ २९ ॥

नहीं करियेहे औ युक्ति तौ दृष्टांतके दिखावन  
विना कछु बी नहीं सिद्ध करतीहै। यातैं दृष्टांत  
नहीं है। यह कथन अयुक्त है। यह भाव है॥

८८ दृष्टांतसहित युक्ति है। इस द्वितीय-  
विकल्पविषे तुज औ मुज दोनों वादीकूं संमत  
दृष्टांत कथावाहिये। ऐसैं कहैहैं:-

८९] दृष्टान्तसहित युक्ति है । इस पक्षविषय तौ मेरेकूँ संमत दृष्टान्त कथन कर ॥ २८ ॥

॥ १५ ॥ वादीकरि दृष्टांतसैं अद्वैतके साधनैकी  
शंका औ उक्तसुषुप्तिके दृष्टांतसैं सिद्धांतीके  
दोषिकरूप अरु प्रथमका निषेध ॥

९० तव दृष्टान्तकरिहीं अद्वैतकूं साधताहूं ।  
इसरीतिसैं पूर्ववादी शंका करैहैः—

९१] प्रलय द्वैतरहित है । द्वैतके  
अप्रतीतिरूप हेतुकरि सुषुप्तिकी  
न्यांई । ऐसैं जब कहै ।

९२) प्रलय द्वैतरहित होनेकू योग्य है ।  
द्वैतकी अप्रतीतिवाला होनेतै । जो जो द्वैतकी  
अप्रतीतिवाला है । सो सो द्वैतरहित है । जैसे  
सुषुप्ति है ॥ तैसे यह अनुमान दृष्टांतसहित  
श्रुति है ॥

९३ ननु ऐसैं साधनैहारे तुल बादीकुं अपनी सुधुसि दृष्टांत है । वा अन्यपुरुषकी सुधुसि दृष्टांत है ? ये दोविकल्प हैं । तिनमें अपनी सुधुसि दृष्टांत है । इस प्रथमपक्षविषै तिस अपनी सुधुसि कुं अन्यपुरुषकेप्रति असिद्ध होनैकरि तिस अपनी सुधुसि की सिद्धि अर्थ अन्यदृष्टांत कहाचाहिये । इसरीतिसे सिद्धांती कहैहै:—

९४] अद्वैतविषय अपनी कहिये तेरी  
सुषुप्ति दृष्टांत है। तिस अपनी सुषुप्तिविषय  
दृष्टांत कथन कर ॥ २९ ॥

६१ इहां प्रलयशब्दकरि प्रलयशब्दका वाच्य जो सर्व-  
द्वैतका अभाव । तिसकरि उपलक्षित ब्रह्मकाहीं ग्रहण है ॥

ऐसै इसप्रसंगविषै प्राप्त सुषुप्तिशब्दके अर्थविषै बी जानि लेना॥

ब्रह्मानन्दे  
योगानन्दः  
॥ ११ ॥  
श्रीकान्तः

११७२

११७३

दृष्टांतः परसुप्तिश्चेदहो ते कौशलं महत् ।  
यः स्वसुप्तिं न वेत्त्यस्य परसुप्तौ तु का कथा ॥ ३० ॥  
निश्चेष्टत्वात्परः सुप्तो यथाहमिति चेत्तदा ।  
उदाहर्तुः सुषुप्तेस्ते स्वप्रभत्वं बलाद्भवेत् ॥ ३१ ॥

टीकांकः

४१९५

टिप्पणांकः

३०

९५ ननु तस्याः परसुप्तिरेव दृष्टांत इति  
द्वितीयं विकल्पमाशंकते (दृष्टांत इति)—

९६] परसुप्तिः दृष्टांतः चेत् ।

९७ परसुप्तेस्तत्त्वमसिद्धत्वेन त्वया दृष्टांती-  
करणमनुपपन्नमिति सोपहासमाह सिद्धांती  
(अहो इति)—

९८] ते कौशलं महत् अहो । यः  
स्वसुप्तिं न वेत्ति अस्य परसुप्तौ तु का  
कथा ॥

९९] यः भवान् सुप्तेरनुभवगम्यत्वानंगी-  
कारेण स्वसुप्तिं अपि न वेत्ति अस्य तव

परसुप्तौ का कथा परसुप्तिज्ञानं न भवतीति  
किञ्च वक्तव्यमिति भावः ॥ ३० ॥

४२०० नन्वनुमानात्परसुप्तिः सिद्धिरिति  
शंकते (निश्चेष्टेति)—

१] परः सुप्तः । निश्चेष्टत्वात् । यथा  
अहं । इति चेत् ।

२] विमतः परः सुप्तः भविसुप्तिर्हति  
प्राणादियत्त्वे सति निश्चेष्टत्वात् मद्बुद्धिद्वय-  
मानादित्यर्थः ॥

३ एवं तर्हि तव सुप्तेः स्वप्रकाशत्वं परि-  
शिष्यत इत्याह सिद्धांती—

॥ १६ ॥ दूतरेषिकल्पकी शंका औ ताका  
निराकरण ॥

९५ ननु । तिस्र अपनी सुषुप्तिका परकी  
सुषुप्तिहीं दृष्टांत है । इस द्वितीयविकल्पक  
वादी आशंका करैहैः—

९६] अपनी सुषुप्तिविषै परकी सुषुप्ति  
दृष्टांत है । ऐसैं जब कहै ।

९७ परसुप्ति तरेकूं अप्रसिद्ध होनैतैं तरे-  
करि दृष्टांत करना बने नहीं । इसरीतिसैं  
उपहाससहित सिद्धांती कहैहैः—

९८] तव तेरा कुशलपना बडा अहो  
कहिये उत्कृष्ट है ! जो तूं अपनी सुषुप्तिकूं  
नहीं जानताहैं । इस तरेकूं परकी  
सुषुप्तिविषै तौ नहीं जाननैकी क्या  
कथा है ॥

९९] जो तूं सुषुप्तिकूं अनुभवगम्य होनैके  
अनंगीकारकरि अपनी सुषुप्तिकूं बी नहीं  
जानताहै । इस तरेकूं परकी सुषुप्तिविषै क्या

कथा है ! कहिये परकी सुषुप्तिका ज्ञान नहीं  
होवैहै । इसविषै क्या कहना है । यह भाव  
है ॥ ३० ॥

॥ १७ ॥ अनुमानसैं परसुप्तिके सिद्धिकी शंका  
औ स्वसुप्तिकी बलसैं स्वप्रकाशता ॥

४२०० ननु अनुमानतैं परकी सुषुप्तिकी  
सिद्धि कहिये निश्चय होवैहै । इसरीतिसैं  
वादी शंका करैहैः—

१] पर सुषुप्तिवान् है । चेष्टारहित  
होनैतैं । जैसे मैं हूं तैसैं । ऐसैं जब कहै ।

२] विवादका विषय जो परप्पुरुष । सो  
सुषुप्तिवान् होनैकूं योग्य है । प्राणादिककरि  
युक्त हुआ बी चेष्टारहित होनैतैं । सुजकी  
न्याहै । इस अनुमानतैं परसुप्तिकी सिद्धि  
होवैहै । यह अर्थ है । ऐसैं जब है ।

३ तव तेरी सुषुप्तिकूं स्वप्रकाशपना शेष  
रहताहै । इसरीतिसैं सिद्धांती कहैहैः—



टीकांक:

४२०४

टिप्पणांक:

७६२

नैन्द्रियाणि न दृष्टांतस्तथाप्यंगीकरोषि ताम् ।

इदमेव स्वप्नभत्वं यद्भानं साधनैर्विना ॥ ३२ ॥

प्रस्थानंदि

योगानंदः

॥ ११ ॥

टीकांक:

११७४

४] तदा उदाहर्तुः ते सुषुप्तेः स-  
प्रभत्वं बलात् भवेत् ॥

५] तदा तर्हि मां प्रति सुषुप्तिं उदाहर्तुः  
दृष्टांतीकर्तुः । ते तव । सुषुप्तेः स्वप्नभत्वं  
स्वप्नकाशत्वं । बलात् सुषुप्तादाहरणसामर्थ्या-  
त् । एव भवेत् ॥ ३१ ॥

६ कथं बलाद्भवतीत्याशंक्याह (नैन्द्रिया-  
णीति) —

७] इंद्रियाणि न। दृष्टांतः न। तथा  
अपि तां अंगीकरोषि। साधनैः विना  
भानं यत् इव एव स्वप्नभवत्म् ॥

४] तब उदाहरण करनेहारा जो तू।  
तिस तेरी सुषुप्तिका स्वप्नकाशपना  
बलतै होवैहै ॥

५] तब मेरेप्रति सुषुप्तिकूँ दृष्टांत करनेहारा  
जो तू है। तिस तेरी सुषुप्तिका स्वप्नकाशपना  
बलतै कहिये सुषुप्तिके उदाहरणके सामर्थ्यतैहीं  
होवैहै ॥ ३१ ॥

॥ १८ ॥ बलतै साधित स्वप्नकाशताका विवरण॥

६ मेरी सुषुप्तिका स्वप्नकाशपना कैसै  
बलतै होवैहै ? यह आशंकाकरि कहैहैः—

७] इंद्रिय नहीं है औ दृष्टांत नहीं  
है। तौ बी तिस सुषुप्तिकूँ अंगीकार  
करताहै। ऐसै साधनसँ विना जो भान  
है। यहहीं सुषुप्तिका स्वप्नकाशपना है ॥

८] सुषुप्तिके ग्राहक इंद्रिय नहीं है ।

६२ जैसै सांख्य प्राभाकर औ बौद्धमतविषे आत्मा ।  
वृत्तिज्ञान औ आत्मा क्रमतै अन्यसाधनसँ विना बी प्रकाश-  
मान होनैतै स्वयंप्रकाशस्व मानैहै । तैसँ हमारे मतविषे बी  
सुषुप्तिकरि उपलक्षित आत्मा अन्यसाधनसँ विना प्रकाशमान

८] सुषुप्तग्राहकाणि इंद्रियाणि न संति  
तेषां स्वकारणे विलीनत्वात् दृष्टांतः च सं-  
प्रतिपन्नो न अस्ति परमुत्प्रेरप्रसिद्धत्वस्योक्त-  
त्वात् तथापि तां सुप्तिं अंगीकरोषि ।  
एवं च सति साधनैर्विना ज्ञानसाधनमंतरेण।  
अपि भानं प्रकाशनम् । इति यदिदमेव  
स्वप्नभत्वं सुषुप्त्या इत्यर्थः । अत्रायं  
प्रयोगः । विमता सुप्तिः स्वप्नकाशा । अस-  
त्स्वपि ज्ञानसाधनेषु प्रकाशमानत्वात् सांख्या-  
भिमतत्ववत् । प्राभाकराभिमतसंवेदनवत् ।  
शाक्याभिमतस्वात्मवदित्यर्थः ॥ ३२ ॥

काहेतै तिन इंद्रियनकूँ अपनै कारणअज्ञानविषै  
विलीन होनैतै औ परसुषुप्तिरूप दृष्टांत दोनूँ-  
करि संमत नहीं हैं। काहेतै अन्यपुरुषकी  
सुषुप्तिके अप्रसिद्धपनैकूँ ३० वें श्लोकविषै कथन  
कियाहोनैतै ॥ तौ बी तिस सुषुप्तिकूँ तू  
अंगीकार करताहै। ऐसै हुये ज्ञानके साधनसँ  
विना बी भान जो प्रकाश होवैहै। यहाँ  
सुषुप्तिका स्वप्नकाशपना है। यह अर्थ है ॥  
इहाँ यह अनुमान हैः— विवादका विषय जो  
सुषुप्ति सो स्वप्नकाश है। ज्ञानसाधनके न  
होते बी प्रकाशमान होनैतै। सांख्यनकारि  
संमत आत्माकी न्याई औ प्राभाकरके अनु-  
सारिनकरि संमत संवेदन जो वृत्तिज्ञान ताकी  
न्याई औ शाक्य जो बौद्ध तिसकरि संमत  
स्वात्माकी न्याई। यहै अर्थ है ॥ ३२ ॥

होनैतै स्वयंप्रकाश है । परंतु सांख्यादिकनके मतसँ आत्म-  
आदिकनकूँ अपनै प्रकाशविषै आपकी अपेक्षा है औ हमारे  
मतविषे सो नहीं है। किंतु आत्मा सर्वत्र प्रकाशमानहीं ॥

ब्रह्मानंदे  
योगानंदः  
॥११॥  
टीकांकः

११७५  
११७६

स्तामद्वैतस्वप्रभत्वे वद सुप्तौ सुखं कथम् ।  
शृणु दुःखं तदा नास्ति ततस्ते शिष्यते सुखम् ३३  
अंधः सन्नप्यनंधः स्याद्विद्धोऽविद्धोऽथ रोग्यपि ।  
अरोगीति श्रुतिः प्राह तच्च सर्वे जना विदुः ३४

टीकांकः

४२०९

टिप्पणिकांकः

ॐ

९ इत्थं प्रलयस्थ दृष्टांतत्वेनोदाहृतायाः  
सुपुस्रेरद्वैतत्वं स्वप्रभत्वं च प्रसाध्य तत्र सुख-  
प्रसाधनाय पूर्वपक्षिणः आकांक्षासुत्यापयति  
(स्तामिति) -

१०] सुप्तौ अद्वैतस्वप्रभत्वे स्तां सुखं  
कथं वद ॥

११ सुखप्रतियोगिनो दुःखस्य तदानीम-  
सत्त्वात्सुखमेव परिशिष्यत इत्याह—

१२] शृणु । दुःखं तदा न अस्ति ।  
ततः ते सुखं शिष्यते ॥

१३] सुखदुःखयोः प्रकाशतमसोरिव पर-  
स्परविरोधित्वात् दुःखाभावे सुखमेवाभ्यु-  
पेयमिति भावः ॥ ३३ ॥

१४ सुप्तां दुःखाभावे किं मानमित्या-  
कांक्षायां श्रुत्यनुभवावित्याह—

१५] अंधः सन् अपि अनंधः स्यात् ।  
विद्धः अविद्धः । अथ रोगी अपि  
अरोगी । इति श्रुतिः प्राह च तत् सर्वे  
जनाः विदुः ॥

॥ २ ॥ आनंदके स्वरूपसहित ताका  
विवेचन ॥ ४२०९-४४१८ ॥

॥ १ ॥ सुपुसिमें ब्रह्मानंदकी सिद्धि ॥  
॥ ४२०९-४३७५ ॥

॥ १ ॥ सुपुसिमें सुखके सद्भावविषे शंका औ  
समाधान ॥

९ इसरीतिसैं प्रलयके दृष्टांत होनैकरि  
उदाहरण करी जो सुपुसि । ताके अद्वैतपनैकुं औ  
स्वप्रकाशपनैकुं साधिके तिस सुपुसिविषै  
सुखके साधनैअर्थ पूर्वपक्षीकी आशंकाकुं  
उठावतैहैं—

१०] सुपुसिविषै अद्वैतपना औ  
स्वप्रकाशपना होहु । परंतु हे सिद्धांती !  
सुपुसिविषै सुख किसप्रकार है ? सो  
कथन कर ॥

११ सुखके विरोधी दुःखकुं तब सुपुसिविषै

नहीं होनैतैं सुखहीं परिचोप होवैहैं । इसरीति-  
सैं सिद्धांती कहैहैं—

१२] हे वादी ! अवण कर— जातैं तब  
सुपुसिविषै दुःख नहीं है । तातैं तेरेकुं  
सुखहीं शेष रहताहै ॥

१३] सुख अरु दुःखकुं प्रकाश अरु तमकी  
न्याई परस्परविरोधि होनैतैं । दुःखके अभाव  
हुये सुखहीं अंगीकार करनैकुं योग्य है । यह  
भाव है ॥ ३३ ॥

॥ २ ॥ सुपुसिमें दुःखके अभावविषै प्रमाण ॥

१४ सुपुसिविषै दुःखके अभावमैं कौन  
प्रमाण हैं ? इस आकांक्षाविषै श्रुति औ  
अनुभव प्रमाण हैं । ऐसैं कहैहैं—

१५] “सुपुसिविषै अंध हुया बी अंधता-  
रहित होवैहैं औ विद्ध हुया बी अविद्ध  
होवैहैं औ रोगी बी अरोगी होवैहैं”  
ऐसैं श्रुति कहतीहैं औ सो सर्वजन  
जानतेहैं ॥

टीकांक:

४२१६

टिप्पणिका:

ॐ

न दुःखाभावमात्रेण सुखं लोष्टशिलादिषु ।

द्वयाभावस्य दृष्टत्वादिति चेद्विषमं वचः ॥३५॥

ब्रह्मानन्दे

योगानन्दः

॥११॥

श्लोकान्तः

११७७

१६) “तस्माद्वा एतं सेतुं तीर्त्वाऽथः सन्ननंधो भवति । विद्धः सन्नविद्धो भवति । उप-तापी सन्ननुपतापी भवति । तद्यद्यपीदं भगवः शरीरमंधं भवत्यनंधः स भवति” इत्यादि-श्रुतिदेहाभिमानप्रयुक्तानंधत्वादीन् दोषान् मुक्तौ निवारयति । व्याध्यादिना पीड्यमान-स्यापि मुक्तौ तदुःखानुभवो नास्तीत्येतत्सर्व-जनमसिद्धं चेत्पर्यः ॥ ३४ ॥

१७ ननु “यत्र दुःखाभावस्तत्र सुखं” इत्यस्याः व्याप्तेर्लोष्टादौ व्यभिचार इति शंकेते (न दुःखेति) —

१६) “तातै निश्चयकरि इस जाग्रत्स्वम-विषै विद्यमान देहाभिमानरूप सेतुङ् तरिके पुरुष अंध हुया वी अनंध होवैहै औ शस्त्र-करि वेध्याहुया वी अविद्ध होवैहै औ उप-तापी कहिये रोगी हुया वी अनुपतापी होवैहै” औ “हे भगवन् ! यद्यपि सो यह शरीर अंध होवैहै । तथापि सो पुरुष अंधभावसँ रहित होवैहै” इत्यादिकश्रुतिपाँ देहाभिमानके किये अंधताआदिकदोषनङ् निवारण करैहै औ व्याधिकरि पीडाङ् प्राप्त भये पुरुषङ् वी सुषुप्तिविषै तिस पीडासँ जन्य दुःखका अनु-भव नहीं है । यह सर्वजनङ् प्रसिद्ध है । यह अर्थ है ॥ ३४ ॥

॥ ३ ॥ दुःखाभावसँ सुखके व्यभिचारकी शंका औ समाधान ॥

१७ ननु “जहां दुःखका अभाव है तहां सुख है” इस व्याप्तिका लोष्ट जो महीका

१८] दुःखाभावमात्रेण सुखं न लोष्टशिलादिषु द्वयाभावस्य दृष्टत्वा-त् इति चेत् ॥

१९) दुःखाभावमात्रेण सुखं कल्प-यितुं न शक्यते लोष्टशिलादिषु द्वया-भावस्य सुखदुःखयोरभावस्य दर्शनादित्यर्थः

२० दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोर्वैषम्यान्नैवमिति परिहरति (विषममिति) —

२१] वचः विषमम् ॥

२२) वचः दृष्टान्तवचनं । विषमं दार्ष्टान्तिकाननुसारीत्यर्थः ॥ ३५ ॥

खडा तिस आदिकविषै व्यभिचार है । इस-रीतिसें वादी शंका करैहै:—

१८] दुःखके अभावमात्रकरि सुखका कल्पन होवै नहीं । काहेतैं लोष्ट-शिलाआदिकनविषै दोनूके अभावके देखनैतैं । ऐसें जब कहै ।

१९) दुःखके अभावमात्रकरि सुखकी कल्पना करनेङ् शक्य नहीं होवैहै । काहेतैं लोष्ट औ शिलाआदिकनविषै सुखदुःख दोनूके अभावके देखनैतैं । यह अर्थ है ॥

२० दृष्टान्त जो लोष्टशिलाआदिक औ दार्ष्टान्तिक जो पुरुषकी सुषुप्ति । ताके विषम होनैतैं यह कथन बने नहीं । इसरीतिसें सिद्धांती परिहार करैहै:—

२१] तव तेरा वचन विषम है ॥

२२) तव तेरा दृष्टान्तका कथन विषम कहिये दार्ष्टान्तिकके अनुसारि नहीं है । यह अर्थ है ३५

महानन्दे  
योगानन्दः  
॥ १९ ॥

श्लोकः

११७८

११७९

मुखदैत्यविकासाम्भ्यां परदुःखसुखोहनम् ।

दैर्घ्याद्यभावतो लोष्टे दुःखाद्यूहो न संभवेत् ३६

स्वकीये सुखदुःखे तु नोहनीये ततस्तयोः ।

भावो वेद्योऽनुभूत्यैव तदभावोऽपि नान्यतः ३७

टीकाः

४२२३

टिप्पणीः

ॐ

२३ दृष्टान्तस्याननुकूलत्वमेवोपपादयति—

२४] मुखदैत्यविकासाम्भ्यां पर-  
दुःखसुखोहनम् ॥

२५) अन्यनिष्ठयोः सुखदुःखयोः ऊहनं  
यथाक्रमं मुखदैत्यविकासाम्भ्यां लिंगाभ्यां  
कर्त्तव्यं । अयं दुःखी विपण्णवदनत्वात्सं-  
प्रतिपन्नवत् । अयं सुखी प्रसन्नवदनत्वात्संप्रति-  
पन्नवदित्यर्थः ॥

२६ भवत्वेवं लोके प्रकृते किमायातमि-  
त्यत आह (दैत्येति)—

॥ ४ ॥ श्लोक ३५ उक्त दृष्टान्तकी सिद्धांतीसं  
विषमताका उपपादन ॥

२३ दृष्टान्ते दार्ष्टान्तिकसं विषमपनैर्ह्ये  
उपपादन करैः—

२४] मुखके दीनता औ विकास  
नाम प्रसन्नता । इन दोनों लिंगनकरि क्रमों  
परके सुख औ दुःखकी कल्पना होवैह ॥

२५) अन्यपुरुषविषे स्थित सुख औ दुःख-  
की कल्पना जो अनुमान सो क्रमों सुखकी  
दीनता औ प्रसन्नतारूप लिंगनकरि करनैह  
योग्य हे— यह पुरुष दुःखी है । तदनुक्त नाम  
व्याकुलमुखवाला हनैत । प्रसिद्धदुःखवानकी  
न्याई औ यह पुरुष सुखी है । प्रसन्नमुखवाला  
होनैत । प्रसिद्धसुखीपुरुषकी न्याई ॥

२६ ननु ऐसैं लोकविषे होह । इसकरि  
प्रकृतलोष्टआदिकदृष्टान्तकी विषमताविषे क्या  
आया ? तहां कहैहै—

९१

२७] लोष्टे दैन्याद्यभावतः दुःखा-  
द्यूहः न संभवेत् ॥

२८) लोष्टादां मुखदैत्यादिलिंगाभावा-  
त्सुखदुःखयोरूहनमेव न संभवति ।  
अतस्तत्र दुःखाभावोऽपि न निश्चेतुं शक्यत  
इत्यर्थः ॥ ३६ ॥

२९ इदानीं परकीयसुखदुःखाभ्यां स्व-  
कीयसुखदुःखयोरपेक्षं दर्शयति—

३०] स्वकीये सुखदुःखे तु ऊहनीये  
न । ततः तयोः भावः अनुभूत्या एव  
वेद्यः । तदभावः अपि अन्यतः न ॥

२७] लोष्टविषे दीनताआदिकके  
अभावतैं दुःखआदिककी कल्पना  
नहीं संभवैह ॥

२८) लोष्टआदिकविषे सुखकी दीनता  
औ प्रसन्नतारूप लिंग जे हेतु तिनके अभावतैं  
सुख औ दुःखकी कल्पनाहीं नहीं संभवैह ।  
यातैं तिस लोष्टआदिकविषे दुःखका अभाव  
बी निश्चय करनैह शक्य नहीं है । यह अर्थ  
है ॥ ३६ ॥

॥ ९ ॥ परके सुखदुःखतैं स्वसुखदुःखकी विषमता ॥

२९ अब अन्यपुरुषके सुखदुःखतैं अपने  
सुखदुःखकी विषमता दिखावैहै—

३०] अपने सुखदुःख तौ जातैं अनु-  
मानसैं जाननैह योग्य नहीं हैं । तातैं  
तिनका भाव जैसैं अनुभवसैंहीं वेद्य  
कहिये जाननै योग्य है । तैसैं तिनका अभाव  
बी अनुभवसैंहीं वेद्य है । अन्यतैं नहीं ॥

टीकांक:

४२३१

टिप्पणिक:

ॐ

तथा सति सुषुप्तौ च दुःखाभावोऽनुभूतितः ।

विरोधिदुःखराहित्यात्सुखं निर्विघ्नमिष्यताम् ३८  
महत्तरप्रयासेन मृदुशय्यादिसाधनम् ।

कृतः संपाद्यते सुप्तौ सुखं चेत्तत्र नो भवेत् ॥ ३९ ॥ ११८१

ग्रन्थानन्दे  
योगानन्दः  
॥ ११ ॥  
टीकांकः

११८०

११८१

३१) स्वनिष्ठयोस्तु सुखदुःखयोरनुभव-  
सिद्धत्वात् नानुभेयत्वं यतः ततस्तयोः सुख-  
दुःखयोः भावः सद्भावः । यथा अनुभूत्या  
एव वेद्यः प्रत्यक्षेणावगम्यते । तथा तद-  
भावोऽपि तयोः सुखदुःखयोरभावोऽपि ।  
अन्यतः अन्यस्मादनुमानादेः न अवगम्यते  
किंतु प्रत्यक्षेणैवेत्यर्थः ॥ ३७ ॥

३२ फलितमाह—

३३] तथा सति सुषुप्तौ च दुःखा-  
भावः अनुभूतितः ॥

३४) तथा सति स्वकीयस्य सुखादे-

३१) अपनैविषै स्थित सुख औ दुःखक  
तौ अनुभकरि सिद्ध होनैतैं जातैं अनुभेयता  
नाम अनुमानसैं जाननैकी योग्यता नहीं है ।  
तातैं तिन अपनै सुखदुःखका सद्भाव जैसैं  
अनुभव जो प्रत्यक्षप्रमा तासैंहीं जानियेहै ।  
तैसैं तिन अपनै सुखदुःखका अभाव वी  
अन्य अनुमानआदिकतैं नहीं जानियेहै ।  
किंतु प्रत्यक्षअनुभवसैंहीं जानियेहै । यह अर्थ  
है ॥ ३७ ॥

॥ ६ ॥ फलित (सुषुप्तिमें दुःखाभाव औ  
सुखकी सिद्धि) ॥

३२ फलितकूं कहैहैं—

३३] तैसैं हुये अपनी सुषुप्तिविषै  
दुःखका अभाव अनुभवकरि सिद्ध है ॥

३४) तैसैं हुये कहिये अपनै सुखदुःखकूं  
अनुभवसैं जाननैकी योग्यताके हुये । अपनी

रनुभवगम्यत्वे सति स्वसुप्तौ स्वकीयसुषुप्ता-  
वपि विद्यमानो दुःखाभावोऽनुभवेनैव  
सिद्धः ॥

३५ ततोऽपि किं तत्राह—

३६] विरोधिदुःखराहित्यात्  
निर्विघ्नं सुखं इष्यताम् ॥

३७) सुप्तौ सुखविरोधिनी दुःखस्याभावात् ।  
निर्विघ्नं वाधरहितं । सुखमिष्यताम्  
अभ्युपेयताम् ॥ ३८ ॥

३८ शय्यादिमुखसाधनसंपादनान्यथा-  
नुपत्त्यापि सुप्तौ सुखमस्तीत्यवगम्यत इत्याह  
(महत्तरिति)—

सुषुप्तिविषै वी विद्यमान दुःखका अभाव  
अनुभवकरिहीं सिद्ध होवैहै ॥

३५ तातैं दुःखके अभावतैं वी क्या सिद्ध  
होवैहै ? तहां कहैहैं—

३६] विरोधि दुःखकरि रहित  
होनैतैं निर्विघ्नसुख अंगीकार करना ॥

३७) सुषुप्तिविषै सुखके विरोधी दुःखके  
अभावतैं वाधरहितसुख अंगीकार करनैहैं  
योग्य है ॥ ३८ ॥

॥ ७ ॥ शय्यादिमुखके साधनके संपादनतैं  
सुषुप्तिमें सुखकी सिद्धि ॥

३८ शय्याआदिक जो सुखके साधन हैं ।  
तिनके संपादनका सुखसैंविना असंभव है ।  
यातैं वी सुषुप्तिविषै सुख है यह जानियेहै ।  
ऐसैं कहैहैं—

ग्रहानंदे  
योगानंदः  
॥ ११ ॥  
भोकांकः

११८२

४२

दुःखनाशार्थमेवेतदिति चेद्भोगिणस्तथा ।

भवत्वरोगिणस्त्वेतत्सुखायैवेति निश्चिनु ॥४०॥

टीकांकः

४२३९

टिप्पणांकः

ॐ

३९] तत्र सुप्तौ सुखं नो भवेत् चेत्  
महत्तरप्रयासेन मृदुशय्यादिसाधनं  
कृतः संपाद्यते ॥

४०) तत्र तस्मां सुप्तौ । सुखं न भवे-  
चेत् महत्तरप्रयासेन बहुविधवित्तव्यय-  
शरीरपीडनादिना मृदुलं शय्यादिकशिषु-  
मंचादिसाधनं सुखसाधनं कृतः कस्मात्  
कारणात् संपाद्यते न कृतोऽपीत्यर्थः ॥३९॥

४१ अर्थापत्तेरन्यथोपपत्तिं शंकेते  
(दुःखेति) —

४२] एतत् दुःखनाशार्थं एव इति

३९] जब तिस सुषुप्तिविषे सुख  
नहीं होवै । तब अतिशयबड़ेश्रमकरि  
कोमलशय्याआदिकसाधन काहेतैं  
संपादन करियेहै ? ॥

४०) तिस सुषुप्तिविषे जब सुख नहीं  
होवै । तब बहुतप्रकारके द्रव्यके खर्चनै औ  
शरीरके पीडनआदिकपरिश्रमकरि कोमल-  
गदलेमंचें आदिलेके सुखका साधन किस  
कारणतैं संपादन करियेहै ? सुखसैं विना  
अन्य किसी कारणतैं वी नहीं । यह अर्थ है ३९

॥ < ॥ श्लोक ३९ उक्त अर्थमें शंकासमाधान ॥

४१ श्लोक ३९ उक्त शय्यादिकसाधनके  
संपादनके ज्ञानरूप अर्थापत्तिप्रमाणसैं अन्यथा-  
संभवहूँ कहिये सुखसैं विना संभवहूँ वादी  
शंका करैहैः—

चेत् ॥

४३ एतच्छय्यादिसाधनसंपादनं दुःख-  
निवृत्तिफलकं न नियतमिति परिहरति  
(रोगिण इति) —

४४] तथा रोगिणः भवतु ।  
अरोगिणः तु एतत् सुखाय एव ।  
इति निश्चिनु ॥

४५) रोगादिदुःखे सति तन्निवृत्तये तत्  
भवतु तदभावे तु निवर्त्यदुःखाभावात्  
तत्संपादनं सुखाय एवेति अवगम्यत  
इत्यर्थः ॥ ४० ॥

४२] यह शय्याआदिकका संपादन  
दुःखके नाश अर्थहीं है । ऐसैं जब कहै ।

४३ यह शय्याआदिकसाधनका संपादन  
दुःखनिवृत्तिरूप फलवाला है । यह नियम  
नहीं है । इसरीतिसैं सिद्धांती परिहार  
करैहैंः—

४४] तब तैसैं दुःखके नाशअर्थ रोगीहूँ  
होहूँ औ अरोगीहूँ तौ यह शय्या-  
आदिकका संपादन सुखअर्थहीं है । ऐसैं  
निश्चय कर ॥

४५) रोगआदिकदुःखके होते तिस  
दुःखकी निवृत्तिअर्थ सो शय्याआदिकका  
संपादन होहूँ औ तिस रोगआदिकदुःखके  
अभाव हुये तौ निवारण करनेयोग्य दुःखके  
अभावतैं तिस शय्याआदिकका संपादन  
सुखअर्थहीं है । ऐसैं जानियेहै । यह अर्थ है ४०

टीकांकः ४२४६ टिप्पणांकः ॐ	तर्हि साधनजन्यत्वात्सुखं वैषयिकं भवेत् । भवत्येवात्र निद्रायाः पूर्वं शय्यासनादिजम् ४१ निद्रायां तु सुखं यत्तज्जन्यते केन हेतुना । सुखाभिमुखधीरादौ पश्चान्मज्जेतरे सुखे ॥४२॥	ब्रह्मानन्दे योगानन्दः ॥ ११ ॥ श्रीकांकः ११८३ ११८४
------------------------------------	---	--

४६ ननु सौप्तसुखस्य शय्यादिसाधन-  
जन्यत्वे आत्मस्वरूपत्वं व्याह्रयेतेति शङ्कते—

४७] तर्हि साधनजन्यत्वात्  
वैषयिकं सुखं भवेत् ॥

४८ किं निद्रागमनात्पूर्वकालीनस्य विषय-  
जन्यत्वं उच्यते । उत निद्राकालीनस्येति  
विकल्प्याद्यभंगीकरोति (भवत्स्विति)—

४९] अत्र निद्रायाः पूर्वं शय्या-  
सनादिजं भवतु एव ॥ ४१ ॥

५० द्वितीयं निराकरोति—

५१] निद्रायां तु यत् सुखं तत् केन  
हेतुना जन्यते ॥

५२) सुपुष्टौ शय्याद्यनुसंधानाभावात्  
तज्जन्यत्वं तस्य न संभवतीति भावः ॥

५३ ननु निद्रायामजन्यं सुखं यद्यस्ति तर्हि  
तद्विषयसुखवत्कुतो नानुभूयत इत्याशङ्क्य  
अनुभवितुस्तदा तस्मिन् निमग्नत्वाच्च विषय-  
सुखवच्चदनुभव इत्यभिप्रायेणाह (सुखेति)—

॥ ९ ॥ सुपुष्टिके सुखं शय्यादिकरि जन्यतामै  
शंका औ तामै दोविकल्पकरि आचका  
अंगीकार ॥

४६ ननु सुपुष्टिके सुखं शय्याआदिक  
साधनकरि जन्यताके हुये तिसकी आत्म-  
स्वरूपता भंग होवैगी । इसरीतिसैं वादी शंका  
करैहैः—

४७] तब साधनकरि जन्य होनैतैं  
सो सुपुष्टिका सुख विषयजन्य सुख  
होवैगा । नित्यआत्मस्वरूप सुख नहीं ।  
ऐसैं जो कही ।

४८ क्या निद्राके आननैतैं पूर्वकालके  
सुखं विषयसैं जन्यपना तेरेकरि कहियेहै  
अथवा निद्राकालके सुखं विषयसैं जन्यपना  
कहियेहै ? ऐसैं दोविकल्पकरिके प्रथमपक्षं  
सिद्धांती अंगीकार करैहैः—

४९] तौ इहां सुपुष्टिके सन्मुख होनैकी  
अवस्थाविषै निद्रातैं पूर्व जो सुख है । सो  
शय्याआसनआदिकविषयसैं जन्य

होहु ॥ ४१ ॥

॥ १० ॥ द्वितीयपक्षका निराकरण औ निद्राके  
सुखकी जन्यतामैं शंकासमाधान ॥

५० दूसरेपक्षकूं निराकरण करैहैंः—

५१] निद्राविषै जो सुख है । सो  
किस हेतुकरि जन्य होवैहै ? किसीकरि  
बी नहीं ॥

५२) सुपुष्टिविषै शय्याआदिकसाधनके  
अनुसंधानके अभावतैं तिन शय्याआदिक-  
साधनकरि जन्यपना तिस सुपुष्टिकालके सुखं  
नहीं संभवै है । यह भाव है ॥

५३ ननु निद्राविषै जब अजन्यसुख नाम  
नित्यसुख है । तब सो निद्राकालका सुख  
विषयसुखकी न्याईं काहेतैं अनुभव नहीं करि-  
येहै ? यह आशंकाकरि अनुभव करनेहारे जीव-  
कूं । तब निद्राकालविषै तिस सुखविषै निमग्न  
कहिये विलीन होनैतैं । विषयसुखकी न्याईं  
तिस निद्राकालके सुखका अनुभव नहीं होवैहै ।  
इस अभिप्रायकरि कहैहैंः—

ब्रह्मानन्द  
योगानन्दः  
॥ ११ ॥  
टीकांकः

११८५

११८६

जाग्रद्भाववृत्तिभिः श्रान्तो विश्रम्याथ विरोधिनि ।

अपनीते स्वस्थचित्तोऽनुभवेद्विषये सुखम् ॥४३॥

आत्माभिमुखधीवृत्तौ स्वानन्दः प्रतिबिंबवति ।

अनुभूयैनमत्रापि त्रिपुट्या श्रान्तिमाप्नुयात् ॥४४॥

टीकांकः

४२५४

टिप्पणकः

ॐ

५४] आदौ सुखाभिमुखधीः पश्चात् परे सुखे मज्जेत् ॥

५५] आदौ निद्रायाः पूर्वस्मिन्काले । जीवः सुखाभिमुखधीः शय्यादिजन्य-सुखाभिमुखधीः बुद्धिर्यस्य स तयोक्तस्तथा-विधो भवति । पश्चात् निद्राकाले । परे उत्कृष्टे । सुखे स्वरूपसुखे । मज्जेत् विलीनो भवेत् ॥ ४२ ॥

५६ संक्षेपेणोक्तमर्थं श्लोकत्रयेण प्रपंचयति-

५७] जाग्रद्भाववृत्तिभिः श्रान्तः विश्रम्य अथ विरोधिनि अपनीते

स्वस्थचित्तः विषये सुखं अनुभवेत् ॥

५८] जीवो जाग्रद्भाववृत्तिभिः

जागरणावस्थायां क्रियमाणैर्व्यापारविशेषैः ।

श्रान्तो विश्रम्य मृदुशय्यादौ शयनं कृत्वा ।

अथ अनन्तरं विरोधिनि व्यापारजनिते दुःखे

अपनीते निवारिते सति । स्वस्थचित्तः

अव्याकुलमनाः भूत्वा । शय्यादौ विषये

जायमानं सुखमनुभवेत् साक्षात्कुर्यात् ॥४३॥

५९ विषयसुखं च कीदृशमित्याकांक्षायां

तत्स्वरूपं दर्शयन् परे सुखे निमज्जननिमित्त-

त्वेन तदनुभवेऽपि श्रमं दर्शयति—

५४] आदिचिपै जीव सुखके अभिमुख बुद्धिवाला होवैहै औ पीछे परसुखचिपै मग्न होवैहै ॥

५५] निद्रातें पूर्वकालविपै जीव । शय्या-आदिकसँ जन्य सुखके समुत्पन्न भईहै बुद्धि जिसकी ऐसा होवैहै । औ पीछे निद्राकाल-विपै परसुख जो उत्कृष्टस्वरूपआनन्द तिसविपै मग्न होवैहै ॥ ४२ ॥

॥ ११ ॥ श्लोक ४२ उक्त अर्थका संक्षेपतें विवरण ॥

५६ संक्षेपतें ४२ श्लोकउक्तअर्थकू तीन-श्लोककरि वर्णन करैहैंः—

५७] जीव । जाग्रतके व्यापारनकरि श्रान्त हुया विश्रामकू पायके । पीछे विरोधिदुःखके निवृत्त हुये स्वस्थ-

चित्तवाला होयके विषयविपै सुखकू अनुभव करताहै ॥

५८] जीव जो है । सो जाग्रतअवस्थाविपै

क्रियमाणव्यापारनके भेदकरि श्रमकू प्राप्त

हुया । विश्राम जो कोमलशय्याआदिकविपै

शयन ताकू करीके । पीछे व्यापारसँ जनित

दुःखरूप विरोधिके निवारण कियेहुये स्वस्थ-

चित्तवाला कहिये अव्याकुलमनवाला होयके ।

शय्याआदिकविषयविपै उत्पन्न भये सुखकू

अनुभव करताहै कहिये साक्षात् करताहै ॥४३॥

५९ विषयसुख किस प्रकारका है ? इस

आकांक्षाविपै तिस विषयसुखके स्वरूपकू

दिखावतेहुये । परसुखविपै निमग्न होनैके

निमित्त होनैकरि तिस विषयसुखके अनुभव-

विपै बी श्रमकू दिखावैहैंः—



टीकांक:

४२६०

टिप्पणांक:

ॐ

तच्छ्रमस्यापनुत्तर्य जीवो धावेत्परात्मनि ।

तेनैक्यं प्राप्य तत्रत्यो ब्रह्मानन्दः स्वयं भवेत् ४५

ब्रह्मानन्दे

योगानन्दः

॥ ११ ॥

श्रीकांकः

११८७

६०] आत्माभिमुखधीवृत्तौ स्वानन्दः  
प्रतिबिंबति । अत्र अपि एनं अनुभूय  
त्रिपुट्या आतं आमुयात् ॥

६१) अनागतविषयसंपादनादिना दुःखं  
अनुभूय तन्निवृत्तये मृदुशय्यादौ शयानस्य  
बुद्धिरंतर्मुखा भवति । तस्यां च बुद्धिद्वितौ  
स्वरूपभूत आनन्दः स्वाभिमुखे दर्पणे मुख-  
मिव प्रतिबिंबति । एष हि विषयानन्दः ।  
अत्रापि अस्यामपि वेलायां । एनं विषया-  
नन्दं । अनुभूय अनुभवित्रनुभवानुभान्य-  
लक्षणाया । त्रिपुट्या अमं प्रामुयात् ॥ ४४ ॥

६०] आत्माके सन्मुख भई बुद्धि-  
वृत्तिविषै स्वरूपआनन्द प्रतिबिंबकूं  
पावताहै । इहां बी इस प्रतिबिंबकूं  
अनुभवकरिके त्रिपुटीकरि अमकूं  
पावताहै ॥

६१) अप्राप्तविषयके संपादनआदिक-  
करि दुःखकूं अनुभवकरिके तिस दुःखकी  
निवृत्तिअर्थ कोमलशय्याआदिकविषै शयन  
करनैहारे पुरुषकी बुद्धि अंतर्मुख होवैहै औ  
तिस अंतर्मुखबुद्धिद्वितिविषै अपनै सन्मुख  
दर्पणविषैमुखकी न्याई स्वरूपभूतआनन्द प्र-  
तिबिंबकूं पावताहै । यह आनन्दका प्रतिबिंबहीं  
विषयानन्द है ॥ इहां इसवेलाविषै बी इस  
विषयानन्दकूं अनुभवकरिके । अनुभवकर्ता  
औ अनुभव औ अनुभवका विषय । इस-

६२ ततः किं तत्राह—

६३] तच्छ्रमस्य अपनुत्तर्य जीवः  
परात्मनि धावेत् । तेन ऐक्यं प्राप्य  
स्वयं तत्रत्यः ब्रह्मानन्दः भवेत् ॥

६४) तस्य त्रिपुटीदर्शनजनितस्य अमस्य  
अपनोदाय स एव जीवः परमात्मनि  
आनन्दरूपे ब्रह्मणि । धावेत् शीघ्रं गच्छेत् ।  
गत्वा च तेन ब्रह्मणा । ऐक्यं तादात्म्यं ।  
गत्वा “सता सोम्य तदा संपन्नो भवति”  
इति श्रुतेः स्वयम् अपि तत्रत्यः तस्यां मुमुक्षौ  
स्थितः । ब्रह्मानन्दो भवेत् ॥ ४५ ॥

रूपवाली त्रिपुटीकरि जीव अम जो खेद ताकूं  
पावताहै ॥ ४४ ॥

६२ तिस त्रिपुटीजन्यअमकी प्राप्तितैं क्या  
होवैहै ? तहां कहैहै—

६३] तिस अमकी निवृत्तिअर्थ  
जीव । परमात्माविषै दौडताहै औ  
तिसके साथि एकताकूं पायके आप  
तहांका ब्रह्मानन्द होवैहै ॥

६४) तिस त्रिपुटीके दर्शनसैं जनित  
अमके निवारणअर्थ सोइ जीव परमात्मा जो  
आनन्दरूप ब्रह्म तिसविषै दौडताहै नाम  
तत्काळ जाताहै औ जायके तिस ब्रह्मके साथि  
एकताकूं पायके “हे सोम्य ! तव मुमुक्षुविषै  
सत्ब्रह्मके साथि संपन्न कहिये एकताकूं प्राप्त  
होवैहै” इस श्रुतितैं आप बी तिस मुमुक्षुविषै  
स्थित ब्रह्मानन्द होवैहै ॥ ४५ ॥

महानंदे  
योगानंदः

॥ ११ ॥

श्लोकः

११८८

११८९

दृष्टांताः शकुनिः ज्ञेयः कुमारश्च महानृपः ।

महाराजाह्वय इत्येते सुस्थानंदे श्रुतीरिताः ॥४६॥

शकुनिः सूत्रवद्धः सन् दिक्षु व्यापृत्य विश्रमम् ।

अलब्ध्वा बंधनस्थानं हस्तस्तंभाद्युपाश्रयेत् ॥४७॥

टीकाः

४२६५

टिप्पणः

ॐ

६५ असिद्धुपपादिते सांपुष्ट आनंदे  
शकुन्यादयो बहवो दृष्टांताः श्रुत्युक्ता विद्यंत  
इत्याह (दृष्टांता इति) —

६६] शकुनिः ज्ञेयः कुमारः  
महानृपः च महाराजाह्वयः इति एते  
दृष्टांताः सुस्थानंदे श्रुतीरिताः ॥

६७] शकुन्यादिभिः पंचभिर्दृष्टांतैः  
सुप्तावानंदोपपादनेन तत्र सुखं नास्तीति मतं  
निराकृतम् ॥ ४६ ॥

६८ तत्र तावत् “स यथा शकुनिः सूत्रेण  
प्रवद्धः दिशं दिशं पतितान्यत्रायतनमलब्ध्वा

॥११॥ सुषुप्तिके आनंदं श्रुतिउक्तपांचदृष्टांत ॥

६५ इत उपपादन किये सुषुप्तिगतआनंद-  
विषे शकुनिआदिकबहुतदृष्टांत श्रुतिविषे  
कहैहैं । ऐसैं कहैहैंः—

६६] शकुनि जो सींचाणापक्षी । ज्ञेय  
जो पक्षीविशेष । कुमार । महानृप जो  
चक्रवर्तीराजा औ महाराजाह्वय । ये पांच-  
दृष्टांत सुषुप्तिके आनंदविषे श्रुतिमें  
कहैहैं ॥

६७] शकुनिआदिकपांचदृष्टांतनकरि सुषुप्ति-  
विषे आनंदके उपपादनसैं तहां सुख नहीं  
है । यह मत निराकरण किया ॥ ४६ ॥

॥ ११ ॥ श्लोक ४६ उक्त दृष्टांतनका विवरण ॥

६८ तहां प्रथम “सो जैसैं शकुनि नाम  
पक्षी । सूत्रकरि बद्ध हुया दिशादिशाके ताई  
पतनकरिके अन्यठिकानैं आश्रयकूं न पायके

बंधनमेवोपाश्रयते ॥ एवमेव खलु सोम्य तन्मनो  
दिशं दिशं पतित्वा अन्यत्रायतनमलब्ध्वा  
प्राणमेवोपाश्रयते । प्राणबंधनं हि सोम्य  
मनः” इत्यस्य दृष्टांतदार्ष्टान्तिकमतिपादनपरस्य  
छांदोग्यश्रुतिवाक्यस्यार्थं संक्षेपेण दर्शयति  
श्लोकद्वयेन—

६९] शकुनिः सूत्रवद्धः सन् दिक्षु  
व्यापृत्य विश्रमं अलब्ध्वा बंधनस्थानं  
हस्तस्तंभादिउपाश्रयेत् ॥

७०] हस्तादौ कचिदाधारसूत्रेण बद्धः

बंधनके स्थानकूंहीं आश्रय करताहै । ऐसैंहीं  
“हे सोम्य ! तो मन कहिये मनउपाधिवाला  
जीव सुखदुःखरूप दिशादिशाके प्रति पतन-  
करिके अन्यठिकानैं आश्रयकूं न पायके ।  
प्राण जो प्राणउपलक्षितपरब्रह्म ताकूंहीं आश्रय  
करताहै । जातैं हे सोम्य ! मन प्राणरूप  
बंधनवाला है । तातैं प्राणकूंहीं आश्रय  
करताहै” इस दृष्टांत औ दार्ष्टान्तिके मतिपादन-  
परायण छांदोग्यश्रुतिके पष्ठअध्यायगतवाक्यके  
अर्थकूं संक्षेपसैं दोश्लोककरि दिखवैहैंः—

६९] सूत्रकरि बांध्याहुया शकुनि  
सर्वदिशाकेविषे व्यापारकरिके तहां  
विश्राम जो आधार ताकूं न पायके ।  
बंधनके स्थान हस्तस्तंभादिककूं जैसैं  
आश्रय करैहै ।

७०] हस्तआदिकविषे कहां आधारसूत्र-

टीकांक:

४२७१

टिप्पणांक:

ॐ

जीवोपाधिमनस्तद्वद्गर्माधर्मफलाप्तये ।

स्वप्ने जाग्रति च भ्रांत्वा क्षीणे कर्मणि लीयते ४८

इयेनो वेगेन नीडैकलंपटः शयितुं व्रजेत् ।

जीवः सुप्त्यै तथा धावेद्ब्रह्मानन्दैकलंपटः ॥ ४९ ॥

ब्रह्मानन्दे  
योगानन्दः  
॥ ११ ॥  
टीकांकः

११९०

११९१

शङ्कुनिः पक्षी । आहारादिग्रहणाय दिक्षु प्राच्यादिषु । व्यापारं कृत्वा तत्र विश्रमं विश्रम्यतेऽस्मिन्निति विश्रमः आधारः तं अलब्ध्वा बंधनस्थानं हस्तादिकमेव यथा-श्रयेत् ॥ ४७ ॥

७१] (जीवोपाधीति)-तद्वत् जीवोपाधि मनः धर्माधर्मफलाप्तये स्वप्ने च जाग्रति भ्रांत्वा कर्मणि क्षीणे लीयते ॥

७२] तथा जीवोपाधिभूतं मनः अपि पुण्यापुण्यफलयोः सुखदुःखयोरनुभवाय स्वप्नजाग्रदवस्थयोस्तत्र तत्र भ्रांत्वा भोगप्रदे

करि वांध्याहुया जो शङ्कुनि नाम पक्षी । सो आहारआदिकके ग्रहणार्थं पूर्वआदिक-दिशाविषै व्यापारकरिके तहाँ विश्रामकूँ कहिये जिसविषै विश्राम करिये ऐसैं आधारकूँ न पायके बंधनके स्थान हस्तआदिककूँहीं जैसैं आश्रय करैहै ॥ ४७ ॥

७१] तैसैं जीवका उपाधि मन वी । धर्मअधर्मके फलकी प्राप्तिअर्थ स्वप्न औ जाग्रत्विषै भ्रमणकरिके कर्मके क्षीण भये लीन होवैहै ॥

७२] तैसैं जीवका उपाधिरूप मन वी । पुण्यपापके फल सुखदुःखके अनुभवअर्थ । स्वप्न औ जाग्रत्अवस्थाविषै तहाँ तहाँ भ्रमण जो व्यापार ताकूँ करिके भोगप्रदकर्मके क्षीण भये अपनै उपादान अज्ञानविषै विलीन होवैहै

कर्मणि क्षीणे सति स्वोपादानेऽज्ञाने विलीयते तद्वत् च तद्वत्पहितो जीवः परमात्मैव भवतीत्यर्थः ॥ ४८ ॥

७३] इदानीं इयेनदृष्टान्तप्रपञ्चनपरस्य “तद्यथाऽस्मिन्नाकाशे इयेनो वा सुपर्णो वा विपरिपत्य भ्रांतः संहृत्य पक्षी स्वालयायैव ध्रियत एवमेवायं पुरुष एतस्मा आनंदाय भावति । यत्र सुप्तो न कंचन कामं कामयते न कंचन स्वप्नं पश्यति” इत्यस्य बृहदारण्यकवाक्य-स्यार्थं संक्षिप्याह—

७४] इयेनः शयितुं नीडैकलंपटः

औ तिस मनके लय हुये तिस मनरूप उपाधि-वाला जीव परमात्माहीं होवैहै । यह अर्थ है ॥ ४८ ॥

७३] अब इयेनदृष्टान्तके वर्णनपरायण “सो जैसैं आकाशविषै इयेन वा सुपर्ण नाम चरणायुधनामक गरुडतुल्य पराक्रमी पक्षी-विशेष । व्यापारकरिके भ्रमकूँ पायाहुया पक्षनकूँ समेटिके अपनै स्थानके ताँईं धावन करैहै । ऐसैंहीं यह पुरुष नाम जीव । इस सुषुप्तिगतआनन्द-अर्थ धावन करैहै ॥ जहाँ सोया पुरुष किसी वी कामकूँ नाम भोगकूँ कामना करता नहीं औ किसी वी स्वप्नकूँ देखता नहीं” इस बृहदारण्यकउपनिषदके वाक्यके अर्थकूँ संक्षेपसैं कहैहै—

७४] जैसैं इयेन शयनकरनैकूँ एकहीं

ब्रह्मानन्दः  
योगानन्दः  
॥११॥  
श्रीकर्मः

११९२

अतिबालः स्तनं पीत्वा मृदुशय्यागतो हसन् ।  
रागद्वेषाद्यनुत्पत्तेरानन्दैकस्वभावभाक् ॥ ५० ॥

टीकांकः

४२७५

टिप्पणकः

ॐ

वेगेन ब्रजेत् । तथा जीवः ब्रह्मानन्दक-  
लंपटः सुप्त्यै धावेत् ॥

७५) यथा आकाशे सर्वतः प्रचरन् इयेनः  
एतन्नामा पक्षी । गगने संचारनिमित्तश्रम-  
परिहाराय शायितुं शयनं कर्तुं । नीलैक-  
लंपटः कुलार्थकाभिलाषवान् । ब्रजेत् शीघ्रं  
गच्छेत् । तद्देव जीवः मनोपाधिक-  
श्चिदाभासः । अपि ब्रह्मानन्दैकाभिलाषवान्  
स्वापाय शीघ्रं गच्छेत् हृदयाकाशमिति  
शेषः ॥ ४९ ॥

७६ “स यथा कुमारी वा महाराजो वा

अपनं स्थानविषै लंपट हुया वेगकरि  
जाताहै । तैसैं जीव एक्हीं ब्रह्मानन्द-  
विषै लंपट हुया सुपुत्तिअर्थ धावन  
करताहै ॥

७५) जैसे आकाशविषै सर्वऔरतैं विचरता-  
हुया इयेन इस नामवाला पक्षी । आकाश-  
विषै संचाररूप निमित्तकरि भये श्रमकी  
निवृत्तिअर्थ शयन करनेकूं एक्हीं अपनैं स्थान-  
की अभिलाषावान् हुया तत्काल जाताहै ।  
तैसैंहीं जीव जो मनोपाधिवाला चिदाभास  
सो बी एक्हीं ब्रह्मानन्दकी अभिलाषावान्  
हुया सुपुत्तिअर्थ तत्काल हृदयाकाशरूप  
स्थानके ताई जाताहै ॥ ४९ ॥

७६ “सो जैसे कुमार वा महाराज वा  
महाब्राह्मण आनन्दकी अवधिकूं पायके शयन

महाब्राह्मणो वा अतिप्रीमानन्दस्य गत्वा  
शयीतैवमेवैष एतच्छेत्” इति कुमारदिदृष्टांत-  
त्रयमदर्शनपरं बालाकिब्राह्मणगतवाक्यं श्लोक-  
त्रयेण व्याचष्टे—

७७) अतिबालः स्तनं पीत्वा मृदु-  
शय्यागतः हसन् रागद्वेषाद्यनुत्पत्तेः  
आनन्दैकस्वभावभाक् ॥

७८) यथा स्तनधयः शिशुः आगलं स्तनं  
पाययित्वा मृदुत्वादिगुणयोगिनि तल्पे शायि-  
तः स्वकीयादिज्ञानशून्यत्वेन रागादिरहितः  
सन् सुप्तस्यतिरेवावतिष्ठते ॥ ५० ॥

करताहै । ऐसैंहीं यह जीव बी सोवताहै ॥”  
इस कुमारआदिकतीनदृष्टांत दिखावनैं परायण  
बृहदारण्यकके बालाकिब्राह्मणनामक प्रकरण-  
गतवाक्यकूं तीनश्लोककरि व्याख्यान करैहैंः—

७७) जैसे अतिबालक । स्तनकूं पान  
करीके मृदुशय्याविषै स्थित भया  
हसताहुया रागद्वेषआदिककी अनु-  
त्पत्तिरैं आनन्दरूप मुख्यस्वभाववान्  
होवैहै ॥

७८) जैसे स्तनकूं पान करनेहारा बालक ।  
गलपर्यंत स्तनपान करीके कोमलताआदिक-  
गुणयुक्तशय्याविषै शयनकूं पाया “मैं औ मेरे”  
इत्यादिकविशेषज्ञानसैं रहित होनैकरि  
रागादिकरहितहुया सुप्तस्यतिहैं स्थित  
होवैहै ॥ ५० ॥

गङ्गासंदे  
विषयानंदः  
॥ १५ ॥  
श्रीकांतः

१५५०

१५५१

१५५२

गृहक्षेत्रादिविषये यदा कामो भवेत्तदा ।

राजसस्यास्य कामस्य घोरत्वात्तत्र नो सुखम् १४

सिद्ध्येन्न वेत्यस्ति दुःखमसिद्धौ तद्विवर्धते ।

प्रतिबंधे भवेत्क्रोधो द्वेषो वा प्रतिकूलतः ॥ १५ ॥

अशक्यश्चेत्प्रतीकारो विषादः स्यात्स तामसः ।

क्रोधादिषु महदुःखं सुखशंकापि दूरतः ॥ १६ ॥

टीकांकः

५६०७

टिप्पणांकः

८३२

७] शांतासु अपि कश्चित् कश्चित्  
सुखातिशयः ईक्ष्यताम् ॥ १३ ॥

८ पूर्वाक्तघोरमूढवृत्तिषु सुखाभाव-  
मेवाभिनीय दर्शयति—

९] गृहक्षेत्रादिविषये यदा कामः  
भवेत् तदा राजसस्य अस्य कामस्य  
घोरत्वात् तत्र सुखं नो ॥ १४ ॥

१०] सिद्ध्येत् वा न इति दुःखं  
अस्ति । असिद्धौ तत् विवर्धते । प्रति-

बंधे क्रोधः भवेत् ॥

ॐ १०) सुखासिद्धौ दुःखं वर्धते

सुखस्य प्रतिबंधे तु क्रोधः भवति ॥

११ सुखाभावे कारणांतरमाह (वेष इति) —

१२] वा प्रतिकूलतः द्वेषः ॥

१३] तत्र प्रतिकूलदुःखस्य सत्त्वादित्यर्थः

॥ १५ ॥

१४ परिहारस्याशक्यत्वे विषादो भवति  
तस्यापि तामसत्वात् तत्र सुखमित्याह  
(अशक्य इति) —

७] शांतवृत्तिनविषै वी कश्चित्  
क्रौडवृत्तिनमै सुखका अधिकपना है  
औ कहींक न्यूनपना है । ऐसैं देखलेना १३  
॥ २ ॥ घोर औ मूढवृत्तिनमै सुखका अभाव औ  
दुःखादिकका संभव ॥

८ पूर्व चतुर्थश्लोकविषै उक्त घोर औ  
मूढवृत्तिनविषै सुखके अभावकुं आकारकरिके  
दिखावैहैंः—

९] गृह औ क्षेत्रआदिकविषयविषै  
जब इच्छा होवैहै । तब रजोगुणके कार्य  
इस कामकुं घोरवृत्तिरूप होनैतैं  
तिसविषै सुख नहीं है ॥ १४ ॥

१०] यह विषयजन्यसुख सिद्ध होवैगा  
वा नहीं । इस संशयके हुये दुःख होवै-

है औ असिद्धिके हुये सो दुःख वृद्धिकुं  
पावताहै औ प्रतिबंधके हुये क्रोध  
होवैहै ॥

ॐ १०) सुखकी असिद्धिके हुये दुःख  
वढताहै औ सुखके किसीकरि निषेध किये-  
हुये तौ क्रोध होवैहै ॥

११ सुखके अभावविषै अन्यकारणकुं कहैहैंः—

१२] वा प्रतिकूलतैं द्वेष होवैहै ॥

१३] तहां सुखके प्रतिबंधविषै प्रतिकूल जो  
दुःख तिसके सद्भावतैं द्वेष होवैहै । यह अर्थ है १५

१४ सुखप्रतिबंधके निवारणके उपायकी  
अशक्यताके हुये विषाद नाम खेद होवैहै ।  
तिस खेदकुं वी तामसवृत्तिरूप होनैतैं तिस-  
विषै सुख नहीं है । ऐसैं कहैहैंः—

टीकांक:

५६१५

दिप्पणांक:

८३३

काम्यलाभे हर्षवृत्तिः शान्ता तत्र महत्सुखम् ।

भोगे महत्तरं लाभप्रसक्तावीषदेव हि ॥ १७ ॥

महत्तमं विरक्तौ तु विद्यानंदे तदीरितम् ।

एवं क्षांतौ तथौदार्ये क्रोधलोभनिवारणात् ॥ १८ ॥

र्यद्यत्सुखं भवेत्तत्तद्ब्रह्मैव प्रतिबिंबनात् ।

वृत्तिष्वंतर्मुखास्वस्य निर्विघ्नं प्रतिबिंबनम् ॥ १९ ॥

ब्रह्मानंदे  
विषयानंदः  
॥ १५ ॥  
टीकांकः

१५५३

१५५४

१५५५

१५] प्रतीकारः चेत् अशक्यः  
विषादः स्यात् । सः तामसः ।  
क्रोधादिषु महत् दुःखं सुखशंका अपि  
दूरतः ॥

ॐ १५] क्रोधादिषु इत्यादयः स्पष्टार्थाः  
॥ १६ ॥

१६] काम्यलाभे शान्ता हर्षवृत्तिः  
तत्र महत् सुखं । भोगे महत्तरं ।  
लाभप्रसक्तौ ईषत् एव हि ॥ १७ ॥

१७] (महत्तममिति) — विरक्तौ तु

महत्तमं तत् विद्यानंदे ईरितं । एवं  
क्षांतौ तथा औदार्ये क्रोधलोभ-  
निवारणात् ॥ १८ ॥

१८] यत् यत् सुखं तत् तत् ब्रह्म  
एव प्रतिबिंबनात् भवेत् ॥

१९ एवं स्यात्त्यादीनां प्रसिद्धमित्याह  
(वृत्तिष्विति) —

२०] अंतर्मुखास्तु वृत्तिषु अस्य  
निर्विघ्नं प्रतिबिंबनम् ॥ १९ ॥

१५] प्रतिबंधका प्रतिकार कहिये  
निवृत्तिका उपाय जब अशक्य होवै तब  
विषाद होवैहै । सो तमोगुणका कार्य  
है औ क्रोधआदिकविषै बडादुःख है ।  
तहां सुखकी शंका बी दूर है ॥

ॐ १५] “क्रोधादिकविषै” इत्यादि-  
भ्रोक स्पष्टार्थवाले हैं ॥ १६ ॥

॥ १७] शान्तवृत्तिनै सुखकी तारतम्यता ॥

१६] वांछितवस्तुके लाभ हुये हर्ष-  
रूप शान्तवृत्ति होवैहै । तिसविषै महत्-  
सुख होवैहै । तिसके भोगविषै महत्तर-  
सुख होवैहै औ लाभके संयोगविषै  
अल्पहर्ष सुख होवैहै ॥ १७ ॥

॥ १८] सुखमात्रक ब्रह्मका प्रतिबिंबपना औ  
अंतर्मुखशान्तवृत्तिनै प्रतिबिंबकी प्रसिद्धि ॥

१७] विषयके वैराग्यविषै तौ महत्तम-  
सुख होवैहै सो विद्यानंदनामक-  
चतुर्दशभरणविषै कहाहै । ऐसैं क्षमाविषै  
औ उदारताविषै क्रोध औ लोभरूप  
प्रतिबंधके निवारणतैं ॥ १८ ॥

१८] जो जो सुख होवैहै सो सो  
ब्रह्महीं प्रतिबिंबतैं होवैहै कहिये सो  
सो ब्रह्मानंदका अंश है ॥

१९ ऐसैं क्षमाआदिक अंतर्मुखवृत्तिनै  
ब्रह्मानंदका प्रतिबिंब प्रसिद्ध है । ऐसैं कहैहैं:—

२०] अंतर्मुखवृत्तिनविषै इस ब्रह्मके  
आनंदका निर्विघ्न नाम स्पष्टप्रतिबिंब  
होवैहै ॥ १९ ॥

ब्रह्मानन्द  
विषयानन्दः  
॥ १५ ॥  
श्लोकांकः

१५५६

१५५७

१५५८

सत्ता चित्तिः सुखं चेति स्वभावा ब्रह्मणस्त्रयः ।

मृच्छिलादिषु सत्तैव व्यज्यते नेतरद्वयम् ॥ २० ॥

सत्ता चित्तिद्वयं व्यक्तं धीवृत्त्योर्घोरमूढयोः ।

शांतवृत्तौ त्रयं व्यक्तं मिश्रं ब्रह्मेत्यमीरितम् ॥ २१ ॥

अमिश्रं ज्ञानयोगाभ्यां तौ च पूर्वमुदीरितौ ।

आद्येऽध्याये योगचिन्ता ज्ञानमध्याययोर्द्वयोः ॥ २२ ॥

श्लोकांकः

५६२९

टिप्पणिकाः

ॐ

२१ इदानीं सर्वत्र ब्रह्मस्वरूपातुभूति-  
प्रदर्शनाय तत्स्वरूपं स्मारयति—

२२] सत्ता चित्तिः च सुखं इति  
त्रयः स्वभावाः ब्रह्मणः । मृच्छिलादिषु  
सत्ता एव व्यज्यते इतरत् द्वयं न ॥

२३] मृच्छिलादिषु सन्मात्रमित्यर्थः २०

२४] (सत्तेति)-घोरमूढयोः धीवृत्त्योः

सत्ता चित्तिः द्वयं व्यक्तं शांतवृत्तौ  
त्रयं व्यक्तम् ॥

२५] घोरमूढयोः द्वयोः सत्ताचित्ती द्वे ।  
शांतवृत्तौ सच्चिदानंदाः त्रयोऽपि व्यक्ताः ॥

२६ एवं सप्रपंचं ब्रह्माभिहितमित्याह  
(मिश्रमिति)—

२७] इत्थं मिश्रं ब्रह्म ईरितम् ॥ २१ ॥

२८ अमिश्रं कुतो ज्ञायते इत्याशङ्क्याह—

॥ १ ॥ ब्रह्मके स्वरूप सच्चिदानन्दका स्मरण औ  
तिमेंसै शिलादिकविषै सत्मात्रकी सिद्धि ॥

२१ अब सर्वविकानै ब्रह्मके स्वरूपके  
अनुभवके दिखावनैअर्थ तिस ब्रह्मके  
स्वरूपकूं स्मरण करावैहैं—

२२] अस्तित्वना चित् औ आनन्द  
ये तीनस्वभाव ब्रह्मके हैं । तिनमेंसै  
मृत्तिका औ पाषाणआदिकजडवस्तुन-  
विषै सत्ताही प्रगट होवैहै । अन्य चित्  
औ आनन्द दोनूं नहीं ॥

२३] मृत्तिका औ शिलाआदिनविषै  
सत्मात्रही प्रगट होवैहै । यह अर्थ है ॥ २० ॥

॥ १ ॥ घोर औ मूढमें सत्चित् दोकी औ शांतमें  
तीनकी प्रसिद्धि औ कथन किये सप्रपंचब्रह्मका सूचन ॥

२४] घोर औ मूढरूप बुद्धिकी  
वृत्तिनविषै सत्ता औ चेतन दोनूं  
प्रगट होवैहै औ शांतवृत्तिविषै सत्ता  
चेतन औ आनन्द ये तीन प्रगट होवैहै ॥

२५] घोर औ मूढ दोनूंवृत्तिनविषै सत्ता

औ चेतन दोनूं प्रगट होवैहैं औ शांतवृत्ति-  
विषै सत् चित् औ आनन्द तीन बी  
आविर्भावकूं प्राप्त होवैहैं ॥

२६ ऐसै सप्रपंचब्रह्म कहा । ऐसै कहैहैं—

२७] ऐसै कहिये उत्तमकारसै मिश्र  
कहिये वृत्तिआदिकप्रपंचसहित ब्रह्म कथन  
किया ॥ २१ ॥

॥ २ ॥ निष्प्रपंचब्रह्मके ज्ञानका  
हेतु औ मायाके विभागपूर्वक  
ब्रह्मविद्यारूप ब्रह्मका ध्यान ॥

॥ ५६२८-५६७८ ॥

॥ १ ॥ निष्प्रपंचब्रह्मके कथनपूर्वक  
मायाके स्वरूपका विभाग

॥ ५६२८-५६४२ ॥

॥ १ ॥ अमिश्रब्रह्मके ज्ञानके हेतु ज्ञान औ  
योगका कथन ॥

२८ अमिश्रब्रह्म काहेतें जानियेहै ? यह  
आशङ्काकरि कहैहैं—

टीकांकः ५६२९	असत्ता जाड्यदुःखे द्वे मायारूपं त्रयं त्विदम् । असत्ता नरशृंगादौ जाड्यं काष्ठशिलादिषु ॥ २३ ॥	ब्रह्मानंदे विषयानंदः ॥ २५ ॥ धोकांकः १५५९ १५६०
टिप्पणिकांकः ॐ	घोरमूढधियोर्दुःखमेवं माया विजृम्भिता । ज्ञांतादिबुद्धिदृष्ट्यैक्यान्मिश्रं ब्रह्मोति कीर्तितम् २४	

२९] अमिश्रं ज्ञानयोगाभ्यां तौ च  
पूर्वं जदीरितौ ॥

अ २९] तौ च ज्ञानयोगौ पूर्वं एवोक्तौ  
इत्यर्थः ॥

३० कुत्रोक्तावित्याशंक्य योगः प्रथमाध्याये  
उक्त इत्याह—

३१] आद्ये अध्याये योगश्चिन्ता ॥

३२ समनंतराध्याययोर्ज्ञानमुक्तमित्याह—  
(ज्ञानमिति)—

३३] द्वयोः अध्याययोः ज्ञानम् २२

२९] अमिश्रब्रह्म ज्ञान औ योगकरि  
जानियेहै औ सो पूर्व कहैहैं ॥

अ २९] सो ज्ञान औ योग तौ दोनूँ पूर्व-  
हौँ कहैहैं । यह अर्थ है ॥

३० सो ज्ञान औ योग पूर्व कहाँ कहैहैं ?  
यह आशंकाकरि योग जो है सो प्रथम  
योगानंदनामक प्रथम अध्यायविषय कहा है । ऐसैं  
कहैहैं—

३१] प्रथम अध्यायविषय योगका  
विचार है ॥

३२ तिस योगानंदतैं पीछले दो अध्यायन-  
विषय ज्ञान कहा है । ऐसैं कहैहैं—

३३] आत्मानंद औ अद्वैतानंदरूप  
दोनूँ अध्यायविषय ज्ञान कहा है ॥ २२ ॥

॥ २ ॥ मायाका स्वरूप औ तामैं असत्ता औ  
जडताका स्थान ॥

३४ ननु । सत् चित् औ आनंदरूप ब्रह्म-  
रूपताके हुये मायाका कौन रूप है ? यह

३४ ननु सच्चिदानंदानां ब्रह्मरूपत्वे  
मायायाः किं रूपमित्याशंक्याह—

३५] असत्ता जाड्यदुःखे द्वे इदं त्रयं  
तु मायारूपं । नरशृंगादौ असत्ता ।  
काष्ठशिलादिषु जाड्यम् ॥

३६] नरशृंगादौ असत्त्वं । मृच्छिलादिषु  
जाड्यं इति विवेकः ॥ २३ ॥

३७ दुःखं कुत्रेत्याशंक्याह—

३८] घोरमूढधियोः दुःखम् ॥

३९ एवं सर्वत्र माया प्रतिभासत इत्याह—

आशंकाकरि कहैहैं—

३५] असत्ता जडता औ दुःख । ये  
तीन मायाका रूप है । तिनमेंसैं नरशृंग-  
आदिकनिःस्वरूपविषय असत्ता है औ  
काष्ठ अरु शिलाआदिक अनिर्वचनीय-  
वस्तुनविषय जडता है ॥

३६] नरशृंगआदिकविषय असत्पना है  
औ मृत्तिका अरु शिलाआदिकनविषय जडपना  
है । यह विवेक है ॥ २३ ॥

॥ २ ॥ दुःखका स्थान औ श्लोक २३ उक्त  
मायाकी प्रतीतिपूर्वक शांतादिकविषय मिश्रब्रह्मकी  
प्रतीतिमें कारण ॥

३७ दुःख कहाँ रहता है ? यह आशंका-  
करि कहैहैं—

३८] घोर औ मूढबुद्धिदृष्टिनविषय  
दुःख है ॥

३९ इसरीतिसैं सर्वठिकानै माया भासती-  
है । ऐसैं कहैहैं—



मलानंदे  
विषयानंदः  
॥ १९ ॥  
शेर्मांकः

१५६१  
१५६२

एवं स्थितेऽत्र यो ब्रह्म ध्यातुमिच्छेत्पुमानसौ ।  
नृशृंगादिमुपेक्षेत शिष्टं ध्यायेद्यथायथम् ॥ २५ ॥  
शिलादौ नामरूपे द्वे त्यक्त्वा सन्मात्रचिंतनम् ।  
त्यक्त्वा दुःखं घोरमूढधियोः सच्चिद्विचिंतनम् २६

टीकांकः

५६४०

टिप्पणार्कः

ॐ

४०] एवं माया विजृम्भिता ॥

४१ शांतादिषु वृत्तिषु ब्रह्मणो मिश्रते  
किं कारणमित्यत आह—

४२] शांतादिबुद्धिवृत्त्यैकयात्  
“मिश्रं ब्रह्म” इति कीर्तितम् ॥२४॥

४३ एतदभिधानं किमर्थमित्याशङ्क्य  
ब्रह्मध्यानार्थमित्याह—

४४] एवं स्थिते अत्र यः ब्रह्म ध्यातुं  
इच्छेत् असौ पुमान् ॥

४०] ऐसैं माया बिलसतीहै नाम  
प्रकाशकू पावतीहै ॥

४१ शांतआदिकवृत्तिनविषै ब्रह्मकी  
मिश्रता नाम सप्रपंचता जो पूर्व २१ वें श्लोक-  
विषै कहीहै । तिसविषै कौन कारण है ?  
तहां कहैहैः—

४२] शांतआदिक बुद्धिकी वृत्तिन-  
के साथि अभेदतैं “मिश्रब्रह्म” ऐसैं  
कहाहै ॥ २४ ॥

॥ २ ॥ सवृत्तिक तीनभांतिका औ  
अवृत्तिक एकभांतिका ब्रह्मका  
ध्यान ॥ ५६४३—५६६० ॥

॥ १ ॥ श्लोक-२३ तैं उक्त अर्थका प्रयोजन  
( ब्रह्मध्यान ) औ ताका प्रकार ॥

४३ यह पूर्व कहे अर्थका कथन किसअर्थ  
है ? यह आशंकाकरि ब्रह्मके ध्यानअर्थ है ।  
ऐसैं कहैहैः—

४५ नृशृंगादिमुपेक्ष्यान्यत्र ब्रह्मध्यानं  
कर्तव्यमित्याह—

४६] नृशृंगादि उपेक्षेत । शिष्टं  
यथायथं ध्यायेत् ॥ २५ ॥

४७ “अन्यत्र” इत्युक्तं कुत्र कथं  
ध्येयमित्यत आह—

४८] शिलादौ नामरूपे द्वे त्यक्त्वा  
सन्मात्रचिंतनम् ॥

४४] ऐसैं ब्रह्म औ मायाके स्वरूपके स्थित  
हुये इहां जो मंदबुद्धिवाला अधिकारी-  
पुरुष ब्रह्मकू ध्यान करनैकू इच्छता-  
है । यह पुरुष कहनैकी रीतिसैं ध्यावै ॥

४५ नरशृंगादिबुद्धिकू उपेक्षाकरिके नाम  
विस्मरणकरिके अन्यठिकानै ब्रह्मका निरंतर  
चितनरूप ध्यान कर्तव्य है । ऐसैं कहैहैः—

४६] नरशृंगादिबुद्धिकू उपेक्षा करै  
औ अवज्ञोष रहे ब्रह्मकू यथायोग्य  
ध्यावै नाम निरंतर चितवै ॥ २५ ॥

॥ २ ॥ श्लोक २९ उक्त ध्यानकी त्रिविधता ॥

४७ “अन्यठिकानै ब्रह्मका ध्यान कर्तव्य  
है” ऐसैं जो २५ वें श्लोकविषै कथा । सो  
किस ठिकानै कैसै ब्रह्मका ध्यान करनैकू  
योग्य है ? तहां कहैहैः—

४८] शिलाआदिकविषै नाम रूप  
दोनूकू त्यागकरिके सत्मात्रका  
चितन करै ॥

टीकाकः ५६४९	शांतासु सच्चिदानंदास्त्रीनप्येवं विचिंतयेत् । कनिष्ठमध्यमोत्कृष्टास्तिस्रश्चिंताः क्रमादिमाः २७	ब्रह्मानंदे विषयानंदः ॥ १५॥ श्लोककः १५६३ १५६४
टिप्पणांकः ८३४	मंदस्य व्यवहारेऽपि मिश्रब्रह्मणि चिंतनम् । उत्कृष्टं वक्तुमेवात्र विषयानंद ईरितः ॥ २८ ॥	

४९ घोरमूढबुद्धिषु दुःखं परित्यज्य  
सच्चिद्रूपोपश्रितं कर्तव्यमित्याह (त्यक्त्वेति)-

५०] घोरमूढबुद्धियोः दुःखं त्यक्त्वा  
सच्चिद्विचिंतनम् ॥ २६ ॥

५१ सात्त्विकवृत्तिषु सच्चिदानंदास्त्रयोऽपि  
ध्येया इत्याह (शांतास्त्विति)-

५२] एवं शांतासु सच्चिदानंदान्  
त्रीन् अपि विचिंतयेत् ॥

५३ एषां ध्यानानां किं साम्यं नेत्याह

४९ घोर औ मूढबुद्धिनविषै दुःखकू परि-  
त्यागकरिके सत् औ चित्कृपा चिंतन कर्तव्य  
है । ऐसै कहैहैं:-

५०] घोर औ मूढबुद्धिनविषै  
दुःखकू त्यागकरिके सत् औ चित्का  
चिंतन करै ॥ २६ ॥

५१ सात्त्विकवृत्तिनविषै सत् चित् औ  
आनंद तीन बी ध्यान करनेकू योग्य हैं । ऐसै  
कहैहैं:-

५२] ऐसै शांतवृत्तिनविषै सत् चित्  
औ आनंद । इन तीनकू चिंतन करै ॥

५३ इन तीनप्रकारके ध्यानकी क्या समता  
है ? तहां नहीं । ऐसै कहैहैं:-

(कनिष्ठेति)-

५४] इमाः तिस्रः चिंताः क्रमात्  
कनिष्ठमध्यमोत्कृष्टाः ॥ २७ ॥

५५ इदानीं निर्गुणब्रह्मध्यानेऽनधिकारिणो-  
ऽनुग्रहाय मिश्रब्रह्मध्यानेऽधिकार इत्यभि-  
प्रायेणाह-

५६] मंदस्य व्यवहारे अपि मिश्र-  
ब्रह्मणि चिंतनं उत्कृष्टं वक्तुं एव अब्र-  
विषयानंदः ईरितः ॥ २८ ॥

५४] यह २६ श्लोकसँ उक्त तीनध्यान  
जे हैं । वे क्रमसँ कनिष्ठ मध्यम औ  
उत्तम हैं ॥ २७ ॥

॥ ३ ॥ निर्गुणब्रह्मके ध्यानमें अनधिकारीकू श्लोक  
२६ उक्त ध्यानमें अधिकार ॥

५५ अब निर्गुणब्रह्मके ध्यानविषै अनधि-  
कारी जो पुरुष है । तिसके अनुग्रहअर्थ तिसका  
मिश्रब्रह्मके ध्यानविषै अधिकार है । इस  
अभिप्रायकरिके कहैहैं:-

५६] स्थूलमतिमान्पुरुषकू ज्यैवहार-  
विषै बी मिश्रब्रह्मविषै चिंतन अछ है ।  
ऐसै कहनैकूहीं इस वेदांतके प्रकरणविषै  
विषयानंद कहा है ॥ २८ ॥

३४ जिस मंदमतिमान् अधिकारीकू विचारके बलसँ वृत्ति-  
आदिकप्रपंचकू निषेधकरिके हृदयसच्चिदानंदब्रह्मके जाननैकी  
शक्ति नहीं है । तो वृत्तिआदिकप्रपंचरूप व्यवहारविषै

सच्चिदानंदकू क्रमसँ चिंतनकरिके पीछे अभ्यासके बलकरि  
सर्वत्र सच्चिदानंदब्रह्मकू जानि सके । इस हेतुसँ इहां विषया-  
नंद कहा है । यह भाव है ॥

प्रधानं दे  
विषयानंदः

॥ १५ ॥  
श्रीकांकः

१५६५

१५६६

औदासीन्ये तु धीवृत्तेः शैथिल्यादुत्तमोत्तमम् ।

चित्तनं वासनानंदे ध्यानमुक्तं चतुर्विधम् ॥२९॥

न ध्यानं ज्ञानयोगाभ्यां ब्रह्मविद्यैव सा खलु ।

ध्यानेनैकाग्र्यमापन्ने चित्ते विद्या स्थिरीभवेत् ३०

टीकांकः

५६५७

टिप्पणांकः

ॐ

५७ एवं सद्यत्तिकं ध्यानत्रयमुक्त्वाद्यत्तिकं  
ध्यानमाह—

५८] औदासीन्ये तु धीवृत्तेः  
शैथिल्यात् वासनानंदे चित्तनं  
उत्तमोत्तमम् ॥

५९ एभ्यो ध्यानेभ्योऽधिकमित्यर्थः । उक्तं  
निगमयति (ध्यानमिति)—

६०] चतुर्विधं ध्यानं उक्तम् ॥ २९ ॥

॥ ४ ॥ अवृत्तिकध्यान औ श्लोक २६ सैं उक्त  
अर्थका सूचन ॥

५७ ऐसैं वृत्तिसहित तीनभांतिके ध्यानकूं  
कहिके अवृत्तिकध्यानकूं कहैंहैंः—

५८] उदासीनपनैविषै तौ बुद्धि-  
वृत्तिकी शिथिलतातैं वासनानंदविषै  
जो ध्यान है । सो उत्तमोत्तम है कहिये  
इन उक्ततीनध्यानोतैं अधिक है ॥

५९ श्लोक २६ सैं उक्त अर्थकूं सूचन  
कहैंहैंः—

६०] ऐसैं ज्यारीप्रकारका ध्यान  
कहा ॥ २९ ॥

६१ अयं ध्यानावांतरभेदः किं नेत्याह  
(न ध्यानमिति)—

६२] ज्ञानयोगाभ्यां ध्यानं न ॥

६३ तर्हि किमेतदिसाशंक्याह (ब्रह्म-  
वियेति)—

६४] सा खलु ब्रह्मविद्या एव ॥

६५ इयं ब्रह्मविद्या कथमुत्पन्नेत्याशंक्याह—

६६] ध्यानेन ऐकाग्र्यं आपन्ने चित्ते  
विद्या स्थिरीभवेत् ॥ ३० ॥

॥ ३ ॥ श्लोक २६ उक्त ध्यानका ब्रह्म-  
विद्यापना ॥ ५६६१-५६७८ ॥

॥ १ ॥ श्लोक २६ उक्त ध्यानकी ध्यानताके  
निषेधपूर्वक ब्रह्मविद्यापना औ ताकी उत्पत्तिका  
प्रकार ॥

६१ यह क्या ध्यानका अवांतरभेद है ?  
तहां नहीं । ऐसैं कहैंहैंः—

६२] ज्ञान औ योग दोनूके सद्भावतैं  
यह ध्यान नहीं है ॥

६३ तब यह क्या है ? यह आशंकाकरि  
कहैंहैंः—

६४] सो निश्चयकरि ब्रह्मविद्याहीं है ॥

६५ यह ब्रह्मविद्या कैसैं उत्पन्न भई ? यह  
आशंकाकरि कहैंहैंः—

६६] ध्यानकरि एकाग्रताकूं प्राप्त  
भये चित्तविषै विद्या जो ज्ञान सो स्थिर  
होवैहै ॥ ३० ॥

टीकांक:

५६६७

टिप्पणांक:

८३५

विद्यायां सच्चिदानंदा अखंडैकरसात्मताम् ।

प्राप्य भांति न भेदेन भेदकोपाधिवर्जनात् ३१

ज्ञांता घोराः शिलाद्याश्च भेदकोपाधयो मताः ।

योगाद्विवेकतो वैषामुपाधीनामपाकृतिः ॥ ३२ ॥

निरुपाधिब्रह्मतत्त्वे भासमाने स्वयंप्रभे ।

अद्वैते त्रिपुटी नास्ति भूमानंदोऽत उच्यते ॥ ३३ ॥

ब्रह्मानंदे  
टिप्पणानंदः  
॥ १५ ॥  
श्रीकांतः

१५६७

१५६८

१५६९

६७ अस्या विद्यात्वे हेतुमाह—

६८] विद्यायां सच्चिदानंदाः अखंडैकरसात्मतां प्राप्य भांति । भेदेन न । भेदकोपाधिवर्जनान् ॥ ३१ ॥

६९ भेदकोपाधिवर्जनादित्युक्तं तानेव भेदकोपाधीनाह—

७०] ज्ञांताः घोराः च शिलाद्याः भेदकोपाधयः मताः ॥

७१ एतेषां परिहारः केनोपायेनेत्या-

शङ्क्याह—

७२] योगात् वा विवेकतः एषां उपाधीनां अपाकृतिः ॥ ३२ ॥

७३] फलितमाह (निरुपाधीति)—

७४] स्वयंप्रभे अद्वैते निरुपाधि-ब्रह्मतत्त्वे भासमाने त्रिपुटी न अस्ति । अतः भूमानंदः उच्यते ॥

७५] त्रिपुटीभानाभावात् भूमानंद इत्युच्यते इत्यर्थः ॥ ३३ ॥

॥ २ ॥ इस ध्यानके ब्रह्मविद्यापनैविष्ये हेतु ॥

६७ इसके विद्यापनैविष्ये हेतु कहैहैं—

६८] ज्ञानविषय सत् चित् औ आनंद-रूप जो ब्रह्मके स्वभाव हैं । सो अखंडैकरसरूपताई पायके भान होवैहैं । भेद-करि नहीं । काहेंतें भेदकारकउपाधिनके वर्जनतैं नाम निषेधतैं ॥ ३१ ॥

॥ ३१ ॥ ब्रह्मांशके भेदक उपाधि ( वृत्ति ) औ ताके परिहारका उपाय ॥

६९ “भेदकउपाधिनके वर्जनतैं” ऐसैं जो ३१ वें श्लोकविषय कहा । तिनहीं भेदक-उपाधिनहुं कहैहैं—

७०] ज्ञांत घोर अरु मूढ़ औ शिला-आदिक जे हैं वे भेदकउपाधि मानैहैं ॥

७१ इन उपाधिनका निवारण किस उपाय-करि होवैहैं ? यह आशंकाकरि कहैहैं—

७२] चित्तकी एकाग्रतारूप योगतैं वा विवेकतैं नाम विचारतैं इन उपाधिनका निवारण होवैहैं ॥ ३२ ॥

॥ ३२ ॥ फलितअर्थका कथन ॥

७३ फलितअर्थहुं कहैहैं—

७४] स्वयंप्रकाश औ अद्वैतरूप निरुपाधिकब्रह्मतत्त्वके भासमान हुये त्रिपुटी नहीं भासतीहै । यातैं यह भूमा आनंद कहियेहै ॥

७५] ज्ञाता ज्ञान औ ज्ञेयरूप त्रिपुटीके भानके अभावतैं यह भूमा नाम देश काल औ वस्तुकृत परिच्छेदतैं रहित आनंद कहियेहै । यह अर्थहै ॥ ३३ ॥

३५ प्रथम ध्यानकालमें सत् चित् आनंद ये ब्रह्मके स्वभाव उपाधिनके भेदकरि भिन्न भिन्न प्रतीत होवैहैं । पीछे ध्यानके अभ्यासतैं एकाग्र मये चित्तविषय विचारकरि

उपाधिनके निवारणतैं सत् चित् औ आनंद अखंडैकरसर होयके भान होवैहैं । यातैं यह ब्रह्मविद्याही है । ध्यान (उपासना) नहीं यह अर्थ है ॥

ब्रह्मानंदे  
विषयानंदः  
॥ १५ ॥  
टीकांकः

१५७०

१५७१

ब्रह्मानंदाभिधे ग्रंथे पंचमोऽध्याय ईरितः ।

विषयानंद एतेन द्वारेणांतः प्रवेश्यताम् ॥ ३४ ॥

प्रीयाद्धरिहरोऽनेन ब्रह्मानंदेन सर्वदा ।

पायाच्च प्राणिनः सर्वान्स्वाश्रितान्शुद्धमानसान् ५३

॥ इति ब्रह्मानंदगतविषयानंदः ॥ १५ ॥

टीकांकः

५६७६

टिप्पणांकः

ॐ

७६ ग्रंथमुपसंहरति—

७७] ब्रह्मानंदाभिधे ग्रंथे पंचमः  
अध्यायः ईरितः विषयानंदः एतेन  
द्वारेण अंतः प्रवेश्यताम् ॥

ॐ ७७) स्पष्टलाभ व्याख्यायते ॥ ३४ ॥

७८] (प्रीयादिति)—अनेन ब्रह्मा-  
नंदेन हरिहरः सर्वदा प्रीयात् च

स्वाश्रितान् शुद्धमानसान् सर्वान्  
प्राणिनः पायात् ॥ ३५ ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीभारती-  
तीर्थविद्यारण्यमुनिवर्यकिंकरेण श्रीराम-  
कृष्णाख्यविदुषा विरचिते ब्रह्मानंदे  
विषयानंदो नाम पंचमोऽध्यायः  
॥ ५ ॥ १५ ॥

॥ ५ ॥ ग्रंथकी समाप्ति ॥

७६ ग्रंथकू समाप्ति करैहैः—

७७] ब्रह्मानंदनामक पंचअध्यायरूप  
ग्रंथविषे पंचमअध्याय जो कछा । सो  
विषयानंद है । इस विषयानंदरूप द्वारकरि  
ब्रह्मानंदके भीतर प्रवेश करना ॥

ॐ ७७) यह श्लोक स्पष्ट होनैतैं व्याख्यान  
नहीं करियेहै ॥ ३४ ॥

॥ ६ ॥ ग्रंथके अंतमें आशीर्वादरूप मंगल ॥

७८] इस ब्रह्मानंदके निरूपणकरि  
हरिसैं नाम विष्णुसैं अभिन्न जो हर नाम  
शिव है । सो सर्वदा प्रसन्न होहू औ  
अपनै आश्रित जे शुद्धमनवाले सर्व-  
प्राणी हैं तिनकू जन्ममरणादिरूप संसारसैं  
रक्षण करहू ॥ ३५ ॥

॥ भाषाकर्त्ताकृत श्लोक । द्रुतविलंबित-

छंदः ॥

गुरुवराब्धिरूपाऽमृतनिर्झरै-

विंधुतमोहमलेन चलैनसा ।

विरचिता पदपंक्तिरियं मया

भवतु सत्सुखदा भवहेलया ॥ १ ॥

गुरुवर कहिये सद्गुरुरूप जो अग्नि नाम  
सागर है । तिसकी कृपारूप जो अमृत कहिये  
मुषा है । तिसके जरनैकरि धोया गयाहै  
मोह नाम अविवेकरूप मल जिसका औ  
याहीतैं चलायमान कहिये नष्ट भयाहै एन  
नाम पुण्यपापरूप मल जिसका । ऐसा जो मैं  
हूँ । तिसकरि विरचित जो यह पदपंक्ति नाम  
तत्त्वप्रकाशिकानामक व्याख्या है । सो जिह्वामु-  
ज्जननकू जन्मादिअनर्थरूप भवका हेलाल नाम  
तिरस्कारकरिके सत्सुख जो ब्रह्मानंद ताकी  
देनैहारी होहू ॥ १ ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यवापुसर-  
स्वतीपुण्यपादत्रिष्यपीतांबरशर्मविदुषा  
विरचिता पंचदश्या ब्रह्मानंदगत-  
विषयानंदस्य तत्त्वप्रकाशिकाख्या  
व्याख्या समाप्ता  
॥ ५ ॥ १५ ॥

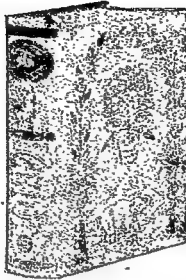


श्रीपंचदशीमूलमात्र  
द्वितीयावृत्ति ।

अनुप्रतियकायसारोच्चारणसहित  
रु० १



श्रीपंचदशी सटीका सभाषा ।



द्वितीयावृत्ति । रु० १०

श्रीविचारचंद्रोदय  
चतुर्थावृत्ति ।

पद्यात्मकव्याख्यानसहित ॥  
रु० १



शरीफ सालेमहम्मद । बेरावल  
(पाकिस्तान)

भाषा दाखद शरीफ । भावनगर  
(सर्वप्रथमका प्रकाशन वर्ष १९५५)

प्रत्यक्षरविशेषक ॥ १ ॥ प्रत्यक्षरवि-  
शेषक श्री महाभाष्यविशेषक १ ॥ विचार-  
सागर श्री धृतिरत्नावलि चतुर्थावृत्ति (अंग्रे-  
जी) ॥ २ ॥ ३ ॥ उक्त तृतीयावृत्ति वचनकाव्यकी ३ ॥  
सुंदरविलास काव्यचक्र । अंतरकाव्य । तृती-  
यावृत्ति उत्तमकाव्यकी ३ ॥ ४ ॥ उक्त चतुर्थावृत्ति  
१ ॥ ५ ॥ सटीकाष्टावक्रगीता मूलगी भाषा-  
सहित । प्रथमावृत्ति उत्तमकाव्यकी १ ॥ ६ ॥ उक्त  
द्वितीयावृत्ति १ ॥ वेदांतविनोदके अंक  
७ । मूलक ७ ॥ ८ ॥ गजेंद्रमोक्ष ७ ॥ ९ ॥ मूल  
तथा संस्कृतभाषासहित ईशाचर्योपनिषद् ७ ॥  
छांदोग्योपनिषद् ७ ॥ १० ॥ पदार्थमंजूषा ३ ॥ बालबोध-  
सटीक द्वितीयावृत्ति १ ॥ वेदस्तुति अंग्रे-  
जीभाषासहित १ ॥ मनोहरमाला श्री सर्वा-  
त्मभावप्रदीप (अंग्रेजी) ॥ दीवाने वतन  
गालबोवलीविषे छपताहे ॥ "विशेषिके  
अध्या १२००० वर्ष पूर्व लिहून आला." ॥  
आपूर्व वेदांतविषयक नववक्त्या ३० ॥ १ ॥  
॥ संक्षिप्तसंस्कृत छापनयनिष्ठ अने  
अने टोनां अशा तऱ्हे १० ॥ ११ ॥

ॐ

श्रीमद्भागवताष्टमस्कंधगत

॥ श्रीगजेंद्रमोक्ष ॥

ब्रह्मनिष्ठपंडित श्रीपीतांबरजीकृत

अन्वयांकयुक्त भाषा ।

तथा

षट्दर्शनसारदर्शकपत्रकसहित

सर्वसुखसुखनके हितार्थ

शरीफ सालेमहम्मदनै

छपाईके प्रसिद्ध किया ॥

मुंबईमध्ये निर्णयसागर छापखानेमें छपा ॥

संवत् १९५३ । सन् १९७०

(सन १९६७ के २५ वें कायदेनुसार यह ग्रंथ प्रकटकर्ता  
रेजिटरकरके सर्वहक स्वामीन रखैहें)

## ॥ अथ षट्दर्शनसारदर्शकपत्रकं ॥

विषय	पूर्वमीमांसा	उत्तरमीमांसा (वेदवैत)	न्याय	वैशेषिक	सांख्य	योग
अत	सूक्तसं अनादि अनंत प्रवाहक संयोगविधौवाप	नायलस विनात्मकं मायाका योग्याम वेतनका विवर्त	परमाणुव्यतिरिक्त संयोगविधौवाप आकृतिविधौ	परमाणुव्यतिरिक्त संयोगविधौवाप आकृतिविधौ	प्रकृतिपरिणाम त्रयो- विधसितत्वात्मक	प्रकृतिपरिणाम त्रयो- विधसितत्वात्मक
नास्काराण	जीव अष्ट अं परमाणु	अतिरिक्तमितो- पादात्तद्वय	परमाणु ईश्वरादिवच नित्य इच्छाशानादि- गुणवान् विमु कर्ता- विशेष	परमाणु ईश्वरादिवच नित्य इच्छाशानादि- गुणवान् विमु कर्ता- विशेष	विगुणात्मक प्रकृति	कर्मनुसार प्रकृति औ तद्विधायक ईश्वर
ईश्वर	०	मायाविनिर्वादेन	मायाविनिर्वादेन	मायाविनिर्वादेन	०	कृतकर्मविपाक- आत्मन अस्तवत्तुल्य- विशेष
जीव	खडवेतनात्मक विमु नाना कर्ता भोक्ता	अविद्याविनिर्वादेन	मायाविनिर्वादेन	मायाविनिर्वादेन	असंग वेतन विमु नाना भोक्ता	असंग वेतन विमु नाना कर्ता भोक्ता
संयवेष्ट	निमित्तकर्म	अविद्या	अज्ञान	अज्ञान	अविशेषक	अविशेषक
बंध	नरकाविमुक्तसंबंध	अविद्यातत्कार्य	एकविंशतिदुःख	एकविंशतिदुःख	प्रकृतिपुरुषसंयोग- अथ अविद्याविशेष- कृत	प्रकृतिपुरुषसंयोग- अथ अविद्याविशेष- कृत
मोक्ष	स्वर्गप्राप्ति	अविद्यातत्कार्य विमु- सिर्वाक परमानंद- ब्रह्मप्राप्ति	एकविंशतिदुःख	एकविंशतिदुःख	त्रिविधदुःखत्रय	प्रकृतिपुरुषसंयोग- अथ अविद्याविशेष- कृत
मोक्षसाधन	वेदविहितकर्म	ब्रह्मात्मैक्यज्ञान	इतरभिन्नत्वज्ञान	इतरभिन्नत्वज्ञान	प्रकृतिपुरुषविशेषक	निर्दिष्टपुरुषसाधि- पूर्वक विवेक

शरीफ सालेमहमद ।

देरावल (काठियावाड)

अथवा

दाउद शरीफ । भावनगर

(जो की अंका न्यायजन नहीं होगा)

श्रीपंचवती खटीका समाज दिल्ली-

बाह्य । संयुक्तसंघत जी संयुक्त-

मायासहित २० १०

श्रीपंचवती मूलमात्र द्वितीयपुस्तिका

अनुपुष्टिप्रकाशसरोद्वारादिसहित

२० १

श्रीपंचवती प्रथमाद्वितीका प्रकाश-

कृतविशेष २० ॥

श्रीपंचवती प्रथमाद्वितीका प्रकाश-

कृतविशेष जी मृदाभाष्यविशेष

२० १

श्रीपंचवती द्वितीयाद्वितीका मान

मात्रकद्वीप २० ॥

श्रीविचारसार तथा द्वितीयाद्वितीका

द्वितीयाद्वितीका उपमाकाद्वीप

२० १

श्रीविचारसार तथा द्वितीयाद्वितीका

द्वितीयाद्वितीका उपमाकाद्वीप

२० १

श्रीविचारसार तथा द्वितीयाद्वितीका

द्वितीयाद्वितीका उपमाकाद्वीप

२० १

श्रीविचारसार तथा द्वितीयाद्वितीका

द्वितीयाद्वितीका उपमाकाद्वीप

२० १



अधिकारी	कर्मफलसक	मूलचिकित्सादेवपरितन चतुष्टयसाधनसम्पन्न	दुःखविनाशसु गुणसंशुद्धिद्वयविनाशसु	गुणसंशुद्धिद्वयविनाशसु	संदिग्ध विरक्त	विशिष्टमन्त्रवार्ता
प्रकटकर्ताआचार्य	जैमिनी	वेदव्यास	गौतम	कणाद	उपनिषद्	पर्वत्राणि
प्रधानकांड	कर्मकांड	ज्ञानकांड	ज्ञानकांड	ज्ञानकांड	ज्ञानकांड	ज्ञानकांड
साह	आरंभवाद्	विषयवाद्	आरंभवाद्	आरंभवाद्	परिणामवाद्	परिणामवाद्
आत्मपरिमाण- संख्या	विशु नामा	विशु शून्य	विशु नामा	विशु नामा	विशु नामा	विशु नामा
प्रमाण	पट (६)	पट (६)	प्रत्यक्ष अनुमान उप- मान वाच्य (४)	प्रत्यक्ष अनुमान (३)	प्रत्यक्ष अनुमान वाच्य (३)	(३)
व्याप्ति	अव्याप्ति	अतिवैचलीय	अव्याप्ति	अव्याप्ति	अव्याप्ति	अव्याप्ति
सत्ता	जीवजगत् परमाण- सत्ता	परमाण्वरूपामसत्ता आवृत्तिक जी प्रा- तिमासिकजगत्सत्ता	जीवजगत् परमाण- सत्ता	जीवजगत् परमाण- सत्ता	जीवजगत् परमाण- सत्ता	जीवजगत् परमाण- सत्ता
उपयोग	चित्रशुद्धि	तत्त्वज्ञानपूर्वक मोक्ष	अनन	अनन	पदार्थतोषण	चित्तेकाग्र

॥ इति पीताम्बरभेदविद्या संकीर्ण पट्टभेदसारदर्शकं प्रवक्तव्यम् ॥

श्रीविचारत्रयोदश चतुष्टयसिद्धि  
सुखदौर्गत्योपाधिना २० १  
श्रीभद्राष्टकगीतायुक्ती भाषासहित  
द्वितीयमुद्रित २० १  
श्रीसुखविज्ञानसिद्धि । ज्ञानसिद्धि ।  
सुखकाव्य चतुष्टयमुद्रित २० १ ॥  
वेदविनिर्देशके अंक ३ अनेक ७ ॥  
वेदान्तके सुख १० उपनिषद्  
भाषासहित ॥ ईशावास्योपनिषद्  
द्वितीयमुद्रित २० ४  
आदौर्गव्योपनिषद् २० ६  
युद्धराज्यकोपनिषद् तील-  
विभागमें २० १०  
शालग्रामपत्रसटीक द्वितीयमुद्रित २० १ ॥  
श्रीपदार्थमन्त्र २० ३  
श्रीवेत्सुति पुनर्लभा १०  
श्रीमन्नोदरमात्रा आं सर्वात्म-  
मात्रमात्रोप उपताह ॥  
श्रीमोक्षमोक्ष ७ ॥  
दीनानेवतन इत्यादि ॥  
विश्वविद २० १ ॥  
श्रीदेवी भद्रेश्वरी ३० १

॥ ॐ नमो भगवते वासुदेवाय ॥

## ॥ अथ गजेंद्रमोक्षः प्रारभ्यते ॥

॥ अथ श्रीमद्भागवताष्टमस्कंध-  
प्रथमोऽध्यायः ॥ १ ॥

॥ अनुष्टुप् छंदः ॥

तत्रापि जेहे भगवान् हरिण्यां हरिमेवतः ।  
हरिरित्प्राहृतो येन गजेन्द्रो मोचितो ब्रह्मात् २०  
॥ राजोवाच ॥

वांदरायण एतत् ते श्रोतुमिच्छामहे वयम् ।  
हरिर्यथा गजपतिं ब्राह्मस्तर्पयिष्यचत् ॥ ३१ ॥

॥ अथ श्रीमद्भागवताष्टमस्कंध-  
प्रथमाध्यायः ॥ १ ॥

॥ १ ॥ उपोद्घातरूप कथाप्रसंगः ॥

॥ परिक्षित्तराजा कहतेभयेः—

१ तिस्र उत्तमके आता चतुर्थ तामसं नाम  
मन्वंतरविषे १ बी २ हरिमेघकी ४ हरिणी-  
नामक भार्याविषे १ भगवान् १ हरि ७ ऐसै  
८ नामवाला ९ उत्पन्नभया । १० जिसनै  
११ ब्राह्मणै १२ गजेंद्र १३ मुक्त किया ॥ ३० ॥

१ हे शुकदेवजी ! २ हम ३ यह ४ तुमलै  
५ सुननैकुं ६ इच्छतेहैं । ७ जैसे ८ हरि-  
भवतारभगवान् ९ ब्राह्मणक प्रस्त १० गज-

श्रीपंचदशीभाषा प्रथमावृत्तिका भाज प्रत्यक्-  
तत्त्वविवेक ३ - ॥

पंचदशीग्रंथके जो १५ प्रकरण हैं । वे स्वतंत्रप्रक्रियातै  
स्वात्मबोधक हैं । यातै अत्येकप्रकरण एकएक स्वतंत्रग्रंथरूप है ।  
स्वरित्तमै संपूर्णग्रंथ छेनेकी जिन्होके इच्छा न होवै ।  
तिन्होके लिये यह प्रथमप्रकरण पृथक् छाप्याहै ॥

श्रीपंचदशीभाषा प्रथमावृत्तिका भाज प्रत्यक्-  
तत्त्वविवेक औ महावाक्यविवेक रु. १

महावाक्यविवेकके टिप्पणविधि च्यायिमाहावाक्यनके  
मूलप्रसंगनकुं दिखायेहैं औ "तत्त्वमसि" महावाक्यके उप-  
देशके प्रसंगमें तौ उपनिषद्गत नविकेताका विस्तृत-

तत्केयामु वैहृत्पुण्यं धन्यं स्वस्त्ययनं शुभम् ।  
यैत्र यत्रोत्तमश्लोको भगवान् गीयते हरिः ३२

॥ सूत उवाच ॥

॥ वंशस्थवृत्तम् ॥

परीक्षितैव स तु वीदरायणिः ।

प्रायोपविष्टेन कैयामु चोदितः ॥

उवाच विप्राः प्रतिनंधं पार्थिवं ।

मुंदा मुनीनां सैदसि सौं शृण्वताम् ॥ ३३ ॥

पतिङ् ११ छुडावतामया ॥ ३१ ॥

१ सो २ कथा ३ अतिशयपुण्यरूप  
४ धन्य ५ कल्याणकी स्थानक जी ६ शुभ है ॥  
७ जहां ८ जहां ९ उत्तमकीसिवाला १० भग-  
वान् ११ हरि १२ गायन करियेहैं ॥ ३२ ॥

॥ सूतजी ऋषिनके प्रति कहतेभयेः—

१ हे विप्रो ! २ सो ३ शुकदेवजी ४ तौ  
५ ऐसै ६ अनशनकरि गंगाके तीरपर बैठेहुये  
७ परिक्षित्तराजाकरि ८ कथाश्रोविषे ९ प्रेरित  
हुये १० राजाकुं ११ अनुमोदनकरिके  
१२ समाविषे १३ सुनियौके १४ सुनतेहुये  
१५ आनंदसै १६ कहते १७ भये ॥ ३३ ॥

आख्यान दियाहै । जो सुमुखनकुं अवश्य ज्ञातव्य है ॥

श्रीमनोहरमाला औ सर्वात्मभावप्रदीप (छपतेहैं)

यह दोनूँ ग्रंथ एकही जिल्दमें बांधेगएंगे ॥

खामीश्री त्रिलोकामजीकृत मनोहरमाला समग्र  
कवित्तमै है जो तिसपर ब्रह्मनिष्ठपंडित श्रीपीतांबरजी महा-  
राजनै विस्तृतटिप्पण दियेहैं ॥

सर्वात्मभावप्रदीप ब्रह्मनिष्ठपंडित श्रीपीतांबरजी  
महाराजकृत है ॥ इस विषे १०५ टिप्पण दियेहैं ।

इन उभयग्रंथनकी कविता सरल । झडझमकयुक्त । प्रिय  
औ आत्मज्ञानकी बोधक है ॥

॥ अथ श्रीमद्भागवताष्टमस्कंध-  
द्वितीयोऽध्यायः ॥ २ ॥

॥ श्रीशुक उवाच ॥

॥ अनुष्टुप छंदः ॥

आसीद् गिरिवरो राजसिंह इति विस्तृतः ।  
क्षीरोदेनावृतः श्रीमान् योजनायुतमुच्छ्रितः ।  
तावता विस्तृतः पर्यक्त्रिभिः शृंगैः पयोनिधुम्  
दिशः स रोचयन्नास्ते रौप्यायसहिरण्यैः २

अन्यैश्च ककुभः सर्वा रत्नधातुविचित्रितैः ।

नानाद्रुमलतागुल्मैर्निर्धौपैर्निर्झराभसाम् ॥ ३ ॥

सं चाननिज्यमानाग्निः सर्मतात् पयज्जमिभिः ।

करोति दयामलां भूमिं हरिन्परकताश्मभिः ॥ ४ ॥

सिद्धचारणगंधर्वविद्याधरमहोरगैः ।

किन्नरैरप्सरोगैश्च क्रीडद्भिर्जुष्टकंधरः ॥ ५ ॥

॥ अथ श्रीमद्भागवताष्टमस्कंध-  
द्वितीयाध्यायः ॥ २ ॥

॥ २ ॥ त्रिकूटाचलवर्णन ॥

॥ श्रीशुकदेवजी कहतेभये:-

१ हे राजन् । २ क्षीरसागरकरि ३ आवृत  
४ शोभावात् ५ दशसहस्रयोजन ६ उच्च  
७ त्रिकूट ८ ऐसा ९ विख्यात १० श्रेष्ठपर्वत  
११ है ॥ १ ॥

१ तितनै दशसहस्रयोजनोंकरि २ च्यारि-  
औरतैं ३ विस्तृत औ ४ रौप्य लोह अरु  
सुवर्णमय ५ तीन ६ मुख्यशिखरोंकरि ७ क्षीर-  
सागरकू ८ दशदिशाओंकू औ ९ आकाशकू  
१० शोभायुक्त करताहुया ११ है ॥ २ ॥

१ रत्न अरु धातुनकरि विचित्र औ २  
नानाप्रकारके वृक्ष वेली अरु गुल्म जिनोविषै  
हैं । ऐसैं ३ अन्यशिखरोंकरि औ ४ निर्झररूप  
जलोंके ५ निर्घोषनकरि ६ सर्व ७ दिशाओंकू  
शोभायुक्त करताहुया है ॥ ३ ॥ औ

१ पयकी लहरियोंकरि २ च्यारि-  
औरतैं ३ धोयेजातेहैं मूलमातृरूप चरण जिसके ।  
ऐसा ४ सो पर्वत ५ नीलम अरु हयाममणिरूप  
पाषाणोंकरि ६ भूमिकू ७ दयामल ८ करता-  
है ॥ ४ ॥

फेर कैसा है कि:- १ सिद्ध चारण गंधर्व  
विद्याधर औ महोरगनकरि २ औ ३ अप्सराओं-  
के साथि ४ क्रीडाकरनैवाले ५ किन्नरोंकरि  
६ सेवन करीहै कंदरा जिसकी । ऐसा है ॥ ५ ॥

श्रीपंचदशीमूलमात्र द्वितीयावृत्ति क. १



१ इसमें मुख्य औ मध्य प्रसंग  
संस्कृतमें रखैं । औ

२ श्रीसटीकपंचदशीमेंसँ अन्ययके  
अंक श्रीम प्राप्त होवैं । इसके लिये  
श्लोकनविधि योग्यठिकानैपर अंक रखैं ॥

३ अंशकी आदिविषे प्रसंगदर्शक-  
अनुक्रमणिका रखी है ॥

४ श्रीमद्विद्यारण्यस्वामीकृत उपनिषदोंका सारभूत

पद्यात्मक अनुभूतिप्रकाशग्रंथ है । तिसमेंसँ अद्भुतरसपाळे  
२२१ श्लोक निवासिके इसीही अंशके अंतविषे "अनुभूति-  
प्रकाशशास्त्रोद्धारः" नामसँ रखैं ॥ तथा

५ श्रीमद्भागवत । श्रीमद्भगवद्गीता । श्रीविवेकचूडा-  
मणि । जपरोक्षानुभूति । स्वात्मनिरूपण । नैकन्यसिद्धि ।  
आत्मपुराण । अद्वैतामृत । ब्रह्मगीता । आधिकनैदांतिके  
प्रसिद्ध २० अंशमेंसँ आल्हादकरकप्रकीर्णश्लोकनकू बी  
इसी अंशके अंतमें धरैं ॥

६ सुवर्णद्विपंचरंग औ आंतिविज्जुक्त विलायतहैं  
अंगवायके अतिसुंदर पूटे कियेहैं ॥ चारुसँ दिया चित्र इस  
अंशकी जिल्दका है । नमूनेका पृष्ठ इसके अंतमें दियाहै ॥

यत्र संगीतसन्नादैर्नन्देन्द्रहर्मयैष्य ।  
 अभिगर्जितैरहरयः श्लाघिनः परशंकया ॥६॥  
 नानारण्यपशुव्रातसंकुलद्रोण्यलंकृतः ।  
 चित्रद्रुमसुरोद्यानकलंकटविहंगमः ॥ ७ ॥  
 संरित्सरोभिर्च्छादैः पुलिनैर्मणिवालकैः ।  
 देवैस्त्रीमज्जनामोदसौरभांश्चनिलैर्युतः ॥ ८ ॥

तस्य द्रोण्यां भगवतो वरुणस्य महात्मनः ।  
 उद्यानसूतुमनाम आक्रीडं सुरयोषिताम् ।  
 सर्वतोऽलंकृतं दिव्यैर्निलं पुष्पफलद्रुमैः ॥९॥  
 मंदारैः पारिजातैश्च पाटलाशोकचंपकैः ।  
 चूतैः शिथिलैः पनसैर्शैब्रैर्भ्रातैर्युतैः ॥१०॥

फेर कैसा है कि:—१ जहां २ संगीतके सम्पन्ननादोंकरि ३ नाचयुक्त है गुहा जिस प्रदेशविषै । ता प्रदेशके ताई ४ परशंकाकरि ५ श्लाघावाले ६ सिंह ७ असहनतै ८ च्यारि-औरतै गर्जतेहैं ॥ ६ ॥ औ

जो १ नानावनके पशुनके समूहोंकरि संकीर्णगुहाओंकरि अलंकृत है औ २ विचित्र-वृक्ष हैं जिनोंविषै । ऐसै देवनके बगीचोंविषै मधुरस्वरवाले हैं पक्षी जिसविषै । ऐसा है ॥७॥

फेर कैसा सो पर्वत है कि:—१ स्वच्छजल-वाले २ नदीयां अरु तलावोंकरि युक्त है औ ३ मणि जैसी वाळुका जिसविषै है । ऐसै ४ पुलिनोंकरि युक्त है । ५ देवस्त्रीयोंके जानसैं

जो सुगंध है । तिसकरि सुगंधयुक्तजल अरु पवनोंकरि ६ युक्त है ॥ ८ ॥

१ ता पर्वतकी २ खड्गारूप द्रोणीविषै ३ महात्मा ४ भगवान् ५ वरुणका ६ ऋतुमान् नाम ७ बगीचा है । सो ८ देवनकी स्त्रीयोंका ९ रमणस्थान है । औ १० दिव्य ११ पुष्प फल अरु वृक्षोंकरि १२ च्यारिऔरतै १३ नित्य १४ अलंकृत है ॥ ९ ॥

फेर सो कैसा पर्वत है कि:—१ मंदारोंकरि २ औ ३ पारिजातोंकरि औ ४ पाटला आशु-पल्लव अरु चंपकोंकरि औ ५ आम्रवृक्षोंकरि ६ शिथिलवृक्षोंकरि ७ पनसोंकरि ८ आश्रितोंकरि औ ९ आश्रितकोंकरि १० बी ॥ १० ॥

श्रीपंचवर्षी सटीका समाप्ता । द्वितीयावृत्ति २-१०



महाशूरवररानी श्रीविद्यारण्यस्थानी-कृत यह ग्रंथ वेदांत-विद्याका विस्तीर्ण-ारण्य है । संसार-सागर तरवैकी श्रेष्ठ-नीका है ॥ वेदांत-प्रक्रियाके प्राप्तिकी चिन्तामणि है । परम-हंसनन्द मानसरोवर-की न्याई विधाप्ति-का हेतु है । आनन्द-अनुभवका संकल्प-

पूरक कल्पतरु है औ समुल्लङ्घ्य मोक्षसंपादक कामधेनु है ॥ बहुत क्या कहै । सर्वविधार्थ शिरोमणि श्रीवेदांतविद्याके सर्वश्रेष्ठग्रन्थमें यह ग्रंथ श्रेष्ठतर है । ऐसै

कहैमें किंचित् भी अतिशयोक्ति नहीं है ॥ वेदांत-विद्याका संपूर्णविज्ञान जो अनेकग्रन्थनके अभ्याससँ ही प्राप्त होता नहीं । सो मात्र एक पंचवर्षीग्रन्थके अद्यापूर्वक अभ्यास कियेसँ प्राप्त होवैहै ॥

यह द्वितीयावृत्तिमें नीचे लिखी अनेकप्रकारकी नवीन-ता करीहै ॥

१ संपूर्णसंस्कृत मूल औ टीका तथा तिनोकी संपूर्ण भाषा अरु ८३५ विस्तृतटिप्पण्य रखैहैं ॥

२ संस्कृतके प्रत्येकउत्पत्तिक भाष्य औ टीकाके आरंभमें अंक दियेहैं औ तिनके अनुसार भाषाके उत्पत्तिक-आधिक्यं वी अंक दियेहैं । ऐसै सर्व मिलिके ५६७८ अंक संस्कृतमें औ तिनमें भाषामें रखैहैं ॥

३ मुख्य मध्य औ लघुप्रसंग ग्रंथके भाषाविभागमें रखैहैं । तिसकरि भिन्नभिन्न विषय कहति आरंभ होईके कहां समाप्त होवैहैं । सो सहज समझा जावैहै ॥

४ प्रसंगदर्शकानुक्रमणिका उपरांत एक बड़ी-अकारादिअनुक्रमणिका । औ सर्वश्लोकनके पूर्वाधिके

क्रमैर्नारिकेलैश्च खर्जूरैर्वज्रपूरकैः ।  
मथुकैः सौलतालैश्च तैमालैरसनाजुनैः ॥ ११ ॥  
अरिष्टोदुम्बरमुक्षैर्वटैः किंशुकचन्दनैः ।  
पिचुमर्दैः कोविदारैः सैरलैः सुन्दारुभिः १२  
द्राक्षेश्वरभाजंघुभिर्वदयसाभयामलैः ।  
विस्वैः कपित्थैर्जवैरैष्टैर्भृङ्गातकादिभिः १३

तस्मिन् सैरः सुविपुलं लसत्कांचनपंकजम् ।  
कुसुमोत्पलकल्हारशतपत्रश्रियोर्जितम् ।  
मत्तपदपदनिर्घुष्टं संकुतैश्च केलस्वनैः ॥ १४ ॥  
हंसकारंडवाकीर्णं चक्राह्वैः सौरसैरपि ।  
जलकुक्कुटकोपटिदात्पूहकुलकूजितम् ॥ १५ ॥

१ सुपारिके वृक्षोकरि २ नलीयरके वृक्षो-  
करि ३ औ ४ खर्जूरोंकरि ५ विजोराके वृक्षो-  
करि ६ मण्डाके वृक्षोकरि ७ साल अरु  
तालोंकरि ८ औ ९ तमालोंकरि १० असन अरु  
अजूनवृक्षोंकरि ॥ ११ ॥

१ अरिष्टे उदुम्बर अरु पिपलीके वृक्षोंकरि  
२ वटवृक्षोंकरि ३ पलाश अरु चंदनवृक्षोंकरि  
४ निववृक्षोंकरि ५ कोविदारोंकरि ६ सरल-  
वृक्षोंकरि ७ देवदारुके वृक्षोंकरि ॥ १२ ॥

१ द्राक्षा इक्षु कदली अरु जंघुवृक्षोंकरि  
२ घोरी बरडा हरडा अरु आमलाके वृक्षोंकरि  
३ यिलवोंकरि ४ कौठवृक्षोंकरि ५ नौयुके वृक्षों-  
करि ६ मिल्लामाआदिकवृक्षोंकरि ७ आवृत  
सो पर्वत है ॥ १३ ॥

॥ ३ ॥ उक्तपर्वतगत सरोवरवर्णन ॥

१ तिस पर्वतविषै २ तलाव है । सो कैसा  
है किः—१ बहुतविशाल ४ शोभायुक्त सुवर्णके  
कमल हैं जिसविषै औ ५ कुमुद उत्पल  
कल्हार शतपत्र । इन पुष्पनकी शोभाकरि  
६ बढ्याहै । औ ७ उन्मत्तभ्रमरोंकरि नादित  
८ औ ९ सुंदर है स्वर जिनोंका ऐसै १० पक्षीन-  
करि नादित है ॥ १४ ॥

फेर कैसा वह तलाव है किः—१ हंस अरु  
कारंडवोंकरि संकीर्ण औ २ चक्रवाक अरु  
३ सारसोंकरि ४ वी संकीर्ण औ ५ जलकुक्कुट  
कोयटि अरु दात्पूह । इन पक्षीनके कुलोंकरि  
ध्वनियुक्त है ॥ १५ ॥

प्रथमअर्थकी अकारादिअनुक्रमणिका यी रचीहै ।  
जिससँ वांछितप्रसंग । विषय औ श्लोक विषेप-  
मानमें प्राप्त होवेंहैं ॥

संस्कृतटीकाकी पद्धति जार्जनकुं दस ग्रंथ समान अन्य  
कोई ग्रंथ नहीं है औ संस्कृतभाषाका तथा वेदांतविद्याका  
विज्ञान सुखसँ संपादन फारनमें दस ग्रंथ समान अन्य कोई  
सहायक नहीं है ॥

५ ग्रंथके भीतरमें भाषाकार मल्लानिष्ठपंडित श्रीपीतांबर-  
जी महाराजकी तिनोके हस्ताक्षरसहित यथास्थित  
चित्रितमूर्ति विलायतसँ संगवायके रचीहैं ॥

६ इस ग्रंथकी जिल्द बी बडेखर्चसे विलायतसँ  
मंगवाई है औ तिसपर संसारकी अव्यारताके सारण करा-  
वैहारे अनेकप्रकारके सार्यप्रातिचित्र औ सुवर्णादिकवद्-  
प्रकारके रंगयुक्त “गजेंद्रमोक्ष” का चित्र दियाहै । सो चित्र  
दर्शनमात्रसँ बोध औ प्रीतिकुं उपजावे ऐसा है ॥ ऐसी देदीप्य-  
मानजिल्द भरतखंडमें अन्य कोई बी ग्रंथकी भई नहीं है ॥

७ ग्रंथके अंतमें श्रीमद्भागवतगत “गजेंद्रमोक्ष”  
संपूर्णमूल औ मल्लानिष्ठपंडित श्रीपीतांबरजी महाराजकृत  
अन्वयअंकयुक्तभाषासहित रखाहै ॥

संक्षेपमें अथपयैत संस्कृत किंवा भाषाका कोई बी ग्रंथ  
ऐसी अलौकिककलाकी छपा नहींहै । यह ग्रंथ इसी परिमाणके  
एकहजार छपनका है । इसके आरंभमें श्रीपंचदशीकी  
जिल्दका चित्र रखाहै । तिससँ जिल्दकी सुंदरताका औ  
अंतविषै श्रीपंचदशीका एकछट नमूनेके लिये बी दियाहै ।  
तिससँ ग्रंथकी सुदृगशैलीका कछुक अनुमान होवैगा ॥  
इस पंचदशीकी सुदृगशैलीविषै अबीचीनविद्वानोंके मत  
मिलेहैं । वे आगे ८ वें छुटसँ देखनैमें आवेंगे ॥

श्रीवेदस्तुति—बालबोचलिपि औ गुर्जरभाषा-  
में रू. -१- यह ग्रंथ श्रीमद्भागवतका एक अंग है ॥

श्रीगजेंद्रमोक्ष ७-॥

मैत्स्यकच्छपसंचारचलत्पन्नरजःपयः ।  
 कैदवचेतसनलनीपवञ्जुलकैद्वेतम् ॥ १६ ॥  
 कुदैः कुखकाशोकैः शिरीषैः कुटजैर्गुदैः ।  
 कुञ्जकैः स्वर्णयूथीभिर्नागपुत्रागजातिभिः १७  
 मल्लिकाशतपत्रैश्च माधवीजालकादिभिः ।  
 शोभितं तीरजैश्चान्यैर्नित्यवर्तुभिर्नलं कुदैः ॥ १८ ॥

फेर कैसा सो तलाव है किः—१मत्स्योंके  
 अरु कछलपोंके संचारकरि चलतै कमलोंके  
 रजकरि युक्त है जल जिसविषै । ऐसा है औ  
 १ कदंब चेतस नल नीप वञ्जुलकश्शोंकरि  
 आबूत है ॥ १६ ॥

१ भोगरा १ कुरखक अरु अशोकोंकरि अरु  
 ३ शिरीषोंकरि औ ४ कुटज अरु हंगुशोंकरि  
 औ ५ कुञ्जशोंकरि अरु ६ स्वर्णयूथिनकरि  
 औ ७ नाग पुत्राग अरु जातिके श्शोंकरि ॥ १७ ॥

१ मल्लिका अरु शतपत्रनकरि २ औ  
 ३ माधवीजालकआदिकनकरि ४ औ ५ तीरविषै

॥ वंशस्थवृत्तम् ॥  
 तत्रैकंदा तैद्विरिकाननाश्रयः ।  
 करेणुभिर्वीरणयूथपत्रैरन् ।  
 र्सकटकान् कीचकवेषुवेनवद-  
 विशालगुल्मं प्ररुजन् वैनस्पतीन् ॥ १९ ॥

छपजे ६ अन्य ७ नित्य फलपुष्पादिनी संपत्तिके  
 हेतु ऋतुनवाले ८ वृक्षोंकरि ९ परिपूर्ण १०  
 शोभित सो तलाव है ॥ १८ ॥

॥ ४ ॥ गजेन्द्रवृत्तवर्णन ॥

१ तहाँ ऐतै डूबे २ एकदिनमें ३ तिस  
 पर्वतके अनुरूप आश्रयवाला ४ हस्तिनके यूथका  
 पति जो है । सो ५ हस्तिनीयोंके साथि  
 ६ विचरताहुया । ७ शब्दयुक्तवेषु अरु चेतवाले  
 विशाल ऐतै लतादिकोंके समूहकूप गुल्मकू औ  
 ८ कंटकसहित ९ वृक्षनकू १० प्रकर्षकरि भंजन  
 करताहुया जाताभया ॥ १९ ॥

## ॐ श्रीपंचदशी सटीका सभाषा द्वितीयावृत्तिविषै

विद्वज्जनोके अभिप्राय ॥

यह द्वितीयावृत्तिकी सुद्रवशैलीकी नवीनताविषै विद्वज्जनोका क्या अभिप्राय होताहै । सो जाननै-  
 निमित्त श्रीनाटकवीपनाम दशमप्रकरण तिनोक् भेजाया । सो देखिके अनेकविद्वानोंनै अपने अभिप्राय लिख-  
 भेजेहैं । तिसमेंसँ मात्र थोदेहीं संक्षिप्तमें औ जिस अनुक्रममें प्राप्त भये तिसहीं अनुक्रममें नीचे दियेहैं ॥

श्रीमन्नयुपसमागं । पोरबंदर

(तिनोके संस्कृतपत्रकरसँ)

छापनैकी सुंदरशैली देखिके मैं प्रसन्न हुआ हूँ ॥ संपूर्ण-  
 ग्रंथ इसीहीं शैलीमें छपा जावेगा । तौ यह ग्रंथ संस्कृत-  
 भाषाविषै अज्ञानोक् तथा केवलभाषा जाननैवाले जिज्ञासु-  
 नकू अत्यंतउपकारक होवेगा । इतनाहीं नहीं । परंतु यह  
 ग्रंथकी मनोहरसुदृग्गर्चना गीर्वाणभाषाके रहस्यकू जाननै-  
 हरि निर्मलरसाधुपंडितोंकू वी आनंद उत्पन्न करेगी । ऐसी  
 आशा रखताहूँ ॥ विषयकी अनुकूलताके रक्षणविमित्त  
 स्थूल औ सूक्ष्म अक्षरनकू रखेहैं । प्रकरणोंके अन्तर्गत-  
 विषयनकू शुक्तिपुरस्सर दिखायेहैं ॥ श्लोकोंकें टीकाकें औ

टिप्पणाकें उपरांत अक्षरके अनुक्रमसँ सूचीपत्र । ऐसी  
 उत्तमशैली औ सुंदरअक्षरयुक्त आजपर्यंत कीइ वी ग्रंथ छपा  
 नहीं है । इसलिये स्तुतिपात्र है ॥

प. वेनिस. पम्. प. बनारस.

संस्कृतकॉलेजके प्रिन्सिपॉलसाहेब.

(तिनोके इंग्रजीपत्रकरसँ)

दोषिभाषामें छपीहुई पंक्तिपीठांतरजीकी टीकावाली  
 पंचदशीका टीकाकालसँ भेरेकू अनुभव है ॥ यह वर्षमान-  
 नमूना । रचना औ सुद्रवशैलीविषै निर्भिषाद सुधारणाकू  
 दर्शांचताहै ॥

यद्विषमात्राद् हेरयो गजेंद्रा ।

व्याघ्रादयो व्यालमृगाश्च सङ्गाः ।

मेहोरगाश्चापि भयाद् द्रवन्ति ।

संगौरकृष्णाः शरभाश्चैव २०

वृका वैराहा महिषश्चालया-

गोपुच्छशालाहकमर्कटाश्च ।

अन्यत्र क्षुद्रा हरिणाः शैनादय-

श्चैरत्यभीता यदनुग्रहेण ॥ २१ ॥

से र्धर्मतप्तः कैरिभिः कैरेणुभि-

र्हतो मेद्व्युत्कलमैरनुदुतः ।

गिरिं गरिम्णा परितः प्रकपय-

न्निषेव्यमाणोऽलिङ्गलैर्दाशनैः ॥ २२ ॥

सैरोऽनिलं पंकजरेणुरूपितं ।

जिघ्रन् विदूरान्मेद्विह्वलेक्षणः ।

हृतः स्वयूयेन तृषादितेन तद् ।

सरोवराभ्यान्मैयागमैर्दुष्टतम् ॥ २३ ॥

फेर कैसा सो है किः—१ जिस गजराजके गंधमानवै २ सिंह ३ गजेंद्र ४ बाघयादिक ५ सर्प अरु मृग ६ औ ७ गेंडे ८ औ ९ बडेसर्प १० बी औ ११ गौरसहितकाले १२ शरभनामक पशु औ १३ कमरीगौवा १४ मयतै १५ भाग जातेहैं ॥ २० ॥ औ

१ शुक २ बराह ३ मैसा ऋच्छ शल्य ४ औ ५ गोपुच्छशालाहक अरु मर्कट ६ हरिण ७ शशैसांआदिलेके ८ पुच्छप्राणी । ताकी दृष्टिके मार्गकू छोडिके ९ अन्यत्र १० जिसके अनुग्रहकरि ११ भयरहित हुये १२ विचरते-हैं ॥ २१ ॥

फेर कैसा है किः—१ धर्मकरि तप्त औ २ हस्तिनकरि अरु ३ हस्तिनीयोंकरि ४ वेष्टित औ ५ मद्व्यावीहस्तिबालकोंकरि पीछे-दोड्युक्त औ ६ मद्वके भक्षक ७ भ्रमरोंके समूहोंकरि ८ सेव्यमान । ९ सो गजेन्द्र १० बोजकरिके ११ पर्वतकू १२ च्यारिऔरतै १३ कंपायमान करताहुया है ॥ २२ ॥

१ कमलोंके रजकरि वासित २ तलावके पवनकू ३ दूरतै ४ सूंघताहुया ५ मद्वकरि व्याकुल हैं नेत्र जिसके । औ ६ तृषासै पीडित ७ स्वयूयकरि ८ वेष्टित हुया । ९ अनंतर १० तिस सरोवरके समीप ११ शीघ्र १२ गमन करताभया ॥ २३ ॥

शास्त्री श्रीरघुपति । ग्वालियर.

लक्ष्मिकॉलेजके शास्त्रीजी.

चित्रावितचकितानां सचेतनानां प्रमोदसादधतम् ।  
प्राप्य किलामुं श्रयं रसेन कर्तोऽधिराय विनियोगम् ॥ १ ॥  
अर्थ—संसारविषे चकित भये मनुष्योंकू अलंतनानंद-कारी इस अर्थकू प्राप्त करीके मैं शीघ्र विनियोग करूंगा ॥

रावसाहेब पुरुषराम नारायण पटनकर ।

एम. ए. इन्दोर.

होलकरकॉलेजके संस्कृतप्रोफेसरसाहेब.

( तिनोके द्वेजीपत्रजपरसै )

तुहारी पंचदशीकी यह आवृत्ति अलंतचिन्ताकर्यक औ वपयोगी होवैगी ॥ अक्षरोंके भेद औ टीकाभाषाविये किये

विभागनसै अवलोकनसै बहुतसुगमता होवैहै ॥ भाषा-व्याख्या अर्थकू सम्यक् स्पष्ट करैहै औ मूलकी व्याहं संक्षिप्त है ॥

पंडित श्री कृष्णयार्य । चिदंबर.

पञ्चयप्यविद्याशालाके संस्कृतभाषाध्यापक.

चिरपरिवितविधांसाध्यविज्ञानजातं  
वितरति सरुदेवालोकास्तर्षजन्तोः ।  
तदिति समचलोकियानन्दसान्द्रान्तरात्मा  
सकलरसिकनर्मोदिते कृष्णयार्यः ॥ १ ॥  
अर्थ—जो विज्ञान चिरकाल विद्याके परिचयसै साध्य है । सो विज्ञान सर्वमनुपयनोक्तू यह प्रकरणके मात्र एक-बार अवलोकन किये होवैहै । ऐसै देखिके अतिशयप्रसन्न भये कृष्णयार्य सकलरसिकवर्गके साथ हृषकू पावतेहैं ॥

विगाह्य तस्मिन्मृतांशु निर्मलं ।

हमारविंदोत्पलरेणुवासितम् ।

पपौ निकामं निजपुष्करोद्धृत-

मात्मानमोद्विः स्तपयन् गंतुम् ॥ २४ ॥

स पुष्करेणोद्धृतश्रीकरांशुभि-

निपाययन् संस्तपयन् यथा गृही ।

द्वृणी करेणुः कलभांश्च दुर्मदो ।

नर्चयत् कुच्छं कृपणोऽजमायया ॥ २५ ॥

त तत्र कैश्चिद्वृष दैवचोदितो ।

ग्राहो वल्लीयांश्चरेण केषाऽग्रहीत् ।

सो १ तिस तलावविषे २ प्रवेशकरिके ।

३ निर्मल औ ४ सुवर्णके कमल अर रक्त-

कमलोंकी रजसै बासित औ ५ निजहुंडावड-

करि गृहीत ६ अमृततुल्यजलकुं ७ यथाइच्छा

८ पान करतामया औ ९ जलोंकरि

१० आपकुं ११ ज्ञान करावताहुया १२ खेदरहित

होतामया ॥ २४ ॥

१ जैसै २ गृहस्थ होवैहै । तैसै ३ ब्याल

४ दुर्मदवाला ५ लपण हुया । ६ सो गजेंद्र

७ स्वहुंडावडकरि ८ उठाये शीतलजलोंकरि

९ हस्तिनीयोकुं १० औ ११ गजवालकोंकुं

१२ पान करावताहुया औ १३ ज्ञान करावता-

हुया । १४ परमेश्वरकी मायाकरि प्राप्त होनै-

वाले १५ कष्टकुं १६ नहीं १७ देखताहै ॥ २५ ॥

॥ ५ ॥ गजेंद्रका ग्राहकरि ग्रहण ॥

१ हे नृप । २ तहां ३ कोईक ४ दैव-

प्रेरित ५ अतिबलवान् ६ ग्राह ७ तिस गजेंद्रकुं

यदेच्छयैव व्यसनं गंतो गंजो ।

यथावलं सोऽतिबलो विचक्रमे ॥ २६ ॥

तथोत्तुरं व्यथपतिं करेणवो ।

विकृष्यमाणं तैरसा वल्लीयसा ।

विचक्रुश्चुर्दानधियोऽपरे गंजाः ।

पौष्णिग्रहास्त्वैरयितुं न चाशकन् ॥ २७ ॥

निशुद्धचतोरैवमिभेन्द्रनक्रयो-

विकर्पतोरंतरतो वैहिर्मयः ।

संपाः संहसं व्यगमन्महीपते ।

संप्राणयोश्चित्रममसतामैराः ॥ २८ ॥

८ चरणविषे ९ रोपसै १० ग्रहण करतामया ॥

११ ऐसै १२ दैवइच्छाकरि १३ दुःखकुं

१४ प्राप्त भया । १५ अतिबलवान् १६ सो

१७ गज १८ जैसा आपका बल है तैसै

१९ खींचतामया ॥ २६ ॥

१ तैसै २ आतुर औ ३ अतिबलवान्

ग्राहकरि ४ वेगसै ५ खींचहुये । ६ व्यथपतिके

ताई ७ दीनबुद्धिवाली ८ हस्तिनीयां ९ केवल

चिक्रोशरूप शब्द करतामई । औ १० अन्य

११ गज खींचनै १२ सहकारी हुये ताकुं

१३ तारनैकुं १४ बी १५ न १६ समर्थ भये ॥ २७ ॥

१ हे राजन् । २ ऐसै ३ प्राणसहित

४ गजेंद्र अह ग्राहकुं ५ युद्ध करतेहुये । औ

६ भीतरतै अह ७ बाह्य ८ परस्पर ९ खींचते-

हुये १० सहस्र ११ वर्ष १२ व्यतीत भये ।

सो देखिके १३ देव १४ आश्चर्य १५ मानते-

मये ॥ २८ ॥

श्रावधानी श्रीनिवासाचार्य । मधरास-

पञ्चयपपाठशालाके संस्कृतपंडित-

रेखासीमनितार्थ प्रयुभिरप्रयुभिश्चास्त्रन्यासभेदे-

भूलव्याख्यावताराशुपरचित्तमिदं पंक्तिभेदेत्यादि ।

स्वर्गप्राप्तिरस्त्रव्यतिकरसुभगीरक्षरैरक्षतानि-

भेदानामन्यत्वेदं विलसति विदुषामन्यसीमपसादम् ॥

अर्थ-स्थूल औ सूक्ष्मअक्षरोंकी रचनासहित मध्यकी

रेखासै अर्धविसागमै सीमा करीहै ॥ पंक्तिभेद औ अंक-

भेदसै मूल । व्याख्या औ अवतरणकुं दिखायैहै ॥ सुंदर-

स्पष्टाक्षरसै व्याख्याहै ॥ ऐसी उचसरवनासै विद्वानोंकुं

अतिआनंद औ सद्बुद्धिकुं सुगमता होवैहै ॥



ततो गजेंद्रस्य मनोवलौकसां ।  
 कालेन दीपेण मेहान्भूद व्ययः ।  
 विकृष्यमाणस्य जलेऽवसीदतो ।  
 विपर्ययोऽभूत् संकलं जलौकसः ॥ २९ ॥  
 इत्थं गजेंद्रः सौ धेदोप संकटं ।  
 प्राणस्य देही विवशो येहच्छया ।  
 अपारयन्नात्मविमोक्षणे चिरं ।  
 देध्याविमां बुद्धिमंथाभ्यर्पयत् ॥ ३० ॥

न मोमिमै ज्ञोतय आतुरं गजाः ।  
 कुंतः कोरिण्यः प्रभवति मोचितुम् ।  
 ग्रीहेण पीशेन विधातुराहतो-  
 ऽप्यहं च तं योमि परं परायणम् ॥ ३१ ॥  
 यः केशवनेशो वलिनोऽतकोरगात् ।  
 प्रचंडवेगादभिधावतो धृशम् ।  
 भीतं प्रपन्नं परिपाति यद्भयान् ।  
 मृत्युः प्रधावत्परं तमीमहि ॥ ३२ ॥

१ तदनंतर २ जलविषै ३ खींचेजाते औ  
 ४ खेदकू पावते ५ गजेंद्रके ६ मनकी उत्साह-  
 शक्ति । शरीरके बल अरु इंद्रियनके तेजरूप ओजका  
 ७ दीर्घ < कालकरि ८ महान् १० व्यय  
 ११ होताभया । अरु १२ ग्राहका १३ सकल-  
 बलादि १४ विपरीत नाम अधिक १५ होता-  
 भया ॥ २९ ॥

॥ ६ ॥ पूर्वसंस्कारजगजेंद्रबुद्धिउद्भव ॥

१ इसप्रकारसे २ देहधारी ३ देहहछालें  
 ४ परवश भया । ५ सो ६ गजेंद्र ७ आपके  
 छुडावनैविषै < पारकू न पावताहुया । ८ जब  
 १० प्राणके ११ संकटकू १२ पाया । तब  
 १३ चिरकाल १४ ध्यान करताभया ॥ १५ अनंतर  
 १६ इस आगे कहनेकी १७ बुद्धिकू १८ पावता-  
 भया ॥ ३० ॥

॥ गजेंद्र कहताभयाः—

१ आतुर भये २ मुजकू ३ छुडावनैकू  
 ४ ये ५ क्षाति ६ गज ७ नहीं < समर्थ होतेहैं ।  
 तब ८ हस्तिनीयां १० कहातैं समर्थ होवैगी ।  
 औ जातैं ११ ग्राहकूप १२ केवल विधाता-  
 के १३ पाशकरि १४ आहत हों । यातैं  
 १५ मैं १६ बी समर्थ नहीं हों । तथापि  
 १७ परम १८ आश्रयभूत १९ तिस परमेश्वरके  
 प्रति शरण २० जाताहूँ ॥ ३१ ॥

सो ईश्वर कैसा है किः—१ औ २ कोईक  
 ३ ईश्वर ४ बलवान् औ ५ तीक्ष्णवेगतैं  
 ६ अत्यंत ७ च्यारिऔरतैं दौडनैचाले < मृत्युरूप  
 संपतैं ८ भयकू प्राप्त १० शरणागतकू  
 ११ च्यारिऔरतैं रक्षा करताहै औ १२ जाके  
 भयतैं १३ मृत्यु १४ दोडताहै । १५ ताकू हम  
 १६ शरण १७ जातेहैं ॥ ३२ ॥

महामहोपाध्याय महेशचंद्र न्यायरत्न ।

सी. आइ. इ । कलकत्ता.

संस्कृतकॉलेजके पूर्व प्रिन्सिपॉलसाहेब.

( तिनोंके इंग्रजीपत्रकपरसैं )

अंग बहुतउपयोगी है औ संस्कृतटीका अतिसुगम है ॥  
 तुझारी रचना बी श्रेष्ठ है ॥

पंडितश्री पी. रंगाचार्य । तावजोर.

कुंभघोणकी गवर्सेमेन्टकॉलेजके संस्कृतपंडित.

( तिनोंके संस्कृतपत्रकपरसैं )

सद्वत्त अंकनकी रचनाका प्रकार रमणीय है । कारण  
 कि व्याख्यानके अवलोकनसमय मात्र अंकके देखनेतैं  
 सुखपद अनायास प्राप्त होवैहै ॥

रा. रा. मणिलाल नमुमाइ खिवेदी । बी. ए.  
 नडियाद.

( तिनोंके इंग्रजीपत्रकपरसैं )

पंडितजीकी टीकाकी सीमता । निर्मलता औ स्फुटता-  
 विषे खासरी देनैमैं भेरेकू बढाआनंद होवैहै ॥ वेदांतविषे  
 कोइ बी प्रीतिवानकू यह टीकाकले ग्रंथरूप मणिलैं रहित  
 रहना उचित नहीं है ॥

॥ अथ श्रीमद्भागवताष्टमस्कंध-  
तृतीयोऽध्यायः ॥ ३ ॥

॥ श्रीशुक उवाच ॥

॥ अनुष्टुप् छंदः ॥

एवं व्यवसितो बुद्ध्या सैमाधाय मेनो हृदि ।  
अजाप परमं जाप्यं प्राज्जन्मन्यनुशिक्षितम् १

॥ गजेंद्र उवाच ॥

मेनो भगवते तस्मै यत् ऐतच्चिदात्मकम् ।

पुरुषार्थादिबीजाय परेशार्याभिधीमहि ॥ २ ॥

॥ अथ श्रीमद्भागवताष्टमस्कंध-  
तृतीयाध्यायः ॥ ३ ॥

॥ ७ ॥ हरिस्तुति-गजेंद्रग्राहमुक्ति ॥

॥ श्रीशुकदेवजी कहतेभयेः—

१ ऐसे २ निश्चययुक्त गन ३ बुद्धिकरि  
४ हृदयविषै ५ मनकुं ६ एकाग्रकरिके । ७ ईश्वर-  
रानारूप पूर्वजन्मविषै ८ शीखेहुये स्तोत्ररूप  
९ परम १० जाप्यकुं ११ जपताभया ॥ १ ॥

॥ गजेंद्र कहताभयाः—

१ जिसतैं २ यह देहादि । ३ जेतनरूप  
होवैं । ऐसे ४ तिस ५ पुरुष ६ आदिबीजरूप  
७ परेशस्वरूप ८ भगवत्के अर्थ ९ हम नमनकुं  
१० ध्यावतेहैं ॥ २ ॥

यस्मिन्निदं यत्तद्वैदं यन्नैदं य इदं स्वयम् ।

योऽस्मात् परैस्माच्च परैस्तं प्रपद्ये स्वयंभुवम् ३

॥ वंशस्थवृत्तम् ॥

यः स्वात्मनीदं निजमाययापितं ।

केचिद्विभातं कैच तत् तिरोहितम् ।

अविद्वद्दृक् साक्ष्यभयं तदीक्षिते ।

स आत्ममूलोऽवतु मां परात्परः ॥ ४ ॥

१ जिस अधिष्ठानविषै २ यह जगत् है ।  
३ औ ४ जिस उपादानतैं ५ यह भयाहै । औ  
६ जिस कर्त्ताकरि ७ यह कियाहै । औ ८ जो  
९ आपही १० यह त्रिष होवैं । औ ११ इस  
कार्यतैं १२ अह १३ परकारणतैं १४ जो  
१५ पर है । १६ तिस १७ स्वतःसिद्धके प्रति  
१८ मैं शरणप्राप्त भयाहूं ॥ ३ ॥

१ जो २ स्वात्माविषै ३ निजमायाकरि  
४ अपित औ ५ कहुं ६ भासमान है । ७ कहुं  
८ सो ९ तिरोहित है । १० तिस कार्यकारण  
११ उभयरूप १२ इस विश्वकुं १३ अलुप्तदृष्टिवाला  
१४ साक्षीरूप हुया १५ देखताहै । १६ सो  
१७ स्वप्रकाश १८ परतैं पर १९ मुजकुं  
२० रक्षण करहूं ॥ ४ ॥

पंडितश्री विद्यानाथ शास्त्रीयार । ब्रावणकोर.

महाराजाकॉलेजके संस्कृतप्रोफेसरसाहेब.

भवद्गीकृतारीतिस्सर्वसन्तोषकारिणी ।

अनेकभाषावैदुष्यदायिनी सुविद्यां सुखम् ॥ १ ॥

तदुपक्रान्तरित्वेव समाप्तिमार्गमाह ।

भाषाद्वयं पृथक्कृत्य मुद्रितं चेत्सुशोभनम् ॥ २ ॥

अर्थ-तुझनै अंगीकार करी रीति सर्वकुं संतोषकारक है  
औ अनेकभाषाका ज्ञान तथा विद्वानोंकुं सुख देवैहै ॥  
आरंभितरीतिसैं अंगकी समाप्तिहूं हन्ततेहैं ॥ उभय-  
भाषाओंकुं पृथक् रखके छापी सो बहुत इष्ट कियाहै ॥

पंडित श्री नारायणशास्त्री । कांजीवरम्.

पञ्चयण्यविद्याशालाके संस्कृतशिक्षक.

नाटकदीपेष्ठीये तट्टीकार्या अभाषितौकायम् ।

एषिपि यावत् द्रवं निरवयवं तावदाभाति ॥ १ ॥

स्वालीपुलाकनीलितं संस्तुत्यान्वत्समसनेनं स्थात् ।

इति सन्वतेऽधिकारिस्थायुक्तं नारायणाभिधः शास्त्री ॥ २ ॥

अर्थ-नाटकदीपरूप अधीप औ संसारसागर तरनैकी  
नीकरूप टीका । यह अमरकुं देखिके हृदयकुं आनंद-  
कारी निरमलज्ञान स्फुरताहै औ कांजीविवासी नारायण-  
शास्त्री स्वालीपुलाकन्यायका स्मरणकरिके समस्तप्रथ  
ऐसाही आनंदकारी होगा ऐसे मानतेहैं ॥

कालेन पंचत्वमितेषु कृत्स्नशो ।  
 लोकेषु पालेषु च सर्वहेतुषु ।  
 तैस्तेतर्दासीद्गंहनं गंभीरं ।  
 यस्तैर्यं पारेऽभिविराजते विभुः ॥ ५ ॥  
 ने यस्य देवा ऋषयः पदं विदुः  
 जंतुः पुनः कोऽर्हति गंतुमीरितुम् ।  
 यथा नैतस्याकृतिभिर्विचित्रतो ।  
 दुर्दृश्यानुक्रमणः स मौवतु ॥ ६ ॥  
 दिदृक्षवो यस्य पदं सुमंगलं ।

विभुक्तसंगा मुनयः सुसाधवः ।  
 चरत्यलोकत्रतर्ममं वने ।  
 भूतात्मभूताः सुहृदः स मे गतिः ॥ ७ ॥  
 ने विधिते यस्य च जन्म कर्म वा ।  
 ने नामरूपे गुणदोष एव वा ।  
 तथैऽपि लोकाप्ययसंभवाय यः ।  
 स्वमायया तीर्त्यनुकालमुच्छति ॥ ८ ॥  
 ॥ अमुष्टुप् छंदः ॥  
 तैस्मै नेमः परेशाय ब्रह्मणेऽनंतशक्तये ।  
 अरूपायोरुक्ताय नम आश्चर्यकर्मणे ॥ ९ ॥

१ संपूर्ण २ लोकनके ३ लोकपालोके  
 ४ औ ५ सर्वकारणोके ६ कालकरि ७ नाशकं  
 ८ प्राप्त हुये । ९ तब १० गहन ११ गंभीर  
 १२ तम १३ होताभया । १४ जो १५ विभु  
 १६ तिस. तमके १७ पारविषे १८ विराजता-  
 है ॥ ५ ॥

१ नटकी २ न्याई ३ आकारोकरि ४ चेष्टा  
 करनेहारे ५ जिसके ६ स्वरूपकं ७ देव  
 औ ८ ऋषि ९ नहि १० जाननेभये ।  
 ११ केर १२ जंतु १३ कोई १४ जाननेकं औ  
 १५ कहनेकं १६ योग्य है १७ कोई भी नहीं ॥  
 १७ सो १८ दुर्गमचरित्र वा कथनवाला  
 १९ मुजकं २० रक्षा करह ॥ ६ ॥

१ सुंदरमंगलरूप २ जिसके ३ पदकं  
 ४ देखनेकी इच्छावाले ५ मुक्तसंग ६ श्रेष्ठसाधु

७ सुहृत् ऐसी ८ मुनि ९ भूतोंके आत्मभूत  
 हुये १० छिद्ररहित ११ ब्रह्मचर्याविब्रतकं  
 १२ वनविषे १३ आचरतेहै । १४ सो १५ मेरी  
 १६ गति होह ॥ ७ ॥

१ जिसके २ जन्म ३ अथ ४ कर्म ५ नहीं  
 ६ हैं । ७ वा ८ नाम अथ रूप ९ नहीं हैं ।  
 १० वा ११ गुण अथ दोष १२ हीं नहीं हैं ।  
 १३ तथापि १४ लोकनके प्रलय अथ जन्म-  
 अर्थ १५ जो १६ स्वमायाकरि १७ तिन  
 जन्मादिककं १८ प्रतिसमय १९ स्वीकारताहै ।  
 तिसके अर्थ नमस्कार है ॥ ८ ॥ औ

१ ब्रह्मरूप २ अनंतशक्तिवाले ३ तिस  
 ४ परमेश्वरके अर्थ ५ नमस्कार है । औ  
 ६ अरूपबहु रूपवाले ७ आश्चर्यकर्मवाले परमेश्वरके  
 अर्थ ८ नमस्कार है ॥ ९ ॥

श्रीमद्भगोत्सामि देवकीनंदनाचार्यजी । मुंबई.

( तिनोके संस्कृतपत्रकपरसे )

छापनैमैं जो यह प्रकार लियाहै सो अतिरमणीय औ  
 सर्वकं पवन करने-करावनेमैं सुगमहै । ऐसा मेरा अभि-  
 प्राय है ॥

रा.रा. श्रीप्रकावि श्रीशंकरलाल माहेश्वर । मोरवी.

( तिनोके संस्कृतपत्रकपरसे )

कल्पवल्लीव याऽमंदमानंदमिह सेविता ।

फलत्यलभ्यं तस्य श्रीपंचदश्यै नमो नमः ॥ १ ॥

पं० ३

(अर्थ-कल्पवल्लीकी न्याई इस संसारविषे जिसके  
 सेवनसे अलभ्य अतिशय आनंद प्राप्त होविहै । ऐसी श्री-  
 पंचदशीकं नमस्कार है ॥)

पंचदशी छापनैमैं सुहृदो जो अपूर्वबैलीका ग्रहण किया-  
 है तिससे ये ग्रंथार्थके ज्ञानसु सर्वसुमुश्रुनके उपरि महान्  
 उपकार कियाहै । यह निर्विवाद है । इतनाही नहीं परंतु  
 व्याकरणशास्त्रकं संपूर्ण नहीं जाननेहारे ऐसे संस्कृतभाषाके  
 विलासीजनोके वेदांतशास्त्रके ज्ञानार्थ यह नत्तीनसैली  
 उपकारक होवेगी ॥ श्रीवर्णरूप अश्रुतके पान- करनेवाले  
 उत्तरवैकी अद्भुत बलीन निःश्रेणी (सीढी) बनाईहै ।  
 ऐसा मेरा अभिप्राय है ॥

नम आत्मप्रदीपाय साक्षिणे परमात्मने ।  
 नमो गिरां विदुराय मनसंयतसार्धपि ॥ १० ॥  
 सत्त्वेन प्रतिलभ्याय नैकैर्मर्थेण विपश्चिता ।  
 नमः कैवल्यनाथाय निर्वाणसुखसंविदे ॥ ११ ॥  
 नमः शान्ताय धोराय भूदाय मृणधर्मिणे ।

निर्विशेषाय साम्याय नमो ज्ञानधनाय च १२  
 क्षेत्रज्ञाय नमस्तुभ्यं सैवाध्यक्षाय साक्षिणे ।  
 पुरुषार्थात्ममुलाय मूलप्रकृतये नमः ॥ १३ ॥  
 सर्वेन्द्रियगुणद्रष्टे सर्वमत्ययहेतवे ।  
 असता ज्ञेययोक्त्याय सदाभासाय ते नमः १४

१ आत्मप्रदीप २ साक्षी ३ परमात्माके  
 अर्थ ४ नमस्कार है औ ५ वाणीयोंके  
 ६ मनके ७ विस्तृतसियोंके ८ वी. ९ दूरके अर्थ  
 १० नमस्कार है ॥ १० ॥

१ निपुणनरकरि २ संन्याससैं औ ३ शुद्ध-  
 सत्वगुणद्वारा प्रलम्बभावसैं ४ प्राप्य ५ कैवल्य-  
 के नाथ ६ मोक्षानंदकी अनुभूतिके अर्थ  
 ७ नमस्कार है ॥ ११ ॥

१ शान्त २ धोर ३ सूढ ४ सत्वादिगुण-  
 धर्मके अनुसारीके अर्थ ५ नमस्कार है ६ औ

७ निर्विशेष ८ समतारूप ९ ज्ञानधनके अर्थ  
 १० नमस्कार है ॥ १२ ॥

१ तुज २ क्षेत्रज्ञरूप ३ सर्वके अध्यक्ष  
 ४ साक्षीके अर्थ ५ नमस्कार है ॥ औ ६ आत्माओंके  
 मूल ७ मूलप्रकृतिरूप ८ पुरुषके अर्थ ९ नम-  
 स्कार है ॥ १३ ॥

१ सर्वेन्द्रियनके विषयनके द्रष्टा औ  
 २ सर्ववृत्तियां हैं ज्ञापक जिसकी ॥ औ ३ असत्-  
 अहंकारादिप्रपंचकरि अरु ४ चिदाभासकरि  
 ५ सूचित औ ६ सत्पुरुष है विषयनविषे आभास  
 जिसका ॥ तिस ७ तेरे अर्थ ८ नमस्कार है ॥ १४ ॥

ओफेसर पफ, मॅस मुलर साहेब,  
 के, एम् । ऑफर्स ।

( तिनोके इमेजीपत्रकपरसैं )

गुहारी मुद्रणशैली बडेधन्यवादकूं शीघ्र है ॥

ऑनरेबल महादेव गोविंद रानडे ।

एम्, ए । मुंबई ।

हाईकोर्टके जजसाहेब ।

( तिनोके इमेजीपत्रकपरसैं )

मैं दिलीप हूँ के अनवकाशके लिये मैं अवलोकन  
 करनेकूं अशक था । परंतु मैंने सो ग्रंथ मेरे शास्त्रीजीकूं  
 दिया औ गुहारी मुद्रणशैलीविषे बहुतछाया करतेये ॥

मणिलाल मट्टाचार्य । एम्, ए । आंध्रा ।

कॉलेजके संस्कृतप्रोफेसरसाहेब ।

( तिनोके इमेजीपत्रकपरसैं )

प्रजासमुदायकूं आपका ग्रंथ अत्यंतउपयोगी होवेगा  
 औ वेदांतअभ्यासीनकूं अगणित लाभकारी होवेगा ॥

पंडित श्रीउमाचरणशर्मा । कलकत्ता ।

रिपनकॉलेजके संस्कृतप्रोफेसरसाहेब ।

( तिनोके बंगालीपत्रकपरसैं )

यह ग्रंथ अत्यंतप्रसिद्ध है औ भाषाटीकासैं तथा  
 टिप्पणीकसैं ग्रंथका आशय सुप्रकार भासमान होताहै ॥

रामचरण विद्याविनोद । हुगली ।

उत्तारपाराकॉलेजके संस्कृतव्याख्यानकर्ता ।

( तिनोके संस्कृतपत्रकपरसैं )

पंचदशीका नाटकदीपनाम प्रकरण मेरेकूं प्राप्त हुआहै ।  
 तिसके पठनसैं मैं अत्यंतप्रसन्न हुआहूँ औ गुहारे संस्कारसैं  
 अलंकृत भया सों प्रकरण विद्वानोंकूं हर्ष उत्पन्न करेगा ।  
 यह मेरा अभिप्राय है ॥

शास्त्री श्रीगोविंद कृष्ण आंचडेंकर । मुंबई ।

पुल्किन्स्टन हाईस्कूलके संस्कृतशिक्षक ।

( तिनोके संस्कृतपत्रकपरसैं )

अभिनवपद्धतिसैं छाप्ताहै । तिसलिये तत्त्वजिज्ञासुन  
 कूं अत्यंतउपकारक होवेगा । एसा मेरा अभिप्राय है ॥

श्रीवेदांतपदार्थमंजूषा क. ३

मूलचंद्रावीकृत यह ग्रंथ वेदांतविषे उपयोगी पदार्थ-  
 विवेचनका विद्यालभकाररूप है औ जैसे कोइ अन्य-  
 भाषा पठनवाजेकूं तिस भाषाके शब्दकोशकी आवश्यकता  
 है । तिस वेदांतविद्याके अभ्यासीनकूं यह वेदांतपारिभाषिक-  
 पदार्थनका कोशरूप ग्रंथ अवश्य संग्रहणीय है ॥

## ॥ उपजातिवृत्तम् ॥

नैमो नमस्तेऽखिलकारणाय ।  
 निष्कारणायोद्धतकारणाय ।  
 सर्वोपगमाभ्यायमहार्णवाय ।  
 नैमोऽपवर्गाय वैरायणाय ॥ १५ ॥  
 गुणारणिल्लभचिद्रूपमाय ।  
 तत्सोभविस्फुजितमानसाय ।  
 नैष्कर्म्यभावेन विवेजितागम-  
 स्वयंप्रकाशाय नमस्करोमि ॥ १६ ॥  
 ॥ वसंततिलकावृत्तम् ॥  
 माहंक्रमपन्नपशुपाशविमोक्षणाय ।  
 मुक्ताय भूरिकरुणाय नैमोऽल्लयाय ।

स्वांशेन सर्वतनुशुन्यनसि प्रतीत-  
 भैत्यगद्वेभे भगवते हृते नैमस्ते ॥ १७ ॥  
 आत्मात्मजासृष्टहविचजनेषु सैवतै-  
 हुं व्यापणाय गुणसंगविवर्जिताय ।  
 मुक्तात्मभिः स्वहृदये परैर्भाविताय ।  
 ज्ञानात्मने भगवते नैम ईश्वराय ॥ १८ ॥

## ॥ उपजातिवृत्तम् ॥

यं धर्मकामार्थविमुक्तिकामा ।  
 भजंत ईष्टां गतिर्भाषुवन्ति ।  
 किंत्वाशिषो राल्पेपि देहमन्ययं ।  
 कैरौतु मेऽदभ्रदयो विमोक्षणम् ॥ १९ ॥

१ सर्वके कारण । २ आप निष्कारण औ  
 ३ अद्भुतकारणरूप ४ तेरे अर्थ ५ नमस्कार है  
 ६ नमस्कार है । औ ७ सर्वआगम अरु वेदोंके  
 महासमुद्र ८ मोक्षरूप अरु ९ उच्चमोंके आध्य-  
 भूतके अर्थ १० नमस्कार है ॥ १५ ॥

१ गुणरूप काष्ठकरि ढांपे प्रानाशिरूप औ  
 २ तिन गुणोंके क्षोभविषै वहिर्दृष्टिवाला है मन  
 जिसका औ ३ नैष्कर्म्य जो आत्मतत्त्व । ताकी  
 भावनाकरि ४ धर्ज कियेहैं विधिनियेधरूप  
 आगम जिनोंनै । तिनोंविषै ५ आपहैं है ज्ञानरूप  
 प्रकाश जिसका । तिसके अर्थ ६ नै नमस्कार  
 करताहैं ॥ १६ ॥

१ मेरे जैसे शरणागतपशुके अविद्यारूप  
 पाशके मुक्तकरनैवाले २ मुक्तरूप ३ बहुकरुणा-  
 वाले ४ आलस्यरहितके अर्थ ५ नमस्कार है ।

औ अंतर्गामीरूप ६ स्वभंशसैं ७ सर्वदेहधारीयों-  
 के मनविषै ८ प्रतीत ९ प्रत्यक्षदृष्टिरूप  
 १० भगवत् ११ ब्रह्मरूप १२ तेरेअर्थ १३ नम-  
 स्कार है ॥ १७ ॥

१ देहपुत्रसंगेष्टहृदयन अरु जनोविषै  
 २ आसक्तोंकरि ३ प्राप्त होनैकुं अक्षय्य । ४ गुणोंके  
 संबंधसैं रहित । ५ मुक्तआत्मावालोंकरि ६ स्व-  
 हृदयविषै ७ चिंतित । ८ ज्ञानस्वरूप ९ भग-  
 वान् १० ईश्वरके अर्थ ११ नमस्कार है ॥ १८ ॥

१ जिसकुं २ धर्मकामार्थ अरु मोक्षके  
 कामी ३ भजतेहैं । वे ४ वांछित ५ फलकुं  
 ६ पावतेहैं । इतनाहीं नहीं ७ किंतु ८ अवांछित अन्य-  
 कामनाओंकुं ९ बी १० देताहै । औ ११ अ-  
 विनाशी १२ देहकुं बी देताहै । १३ सो बडी-  
 दयावाला १४ मेरे १५ मोक्षकुं १६ करताहै ॥ १९ ॥

## श्रीसटीका अष्टावक्रगीता द्वितीयावृत्ति

र० १

इस ग्रंथरूपसैं महात्माश्रीअष्टावक्रमुनिनै जनकराजाकुं  
 उपदेश दियाहै ॥ यद्यपि यार्मै पंचदशीआदिकर्मयोगी  
 न्याहैं प्रक्रियाभाग विशेष नहीं है । तथापि आत्मानुभवो-  
 क्षार युक्त स्पष्टवचन जैसे इस ग्रंथमें है । तैसे अन्य कोहै  
 बी ग्रंथमें नहीं हैं ॥ इस लिये सुमुख औ शानी उभयकुं

यह बहुत उपयोगी औ आनंददायक है ॥

इस ग्रंथमें संपूर्णसंस्कृत मूल तथा टीका औ मूलका  
 ब्रह्मनिष्ठबंधित श्रीपीतांबरजी महाराजकृत सरल अरु  
 विस्पष्ट प्राकृतभाषांतर है ॥

संक्षेपमें यह ग्रंथ अवश्य अवलोकनीय है ॥

श्रीसटीका अष्टावक्रगीता प्रथमावृत्ति उत्तम-  
 कागजकी है ॥ १॥

ऐकान्तिनो यस्य न कंचनार्थः ।

वैच्छति यै वै भगवत्प्रपन्नाः ।

अत्यद्भुतं तच्चरितं मुंगलं ।

गीयत आनंदसमुद्रमग्नः ॥ २० ॥

तमैश्वरं ब्रह्म परं परैश्व-

मेव्यक्तमध्यात्मिकयोगगम्यम् ।

अतीन्द्रियं सूक्ष्ममिवोतिदृ-

मनंतमोद्यं परिपूर्णमीडे ॥ २१ ॥

॥ अनुष्टुप् छंदः ॥

यस्य ब्रह्मादयो देवा वेदा लोकाश्चराचराः ।  
नामरूपविभेदेन फैलव्या च फैलया कृताः २२

॥ वंशस्थवृत्त ॥

यथाऽर्चिषोऽग्नेः सवितुर्गर्भस्तयो ।

निर्याति सृगांस्तस्मिन्कृत्स्नरोचिषः ।

तेथा यतोऽयं गुणसंभवाहो ।

बुद्धिर्मनः खानि शरीरसर्गः ॥ २३ ॥

१ जिसके २ अव्यभिचारिभक्त ३ किंचित्-  
अर्थक ४ नहीं ५ बांछा करतेहैं । औ ६ जो  
७ निश्चयकरि ८ भगवालेमुक्तोंकू सेवतेभयेहैं ।  
अरु ९ अतिअद्भुत १० सुंदरसंगलक्ष्य  
११ तिसके चरित्रकू १२ गायन करतेहुये  
१३ आनंदके समुद्रविषै मग्न हैं ॥ २० ॥

१ तिस २ अक्षर ३ पर ४ ब्रह्म ५ अव्यक्त-  
तत्त्वज्ञानरूप ६ आध्यात्मिकयोगके विषय  
७ ईन्द्रियअंगोचर ८ सूक्ष्म ९ अतिदूरकी १० न्याईं  
११ अनंत १२ आद्य १३ परिपूर्ण १४ परमे-

श्वरकू १५ में स्तुति करताहूँ ॥ २१ ॥

१ ब्रह्मादिक २ देव ३ वेद अरु ४ चरा-  
चर ५ लोक ६ जिसके ७ अल्प ८ अंशकरि  
९ हों १० नामरूपके भेदसे ११ कियेहैं ॥ २२ ॥

१ जैसे २ अग्निमें ३ ज्वाला औ ४ सूर्यमें  
५ किरण ६ बारंबार ७ उपजतैहैं औ ८ लय  
होचैहैं । ९ तैसे १० स्वप्रकाशरूप ११ जिसमें  
१२ यह १३ गुणोंके प्रवाहरूप १४ बुद्धि-  
मनईन्द्रिय औ १५ देहोंके जन्म होचैहैं ॥ २३ ॥

श्रीविचारचंद्रोदय चतुर्थावृत्ति क० १



यह ग्रंथ ब्रह्मनिष्ठपंडित श्रीपीतांबर-  
जी महाराजकरि खतंत्र रचित है ॥  
यामें षोडशप्रकरणरूप षोडशकला हैं ॥  
प्रत्येकप्रकरणमें एकएक विलक्षणप्रक्रिया  
धरीहै । सुमुखनरू ब्रह्मसाक्षात्कार-  
विषै अवश्यउपयोगी ऐसी  
सर्वप्रक्रिया संशेपतै यामें हैं ॥ आदिमें

अंतपर्यंत प्रश्नोत्तररूप होनेतैं । श्रेष्ठ अल्प औ विरुधात-  
वेदांतप्रक्रियायुक्त होनेतैं । सुगमयागमें रच्चा होनेतैं । औ  
वेदांतअभ्यासके आरंभकालमें जो जो जानना आवश्यक  
है । सो सो सर्व इस ग्रंथमें लिखा होनेतैं । वेदांतअभ्यास-  
विषै नवीनकू तो यह ग्रंथ वेदांतकी प्रथमगोथीरूप है ॥

१ प्रत्येककलाके आरंभमें तिसका साक्षांश महाराजजी-  
रचितपद्यमें दियाहै । जिसके कंड करनेतैं वे  
अखिलकलाका रहस्य सहज स्मृतिमें रहताहै ॥

२ आरंभमें अकारादिअनुक्रमणिका रखीहै ॥

३ अंतविषै षोडशीकलामें जो लघुवेदांतकोश  
दियाहै । सो अन्यमहद्ग्रंथवके श्रवणविषै सहकारी होचैहैं ॥

४ पूज्यमहाराजश्रीकी यथास्थित चित्रितमूर्ति  
तिनोंके हस्ताक्षरसहित ग्रंथारंभमें रखीहै । औ

५ स्मृतिदर्शकचित्र आदिकनवीनतासे पुढे  
सुंदर कियेहैं ॥ वाङ्मयमें दिया चित्र इस ग्रंथकी जिल्दका है ॥  
मात्र अल्पसमयमेंही इसकी चतुर्थावृत्ति भईहै । सो इस  
लघुग्रंथका उपयोगित्व दर्शोवर्गकू बहुत है ॥ नमूनेके लिये  
एकपृष्ठ इसके अंतमें दियाहै ॥

श्रीबालचोधसटीक द्वितीयावृत्ति क० १।

या द्वितीयावृत्तिमें मूल औ टीकाविषै बहुतसी अधिकता  
करीहै ॥ अनेकश्लोकनकू धरेहैं । पदार्थनके भेददर्शक  
अंक दियेहैं । पारिप्राफ (विभागन)तैं अर्थकी स्पुष्टता  
करीहै औ २१० टिप्पण दियेहैं ॥

यह ग्रंथ श्री विचारचंद्रोदयकी न्याईं महाराजश्रीका  
खतंत्र रचित है ॥ अनेकलघुआख्यायिका औ तत्त्व-  
पदार्थबोधकमें उपयोगी होचै ऐसी प्रक्रियाओंके सवभाव-  
तैं यह ग्रंथ सुमुखनरू उपकारदायक है ॥ नमूनेका एक-  
पृष्ठ इसके अंतमें दियाहै ॥

सर्वं न देवैर्गुरमर्त्यैर्विष्णुः ।  
न ह्येनं पदो न पुमान् न जंतुः ।  
नार्यं गुणैः कर्म न सन्न चासन् ।  
निपेक्षशेषो ज्ञेयतादेशेषः ॥ २४ ॥  
जिजीविषे नैव हि मां पुंसां किं-  
मर्तव्यं हि श्रौतये भयो न्या ।

इच्छामि कौलेन न यस्य विद्युव-  
स्तस्यात्मलोकावरणस्य मोक्षम् ॥ २५ ॥

॥ अनुष्टुप छंदः ॥

सोऽहं विश्वसृजां विश्वमविश्वं विश्ववेदसम् ।  
विश्वात्मानमर्जं ब्रह्म प्रणतोऽस्मि परं पदम् २६

१ सो २ निश्चयकरि ३ देवभसुरगुण्य-  
तिर्यक् ४ नहीं है । औ ५ स्त्री ६ नहीं ।  
७ नपुंसक ८ नहीं । ९ पुरुष १० नहीं ।  
११ जीव १२ नहीं । १३ यह १४ गुण १५ नहीं ।  
१६ कर्म १७ नहीं । १८ सत् जो कार्य १९ औ  
२० असत् जो कारण । सो २१ नहीं । किंतु  
२२ निपेक्षका शेष २३ अक्षेपरूप २४ जयकूं  
पावहू ॥ २४ ॥

१ मैं २ हारां ३ नहीं ४ जीवनकूं इच्छता-  
हूँ । क्योंकि ५ इस ६ अंतर ७ अरु ८ यादिर

अविवेकितं ९ व्यास १० गजजातिलै ११ क्या  
प्रयोजन है ? १२ जिसका १३ कालकरि  
१४ नाथ १५ नहीं है । १६ तिस १७ आत्म-  
प्रकाशके आवरणरूप अज्ञानके १८ मोक्षकूं  
१९ इच्छताहूँ ॥ २५ ॥

१ सो २ मैं मुमुक्षु ३ विश्वके सृजनैहारे  
४ विश्वरूप ५ विश्वतै भिन्न ६ विश्वमयसामग्री-  
वाले ७ विश्वके आत्मा ८ अजन्मा ९ परम  
१० पदरूप ११ ब्रह्मकूं १२ नम्या १३ हूँ ॥ २६ ॥

### श्रीविचारसागर औ वृत्तिरत्नावली

चतुर्थावृत्ति स. ३॥ (छपतीहं)

१ इस आश्रितिमं अंकयुक्त पारित्राफ (विभागन)की  
नवीनरुद्धी प्रवेश करीहै । जिसमें ग्रंथके भिन्नभिन्नविषय ।  
तिनोंका समान-असमानपना । उत्तरोत्तरक्रम । शंका-  
समाधान । दृष्टांतसिद्धांत औ पिकल्प । दृष्टिपातमात्रसं  
विनाश्रम बुद्धिसं प्राप्त होवेंहैं ॥ श्रीपंचदशीसटीकासभाया  
द्वितीयावृत्तिके टिप्पणोंविषय वी सर्वत्र बहुरहं रखी रखी-  
हैं ॥ यह नवीनरुद्धी अभ्यासीनकूं ग्रंथके श्रवणमननविधि  
अखंतमुलभाता करेहै । ऐसं अनुभवमं आयाहै ॥

२ ग्रंथारंभमें वहीअकारादिअनुक्रमणिका स्थापित  
करीहै । जो पाठितविषयका दृष्टांत सादिति प्राप्त करेहै ॥

३ इस ग्रंथके उपरि ब्रह्मनिष्ठपंडित श्रीपीतांबरजी महा-  
राज जिनोंकी यथास्थित चित्रितमूर्ति ग्रंथके आदि-  
भागविषय रखीहै । तिनॉन ५५४ टिप्पण कियेहैं । वे  
मुलकारका गूढार्थ समुदायनमें अखंतसहकारी होवेंहैं ॥  
इस आश्रितिके लिये ये सर्वटिप्पण महाराजश्रीनी कृपा-  
करिके पुनः संशोधन कियेहैं ॥

४ श्रीवृत्तिप्रभाकरनमक ग्रंथ वी साधु श्रीविश्वलदासजीने  
रच्यहै । सो ग्रंथ पंडितगम्य है ॥ तिसका सारमूल वेदांत-

उपयोगी वृत्तिरत्नावलिनमक ब्रह्मनिष्ठपंडित श्रीपीतां-  
बरजी महाराजकृत ग्रंथ जो तृतीयावृत्तिविषय बीयाथा । सो  
बहुत संशोधनसहित चतुर्थावृत्तिके अंतविषय वी रखाहै ॥  
४ ग्रंथके भीतर प्रसंगदर्शीकावचनकूं अंकसहित  
धरेहैं ॥

५ पंचमतसंगविषे निर्गुणउपासनाका सविस्तरविवेचन है ।  
सो सुखमतासैं लक्षमें रहनेनिसित "निर्गुणउपासना-  
चक्र" नामक एकउत्तमचित्र रखाहै ॥

६ ग्रंथकी जिल्द पंचदशी सटीका सभायाकी जिल्द-  
की न्याई अखंतदुखोभित औ आकर्षक करीहै ॥

महात्माश्रीविश्वलदासजीकृत इस ग्रंथके समान सुपुष्टन-  
कूं उपयोगी खतंत्रभाषाग्रंथ अद्वैतसतविषे अन्य नहीं  
है ॥ वेदांतके सर्वप्रकारके अधिकारीनकूं इस ग्रंथसैं सम्यक्-  
बोध होवेंहैं ॥ वेदांतकी संपूर्णप्रक्रिया इस ग्रंथविषे  
विवरमान हैं औ तिसकी महानखदी तौ यह है कि । एक बी  
प्रक्रिया वेदविरुद्ध नहीं है ॥ वेदांतअभ्यासीनकूं अन्यगहन-  
ग्रंथनके अवलोकनसैं पूर्व इस ग्रंथका अवलोकन अति-  
लभदायक औ आवश्यक है ॥ नमूनेका एकदृष्ट इसके  
अंतमें दियाहै ॥

श्रीविचारसागर औ वृत्तिरत्नावलि तृतीया-  
वृत्ति उत्तमकागजकी स. ४।

योगरहितकर्माणो हृदि योगविभाविते ।  
योगिनो यं प्रपश्यन्ति योगेशं तं नतोऽस्म्यहम् ॥

॥ वंशस्थवृत्तम् ॥

नेमो नमस्तुभ्यमसहवगे-

शक्तित्रयायांखिलधीगुणाय ।

प्रपन्नपालाय दुरंतशक्तये ।

कदिद्रियाणामनवाप्यवर्त्मने ॥ २८ ॥

॥ अनुष्टुप् छंदः ॥

नार्थं वेदं स्वभात्मानं यच्छक्त्याहंभिया हृतम् ।

तं दुरत्ययमाहात्म्यं भगवंतमितोऽस्म्यहम् २९

॥ श्रीशुक उवाच ॥

॥ वसंततिलकावृत्तम् ॥

एवं भजेन्द्रमुपवर्णितनिर्विशेषं ।

ब्रह्मादयो विविधौलगाभिदाऽभिमानाः ।

नैतं यदौपसस्पृनिखिलात्मकत्वात् ।

तैत्रौखिलाभरमयो हरिराविरासीत् ॥ ३० ॥

तं तद्वदार्चमुपलभ्य जगन्निवासः ।

स्तोत्रं निशम्य दिविजैः सह संस्तुवन्निजः ।

छंदोमयेन गुरुदेन संमुखमान-

र्थक्रावुषोऽभ्यगमदौशु यंतो गजेन्द्रः ॥ ३१ ॥

१ योगकरि दग्ध भयेहैं कर्म जिनोंके । ऐसै  
२ योगी ३ योगसैं एकाम्र किये ४ हृदयविषै  
५ जाहूँ ६ देखतेहैं । ७ तिस ८ योगेश्वरहूँ  
९ मैं १० नम्या ११ हूँ ॥ २७ ॥

१ असह्य है रागादिषेग जिसका । ऐसै  
२ सीनशक्तिवाले औ ३ सर्वैद्रियनके विषय  
४ प्रपन्नोके पालक ५ अविनाशीशक्तिवाले औ  
६ निदितहंद्रियवालोंको ७ न पावनैयोग्य है  
ज्ञानरूप मार्ग जिसका । तिस ८ तेरेवर्य ९ नमो  
१० नमः है ॥ २८ ॥

१ जिसकी मायारूप शक्तिकरि जो  
२ भवंबुद्धि है । तिससैं ३ आवृत ४ सर्वात्माहूँ  
५ यह जन ६ नहीं ७ जानताहै । ८ तिस  
९ अविनाशीमाहात्म्यवाले १० भगवत्हूँ ११ मैं  
१२ आश्रित १३ हूँ ॥ २९ ॥

॥ श्रीशुकदेवजी कहतेभयेः—

१ ऐसैं २ उपवर्णन कियाहैं । मूर्तिसेदविना  
परतस्वरूप निर्विशेष जिसनै । तिस ३ गजेन्द्रहूँ  
४ विविधमूर्तिसेदेवविषै अभिमानवाले ५ देब्रह्मा-  
दिक ६ वे ७ जब ८ नहीं ९ समीप आवते-  
भये । तब १० सर्वात्मा होनेतैं ११ सर्वदेव-  
मय १२ हरि १३ तहां १४ प्रगट होते-  
भये ॥ ३० ॥

१ जगदके निवास हरि । २ ताहूँ ३ तैसा  
४ आर्त ५ जानिके औ ६ स्तोत्रहूँ ७ सुनिके  
८ स्तुति करनैवाले ९ देवनकरि १० सहित ।  
११ वेदमय १२ गरुडसैं १३ वहमान औ  
१४ चक्ररूप आयुधवाले हुये १५ जहां  
१६ गजेन्द्र था । तहां १७ शीघ्र १८ आवतेभये ॥ ३१ ॥

श्रीछंदरविलास ज्ञानसमुद्र सुंदरकाव्य  
चतुर्थावृत्ति रु. १ ॥

यह ग्रंथ सादृग्धीसाधुश्रीछंदरदासजी जो बडेमहात्मा  
भयेहैं तिनोंनै रच्यहैं ॥ यद्यपि वेदांतकी श्रृंखलाबद्ध-  
प्रक्रिया इसमें नहीं है । तथापि युक्तिसहित उभाधितलकिकरि  
वेदांतकी अनेकप्रक्रिया लक्षितहैं ॥ इसमें सुंदरविलास  
ज्ञानसमुद्र औ सुंदरकाव्य । ऐसैं तीतमय समाविष्ट होतेहैं ॥  
तिसमें बी सुंदरकाव्यग्रंथविषै तौ श्रीज्ञानविलास । श्रीछंद-

राटक । सर्वगवोध । सुखसमाधि । स्वप्नबोध । वेदविचार-  
अनुप । सुंदरबावनी । सहजानंद । गृहवैरागवोध । विवेक-  
चिंतामणि । त्रिविधवर्णनःकरणभेद । ऐसैं ह्यादशलक्षग्रंथ ।  
औ मिश्रमित्ररायके १०० पद भरैहैं ॥ ये सब वेदांत-  
प्रसाविककाव्यरूप होनेतैं अतिरमणीय औ अर्पु हैं ॥  
इस ग्रंथमें अनेकजातिके छंद हैं औ तिनकी रचना अति-  
चक्रेष्ट होतेतैं अत्येकपुनरवलोकनसमय ग्रंथविषयविषै  
प्रीतिकी अधिकताकी जनक होवैहैं ॥



सोऽतःसरस्यैरुवलेन गृहीत और्तो ।  
 दृष्ट्वा गिरुतमति हरिं खे उपाचचक्रम् ।  
 उत्तिष्ठ्य संवुजकरं गिरमाहं कुञ्जान् ।  
 नारायणांखिलगुरो भगवन्मस्ते ॥ ३२ ॥  
 तै वीक्ष्य पीडितमजः सहसाऽवतीर्य ।  
 संग्राहमाशु सरसः कुंपयोर्जहार ।  
 ग्राहाद् विपादितमुखादर्दिणा गजेंद्रं ।  
 संपश्यतां हरिरभृष्टेदुस्त्रिंशोणांम् ॥ ३३ ॥

॥ अथ श्रीमद्भागवताष्टमस्कंध-  
 चतुर्थोध्यायः ॥ ४ ॥

॥ श्रीशुक उवाच ॥

॥ अनुष्टुप् छंदः ॥

तदा देवैर्पिगंधर्वा ब्रह्मेशानपुरोगमाः ।  
 मुमुक्षुः कुंभमासारं शंसतः कर्म तद्देवैः ॥ १ ॥  
 नैर्दुर्दुभयो दिव्या गंधर्वा नैर्नृत्तजैः ।  
 ऋषयश्चारणाः सिद्धास्तुष्टुः पुरुषोत्तमम् ॥ २ ॥

१ सो गजेंद्र २ तलाचके भीतर ३ चहुचल-  
 चालेप्राहकरि ४ गृहीत ५ आर्त हुआ ६ गरुड-  
 विषै ७ चक्रधारी ८ हरिकुं ९ आकाशविषै  
 १० देखिके ११ कमलपुष्पसहितकुंडादंडकुं  
 १२ डंके फेंकिके १३ कपटें १४ हे नारायण ।  
 १५ सर्वके शुक । १६ भगवान् । १७ तेरेअर्थ  
 १८ नमस्कार है । ऐसी १९ वाणीकुं २० कहता-  
 मया ॥ ३२ ॥

१ अजन्मा २ हरि ३ ताकुं ४ पीडित  
 ५ देखिके । ६ तत्काल ७ गरुडतें उतरिके ।  
 ८ शीघ्र ९ ग्राहसहित १० गजेंद्रकुं ११ कृपा-  
 करि । १२ तलाचकें १३ ऊपरि खींचतेमये ।  
 फेर १४ देचनके १५ देखतेहुये १६ चक्रसैं  
 १७ छेदाहै मुख जिसका । ऐसी १८ ग्राहतें

१९ गजेंद्रकुं छुडावतेमये ॥ ३१ ॥

॥ अथ श्रीमद्भागवताष्टमस्कंध-  
 चतुर्थोध्यायः ॥ ४ ॥

॥ श्रीशुकदेवजी कहतेमयेः—

॥ गजेंद्रमोक्षकरि उत्साह ॥

१ तब २ ब्रह्मा अब शिव हैं अप्रेसर  
 जिनके ऐसी ३ देव ऋषि औ गंधर्व ४ तिस  
 ५ हरिके ६ कर्मकुं ७ प्रशंसा करतेहुये ८ पुष्पोंकी  
 धाराकुं ९ छोडतेमये ॥ १ ॥

१ देचनके २ तुंडुमि ३ बाजतेमये ।  
 ४ गंधर्व ५ नृत्य करतेमये । औ ६ गायन करते-  
 मये ७ ऋषि ८ चारण ९ सिद्ध १० पुरुषो-  
 त्तमकुं ११ स्तुति करतेमये ॥ २ ॥

सुंदरविलासमें “विपर्ययवंग” नाम उलटैअभिप्राय-  
 वाला मीठावांग है । सो मंदबुद्धिपुरुषनकुं समजना बहुत-  
 कठिन है । ताके लिये ताकी महाचातुर्वैयुक्त टीका प्रह्लाद-  
 पंडित श्रीपीतांबरजीमहाराजने करी है । सो बी बायें  
 संपूर्ण घरी है ॥ नमूनेका एक छष्ट इसके अंतमें दिया है ॥  
 आद्यपर्यंत या अंशकी अनेकसहस्र प्रति खपगई हैं । सो  
 वेदांतरसंग्रह यह अंश कैसा प्रिय है । सो दर्शोवि है ॥

श्रीसुंदरविलास । ज्ञानसमुद्र । सुंदरकाव्य ।  
 तृतीयावृत्ति उत्तमकागजकी रु. ३

वेदांतके शुष्यदशउपनिषद्—संपूर्णमूलसहित औ  
 मूलकी । श्रीशंकरभाष्यकी । औ आनंदगिरिटीकाकी ब्रह्म-

निष्ठपंडित श्रीपीतांबरजी महाराजकृत भाषासहित बह-  
 अक्षरोंसैं छपी है । सर्वत्र गहनविषयकी टिप्पणोंसैं स्फुटता  
 करी है ॥ ये सर्वउपनिषद् ध्वर्णके नामयुक्त जिल्दमें बांधी हैं ॥  
 छांदोग्योपनिषद्के नमूनेका छष्ट इसके अंतमें दिया है ॥  
 ईशाद्यष्टोपनिषद् द्वितीयावृत्ति रु. ४ इसमें  
 ईशा । केन । कठवलि । प्रश्न । सुंदक । माहंजन्य । तैत्ति-  
 रीय औ ऐतरेय । ये आठउपनिषद् हैं ॥

छांदोग्योपनिषद् रु. ६ एकहीं बडेअंशमें संपूर्ण ॥  
 बृहदारण्यकोपनिषद् तीनाविभागमें रु. १०  
 इसके आरंभमें दशोपनिषदोंके तात्पर्यका निर्णायक ब्रह्म-  
 निष्ठपंडित श्रीपीतांबरजी महाराजकृत “श्रुतिषड्वल्लिग-  
 संग्रह” इस नामयुक्त सङ्ग्रह बी धर्य है । सो प्रमाण-  
 गतसंशयकी विद्वत्ति करनेमें उपयोगी औ सहायक है ॥

सोऽसौ ग्राहः सं वै सद्यः परमाश्रयैरुपपृक् ।  
 श्लोको देवैर्लजापेन हूँर्गर्भवसत्तमः ॥ ३ ॥  
 प्रणम्य शिरसाधीशमुत्तमश्लोकमैव्ययम् ।  
 अगायत यशोधाम कीर्तन्यशुणसत्कथम् ॥ ४ ॥  
 सोऽनुकंपित ईशेन परिक्रम्य प्रणम्य तम् ।

लोकस्य पदयतो लोकं स्वमर्गोन्मुक्तकिल्बिषः ।  
 गजेन्द्रो भगवत्स्पर्शाद् विमुक्तोऽज्ञानबंधनात् ।  
 ग्राहो भगवतो रूपं पीतावासाश्चतुर्भुजः ॥ ६ ॥  
 सं वै पूर्वमेभूद् राजा प्राङ्ग्यो द्रविडसत्तमः ।  
 ईन्द्रशुभ्र इति ख्यातो विष्णुव्रतपरायणः ॥ ७ ॥

## ॥ ९ ॥ ग्राहका पूर्वोत्तरवृत्तांत ॥

१ जो २ यह ३ ग्राह था । ४ सो ५ निश्चय-  
 करि ६ तत्काल ७ परमआश्रयरूप औ  
 ८ देवैर्लज्जानिके शापसँ ९ मुक्तहुया १० “हुहु”  
 नामा गंधर्वात्तम होताभया ॥ ३ ॥

\* इहाँ यह कथा है:—किसी तलावविषे जान करते  
 देवलज्जानिके हुहु नामा गंधर्व पारविषे पकड़ताभया । तिस-  
 करिके कोपाविष्ट हुये शुनिने “तू ग्राह हो !”, ऐसा शाप  
 दिया । फेर प्रार्थनासँ प्रसन्नकिने शुनिने कहा कि:—जब तू  
 गजेन्द्रकू पकड़ंगा । तब हरि गजेन्द्रसहित तेरा उद्धार करेंगे ॥  
 १ अभीष्ट २ अव्यय ३ यशोके धाम औ  
 ४ कीर्तन करनै योग्य हैं शुण औ सत्कथा  
 जिनकी । ऐसै ५ उत्तमकीर्तिवाले हरिकू सो गंधर्व  
 ६ शिरसँ ७ प्रणामकरिके ८ गायन करता-  
 भया ॥ ४ ॥  
 १ ईश्वरनै २ कृपाका विषय किया ३ सो

गंधर्व ४ ताकू ५ प्रदक्षिणा करिके औ  
 ६ प्रणाम करिके । ७ मुक्तपापवाला हुया ।  
 ८ लोकके ९ देखतेहुये १० स्व ११ लोककू  
 १२ गया ॥ ५ ॥

## ॥ १० ॥ गजेन्द्रपूर्ववृत्तांत औ तिस- सहित हरिगमनकथन ॥

१ गजेन्द्र । २ भगवत्के स्पर्शतँ ३ अज्ञान-  
 रूप बंधनतँ ४ विमुक्त ५ पीतांबरधारी  
 ६ चतुर्भुज हुया ७ भगवत्के ८ रूपकू ९ प्राप्त  
 भया ॥ ६ ॥  
 १ सो गजेन्द्र २ पूर्व ३ प्राङ्ग्य ४ द्रविड-  
 देशविषे श्रेष्ठ ५ विष्णुपरायण ६ ईन्द्रशुभ्र  
 ७ येता ८ प्रख्यात ९ राजा १० निश्चयकरि  
 ११ होताभया ॥ ७ ॥

वीथानेवतन । उर्दुभाषा औ बालनोष लिपिमें  
 छपताहै । इस लघुप्रथमं बदेसूधि (आत्मशानी) वतन-  
 साहेब विरचित निम्नलिखितरागके ९० गजल हैं । ये सब  
 आत्मजुभव औ खरूपनिष्ठाके उद्धारवान् होनेतँ । कंठ औ  
 गायन करनेमें अतिआनंदकारक हैं । यद्यपि सुखलमानी  
 औ हिंदुधर्मका अत्यंत भेद है । तथापि तत्त्वज्ञान (जि-  
 सकू उर्दुमें तसव्वफ कहेंहैं । तिस ) विषे तिनोंका कैसा अ-  
 भेद है । सो इस ग्रंथके देखनैसँ स्पष्ट ज्ञात होवैहै । श्री-  
 वेदांतविनोदके पष्ठबंधविषे दोगजल छापेंहैं औ नमूनेके  
 लिये एक गजल नीचे बी दिखाहै ॥

### ॥ गजल ॥

हुँ सब कुछमैं फिर कुछ नहींता हुआहूँ ।

मैं हैरत जंदे सुरते जादना हूँ ॥ १ ॥

मकों है मेरा दीवये दो जहाँमैं ।

मगर सुरते भरदमक फिर रहाहूँ ॥ २ ॥

हुवा आसना जबलैं मैं अपने दयका ।

उसी दयलैं मैं तब बलुद् हो रहाहूँ ॥ ३ ॥

ये सुरत बनी बस्के आरुने रुमैं ।

के मैं आपही आहवा बन गयाहूँ ॥ ४ ॥

तसव्वयसँ अपनेहुँ मैं आप हैतौ ।

समझता नहीं के मैं क्या देखताहूँ ॥ ५ ॥

नहीं दूसरा दूसरा मँहीं मुझसा ।

जो देखो तो मैं आपही दूसरा हूँ ॥ ६ ॥

हुँ जिसके दिखलैं मिंदे बोही समझे ।

के मैं किस तरह एकका दो हुआहूँ ॥ ७ ॥

न समझे कोई काल अनाभार मेरा ।

सरासर मेरा हाल मैं केह रहाहूँ ॥ ८ ॥

नजर जिसपे आलमकी पडती नहीं है ।

वतन वसतू मैं आँखमें देखताहूँ ॥ ९ ॥

॥ वंशस्थवृत्तम् ॥

सं ऐकदोरपनकाल औत्तवान् ।  
 गृहीतमौनव्रत ईश्वरं हरिम् ॥  
 जेदाधरस्तापस औद्धतोऽच्युतं ।  
 संमर्चयामास कुलाचलाश्रमः ॥ ८ ॥  
 येदृच्छया तत्र महायज्ञा मुनिः ।  
 संमागमच्छिष्यगणैः परिश्रितः ।  
 तं वीक्ष्य तूष्णीमकृतार्हणादिकं ।  
 रंहस्युपासीनं मृपिष्ठकोप ह ॥ ९ ॥

॥ उपजातिवृत्तम् ॥

तस्मा ईम शौर्भेदादसौधु-  
 रैयं दुरात्माकृतबुद्धिरंघ्र ।  
 विभावयता विज्ञेता तमोऽंधं ।  
 यथा गेजः स्तब्धमतिः स एव ॥ १० ॥  
 ॥ श्रीशुक उवाच ॥  
 ॥ अनुष्टुप् छंदः ॥  
 एवं शौप्या गतोऽंगस्त्यो भगवान् दृष्ट साधुगः ।  
 ईन्द्रबुध्नोऽपि राजर्षिदिष्टं तदुपधारयन् ॥ ११ ॥

१ सो २ एकसमयमें ३ मलयगिरिविदे  
 था आश्रम जिसका औ ४ आराधनकालविधि  
 ५ श्रेयवान् औ ६ ग्रहण कियाहै मौनव्रत  
 जिसने औ ७ जेदाधर ८ तापस ९ ज्ञातहुया ।  
 १० ईश्वर ११ हरि १२ अच्युतकृ १३ पूजना-  
 भया ॥ ८ ॥

१ तहां २ दैवदृच्छासँ ३ महायथावाला  
 ४ भगवत्समुनि ५ शिष्यगणोंकरि ६ वेष्टित हुया  
 ७ आधताभया ॥ ८ तिस राजाकुं ९ तूष्णी औ  
 १० नहिं कियाहै पूजनादिक जिसने ऐसा औ  
 ११ एकांतमें १२ उपासनायुक्त १३ देखिके  
 १४ ऋषि १५ कोप करताभया ॥ ९ ॥

१ ताकेअर्थ २ यह ३ शाप ४ वेताभयाः—  
 ५ यह ६ असाधु ७ दुष्टचित्त ८ अशिक्षित-  
 बुद्धिवाला । ९ विप्रनके अपमानका कर्ता ।  
 १० आज ११ अंध १२ तमके प्रति १३ प्रवेश  
 करह । १४ जैसे १५ गज १६ स्तब्धमति-  
 वाला होवेहै । तैसा यह है । यातें १७ गज १८ ह्रीं  
 हाहु ॥ १० ॥

॥ श्रीशुकदेवजी कहतेभयेः—

१ हे शुक ! २ ऐसैं ३ शाप देके ४ भग-  
 वान् ५ भगवत्स्य ६ शिष्यसहित ७ गया ॥  
 ८ ईन्द्रबुध्न ९ राजर्षि १० बी ११ सो १२ दैव-  
 प्रापित १३ धारताहुया ॥ ११ ॥

श्रीवेदांतविनोद अंक ७ प्रत्येकका )—॥

इस नामवाले मिश्रमिश्र ७ लघुग्रंथ छापेहैं ॥ प्रत्येकमें  
 क्या क्या विषय हैं । सो नीचे दिखावैहैंः—

१ प्रथमअंकमें श्रीविचारचंद्रोदयका पद्यात्मकसार औ  
 ब्रह्मनिष्ठपंडित श्रीपीतांबरजीकृत ओडे हिंदुस्थानीभाषाके  
 पद हैं ॥

२ द्वितीयअंकमें वेदांतपदार्थसंग्रहा संग्रह है ॥

३ तृतीयअंकमें श्रीमच्छंकराचार्यकृत चर्पटपंजरीका  
 विज्ञाननौका औ प्रातःस्मरण हैं ॥

४ चतुर्थअंकमें श्रीआत्मबद्धकस्तोत्र । श्रीआत्मचिंतन-  
 स्तोत्र । श्रीनिबोधदशकस्तोत्र औ श्रीआत्मपंचकस्तोत्र हैं ॥

५ पंचमअंकमें श्रीहस्तामलकस्तोत्र । श्रीकाशीपंचक-  
 स्तोत्र औ खानुभवापस्तोत्र हैं ॥

६ षष्ठअंकमें श्रीदक्षिणामूर्तिस्तोत्र । श्रीपरापूजा ।  
 श्रीमनीयापंचकस्तोत्र औ चंदेष्टुकी नतनसाहेबके वेदांत-  
 मतानुसारी गजल अर्थसहित हैं ॥

तृतीयसँ षष्ठअंकपर्यंतके सर्वस्तोत्र अन्वयांकअनुसार  
 अर्थसहित हैं । यातें संस्कृतभाषाके अभ्यासमें सुलभता  
 औ श्लोकका तात्पर्य समजनेमें सुगमता होवैहै ॥

७ सप्तमअंकमें श्रीपंचदशीका महावाक्यविवेकनामक  
 पंचमप्रकरण तत्त्वप्रकाशिकाव्याख्यासहित औ तिसीहीं  
 अंशमेंसँ सर्वमतसिरोमणि वेदांतसिद्धांतदर्शक कितनेक  
 प्रस्ताविकश्लोक रहैहैं ॥

ये स्तोत्रआदिक निष्ठाउपगारवान् होनेतें कंठ करनेमें ।  
 चितकं ध्यानि देनेमें औ आत्मस्वरूप स्मरण करावनेमें  
 बहुत उपयोगी हैं ॥

औपन्नः कौजरी यौनिमात्मस्मृतिविनाशिनीम्  
हैर्यर्चनानुभावेन यद् गैजत्वेऽप्यनुस्मृतिः १२

॥ वसंततिलकावृत्तम् ॥

एवं विमोक्ष्य गैजयूथपर्यब्जनाभ-

स्तेनापि पार्षदगतिं गैमितेन युक्तः ।

गंधर्वसिद्धविबुधैरुपगीयमान-

कर्माहुतं स्वैभवने गैरुडासनोऽगात् १३

॥ वंशस्थवृत्तम् ॥

एतन्महाराज तैवेरितो मया ।

कृष्णानुभावो गैजराजमोक्षणम् ।

स्वैर्यै यैशस्य कलिकल्मषापहं ।

दुःस्वप्ननाशं कुरुव्यं शृण्वताम् ॥ १४ ॥

॥ अनुष्टुप् छंदः ॥

यथानुकीर्तयत्येतच्छ्रेयस्कामा द्विजातयः ।

शृचयः प्रोतस्तेथाय दुःस्वप्नाशुपशांतये ॥ १५ ॥

इदमाह हरिः प्रीतो गर्जेंद्रं कुरुसत्तम ।

शृण्वतां सर्वभूतानां सर्वभूतमयो विश्वः ॥ १६ ॥

१ आत्माकी स्मृतिकी नाशक २ हस्तीकी  
३ योनिह् ४ प्रात भया । ५ यातै ६ हरि-  
भूजनके प्रभावतै ७ गजभावविषै ८ वी ९ पीछे  
स्मृति भर् ॥ १२ ॥

१ कमलनाभहरि २ ऐलै ३ गजयूथके  
पतिह् ४ विमुक्त करिके ५ पार्षदगतिह्  
६ प्रात भये ॥ ७ तिसगजकरि ८ वी ९ युक्त  
१० गंधर्वसिद्ध औ देवनकरि ११ गायन करीता-  
है कर्म जिसका औ १२ गुरुडाकड हुये १३  
अहुत १४ स्वमुवनके प्रति १५ पधारतेहुये ॥ १३ ॥

॥ ११ ॥ गर्जेंद्रमोक्षमाहात्म्य ॥

१ हे कुरुवंशविषै श्रेष्ठ २ महाराज । ३ मैंने

४ यह ५ गजराजका मोक्ष नामक ६ कृष्णका  
प्रभाव ७ तेरेह् ८ कहा । सो ९ सुननैवालोंह्  
१० स्वर्गप्रद ११ यशप्रद १२ कलमल-  
नाशक औ १३ दुःस्वप्ननाशक है ॥ १४ ॥

यातै १ श्रेयकी कामनावाले २ भिचर्ण  
३ दुःस्वप्नआदिककी शांतिअर्थ ४ प्रातःकालह्  
५ ऊठिके ६ पवित्र हुये ७ याह् ८ यथावत्  
९ अनुकीर्तन करतेहैं ॥ १५ ॥

१ हे कुरुवंशविषै श्रेष्ठ परिक्षित् । २ सर्व-  
भूतमयः ३ संसर्ग ४ हरि ५ प्रसन्न हुये  
६ सर्वभूतनके ७ सुनतेहुये ८ गर्जेंद्रह् ९ यह  
१० कहतेअये ॥ १६ ॥

“ विश्वेदेह ”

अथवा

‘ १२००० वर्ष पूर्व हिंदुस्थान ’

रथतन, औतहासिक, वेदांतविषयक,  
आपूर्व, नवलकथा,

शुद्ध, सरल, अने अस्मरकारक शून्यता भाषायां

कीमत ३.००॥

रचनाकारः—आलादीन शरीर साक्षरहंसेद.

नि. वेरायथ. (हाडिआवाड.)

आ अथ वातोरसनी भुधुरता अने रथनानी अलीङ्गि-  
कताने लीये आदिथी अंतर्पर्वत वायकना चित्तने अने  
सरपुं आक्षी राभेछे, अने सान्दहायैमां तहाने करी  
मुळे छे. अहंछे नदी पल्ल धर्म, नीति, अने वारसधान  
(वेदांत) ना अस्मरकारक जोधथी अंतर्करखने पधारि  
निर्भय अने सुसंस्मरवान करेछे. अज्ञानाने जोध कर-

नारी “ विश्वेदेह ” नामक अने छपी संख्या १२००० वर्ष  
पूर्व आलती हती तेहुं, तेभां देवी गहन परीक्षाये  
लीधा पछीन जोध आपवासो आपतो हतो तेहुं, अने  
न्यादे पुअनी सपादी उपरना अन्यदेशो हेथ लंगली  
दिशतिमां हतो लारे हिंदुस्थान रानयभंशारख अने  
कनाक्षरय आदि संधारयोभां केहुं अर्थ आगथ  
पछेहुं हर्द तेहुं, वहरप भनोहरे वल्लन आपेहुं छे. आन-  
क्षव प्रसिद्ध हती सारविनागी अने भान विनाह अर्थ  
रनेली वातीयो लेवी आ नवलकथा नथी. निर्दोष  
वातीरसनीसाथे श्रेष्ठ प्रकारे मिश्र करेहुं उपदेशाश्रुत पाठ  
हेहुं अे आ अथने प्रधान वहेर छे. संक्षेपमां, कथे,  
हारय, अने अहंछत् आदि वातीरसनी पछेतामां,  
अने विषयनी वृत्तमतामां आ नवलकथा अन्य सर्व  
वातीयोने विस्तरानी नेहेछे. आ अथने भाटे श्रीमन्महाराज  
श्रीनयराभशमां आदि विद्वज्जनने अने अन्य अतिप्राय  
आपेवां छे. नयप्राहुं अने भूष आना अंतमां आपेहुं छे.

## ॥ શ્રીમગવાનુવાચ ॥

૧ માં ત્વાં ચૈ સૈરશ્વેદં ગિરિકંદરકાનનમ્ ।  
 વૈત્રકીચકવેણનાં શૈલમાનિ સુરપાદપાનાં ॥૧૭॥  
 ઝુંગાળીર્માનિ ધિષ્ણ્યાનિ બ્રહ્મણો મૈશ્વરસ્ય ચૈ ।  
 ક્ષીરોદં મૈ મિયં ધૌમં શ્વેતદ્વીપે ચૈ ધૌસ્વરમ્ ॥૧૮॥  
 શ્રીવત્સં કૌસ્તુભં ધૌલાં ગૌદાં કૌમોદકીં મૈમ્ ।  
 સુદર્શનં પાંચજન્યં સુપર્ણં પેતગેશ્વરમ્ ॥ ૧૯ ॥  
 શોષં ચૈ મૈત્રકાં સૂક્ષ્માં શ્રિયં દૈવીં મૈમાશ્રયામ્

## ॥ શ્રીમગવાનુ કહતેમયે:—

૧ જે નર ૨ મુજકું ૩ ઔ ૪ તુજગજેન્દ્રકું  
 ૫ ઔ ૬ દસ ૭ તલાવકું ઔ ૮ ગિરિ શુપા  
 ઔ વનકું ૯ વેત શવ્દયુક્તવાંસ અદ વાંસન-  
 કે ૧૦ શુછોંકું ઔ ૧૧ દેવશ્વસોંકું ॥ ૧૭ ॥  
 ૧ બ્રહ્મકે ૨ મેરે ૩ ઔ ૪ શિવકે ૫ સ્થાન-  
 રૂપ ૬ દન ૭ મૃગોંકું ૮ ઔ ૯ શ્વેતદ્વીપ-  
 વિષે વિદ્યમાન ૧૦ પ્રમાવવાલે ૧૧ ક્ષીરસાગર-  
 રૂપ ૧૨ મેરે ૧૩ પરમ ૧૪ ધામકું ॥ ૧૮ ॥  
 ૧ મેરે ૨ શ્રીવત્સકું ૩ કૌસ્તુભકું ૪ વૈજયંતી-  
 માલાકું ૫ કૌમોદકી ૬ ગદાકું ૭ સુદર્શન-  
 વાકું ૮ પાંચજન્યશંકું ઔ ૯ પશ્ચિરાજ  
 ૧૦ ગદ્યકું ॥ ૧૯ ॥  
 ૧ સૂક્ષ્મ ૨ મેરી કલારૂપ ૩ શોષકું ।

બ્રહ્માણં નૌરદશૌર્ધિ મૈવ મૈહાદમેવ ચ ॥૨૦॥  
 મૈત્સ્યકૂર્મવરાહાદૈરવતારૈઃ કૃતાનિ મૈ ।  
 કર્માર્ણ્યનંતપુણ્યાનિ સૂર્યં સૌમં હૃતાશનમ્ ૨૧  
 મૈળવં સૈત્યમૈવ્યક્તં ગૌવિપ્રાન્ ધર્મમૈવ્યયમ્ ।  
 દૌસાયળી ધર્મપત્નીઃ સૌમકશ્યપયોરપિ ૨૨  
 ગૌર્ગાં સૈરસ્વતીં નંદાં કૌલિદીં સિતેવારણમ્ ।  
 કૃત્વં બ્રહ્મકવીન્ સંસ પુણ્યશ્લોકાશ્ચ મૌનવાન્ ૨૩

૪ ઔ ૫ મેરી આશ્રિત ૬ લક્ષ્મી ૭ દેવીકું ।  
 ૮ બ્રહ્માકું ૯ નારદ ૧૦ ક્રષ્ણિકું ॥ ૧૧ શિવકું  
 ૧૨ ઔ ૧૩ પ્રલ્હાદકું ૧૪ ઔ ॥ ૨૦ ॥  
 ૧ મત્સ્યકૂર્મ ઔ વરાહમાધિક ૨ અવતારો-  
 કારિ ૩ કિયે ૪ અનંતપુણ્યરૂપ ૫ મેરે  
 ૬ કર્મોંકું ઔ ૭ સૂર્યકું ૮ વંદ્યકું ઔ  
 ૯ અશિકું ॥ ૨૧ ॥  
 ૧ કંકારકું ૨ સત્યકું ૩ માયાકું  
 ૪ ગૌવનકું અદ વિપ્રનકું મત્તિકૂપ ૫ અવિનાશી  
 ૬ ધર્મકું ઔ ૭ સૌમકશ્યપકી ૮ ધર્મપત્નીરૂપ  
 ૯ વક્ત્રકી પુત્રીનકું ૧૦ ઔ ॥ ૨૨ ॥  
 ૧ ગંગાકું ૨ સરસ્વતીકું ૩ નંદાકું  
 ૪ યમુનાકું ૫ પૈરાવતહસ્તીકું ૬ ધ્રુવકું ૭ સત્ત  
 ૮ બ્રહ્મક્રષ્ણિકનકું ૯ ઔ ૧૦ પવિત્રકૌતિવાલે  
 ૧૧ મત્સ્યનકું ॥ ૨૩ ॥

“ સૌકેટિસતું જીવનચરિત્ર અને પ્લેટાનાં  
 પ્રશ્નોત્તર ”

દ્વિતીયાદ્યપિ ૩. ૭૧

અંગેજી ઉપરથી શ્રેષ્ઠજીવનનાં સાધનાં  
 આપાંતર કરનાર અલાહીન શરીરે સાલેઅદઅદ.

નિ.—નૈરાવળ. (કાઠિઆવાડ.)

આ લઘુ ગ્રંથમાં ગ્રીસ દેશના વિદ્વાન અને તત્ત્વજ્ઞાની  
 સૌકેટિસતું જીવનચરિત્ર, “ સહેતીના સ્વપ્ન ” શો છે તે  
 વિષે સૌકેટિસ અને તેના ચિત્ર કિટોવન્નેએ ચર્ચા કરી નીતિ-  
 રસક સંપૂર્ણ સંવાદ, અને “ માતપિતા પ્રત્યે પુત્રનો સુખ  
 ધર્મ ” શો છે તેવિષે સૌકેટિસ અને તેના વડા પુત્ર વન્ને  
 ચર્ચા કરી સંવાદ આપેલાં છે. ગ્રંથના આરંભમાં સૌકેટિસને  
 વિષે આપતી વળાના દેખાવતું એક યથાર્થિત ચિત્ર ખાસ  
 લંડનથી ગંગાવીને મળ્યું છે. મળતાં એક પૃષ્ઠ આના અં-

તમાં આપ્યું છે. સાદા પણ સુદૃઢ પુઠામાં આપેલો છે. આ  
 ગ્રંથની વિશેષ શ્લાઘા નહીં કરવાં તે મટિ વિદ્વાન પ્રશ્ને  
 આદિકના મનેલા અભિપ્રાયમાંથી માત્ર થોડાકની સંક્ષિપ્ત  
 નોંધ હેઠલ આપી છે—

રા. આ. ગોદાપાળજી સુરભાઈ. (કાઠિઆવાડ કેળ-  
 વણી ખાતાના માજી આસિસ્ટન્ટ ઈન્સ્પેક્ટર સાહેબ.)  
 “ જો ગ્રંથના ફેલાવાથી લોકોના મનમાં નીતિસંબંધી  
 પાકી ફેલાવાશે.”

ખા. સા. કરમજીઅદલી રહીમ નાનજીઆણી.  
 (વૈયમહાલ તથા રેવાકાંકાના કેળવણી ખાતાના આ. ઈ-  
 ન્સ્પેક્ટર સાહેબ.) “ સૌકેટિસતું જીવનચરિત્ર મનન કરવા  
 શોભે છે. ” પ્લેટાનાં પ્રશ્નોત્તર બહુજ ઉપયોગનાં છે.”  
 સુદર્શન (રા. રા. મણિલાલ વલ્લભાઈ દિવેદી)  
 “ અનેક ગોધથી ભરપૂર છે ”



શ્રીહંદરવિલાસ ચતુર્થાવૃત્તિકા નમૂના.

૧૧૮ વિપર્યયકો અંગ ॥ ૨૦ ॥ [હંદર

અપનેને ઉક્તઅધ્યાસકા લયકારિકે પરમાનંદકૂં પાયા ॥

૨ મછરી અશિમાહિ મુલ પાપો .

જલમેં વહુત હુતી વેહાલ ॥

જિજ્ઞાસાવાલી સામાસનુદ્ધિરૂપ જો મછરી .  
યાને સંચિતકર્મરૂપ તુળકે દાહક વ્રહ્મજ્ઞાનરૂપ  
અશિમાહિ મુલ પાપો . કહિયે નિરતિશ્યાનંદકૂં  
પાયા . સો પ્રથમ અજ્ઞાનકાલમેં સંસારરૂપી જલમેં  
વહુત વેહાલ હુતી . કહિયે દુઃખી થી ॥

૩ પંમુ ચઢ્યો પર્વતકે ડપર .

મુતકહિ દેવિ હરાનો કાલ ॥

સ્વર્ગાદિકલોકમેં ઓ હસલોકમેં ગમન ઓ  
આગમનકી હચ્છારૂપ ચરણનતેં . રહિત તીમૈ-  
રાગ્યવાન મુમુક્ષુરૂપ ઓ પંમુ . સો પ્રવૃત્તેં પર ચિ-  
દાકાશરૂપ પર્વતકે ડપર ચઢ્યો . કહિયે સિય-  
ત મયો ॥

“વિન્ધલોહ” અથવા ૧૨૦૦૦ વર્ષ પૂર્વે  
હિંદુસ્થાનનો નમૂનો.

બંધીખાતું. પ્ર. ૧ હં.

૧૩

“શુભ્રવતી, તારું કથન યથાસ્થિત છે. હરિ-  
દાસનાં એ શ્રેષ્ઠ લક્ષણોનો હું હજી પણ જ્યારે  
વિચાર કરું છું, ત્યારે એવા પુત્રના પિતા તરીકે હું  
વિતાને ધન્ય માતું છું. વિશ્વભેદની ત્રણ બિંધોએ પૂર્ણ  
કરી લાંસધી તે સર્વ વાતે પ્રસન્ન આચરણોવાળો  
હોતો, પણ હ મહિના થયા ધમિર જાણે તેની  
મુદ્દિને શું થયું છે. હરિદાસ તેની વર્તણૂકમાં કેવળ  
ખલલાઈ ગયો છે અને તેથી એ છૂપી મંડળાવિષે  
દિન પ્રતિદિન ખીનજોની પેઠે મારો વિચાર પણ  
ધણી હલકો થતો જાય છે.”

“સ્વામિરાજ, એ મંડળાવિષે તો મેં પણ ધણી  
વાતો સાંભળી છે. કેટલાકો તો તેમાં દાખલ થયા  
પછી ગાંડા થઈ ગયેલા આપણે જાણ્યા છે. વળી એ  
મંડળીના સભ્યજનો મંડળીમાં શું થાય છે તેની કાઈ  
પ્રત્યે વાત પણ કરતા નથી. બધા જોઈ તે શું હશે.  
કે છાતું સાંપવાની તેમને જરૂર પડે છે?!”

“પક્ષા જાણે, ભેળા થઈને શું કરે છે. હું તો હંમે  
વપ્રાસને જ્યાં જઈ છું. કાંઈ હરિદાસની અપીલ

શ્રીબાલબોધ સટીક . દ્વિતીયાવૃત્તિકા નમૂના.

૮૮ આત્મા-ઈશ-સદ્ધિ-પ્રશ્નોત્તર ॥ ૨૧-૩૭ ॥ [બાલ

સહિત તમ (અજ્ઞાન) રૂપ કૂપ નાશો કહિયે  
નદ્ર હોવૈ . એસેં યે દોષશ્ર શિષ્યનૈ કિયે ॥૨॥

॥૨૪॥ ॥ શ્રીગુરુવાચ ॥

॥ દોહા ॥

માયાશક્તિસમેત જો . વ્રહ્મસંચિદાનંદ ॥  
સો જગત્કર્તા ઈશ હૈ પૂરણ તારૂં બંદ ॥૪॥

ટીકા—અવ ઉક્ત દો પ્રશ્નોકા ઉત્તર ગુરુ  
કહેઠે:—

હે શિષ્ય . સમદ્ધિ અજ્ઞાનરૂપ જો મૈયા-  
શક્તિ હૈ . જાકું સમદ્ધિરૂપ ઈશ્વરકા કારણ-  
વેદ કહે હૈં જો જાકે બંધમૂલ વ્યદ્ધિઅજ્ઞાનરૂપ  
જીવનકે કારણવેદ હૈં . તા માયાશક્તિ સહિત

॥ ૨૭ ॥ હંદાં વહ અવચ્છેદવાદકી રીતિહૈં ઈશ્વ-  
રકા લક્ષણ કહા ઓ આમાલવાદકી રીતિહૈં ચિદામાલ-  
સહિત માયાશક્તિકા પ્રદ્ધન કરના વહ વિશેષ હૈ ॥

“સૉક્રેટિસનું જીવન ચરિત્ર અને પ્લેટોનાં  
પ્રશ્નોત્તર” નો નમૂનો.

સૉક્રેટિસની તપાસ.

૧૩

ન્યાયાધીશોએ તેને બોલવા દીધો નહીં. અંતે  
તપાસ પૂરી થતાં મત લેવામાં આવ્યા, તેમાં  
સૉક્રેટિસ વિરૂદ્ધ ૨૮૧ મત પડ્યા. આપ્રમાણે  
પ્રતિપક્ષમાં માત્ર ત્રણ મત અધિક થયાથી  
તેને અપરાધી ઠેરવી હેઠાંતશિક્ષા કરવામાં  
આવી. શિક્ષા સાંભળી સૉક્રેટિસ બોલેલા:—

“જો એથેનિયનો, માત્ર ટૂંક સમયને-  
માટેજ તમે સૉક્રેટિસ જેવા વિદ્વાન પુરુષને  
મારી નાખવાનો દોષ ઓઢી લીધો છે. જો કે  
હું કોઈ પ્રકારે વિદ્વાન નથી, છતાં જોએને  
તમારી નિંદાજ કરવી છે, તેઓ અને વિદ્વાન  
કહી તમને કંપકો આપશે. માત્ર થોડો કાળ  
તમે ધૈર્યસાધત તો તમારાં અસવગરજ ત-  
મારે ધાર્યું થઈ આવત. મારી વયંતરફ દૃષ્ટિ  
કરો; હું અત્યંત વૃદ્ધ થયો છું, અને મરણના

## यथा सोम्यैकेन लोहमणिना सर्वं

अर्थ:—हे सोम्य! जैसेँ एक लोहमणि

कार्य नहीं है ॥ ॥ ननु तब लोकविषै यह कारण है यह इसका विकार है ऐसा यह (भेद-दर्शन) कैसेँ है? तहां श्रवण कर? वाचारंभण कहिये वाणीका आरंभण। अर्थ यह जो:—वाणीका आलंबन (विषय) ॥ कौन यहकि:—विकार है। सो नामधेय है कहिये। नामहीं नामधेय है। [इहां स्वार्थविषै धेय प्रत्यय है]। वाणीका आलंबन मात्र जो वस्तु है। सो केवल नामहीं है। विकार नाम वस्तु परमार्थतँ नहीं है। परंतु मूर्तिकाहीं सत्य वस्तु है ॥ ४ ॥

टीका:—हे सोम्य! जैसेँ एक लोहमणि

१३ कार्य अरु कारणकी भिन्नताके अभावविषै लोकप्रसिद्धिके विरोधकूँ पूर्ववादी धंका करै है ॥ इअर “वाणीसँ आरंभण” इस वाक्यविषै “वाणीसँ” यह तृतीया विभक्ति “वाणीका” ऐसँ बड़ीके अर्थविषै देखनेकूँ योग्य है ॥

१४ नामधेय। इस पदके अर्थकूँ कथन करै है ॥

१५ विकारकी मिथ्यारूपताके हुये परमार्थतँ क्या है? यह आशंकाकरिके कहै है ॥

ईशास्योपनिषद्। छांदोग्योपनिषद् औ बृहदारण्यकोपनिषद्। ये सर्वउपनिषदोंके पृष्ठ ऊपरि दिये नमूनेसमान परिमाणके हैं ॥ औ बृहदारण्यकोपनिषद्के अक्षर बी ऊपरि दिये नमूनेसमान हैं ॥



टीकांकः

२१४९

टिप्पणांकः

६११

यमादिधीनिरोधश्च व्यवहारस्य संक्षयः ।

स्युह्नेत्वाद्या उपरतेरित्यसंकर ईरितः २८० ॥

चित्रदीपः

॥ ६ ॥

श्रीकांकः

५७४

४९ उपरतेस्तानि दर्शयति—

५०] यमादिः च धीनिरोधः व्यवहारस्य संक्षयः उपरतेः हेत्वाद्याः स्युः

॥ ६ ॥ उपरतिके हेतु स्वरूप औ फल ॥

४९ उपरति जो उपशम । ताके तीन हेतु स्वरूप औ फलहूँ दिखावैहैं—

५०] यमआदिक अरु बुद्धिका निरोध अरु व्यवहारका सम्यक्क्षय । ये तीन उपरतिके हेतुआदिक हैं । ऐसैं वैराग्यादिकतीनका भेद कथन कियाहै ॥

५१] यमआदिक । इहां आदिपदकरि नि-

हति असंकरः ईरितः ॥

५१] आदिपदेन नियमादयो गृह्यन्ते । धीनिरोधः चित्तवृत्तिनिरोधलक्षणो योगः २८०

यमआदिक ग्रहण करियेहैं ॥ यह अष्टांग उपरतिके हेतु हैं । औ बुद्धिका निरोध कहिये चित्तवृत्तिका निरोधरूप योग उपरतिका स्वरूप है । औ लौकिकवैदिकव्यवहारका विस्मरण उपरतिका फल है ॥ ऐसैं साधिहीं वर्त्तमान वैराग्यादिकतीनका हेतुआदिककरि भेद कहाहै ॥ २८० ॥

११ (१) यम । (२) नियम । (३) आसन । (४) प्राणायाम । (५) प्रसाधार । (६) धारणा । (७) ध्यान । औ (८) सविकल्पसमाधि । ये अष्टांग उपरतिके हेतु (साधन) हैं ॥

(१) आर्हिसा सत्य अस्तेय ब्रह्मचर्य अपरिग्रह भेदतें पांचप्रकारका यम है ॥

(२) शीघ्र संतोष तप स्वाध्याय ईश्वरप्रणिधानभेदतें पांचप्रकारका नियम है ॥

(३) पद्म वीर भद्र सखिक दंड सोपाश्रय पैर्य कौंच हस्ती उग्र समसंस्थान स्थिरसुख यथासुख । इनसैं आदिछेके शौन्यासीप्रकारका आसन है ॥

(४) बाहिरके वायुका भीतरग्रहणरूप श्वास अरु भीतरके वायुका बाहिर निकालनेरूप प्रश्वास । तिन दोनूकी गतिका जो विच्छेद (श्वासप्रश्वास दोनूका अभाव) सो प्राणायाम कहियेहै ॥ [१] बाह्य [२] आभ्यंर [३] स्तंभगृत्ति भेदतें सो प्राणायाम तीनभौंतिका है ॥

[१] जहां प्रश्वासपूर्वक गतिका अभाव होवे सो बाह्य-प्राणायाम है ॥

[२] जहां श्वासपूर्वक गतिका अभाव होवे सो आभ्यं-तर प्राणायाम है ॥

[३] जहां श्वासप्रश्वास दोनूकी गतिका पाषाणविषे गेरे तमजके सर्वशरीरतें संकोचकी न्याई एककालमें अभाव होवै सो तृतीय स्तंभगृत्तिरूप प्राणायाम है ॥

हसरीतिसैं अनेकप्रकारका प्राणायाम है ॥

(५) सन्दादिकविषयवर्त्तनं श्रोत्राधिकर्षियनके निरोधक प्रत्याहार कहैहैं ॥

(६) नाभिचक्रविषे वा हृदयकमलविषे वा मूर्ध्निविषे वा ज्योतिविषे वा नासिकाके अग्रविषे हस्तादिदेशनविषे वा बाह्य (मूर्तिआदिक) विषयविषे चित्तका हृत्तिमात्रकरि जो बंध (बंधन) । सो आरणा कहियेहै ॥ औ

(७) तिन देशनविषे देहक आश्रय करनेवाला जो प्रत्यय (चित्तवृत्ति) तिसकी एकतानता (अन्यप्रत्ययरूप अंतरायसैं रहित सहस्रप्रबाह) ध्यान कहियेहै । अथवा अन्यवृत्तिरूप अंतरायसहित प्रत्ययअभिन्नप्रबाहविषे चित्तका प्रबाह ध्यान कहियेहै ॥

(८) व्युत्थानसंस्कारका तिरस्कार अरु निरोधसंस्कारकी प्रकटतापूर्वक अंतराकरणका एकप्रकार परिणाम । समाधि कहियेहै ॥ सो समाधि [१] सविकल्प [२] निर्विकल्प भेदतें दोभांतिका है ॥

[१] त्रिपुटीके भावसहित सविकल्प है । औ

[२] त्रिपुटीके भावसहित निर्विकल्प है ॥

तिनमें सविकल्पसमाधि साधन होनैतें अंग है ।

हसरीतिसैं कहे जे यमआदिकअष्टांग के उपरतिके साधन हैं ॥

१२ सविकल्पनिर्विकल्पसमाधिके अभ्यासकरि जो प्रमाण विषयके विकल्प निद्रा औ स्मृतिरूप पंचवृत्तिका निरोध होवै है । सो उपरतिका स्वरूप है ।

॥ २५९ ॥ ॥ स्थूलब्रह्मांडादिककी  
उत्पत्ति ॥

तिन पंचीकृतभूतनतैं

१ इंद्रियनका विषय स्थूलब्रह्मांड होता-  
भया ॥

२ ता ब्रह्मांडके अंतर। भूलोक। सुवलोक।  
स्वलोक। महलोक। जनलोक। तप-  
लोक। सत्यलोक। ये सातभुवन  
उपरके होतेभये ॥ औ

३ अतल। सुतल। पाताल। वितल।  
रसातल। तलातल। महातल। ये सात-  
लोक नीचेके होतेभये।

४ तिन चतुर्दशलोकनमें जीवनके भोगयोग्य  
अज्ञादिक औ भोगका स्थान देवमनुष्य-  
पशुआदिस्थूशरीर होतेभये ॥

यह संशेपतैं स्रष्टिका निरूपण किया ॥ औ  
मायाके कार्यका विस्तारसैं निरूपणकियेतैं  
कोटीब्रह्माकी उमरतैं बी मायाकृतपदार्थ-  
निरूपणका अंत होवै नहीं। यह वाल्मीकिनैं  
अनेकइतिहासनतैं वासिष्ठमें निरूपण कियाहै ॥

यह सवैयाके दोपादनका अर्थ है ॥

(आत्मविवेक अथवा पंचकोश-  
विवेक ॥ २६०—२७१ ॥)

॥ २६० ॥ पंचकोश औ तिनकरि  
आत्माका आच्छादन करणा ॥

तृतीयपादका अर्थ यह है—इनहीमें कहिये  
माया औ ताके कार्यमें तीनिशरीर औ पंच-  
कोश हैं ॥

॥ ३०२ ॥

१ समष्टिअज्ञानरूप माया ईश्वरका कारणशरीर  
है। औ ईश्वरका आनंदमयकोश है। औ  
२-४ जीवनके सूक्ष्मशरीरकी समष्टिरूप हिरण्य-

१(१) शुद्धसत्त्वगुणसहित माया ईश्वरका  
कारणशरीर है ॥ औ ॥

(२) मलिनसत्त्वगुणसहित अविद्याअंश  
जीवका कारणशरीर है ॥

२(१) उत्तरशरीरके आरंभक पंचसूक्ष्मभूत।  
मन बुद्धि चित्त अहंकार। पंचप्राण।  
पंचकर्मांद्रिय। पंचज्ञानइंद्रिय।  
जीवका सूक्ष्मशरीर है ॥ औ

(२) सर्वजीवनके सूक्ष्मशरीरहीं मिलिके  
ईश्वरका सूक्ष्मशरीर है ॥

३(१) संपूर्णस्थूलब्रह्मांड ईश्वरका स्थूल-  
शरीर है ॥ औ

(२) जीवनके व्यष्टिस्थूशरीर प्रसिद्ध  
हैं ॥

इन तीनिशरीरनमेंहीं पंचकोश हैं।

१ कारणशरीरकू आनंदमयकोश कहैहैं ॥

२-४ विज्ञानमय। मनोमय। प्राणमय।  
तीनिकोश सूक्ष्मशरीरमें हैं ॥

(१) पंचज्ञानेंद्रिय औ निश्चयरूप अंतःकरण-  
की वृत्ति बुद्धि। विज्ञानमयकोश  
कहियेहै ॥

(२) पंचज्ञानेंद्रिय औ संकल्पविकल्प अंतः-  
करणकी वृत्ति मन। मनोमयकोश  
कहियेहै ॥

(३) पंचप्राण औ पंचकर्मेंद्रिय। प्राणमय-  
कोश है ॥

५ स्थूलशरीरकू अन्नमयकोश कहैहैं ॥

इसरीतिसैं तीनिशरीरनमेंहीं पंचकोश हैं ॥

१ ईश्वरके शरीरमें ईश्वरके कोश हैं ॥ औ

गर्भ ईश्वरका सूक्ष्मशरीर है। तामें (१)

विज्ञानमय (२) मनोमय (३) प्राणमयरूप  
ईश्वरके तीनिकोश हैं। तिनमें

(१) दिक्पाल वायु सूर्य वरुण अरु अभिनी-



टीकांक:

४२७९

टिप्पणांक:

ॐ

महाराजः सार्वभौमः संतुष्टः सर्वभोगतः ।

मानुषानन्दसीमानं प्राप्यानन्दैकमूर्तिभाक् ॥५१॥

महाविप्रो ब्रह्मवेदी कृतकृत्यत्वलक्षणाम् ।

विद्यानन्दस्य परमां काष्ठां प्राप्यावतिष्ठते ॥५२॥

मुग्धबुद्धातिबुद्धानां लोके सिद्धा सुखात्मता ।

उदाहृतानामन्ये तु दुःखिनो न सुखात्मकाः ५३ ११९५

ब्रह्मानन्दे

योगानन्दः

॥५१॥

टीकांक:

११९३

११९४

११९५

७९] (महाराज इति) - सार्वभौमः

महाराजः सर्वभोगतः संतुष्टः मानुषानन्दसीमानं प्राप्य आनन्दैकमूर्तिभाक् ॥

८०] यथा वा सार्वभौमः राजाऽविशदबुद्धित्वेऽपि सर्वमानुषानन्दैर्युक्तत्वात् प्रार्थनीयाभावेन रागादिरहित आनन्दमूर्तिरेवावतिष्ठते ॥ ५१ ॥

८१] महाविप्रः ब्रह्मवेदी कृतकृत्यत्वलक्षणां विद्यानन्दस्य परमां काष्ठां प्राप्य अवतिष्ठते ॥

८२] यथा वा महाविप्रः महाब्राह्मणः । प्रत्यगभिन्नब्रह्मसाक्षात्कारवान् "अहं कृत-

कृत्य" इत्येवंप्रां विद्यानन्दस्य परमां सीमां जीवन्मुक्ततां प्राप्तः परमानन्दस्वरूप एव अवतिष्ठते । तथा मुक्तोप्यानन्दरूपस्तिष्ठतीति शेषः ॥ ५२ ॥

८३ नन्वेते कुमारदयस्त्रय एव किमिति दृष्टांतीकृता नान्य इत्याशङ्क्य । दृष्टान्तत्रयोदाहरणतात्पर्यमाह (मुग्धेति) —

८४] उदाहृतानां मुग्धबुद्धातिबुद्धानां सुखात्मता लोके सिद्धा । अन्ये तु दुःखिनः सुखात्मकाः न ॥

८५] विवेकशून्यानां मध्ये अतिबालः सुखी । विवेकिषु सार्वभौमः । अतिविवेकि-

७९] जैसे सर्वभूमिका अधिपति महाराज । सर्वभोगसे सम्यक्कृत हुया मानुषआनन्दकी अधिष्ठाता पायके एक-आनन्दकी मूर्ति को भजता है ॥

८०] वा जैसे चक्रवर्तीराजा । शुद्धज्ञानयुक्तबुद्धिकरि रहित हुया बी सर्वमानुष्यनके आनन्दनकरि युक्त होनैतें प्रार्थना करनेके योग्य विषयके अभावकरि रागादिकरहित हुया आनन्दकी मूर्तिही स्थित होवैहै ॥५१॥

८१] जैसे महाविप्रब्रह्मवेदी कृतकृत्यत्वरूप विद्यानन्दकी परमअवधि-को पायके स्थित होवैहै ॥

८२] वा जैसे महाब्राह्मण जो प्रत्यगभिन्नब्रह्मके साक्षात्कारवान् है । सो "मैं कृतकृत्य हूँ" इस रूपवाली विद्यानन्दकी परम-

सीमा को नाम उत्कृष्टजीवन्मुक्तता को प्राप्त हुया परमानन्दस्वरूपही स्थित होवैहै । तैसें मुपुष्टि-वान् पुरुष बी आनन्दरूपस्थित होवैहै ॥५२॥

८३ ननु यह कुमारआदिक तीनही पुरुष दृष्टांतरूप किये । अन्य क्यूं नहीं किये? यह आशङ्काकरि तीनदृष्टांतनके उदाहरणका तात्पर्य कहैहै:—

८४] उदाहरण किये मुग्ध जो अतिबाल औ बुद्ध जो महाराजा औ अतिबुद्ध जो ब्रह्मनिष्ठ । इन तीनकी सुखरूपता लोकविषे सिद्ध है औ अन्यपुरुष तो दुःखी हैं । सुखरूप नहीं ॥

८५] विवेकरहित पुरुषनके मध्यमें अतिबालसुखी है औ विवेकी जे व्यवहारादिकुशलपुरुष तिनके मध्यमें सार्वभौम जो सारी पृथ्वीका राजा सो सुखी है औ अतिविवेकी-

ब्रह्मानंद  
योगानंदः  
॥ ११ ॥  
टीकांकः  
११९६

कुंमारादिवदेवायं ब्रह्मानंदैकतत्परः ।

स्त्रीपरिष्वक्तवद्वेद न बाह्यं नापि चांतरम् ॥५४॥

टीकांकः  
४२८६  
टिप्पणांकः  
ॐ

ज्वातदात्मसाक्षात्कारवानेव । इतरे सु सर्वदा रागादिमत्त्वादसुखिनः इति न दृष्टातीकृता इत्यर्थः ॥ ५३ ॥

८६ भवत्वेते सुखिनः प्रकृते किमायातमित्याशंक्य । दार्ष्टान्तिकश्रुतिवाक्यस्य तात्पर्यमाह—

८७] कुमारादिवत् एव अयं ब्रह्मानंदैकतत्परः ॥

८८] कुमारादिवत् कुमारादयो यथानंदभाजः एवं अयं अपि सुपुसः ब्रह्मानंदैकतत्परः ब्रह्मानंदैकभागी इत्यर्थः ॥

८९ ब्रह्मानंदैकपरत्वे युक्तिप्रदर्शनपरं

पुरुषनके मध्यमें आनंदरूप आत्माके साक्षात्कारवान् पुरुषही सुखी है औ अन्यपुरुष तो सर्वदा रागादिकबाले होनेतैं सुखरहित हैं । यतैं सो सुपुसिवान्विषे दृष्टांतरूप नहीं किये । यह अर्थ है ॥ ५३ ॥

॥ ११ ॥ सुपुसिमें जीवकूं ब्रह्मानंदकी तत्परताविषे दृष्टांतसहित ज्योतिर्ब्राह्मणवाक्यका अर्थ ॥

८६ यह कुमारआदिकतीन सुखवान् होहु । इसकरि प्रकृतसुपुसिवान्पुरुषविषे क्या आया ? यह आशंकाकरि दार्ष्टान्तिकरूप श्रुतिवाक्यकें तात्पर्यकूं कहैंहैं—

८७] कुमारआदिककी न्याईंहीं यह सुपुसिवान् । एकब्रह्मानंदविषे तत्पर होवैहै ॥

८८] जैसे कुमारआदिक आनंदकूं पावते हैं । ऐसैं यह सुपुसिवान्पुरुष बी एक-ब्रह्मानंदविषे तत्पर नाम एकही ब्रह्मानंदकूं प्राप्त होवैहै । यह अर्थ है ॥

८९ सुपुसिवान्कूं एकही ब्रह्मानंदविषे

“तद्यथा म्रियया स्त्रिया संपरिष्वक्तो न बाह्यं किंचन वेद नांतरमेवमेवायं पुरुषः प्राज्ञेनात्मना संपरिष्वक्तो न बाह्यं किंचन वेद नांतरम्” इति ज्योतिर्ब्राह्मणगतं वाक्यमर्थतोऽनुक्रामति—

९०] स्त्रीपरिष्वक्तवत् बाह्यं न । च आंतरं अपि न वेद ॥

९१] यथा लोके म्रियया स्त्रिया आलिंगितः कामी बाह्याभ्यंतरविषयज्ञानशून्यत्वात्सुखभूतिवद्भवति । तथा सुपुसौ प्राज्ञेन परमात्मनैक्यं गतो जीवो बाह्यादिविषयज्ञानाभावादानंदरूप एव भवति ॥ ५४ ॥

तत्पर होनेमें युक्तिके दिखावनै परायण “सो जैसे म्रियस्त्रीके साथि आलिंगित पुरुष । किंचित्बाह्यकूं नहीं जानताहै औ आंतरकूं नहीं जानताहै । ऐसैंहीं यह पुरुष प्राज्ञरूप परमात्माके साथि आलिंगित हुया किंचित्बाह्यकूं नहीं जानताहै औ आंतरकूं नहीं जानताहै” इस बृहदारण्यकके ज्योतिर्ब्राह्मणनाम प्रकरणगत वाक्यकूं अर्थतैं क्रमकरि कहैंहैं—

९०] स्त्रीकरि आलिंगित पुरुषकी न्याईं बाह्यकूं नहीं जानताहै औ आंतरकूं बी नहीं जानताहै ॥

९१] जैसे लोकविषे म्रियस्त्रीके साथि आलिंगनकूं प्राप्त भया जो कामीपुरुष । सो बाह्यभीतरकूं विषय करनैहारे ज्ञानसैं रहित होनेतैं सुखभूतिकी न्याईं होवैहै । तैसैं सुपुसिविषे प्राज्ञरूप परमात्माके साथि एकताकूं प्राप्त भया । बाह्यभीतरकूं विषय करनैहारे ज्ञानके अभावतैं आनंदरूपही होवैहै ॥ ५४ ॥

टीकांक:

४२९२

टिप्पणांक:

ॐ

बौह्यं रथ्यादिकं वृत्तं गृहकृत्यं यथांतरम् ।

तथा जागरणं बाह्यं नाडीस्थः स्वप्न आंतरः ५५

पितापि सुप्तावपितेत्यादौ जीवत्ववारणात् ।

सुप्तौ ब्रह्मैव नो जीवः संसारित्वासमीक्षणात् ५६

ब्रह्मानन्दे  
योगानन्दः  
॥ ११॥  
टीकांक:

११९७

११९८

९२ अत्र दृष्टांतदार्ष्टान्तिकवाक्यस्ययोः  
बाह्याभ्यंतरशब्दयोः विवक्षितमर्थं क्रमेण  
दर्शयति (बाह्यमिति) —

९३] यथा रथ्यादिकं बाह्यं वृत्तं ।  
गृहकृत्यं आंतरं । तथा जागरणं बाह्यं ।  
नाडीस्थः स्वप्नः आंतरः ॥

९४] वृत्तं वृत्तांतः । नाडीस्थः जाग्र-  
द्वासनया नाडीमध्ये प्रतीयमानः प्रपंचः  
स्वप्न इत्युच्यते ॥ ५५ ॥

९५ जीवः सुप्तौ ब्रह्मानन्दरूपेणैवावतिष्ठत

इत्यत्र युक्तिप्रदर्शनपरायाः । “अत्र पिता-  
ऽपिता भवति” इत्यादिवाक्याः श्रुतेस्तात्पर्य-  
माह (पितेति) —

९६] सुप्तौ पिता अपि अपिता  
इत्यादौ जीवत्ववारणात् संसारि-  
त्वासमीक्षणात् सुप्तौ ब्रह्म एव ।  
जीवः नो ॥

९७] अत्र सुप्तौ आध्यासिकानां पितृ-  
त्वादिजीवधर्माणाम् श्रुत्यैव निवारितत्वाद्  
जीवत्वाप्रतीती ब्रह्मता एव अवशिष्यत  
इत्यर्थः ॥ ५६ ॥

॥ १६ ॥ दृष्टांतदार्ष्टान्तगत बाह्य औ अभ्यंतर-  
शब्दका अर्थ ॥

९२ इन दृष्टांत औ दार्ष्टान्तिकरूप वाक्य-  
विषै स्थित बाह्य औ आंतरशब्दके विवक्षित-  
अर्थक क्रमकरि दिखावैहै:—

९३] जैसे दृष्टांतविषै रथ्या जो बहुत  
मार्ग जहां इकठे होवै ऐसा स्थान वा लघु-  
मार्ग । इससे आदिलेके जो है सो बाह्य-  
वृत्तांत है औ गृहका कार्य आंतर-  
वृत्तांत है । तैसे दार्ष्टान्तिकविषै जागरण  
बाह्यवृत्तांत है औ नाडीनविषै स्थित  
स्वप्न आंतरवृत्तांत है ॥

९४] जाग्रतकी वासनाकरि नाडीनके मध्य  
प्रतीयमान जो प्रपंच सो स्वप्न ऐसे कहियेहै ५५

॥ १७ ॥ सुषुप्तिमें जीवकी ब्रह्मानन्दरूपसे स्थिति-  
विषै युक्तिप्रदर्शकश्रुतिका तात्पर्य ॥

९५ जीव । सुषुप्तिविषै ब्रह्मानन्दरूपकरिहीं

स्थित होवैहै । इस अर्थविषै युक्तिके दिखावने  
परायण जो “इस सुषुप्तिविषै पिता अपिता  
होवैहै” इत्यादिकधुति है । ताके तात्पर्यक  
कहेहैं:—

९६] “सुषुप्तिविषै पिता भी अपिता  
होवैहै” इत्यादिकधुतिके स्थलमें जीव-  
भावके निवारणतैं औ संसारीभावकी  
अप्रतीतितैं सुषुप्तिविषै ब्रह्मही है ।  
जीव नहीं ॥

९७] इस सुषुप्तिविषै आध्यात्मिक नाम  
अध्यासकरि किये पितापनैआदिक जीवके  
धर्मनका श्रुतिकरिहीं निवारण कियाहोनैतैं  
औ जीवपनैकी अप्रतीतिके हुये ब्रह्मभावहीं  
शेष रहताहै । यह अर्थ है ॥ ५६ ॥

प्रह्वानंदे  
योगानंदः  
॥ ११ ॥  
श्लोकांकः

११९९

१२००

पितृत्वाद्यभिमानो यः सुखदुःखाकरः स हि ।

तस्मिन्नपगते तीर्णः सर्वान्शोकान्भवत्ययम् ॥५७॥

सुषुप्तिकाले सकले विलीने तमसावृतः ।

सुखरूपमुपैतीति ब्रूते ह्याथर्वणी श्रुतिः ॥ ५८ ॥

टीकांकः

४२९८

टिप्पणांकः

ॐ

९८ ननु पितृत्वाद्यभिमानाभावेऽपि सुखित्वादिसंसारः किं न स्यादित्याशंक्य । संसारस्य देहाभिमानमूलत्वात्तद्भावे भाव इति मन्वानस्तत्प्रतिपादकं “तीर्णो हि तदा सर्वान् शोकान् हृदयस्य भवति” इति समनंतरवाक्यं तात्पर्यतो व्याचष्टे (पितृत्वादीति) —

९९] यः पितृत्वाभिमानः सः हि सुखदुःखाकरः । तस्मिन् अपगते अयं सर्वान् शोकान् तीर्णः भवति ॥५७॥

४३०० ननु दाहताभिः श्रुतिभिर्न सुख-  
प्राप्तिर्लुप्तः अभिधीयमानोऽपलभ्यते इत्याशंक्य

तत्राभिधानपरं कैवल्यश्रुतिवाक्यमर्थतः पठति—

१] “सुषुप्तिकाले सकले विलीने तमसा आवृतः सुखरूपं उपैति” इति आथर्वणी श्रुतिः ब्रूते हि ॥

२) सकले जाग्रदादिलक्षणे प्रपंचे । विलीने स्वोपादानभूतायां तमःप्रधानायां प्रकृतौ विलयं गते सति । तमसा तया प्रकृत्या । आवृतः आच्छादितः । जीवः सुखरूपं ब्रह्म । उपैति इति तस्य-  
श्रुतेरर्थः ॥ ५८ ॥

॥ १८ ॥ सुषुप्तिर्निं पितादिकके अभिमानके  
अभावतै शोकादिसंसारका अभाव ॥

९८ ननु सुषुप्तिविषै पितापनैआदिक-  
अभिमानके अभाव हुये बी सुखीपनाआदिक-  
संसार क्यू नहीं होवैगा ? यह आशंकाकरि  
संसारकू देहाभिमानरूप कारणवाला होनैतै  
तिस देहाभिमानके अभाव हुये संसारका  
अभाव है । ऐसै मानतेहुये आचार्य तिस  
संसारके अभावका प्रतिपादक जो “तव सुपति-  
विषै हृदय जो अंतःकरण ताके सर्वशोकनकू  
उल्लंघन करनेहारा होवैहै” यह ५६ श्लोक-  
उक्तश्रुतिके समीपवर्ती पीछेका वाक्य है ।  
तिसकू तात्पर्यतै व्याख्यान करैहैः—

९९] पितापनैआदिकका जो  
अभिमान है । सोई सुखदुःखका खानि  
है । तिसके निवृत्त भये यह पुरुष सर्व-  
शोकनकू उल्लंघन करता होवैहै ॥५७॥

॥ १९ ॥ सुषुप्तिर्निं सुखतै सुखके कहनेहारी  
श्रुतिका अर्थ ॥

४३०० ननु उदाहरण करी जे श्रुतियां  
तिनोनि सुषुप्तिविषै सुखकी प्राप्ति सुखतै कथन  
करीहै ऐसै नहीं देखियेहै । यह आशंका-  
करि तैसै कथनके परायण कैवल्यश्रुतिके  
वाक्यकू अर्थतै पठन करैहैः—

१] “सुषुप्तिकालविषै सकलप्रपंचके  
विलीन हुये । तमकरि आवृत भया  
जीव सुखरूपकू पावताहै” ऐसै अथर्वण-  
वेदकी कैवल्यश्रुति कहतीहै ॥

२) सुषुप्तिकालविषै सकल जाग्रत्आदिरूप  
प्रपंचके विलीन हुये कहिये अपनै उपादान-  
रूप तमप्रधानप्रकृतिविषै विलयकू प्राप्तहुये ।  
तिस प्रकृतिरूप तमकरि आच्छादित भया  
जीव सुखरूप ब्रह्मकू पावताहै । यह तिस  
श्रुतिका अर्थ है ॥ ५८ ॥

टीकांक:

४३०३

टिप्पणांक:

ॐ

सुखमस्वाप्समत्राहं न वै किंचिदवेदिषम् ।

इति सुप्ते सुखाज्ञाने परामृशति चोत्थितः॥५९॥

परामर्शोऽनुभूतेऽस्तीत्यासीदनुभवस्तदा ।

चिदात्मत्वात्स्वतो भाति सुखमज्ञानधीस्ततः ६०

ब्रह्मानंदे  
योगानंदः  
॥ ११ ॥  
टीकांक:

१२०१

१२०२

३ न केवलमयं श्रुतिप्रसिद्धोऽर्थः किंतु  
सर्वानुभवसिद्धोऽपीत्याह (सुखमिति) —

४] उत्थितः “अत्र सुखं अहं  
अस्वाप्सं । किंचित् न अवेदिषम्”  
इति सुप्ते सुखाज्ञाने च परामृशति ॥

५) सुषुप्तात् उत्थितः पुरुषः “एतावत्  
कालं सुखमहमस्वाप्सं न किंचिद-  
वेदिषम्” इति एवं निद्राकालीने सुखा-  
ज्ञाने परामृशति स्मरति । अतोऽपि सुप्तौ  
सुखमस्तीत्यवगम्यते ॥ ५९ ॥

॥ २० ॥ श्लोक ९८ उक्त अर्थकी सर्वा-  
नभूतं सिद्धि ॥

३ यह ५८ श्लोकउक्तार्थ केवलश्रुति  
प्रसिद्ध नहीं है । किंतु सर्वजनके अनुभवकरि  
सिद्ध ही है । ऐसैं कहैंहैं:—

४] सुषुप्तिमें ऊठ्या पुरुष “इतनैकालचिषे  
मैं सुख जैसें होवे तैसें सोयाया औ कछू  
बी नहीं जानताभया” ऐसैं सुषुप्तिकाल  
सुख औ अज्ञानकूं स्मरण करताहै ॥

५) सुषुप्तिमें ऊठ्या जो पुरुष । सो “इतनै-  
कालपर्यंत मैं सुख जैसें होवे तैसें सोयाया  
औ कछू बी नहीं जानताभया” इसरीतिसैं  
निद्राकालके सुख औ अज्ञानकूं स्मरण करता  
है । यातैं बी सुषुप्तिविषै सुख है । ऐसैं  
जानियेहै ॥ ५९ ॥

६ ननु परामर्शस्याप्रमाणत्वात्कथं तद्वलात्  
सुप्तसिद्धिरित्याशंक्य तस्याप्रामाण्येऽपि तन्मू-  
लभूतानुभववलात्तत्सिद्धिरित्यप्रायेणाह—

७] परामर्शः अनुभूते अस्ति ।  
इति तदा अनुभवः आसीत् ॥

८) परामर्शः स्मरणज्ञानं । अनुभूते  
एव विषये भवति नाननुभूतविषये इति  
अस्मादेतोः । तदा सुप्तौ अनुभव  
आसीत् इत्यवगम्यते ॥

९ ननु सुप्तौ मनःसहितानां ज्ञानकारणानां

६ ननु स्मरणज्ञानकूं अप्रमाणरूप होनेतैं  
तिसके बलतैं सुषुप्तिविषै सुखकी सिद्धि कैसें  
होवैहै? यह आशंकाकरि तिस स्मृतिज्ञानकूं  
अप्रमाणरूपता हुये बी तिसके मूलभूत  
अनुभवके बलतैं सुखकी सिद्धि होवैहै ।  
इस अपिप्रायकरि कहैंहैं:—

७] स्मृतिज्ञान अनुभूतविषै होवैहै ।  
यातैं तब अनुभव था ॥

८) स्मरणरूप ज्ञान अनुभव किये विषय-  
विषैहीं होवैहै । नहीं अनुभव किये विषय-  
विषै नहीं । इस हेतुतैं तब सुषुप्तिविषै सुख औ  
अज्ञानका अनुभव था । ऐसैं कहियेहै ॥

९ ननु सुषुप्तिविषै मनसहित ज्ञानके साधन-



ब्रह्मानन्द  
योगानन्दः  
॥ ११ ॥  
टीकांकः

१२०३

१२०४

ब्रह्म विज्ञानमानन्दमिति वाजसनेयिनः ।

पठन्त्यतः स्वप्रकाशं सुखं ब्रह्मैव नेतरत् ॥ ६१ ॥

यदज्ञानं तत्र लीनौ तौ विज्ञानमनोमयौ ।

तयोर्हि विलयावस्था निद्राऽज्ञानं च सैव हि ६२

टीकांकः

४३१०

टिप्पणांकः

ॐ

विलीनत्वात्कथमनुभवसिद्धिरित्याशङ्क्य । किं सुखानुभवसाधनं नास्तीत्युच्यते अज्ञानानुभवसाधनं वा । नाद्यः । स्वप्रकाशचिद्रूपत्वेन सुखस्य करणानपेक्षत्वात् । न द्वितीयः । स्वप्रकाशसुखबलादेव तदावरकाज्ञानप्रतीतिसिद्धेरित्यभिप्रायेणाह—

१० ] चिदात्मत्वात् सुखं स्वतः भाति । ततः अज्ञानधीः ॥

ॐ १०) ततः स्वप्रकाशसुखात् अज्ञानधीः अज्ञानस्य प्रतीतिः भवतीति ॥ ६० ॥

कू विलीन होनैतैं कैसैं अनुभवकी सिद्धि होवैहै । यह आशंकाकरि । क्या सुखके अनुभवका साधन नहीं है । ऐसैं तेरेकरि कहिये है वा अज्ञानके अनुभवका साधन नहीं है ऐसैं कहियेहै ? ये दोविकल्प हैं ॥ तिनमें प्रथमपक्ष घनै नहीं । काहेतैं सुखकू स्वप्रकाशचेतनरूप होनैकरि साधनकी अपेक्षारहित होनैतैं औ द्वितीयपक्ष बी घनै नहीं । काहेतैं स्वप्रकाशरूप सुखके बलतैंहीं तिसके आवरण करनैहारे अज्ञानकी प्रतीतिकी सिद्धितैं । इस अभिप्रायकरि कहैहैंः—

१०] चिदात्मारूप नाम स्वप्रकाशरूप होनैतैं सुख स्वरूपतैं भासताहै औ तातैं अज्ञानकी बुद्धि होवैहै ॥

ॐ १०) तातैं कहिये स्वप्रकाशरूप सुखतैं अज्ञानकी बुद्धि कहिये अज्ञानकी प्रतीति होवैहै ॥ ६० ॥

११ ननु सौषुप्तसुखस्य स्वप्रकाशसुखत्वेऽपि “ब्रह्मानन्दः स्वयं भवेत्” इत्यत्रोक्तं ब्रह्मरूपत्वं न संभवति मानाभावादित्याशङ्क्य “विज्ञानमानन्दम्” इत्यादि बृहदारण्यकवाक्यसद्भावात्मैवमित्याह (ब्रह्मेति)—

१२] “विज्ञानं आनन्दं ब्रह्म” इति वाजसनेयिनः पठन्ति । अतः स्वप्रकाशं सुखं ब्रह्म एव इतरत्न ६१

१३ नन्वनुभवस्मरणयोरेकाधिकरणत्वनियमात् “सुखमहमस्वाप्सं न किञ्चिदवेदि-

॥ ११ ॥ सुषुप्तिके स्वप्रकाशसुखकी ब्रह्मरूपतामें बृहदारण्यकश्रुतिका वाक्य ॥

११ ननु सुषुप्तिकालके सुखकू स्वप्रकाशसुखरूपताके हुये बी “ब्रह्मानन्द आप होवैहै” इस ४५ वें श्लोकविषै कथन करी जो ब्रह्मरूपता सो नहीं संभवैहै । प्रमाणके अभावतैं ॥ यह आशंकाकरि “विज्ञान आनन्द ब्रह्म है” इत्यादि बृहदारण्यकके वाक्यके सद्भावातैं सुखकू ब्रह्मरूपता नहीं है । यह कथन बने नहीं । ऐसैं कहैहैंः—

१२] “विज्ञान जो जीवचेतन सो आनन्दरूप ब्रह्म है” ऐसैं वाजसनेयीशाखावाले पठन करैहैं । यातैं स्वप्रकाशरूप सुख ब्रह्महीं है और नहीं ६१

॥ १२ ॥ स्मरण औ अनुभवके एकआश्रयके नियमके विरोधकी शंका औ समाधान ॥

१३ ननु । अनुभव औ स्मरण इन दोनू ज्ञानकू एकआश्रयवान् होनैके नियमतैं “मै

पम्” इति च सौष्ठम्यसुखाज्ञानयोर्विज्ञानमय-  
शब्दवाच्येन जीवेन स्वर्यमाणत्वात् तस्यैव  
सुखाद्यनुभवितृत्वं वक्तव्यमित्याशङ्क्य तदुपाधे-  
विज्ञानस्याज्ञानकार्यस्याज्ञाने विलीनत्वान्नैव  
मित्यभिप्रायेणाह-

१४] यत् अज्ञानं तत्र तौ विज्ञान-  
मनोमयौ लीनौ ॥

१५) “न किंचिदवेदिपम्” इति स्मरण-  
न्यथानुपपत्त्या गम्यमानं यदज्ञानं अस्ति  
तत्र तस्मिन्नज्ञाने तौ प्रमातृप्रमाणत्वेन  
प्रसिद्धौ । विज्ञानमनोमयौ विलीनौ  
विज्ञानत्वाद्याकारं परित्यज्य कारणरूपेणा-  
वस्थितौ । अतस्तदुपाधिकस्य नानुभवितृत्वम्

मुखसैं सोयाथा औ कछू बी नहीं जानता-  
था” ऐसैं सुष्ठुसिकालके सुख औ अज्ञानहुं  
विज्ञानमयशब्दके वाच्य जीवकरि स्मरण  
कियाहोनेतैं । तिसी विज्ञानमयशब्दके वाच्य  
जीवहुंहीं सुख औ अज्ञानका अनुभवकर्ता-  
पना कहनैहुं योग्य है । यह आशंकाकरि  
तिस जीवके उपाधिरूप अज्ञानके कार्य  
अंतःकरणहुं अज्ञानविषै विलीन होनेतैं  
अंतःकरणउपाधिवालेजीवहुं सुख औ अज्ञानका  
अनुभवकर्तापना वनै नहीं । इस अभिप्रायकरि  
कहैहैं:-

१४] जो अज्ञान है । तिसविषै  
सो विज्ञानमय औ मनोमय दोनूं  
विलीन है ॥

१५) “मैं कछू बी नहीं जानताथा” इस  
स्मरणके अन्यथा कहिये सुष्ठुसिविषै अनुभव  
किये अज्ञानरूप विषयसैं विना असंभवरूप  
अर्थापत्तिप्रमाणकरि जो अज्ञान जानियेहै ।  
तिस अज्ञानविषै सो प्रमाता औ प्रमाणरूप

इति भावः ॥

१६ तत्रोपपत्तिमाह (तयोरिति) —

१७] हि तयोः विलयावस्था  
निद्रा ॥

ॐ १७) हि यस्मात् । “तयोः विज्ञान-  
मनोमययोः । विलयावस्था निद्रा”  
इत्युच्यते । “विज्ञानविरतिः सुप्तिः” इत्यभि-  
धानात् ॥

१८ तर्हि निद्रायामेव विलीनाविति वक्तव्यं  
इत्याशङ्क्याह (अज्ञानमिति) —

१९] च सा एव अज्ञानं हि ॥

२०) सैव निद्रा विद्वद्भिः “अज्ञानम्”  
इति व्यवह्रियत इत्यर्थः ॥ ६२ ॥

होनेकरि प्रसिद्ध विज्ञानमय औ मनोमयकोश  
विलीन होवैहैं कहिये विज्ञानमय औ मनो-  
मयरूप आकारहुं परित्यागकरिके कारण-  
अज्ञानरूपकरि स्थित होवैहैं । पातैं तिस अंतः-  
करणरूप उपाधिवाले चेतनहुं अनुभवकर्ता-  
पना नहीं है । यह भाव है ॥

१६ तिसविषै कारण कहैहैं:-

१७] जातैं तिनकी विलयअवस्था  
निद्रा है ॥

ॐ १७) जिस कारणतैं तिन विज्ञानमय  
औ मनोमयकी विलयअवस्था निद्रा ऐतैं  
कहियेहैं । “विज्ञान जो अंतःकरण ताकी  
विरति जो विलय सो सुष्ठुसि है” ऐसैं  
शास्त्रविषै कथन कियाहोनेतैं ॥

१८ तव निद्राविषैहीं विलीन होवैहैं ।  
ऐसैं कक्षाचाहिये । यह आशंकाकरि कहैहैं:-

१९] सोइ निद्रा अज्ञान है ॥

२०) सोइ निद्रा विद्वानोंकरि “अज्ञान”  
ऐसैं व्यवहार करियेहैं ॥ यह अर्थ है ॥ ६२ ॥

ब्रह्मानंदे  
योगानंदः  
॥ ११॥  
श्लोकांकः  
१२०५  
१२०६

विलीनघृतवत्पश्चात्स्याद्विज्ञानमयो घनः ।  
विलीनावस्थ आनंदमयशब्देन कथ्यते ॥ ६३ ॥  
सुप्तिपूर्वक्षणे बुद्धितृप्तिर्या सुखविंविता ।  
सैव तद्विबसहिता लीनानंदमयस्ततः ॥ ६४ ॥

टीकांकः  
४३२१  
टिप्पणांकः  
ॐ

२१ ननु तर्हि सौपुष्टमुखाद्यनुभवकाले-  
ऽसतो विज्ञानमयस्य प्रबोधे कथं तत्स्मरुत्व-  
मिलाशङ्क्य । विलयावस्थायामपि तत्स्वरूप-  
नाशाभावात् विलयावस्थोपाधिदानंदमय-  
रूपेणानुभवितृत्वं विज्ञानशब्दवाच्यघनी-  
भावोपाधिभवेन स्मरुत्वं चैकस्य घटत इत्यभि-  
प्रायेणाह—

२२] विलीनघृतवत् पश्चात् विज्ञान-  
मयः घनः स्यात् । विलीनावस्थः  
आनंदमयशब्देन कथ्यते ॥

२३] यथासंयोगादिना विलीनं घृतं

॥ २६ ॥ स्मरणकर्ता विज्ञानमय औ अनुभवकर्ता  
आनंदमयकी एकता ॥

२१ ननु तव सुपुष्पित सुख औ अज्ञानके  
अनुभवकालविषै अविद्यमान विज्ञानमयकूं  
जाग्रत्कालविषै कैसैं तिन सुख औ अज्ञानका  
स्मरणकर्तापना है ? यह आशंकाकरि विलय-  
अवस्थाविषै वी तिस आत्माके स्वरूपनाशके  
अभावैं विलयअवस्थारूप उपाधिवाले  
आनंदमयरूपकरि अनुभवकर्तापना औ  
विज्ञानशब्दके वाच्य घनीभावरूप उपाधि-  
वाला होनैकरि स्मरणकर्तापना एकआत्माकूं  
घटताहै । इस अभिप्रायकरि कहैहैंः—

२२] विलीनघृतकी न्याई जो पीछे  
जाग्रत्आदिकविषै विज्ञानमय घन  
होवैहै । सोई पूर्व विलीनअवस्था-  
वाला हुया आनंदमयशब्दकरि  
कहियेहै ॥

पश्चात् वायादिसंबंधवशात् घनीभवति ।  
एवं जाग्रदादिषु भोगप्रदस्य कर्मणः क्षय-  
वशाद्विद्रावरूपेण विलीनमंतःकरणं पुनर्भोगप्रद-  
कर्मवशात्प्रबोधे विज्ञानाकारेण घनीभवति ।  
अतस्तदुपाधिक आत्मापि विज्ञानमयो घनः  
स्यात् । स एव पूर्व विलयावस्थोपाधिकः  
सन् आनंदमयः इत्युच्यते ॥ ६३ ॥

२४ विलीनावस्थ आनंदमय इत्युक्त-  
मेवार्थं स्पष्टीकरोति—

२५] सुप्तिपूर्वक्षणे या बुद्धितृप्तिः

२३] जैसें अधिके संयोगआदिककरि  
प्रगलित भया जो घृत । सो पीछे बायुआदिक-  
के संबधैं घनी होवैहै । ऐसैं जाग्रत्-  
आदिकनविषै जो भोगप्रदकर्म है । तिसके क्षयके  
वशैं तिनद्रावरूपकरि विलीन भया जो अंतः-  
करण । सो फेर भोगप्रदकर्मके वशैं जाग्रत्-  
विषै विज्ञान जो अंतःकरण तिस आकार-  
करि घनी कहिये स्थूलभावरूपकरि स्पष्ट होवैहै ।  
यातैं तिस अंतःकरणरूप उपाधिवाला आत्मा  
वी विज्ञानमयघन होवैहै । सोई आत्मा पूर्व  
सुपुष्पितविषै विलयअवस्थारूप उपाधिवाला  
हुया आनंदमय । ऐसैं कहियेहै ॥ ६३ ॥

॥ २४ ॥ आनंदमयका स्वरूप ॥

२४ “विलीनअवस्थावाला हुया आनंद-  
मय कहियेहै” इस ६३ वें श्लोकउक्तअर्थकूंहीं  
स्पष्ट करैहैंः—

२५] सुषुप्ति पूर्वक्षणविषै जो

टीकांक:

४३२६

टिप्पणांक:

ॐ

अंतर्मुखो य आनंदमयो ब्रह्ममुखं तदा ।

मुंक्ते चिद्विबयुक्ताभिरज्ञानोत्पन्नवृत्तिभिः ॥ ६५ ॥

अज्ञानवृत्तयः सूक्ष्मा विस्पष्टा बुद्धिवृत्तयः ।

इति वेदांतसिद्धांतपारगाः प्रवदन्ति हि ॥ ६६ ॥

ब्रह्मसहित  
योगानंदः  
॥ १९ ॥  
टीकांकः

१२०७

१२०८

मुखविबिता । ततः तद्विबसहिता  
लीना आनंदमयः ॥

२६) मुनेः पूर्वस्मिन्नव्यवहिते क्षणे या  
अंतर्मुखा बुद्धिवृत्तिः स्वरूपभूतमुखप्रतिविंब-  
युक्ता भवति । ततः अनंतरं । तत्प्रतिविंब-  
सहिता सैव वृत्तिनिद्रारूपेण विलीना  
आनंदमयः इत्यभिधीयते ॥ ६४ ॥

२७ एवमानंदमयस्वरूपं प्रदर्श्य तस्यैव  
प्रबोधकाले विज्ञानमयरूपेण स्मर्तृत्वसिद्धये  
तदानीं मुखानुभवमुपपादयति—

२८] अंतर्मुखः यः आनंदमयः तदा

ब्रह्ममुखं चिद्विबयुक्ताभिः अज्ञानो-  
त्पन्नवृत्तिभिः मुंक्ते ॥

२९) मुखप्रतिविंबसहितांतर्मुखधीवृत्ति-  
जनितसंस्कारसहिताज्ञानोपाधिको य आनंद-  
मयः तदा मुमुक्षो ब्रह्ममुखं स्वरूपभूतं  
मुखं । चिदाभाससहिताभिः अज्ञानादुत्प-  
न्नाभिः मुखादिगोचराभिः वृत्तिभिः सत्त्व-  
परिणामविशेषैः । मुंक्ते अनुभवति ॥ ६५ ॥

३० ननु तर्हि “जागरण इव तदानीं मुख-  
मनुभवामि” इत्यभिमानः कृतो न स्यादित्या-  
शङ्क्याविद्यावृत्तीनां बुद्धिवृत्तिवत् स्पष्टत्वा-  
भावादित्यभिप्रायेणाह—

बुद्धिवृत्ति मुखके प्रतिविंबकरि युक्त  
होवैहै । तिसके पीछे तिस मुखके  
प्रतिविंबकरि सहित सोई वृत्ति लीन हुई  
आनंदमय कहियेहै ॥

२६) मुमुक्षितै पूर्वके अंतरायरहित क्षण-  
विषै जो अंतर्मुखबुद्धिवृत्ति स्वरूपभूत मुखके  
प्रतिविंबकरि युक्त होवैहै । पीछे मुखके प्रति-  
विंबसहित सोई वृत्ति निद्रारूपकरि विलीन  
हुई आनंदमय । ऐसैं कहियेहै ॥ ६४ ॥

॥ २९ ॥ आनंदमयकूं ब्रह्ममुखका अनुभव ॥

२७ ऐसैं आनंदमयके स्वरूपकूं दिखायके  
तिसी आनंदमयकेहीं प्रबोधकालविषै विज्ञान-  
मयरूपकरि स्मरणकर्त्तापनैकी सिद्धिअर्थ ।  
तब मुमुक्षिविषै मुखके अनुभवकूं कहैहैं—

२८] अंतर्मुख जो आनंदमय है ।  
सो तब चेतनके प्रतिविंबकरि युक्त  
अज्ञानतैं उत्पन्न भई वृत्तिनकरि

ब्रह्ममुखकूं भोगताहै ॥

२९) मुखके प्रतिविंबसहित अंतर्मुखबुद्धि-  
वृत्तितैं जनित संस्कारसहित अज्ञानरूप  
उपाधिवाला जो आनंदमय है । सो तब मुमुक्षि-  
विषै ब्रह्ममुखकूं नाम स्वरूपभूत मुखकूं  
चिदाभाससहित औ अज्ञानतैं उत्पन्नमुखादिक-  
कूं विषय करनेहारी सत्त्वगुणके परिणाम-  
विशेषरूप वृत्तिनकरि भोगताहै कहिये  
अनुभव करताहै ॥ ६५ ॥

॥ २६ ॥ अज्ञानवृत्तिनकी अस्पष्टता औ

बुद्धिवृत्तिनकी स्पष्टता ॥

३० ननु तब जागरणकी न्याई मुमुक्षिविषै  
“मैं मुखकूं अनुभव करूँ” ऐसा अभिमान  
काहेतैं नहीं होवैहै । यह आशंकाकरि अविद्या-  
की वृत्तिनकूं बुद्धिवृत्तिनकी न्याई स्पष्ट  
होनेके अभावतैं ऐसा अभिमान नहीं होवैहै ।  
इस अभिप्रायकरि कहैहैं—

ब्रह्मानन्दे  
योगानन्दः  
॥ ११ ॥  
श्लोकांकः

१२०९

१२१०

मांङ्गक्यतापनीयादिश्रुतिष्वेतदतिस्फुटम् ।

आनन्दमयभोक्तृत्वं ब्रह्मानन्दे च भोग्यता ॥ ६७ ॥

एकीभूतः सुषुप्तस्थः प्रज्ञानघनतां गतः ।

आनन्दमय आनन्दभुक्चेतोमयवृत्तिभिः ॥ ६८ ॥

टीकांकः

४३३१

टिप्पणांकः

ॐ

३१] अज्ञानवृत्तयः सूक्ष्माः बुद्धि-  
वृत्तयः विस्पष्टाः ॥

३२ इदं कृतोऽवगतमित्यत आह—

३३] इति वेदांतसिद्धांतपारगाः  
प्रवर्दन्ति हि ॥ ६६ ॥

३४ ननु “आनन्दमयो ब्रह्मानन्दं सूक्ष्मा-  
भिरविद्यावृत्तिभिर्भुङ्क्ते” इत्यत्र किं प्रमाण-  
मित्यत आह—

३५] मांङ्गक्यतापनीयादिश्रुतिषु  
एतत् अतिस्फुटम् ॥

३६ एतच्छब्दार्थमेवाह—

३१] अज्ञानकी वृत्तिषां सूक्ष्म नाम  
अस्पष्ट है औ बुद्धिकी वृत्तिषां स्पष्ट हैं ॥

३२ यह काहेंतें जान्याहै ? तहां कहैहैं—

३३] ऐसैं वेदांतसिद्धांतके पारकूं  
प्राप्त भये पुरुष कहतेहैं ॥ ६६ ॥

॥ २७ ॥ आनन्दमयकूं सूक्ष्मअविद्यावृत्तिनसैं

ब्रह्मानन्दके भोगमें मांङ्गक्यादिश्रुतिप्रमाण ॥

३४ ननु “आनन्दमय जो है । सो  
ब्रह्मानन्दकूं सूक्ष्मअविद्याकी वृत्तिनकरि  
भोगताहै” इस ६६ वें श्लोकउक्तअर्थविषै कौन  
प्रमाण है ? तहां कहैहैं—

३५] मांङ्गक्य औ तापनीयआदिक-  
उपनिषदनविषै यह अतिशय स्पष्ट है ॥

३६ “यह” शब्दके अर्थकूंहीं कहैहैं—

३७] आनन्दमयकूं भोक्तापना है  
औ ब्रह्मानन्दविषै भोग्यता कहिये

३७] आनन्दमयभोक्तृत्वं च  
ब्रह्मानन्दे भोग्यता ॥ ६७ ॥

३८ इदानीं “सुषुप्तस्थान एकीभूतः  
प्रज्ञानघन एवानन्दमयो ब्रह्मानन्दभुक्चेतोमुखः”  
इति मांङ्गक्यादिश्रुतिगतं वाक्यमर्थतः पठति—

३९] एकीभूतः सुषुप्तस्थः प्रज्ञान-  
घनतां गतः आनन्दमयः चेतोमय-  
वृत्तिभिः आनन्दभुक् ॥

४०] सुषुप्तं सुषुप्तिस्तत्र तिष्ठतीति सुषुप्त-  
स्थः सुषुप्त्यभिमानोत्पत्तिः । आनन्दमयः  
आनन्दप्रभुरः । आनन्दभुक् स्वरूपभूतमा-  
नन्दं भुङ्क्ते इत्यानन्दभुक् । चेतोमयवृत्तिभिः

योगनैकी योग्यता है ॥ ६७ ॥

॥ २८ ॥ मांङ्गक्यादिश्रुतिगत वाक्यका अर्थ ॥

३८ अब “सुषुप्तिरूप स्थानविषै एकीभूत  
हुया प्रज्ञानघनहीं आनन्दमय औ आनन्दभुक्  
औ चेतोमुख है” इस मांङ्गक्यआदिकश्रुति-  
गतवाक्यकूं अर्थतें पठन करैहैं—

३९] एकरूपताकूं प्राप्त औ सुषुप्ति-  
विषै स्थित औ प्रज्ञानघनरूपताकूं  
प्राप्त भया जो आत्मा है । सो आनन्द-  
मय औ चेतोमय वृत्तिनकरि आनन्द-  
भुक् है ॥

४०] सुप्त जो सुषुप्ति । तिसविषै जो स्थित  
होवैहै । सो सुषुप्तस्थ कहिये सुषुप्तिका अभिमानी  
है । यह अर्थ है ॥ औ आनन्दमय कहिये आनन्द-  
रूप है औ स्वरूपभूत आनन्दकूं जो भोगताहै ।  
सो आनन्दभुक् कहियेहै औ चेतोमयवृत्तिन-

टीकांक:

४३४१

टिप्पणांक:

७६३

४२

विज्ञानमयमुख्यैर्यो रूपैर्युक्तः पुराधुना ।

स लयेनैकतां प्राप्तो बहुतंडुलपिष्टवत् ॥ ६९ ॥

ब्रह्मानन्दे

योगानन्दः

॥ ११ ॥

श्लोकान्तः

१२११

इति चेतश्चैतन्यं तन्मध्यस्तत्पचुराश्रित्यतिविच-  
सहिता इत्यर्थः ॥ ताश्च ताः वृत्तयश्च चेतोमय-  
वृत्तयः ताभिरानन्दश्रुतिगति योजना ॥ ६८ ॥

४१ तद्वाक्यगतस्य “एकीभूत” इति  
पदस्यार्थमाह (विज्ञानेनेति) —

४२] यः पुरा विज्ञानमयमुख्यैः रूपैः  
युक्तः । सः अधुना लयेन एकतां प्राप्तः ॥

४३] यः आत्मा पुरा जागरणावस्थायां  
विज्ञानमयमुख्यैः “स वा अयमात्मा ब्रह्म  
विज्ञानमयो मनोमयः प्राणमयश्चक्षुर्मयः श्रोत्र-  
मयः पृथिवीमयः आपोमयो वायुमय आकाश-

करि । कहिये चेत जो चैतन्य तिसकरि युक्त  
कहिये चेतनके प्रतिविचसहित ऐसी जे  
वृत्तियां । ते चेतोमयवृत्तियां कहियेहैं । तिन  
वृत्तिनकरि आनन्दश्रुक् है । यह योजना  
है ॥ ६८ ॥

॥ २९ ॥ श्लोक ६८ उक्त श्रुतिगत एकीभूत-  
पदका अर्थ ॥

४१ तिस ६८ वें श्लोकउक्तश्रुतिवाक्य-  
गत “एकीभूत” इस पदके अर्थकू कहियेहैं—

४२] जो आत्मा पूर्व विज्ञानमय-  
आदिकरूप जे आकार तिनकरि युक्त था ।  
सोई अब लयकरि एकताकू प्राप्त  
होवैहै ॥

४३] जो आत्मा पूर्व जागरणवस्थाविषे

मयस्तेजोमयोऽतेजोमयः काममयोऽकाममयः  
क्रोधमयोऽक्रोधमयः” इत्यादिश्रुत्युक्तैः रूपैः  
आकारविशेषैः । युक्तः अभूत् । सः एव  
अधुना लयेन विज्ञानमन आधुपाधि-  
विलयेन । एकतां एकाकारतां । प्राप्तः  
अवगतः भवति ॥

४४ तत्र दृष्टांतमाह—

४५] बहुतंडुलपिष्टवत् ॥

ॐ ४५] बहुतंडुलजनितपिष्टवत्  
इत्यर्थः ॥ ६९ ॥

“सो यह आत्मा ब्रह्म है । विज्ञानमय है ।  
मनोमय है । प्राणमय है । चक्षुमय है ।  
श्रोत्रमय है । पृथिवीमय है । जलमय है । वायु-  
मय है । आकाशमय है । तेजोमय है ।  
अतेजोमय है । काममय है । अकाममय है ।  
क्रोधमय है । अक्रोधमय है” इत्यादिश्रुतिविषे  
उक्त विज्ञानमयआदिकरूप जे आकार । तिन-  
करि युक्त था । सोई आत्मा अब सुषुप्तिविषे  
लय जो बुद्धि अरु मनआदिकलपाधिनका  
विलय । तिसकरि एकताकू प्राप्त होवैहै ॥

४४ तहां दृष्टांत कहियेहैं—

४५] बहुतंडुलपिष्टकी न्याई ॥

ॐ ४५] बहुतंडुलतैं जनित पिष्ट जो  
आद्य ताकी न्याई । यह अर्थ है ॥ ६९ ॥

६३ जैसे एकहीं पुरुष पाचन ओ रसोई औ पाठनआदिक-  
क्रियाके भेदकरि पाचक नाम रसोईका कर्ता औ पाठक-  
आदिक कहियेहै । तैसें एकहीं ब्रह्मात्मा विज्ञानमयआदिक-

मित्रमित्रलपाधिनके साथि तादात्म्यअध्यासकरि तिसतिसक-  
वाल कहियेहै । यह अर्थ है ॥

ब्रह्मानन्दे  
योगानन्दः  
॥ २१ ॥  
धर्मात्मकः

१२१२

१२१३

प्रज्ञानानि पुरा बुद्धिवृत्तयोऽथ घनोऽभवत् ।

धनत्वं हिमर्विदूनामुदग्देशे यथा तथा ॥ ७० ॥

तैर्घनत्वं साक्षिभावं दुःखाभावं प्रचक्षते ॥

लौकिकास्तार्किका यौवहुःखवृत्तिविलोपनात् ७१

टीकांकः

४३४६

टिप्पणांकः

ॐ

४६ अथ प्रज्ञानघनशब्दार्थमाह (प्रज्ञाना-  
नीति) —

४७] पुरा प्रज्ञानानि बुद्धिवृत्तयः ।

अथ घनः अभवत् ॥

४८] पुरा पूर्वं । जाग्रदादौ प्रज्ञान-  
शब्दवाच्या घटादिगोचरा या बुद्धिवृत्तयः  
अभवन् । अथ सुषुप्तिकाले घटादिविषया-  
भावे सति घनोऽभवत् चिद्रूपेणैकरूपोऽभूत् ॥

४९ तत्र दृष्टान्तमाह (घनत्वमिति) —

५०] यथा उदग्देशे हिमर्विदूनां  
घनत्वं । तथा ॥ ७० ॥

५१ इदानीं प्रज्ञानघनशब्दार्थनिरूपण-  
प्रसंगादागतं किंचिदाह —

॥ १० ॥ श्लोक ६८ उक्त श्रुतिगत प्रज्ञानघन-  
शब्दका अर्थ औ सुषुप्तिर्मे नागरणका कारण ॥

४६ अव प्रज्ञानघनशब्दके अर्थकू कहैहैं—

४७] पूर्वं प्रज्ञानरूप जे बुद्धिवृत्तियां  
हैं । वे पीछे घनरूप होवैहैं ॥

४८] पूर्वं जाग्रत्आदिकविषै प्रज्ञानशब्दके  
वाच्य औ घटादिगोचर जे बुद्धिवृत्तियां होती-  
भई । वे पीछे सुषुप्तिकालविषै घटादिक-  
विषयके अभाव हुये घन होवैहैं कहिये चेतन-  
रूपकरि एकरूप होवैहैं ॥

४९ तहां दृष्टान्त कहैहैं—

५०] जैसें जलयुक्त देशविषै हिम-  
चिदुनकी घनरूपता कहिये एकरूपता  
होवैहै । तैसें ॥ ७० ॥

५२] तत् साक्षिभावं घनत्वं  
लौकिकाः तार्किकाः दुःखाभावं  
प्रचक्षते ॥

५३] यदिदं वेदादिषु साक्षित्वेनाभिधीय-  
मानं प्रज्ञानघनत्वं अस्ति । तत् एव  
लौकिकाः शास्त्रसंस्काररहिताः । तार्किकाः  
वैशेषिकादयः शास्त्रिणश्च । दुःखाभावं  
प्रचक्षते दुःखाभाव इत्याहुः ॥

५४ कुत इत्यत आह—

५५] यावद्दुःखवृत्तिविलोपनात् ॥

ॐ ५५] यावत्सो दुःखवृत्तयः तासां  
सर्वासां विलयादित्यर्थः ॥ ७१ ॥

५१ अव प्रज्ञानघनशब्दके अर्थके निरूपण-  
के प्रसंगतै प्राप्त कलुक् अर्थकू कहैहैं—

५२] तिस साक्षिभावरूप घनरूपता-  
कू लौकिकजन औ तार्किक दुःखका  
अभाव कहतेहैं ॥

५३] जो यह वेदान्तनविषै साक्षीभावकरि  
कथन किया प्रज्ञानघनपना है । तिसीईहैं  
लौकिक जे शास्त्रसंस्काररहित जन औ  
तार्किक जे वैशेषिकआदिकशास्त्री । वे दुःखका  
अभाव कहतेहैं ॥

५४ ऐसें काहेतैं कहतेहैं ? तहां कहैहैं—

५५] सुषुप्तिविषै जितनी दुःखवृत्तियां  
हैं तिनके विलयतैं ॥

ॐ ५५] जितनी दुःखवृत्तियां हैं तिन  
सर्वके विलयतैं । यह अर्थ है ॥ ७१ ॥

टीकांकः

४३५६

टिप्पणांकः

७६४

अज्ञानविबिता चित्तस्यान्मुखमानन्दभोजने ।

भुक्तं ब्रह्मसुखं त्यक्त्वा बहिर्यात्यथ कर्मणा ॥७२॥

ब्रह्मानन्दे  
योगानन्दः

॥ ११ ॥

टीकांकः

१२१४

६६ पूर्वोदाहृतश्रुतिवाक्यगतचेतोमुख-  
शब्दार्थमाह (अज्ञानेति) —

६७] आनन्दभोजने मुखं अज्ञान-  
विबिता चित् स्यात् ॥

६८] आनन्दभोजने सौषुप्तब्रह्मानन्दा-  
स्वादाने । मुखं साधनं । अज्ञानविबिता  
चित्तस्यात् अज्ञानवृत्तौ प्रतिविबितं चैतन्य-  
मेव भवेत् ॥

६९ ननु सुषुप्तावानन्दमयरूपेण जीवेन

॥ ६१ ॥ श्लोक ७१ उक्त श्रुतिगत चेतोमुख-  
शब्दका अर्थ औ सुषुप्तिर्ज्ञातारणका कारण ॥

६६ पूर्व श्लोक ७१ विषै उदाहरण किये  
श्रुतिवाक्यगत चेतोमुखशब्दके अर्थकू कहैहैं—

६७] आनन्दके भोजनविषै अज्ञान-  
में प्रतिविबित चेतन मुख होवैहै ॥

६८] आनन्दके भोजनविषै नाम सुषुप्तिगत  
ब्रह्मानन्दके आस्वादनविषै अज्ञानकी वृत्तिमें  
प्रतिविबित चैतन्यही मुख कहिये साधन  
होवैहै ॥

६९ ननु सुषुप्तिविषै आनन्दमयरूप जीव-

ब्रह्मसुखं चेद्भुज्यते । तर्हि तत्परिख्ययथ  
बहिः कृतो जागरणं दुःखालयमागच्छेत्  
इत्यत आह (भुक्तमिति) —

६०] अथ कर्मणा भुक्तं ब्रह्मसुखं  
त्यक्त्वा बहिः याति ॥

६१] पुण्यापुण्यकर्मपाशबद्धत्वात्तेन  
प्रेरितो जीवः साक्षात्कृतमपि ब्रह्मानन्दं  
परिख्यय अथ बहिर्याति जागरणादिकं  
गच्छतीत्यर्थः ॥ ७२ ॥

करि जब ब्रह्मसुख भोगियेहै । तब तिस  
ब्रह्मसुखकू परित्याग करीके पीछे बाहिरदुःखके  
शुह जागरणके प्रति काहैतैं गमन करताहै ।  
तहां कहैहैं—

६०] पीछे कर्मकरि भोगेहुये ब्रह्म-  
सुखकू त्याग करीके बाहिर जाताहै ॥

६१] पुण्यपापरूप पाशकरि बद्ध होनैतैं  
तिस कर्मपाशकरि प्रेयाहुया जीव साक्षात्  
किये ब्रह्मानन्दकू बी परित्यागकरिके पीछे  
बाहिर जाताहै कहिये जागरणादिककू पावता-  
है ॥ यहै अर्थ है ॥ ७२ ॥

६४ जैसे एहविषै स्थित माताके गोदमेंसैं उठा बालक ।  
बाहिर जायके अन्यबालकनके साथि खेल करताहै । जब  
अन्यबालक खेलसैं निश्चत होवैं । तब आप भ्रमकू जानता-  
हुया लीटिके माताके गोदमें बैठिके एहके सुखकू अनुभव-  
करिके भ्रमकू गमावताहै । फेर जब अन्यबालक मुलावैं तब  
बाहीर जाताहै । तैहैं सुषुप्तिरूप एहविषै स्थित अज्ञान ओ  
कारणशलक । तिसरूप माताके निक्षेपशक्तिअंशरूप गोदमेंसैं  
उठा जो चिदाभासमुक्त अंतःकरणरूप बालक । सो जाग्रद-  
वा स्वप्नरूप बाहिरके प्रदेशविषै जायके क्रियाके निमित्त

प्राग्व्यकर्मरूप अन्यबालकनके साथि व्यवहाररूप रमणकू  
करताहै । जब जाग्रदस्वप्नके भोगप्रदकर्मकी उपरति होवै ।  
तब जाग्रदस्वप्नके व्यापारसैं जन्य निक्षेपरूप भ्रमकू जानता-  
हुया अज्ञानरूप माताके गोदमें स्थित (विजीन) होयके सुषुप्ति-  
रूप एहके संबंधी स्वरूपमूत ब्रह्मानन्दकू अनुभवकरिके  
जाग्रदस्वप्नके व्यापारसैं जन्य भ्रमकू गमावताहै । फेर जब  
भोगप्रदकर्मरूप अन्यबालक मुलावैं (प्रेरणा करै) तब जाग्रद-  
स्वप्नरूप बाहीरके प्रदेशकू जाताहै ॥



ब्रह्मानंद  
योगानंदः  
॥ ११ ॥  
टीकांकः

१२१५

१२१६

कर्म जन्मांतरेऽभूद्यत्तद्योगाद्बुद्ध्यते पुनः ।  
इति कैवल्यशाखायां कर्मजो बोध ईरितः ७३  
कंचित्कालं प्रबुद्धस्य ब्रह्मानंदस्य वासना ।  
अनुगच्छेद्यतस्तूष्णीमास्ते निर्विषयः सुखी ७४

टीकांकः

४३६२

टिप्पणीकः

ॐ

६२ एतत्कुतोऽवगम्यत इत्याशंक्य  
“पुनश्च जन्मांतरकर्मयोगात्स एव जीवः  
स्वपिति प्रबुद्ध” इति कैवल्यश्रुतिवाक्यात् इति  
मन्वानस्तद्वाक्यमर्थतः पठन् तदभिप्रायमाह  
(कर्मैति) —

६३] “यत् जन्मांतरे कर्म अभूत्-  
तयोगात् पुनः बुद्ध्यते” इति कैवल्य-  
शाखायां कर्मजः बोधः ईरितः ॥७३॥

६४ सुप्तौ ब्रह्मानंदोऽनुभूत इत्यत्र लिंगं  
चाह (कं चिदिति) —

६५] प्रबुद्धस्य कं चित् कालं ब्रह्मा-

नंदस्य वासना अनुगच्छेत् ॥

६६] प्रबुद्धस्य जागरणं प्राप्तस्यापि ।  
कं चित्कालं स्वल्पकालपर्यंतं । सुप्तावबुभूत-  
स्य ब्रह्मानंदस्य वासना संस्कारः ।  
अनुगच्छेत् अनुगच्छति ॥

६७ कुत एतदवगम्यत इत्यत आह—

६८] यतः निर्विषयः सुखी तूष्णीं  
आस्ते ॥

६९] यतः कारणात् । प्रबोधादौ निर्वि-  
षयः विषयानुभवरहितोऽपि । सुखी सन्  
तूष्णीमास्ते अतोऽवगम्यत इत्यर्थः ॥७४॥

॥ १२ ॥ सुपुसिमैं जागरण होनैमें अभिप्रायसहित  
कैवल्यश्रुतिवाक्यके अर्थका पठन ॥

६२ कर्मसैं जागरणआदिक होवैहै । यह  
काहेतैं जानियेहै ? यह आशंकाकरि “औ फेर  
जन्मांतरके कर्मके योगतैं सोई सुपुसिहूं प्राप्त  
जीव स्वप्न वा जागरणहूं पावताहै” इस  
कैवल्यश्रुतिके वाक्यतैं जानियेहै । ऐसैं मानते-  
हुये आचार्य तिस कैवल्यश्रुतिके वाक्यहूं  
अर्थतैं पठन करतेहुये तिसके अभिप्रायहूं  
कहेहैं :—

६३] “जो जन्मांतरविषै कर्म होता-  
भया तिसके योगतैं फेर बोधहूं कहिये  
जागरणहूं पावताहै ।” ऐसैं कैवल्य-  
शाखाविषै कर्मसैं जन्य जागरण  
कहाहै ॥ ७३ ॥

॥ ३३ ॥ सुपुसिमैं अनुभूत ब्रह्मानंदविषै लिंग ॥

६४ सुपुसिविषै ब्रह्मानंदका अनुभव

होवैहै । इसविषै लिंग जो कारण ताहूं  
कहेहैं :—

६५] जाग्रत् भये पुरुषहूं कल्लुककाल-  
पर्यंत ब्रह्मानंदकी वासना अनुगत  
होवैहै ॥

६६] जागरणहूं प्राप्त भये पुरुषहूं बी  
स्वल्पकालपर्यंत सुपुसिविषै अनुभूत ब्रह्मानंद-  
की वासना पीछे वर्तमान होवैहै ॥

६७ वासना पीछे वर्तमान है । यह काहेतैं  
जानियेहै ? तहां कहेहैं :—

६८] जातैं निर्विषयपुरुष बी सुखी  
हुया तूष्णी होवैहै ॥

६९] जिस कारणतैं जाग्रत्की आदिविषै  
निर्विषयपुरुष बी सुखी हुया तूष्णी नाम  
उदासीन होवैहै । यातैं जानियेहै ॥ यह अर्थ  
है ॥ ७४ ॥

टीकांक:

४३७०

टिप्पणांक:

ॐ

कर्मभिः प्रेरितः पश्चान्नानादुःखानि भावयन् ।

शनैर्विस्मरति ब्रह्मानन्दमेषोऽखिलो जनः ॥७५॥

प्राग्धूर्ध्वमपि निद्रायाः पक्षपातो दिने दिने ।

ब्रह्मानन्दे नृणां तेन प्राज्ञोऽस्मिन्विवदेत कः ७६

ब्रह्मानन्दे  
योगानन्दः  
॥ २१ ॥

टीकांक:

१२१७

१२१८

७० तर्हि तूष्णीं कुतो नावतिष्ठत इत्यत आह—

७१] कर्मभिः प्रेरितः एषः अखिलः जनः पश्चात् नानादुःखानि भावयन् शनैः ब्रह्मानन्दं विस्मरति ॥

७२] कर्मभिः पूर्वोक्तैः । नोदितः सर्वोपि प्राणी पश्चात् नानाविधानि दुःखानि अनुसंधानः शनैः ब्रह्मानन्दं विस्मरति ७५

७३ इतोऽपि ब्रह्मानन्दे न विप्रतिपत्तिः कायेत्याह (प्रागिति)—

॥ १४ ॥ अनुभूत ब्रह्मानन्दके विस्मरणमै कारण ॥

७० तब पीछे सर्वदा तूष्णीं काहेतें नहीं होवैहै ? तहां कहैहैः—

७१] कर्मनकरि प्रेरित भया यह सर्वजन पीछे नानाप्रकारके दुःखनकुं भावना करताहुया कछुककालसैं ब्रह्मानन्दकुं विस्मरण करताहै ॥

७२] पूर्व ७३ वें श्लोकविषै उक्त कर्मनकरि प्रेरणाकुं पायाहुया सर्वप्राणी बी पीछे बहुतप्रकारके दुःखनकुं स्मरण करताहुया कछुककालसैं अनुभव किये ब्रह्मानन्दकुं विस्मरण करताहै ॥ ७५ ॥

॥ ३५ ॥ ब्रह्मानन्दमैं विवादकी अयोग्यताविषै हेतु ॥

७३ इस कहनैके कारणतैं बी सुषुप्तिमैं

७४] दिने दिने नृणां निद्रायाः प्राक् ऊर्ध्वं अपि ब्रह्मानन्दे पक्षपातः । तेन अस्मिन् कः प्राज्ञः विवदेत ॥

७५] अतएव मनुष्याणां निद्रायाः प्राग्-धूर्ध्वमपि निद्रारंभे निद्रावसाने च ब्रह्मानन्दे स्नेहोऽस्ति । यतो निद्रादौ मृदुशय्यादि संपादयति । तदवसाने च तं परित्यक्तुमशक्ता-तूष्णीमासते । तेन कारणेन अस्मिन् आनन्दे को बुद्धिमान् विवदेत न कोऽपीत्यर्थः ॥७६

ब्रह्मानन्द है । इसविषै विवाद करनैकुं योग्य नहीं है । ऐसैं कहैहैंः—

७४] दिनदिनविषै मनुष्यनकुं निद्रातैं पूर्व औ पीछे बी ब्रह्मानन्दविषै पक्षपात नाम स्नेह है । तिस हेतुकरि इसविषै कौन पंडित विवाद करैगा ?

७५] प्रतिदिन मनुष्यनकुं निद्रातैं पूर्व नाम निद्राके आरंभविषै औ पीछे नाम निद्राके अंतविषै ब्रह्मानन्दमैं स्नेह है ॥ जातैं निद्राकी आदिविषै कोमलशय्याआदिककुं संपादन करतेहैं औ निद्राके अंतविषै तिस निद्राके सुखकुं परित्याग करनैकुं असक्त हुये तूष्णी स्थित होवैहैं । तिस कारणकरि इस आनन्द-विषै कौन बुद्धिमान् विवाद करैगा ? कोई बी नहीं ॥ यह अर्थ है ॥ ७६ ॥

ब्रह्मानन्द  
योगानन्दः  
॥ ११ ॥  
टीकांकः

१२१९

१२२०

ननु तूष्णींस्थितौ ब्रह्मानन्दश्चेद्भाति लौकिकाः ।

अलसाश्चरितार्थाः स्युः शास्त्रेण गुरुणात्र किं ७७

बाढं ब्रह्मेति विद्युश्चेत्कृतार्थास्तावतैव ते ।

गुरुशास्त्रे विनात्यंतगंभीरं ब्रह्म वेत्ति कः ॥७८॥

टीकांकः

४३७६

टिप्पणकः

७६५

७६ चोदयति—

७७] ननु । तूष्णींस्थितौ ब्रह्मानन्दः  
भाति चेत् । लौकिकाः अलसाः  
चरितार्थाः स्युः । अत्र शास्त्रेण गुरुणा  
किम् ॥

७८] गुरुश्रूपादिलभ्यस्य ब्रह्मानन्दा-  
नुभवस्य तूष्णींस्थितिमात्रलभ्यत्वे गुरुश्रू-  
पादिपूर्वकं श्रवणादिकं वृथा स्यादित्यर्थः ७७

७९ “अयं ब्रह्मानन्द” इति ज्ञाते सति  
कृतार्थता भवत्येव । तदेव गुरुश्रूपादिकर्मतरेण  
न संभवतीत्याह (बाढमिति) —

८०] “ब्रह्म” इति विद्युः चेत् ।  
तावता एव ते कृतार्थाः । बाढं ।  
अत्यंतगंभीरं ब्रह्म गुरुशास्त्रे विना कः  
वेत्ति ॥

८१] अत्यंतगंभीरं दुरवगाहमवाग्नस-

॥ २ ॥ तूष्णीस्थितिमें ब्रह्मानन्दके भानसँ  
गुरुसेवादिसाधनकी अव्यर्थता औ  
वासनानन्द विषयानन्द कहिके  
आनन्दकी त्रिविधता ॥

॥ ४३७६—४४१८ ॥

॥ १ ॥ तूष्णीस्थितिमें ब्रह्मानन्दके भानसँ गुरु-  
सेवादिकके व्यर्थताकी शंका ॥

७६ वादी मूलविषय पूर्वपक्ष करैहैः—

७७] ननु जब तूष्णीस्थितिबिबै  
ब्रह्मानन्द भासताहै । तब लौकिक औ  
आलसी जन कृतार्थ होवेंगे । यातँ इहां  
शास्त्रसँ औ गुरुसँ क्या प्रयोजन है ?

७८] गुरुकी श्रूपा कहिये सेवाआदिक-

करि प्राप्त होनैयोग्य जो ब्रह्मानन्दका अनुभव  
है । तिलाकी तूष्णीस्थितिमात्रकरि प्राप्त होनैकी  
योग्यताके हुये गुरुसेवाआदिपूर्वक श्रवणादिक-  
साधन वृथा होवैगा । यह अर्थ है ॥ ७७ ॥

॥ २ ॥ श्लोक ७७ उक्त शंकाका समाधान ॥

७९ “यह ब्रह्मानन्द है ।” ऐसँ जानेहुये  
कृतकृत्यता होवैहीं है । परंतु “सोई यह ब्रह्मानन्द  
है ।” ऐसँ जानना गुरुसेवाआदिकसँ विना  
संभवै नहीं । ऐसँ सिद्धांती कहैहैंः—

८०] “ब्रह्म है” कहिये यह ब्रह्मानन्द है ।  
ऐसँ जब जानै तब तितनैकरिहीं सो  
लौकिकजन कृतार्थ होवैं । यह तेरा कथन  
सत्य है । परंतु अत्यंतगंभीरब्रह्मकू  
गुरुशास्त्रविना कौन जानैगा ? ॥

८१] अत्यंतगंभीर कहिये मनवाणीका

६५ जैसे सामान्यतँ अन्यपापणकी न्याई अनुभूत  
चिंतामणितँ या गाढे हिरण्यनिषितँ वांछितअर्थकी प्राप्ति होवै  
नहीं । किंतु जब “यह चिंतामणि है” ऐसँ विशेषकर जानै तब  
वांछितअर्थकी प्राप्ति देखिहै । तिसँ छुगुतिविषे सामान्यतँ विषयछु-  
खकी न्याई अनुभूत ब्रह्मानन्दतँ सर्वकर्तव्यरूप अनर्थकी निवृत्ति-

रूप पुरुषार्थकी प्राप्ति होवै नहीं । काहेतँ अनर्थके कारण  
अज्ञानके विद्यमान होवैतँ । किंतु जब “यह सुषुप्तिनिष्ठ-  
आनन्द मिल निरतिशय मेरा निजस्वरूप ब्रह्म है ।” ऐसँ विशेष-  
करि जब जानै । तब अज्ञानकी निवृत्तिद्वारा कर्तव्यरूप  
अनर्थकी निवृत्तिरूप पुरुषार्थकी प्राप्ति होवैहै । यह भाव है ॥

टीकांक:

४३८२

टिप्पणांक:

ॐ

जौनाम्यहं त्वदुत्तयाद्य कुतो मे न कृतार्थता ।

शृण्वत्र त्वादृशो वृत्तं प्राज्ञमन्यस्य कस्यचित् ७९

चतुर्वेदविदे देयमिति शृण्वन्नवोचत ।

वेदाश्चत्वार इत्येवं वेद्मि मे दीयतां धनम् ॥८०॥

ब्रह्मानंदे  
योगानंदः  
॥ ११ ॥  
श्रीकांतः

१२२१

१२२२

गम्यं सर्वज्ञं सर्वांतरं सर्वात्मरूपं ब्रह्म गुरु-  
शास्त्रे विहायान्येन केनाप्युपायेन कः  
जानीयात् कोऽपीत्यर्थः ॥ ७८ ॥

८२ ननु त्वद्वाक्यादेव ब्रह्मानंदं जानतो  
मम न कृतार्थतोपलभ्यते इत्याशंक्यानुवाद-  
पूर्वकं सोपहासमुत्तरमाह (जानामीति) —

८३] “अहं त्वदुत्तया अद्य जानामि ।  
मे कृतार्थता कुतः न ।” अत्र त्वादृशः  
प्राज्ञमन्यस्य कस्यचित् वृत्तं शृणु ॥ ७९

अविषय औ सर्वज्ञ सर्वांतर सर्वात्मरूप ब्रह्मकुं  
गुरुशास्त्रके ताई छोटिके अन्य किसी बी  
उपायकरि कौन पुरुष जानैगा? कोई बी नहीं ।  
यह अर्थ है ॥ ७८ ॥

॥ ९ ॥ सिद्धांतिके वचनसँ ब्रह्मानंदके जाननैवाले  
वादीके अकृतार्थताकी शंका औ तैसैके  
वृत्तांतकरि समाधान ॥

८२ ननु । हे सिद्धांती ! तुमारे वाक्यतैहीं  
ब्रह्मानंदकुं जाननैहारे भुजकुं कृतार्थता नहीं  
देखियेहै । यह आशंकाकरि सिद्धांती इस  
आशंकाके अनुवादपूर्वक उपहाससहित उत्तर  
कहेहैं:—

८३] हे सिद्धांती ! “मैं तुमारे कथनतैं  
यह ब्रह्मानंद है । ऐसैं अब जानताहूँ तौ  
बी मेरेकुं कृतार्थता काहेतैं नहीं होवै-  
है ?” ऐसैं जब कहै । तब हे वादी ! इहां

८४ तमेव वृत्तांतं दर्शयति—

८५] “चतुर्वेदविदे देयं ।” इति  
शृण्वन् अवोचत “वेदाः चत्वारः”  
इति एवं वेद्मि । मे धनं दीयताम् ॥”

८६] “कश्चित् चतुर्वेदविदे कस्मै-  
चिदिदं बहु धनं दातव्यम्” । इति एवंविधं  
वाक्यं श्रुत्वा “वेदाश्चत्वारः” इति अस्मादेव  
वाच्यात् । ‘अहं वेद्मि ।’ अतो मे दीय-  
ताम्” इति वक्ति । तद्वद्भवानपीत्यर्थः ८०

तेरे जैसै पंडितमन्य कहिये अपंडित  
आपकुं पंडित माननेहारे किसीएक पुरुषके  
वृत्तांतकुं अवगण कर ॥ ७९ ॥

८४ तिसीहीं वृत्तांतकुं दिखावैहैं:—

८५] “च्यारीवेदके जाननैहारेके  
ताई यह धन देनैयोग्य है ।” यह वचन  
मुनिके कोईनै कछा:—“वेद च्यारी  
हैं” । ऐसैं मैं जानताहूँ । मेरेकुं धन  
देहु” ॥

८६] किसी धनीपुरुषनै “च्यारीवेदके  
जाननैहारे कोई बी पुरुषकुं यह बहुतधन देनै-  
योग्य है ।” इसप्रकारका वाक्य कछा । ताहूँ  
कोइक पुरुष मुनिके “वेद च्यारी हैं” यह  
तुमारे वाक्यतैहीं मैं जानताहूँ । यातैं मेरेकुं  
धन देहु” ऐसैं कहताहै । ताकी न्याई तूं  
वादी बी है । यह अर्थ है ॥ ८० ॥

ब्रह्मानन्दे  
योगानन्दः  
॥ ११ ॥  
श्लोकाः

१२२३

१२२४

१२२५

संस्थामेवैष जानाति न तु वेदानशेषतः ।

यदि तर्हि त्वमप्येवं नाशेषं ब्रह्म वेत्ति हि ८१

अखंडैकरसानन्दे मायातत्कार्यवर्जिते ।

अशेषत्वसशेषत्ववार्तावसर एव कः ॥ ८२ ॥

शब्दानेव पठस्याहो तेषामर्थं च पदयसि ।

शब्दपाठेऽर्थबोधस्ते संपाद्यत्वेन शिष्यते ॥ ८३ ॥

टीकांकः

४३८७

टिप्पणांकः

७०

८७ ननु “वेदाश्चत्वार” इति यो वेद स वेदगतां संख्यामेव वेत्ति न तु वेदानां स्वरूपमिति चोदयति (संख्यामिति) —

८८] एषः संख्यां एव जानाति । अशेषतः वेदान् तु न । यदि ।

८९ साम्येन समाधत्ते —

९०] तर्हि एवं त्वं अपि अशेषं ब्रह्म न वेत्ति हि ॥

९१] एवं चतुर्वेदाभिज्ञमन्य इव त्वम-

॥ ४ ॥ श्लोक ८० उक्त वृत्तांतमें असंपूर्णताकी शंका औ तुल्यताकरि समाधान ॥

८७ ननु “वेद च्यारी हैं।” ऐसैं जो पुरुष जानताहै सो वेदगत संख्याकूं जानताहै । वेदनके स्वरूपकूं जानता नहीं । इसरीतिसैं वादी पूर्वपक्ष करैहै:—

८८] यह ८० वें श्लोकउक्तपुरुष वेदकी संख्याकूंहीं जानताहै । संपूर्णकरि वेदनकूं नहीं जानताहै । ऐसैं जब कहै ।

८९ सिद्धांती समता करि समाधान करैहैं:—

९०] तब ऐसैं तूं बी संपूर्णब्रह्मकूं नहीं जानताहैं ॥

९१] ऐसैं अपनेकूं च्यारीवेदका अभिज्ञ माननैहारि पुरुषकी न्याईं हे वादी ! तूं बी

प्यशेषं संपूर्णं यथा भवति तथा । ब्रह्म न वेत्ति नैव जानाति ॥ ८१ ॥

९२ ननु संख्यातिरिक्तवेदस्वरूपभेद इव स्वगतादिभेदशून्ये आनन्दरूपे ब्रह्मणि अज्ञायमानस्याज्ञस्याभावादसंपूर्णज्ञानित्वोपालंभो न घटते इति चोदयति (अखंडैकेति) —

९३] मायातत्कार्यवर्जिते अखंडैकरसानन्दे अशेषत्वसशेषत्ववार्तावसरः एव कः ॥ ८२ ॥

९४ ब्रह्मज्ञानेऽप्यशेषत्वादिकं दर्शयितुं

अशेष कहिये संपूर्ण जैसें होवै तैसें ब्रह्मकूं नहीं जानताहै ॥ ८१ ॥

॥ ५ ॥ अपनी असंपूर्णज्ञानितामें वादीकी शंका ॥

९२ ननु जैसें संख्यातैं भिन्न वेदके स्वरूपका भेद है । तैसें स्वगतआदिकभेदरहित आनन्दरूप ब्रह्मविषै अज्ञातअंशके अभावतैं असंपूर्णज्ञानीपनैका उपालंभ नाम दूषण जो तुमनै भेरेप्रति दिया । सो नहीं घटताहै । इसरीतिसैं वादी पूर्वपक्ष करैहै:—

९३] माया औ ताके कार्यसैं वर्जित अखंडएकरसआनन्दविषै असंपूर्णपनै औ संपूर्णपनैकी वार्ताका अवसरहीं कौन है ? कोई बी नहीं ॥ ८२ ॥

॥ ६ ॥ विकल्पकरि समाधान ॥

९४ ब्रह्मके ज्ञानविषै बी असंपूर्णपनै-

टीकांक:

४३९५

टिप्पणिक:

ॐ

४४००

अर्थ व्याकरणाद्बुद्धे साक्षात्कारोऽवशिष्यते ।

स्यात्कृतार्थत्वधीर्यावत्तावद्गुरुमुपास्व भोः ॥८४॥

ब्रह्मानंदे

योगानंदः

॥ ११ ॥

श्रीकांक:

१२२६

“ब्रह्म जानामि” इति वदंतं विकल्प्य  
पृच्छति—

१५] शब्दान् एव पठसि । आहो  
तेषां च अर्थं पश्यसि ॥

१६] किमखंडैकरसमद्वितीयसच्चिदानंदरूप-  
मित्यादिशब्दान्नेष पठसि । आहो अथवा  
तेषां शब्दानां । अर्थं स्वगतादिभेदशून्यत्वा-  
दिकं च पश्यसि जानासि । इति  
विकल्पार्थः ॥

१७ आद्यपक्षे सावशेषत्वं दर्शयति—

१८] शब्दपाठे ते अर्थबोधः संपाद्य-  
त्वेन शिष्यते ॥ ८३ ॥

आदिकके दिखावनैकू “मैं ब्रह्मकू जानताहूँ”  
ऐसैं कहनैवाले वादीके प्रति सिद्धांती  
विकल्पकारिके पूछतैहैं:—

१५] हे वादी! तू शब्दनकूहीं पठन  
करताहै अथवा तिन शब्दनके अर्थकू  
वी देखताहै ?

१६] हे वादी! तू अखंडएकरसअद्वितीय-  
सच्चिदानंदरूपइत्यादिकशब्दनकूहीं पठन  
करताहै अथवा तिन शब्दनके स्वगतादिभेद-  
रहितपनैआदिरूप अर्थकू वी देखताहै ? यह  
विकल्पका अर्थ है ॥

१७ प्रथमपक्षविषै ब्रह्मज्ञानकी असंपूर्णताकू  
दिखावैहैं:—

१८] शब्दपाठके हुये तेरेकू अर्थका  
बोध संपादन करनैकू योग्य होनैकरि  
शेष रहताहै ॥ ८३ ॥

१९ द्वितीयपक्षविषै वी तिस असंपूर्णताकू  
दिखावैहैं:—

१९ द्वितीयेऽपि तद्दर्शयति (अर्थ इति)–  
४४००] व्याकरणात् अर्थं बुद्धे

साक्षात्कारः अवशिष्यते ॥

१] व्याकरणात् इत्युपलक्षणं निगमादेः ।  
व्याकरणादिना परोक्षज्ञाने संपादितेऽपि संश-  
यादिनिरासेनापरोक्षीकरणं अवशिष्यते ॥

२ तर्हि कदा संपूर्णत्वं ज्ञानस्येत्याशंक्य  
तदवधिं दर्शयति (स्यादिति)–

३] यावत् कृतार्थत्वधीः स्यात् ।  
तावत् भोः गुरुं उपास्व ॥

४] यदा कृतार्थत्वबुद्धिः उत्पद्यते तदा  
ज्ञानस्य संपूर्णतावर्गतव्येत्यर्थः ॥ ८४ ॥

४४००] व्याकरणतैं अर्थके जानेहुये  
साक्षात्कार अवशेष रहताहै ॥

१] मूलविषै जो “व्याकरणतैं” यह पद  
है सो वेदआदिकका वी उपलक्षण है ।  
यातैं व्याकरणआदिकशास्त्रकरि परोक्षज्ञानके  
संपादन कियेहुये वी संशयआदिकके निरास-  
करि अपरोक्ष करना अवशेष रहताहै ॥

२ तब ज्ञानकी संपूर्णता कब होवैहै ? यह  
आशंकाकरि तिस ज्ञानकी अवधिर्कू  
दिखावैहैं:—

३] जहांलंगि कृतार्थपनैकी बुद्धि  
होवै । तहांलंगि हे वादी! गुरुकू  
उपासन कर ॥

४] जब “मैं कृतार्थ कहिये कर्तव्य औ  
मासत्यके अभाववाला हूँ ।” ऐसी कृतार्थपनैकी  
बुद्धि उत्पन्न होवै । तब ज्ञानकी संपूर्णता  
जाननैकू योग्य है । यह अर्थ है ॥ ८४ ॥

ब्रह्मानन्दे  
योगानन्दः  
॥ ११ ॥  
श्रीकांतः

१२२७

१२२८

आस्तामेतद्यत्र यत्र सुखं स्याद्विषयैर्विना ।

तत्र सर्वत्र विद्ध्येतां ब्रह्मानन्दस्य वासनाम् ॥ ८५ ॥

विषयेष्वपि लब्धेषु तदिच्छोपरमे सति ।

अंतर्मुखमनोवृत्तावानन्दः प्रतिबिंबति ॥ ८६ ॥

टीकांतः

४४०५

टिप्पणांतः

७६६

५ एवं प्रासंगिकं परिसमाप्य प्रकृतमेवानुसरति (आस्तामिति) —

६] एतत् आस्तां। यत्र यत्र विषयैः विना सुखं स्यात् तत्र सर्वत्र ब्रह्मानन्दस्य वासनां विद्ध्येताम् ॥

७] यत्र यत्र यस्मिन् यस्मिन्काले तूष्णीभावादौ । विषयानुभवमंतरेण सुखं भवति । तत्र तत्र सुखस्य विषयजन्यत्वाभावात् सामान्याहंकारादृष्टत्वाच्च वासनानन्दत्वमवगंतव्यमित्यर्थः ॥ ८५ ॥

८ एवं ब्रह्मानन्दवासनानंदौ दर्शयित्वा

इदानीमानन्दत्रैविध्यनियमनाय “आत्माभिमुखधीवृत्तौ” इत्यत्रोक्तमेव विषयानन्दं पुनरुपवदति—

९] विषयेषु लब्धेषु अपि तदिच्छोपरमे सति अंतर्मुखमनोवृत्तौ आनन्दः प्रतिबिंबति ॥

१०] यदा यदा स्रगादिविषयलाभात् तत्तदिच्छोपरमः भवति । तदा तदा मनस्यंतर्मुखे सति तस्मिन् यः स्वात्मानन्दः प्रतिबिंबितो भवति । अयं विषयानन्द इत्यर्थः ॥ ८६ ॥

॥ ७ ॥ वासनानंदका स्वरूप ॥

५ ऐसै ७७-८४ श्लोकपर्यंत प्रसंगसै प्राप्तार्थकं समाप्तकरिके । प्रकृत ७६ वें श्लोक-उक्तवासनानंदकूहीं अनुसरैहैं:-

६] यह प्रसंगप्राप्तार्थ रहो औ जहां जहां विषयनसै विना सुख होवैहै । तहां सर्वत्र इस ब्रह्मानंदकी वासनाकू जान ॥

७] जहां जहां नाम जिस तूष्णीभावआदिक-कालविषै विषयके अनुभवसै विना सुख होवैहै । तहां तहां सुखकू विषयजन्य होनेके अभावसै औ सूक्ष्मअहंकारकरि आदृत होनेसै वासनानंदपना जाननैकू योग्यहै । यह अर्थहै ८५

॥ ८ ॥ विषयानंदका स्वरूप ॥

८ ऐसै ब्रह्मानंद औ वासनानंदकू दिखा-

यके । अब आनंदकी त्रिविधताके नियम करनेअर्थ “आत्माके सन्मुख भई बुद्धि-वृत्तिविषै स्वरूपभूत आनंद प्रतिबिंबकू पावताहै” इस ४४ वें श्लोकविषै उक्त विषयानंदकूहीं फेर अनुवाद करैहैं:-

९] विषयनके प्राप्त हुये की तिनकी इच्छाकी निवृत्तिके हुये अंतर्मुख भई जो मनकी वृत्ति । तिसविषै आनंद प्रतिबिंबकू पावताहै ॥

१०] जब मालाआदिकविषयनके लाभतै तिस तिस विषयकी इच्छाकी निवृत्ति होवैहै । तब तब मनके अंतर्मुख हुये तिस मनविषै जो आत्मस्वरूपका आनंद प्रतिबिंबकू प्राप्त होवैहै । यह विषयानंद है । यह अर्थ है ॥ ८६ ॥

६६ जब वांछितविषयकी प्राप्ति होवै । तब इच्छारूप चंचलराजसीवृत्तिकी निवृत्ति होवैहै औ प्राप्तविषयके ज्ञान-

रूप सात्विकवृत्तिसै विषयउपहितचेतनके स्वरूपभूत आनंदका भाग होवैहै । यह वृत्ति विषयरूप निमित्तसै भईहै ।

टीकांक:

४४११

टिप्पणीक:

ॐ

ब्रह्मानन्दो वासना च प्रतिबिम्ब इति त्रयम् ।

अंतरेण जगत्प्रसिद्धानन्दो नास्ति कश्चन ॥८७॥

ब्रह्मानन्दे

योगानन्दः

॥ ११ ॥

टीकांक:

१२२९

११ फलितमाह—

१२] ब्रह्मानन्दः वासना च प्रतिबिम्बः इति त्रयं अंतरेण अस्मिन् जगति कश्चन आनन्दः न अस्ति ॥

१३] उक्तप्रकारेण स्वप्रकाशतया सुषुप्तौ प्रतिभासमानो यो ब्रह्मानन्दः । यश्च तूष्णी-स्थितौ विषयानुभवमंतरेण प्रतीयमानो वासनानन्दः । योऽप्यभीष्टविषयलाभादंतर्मुखे मनसि प्रतिबिम्बितो विषयानन्दः । एतन्नितयातिरेकेण अस्मिन् जगति न कश्चिदानन्दोऽस्ति ॥

॥ ९ ॥ आनन्दके त्रिविधताकी प्रतिज्ञा ॥

११ फलितकृं कहैहैः—

१२] ब्रह्मानन्द वासनानन्द औ प्रतिबिम्ब नाम विषयानन्द । इन तीन आनन्दनसैं बिना इस जगत्त्रिविधै कोई भी आनन्द नहीं है ॥

१३] १३-७६ श्लोकउक्तप्रकारसैं स्वप्रकाशपनैकरि सुषुप्तिविषै भासमान जो ब्रह्मानन्द है औ जो ८५ वें श्लोकउक्त-तूष्णीस्थितिविषै विषयके अनुभवसैं बिना प्रतीयमान वासनानन्द है औ जो ८६ वें श्लोकउक्त वाञ्छितविषयके लाभतैं अंतर्मुख भये मनविषै प्रतिबिम्बकू पाया जो विषयानन्द है । इन तीन आनन्दनसैं भिन्न इस जगत्त्रिविधै

यातैं सो वृत्ति विषयानन्द कहियेहै ॥

अथवा वाञ्छितविषयके ज्ञानकरि इच्छारूप वृत्तिकी निवृत्ति होयैहै । तिस इच्छाकी निवृत्तिरूप निमित्तसैंहीं अन्य-अंतर्मुखवृत्ति उत्पन्न होयैहै । तिसकरि अंतःकरणउपहित-

\* १४) ननु

(१) “आनन्दस्त्रिविधो ब्रह्मानन्दो विद्या-मुखं तथा विषयानन्दः” इत्यनेन प्रकारेणानन्द-त्रैविध्यमुक्तं । इदानीं तु “ब्रह्मानन्दो वासना च प्रतिबिम्बः । इति त्रयं” इति तद्विलक्षणमानन्दरूप त्रैविध्यमुच्यते । अतः पूर्वोत्तरविरोधः ॥

(२।३) किंच “यावद्यावदहंकारो विस्मृतोऽभ्यासयोगतः । तावत्तावत्सूक्ष्मदृष्टेर्निजानन्दोऽनुमीयते” इति “तादृक् पुमाज्जुदासीन-

कोइ बी आनन्द नहीं है ॥

\* १४) ननु ।

(१) “ब्रह्मानन्द । विद्यानन्द औ विषयानन्द । इस भेदकरि आनन्द तीनप्रकारका है” इस ११ वें श्लोकउक्तप्रकारकरि आनन्दकी त्रिविधता पूर्व कहियै औ अब तौ “ब्रह्मानन्द । वासनानन्द औ विषयानन्द । इन तीनतैं भिन्न इस जगत्त्रिविधै कोई बी आनन्द नहीं है” ऐसैं इस ८७ वें श्लोकविषै तिसतैं विलक्षण आनन्दकी त्रिविधता कहियेहै । यातैं पूर्वोत्तर-का विरोध है ॥

(२।३) किंच “अभ्यासके योगतैं जितना जितना अहंकार विस्मरण होयैहै । तितना तितना सूक्ष्मदृष्टिबाले पुरुषकू निजानन्द अनु-

आनन्दका मान होयैहै ॥ यह अंतर्मुखवृत्ति वा तिस वृत्ति-विषै जो स्वरूपआनन्दका प्रतिबिम्ब होयैहै सो विषयानन्द कहियेहै । ताहीकू प्रतिबिम्बानन्द औ लेशानन्द भी कहैहै । इसकरि ब्रह्मासैं लेके चौटीपर्यंत सर्वजीव निर्वाह करैहै ॥



कालेऽप्यानंदवासनां । उपेक्ष्य मुख्यमानंदं भावयत्येव तत्परः” इति चोक्तप्रकारद्वयातिरिक्तौ निजानंदमुख्यानंदावधिधीयेते ॥

(४) तथा द्वितीयाध्याये “मंदप्रज्ञं तु जिज्ञासुमात्मानंदेन बोधयेत्” इति आत्मानंदस्ततोऽन्योऽधिधीयते ।

(५) “योगानंदः पुरोक्तो यः” इत्यत्र योगानंदोऽपि कथिदचभासते ।

(६) “ब्रह्मानंदाधिषे ग्रंथे तृतीयाध्याय ईरितः । अद्वैतानंद एव स्यात्” इत्यत्राद्वैतानंदं चान्यप्रवगच्छामः ।

अतः “अंतरेण जगत्प्रस्थानंदो नास्ति

मित होवैहै” इस ९८ वें श्लोकविषे औ “तेसा पुरुष उदासीनकालविषे वी आनंदकी वासनाकू उपेक्षाकरिके तत्पर हुया मुख्य-आनंदकूँ भावना करताहै” इस १२१ वें श्लोकविषे पूर्व ११ वें औ ८७ वें श्लोक-विषे उक्त विविधतारूप दोनप्रकारनसँ भिन्न निजानंद औ मुख्यानंद कहियेहै ।

(४) तैसँ ब्रह्मानंदग्रंथके आत्मानंदनामक द्वितीयअध्यायविषे “मंदबुद्धिवाले जिज्ञासूकूँ ताँ आत्मानंदकरि बोध करना” इस द्वादशप्रकरणगत चतुर्थश्लोकमें आत्मानंद तिनतँ अन्य कहियेहै ॥ औ

(५) “जो पूर्वउक्त योगानंद है” इस त्रयोदशप्रकरणगत मध्यमश्लोकविषे योगानंद वी कोइक प्रतीत होवैहै ॥ औ

(६) “ब्रह्मानंदनामकग्रंथविषे तृतीय-अध्याय जो कहा । सो अद्वैतानंदही है” इस त्रयोदशप्रकरणगत १०५ वें श्लोकविषे अद्वैतानंदकूँ अन्य जानियेहै ॥

यातँ “इन तीनतँ भिन्न इस जगत्प्रविषे कोइ वी आनंद नहीं है” यह ८७ श्लोक-

कथन” इत्युक्तिविरुद्धयेतेति चेन्मैवम् ॥

(१) विद्यानंदस्य विषयानंदवर्द्धतःकरण-वृत्तिविशेषत्वेन विषयानंदंतर्भाविष्य “विषयानंदवद्विद्यानंदो धीवृत्तिरूपकः” इत्युत्तरत्र धीवृत्तिरूपत्वाभिधानेन विवक्षितत्वात् ॥

निजानंदमुख्यानंदात्मानंदयोगानंदाद्वैतानंदानां तु ब्रह्मानंदादनतिरिक्तत्वाच्च । तथा हि

(२) “यावद्यावदहंकारः” इत्युदाहृतश्लोके योगलक्षणोपायगम्यतया योगानंदत्वेन विवक्षितस्य निजानंदस्यैव “न द्वैतं भासते नापि निद्रा तत्रास्ति यत्सुखम् । स ब्रह्मानंद इत्याह

विषं किया कथन विरोधकूँ पावताहै ॥ इस-रीतिसँ जो कहै कहिये शंका करै तौ बनै नहीं । काहेतँ

(१) विद्यानंदकूँ विषयानंदकी न्याई अंतःकरणके वृत्तिका भेद होनैकरि औ “विषयानंदकी न्याई विद्यानंद बुद्धिकी वृत्तिरूप है” ऐसँ आगे चतुर्दशप्रकरणगत द्वितीयश्लोक-विषे विद्यानंदकी बुद्धिवृत्तिरूपताके कथनकरि तिसका विषयानंदविषे अंतर्भाव कहनैकूँ इच्छित होनैतँ । विषयानंदतँ भिन्न विद्यानंद नहीं है ॥ औ

निजानंद । मुख्यानंद । आत्मानंद । योगानंद औ अद्वैतानंदकूँ तौ ब्रह्मानंदतँ अभिन्न होनैतँ ८७ श्लोकविषे किया हमारा कथन विरोधकूँ पावता नहीं । तैसँहीँ दिखावैहैः-

(२) “जितना जितना अहंकार विस्मरण होवै” इस उदाहरण किये ९८ वें श्लोकविषे योगरूप उपायसँ गम्य होनैतँ योगानंदपनै-करि कहनैकूँ इच्छित जो निजानंद है । तिसीकेहीँ “जहां द्वैत नहीं भासताहै औ निद्रा वी नहीं है । तहां जो सुख है सो ब्रह्मानंद

भगवानर्जुन प्रति” इत्यस्मिन्नुत्तरश्लोक एव ब्रह्मानन्दत्वाभिधानाभिज्ञानंदो ब्रह्मानंदान् भिद्यते ।

(३) तथा मुख्यानंदोऽपि ब्रह्मानंद एव । तथा च “विषयानंदो वासनानंद इत्यस्य आनंदौ जनयन्नास्ते ब्रह्मानंदः स्वयंप्रभः” इत्यत्र जन्यत्वेनामुख्यभूतयोर्विषयानंदवासनानंदयोजनकत्वेनाभिहितस्य ब्रह्मानंदस्यैव “तादृक् पुमानुदासीनकालेऽपि” इत्युदाहृत एव श्लोके “आनंदवासना । उपेक्ष्य मुख्यमानंदं भावयत्येष तत्परः” इति मुख्यानंदत्वाभिधानात् ॥

(४।५।६) आत्मानंदद्वैतानंदयोस्तु ब्रह्मा-

है । ऐसैं भगवान् श्रीकृष्ण अर्जुनकेप्रति कहते-भये” इस १०० वें श्लोकविषैहीं ब्रह्मानंदपनैके कथनतैं निजानंद ब्रह्मानंदतैं भिन्न नहीं है ॥

(१) तैसैं मुख्यानंद बी ब्रह्मानंदहीं है । काहेतैं “तैसैं हुये विषयानंद औ वासनानंद इन दोनू आनंदनकुं उत्पन्न करताहुया ब्रह्मानंद । स्वयंप्रकाशरूप स्थित है” इस ८८ श्लोकविषै जन्य होनैकरि अमुख्यरूप जो विषयानंद औ वासनानंद हैं । तिनका जनक होनैकरि कथन किये ब्रह्मानंदकेहीं “तैसा पुरुष उदासीनकालविषै बी” इस उदाहरण किये १२१ वें श्लोकविषै आनंदकी वासनाकुं उपेक्षाकरिके तत्पर हुया मुख्यआनंदकुंहीं भावना करताहै । ऐसैं मुख्यआनंदपनैके कथनतैं ॥ औ

(४।५।६) आत्मानंद अरु अद्वैतानंदका जो ब्रह्मानंदपना है । सो तौ “जो पूर्वोक्तयोगानंद है । सोई आत्मानंद अंगीकार करना” इस ब्रह्मानंदग्रंथके तृतीयअध्यायकी आदि जो प्रथमश्लोक तिसविषै प्रथम

नंदत्वं “योगानंदः पुरोक्तो यः स आत्मानंद इष्यताम्” इति तृतीयाध्यायादौ प्रथमाध्याये योगानंदतया विवक्षितस्य ब्रह्मानंदस्यैव योगानंदशब्देनानुवादपूर्वकमात्मानंदतामभिधाय “कथं ब्रह्मत्वमेतस्य सद्भयस्येति चेत्” इति प्रश्नपूर्वकमाकाशादिशरीरात्मित्यादिना अद्वितीयस्य ब्रह्मत्वप्रतिपादनादवर्गतव्यम् ॥

तस्मात् “ब्रह्मानंदो वासना च प्रतिविवः” इत्युक्तं त्रैविध्यं मुख्यम् ॥

\* (१५) ननु तर्हि “नन्वेवं वासनानंदात् ब्रह्मानंदादपीतरं । चेत्तु योगी निजानंदम्” इत्यत्र निजानंदस्य ब्रह्मानंदवासनानंदाभ्यां

योगानंदनामकअध्यायविषै योगानंदपनैकरि कहनैकुं इच्छित ब्रह्मानंदकेहीं योगानंदशब्दकरि अनुवादपूर्वक आत्मानंदपनैकुं कहिके । “द्वैतसहित इस आत्मानंदकुं ब्रह्मपना कैसैं होवैगा ? ऐसैं जो कहै” इसरीतिसैं त्रयोदशप्रकरणगत द्वितीयश्लोकविषैहीं प्रश्नपूर्वक “आकाशसैं आदिलेके शरीरपर्यंत” इस त्रयोदशप्रकरणगत द्वितीयआदिकश्लोकनकरि अद्वितीयआत्मानंदके ब्रह्मपनैके प्रतिपादनतैं आत्मानंद अरु अद्वैतानंदका ब्रह्मानंदपना जानना ॥

तातैं “ब्रह्मानंद । वासनानंद औ विषयानंद । इन तीनतैं भिन्न इस जगत्विषै कोइ बी आनंद नहीं है” यह ८७ वें श्लोकविषै कथन किया आनंदका त्रिविधपना स्थित है नाम निर्णीत है ॥

\* (१५) ननु तव “ननु ऐसैं वासनानंदतैं औ ब्रह्मानंदतैं बी इतर निजानंदकुं योगी जानहु । इहां मूढकी कौन गति है ?” इस द्वादशप्रकरणगत प्रथमश्लोकविषै निजानंदका ब्रह्मानंद औ वासनानंदतैं भेदकरि

ब्रह्मानन्दः  
योगानन्दः  
॥ ११ ॥  
श्रीकांतः

१२३०

तथा च विषयानन्दो वासनानन्द इत्यम् ।

आनन्दौ जनयन्नास्ते ब्रह्मानन्दः स्वयंप्रभः ॥८८॥

टीकाः

४४१६

टिप्पणः

७६७

भेदेन निर्देशो न युज्यत इति न शङ्कनीयम् । एकस्यैव ब्रह्मानन्दस्य जगत्कारणत्वाभावि-साहित्यरहित्यभेदेन भेदव्यपदेशोपपत्तेः । तथाहि

(१) ब्रह्मानन्दनिरूपणावसरे “आनन्दोऽध्येयमानि भूतानि जायते” इत्यादिना जगत्कारणत्वाभिधानेन ब्रह्मानन्दस्य सप्ताय-त्वमवगम्यते निर्णयस्य जगत्कारणत्वानुपपत्तेः

(२) निजानन्दनिरूपणकालेऽपि “यावद्यावदहंकारः” इत्यादिना सकारणस्याहंकारस्य विलयप्रतिपादनाभिधानेन निर्णयत्वम् ॥ इति सर्वमनवद्यम् ॥ ८७ ॥

१६ नन्वस्मिन्नध्याये ब्रह्मानन्दविषेचनस्यैव प्रस्तुतत्वादितरानन्दद्वयप्रतिपादनं प्रकृतासंगत-मित्याशङ्क्य तयोर्ब्रह्मानन्दजन्यत्वेन तद्वो-पयोगित्वात् न प्रकृतासंगतमित्यभिप्रायेणाह-

१७] तथा च स्वयंप्रभः विषयानन्दः वासनानन्दः इति अमू आनन्दौ जनयन् आस्ते ब्रह्मानन्दः ॥

१८] तथा च एवमानन्दत्रैविध्ये सति । यः स्वयंप्रकाश आनन्दो विषयानन्द-वासनानन्दौ जनयति स ब्रह्मानन्दः वेदितव्य इत्यर्थः ॥ ८८ ॥

कथन किया है । सो नहीं घटता है । ऐसों शंका करनेके योग्य नहीं है । काहेतें एकहीं ब्रह्मानन्दके जगत्के कारणनैरूप उपाधि-सहितपनै औ रहितपनैकरि भेदकथनके संभवतैं । तैसैंहीं दिखावैंहैं:-

(१) ब्रह्मानन्दके निरूपणके अवसरमें “आनन्दतैंहीं यह भूत उत्पन्न होवैंहैं” इत्यादि-वाक्यकरि जगत्की कारणताके कथनतैं ब्रह्मानन्दका मायासहितपना जानियेहैं । काहेतैं मायारहितकू जगत्की कारणताके असंभवतैं । औ

(२) निजानन्दके निरूपणकालविषै वी “जितना जितना अहंकार विस्मरण होवैंहैं” इस ९८ वें श्लोकआदिकवाक्यकरि कारण-सहित अहंकारके विलयके प्रतिपादनतैं निजानन्दकू मायारहितपना है ॥

ऐसैं सर्वकथन निर्दोष है ॥ ८७ ॥

॥ १० ॥ वासनानन्द औ विषयानन्दके जनक स्वप्रकाश ब्रह्मानन्दका कथन ॥

१६ ननु इस अध्यायविषै ब्रह्मानन्दके विवेचनकूहीं कहनैकू इच्छित होनैतें अन्य वासनानन्द औ विषयानन्द इन दोनू आनन्दन-का प्रतिपादन प्रकृततैं असंगत है । यह आशंकाकरि तिन दोनू आनन्दनू ब्रह्मानन्द-सैं जन्य होनैकरि तिस ब्रह्मानन्दके बोधमें उपयोगी होनैतैं तिनका प्रतिपादन प्रकृततैं असंगत नहीं है । इस अभिप्रायकरि कहैंहैं:-

१७] तैसैं हुये जो स्वयंप्रकाश-आनन्द । विषयानन्द औ वासनानन्द इन दोनू आनन्दनू जनतहुया विद्यमान है । सो ब्रह्मानन्द है ॥

१८] तैसैं इसप्रकार आनन्दकी त्रिविधताके हुये जो स्वयंप्रकाशरूप आनन्द । विषयानन्द औ वासनानन्दकू उत्पन्न करताहै । सो ब्रह्मा-नन्द जाननैकू योग्य है । यह अर्थ है ॥ ८८ ॥

६७ जैतैं अमितें जन्य धूमका ज्ञान अमितें ज्ञानविषै उपयोगी है औ जलतैं जन्य शीतलताका ज्ञान जलके ज्ञान-विषै उपयोगी है । तैसैं ब्रह्मानन्दतैं धृतिरूप उपाधिद्वारा

जन्य विषयानन्द औ वासनानन्दका ज्ञान ब्रह्मानन्दके ज्ञानविषै उपयोगी है । यातैं इनका निरूपण प्रसंगसैं असंलित नहीं है ।

टीकांकः ४४१९	श्रुतियुत्तयनुभूतिभ्यः स्वप्रकाशचिदात्मके । ब्रह्मानंदे सुप्तिकाले सिद्धे सत्यन्यदा शृणु ॥८९॥ यै आनंदमयः सुप्तौ स विज्ञानमयात्मताम् । गत्वा स्वप्नं प्रबोधं वा प्राप्नोति स्थानभेदतः ९०	ब्रह्मानंदे योगानंदः ॥ ११ ॥ श्लोकः १२३१ १२३२
-----------------	--	---

१९ वृत्तानुसंकीर्तनपूर्वकमुत्तरग्रंथमवतार-  
यति—

२०] श्रुतियुत्तयनुभूतिभ्यः सुप्ति-  
काले स्वप्रकाशचिदात्मके ब्रह्मानंदे  
सिद्धे सति अन्यदा शृणु ॥

२१] श्रुतिभिः “सुप्तिकाले सकले  
विलीने तमोऽभिभूतः सुखरूपमेति” इत्यादि-  
भिरुदाहृताभिर्युक्तिभिः “सुखमहमस्याप्तम्”  
इत्यादिपरामर्शान्यथानुपपत्त्यादिभिः अनु-

॥ ३ ॥ वासनानंद औ निजानंदके  
कथनपूर्वक क्षणिकसमाधिके  
संभवतै ब्रह्मानंदके निश्चयका  
संभव ॥ ४४१९-४५९१ ॥

॥ १ ॥ जाग्रदविषै वासनानंदकी सिद्धि-  
पूर्वक अभ्यासतै प्रतीति निजानंदका  
कथन ॥ ४४१९-४५३८ ॥

॥ १ ॥ वृत्तके अनुवादपूर्वक उत्तरग्रंथका अवतार ॥  
१९ कथनकिये अर्थके फेरी कथनपूर्वक  
उत्तरग्रंथक प्रगट करैहैंः—

२०] श्रुति । युक्ति औ अनुश्रुतितै  
सुप्तिकालविषै स्वप्रकाशचिदात्म-  
रूप ब्रह्मानंदके सिद्ध हुये अन्यकाल-  
विषै श्रवण कर ॥

२१] “सुप्तिकालविषै सकलप्रपंचके  
विलीन हुये । तमकरि आहत हुया सुखरूपक

भूत्या च अर्थापत्तिकल्पितेन सुषुप्त्यनुभवेन  
च । सुषुप्तिकाले स्वप्रकाशो ब्रह्मानंदः  
साधितः इतः परं अन्यदा जागरणावस्था-  
यामपि यो ब्रह्मानंदावगमोपायो वक्ष्यते तं  
शृणु इत्यर्थः ॥ ८९ ॥

२२ प्रतिज्ञातमेव ब्रह्मानंदावगमोपायं  
दर्शयितुं तदुपोद्घातत्वेन सनिमित्ता जीव-  
स्यावस्थाद्वयप्राप्तिं दर्शयति (य इति)—

पावताहै” ( यह ९८ श्लोकउक्त श्रुति  
है ) इत्यादिकउदाहरणकरि श्रुतिनकरि औ  
“मैं सुखतै सोया था” इत्यादिकस्मरणके  
अन्यथाअसंभवआदिकयुक्तिनकरि औ अर्था-  
पत्तिप्रमाणतै कल्पित सुषुप्तिके अनुभवकरि ।  
सुषुप्तिकालविषै स्वप्रकाशब्रह्मानंद साधित  
भया ॥ अब इस ८९ वें श्लोकतै पीछे अन्य-  
काल जो जागरणअवस्था तिसविषै बी जो  
ब्रह्मानंदके ज्ञाननैका उपाय कहियेगा तिसहुं  
श्रवण कर । यह अर्थ है ॥ ८९ ॥

॥ २ ॥ निमित्तसहित जीवकूं दोअवस्थाकी प्राप्ति ॥

२२ प्रतिज्ञा किये ब्रह्मानंदके जाननैके  
उपायकूंहीं दिखावनैकूं तिसके उपोद्घातपनै-  
करि निमित्तसहित जीवकूं दोअवस्था  
जाग्रत्स्वप्नकी प्राप्तिकूं दिखावैहैं—

महानंद  
योगानंदः  
॥ ११ ॥  
योगांकः

१२३३

१२३४

नेत्रे जागरणं कंठे स्वप्नः सुप्तिर्हृदबुजे ।

आपादमस्तकं देहं व्याप्य जागर्ति चेतनः॥११॥

देहतादात्म्यमापन्नस्तसायःपिंडवत्तैः ।

अहं मनुष्य इत्येवं निश्चित्यैवावतिष्ठते ॥ १२ ॥

टीकांकः

४४२३

टिप्पणांकः

ॐ

२३] सुप्तौ यः आनंदमयः सः  
विज्ञानमयात्मतां गत्वा स्थानभेदतः  
स्वप्नं वा प्रबोधं प्राप्नोति ॥

२४) सुप्तौ सुषुप्तिकाले । “विलीनावस्थ  
आनंदमयशब्देन कथ्यते” इत्युक्तो यः  
आनंदमयः । सः विज्ञानशब्दाभिधेय-  
बुद्धबुधाधिमत्त्वेन विज्ञानमयतां प्राप्य ।  
स्थानभेदतो वक्ष्यमाणस्थानविशेषयोगेन ।  
स्वप्नं जागरणं वा । कर्मानुसारेण गच्छति॥१०

२५ इदानीं जाग्रदाद्यवस्थोपयोगीनि  
स्थानानि दर्शयति—

२६] नेत्रे जागरणं । कंठे स्वप्नः ।  
हृदबुजे सुप्तिः ॥

२७ नेत्रशब्दस्य कृत्स्नदेहोपलक्षणपरता-  
मभिप्रेत्य नेत्रे जागरणमित्यंशस्यार्थमाह—

२८] आपादमस्तकं देहं व्याप्य  
चेतनः जागर्ति ॥

ॐ २८) चेतनः जीवः ॥ ११ ॥

२९ “देहं व्याप्य” इत्यनेन विवक्षितमर्थं  
दृष्टान्तप्रदर्शनेन स्पष्टयति (देहतादात्म्य-  
मिति)—

३०] तस्यायःपिंडवत् देहतादात्म्य  
आपन्नः ॥

२३] सुषुप्तिविषै जो आनंदमय है ।  
सो विज्ञानमयरूपताकू पायके स्थानके  
भेदतै स्वप्नकू वा जाग्रत्कू पावताहै ॥

२४) सुषुप्तिकालविषै “विलीनावस्था-  
वाला आनंदमयशब्दकरि कहियेहै” इस  
६३ वें श्लोकविषै उक्त जो आनंदमय है ।  
सो विज्ञानमयशब्दकी वाच्य बुद्धिउपाधि-  
वाला होनैकरि विज्ञानमयपनैकू पायके स्थान-  
के भेदतै वक्ष्यमाणस्थानविशेषके योगकरि  
स्वप्न वा जागरणकू कर्म अनुसारकरि पावता-  
है ॥ १० ॥

॥ ३ ॥ जाग्रदादिवस्थामै उपयोगी स्थान औ  
“नेत्रमै जागरण” शब्दका अर्थ ॥

२५ अब जाग्रत्आदिकवस्थानके  
उपयोगी स्थानकू दिखावैहैः—

२६] नेत्रस्थानविषै जागरण होवैहै  
औ कंठस्थानविषै स्वप्न होवैहै औ हृदय-  
कमलस्थानविषै सुषुप्ति होवैहै ॥

२७ नेत्रशब्दकी संपूर्णदेहके उपलक्षणताकू  
अभिप्रायकरिके नेत्रविषै जागरण होवैहै । इस  
अंशके नाम पदसमूहके अर्थकू कहैहैः—

२८] पादसै लेके मस्तकपर्यंत देहकू  
व्यापिके चेतन जागताहै ॥

ॐ २८) चेतन कहिये जीव ॥ ११ ॥

॥ ४ ॥ दृष्टान्त औ प्रमाणसै जीवकरि देहमै  
व्यापनैका अर्थ ॥

२९ “देहकू व्यापिके चेतन जागताहै” इस  
पदकरि कहनैकू इच्छितार्थकू दृष्टान्तके  
दिखावनैकरि स्पष्ट करैहैः—

३०] तसलोहके पिंडकी न्याई देहसै  
तादात्म्यकू प्राप्त भयाहै ॥

टीकांकः

४४३१

टिप्पणांकः

ॐ

उदासीनः सुखी दुःखीत्यवस्थात्रयमेत्यसौ ।

सुखदुःखे कर्मकार्ये त्वौदासीन्यं स्वभावतः ॥ ९३ ॥

बाह्यभोगान्मनोराज्यात्सुखदुःखे द्विधा मते ।

सुखदुःखांतरालेषु भवेत्तूष्णीमवस्थितिः ॥ ९४ ॥

ब्रह्मानंदे

योगानंदः

॥ ९१ ॥

श्लोकान्तः

१२३५

१२३६

३१ तत्र प्रमाणमाह—

३२] ततः “अहं मनुष्यः” इति एवं निश्चित्य एव अब्रतिष्ठते ॥

३३) यतो मनुष्यत्वादिजातिमत्ता देहेन तादात्म्यं प्राप्तं । ततः “अहं मनुष्यः” इत्येवं निश्चित्य संशयादिरहितज्ञानेन गृहीत्वा एव अब्रतिष्ठते ॥ ९२ ॥

३४ देहतादात्म्याभिमानहेतुकान्येवावस्था-तराणि दर्शयति—

३५] “उदासीनः सुखी दुःखी” इति अवस्थात्रयं असौ एति ॥

३१ देहसै तादात्म्यं पायाहै । तिस्रिवै प्रमाण कहैहैः—

३२] तातैं “मैं मनुष्य हूं” ऐसैं निश्चयकरिकेहीं स्थित होवैहै ॥

३३) जातैं मनुष्यपनैआदिकजातिवाले देहके साथि तादात्म्य जो अभेदअध्यास ताकूं प्राप्त भयाहै तातैं “मैं मनुष्य हूं ।” इस प्रकार निश्चयकरिके कहिये संशयादिरहित ज्ञानकरि ग्रहणकरिकेहीं जीव स्थित होवैहै ॥ ९२ ॥

॥ ९ ॥ देहमें तादात्म्यअभिमानकी हेतु और अवस्था ॥

३४ देहसैं तादात्म्यअभिमानरूप हेतुवाली अन्यअवस्थाकूं दिखावैहैः—

३५] “मैं उदासीन हूं । सुखी हूं । दुःखी हूं” इन तीनअवस्थाकूं यह जीव पावताहै ॥

३६ तत्र सुखित्वदुःखित्वयोः कर्मजन्यत्व-ज्ञानाय विशेषणभूतयोः सुखदुःखयोस्तद्देह-कत्वं दर्शयति—

३७] सुखदुःखे कर्मकार्ये औदासीन्यं तु स्वभावतः ॥ ९३ ॥

३८ तयोश्च सुखदुःखयोर्निमित्तभेदाद्वि-विध्यमाह—

३९] बाह्यभोगात् मनोराज्यात् सुखदुःखे द्विधा मते ॥

४० तत्रौदासीन्यं कदा स्यादित्यत आह—

३६ तिन तीनअवस्थाविवै सुखीपनै औ दुःखीपनैरूप दोनूंअवस्थाके कर्मजन्यपनैके ज्ञानअर्थ विशेषरूप सुखदुःखके तिस कर्मरूप हेतुवानपनैकूं दिखावैहैः—

३७] सुख औ दुःख ये दोनूं पुण्यपापरूप कर्मके कार्य हैं औ उदासीनपना ती स्वभावतैं होवैहै ॥ ९३ ॥

॥ ६ ॥ सुखदुःखकी द्विविधता औ उदासीनताका समय ॥

३८ तिन सुख औ दुःखके निमित्तके भेद-तैं दोभातिपनैकूं कहैहैः—

३९] बाह्यभोगतैं औ मनोराज्यतैं सुख औ दुःख दोदोप्रकारके मानेहैं ॥

४० तब उदासीनपना कब होवैहै ? तहां कहैहैः—

ब्रह्मानंदे  
योगानंदः  
॥११॥  
श्लोकः

१२३७

१२३८

न कापि चिंता मेऽस्त्यद्य सुखमास इति ब्रुवन् ।

औदासीन्ये निजानंदभावं वक्त्यखिलो जनः १५

अहमस्मीत्यहंकारसामान्याच्छादितत्वतः ।

निजानंदो न मुख्योऽयं किंत्वंसौ तस्य वासना १६

टीकाः

४४४१

टिप्पणाः

७६८

४१] सुखदुःखान्तरालेषु तूष्णीं  
अवस्थितिः भवेत् ॥

४२] व्यक्तिभेदविषयया बहुवचनम् ॥१४॥

४३ यदर्थं जाग्रदागुण्यस्तं तदिदानीं  
दर्शयति (न कापीति) —

४४] अखिलः जनः “अद्य मे का  
अपि चिंता न अस्ति । सुखं आस”  
इति ब्रुवन् औदासीन्ये निजानंद-  
भावं वक्ति ॥

४५] सर्वोऽपि जन “इदानीं मम कापि

चिंता गृहादिविषया नास्ति । अतः सुखं  
यथा भवति तथा तिष्ठामि” इति वदन्  
औदासीन्यकाले स्वरूपानंदस्फूर्तिं ब्रूते । अतो  
जागरणावस्थायामपि निजानंदभावं  
अस्तीत्यवगंतव्यमित्यभिप्रायः ॥ १५ ॥

४६ नन्वौदासीन्येऽवभासमानस्य निजा-  
नंदत्वे तस्य ब्रह्मानंदत्वात्पूर्वोक्ता वासना-  
नंदता न स्यात् इत्याशंक्याहंकारसामान्यादृष्ट-  
त्वात् ब्रह्मानंदत्वेति परिहरति —

४१] सुख औ दुःखके अंतराल क-  
हिये संथिनचिषै तूष्णीस्थिति नाम  
उदासीनता होवेहै ॥

४२] सुखदुःखके अंतरालशब्दका जो  
बहुवचन है । सो व्यक्ति जो आकार ताके  
भेदके कहनैकी इच्छाकरि है ॥ १४ ॥

॥ ७ ॥ जागरणमें निजानंदका भान ॥

४३ जिस प्रयोजनार्थ जाग्रत्आदिकके  
कहनैका आरंभ किया । तिस प्रयोजनरू अव  
दिखावैहैः —

४४] सर्वजन । “अद्य मेरेरू कोह  
की चिंता नहीं है । यातें मैं सुखसैं  
स्थित हूँ” ऐसैं कहताहुया उदासीन-  
पनैविषै निजानंदके भावरू कहता है ॥

४५] सर्वजन की “अद्य मेरेरू कोह की

गृहादिकरू विषय करनैहारी चिंता नहीं है ।  
यातें मैं सुख जैसें होवै तेसैं स्थित हूँ” ऐसैं  
कहताहुया उदासीनपनैके कालविषै स्वरूप-  
आनंदकी स्फूर्तिरू कहता है । यातें जागरण-  
अवस्थाविषै बी निजानंदका भान है । ऐसैं  
जाननैरू योग्य है । यह अभिप्राय है ॥ १५ ॥

॥ ८ ॥ जागरणगत उदासीनकालमें  
अनुभूत आनंदकी वासनानंदता ॥

४६ ननु उदासीनदशाविषै भासमान  
सुखरू निजानंदरूप हुये । तिस निजानंदरू  
ब्रह्मानंदरूप होनैतैं । पूर्व ८५ वें श्लोकउक्त-  
वासनानंदरूपता नहीं होवैगी । यह आशंका-  
करि उदासीनदशाविषै भासमान सुखरू  
अहंकारके सूक्ष्मभावकरि आदृत होनैतैं  
ब्रह्मानंदरूपता नहीं है । ऐसैं परिहार करैहैः —

६८ सुप्रतिष्ठितं उत्पानकालविषै सुख अरु दुःखका अभाव  
है । यातें सो उदासीनदशा है ॥ ऐसैं जाग्रत्विषै जहां-  
अहां सुख अरु दुःख दोनैका अभाव है । सो सो काल  
उदासीनदशा कहियेहै ॥ जहां सुख है तहां राग होवैहै

औ जहां दुःख है तहां द्वेष होवैहै । यातें सुखदुःखरूप  
निमित्ततैं अन्य रागद्वेषके अभावकालरू उदासीनता औ  
तूष्णीस्थिति बी कहैहैं ॥

टीकांकः

४४४७

टिप्पणांकः

ॐ

नीरपूरितभांडस्य बाह्ये शैत्यं न तज्जलम् ।

किंतु नीरगुणस्तेन नीरसत्तानुमीयते ॥ ९७ ॥

ब्रह्मानन्दे  
योगानन्दः

॥ ११॥

श्रीकांकः

१२३९

४७] “अहं अस्मि” इति अहंकार-  
सामान्याच्छादितत्वतः अयं निजा-  
नन्दः मुख्यः न ॥

४८) “देवदत्त अहं” इत्यादिविशेष-  
शून्येन “अहं अस्मि” इत्येवंरूपेणाहंकार-  
सामान्येनादृतत्वात् नायं मुख्यः इत्यर्थः ॥

४९. तर्हि तस्य किंरूपतेत्यत आह—

५०] किंतु असौ तस्य वासना ॥ ९६

५१ मुख्यानन्दतिरिक्तवासनानन्दसद्भावे  
दृष्टांतः—

५२] नीरपूरितभांडस्य बाह्ये शैत्यं  
तत् जलं न ॥

५३] जलपूर्णकुंभस्य वहिर्भागस्पर्शनेनोप-  
लभ्यमानं यत् शैत्यं अस्ति तत् तावत् जलं  
न भवति द्रवत्वानुपलंभात् ॥

५४ किं तर्हि तदित्यत आह—

५५] किंतु नीरगुणः ॥

५६ नीरगुणत्वं कथमवगम्यते इत्यत  
आह—

५७] तेन नीरसत्ता अनुमीयते ॥

५८] विमतं घटे उपलभ्यमानं शैत्यं जल-  
जन्यं भवितुमर्हति । शैत्यत्वात् । जले उपलभ्य-  
मानशैत्यवदिति ॥ ९७ ॥

४७] “मैं हूँ” इस अहंकारके समान-  
पनैकरि कहिये सूक्ष्मपनैकरि आच्छादित  
होनैतैं यह मुख्यनिजानन्द नहीं है ॥

४८) “मैं देवदत्त हूँ” इत्यादिकविशेषसैं  
रहित औ “मैं हूँ” इस रूपवाले अहंकारके  
सामान्यकरि आवृत होनैतैं । यह उदासीन-  
कालमें प्रतीयमान मुख्यनिजानन्द नहीं है ।  
यह अर्थ है ॥

४९ तब तिस उदासीनदशामें प्रतीयमान  
मुखकुं कौनरूपकरि युक्तता है ? तहां कहैहैंः—

५०] किंतु यह तिस निजानन्दकी  
वासना है ॥ ९६ ॥

॥ ९ ॥ मुख्यानन्दतैं भिन्न वासनानन्दके

सद्भावमें दृष्टांत ॥

५१ मुख्यानन्दतैं भिन्न वासनानन्दके  
सद्भावविषै दृष्टांत कहैहैंः—

५२] जलपूरितघटके बाहिर जो  
शीतलता है । सो जल नहीं है ।

५३] जलकरि पूर्ण कुंभके बाहिरभागके  
स्पर्शकरि प्रतीयमान जो शीतलता है । सो  
प्रथम जल नहीं होवैहै । घूर्णके पिंड बांधनैकी  
हेतुतारूप द्रवताकी अप्रतीतितैं ॥

५४ तब सो शीतलपना क्या है ? तहां  
कहैहैंः—

५५] किंतु सो जलका गुण है ॥

५६ शीतलता जलका गुण है । यह कैसे  
जानियेहै ? तहां कहैहैंः—

५७] तिस शीतलतारूप हेतुकरि  
जलकी सत्ता नाम घटविषै सद्भाव  
अनुमानसैं जानियेहै ॥

५८] विवादका विषय जो घटविषै प्रतीय-  
मान शीतलपना । सो जलसैं जन्य होनैहूँ  
योग्य है । शीतलपनैके होनैतैं । जलविषै  
प्रतीयमान शीतलपनैकी न्याई ॥ यह  
अनुमान है ॥ ९७ ॥



ब्रह्मानन्दे  
योगानन्दः  
॥ ११ ॥  
श्रीकांतः

१२४०

यौवद्यावदहंकारो विस्मृतोऽभ्यासयोगतः ।

तावत्तावत्सूक्ष्मदृष्टेर्निजानन्दोऽनुमीयते ॥ ९८ ॥

टीकांकः

४४५९

टिप्पणांकः

७६९

५९ भवत्वेवं नीराजुमापकत्वं शैत्यस्य ।  
प्रकृते किमायातमित्याशंक्य तद्ब्रह्मसनानन्द-  
स्यापि मुख्यानन्दानुमापकत्वमायातमित्याह  
(यावदिति) —

६०] अभ्यासयोगतः यावत् यावत्  
अहंकारः विस्मृतः । तावत् तावत्  
सूक्ष्मदृष्टेः निजानन्दः अनुमीयते ॥

६१] अभ्यासयोगतः “ज्ञानमात्मनि  
महति निच्छेत्तच्छेच्छांत आत्मनि” इति-

॥ १०॥ वासनानन्दकं मुख्यानन्दकी  
अनुमापकता ॥

५९ ऐसैं शीतलताकूं जलके अनुमानकी  
हेतुता होहु । तिसकरि प्रकृतवासनानन्दविषै  
क्या आया । यह आशंकाकरि तिस शीतलता-  
की न्याई वासनानन्दकूं बी मुख्यआनन्दके  
अनुमानकी हेतुता प्राप्त भई । ऐसैं कहैहैः—

६०] अभ्यासके योगतैं जितना  
जितना अहंकारका विस्मरण होवै ।  
तितना तितना सूक्ष्मदृष्टिवाले पुरुषकूं  
निजानन्दका अनुमान होवैहै ॥

६१] अभ्यासके योगतैं कहिये “ज्ञानकूं  
महत्आत्माविषै लय करै औ तिस महत्-

श्रुत्याभिहितनिरोधसमाध्यभ्यासयोगेन । या-  
वद्यावत् अहमादिदृष्टिचिलयवशात् चित्तस्य  
सूक्ष्मता जायते । तावत्तावत् निजानन्द-  
भिच्यक्तिः भवति । इति अनुमीयते ॥  
अयमत्र प्रयोगः । अहंकारसंकोचविशेषविशिष्ट-  
क्षणेषु द्वितीयादिसंज्ञः पक्षः स पूर्वस्मात्  
क्षणादधिकनिजानंदाविर्भाववान् अहंकार-  
संकोचविशेषयुक्तकालत्वादाहंकारसंकोचयुक्ता-  
द्यक्षणवदिति ॥ ९८ ॥

आत्माकूं शांतआत्माविषै लय करै” । इस श्रुति-  
करि कथनकिये निरोधसमाधिके अभ्यासके  
योगकरि जितनी जितनी अहंआदिकदृष्टिचि-  
नके विलयके वशतैं चित्तकी सूक्ष्मता होवैहै ।  
तितनी तितनी निजानन्दकी अभिच्यक्ति नाम  
आविर्भाव होवैहै । ऐसैं अनुमान करियैहै ॥ इहां  
यह अनुमान हैः— अहंकारके संकोचकी  
विलक्षणताकरि युक्त क्षणनविषै द्वितीयादिक-  
क्षणरूप जो पक्ष है । सो पूर्वके क्षणतैं अधिक  
निजानन्दके आविर्भाववाला है । अहंकारके  
संकोचकी विलक्षणताकरि युक्त कालरूप  
होनैतैं । अहंकारके संकोचकरि युक्त प्रथम-  
क्षणकी न्याई ॥ ९८ ॥

६९ इस श्रुतिका यह अर्थ हैः—

(१) प्राण जो पंडितपुरुष सो वाक्कुंभिककरी उपलक्षित  
सर्वप्रथमकूं तिस तिस विषयसहित मनविषे विलय करै । औ  
(२) प्रपंचके कारण तिस मनकूं बी “अहं” इस रूपवाली  
बुद्धिरूप ज्ञानात्माविषे लय करै । औ

(३) तिस अहंरूप बुद्धिरूप ज्ञानकूं महत्आत्मा जो  
महत्तल तिसविषे लय करै । औ

(४) तिस महत्तलकूं अग्राकृतविषे लय करै । औ

(५) तिस अग्राकृतकूं शांतआत्मा जो सर्वप्रपंचके  
उपशमवाला निर्विशेषपरमज्ञ तिसविषे लय करै ॥

टीकांकः

४४६२

टिप्पणांकः

ॐ

सैर्वात्मना विस्मृतः सन्सूक्ष्मतां परमां ब्रजेत् ।

अलीनत्वान्न निद्रैषा तैतो देहोऽपि नो पतेत् ॥९९॥

नै द्वैतं भासते नापि निद्रा तत्रास्ति यत्सुखम् ।

स ब्रह्मानन्द ईत्याह भगवानर्जुनं प्रति ॥ १०० ॥

ब्रह्मानन्दे  
योगानन्दः  
॥ ९९ ॥  
टीकांकः

१२४१

१२४२

६२ बुद्धिसौक्ष्म्यस्य कोऽवधिरित्या-  
कांक्षया साक्षात्कारोऽवधिरित्याह—

६३] सर्वात्मना विस्मृतः सन्  
परमां सूक्ष्मतां ब्रजेत् ॥

६४ तर्हि सा निद्रैव स्यादित्यत आह—

६५] अलीनत्वात् एषा निद्रा न ॥

६६] सर्ववृत्तिविलयेऽप्यंतःकरणस्वरूप-  
विलयाभावात् न इयं निद्रा “बुद्धेः कारणा-  
त्मनावस्थानं सुषुप्तिः” इत्याचार्यैरुक्तत्वा-  
दित्यर्थः ॥

६७ अंतःकरणस्वरूपविलयाभावे लिङ्ग-  
माह—

६८] ततः देहः अपि नो पतेत् ॥

६९] यत्र सुषुप्त्यादावहंकारविलयस्तत्र  
देहपातो दृष्टः । इह तु तदभावादविलीन इति  
गम्यते ॥ ९९ ॥

७० फलितमाह (नेति)—

७१] द्वैतं न भासते । निद्रा अपि न ।  
तत्र यत् सुखं अस्ति । सः ब्रह्मानन्दः ॥

॥ ९९ ॥ बुद्धिके सूक्ष्मताकी अवधि  
( साक्षात्कार ) ॥

६२ बुद्धिके सूक्ष्मताका कौन अवधि है ?  
इस आकांक्षाविषै सर्वअनात्माकारवृत्तिनके  
निरोध हुये ब्रह्माकार भये अंतःकरणविषै  
अहमित्यरूप साक्षात्कार अवधि है । ऐसै  
कहैहैः—

६३] सर्वऔरतै विस्मरण भया  
अहंकार परमसूक्ष्मताकू पावताहै ॥

६४ तब सो अहंकारकी सूक्ष्मता निद्राहीं  
होवैगी । तहां कहैहैः—

६५] अलीन होनैतै यह निद्रा  
नहीं है ॥

६६] सर्ववृत्तिनके विलय हुये बी अंतः-  
करणके स्वरूपके विलयके अभावतै । यह  
अहंकारकी सूक्ष्मता निद्रा नहीं है । काहैतै  
“बुद्धिका अज्ञानमय कारणरूपतै अवस्थान

सुषुप्ति कहियेहै” ऐसै आचार्योंनै कथन  
कियाहोनैतै । यह अर्थ है ॥

६७ उक्तअवस्थाविषै अंतःकरणके स्वरूप-  
के विलयका अभाव है । तिसविषै लिङ्ग जो  
हेतु ताकू कहैहैः—

६८] तातै देह बी पडता नहीं ॥

६९] जहां सुषुप्तिआदिकविषै अहंकारका  
विलय होवैहै । तहां देहका पात कहिये भूमि-  
विषै पतन देख्याहै औ इहां तौ तिस पतन-  
के अभावतै अहंकार विलीन भया नहीं ।  
किंतु मूलअंतःकरणरूपकरि स्थित है । ऐसै  
जानियेहै ॥ ९९ ॥

॥ १२ ॥ फलितार्थ (ब्रह्मानन्द)का कथन ॥

७० फलितकू कहैहैः—

७१] जहां द्वैत नहीं भासताहै औ  
निद्रा बी नहीं है तहां जो सुख है ।  
सो ब्रह्मानन्द है ॥

ब्रह्मानंद  
योगानंदः  
॥ ११ ॥  
श्रीकांतः  
१२४३

शनैः शनैरुपरमेद्बुद्ध्या धृतिगृहीतया ।

आत्मसंस्थं मनः कृत्वा न किंचिदपि चिंतयेत् १०१

टीकांकः  
४४७२  
टिप्पणकः  
३७

७२) यस्मिन्काले द्वैतभानं नास्ति । निद्रापि न आगच्छति । तस्मिन्काले उपलभ्यमानं यत्सुखमस्ति स ब्रह्मानंद इत्यर्थः ॥

७३ "अयं ब्रह्मानंदः" इति कुतोऽवगतमित्याशंक्य कृष्णवाक्यादित्याह—

७४] इति भगवान् अर्जुनं प्रति आह ॥

ॐ ७४) गीतायां पट्टाध्याय इति शेषः १००

७५ तत्र कैः श्लोकैरुक्तवानित्याशंक्य तान् श्लोकान् पठत्यर्थक्रमानुसारेण (शनैरिति)—

७६] धृतिगृहीतया बुद्ध्या शनैः

शनैः उपरमेत् ॥

ॐ ७६) अयमर्थः । धृतिगृहीतया धैर्ययुक्तया । बुद्ध्या साधनभूतया । शनैः शनैः न सहसा । उपरमेत् मनोपरति कुर्यात् ॥

७७ कियत्पर्यंतमित्यत आह (आत्मेति)—

७८] मनः आत्मसंस्थं कृत्वा किंचित् अपि न चिंतयेत् ॥

७९) मन आत्मसंस्थं आत्मनि संस्था सम्यक्स्थितिः "आत्मेवेदं सर्वं न ततोऽन्यत् किंचिदस्ति" इत्येवंरूपा यस्य तदात्मसंस्थं । तथाविधं कृत्वा किंचिदपि न चिंतयेत् एष योगस्य परमोऽवधिः ॥ १०१ ॥

७२) जिस कालविषै द्वैत जो त्रिपुटी ताका भान नहीं है औ निद्रा भी नहीं आवती है । तिस कालविषै प्रतीयमान जो सुख है सो ब्रह्मानंद है । यह अर्थ है ॥

७३ ननु "यह ब्रह्मानंद है" ऐसैं तुमनैं काहेतैं जान्याहै ? यह आशंकाकरि श्रीकृष्णके वाक्यतैं जान्याहै । ऐसैं कहैंहैंः—

७४] ऐसैं भगवान् । अर्जुनके प्रति कहतेभये ॥

ॐ ७४) गीताके पट्टाध्यायविषै । यह शेष है ॥ १०० ॥

॥ १३ ॥ श्लोक १०० उक्त आनंदकी ब्रह्मानंदरूपतामें गीतावाक्य ॥

७५ तहां किन श्लोकनकरि भगवान् कहतेभये ? यह आशंकाकरि तिन गीताके पट्टाध्यायगत श्लोकनहूँ अर्थके क्रमअनुसारकरि पठन करैंहैंः—

७६] धैर्यसैं ग्रहण करी बुद्धिकरि शनैः शनैः उपरामकूँ पावै ॥

ॐ ७६) इहां यह अर्थ हैः—धैर्ययुक्त साधनरूप बुद्धिकरि धीरेसैं धीरेसैं उपरामकूँ पावै कहिये मनकी उपरतिकूँ करै ॥

७७ कितनै कालपर्यंत मनकी उपरतिकूँ करै ? तहां कहैंहैंः—

७८] मनकूँ आत्माविषै स्थितकरिके कछु भी चिंतन करै नहीं ॥

७९) आत्माविषै भईहै संस्था कहिये "आत्माहीं यह सर्व है । तिसतैं अन्य कछु नहीं है" इस आकारवाली भईहै सम्यक्स्थिति जिसकी ऐसा जो मन । सो आत्मसंस्थ नाम आत्माविषै स्थित कहियेहै । तिस प्रकारका मनकूँ करीके किंचित् भी अनात्मवस्तुकूँ चिंतन करै नहीं । यह योगका परमअवधि है ॥ १०१ ॥

टीकांक:

४४८०

टिप्पणांक:

ॐ

यतो यतो निश्चरति मनश्चंचलमस्थिरम् ।

ततस्ततो नियम्यैतदात्मन्येव वशं नयेत् ॥ १०२ ॥

प्रशांतमनसं ह्येनं योगिनं सुखमुत्तमम् ।

उपैति शान्तरजसं ब्रह्मभूतमकल्मषम् ॥ १०३ ॥

ब्रह्मानन्दे  
योगानन्दः  
॥ ११ ॥  
टीकांक:

१२४४

१२४५

८० एतत्संपादने प्रवृत्तो योगी प्रथमं किं कुर्यादित्यत आह (यत इति) —

८१] चंचलं अस्थिरं मनः यतः यतः निश्चरति । ततः ततः नियम्य एतत् आत्मनि एव वशं नयेत् ॥

८२] चंचलं स्वभावदोषात् अत एव अस्थिरं एकत्र विषयेऽनियतं । एवंविधं मनः यदा यदा यतो यतो यस्याद्यस्माच्छब्दादेर्निमित्तात् । निश्चरति निर्गच्छति । ततस्ततः तस्मात्तस्माच्छब्दादेः सकाशात् । नियम्य तेषां शब्दादीनां मिथ्यात्वादिदोषदर्शनेनाभासीकृत्य वैराग्यभावनापूर्वकं

८० इस योगकी परमअवधिके संपादन-विषै प्रवर्त्त भया जो योगी । सो प्रथम क्या साधन करै ? तहां कहैहैं: —

८१] चंचल औ अस्थिर जो मन है । सो जिस जिस निमित्ततैं गमन करता है । तिस तिस निमित्ततैं रोधिके इस मनकुं आत्माविषैहीं वश करै ॥

८२] स्वभावके दोषतैं चंचल औ याहीतैं अस्थिर कहिये एकविषयविषै नियमसैं रहित इसप्रकारका जो मन है । सो जब जब जिसी जिसी शब्दादिरूप निमित्ततैं बाहिर जाताहै । तब तब तिस तिस शब्दादिकतैं नियमन-करिके कहिये तिन शब्दादिकनके मिथ्यापन-आदिकदोषके देखनैकरि आभासरूपकरिके वैराग्यकी भावनापूर्वक निरोधकरिके । इस

निरुध्य । एतत् मन आत्मन्येव वशं नयेत् आत्मवश्यतामापादयेत् । एवं योग-मभ्यसतोऽभ्यासबलादात्मन्येव मनः प्र-शाम्यति ॥ १०२ ॥

८३ मनःप्रशांतौ किं भवतीत्यत आह (प्रशांतेति) —

८४] शान्तरजसं प्रशांतमनसं ब्रह्म-भूतं अकल्मषं एनं योगिनं उत्तमं सुखं उपैति हि ॥

८५] शान्तरजसं प्रक्षीणमोहादिक्लेश-रजसं । अत एव प्रशांतमनसं प्रकर्षण अत्यंतं शान्तं विक्षेपशून्यं मनो यस्य तं । ब्रह्मभूतं “ब्रह्मैवेदं सर्वं” इति निश्चयवत्तया

मनकुं आत्माविषैहीं वश करै कहिये आत्मा-विषै वश होनैकी योग्यताकुं संपादन करै । ऐसैं योगकुं अभ्यास करनैहारे पुरुषका मन अभ्यासके बलतैं आत्माविषैहीं अतिशय-शान्तिकुं पावताहै ॥ १०२ ॥

८३ मनकी शान्तिके हुये क्या फल होवैहै ? तहां कहैहैं: —

८४] शान्त भयाहै रज जिसका औ शान्त भयाहै मन जिसका औ ब्रह्म-भूत औ अकल्मष नाम निर्मल इस योगीकुं उत्तमसुखं प्राप्त होवैहै ॥

८५] शान्त नाम क्षीण भयाहै मोहआदिक-क्लेशरूप मल जिसका औ याहीतैं अतिशय-करि शान्त नाम विक्षेपरहित भयाहै मन जिसका औ ब्रह्मभूत कहिये “ब्रह्महीं यह सर्व है”

ग्रहानंदे  
योगानंदः  
॥ ११ ॥  
श्रीकांतः

१२४६

१२४७

यंत्रोपरमते चित्तं निरुद्धं योगसेवया ।

यत्र चैवात्मनात्मानं पश्यन्नात्मनि तुष्यति १०४

सुखमात्यंतिकं यच्चबुद्धिग्राह्यमतीन्द्रियम् ।

वेत्ति यत्र न चैवायं स्थितश्चलति तत्त्वतः १०५

टीकाः

४४८६

टिप्पणः

ॐ

जीवन्मुक्तम् । अकल्मषं अधर्मादिर्वर्जितं ।  
एनं योगिनं उत्तमं क्षयित्वसातिशयित्वादि-  
दोपरहितं । सुखमुपैति उपगच्छति ॥ १०३ ॥

८६ संयुहीतार्थमपंचनपरान् तदीयानेव  
श्लोकानेव पठति (यत्रोक्ति) —

८७] चित्तं यत्र योगसेवया निरुद्धं  
उपरमते च यत्र आत्मना आत्मानं  
पश्यन् आत्मनि एव तुष्यति ॥

८८] चित्तं यत्र यस्मिन्काले । योग-  
सेवया योगानुष्ठानेन । सर्वस्वाद्विषयात्  
निवारितं सत् उपरमते उपरतिं गच्छति ।  
किंच यत्र यस्मिन्काले । आत्मना समाधि-

इस निश्चयवाला होनेकरि जीवन्मुक्त औ  
अकल्मष नाम अधर्मआदिकसँ वर्जित ऐसा  
जो यह योगी है । तिसकुँ उत्तम जो क्षय औ  
अतिशयसहितताआदिकदोपसँ रहित सो  
सुख प्राप्त होवै ॥ १०३ ॥

८६ संक्षेपसँ कथन किये अर्थके विस्तार-  
परायण तिसी पष्ठअध्यायके श्लोकनकुँहीं  
पठन करैहैं:—

८७] चित्त जहाँ योगकी सेवाकरि  
निरोधकुँ पायाहुया उपरतिकुँ पावै  
औ जहाँ आत्माकरि आत्माकुँ  
देखताहुया आत्माविषैहीं तुष्टिकुँ  
पावताहै ।

८८] चित्त जो है । सो जिसकालविषै  
योगकी सेवा जो अनुष्ठान तिसकरि सर्व-  
विषयनतँ निवारण कियाहुया उपरामकुँ

परिशुद्धेनांतःकरणेन । आत्मानं परं चैतन्यं  
ज्योतिःस्वरूपं । पश्यन् उपलभ्यमानः ।  
स्वस्मिन् एव तुष्यति तुष्टिं भजते । न  
विषयेष्वित्यर्थः ॥ १०४ ॥

८९] (सुखमिति) — यत्र स्थितः अयं  
आत्यंतिकं बुद्धिग्राह्यं अतीन्द्रियम् यत्  
तत् सुखं वेत्ति च तत्त्वतः न एव चलति ॥

९०] किंच यत्र यस्मिन्काले । आत्मनि  
स्थितोऽयं योगी आत्यंतिकं अत्यंतमेव  
भवतीत्यात्यंतिकमनंतं । बुद्धिग्राह्यं । इन्द्रिय-  
निरपेक्षया बुद्ध्या गृह्यमाणं । इन्द्रियगोचरातीतम-  
विषयजनितं यस्तत् ईदृशं सुखं वेत्ति

पावताहै । किंवा जिस कालविषै आत्मा जो  
समाधिसँ शुद्धभया अंतःकरण तिसकरि  
आत्मा जो परमचैतन्यज्योतिःस्वरूप ताकुँ  
देखता कहिये अनुभव करताहुया । आत्मा-  
विषैहीं संतोषकुँ भजताहै कहीये पावताहै ।  
विषयनविषै नहीं । यह अर्थ है ॥ १०४ ॥

८९] औ जहाँ आत्माविषै स्थित भया  
यह योगी । आत्यंतिक औ बुद्धि-  
ग्राह्य औ अतीन्द्रिय जो सुख है ।  
तिसकुँ जानताहै औ जहाँ आत्माविषै  
स्थित भया योगी तत्त्वतँ चलता नहीं ॥

९०] किंवा जिसकालमें आत्माविषै स्थित  
भया यह योगी । आत्यंतिक कहिये अत्यंत-  
हीं होवै ऐसे अनंत औ बुद्धिग्राह्य कहिये  
इन्द्रियकी अपेक्षासँ रहित बुद्धिकरि ग्रहण  
किया औ अतीन्द्रिय नाम इन्द्रियके विषयतँ

टीकांक:

४४९१

टिप्पणांक:

७७०

यं लब्ध्वा चापरं लाभं मन्यते नाधिकं ततः ।

यस्मिंस्थितो न दुःखेन गुरुणापि विचाल्यते १०६

तं विद्यादुःखसंयोगवियोगं योगसंज्ञितम् ।

सं निश्चयेन योक्तव्यो योगोऽनिर्विण्णचेतसा १०७

ब्रह्मानन्दे

योगानन्दः

॥ ११ ॥

टीकांक:

१२४८

१२४९

अनुभवति । किं च आत्मनि स्थितोऽयं तत्त्वतः तस्मादात्मस्वरूपात् । न चलति न प्रच्यवते ॥ १०६ ॥

९१] (यमिति)- च यं लब्ध्वा अपरं लाभं ततः अधिकं न मन्यते । यस्मिन् स्थितः गुरुणा अपि दुःखेन न विचाल्यते ॥

९२] किं च यं आत्मानं । लब्ध्वा प्राप्य । परं लाभं लाभान्तरं । ततोऽधिकं न मन्यते “आत्मलाभात् परं विद्यते” इति स्मृतेः । किं च यस्मिन् आत्मतत्त्वे ।

भिन्न कहिये विषयसँ अजनित ऐसा जो सुख है । तिसकुं जानताहै नाम अनुभव करता-है ॥ किंवा आत्माविषै स्थित भया यह योगी । तत्त्वतै नाम तिस आत्मस्वरूपतै चलता नाम पतन होता नहीं ॥ १०६ ॥

९१] औ जिस आत्माकुं पायके अन्यलाभकुं तिसतै अधिक नहीं मानताहै औ जिसविषै स्थित भया पुरुष । महत्तुदुःखसँ बी चलायमान होता नहीं ॥

९२] किंवा जिस आत्माकुं पायके अन्यलाभकुं तिस आत्मलाभतै अधिक नहीं मानताहै । काहेतै “आत्माके लाभतै अन्य उत्कृष्टलाभ नहीं है” इस स्मृतितै ॥ किंवा जिस आत्मतत्त्वविषै स्थित भया पुरुष ।

स्थितो गुरुणा महता । अपि दुःखेन शस्त्राभिघातादिलक्षणेन । मर्याद इव न विचाल्यते ॥ १०६ ॥

९३ इदानीष्टपपादितं योगं निगमयति—  
९४] तं दुःखसंयोगवियोगं योगसंज्ञितं विद्यात् ॥

९५] “ज्ञनैः शनैः” इत्यादिना यावन्नि- विशेषणैः विशिष्ट आत्मावस्थाविशेषो यो योग उक्तः तं दुःखसंयोगवियोगं दुःखैः संयोगो दुःखसंयोगस्तेन वियोगस्तं । विपरीतलक्षणया योगसंज्ञितं योग इत्येवं संज्ञा यस्य इतितं योगसंज्ञितं विद्यात् जानीयात् ॥

शस्त्रके मरारआदिकरूप महान्तुदुःखसँ बी मर्यादाकी न्पाई चलायमान होता नहीं १०६

९३ अब १०१ वें श्लोकसँ उपपादन किये योगकुं सूचन करैहैः—

९४] तिस उक्तयोगकुं दुःखके संयोगके वियोगरूप योगसंज्ञित कहिये योग नामवाला जानना ॥

९५] “धीरसँ धीरसँ” इन १०१ वें श्लोकसँ आदिलेके जितनै विशेषणनकरि युक्त आत्माकी अवस्थाविशेषरूप जो योग कहा । तिसकुं दुःखसंयोगवियोग कहिये दुःखनसँ जो संयोगवाला तिससँ वियोगरूप विपरीतलक्षणासँ योगसंज्ञित कहिये योगनाम जानना ॥

७० जैसँ हिरण्यकशिपु नामक दैत्यपतिका पुत्र प्रल्हाद । पितासँ अनेकदुःखनकुं प्राप्त हुया बी अपनी निष्ठारतै चलायमान भया नहीं । ऐसँ आत्मतत्त्वविषै स्थिति जो निष्ठा । ताकुं

पाया पुरुष अनेकमरणतदुःखनकरि अपनी निष्ठा जो स्थिति तातै चलायमान होता नहीं । यह अर्थ है ॥

दशी] ॥ १ जाग्रत्विषै वासनानंदसिद्धि । अभ्यासतै प्रतीत निजानंदकथन ४४१९-४५३८ ॥ ७६५

प्रमाणे  
योगानंदः  
॥ ११ ॥  
योगांकः

१२५०

१२५१

४५००

युञ्जन्नेवं सदात्मानं योगी विगतकल्मषः ।

सुखेन ब्रह्मसंस्पर्शमत्यंतं सुखमश्नुते ॥ १०८ ॥

उत्सेक उद्धर्षद्वत्कुशाग्रेणैकविंदुना ।

मनसो निग्रहस्तद्वद्भवेदपरिखेदतः ॥ १०९ ॥

टीकांकः

४४९६

टिप्पणांकः

ॐ

९६ एवंविधयोगानुष्ठाने किंचित्कर्तव्य-  
ताविशेषमाह—

९७] सः योगः निश्चयेन अ-  
निर्धिण्यचेतसा योक्तव्यः ॥

९८] स पूर्वोक्तो । योगो निश्चयेन  
अध्यवसायेन । अनिर्धिण्यचेतसा निर्वेद-  
रहितेन चित्तेन । योक्तव्यः अनुष्ठेयः १०७

९९ इदानीमुक्तमर्थमुपसंहरति (युञ्ज-  
न्निति)—

४५००] विगतकल्मषः योगी सदा  
आत्मानं एवं युञ्जन् सुखेन ब्रह्म-  
संस्पर्शं अत्यंतं सुखं अश्नुते ॥

१) विगतकल्मषः विगतपापो योगी-

९६ इसप्रकारके योगके अनुष्ठानविषे  
किंचित् कर्तव्यपनके भेदकू कहैंहैंः—

९७] सो योग निश्चयकरि निर्वेद-  
रहित चित्तसैं कर्त्तव्य है ॥

९८] सो पूर्वोक्तयोग निश्चयकरि योगा-  
भ्यासविषे खेदसैं रहित चित्तकरि अनुष्ठान  
करनैकू योग्य है ॥ १०७ ॥

९९ अब १०१ वें श्लोकउक्तअर्थकू  
समाप्त करैंहैंः—

४५००] विगतपाप जो योगी है ।  
सो सदा आत्माकू ऐसैं अनुसंधान  
करताहुया सुखसैं ब्रह्मके साथि  
संस्पर्शयुक्त अत्यंतसुखकू पावताहै ॥

१) विगतपाप कहिये योगके विग्ररूप  
अंतरायसैं रहित भया जो योगी । सो सदा

तरायवर्जितः । योगी सदात्मानमेवं  
यथोक्तप्रकारेण । युञ्जन् अनुसंधानः सुखेन  
अनायासेन । ब्रह्मसंस्पर्शं ब्रह्मणा संस्पर्शो  
यस्य सुखस्य तद्वत्संस्पर्शं ब्रह्मस्वरूपभूत-  
मिति यावत् । अत्यंतं अविनश्वरं निरतिशयं ।  
सुखमश्नुते प्राप्नोति इत्यर्थः ॥ १०८ ॥

२ अनिर्वेदेन कियमाणो योगाभ्यासः  
फलपर्यंतो भवतीत्येतत् सङ्घातमाह (उत्सेक  
इति)—

३] कुशाग्रेण एकविंदुना उद्धेः  
उत्सेकः यद्वात् । तद्वत् मनसः निग्रहः  
अपरिखेदतः भवेत् ॥

आत्माकू ऐसैं कहिये उक्तप्रकारकरि स्मरण  
करताहुया विनाश्रम ब्रह्मके साथि संस्पर्श-  
वाले कहिये ब्रह्मस्वरूपभूत अत्यंत कहिये  
अनश्वर औ निरतिशयसुखकू पावताहै । यह  
अर्थ है ॥ १०८ ॥

॥ १४ ॥ अखेदकरि किये योगाभ्यासके फलपर्यंत  
होवैमैं दृष्टांत ॥

२ अनिर्वेदकरि फलसहित प्रयत्नविषे  
खेदके अभावकरि किया जो योगाभ्यास ।  
सो सफल होवैहै । यह अर्थ दृष्टांतसहित  
कहैंहैंः—

३] जैसे कुशाग्रसैं एकविंदुकरि  
समुद्रका उत्सेक होवैहै । तैसैं मनका  
निग्रह खेदके अभावतैं होवैहै ॥

टीकाकः

४५०४

टिप्पणांकः

७७१

बृहद्रथस्य राजर्षेः शाकायन्यो मुनिः सुखम् ।

प्राह मैत्राण्यशाखायां समाध्युक्तिपुरःसरम् ११०

ब्रह्मानन्दे  
योगानन्दः  
॥ ११ ॥  
श्लोकः

१२५२

४) कुशाग्रेण उद्धृतेन एकेन बिन्दुना क्रियमाण उदधेरुत्सेकः उद्धृत्य वहिः सेचनं । परिशेदाभावे सति यद्रत् कालांतरे भवेदेव । तद्रत् मनसो निग्रहः अपि श्रमराहित्येन क्रियमाणः कालांतरे सिद्ध्येत् । इदं च टिट्ठिभोपाख्यानं मनसि निधायोक्तम् ॥ १०९ ॥

५ न केवलमयमर्थो गीतायामभिहितः किंतु मैत्रायणीयशाखायामपीत्याह (बृहद्रथस्येति)

४) दर्शके अग्रसैं निकासे एकबिंदुकरि किया जो समुद्रका उत्सेक कहिये निकासिके बाहिर फेंकना । सो खेदके अभाव हुये जैसैं कालांतरविषै होवैहीं है । तैसैं मनका निग्रह वी खेदकी रहितताकरि कियाहुया कालांतरविषै सिद्ध होवै है । यह अर्थ टिट्ठिभंके उपाख्यानकूं मनविषै धारिके कहाहै ॥ १०९ ॥ ॥ १९ ॥ श्लोक १०० उक्त सुखमें मैत्रायणीय-शाखाप्रमाण ॥

५ यह अर्थ केवल गीताविषैहीं कहाहै ऐसैं नहीं । किंतु मैत्रायणीयशाखाविषै वी कहाहै ।

६] मैत्राण्यशाखायां शाकायन्यः मुनिः बृहद्रथस्य राजर्षेः समाध्युक्ति-पुरःसरं सुखं प्राह ॥

७) मैत्रायणीयनामके यजुःशाखाभेदे शाकायन्यनामा कश्चिदपि स्वशिष्यत्वेनोपपन्नस्य बृहद्रथाख्यस्य राजर्षेः ब्रह्मसुखं समाध्यभिधानपूर्वकं यथा भवति तथोक्तवान् ॥ ११० ॥

ऐसैं कहैहैंः—

६] मैत्रायणीयनामकशाखाविषै शाकायन्यनाममुनि बृहद्रथनामराज-ऋषिकूं समाधिके कथनपूर्वक ब्रह्मसुखकूं कहताभया ॥

७) मैत्रायणीयनामक किसी यजुर्वेदकी शाखाविषै शाकायन्यनामा कोईक ऋषि अपना शिष्य होनैकरि प्राप्त भया जो बृहद्रथनामा राजर्षि कहिये राजनविषै श्रेष्ठ । ताकूं समाधिके कथनपूर्वक जैसैं होवै तैसैं ब्रह्मसुख कहताभया ॥ ११० ॥

७१ जैसैं किसी टिट्ठिम नाम पक्षिके । तीरविषै स्थित अंजनकूं समुद्र लहरीकरि हरण करताभया । तब सो पक्षी "मैं समुद्रकूं शोषण कलंगा" यह निश्चयकरिके प्रवर्त्त हुवा अपनी बंचुनकरि एकएक जलके बिंदुकूं बाहिर फेंकताभया । तब बहुतबहुवर्ग रूप पक्षीयोसैं निवारण किया ती वी दृष्ट्या नहीं । बलटा तिन सर्वपक्षिनकूं सहकारी करताभया ॥ ऊरुनैं घेठनैरूपकरि बहुतकेशकूं प्राप्त अये तिन सर्वपक्षीनकूं देखिके

ऊपाळु जो नारदमुनि । सो तिनके समीप गबरकूं भेजताभया । पीछे गबरके पक्षनके वायुकरि शोषणकूं पावताहुया समुद्र भयकूं पायाहुया तिन अंजनकूं पक्षीके ताई देताभया ॥ ऐसैं अखेद-करि मनके निरोधरूप परममर्मविषै प्रवर्त्तमान पुरुषकूं ईश्वर अनुग्रह करताहै । यह वार्त्ता जीवनमुक्तिविवेकविषै श्रीविद्यारण्यस्वामीनैं लिखीहै ॥



महानन्द  
योगानन्दः  
॥ १९ ॥

टीकांकः

१२५३

१२५४

यथा निरिधनो वह्निः स्वयोनोपशाम्यति ।

तथा वृत्तिक्षयाच्चित्तं स्वयोनोपशाम्यति ॥१११॥

स्वयोनोपशान्तस्य मनसः सत्यकामिनः ।

इन्द्रियार्थविमूढस्यानृताः कर्मवशानुगाः ॥११२॥

टीकांकः

४५०८

टिप्पणांकः

ॐ

८ केन प्रकारेणोक्तवानित्याशङ्क्य तत्प्रति-  
पादकांस्तदीयान् मंत्रान्पठति (यथेति) —

९] निरिधनः वह्निः स्वयोनौ उप-  
शाम्यति यथा । तथा चित्तं वृत्ति-  
क्षयात् स्वयोनौ उपशाम्यति ॥

१०] निरिधनो दग्धकाष्ठो वह्निः स्व-  
योनौ स्वकारणे तेजोमात्रे । उपशाम्यति  
ज्वालादिरूपं विशेषाकारं परित्यज्य तेजो-  
मात्ररूपे यथा अवतिष्ठते । तथा तेनैव  
प्रकारेण । चित्तं अंतःकरणमपि वृत्तिक्षयात्  
निरोधसमाध्यभ्यासेन राजसादिसकलवृत्ति-

नाशात् । स्वकारणे सत्त्वमात्रे उपशाम्यति  
सत्त्वमात्रावशेषं भवति । इत्यर्थः ॥ १११ ॥

११ ततः किमत आह (स्वयोनोपशाम्यति)

१२] सत्यकामिनः स्वयोनौ उप-  
शान्तस्य इन्द्रियार्थविमूढस्य मनसः  
कर्मवशानुगाः अनृताः ॥

१३] सत्ये आत्मनि विषये कामो-  
अस्यास्तीति सत्यकामी तस्यात् एव  
स्वयोनोपशान्तस्य उपशान्तत्वादेव  
इन्द्रियार्थविमूढस्य इन्द्रियार्थेषु विषयेषु  
शब्दादिषु । विमूढस्य विमूढस्य ज्ञान-  
शून्यस्य । मनसः कर्मवशमनुगच्छतीति

॥ १९ ॥ मैत्रायणीयशास्त्राभै कथनका प्रकार ॥

८ शाकान्यपत्रपि किसप्रकारसँ कहता-  
भया? यह आशंकाकरि तिस ब्रह्ममुखके  
प्रतिपादक तिस मैत्रायणीयशास्त्राके मंत्रनकुं  
पठन करैहै:—

९] जैसे ईधनरहित अग्नि अपने  
कारणविषै उपशमकुं पावताहै । तैसें  
वृत्तिनके क्षयतँ चित्त अपने कारण-  
विषै उपशमकुं पावताहै ॥

१०] ईधनरहित जो अग्नि है । सो अपने  
तेजोमात्रकारणविषै उपशमकुं पावताहै ।  
कहिये ज्वालाआदिकरूप विशेषआकारकुं  
परित्यागकरिके तेजोमात्ररूपविषै जैसे स्थित  
होवैहै । तैसें कहिये तिसीहीं प्रकारकरि  
अंतःकरण वी वृत्तिनके क्षयतँ कहिये निरोध-

रूप समाधिके अभ्यासकरि राजसआदिक-  
सकलवृत्तिनके नाशतँ अपने कारण  
सत्त्वगुणमात्रविषै उपशमकुं पावताहै कहिये  
सत्त्वगुणमात्र अवशेष होवैहै । यह अर्थ है १११

॥ १७ ॥ सत्त्वगुणमात्रमें मनकी उपशांतिका फल ॥

११ तिस मनके कारणविषै लयतँ क्या  
फल होवैहै? तहां कहैहै:—

१२] सत्यविषै कामचाला औ अपने  
कारणविषै उपशान्त औ इन्द्रियनके  
अर्थनविषै विमूढ जो मन है । तिसकुं  
कर्मके वशतँ प्राप्त फल अनृत होवैहै ॥

१३] सत्यआत्माविषै है इच्छा जिसकुं  
औ याहीतँ अपने कारणविषै उपशान्त औ  
ताहीतँ इन्द्रियनके शब्दादिविषयरूप अर्थ-  
विषै विमूढ कहिये विमूढ होनैकरि ज्ञान-

टीकांकः ४५१४	१५ चित्तमेव हि संसारस्तत्प्रयत्नेन शोधयेत् ।	ग्रहानन्दे योगानन्दः ॥ ११ ॥
टिप्पणांकः ७७२	यच्चित्तस्तन्मयो मर्त्यो गृह्यमेतत्सनातनम् ११३	श्लोकांकः १२५५

कर्मचशानुगाः ससाधनाः सुसादयः ।  
अमृताः मायिकत्वज्ञानेन मिथ्याभूताः ।  
स्युरित्यर्थः ॥ ११२ ॥

१४ ननु “चित्तोपशान्तौ जगन्मिथ्या  
भवति” इत्येतदनुपपन्नं तदुपादानकत्वा-  
भावात्तस्येत्याशङ्क्याह—

१५] चित्स एव हि संसारः । तत्  
प्रयत्नेन शोधयेत् ॥

१६) यद्यपि स्वरूपेण चित्तोपादानकं  
जगत् भवति तथापि तस्य भोग्यत्वं चित्त-  
कारणम् एव । हि शब्देनात्र सर्वानुभवं

रहित ऐसा जो मन है । ताझू कर्मके वशतें  
मास भये जे शब्दादिनिमित्तरूप साधन-  
सहित सुसादिक । ते अमृत कहिये मायिक-  
पन्नके ज्ञानकरि मिथ्यारूप होवैहैं । यह  
अर्थ है ॥ ११२ ॥

॥ १८ ॥ संसारकू चित्तरूपता ॥

१४ ननु “चित्तकी उपशान्तिके हुये जगत्  
मिथ्या होवैहैं” यह कथन अयुक्त है । काहेतें  
तिस जगत्कू चित्तरूप उपादानवाला होनेके  
अभावतें । यह आशङ्काकरि कहैहैं—

१५] जातैं चित्तहीं संसार है । यातैं  
ताझू प्रयत्नसैं शुद्ध करना ॥

१६) यद्यपि स्वरूपकरि चित्तरूप उपादान-  
वाला जगत् नहीं होवैहैं । तथापि तिस  
जगत्का भोग्यपना चित्तरूप कारणवालाहीं

प्रमाणयति । सुषुप्त्यादौ चित्तविलये भोगा-  
दर्शनादिति भावः ॥ यतश्चित्तात्मकः संसारः  
अतस्तत् चित्तमेव प्रयत्नेन अभ्यास-  
वैराग्यादिलक्षणेन । शोधयेत् रजस्तमोराहि-  
त्येनैकाग्र्यं कुर्यात् ॥

१७ नन्वात्मनो विमुक्तये आत्मैव शोध-  
नीयो न चित्तमित्याशङ्क्याह (यच्चित्त  
इति)—

१८] मर्त्यः यच्चित्तः तन्मयः । एतत्  
सनातनं शुद्धम् ॥

१९) मर्त्यः इत्युपलक्षणं देहिमात्रस्य ।

है ॥ इहां “जातैं” इस पर्यायवाले “हि”  
शब्दकरि सर्वजनके अनुभवकू प्रमाण करैहैं ।  
काहेतें सुषुप्तिआदिकविषै चित्तके विलय हुये  
भोगके अदर्शनतें । यह भाव है ॥ जातैं  
चित्तरूप संसार है । यातैं तिस चित्तकूहीं  
अभ्यासवैराग्यआदिकरूप प्रयत्नसैं शोधन  
करना कहिये रजस्तमगुणसैं रहितताकरि  
एकाग्र करना ॥

१७ ननु आत्माकी मुक्तिअर्थ आत्माहीं  
शोधन करनेयोग्य है चित्त नहीं । यह  
आशङ्काकरि कहैहैं—

१८] जो मनुष्य जिसविषै चित्त-  
वाला होवैहैं । सो तन्मय है । यह  
सैनातनशुद्ध है ॥

१९) मूलविषै जो मनुष्यका वाचि मर्त्य-

७२ इहां यह रहस्य है— जैसैं छद्मजल जिस जिस  
नीलीपीतादिकके साथि संगकू पावताहै । तिस तिस रूप-  
वाला होवैहैं । तैसैं पंचभूतके सत्वगुणका कार्य होवैतें छद्म  
जो मन है । सो जैसी जैसी भावनाकू पावताहै अभ्यासके

बलतें तैसैं तैसैं आकारवाला होवैहैं । यातैं  
(१) “मैं जीव हूँ” इस भावनाके बलतें मन जीवभावकू  
प्राप्त होवैहैं । जो

महानंदः  
योगानंदः  
॥ ११ ॥  
भोक्तः

१२५६

चिच्छस्य हि प्रसादेन हंति कर्म शुभाशुभम् ।

प्रसन्नात्मात्मनि स्थित्वा सुखमक्षय्यमश्नुते ११४

टीकांकः

४५२०

टिप्पणांकः

ॐ

यो देही यचित्तः यस्मिन्पुत्रादौ विषये चित्तवान् भवति । सः तन्मयः तदात्मक एव तत्साकल्यपर्वकल्ययोरात्मन्येव समारोपणात् । एतत्सनातनं इदमनादिसिद्धं । शुद्धं रहस्यं । एतदुक्तं भवति । स्वभावतः शुद्धस्यात्मनो यत्तश्चित्तसंपर्कादेव संसारित्वं

पद है । सो देहधारीमात्रका उपलक्षण है । यातें जो देही जिस पुत्रादिकविषयविषै चित्तवाला होवै है सो तिसरूपहीं है । काहेतैं तिन पुत्रादिकनकी संपूर्णता औ असंपूर्णताके आपविषैहीं सम्यक् आरोपण करनेतैं ॥ यह सनातन नाम अनादिसिद्ध गुण नाम रहस्य है ॥ इहां यह कथन कियाहोवै है:- स्वभावतैं शुद्धरूप आत्माकू जातें चित्तके संवर्धतैंहीं संसारीपना है । “ध्यान करतेकी न्याई औ लीला करतेकी

“ध्यायतीव लेलायतीव” इति श्रुतेः । अतश्चित्तस्य बोधनेन आत्मनः संसार-निवृत्तिरिति ॥ ११३ ॥

२० नन्वनादिभयपरंपरोपाजितसुखदुःख-प्रदपुण्यपापकर्मणोः सतोश्चित्तबोधनेनापि कथमात्मनः संसारनिवृत्तिर्भविष्यतीत्याशंक्य

न्याई चित्तके संगकरि आत्मा होवै है” इस श्रुतिहैं ॥ यातें चित्तके बोधनकरि आत्माकू संसारकी निवृत्ति होवै है ॥ ११३ ॥

॥ १९ ॥ चित्तके ब्रह्मासुप्तवानरूप प्रसादतैं संसारकी निवृत्तिका संभव ॥

२० ननु अनादिकालकी जन्मपरंपराकरि संपादन किये सुखदुःखके दैनैहारे पुण्यपाप-कर्मके होते । चित्तके बोधनकरिहीं कैसैं आत्माकू संसारकी निवृत्ति होवैगी ? यह

- (२) “मैं ईश्वर हूँ” इस भावनाके चलतैं मन ईश्वरभावकू प्राप्त होवै है । औ
- (३) “मैं ब्रह्माभाषिक हूँ” इस भावनाके चलतैं मन ब्रह्माभाषिकभावकू प्राप्त होवै है । औ
- (४) “मैं देहाधिक हूँ” इस भावनाके चलतैं मन देहाधिकभावकू प्राप्त होवै है । औ
- (५) “मैं दास हूँ” इस भावनाके चलतैं मन दासभावकू प्राप्त होवै है । औ
- (६) “मैं स्वर्गाभाषिकलोककू प्राप्त होइ” इस भावनाके चलतैं स्वर्गाभाषिककी प्राप्तिके हेतु साधनविषै तत्पर हुया मन । स्वर्गाभाषिकलोककू प्राप्त होवै है । औ
- (७) “सर्वं शून्य है” इस भावनाके चलतैं मन वृक्षपात्रभाषिक शून्यभावकू प्राप्त होवै है । औ
- (८) “मैं प्रत्यक्षअभिन्नब्रह्म हूँ” इस भावनाके चलतैं मन ब्रह्मभावकू प्राप्त होवै है ॥

इसरीतिहैं जिस जिस मतके अनुसार दृढभावनाकरि जिस जिस पदार्थविषे मन तत्पर होवै है । तिस तिस भावकू प्राप्त होवै है । परंतु तिनमें इत्थना भेद है:-

(१) ब्रह्मतैं भिन्न अनात्मवस्तुकी भावनाकरि जिस जिस भावकी प्राप्ति होवै है । सो सो भाव दीपककी प्रभावविषे मणिपुद्धि औ शुक्तिविषे रजतपुद्धि औ रज्जुविषे सर्पपुद्धि औ साक्षीविषे स्वप्नपुद्धि औ तिनके विषयनकी न्याई विसंवारीभ्रमरूप है ॥ औ

(२) ब्रह्मासाक्षात्कारके अभव हुये शुद्धशास्त्रद्वारा परोक्ष-एविकरि अभिहूये ब्रह्मविषे “मैं ब्रह्म हूँ” इस आकारवाली मिश्रुणउपसन्नारूप दृढभावनाके चलतैं जो ध्यानीपुरुषकू ब्रह्म-भावकी प्राप्ति होवै है । सो मणिगी प्रभावविषे मणिपुद्धि औ तिसके विषयकी न्याई संवादीभ्रमरूप है ॥ औ

(३) गुरुमुखद्वारा अवग किये महावाक्यतैं जनित “मैं ब्रह्म हूँ” इस मनके निश्चयरूप तत्त्वसाक्षात्कारतैं जो ब्रह्म-भावकी प्राप्ति होवै है । सो शुक्तिभाषिकके शानतैं प्राप्त शुक्तिआदिककी न्याई पारमार्थिकरूप है ॥

इस अभिप्रायकरिहीं युक्तिहैं काह्यै:- “जैतै निश्चयवाला पुरुष इसलोकविषे होवै है । तैसा इहांतैं मरणकू पायके होवै है” इत्यादिकअनेकश्रुतिआदिकनके वचन इस अर्थविषे प्रमाण हैं । यातैं यह सनातनगुण है ॥

टीकांक:

४५२१

टिप्पणांक:

ॐ

सैमासक्तं यथा चित्तं जंतोर्विषयगोचरे ।

यद्येवं ब्रह्मणि स्यात्तत्को न मुच्येत बंधनात् ११५

ब्रह्मानंदे

योगानंदः

॥ ११ ॥

श्रीकांतः

१२५७

चित्तप्रसादोपलक्षितब्रह्मसुसंधानेन सकल-  
कर्मक्षयोपपत्तेः मैवमिति परिहरति—

२१] चित्तस्य हि प्रसादेन शुभा-  
शुभं कर्म हन्ति ॥

२२) हिशब्देन “यद्यप्येपीकातूलमशौ  
भ्रंतं प्रदूयेतैवं हास्य सर्वे पाप्मानः प्रदूयन्ते ॥”  
“उपपातकेषु सर्वेषु पातकेषु महत्सु च । प्रविश्य  
रजनीपादं ब्रह्मध्यानं समाचरेत्” इत्यादि-  
श्रुतिस्मृतिप्रसिद्धिं द्योतयति ॥

२३ ततः किमित्यत आह—

२४] प्रसन्नात्मा आत्मनि स्थित्वा

आर्शकाकरि चित्तके प्रसादरूप शोधनकरि  
उपलक्षित ब्रह्मके अनुसंधानकरि सकल-  
कर्मनके क्षयके संभवतै चित्तके शोधनकरि  
वी कैसै आत्माहू संसारकी निवृत्ति होवैगी ।  
यह शंका बनै नहीं । ऐसै परिहार करैहैः—

२१] चित्तकेहीं प्रसादकरि नाम  
एकाग्रताकरि शुभअशुभरूप कर्महू  
नाश करताहै ॥

२२) मूलविषै जो हिशब्द है । तिसकरि  
“जैसै अधिविषै गेया इषीका इस नामवाले  
किसी दृणका तूल नाम कापशि नाश होवैहै। ऐसै  
निश्चयकरि इस ज्ञानीके सर्वपाप नाश होवैहै”  
औ “सर्व छोटवडेउपपातक जे सामान्यपाप  
औ महान्पातक जे बडेदुष्टाचरण तिनविषै  
प्रवेश करीके कहिये तिनके होते वी रात्रिके  
पीछलेप्रहरविषै बैठिके ब्रह्मके ध्यानहू  
सम्यक् आचरे” इत्यादिश्रुति औ स्मृतिकी  
प्रसिद्धिहू जनावतैहै ॥

अक्षय्यं सुखं अश्नुते ॥

२५) प्रसन्नात्मा चेतो यस्य स तथोक्तः ।  
आत्मनि स्वस्वरूपभूते अद्वितीयानंदलक्षणे  
ब्रह्मणि । स्थित्वा “तदेवाहं” इति निश्चयेन ।  
दृश्यजातं परिहृत्य चिन्मात्ररूपेणावस्थायाः  
अक्षय्यम् अविनाशि । यत् सुखं स्वरूप-  
भूतं । तत् अश्नुते ॥ ११४ ॥

२६ “प्रसन्नात्मात्मनि स्थित्वा” इत्युक्त-  
मेवार्थं दृष्टांतोक्तिपुरःसरं ब्रह्मयति (समा-  
सक्तमिति)—

२७] जंतोः चित्तं विषयगोचरे

२३ तिस चित्तके प्रसादतै क्या फल  
होवैहै ? तहां कहैहैः—

२४] प्रसन्नआत्मावाला पुरुष आत्मा-  
विषै स्थित होयके अक्षयसुखहू  
पावताहै ॥

२५) प्रसन्न है आत्मा कहिये चित्त  
जिसका । ऐसा जो पुरुष सो आत्माविषै  
कहिये स्वस्वरूपभूत अद्वितीयआनंदरूप  
ब्रह्मविषै स्थित होयके कहिये “सोई मैं हूँ”  
इस निश्चयकरि दृश्यमात्रहू परित्यागकरिके  
चेतनमात्ररूपसै स्थितिकरिके अक्षय कहिये  
अविनाशि ऐसा जो स्वरूपभूत सुख है ।  
तिसहू पावताहै ॥ ११४ ॥

॥ २० ॥ श्लोक ११४ उक्त अर्थकी  
दृष्टांतसै दहता ॥

२६ “प्रसन्नआत्मावाला पुरुष आत्मा-  
विषै स्थित होयके” इस ११४ वें श्लोक-  
उक्त अर्थहूहैं दृष्टांतके कथनपूर्वक दह करैहैः—

२७] जीवका चित्त जैसै विषयरूप

ग्रहानंदे  
योगानंदः

॥११॥

श्रीकृतकः

१२५८

१२५९

मैनो हि द्विविधं प्रोक्तं शुद्धं चाशुद्धमेव च ।

अशुद्धं कामसंपर्काच्छुद्धं कामविवर्जितम्॥११६॥

मैन एव मनुष्याणां कारणं बंधमोक्षयोः ।

बंधाय विषयासक्तं मुक्त्यै निर्विषयं स्मृतम्११७

टीकांकः

४५२८

टिप्पणांकः

ॐ

यथा समासक्तं । तत् ब्रह्मणि यदि  
एवं स्यात् कः बंधनात् न मुच्येत ॥

२८) प्राणिनः चित्तं विषय एव गोचरः  
विषयगोचरः इन्द्रियप्रचारभूमिस्तस्मिन्  
यथा स्वभावतः सम्यगासक्तं भवति ।  
तत् एवं चित्तं ब्रह्मणि प्रत्यगभिने  
परमात्मनि । यद्येवं आसक्तं स्यात् तर्हि  
कः संसारात् न मुच्येत सर्वोऽपि  
मुच्येतैवेत्यर्थः ॥ ११६ ॥

२९ उक्तार्थदाढ्याय मनसोऽर्वातरमेद-  
माह (मन इति) —

गोचरविषयै सम्यक्भासक्त है । सो  
चित्त ब्रह्मविषयै जब ऐसैं होवै तब कौन  
पुरुष बंधनतैं नहीं छूटैगा ?

२८) प्राणीका चित्त जैसैं विषयरूप  
इन्द्रियके प्रवृत्तिकी भूमिविषयै स्वभावतैं सम्यक्-  
आसक्त होवै है । सोई चित्त ब्रह्म जो प्रत्यक्-  
अभिन्नपरमात्मा तिसविषयै जब ऐसैं आसक्त  
होवै । तब कौन पुरुष संसारतैं नहीं छूटैगा ?  
सर्व वी छूटैगाहीं । यह अर्थ है ॥ ११६ ॥

॥ २१ ॥ अशुद्धशुद्धभेदकरि मनकी द्विविधता ॥

२९ श्लोक ११६ उक्त अर्थकी दृढता  
करनैकेलिये मनके बीचके भेदक कहैं हैं :—

३०] शुद्ध औ अशुद्धभेदकरि मन  
दोप्रकारका कहा है ॥

३१ तिस दोप्रकार होनैविषय कारण

३०] शुद्धं च अशुद्धं एव च मनः  
हि द्विविधं प्रोक्तम् ॥

३१ तत्र कारणमाह (अशुद्धमिति) —

३२] कामसंपर्कात् अशुद्धं । काम-  
विवर्जितं शुद्धम् ॥

३३] कामः इत्युपलक्षणं क्रोधादेरपि ११६

३४ द्विविधस्य तस्यैव क्रमेण संसार-  
मोक्षयोः हेतुतां दर्शयति (मन एवेति) —

३५] मनुष्याणां बंधमोक्षयोः  
कारणं मनः एव । विषयासक्तं  
बंधाय निर्विषयं मुक्त्यै स्मृतम् ॥११७॥

कहैं हैं :—

३२] कामनाके संबंधतैं मन अशुद्ध  
है औ कामवर्जित मन शुद्ध है ॥

३३] इहां कहा जो काम । सो क्रोध-  
आदिकका वी उपलक्षण है ॥ ११६ ॥

॥ २१ ॥ तिसी दोप्रकारके मनकूं कमतैं संसार  
औ मोक्षकी कारणता ॥

३४ दोप्रकारके तिस मनकूंहीं क्रमकरि  
संसार औ मोक्षकी हेतुता श्रुतिकरि  
दिसावैं हैं :—

३५] मनुष्यनकूं बंध औ मोक्षका  
कारण मनहीं है ॥ विषयनविषय  
आसक्त भया जो मन । सो बंधअर्थ  
है औ निर्विषय भया जो मन सो  
मुक्तिअर्थ कहा है ॥ ११७ ॥

टीकांकः

४५३६

टिप्पणांकः

ॐ

समाधिनिर्धूतमलस्य चेतसो

निवेशितस्यात्मनि यत्सुखं भवेत् ।

न शक्यते वर्णयितुं गिरा तदा

स्वयं तदंतःकरणेन गृह्यते ॥ ११८ ॥

यद्यप्यसौ चिरं कालं समाधिर्दुर्लभो नृणाम् ।

तथापि क्षणिको ब्रह्मानंदं निश्चाययत्यसौ ॥ ११९ ॥

ब्रह्मानंदे

योगानंदः

॥ १११ ॥

टीकांकः

१२६०

१२६१

३६ “प्रसन्नात्मात्मनि स्थित्वा सुखमक्षय्य-  
मश्नुते” इत्युक्तमेवाधौ श्रुतिः स्वयमेव प्रपंच-  
यति (समाधीति) —

३७] आत्मनि निवेशितस्य समा-  
धिनिर्धूतमलस्य चेतसः यत् सुखं  
भवेत् । तदा गिरा वर्णयितुं न  
शक्यते । स्वयं तत् अंतःकरणेन  
गृह्यते ॥

३८] आत्मनि प्रसङ्गस्वरूपे । निवेशि-  
तस्य समाधिनिर्धूतमलस्य समाधिना

प्रत्यक्ब्रह्मणोरैक्यगोचरप्रसाद्युत्पत्त्या । निर्धूत-  
मलस्य निःशेषेण निवारितरजस्तमोमलस्य ।  
चेतसः तस्मिन् समायौ यत्सुखं उत्पद्यते ।  
तदा समाधावुत्पन्नं तत् सुखं गिरा वाचा ।  
वर्णयितुं न शक्यते अलौकिकसुखत्वा-  
दित्यर्थः । किंतु स्वयं तत् स्वरूपभूतं सुखं  
अंतःकरणेन एव गृह्यते ॥ ११८ ॥

३९ नन्वस्यैव समाधेर्दुर्लभत्वात् कथमनेन  
ब्रह्मानंदनिश्चयसंभव इत्याशंक्याह —

॥ ११ ॥ प्रसन्नचित्तवालेकूं आत्मामै स्थितिसै  
अक्षयसुखकी प्राप्तिाका श्रुतिकरि कथन ॥

३६ “प्रसन्नचित्तवाला पुरुष आत्माविषै  
स्थित होयके अक्षयसुखकूं पावताहै” इस  
११४ श्लोकउक्तअर्थकूंहीं श्रुति आपहीं वर्णन  
करैहैः—

३७] आत्माविषै प्रवेशकूं पाये औ  
समाधिकरि निवृत्तमलवाले चित्तकूं  
जो सुख होवैहै । तब सो बाणीकरि  
वर्णन करनैकूं शक्य नहीं है । किंतु  
आप सो सुख अंतःकरणकरि ग्रहण  
होवैहै ॥

३८] प्रत्यक्स्वरूप आत्माविषै स्थित  
मया औ प्रत्यागत्मा औ ब्रह्मकी एकताकूं  
विषय करनैहारी दृष्टिकनी आदृष्टिरूप  
समाधिकरि संपूर्ण निवारण कियाहै रजतम—

गुणरूप मल जिसका । ऐसा जो चित्त है ।  
ताकूं तिस समाधिविषै जो सुख उत्पन्न  
होवैहै । तब समाधिविषै उत्पन्न भया सो  
सुख बाणीकरि वर्णन करनैकूं अशक्य है ।  
अलौकिकसुख होनेतै । यह अर्थ है ॥ किंतु  
आप सो स्वरूपभूत सुख अंतःकरणकरिहीं  
ग्रहण करियेहै ॥ ११८ ॥

॥ २ ॥ मनुष्यनकूं क्षणिकसमाधिके  
संभवतै ब्रह्मानंदके निश्चयका  
संभव ॥ ४५३९-४५९१ ॥

॥ १ ॥ क्षणिकसमाधितै ब्रह्मानंदके निश्चयकी  
प्रतिज्ञा ॥

३९ ननु इस समाधिहूंहीं दुर्लभ होनेतै  
इसकरि ब्रह्मानंदके निश्चयका संभव कैसे  
होवैहै ? यह आशंकाकरि कहैहैः—

दशी] ॥२ मनुष्यनकं क्षणिकसमाधिके संभवतं ब्रह्मानंदके निश्चयका संभव ४५३९-४५९१॥ ७७३

ब्रह्मानंदः  
योगानंदः  
॥११॥  
टीकाः  
१२६२

श्रीबालुर्व्यसनी योऽत्र निश्चिनोत्येव सर्वथा ।

निश्चिते तु सकृत्तस्मिन्विश्वसित्यन्यदाप्ययम् १२०

टीकाः  
४५४०  
टिप्पणीः  
ॐ

४०] यद्यपि असौ समाधिः चिरं कालं नृणां दुर्लभः । तथापि क्षणिकः असौ ब्रह्मानंदं निश्चाययति ॥

४१] अस्य समाधेः संततस्यासंभवेऽपि क्षणिकस्य तस्य संभवात्तेनैवायमानंदो निश्चेतुं शक्यत इत्यर्थः ॥ ११९ ॥

४२ नन्वात्मदर्शनाय श्रवणादीं प्रवृत्तापि केचिदानंदनिश्चयशून्या बहिर्मुखे एव वर्तत इत्याशंक्य श्रद्धादिरहितानां तथात्वेऽपि श्रद्धादिमतां तन्निश्चयो भवति एवेत्याह—

४३] श्रद्धालुः व्यसनी यः अत्र सर्वथा निश्चिनोति एव ॥

४०] यद्यपि यह समाधि चिरकाल-पर्यंत मनुष्यनकं दुर्लभ है । तथापि यह क्षणिकसमाधि ब्रह्मानंदकं निश्चय करावैहै ॥

४१] निरंतरस्थायी इस समाधिके अ-संभव हुये वी । क्षणिक कहिये क्षणकालपर्यंत स्थायी तिस समाधिके संभवतं तिस क्षणिक-समाधिकरिहीं यह आनंद निश्चय करनेकूं शक्य होवैहै । यह अर्थ है ॥ ११९ ॥

॥ १ ॥ बहिर्मुखश्रद्धावान्व्यसनीकूं ब्रह्मानंदके निश्चयका संभव ॥

४२ ननु आत्माका दर्शन जो साक्षात्कार । तिस अर्थ श्रवणादिकविषै प्रवर्त हुये वी कितनेक पुरुष आनंदके निश्चयसँ रहित हुये बहिर्मुखहीं वर्ततहैं । यह आशंकाकरि श्रद्धा-रहित पुरुषनकूं तिसप्रकार निश्चयके अभाव-के हुये वी श्रद्धाआदिककरि युक्त पुरुषनकूं

४४) व्यसनं सर्वथा संपादयिष्यामीत्या-ग्रहः तद्वान् व्यसनी अत्र समाधौ । सर्वथा अवश्यम् ॥

४५ ततः किमित्यत आह (निश्चिते इति)—

४६] तस्मिन् सकृत् निश्चिते तु अयं अन्यदा अपि विश्वसिति ॥

४७) अस्मिन् ब्रह्मानंदे सकृत् एकदा । क्षणिकसमाधौ निश्चिते सति अयं सकृ-न्निश्चयवान् अन्यदापि इतरस्मिन्नापि काले । विश्वसिति आनंदोऽस्तीति विश्वासं करोति ॥ १२० ॥

तिस आनंदका निश्चय होवैहीं है । ऐसँ कहैहैंः—

४३] श्रद्धालु औ व्यसनी जो पुरुष है । सो इस क्षणिकसमाधिविषै सर्वथा नाम अवश्य निश्चयकूं करताहै ॥

४४) “सर्वथा संपादन करंगा ।” ऐसा जो आग्रह । सो इहां व्यसन कहियेहै । तिस-वाला पुरुष व्यसनी कहियेहै ॥

४५ तिस निश्चय कियेतें क्या होवैहै ? तहां कहैहैंः—

४६] तिसके एकवार निश्चय किये-हुये तौ यह पुरुष अन्यकालविषै वी विश्वासकूं पावताहै ॥

४७) इस ब्रह्मानंदके एकवार क्षणिक-समाधिविषै निश्चय कियेहुये । यह एकवार निश्चयकूं पाया पुरुष “अन्यकालविषै वी आनंद है” । ऐसँ विश्वासकूं करताहै ॥ १२० ॥

टीकांक:

४५४८

टिप्पणांक:

ॐ

तौहृक् पुमानुदासीनकालेऽप्यानंदवासनाम् ।

उपेक्ष्य मुख्यमानंदं भावयत्येव तत्परः ॥ १२१ ॥

परव्यसनिनी नारी व्यग्रापि गृहकर्मणि ।

तदेवास्वादयत्यंतः परसंगरसायनम् ॥ १२२ ॥

एवं तत्त्वे परे शुद्धे धीरो विश्रांतिमागतः ।

तदेवास्वादयत्यंतर्बहिर्व्यवहरन्नपि ॥ १२३ ॥

ब्रह्मानंदे

योगानंदः

॥ ११ ॥

टीकांक:

१२६३

१२६४

१२६५

४८ ततोऽपि किं तत्राह—

४९] ताहृक् पुमान् उदासीनकाले अपि आनंदवासनां उपेक्ष्य तत्परः मुख्यं आनंदं एव भावयति ॥

५०] ताहृक् पुमान् श्रद्धादिपुरुषसं सद्बुद्धिश्चयवान् पुरुषः । औदासीन्यदशायामपि उपलभ्यमानः पूर्वोक्तां आनंदवासनामुपेक्ष्य तत्परः मुख्यानंदे तात्पर्यवान् । भूत्वा तम् एव भावयति ॥ १२१ ॥

॥ ३ ॥ श्लोक १२० उक्त अर्थका प्रयोजन ॥

४८ तिस अन्यकालविषे विश्वासवान् होनैतं बी क्या होवैहै ? तहां कहैहैः—

४९] तैसा पुरुष उदासीनकालविषे बी आनंदकी वासनाकूं उपेक्षाकरिके तत्पर हुया मुख्यआनंदकूंहीं भावना करताहै ॥

५०] तैसा कहिये श्रद्धाआदिपूर्वक एकवार आनंदके निश्चयवान् पुरुष उदासीनपनैकी अवस्थाविषे बी प्रतीयमान जो पूर्व ८५ वें श्लोकउक्त आनंदकी वासना है । ताकूं तिरस्कारकरिके तत्पर हुया मुख्यआनंदविषे तात्पर्यवान् होयके तिस मुख्यआनंदकूंहीं चिंतन करताहै ॥ १२१ ॥

॥ ४ ॥ व्यवहारकालमें निजानंदकी भावनामें दृष्टांत ॥

५१ ऐसैं व्यवहारकालविषे बी निजानंद-

५१ एवं व्यवहारकालेऽपि निजानंदं भावयतीत्यत्र दृष्टांतमाह—

५२] परव्यसनिनी नारी गृहकर्मणि व्यग्रा अपि अंतः तत् एव परसंगरसायनं आस्वादयति ॥ १२२ ॥

५३ दार्ष्टिकिके योजयति—

५४] एवं शुद्धे परे तत्त्वे विश्रांति आगतः धीरः बहिः व्यवहरन् अपि अंतः तत् एव आस्वादयति ॥ १२३ ॥

कूं भावना करताहै । इस अर्थविषे दृष्टांत कहैहैः—

५२] जैसे परपुरुषके व्यसनवाली नारी गृहके कर्मविषे प्रवृत्त हुई बी अंतरविषे तिसीहीं परपुरुषके संगरूप रसायनकूं नाम रसके स्थानकूं आस्वादन करैहै ॥ १२२ ॥

॥ ५ ॥ दृष्टांतसिद्धअर्थकी दार्ष्टांतमें योजना ॥

५३ दृष्टांतकरि उक्तअर्थकूं दार्ष्टांतिकविषे जोडतेहैः—

५४] ऐसैं शुद्धपरमतत्त्वविषे विआमकूं प्राप्त भया जो धीरपुरुष । सो बाहिरतैं व्यवहार करताहुया बी अंतरविषे तिसी परमतत्त्वकूंहीं आस्वादन करताहै ॥ १२३ ॥



दशी] ॥ २ मनुष्यनङ्क क्षणिकसमाधिके संभवते ब्रह्मानन्दके निश्चयका संभव ४५३९-४५९१ ॥ ७७५

आनन्दे  
योगानन्दः  
॥ ११ ॥  
श्लोकः

१२६६

१२६७

१२६८

५६

धीरत्वमक्षप्रावल्येऽप्यानंदास्वादवाञ्छया ।

तिरस्कृत्याखिलाक्षाणि तच्चिंतायां प्रवर्तनम् १२४

भारवाही शिरोभारं मुक्त्वास्ते विश्रमं गतः ।

संसारव्यापृतित्यागे तादृग्बुद्धिस्तु विश्रमः १२५

विश्रांतिं परमां प्राप्तस्त्वौदासीन्ये यथा तथा ।

सुखदुःखदशायां च तदानन्दैकतत्परः ॥ १२६ ॥

टीकाः

४५५५

टिप्पणीः

ॐ

५५ धीरशब्दार्थमाह (धीरत्वमिति) —

५६] अक्षप्रावल्ये अपि आनंदास्वादवाञ्छया अखिलाक्षाणि तिरस्कृत्य तच्चिंतायां प्रवर्तनं धीरत्वम् ॥

५७] इंद्रियाणां विषयाभिमुख्येन पुरुषाकर्षणसामर्थ्ये अपि स्वरूपमुत्थानुसंधानेच्छया सर्वाण्येन्द्रियाणि तिरस्कृत्यानंदानुसंधान एव प्रवर्तमानत्वं धीरत्वं इत्यर्थः ॥ १२४ ॥

५८ विश्रांतिशब्दस्य विवक्षितमर्थं सदृष्टांतमाह —

॥ ६ ॥ धीरशब्दका अर्थः ॥

५५ श्लोक १२३ गत धीरशब्दके अर्थकू कहैहैः —

५६] इंद्रियनकी प्रबलताके हुये बी आनंदके आस्वादनकी वाञ्छासँ सर्वइंद्रियनकू तिरस्कारकरिके तिस आनंदकी चिंताविषै जो प्रवर्तन । सो धीरपना है ॥

५७] इंद्रियनकू विषयनके सन्मुख होनँ करि पुरुषके आकर्षणके सामर्थ्यके हुये बी । स्वरूपमुखके अनुसंधानकी इच्छासँ सर्वइंद्रियनकू तिरस्कारकरिके आनंदके अनुसंधानविषैहँ जो प्रवर्तमानपना है । सो धीरपना है । यह अर्थ है ॥ १२४ ॥

॥ ७ ॥ दृष्टांतसहित विश्रांतिशब्दका विवक्षितार्थः ॥

५८ श्लोक १२३ गत विश्रांतिशब्दके

५९] भारवाही शिरोभारं मुक्त्वा विश्रमं गतः आस्ते । संसारव्यापृतित्यागे तादृक् बुद्धिः तु विश्रमः ॥

६०] यथा लोके भारं वहन् पुरुषः श्रमेहेतुं शिरसि स्थितं भारं परित्यज्य श्रमरहितो वर्तते । तथा संसारव्यापारत्यागे सति “श्रमरहित आसम्” इति जायमाना या बुद्धिः सा विश्रमशब्देनोच्यत इत्यर्थः १२५

६१ इदानीं फलितमर्थमाह (विश्रांतिमिति) —

कहनेकू इच्छित अर्थकू दृष्टांतसहित कहैहैः —

५९] जैसे बोजका उठावनैहारा पुरुष शिरके भारकू त्यागिके विश्रांतिकू प्राप्त हुया वर्तताहै । तैसेँ संसारके व्यापारके त्याग हुये जो तैसी बुद्धि । सो विश्रांति कहियेहै ॥

६०] जैसे लोकविषै भारकू उठावताहुया पुरुष श्रमके हेतु मस्तकविषै स्थित भारकू परित्यागकरिके श्रमरहित वर्तताहै । तैसेँ संसारके व्यापारके त्याग हुये “मैं श्रमरहित भयाहूँ” ऐसी उत्पन्न भयी जो बुद्धि । सो विश्रामशब्दकरि कहियेहै । यह अर्थ है १२५

॥ ८ ॥ फलितार्थ (विश्रांतकू सुखादिकालमें नी स्थानंदतत्परता) ॥

६१ अब फलितार्थकू कहैहैः —

टीकांकः

४५६२

टिप्पणिकः

ॐ

अग्निप्रवेशहेतौ धीः शृंगारे यादृशी तथा ।

धीरस्योदेति विषयेऽनुसंधानविरोधिनी ॥ १२७ ॥

ब्रह्मानंदे

योगानंदः

॥ ११ ॥

टीकांकः

१२६९

६२] परमां विश्रान्तिं प्राप्तः औदासीन्ये यथा । तथा सुखदुःखदशायां तु च तदानंदैकतत्परः ॥

६३] परमां निरतिशयां । विश्रान्तिं उक्तलक्षणं प्राप्तः पुरुषः स्वस्य औदासीन्यदशायां यथा परमानंदास्वादाने तात्पर्यवान् भवति । एवं सुखदुःखहेतु-प्राप्तिकालेऽपि तदनुसंधानं परित्यज्य निजानंदास्वादान एव तात्पर्यवान् भवतीत्यर्थः १२६ ॥  
६४ ननु दुःखस्य प्रतिकूलत्वेन तदनुसंधानेच्छाऽभावेऽपि वैषयिकसुखस्यानुकूलत्वेन पुरुषैरर्च्यमानत्वात्तदनुसंधानेच्छा कृतो न

भवेदित्याशंक्य । तस्य विषयसंपादनादिद्वारा अतीव बहिर्मुखत्वापादनेन निजानंदानुसंधान-विरोधित्वात् तदिच्छापि विवेकिनो न जायते इति दृष्टान्तप्रदर्शनपूर्वकमाह—

६५] अग्निप्रवेशहेतौ शृंगारे यादृशी धीः । तथा अस्य धीः अनुसंधान-विरोधिनि विषये उदेति ॥

६६] शीघ्रं देहविमोचनेच्छायां दृढतरायां सत्यां तद्विलंबकारणे अलंकारादौ यथा अग्निप्रवेशवैरस्यबुद्धिरुत्पद्यते । एवं वैराग्यादि-साधनसंपन्नस्य विवेकिनो ब्रह्मानुसंधान-विरोधिनि विषयसुखेऽपीत्यर्थः ॥ १२७ ॥

६२] जैसे परमविश्रामकूं प्राप्त भया पुरुष । उदासीनदशाविषै तिसी एकआनंदविषै तत्पर होवैहै । तैसें सुखदुःखदशाविषैही तिसी एकआनंदविषै तत्पर होवैहै ॥

६३] जैसे परमविश्रान्तिकूं नाम १२५ वें श्लोकउक्तलक्षणवाले विश्रामकूं प्राप्त भया पुरुष अपनी उदासीनदशाविषै परमानंदके स्वाद लेनैविषै तात्पर्यवान् होवैहै । ऐसैं सुखदुःखके हेतु मारब्धके कालविषै बी तिस सुखदुःखके अनुसंधानकूं परित्यागकरिके निजानंदके स्वाद लेनैविषैही तात्पर्यवान् होवैहै ॥ यह अर्थ है ॥ १२६ ॥

॥ ९ ॥ दृष्टान्तपूर्वक विवेकीकूं विषयके अनुसंधानकी इच्छाका अभाव ॥

६४ ननु दुःखकं प्रतिकूल होनैकरि तिसके अनुसंधानकी इच्छाके अभाव हुये बी विषय-जन्यसुखकूं अनुकूल होनैकरि पुरुषनसैं प्रार्थ्यमान होनैतैं तिस सुखके अनुसंधानकी इच्छा कैसें नहीं होवैगी ? यह आशंका-

करि तिस विषयजन्यसुखकूं विषयके संपादन-आदिकद्वारा अतिशयबहिर्मुखताके संपादन-करि निजानंदके स्मरणका विरोधी होनैतैं । तिस विषयसुखकी इच्छा बी विवेकी-पुरुषकूं नहीं होवैहै । ऐसैं दृष्टान्तके दिखावनै-पूर्वक कहैहैः—

६५] अग्निविषै प्रवेशके हेतु शृंगार-विषै जैसी बुद्धि उदय होवैहै । तैसी बुद्धि यह धीर जो विवेकी पुरुष ताकूं अनुसंधानके विरोधी विषयविषै उदय होवैहै ॥

६६] जैसे तत्काल देहके छोड़नैकी इच्छाके अतिशय दृढ हुये । तिसके विलंबके कारण अलंकार आदिकविषै अभिमें प्रवेश-करनैहारे पुरुषकूं वैरस्यकी कहिये विरसताकी बुद्धि उत्पन्न होवैहै । ऐसैं वैराग्यआदिक-साधनकरि संपन्न विवेकीपुरुषकूं ब्रह्मके अनुसंधानके विरोधि विषयसुखविषै बी तैसी दोषदृष्टिरूप बुद्धि उत्पन्न होवैहै । यह अर्थ है ॥ १२७ ॥

द शी]॥२ मनुष्यनकूं क्षणिकसमाधिके संभवतैं ब्रह्मानंदके निश्चयका संभव ४५३९-४५५१॥ ७७७

ग्रहानंदे  
योगानंदः  
॥ ११ ॥  
श्रीकांतः

१२७०

१२७१

१२७२

अविरोधिसुखे बुद्धिः स्वानंदे च गमागमौ ।

कुर्वत्यास्ते क्रमादेशा काकाक्षिवदितस्ततः ॥१२८

एकैव दृष्टिः काकस्य वामदक्षिणनेत्रयोः ।

यात्यायात्येवमानंदद्वये तत्त्वविदो मतिः ॥ १२९॥

भुंजानो विषयानंदं ब्रह्मानंदं च तत्त्ववित् ।

दिभाषाभिज्ञवद्विद्यादुभौ लौकिकवैदिकौ ॥१३०॥

टीकांतः

४५६७

टिप्पणांतः

ॐ

६७ मा भूद्विरोधिविषयसुखेच्छा अमयत्र-  
सौलभ्येनावहिर्मुखतरेतौ विषये किं न  
भवतीत्यत आह—

६८] अविरोधिसुखे च स्वानंदे  
काकाक्षिवत् क्रमात् इतः ततः गमा-  
गमौ कुर्वती । एषा बुद्धिः आस्ते १२८

६९ दृष्टांतं विवृणोति (एकेति)—

७०] काकस्य दृष्टिः एका एव  
वामदक्षिणनेत्रयोः याति आयाति ।  
एवं तत्त्वविदः मतिः आनंदद्वये ॥

॥ १० ॥ स्वरूपानंदं औ अविरोधिविषयं  
बुद्धिके गमनआगमनका दृष्टांतं कथन ॥

६७ विवेकीकूं विरोधिविषयसुखकी इच्छा  
मति होहु । परंतु श्रयत्रसं विना सुलभ होनै-  
करि अवहिर्मुखताके हेतु विषयविषै क्या  
इच्छा नहीं होवैहै ? तहां कहैहैः—

६८] अविरोधिविषयसुखविषै औ  
स्वरूपआनंदविषै काकाक्षिकी न्याई  
क्रमतैं इहां तहां गमन औ आगमन-  
कूं करतीहुई यह विवेकीकी बुद्धि  
वर्ततीहै ॥ १२८ ॥

॥ ११ ॥ उक्तदृष्टांतका विवरण ॥

६९ श्लोक १२८ उक्त दृष्टांतकूं वर्णन  
करैहैः—

७०] जैसें एकहीं काककी दृष्टि ।

७१] यथा काकस्य दृष्टिः दृश्यते-  
जनयेति दर्शनसाधनं चक्षुरिन्द्रियम् एकमेव  
वामदक्षिणनेत्रयोः गोलकयोः पर्यायेण  
गमनागमने करोति । एवं विवेकिनो बुद्धि-  
रपि आनंदद्वये इत्यर्थः ॥ १२९ ॥

७२ दार्ष्टांतिकं प्रपंचयति (भुंजान इति)—

७३] तत्त्ववित् भुंजानः विषयानंदं  
च ब्रह्मानंदं लौकिकवैदिकौ उभौ  
दिभाषाभिज्ञवत् विद्यात् ॥

७४] तत्त्वविद्धि । विषयान् भुंजानः

वाम औ दक्षिण दोनूनेत्रनविषै  
जातीआतीहै । ऐसैं तत्त्ववेत्ताकी  
बुद्धि बी दोनूआनंदनविषै जातीआतीहै ॥

७१] जैसें एकहीं काककी दृष्टि वाम औ  
दक्षिण इन दोनूनेत्रनविषै क्रमकरि गमन  
औ आगमनकूं करैहै । ऐसैं विवेकीपुरुषकी  
बुद्धि बी दोनू आनंदनविषै गमनआगमनकूं  
करैहै । यह अर्थ है ॥ १२९ ॥

॥ १२ ॥ दार्ष्टांतिकका विवरण ॥

७२ दार्ष्टांतिककूं वर्णन करैहैः—

७३] तत्त्ववित् जो है । सो अविरोधी-  
विषयनकूं भोगताहुया लौकिक औ  
वैदिकरूप इन दोनू विषयानंद औ  
ब्रह्मानंदकूं दोभाषाके जाननैहारे  
पुरुषकी न्याई जानताहै ॥

७४] तत्त्ववेत्ता जो है । सो अविरोधि-

टीकांकः ४५७५	दुःखप्राप्तौ न चोद्वेगो यथापूर्वं यतो द्विदृक् । गंगामग्नार्धकायस्य पुंसः शीतोष्णधीर्यथा १३१	ब्रह्मानन्दे योगानन्दः ॥ ११ ॥ श्रीकांकः
टिप्पणान्कः ७७३	ईत्थं जागरणे तत्त्वविदो ब्रह्मसुखं सदा । भाति तैर्द्वासनाजन्ये स्वप्ने तद्भासते तथा १३२	१२७३ १२७४

तज्जन्यं विषयानन्दं उपनिषद्वाक्यादवगतं  
ब्रह्मानन्दं च लौकिकवैदिकाबुभौ  
विषयानन्दब्रह्मानन्दौ भाषाद्वयवेदिवत्  
जानीयादित्यर्थः ॥ १३० ॥

७५ ननु दुःखानुभवदशायाद्वेगे सति  
कथं निजानन्दानुभव इत्याशङ्क्याह (दुःख-  
प्राप्ताविति) —

७६] यतः द्विदृक् । दुःखप्राप्तौ  
यथापूर्वं च उद्वेगः न ॥

७७] यतः यस्मात्कारणात् । विवेकी

द्विदृक् लौकिकवैदिकव्यवहारयोरुभयोरपि  
वेत्ता । अतो दुःखप्राप्ति अपि पूर्ववदज्ञान-  
दशायामिव न तस्य उद्वेगः । विवेकेन तदा  
तदा बोध्यमानत्वादतो दुःखानुभवकालेऽपि  
निजानन्दानुसंधानं न विरुध्यत इत्यर्थः ॥

७८ युगपदुभयानुसंधाने दृष्टान्तमाह  
(गंगेति) —

७९] यथा गंगामग्नार्धकायस्य पुंसः  
शीतोष्णधीः ॥ १३१ ॥

८० फलितमाह —

विषयनक्तं भोगताड्यया तिन विषयनतैर्जन्य  
विषयानन्द औ उपनिषदके वाक्यतैर्जान्या  
जो ब्रह्मानन्द । इन लौकिकवैदिकरूप दोनू  
विषयानन्द औ ब्रह्मानन्दकू दोनूभापाके  
जाननैहारे पुरुषकी न्याई अनुभव करताहै ।  
यह अर्थ है ॥ १३० ॥

॥ १३१ ॥ दुःखानुभवदशामै अनुद्वेगकरि  
निजानन्दके अनुभवका संभव ॥

७५ ननु दुःखके अनुभवकी दशाविषै  
उद्वेग जो विशेष ताके हुये कैसैर् निजानन्दका  
अनुभव होवैहै ? यह आशङ्काकरि कहैहैः —

७६] जातै विवेकी दोदृष्टिवाला है ।  
यातै दुःखकी प्राप्तिके हुये वी पूर्वकी  
न्याई तिसकू उद्वेग नहीं है ॥

७७] जिस कारणतै विवेकीपुरुष दोदृष्टि-  
वाला कहिये लौकिकवैदिकरूप दोनूव्यवहार-

नका वी जाननैहारा है । यातै दुःखकी  
प्राप्तिके हुये वी पूर्व अज्ञानदशाकी न्याई  
तिसकू उद्वेग नहीं होवैहै । काहेतै विवेककरि  
तिसतिस कालविषै उद्वेगकू बाधित होनैतै ।  
यातै दुःखके अनुभवकालविषै निजानन्दका  
अनुसंधान विरोधकू पावता नहीं । यह अर्थ है ॥

७८ एककालविषै दुःख औ निजानन्द  
दोनूके अनुसंधानविषै दृष्टान्त कहैहैः —

७९] जैसे गंगाविषै दृव्याहै आधा-  
शरीर जिसका । ऐसै पुरुषकू एककालविषै  
ज्ञात औ उद्वेगकी बुद्धि होवैहै । तैसै  
विवेकीकू दुःख औ निजानन्दकी बुद्धि होवैहै  
॥ १३१ ॥

॥ १३१ ॥ फलितार्थ ( ज्ञानीकू जाग्रत्स्वप्न  
ब्रह्मसुखका मान )

८० फलितकू कहैहैः —

७३ दःखकी प्राप्तिके हुये तिसके निवारणविषै असमर्थ  
पुरुषनै तिस दुःखके अनुभवकरि परिभाषित किया (विचान्या)

जो दुःख सो उद्वेग कहियेहै ॥

महानंद  
योगानंदः  
॥ ११ ॥  
श्रीकांतः

१२७५

अविद्यावासनाप्यस्तीत्यतस्तद्वासनोत्थिते ।

स्वप्ने मूर्खवदेवैष सुखं दुःखं च वीक्षते ॥ १३३ ॥

टीकांकः

४५८१

टिप्पणिकाः

ॐ

८१] इत्थं तत्त्वविदः जागरणे सदा ब्रह्मसुखं भाति ॥

८२] सदा सुखदुःखानुभवदशायां तूष्णीं-स्थितौ चेत्यर्थः ॥

८३ न केवलं जागरण एव तद्भानं किंतु स्वभावस्थायामपीत्याह—

८४] तद्वासनाजन्ये स्वप्ने तत् तथा भासते ॥

८५] हेतुगर्भं विशेषणं जाग्रद्वासना-जन्यत्वात् स्वप्नस्य तत्रापि तत् ब्रह्मसुखं ।

८१] ऐसैं तत्त्ववेत्ताकूं जागरणविषै सदा ब्रह्मसुख भासताहै ॥

८२] सदा कहिये सुखदुःखके अनुभव-की दशाविषै औ तूष्णीस्थितिविषै नाम उदासीनदशाविषै । यह अर्थ है ॥

८३ केवलजागरणविषैहीं तिस ब्रह्मानंद-का भान होवैहै ऐसैं नहीं । किंतु स्वप्न-अवस्थाविषै वी ब्रह्मानंदका भान होवैहै । ऐसैं कहैहैं—

८४] तिस जाग्रत्की वासनासैं जन्य स्वप्नविषै वी सो ब्रह्मसुख तैसैं भासताहै ॥

८५] तिसकी वासनातैं जन्य यह जो स्वप्नका विशेषण है सो हेतुरूप गर्भवाला है । यातैं स्वप्नकूं जाग्रत्की वासनाकारि जन्य होनैतैं तिसविषै वी सो ब्रह्मसुख तैसैं जाग्रत्-अवस्थाकी न्याई भासताहै । यह अर्थ है ॥ १३२ ॥

तथा जाग्रदवस्थायापि । भासत इत्यर्थः ॥ १३२ ॥

८६ ननु स्वप्नस्थानंदानुभववासनाजन्यत्वे सति आनंद एव भासत इत्याशंक्याह—

८७] अविद्यावासना अपि अस्ति । अतः तद्वासनोत्थिते स्वप्ने मूर्खवत् एव एषः सुखं च दुःखं वीक्षते ॥

८८] न केवलमानंदवासनावलादेव स्वप्नो जायते किंतु अविद्यावासनावलात् अपि । अतः तद्वासनाजन्यत्वात् तत्राज्ञसेव सुखाद्यनुभवो भवतीत्यर्थः ॥ १३३ ॥

॥ १९ ॥ स्वप्नमें अज्ञकी न्याई तदाकूं सुखके अनुभवका सद्भाव ॥

८६ ननु स्वप्नकूं आनंदके अनुभवकी वासनाकरि जन्यताके हुये तिसविषै क्या आनंदहीं भासताहै । दुःख नहीं । यह आशंका-करि कहैहैं—

८७] अविद्याकी वासना वी स्वप्नकी हेतु है । यातैं तिस अविद्याकी वासनातैं उत्पन्न स्वप्नविषै मूर्खकी न्याई यह ज्ञानी सुख औ दुःखकूं देखताहै ॥

८८] केवलआनंदकी वासनाके बलतैंहीं स्वप्न नहीं होवैहै । किंतु अविद्याकी वासना-के बलतैं वी स्वप्न होवैहै । यातैं अविद्या-की वासनातैं जन्य होनैतैं तिस स्वप्नविषै अज्ञानीकी न्याई ज्ञानीकूं वी अनियमित सुखका अनुभव होवैहै । यह अर्थ है ॥ १३३ ॥

टीकांकः

४५८९

टिप्पण्यंकः

ॐ

ब्रह्मानंदाभिधे ग्रंथे ब्रह्मानंदप्रकाशकम् ।

योगिप्रत्यक्षमध्याये प्रथमेऽस्मिन्नुदीरितम् १३४

इति श्रीपंचदश्यां ब्रह्मानंदे योगानंदः ॥ १ ॥ ११ ॥

ब्रह्मानंदे

योगानंदः

॥ ११ ॥

टीकांकः

१२७६

८९ एतावता ग्रंथसंदर्भेणोक्तमर्थं निगमयति—

९०] ब्रह्मानंदाभिधे ग्रंथे अस्मिन् प्रथमे अध्याये ब्रह्मानंदप्रकाशकं योगिप्रत्यक्षं उदीरितम् ॥

९१) ब्रह्मानंदनामके अध्यायपंचात्मके ग्रंथेऽस्मिन् प्रथमेऽध्याये सुषुप्त्यवस्थायामौदासीन्यकालेऽपि समाध्यवस्थायां सुखदुःखदशायां च । स्वप्रकाशचिद्रूपब्रह्मानंदस्य प्रकाशकं योग्यनुभवरूपं प्रत्यक्षं उक्त-

मित्यर्थः । इदं च उपलक्षणमागमादीनां तेषामप्यत्र प्रदर्शितत्वात् ॥ १३४ ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीभारती-  
तीर्थविद्यारण्यश्रुतिव्याकिकेरेण श्रीराम-  
कृष्णाख्यविदुषा विरचिते ब्रह्मानंदे  
योगानंदो नाम प्रथमोऽध्यायः

॥ १ ॥ ११ ॥

॥ १६ ॥ सारिग्रंथमै उक्तार्थका सूचन ॥

८९ इतर्नै सारिग्रंथकी रचनाकरि उक्त-  
अर्थकं सूचन करैहैः—

९०] ब्रह्मानंदनामग्रंथविधौ स्थित इति प्रथमअध्यायमै ब्रह्मानंदका प्रकाशक योगीका अपरोक्षअनुभव कछा ॥

९१) ब्रह्मानंदनामके पांचअध्यायरूपग्रंथ-  
विधौ स्थित इस प्रथमअध्यायमै सुषुप्तिअवस्था-  
विधौ औ उदासीनपनेके कालविधौ बी औ  
समाधिअवस्थाविधौ औ सुखदुःखदशा-  
विधौ स्वप्रकाशचेतनरूप ब्रह्मानंदका प्रकाशक

योगीका अनुभवरूप अपरोक्षज्ञान कछा ।  
यह अर्थ है ॥ यह योगीका प्रत्यक्ष आगम जो  
श्रुति तिसआदिकनका बी उपलक्षण है ।  
काहेतैं तिन आगमनआदिकप्रमाणनकूं बी  
इस अध्यायविधौ दिखायेहोनैतैं ॥ १३४ ॥  
इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्य वासुसर-

स्वतीपूज्यपादशिष्य पीतांबरशर्मविदुषा

विरचिता पंचदश्या ब्रह्मानंदगत योगा-

नंदस्य तत्त्वप्रकाशिकाऽख्य

व्याख्या समाप्ता ॥१॥११॥



# ॥ श्रीपंचदशी ॥

॥ अथ ब्रह्मानंदे आत्मानंदः ॥

॥ द्वितीयोऽध्यायः ॥ २ ॥

<p>ब्रह्मानंदे आत्मानंदः ॥ १२॥ श्रीकांतः १२७७</p>	<p>नैन्वेवं वासनानंदाद्ब्रह्मानंदादपीतरम् । वेत्तु योगी निजानंदं मूढस्यात्रास्ति का गतिः १</p>	<p>टीकाकः ४५९२ टिप्पणीकः ॐ</p>
---	--	--

## ॥ ॐ श्रीपंचदशी ॥

॥ अथ ब्रह्मानंदे आत्मानंदः ॥ १२॥

द्वितीयोऽध्यायः ॥ २ ॥

॥ भाषाकर्त्ताकृत मंगलाचरणम् ॥

श्रीमत्सर्वगुरुन् नत्वा पंचदश्या वृभापया ।

आत्मानंदाभिधग्रंथव्याख्यानं क्रियते मया ॥ १ ॥

## ॥ ॐ श्रीपंचदशी ॥

॥ अथ ब्रह्मानंदगत आत्मानंदकी

तत्त्वप्रकाशिकाव्याख्या ॥ १२ ॥

॥ भाषाकर्त्ताकृत मंगलाचरणम् ॥

टीकाः—श्रीयुक्तसर्वगुरुनकूं नमस्कार-  
करिके पंचदशीके आत्मानंदनामग्रंथका  
व्याख्यान नरभापासै मेरेकरि करियेहै ॥ १ ॥

१२ अथ ब्रह्मानंदांतर्गतमात्मानंदनामक-  
द्वितीयाध्यायमारभते । तदेवं प्रथमाध्याये  
विवेकिनो योगेन निजानंदानुभवप्रकारं प्रदर्श्य  
मूढस्य निज्ञासोरात्मानंदशब्दवाच्यत्वं पदार्थ-

॥ १ ॥ आत्मानंदके अधिकारी औ  
आत्माके अर्थ सर्ववस्तुकी प्रियता-  
पूर्वक आत्माकी त्रिविधता

॥ ४५९२-४८१८ ॥

॥ १ ॥ मंदबुद्धिवाले अधिकारीकूं  
आत्मानंदसै बोधनकी योग्यता

॥ ४५९२-४६१० ॥

॥ १ ॥ मूढकी गतिअर्थ शिष्यका प्रश्न ॥

१२ ऐसै प्रथम योगानंदनामक अध्यायविषै

\* प्रथमात्माका स्वरूपभूत जो आनंद । सो आत्मानंद है । ताका प्रतिपादक जो प्रकरण सो बी आत्मानंद कहियेहै ॥

टीकांक:

४५९३

टिप्पणांक:

ॐ

धर्माधर्मवशादेष जायतां त्रियतामपि ।

पुनः पुनर्देहलक्षैः किन्नो दाक्षिण्यतो वद ॥ २ ॥

अस्ति वोऽनुजिघृक्षुत्वादाक्षिण्येन प्रयोजनम् ।

तर्हि ब्रूहि स मूढः किं जिज्ञासुर्वा पराङ्मुखः ३

नहानंदे

आत्मानंदः

॥ १२ ॥

श्रीकांक:

१२७८

१२७९

विवेचनमुखेन ब्रह्मानंदानुभवप्रकारमदर्शनाय  
शिष्यप्रश्नमवतारयति—

१३] ननु एवं योगी वासनानंदात्  
ब्रह्मानंदात् अपि इतरं निजानंदं वेत्तु।  
अत्र मूढस्य का गतिः अस्ति ॥ १ ॥

१४ शिष्येणैवं पृष्ठो गुरुरतिमूढस्य विद्या-  
धिकार एव नास्ति इत्याह (धर्मेति)—

१५] एषः धर्माधर्मवशात् देहलक्षैः  
पुनः पुनः जायतां अपि त्रियतां नः  
दाक्षिण्यतः किं वद ॥

१६] एषः अतिमूढोऽनादौ संसारेऽती-  
तु जन्मसु अनुष्ठितमुकृतदुष्कृतवशात्ताना-  
विषदेहस्वीकारेण पुनः पुनः जायतां  
त्रियतां चेत्यर्थः ॥ २ ॥

१७ सर्वानुग्राहकत्वादाचार्येण तस्यापि  
काचन गतिः वक्तव्येति शिष्य आह  
(अस्तीति)।

१८] वः अनुजिघृक्षुत्वात् दाक्षि-  
ण्येन प्रयोजनं अस्ति ॥

१९] वः शुष्माकं । अनुजिघृक्षुत्वात्

विवेकीपुरुषकं योगाभ्यासकरि निजानंदके  
अनुभवकाप्रकारदिखायके । अब इस अध्याय-  
विषे मंदबुद्धिवाच जो जिज्ञासु नाम स्व-  
रूपानंदके जाननैकी इच्छावाला है । ताकूं  
आत्मानंदशब्दके वाच्य “त्वं” पदार्थके  
विवेचनरूप द्वारकरि ब्रह्मानंदके अनुभवका  
प्रकार दिखानैकूं ग्रंथकार शिष्यके प्रश्नकूं  
प्रगट करतेहैंः—

१३] ननु । ऐसैं योगानंदप्रकरणउक्त-  
प्रकाशकरि योगीपुरुष वासनानंदतैं औ  
ब्रह्मानंदतैं बी अन्य जो निजानंद है ।  
ताकूं अनुभव करहु । इहां मूढकी कौन  
गति कहिये दशा है ? सो कथन करहु ॥ १ ॥  
॥ २ ॥ अतिमूढकूं विद्या (ज्ञान)के अधिकारका

अभाव ॥

१४ ऐसैं शिष्यनैं पूछ्या तब गुरु ।  
अतिमूढकूं ज्ञानका अधिकार नहीं है । ऐसैं  
कहैहैंः—

१५] यह । धर्माधर्मके वशातैं फेरि  
फेरि देहनके लक्षणकरि जन्महु औ  
मरहु । इहां हमारे समुजावनैकरि क्या  
प्रयोजन है ? सो कथन कर ॥

१६] यह अतिमूढ । अनादिसंसारमें पूर्वले-  
जन्मनविषे अनुष्ठान किये पुण्य औ पापके  
वशातैं नानामकारके देहनके अंगीकारकरि  
फेरि फेरि जन्महु औ मरहु । यह अर्थ है ॥ २ ॥  
॥ ३ ॥ शिष्यकरि मूढअर्थ दयालुगुरुके प्रयोजन-  
का कथन औ गुरुकरि मूढमें दोषिकल्प ॥

१७ सर्वका अनुग्रह करनेहार होनैतैं  
आचार्य जो गुरु तिसकरि तिस मूढकी बी  
कोईक गति कहीचाहिये । ऐसैं शिष्य  
कहाहैः—

१८] तुमकूं सर्वके अनुग्रह करनेकी  
इच्छावाले होनैतैं समुजावनैकरि  
प्रयोजन है ॥

१९] तुम आचार्यकूं शिष्यके उद्धाररूप



ब्रह्मानंदः  
आत्मानंदः  
॥ १९ ॥  
भोक्तृकः

१२८०

उपास्ति कर्म वा ब्रूयाद्विमुखाय यथोचितम् ।

मंदप्रज्ञं तु जिज्ञासुमात्मानंदेन बोधयेत् ॥ ४ ॥

टीकाः

४६००

टिप्पणकः

३०

अनुग्रहीतुमिच्छवोऽनुजिघृक्षवस्तेषां भाव-  
स्तत्त्वं तस्माच्छिष्योद्धरणेच्छायुक्तत्वात् ।  
दाक्षिण्यतः तदुद्धरणलक्षणं प्रयोजन-  
मस्ति इत्यर्थः ॥

४६०० एवं शिष्यवचनमाकर्ण्य गुरुस्तं  
विकल्प्य पृच्छति—

१] तर्हि सः मूढः किं जिज्ञासुः वा  
पराङ्मुखः ब्रूहि ॥ ३ ॥

२ यदि मूढस्य काचन गतिर्व्यक्तव्या तर्हि  
मूढः किं रागी विरक्तो वा वदेति ॥ रागी  
चेत्तद्वागानुसारेण कर्म वा उपासनं वा वक्तव्य-  
मिति प्रथमे परिहारमाह (उपास्तिमिति)—

अनुग्रह करनँकी इच्छाकरि युक्त होनँतँ  
समुजावनँकरि तिस शिष्यके उद्धार करनँरूप  
प्रयोजन है । यह अर्थ है ॥

४६०० ऐसँ शिष्यके वचनकू मुनिके गुरु  
तिस शिष्यकू विकल्पकरिके पूछतँहैः—

१] तब सो मूढ क्या जिज्ञासुकहिये  
स्वरूपके जाननँकी इच्छावाला विरक्त है वा  
बहिर्मुख रागी है ? सो कथन कर ॥ ३ ॥

॥ ४ ॥ एकएकविकल्पमँ दोदोविकल्पके

अभिप्रायसँ समाधान ॥

२ जब मूढकी कोइक गति कहीचाहिये ।  
तब सो मूढ क्या रागी कहिये विषयासक्त है  
वा विरक्त है ? सो कथन कर ॥ येदोविकल्प  
हैं । तिनमँ जो रागी है तौ तिसके रागके  
नाम प्रीतिके अनुसारकरि कर्म वा उपासन  
कहाचाहिये । ऐसँ प्रथमपक्षविषै गुरु समाधान  
कहँहैः—

३] विमुखाय यथोचितं उपास्ति  
वा कर्म ब्रूयात् ॥

४] विमुखाय तत्त्वज्ञानविमुखाय बहि-  
र्मुखायेत्यर्थः । यथोचितं यथायोग्यं । ब्रह्म-  
लोकादिकामश्चेत् उपास्ति ब्रूयात् । स्वर्गादि-  
कामश्चेत् कर्म ब्रूयात् इत्यर्थः ॥

५ जिज्ञासुत्वेऽपि सोऽतिविवेकी मंदप्रज्ञो  
वेति विकल्प्यातिविवेकिनः पूर्वाध्यायोक्त-  
प्रकारेण योगेन ब्रह्मसाक्षात्कारमभिमेत्य मंद-  
प्रज्ञस्य तद्दर्शनोपायमाह—

६] मंदप्रज्ञं जिज्ञासुं तु आत्मा-  
नंदेन बोधयेत् ॥

३] तत्त्वज्ञानसँ विमुखके ताई यथा-  
उचित उपासनाकू वा कर्मकू कहना ॥

४] तत्त्वज्ञानसँ बहिर्मुखके ताई यथायोग्य  
कहाचाहिये औ जो ब्रह्मलोकआदिककी  
कामनावाला होवै तौ ताकू उपासना कही-  
चाहिये औ जो स्वर्गआदिककी कामनावाला  
होवै तौ ताकू कर्म कहाचाहिये । यह  
अर्थ है ॥

५ जिज्ञासु है । इस द्वितीयपक्षविषै बी सो  
जिज्ञासु क्या अतिविवेकी है वा मंदबुद्धि-  
वाला है ? ऐसँ विकल्पकरिके अतिविवेकीकू तौ  
पूर्वअध्यायरूप योगानंदमँ कथन किये प्रकार-  
करि ब्रह्मसाक्षात्कार होवैगा । ऐसँ जानिके  
मंदप्रज्ञकू तिस ब्रह्मके दर्शनका उपाय  
कहँहैः—

६] मंदप्रज्ञजिज्ञासुकू तौ आत्मा-  
नंदकरि बोधन करना ॥

टीकांक:

४६०७

टिप्पणोंक:

७७४

बोधयामास मैत्रेयीं याज्ञवल्क्यो निजप्रियाम् ।

न वा अरे पत्युरर्थे पतिः प्रिय इतीरयन् ॥ ५ ॥

पतिर्जाया पुत्रवित्ते पशुब्राह्मणबाहुजाः ।

लोका देवा वेदभूते सर्व चात्मार्यतः प्रियम् ॥ ६ ॥

ब्रह्मानन्दे

आत्मानन्दः

॥ १२ ॥

श्रीकांकः

१२८१

१२८२

७) यो मंदप्रज्ञः मंदा जडा प्रज्ञा बुद्धिर्यस्य स मंदप्रज्ञः तं मंदप्रज्ञं । ज्ञातुमिच्छुः जिज्ञासुः । तं आत्मानन्देन आत्मानन्द-विवेचनमुखेन । बोधयेत् ॥ ४ ॥

८ एवं केन को बोधित इत्यत आह (बोधयामासेति) -

९) याज्ञवल्क्यः मैत्रेयीं निजप्रियां “अरे पत्युः अर्थे पतिः प्रियः न वा” इति ईरयन् बोधयामास ॥

१०) याज्ञवल्क्यः एतन्नामको यजुः-शाखाविशेषप्रवर्चकः कश्चिदपि । मैत्रेयीं एतन्नामिकां निजप्रियां स्वभार्या । “न वा अरे पत्युरर्थे पतिः प्रियः इति न वा अरे पत्युः कामाय पतिः प्रियो भवति” इत्यादि-प्रकारेण ईरयन् ध्रुवन् । बोधयामास बोधितवान् । इत्यर्थः ॥ ५ ॥

११ उत्तरत्र “परमेभास्पदत्वेन परमानन्द

७) मंद है प्रज्ञा कहिये बुद्धि जिसकी ऐसा जो पुरुष । सो मंदप्रज्ञ कहियेहै औ जाननैकुं जो इच्छताहै सो जिज्ञासु कहियेहै ॥ तिस मंदबुद्धिवाले जिज्ञासुकुं आत्मानन्दके विवेचन-रूप द्वारकरि बोधन करना ॥ ४ ॥

॥ ५ ॥ चतुर्थश्लोकउक्तअर्थमें याज्ञवल्क्य औ मैत्रेयीका उदाहरण ॥

८ ऐसैं आत्मानन्दकरि किस गरुनैं कौन शिष्यके ताई बोधन कियाहै? तहां कहैहैं:—

९) याज्ञवल्क्यमुनि । मैत्रेयीनामक अपनी प्रियाकुं “अरे स्त्री! पतिकेअर्थ पति प्रिय नहीं होवैहै” ऐसैं कहतेहुये बोधन करतेभये ॥

१०) याज्ञवल्क्य इस नामवाला यजुर्वेदकी शाखाविशेषका कहिये वैजसनेयिशाखाका प्रवर्चक कोइक ऋषि । मैत्रेयी इस नामवाली अपनी प्रिया जो भार्या ताकुं “अरे मैत्रेयी! पतिके कामअर्थ कहिये भोगअर्थ पति प्रिय नहीं होवैहै” इत्यादिकप्रकारकरि कहताहुया बोधैं करताभया ॥ यह अर्थ है ॥ ५ ॥

॥ २ ॥ आत्माअर्थ सर्ववस्तुकी प्रियताकी बोधक श्रुतिके तात्पर्यका विभाग

॥ ४६११-४६५८ ॥

॥ १ ॥ श्लोक ९ उक्त प्रमाणमें स्थित सकलपर्याय-वाक्यका तात्पर्य ॥

११ आगे ७२ वें श्लोकविषै “परमप्रेमका

७४ वाज जो केसर कहिये अश्वरूपके कंठगत केस । तिनकरि जिसनै यजुर्वेदके समूहका सनि (दान) कियाहै । ऐसा जो अश्वरूपधर सूर्य । सो वाजसनि कहियेहै ॥ सो (सूर्य) जिसकुं सेवनैं योग्य है ऐसा जो याज्ञवल्क्यमुनि । सो वाजसनेय कहियेहै ॥ तैत्तिरीयनामक कृष्णयजुर्वेदतैं विलक्षण जो शुक्रवर्णयजुर्वेदरूप काण्वआदिकपंचदशशाखा

हैं । वे जातैं याज्ञवल्क्यकरि प्रवर्तैं भईयां हैं । यातैं वाजसनेयि नामसैं कहियेहैं ॥

७५ । यह वार्ता बृहदारण्यकउपनिषदके तृतीयअध्याय औ बृहदअध्यायविषै पाठित मैत्रेयीब्राह्मणनामक प्रकारविषै प्रसिद्ध है ॥

दर्शी॥२॥आत्माभयं सर्ववस्तुकी प्रियताकी बोधक श्रुतिके तात्पर्यका विभाग४६११-४६५८॥७८५

महानंदे  
आत्मानंदः  
॥ १२ ॥  
धोकांकः  
१२८३

पत्याविच्छा यदा पत्न्यास्तदा प्रीतिं करोति सा ।  
क्षुदनुष्ठानरोगायैस्तदा नेच्छति तत्पतिः ॥ ७ ॥

टीकांकः  
४६१२  
टिप्पणांकः  
ॐ

इत्पता” इतिवाक्येन परमेमास्पदत्वेन हेतु-  
नात्मनः परमानंदरूपतां सिसाधयिषुः आदौ  
परमेमास्पदत्वेहेतुसमर्थनाय तावदुदाहृतवाक्य-  
स्योपलक्षणपरतामभिमेत्य तत्प्रकरणस्थसकल-  
पर्यायवाक्यतात्पर्यमाह—

१२] पतिः जाया पुत्रचित्ते पशु-  
ब्राह्मणबाहुजाः लोकाः देवाः वेदभूतं  
च सर्वं आत्मार्थतः प्रियम् ॥

१३] पतिजायादिकं भोग्यजातं भोक्तुः  
शेषत्वात् भोक्तुः संबंधेनैव प्रियं न स्वरूपेण-  
त्यभिप्रायः ॥ ६ ॥

नाम सर्वसं अधिकमेमका विषय होनेकरि  
आत्मा परमानंदरूप अंगीकार करनेकुं योग्य  
है” इस वाक्यकरि “परममेमका विषय होने-  
करि” इस हेतुसं आत्माकी परमानंदताके  
साधनैकुं इच्छतेहुये आचार्य्य । आदिमें  
६-७२ वें श्लोकविषै परममेमकी विषयतारूप  
हेतुके कहनैअर्थ । प्रथम ५ वें श्लोकविषै उदा-  
हरण किये श्रुतिवाक्यके उपलक्षण परायण  
होनेके अभिप्रायकरि । तिस श्रुतिरूप प्रमाण-  
विषै स्थित सकल पर्यायरूप वाक्यके  
तात्पर्यकुं कहैहैं—

१२] पति । स्त्री । पुत्र । धन । गौ-  
अश्वदिकपशु । ब्राह्मणपनैरूपजाति । क्षत्रि-  
यत्वजाति । स्वर्गादिकलोक । ईश्वरादिक-  
देव । ऋक्आदिकवेद औ पृथिवीआदिक-  
भूत । यह सर्व भोग्यका समूह । आत्मा  
जो भोक्ता ताके अर्थ प्रिय है ॥

१३] भर्ता औ मार्याआदिक जो भोग-  
सामग्रीका समूह है । सो भोक्ताके शेष कहिये

१४ इदानीं पूर्वोदाहृतस्य “न वा अरे  
पत्युः कामाय पतिः प्रियो भवति । आत्मन-  
स्तु कामाय पतिः प्रियो भवति” इत्यस्य  
वाक्यस्य तात्पर्यार्थं विभज्य दर्शयति (पत्या-  
विति) —

१५] यदा पत्न्याः पत्यौ इच्छा ।  
तदा सा प्रीतिं करोति । तत्पतिः  
क्षुदनुष्ठानरोगायैः तदा न इच्छति ॥

१६] यदा यस्मिन्काले । पत्न्याः  
जायायाः । पत्यौ भर्तारि विषये । इच्छा  
कामः । भवति तदा सा पत्नी । पत्यौ

उपकारी होनेतैं भोक्ताके संबंधकरिहीं प्रिय  
है । स्वरूपकरि प्रिय नहीं है ॥ यह  
अभिप्राय है ॥ ६ ॥

॥ २ ॥ स्त्रीकी पतिमें औ पतिकी स्त्रीमें औ अन्यो-  
अन्यइच्छासैं प्रवृत्तिमें प्रीतिकी आत्माधैता ॥

१४ अब पूर्व ५ वें श्लोकविषै उदाहरण  
कियेहीं “अरे मैत्रेयी ! पतिके कामअर्थ पति  
प्रिय नहीं होवैहै । किंतु आत्माके कामअर्थ  
पति प्रिय होवैहै” इस श्रुतिवाक्यके तात्पर्य-  
रूप अर्थकुं विभागकरिके दिखावैहैं—

१५] जब पत्नीकुं पतिविषै इच्छा  
होवै । तब सो प्रीति करतीहै औ जब  
तिसका पति क्षुधा अनुष्ठान औ रोग  
आदिकनकरि युक्त होवै तब तिसकुं नहीं  
इच्छताहै ॥

१६] जिसकालविषै पत्नी जो जाया ताकुं  
पति जो भर्ता तिसविषै इच्छा होवै । तब सो  
पत्नी पतिविषै प्रीति जो स्नेह ताकुं करतीहै औ

टीकांक:

४६१७

टिप्पणिका:

ॐ

न पत्युरर्थे सा प्रीतिः स्वार्थ एव करोति ताम् ।

पतिश्चात्मन एवार्थे न जायार्थे कदाचन ॥ ८ ॥

अन्योऽन्यप्रेरणेऽप्येवं स्वेच्छयैव प्रवर्तनम् ॥ ९ ॥

ब्रह्मानंदे

आत्मानंदः

॥ १९ ॥

टीकांक:

१२८४

१२८५

प्रीतिं जेहं । करोति । यदा तत्पतिः  
क्षुधादिना इच्छाभावहेतुना युक्तो भवति  
चेत् तदा तं नेच्छति न कामयते ॥ ७ ॥

१७ एवं च सति किं फलितमित्यत आह  
(न पत्युरिति)–

१८] सा प्रीतिः पत्युः अर्थे न ।  
तां स्वार्थ एव करोति ॥

१९] जायया क्रियमाणा या प्रीतिः सा  
पत्युरर्थे पत्युः प्रयोजनाय न । किंतु जाया  
तां पसौ प्रीति । स्वार्थ एव स्वप्रयोजनायैव  
करोति ॥

२० “न वा अरे जायार्थे कामाय जाया  
प्रिया भवत्यात्मनस्तु कामाय जाया प्रिया

जब पति क्षुधाआदिकइच्छाके अभावरूपहेतु-  
करि युक्त होवै । तब तिस पनीकुं इच्छता  
नहीं ॥ ७ ॥

१७ ऐसैं हुये क्या सिद्ध भया? तहां  
कहैंहैं:—

१८] सो जायाकृतप्रीति पतिके अर्थ  
नहीं है । किंतु जाया तिस प्रीतिकुं अपनैं  
अर्थहीं करतीहै ॥

१९] भार्याकरि करियेहै जो प्रीति । सो  
पतिके प्रयोजनवास्ते नहीं है । किंतु जाया  
पतिविषै तिस प्रीतिकुं अपनैं प्रयोजनवास्तेहीं  
करतीहै ॥

२० “अरे मैत्रेयी! जायाके कामअर्थजाया  
प्रिय नहीं होवैहै” इस आदिवाले औ “अरे  
मैत्रेयी! सर्वके कामअर्थ सर्व प्रिय नहीं  
होवैहै । किंतु आत्माके कामअर्थ सर्व प्रिय

भवति” इत्यादि “न वा अरे सर्वस्य कामाय  
सर्वं प्रियं भवति । आत्मनस्तु कामाय सर्वं  
प्रियं भवति” इत्यंतानां वाक्यानां तात्पर्यं  
क्रमेण विभज्य दर्शयति—

२१] पतिः च आत्मनः अर्थे एव  
जायार्थे कदा च न ॥

२२] पतिश्च भर्तापि । स्वप्रयोजनायैव  
जायायां प्रीतिं करोति । न जायाप्रीत्य  
इत्यर्थः ॥ ८ ॥

२३ नन्वेकैककामनया प्रवृत्तौ प्रीतिः स्वार्था  
भवतु युगपदुभयेच्छया प्रवृत्तौ तु प्रीतिरुभ-  
यार्थता स्यादित्याशङ्क्याह (अन्योऽन्येति)–

२४] एवं अन्योऽन्यप्रेरणे अपि  
स्वेच्छया एव प्रवर्तनम् ॥

होवैहै” इस अंतवाले श्रुतिवाक्यनके  
तात्पर्यकुं क्रमसैं विभागकरिके दिखावैंहैं:—

२१] औ पति बी आपके अर्थहीं  
प्रीतिकुं करताहै । जायाके अर्थ कदाचित्  
नहीं करताहै ॥

२२] औ पति बी अपनैं प्रयोजनवास्तेहीं  
जायाविषै प्रीतिकुं करताहै । जायाकी प्रीति-  
वास्ते नहीं ॥ यह अर्थ है ॥ ८ ॥

२३ ननु । पति औ जायामैंसैं एकएककी  
कामनाकरि प्रवृत्तिविषै जो प्रीति है । सो  
अपनैंअर्थ होहु । परंतु एककालविषै दोनूकी  
इच्छाकरि प्रवृत्तिविषै जो प्रीति है । ताकुं  
पति औ जाया दोनूकी अर्थता होवैगी । यह  
आशंकाकरि कहैंहैं:—

२४] ऐसैं दोनूकी परस्परप्रेरणाके हुये  
बी अपनी इच्छाकरिहीं प्रवृत्ति होवैहै ॥

प्रमाणदे  
आत्मानन्दः  
॥ १२ ॥  
शंकांकः

१२८६

१२८७

इमंश्रुकंटकवेधेन बालो रुदति तत्पिता ।

चुंबत्येव न सा प्रीतिर्बालार्थे स्वार्थ एव सा ॥१०॥

निरिच्छमपि रत्नादि वित्तं यत्नेन पालयन् ।

प्रीतिं करोति सा स्वार्थे विचार्यत्वं न शंकितं ११

टीकांकः

४६२५

टिप्पणः

ॐ

२५) एवं उक्तेन प्रकारेण । स्वेच्छयैव स्वकामनापूरणेच्छयैव । प्रवर्तनम् उभयो-  
रपीतिशेषः ॥ ९ ॥

२६ स्वेच्छया प्रवर्तनमेव दर्शयति—

२७] इमंश्रुकंटकवेधेन बालः रुदति ।  
तत्पिता चुंबति एव । सा प्रीतिः  
बालार्थे न । सा स्वार्थे एव ॥

२८) पित्रा क्रियमाणं पुत्रमुखादिचुंबनं न  
पुत्रमीत्यर्थं तस्य इमंश्रुकंटकवेधेन रोदन-  
कर्तृत्वादतस्तत्पितुः स्वतुष्ट्यर्थमेवेत्यवगंतव्य-

२५) ऐसैं कथन किये प्रकारकरि अपनी  
कामनाके पूरण करनेकी इच्छाकरिहीं पति  
औं जाया दोनूकी बी प्रवृत्ति होवैहै ॥ ९ ॥

॥ ९ ॥ बालकमें प्रीतिकी आत्मार्यता ॥

२६ अपनी इच्छाकरि प्रवृत्तिपनैकुं दिखावै-  
हैं—

२७] डाढीके कंटकतुल्य केशनके वेध-  
करि बालक रुदन करताहै औं तिस  
बालकका पिता चुंबन करताहैं है ।  
सो प्रीति बालकके अर्थ नहीं है । किंतु  
सो प्रीति अपनैं पिताके अर्थहीं है ॥

२८) पिताकरि करियेहै जो पुत्रके मुख-  
आदिकका चुंबन । सो पुत्रकी प्रीतिअर्थ नहीं  
है । काहेतैं तिस पुत्रकुं इमंश्रुक केशनके वेध-  
करि रुदन करनेहारा होनैतैं ॥ यातैं सो पुत्रके  
मुखआदिकका चुंबन पिताकुं अपनी वृत्ति-  
अर्थहीं है । ऐसैं जानना ॥ यह अर्थ है ॥१०॥

मित्यर्थः ॥ १० ॥

२९ चेतनेषु पतिजायापुत्रेषु क्रियमाणायाः  
प्रीतेः स्वार्थत्वपरार्थत्वसंदेहसंभवादचेतनत्वे-  
नेच्छामात्ररहितस्य वित्तविषयस्य तच्छकं  
नास्तीत्यभिप्रेत्य “न वा अरे वित्तस्य कामाय  
वित्तं प्रियं भवत्यात्मनस्तु कामाय वित्तं प्रियं  
भवति” इत्यस्य वाक्यस्य तात्पर्यमाह—

३०] निरिच्छं अपि रत्नादि वित्तं  
यत्नेन पालयन् प्रीतिं करोति । सा  
स्वार्थे । विचार्यत्वं शंकितं न ॥ ११ ॥

॥ ४ ॥ धनमें प्रीतिकी आत्मार्यता ॥

२९ चेतन जो जंगम । तिसरूप पति जाया  
औं पुत्रविपै करियेहै जो प्रीति । ताकी  
स्वार्थता औं परार्थताविपै संदेहके संभवतैं  
जड होनैकरि इच्छामात्रसैं रहित जो धनरूप  
विषय है । ताकुं तिस स्वार्थताकी शंकाहीं  
नहीं है । इस अभिप्रायकरि “अरे मैत्रेयी !  
वित्तके कामअर्थ वित्त प्रिय नहीं होवैहै ।  
किंतु आत्माके कामअर्थ वित्त प्रिय होवैहै”  
इस वाक्यके तात्पर्यकुं कहैहैं—

३०] इच्छारहित मणिआदिकरूप  
धनकुं यत्नकरि पालन करताहुया पुरुष  
प्रीतिकुं करताहै । सो प्रीति अपनैं-  
अर्थहीं है । तिस प्रीतिकी वित्तअर्थता  
शंकित कहिये शंकाकी विषय नहीं  
है ॥ ११ ॥

टीकांकः

४६३१

टिप्पणांकः

७७६

अनिच्छति बलीवर्दे विवाहयिषते बलात् ।

प्रीतिः सा वणिगर्थैव बलीवर्दार्थता कुतः ॥ १२॥

ब्राह्मण्यं मेऽस्ति पूज्योऽहमिति तुष्यति पूजया ।

अचेतनाया जातेनो संतुष्टिः पुंस एव सा ॥ १३॥

ब्रह्मानन्दः  
॥ १२ ॥  
टीकांकः

१२८८

१२८९

११ चेतनत्वेऽपि बहनादीच्छारहितपशु-  
विषयस्य “न वा अरे पशूनाम्” इत्यस्य  
वाक्यस्य तात्पर्यमाह (अनिच्छतीति) —

१२] बलीवर्दे अनिच्छति बलात्  
विवाहयिषते । सा प्रीतिः वणिगर्था  
एव बलीवर्दार्थता कुतः ॥

१३] बलीवर्दे अनङ्गुहि । अनिच्छति  
भारं बोहुमिच्छामङ्गुर्वेति । अपि बलाद्विवाह-  
यिषते बाहयितुं कामयते । तत्र बहनादि-

विषयायाः प्रीतिः वणिगर्थैव न  
बलीवर्दार्थता इत्यर्थः ॥ १२ ॥

१४ “न वा अरे ब्रह्मणः कामाय” इति-  
वाक्यस्य तात्पर्यमाह —

१५] “ब्राह्मण्यं मेऽस्ति अहं पूज्यः”  
इति पूजया तुष्यति । सा संतुष्टिः  
अचेतनायाः जातेः नो पुंसः एव ॥

१६] ब्राह्मण्यनिमित्तया पूजया ब्राह्म-  
णोऽहमस्मीत्यभिमानवानेव तुष्यति । न जडा  
जातिरित्यर्थः ॥ १३ ॥

॥ १ ॥ वणिक्की बलीवर्दे प्रीतिकी आत्मार्यता ॥

११ चेतनपनैके हुये वी भार उठावने-  
आदिककी इच्छातै रहित पशुनकूं विषयकरनै-  
हारा जो “अरे मैत्रेयी! पशुनके कामअर्थ  
पशु प्रिय नहीं होवैहै । किंतु आत्माके काम-  
अर्थ पशु प्रिय होवैहै” यह वाक्य है । ताके  
तात्पर्यकूं कहैहैः—

१२] बलीवर्देके नहीं इच्छतेहुये वी  
बलतै तिसकूं भार उठावनेकूं पुरुष  
इच्छताहै । सो प्रीति वणिक्के अर्थही  
है । तिस प्रीतिकूं बलीवर्दकी अर्थता  
कहांसैं होवैगी ?

१३] वैल भार उठावनेकी इच्छा नहीं  
करताहै । तौ वी वणिक् जो व्यापारी है ।  
सो तिस वैलतै भार उठावनेकूं इच्छताहै ।  
तहां भार उठावनेआदिककूं विषय करनैहारी

जो प्रीति है । सो वणिक्के अर्थ है बलीवर्द-  
के अर्थ नहीं है । यह अर्थ है ॥ १२ ॥

॥ १ ॥ ब्राह्मणत्वादिजातिमें प्रीतिकी आत्मार्यता ॥

१४ “अरे मैत्रेयी! ब्राह्मणजातिके काम-  
अर्थ ब्राह्मणजाति प्रिय नहीं है । किंतु  
आत्माके कामअर्थ ब्राह्मणजाति प्रिय है”  
इस वाक्यके तात्पर्यकूं कहैहैः—

१५] “ब्राह्मणत्वजाति मेरी है । मैं  
पूजाके योग्य हूं” ऐसैं पूजाकरि  
संतोषकूं नाम प्रसन्नताकूं पावताहै ।  
सो संतोष जडजातिकूं नहीं है ।  
किंतु पुरुषकूंहीं है ॥

१६] ब्राह्मणत्वजातिरूप निमित्तबाली  
पूजाकरि “मैं ब्राह्मण हूं” । इस अभिमान-  
वान पुरुषहीं संतोषकूं पावताहै । जडजाति जो  
ब्राह्मणपना है । सो संतोषकूं पावती नहीं ।  
यह अर्थ है ॥ १३ ॥

७६ आदिशब्दकरि स्वारी करनैकी वा श्रंगार करनैकी  
वा यथादिकनहैं जोवनैकी इच्छाका ग्रहण है ॥ उक्त-  
कार्यरूप निमित्तसैं जन्य औ वैलविषे प्रीति । सो वणिक्के अर्थ

है । वैलके अर्थ नहीं है । काहेतैं वैलकूं तो तिन कार्यनविषे  
इच्छा नी नहीं है वौ वणिक्कूं तिन कार्यनविषे इच्छा है ।  
यातें यह कथन कीहै ॥

प्रमानदे  
आत्मानंदः  
॥ १२ ॥  
धोकांकः

१२९०  
१२९१  
१२९२

क्षत्रियोऽहं तेन राज्यं करोमीत्यत्र राजता ।

न जाते वैश्यजात्यादौ योजनायेदमीरितम् ॥ १४ ॥

स्वर्गलोकब्रह्मलोकौ स्तां ममेत्यभिवाञ्छनम् ।

लोकयोर्नोपकाराय स्वभोगायैव केवलम् ॥ १५ ॥

ईशविष्णवाद्यो देवाः पूज्यन्ते पापनष्टये ।

न तन्निष्पापदेवार्थं तनु स्वार्थं प्रयुज्यते ॥ १६ ॥

टीकांकः

४६३७

टिप्पणांकः

ॐ

१७ “न वा अरे क्षत्रस्य” इत्यादिवाक्यस्य  
तात्पर्यमाह (क्षत्रिय इति) —

१८] “अहं क्षत्रियः तेन राज्यं  
करोमि” इति अत्र राजता । जातेः  
न ॥

१९] राज्योपभोगनिमित्तं सुखं क्षत्रियत्व-  
जातिमत एव न क्षत्रियत्वजातेरित्यर्थः ॥

४० इदं क्षत्रियोदाहरणं वैश्याद्युपलक्षणार्थ-  
मित्याह (वैश्यजात्यादाविति) —

४१] इदं वैश्यजात्यादौ योजनाय

१७ “अरे मैत्रेयी ! क्षत्रजातिके कामर्थ  
क्षत्र प्रिय नहीं है” इस वाक्यके तात्पर्यकू  
कहें हैं:—

१८] मैं क्षत्रियत्वजातिवान हूँ । तिस  
हेतुकरि राज्यकू करता हूँ ।” इहां जो  
राजापना है । सो जातिकू नहीं है ॥

१९] राज्यके उपभोगरूप निमित्तसैं जन्य  
जो सुख है । सो क्षत्रियत्वजातिवान् पुरुष-  
कूहीं है । क्षत्रियपनैरूप जातिकू नहीं है । यह  
अर्थ है ॥

४० यह क्षत्रियका जो उदाहरण है । सो  
वैश्यआदिकके ग्रहणार्थ है । ऐसैं कहें हैं:—

४१] यह क्षत्रियका उदाहरण वैश्यजा-  
तिआदिकविषै जोडनै अर्थ कछा है १४

ईरितम् ॥ १४ ॥

४२ “न वा अरे लोकानां कामाय” इत्यादि-  
वाक्यस्य तात्पर्यमाह—

४३] “स्वर्गलोकब्रह्मलोकौ मम  
स्तां” इति अभिवाञ्छनं लोकयोः उप-  
काराय न । केवलं स्वभोगाय एव ॥

४४] लोकद्वयोपादानं कर्मोपासनालक्षण-  
साधनद्वयसंपाद्यसकललोकोपलक्षणार्थम् ॥ १५

४५ किं च—

४६] ईशविष्णवाद्यः देवाः पाप-

॥ ७ ॥ स्वर्गदिलोकमें प्रीतिकी आत्मार्यता ॥

४२ “अरे मैत्रेयी ! स्वर्गदिलोकनके काम-  
अर्थ लोक प्रिय नहीं होवें हैं” इत्यादि इस  
वाक्यके तात्पर्यकू कहें हैं:—

४३] “स्वर्गलोक औ ब्रह्मलोक  
मेरेकू प्राप्त होवें” ऐसी जो अभि-  
वाञ्छा है । सो लोकनके उपकारअर्थ  
नहीं है । किंतु केवल अपनैं सुखानुभव-  
रूप भोगके अर्थहीं है ॥

४४] स्वर्गलोक औ ब्रह्मलोक इन दोनुं-  
लोकनका जो ग्रहण है । सो कर्म औ  
उपासनारूप दोनुंसाधनकरि संपादन करनैं  
योग्य सकललोकनके ग्रहणार्थ है ॥ १५ ॥

॥ ८ ॥ विष्णुआदिकदेवनमें प्रीतिकी आत्मार्यता ॥

४५ और वी कहतें हैं:—

४६] ईश कहिये अंतर्धामी वा शिव

टीकांक:	ऋगादयो ह्यधीयन्ते दुर्ब्राह्मण्यनवाप्तये ।	ब्रह्मानन्दे आत्मानन्दः ॥ १२ ॥ श्लोकः
४६४६	न तत्प्रसक्तं वेदेषु मनुष्येषु प्रसज्यते ॥ १७ ॥	१२९३
टिप्पणिकांक:	भूम्यादिपंचभूतानि स्थानतद्द्रव्याकशोषणैः ।	१२९४
७७७	हेतुभिश्चावकाशेन वाञ्छित्येषां न हेतवे ॥ १८ ॥	

नष्टये पूज्यन्ते । तत् निष्पापदेवार्थं न ।

तत् तु स्वार्थं प्रयुज्यते ॥

ॐ ४६) पापनष्टये पापनिवृत्तये इत्यर्थः ॥

तत्पूजनं न निष्पापदेवार्थं स्वतः पाप-  
रहितानां देवानां प्रयोजनाय । किंतु स्वार्थं  
पूजाकर्तुः प्रयोजनाय ॥ १६ ॥

४७ किं च (ऋगादय इति) —

४८) दुर्ब्राह्मण्यनवाप्तये ऋगादयः  
हि अधीयन्ते । तत् वेदेषु न प्रसक्तं ।  
मनुष्येषु प्रसज्यते ॥

४९) दुर्ब्राह्मण्यं ब्राह्मण्यं । तं च  
दुर्ब्राह्मण्यं मनुष्येषु मनुष्यत्वावांतरजातिरूपं  
तद्गृहितेषु वेदेषु न प्रसज्यते इत्यर्थः ॥ १७ ॥

५० किं च (भूम्यादीति) —

५१) स्थानतद्द्रव्याकशोषणैः च अव-

औ विष्णुआदिक जे देवता हैं । वे  
पापनष्टिके अर्थ पूजन करिये हैं । सो  
पूजन निष्पापदेवनके प्रयोजनार्थ  
उपयोगी होता नहीं । किंतु अपनै प्रयोजन-  
अर्थ उपयोगी होता है ॥

ॐ ४६) इहां पापनष्टिके अर्थ । याका  
पापनिवृत्तिवास्ते । यह अर्थ है ॥ औ सो पूजन  
निष्पापदेवनके अर्थ नहीं कहिये स्वतः पाप-  
रहितदेवनके प्रयोजनार्थ नहीं है । किंतु स्वार्थ  
है कहिये पूजाकर्ताके प्रयोजनार्थ है ॥ १६ ॥

॥ ९ ॥ ऋगादिवेदनमै प्रीतिकी आत्मार्थता ॥

४७ और बी कहै हैं:—

४८) दुर्ब्राह्मणताकी अप्राप्तिअर्थ

ऋक्आदिकच्यारीवेद अध्ययन करिये-  
हैं । सो अब्राह्मणता वेदनविषै प्राप्त  
नहीं होवै है । किंतु मनुष्यनविषै प्राप्त  
होवै है ॥

४९) दुर्ब्राह्मणता नाम ब्राह्मणनैका है ।  
सो दुर्ब्राह्मणपना मनुष्यनविषै जो मनुष्यत्व-  
रूप व्यापकजाति है । ताके अंतर्गत व्याप्य-  
जातिरूप है । तिस मनुष्यपनैरूप जातिकरि  
रहित वेदनविषै सो ब्राह्मणपना प्राप्त होवै नहीं ।  
यह अर्थ है ॥ १७ ॥

॥ १० ॥ पृथिवीआदिपांचभूतनमै प्रीतिकी  
आत्मार्थता ॥

५० और बी कहै हैं:—

५१) सर्वप्राणी । स्थान । दृष्टानिवारण ।

७७ प्राप्त वस्तु (द्रव्यआदिक) का निषेध नवै है । अप्राप्त-  
का नहीं ॥ जैसे मनुष्यपनैरूप जाति है तो ताके अंतर्गत  
ब्राह्मण होवैयोग्य मनुष्यविषै वेदाध्ययनआदिकके अभावकरि  
ब्राह्मणनै (दुर्ब्राह्मणपनै) रूप जातिकी प्राप्तिका संभव है ।  
ताका वेदअध्ययनआदिककरि निषेध (निवारण) हेतु है ॥  
वेदनविषै जाति (मनुष्यत्वरूप व्यापकजाति) का अभाव है ।  
यातै ब्राह्मणत्वरूप व्याप्यजातिका अभाव है ॥

(१) जिस जातिके अंतर्गत और अनेकजाति हेवै । सो  
व्यापकजाति कहिये है । जैसे मनुष्यत्वजाति  
है ॥ औ

(२) जिस जातिके अंतर्गत औरजाति होवै नहीं किंतु  
आप औरजातिके अंतर्गत होवै सो व्याप्यजाति  
कहिये है । जैसे ब्राह्मणत्व वा क्षत्रियत्वआदिकजाति  
है । इति ॥



प्रधानदे  
आत्मानंदः  
॥ ६२ ॥  
टीकांकः

१२९५

१२९६

स्वामिभृत्यादिकं सर्वं स्वोपकाराय वाञ्छति ।

तत्तत्कृतोपकारस्तु तस्य तस्य न विद्यते ॥११॥

सर्वव्यवहृतिष्वेवमनुसंधातुमीदृशम् ।

उदाहरणबाहुल्यं तेन स्वां वासयेन्मतिम् ॥२०॥

टीकांकः

४६५२

टिप्पणांकः

ॐ

काशेन हेतुभिः भूम्यादिपंचभूतानि  
वाञ्छति । एषां हेतवे न ॥

५२) सर्वे प्राणिनः स्थानप्रदानतृह-  
निवारणपाककरणार्द्रशोषणाचकाशप्रदा-  
नाख्यैः हेतुभिः निमित्तैः । पृथिव्यादीनि  
पंचभूतानि वाञ्छन्ति अपेक्षन्ते । एषां पृथि-  
व्यादीनां । तु हेतवे अवस्थानवाञ्छनादीनि  
निमित्तानि न संति । अतो न स्वयं  
आकांक्षते इत्यर्थः ॥ १८ ॥

५३ इदानीं “न वा अरे सर्वस्य कामाय”  
इत्यस्य वाक्यस्य तात्पर्यमाह—

पाक । शोषण औ अचकाश । इन  
हेतुनकरि भूमिआदिकपंचभूतनकुं  
इच्छतेहैं । इन भूतनके हेतुअर्थ नहीं ॥

५२) सर्वप्राणी । अवस्थानका देना औ  
तृपाका निवारण औ अन्नके कचर्पनका निवा-  
रण करना औ गीलेबखादिवस्तुका शोषण  
औ रहनें फिरनें कुं जागाका देना । इन नाम-  
वाले निमित्तनकरि पृथिवीआदिकपांचभूतन-  
की अपेक्षा करतेहैं औ इन पृथिवीआदिकन-  
के प्रयोजनअर्थ अवस्थानकी इच्छाआदिक  
निमित्त नहीं हैं । यातें आप पृथिवीआदिक  
आकांक्षा करते नहीं ॥ यह अर्थ है ॥ १८ ॥  
॥ ११ ॥ भृत्यादिककी स्वामिआदिकमें औ  
स्वामिआदिककी भृत्यादिकमें प्रीतिकी आत्मार्यता ॥

५३ “अरे मैत्रेयी ! सर्वके भोगअर्थ सर्व  
प्रिय नहीं होवैहैं” इस वाक्यके तात्पर्यकुं  
कहैहैं—

५४] स्वामिभृत्यादिकं सर्वं स्वोप-  
काराय वाञ्छति । तत्तत्कृतोपकारः  
तु तस्य तस्य न विद्यते ॥

५५) भृत्यादिसर्वों जनः स्वाम्यादिकं  
सर्वं स्वोपकाराय स्वप्रयोजनाय । वाञ्छति  
एवं स्वाम्यादिरपि ॥ १९ ॥

५६ ननु भुतावेवं बहुदाहरणदर्शनं किमर्थं  
कृतमित्याशङ्क्याह—

५७] सर्वव्यवहृतिषु एवं अनुसं-  
धातुं ईदृशं उदाहरणबाहुल्यं । तेन  
स्वां मतिं वासयेत् ॥

५४] अधिपति औ अनुचरआदिक-  
सर्वकुं अपनैं उपकारअर्थ इच्छा करतै  
हैं औ तिस तिस स्वामिआदिकका  
किया उपकार सो तौ तिस तिस  
स्वामिआदिकके अर्थ नहीं है । किंतु आपके  
अर्थ है ॥

५५) किंकरआदिकसर्वजन जो हैं । सो  
स्वामिआदिकसर्वकुं अपनैं प्रयोजनअर्थ इच्छता-  
हैं । ऐसैं स्वमिआदिक बी अपनैं उपकार-  
अर्थ अनुचरआदिककुं इच्छताहैं ॥ १९ ॥

॥ १२ ॥ बहुउदाहरणके दिखावनैका प्रयोजन ॥

५६ ननु । श्रुतिविषै ऐसैं बहुत  
उदाहरणका दिखावना किस प्रयोजनअर्थ  
कियाहै? यह आशंकाकरि कहैहैं—

५७] सर्वव्यवहारनविषै ऐसैं अनु-  
संधान करनैकुं ऐसा उदाहरणका  
बहुलपना कहाहै । तिस हेतुकरि अपनी  
मतिकुं वासनायुक्त करना ॥

टीकांकः

४६५८

टिप्पणिकाः

ॐ

अथ केयं भवेत्प्रीतिः श्रूयते या निजात्मनि ।

रागो बध्वादिविषये श्रद्धा यागादिकर्मणि ॥ २१ ॥

ग्रहार्मदे  
आत्मार्यदे  
॥ १९ ॥

१२९७

५८) इच्छापूर्वकेषु सर्वेषु अपि भोजनादि-  
व्यवहारेषु एवं “आत्मनस्तु कामाय  
सर्वं प्रियं भवति” इत्युक्तेन प्रकारेण अनु-  
संधातुं अनुसंधानाय ईदृशं पतिजायादिषु  
प्रीतिदर्शनरूपं उदाहरणबाहुल्यं उक्त-  
मिति शेषः । तेन कारणेन । स्वां स्वसंबंधि-  
नीं । मर्तिं बुद्धिं । वासयेत् सर्वस्यापि  
स्वशेषत्वावगमेन स्वात्मनः प्रियतमत्वानु-  
संधानवर्ती कुर्यादित्यर्थः ॥ २० ॥

५९ नन्वात्मशेषत्वेन सर्वस्य प्रियत्वोक्ते-  
रात्मनः प्रियतमत्वं उक्तमनुपपन्नं प्रीति-

विकल्पे क्रियमाणे प्रीतेरेव दुर्निरूपत्वात्  
इत्यभिप्रायेण प्रीतिस्वरूपं पृच्छति—

६०] अथ या निजात्मनि प्रीतिः  
श्रूयते । इयं का भवेत् ॥

ॐ ६०) अथशब्दः प्रश्नार्थः । या  
निजात्मनि प्रीतिः श्रूयते । इयं का  
किं रागरूपा किं वा श्रद्धारूपा उत भक्ति-  
रूपा यद्वेच्छारूपा । इति किंशब्दार्थः ॥

६१ चतुर्ण्यपि पक्षेषु प्रीतेः सर्वविषयत्वं न  
संभवतीत्याह—

६२] रागः बध्वादिविषये । श्रद्धा  
यागादिकर्मणि ॥

५८) इच्छापूर्वक जो सर्वभोजनादिक-  
व्यवहार हैं । तिनविषे वी ऐसैं आत्माके काम-  
अर्थ सर्व प्रिय होवैहै । इस १९ वें श्लोक-  
विषे कथन किये प्रकारकरि चिंतन करनेअर्थ  
ऐसा षष्ठश्लोकसैं कथन किया पतिजाया-  
आदिकविषे प्रीतिके दिखावनैरूप उदाहरणका  
बहुलपना कहाहै ॥ तिस कारणकरि अपनी  
बुद्धिकूं वासित करै कहिये सर्ववस्तुके वी  
अपनैं आत्माके उपकारीपनैंके ज्ञानकरि अपनैं  
स्वरूपकी अत्यंत प्रियरूपतारूप परमानंदताके  
अनुसंधानवाली करै । यह अर्थ है ॥ २० ॥

॥ ३ ॥ आत्मामें विद्यमान प्रीतिके  
स्वरूपपूर्वक आत्माकी प्रियतमता

॥ ४६५९-४७२६ ॥

॥ १ ॥ आत्मविषयक प्रीतिके स्वरूपमें च्यारी-  
विकल्प औ तिनके निराकरणपूर्वक समाधान ॥

५९ ननु । आत्माका उपकारी होनेकरि  
सर्ववस्तुकी प्रियरूपताके कथनतैं आत्माकी

प्रियतमता कही । सो वने नहीं । काहेतैं  
विकल्पके कियेहुये प्रीतिकूंहीं निरूपण  
करनैकूं असक्य होनैवैं । इस अभिप्रायकरि  
प्रीतिके स्वरूपकूं वादी पृछताहै—

६०] अथ पूर्वपक्षी पृछताहै—जो  
निजात्माविषे प्रीति सुनियेहै । सो  
प्रीति कौन कहिये किसरूप है ?

ॐ ६०) मूलविषे जो अथका पर्याय अब-  
शब्द है सो प्रश्नार्थ है ॥ सो प्रश्न यह है—  
जो निजात्माविषे प्रीति श्रुतिमें सुनियेहै ।  
यह प्रीति क्या रागरूप है किंवा श्रद्धारूप है  
वा भक्तिरूप है यदा इच्छारूप है ? ये च्यारी-  
विकल्प जो हैं । सो मूलमें स्थित किये पर्याय  
कौनशब्दका अर्थ है ॥

६१ इन च्यारीपक्षनविषे प्रीतिकूं सर्व-  
विषयवान्ता संभवै नहीं । ऐसैं कहैहैं—

६२] राग श्त्रीआदिकविषयविषे  
होवैगा औ श्रद्धा यागादिककर्म-  
विषे होवैगी ॥

दसी]॥३॥आत्मानं विद्यमान प्रीतिके स्वरूपपूर्वक आत्माकी प्रियतमता ॥४६५९-४७२६॥ ७९३

महानंदे  
आत्मानंदः  
॥ १९ ॥  
श्लोकः

१२९८

१२९९

भक्तिः स्याद्गुरुदेवादाविच्छा त्वप्राप्तवस्तुनि ।

तर्हिस्तु सात्त्विकी वृत्तिः सुखमात्रानुवर्तिनी २२

प्राप्ते नष्टेऽपि सद्भावादिच्छातो व्यतिरिच्यते ।

सुखसाधनतोपाधेरन्नपानादयः प्रियाः ॥ २३ ॥

टीकाः

४६३६

टिप्पणाः

ॐ

६३) रागः चेत् वध्वादिष्वेव स्यान्न यागादिषु । श्रद्धा चेत् यागादिष्वेव स्यान्न वध्वादिषु ॥ २१ ॥

६४] भक्तिः गुरुदेवादौ स्यात् । इच्छा तु अप्राप्तवस्तुनि ॥

६५) भक्तिः चेत् गुर्वादिवेषेव स्यात् नेतरेषु इच्छा चेत् अप्राप्तवस्तुविषयैव स्यान्नतरविषया । अतो न सर्वविषयत्वं प्रीतेरित्यर्थः ॥

६६ उक्तप्रकारचतुष्टयातिरिक्तं पक्षमाद्योत्तरमाह—

६७] तर्हि सुखमात्रानुवर्तिनी

सात्त्विकी वृत्तिः अस्तु ॥

६८) तर्हि प्रीतेः रागादिरूपत्वात्संभवे सति । सुखमात्रानुवर्तिनी सुखमेव सुखमात्रगुणस्य वर्तते इति सुखमात्रानुवर्तिनी सुखेकगोचरा इत्यर्थः ॥ सात्त्विकी सत्वगुणपरिणामरूपा । वृत्तिः अंतःकरणवृत्तिः । प्रीतिः अस्तु ॥ २२ ॥

६९ ननु तर्हि सा प्रीतिरिच्छैवेसांशक्य परिहरति—

७०] प्राप्ते नष्टे अपि सद्भावात् इच्छातः व्यतिरिच्यते ॥

६३) रागरूप जो प्रीति होवै । तौ वधुआदिकविषयहीं होवैंगी । यागादिककर्मविषय नहीं औ श्रद्धारूप जो प्रीति होवै । तौ यागादिकविषयहीं होवैंगी । वधुआदिकविषय नहीं २१

६४] भक्ति । गुरुदेवआदिकविषय होवैंगी औ इच्छा तौ अप्राप्तवस्तुविषय होवैंगी ॥

६५) औ भक्तिरूप जो प्रीति होवै । तौ गुरु अरु देवआदिकविषय होवैंगी । अन्योविषय नहीं औ इच्छारूप जो प्रीति होवै । तौ अप्राप्तवस्तुविषय कहिये अप्राप्तवस्तु विषय करनेहारी होवैंगी । अन्योयें विषय करनेहारी नहीं । यातें प्रीतिरुं सर्वअनुकूलवस्तु विषय करनेपना नहीं संभवैहै । यह अर्थ है ॥

६६ अब सिद्धांती । कथन किये च्यारीप्रकारनसैं भिन्न पक्षरुं ग्रहणकरिके उत्तर जो प्रीतिका स्वरूप तांरुं कहैहै—

६७] तब सुखमात्ररुं अनुसरिके वर्त्तनैहारी जो सात्त्विकीवृत्ति है सो प्रीति होहु ॥

६८) तब प्रीतिकी रागआदिकरूपताके असंभव हुये । सुखमात्रानुवर्तिनी कहिये सुखहीं सुखमात्र है । तांरुं अनुसरिके वर्त्तनैहारी ऐसी जो सात्त्विकी कहिये सत्वगुणके परिणामरूप अंतःकरणकी वृत्ति है । सो प्रीति होहु ॥ २२ ॥

॥ २ ॥ श्लोक २२ उक्त प्रीतिकी इच्छासैं विलक्षणता औ आत्मासैं सुखसाधनरूपताकी शंका ॥

६९ ननु तब सो एकहीं सुखके गोचर प्रीति इच्छाहीं होवैंगी । यह आशंकाकरि परिहार करैहै—

७०] प्राप्तसुखादिकविषय औ नष्टविषयविषय बी सद्भावतें प्रीति इच्छातें भिन्न है ॥

टीकाकः  
४६७१  
टिप्पणीकः  
ॐ

आत्मानुकूल्यादन्नादिसमश्चेदमुनात्र कः ।

अनुकूलयितव्यः स्यान्नैकैस्मिन्कर्मकर्तृता ॥ २४ ॥

प्रश्नानंदे  
आत्मानंदः  
॥ १२ ॥  
टीकाकः  
१३००

७१] इच्छा तावदप्राप्तसुखादिमात्रविषया  
इयं तु सर्वविषया प्राप्ते लब्धे । सुखादौ  
नष्टेऽपि तस्मिन्विषये विद्यमानत्वादतः  
इच्छातः इच्छायाः व्यतिरिच्यते  
मिथ्यते ॥

७२ इदानीं सुखसाधनभूतेष्वन्नादिष्वि-  
वात्मन्यपि प्रीतिदर्शनादात्मनोऽप्यन्नादिवत्  
सुखसाधनत्वं स्यादिति शङ्कते (सुखेति) —

७३] अन्नपानादयः सुखसाधनतः  
उपायैः प्रियाः ॥

७४] अन्नपानादयः सुखसाधनत्वो-  
पाधिना यथा प्रियाः दृष्टा आत्माप्यानु-

कूल्यात्प्रियत्वादन्नादिसमः अन्नपानादिवत्  
सुखसाधनं स्यादित्यर्थः ॥ २३ ॥

७५] आत्मा आनुकूल्यात् अन्नादि-  
समः चेत् ।

७६] अत्रेदमुभयानं सूचितं । विमत आत्मा  
सुखसाधनं भविष्यतीति मित्यत्वादन्नादि-  
वदिति ॥

७७ अन्नपानादिषु भोग्यत्वद्वयाभिरित्य-  
भिप्रायेण परिहरति (अमुनेति) —

७८] अत्र अमुना अनुकूलयितव्यः  
कः स्यात् ॥

७९] अत्र लोके अमुना सुखसाधन-

७१] इच्छा । प्रथम अप्राप्तसुखादिक-  
मात्रकं विषय करनैहारी है औ यह प्रीति तौ  
सर्व प्राप्त अरु अप्राप्तसुखादिककं विषय करनै-  
हारी है । काहेतैं प्राप्त भये सुखआदिकविषे  
औ नष्ट भये बी तिस सुखादिनिषयविषे  
प्रीतिरुं विद्यमान होनैतैं सो प्रीति इच्छा-  
रूप वृत्तितैं भेदकं पावतीहै ॥

७२ अब सुखके साधनरूप अन्नआदिकन-  
विषे जैसे प्रीति देखियेहै । तैसे आत्माविषे  
बी प्रीतिके देखनैतैं आत्मा बी अन्नआदिककी  
न्याई सुखका साधन होवैगा । इसरीतिसैं  
वादी शंका करैहैंः—

७३] अन्नपानआदिक सुखके  
साधनपनरूप उपाधितैं प्रिय हैं ॥

७४] जैसे अन्नपानआदिक सुखकी साधन-  
तारूप उपाधिकरि प्रिय देखेहैं । ऐसे आत्मा  
बी अनुकूल होनैतैं कहिये प्रिय होनैतैं अन्न-  
आदिककी न्याई सुखका साधन होवैगा । यह

अर्थ आगेके श्लोकसैं मिलित है ॥ २३ ॥

॥ ३ ॥ लोक २२ उक्त शंकाकी पूर्णता  
औ समाधान ॥

७५] आत्मा अनुकूल होनैतैं  
अन्नआदिकके समान है । ऐसे जो कहै ।

७६] इहां यह अनुपान सूचन कियाहैः—  
विवादका विषय जो आत्मा । सो सुखका  
साधन होनैकं योग्य है । प्रिय होनैतैं । अन्न-  
आदिककी न्याई । ऐसे जो कहै ।

७७ अन्नपानआदिकनविषे भोगकी साधन-  
ता उपाधि है । यातैं सुखकी साधनता है  
औ आत्माविषे भोग्यतारूप उपाधि नहीं ।  
यातैं सुखकी साधनता नहीं है । इस  
अभिप्रायकरि सिद्धांती परिहार करैहैंः—

७८] इहां इसकरि अनुकूलताका  
विषय होनैयोग्य कौन होवैगा ?

७९] इहां लोकविषे इस सुखका साधन

प्रमानं  
आत्मानं  
॥ १२ ॥  
श्रीकांतः  
१३०१

सुखे वैषयिके प्रीतिमात्रमात्मा त्वतिप्रियः ।

सुखे व्यभिचरत्येषा नात्मनि व्यभिचारिणी २५

टीकाः  
४६८०  
टिप्पणः  
३०

तयानुकूलेन । अनुकूलयितव्यः कः  
स्यात् । न कोऽपि स्यादात्मातिरिक्तस्य  
भोक्तुः अभावादित्यर्थः ॥

८० ननु स्वयमेवानुकूलयितव्यः स्यादि-  
त्यत आह (नेति) —

८१] एकस्मिन् कर्मकर्तृता न ॥

८२] एकस्यैवात्मनो युगपदुपकार्यत्वमुप-  
कारकत्वं च इति धर्मद्वयं विरुद्धत इत्यर्थः २४

८३ नन्वादिबन्धुसमाधनत्वाभावेऽपि  
सुखवत् भोक्तृशेषता स्यादित्याशंक्य आत्मनो  
निरतिशयमेमास्पदत्वात् मैवमिति परिहरति  
(सुख इति) —

होनैतै अनुकूलआत्माकरि अनुकूलताका विषय  
होनैयोग्य भोक्ता कौन होवैगा ? कोई वी  
नहीं । काहें आत्मातैं भिन्न भोक्ताके  
अभावतैं । यह अर्थ है ॥

८० ननु । आप आत्माहीं आप अनुकूल-  
करि अनुकूलताका विषय होनैयोग्य होवैगा ।  
तहां कहैहैंः —

८१] एकविधै कर्म कहिये विषयभाव  
औ कर्त्ता कहिये विषयीभाव संभवै नहीं ॥

८२] एकहीं आत्माकूं एककालविषै  
उपकारकी विषयता औ उपकारका कर्त्तापना  
ये दोनूं धर्म विरोधयुक्त होवैहैं ॥ यह अर्थ  
है ॥ २४ ॥

॥ ४ ॥ आत्माकूं विषयजन्यसुखकी अनुत्पत्त्या ॥

८३ ननु आत्माकूं अन्नआदिककी न्याईं  
सुखकी साधनताके अभाव हुये वी सुखकी  
न्याईं भोक्ताकी उपकारकता होवैगी । यह  
आशंकाकरि आत्माकूं सर्वसैं अधिक प्रीतिका

८४] वैषयिके सुखे प्रीतिमात्रं  
आत्मा तु अतिप्रियः ॥

८५] वैषयिके विषयजन्ये । सुखे प्रीति-  
मात्रं प्रीतिरेव । न निरतिशया । आत्मा  
त्वत्तिप्रियः निरतिशयमेवविषयः । अतो न  
विषयजन्यसुखतुल्य इत्यर्थः ॥

८६ तत्र उभयत्रोपपत्तिमाह —

८७] सुखे एषा व्यभिचरति  
आत्मनि न व्यभिचारिणी ॥

८८] सुखे वैषयिके सुखे । जायमाना  
एषा । प्रीतिः । व्यभिचरति कदाचित्  
सुखांतरं गच्छति । न तस्मिन्नेव नियताव-

विषय होनैतैं आत्मा भोक्ताका शेष है । यह  
कथन बने नहीं । ऐसैं परिहार कहैहैंः —

८४] विषयजन्यसुखविषै प्रीति-  
मात्र है औ आत्मा तौ अतिप्रिय है ॥

८५] विषयजन्यसुखविषै प्रीतिहीं होवैहै ।  
निरतिशयप्रीति नहीं औ आत्मा तौ निर-  
तिशयमेवका विषय है । यातैं विषयजन्य-  
सुखतुल्य नहीं है ॥ यह अर्थ है ॥

८६ तिन दोनूं विषयगतप्रीतिमात्र औ  
आत्मागतअतिशयप्रीतिविषै कारण कहैहैंः —

८७] विषयानंदरूप सुखविषै यह  
प्रीति व्यभिचारकूं पावतीहै औ आत्मा-  
विषै व्यभिचारकूं पावती नहीं ॥

८८] विषयजन्यसुखविषै उत्पन्न भई यह  
प्रीति व्यभिचारकूं पावतीहै कहिये कदाचित्  
अन्यसुखके प्रति जातीहै । तिसीहीं विषय-  
विषै नियमसैं रहती नहीं औ आत्माविषै तौ  
विद्यमान प्रीति व्यभिचारकूं पावती नहीं ।

टीकांक:

४६८९

टिप्पणांक:

ॐ

एकं त्यक्त्वान्यदादत्ते सुखं वैषयिकं सदा ।

नोत्मा त्याज्यो न चादेयस्तस्मिन्व्यभिचरेत्कथं २६

हानादानविहीनेऽस्मिन्नुपेक्षा चेत्तृणादिवत् ।

उपेक्षितुः स्वरूपत्वान्नोपेक्ष्यत्वं निजात्मनः ॥ २७ ॥

ब्रह्मानंदे

आत्मानंदः

॥ २२ ॥

श्रीकांक:

१३०२

१३०३

तिष्ठते । आत्मनि तु विद्यमाना प्रीतिः न  
व्यभिचारिणी विषयांतरगामिनी न  
भवति । अतो निरतिशया सेत्यर्थः ॥ २५ ॥

८९ सुखगोचरायाः प्रीतेर्व्यभिचारं दर्श-  
यति—

९०] एकं वैषयिकं सुखं त्यक्त्वा  
अन्यत् सदा आदत्ते ॥

९१ आत्मनि तु तदभावं दर्शयति (नेति)।

९२] आत्मा त्याज्यः न । च  
आदेयः न ॥

ॐ ९२) अयोग्यत्वादित्यर्थः ॥

कहिये अन्यविषयविषै गमन करनेहारी होवै  
नहीं । यातैं सो आत्मगतप्रीति सर्वोत्कृष्ट है ॥

यह अर्थ है ॥ २५ ॥

८९ सुखगोचरप्रीतिके व्यभिचारकूं  
दिखावैहैं:—

९०] पुरुष । एकविषयजन्यसुखकूं  
त्यागिके अन्यविषयजन्यसुखकूं सदा  
ग्रहण करताहै ॥

९१ आत्माविषै तौ तिस प्रीतिके व्यभि-  
चारके अभावकूं दिखावैहैं:—

९२] आत्मा त्यागनै योग्य नहीं है  
औ ग्रहण करनै योग्य नहीं है ॥

ॐ ९२) ग्रहणत्यागके अयोग्य होनेतैं ।  
यह अर्थ है ॥

९३ फलितकूं कहैहैं:—

९४] यातैं तिस आत्माविषै प्रीति कैसैं

९३ फलितमाह—

९४] तस्मिन् कथं व्यभिचरेत् ॥ २६ ॥

९५ हानादिविषयत्वाभावेऽप्यात्मनस्तृणा-  
दिवदुपेक्षाविषयत्वं किं न स्यादिति शङ्कते—

९६] हानादानविहीने अस्मिन्  
तृणादिवत् उपेक्षा चेत् ।

९७] हानं परित्यागः । आदानं  
स्वीकारः । उपेक्षा औदासीन्यम् ॥

९८ आत्मनो हानाद्यविषयत्ववदुपेक्षा-  
विषयत्वमपि न संभवत्ययोग्यत्वादित्यभि-  
प्रायेण परिहरति—

व्यभिचारकूं पावै ? किसी प्रकार की  
नहीं ॥ २६ ॥

॥ ९ ॥ आत्माकूं उपेक्षाके विषय होनेकी शंका  
औ समाधान ॥

९५ ग्रहण औ त्यागकी विषयताके अभाव  
हुये वी आत्माकूं तृणआदिककी न्याई उपेक्षा-  
की विषयता क्युं नहीं होवैगी ? इसरीतिसें  
वादी शंका करैहैं:—

९६] हान औ आदानतैं रहित  
इस आत्माविषै तृणआदिककी न्याई  
उपेक्षा होवैगी । ऐसैं जो कहै ।

९७] हान कहिये परित्याग औ आदान  
कहिये स्वीकार औ उपेक्षा कहिये उदासीनता ॥

९८ आत्माकूं ग्रहण औ त्यागता । अविषय  
होनेकी न्याई उपेक्षाका विषय होना वी  
नहीं संभवैहै । काहेतैं अयोग्य होनेतैं । इस  
अभिप्रायकरि परिहार करैहैं:—

दशी] ॥३॥ आत्मामै विद्यमान प्रीतिके स्वरूपपूर्वक आत्माकी प्रियतमता ॥४६५९-४७२६॥ ७६७

महानंदे  
आत्मानंदः  
॥ १२ ॥  
श्रीकांकः

१३०४

१३०५

रोगक्रोधाभिभूतानां मुमूर्षां वीक्ष्यते कचित् ।

ततो द्वेषाद्भवेत्याज्य आत्मेति यदि तन्न हि ॥२८॥

त्यक्तुं योग्यस्य देहस्य नात्मता त्यक्तुरेव सा ।

नं त्यक्त्यस्ति स द्वेषस्त्याज्ये द्वेषे तु का क्षतिः २९

टीकांकः

४६९९

टिप्पणांकः

ॐ

९९] उपेक्षितुः निजात्मनः स्वरूप-  
त्वात् उपेक्ष्यत्वं न ॥

४७००) उपेक्षितुः उपेक्षाकर्तुः । यो  
निजात्मा अविनाशिस्वरूपं अस्ति तस्य  
स्वस्वरूपत्वात् एव स्वव्यतिरिक्तवृणादि-  
वत् । उपेक्ष्यत्वं उपेक्षाविषयत्वं । न विद्यत  
इति शेषः ॥ २७ ॥

१ ननु हानविषयत्वमात्मनो नास्तीत्युक्त-  
मनुपपन्नं द्वेषात्प्राप्त्यदर्शनादिति शङ्कते—

२] रोगक्रोधाभिभूतानां कचित्  
मुमूर्षां वीक्ष्यते । ततः द्वेषात् आत्मा  
त्याज्यः भवेत् । इति यदि ।

९९] तौ उपेक्षा करनेहारेके निज-  
रूपका स्वरूप होनेतैं उपेक्ष्यपना बनै  
नहीं ॥

४७००) तौ उपेक्षा करनेहारे चिदाभास-  
का जो निजात्मा कहिये अविनाशीस्वरूप  
हैं । तिसका स्वस्वरूप होनेतैंहीं आत्माकूं  
आपतैं भिन्न वृणादिककी न्याई उपेक्षाका  
विषयपना नहीं है ॥ २७ ॥

॥ ६ ॥ आत्माकी द्वेषतैं त्याज्यताकी शंका औ  
समाधान ॥

१ ननु । त्यागकी विषयता आत्माकूं नहीं  
है । ऐसैं जो २७ वें श्लोकविषै कहा सो बनै  
नहीं । काहेतैं द्वेषतैं आत्माकी त्याज्यताके  
देखनैतैं । इसरीतिसैं वादी मूलविषै शंका  
करैहैं—

२] रोग वा क्रोधकरि पराभवकूं  
प्राप्त पुरुषकूं काहूकालमैं मरनैकी

३] यतो मुमूर्षा दृश्यते । ततः आत्मनि  
द्वेषसंभवात् वृथिकादिवत् आत्मा अपि  
त्याज्य इति यदि उच्यते इति शेषः ॥

४ तत्यागस्यात्मव्यतिरिक्तदेहविषयत्वा-  
नैवमिति परिहरति—

५] तत् न हि ॥ २८ ॥

६] त्यक्तुं योग्यस्य देहस्य आत्मता  
न ॥

ॐ ६] त्यक्तुं उत्सङ्गं । योग्यस्य  
उचितस्य । देहस्य आत्मता न अस्ति ॥

७ कस्य तर्हि सेव्यत आह—

इच्छा देखियेहै । तातैं द्वेषतैं आत्मा  
त्याज्य होवैहै । ऐसैं जब कहै ।

३] जातैं मरणकी इच्छा देखियेहै । तातैं  
द्वेषके संभवतैं वृथिकादिककी न्याई आत्मा  
वी त्याज्य होवैगा । ऐसैं जब कहै ।

४ तिस त्यागकूं आत्मातैं भिन्न देहकूं  
विषय करनेहारा होनेतैं आत्मा त्यागका  
विषय होवैगा यह कथन बनै नहीं । इस-  
रीतिसैं सिद्धांती परिहार करैहैं—

५] सो बनै नहीं ॥ २८ ॥

६] त्यक्त करनेयोग्य देहकूं  
आत्मता नहीं है ॥

ॐ ६] त्यागकरनैकूं उचित जो देह ताकूं  
आत्मता नहीं है ॥

७ तब कौनकूं सो आत्मता है? तहां  
करैहैं—

टीकांकः

४७०८

टिप्पणकः

ॐ

आत्मार्थत्वेन सर्वस्य प्रीतिश्चात्मा ह्यतिप्रियः ।

सिद्धो यथा पुत्रमित्रात्पुत्रः प्रियतरस्तथा ॥ ३० ॥

ग्रहानंदे

आत्मानंदः

॥ १२५ ॥

टीकांकः

१३०६

८] त्यक्तुः एव सा ॥

९) त्यक्तुः देहत्यागकारिणो देहातिरिक्त-  
स्य जीवस्य सा आत्मतेत्यर्थः ॥

१० भवतु त्यक्तरात्मत्वं प्रकृते किमायात-  
मित्यत आह (नेति) —

११] स द्वेषः त्यक्तरि न अस्ति ॥

ॐ ११) अतो नात्मनस्त्याग्यत्वमित्य-  
भिप्रायः ॥

१२ माध्वात्मनि विद्वेषः देहे तूपलभ्यत  
एवेत्याशंक्याह —

१३] त्याज्ये द्वेषे तु का क्षतिः ॥

१४] त्याज्ये देहगोचरे द्वेषे सत्यपि का  
क्षतिः आत्मनः त्यागाभाववादिनो ममेति

शेषः ॥ २९ ॥

१५ तदेवं “न वा अरे प्रत्युः कामाय”  
इत्यारभ्य “आत्मनस्तु कामाय सर्वं प्रियं  
भवति” इत्यंतायाः श्रुतेस्तात्पर्यपर्यालोचनया  
आत्मनः प्रियतमत्वं प्रदर्श्य युक्तितोऽपि  
तद्दर्शयति (आत्मेति) —

१६] सर्वस्य आत्मार्थत्वेन प्रीतेः च  
आत्मा हि अतिप्रियः सिद्धः ॥

१७) सर्वस्य सुखसहितस्य तत्साधन-  
जातस्य पतिजायादेः आत्मार्थत्वेन स्वस्यो-  
पकारकत्वेन । प्रीतिश्च । प्रियत्वादपि आत्मा  
उपकार्यः स्वयं अतिशयेन प्रियः सिद्धो  
हि ॥

८] त्याग करनैहारेकू सो आत्मता है ॥

९) देहहूँ त्याग करनैहारा जो देहहूँ भिन्न  
जीव है । ताहूँ सो आत्मता है ॥ यह अर्थ है ॥

१० त्याग करनैहारेकी आत्मता होहु ।  
तिसकरि प्रकृत द्वेषकरि आत्माकी अत्याज्यता-  
विषै क्या आया ? तहां कहैहैः—

११] सो २८ वें श्लोकउक्तद्वेष त्याग  
करनैहारेविषै नहीं है ॥

ॐ ११) यतैं आत्माकी त्याज्यता नहीं  
है । यह अभिप्राय है ॥

१२ ननु आत्माविषै द्वेष मति होहु ।  
परंतु देहविषै तौ द्वेष देखियेहीं है । यह  
आशंकाकरि कहैहैः—

१३] त्याज्यदेहविषै द्वेषके होते  
क्या हानि है ॥

१४) देहगोचर द्वेषके होते बी आत्माके  
त्यागके अभावके वादी मैं वेदांतीकी क्या

हानि है ? कछु बी नहीं ॥ २९ ॥

॥ ७ ॥ युक्तिसैं आत्माकी प्रियतमता ॥

१५ सो ऐसैं “अरे भैत्रेयी ! पतिके काम-  
अर्थ पति प्रिय नहीं होवैहै” इहांसैं आरंभ-  
करिके “आत्माके कामअर्थ सर्व प्रिय होवैहै”  
इहांपर्यंत जो श्रुतिहै । ताके तात्पर्यके विचार-  
करि आत्माकी प्रियतमता कहिये परमप्रेमकी  
विषयता दिखायके । अब युक्तिसैं बी सो  
आत्माकी प्रियतमता दिखावैहैः—

१६] सर्वकी आत्माके अर्थ होनै-  
करि प्रीतितैं आत्मा अतिप्रिय सिद्ध  
भया ॥

१७) सुखसहित तिसके साधनके समूह  
पतिजायाआदिकसर्वकी आत्माके अर्थ कहिये  
उपकारक होनैकरि प्रीतितैं बी आत्मा कहिये  
उपकारका विषय आप अतिशयकरि प्रिय  
सिद्ध भया ॥



आत्मानंद  
आत्मानंदः  
॥ १९ ॥  
श्रीकारकः  
१३०७

मौ न भूवमहं किं तु भूयासं सर्वदेत्यसौ ।  
आशीः सर्वस्य दृष्टेति प्रेत्यक्षा प्रीतिरात्मनि ३१

टीकाकिः  
४७१८  
टिप्पणकिः  
७७८

१८ एतदेव दृष्टांतप्रदर्शनेन स्पष्टयति—

१९] यथा पुत्रमित्रात् पुत्रः प्रिय-  
तरः । तथा ॥

२०] लोके यथा पुत्रमित्रात् पुत्रस्य  
मित्रभूतात् पुत्रद्वारा प्रीतिविषयात् यज्ञदत्तादेः  
सकाशात् पुत्रो देवदत्तादिरव्यवधानेन प्रीति-

१८ इसीहीं अर्थकू दृष्टांतके दिखावनैकरि  
स्पष्ट करैहैः—

१९] जैसे पुत्रके मित्रतैं पुत्र प्रिय-  
तर कहिये अतिशयप्रिय है । तैसे ॥

२०] लोकविषै जैसे पुत्रद्वारा प्रीतिके  
विषय पुत्रके मित्ररूपयज्ञदत्तादिकतैं देवदत्त-  
आदिकपुत्र अंतरापरहित कहिये साक्षात्-  
प्रीतिका विषय होनैतैं । तिस मित्रतैं विष्णु-  
दत्तादिकपिताकू अतिशयकरि मिय होवैहै ॥

७८ इहां यह रहस्य हैः— आत्मा नित्यसुखरूप होनैतैं  
अतिअनुकूल है यातैं अतिशयप्रियहै । यह विद्वानोंक अनुभव-  
सिद्ध है परंतु आंतमुह्य जे हैं । सो तिस स्वरूपभूत नित्य-  
सुखकू न जानिके विषयलामआदिकनिमित्ततैं अंतर्मुख अथे  
अंतःकरणविषे तिस आत्मानंदका प्रतिविम्बरूप विषयानंद  
होवैहै । ताहींक परमसुखरूप आत्मिके प्रियतम मानवैहै । यातैं  
आनंदरूप आत्माके प्रतिविम्ब प्रवृणके योग्य होनैकरि अंतः-  
करण औ तिके समीपपर हैं प्रिय अरु प्राणरूप लिगदेहका  
आत्मातैं साक्षात् संबंध है । यातैं सो प्रिय है औ स्थूलदेह-  
आदिक आत्माके प्रतिविम्ब प्रवृणके योग्य नहीं हैं । यातैं तिनका  
आत्मातैं साक्षात्संबंध नहीं है । किंतु लिगदेहद्वारा स्थूलदेहका  
औ स्थूलदेहद्वारा पुत्रभार्याआदिकका औ पुत्रभार्याआदिक-  
द्वारा पुत्रके मित्र औ अन्यसंबंधिनका आत्मातैं संबंध है ।  
यातैं सो पूर्वपूर्वकी अपेक्षातैं न्यून औ उत्तरउत्तरकी  
अपेक्षातैं अधिकप्रिय हैं । यह प्रीतिके अधिकन्यूनभावका  
अनुभव आगे ६० वें श्लोकविषे स्पष्ट दिखावाहै ॥

यद्यपि आनंदरूप आत्मा सर्वत्रज्यापक है । यातैं सर्व-  
पदार्थनके आत्माके साथ तादात्म्यसंबंधके सद्भावतैं सर्वपदार्थ

विषयत्वात् तस्मादतिशयेन प्रियः भवति  
पितृविष्णुदत्तादेः तथा तद्वत्स्वसंबंधित्वेन  
प्रीतिविषयात् सर्वस्मात् स्वयमतिशयेन मियो  
भवतीत्यर्थः ॥ ३० ॥

२१ एवमात्मनि श्रुतिश्रुक्तिभ्यामुपपादितां  
निरतिशयां प्रीतिं स्वानुभवप्रदर्शनेन द्रवयति  
(मा न भूवमिति)—

तैसें अपनैं नाम आत्माके संबंधी होनैकरि  
प्रीतिके विषय आप जो आत्मा । सो सर्वतैं  
अतिशयकरि मिय होवैहै ॥ यह अर्थ है ॥ ३० ॥

॥ ८ ॥ श्रुतिश्रुक्तितैं दिखाई प्रीतिकी स्वानुभवके  
दिखावनैकरि दृढता ॥

२१ ऐसैं आत्माविषै श्रुति औ श्रुतिकरि  
उपपादन करी जो निरतिशयमिति । ताकू  
अपनैं अनुभवके दिखावनैकरि दृढ करैहैः—

समानप्रिय दुषेचाहिये औ आगे ५१ वें श्लोकतैं कहनैके  
प्रकारकरि प्रिय हेच्य अरु उपेक्ष्य होनैकरि विषम नहीं दुषे-  
चाहिये तथापि सर्वषदादिकअस्वच्छप्रार्थ आत्माके  
आभासके ग्राहक नहीं हैं । यातैं आत्माके साक्षात्संबंधी नहीं  
कहियेहैं । किंतु स्वच्छ जो अंतःकरण है सो आत्माके आभास-  
का ग्राहक है । यातैं आत्माका साक्षात्संबंधी कहियेहै ॥

तिस सामान्यअंतःकरणविशिष्टचेतनरूप भोक्ताका उप-  
कारक (अनुकूल) होनैकरि जो संबंधी है । सो पदार्थ  
प्रिय होवैहै । तिस उपकारकता नाम अनुकूलताके अधिकता  
औ न्यूनतारूप उपाधिके भेदकरि प्रियताका भेद नाम अ-  
समानता होवैहै औ उपकारकताके अभाववरूप प्रतिकूलताकरि  
वा अनुकूलता अरु प्रतिकूलता दोनोंके अभावकरि जो  
आत्माका उपेक्षणी नाम संबंधी होवै नहीं । सो पदार्थ क्रमतैं  
हेच्य वा उपेक्ष्य प्रतीत होवैहै ।

इसरीतितैं अज्ञानीकी दृष्टिकरि विषमता बनैहै औ  
ज्ञानीकी दृष्टितैं तो भोक्ताआदिकात्रिपुटीरूप द्वैतके अभावपूर्वक  
परिपूर्णआनंदरूप आत्माके प्रतीतितैं विषमता नहीं है । किंतु  
एकहीं आनंदरूप आत्मा सर्वत्र समान प्रतीत होवैहै ॥ इति ॥

टीकांक:

४७२२

टिप्पणांक:

ॐ

ईत्यादिभिस्त्रिभिः प्रीतौ सिद्धायामेवमात्मनि ।

पुत्रभार्यादिशेषत्वमात्मनः कैश्चिदीरितम् ॥३२॥

ग्रहार्णवे  
आत्मार्णवे:  
॥ १२ ॥  
श्रीकांक:

१३०८

२२] “अहं मा भूवं न किंतु सर्वदा भूयासम्” । इति असौ आशीः सर्वस्य दृष्टा इति ॥

२३] अहं मा भूवं इति न न कापि ममासलमस्तु किंतु सर्वदा भूयासं सदा मम सत्तास्तु इत्येवंरूपा आशीः प्रार्थना । सर्वस्य प्राणिजातस्य संबंधिनी दृष्टा । सर्वोप्येवमेव प्रार्थयत इत्यर्थः ॥

२४ फलितमाह (प्रत्यक्षेति)—

२५] आत्मनि प्रीतिः प्रत्यक्षा ॥

२२] “मैं मत होडूँ” ऐसैं नहीं किंतु “मैं सर्वदा होडूँ” ऐसी यह प्रार्थना सर्वकुं देखीहै ॥

२३] “मैं मत होडूँ” ऐसैं नहीं कहिये कहुं बी मेरा असम्भाव नहीं होडु । किंतु “मैं सर्वदा होडूँ” कहिये सदा मेरा सम्भाव होडु । इसरूपवाली प्रार्थना सर्वप्राणिमात्रकुं देखीहै ॥ सर्वजन बी ऐसैं प्रार्थना करैहैं ॥ यह अर्थ है ॥

२४ फलितकुं कहैहैं:—

२५] यातैं आत्माविषै प्रत्यक्षप्रीति है

२६] जातैं ऐसैं सर्वजनकरि प्रार्थना करिये है । यातैं आत्माविषै निरतिशयप्रीति प्रत्यक्ष-अनुभवकरि सिद्ध है ॥ यह अर्थ है ॥ ३१ ॥

२६] यत एवं सर्वैः प्रार्थ्यते अतः आत्मनि निरतिशया प्रीतिः प्रत्यक्ष-सिद्धेत्यर्थः ॥ ३१ ॥

२७ वृत्तानुकीर्तनपुरःसरं मतांतरं दूषयितु-मनुभाषते—

२८] इत्यादिभिः त्रिभिः एवं आत्मनि प्रीतौ सिद्धायां कैश्चित् आत्मनः पुत्रभार्यादिशेषत्वं ईरितम् ॥

२९] इतिशब्देन अनुभवः परामृश्यते । आदिशब्देन युक्तिश्रुती इत्यादिभिः अनुभवयुक्तिश्रुतिलक्षणैः । त्रिभिः प्रमाणैः

॥ ४ ॥ आत्माकुं पुत्रादिककी शेषता-पूर्वक नाम उपकारितापूर्वक आत्माकी त्रिविधता

॥ ४७२७-४८१८ ॥

॥ १ ॥ षष्ठश्लोकसैं उक्त अर्थके फेर कथनपूर्वक और पुत्रआत्मा मतका दूषणार्थ अनुवाद ॥

२७ श्लोक ६-३१ पर्यंत कथन किये अर्थके फेरी कथनपूर्वक । आत्मा पुत्रभार्या-आदिकका शेष है । इस मतकुं दूषण देनेहैं अनुवाद करैहैं:—

२८] इसआदिकतीनप्रमाणनकरि ऐसैं आत्माविषै प्रीतिके सिद्ध हुये बी । कितनैकपुरुषोंनैं तौ आत्माकुं पुत्र-भार्याआदिककी शेषता कहिये गौणता कहीहै ॥

२९] इहां इसशब्दकरि ३१ वें श्लोक-उक्तअनुभव ग्रहण करियेहैं औ आदिशब्द-करि ३० वें श्लोकउक्तयुक्ति औ ६-१९ वें

ग्रहानंदे  
आत्मानंदः  
॥ १२ ॥  
टीकांकः  
१३०९  
१३१०

एतद्विवक्षया पुत्रे मुख्यात्मत्वं श्रुतीरितम् ।  
आत्मा वै पुत्रनामेति तच्चोपनिषदि स्फुटम् ३३  
सोऽस्यायमात्मा पुण्येभ्यः कर्मभ्यः प्रतिधीयते ।  
अथास्येतर आत्मायं कृतकृत्यः प्रमीयते ॥ ३४ ॥

टीकांकः  
४७३०  
टिप्पणांकः  
ॐ

एवं उक्तेन प्रकारेण । आत्मनि प्रीतौ सिद्धान्या अपि कैश्चित् श्रुत्यादितात्पर्या-  
नभिर्हः । आत्मनः पुत्रभार्यादिशेषत्वं  
पुत्रादीन्प्रति स्वस्योपसर्जनसं । ईरितं  
अभिहितम् ॥ ३२ ॥

३० इदं कुतोऽवगतमित्यत आह—

३१] एतद्विवक्षया “आत्मा वै  
पुत्रनामा” इति पुत्रे मुख्यात्मत्वं  
श्रुतीरितं । च तत् उपनिषदि स्फुटम् ॥

३२] एतद्विवक्षया एवं कैश्चिदीर्यत  
इत्येतदभिव्यक्तीकरणाभिप्रायेण “आत्मा

वै पुत्रनामासि” इत्यादिकया श्रुत्या  
पुत्रस्य मुख्यात्मत्वमीरितं इत्यर्थः ॥  
किं च तत्पुत्रस्य मुख्यात्मत्वं उपनिषदि  
ऐतरेयोपनिषदादौ । स्फुटं व्यक्तमभिहित-  
मिति शेषः ॥ ३३ ॥

३३ केन वाक्येनेत्याकांक्षायां तद्वाक्य-  
मर्थतः पठति (सोऽस्येति)—

३४] अस्य सः अयं आत्मा पुण्येभ्यः  
कर्मभ्यः प्रतिधीयते । अथ अस्य अयं  
इतरः आत्मा कृतकृत्यः प्रमीयते ॥

श्लोकोक्तश्रुति ग्रहण करियेहं । यातें इस-  
आदिक अनुभव श्रुति औ श्रुतिरूप तीन-  
प्रमाणनकरि । ऐसैं कहिये उक्तप्रकारसैं  
आत्माविषे प्रीतिके सिद्ध हुये वी । कोइक  
श्रुतिआदिकके तात्पर्यकृं न जाननहारे पुरुषों-  
नैं आत्माकृं भार्याआदिककी शेषता नाम  
पुत्रादिकनके प्रति आपकी उपसर्जनता कहिये  
अप्रधानता कहीहै ॥ ३२ ॥

॥ २ ॥ श्लोक ३२ उक्त अनुवादसैं प्रमाणका  
सूचन ॥

३० आत्माकी पुत्रआदिकके प्रति शेषता  
कहिये अमुख्यता है । ऐसैं केइकनैं कछाहै ।  
यह तुमनैं काहेंतैं जान्या ? तहां कहेंतैं—

३१] इस कहनैंकी इच्छाकरिहीं  
पुत्रविषे मुख्यआत्मापना “आत्मा  
पुत्रनामवाला होताभया” इस श्रुतिनैं  
कछाहै ॥ ऐसैं उपनिषद्विषे स्पष्ट है ॥

३२] इस कहनैंकी इच्छाकरिहीं कहिये  
ऐसैं केइक पुरुषनकरि कहियेहै ॥ इस वार्त्ताके  
प्रगट करनैंके अभिप्रायकरि “आत्मा पुत्र-  
नामवाला होताभया” इसश्रुतिनैं पुत्रका  
मुख्यआत्मापना कछाहै । यह अर्थ है ॥ किंवा  
सो पुत्रका मुख्यआत्मापना ऐतरेयउपनिषद्-  
आदिकविषे स्पष्ट कियाहै ॥ ३३ ॥

॥ ३ ॥ श्लोक ३३ विषे सूचित प्रमाणका कथन ॥

३३ ऐतरेयउपनिषद्विषे पुत्रका मुख्य-  
आत्मापना किस वाक्यकरि कछाहै ? इस  
पूछनैंकी इच्छाके भये तिस वाक्यकृं अर्थतैं  
पठन करेंतैं—

३४] इस पिताका सो यह पुत्ररूप  
आत्मा । पुण्यकर्मनके अर्थ प्रतिनिधि  
कहिये बदला करियेहै औ पीछे इस  
पिताका यह पितारूप इतरआत्मा  
कृतकृत्य हुया भरताहै ॥

टीकांक:

४७३५

टिप्पणांक:

ॐ

सत्यप्यात्मनि लोकोऽस्ति नापुत्रस्यात एव हि ।

अनुशिष्टं पुत्रमेव लोक्यमाहुर्मनीषिणः ॥ ३५ ॥

ब्रह्मानंदः

आत्मानंदः

॥ १२ ॥

श्रीकांतः

१३११

३५) अस्य पितुः सः अयं “पुरुषे हवायमादितो गर्भो भवति” इति प्रकरणादौ पुरुषे देहे गर्भत्वेनोक्तः । “अयं सोऽग्र एव कुमारं जन्मनोऽग्रेऽधिभावयति” इत्यत्रातिशयेन पालनीयतयोक्तः । पुत्ररूप आत्मा पुण्येभ्यः कर्मभ्यः पुण्यकर्मानुष्ठानाय । प्रतिधीयते प्रतिनिधित्वेनावस्थाप्यते पित्रेति शेषः । अयं अनंतरं । अस्य पितुः अयं प्रत्यक्षेण परिदृश्यमानः । इतरः पुत्रादन्यो जरसा ग्रस्तः पितृरूप आत्मा । स्वयं कृतकृत्यः अनुष्ठितकृत्यजातः सन् प्रमीयते त्रियत इत्यर्थः ॥ ३४ ॥

३६ उक्तार्थस्य ढढीकरणाय पुत्ररहितस्य

परलोकाभावमदर्शनपरस्य “नापुत्रस्य लोकोऽस्ति” इति वाक्यस्यार्थमाह (सत्यपीति)

३७] अतः एव आत्मनि सति अपि अपुत्रस्य लोकः न अस्ति हि ॥

३८) यतः पुत्रस्य मुख्यमात्मत्वमस्ति । अतः एवात्मनि स्वस्मिन् । सत्यपि स्थितेऽपि अपुत्रस्य पुत्ररहितस्य । पितुः लोकः परलोको नास्ति हि । इदं पुराणादिषु प्रसिद्धमित्यर्थः ॥

३९ व्यतिरेकमुखलेनोक्तस्यार्थस्यान्वयमुखलेन प्रतिपादकस्य “अनुशिष्टं पुत्रं लोक्यमाहुः” इति वाक्यस्य अर्थमाह (अनुशिष्टमिति) —

३५) इस पिताका सो यह “पुरुषपिता-विषै यह जीव प्रथमतः वीर्यरूप गर्भ होवैहै” इस श्रुतिकारि प्रकरणकी आदिमें पुरुष जो पिता ताके देहविषै जो गर्भपनैकरि कथन कियाहै औ “सो यह पिता । पुत्रके जन्मसँ आगे औ जन्मसँ अनंतर कुमार जो पुत्र ताहुँ अधिकपालना करताहै” इस श्रुतिवाक्यविषै अतिशयकरि पालन करनेके योग्य होनैकरि जो कथन कियाहै । ऐसा जो पुत्ररूप आत्मा सो पिताकरि पुण्यकर्मके अनुष्ठानवास्ते प्रतिनिधि होनैकरि स्थापन करियेहै ॥ एकपदार्थके अभाव हुये तिसके ठिकाने जो दूसरा-पदार्थ स्थापन करिये । सो प्रतिनिधि कहियेहै ॥ पुत्रके प्रतिनिधिपनैकरि स्थापन किये पीछे । इस पिताका यह प्रत्यक्षकरि दृश्यमान इतर जो पुत्रतँ अन्य जराअवस्थाकरि ग्रस्या-हुया जो पितारूप आत्मा है । सो आप कृत-

कृत्य कहिये अनुष्ठान कियाहै कार्यनका समूह जिसनँ ऐसा हुया मरताहै ॥ यह अर्थ है ३४ ॥ ४ ॥ पुत्ररहितकू परलोकका अभाव दिखावनै-वाले वाक्यका अर्थ ॥

३६ श्लोक ३२-३४ उक्त अर्थके दृढ करनेअर्थ पुत्ररहितकू परलोकके अभावके दिखावनैपरायण “पुत्ररहितकू लोक नहीं है” इस वाक्यके अर्थकू कहैहैः—

३७] याहीतँ आत्माके होने बी अपुत्रकू लोक नहीं है ॥

३८) जातँ पुत्रकी मुख्यआत्मता है । याहीतँ आत्मा जो आप ताके स्थित हुये बी पुत्ररहित पिताकू परलोक नहीं है । यह पुराणआदिकविषै प्रसिद्ध है ॥ यह अर्थ है ॥

३९ व्यतिरेकरूप द्वारकरि कथन किये अर्थके अन्वयरूपमुखकरि प्रतिपादक “सिसित-पुत्रकू लोक्य कहतेहै” इस श्रुतिवाक्यके अर्थकू कहैहैः—

मन्त्रानन्दे  
आत्मानन्दः  
॥ १२ ॥  
श्रीकांकः

१३१२

मनुष्यलोको जग्यः स्यात्पुत्रेणैवेतरेण नो ।

मुमुर्षुर्मन्त्रेयत्पुत्रं त्वं ब्रह्मेत्यादिमन्त्रकैः ॥ ३६ ॥

टीकांकः  
४७४०  
टिप्पणांकः  
ॐ

४०] मनीषिणः अनुशिष्टं एव पुत्रं  
लोक्य आहुः ॥

४१] मनीषिणः शास्त्रार्थाभिज्ञाः ।  
अनुशिष्टं वक्ष्यमाणैः “त्वं ब्रह्म” इत्यादि-  
भिर्मन्त्रैः शिक्षितं । एव पुत्रं लोक्यं  
लोकाय हितं परलोकसाधनं आहुः इत्यर्थः ३५

४२] इदानीमिहिकसुखस्यापि पुत्रहेतुकस-  
प्रतिपादनपरं “सोऽयं मनुष्यलोकः पुत्रेणैव  
जग्यो नान्येन कर्मणा” इति श्रुतिवाक्यमर्थतः  
पठति—

४३] मनुष्यलोकः पुत्रेण एव जग्यः  
स्यात् इतरेण नो ॥

४४] मनुष्यलोके सुखं पुत्रेणैव जग्यं  
स्यात् संपाद्य स्यात् । इतरेण कर्मादिना

साधनान्तरेण नो नैव भवति । पुत्रशून्यस्य  
सुखसाधनमपि घनादिकं निर्वेदजनकं भवति  
इति भावः ॥

४५] “अनुशिष्टं पुत्रं लोक्यं” इत्यत्र पुत्रानु-  
शासनश्रुतिमिदानीं तस्यावसरं तन्मन्त्रांश्च  
दर्शयति (मुमुर्षुरिति)—

४६] त्वं ब्रह्मेत्यादिमन्त्रकैः मुमुर्षुः  
पुत्रं मन्त्रयेत् ॥

४७] आदिशब्देन “त्वं यज्ञः त्वं लोकः”  
इतिमन्त्रौ ग्रह्येते एभिः “त्वं ब्रह्म” इत्यादि-  
भिः त्रिभिर्मन्त्रैः मुमुर्षुः पिता मरणा-  
वसरे पुत्रं मन्त्रयेत् पुत्रस्यानुशासनं कुर्या-  
दित्यर्थः ॥ ३६ ॥

४०] पंडितजन अनुशिष्टपुत्रकूहीं  
लोक्य कहतेहैं ॥

४१] शास्त्रार्थके अभिज्ञजन जे हैं । वे  
अनुशिष्ट कहिये ३६ वें श्लोकविषे आगे  
कहनेके “तू ब्रह्मा है” इत्यादिक वेदके मन्त्रन-  
करि शिक्षाकू प्राप्त भये पुत्रकू लोक्य कहिये  
परलोकार्थ हितरूप नाम परलोकका साधन  
कहतेहैं । यह अर्थ है ॥ ३५ ॥

॥ १ ॥ पुत्रकू इसलोकके सुखकी हेतुतापरायण  
वाक्यका अर्थ ॥

४२] अब इसलोकके सुखकू वी पुत्ररूप  
कारणवानुत्ताके प्रतिपादनपरायण जो “सो  
यह मनुष्यलोक पुत्रकरिहीं जग्य कहिये  
संपाद्य है । अन्य कर्मकरि नहीं” यह श्रुति-  
वाक्य है । तिसके अर्थकू पठन करैहैंः—

४३] मनुष्यलोक पुत्रकरिहीं संपाद्य  
है । अन्य जो कर्म तिसकरि नहीं ॥

४४] मनुष्यलोकका सुख । पुत्रकरिहीं  
संपादन करनेकू योग्य होवैहै । कर्मआदिक-  
अन्यसाधनकरि नहीं ॥ पुत्ररहितकू धनआदिक-  
रूप सुखका साधन वी निर्वेद जो वैराग्य  
ताका जनक होवैहै ॥ यह भाव है ॥

४५] “शिक्षितपुत्रकू परलोकका साधन  
कहतेहैं” इस वाक्यविषे पुत्रका शिक्षा करना  
औ तिस शिक्षाके मन्त्रनकू दिखावैहैः—

४६] “तू ब्रह्मा है” इत्यादिकमन्त्रन-  
करि मरनैहारा पिता पुत्रकू शिक्षा  
करै ॥

४७] “तू ब्रह्मा है” यह एकमन्त्र है ॥ औ  
आदिशब्दकरि “तू यज्ञहै” । “तू लोकहै” ।  
ये दोमन्त्र ग्रहण करियेहैं ॥ यातैं “तू ब्रह्मा  
है” इसतैं आदिलेके जो तीनमन्त्र हैं ।  
तिनकरि मरनैहारा पिता मरणअवसरविषे  
पुत्रकू अनुशासन करै ॥ यह अर्थ है ॥ ३६ ॥

<p>टीकांकः ४७४८ टिप्पणिकः ॐ</p>	<p>इत्यादिश्रुतयः प्राहुः पुत्रभार्यादिशेषताम् । लौकिका अपि पुत्रस्य प्राधान्यमनुमन्वते ॥ ३७ ॥ स्वस्मिन्मृतेऽपि पुत्रादिर्जीविद्वित्तादिना यथा । तथैव यत्नं कुरुते मुखाः पुत्रादयस्ततः ॥ ३८ ॥ बौद्धमेतावता नात्मा शेषो भवति कस्यचित् । गौणमित्यामुरव्यभेदेरात्मायं भवति त्रिधा ॥ ३९ ॥</p>	<p>महानंदे आत्मानंदः ॥ १२ ॥ टीकांकः १३१३ १३१४ १३१५</p>
---	---	--

४८ उक्तमर्थं निगमयति—  
४९] इत्यादिश्रुतयः पुत्रभार्यादि-  
शेषतां प्राहुः ॥  
५० न केवलमर्थं श्रुतिसिद्धोऽर्थः किंतु  
लोकप्रसिद्धोऽपीत्याह—  
५१] लौकिकाः अपि पुत्रस्य  
प्राधान्यं अनुमन्वते ॥ ३७ ॥  
५२ तदेवोपपादयति—  
५३] स्वस्मिन् मृते अपि पुत्रादिः  
यथा वित्तादिना जीवेत् । तथा एव

यत्नं कुरुते ॥  
५४] स्वस्मिन् पित्रादौ एकेनादिशब्देन  
भार्यादयो युज्यन्ते द्वितीयेन क्षेत्रादयः ॥  
५५ फलितमाह (मुख्या इति)—  
५६] ततः पुत्रादयः मुख्याः ॥  
५७] यस्मात्स्वप्रयासं सोद्वापि पुत्रादि-  
जीवनोपायं संपादयति । ततः तस्मात् ।  
पुत्रादयः मुख्याः प्रधानभूता इत्यर्थः ॥ ३८ ॥  
५८ एवं लोकप्रसिद्धिभ्यां प्रदर्शितं पुत्रादि-  
प्राधान्यं अंगीकरोति—

॥ १ ॥ श्रुतिउक्तार्थका सूचन औ ताकी लोकमें  
प्रसिद्धि ॥

४८ श्लोक ३२ सैं उक्तार्थक सूचन  
करैहैं—

४९] इत्यादिकश्रुतियां आत्माकी  
पुत्रभार्याआदिकके प्रति-शेषता कहिये  
उपकारक होनेकरि अग्रधानता कहैहैं ॥

५० यह अर्थ केवल श्रुतिकरि सिद्ध नहीं  
है किंतु लोकप्रसिद्ध भी है । ऐसैं कहैहैं—

५१] लौकिकजन भी पुत्रकी प्रधान-  
ता मानतेहैं ॥ ३७ ॥

७॥ श्लोक ३७ उक्त प्रसिद्धिका उपपादन औ फलिता ॥

५२ तिसी पुत्रादिककी प्रधानताकुंहीं  
उपपादन करैहैं—

५३] आप पिताआदिकके मरणकुं  
प्राप्त हुये भी पुत्रआदिक जैसैं धन-  
आदिककरि जीवै तैसैंहीं यत्नकुं  
करताहै ॥

५४] मूलविषय पुत्रआदिक औ वित्त-  
आदिक । ये दोआदिशब्द हैं । तिनमें ग्रंथम-  
आदिशब्दकरि भार्याआदिक ग्रहण करियेहैं  
औ दूसरे आदिशब्दकरि क्षेत्रआदिक ग्रहण  
करियेहैं ॥

५५ फलितकुं कहैहैं—

५६] तातैं पुत्रादिक मुख्य हैं ॥

५७] जातैं पुरुष । अपनैं श्रमकुं सहनकरिके  
भी पुत्रादिकके जीवनके उपाय धनादिककुं  
संपादन करताहै । तातैं पुत्रआदिक  
मुख्य कहिये प्रधानरूप हैं ॥ यह अर्थ है ३८

॥ ८ ॥ पुत्रादिककी प्रधानताका अंगीकार औ  
तातैं आत्माके शेषीपनैकी अहानिपूर्वक  
आत्माकी त्रिविधता ॥

५८ श्लोक ३२ सैं उक्तप्रकारसैं । ऐसैं  
वेद औ लोक दोनूकी प्रसिद्धिकरि दिखाई  
जो पुत्रआदिककी प्रधानता । ताकुं सिद्धांती  
अंगीकार करैहैं—

ग्रहानन्दे  
आत्मानन्दः  
॥ १२ ॥  
श्लोकः

१३१६

६७ देवदत्तस्तु सिंहोऽयमित्येक्यं गौणमेतयोः ।

भेदस्य भासमानत्वात्पुत्रादेरात्मता तथा ॥४०॥

टीकांकः  
४७५९  
टिप्पणांकः  
ॐ

६९] बाढम् ॥

६० तर्ह्यात्मनः शेषित्वोपपादनं व्याकुप्ये-  
दित्याशंक्याह—

६१] एतावता आत्मा कस्यचित्  
शेषः न भवति ॥

६२] एतावता पुत्रादेः कचित्प्राधान्य-  
मस्तीत्येतावता ॥

६३ न हि प्रतिज्ञामात्रेणार्थसिद्धिरित्या-  
शंक्य यत्र यत्र व्यवहारे यस्य यस्य आत्मत्वं  
विवक्ष्यते । तस्य तस्यात्मनः तत्र तत्र प्राधान्य-  
दर्शनायोपोद्धातत्वेनात्मत्रैविध्यमाह—

६९] हे बादी ! तैनें जो पुत्रादिककी  
प्रधानता कही । सो सत्य है ॥

६० ननु तुमनें जब पुत्रादिककी प्रधानता  
मानी । तब आत्मा जो साक्षी ताके शेषी-  
पनैका नाम मुख्यपनैका जो प्रतिपादन है ।  
सो विरोधकूं पावेगा । यह आशंकाकरि  
कहैहैं—

६१] इतनैकरि आत्मा किसीका  
बी शेष नाम उपकारक होवै नहीं ॥

६२] पुत्रादिककी कांडुस्थलमें प्रधान-  
ता है । इतनै कहनैकरि आत्माकी शेषता  
नाम गौणता नहीं होवैहै ॥

६३ ननु प्रतिज्ञामात्रकरि अर्थकी सिद्धि  
होवै नहीं ॥ यह आशंकाकरि जिसजिस  
व्यवहारविषै जिसजिसका आत्मापना कहनै-  
कूं इच्छित होवैहै । तिस तिस आत्माकी  
तहां तहां प्रधानता है । यह दिखावनैकूं  
उपोद्धातरूप होनैकरि आत्माकी त्रिविध-  
ताकूं कहैहैं—

६४] गौणमिथ्यामुख्यभेदैः अयं  
आत्मा त्रिधा भवति ॥

६५] गौणात्मा मिथ्यात्मा मुख्यात्मा  
चेति अयमात्मा त्रिधा भवति ॥ ३९ ॥

६६ तत्र पुत्रादेर्गौणात्मत्वप्रदर्शनाय लोके  
गौणप्रयोगमुदाहरति (देवदत्त इति)—

६७] “अयं देवदत्तः तु सिंहः”  
इति ऐक्यं गौणम् ॥

६८] “अयं देवदत्तः सिंहः” इति  
यदेवदत्तसिंहयोः ऐक्यं तत् गौणं  
औपचारिकम् ॥

६४] गौण मिथ्या औ मुख्यभेद-  
करि यह आत्मा तीनप्रकारका  
होवैहै ॥

६५] गौणआत्मा मिथ्याआत्मा औ मुख्य-  
आत्मा । इस भेदकरि यह आत्मा तीनप्रकार-  
का होवैहै ॥ ३९ ॥

॥ ९ ॥ दृष्टांतपूर्वक पुत्रादिककी गौणआत्मता ॥

६६ तिन तीनभांतिके आत्माविषै  
पुत्रादिककी गौणआत्मताके दिखावनैअर्थ ।  
लोकविषै गुणवृत्तिकरि किये गौण प्रयोगकूं  
नाम उच्चारणकूं उदाहरण करैहैं—

६७] “यह देवदत्त सिंह है” यह  
एकता जैसें गौण है ॥

६८] “यह देवदत्त कहिये अमुक पुरुष  
सिंह है” इस वाक्यविषै देवदत्तरूप पुरुष  
औ सिंहरूप पशुकी एकता जैसें गौण नाम  
औपचारिक है कहिये गुणवृत्तिकरि किया  
होनैतैं आरोपित है । वास्तविक नहीं ॥

टीकांक:

४७६९

टिप्पणांक:

७७९

७४

भेदोऽस्ति पंचकोशेषु साक्षिणो न तु भात्यसौ ।

मिथ्यात्मतातः कोशानां स्थाणोश्चोरात्मता यथा ४१

महानंदे  
आत्मानंदः  
॥ १२ ॥  
श्रीकांकः

१३१७

६९ तत्र हेतुमाह—

७०] एतयोः भेदस्य भासमानत्वात्

७१] दार्ष्टान्तिके योजयति (पुत्रादेरिति)—

७२] तथा पुत्रादेः आत्मता ॥ ४० ॥

७३ अनंतरं मिथ्यात्मानं दर्शयति (भेद इति)—

७४] पंचकोशेषु साक्षिणः भेदः अस्ति । असौ न तु भाति । अतः कोशानां मिथ्यात्मता ॥

६९ तिसविधै हेतुकं कहैंहैं—

७०] इन देवदत्त औ सिंह दोनूके भेदकू समान होनैतैं ॥

७१] दृष्टांतकरि उक्तार्थकू दार्ष्टान्तविधै जोडतैंहैं—

७२] तैसैं पुत्रआदिककी आत्मता गौण है ॥ ४० ॥

॥ १० ॥ दृष्टांतसहित पंचकोशकू मिथ्याआत्मता ॥

७३ अब मिथ्याआत्माकू दिखावैंहैं—

७४] पंचकोशनविधै साक्षीतैं भेद है । तौ बी यह भेद भासता नहीं

७५] पंचकोशेषु आनंदमयाद्यन्नमयांतु पंचसु कोशेषु । साक्षिणः सकाशाद्विद्यमानोऽपि भेदो नाऽवभासते अतः तेषां मिथ्यात्मत्वं इत्यर्थः ॥

७६ मिथ्यात्वमेव दृष्टांतमाह—

७७] स्थाणोः चोरात्मता यथा ॥

७८] वस्तुतश्चोराज्जिबस्य स्थाणोः चोररूपसं यथा मिथ्या तद्वदित्यर्थः ॥ ४१ ॥

यार्तैं पंचकोशनकी मिथ्याआत्मता है ॥

७५] आनंदमयतैं आदिछेके अबमय-पर्यंत जो पंचकोश हैं । तिनविधै साक्षीतैं भेद विद्यमान है । तौ बी भासता नहीं । यार्तैं तिन पंचकोशनकी मिथ्याआत्मरूपता है । यह अर्थ है ॥

७६ कोशनकी मिथ्याआत्मताविधै दृष्टांत कहैंहैं—

७७] जैसैं स्थाणुकी चोरता है । तैसैं ॥

७८] वास्तवपर्यंतकरि चोरतैं भिन्न स्थाणुकी चोररूपता जैसैं मिथ्या है । तैसैं पंचकोशनकी आत्मरूपता मिथ्या है । यह अर्थ है ॥ ४१ ॥

५९ जैसैं शब्दकी मुख्यावृत्तिरूप शक्तिवृत्ति औ लक्षणा-वृत्ति हैं । तैसैं तीसरी गुणवृत्ति नाम गौणीवृत्ति बी है ॥ औ

(१) जैसैं शक्तिवृत्तितैं बोधन किये अर्थकू शक्यार्थ मुख्यार्थ औ वाच्यार्थ कहैंहैं ॥ अब

(२) लक्षणावृत्तितैं बोधन किये अर्थकू लक्ष्यार्थ कहैंहैं ॥

(३) तैसैं गुणवृत्तितैं बोधन किये अर्थकू गौणवार्थ कहैंहैं ॥

पदके वाच्यभर्यमें औ गुण होवै तिस गुणवाले अवाच्य-अर्थविधै जो पदकी वृत्ति कहिये संबंध । सो गौणीवृत्ति कहियेहै ॥ जैसैं “सिंहो देवदत्तः (अयुक्त पुरुष सिंह है)” इस

वाक्यविधै सिंहशब्दका वाच्यार्थ जो सिंहपशु । तामैं जो श्रुता औ कृताआदिकगुण हैं । तिसवाले सिंहपदके अवाच्यार्थविधै सिंहपदकी गौणीवृत्ति है ॥

ऐतैं आत्मपदका वास्तववाच्यार्थ तौ साक्षी है । यार्तैं साक्षी मुख्यआत्मा कहियेहै । परंतु साक्षीविधै आरोपित होमैंकरि आत्मपदका मिथ्यावाच्यार्थ संघात बी है । तिस संघातमें जो इसलोकसंबंधी औ पल्लोकसंबंधी कर्मविधै प्रवृत्ति-रूप गुण है । तिस गुणवाले आत्मपदके अवाच्य पुत्रादिक-विधै आत्मपदकी गौणीवृत्ति है । तिस गौणीवृत्तिकरि बोधन किया औ पुत्रादिरूप अर्थ । सो गौणआत्मा कहियेहै ॥



महानन्दः  
आत्मानन्दः  
॥१२॥  
श्रीकाकः

१३१८

नै भाति भेदो नाप्यस्ति साक्षिणोऽप्रतियोगिनः ।

सर्वान्तरत्वात्तस्यैव मुख्यमात्मत्वमिष्यते ॥ ४२ ॥

टीकाकः

४७७९

टिप्पणकः

ॐ

७९ एवं गौणमिथ्यात्मानानुपपाद्येदानीं  
साक्षिणो मुख्यात्मत्वमुपपादयति (न इति) —

८० ] साक्षिणः भेदः न भाति ।  
न अस्ति अपि ॥

८१) साक्षिणः साक्षिरूपस्यात्मनो  
गौणात्मनः पुत्रादेरिव कस्मादपि भेदो न  
भाति । मिथ्यात्मनो देहादेरिव भेदो  
नास्त्यपि ॥

८२ तत्रोभयत्र हेतुः—

८३] अप्रतियोगिनः ॥

८४) हेतुगर्भितं विशेषणं अप्रतियोगि-  
त्वाद्यथा पुत्रादेर्देहादेरपि स्वयं प्रतियोगी

विद्यते । नैवं सस्य वस्तुभूतः कश्चित् प्रति-  
योग्यस्ति देहादेः सर्वस्वारोपितत्वादिति भावः ॥

८५ ननु भेदाभावेन साक्षिणो गौण-  
मिथ्यात्वे मा भूतां मुख्यात्मत्वं तु कुत इत्यत  
आह—

८६] सर्वान्तरत्वात् तस्य एव  
आत्मत्वं मुख्यं इष्यते ॥

८७) सर्वस्मादेहपुत्रादेः आन्तरत्वात् सर्व-  
साक्षिणः प्रतीयः सर्वान्तरत्वेन प्रतीयमान-  
त्वात् । तस्यैव साक्षिण एव । आत्मत्वं  
मुख्यं अनौपचारिकं । इष्यते अभ्युपगम्यते  
इत्यर्थः ॥ अत्रेदं अनुमानं सूचितं । विमतः

॥ ११ ॥ साक्षीकी मुख्यआत्मताका उपपादन ॥

७९ ऐसैं गौणआत्मा औ मिथ्याआत्माकूं  
कहिके अब साक्षी जो प्रत्यगात्मा ताकीमुख्य-  
आत्मताकूं उपपादन करैहैंः—

८०] साक्षीका किसीतैं वी भेद नहीं  
भासताहै औ नहीं है ॥

८१) साक्षीरूप आत्माका पुत्रादिक-  
गौणआत्माकी न्याई किसीतैं वी भेद नहीं  
भासताहै औ देहादिकमिथ्याआत्माकी न्याई  
भेद नहीं वी है ॥

८२ तिन दोनूठिकानैं हेतु कहैहैंः—

८३] सो साक्षी कैसा है? अप्रतियो-  
गी कहिये आपतैं भिन्न वास्तववस्तुसैं रहित है ॥

८४) इहां “अप्रतियोगी” यह हेतु है भीतर  
जिसके ऐसा हेतुगर्भित विशेषण है । यातैं  
प्रतियोगीसैं रहित होनैंतैं साक्षीका भेद नहीं  
भासताहै औ नहीं है ॥ जैसैं पुत्रादिकका  
औ देहादिकका वी आप साक्षी प्रतियोगी

विद्यमान है । ऐसैं आपका वास्तवरूप कोई  
वी प्रतियोगी नहीं है । काहेतैं देहादिकसर्वकूं  
वी आरोपित होनैंतैं । यह भाव है ॥

८५ ननु भेदके अभावरूप हेतुकरि  
साक्षीका गौणपना औ मिथ्यापना मति होहु  
परंतु मुख्यआत्मापना काहेतैं है ? तहां  
कहैहैंः—

८६] सर्वान्तर होनैंतैं तिसी साक्षीकी-  
हीं आत्मता मुख्य अंगीकार  
करियेहै ॥

८७) पुत्रादिकसर्वदेहतैं आन्तर नाम  
अधिष्ठान होनैकरि भीतर होनैंतैं । सर्वके  
साक्षी प्रत्यक्कूं सर्वान्तर होनैकरि प्रतीयमान  
होनैंतैं । तिसी साक्षीकाहीं आत्मापना मुख्य  
कहिये अनारोपित अंगीकार करियेहै । यह  
अर्थ है ॥ इहां यह अनुमान सूचन कियाहैः—  
विवादका विषय जो साक्षी सो मुख्यआत्मा  
होनेकूं योग्य है । सर्वके आन्तर होनैंतैं । जो

टीकांक:

४७८८

टिप्पणांक:

ॐ

सत्येवं व्यवहारेषु येषु यस्यात्मतोचिता ।

तेषु तस्यैव शेषित्वं सर्वस्यान्यस्य शेषता ॥ ४३ ॥

मुमूर्षोर्गृहरक्षादौ गौणात्मैवोपयुज्यते ।

न मुख्यात्मा न मिथ्यात्मा पुत्रः शेषी भवत्यतः ४४

ग्रहानंदे  
आत्मानंदः  
॥ १२ ॥  
श्लोकान्तः

१३१९

१३२०

साक्षी मुख्यता भावितुमर्हति। सर्वांतरत्वात्। यो मुख्यता न भवति स सर्वांतरोऽपि न भवति। यथाहंकारादिरिति केवलव्यतिरेकी ॥ ४२ ॥  
८८ भवतात्मत्रैविध्यं । पुत्रादेः शेषिता-  
भिधाने किमापातमित्यत आह (सत्येव-  
मिति) —

८९] एवं सति येषु व्यवहारेषु यस्य आत्मता उचिता । तेषु तस्य एव शेषित्वं । अन्यस्य सर्वस्य शेषता ॥

९०) एवं आत्मत्रैविध्ये सति अपि येषु लौकिकवैदिकक्षणेषु पालनपोषणग्रहात्म-  
त्वानुसंधानादिषु व्यवहारविशेषेषु यस्य

मुख्यता होवै नहीं सो सर्वांतर भी नहीं होवैहै । जैसे अहंकारादिक हैं । यह केवल व्यतिरेकि अनुमान है ॥ ४२ ॥

॥ १२ ॥ श्लोक १९ उक्त तीनआत्मामें योग्यकी प्रधानता । औरकी अप्रधानता ॥

८८ आत्माकी त्रिविधता होहु । इसकरि पुत्रादिककी शेषिताके नाम मुख्यताके कथन-  
विषे क्या प्राप्त भया? तहां कहैहैं:—

८९] ऐसैं हुये जिन व्यवहारनविषे जिसकी आत्मता उचित होवै । तिन व्यवहारनविषे तिसीहीकी शेषिता नाम मुख्यता है । औ अन्यसर्वकी शेषता कहिये अमुख्यता है ॥

९०) ऐसैं आत्माकी त्रिविधताके हुये बी जिन लौकिकवैदिकरूप पालन पोषण औ ग्रहात्मकी आत्मरूपताके अनुसंधानआदिक-

पुत्रादेर्देहादेः साक्षिणी वा । आत्मत्वं उचितं भवति तेषु तस्य पुत्रादेर्देहादेः साक्षिणी वा । शेषित्वं प्रधानत्वं । अन्यस्य तद्व्यतिरिक्तस्य सर्वस्य शेषता उपसर्जनत्वं । भवतीति शेषः ॥ ४३ ॥

९१ एतदेव प्रपंचयति मुमूर्षोरित्यादिनां श्लोकप्रचकेन—

९२] मुमूर्षोः गृहरक्षादौ गौणात्मा एव उपयुज्यते । मुख्यता न । मिथ्यात्मा न ॥

९३] गृहरक्षादौ कर्मविशेषे । गौणा-  
त्मैव पुत्रभार्यादिरूपः एवोपयुज्यते

व्यवहारनके भेदनविषे जिस पुत्रादिककी वा देहादिककी वा साक्षीकी आत्मता योग्य होवैहै । तिन व्यवहारके भेदनविषे तिस पुत्रादिककी वा देहादिककी वा साक्षीकी शेषिता कहिये प्रधानता होवैहै औ तिसैंभिन्न सर्वकी शेषता कहिये अप्रधानता होवैहै ॥ ४३ ॥  
॥ १३ ॥ उक्तअर्थका विस्तारसैं कथन ॥

९१ इस ४३ वें श्लोक उक्तअर्थहैंहीं पांचश्लोककरि वर्णन करैहैं:—

९२] मरणइच्छुपुरुषं गृहरक्षा-  
आदिकविषे पुत्र गौणआत्माहीं उप-  
योगहू पावताहै । मुख्यता न । औ देहादिकमिथ्या-  
आत्मा भी नहीं ॥

९३] गृहकी रक्षाआदिककर्मविशेषविषे पुत्रभार्यादिरूप गौणआत्माहीं उपयोगी होवै-

ब्रह्मार्णवे  
आत्मानन्दः  
॥ १२ ॥  
गीर्णांकः

१३२१

१३२२

अध्येता वह्निरित्यत्र सन्नप्यग्निर्न गृह्यते ।

अयोग्यत्वेन योग्यत्वाद्दुरेवात्र गृह्यते ॥ ४५ ॥

कृशोऽहं पुष्टिमाप्स्यामीत्यादौ देहात्मतोचिता ।

न पुत्रं विनियुक्तेऽत्र पुष्टिहेत्वन्नभक्षणे ॥ ४६ ॥

टीकांकः

४७९४

टिप्पणांकः

ॐ

उपयुक्तो भवति। उत्तरत्र जिजीविषुत्वादित्यर्थः॥  
मुख्यात्मा साक्षी नोपयुज्यते अविकारि-  
त्वात् । नापि मिथ्यात्मा तस्य मरणोन्मुख-  
त्वादिति भावः ॥

१४ फलितमाह (पुत्र इति) —

१५] अतः पुत्रः शेषी भवति ॥४४॥

ॐ १५) स्पष्टम् ॥

१६ उक्ते गृहरक्षादिव्यवहारे सत्यपि  
स्वस्मिन् पुत्रादिस्वीकारे दृष्टान्तमाह —

१७] “अध्येता वह्निः” इति अत्र  
सन् अपि अग्निः अयोग्यत्वेन न

है । काहेतें पुत्रादिककुं पीछलेकालविषै  
जीवनैकी इच्छावाला होनैतें । यह अर्थ है ॥  
औ मुख्यआत्मा जो साक्षी सो उपयोगी  
नहीं है । काहेतें ताकुं अविकारी होनैतें ।  
औ मिथ्याआत्मा जो देहादिक सो बी  
उपयोगी नहीं है । काहेतें ताकुं मरणके सन्मुख  
होनैतें । यह भाव है ॥

१४ फलितकुं कहैहैः —

१५] घातैं तहां पुत्र शेषी नाम  
प्रधान है ॥

ॐ १५) अर्थ स्पष्ट है ॥ ४४ ॥

१६ उक्तगृहरक्षाआदिकव्यवहारविषै आप  
पिताआदिकके होते बी पुत्रके स्वीकार-  
विषै दृष्टान्त कहैहैः —

१७] “यह अध्येता अग्नि है” इस  
वाक्यविषै विद्यमान हुआ बी अग्नि  
अयोग्य होनैकरि नहीं ग्रहण करिये-

गृह्यते । अत्र योग्यत्वात् बडुः एव  
गृह्यते ॥

१८) “अयं अध्येता वह्निः” इति  
अस्मिन्प्रयोगे स्वरूपेण विद्यमानः अपि  
अग्निः न अग्निशब्दार्थत्वेन गृह्यते । तस्य  
अध्येतृत्वायोगात् किंतु अध्येतृत्वे योग्यो बडुः  
माणवकः एव अस्मिन्प्रयोगे अग्निशब्दार्थत्वेन  
गृह्यते योग्यत्वात् इत्यर्थः ॥ ४५ ॥

१९ एवं गौणात्मप्राधान्यस्थलमुदाहृत्य  
मिथ्यात्मप्राधान्यस्थलमुदाहरति (कृश इति) -  
४८००] “अहं कृशः पुष्टि

है । किंतु इहां योग्य होनैतें बडुहीं  
ग्रहण करियेहै ॥

१८) “यह अध्ययनकर्त्ता अग्नि है” इस-  
वाक्यके उच्चारणविषै स्वरूपकरि विद्यमान  
हुया बी अग्नि । अग्निशब्दका अर्थ होनैकरि  
नहीं ग्रहण करियेहै । काहेतें तिस अग्निहूँ  
अध्येताकी नाम अध्ययनकर्त्तापनैकी अयोग्यता-  
तैं । किंतु अध्येता होनैविषै योग्य जो बडु  
नाम माणवक कहिये विद्यार्थीवालकहीं इस  
प्रयोगविषै अग्निशब्दका अर्थ होनैकरि ग्रहण  
करियेहै । काहेतें ताकुं अध्ययनकर्त्ता होनैविषै  
योग्य होनैतें । यह अर्थ है ॥ ४५ ॥

१९ ऐसैं पुत्रादिकगौणआत्माकी प्रधानता-  
के स्थलकुं उदाहरणकरिके अव मिथ्याआत्मा-  
की प्रधानताके स्थलकुं उदाहरण करैहैः —

४८००] “मैं कृश भयाहूं । पुष्टिहूँ

टीकांकः ४८०९ टिप्पणांकः ७८०	तपसा स्वर्गमेष्ट्यामीत्यादौ कर्त्रात्मतोचिता । अनपेक्ष्य वपुर्भोगं चरेत्कृच्छ्रादिकं ततः ॥ ४७ ॥	ब्रह्मानंदे आत्मानंदः ॥ १२ ॥ टीकांकः ९३२३
--------------------------------------	--	---

आप्स्यामि” इत्यादौ देहात्मता उचिता ॥

१) “अहं कृशो जात अतोऽन्नभक्षण-  
दिना पुष्टिं संपादयिष्यामि” इत्यादौ  
लोकव्यवहारे अन्नभक्षणयोग्यस्य देहस्यैव  
आत्मत्वं गृहीतुं उचितम् ॥

२ उक्तमर्थं लोकव्यवहारप्रदर्शनेन द्रवयति  
(न पुत्रमिति) —

३) अत्र पुष्टिहेत्वन्नभक्षणे पुत्रं न  
विनियुंक्ते ॥ ४६ ॥

४ किं च—

पार्वोंगा” इत्यादिकस्थलविषै देहकी  
आत्मता उचित है ॥

१) “मैं कृश भयाहूँ । यातैं पुष्टि  
संपादन करूंगा” इसआदिकलोकव्यवहार-  
विषै अन्नभक्षणेके योग्य देहकीहीं आत्मरूपता  
ग्रहण करनेकूँ योग्य है ॥

२ उक्तार्थकूँ लोकव्यवहारके दिसावनै-  
करि इह करैहैं—

३) इहाँ पुष्टिके हेतु अन्नके भक्षण-  
विषै पुत्रकूँ जोडता नहीं । यातैं देह  
मुख्य है ॥ ४६ ॥

४ और वी कहैहैं—

५) “मैं तपकरि स्वर्गकूँ पार्वोंगा”  
इत्यादिकस्थलविषै कर्त्ताकी आत्मता

५) “तपसा स्वर्गं एष्ट्यामि” ।  
इत्यादौ कर्त्रात्मता उचिता ॥

६) यदा तु “तपः कृत्वा स्वर्गं संपादयि-  
ष्यामि” इत्यादिव्यवहारं करोति । तदा कर्ह-  
शब्दवाच्यविज्ञानमयसैवात्मत्वमुचितं न देहादे-  
रित्यर्थः ॥

७ तदेवोपादयति (अनपेक्षयेति) —

८) ततः वपुर्भोगं अनपेक्ष्य कृच्छ्रा-  
दिकं चरेत् ॥

९) यतो न देहस्यात्मत्वं उचितं ततः  
देहभोगपरित्यागपूर्वकं कर्तृरूपकारकं कृच्छ्र-  
चांद्रायणादिकं चरतीत्यर्थः ॥ ४७ ॥

उचित है ॥

६) जब पुरुष “मैं तपकूँ करीके स्वर्गकूँ  
संपादन करूंगा” इसआदिकव्यवहारकूँ करता-  
है । तब कर्त्ताशब्दके वाच्य विज्ञानमय-  
कोशकीहीं आत्मरूपता उचित है । देहादिककी  
नहीं । यह अर्थ है ॥

७ तिसीहीकूँ हेतुपूर्वक कथन करैहैं—

८) तातैं देहके भोगकी इच्छा न  
करीके कृच्छ्रआदिकतपकूँ आचरताहै ।

९) जातैं देहकी आत्मता उचित नहीं है ।  
तातैं पुरुष देहके भोगके परित्यागपूर्वक कर्त्ता  
जो विज्ञानमय ताके स्वर्गप्रापक होनैकरि  
उपकारक कृच्छ्रचांद्रायणआदिकरूप तपकूँ  
आचरताहै । यह अर्थ है ॥ ४७ ॥

८० द्वादशदिवसनकरि साध्य जो व्रत । सो कृच्छ्र  
कहिंये ॥ सो (१) पादकृच्छ्र । (२) प्राजापयकृच्छ्र । (३)  
अर्धकृच्छ्र । (४) पादोन्नतकृच्छ्र । (५) अतिकृच्छ्र । (६)  
कृच्छ्रातिकृच्छ्र । (७) सात्तिपनकृच्छ्र । (८) महासात्तिपनकृच्छ्र ।

(९) यतिसात्तिपनकृच्छ्र । (१०) तप्तकृच्छ्र । (११) शीत-  
कृच्छ्र औ (१२) पराकृच्छ्र भेदतैं द्वादशप्रकारका है ।  
तिनके ये स्वरूप हैं ॥

(१) प्रथमदिनविषै मध्याह्नकालमें एकवार हविष्य

ब्रह्मानंदे आत्मानंदः ॥ १२ ॥ श्लोकः १३२४	१३ मोक्षयेऽहमित्यत्र युक्तं चिदात्मत्वं तदा पुमान् । तदेत्ति गुरुशास्त्राभ्यां न तु किंचिच्चिकीर्षति ४८	टीकाः ४८१० टिप्पणाः ॐ
--	---	--------------------------------

१० किं च (मोक्ष इति) —

११] पुमान् “अहं मोक्षये” इति  
तदा गुरुशास्त्राभ्यां तत् वेत्ति ।

किंचित् न तु चिकीर्षति” अत्र  
चिदात्मत्वं युक्तम् ॥

१० किंवा मुख्यआत्माके स्थलकूं  
उदाहरण करैहै:—

११] जब पुरुष “मैं मोक्षकूं पाचोंगा  
ऐसी मतिकूं करताहै । तब शुरू औ

शास्त्रकार तिस ब्रह्मचेतनकूं जानताहै ।  
अन्य किंचित् कर्मादिककूं करनेकूं  
इच्छता नहीं” इहां इस व्यवहारविषे  
शुद्धचेतनकी आत्मता युक्त है ॥

अन्नके पांडुघातिप्रास लेमें । द्वितीयदिनविषे रात्रिमें पांडुघाति-  
प्रास लेमें । तृतीयदिनविषे अयाचित अन्नके चतुर्विधति-  
प्रास लेमें औ चतुर्थदिनविषे भोजन न करना । यह  
पावकृच्छ्र है ॥

(२) किसी प्रकारसँ भी त्रिगुण कियाहुआ यहाँ प्राजा-  
पत्यकृच्छ्र है ॥

(३) दोदिन एकवार भोजन । दोदिन रात्रिभोजन ।  
दोदिन अयाचित भोजन । दोदिन उपवास करना । यह  
अर्धकृच्छ्र है ॥ यद्वा तीनदिन अयाचितभोजन औ तीन-  
दिन उपवास । यह अर्धकृच्छ्र है ॥

(४) एकवार भोजन । रात्रिभोजन । अयाचितभोजन  
औ उपवास । ऐसँ कोई भी प्रकारसँ त्रिगुण किये । इनकरि  
पावोनकृच्छ्र होवैहै ॥

(५) इन नवदिनविषे भोजनकी प्राप्ति होवैहै । तिस  
प्राप्तके नियमकूं छोडिके हस्तविषे पूर्ण भये अन्नके भोजन  
किये अतिकृच्छ्र होवैहै ॥

(६) एकप्रासपरिमित वा प्राणधारणपरिमित दुग्धका  
एकविंशतिदिनविषे भक्षण किये कृच्छ्रातिकृच्छ्र होवैहै ॥

(७) एकदिनविषे कुश नाम दर्म औ जलकरि मिलित  
गोका दुग्ध । दधि । घृत । मूत्र औ गोबरका भोजन औ  
एकदिनविषे उपवास । यह दोपानिका सांतपनकृच्छ्र है ॥

(८) पंचगव्य औ कुशजल इनका न्यारे न्यारे एकदिन-  
विषे भोजन औ एकउपवास । यह सप्तदिनकरि साध्य  
महासांतपनकृच्छ्र है ॥

(९) तीनदिन मिलित पंचगव्यके भोजन किये यत्ति-  
सांतपनकृच्छ्र होवैहै ॥

(१०) तसघृत दुग्ध औ जल । इन एकएकका तीनदिन  
पान औ तीनउपवास । यह तसकृच्छ्र है ॥ यद्वा—तसघृत-

आदिकनका एकएकदिन भोजन औ एक उपवास । यह  
प्यारीदिनकरि साध्य तसकृच्छ्र है ॥

(११) शीतघृतकआदिकनके पान किये शीतकृच्छ्र  
होवैहै ॥

(१२) द्वादशदिन उपवासकरि पराकृच्छ्र होवैहै ॥  
ऐसँ कृच्छ्र कया ॥ औ

आदिपक्षकरि चोद्रायणआदिकनका ग्रहण है:— (१)  
वसमध्य औ (२) पिपीलिकामध्य मेवसँ चोद्रायण चो-  
भांतिका है ॥

(१) श्रृक्षपक्षमें प्रतिपदाआदिकतिथिनविषे मयूरपक्षीके  
गंडसमान एकएकप्रासकूं बढावना । ऐसँ पूर्वमासीके दिन  
पंचदशमास औ तिथिके क्षय भये चतुर्दश औ तिथिकी वृद्धि  
भये षोडशमास होवैहै औ कृष्णपक्षमें एक एक प्रासके  
षडावर्गकरि अमावासीके दिन उपवास होवैहै ॥ यह मासकरि  
साध्य यचमध्यपक्षक चोद्रायण है ॥ औ

(२) कृष्णपक्षमें प्रतिपदाके दिन चतुर्दशप्रासनकूं भोजन-  
करिके एकएकप्रासके षडावर्गकरि अमावासीके दिन उप-  
वास औ श्रृक्षपक्षमें एकएकप्रासकी वृद्धि । ऐसँ कृष्णपक्षमें  
आदिलेके श्रृक्षपक्षपर्यंत पिपीलिकामध्यतकक  
चोद्रायण है ॥

इत्यादिक जो पापकी निवृत्तिअर्थ वेदमें विधान किये  
प्रायश्चित्त कर्म में सो तप कहियैहै ॥ धर्मशास्त्रके अनेक-  
ग्रंथनविषे प्रायश्चित्तप्रकरणमें इनका सविस्तर वर्णन कियाहै ॥

यद्यपि सो सकामकूं स्वर्गादिकफलके हेतु हैं । तथापि  
निष्कामपुरुषकूं चित्तशुद्धिके हेतु हैं । यातें वेदांतके ग्रंथन-  
विषे भी अनिस्तस्पृहमें इनका तपशब्दकरि कथन कियाहै ।  
तातें उपयोगी जानीके इहां प्रसंगमें अनायाहै ॥ इति ॥

टीकाकः

४८१२

टिप्पणांकः

ॐ

१४

विप्रक्षत्रादयो बृहस्पतिसवादिषु ।

व्यवस्थितास्तथा गौणमिथ्यामुख्या यथोचितं ४९

ग्रहानंदे

आत्मानंदः

॥ १९ ॥

टीकांकः

१३२५

१२) यदा पुमान् “ज्ञमादीन् संपाद्य मुक्तिं प्राप्स्यामि” इति मतिं करोति । तदा गुरुशास्त्राभ्यां आचार्योपदेशवाक्यार्थ-विचारजन्यापरोक्षज्ञानेन “नाहं कर्त्ताद्यात्मा सच्चिदानंदब्रह्माहमस्मि” इति चिदात्मान-मवगच्छति तस्य चिदात्मत्वं एवोचितं न तु तत्र कर्त्ताद्यात्मत्वमित्यर्थः ॥ “ससंज्ञान-मर्तं ब्रह्म विज्ञानमानंदं ब्रह्म अनंतरोऽवाह्यः कृत्स्नः प्रज्ञानघन एव” इत्यादि श्रुतेः ॥ ४८ ॥

१३ उदाहृतानां त्रिविधानामात्मनां व्यवहारविशेषेषु व्यवस्थया प्राधान्ये दृष्टान्तमाह (विप्रेति) —

१२) जब गुरुषु “ज्ञमआदिकसाधनकूं संपादनकरिके में मुक्तिकूं पावोगा” ऐसी बुझिकूं करताहै । तब गुरु औ शास्त्रकरि कहिये आचार्यकरि उपदेश किये महावाक्यके अर्थ ब्रह्मात्माकी एकताके विचारसैं जन्य अपरोक्षज्ञानकरि “मैं कर्त्ताआदिरूप नहीं हूं । किंतु सच्चिदानंदरूप ब्रह्म मैं हूं ।” ऐसैं चिदात्माकूं जानताहै । इस व्यवहारविषै तिस साक्षीकी शुद्धचेतनरूपताहीं उचित है परंतु तहां कर्त्ता विज्ञानमयआदिकरूपता उचित नहीं है । यह अर्थ है ॥ “सत्य ज्ञान अनंत ब्रह्म है” औ “विज्ञान आनंद ब्रह्म है” औ “अंतररहित बाहररहित संपूर्ण प्रज्ञानघन नाम अतिशयज्ञानरूप आत्मा है” इत्यादिक-श्रुतिनतैं आत्माकी ब्रह्मरूपता है ॥ ४८ ॥

॥ १४ ॥ श्लोक ३९-४३ उक्त तीनआत्माकी व्यवहारविशेषविषै व्यवस्थासैं प्रधानतामें दृष्टांत ॥

१३ उदाहरण किये तीनप्रकारके आत्मा-

१४) यद्वत् विप्रक्षत्रादयः बृहस्पति-सवादिषु व्यवस्थिताः । तथा गौण-मिथ्यामुख्याः यथोचितम् ॥

१५) यथा “ब्राह्मणो बृहस्पतिसवेन यजेत” इत्यत्र ब्राह्मणसैवाधिकारी न क्षत्रिय-वैश्ययोः । “राजा राजसूयेन यजेत” इत्यत्र राजा एवाधिकारी न ब्राह्मणवैश्ययोः । “वैश्यो वैश्यस्तोमेन यजेत” इत्यत्र वैश्यस्यैवाधिकारी नेतरयोः । एवं गौणमिथ्यामुख्यभेदा-नामात्मनां यथायोग्यं स्वीचितव्यवहारेषु प्राधान्यमिति भावः ॥ ४९ ॥

की व्यवहारके भेदनविषै जो व्यवस्थाकरि प्रधानता है । तिसविषै दृष्टांत कहैहैः—

१४) जैसे विप्रक्षत्रियआदिक बृहस्पतियागआदिकविषै व्यवस्थाकूं प्राप्त हैं । तैसें गौण मिथ्या औ मुख्य-रूप आत्माकी वी यथायोग्य प्रधानता है ॥

१५) जैसे “ब्राह्मण । बृहस्पतिनामक सब जो याग तिसकरि यजन करै” इस वाक्यकरि इहां बृहस्पतिसवविषै ब्राह्मणकूंहीं अधिकार है । क्षत्रिय औ वैश्यकूं नहीं औ “राजा । राजसूयनामकयागकरि यजन करै” इहां राजाकूंहीं अधिकार है । ब्राह्मण औ वैश्यकूं नहीं औ “वैश्य । वैश्यस्तोमनामक-यागकरि यजन करै” इहां वैश्यकूंहीं अधिकार है । इतर ब्राह्मण औ क्षत्रियकूं नहीं ॥ ऐसैं गौण मिथ्या औ मुख्य । इस भेदवाले आत्माकी यथायोग्य कहिये अपनैकूं उचित व्यवहारविषै प्रधानता है । यह भाव है ॥ ४९ ॥

ग्रहानन्दे  
आत्मानन्दः

॥१२॥

शोकांकः

१३२६

१३२७

तत्र तत्रोचिते प्रीतिरात्मन्येवातिशायिनी ।

अनात्मनि तु तच्छेषे प्रीतिरन्यत्र नोभयम् ५०

उपेक्ष्य द्वेष्यमित्यन्यद्वेधा भौगवृणादिकम् ।

उपेक्ष्य व्याघ्रसर्पादि द्वेष्यमेवं चतुर्विधम् ॥५१॥

टीकांकः

४८१६

टिप्पणांकः

७८१

१६ फलितमाह—

१७] तत्र तत्र उचिते आत्मनि एव प्रीतिः अतिशायिनी । तच्छेषे अनात्मनि तु प्रीतिः । अन्यत्र उभयं न ॥

१८] यस्मिन्व्यवहारे यो य आत्मा उचितो भवति तत्र तत्र तस्मिन्स्वात्मिन् व्यवहारे । उचिते उपयोगितया प्रधानभूते । आत्म-

न्येव प्रीतिरतिशायिनी अतिशयवती । तच्छेषे तस्यात्मनः शेषे शेषभूते । अनात्मनि आत्मन्यतिरिक्ते वस्तुनि प्रीतिमात्रं न निरतिशयं प्रेमेत्यर्थः ॥ अन्यत्र आत्म-तच्छेषाभ्यामन्यस्मिन्वस्तुनि नोभयं उभय-विधमपि प्रेम नास्तीत्यर्थः ॥ ५० ॥

१९ “अन्यत्र नोभयं” इत्यत्राभिहित-

॥ १९ ॥ फलित आत्मामै (अतिशयप्रीति औ आत्माके शेषमै प्रीति अरु अन्यमै दोहै नहीं)।

१६ फलितहूँ कहैहैः—

१७] तिस तिस व्यवहारविषै उचित आत्माविषैहीं अतिशय प्रीति है औ तिस आत्माके शेष नाम उपकारक अनात्माविषै तौ प्रीति है औ अन्य-वस्तुविषै दोनूँ नहीं हैं ॥

१८] जिस व्यवहारविषै जो जो आत्मा योग्य होवैहै । तिस तिस व्यवहारमै उचित नाम उपयोगी होनैकरि प्रधानभूतआत्मा-विषैहीं अतिशयतावाली प्रीति है औ तिस आत्माके शेषभूत भोग्यरूप अनात्माविषै प्रीतिमात्र है । निरतिशयप्रेम नहीं है ॥ यह अर्थ है ॥ औ आत्मा अरु तिसके शेष । इन दोनूँतँ अन्य कहिये न्यारे वस्तुनिषै दोनूँ प्रकारका वी प्रेम नहीं है । यह अर्थ है ॥ ५० ॥

॥२॥ आत्माके प्रियतमताकी सिद्धि औ परमानन्दताकी सर्ववृत्तिनमै अप्रीतिपूर्वक योग औ विवेककी समता

॥ ४८१९-४९८३ ॥

॥ १ ॥ प्रियतम प्रिय उपेक्ष्य औ द्वेष्य-वस्तुका विवेक औ ज्ञानीके एकहीं वचनकी शिष्य औ प्रतिवादीके प्रति वरशापरूपताकरि आत्माकी प्रियतमता ॥ ४८१९-४९१० ॥

॥ १ ॥ श्लोक ४९ उक्त “अन्य (अनात्मा) -मै दोहै नहीं” ता अन्यशब्दका अर्थ औ फलित (प्रियतमादिचतुर्विध) ॥

१९ अन्यवस्तुविषै दोनूँ नहीं हैं” इस

८१ इहां यह अभिप्राय है— जो वस्तु इच्छाका विषय होवै सो अनुकूल कहियेहै ॥ सुख औ दुःखके अभाव

अरु तिनके साधनकीहीं इच्छा होवैहै । अन्यकी नहीं ॥ ताँ सुख औ दुःखभाव औ इन दोनूँके साधन ये च्यारी

टीकांकः

४८२०

टिप्पणांकः

ॐ

आत्मा शेष उपेक्ष्यं च द्वेष्यं चेति चतुर्ष्वपि ।

न व्यक्तिनियमः किं<sup>३</sup> तु तत्तत्कार्यात्तथा तथा ५२

ग्रहानन्दे

आत्मानन्दः

॥ १२ ॥

टीकांकः

१३२८

स्यान्यशब्दार्थस्य अवांतरभेदमाह (उपेक्ष्य-  
मिति) —

२०] अन्यत् उपेक्ष्यं द्वेष्यं इति द्वेषा ॥

२१] अन्यत् अन्यदित्युच्यमानं वस्तु  
उपेक्ष्य उपेक्षाविषयः । द्वेष्यं द्वेषविषयः ।  
च इति द्विधा द्विकारं भवति ॥

२२ तदुभयमुदाहरति —

२३] मार्गतृणादिकं उपेक्ष्यं । व्याघ्र-  
सर्पादि द्वेष्यम् ॥

२४] मार्गतं तृणलोष्टादिकं उपेक्ष्यं  
स्वस्योपद्रवहेतुः व्याघ्रादिकं द्वेष्यं इत्यर्थः ॥

२५ फलितमाह —

२६] एवं चतुर्विधम् ॥ ५१ ॥

२७ चातुर्विध्यमेव दर्शयति —

२८] आत्मा शेषः । च उपेक्ष्यं । च  
द्वेष्यं इति ॥

२९ नन्वात्मादीनां चतुर्णामपि भ्रियतमत्ता-  
दिकं किं नियतं नेत्याह —

३०] चतुर्षु अपि व्यक्तिनियमः न ॥

५० वें श्लोकविषै कथन किये अन्यशब्दके  
अर्थके बीचके भेदक कहैं हैं —

२०] उपेक्ष्य औ द्वेष्यभेदकरि अन्य-  
वस्तु दोषकारका होवैं हैं ॥

२१] अन्य अन्य ऐसैं कथन करिये हैं  
जो वस्तु । सो उपेक्षाका विषय औ द्वेषका  
विषय । इस भेदकरि दोषकारका होवैं हैं ॥

२२ तिन दोनूँ उदाहरणकरि कहैं हैं —

२३] मार्गका तृणादिक उपेक्ष्य है  
औ व्याघ्रसर्पादिक द्वेष्य है ॥

२४] मार्गत जो तृण अरु मृष्टीके खदे-  
आदिक सो उपेक्ष्य है औ अपनैँ ऊपद्रवके  
हेतु जो व्याघ्रआदिक । सो द्वेष्य है ॥ यह  
अर्थ है ॥

२५ फलितकूँ कहैं हैं —

२६] ऐसैं च्यारीप्रकारका वस्तु है ॥ ५१ ॥  
॥ २ ॥ श्लोक ११ उक्त चतुर्विधका दिलावना

औ तिनका अनियमितपना ॥

२७ च्यारीप्रकारकूँ दिलावैं हैं —

२८] आत्मा भ्रियतम । शेष नाम  
भ्रिय । उपेक्ष्य । औ द्वेष्य । यह  
च्यारीप्रकारका वस्तु है ॥

२९ ननु आत्माआदिकच्यारीवस्तुनके  
बी भ्रियतमताआदिक क्या नियमित है । तहां  
नियमित नहीं है । ऐसैं कहैं हैं —

३०] इन च्यारीवस्तुनविषै बी  
व्यक्ति जो भ्रियतमआदिकस्वरूप ताका  
नियम नहीं है ॥

अनुकूल है । परंतु तिनमें इतना भेद है —

(१) आत्मा । जातें नित निरतिशयसुख औ दुःखभाव-  
रूप है । यातें अतिशयतैं बी अतिशयअनुकूल है । याहीतें  
परमभेदका विषय होनैतें भ्रियतम है ॥ औ

(२) इतलोकपरलोकके विषयतैं अन्य सुख जातें अनित्य  
औ सातिशयआदिकअतदुःखकरि भ्रष्ट है । यातें अतिशय-  
अनुकूल है । याहीतें साधनकी अपेक्षातें अधिक प्रीतिता  
विषय होनैतें भ्रियतर है ॥ औ

(३) सुख अरु दुःखके अभावके साधन जातें स्वरूपतें  
सुख वा दुःखके अभावरूप नहीं हैं । किंतु तिनकी उत्पत्ति  
वा आविर्भावमें उपयोगी हैं । यातें अनुकूल हैं । याहीतें  
प्रीतिभावके विषय होनैतें भ्रिय हैं ॥ औ

(४) इन च्यारीतें भ्रिय वस्तु इच्छाके विषय नहीं यातें  
अनुकूल नहीं । किंतु अनुकूलप्रतिकूलतें भ्रिय औ प्रतिकूल  
हैं । याहीतें प्रीतिके अविषय होनैकरि भ्रिय नहीं हैं । किंतु  
उपेक्षा औ द्वेषके विषय होनैकरि उपेक्ष्य औ द्वेष्य हैं ॥ इति ॥



प्रह्मार्णवे  
आत्मानन्दः  
॥ १२ ॥  
शोकान्तः

१३२९  
१३३०

स्याद्वाग्रः संमुखो द्वेष्यो ह्युपेक्ष्यस्तु पराङ्मुखः ।  
लालनादनुकूलश्चेद्दिनोदायेति शेषताम् ॥ ५३ ॥  
वैयक्तीनां नियमो मामूह्यक्षणात् व्यवस्थितिः ।  
औनुकूल्यं प्रातिकूल्यं दयाभावश्च लक्षणम् ॥ ५४ ॥

टीकांकः

४८३१

टिप्पणांकः

ॐ

३१) अयमेव प्रियतमोऽयमेव प्रियः इद-  
मेवोपेक्ष्यमिदं द्वेष्यं नान्यदिति नियमो  
नास्तीत्यर्थः ॥

३२ किं तर्हीत्यत आह—

३३] किंतु तत्सत्कार्यात् तथा तथा ॥

३४) तस्मात्तस्मात्कार्यविशेषादुपकारादि-  
रूपात् तथा तथा प्रियादिरूपतेत्यर्थः ॥ ५२ ॥

३५ सर्वत्राप्यनियमयोजनाय प्रसिद्धे  
द्वेष्यव्याघ्रे तदभावं दर्शयति (स्यादिति) —

३६] व्याघ्रः संमुखः द्वेष्यः स्यात् ।  
पराङ्मुखः चेत् तु उपेक्ष्यः । हि

लालनात् अनुकूलः विनोदाय । इति  
शेषताम् ॥

३७) यदा व्याघ्रः स्वभक्षणाय संमुखः  
आगच्छति तदा द्वेष्यः भवति । स एव  
पराङ्मुखः गच्छति चेत् उपेक्ष्यः भवति ।  
स एव यदि लालनात् सानुकूलः भवति  
तदा विनोदायेति विनोदसाधनं भवतीति  
शेषतां स्वस्योपकारकत्वेन प्रियत्वं भजत  
इत्यभिप्रायः ॥ ५३ ॥

३८ नन्वेकस्यैव वस्तुनः प्रियत्वादिधर्म-  
त्रयांगीकारे व्यवहारव्यवस्था न स्यादित्या-  
शंक्याह—

३१) आत्मादिकच्यारीवस्तुनविषै यहीं  
प्रियतम है । यहीं प्रिय है । यहीं उपेक्ष्य  
है औ यहीं द्वेष्य है । अन्य नहीं । ऐसा  
नियम नहीं है ॥ यह अर्थ है ॥

३२ तब क्या है ? तहां कहें—

३३] किंतु तिस तिस कार्यतैं तैसैं  
तैसैं होवैहै ॥

३४) तिस तिस उपकारादिरूप कार्यके  
भेदतैं तैसैं तैसैं प्रियादिरूपता होवैहै ॥ यह  
अर्थ है ॥ ५२ ॥

॥ १ ॥ प्रसिद्धद्वेष्यव्याघ्रमै अनियम ॥

३५ सर्वविकारनै अनियमके जोडनैअर्थ  
प्रसिद्ध द्वेष्यरूप व्याघ्रविषै तिस द्वेष्यबुद्धिके  
नियमके अभावहूँ दिखावैहै—

३६] व्याघ्र जब सन्मुख होवै तब  
द्वेष्य होवैहै औ जब उलटा जाताहोवै  
तब उपेक्ष्य होवैहै औ लालनतैं अनुकूल

होवै । तब विनोदके अर्थ हुआ शेषताहूँ  
पावताहै ॥

३७) व्याघ्र जो बाघ सो जब अपनै  
भक्षण करनैअर्थ सन्मुख आवताहै । तब  
द्वेष्यका विषय होवैहै औ सोई व्याघ्र जब  
उलटा होयके जावै तब उपेक्षाका विषय होवै-  
है औ सोई व्याघ्र जब लालनतैं अपनैहूँ  
अनुकूल नाम सुखका साधन होवै तब विनोद-  
अर्थ नाम विनोदका साधन होवैहै । ऐसैं  
शेषताहूँ नाम अपना उपकारक होनैकारि  
प्रियताहूँ भजताहै । यह अभिप्राय है ॥ ५३ ॥

॥ ४ ॥ प्रियादिकके व्यवहारकी व्यवस्था औ  
लक्षण ॥

३८ ननु एकाहीं वस्तुके प्रियताआदिक-  
तीनधर्मनके अंगीकार किये व्यवहारकी  
व्यवस्था नहीं होवैगी । यह आशंकाकरि  
कहैहै—

टीकांकः

४८३९

टिप्पणिकः

ॐ

आत्मा प्रेयान् प्रियः शेषो द्वेष्योपेक्ष्ये तदन्ययोः ।  
इति व्यवस्थितो लोको र्थाज्ञावल्क्यमतं च तत् ५५

ग्रहानन्दे

आत्मानन्दः

॥ १२॥

श्रीकांकः

१३३१

३९] व्यक्तीनां नियमः मा भूत् ।

तु लक्षणात् व्यवस्थितिः ॥

४०] व्यक्तिनियमाऽभावेऽपि लक्षण-  
वशात् व्यवस्था भविष्यतीत्यर्थः ॥

४१ किं लक्षणमिहाकांक्षायां तल्लक्षण-  
माह—

४२] अनुकूल्यं प्रातिकूल्यं च द्वया-  
भावः लक्षणम् ॥

४३] अनुकूलं प्रियस्य लक्षणं व्यावर्तको  
धर्मः । प्रतिकूलं द्वेष्यस्य लक्षणं । उपेक्ष्यस्य  
आनुकूल्यप्रातिकूल्यरूपद्वयाभावः च  
लक्षणं इत्यर्थः ॥ ५४ ॥

३९] व्यक्तिनका नियम मति  
होहु । परंतु लक्षणतै व्यवस्था होवैगी ॥

४०] व्यक्ति जो प्रियताआदिकस्वरूप  
ताके नियमके अभाव हुये वी लक्षणके वशतै  
व्यवस्था होवैगी ॥ यह अर्थ है ॥

४१ प्रियआदिका क्या लक्षण है? इस  
आकांक्षाविषै तिन प्रिय द्वेष्य औ उपेक्ष्यके  
लक्षणहू कहैहैं—

४२] अनुकूलपना प्रतिकूलपना  
औ दोनूका अभाव यह प्रियआदिका  
लक्षण है ॥

४३] अनुकूलता नाम सुखका साधन-  
पना प्रियका लक्षण कहिये व्यावर्तक धर्म है  
औ प्रतिकूलता नाम दुःखका साधनपना  
द्वेष्यका लक्षण है औ अनुकूलपना अरु प्रति-  
कूलपना इन दोनूरूपका अभाव जो अनुकूल  
अरु प्रतिकूलपनैकरि रहितपना सो उपेक्ष्य-  
वस्तुका लक्षण है ॥ यह अर्थ है ॥ ५४ ॥

४४ एतावता ग्रंथसंदर्भेणोपपादितमर्थं  
बुद्धिसौकर्याय संक्षिप्य कथयति—

४५] आत्मा प्रेयान् । शेषः प्रियः ।  
तदन्ययोः द्वेष्योपेक्ष्ये । इति लोकः  
व्यवस्थितः ॥

४६] आत्मा प्रत्यगानन्दः । प्रेयान्  
अतिशयेन प्रियः । शेषः स्वोपसर्जनभूतः  
पदार्थः प्रियः । तदन्ययोः ताभ्यामात्मनः  
तच्छेषाद्यान्ययोः व्याघ्रपथिगतदृणादिरूपयोः ।  
द्वेष्योपेक्ष्ये यथाक्रमं भवत इति एवं चातु-  
र्विध्येन लोको व्यवस्थितः व्यवस्थां प्राप्तः ॥

॥ १ ॥ प्रतिपादितार्थ ( चतुर्विध ) का संक्षेपतै  
कथन औ तामै मैत्रेयीब्राह्मणकी संमति ॥

४४ इतनै कहिये ५१ वें श्लोकसै आरंभ  
किये ग्रंथकी रचनाकरि उपपादन किये अर्थहू  
सुसुखकी बुद्धिविषै सुगम करनैअर्थ संक्षेप-  
करिके कथन करैहैं—

४५] आत्मा प्रियतम है औ शेष  
प्रिय है । औ तिनतै अन्य दोनूवस्तुन-  
विषै द्वेष्य औ उपेक्ष्य होवैहैं । ऐसै  
लोक व्यवस्थाहू पावताहै ॥

४६] आत्मा जो आंतरआनन्द सो  
प्रियतम कहिये अतिशयकरि प्रिय है ॥ औ  
शेष जो अपना आत्माका संवंधी हुया पदार्थ  
सो प्रिय है ॥ औ तिन आत्मा औ आत्माके  
शेषतै अन्य जो व्याघ्र अरु मार्गगत दृण-  
आदिकरूप अनुकूल औ अनुकूलता अरु प्रति-  
कूलतासै रहित दोनू प्रकारके वस्तुनविषै क्रमके  
अनुसार द्वेष्य औ उपेक्ष्य होवैहैं । ऐसै

महानंदे  
आत्मानंदः  
॥ १२ ॥  
शोककः

१३३२

१३३३

अन्यत्रापि श्रुतिः प्राह पुत्राद्विज्ञातान्यतः ।

सर्वस्मादांतरं तत्त्वं तदेतत्प्रेय ईक्षताम् ॥ ५६ ॥

श्रौत्या विचारदृष्ट्यायं साक्ष्येवात्मा न चेतः ।

कोशानपंच विविच्यांतर्वस्तुदृष्टिर्विचारणा ॥ ५७ ॥

टीकाः

४८४७

टिप्पणाः

ॐ

उक्तप्रकारचतुष्टयातिरिक्तं न किञ्चित् विद्यत इत्यभिप्रायः ॥

४७ अयमर्थः श्रुत्यभिमतोऽपीत्याह (याज्ञवल्क्येति) —

४८ च तत् याज्ञवल्क्यमतम् ॥

४९ आत्मादीनां प्रियतमत्वादिकं यत् तत् याज्ञवल्क्यमतं च याज्ञवल्क्यस्यापि संमतमित्यर्थः ॥ ५५ ॥

५० न केवलं मैत्रेयीब्राह्मण एवात्मनः प्रियतमत्वमुक्तं किंतु गुरुपविष्वान्नामोऽपीत्यभिप्रायेण तद्वाक्यार्थं संयुक्ताति (अन्यत्रापि) —

५१ "पुत्रात् विज्ञात् तथा अन्यतः सर्वस्मात् आंतरं तत्त्वं । तत् एतत् प्रेयः ईक्षताम् ।" अन्यत्र अपि श्रुतिः प्राह ॥

५२ "तदेतत्प्रेयः पुत्रात् प्रेयो विज्ञात् प्रेयः अन्यस्मात् सर्वस्मादंतरं यदयमात्मा ।" इत्यनेन वाक्येन पुत्रविज्ञादेः सर्वस्मादांतरस्यात्मतत्त्वस्य प्रियतमत्वमीरितमित्यर्थः ॥ ५६ ॥

५३ भवत्वेवं श्रुतावभिधानं प्रकृते किमायातमित्यत आह —

च्यारीमकारकरि लोक व्यवहारके भेदरूप व्यवस्थाकं प्राप्त होवैहें ॥ उक्तच्यारीमकारसँ भिन्न कुछ वी नहीं है । यह अभिप्राय है ॥

४७ यह अर्थ श्रुतिकरि वी मान्यहै । ऐसँ कहैहेंः—

४८ सो याज्ञवल्क्यका वी मत है ॥

४९ आत्माआदिकके जे प्रियतमता-आदिक हैं । वे याज्ञवल्क्यग्रन्थिकू वी संमत हैं । यह अर्थ है ॥ ५५ ॥

॥ ६ ॥ आत्माकी प्रियतमतार्थें गुरुपविष्वान्नामके वाक्यका अर्थ ॥

५० केवल मैत्रेयीब्राह्मणनाम बृहदारण्यक-के किसी प्रकरणविपैहीं आत्माकी प्रियतमता कहीहै ऐसँ नहीं । किंतु गुरुपविष्वान्नामके वी कहीहै । इस अभिप्रायकरि तिस गुरुपविष्वान्नामके वाक्यके अर्थकू संक्षेपसँ कहैहेंः—

५१ "जो पुत्रतैं । विज्ञतैं । तैसँ अन्यसर्वपदार्थतैं आंतरतत्त्व है । ताकू अतिप्रिय देखना" ऐसँ अन्यस्थलविषै वी श्रुति कहतीहै ॥

५२ "जो पुत्रतैं प्रिय है औ विज्ञतैं प्रिय है अरु अतिआंतर है औ अन्यइंद्रियादिकतैं प्रिय है औ सर्वपुत्रादिकतैं अतिआंतर है औ जो यह आत्मा सर्वांतर है । सो यह अति-प्रियकरि प्रिय हैं ।" इस बृहदारण्यकके वाक्य-करि पुत्र औ बृहसेत्रपशुआदिरूप धन-आदिकसर्वतैं आंतर आत्मतत्त्वकी प्रियतमता कहीहै । यह अर्थ है ॥ ५६ ॥

॥ ७ ॥ श्रुतिविचारतैं प्रकृत (साक्षीकी मुख्य-आत्मता) की सिद्धि औ उक्तविचारका स्वरूप ॥

५३ ऐसँ श्रुतिविषै कथन होहु । तिस-करि प्रकृत साक्षीकी मुख्यआत्मताविषै क्या आया ? तहां कहैहेंः—

श्रीकांकः

४८५४

टिप्पणांकः

ॐ

जागरस्वप्नसुतीनामागमापायभासनम् ।

यतो भवत्यसावात्मा स्वप्रकाशचिदात्मकः ॥५८॥

शेषोः प्राणादिविचांता आसन्नास्तारतम्यतः ।

प्रीतिस्तथा तारतम्यात्तेषु सर्वेषु वीक्ष्यते ॥५९॥

महानंदे

आत्मानंदः

॥ १२ ॥

श्रीकांकः

१३३४

१३३५

५४] अथैवा विचारदृष्ट्या अयं साक्षी एव आत्मा । च इतरः न ॥

५५] श्रुत्यर्थपर्यालोचनरूपया विचार-दृष्ट्या साक्षिण एव मुख्यमात्मत्वं नेतरस्य पुत्रादेरित्यर्थः ॥

५६ "विचारदृष्ट्या" इत्यभिहितस्य स्वरूपमाह (कोशानिति) —

५७] पंच कोशान् विविच्य अंतर्बस्तुदृष्टिः विचारणा ॥

५८] अन्नमयादीन् पंचकोशान् तैत्तिरीयश्रुत्युक्तप्रकारेणात्मनः पृथक्कृत्यांतःस्थि-

तस्यात्मनोऽनुभवो विचारणा इत्यर्थः ५७

५९ अंतःस्थितस्य वस्तुनो दर्शनप्रकार-मेवाह—

६०] जागरस्वप्नसुतीनां आगमापायभासनं यतः भवति । असौ स्वप्रकाशचिदात्मकः आत्मा ॥

६१] जाग्रदाद्यवस्थानां मध्ये उत्तरोत्तरावस्थागमस्य पूर्वपूर्वावस्थानिष्ठतेः चावभासनं यतो नित्यचैतन्यरूपात् साक्षिणो भवति स स्वप्रकाशचिद्रूप आत्मा इत्यर्थः ॥ ५८ ॥

६२ संग्रहेणोक्तं श्रुत्यर्थं प्रपंचयति—

५४] श्रुतिर्विचारी विचारदृष्टिकरि यह साक्षीहीन आत्मा है । इतर नहीं ॥

५५] श्रुतिअर्थके च्यारीऔरतै देखनैरूप विचारदृष्टिकरि साक्षीहूँ मुख्यआत्मता है । अन्यपुत्रादिकहूँ नहीं । यह अर्थ है ॥

५६ इहां "विचारदृष्टिकरि" कथन किये विचारके स्वरूपहूँ कहैहैंः—

५७] पंचकोशनहूँ विवेचनकरिके तिनके अंतर्गत वस्तुकी जो दृष्टि । सो विचार है ॥

५८] अन्नमयादिकपंचकोशनहूँ तैत्तिरीयश्रुति औ ताके अनुसार पंचकोशविवेकविषै कथन किये प्रकारसँ आत्मातँ भिन्नकरिके तिन कोशनके अंतरमें स्थित आत्माका जो अनुभव । सो विचार कहियेहै । यह अर्थ है ॥ ५७ ॥

॥ ८ ॥ अंतरमें स्थित वस्तुके दर्शनका प्रकार ॥

५९ अंतरमें स्थित वस्तुके दर्शनके प्रकार-कूहीं कहैहैंः—

६०] जाग्रत् स्वप्न औ सुषुप्तिके आगम औ नाशका भासना जिसतँ होवैहै । सो स्वप्रकाशचिद्रूप आत्मा है ॥

६१] जाग्रत्आदिकअवस्थाके मध्यमें पीछली पीछली अवस्थाके उत्पत्तिका औ पूर्वपूर्वअवस्थाकी निवृत्तिका प्रकाश जिस निरचैतन्यरूप साक्षीतँ होवैहै । सो स्वप्रकाशचेतनरूप आत्मा है । यह अर्थ है ॥ ५८ ॥

॥५९॥ आत्माके शेष प्राणादिधनपर्यंतके आंतरताकी औ तिनमें प्रीतिकी तारतम्यता ॥

६२ संक्षेपकरि ५६ वें श्लोकविषै उक्त श्रुतिके अर्थहूँ वर्णन करैहैंः—

दशी] ॥ १ प्रियतमादिकका विवेक औ ज्ञानीके वरशापवचनसँ आत्माप्रियतम ४८१९-४९१० ॥ ८१९

ब्रह्मानन्दे  
आत्मानन्दः  
॥ १२ ॥

टीकांकः

१३३६

६९

विच्चात्पुत्रः प्रियः पुत्रात्पिण्डः पिण्डात्तथैन्द्रियम् ।

इन्द्रियाच्च प्रियः प्राणः प्राणादात्मा प्रियः परः ६०

टीकांकः

४८६३

टिप्पणकः

७८२

६३] शेषाः प्राणादिविच्चांताः  
तारतम्यतः आसन्नाः ॥

६४] साक्षिव्यतिरिक्ताः प्राणादि-  
विच्चांताः वक्ष्यमाणाः पदार्थाः तारतम्येन  
आत्मन आसन्नाः समीपवर्तिनो भवन्ति ॥

६५ तत्रोपपत्तिमाह (प्रीतिरिति) —

६६] तथा तेषु सर्वेषु तारतम्यात्  
प्रीतिः वीक्ष्यते ॥

६७] यथा तारतम्येनांतरत्वं तद्देव तेषु  
प्राणादिषु तारतम्यात् प्रीतिर्वीक्ष्यते  
सर्वैरपीतिशेषः ॥ ५९ ॥

६३] भोगकी सामग्रीरूप शेष जे प्राणसँ  
आदिलेके विचत्पर्यंत पदार्थ हैं । वे  
तारतम्यकरि आत्माके समीपवर्ती हैं ॥

६४] साक्षीतँ भिन्न जे प्राणसँ आदिलेके  
धनपर्यंत आगे ६० वें श्लोकविषे कहनैके  
पदार्थ हैं । वे तारतम्य नाम अधिकन्यून  
आत्माके समीपवर्त्तनहारे होवैं हैं ॥

६५ तिस अधिकन्यून वचनैविषे अनुभव-  
रूप कारणरू कहैं हैं —

६६] तैसँ तिन सर्वविषे तारतम्यतँ  
सर्वपुरुषकरि वी प्रीति देखियेहै ॥

६७] जैसे तारतम्यकरि तिनकी आंतरता  
नाम आत्माके समीपता है । तैसँ तिन  
प्राणादिकनविषे तारतम्यतँ सर्वजननकरि  
प्रीति देखियेहै । यह अर्थ है ॥ ५९ ॥

६८ प्रीतिस्तारतम्येनानुभवमेव विशदयति—

६९] विच्चात् पुत्रः प्रियः । पुत्रात्  
पिण्डः । तथा पिण्डात् इन्द्रियं । च  
इन्द्रियात् प्राणः प्रियः । प्राणात्  
आत्मा परः प्रियः ॥

७०] पिण्डः अन्नमयो देहः ॥ अयं भावः ।  
सर्वः प्राणिभिः पुत्रादिविपत्परिहाराय विच-  
न्ययः क्रियते । स्वदेहरक्षणाय कदाचित्  
पुत्रादिरपि दीयते । इन्द्रियनाशपरिहाराय  
ताडनादिना देहपीडाप्यंगीक्रियते । मरणमसक्तौ  
तत्परिहारार्थेन्द्रियवैकल्यमप्यंगीक्रियते । अतः

॥ १० ॥ प्रीतिकी तारतम्यताकी स्पष्टता ॥

६८ प्रीतिके तारतम्यकरि अनुभवरूहीं  
स्पष्ट करैं हैं —

६९] घनतँ पुत्र प्रिय है औ पुत्रतँ  
अन्नमयदेह प्रिय है । तैसँ देहतँ इन्द्रिय  
प्रिय हैं औ इन्द्रियतँ प्राण नाम तिसकरि  
उपलक्षित मन प्रिय है औ प्राणउपलक्षित-  
मनतँ आत्मा परमप्रिय है ॥

७०] या श्लोकका यह भाव है — सर्व-  
प्राणिनकरि पुत्रभार्यादिककी आपत्तेके नि-  
वारणअर्थ घनका स्पर्श करियेहै औ अपनै देहके  
रक्षणअर्थ कदाचित् पुत्रादिकका वी दान  
करियेहै औ इन्द्रियनाशके निवारणअर्थ ताडन-  
आदिककरि देहकी पीडा वी अंगीकार  
करियेहै औ प्राणगमनकी प्राप्तिके भये तिसके

८१ इहां प्राणशब्दकरि प्राणउपलक्षितमनका ग्रहण  
है । काहेतँ

(१) मन जो है सो स्वरूपानंदके प्रतिनिधिका ग्राहक है  
औ इन्द्रियनका प्रेरक होनैकरि स्वामी है ॥ औ

(२) जेनशादिकइन्द्रियविषे पीडाकरि जप मनरू विक्षेप

होवै तब “यह इन्द्रिय आवै ती मैं खुडी होऊँ” ऐसँ पुरुष  
(मनविशिष्ट) कहाहै ।

याँतँ प्राणशब्दकरि मनका ग्रहण है औ  
मनका संचार वा देहतँ निर्गमन प्राणरू छोडीके होवै  
नहँ याँतँ प्राणका कथन है । यह भाव है ॥

टीकांक:

४८७१

टिप्पणिक:

ॐ

एवं स्थिते विवादोऽत्र प्रतिबुद्धविमूढयोः ।

श्रुत्योदाहारितत्रात्माप्रेयानित्येव निर्णयः ॥६१॥

साक्ष्येव दृश्यादन्यस्मात्प्रेयानित्याह तत्त्ववित् ।

प्रेयान् पुत्रादिरेवेमं भोक्तुं साक्षीति मूढधीः ६२

ब्रह्मानन्दे

आत्मानन्दः

॥ १२ ॥

श्रीकांतः

१३३७

१३३८

एवोत्तरोत्तरमतिशयेन प्रियतमं सर्वानुभव-  
सिद्धं । आत्मनस्तु निरतिशयप्रेमास्पदत्वं  
विद्वद्बुधवसिद्धमिति ॥ ६० ॥

७१ एवमात्मनः प्रियतमत्वे प्रमाणसिद्धो-  
ऽपि ज्ञान्यज्ञानिनोर्विप्रतिपत्तिनिरसनाय  
श्रुत्या तद्विप्रतिपत्तिर्दक्षितेत्याह—

७२] एवं स्थिते अत्र प्रतिबुद्ध-  
विमूढयोः विवादः श्रुत्या उदाहारि ॥

७३ तत्र निर्णयमाह—

७४] तत्र “आत्मा प्रेयान् ।” इति  
एव निर्णयः ॥

७५] आत्मनः प्रियतमत्वस्योपपादि-  
तत्वादित्यर्थः ॥ ६१ ॥

७६ तामेव विप्रतिपत्तिमाह—

७७] “साक्षी एव अन्यस्मात्  
दृश्यात् प्रेयान्” इति तत्त्ववित्  
आह । “प्रेयान् पुत्रादिः एव साक्षी  
इमं भोक्तुम्” इति मूढधीः ॥ ६२ ॥

निवारणार्थं इन्द्रियनका छेदनआदिक-  
विकलता वी अंगीकार करियेहै । यातैं धनसैं  
आदिलेके प्राणपर्यंत पदार्थनविषे उत्तर-  
उत्तर अधिकप्रियता सर्वके अनुभवकरि सिद्ध  
है औ आत्माकी तौ निरतिशयप्रेमकी विषयता-  
रूप प्रियतमता है । सो विद्वानोंके अनुभव-  
करि सिद्ध है ॥ ६० ॥

॥ ११ ॥ आत्माकी प्रियतमतमैं श्रुतिकरि ज्ञानी-  
अज्ञानीका विवाद औ ताका निर्णय ॥

७१ ऐसैं आत्माकी प्रियतमतकां श्रुति-  
आदिकप्रमाणकरि सिद्ध हुये वी तिसविषे  
ज्ञानीअज्ञानीके विवादके निषेधार्थ । श्रुतिनैं  
तिन ज्ञानीअज्ञानी दोवूँका विवाद दिखायाहै ।  
ऐसैं कहैंहै—

७२] ऐसैं आत्माकी प्रियतमतके स्थित  
हुये वी इस प्रियतमतविषे जो ज्ञानी  
औ अज्ञानीका विवाद है । सो श्रुतिनैं  
उदाहरण कियाहै ॥

७३ तिस विवादविषे क्या निर्णय भया ?  
सो कहैंहैः—

७४] तिस विवादविषे “आत्मा  
प्रियतम कहिये अतिशयप्रिय है ।” यहहीं  
निर्णय है ॥

७५] इस विवादविषे आत्माकी प्रियतमता-  
कें उपपादन करी होनैंतैं आत्माकी प्रियतमता-  
का निर्णय है । यह अर्थ है ॥ ६१ ॥

॥ १२ ॥ तिस ज्ञानीअज्ञानीके विवादका कथन ॥

७६ तिसीहीं ज्ञानीअज्ञानीके विवादकें  
दिखावैंहैः—

७७] “साक्षीहीं अन्य दृश्यतैं प्रिय-  
तम नाम अधिकप्रिय है” ऐसैं तत्त्ववित्  
ज्ञानी कहताहै औ “अधिकप्रिय पुत्रा-  
दिकहीं है अरु साक्षी इस पुत्रादिककें  
भोगनैंके वास्ते प्रिय है” ऐसैं मूढ-  
बुद्धिवाला अज्ञानी कहताहै ॥ ६२ ॥

महानंदे  
आत्मानंदः  
॥१९॥  
धोकाकः

१३३९  
१३४०

आत्मनोऽन्यं प्रियं ब्रूते शिष्यश्च प्रतिवाद्यपि ।

तस्योत्तरं वचो बोधशापौ कुर्यात्तयोः क्रमात् ६३

प्रियं त्वां रोत्स्यतीत्येवमुत्तरं वक्ति तत्त्ववित् ।

स्वोक्तप्रियस्य दुष्टत्वं शिष्यो वेत्ति विवेकतः ६४

टीकाकः

४८७८

टिप्पणांकः

ॐ

७८ आत्मातिरिक्तस्य म्रियत्ववादिनो विमज्योत्तराभिधानाय तमेव वादिनं विमज्य कथयति (आत्मन इति) —

७९] शिष्यः च प्रतिवादी अपि आत्मनः अन्यं प्रियं ब्रूते॥

८० उत्तराभिधानप्रकारमाह (तस्येति) —

८१] तयोः तस्य उत्तरं वचः क्रमात् बोधशापौ कुर्यात् ॥

८२) तयोः शिष्यप्रतिवादिनोः।संबंधिनः तस्य वचनस्य । उत्तरं वचः प्रत्युत्तररूपं वाच्यं । क्रमेण बोधशापौ बोधरूपं शापरूपं च । कुर्यात् इत्यर्थः ॥ ६३ ॥

८३ प्रतिवचनप्रदानरूपं “स योऽन्यमात्मनः प्रियं ब्रुवाणं ब्रूयात् प्रियं रोत्स्यति” इति समनंतरश्रुतिवाक्यं अर्थतः पठति (प्रियं त्वासिति) —

८४] तत्त्ववित् “प्रियं त्वां रोत्स्यति” इति एवं उत्तरं वक्ति ॥

८५) तत्त्ववित् शिष्यप्रतिवादिनाबुभा-  
वपि प्रति हे शिष्य । हे प्रतिवादिन् । प्रियं त्वदभिप्रेतं पुत्रादिरूपं स्वनाशेन त्वां शिष्यं प्रतिवादिनं वा रोत्स्यति रोदयिष्यति इत्येवं उक्तप्रकारेण । उत्तरं प्रतिवचनं । वक्ति ब्रवीति ॥

॥ ११ ॥ शिष्य औ प्रतिवादीका आत्मातैं  
अन्यकी प्रियताका प्रश्न औ दोनूँ वरशाप-  
रूप ज्ञानीका उत्तरवचन ॥

७८ आत्मातैं भिन्नवस्तुकी प्रियताके  
वादिनहूँ विभागकरिके उत्तरके कहनैं अर्थ  
तिसीहीं वादीहूँ विभागकरिके कथन करैहैं:—

७९] शिष्य औ प्रतिवादी । ये दोनूँ  
थी आत्मातैं अन्यवस्तुहूँ प्रिय कहतेहैं॥

८० उत्तरकथनके प्रकारहूँ कहैहैं:—

८१] तिनके तिस वचनके उत्तररूप  
वचनहूँ क्रमतैं बोध औ शापरूप  
करैहै ॥

८२) तिन शिष्य औ प्रतिवादीके संबंधी  
तिस वचनके प्रतिउत्तररूप वाक्यहूँ ज्ञानी-  
पुरुष क्रमतैं बोधरूप औ शापरूप करैहै । यह  
अर्थ है ॥ ६३ ॥

॥ १४ ॥ ज्ञानीके उत्तरका आकार औ शिष्यकी  
श्लोकपुत्रादिप्रियमें दोषदृष्टि ॥

८३ उत्तरके देनैरूप जो “सो जो ज्ञानी  
आत्मातैं अन्यवस्तुहूँ प्रिय कहनैहारे शिष्य  
औ प्रतिवादीके प्रति कहताहै कि “प्रिय  
तेरेहूँ रुदन करावैगा” यह समनंतर नाम ३६  
वें श्लोकउक्तश्रुतिवाक्यके समीपवर्ती पीछला  
श्रुतिवाक्य है । ताहूँ अर्थतैं पठन करैहैं:—

८४] “प्रिय तुजहूँ रुदन करावैगा”  
ऐसैं तत्त्ववेत्ता उत्तरहूँ कहताहै ॥

८५) तत्त्ववेत्ता जो है । सो शिष्य औ  
प्रतिवादी दोनूँके प्रतिहीं “हे शिष्य ! हे  
प्रतिवादी ! तैं अभिप्रायका विषय कियाहै  
जो पुत्रादिरूप प्रिय । सो अपनैं विनाशकरि  
तुज शिष्य वा प्रतिवादीहूँ रुदन करावैगा ।  
इस उक्तप्रकारकरि उत्तरहूँ कहताहै ॥

टीकांक:

४८८६

टिप्पणांक:

ॐ

अलभ्यमानस्तनयः पितरौ क्लेशयेच्चिरम् ।

लब्धोऽपि गर्भपातेन प्रसवेन च बाधते ॥ ६५ ॥

जातस्य ग्रहरोगादिः कुमारस्य च मूर्खता ।

उपनीतेऽप्यविद्यत्वमनुदाहश्च पंडिते ॥ ६६ ॥

ग्रहानन्दे  
आत्मानन्दः  
॥ १२ ॥  
श्रीकांकः

१३४१

१३४२

८६ इदमेकमेव वचनं शिष्यप्रतिवादिनो-  
रुभयोः कथं उत्तरं जातमित्याशङ्क्य शिष्यं  
प्रत्युत्तरं तावद् द्योतयति “स्वोक्तप्रियस्य”  
इत्यादिना “वीक्षते तमहर्निशं” इत्यनेन सार्द्ध-  
श्लोकचतुष्टयेन (स्वोक्तप्रियस्येति) —

८७] शिष्यः स्वोक्तप्रियस्य विवेक-  
तः दुष्टत्वं वेत्ति ॥

८८] शिष्यः स्वोक्तप्रियस्य स्वेना-  
भिहितस्य पुत्रादिरूपस्य प्रीतिविषयस्य ।

विवेकतः वक्ष्यमाणदोषविचारेण । दुष्टत्वं  
वेत्ति अवगच्छति ॥ ६४ ॥

८९ दोषविचारप्रकारमेव दर्शयति श्लोक-  
त्रयेण (अलभ्यमान इति) —

९०] तनयः अलभ्यमानः पितरौ  
चिरं क्लेशयेत् । लब्धः अपि गर्भ-  
पातेन च प्रसवेन बाधते ॥ ६५ ॥

९१] जातस्य ग्रहरोगादिः । च  
कुमारस्य मूर्खता । उपनीते अपि  
अविद्यत्वं । च पंडिते अनुदाहः ॥ ६६ ॥

८६ एकाही वचन शिष्य औ प्रतिवादी  
दोनोंकै कैसे उत्तररूप भया ? यह आशंका-  
करिके शिष्यके प्रति सो वाक्य जैसे उत्तर-  
रूप भया । तैसें “आपकरि उक्त प्रियकी”  
इस श्लोकसे आदिलेके “तिस आत्माकू  
दिनरात्र कहिये निरंतर देखताहै” इहां ६८  
वें श्लोकपर्यंत अर्धसहित च्यारीश्लोकनकरि  
प्रथम जनावैहैः—

८७] शिष्य । आपकरि उक्त  
प्रियकी विवेकतैं दुष्टताकू जानताहै ॥

८८] शिष्य जो है । सो आपकरि कथन  
किये पुत्रादिरूप प्रीतिके विषयकी । विवेक जो  
६५ वें श्लोकसे आगे कहनैके दोषका  
विचार । तिसकरि दोषयुक्तताकू जानताहै ६४  
॥ १९ ॥ श्लोक ६४ उक्त दोषदृष्टिका विवरण ॥

८९ दोषविचारके प्रकारकू तीनश्लोक-

करि दिखावैहैः—

९०] पुत्र जो है । सो अप्राप्त हुया  
माता अरु पिताकू बहुतकालपर्यंत  
क्लेशकारी होताहै औ प्राप्त हुया पुत्र  
बी गर्भपातकरि वा जन्मकरि  
पीडाकू करताहै ॥ ६५ ॥

९१] अविघ्नकरि जन्मकू प्राप्त भये  
पुत्रके कोई अनिष्टसूर्यादिग्रह अरु रोग  
जो शीतलाआदिक । वे चिंताके हेतु हैं औ  
कुमारकी कहिये पांचवर्षकी अवधिवाली  
वालय अरु पीछली पौगंडअवस्थाकू प्राप्त भये  
पुत्रकी मूर्खता चिंतारूप दुःखकी हेतु है  
औ पुत्रके जनोइकू प्राप्त भये बी विद्या-  
हीनता दुःखप्रद है औ पुत्रकू पंडित  
हुये विवाह भया नहीं । सो दुःखकर  
है ॥ ६६ ॥



प्रमानंदे  
आत्मानंदः  
॥ १२ ॥  
श्लोकांकः

१३४३

१३४४

१३४५

पुनश्च परदारादि दारिद्र्यं च कुटुंबिनः ।  
पित्रोर्दुःखस्य नास्त्यंतो धनी चेन्म्रियते तदा ६७  
एवं विविच्य पुत्रादौ प्रीतिं त्यक्त्वा निजात्मनि ।  
निश्चित्य परमां प्रीतिं वीक्षते तमहर्निशम् ॥ ६८ ॥  
आग्रहाद्ब्रह्मविद्वेषादपि पक्षममुंचतः ।  
वादिनो नरकः प्रोक्तो दोषश्च बहुयोनिषु ॥ ६९ ॥

टीकांकः

४८९३

टिप्पणांकः

७८३

१२] पुनः च परदारादि। च कुटुंबि-  
नः दारिद्र्यं । धनी चेत् तदा म्रियते ।  
पित्रोः दुःखस्य अंतः न अस्ति ॥ ६७ ॥

१३ एवं पुत्रगतदोषकीर्तनं दारादिसर्व-  
विषयदोषोपलक्षणार्थम्—

१४] एवं पुत्रादौ विविच्य प्रीतिं  
त्यक्त्वा निजात्मनि परमां प्रीतिं  
निश्चित्य तं अहर्निशं वीक्षते ॥

१५] एवं उक्तेन प्रकारेण । पुत्रादौ

विषयजाते । विविच्य विद्यमानान् दोषान्  
विमज्य ज्ञात्वा । तस्मिन् प्रीतिं परित्यज्य ।  
निजात्मनि प्रसम्युपे साक्षिणि । परमां  
निरतिशयां । प्रीतिं निश्चित्य । तं  
प्रत्यगात्मानं । अहर्निशं सर्वदा । वीक्षते  
अनुसंधत्ते । इत्यर्थः ॥ ६८ ॥

१६ “म्रियं त्वां रीतस्यति” इत्यस्यैव  
वाक्यस्य प्रतिवादिनं प्रति शापरूपत्वं प्रकट-  
यति—

१२] केर विवाहके भये बी परस्त्री-  
आदिककुचेष्टा दुःखकर है औ कुटुंब-  
वान् पुत्रकी दरिद्रता दुःखकर है औ पुत्र  
जब धनवान् होवै तब मरणकुं पावै  
सो पुत्रका मरण महादुःखकर है । ऐसैं माता-  
पिताकुं पुत्रजन्यदुःखका अंत कहिये  
अवधि नहीं है ॥ ६७ ॥

१३ ऐसैं श्लोक ६४ सँ पुत्रगतदोषनका  
जो कथन है । सो स्त्रीआदिकसर्वविषयगत-  
दोषनके ग्रहणार्थ है । इस अभिप्रायकरि  
समाप्ति करैहैं—

१४] ऐसैं विवेचनकरिके पुत्रआदि-  
कविषै प्रीतिकुं त्यागकरिके निजा-  
त्माविषै परमप्रीतिकुं निश्चयकरिके

तिस निजात्माकुं दिनरात्र कहिये निरंतर  
देखताहै ॥

१५] इस ६४ वें श्लोकसँ उक्त प्रकार-  
करि पुत्रआदिकविषयके समुदायविषै  
विद्यमान दोषनकुं विभागकरि जानिके । तिस  
विषयसमूहविषै प्रीतिकुं परित्यागकरिके ।  
निजात्मा कहिये प्रत्यक् रूप साक्षीविषै निर-  
तिशयप्रीतिकुं निश्चयकरिके । प्रत्यगात्माकुं  
सर्वदा देखताहै नाम अनुसंधान करताहै ।  
यह अर्थ है ॥ ६८ ॥

॥ १६ ॥ श्लोक ६३ उक्त ज्ञानीके वचनकी  
प्रतिवादीकेप्रति शापरूपता ॥

१६ “पुत्रादिरूप प्रिय तेरेकुं रुदन  
करावैगा” इसीहीं वाक्यकी प्रतिवादीके प्रति  
शापरूपता है । ताकुं प्रगट करैहैं—

टीकांकः

४८९७

टिप्पणांकः

७८४

ब्रह्मविद्ब्रह्मरूपत्वादीश्वरस्तेन वर्णितम् ।

यद्यत्तत्तत्तथैव स्यात्तच्छिष्यप्रतिवादिनोः ॥ ७० ॥

ब्रह्मानन्दे

आत्मानन्दः

॥ १९ ॥

टीकांकः

१३४६

९७] आग्रहात् ब्रह्मविद्वेषात् अपि पक्षं अमुंचतः वादिनः नरकः च बहु-योनिषु दोषः प्रोक्तः ॥

९८] आग्रहात् उक्तं “पुत्रादिप्रियत्वं सर्वथा न खजामि” इत्येवंरूपात् । ब्रह्मविद्वेषात् “अनेनोक्तं विषयिण्यामि” इत्येवंरूपाच्च । पक्षं पुत्रादीनामेव प्रियत्वाभिधानरूपमपरित्यजतः प्रतिवादिनः नरकप्राप्तिः तथा बहुयोनिषु तिर्यगादिषु अनेकेषु जन्मसु । दोषः पुत्रभार्यादीष्टवियोगानिष्ठप्राप्तिरूपः प्रोक्तः “प्रियं त्वां रोत्स्यति” इतिवदता ज्ञानिनेति शेषः ॥ ६९ ॥

९७] आग्रहतै औ ब्रह्मचित्के द्वेषतै पक्षकू नहीं छोटताहुया जो वादी । ताकू नरक कहाहै औ बहु-योनिनविषै दोष कहाहै ॥

९८] “गुणकरि कथन किये पुत्रादिकके प्रियपनैकू सर्वप्रकारतै नहीं त्याग करुंगा” इसरूपवाले आग्रहतै औ “इस ज्ञानीकरि कथन किये अर्थकू विपरीत घटावुंगा कहिये न मावुंगा” इसरूपवाले ब्रह्मवेत्ताके द्वेषतै पुत्रादिकनकेहीं प्रियपनैके कथनरूप पक्षकू नहीं परित्याग करनैहारे प्रतिवादीकू नरककी प्राप्ति तथा तिर्यक्आदिरूप अनेकजन्मनविषै पुत्रभार्यादिरूप प्रियके वियोग औ अप्रियकी प्राप्तिरूप दोष । “प्रिय तेरेकू रुदन करावैगा” ऐसै कथन करनैहारे ज्ञानीनै कहाहै ॥ ६९ ॥

९९ ननु ज्ञानिनोक्तस्यैकवाक्यस्य शिष्यं प्रत्युपदेशरूपत्वं वादिनं प्रति शापरूपत्वं चेति विरुद्धं रूपद्वयं कथं घटत इत्याशंक्योत्तरप्रदातुरीश्वररूपत्वात्तस्याभिप्रायानुसारेण उभयं भविष्यतीति मत्वा तदुपपादकस्य “ईश्वरोऽहं तथैव स्यात्” इति समनंतरवाक्यस्य तात्पर्यमाह—

४९००) ब्रह्मचित् ब्रह्मरूपत्वात् ईश्वरः । तेन यत् यत् वर्णितं तत् तत् तच्छिष्यप्रतिवादिनोः तथा एव स्यात् ॥

॥ १७ ॥ ज्ञानीकी ईश्वरता औ ताके फलके पर समनंतरश्रुतिका तात्पर्य ॥

९९ ननु ज्ञानीकरि कथन किये एकवाक्यकी शिष्यकेप्रति उपदेशरूपता औ वादीके प्रति शापरूपता है । यह विरुद्ध दोरूप कैसें घटताहै ? यह आशंकाकरि उत्तर देनैहारे ज्ञानीकू ईश्वररूप होनेतै तिस ईश्वररूप ज्ञानीके अभिप्रायके अनुसारकरि दोहूँ उपदेशरूपपना औ शापरूपपना होवैगा । ऐसै मानिके तिस उक्तअर्थका प्रतिपादक जो “मैं ईश्वर हूँ । जैसें कहूँ तैसेंहीं होवैगा” । “यह प्रिय तेरेकू रुदन करावैगा” इसवाक्यके पीछेहीं स्थित श्रुतिवाक्य है । ताके तात्पर्यकू कहैहैंः—

४९००) ब्रह्मचित् ब्रह्मरूप होनेतै ईश्वर है । तिसकरि जो जो वर्णन करियेहै । सो सो तिसके शिष्य औ प्रतिवादीकू तैसेंहीं होवैहै ॥

ब्रह्मानन्दे  
आत्मानन्दः  
॥ १९ ॥  
श्रीकारकः

१३४७

यस्तु साक्षिणमात्मानं सेवते प्रियमुत्तमम् ।

तस्य प्रेयानसावात्मा न नश्यति कदाचन ॥ ७१ ॥

टीकाः

४९०१

टिप्पणाः

ॐ

१) यतो ब्रह्मविदः स्वस्य ब्रह्मत्वानुभवा-  
दीश्वरत्वमस्ति । अतस्तेन यं शिष्यादिकं  
प्रति यत् यत् इष्टमनिष्टं वा अभिधीयते  
तत् तत् तच्छिष्यप्रतिवादिनोः तस्य  
ज्ञानिनोः यः शिष्यः यश्च प्रतिवादी तयोः ।  
तथैव स्यात् इष्टमनिष्टं वाच्यं भवेदि-  
त्यर्थः ॥ ७० ॥

२ व्यतिरेकमुखेनोक्तस्यार्थस्यान्वयमुखेन  
प्रतिपादकम् । “आत्मानमेव प्रियमुपासीत  
स य आत्मानमेव प्रियमुपास्ते नेहास्य प्रियं  
प्रयायुकं भवति” इति समनंतरवाक्यं अर्थतः  
पठति (यस्तिष्ठति) —

३] तु यः साक्षिणं आत्मानं उत्तमं

१) जातै ब्रह्मवेत्ताकू आपके ब्रह्मभावके  
अनुभवतँ ईश्वरपना है । यातँ तिस ब्रह्मवेत्ता-  
करि जिस शिष्यआदिककेप्रति जो जो इष्ट  
औ अनिष्ट कहियेहै । सो सो तिस ज्ञानीका  
जो शिष्य है औ प्रतिवादी है तिनकू तैसँहीं  
इष्ट वा अनिष्ट अवश्य होवैहै । यह अर्थ है ७०  
॥ १८ ॥ व्यतिरेकमुखसँ उक्तअर्थकी अन्वय-  
मुखसँ प्रतिपादक श्रुतिका अर्थ ॥

२ व्यतिरेकरूप द्वारकरि ७० वें श्लोकविषे

कयन किये अर्थकू अन्वयरूप द्वारकरि प्रति-  
पादक जो “आत्माकूहीं प्रिय जानिके  
उपासन करना । जो पुरुष आत्माकूहीं प्रिय  
जानिके उपासन करताहै । इस पुरुषका प्रिय-  
रूप आत्मा कदाचित् वियोगकू प्राप्त नहीं  
होवैहै” यह ७० वें श्लोकउक्तवाक्यके  
पीछेका वाक्य है । ताकू अर्थतँ पठन करैहैः—

३] जो पुरुष तौ साक्षीआत्माकू

साथि अपने भवेदेक ज्ञानतँ समष्टिपना औ निलमुक्तपना-  
आदिक है । तैसँ विद्वानकू बी सर्वके स्वात्माके साथि अपने  
तादात्म्यके ज्ञानतँ समष्टिपना औ निलमुक्तपनाआदिक है ॥ औ

(३) मायाविशिष्टचेतनकू जैसँ निजस्वरूप ब्रह्म निरावरण  
भान होवैहै । तैसँ विद्वानकू बी होवैहै । यातँ गुणके  
सादृश्यकरि बी ब्रह्मविद् ईश्वर है ॥

इहां बुद्धिके विनोदअर्थ शाश्वतके वचनअनुगारी  
प्रसंग हैः— जैसँ कोई राजा औ रणिके दोनूंपुत्र होवँ  
तिनमें बड़ापुत्र । पिता औ माताके सर्वधनका अधिपति  
होयके राज्यपदकू पावै औ छोटापुत्र मूर्खताकरि किकार-  
दशाकू पावै । तब तिन दोनूंप्राजाका बढिभेद मया ॥ पीछे बुद्धि-  
करि यह छोटापुत्र न्यायकरिके पिताके धनका विभागकरि  
अधिपति होयके राज्यपदकू पावै । तैसँ ब्रह्मरूप पिता औ  
मायरूप माताके जीव ईश्वर दोनूं पुत्र हैं । तिनमें ईश्वररूप  
बड़ापुत्र सचिदानेदादिरूप पिताके धनका औ सर्वज्ञता सर्वश-  
क्तिमाता जगदकूदेताआभादिरूप माताके धनका अधिपति  
होवँकरि ईश्वरभावकू प्राप्त मया औ जीवरूप छोटापुत्र ।

अविवेकरूप मूर्खताकरि पिता माता दोनूँके धनतँ वज्रित  
हुया धुम औ अहमकारूप सेवा औ अपराधके अनुसार  
मुखयोगरूप मीज औ दुःखमीगरूप ईशकू प्राप्त होवँकरि  
जीवभावकू प्राप्त मया ॥ तब तिन दोनूँका बढा अनधिकालका  
भेद मया । पीछे विवेकादिसापनसँबुद्ध बुद्धिकू पायके यह  
जीव । ईश्वरकू कहताहैः—

(१) “मो ईश्वर ! तू गुप्त जो पिताका साधारणसुखका  
निधि है ताकू योगता है” औ

(२) “मायरूप माताके धनतँ मेरेकू विभागकरिके बी  
“यह सर्व मेरेकू अर्पण कर” ऐसँ भिक्षावृत्तिरूप  
उपदेशकू ज़ाहिर प्रगट करताहुया वर्तताहै” औ

(३) “यह विद्वितकर्म करहु अरु यह तिपिद्विकर्म मति  
करहु । ऐसँ वेदवचनतँ गुजकू किकारकी न्याई  
शिखा करताहुया कहताहै”

“यातँ मैं अब पुरुषरूप न्यायाधीशद्वारा कूटस्थविषे तेरेकू  
निवेदनकरिके नाम तेरी परीक्षता औ मेरी परीक्षितता  
छोडिके एकताकरिके । तेरे स्वरिपर्यंतकू बी छीन ल्योगा ॥”  
इसरीतितँ ज्ञानीकू ईश्वरभाव है ॥

टीकांक:

४९०४

टिप्पणक:

७८५

परप्रेमास्पदत्वेन परमानंद इष्यताम् ।

सुखवृद्धिः प्रीतिवृद्धौ सार्वभौमादिषु श्रुता ॥ ७२ ॥

ब्रह्मानंदे

आत्मानंदः

॥ १२ ॥

श्रीकांकः

१३४८

प्रियं सेवते तस्य प्रेयान् असौ आत्मा न कदाचन नश्यति ॥

४) तु शब्द उक्तवैलक्षण्यद्योतनार्थः । अनात्मभियत्ववादिनोऽन्यो यः शिष्यः आत्मानं एव उत्तमं प्रियं निरतिशयं प्रेमगोचरं । सेवते सदात्मानं स्मरति । तस्य शिष्यादेः प्रेयान् प्रियतमत्वेनाभिमतः । असौ आत्मा प्रतिवाद्यभिमतं भियमिव न कदाचित् विनश्यति किंतु सदानंदरूपः सन् अवभासते इत्यर्थः ॥ ७१ ॥

५ इत्यमात्मनः परप्रेमास्पदत्वहेतुं प्रसाध्ये-  
दानीं फलितमाह—

६ परप्रेमास्पदत्वेन परमानंदः इष्य-  
ताम् ॥

७) अत्रायं प्रयोगः । आत्मा परमानंदरूपः निरतिशयप्रेमविषयत्वात् । यः परमानंदरूपो न भवति स निरतिशयप्रेमविषयः न भवति । यथा घटादिः । इति केवलव्यतिरेकी ॥

८ परप्रेमास्पदत्वहेतोराम्भनः परमानंद-  
रूपतासाधने सामर्थ्यद्योतनाय प्रीतिवृद्धौ सुख-  
वृद्धिमुदाहरति (सुखवृद्धिरिति)—

उत्तमप्रिय जानिके सेवताहै । तिसका परमप्रियरूप यह आत्मा कदाचित् नाशकूं नाम अभियभावकूं पावता नहीं ॥

४) मूलविषै जो तौअर्थवाला तुशब्द है । सो ७० वें श्लोकउक्तअर्थतैं इस कहनै-  
के अर्थकी विलक्षणताके जनावनैं अर्थ है । यातैं पुत्रादिकअनात्माकी प्रियताके वादीतैं अन्य जो शिष्य । आत्माकूंहीं उत्तमप्रिय नाम निरतिशय प्रेमका गोचर सेवताहै नाम सदा स्मरण करताहै । तिस शिष्यादिकका परम-  
प्रियताकरि नाम प्रियतम होनैकरि मान्या जो यह आत्मा । सो प्रतिवादीकरि मानेहुये पुत्रादिरूप भियकी न्याई कदाचित् विनाश-  
कूं पावता नहीं । किंतु सदा आनंदरूप हुया भासताहै । ईह अर्थ है ॥ ७१ ॥

॥ १९ ॥ आत्माकी परमानंदता ॥

५ ऐसैं ७१ वें श्लोकतैं आत्माकी परम-  
प्रेमकी विषयतारूप जो हेतु है ताकूं श्रुति-  
आदिकतैं सिद्धकरिके । अब आत्माकी  
परमानंदतारूप फलितकूं कहैहै—

६ परप्रेमका विषय होनैकरि आत्मा  
परमानंदरूप अंगीकार करना योग्य है ॥

७) इहां यह अनुमान है— आत्मा परमानंदरूप है । निरतिशयप्रेमका विषय होनैतैं । जो परमानंदरूप नहीं होवैहै । सो निरतिशय-  
प्रेमका विषय बी नहीं होवैहै । जैसैं घटादिक परमानंदरूप नहीं है । यातैं निरतिशयप्रेमका विषय बी नहीं है । यह केवलव्यतिरेकीदृष्टांत है ॥

८ परमप्रेमकी विषयतारूप हेतुकूं आत्माकी  
परमानंदरूपताके साधनैविषै सामर्थ्यके जनावनैं अर्थ प्रीतिकी वृद्धिके होते सुखकी वृद्धिकूं उदाहरण करैहै—

८५ वादीनैं प्रियतम होनैकरि मान्याहै जो पुत्रादिरूप आत्मा । सो व्यभिचारीप्रीतिका विषय है । यातैं ताकी प्रियतमता अंतिलिख है । तातैं सो कदाचित् प्रतिकूलता-  
आदिकभित्तसैं ग्रह होवैहै औ शिष्यनैं प्रियतम होनैकरि जान्या जो साक्षीरूप आत्मा । सो व्यभिचारीप्रीतिकी

विषय है । यातैं ताकी प्रियतमता वास्तविक है । तातैं सो कदाचित् कोई बी निमित्तकरि ग्रह होवै नहीं किंतु सर्वदा मान होवैहै । शुभके उपदेशतैं जन्ति तत्त्वज्ञानकरि अंतिज्ञानके नाशतैं । यह भाव है ॥

दशी]॥२॥ आत्माके परमानंदताकी चेतनताकी न्याईं सर्ववृत्तिनमें अप्रतीति ४९११-४९३९॥ ८२७

ग्रहानंदे  
आत्मानंदः

॥ १२ ॥

१३४९

१३५०

चैतन्यवत्सुखं चास्य स्वभावश्चेच्चिदात्मनः ।

धीवृत्तिश्चानुवर्तते सर्वास्वपि चित्तिर्यथा ॥ ७३ ॥

सैवमुष्णप्रकाशात्मा दीपस्तस्य प्रभा गृहे ।

व्याप्नोति नोष्णता तद्वच्चित्तेरेवानुवर्तनम् ॥ ७४ ॥

टीकांकः

४९०९

टिप्पणकः

७८६

९] सार्वभौमादिषु प्रीतिवृद्धौ  
सुखवृद्धिः श्रुता ॥

१०) यतः “सार्वभौमादिहरण्यगर्भा-  
तेषु पदविशेषेषु । यत्र यत्र प्रीतिर्वर्धते तत्र  
तत्र सुखाभिष्टुद्धिरस्ति” इति तैत्तिरीय-  
बृहदारण्यकश्रुत्योरभिहितं । अतः प्रीतेनिरति-  
शयिते सत्यानंदस्यापि निरतिशयत्वमवगंतुं  
शक्यत इति भावः ॥ ७२ ॥

११ नन्वात्मनः परमानंदरूपत्वमनुपपन्नं

९] सार्वभौमआदिकनविषै प्रीतिकी  
वृद्धिके होते सुखकी वृद्धि सुनीहै ॥

१०) “जातै सारीष्टुद्धीके राजासै आदि-  
लेके हिरण्यगर्भपर्यंत जो ऐश्वर्ययुक्तस्थाननके  
भेद हैं । तिनविषै जहां जहां प्रीतिं वदती-  
है तहां तहां सुखकी वृद्धि होवैहै ।” ऐसै  
तैत्तिरीय औ बृहदारण्यकश्रुतिविषै कंठाहै ।  
यातै प्रीतिकी निरतिशयताके नाम सर्वाधिक-  
ताके होते आनंदकी वी निरतिशयता  
जाननैकूं शक्य है । यह भाव है ॥ ७२ ॥

॥ २ ॥ आत्माके परमानंदताकी

चेतनताकी न्याईं सर्ववृत्तिनमें अ-  
प्रतीति ॥ ४९११-४९३९ ॥

॥ १ ॥ सुखकूं चेतनकी न्याईं आत्माका स्वभाव  
होनैमें शंका ॥

११ ननु आत्माकी परमानंदरूपता वनै

तथात्वे चैतन्यस्येव तत्स्वरूपभूतस्यानंदस्यापि  
सर्वासु धीवृत्तिषु अनुवृत्तिः प्रसज्येतेति शंकते-

१२] चैतन्यवत् सुखं च अस्य चिदा-  
त्मनः स्वभावः चेत् । सर्वासु अपि  
धीवृत्तिषु यथा चित्तिः अनुवर्तते ॥ ७३ ॥

१३ चिदानंदयोरुभयोरपि आत्मस्वरूप-  
त्वेऽपि वृत्तिषु चित् एवानुवृत्तिर्नानंदस्येति  
दृष्टांतावष्टम्भेन परिहरति—

नहीं । काहेतै तैसै आत्माकी परमानंदरूपताके  
हुये चैतन्यकी न्याईं तिस आत्माके स्वरूप-  
भूत आनंदकी वी सर्ववृद्धिवृत्तिनविषै अनु-  
वृत्ति प्राप्त होवैगी । इसरीतिसै वादी मूलविषै  
शंका करैहैः—

१२] जब चैतन्य जो ज्ञान । ताकी  
न्याईं आनंद वी इस चिदात्माका  
स्वभाव नाम स्वरूप होवै । तब  
सर्ववृद्धिवृत्तिनविषै जैसै चैतन्य  
अनुवर्त्तमान है । तैसै यह आनंद वी  
अनुवर्त्तमान होवैगा । ऐसै जो कहै ॥ ७३ ॥

॥ २ ॥ दृष्टांतसै चेतनकी न्याईं सर्ववृत्तिनमें  
आनंदकी अनुवृत्तिके अभावकरि समाधान ॥

१३ चित् औ आनंद दोहूकूं वी आत्माकी  
स्वरूपताके होते वी सर्ववृत्तिनविषै चेतनकी-  
हीं अनुवृत्ति होवैहै । आनंदकी नहीं । ऐसै  
दृष्टांतके आश्रयकरि सिद्धांती परिहार करैहैः—

८६ चक्रवर्तीसै लेके ब्रह्मदेवपदपर्यंत जो प्रीतिकी तार-  
तम्यताकरि सुखकी तारतम्यता तैत्तिरीय औ बृहदारण्यकविषै

कहीहै । ताका वर्णन आगे देखो चतुर्विंशप्रकरणगत २१-३३  
श्लोकनविषै ॥

टीकांकः ४९१४	१७ गंधरूपरसस्पर्शेष्वपि सत्सु यथा पृथक् । एकाक्षेणैक एवार्थो गृह्यते नेतरस्तथा ॥ ७५ ॥	ग्रहानंदे आत्मानंदः ॥ १९ ॥ श्लोकः १३५१
टिप्पणीकः ॐ	चिदानंदौ नैव भिन्नौ गंधाद्यास्तु विलक्षणाः । इति चेन्नैदभेदोऽपि साक्षिण्यन्यत्र वा वद ॥ ७६ ॥	१३५२

१४] मा एव । उष्णप्रकाशात्मा दीपः तस्य प्रभा गृहे व्याप्नोति । उष्णता न । तद्वत् चित्तेः एव अनुवर्तनम् ॥

१५) यथा उष्णप्रकाशात्मकस्य दीपस्य प्रकाश एव गृहादावनुगच्छति नोष्णता । एवं चैतन्यस्यैवानुवृत्तिः न आनंदस्यैत्यर्थः ॥ ७४ ॥

१६ ननु चिदानंदयोरभेदे चिदभिव्यंजक-धीवृत्तावेवानंदभिव्यक्तिरपि स्यादित्याशंक्य

१४] तौ बनै नहीं । काहेतैं जैसे उष्ण औ प्रकाशरूप दीपक है । ताका प्रकाश गृहविषे व्याप्त होवै है । उष्णता नहीं । तैसें चेतनकाहीं अनुवर्तन नाम भान होवै है ॥

१५) जैसे उष्ण औ प्रकाश उभयस्वभाव-वाले दीपकका प्रकाशहीं गृहादिकविषे अनुस्यूत होवै है । उष्णता नहीं । ऐसें चैतन्य-कीहीं सर्ववृत्तिनविषे अनुवृत्ति कहिये अनु-गति होवै है । आनंदकी नहीं ॥ यह अर्थ है ७४

॥ १ ॥ चेतन औ आनंदके अमेदके होते बी चेतनकी अभिव्यंजकवृत्तिनमें आनंदकी अभिवृत्तिके नियमके अभावमें दृष्टांत ॥

१६ ननु चित् औ आनंद दोनोंके अमेद हुये चेतनकी अभिव्यंजक कहिये आवरण-निवृत्तिकरि आविर्भावकी करनेहारी बुद्धिकी वृत्तिविषेहीं आनंदकी अभिव्यक्ति नाम आविर्भावता बी होवैगी । यह आशंकाकरि

तथा नियमाभावे दृष्टांतमाह (गंधेति) —

१७] यथा गंधरूपरसस्पर्शेषु सत्सु अपि एकाक्षेण पृथक् एकः एव अर्थः गृह्यते । इतरः न । तथा ॥

१८) यथा एकद्रव्यवर्तिनां गंधादीनां चतुर्णां मध्ये घ्राणादिना एकेनेंद्रियेण गंधादिः एक एव गुणो गृह्यते नेतरः । तथा चिदानंदयोर्मध्ये चित् एवावभासनमित्यर्थः ७५

१९ दृष्टांतदार्ष्टान्तिकयोर्वैषम्यं शंकते —

२०] चिदानंदौ न एव भिन्नौ

तैसें जहां चेतनका आविर्भाव होवै तहां आनंदका बी आविर्भाव होवै है । ऐसे नियमके अभावविषे दृष्टांत कहै है:—

१७] जैसे एकवस्तुविषे विद्यमान गंधरूपरसस्पर्शके होते बी एकईद्रिय-करि भिन्नभिन्न एकहीं अर्थ नाम गुण ग्रहण करिये है । अन्य नहीं । तैसें ॥

१८) जैसे एकपुष्पादिकद्रव्यविषे वर्तमान गंधआदिकच्यारीगुणनके मध्यमेंसें घ्राण-आदिकएकएकईद्रियकरि गंधआदिरूप एक-एकगुण ग्रहण करिये है । अन्य नहीं । तैसें चित् औ आनंदके मध्यमेंसें चेतनकाहीं भान होवै है । यह अर्थ है ॥ ७५ ॥

॥ ४ ॥ दृष्टांतदार्ष्टान्तिकी विषमतामें शंका औ तामें विकल्प ॥

१९ गंधादिकदृष्टांत औ चित् आनंदरूप दार्ष्टान्तिकी विषमताकूं वादी मूलविषे शंका करै है:—

२०] चित् औ आनंद भिन्न नहीं

महानन्दे  
आत्मानन्दः  
॥१२॥  
श्रीकांतः

१३५३

आद्ये गंधादयोऽप्येवमभिज्ञाः पुष्पवर्तिनः ।

अक्षभेदेन तद्भेदे वृत्तिभेदात्तयोर्भिदा ॥ ७७ ॥

टीकांकः

४९२०

टिप्पणिकः

ॐ

गंधाद्याः तु विलक्षणाः । इति चेत् ।

ॐ २०) विलक्षणाः भिन्ना इत्यर्थः ॥

२१ उक्तवैषम्यं परिहर्तुं दार्ष्टान्तिके चिदानंदयोरभेदः किं स्वाभाविक उत औपाधिक इति विकल्पयति—

२२] तदभेदः अपि साक्षिणि वा अन्यत्र च ॥

२३) तदभेदः तयोश्चिदानंदयोरभेद ऐक्यं । साक्षिणि आत्मस्वरूपे । वा अन्यत्र तदुपाधिभूतासु वृत्तिषु वा इत्यर्थः ७६

२४ प्रथमे पक्षे दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोः साम्यमाह—

हे औ गंधआदिक तौ विलक्षण हैं । ऐसैं जो कहैं ।

ॐ २०) विलक्षण कहिये परस्पर भिन्न हैं ॥

२१ उक्तविषमताके परिहार करनेकूं दार्ष्टान्तिकविषै चित्आनंदका जो अभेद है । सो क्या स्वाभाविक कहिये स्वरूपतैं है अथवा उपाधिका किया है ? इसरीतिसैं सिद्धांती विकल्प करैहैंः—

२२] तिनका अभेद की क्या साक्षी विषै है । किंवा अन्य ठिकानैं है ? सो कथन कर ॥

२३) तिन चित् औ आनंदका अभेद जो है सो साक्षी जो आत्मस्वरूप तिसविषै है । किंवा अन्यठिकानैं तिनकी उपाधिरूप वृत्तिनविषै है ? सो हे वादी ! कथन कर ॥ यह अर्थ है ॥ ७६ ॥

॥ १ ॥ विकल्पके निषेधकरि दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकी समता ॥

२४ प्रथमपक्षविषै दृष्टान्त औ दार्ष्टान्त

२५] आद्ये पुष्पवर्तिनः गंधादयः अपि एवं अभिज्ञाः ॥

२६) आद्ये चिदानंदयोः साक्षिणि भेदाभावपक्षे पुष्पवर्तिनः गंधादयोऽपि एवं चिदानंदवत् अभिज्ञाः परस्परं भेदरहिताः । इतरपरिहारिणैकस्यानेतुमशक्यतादिति भावः ॥

२७ द्वितीये पक्षेऽपि साम्यमाह—

२८] अक्षभेदेन तद्भेदे वृत्तिभेदात् तयोर्भिदा ॥

२९) अक्षाणां गंधादिग्राहकाणां घ्राणादीन्द्रियाणां भेदेन । तद्भेदे तेषां

दोनोंकी समताकूं कहैहैंः—

२५] प्रथमपक्षविषै पुष्पवर्त्ती गंधआदिक की ऐसैं अभिज्ञ हैं ॥

२६) चित् औ आनंद दोनोंका साक्षीविषै भेदका अभाव है । इस प्रथमपक्षविषै पुष्पमें वर्त्तनैहारे गंधआदिकगुण की ऐसैं चित्आनंदकी न्याईंहीं परस्परभेदरहित हैं । काहेतैं अन्यरसआदिककूं छोडिके एकगंध लेजानैकूं अशक्य है यातैं । यह भाव है ॥

२७ वृत्तिनमें अभेद है । इस दूसरेपक्षविषै दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकी तुल्यताकूं कहैहैंः—

२८] इंद्रियनके भेदकरि तिन गंधादिकनके भेदके मानेहुये वृत्तिनके भेदतैं तिन चित् औ आनंदका भेद होवैगा ॥

२९) गंधआदिकके ग्राहक घ्राणआदिक इंद्रियनके भेदकरि तिन गंधआदिकनके भेदके अंगीकार कियेहुये । तैसैंहीं चित् औ

टीकांकः ४९३०	सैखवृत्तौ चित्सुखैक्यं तद्वृत्तेर्निर्मलत्वतः । रजोवृत्तेस्तु मालिन्यात्सुखांशोऽत्र तिरस्कृतः ७८	महानन्दे वात्सानन्दः ॥ १२ ॥ श्रीकांकः १३५४ १३५५
टिप्पणिकांकः ॐ	तित्तिणीफलमत्यम्लं लवणेन युतं यदा । तदाम्लस्य तिरस्कारादीषदम्लं यथा तथा ॥ ७९ ॥	

गंधादीनां भेदाभ्युपगमे । तद्देव वृत्तिभेदात्  
चिदानंदभिष्यक्तिहेतूनां राजससालिकवृत्ती-  
नां भेदात् । तयोः चिदानंदयोः । भिदा  
भेदः । भविष्यतीत्यर्थः ॥ ७७ ॥

३० ननु तर्हि चिदानंदयोरैक्यं कुत्रोप-  
लभ्यत इत्यार्थक्याह—

३१] सत्त्ववृत्तौ चित्सुखैक्यम् ॥

३२] सत्त्ववृत्तौ शुभकर्मोपस्थापितायां  
सत्त्वगुणपरिणामरूपायां बुद्धिवृत्तौ । चित्सु-  
खैक्यं चिदानंदयोरैक्यं भासते इति शेषः ॥

३३ तत्रोपपत्तिमाह—

आनंदकी क्रमैर्वा विभावकी कारण जो  
राजस औ सालिकवृत्तियां हैं । तिनके भेदतैं  
तिन चित् औ आनंदका भेद होवैगा । यह  
अर्थ है ॥ ७७ ॥

॥ ६ ॥ चित् आनंदकी एकताप्रतीतिका स्थल औ  
अन्यवृत्तिनमें भेदका कारण ॥

३० ननु तब चित् औ आनंदकी एकता  
कहां प्रतीत होवैहै? यह आशंकाकरि कहैहै—

३१] सत्त्वगुणकी वृत्तिविषै चित्  
औ सुखकी एकता भासतीहै ॥

३२] शुभकर्मकरि उदय भई जो सत्त्व-  
गुणकी परिणामरूप बुद्धिकी वृत्ति है । तिस-  
विषै चित् औ आनंदकी एकता भासतीहै ॥

३३ तहां कारण कहैहै—

३४] तद्वृत्तेः निर्मलत्वतः ॥

३५ कुतस्त्वर्हि भेदोऽवभासत इत्यत  
आह—

३६] रजोवृत्तेः तु मालिन्यात् अत्र  
सुखांशः तिरस्कृतः ॥ ७८ ॥

३७ विद्यमानस्यापि सुखांशस्य तिरस्कारे  
दृष्टान्तमाह (तित्तिणीति)—

३८] यथा अत्यम्लं तित्तिणीफलं  
यदा लवणेन युतं तदा अम्लस्य  
तिरस्कारात् ईषत् अम्लं । तथा ॥

३९] यथा तित्तिणीफले लवणयोगाद-

३४] तिस सत्त्वगुणकी वृत्तिकूं स्वच्छ  
होनेतैं ॥

३५ तब चित् औ आनंदका काहेतैं भेद  
भासताहै? तहां कहैहै—

३६] रजोवृत्तकी वृत्तिकूं तौ मलिन  
होनेतैं । इसविषै आनंदका अंश  
तिरोधानकूं पावताहै ॥ ७८ ॥

॥ ७ ॥ विद्यमान सुखांशके तिरस्कारमें दृष्टांत ॥

३७ विद्यमान वी सुखअंशके तिरस्कार-  
विषै दृष्टांत कहैहै—

३८] जैसे अतिशयकरि खट्टा जो  
अंबलीका फल । सो जब लवणकरि  
युक्त होवै । तब खट्टाईके तिरस्कारतैं  
किंचित् खट्टा होवैहै । तैसें रजोवृत्तिविषै  
सुख है ॥

३९] जैसे अंबलीवृक्षके फलविषै लवण



ग्रहानंदे  
आत्मानंदः  
॥ १२ ॥  
श्लोकांकः

१३५६

१३५७

ननु प्रियतमत्वेन परमानंदतात्मनि ।

विवेकुं शक्यतामेवं विना योगेन किं भवेत् ॥ ८० ॥

यद्योगेन तदेवेति वदामो ज्ञानसिद्धये ।

योगः प्रोक्तो विवेकेन ज्ञानं किं नोपजायते ॥ ८१ ॥

टीकांकः -

४९४०

टिप्पणांकः

७८७

त्यमलत्वं तिरोहितं तद्भ्रजोदृत्तावानंदस्य  
तिरोभाव इत्यर्थः ॥ ७९ ॥

४० गूढाभिसंधि शंक्ते—

४१] ननु एवं आत्मनि परमानंदता  
प्रियतमत्वेन विवेकुं शक्यतां । योगेन  
विना किं भवेत् ॥

४२] ननु उक्तेन प्रकारेण आत्मनः

परमानंदरूपत्वं परमेमास्पदत्वहेतुना गौण-  
मिध्यात्मरूपेभ्यः प्रियोपेक्ष्यद्वेष्येभ्यः विवेकुं  
विविच्य ज्ञातुं । शक्यतां नाम तथापि  
“नायं विवेको शक्तिसाधनमपरोक्षज्ञानद्वारा  
शुक्तिहेतोर्योगस्याभिधानाद्” इति गूढोऽभि-  
संधिः ॥ ८० ॥

४३ गूढाभिसंधिरेवोचरमाह—

जो सैंधवआदिक ताके संयोगतैं अतिशय  
खट्वाइ तिरोधानकुं पावतीहै । तैसैं रजो-  
गुणकी चंचलवृत्तिविपै आनंदका तिरोभाव  
होवैहै । यहै अर्थ है ॥ ७९ ॥

॥ ३ ॥ योग औ विवेककी तुल्यता

॥ ४९४०-४९८३ ॥

॥ १ ॥ गूढअभिप्रायकी शंका ॥

४० गूढअभिप्रायकुं वादी मूलविपै शंका  
करैहैः—

४१] ननु ऐसैं आत्माविषै जो पर-  
मानंदता है। सो प्रियतमतरूप हेतुकरि  
विवेचन करनैकुं शक्य होहु । तौ वी  
चिचके निरोधरूप योगसैं विना क्या  
फल है ? कछु वी नहीं ॥

४२] ननु कथन किये प्रकारसैं आत्माकी  
जो परमानंदरूपता है । सो परमप्रेमकी विषय-  
तारूप हेतुकरि पुत्रादिकगौणआत्मा औ  
पंचकोशरूप मिध्याआत्मा जे प्रिय उपेक्ष्य  
अरु द्वेष्यवस्तु हैं । तिनतैं विवेचनकरिके  
जाननैकुं शक्य होहु । तथापि “यह विवेक  
शुक्तिका साधन नहीं। काहेतैं अपरोक्षज्ञानद्वारा  
शुक्तिके हेतु योगके पूर्व ११ वें अध्यायविषै  
कथनतैं ॥” यह गूढअभिसंधि कहिये वादीके  
प्रश्नका गूढअभिप्राय है ॥ ८० ॥

॥ २ ॥ गूढअभिसंधिहीं उत्तर औ शंकासमाधान-  
के गूढअभिसंधिकी प्रकटता ॥

४३ अब सिद्धांती गूढअभिसंधिवान्  
हुयेहीं उत्तरकुं कहैहैः—

८७ जैसे मनकी व्याकुलताके हुये समीपविद्यमान नेत्रा-  
दिकके विषयका भान नहीं होवैहै । तैसैं चंचलरजोवृत्तिकरि  
विद्यमान आनंदअंशका भान नहीं होवैहै ॥

किंवा सामान्यतैं परमप्रेमका विषय होवैकरि आत्माके  
आनंदका भान सर्वदा होवैहै । परंतु वृत्तिविषै प्रतिबिंब होवै-  
करि विशेषतैं भान होवैहै ॥

जातैं व्यक्तिमात्रअंशके प्रतिबिंबके ग्राहक औ शोभा-

अंशके प्रतिबिंबके अग्राहक चंचलदपेणकी न्याई रजोतमो-  
गुणकी वृत्तियां चैतन्यअंशके प्रतिबिंबकी ग्राहक हैं औ आनंद-  
अंशके प्रतिबिंबकी अग्राहक हैं । यातैं रजोतमोवृत्तिकरि  
आनंदअंशका विशेषतैं भान नहीं होवैहै । किंतु लक्षणरूप प्रति-  
बिंबकरि अंशकी खटाईके तिरोधानकी न्याई विद्यमान हुये  
वी आनंदअंशका तिरोधान होवैहै । यह भाव है ॥

टीकांकः

४९४४

टिप्पणांकः

ॐ

यैत्सांख्यैः प्राप्यते स्थानं तद्योगैरपि गम्यते ।

इति स्मृतं फलैकत्वं योगिनां च विवेकिनाम् ॥ ८२ ॥

ग्रहानन्दे

आत्मानन्दः

॥ १२ ॥

टीकांकः

१३५८

४४] यत् योगेन तत् एव इति  
चदामः ॥

४५] यथा योगस्यापरोक्षज्ञानहेतुत्वमस्ति  
एवं विवेकस्यापीत्यत्रापि गूढोभिसंधिः ॥

४६] इदानीं चोद्यपरिहारयोरुभयोरभि-  
संधिं प्रकटयति—

४७] ज्ञानसिद्ध्ये योगः प्रोक्तः ।  
विवेकेन किं ज्ञानं न उपजायते ॥

४८] यथाऽपरोक्षज्ञानसाधनत्वेन योगः  
अभिहितः पूर्वस्मिन्नध्याये एवमस्मिन्नध्यायेऽ-  
भिहितेन गौणाद्यात्मत्वविवेकद्वारा कोक्षपंचक-  
विवेकेनापि ज्ञानं उत्पद्यत एवेत्यर्थः ॥ ८१ ॥

४४] जो फल योगकरि होवैहै । सोई  
विवेककरि होवैहै । ऐसैं हम कहतेहैं ॥

४५] जैसें योगकूँ अपरोक्षज्ञानकी हेतुता  
है । ऐसैं विवेककूँ बी अपरोक्षज्ञानकी हेतुता  
है ॥ इहां बी गूढअभिसंधि कहिये सिद्धांतीका  
गूढअभिप्रायवाला उत्तर है ॥

४६] अब प्रश्न औ उत्तर दोहूँविषै जो  
अभिसंधि है । ताकूँ प्रगट करैहैंः—

४७] जैसें ज्ञानकी सिद्धिअर्थ कहिये  
उत्पत्तिअर्थ योग कहाहै । ऐसैं विवेक-  
करि क्या ज्ञान नहीं उपजताहै ?

४८] जैसें अपरोक्षज्ञानका साधन होनै-  
करि योग पूर्व ११ वें अध्यायविषै कहाहै ।  
ऐसैं इस १२ वें अध्यायविषै कथन किया जो  
गौणआदिकतीनभांतिविके आत्माके विवेचन-  
द्वारा पंचकोशनका विवेक । तिसकरि बी  
ज्ञान उत्पन्न होवैहीं है । यह अर्थ है ॥ ८१ ॥

४९ तत्र किं प्रमाणमित्याशंक्याह  
(यत्सांख्यैरिति)—

५०] “सांख्यैः यत् स्थानं प्राप्यते ।  
तत् योगैः अपि गम्यते” इति योगिनां  
च विवेकिनां फलैकत्वं स्मृतम् ॥

- ५१] “सांख्यैः आत्मानात्मविवेकिभिः ।  
यत्स्थानं मोक्षरूपं प्राप्यते गम्यते । तद्योगैः  
योगिभिः । अपि गम्यते प्राप्यते” ।  
इति अनेन योगिनां विवेकिनां च  
फलैकत्वं ज्ञानद्वारा मोक्षलक्षणफलस्यैकत्वं  
उक्तमित्यर्थः ॥ ८२ ॥

॥ ३ ॥ योग औ विवेकके फलकी एकतामें  
गीताप्रमाण ॥

४९ योग औ विवेक दोहूँकूँ बी ज्ञानकी  
हेतुता है । तामें कौन प्रमाण है ? यह आशंका-  
करि कहैहैंः—

५०] “सांख्यनकरि जो स्थान प्राप्त  
होवैहै । सो स्थान योगकरि बी प्राप्त  
होवैहै” ऐसैं योगिनकूँ औ विवेकिन-  
कूँ फलकी एकता स्मरण करीहै  
कहिये गीतास्मृतिविषै कहीहै ॥

५१] “आत्मा अरु अनात्माके विवेकिनकूँ  
जो मोक्षरूप स्थान प्राप्त होवैहै । सो स्थान  
योगिनकूँ बी प्राप्त होवैहै” इस गीताके वचन-  
करि योगिनकूँ औ विवेकिनकूँ ज्ञानद्वारा  
मोक्षरूप फलकी एकता कहीहै । यह अर्थ  
है ॥ ८२ ॥

प्रमाणंदे  
आरमानंदः  
॥ १२ ॥  
श्रीकांतः

१३५९  
१३६०

असाध्यः कस्यचिद्योगः कस्यचिज्ज्ञाननिश्चयः ।

इत्थं विचार्य मार्गो द्वौ जगाद परमेश्वरः ॥ ८३ ॥

योगे कोऽतिशयस्तत्र ज्ञानमुक्तं समं द्वयोः ।

रौगद्वेपाद्यभावश्च तुल्यो योगिविवेकिनोः ॥ ८४ ॥

टीकांतः

४९५२

टिप्पणंतः

७८८

५२ ननु विवेकयोगयोरेकमेव चेतफलं तर्ह्यनयोरन्यतरस्यैव युक्तं शास्त्रेषु प्रतिपादनं नोभयोरित्याशङ्क्याधिकारिविचित्र्यात् युक्त-  
मुभयोः प्रतिपादनमित्यभिप्रायेणाह (असाध्य इति) —

५३] कस्यचित् योगः असाध्यः । कस्यचित् ज्ञाननिश्चयः । इत्थं विचार्य परमेश्वरः द्वौ मार्गौ जगाद ॥ ८३ ॥

५४ नन्वत्यंतायाससाध्यस्य योगस्य निरायासमुलभाद्विवेकादतिशयो वक्तव्य

इत्याशङ्क्य सोऽतिशयः किमपरोक्षज्ञानजनक-  
त्वादुच्यते उत रागद्वेपादिनिवृत्तिहेतुत्वात्  
अथवा द्वैतानुपलब्धिकारणत्वादिति विकल्प्य  
प्रथमपक्षे फलसाम्यमित्याह (योग इति) —

५५] तत्र द्वयोः ज्ञानं समं उक्तं । योगे कः अतिशयः ॥

५६] द्वयोः विवेकयोगयोः उभयोरपि ज्ञानलक्षणं फलं सममुक्तं “यत् सांख्यैः”  
इत्यादिना अतस्तत्र योगे कः अतिशयः ।  
न कोऽपीत्यर्थः ॥

॥ ४ ॥ अधिकारीभेदेन शास्त्रं योग औ विवेक  
दोन्तुके प्रतिपादनकी योग्यता ॥

५२ ननु विवेक औ योग इन दोन्तुका  
एकहीं जव फल है । तव शास्त्रनविषे इन  
दोन्तुमेंसें एकहींका प्रतिपादन युक्त है । दोन्तुका  
प्रतिपादन युक्त नहीं । यह आशंकाकरि  
अधिकारीकी विचित्रतातें दोन्तुका प्रतिपादन  
युक्त है । इस अभिप्रायकरि कहैहैंः—

५३] किसी अधिकारीकूं योग असाध्य  
कहिये दुष्कर है औ किसीकूं ज्ञानका  
निश्चय असाध्य है । ऐसैं विचारकरिके  
परमेश्वरश्रीकृष्ण योग औ विवेकरूप दोन्तु  
मार्गनकूं कहतेभये ॥ ८३ ॥

॥ ५ ॥ अपरोक्षज्ञानकी जनकता औ रागादिकके  
अभावकरि योगविवेककी समता ॥

५४ ननु अत्यंतश्रमकरि साध्य योगका

श्रमसेंविना सुलभविवेकतें अतिशय कहनैकूं  
योग्य है । यह आशंकाकरि सो योगका अति-  
शय क्या योगकूं अपरोक्षज्ञानका जनक होनैतें  
कहियेहै अथवा रागद्वेपकी निवृत्तिका हेतु  
होनैतें कहियेहै अथवा द्वैतकी अभितीतिका  
कारण होनैतें कहियेहै ? ऐसैं तीनविकल्प-  
करिके प्रथमपक्षविषे योग औ विवेकके फलकी  
समताकूं कहैहैंः—

५५] तहां दोन्तुका ज्ञानरूप फल सम  
कहाहै । यातें हे वादी ! तेरे योगविषे  
कौन अतिशय है ?

५६] विवेक अरु योग दोन्तुका वी ज्ञान-  
रूप फल । “सांख्यनकरि जो स्थान प्राप्त  
होवैहै इत्यादि” इस गीताके वाक्यकरि  
समान कहाहै । यातें हे वादी ! तेरे योगविषे  
कौन अतिशय है ? कोइ वी नहीं । यह अर्थ है ॥

टीकांक:

४९५७

टिप्पणांक:

७८९

नं प्रीतिर्विषयेष्वस्ति प्रेयानात्मेति जानतः ।

कुतो रागः कुतो द्वेषः प्रातिकूल्यमपश्यतः ॥ ८५ ॥

देहादेः प्रतिकूलेषु द्वेषस्तुल्यो द्वयोरपि ।

द्वेषं कुर्वन्न योगी चेदविवेक्यपि तादृशः ॥ ८६ ॥

ग्रहानन्दे

आत्मानन्दः

॥ १२ ॥

श्रीकांकः

१३६१

१३६२

५७ द्वितीयं प्रत्याह (रागद्वेषेति) —

५८] च रागद्वेषाद्यभावः योगि-  
विवेकिनोः तुल्यः ॥ ८४ ॥

५९ विवेकिनो रागाद्यभावमुपपादयति (न  
प्रीतिरिति) —

६०] “आत्मा प्रेयान्” इति जानतः  
न विषयेषु प्रीतिः अस्ति । रागः  
कुतः । प्रातिकूल्यं अपश्यतः द्वेषः  
कुतः ॥

६१] “आत्मा प्रेयान्” इति आत्मा  
प्रियतम इति जानतः पुरुषस्य न तावत्  
विषयेषु प्रीतिरस्ति अतो न तेषु रागः  
जायते रागहेतोः आनुकूल्यज्ञानस्याभावात्  
नापि द्वेषः तद्वतोः प्रातिकूल्यज्ञानस्या-  
भावादित्यर्थः ॥ ८५ ॥

६२ ननु विवेकिनो व्यवहारदशायां देहा-  
द्युपद्रवकारिषु द्वेषो दृश्यत इत्याशंक्य तदा  
योगिविवेकिनोः स तुल्य इति परिहरति —

५७ द्वितीयपक्षके प्रति कहैं हैं: —

५८] औ रागद्वेषआदिकका  
अभाव की योगी औ विवेकी दोनों  
तुल्य है ॥ ८४ ॥

॥ ६॥ विवेकीकू रागादिकके अभावका उपपादन ॥

५९ विवेकीकू कहिये विचारवान्कू राग-  
आदिकका जो अभाव है । ताकू उपपादन  
करैं हैं: —

६०] “आत्मा प्रियतम है” ऐसैं  
जाननैहारे पुरुषकू विषयनविषै प्रीति  
जो आसक्ति सो नहीं है । यातैं दृढआसक्ति-  
रूप राग कहांसैं होवैगा औ प्रतिकूल-  
ताकू नहीं देखनैहारे पुरुषकू द्वेष  
कहांसैं होवैगा ?

६१] “आत्मा अतिप्रियमिह है” ऐसैं  
जाननैहारे विवेकी नाम ज्ञानीपुरुषकू प्रथमं  
विषयनविषै प्रीति नहीं है । यातैं तिन अभिय-  
विषयनविषै राग नहीं होवैहै । काहेतैं सुखके  
साधन अनुकूलपनैके ज्ञानके अभावतैं ॥ औ  
द्वेष की नहीं है । काहेतैं द्वेषके हेतु प्रतिकूल-  
पनैके ज्ञानके अभावतैं । थैह अर्थ है ॥ ८५ ॥

॥ ७ ॥ प्रतिकूलमें योगी औ विवेकीकू द्वेषकी  
समता औ प्रतिकूलमें द्वेषकी अयोगीता औ  
अविवेकिता ॥

६२ ननु विवेकीकू व्यवहारदशाविषै देहा-  
दिकके उपद्रव करनैहारे जंतुनविषै द्वेष देखिये-  
है । यह आशंकाकरि तब सो द्वेष योगी औ  
विवेकी दोनोंकू तुल्य है । ऐसैं परिहार करैं हैं: —

८९ (१) अज्ञान । भेदज्ञानका कारण है औ

(२) भेदज्ञानका अनुकूलज्ञान औ प्रतिकूलज्ञान कारण  
है औ

(३) अनुकूलज्ञान अरु प्रतिकूलज्ञान क्रममें रागद्वेषका  
कारण है ॥

विचारजमित अपरोक्षज्ञानचानकू जातैं ज्ञानकरि अज्ञान  
निवृत्त भयाहै । यातैं भेदज्ञान औ तिसके कार्य अनुकूलज्ञान  
अरु प्रतिकूलज्ञानका अभाव है । ताहीतैं राग अरु द्वेषका  
बी अभाव है । यह आशय है ॥

ब्रह्मानन्दे  
आत्मानन्दः  
॥ १९ ॥  
श्लोकाः

१३६३

द्वैतस्य प्रतिभानं तु व्यवहारे द्वयोः समम् ।  
समाधौ नेति चेत्तद्वद्भाद्वैतत्वं विवेकिनः ॥ ८७ ॥

टीकाः

४९६३

टिप्पणाः

७९०

६३] देहादेः प्रतिकूलेषु द्वेषः द्वयोः  
अपि तुल्यः ॥

६४ प्रतिकूलेषु दृष्टिकादिषु द्वेषकर्तुस्तदा  
योगित्वमेव नाभ्युपगम्यते चेत् । भवता तर्हि  
तादृशस्य विवेकित्वमपि नाभ्युपगच्छाम इत्याह

६५] द्वेषं कुर्वन् योगी न चेत् ।  
तादृशः अविवेकी अपि ॥

६६] तादृशः द्वेषकर्ता चेत् अविवे-  
क्यपि विवेकवानपि न भवतीत्यर्थः ॥ ८६ ॥

६३] देहादिकके प्रतिकूल जे दुःख-  
दायक । तिनविषै द्वेष योगी औ विवेकी  
दोनोंही की तुल्य है ॥

६४ हे वादी ! प्रतिकूल जो विच्छुसैं  
आदिलेके सर्पसिंहादिक हैं । तिनविषै द्वेष-  
कर्त्ता पुरुषका तिसकालविषै योगीपना जब  
तेरेकरि नहीं अंगीकार करियेहै । तब तैसैं  
प्रतिकूलनविषै द्वेषकर्त्ता पुरुषके विवेकीपनैकुं  
वी तिसकालविषै हम नहीं अंगीकार करेंहैं ।  
ऐसैं कहैंहैं—

६५] द्वेषकर्त्ता जब योगी नहीं है ।  
तब तैसा द्वेषकर्त्ता अविवेकी भी है ॥

६६] द्वेषकर्त्ता पुरुष जब योगी नाम  
चित्तके निरोधवान् नहीं है । तब तैसा द्वेष-  
कर्त्ता पुरुष जिसकालविषै होवै । तिसकाल-  
विषै अविवेकी नाम विचाररहित भी होवैहै ।  
यह अर्थ है ॥ ८६ ॥

६७ ननु “विवेकिनो द्वैतदर्शनमस्ति  
योगिनस्तु तन्नास्ति” इति तृतीये विकल्पे  
योगिनोऽतिशयो भविष्यतीत्याशंक्य विवेकि-  
नस्तद्वैतदर्शनं किं व्यवहारदशायामुच्यते  
उतान्यदेति विकल्प्याद्ये तद्योगिनोऽपि  
समानमित्याह (द्वैतस्येति)—

६८] व्यवहारे द्वैतस्य प्रतिभानं तु  
द्वयोः समम् ॥

६९ द्वितीयमाशंकते—

७०] समाधौ न इति चेत् ।

॥ ८ ॥ व्यवहारदशामें द्वैतके दर्शनकी औ समाधि-  
अरु विवेकदशामें द्वैतके अदर्शनकी योगी औ  
विवेकीकुं तुल्यता ॥

६७ ननु “विवेकीकुं द्वैत जो प्रपंच ताका  
दर्शन है औ योगीकुं तो सो द्वैतका दर्शन  
नहीं है” इस ८३ वें श्लोकउक्ततृतीयविकल्प-  
विषै योगीका विवेकीतैं उत्कर्ष होवैगा । यह  
आशंकाकरि विवेकीकुं सो द्वैतका दर्शन क्या  
व्यवहारदशाविषै कहियेहै अथवा अन्यसमाधि-  
दशाविषै कहियेहै ? ऐसैं दोविकल्पकरिके  
प्रथमपक्षविषै सो व्यवहारदशाविषै द्वैतका  
दर्शन योगीकुं वी समान है । ऐसैं कहैंहैं—

६८] व्यवहारविषै द्वैतका भान  
तौ योगी औ विवेकी दोनोंकुं सम है ॥

६९ द्वितीयपक्षके प्रति वादी शंका करैहै—

७०] समाधिविषै द्वैतका दर्शन नहीं  
है । ऐसैं जब कहियेहै ।

९० इहां यह तात्पर्य है— विद्वान्कुं ज्ञानसैं अज्ञानके  
नाश भये बी प्रारब्धरूप प्रतिबंधकरि प्रारब्धभोगपर्यंत अज्ञान-  
का लेश अवशेष रहैहै । सो देखो ६७० वें टिप्पणविषै ॥  
तिसके बलकरि अविवेकारकालमें रागद्वेषादिरूप प्रपंचकी

बाधितानुवृत्तिसैं प्रतीति होवैहै औ विचारकालमें तिरोधान  
होवैहै । यातैं ज्ञानी भी जब रागद्वेषकुं करताहोवैतब विवेकी  
नहीं है । किंतु अविवेकी नाम विचाररहित है ॥ इति ॥

टीकांकः

४९७०

टिप्पणांकः

ॐ

विवक्ष्यते तदस्माभिरद्वैतानन्दनामके ।

अध्याये हि तृतीयेऽतः सर्वमप्यतिमंगलम् ॥८८॥

सैदा पश्यन्निजानन्दमपश्यन्निखिलं जगत् ।

अर्थाद्योगीति चेत्तर्हि संतुष्टो वर्द्धतां भवान् ॥८९॥

ब्रह्मानन्दे  
आत्मानन्दः  
॥ १२ ॥  
श्लोकः

१३६४

१३६५

ॐ ७०) योगिनः समाधिकाले द्वैतदर्शनं नास्तीत्युच्यते चेदित्यध्याहारः ॥

७१] ताँहि विवेकिनोऽपि विवेकदशायां द्वैतादर्शनं तुल्यमिति परिहरति—

७२] तद्वत् अद्वैतत्वं विवेकिनः न ॥

७३] योगिनः समाधिदशायांमिव अद्वैतत्त्वविवेकिनः अद्वैतं तत्त्वमिति श्रुति-युक्तिभ्यां विवेचनं कुर्वतोऽपि । तस्मिन्काले द्वैतदर्शनं नास्तीत्यर्थः ॥ ८७ ॥

७४ कथं तदभाव इत्याशङ्क्योपरितने-  
ऽध्याये तदुपादायिष्यत इत्याह (विवक्ष्यत

इति)—

७५] तत् हि अद्वैतानन्दनामके तृतीये अध्याये अस्माभिः विवक्ष्यते ॥

७६ उक्तमर्थं निगमयति—

७७] अतः सर्वं अपि अतिमंगलम् ॥

७८ ननु द्वैतादर्शनसहितात्मदर्शनवतो योगित्वमेव भविष्यतीति शङ्कते (सदेति)—

७९] निजानन्दं सदा पश्यन् । निखिलं जगत् अपश्यन् । अर्थात् योगी । इति चेत् ।

ॐ ७०) योगीकू समाधिकालविषै द्वैतका दर्शन नहीं है । ऐसैं जव तेरेकरि कहियेहै । इतना अध्याहार है ॥

७१ तव विवेकीकू वी विचारकालविषै द्वैतका अदर्शन तुल्य है । ऐसैं सिद्धांती परिहार करैहैः—

७२] तव तैसैं अद्वैतपनैके विवेकीकू वी द्वैतका दर्शन नहीं है ॥

७३] तैसैं योगीकू समाधिदशाकी न्याई “अद्वैतर्ही तत्त्व कहिये वास्तववस्तु है” ऐसैं श्रुति औ अनुमानादिकयुक्तिकरि विवेचन कारनैहारेकू वी तिसकालविषै द्वैतका दर्शन नहीं है । यह अर्थ है ॥ ८७ ॥

॥ ९ ॥ अद्वैतानन्दमें विवेकीकू द्वैतदर्शनके अभाव-  
के प्रतिपादनकी प्रतिज्ञा औ ८० वें श्लोकसैं उक्त  
अर्थका सूचन ॥

७४ तिस द्वैतके दर्शनका अभाव किस प्रकार होवैहै ? यह आशङ्काकरि ऊपरके

त्रयोदशमअध्यायविषै सो उपपादन करैगे कहिये हेतु औ युक्तिसहित कहैगे । ऐसैं कहैहैः—

७५] सो द्वैतके दर्शनका अभाव जातैं अद्वैतानन्दनाम ब्रह्मानन्दग्रंथके तृतीय-  
अध्यायविषै हमोंकरि कहियेगा ।

७६ उक्तअर्थकू सूचन करैहैः—

७७] यातैं सर्व हमोंकरि कछा अर्थ वी अतिमंगलरूप नाम निर्दोष है ॥ ८८ ॥

॥ १० ॥ द्वैतकी अप्रतीतिसहित आत्मदर्शनयुक्त-  
के योगीपनैकी शङ्का औ इष्टापत्तिसैं परिहार ॥

७८ ननु द्वैतके अदर्शनसहित आत्माके दर्शनवाले पुरुषका योगीपनार्ही होवैगा । इसरीतिसैं वादी शङ्का करैहैः—

७९] निजानन्दकू सदा देखताहुया कहिये अनुभव करताहुया औ सर्वजगत्कू नहीं देखताहुया जो ज्ञानी वर्चताहै । सो अर्थतैं योगी है । ऐसैं जव कहै ।

ब्रह्मानंदे  
आत्मानंदः  
॥ १२ ॥  
श्लोकः

ब्रह्मानंदाभिधे ग्रंथे मंदानुग्रहसिद्धये ।

द्वितीयाध्याय एतस्मिन्नात्मानंदो विवेचितः ॥९०॥

१३६६

॥ इति श्रीपंचदश्यां ब्रह्मानंदे आत्मानंदः ॥ २ ॥ १२ ॥

टीकाकः

४९८०

टिप्पणकः

ॐ

८० इष्टापत्त्या परिहरति—

८१] तर्हि भवान् संतुष्टः चर्क्षताम् ॥

८२ अध्यायतात्पर्यं संक्षिप्य दर्शयति—

८३] ब्रह्मानंदाभिधे ग्रंथे एतस्मिन्  
द्वितीयाध्याये मंदानुग्रहसिद्धये  
आत्मानंदः विवेचितः ॥ ९० ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीभारती-  
तीर्थविद्यारण्यमुनिवर्यकिंकरेण राम-  
कृष्णारूपविदुषा विरचिते ब्रह्मानंदे  
आत्मानंदो नाम द्वितीयोऽध्यायः  
॥ २ ॥ १२ ॥

८० सिद्धांती स्वाछितकी सिद्धिकरि  
परिहार करैहैं—

८१] तय हे नादी! तूं संतोषकूं  
पावताहुया वृद्धिकूं पाव ॥ ८९ ॥

॥ ११ ॥ आत्मानंदनाम अध्यायका संक्षेपसैं  
तात्पर्य ॥

८२ आत्मानंदप्रकरणरूप अध्यायके तात्पर्य-  
कूं संक्षेपकारिके दिखवैहैं—

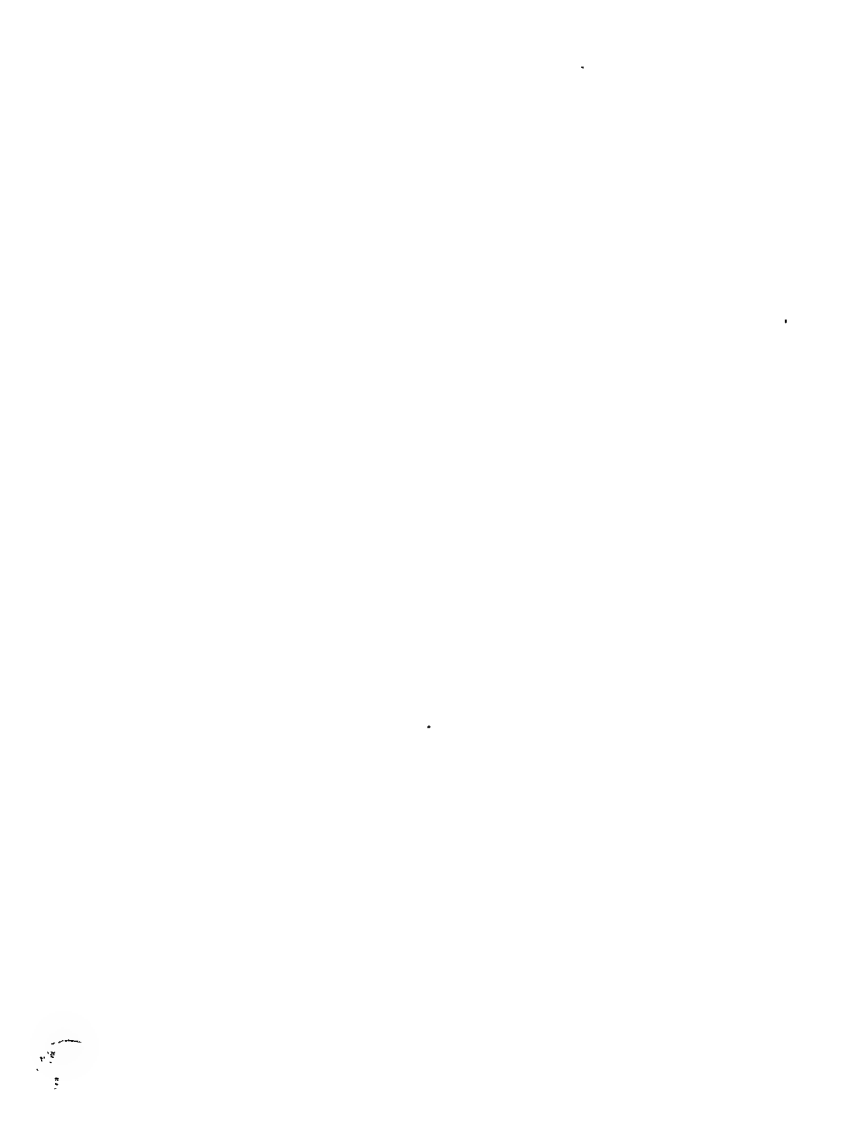
८३] ब्रह्मानंद इस नामवाले पांच-  
अध्यायरूप ग्रंथविषे स्थित इस द्वितीय-  
अध्यायमें अल्पमतिवान् अधिकारीके

उच्चारकी सिद्धिअर्थ आत्मानंद  
कहिये सर्वांतर प्रत्यगात्माका स्वरूपभूत आनंद  
विवेचन किया ॥ ९० ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्य बापु-  
सरस्वतीपूज्यपादशिष्य पीतावरशर्म-  
विदुषा विरचिता पंचदश्या ब्रह्मानंद-  
गतआत्मानंदस्य तत्त्वप्रकाशिकाख्या

व्याख्या समाप्ता

॥ २ ॥ १२ ॥







## ॥ श्रीपंचदशी ॥

॥ अथ ब्रह्मानंदे अद्वैतानंदः ॥

॥ तृतीयोऽध्यायः ॥ ३ ॥

ब्रह्मानंदे  
अद्वैतानंदः  
॥ १३ ॥

टीकांकः  
१३६७

योगानंदः पुरोक्तो यः स आत्मानंद इष्यताम् ।  
कैथं ब्रह्मत्वमेतस्य सद्यस्येति चेच्छृणु ॥ १ ॥

टीकांकः  
४९८४

दिप्यर्णाकः  
ॐ

### ॥ ॐ श्रीपंचदशी ॥

॥ अथ ब्रह्मानंदे अद्वैतानंदः ॥ १३ ॥

तृतीयोऽध्यायः ॥ ३ ॥

॥ भाषाकर्त्ताकृत मंगलाचरणम् ॥

श्रीमत्सर्वगुरुन् नत्वा पंचदश्या नृभापया ।  
अद्वैतानंदसंज्ञस्य व्याख्यानं क्रियते मया ॥१॥

८४ ननु “आनंदस्त्रिविधो ब्रह्मानंदो  
विद्यासुखं तथा विषयानंदः” इति प्रथमाध्याये  
आनंदत्रयमेव प्रतिज्ञाय द्वितीयाध्याये तदतिरि-

### ॥ ॐ श्रीपंचदशी ॥

॥ अथ श्री ब्रह्मानंदगत अद्वैतानंदकी

तत्त्वप्रकाशिका व्याख्या ॥ १३ ॥

॥ भाषाकर्त्ताकृत मंगलाचरण ॥

टीकाः—श्रीयुक्त सर्वगुरुनङ्कं नमस्कार-  
करिके । पंचदशीके अद्वैतानंदनामकप्रकरणका  
व्याख्यान नरभापासँ मेरेकर करियेहँ ॥१॥

॥१॥ ब्रह्मके विवर्त्त जगत्की ब्रह्मसँ  
अभिन्नतापूर्वक शक्ति औ ताके  
कार्यकी अनिर्वचनीयता

॥ ४९८४—५२४० ॥

॥ १ ॥ आनंदरूप ब्रह्मके विवर्त्त  
जगत्की ब्रह्मसँ अभिन्नता

॥ ४९८४—५०४७ ॥

॥ १ ॥ त्रिविधआनंदकी प्रतिज्ञाके विरोधका निषेध  
औ आत्मानंदकी सद्भैतताकी शंका औ उत्तर ॥

८४ ननु “ब्रह्मानंद । विद्यानंद औ

क्तात्मानंदनिरूपणात् तद्विरोधो जायत इत्या-  
शङ्क्याह (योगानंद इति) —

८५] यः पुरा उक्तः योगानंदः सः  
आत्मानंदः इत्यताम् ॥

८६) यथा प्रतिज्ञातस्यैव ब्रह्मानंदस्य  
योगजन्यसाक्षात्कारविषयत्वेन योगानंदत्वं  
निरुपाधिकत्वेन निजानंदत्वं न व्यवहृतं । तथा  
तस्यैव गौणमिथ्यामुख्यात्मविवेचनेनावगम्य-  
लविषयतात्मानंदत्वमभिहितमिति भावः ॥

८७ ननु सजातीयद्वौणात्मनः पुत्रभार्यादेः  
मिथ्यात्मनो देहादेर्विजातीयाकाशादेश्व वि-

विषयानंद । इसमेदतैं आनंद तीनप्रकारका है”  
ऐसैं प्रथमअध्याय जो योगानंदनाम एकादश-  
प्रकरणविषै तीनआनंदनकुंहीं प्रतिज्ञाकरिके ।  
द्वितीयअध्यायरूप इसप्रकरणविषै तिन प्रतिज्ञा  
किये तीनआनंदनतैं भिन्न आत्मानंदके  
निरूपणतैं तिस तीनआनंदनके कथनसैं  
विरोध होवैहै । यह आशंकाकरि कहैहैंः—

८५] जो पूर्व एकादशप्रकरणविषै कथन  
किया योगानंद सोई आत्मानंद है ।  
ऐसैं अंगीकार करना ॥

८६) जैसे योगानंदनामएकादशप्रकरण-  
गत प्रथमश्लोकविषै प्रतिज्ञा किये ब्रह्मानंद-  
काहीं योगसैं जन्य साक्षात्कारका विषय  
होनैकरि योगानंदपना व्यवहार कियाहै औ  
निरुपाधिक होनैकरि निजानंदपना व्यवहार  
कियाहै । तैसैं तिसी ब्रह्मानंदकाहीं गौण  
मिथ्या औ मुख्यआत्माके विवेचनसैं जाननै-  
की योग्यताके कहनैकी इच्छाकरि आत्मा-  
नंदपना कहाहै । यह भाव है ॥

भिन्नस्य सद्भ्यस्यात्मानंदस्य प्रथमाध्यायो-  
क्ता द्वितीययोगानंदरूपता न संभवतीति शंकेते  
(कथमिति) —

८८] सद्भ्यस्य एतस्य ब्रह्मत्वं कथं  
इति चेत् ।

८९ सजातीयत्वेनाभिमतस्य गौणात्मनः  
पुत्रादेर्मिथ्यात्मनो देहादेश्व तैत्तिरीयश्रुत्य-  
भिहितजगदंतःपातिलादाकाशादेश्व जगत  
आत्मानंदातिरेकेणासत्ताच्च अद्वितीयब्रह्मरूपता  
तस्य घटत इति सबहुमानमृत्तरसाह—

९०] शृणु ॥ १ ॥

८७ ननु । आत्मा होनैकरि सजातीय कहिये  
साक्षीरूप मुख्यआत्माके समानजातिवाला  
जो पुत्रभार्याआदिकरूप गौणआत्मा औ  
अनात्मा होनैकरि विजातीय कहिये वि-  
लक्षण जातिवाले आकाशआदिक । तिनतैं  
भिन्न द्वैतसहित आत्मानंदकुं योगानंदनाम  
प्रथमअध्याविषै उक्तअद्वितीययोगानंदरूपता  
नहीं संभवैहै । इसरीतिसैं वादी शंका करैहैः—

८८] द्वैतसहित इस आत्मानंदकी  
ब्रह्मरूपता कैसें बनैहै ? ऐसैं जो कहै ।

८९ सजातीय होनैकरि माने जे पुत्रादिक-  
गौणआत्मा औ देहादिकमिथ्याआत्मा ।  
तिनकुं तैत्तिरीयश्रुतिविषै उक्त आकाशादिक-  
जगत्के अंतर्गत होनैतैं औ आकाशादिकरूप  
जगत्कुं आनंदतैं भिन्न असत् होनैतैं । तिस  
आत्मानंदकुं अद्वितीयब्रह्मरूपता घटेहै । इस-  
रीतिसैं सिद्धांती बहुमानसहित उत्तरकुं  
कहैहैंः—

९०] तौ श्रवण कर ॥ १ ॥

महानंदे  
अद्वैतानंदः  
॥ १२ ॥

श्रीकांकः

१३६८

१३६९

आकाशादिस्वदेहांतं तैत्तिरीयश्रुतीरितम् ।

जगन्नास्त्यन्यदानंदादद्वैतब्रह्मता ततः ॥ २ ॥

आनंदादेव तज्जातं तिष्ठत्यानंद एव तत् ।

आनंद एव लीनं चैत्युक्तानंदात्कथं पृथक् ॥३॥

टीकांकः

४९९१

टिप्पणांकः

ॐ

११] (आकाशादीति)—तैत्तिरीय-  
श्रुतीरितं आकाशादिस्वदेहांतं जगत्  
आनंदात् अन्यत् न अस्ति । ततः  
अद्वैतब्रह्मता ॥

१२) “तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः  
संभूतः” इत्यादिकया तैत्तिरीयश्रुत्या-  
भिहितं जगत् स्वकारणभूतादात्मानंदाद्यतः  
अन्यत् पृथक् नास्ति । अतः कारणात्  
तस्यात्मानंदस्याद्वितीयत्वमित्यभिप्रायः ॥ २ ॥

१३ ननुदाहृतश्रुतिवाक्ये आत्मनः कारण-  
त्वं श्रूयते न आनंदस्येत्याशंक्य तत्पति-

११] तैत्तिरीयश्रुतिविषये उक्त  
आकाशसँ आदिलेके अपनँ देहपर्यंत  
जो जगत् है सो आनंदतँ अन्य नहीं है ।  
तातँ आत्मानंदकूँ अद्वैतब्रह्मरूपता है ॥

१२) “तिस्रं मंत्रप्रतिपादितं वा इस  
ब्राह्मणप्रतिपादितं आत्मातँ आकाश होता-  
भया” इत्यादिकतैत्तिरीयश्रुतिकरि कथन  
किया जो जगत् । सो जातँ अपनँ कारणरूप  
आत्मानंदतँ भिन्न नहीं है । इसकारणतँ तिस्रं  
आत्मानंदका अद्वितीयपना है । यह  
अभिप्राय है ॥ २ ॥

॥ २ ॥ आनंदतँ सृष्टिके प्रतिपादक तैत्तिरीय-  
श्रुतिवाक्यका कथन औ फलित ॥

(जगत्का आनंदतँ मेद)

१३ ननु द्वितीयश्लोकविषे उदाहरण किये  
तैत्तिरीयश्रुतिके वाक्यविषे आत्माकी कारण-  
ता सुनियेहै । आनंदकी नहीं । यह आशंका-

पादकं तदीयमेव “आनंदाद्ध्येव खल्विमानि  
भूतानि जायंते” इत्यादिवाक्यमर्थतः पठति  
(आनंदादेवेति) —

१४] तत् आनंदात् एव जातं ।  
तत् आनंदे एव तिष्ठति । च आनंदे  
एव लीनम् ॥

१५ फलितमाह—

१६] इति उक्तानंदात् कथं पृथक् ॥

१७) अत्रेदमनुमानं सूचितं । विमतं  
जगदानंदात् भिद्यते । तत्कार्यत्वात् । यद्यत्कार्यं  
तत्ततो न भिद्यते । यथा मृत्कार्यं घटादि मृदो  
न भिद्यत इति ॥ ३ ॥

करि तिस्रं आनंदकी कारणताका प्रतिपादक  
तिसी तैत्तिरीयश्रुतिकारहीं जो “आनंदतँहीं  
प्रसिद्ध यह भूत उत्पन्न होवँहँ” इत्यादिपद-  
युक्त यह वाक्य है । ताकूँ अर्थतँ पठन करँहँ—

१४] सो जगत् आनंदतँहीं भयाहै  
औ सो आनंदविषैहीं स्थित होवँहै  
औ आनंदविषैहीं लीन होवँहै ॥

१५ फलितकूँ कहँहँ—

१६] इस कथन किये आनंदतँ  
जगत् कैसेँ पृथक् है ? किसी प्रकार की नहीं ॥

१७) इहाँ यह अनुमान सूचन कियाहै—  
विवादका विषय जो जगत् । सो आनंदतँ  
भिन्न नहीं है । तिस्रं आनंदका कार्य होनँहँ ॥  
जो जिसका कार्य है सो । तिसँ भिन्न नहीं  
होवँहै । जैसेँ मृत्तिकाका कार्य घटादिक  
मृत्तिकातँ भिन्न नहीं होवँहै । तैसेँ ॥ इति ॥ ३ ॥

टीकांक:

४९९८

टिप्पणांक:

ॐ

कुंलालाद्वट उत्पन्नो भिन्नश्चेति न शक्यताम् ।

मृद्वदेष उपादानं निमित्तं न कुलालवत् ॥ ४ ॥

स्थितिरित्यश्च कुंभस्य कुलाले स्तो न हि कश्चित् ।

दृष्टौ तौ मृदि तद्वत्स्यादुपादानं तयोः श्रुतेः ॥ ५ ॥

ब्रह्मानन्दे  
अद्वैतानन्दः  
॥ १२॥  
श्लोकान्तः

१३७०

१३७१

९८ कुलालादुत्पन्नस्य घटस्य ततो भेद-  
दर्शनादनैकांतिकता हेतोरित्याशंक्य कुलालस्य  
निमित्तकारणत्वादिह चानंदस्योपादानला-  
सपर्यनान्मैवमित्याह—

९९] “कुलालात् घटः उत्पन्नः च  
भिन्नः” इति न शक्यताम् । एषः  
मृद्वत् उपादानं कुलालवत् निमित्तं न ॥

(५०००) एषः आत्मानन्दः मृद्वत् मृद्व-  
स्येव । उपादानं कारणं कुलालवत् कुलाल  
इव । निमित्तकारणं न भवति ॥ ४ ॥

१ ननु कुतो नोपादानत्वं कुलालस्यापी-  
त्याशंक्य स्थितिलयाधारत्वरूपोपादानल-  
क्षणभावादित्याह (स्थितिरिति)—

२] हि कुंभस्य स्थितिः च लयः  
कुलाले कश्चित् न स्तः ॥

३] हि यस्मात्कारणात् । घटस्य  
स्थितिलयौ कुलालाधारी न भवतोऽतो  
नोपादानलभित्येषः ॥

४ कुत्र तर्हि तावित्यत आह (दृष्टाविति)-  
५] तौ मृदि दृष्टौ ॥

॥ ३ ॥ कुलालतै भिन्न घटकी न्याई आनन्दतै  
भिन्न जगत्का अभाव ॥

९८ ननु कुलालतै उत्पन्न भये घटके तिस  
कुलालरूप कारणतै भेदके देखैतै ।  
“कार्य होनैतै” इस तृतीयश्लोकउक्तहेतुका  
व्यभिचारीपना है । यह आशंकाकरि कुलाल-  
कं घटका निमित्तकारण होनैतै औ इहां  
श्रुतिविषै आनंदकी उपादानकारणताके  
कथनतै हेतुका व्यभिचारीपना बनै नहीं ।  
ऐसैं कहैहैं—

९९] कुलालतै घट उत्पन्न भयाहै  
औ कुलालतै भिन्न है । ऐसैं शंका करनै-  
कं योग्य नहीं है । काहेतै यह आत्मा-  
नन्द । मृत्तिकाकी न्याई उपादान है ।  
कुलालकी न्याई निमित्त नहीं है ॥

(५०००) यह आत्मानन्द । घटके उपादान  
मृत्तिकाकी न्याई जगत्का उपादानकारण

होवैहै । घटके निमित्त कुलालकी न्याई जगत्-  
का निमित्तकारण नहीं होवैहै ॥ ४ ॥

॥ ४ ॥ कुलालकं घटकी उपादानताका निषेध  
औ मृत्तिकाकं घटकी उपादानता अह  
हेतुसहित प्रकृत ॥

१ ननु कुलालकं वी घटकी उपादानता  
काहेतै नहीं है ? यह आशंकाकरि स्थिति  
औ लयकी आधारत्वरूप उपादानके लक्षणके  
अभावतै कुलालकं घटकी उपादानता नहीं  
है । ऐसैं कहैहैं—

२] जातै घटके स्थिति औ लय  
कुलालविषै कहूं वी नहीं होवैहैं ॥

३] जिसकारणतै घटके स्थिति औ लय  
कुलालरूप आधारवाले नहीं होवैहैं । यातै  
कुलालकं घटकी उपादानता नहीं है ॥

४ तब सो घटके स्थिति औ लय कहां  
होवैहैं ? तहां कहैहैं—

५] सो मृत्तिकाविषै देखैहैं ॥

दशी] ॥ १ ॥ आनंदरूप ब्रह्मके विवर्त्त जगत्की ब्रह्मसँ अमिन्नता ॥ ४९८४-५०४७ ॥ ८४३

ब्रह्मानंदः  
अद्वैतानंदः  
॥ १३ ॥  
योगिकः

१३७२

उपादानं त्रिधा भिन्नं विवर्ति परिणामि च ।

आरंभकं च तत्रांत्यौ न निरंशोऽवकाशिनौ ॥ ६ ॥

टीकाः

५००६

टिप्पणाः

७९१

६) तौ घटस्य स्थितिलयौ । तदुपादान-  
भूतायां मृदि एव दृष्टौ प्रत्यक्षेणोपलब्धौ ॥  
७ भवत्वेवं तत्र प्रकृते किमायातमिषत  
आह—

८] तद्वत् उपादानं स्यात् ॥

९) यद्वत् घटस्य मृदुपादानं तद्वत्  
जगतोऽप्यानंद उपादानं स्यात् ॥

१० तत्र हेतुः—

११] तयोः श्रुतेः ॥

१२) तयोः जगत्स्थितिलययोः । श्रुतेः  
“आनंदाध्येव” इत्यादिवाक्ये आनंदहेतुकल-  
श्रवणादित्यर्थः ॥ ५ ॥

६) सो घटके स्थिति औ लय तिस घटकी  
उपादानरूप मृत्तिकाविपैहीं देखेहैं कहिये  
प्रत्यक्षकरि जानेहैं ॥

७ तहां घटविपै ऐसें मृत्तिकाकी उपादानता  
होहु । इसकरि प्रकृत जो जगत्का कारण  
आनंद । तिसविपै क्या आया ? तहां कहैहैं—

८] ताकी न्यांई उपादान है ॥

९) जैसें घटकी मृत्तिका उपादान है ।  
तैसें जगत्का बी आनंद उपादान होवैहैं ॥

१० जगत्का आनंद उपादान है । तिस-  
विपै हेतु कहियेहैं—

११] तिनके श्रवणतैं ॥

१२) तिन जगत्के स्थिति औ लयके  
“आनंदतैंही यह भूत होवैहैं” इस वाक्य-  
विपै आनंदरूप हेतुवान्ताके श्रवणतैं जगत्-  
का आनंद उपादान है । यह अर्थ है ॥ ५ ॥

१३ आनंदस्य स्वाभिमतं जगदुपादानत्वं  
वक्तुं तदवांतरभेदमाह (उपादानमिति)—

१४] विवर्ति च परिणामि च  
आरंभकं उपादानं त्रिधा भिन्नम् ॥

१५ तत्र विवर्ति परिशेषयितुमितरौ पक्षौ  
दूषयति—

१६] तत्र अंत्यौ निरंशे न  
अवकाशिनौ ॥

१७) अंत्यौ आरंभपरिणामपक्षौ । निरंशे  
निरवयवे वस्तुनि । नावकाशिनौ  
अवकाशवंतौ न भवतः ॥ ६ ॥

॥ ५ ॥ उपादानके तीनभेदपूर्वक दोनूका  
अनवकाश ॥

१३ आनंदका जो आप सिद्धांतीकरि  
मान्या जगत्का उपादानपना है । ताके कहनें-  
हुं तिस उपादानके बीचके भेदहुं कहैहैं—

१४] विवर्ति । परिणामि औ  
आरंभक । ऐसें उपादान मतभेदकरि  
तीनप्रकारसैं भिन्न है ॥

१५ तिन तीनपक्षनविषै विवर्त्तपक्षहुं शेष  
रसनैहुं अन्यदोत्रूपक्षनहुं दूषण देवैहैं—

१६] तिनविषै अंतके दोनूपक्ष निर-  
वयवविषै अवकाशवाले नहीं होवैहैं ॥

१७) तिन तीनपक्षनविषै अंतके जो आरंभ  
औ परिणामपक्ष हैं । वे निरवयववस्तु जो  
आनंद तिसविषै अवकाशवाले नहीं होवैहैं ६

५१ (१) उपादानके अवयवनके संघन्यादिककरि तिसतैं  
भिन्न कार्यकी उत्पत्ति आरंभ कहियेहैं । जैसें परमाणु

औ कपालनके संयोगादिककरि घटकी उत्पत्ति है ॥ औ  
(२) उपादानके अवयवनका अन्यथामात्र नाम और-

दीर्घांकः ५०१८	आरंभवादिनोऽन्यस्मादन्यस्योत्पत्तिमूचिरे । ततोः पटस्य निष्पत्तेर्भिन्नौ तंतुपटौ खलु ॥ ७ ॥ अवस्थांतरतापत्तिरेकस्य परिणामिता । स्यात्क्षीरं दधि मृत्कुंभः सुवर्णकुंडलं यथा ॥ ८ ॥	ब्रह्मानंदे अद्वैतानंदः ॥ १३ ॥ शोकांकः १३७३ १३७४
-------------------	--	---

१८ तयोरनवकाशत्वमेव दर्शयितुं तावदा-  
रंभकवादिनो मतमनुवदति—

१९] आरंभवादिनः अन्यस्मात्  
अन्यस्य उत्पत्तिं ऊचिरे ॥

२०] आरंभवादिनः वैशेषिकादयः ।  
अन्यस्मात् कार्यापेक्षयान्यस्मात्कारणात् ।  
अन्यस्य कारणापेक्षयान्यस्य कार्यस्य ।  
उत्पत्तिमूचिरे उक्तवतः ॥

२१] कुत एवं वदतीत्यत आह—

२२] ततोः पटस्य निष्पत्तेः ॥

ॐ २२) निष्पत्तेः उत्पत्तेः । दर्शनादिति-  
शेषः ॥

२३] एतावता कथं कार्यकारणभेद-  
सिद्धिरित्यत आह (भिन्नाविति)—

२४] खलु तंतुपटौ भिन्नौ ॥

२५] विरुद्धपरिणामत्वादिविरुद्धार्थक्रिया-  
वत्त्वाच्च इति भावः ॥ ७ ॥

२६] इदानीं परिणामस्वरूपमाह (अव-  
स्थेति)—

॥ ६ ॥ आरंभवादीके मतका अनुवाद ॥

१८ तिन आरंभ औ परिणाम दोनू पक्षन-  
के अनवकाशकुंहीं दिखावनैकुं प्रथम आरंभ-  
वादीके मतकुं अनुवाद करैहैः—

१९] आरंभवादी जे हैं वे अन्यतैं  
अन्यकी उत्पत्तिकुं कहतेभये ॥

२०] आरंभवादी जे वैशेषिकादिक हैं  
वे अन्यतैं कहिये कार्यकी अपेक्षातैं भिन्न  
कारणतैं अन्य कहिये कारणकी अपेक्षातैं  
भिन्न कार्यकी उत्पत्तिकुं कहतेभये ॥

२१] वैशेषिकादिक ऐसैं काहैं कहतेहैं ?  
तहां कहैहैः—

२२] तंतुतैं पटकी निष्पत्तिके देखनैतैं ॥

ॐ २२) निष्पत्तिके कहिये उत्पत्तिके ॥  
इहां देखनैतैं । यह शेष है ॥

२३] इतनैकरि कहिये तंतुतैं पटकी उत्पत्ति-  
के देखनैकरि कार्यकारणके भेदकी सिद्धि  
कैसैं होवैहै ? तहां कहैहैः—

२४] निश्चयकरि तंतु औ बल  
भिन्न हैं ॥

२५] भिन्नपरिणामवाले होनैतैं औ भिन्न-  
अर्थक्रियावाले कहिये प्रयोजननिमित्तमद्वि-  
वाले होनैतैं तंतु औ पट भिन्न हैं । यह  
भाव है ॥ ७ ॥

॥ ७ ॥ परिणामका स्वरूप ॥

२६] अव परिणामके स्वरूपकुं कहैहैः—

प्रकारतैं होना परिणाम कहियेहैं । जैसैं तबगवाधिकके  
जलका औ दुग्धआदिकका अन्यथाभाव प्रवाह औ दधि-  
रुपता है ॥

उत्कलक्षणवाले आरंभ औ परिणाम सावयवरूप उपादानके  
संभवैंहैं । निरवयवके नाम अगलउपादानआनंदके नहीं । कहैहैं  
संघादिकविधि औ अन्यथाभावविधि अपेक्षित अवयवके  
अभावतैं । किंतु आकाशकी न्याईं निरवयवआनंदका विवर्तस्वरूप

अवयव संभवैंहैं ॥

(३) अधिष्ठानतैं विषयसत्तावाला जो अधिष्ठानका अन्य-  
थाभाव जो विवर्त कहियेहैं । जैसैं रज्जुका विवर्त सपे  
है औ आकाशका विवर्त नीलपनाआदिक है ॥

आरंभ परिणाम औ विवर्तका वर्णन देखो श्लोक ७-९  
औ ४९-५३ औ ५९ विषे ॥

महानन्दे  
अद्वैतानन्दः  
॥ १३ ॥  
धोकाः

१३७५

अवस्थांतरभानं तु विवर्तो रज्जुसर्पवत् ।

निरंशोऽप्यस्त्यसौ व्योम्नि तलमालिन्यकल्पनात् ९

टीकाः

५०२७

टिप्पणः

ॐ

२७] एकस्य अवस्थांतरतापत्तिः परिणामिता ॥

२८] एकस्य एव वस्तुनः पूर्वावस्थात्याग-  
पुरःसरमवस्थांतरप्राप्तिः परिणाम इत्यर्थः ॥

२९ तमुदाहरति (स्यादिति) —

३०] यथा क्षीरं दधि मृत् कुंभः  
सुवर्णं कुंडलं स्यात् ॥

३१] यथा क्षीरमृत्सुवर्णादीनां  
क्षीरादिव्यवहारयोग्यतां परित्यज्य दध्यादि-  
व्यवहारयोग्यतापत्तिः ॥ ८ ॥

३२ इदानीं विवर्तलक्षणमाह —

३३] अवस्थांतरभानं तु विवर्तः ॥

३४] तुल्यस्य पूर्वस्मात्पक्षद्वयाद्वैलक्षण्य-

२७] एककूं अन्यअवस्थापनैकी  
प्राप्ति परिणामिता है ॥

२८] एकहीं वस्तुकूं पूर्वअवस्थाके त्याग-  
पूर्वक अन्यअवस्थाकी प्राप्ति परिणाम  
कहियेहै । यह अर्थ है ॥

२९ तिस परिणामकूं उदाहरण करैहैं —

३०] जैसें दुग्ध दधिरूप होवैहै औ  
मृत्तिका घटरूप होवैहै औ सुवर्ण कुंडल  
होवैहै ॥

३१] जैसें क्षीर मृत्तिका औ सुवर्णआदिक-  
कूं क्षीरआदिकव्यवहारकी योग्यताकूं परि-  
त्यागकरिके दधिआदिकव्यवहारके योग्यताकी  
प्राप्ति परिणाम है ॥ ८ ॥

॥ ८ ॥ विवर्तका लक्षण औ ताका निरंशमें संभव ॥

३२ अव विवर्तके लक्षणकूं कहैहैं —

३३] अन्यअवस्थाका भान तौ  
विवर्त है ॥

द्योतनार्थः । पूर्वावस्थामपरित्यज्यैव अव-  
स्थांतरभानं विवर्तः ॥

३५ तमुदाहरति —

३६] रज्जुसर्पवत् ॥

३७] यथा रज्जात्मनावस्थितस्यैव द्रव्यस्य  
सर्पात्मनावभासनं विवर्तः ॥

३८ ननु विवर्तमान रज्जादेः सांशत्व-  
दर्शनाग्निरंशे सोऽपि न घटत इत्याशंक्य  
निरवयवे गगनादावपि तद्दर्शनान्मैवमित्याह  
(निरंशोऽपीति) —

३९] असौ निरंशो अपि अस्ति  
व्योम्नि तलमालिन्यकल्पनात् ॥

३४] मूलविषे जो तुल्यवद्का पर्याय तौ-  
शब्द है । सो इस विवर्तकी पूर्वके दोनूपक्षनतैं  
विलक्षणताके जनावनैअर्थ है ॥ पूर्वअवस्थाकूं  
परित्याग नहीं करिकेहीं अन्यअवस्थाका  
भान विवर्त कहियेहै ॥

३५ तिस विवर्तकूं उदाहरण करैहैं —

३६] रज्जुसर्पकी न्याई ॥

३७] जैसें रज्जुरूप अवस्थितवस्तुकाहीं  
सर्परूपकरि भान विवर्त है ॥

३८ ननु विवर्तरूप हुये रज्जुआदिकनके  
सावयवपनैके देखनैतैं निरवयवविषे सो विवर्त  
बी नहीं घटताहै । यह आशंकाकरि निरवयव-  
आकाशआदिकविषे बी तिस विवर्तके  
देखनैतैं निरंशविषे सो नहीं घटताहै । यह  
कथन बने नहीं । ऐसैं कहैहैं —

३९] यह विवर्त निरंशविषे बी है ।

काहैतैं व्योमविषे तलपनै औ मलिन-  
पनैके कल्पनतैं ॥

टीकांक:

५०४०

टिप्पणांक:

ॐ

ततो निरंश आनंदे विवर्तो जगदिष्यताम् ।

मायाशक्तिः कल्पिका स्याद्द्रजालिकशक्तिवत् १०

शक्तिः शक्तात्पृथङ् नास्ति तद्द्रष्टुर्न चाभिदा ।

प्रतिबंधस्य दृष्टत्वाच्छंक्त्यभावे तु कस्य सः ॥ १११ ॥

ब्रह्मानंदे

अद्वैतानंदः

॥ १२ ॥

श्रीकांकः

१३७६

१३७७

४०) असौ विवर्तः व्योम्नि तलत्वमयो-  
भ्रुषेन्द्रनीलकण्ठाहतुल्यत्वं । मालिन्यं नील-  
वर्णता । तयोः कल्पनात् आकाशस्वरूपान-  
भिन्नैरारोप्यमाणत्वादित्यर्थः ॥ ९ ॥

४१ फलितमाह—

४२] ततः जगत् निरंशो आनंदे  
विवर्तः इष्यताम् ॥

ॐ ४२) ततः निरंशोऽपि विवर्तसंभवात्  
जगन्निरंशो आनंदे विवर्तः कल्पित  
इत्यंगीकारमित्यर्थः ॥

४३ नन्वद्वितीये आनंदे जगत्कल्पनमनुप-  
पन्नं कल्पनाहेतोरभावादित्याशङ्क्याह—

४४] मायाशक्तिः कल्पिका स्यात् ॥

४५ शक्तेः कल्पकत्वं क इष्टमित्यत आह—

४६] ऐन्द्रजालिकशक्तिवत् ॥

४७) यथा ऐन्द्रजालिकनिष्ठायाः मणि-  
मंज्वादिरूपायाः मायायाः शक्तेर्गंधर्वनगरादि-  
कल्पकत्वं तथेत्यर्थः ॥ १० ॥

४८ नन्वानंदात्मातिरिक्तायाः मायायाः  
अभ्युपगमे द्वैतापत्तिरित्याशङ्क्य तस्या अनिर्व-

४०) आकाशविषै तलपना कहिये  
अधोमुख नीलवर्णयुक्तकण्ठाहके तुल्यपना औ  
मलिनपना कहिये इयामता । तिन दोनूके  
कल्पनतैं कहिये आकाशके स्वरूपके अजान-  
पुरुषनकरि आरोपित होनैतैं । यह विवर्त  
निरंशविषै बी बनैहै । यह अर्थ है ॥ ९ ॥

॥ ९ ॥ निरंशआनंदमें जगत्की कल्पितता-  
रूप फलित औ उदाहरणसहित कल्पनाकी  
हेतु शक्तिका कथन ॥

४१ फलितकूं कहैहैं—

४२] तातैं निरंशआनंदविषै जगत्  
विवर्त अंगीकार करना ॥

ॐ ४२) तातैं निरंशविषै बी विवर्तके  
संभवतैं जगत् निरंशआनंदविषै विवर्त कहिये  
कल्पित है । ऐसैं अंगीकार करनैकूं योग्य है ।  
यह अर्थ है ॥

४३ ननु अद्वितीयआनंदविषै जगत्की  
कल्पना बनै नहीं । काहैतैं कल्पनाके हेतुके

अभावतैं । यह आशंकाकरि कहैहैं—

४४] मायाशक्ति कल्पनाकी हेतु  
होवैहै ॥

४५ शक्तिका कल्पकपना कहां देख्याहै ?  
तहां कहैहैं—

४६] ऐन्द्रजालिकके शक्तिकी न्यांई ।

४७) जैसे ऐन्द्रजालके जाननैहारे पुरुषविषै  
स्थित मणिमंज्वादिरूप मायाशक्तिकूं गंधर्व-  
नगरआदिकका कल्पकपना है । तैसैं ॥ यह  
अर्थ है ॥ १० ॥

॥ २ ॥ घात्रीकी कथासहित शक्तिकी  
अनिर्वचनीयता

॥ ५०४८—५१४४ ॥

॥ १ ॥ लौकिकशक्तिका शक्ततैं भेदअभेदका  
अभाव ॥

४८ ननु आनंदरूप आत्मातैं नाम ब्रह्मतैं  
मिथ मायाशक्तिके अंगीकार कियेहुये द्वैतकी



चनीयत्वेनानृतत्वं वक्तुमुत्तरत्र वक्ष्यमाणायाः  
लौकिक्या अश्यादिशक्तेः तावज्भेदेनाभेदेन  
वा निर्वक्तुमशक्यत्वं दर्शयति—

४९] शक्तिः शक्तात् पृथक् न ॥

५०] शक्तिः अश्यादिनिष्ठा स्फोटादि-  
जनिका । शक्तात् अश्यादिस्वरूपात् ।  
पृथक् भेदेन । न अस्ति ॥

५१] कुत इत्यत आह—

५२] तद्वत् दृष्टेः ॥

५३] तद्वत् तथात्वस्य भेदेनासत्त्वस्य  
दृष्टेः दर्शनादश्यादिस्वरूपातिरेकेणानुपल-  
भ्यमानत्वादित्यर्थः ॥

५४] नाप्यश्यादिस्वरूपमेव शक्तिरित्याह

प्राप्ति होवेगी । यह आशंकाकर तिस मायाकू  
अनिर्वचनीय होंनकर मिथ्या कहनैकू आगे  
२९ वं श्लोकसँ कहियेगी जो लौकिक-  
अग्निआदिककी शक्ति । तिसकी प्रथम ११-१२  
वें श्लोकपर्यंत भेदकरि वा अभेदकरि कहनै-  
की अशक्यताकू नाम अनिवर्चनीयताकू  
दिखावैहै—

४९] शक्ति जो है सो शक्तिमानतैं  
भिन्न नहीं है ॥

५०] शक्ति जो अग्निआदिकविषै स्थित  
हुई स्फोटआदिककी जनक है । सो शक्त जो  
अग्निआदिक ताके स्वरूपतैं भेदकरिके नहीं है ॥

५१] काहेतैं शक्ति शक्ततैं भिन्न नहीं है ?  
तहां कहैहै—

५२] तैसेँ देखनैतैं ॥

५३] तैसेँ कहिये भेदकरि असत्पनैके  
देखनैतैं कहिये अग्निआदिकके स्वरूपतैं भिन्न  
शक्तिकू अपरीयमान होंनैतैं । यह अर्थ है ॥

५४] अग्निआदिशक्तिमानका स्वरूपहीं  
शक्ति है ऐसैं बी नहीं । यह कहैहै—

(न चेति)—

५५] अभिदा न च ॥

ॐ ५५] अभिदा अभेदोऽपि न च नैव ॥

५६] तत्रापि हेतुमाह—

५७] प्रतिबंधस्य दृष्टत्वात् ॥

५८] गणित्यादिभिः शक्तिकार्यस्य  
स्फोटादेः प्रतिबंधदर्शनात् स्वरूपातिरेका  
शक्तिर्द्रष्टव्येत्यभिप्रायः ॥

५९] भवतु प्रतिबंधदर्शनं शक्तेर्भेदोऽपि मा  
भूत को दोषस्तत्राह—

६०] शक्त्यभावे तु सः कस्य ॥

६१] प्रत्यक्षसिद्धस्याश्यादिस्वरूपस्य प्रति-  
बंधासंभवात्तद्व्यतिरिक्तशक्त्यनभ्युपगमे सति  
प्रतिबंधोऽपि निर्विषयः स्यादित्यभिप्रायः ॥ ११

५५] शक्तिका शक्तसँ अभेद बी नहीं है ॥

ॐ ५५] शक्तिका शक्तसँ अभेद बी नहीं है ॥

५६] तिस अभेदके अभावविषै हेतु कहैहै—

५७] प्रतिबंधके देखनैतैं ॥

५८] गणित्यादिभिकरि शक्तिके कार्य  
स्फोटआदिकके प्रतिबंधके देखनैतैं अग्नि-  
आदिकशक्तिमानके स्वरूपतैं भिन्न शक्ति  
देखनैकू योग्य है ॥ यह अभिप्राय है ॥

५९] प्रतिबंधका देखना होहु औ शक्तिका  
शक्तिमानके स्वरूपसँ भेद मति होहु । यामें  
कौन दोष हैं ? तहां कहैहै—

६०] शक्तिके अभाव हुये तौ सो  
प्रतिबंध कौनका होवेगा ?

६१] प्रत्यक्षप्रमाणकरि सिद्ध जो अग्नि-  
आदिकका स्वरूप है । तिसके नाश वा  
तिरोधानरूप प्रतिबंधका असंभव है ॥ यातैं  
तिस अग्निआदिकके स्वरूपतैं भिन्न शक्तिके  
अनंगीकार कियेहुये प्रतिबंध बी निर्विषय  
होवेगा । सो अनिष्ट है । यातैं शक्तिमानतैं  
भिन्न प्रतिबंधकी विषयशक्ति मानीचाहिये ।  
यह अभिप्राय है ॥ ११ ॥

टीकांकः ५०६२	शक्तेः कार्यानुमेयत्वादकार्ये प्रतिबंधनम् । ज्वलतोऽग्नेरदाहे स्यान्मंत्रादिप्रतिबंधता ॥ १२ ॥	ब्रह्मानंदे अद्वैतानंदः ॥ १२ ॥ श्रीकांकः १३७८
टिप्पणिकांकः ॐ	देवात्मशक्तिं खगुणैर्निगूढां मुनयोऽविदन् । परास्य शक्तिर्विविधा क्रियाज्ञानबलात्मिका १३	१३७९

६२ नन्वतीन्द्रियायाः शक्तेः कथं प्रतिबंधो-  
ऽवगंतुं शक्यत इत्याशंक्याह—

६३] शक्तेः कार्यानुमेयत्वात्  
अकार्ये प्रतिबंधनम् ॥

६४] अतीन्द्रियापि शक्तिः यतः कार्य-  
लिंगगम्या अतः अकार्ये सत्यपि कारणे  
कार्यानुत्पत्तौ सत्यां प्रतिबंधनम् प्रतिबंधः ।  
अवगम्यत इति शेषः ॥

६५ उक्तमर्थं दृष्टान्तप्रदर्शनेन स्पष्टयति—

६६] ज्वलतः अग्नेः अदाहे मंत्रादि-

प्रतिबंधता स्यात् ॥

६७] लोके स्वरूपेण ज्वलतोऽग्नेः  
सकाशादाहादिलक्षणे कार्ये अनुत्पद्यमाने  
सति मंत्रादिप्रतिबंधता मंत्रादीनां शक्ति-  
प्रतिबंधकत्वं स्यात् इत्यर्थः ॥ १२ ॥

६८ इत्थं लौकिकशक्तिं स्वरूपतः प्रमाण-  
तश्चोपन्यस्येदानीं मायाशक्तिसद्भावे “ते  
ध्यानयोगानुगता अपश्यन् देवात्मशक्तिं  
खगुणैर्निगूढास्” इति श्वेताश्वतरोपनिषद्वा-  
क्यमर्थतः पठति (देवात्मेति)—

॥ १ ॥ दृष्टान्तसहित शक्तिके प्रतिबंधके  
ज्ञानका उपाय ॥

६२ ननु इन्द्रियअगोचरशक्तिका प्रतिबंध  
कैसें जाननैकू शक्य है ? यह आशंकाकरि  
करैहैंः—

६३] शक्तिकू कार्यकरि अनुमान-  
की विषय होनेतै कार्यके न होते बी  
प्रतिबंध जानियेहै ॥

६४] इन्द्रियनकी अविषय हुयी बी शक्ति  
जातै कार्यरूप हेतुकरि जाननैकू योग्य है ।  
यातै कारणविषै कार्यकी अनुत्पत्तिके होते  
प्रतिबंध जानियेहै ॥

६५ उक्तअर्थकू दृष्टान्तके दिखावनैकरि  
स्पष्ट करैहैंः—

६६] ज्वलितअग्नितै अदाहके

हुये मंत्रादिकनकू प्रतिबंधकता  
होचैहै ॥

६७] लोकविषै स्वरूपतै प्रज्वलितअग्नितै  
दाहादिरूप कार्यके उत्पन्न नहीं हुये ।  
मंत्रादिककू शक्तिका प्रतिबंधका कर्त्तापना  
होवैहै । यह अर्थहै ॥ १२ ॥

॥ ३ ॥ मायाशक्तिके सद्भावमै श्वेताश्वतर-  
श्रुतिवाक्य ॥

६८ ऐसें लौकिकशक्तिकू स्वरूपतै औ  
प्रमाणतै कहिके । अव मायाके सद्भावविषै  
“सो मुनि ध्यानयोगकू प्राप्त हुये अपनै  
कार्यरूप गुणनकरि आवृत्त जो देव-  
आत्माकी शक्ति है । ताकू देखतेभये” इस  
श्वेताश्वतरउपनिषदके वाक्यकू अर्थतै पठन  
करैहैंः—

६९] मुनयः देवात्मशक्तिं स्वगुणैः  
निगूढां अविदन् ॥

७०] मुनयः कालस्वभावादिकारणवादेषु  
दोषदर्शनवतः जगत्कारणजिज्ञासया ध्यान-

६९] मुनि । अपनै गुणनकरि निगूढ  
देवआत्माकी शक्ति कू जानतेभये ॥

७०] मुनि जे कालस्वभावआदिकारण-  
वादनविषे दोषदर्शनवाले जगत्के कारणके

- १२ (१) असत्कारणवादी । जगत्क अकारण कहतेहैं ।
- (२) या केदक । जगत्के अभावक कारण कहतेहैं ।
- (३) या केदक । द्रव्यक कारण कहतेहैं । औ
- (४) ममाधिकारिक । परमाणुआदिकक कारण कहतेहैं । औ
- (५) ग्यातिविद । कालक कारण कहतेहैं । औ
- (६) चार्वाक । स्वभावक कारण मानतेहैं । औ
- (७) भीमांसक । नियति जो अदृष्ट ताक कारण कहतेहैं । औ
- (८) प्रत्यक्षवादी । यहच्छाक कारण कहतेहैं । औ
- (९) प्रत्यक्षप्रमाणवादी । पृथिवीआदिकपंचभूतनक कारण कहतेहैं । औ
- (१०) साध्यमतवाले । तीनगुणनकी साम्यावस्थारूप प्रकृतिक कारण कहतेहैं । औ
- (११) योगी । हिरण्यमभादिकरूप असंगपुरुषक कारण कहतेहैं औ
- (१२) केदक । कालादिकके संयोगक कारण कहतेहैं । औ
- (१३) केदक । प्रसिधिरूप परिणामीपुरुषक कारण कहतेहैं । औ
- (१४) मग्नवादीवेदांती । उपनिषदनके अनुसारकरि ब्रह्मक जगत्का कारण कहतेहैं ॥

इत्यादि अनेकप्रकारके कारणवाद हैं ॥

९३ कारणवादनविषे ये दोष हैं:-

- (१) "जगत्का कोइ भी कारण नहीं है । किंतु कारणसंविनाही जगत् होई" इस पक्षविषे सर्वव्यादिकार्यनके कारण प्रत्यक्ष देखियेहैं । यात दृष्टविरोधमान प्रत्यक्षविरोधरूप दोष है । औ
- (२) "जगत्का कारण अभाव है" इसपक्षविषे वंधासुतकी न्याई असत्कारण अभावतैं भावक जगत्की उत्पत्ति माननैमं भी दृष्टविरोधरूप दोषही होई । औ
- (३) "शून्यहीं जगत्का कारण है" इसपक्षविषे आकाशविषे पुण्यन औ बिना बोधे कीजतैं धान्यके उत्पत्तिकी न्याई असंभवरूप दोष है । औ

- (४) "परमाणु कारण हैं" इस पक्षविषे निरवयव अजडपरमाणुके संयोगआदिकका असंभवरूप दोष है । औ
- (५) "कालहीं कारण है" इसपक्षविषे कालके वर्तमान हुये भी सर्वकार्यनकी सर्वदा उत्पत्ति नहीं होई । यात अकारणताकी प्राप्तिरूप दोष है । औ
- (६) "स्वभाव कारण है" इसपक्षविषे वंधाआदिकमें गमोदिकार्यके जनक वीर्यादिकके स्वभावके संगतैं व्यभिचाररूप दोष है । औ
- (७) "पुण्यपापरूप अदृष्ट कारण है" इसपक्षविषे इत-कारणतैं यह कार्य होई औ इतैं नहीं । इत अन्वयव्यतिरेकका व्यभिचाररूप दोष है । औ
- (८) "काकतालीयभावत यहच्छा कारण है" इस-पक्षविषे पृथ्वीआदिकभूतक पमिनतैं बिना केवल यहच्छा-रूप धर्मकी कारणताका असंभवरूप दोष है । औ
- (९) "पृथिवीआदिकभूत कारण है" इसपक्षविषे घटादिककी न्याई अज औ सारवयवभूतक अन्यकारणकी अपेक्षाके होवैतैं कारणताका असंभवरूप दोष है । औ
- (१०) "प्रकृति कारण है" इसपक्षविषे शकटकी न्याई अजप्रकृतिकी कार्यविषे स्वतःप्रवृत्तिका असंभवरूप दोष है । औ
- (११) "पुरुष कारण है" इसपक्षविषे असंग औ निर्गुण होवैतैं व्यापाररहित तिस पुरुषक कारणताकी अयोग्यता-रूप दोष है । औ
- (१२) "तिनका संयोग कारण है" इसपक्षविषे तिसक जड होवैकरि अन्यकी अपेक्षारूप दोष है । औ
- (१३) "परिणामीपुरुष कारण है" इसपक्षविषे तिस जीवक सुखप्राप्ति औ दुःखकी निवृत्तिकी असमर्थताकरि कारण होवैकी अयोग्यतारूप दोष है । औ
- (१४) "शुद्ध कहिये मायाशक्तिरहित ब्रह्म कारण है" इस-पक्षविषे ब्रह्मके निर्विकारिता असंगता निरवयवताआदिक-विकोषणनका संगरूप दोष है ॥

इसरीतिमें अन्यकारणवादनाँव दोष है । यातें माया-विशिष्टब्रह्महीं जगत्का कारण है । यह पक्ष निर्दोष है ॥

योगमास्थिता अधिकारिणः देवात्मशक्तिं  
देवस्य द्योतमानस्य स्वप्रकाशचिदात्मनः  
प्रत्यग्भिनस्य ब्रह्मणः । शक्तिं मायारूपां ।  
स्वशुणैः स्वकार्यभूतैः स्थूलसूक्ष्मशरीरैः ।  
निगूढां नितरां गूढामावृतां । अविदन्  
साक्षात्कृतवन्तः । इत्यर्थः ॥

७१ तस्यामेवोपनिषदि स्थितं “परास्य  
शक्तिर्विविधैव श्रूयते स्वाभाविकी ज्ञानबल-  
क्रिया च” इतिवाक्यांतरं अर्थतः पठति  
(परास्येति) —

ज्ञाननैकी इच्छाकरि ध्यानयोगके प्रति  
आस्थित हुये अधिकारी । वे देव कहिये  
स्वप्रकाश चिदात्मा प्रत्यक् अभिन्नब्रह्म ताकी  
जो अपनै आवरणविक्षेपरूप वा कार्यरूप  
स्थूलसूक्ष्मशरीररूप शुणकरि निरंतर आवृत  
मायरूप शक्ति है । ताकूं साक्षात् करतेभये ।  
यह अर्थ है ॥

७१ तिसीहीं श्वेताश्वतरउपनिषद् विविधै  
स्थित जो “इस ब्रह्मकी परशक्ति विविध-  
प्रकारकीहीं सुनियेहै । सो कैसी है ?  
स्वाभाविक औ ज्ञानबलक्रियारूप है” यह  
अन्यवाक्य है । ताकूं अर्थतै पठन करैहै:—

७२] इस ब्रह्मकी परशक्ति विविध-  
प्रकारकी सुनियेहै ॥

९४ श्रुतिवाक्यतै ब्रह्मकी कारणताकूं जातिके भी तिसविधै  
संभवकूं ज्ञाननैकं इच्छतेहुये उक्त पूर्वलेखनविधै दोषनकूं  
देखिके । श्रुतिके असुखल होनेतै सिद्धांतरूप औ गुण औ  
वेदकरि उपदेश किये केवलब्रह्मरूप अर्थविधै समानाकार-  
चित्तशक्तिके प्रवाहरूप ध्यानकूं योगसाधके अनुसारकरि  
करतेभये ॥

७२] अस्य परा शक्तिः विविधा ॥

७३] अस्य ब्रह्मणः । परा उत्कृष्टा जगत्-  
कारणभूता । शक्तिर्विविधा श्रूयते इति  
वाक्यशेषः ॥

७४ विविधत्वमेवाह—

७५] क्रियाज्ञानबलात्मिका ॥

७६] क्रियाज्ञाने प्रसिद्धे बलमिच्छाशक्ति-  
ज्ञानक्रियाशक्तिसाहचर्यात् क्रियादिशक्तयः  
आत्मा स्वरूपं यस्याः सा क्रियाज्ञान-  
बलात्मिका ॥ १३ ॥

७३] इस ब्रह्मकी परशक्ति जो जगत्की  
कारणरूप उत्कृष्टशक्ति सो विविधप्रकारकी  
सुनियेहै ॥

७४ विविधपनैकूंहीं कहैहै:—

७५] सो शक्ति कैसी है ? क्रिया ज्ञान  
औ बलरूप है ॥

७६] क्रिया औ ज्ञान प्रसिद्ध हैं । औ बल  
नाम इच्छाशक्तिका है । काहेतै इच्छाशक्तिकूं  
ज्ञानशक्ति औ क्रियाशक्तिकी सहचारी  
कहिये सहायक होयके साथि बर्तनैवाली  
होनेतै ॥ क्रियाआदिकशक्तियां है स्वरूप  
जिसका । ऐसी जो परमेश्वरकी शक्ति । सो  
क्रियाज्ञानबलरूप कहियेहै ॥ १३ ॥

९५ क्रियाशक्ति तमोगुणप्रधान है । ज्ञानशक्ति सत्वगुण-  
प्रधान है औ इच्छाशक्ति रजोगुणप्रधान है । जैसे पुन-  
वाले दोआतानके पुननकूं पुनरहित दरीधआता खेल  
कराक्ताहै । तैसे कार्यसहित सत्व औ तमोगुणका रजोगुण  
सहकारी है । यातै इच्छाशक्तिकूं बलरूप कही ॥ इन तीन-  
शक्तिके गुण मायाशक्ति है ॥

<p>ग्रहानन्दे अहैतानन्दः ॥ १३ ॥ श्लोकः १३८० १३८१</p>	<p>ईति वेदवचः ग्राह वसिष्ठश्च तथाब्रवीत् । सर्वशक्ति परं ब्रह्म नित्यमापूर्णमद्वयम् ॥ १४ ॥ यथोल्लसति शक्त्यासौ प्रकाशमधिगच्छति । चिच्छक्तिर्ब्रह्मणो राम शरीरेषूपलभ्यते ॥ १५ ॥</p>	<p>टीकाः ५०७७ टिप्पणाः ॐ</p>
--	--	--

७७ इदं वाक्यद्वयं कुत्रत्यमित्यत आह—

७८] इति वेदवचः ग्राह ॥

७९ न केवलं मायाशक्तिः श्रुतिप्रसिद्धा किंहु स्मृतिप्रसिद्धापीत्याह (वासिष्ठ इति)—

८०] तथा वसिष्ठः च अब्रवीत् ॥

८१] यथा श्रुतिः विचित्रा मायाशक्ति-  
मुक्तवती वसिष्ठः अपि तां तथा उक्तवान् ।  
वासिष्ठाभिधे ग्रंथे इति शेषः ॥

८२ मायाप्रतिपादकान् वासिष्ठश्लोकानेव  
पठति (सर्वेति)—

॥ ४ ॥ श्लोक १३ उक्त वाक्यकी वेदरूपता औ  
मायाशक्तिमें वासिष्ठग्रंथकी संमति ॥

७७ ये १३ वें श्लोकउक्तदोवाक्य कहाँके  
हैं ? तहाँ कहैंहैंः—

७८] ऐसैं कहिये १३ वें श्लोकउक्त-  
प्रकारतैं ऋग्वेदकी श्वेताश्वतरउपनिषद्रूप  
वेदका वाक्य कहताहै ॥

७९ मायाशक्ति केवलश्रुतिविषै प्रसिद्ध  
है ऐसैं नहीं । किंहु वासिष्ठरूप स्मृतिविषै  
बी प्रसिद्ध है । ऐसैं कहैंहैंः—

८०] तैसैं वसिष्ठ बी कहतेभये ॥

८१] जैसैं श्रुति विचित्रमायाशक्तिकूँ  
कहतीभई । तैसैं वसिष्ठमुनि बी वासिष्ठनाम-  
ग्रंथविषै कहतेभये ॥

८२ मायाके प्रतिपादक वासिष्ठग्रंथके  
श्लोकनकुंहीं पठन करैहैंः—

८३] परं ब्रह्म नित्यं आपूर्णं अद्वयं  
सर्वशक्ति ॥

८४] “नित्यमापूर्णमद्वयम्” इति  
ब्रह्मणः पारमार्थिकं रूपमुक्तं “सर्वशक्तिः”  
इति तस्यैव सोपाधिकं रूपम् ॥ १४ ॥

८५] यथा शक्त्या उल्लसति असौ  
प्रकाशं अधिगच्छति ॥

८६] तत्परं ब्रह्मयदा यथा मायाशक्त्या  
उल्लसति विकसति विवर्तत इत्यर्थः ॥ तदा  
तदासौ असौ शक्तिः प्रकाशमधि-  
गच्छति अभिव्यक्तिं प्राप्नोति ॥

८३] परब्रह्म जो है । सो नित्य  
ऊपारीओरतैं पूर्ण अद्वय है औ सर्व-  
शक्तिमान् है ॥

८४] “नित्य परिपूर्ण औ अद्वय है” यह  
ब्रह्मका पारमार्थिकरूप कहा औ “सर्व-  
शक्तिमान् है” यह तिसीहीं ब्रह्मका  
सोपाधिकरूप है ॥ १४ ॥

८५] सो जिस शक्तिकरि विकास-  
कूँ पावताहै । सो शक्ति प्रकाशकूँ  
पावतीहै ॥

८६] सो १४ वें श्लोकउक्तपरब्रह्म जब  
जब जिस मायाशक्तिकरि विकासकूँ पावताहै  
कहिये विवर्चरूप होताहै । तब तब सो सो  
शक्ति प्रकाश कहिये अभिव्यक्तिकूँ नाम  
कार्यरूपकरि भगदताकूँ पावतीहै ॥

टीकांक:

५०८७

टिप्पणांक:

७९६

स्पंदशक्तिश्च वातेषु दार्ढ्यशक्तिस्तथोपले ।

द्रवशक्तिस्तथांभःसु दाहशक्तिस्तथानले ॥ १६ ॥

ग्रहानंदे  
अहंतानंदः  
॥ १३ ॥  
श्रीकांकः

१३८२

८७ इदानीं तामेवाभिव्यक्तिं प्रपंचयति  
द्वाभ्याम् (चिच्छक्तिरिति) —

८८] राम! शरीरेषु ब्रह्मणः  
चिच्छक्तिः उपलभ्यते ॥

ॐ ८८] शरीरेषु देवतिर्यङ्मनुष्यादि-  
लक्षणेषु चिच्छक्तिः चेतनस्वव्यवहारहेतु-  
भूता उपलभ्यते दृश्यते ॥ १५ ॥

८७ अब तिसीहीं अभिव्यक्तिकू वसिष्ठजी  
दोश्लोकनसँ विस्तारकरि कहैहैं:—

८८] हे राम! शरीरनविवै ब्रह्मकी  
चेतनशक्ति देखियेहै ॥

ॐ ८८] हे राम! शरीरनविवै कहिये देव-  
तिर्यङ्मनुष्यआदिरूप देहोंविवै ब्रह्मकी चेतन-  
पनैके व्यवहारकी हेतुरूप शक्ति देखियेहै ॥ १५ ॥

८९] औ बायुनविवै स्फुरण-  
हेतुशक्ति प्रकाशकू पावतीहै औ पाषाण-

८९] (स्पंदेति)— च वातेषु स्पंद-  
शक्तिः। तथा उपले दार्ढ्यशक्तिः। तथा  
अंभःसु द्रवशक्तिः। तथा अनले दाह-  
शक्तिः ॥

९०] स्पंदशक्तिः चलनहेतुभूता प्रकाश-  
मधिगच्छति इत्युक्त्याऽनभिव्यक्तदशायामपि  
ब्रह्मणि जगत्सत्ता दर्शिता ॥ १६ ॥

विवै दृढताकी हेतुशक्ति प्रकाशकू  
पावतीहै औ जलविवै पिंड बांधनेकी हेतु  
ऐसी द्रवशक्ति है औ अग्निविवै  
दाहकी हेतुशक्ति है ॥

९०] पवनविवै चलनकी हेतुरूप शक्ति  
प्रकाशकू पावतीहै। इत कथनकरि अग्रगट-  
दशमें वी ब्रह्मविवै जगत्की सँत्ता  
दिखाई ॥ १६ ॥

९६ इहां यह रहस्य हैं:— (१) नित्य (२) नैमित्तिक  
(३) प्राकृतिक औ (४) आत्यंतिक भेदसँ प्रलय  
क्यारीप्रकारका है ॥

(१) दीपशिक्षाकी न्याई क्षणक्षणविवै सर्वपदार्थनका जो  
उत्पत्तिके अनंतर नाश होवैहै। सो नित्यप्रलय है। वा  
सुप्तविवै सर्वपदार्थनका अवियारिवै लय होवैहै। सो  
नित्यप्रलय है ॥ औ

(२) सद्य महायुग (चतुर्गुण) परिमित ब्रह्मदेवके दिनके  
क्षय हुये प्रातः सद्ययुगनकी रात्रिकर निमित्तकरि  
सर्वप्राणीनके शरीरसहित तीनलोकनका नाश होवैहै। सो  
नैमित्तिकप्रलय है ॥ औ

(३) ब्रह्माके शतवर्षसँ पंचमहायुत औ अर्हकार औ  
महात्माका अपनी उपादान प्रकृतिविवै लय होवैहै। सो

प्राकृतिकप्रलय है ॥ औ

(४) तत्त्वज्ञानकरि कारणसहित सर्वपदार्थका जो नाश  
होवैहै सो आत्यंतिकप्रलय है। ताहीकू आत्यंतिक  
निवृत्ति भी कहैहै ॥

(१-३) प्रथमके तीनप्रलयनविवै उपादानसहित कार्यका  
अभाव नहीं होवैहै। किंतु उपादानविवै कार्यका संस्कार-  
रूपसँ स्थिति होवैहै। पुनः कालांतरमें ताकी उत्पत्ति होवैहै।  
यातँ अज्ञानदृष्टिसँ अग्रगटदश वा प्रगटदशमें जगत्का  
संभाव है ॥ औ

(४) चतुर्थप्रलयविवै उपादानसहित कार्यका नाश होवैहै।  
पुनः ताकी उत्पत्ति नहीं होवैहै। यातँ ज्ञानदृष्टिसँ अग्रगट-  
दश वा प्रगटदशमें जगत्की सत्ता नहीं है। किंतु कारण-  
सहित जगत्का तीनकालमें अत्यंतभाव है ॥

महामन्दे  
अद्वैतानन्दः  
॥ १३ ॥

भेदांकः

१३८३

१३८४

१३८५

शून्यशक्तिस्तथाकाशे नाशशक्तिर्विनाशिनि ।

यैथांडेऽतर्महासर्पो जगदस्ति तथात्मनि ॥१७ ॥

फलपत्रलतापुष्पशाखाविटपमूलवान् ।

ननु बीजे यथा वृक्षस्तथेदं ब्रह्मणि स्थितम् १८

कैचित्काश्चित्कदाचिच्च तस्मादुच्यन्ति शक्तयः ।

देशकालविचित्रत्वात्क्षमातलादिव शालयः ॥१९॥

टीकांकः

५०९१

टिप्पणांकः

ॐ

११] (शून्यशक्तिरिति)— तथा आकाशे शून्यशक्तिः विनाशिनि नाशशक्तिः ॥

१२ अनभिव्यक्तस्यापि सत्त्वे दृष्टांतमाह—

१३] यथा अंडे अंतः महासर्पः । तथा आत्मनि जगत् अस्ति ॥ १७ ॥

१४ विचित्रस्यापि तस्य सत्त्वे दृष्टांतमाह (फलेति)—

१५] यथा फलपत्रलतापुष्पशाखा-विटपमूलवान् वृक्षः ननु बीजे । तथा इदं ब्रह्मणि स्थितम् ॥ १८ ॥

११] आकाशविषे पृथ्वीआदिजगत्के अभावकी प्रतीतिकी हेतु ऐसी शून्य-शक्ति है औ विनाशविस्तुविषे नाश-शक्ति है ॥

१२ उत्पत्तितैं पूर्व अग्रगट जो जगत् । तिसके सद्भावविषे दृष्टांत कहैंहैं—

१३] जैसें अंडविषे महासर्प अ-ग्रगट होवैहै । तैसें परमात्माविषे जगत् संस्काररूप होनैकरि अग्रगट है ॥ १७ ॥

१४ विचित्ररूप तिस जगत्के सद्भाव-विषे दृष्टांत कहैंहैं—

१५] जैसें फल पत्र बेली पुष्प शाखा विटप कहिये विस्तृतशाखा औ मूलवाला वृक्ष निश्चयकरि बीजविषे

१६ ननु सर्वसामपि शक्तीनां युगपदेवा-भिव्यक्तिः कृतो न स्यादित्याशंकायाह (कचिदिति)—

१७] देशकालविचित्रत्वात् कचित् च कदाचित् काश्चित् शक्तयः तस्मात् उच्यन्ति ॥

ॐ १७) कचित् देशविशेषे । कदाचित् कालविशेषे । काश्चित् शक्त्यादयः ॥

१८ तासामयुगपदभिव्यक्तौ दृष्टांतमाह—

१९] क्षमातलात् शालयः इव ॥

है । तैसें यह विचित्ररूपवाला जगत् ब्रह्म-विषे विद्यमान है ॥ १८ ॥

१६ ननु सर्वशक्तिनकी बी एकदेश वा कालविषेहैं प्रगटता काहेतैं नहीं होवैहै ? यह आशंकाकरि कहैंहैं—

१७] देशकालकी विचित्रतातैं कहींक औ कदाचित् कोइक शक्तियां तिस ब्रह्मतैं उदय होवैहैं ॥

ॐ १७) कहींक कहिये देशविशेषविषे औ कदाचित् कहिये कालविशेषविषे कोइक शक्तिआदिक तिस ब्रह्मतैं प्रगट होवैहैं ॥

१८ तिन शक्तिनके एकहीं देश वा काल-विषे आविर्भावके अभावविषे दृष्टांत कहैंहैं—

१९] पृथ्वीके तलतैं तंडुलनकी न्याहैं ॥

टीकांक:

५१००

टिप्पणांक:

७९७

सै आत्मा सर्वगो राम नित्योदितमहावपुः ।

यन्मनाङ् मननीं शक्तिं धत्ते तन्मन उच्यते २०

आदौ मनस्तदनु बंधविमोक्षदृष्टी

पश्चात्प्रपंचरचना भुवनाभिधाना ।

इत्यादिका स्थितिरियं हि गता प्रतिष्ठा-

मास्याधिका सुभगबालजनोदितेव ॥ २१ ॥

ब्रह्मानंदे  
अद्वैतानंदः  
॥ १३ ॥  
श्रीकांतः

१३८६

१३८७

५१००) यथा भूमिगतानां सर्वेषां बीजानां  
मध्ये देशविशेषे कालविशेषे च केषांचिदेव  
बीजानां अङ्कुरोत्पत्तिः न सर्वेषां  
तद्वदित्यर्थः ॥ १९ ॥

१ इदानीं जगतः कल्पनामात्ररूपतां दर्श-  
यितुं तत्कल्पकस्य मनसो रूपं तावद्दर्शयति  
(स इति) —

२] राम ! सर्वगः नित्योदितमहा-  
वपुः सः आत्मा यत् मनाङ् मननीं  
शक्तिं धत्ते तत् मनः उच्यते ॥

५१००) जैसे भूमिविषै स्थित सर्वबीजनके  
मध्यमैसैं देशविशेषविषै औ कालविशेषविषै  
केइक बीजनके अङ्कुरनकी उत्पत्ति होवैहै ।  
सर्व बीजनकी नहीं । तैसें ब्रह्मविषै स्थित  
शक्तिके मध्यमैसैं देशकालके भेदकरि केइक  
शक्तिके आविर्भाव होवैहै । सर्वका नहीं ॥  
यैहै अर्थ है ॥ १९ ॥

१ अब जगत्की कल्पनामात्ररूपताकुं  
दिखावनैकुं तिस जगत्के कल्पना करनैहारे  
मनके रूपकुं प्रथम दिखावैहैः—

२] हे राम ! सर्वगत औ नित्य उदित  
महत्स्वरूपवाला सो वर्णन किया शुद्ध-  
आत्मा जब किंचित् मननीशक्तिकुं

३) नित्योदितमहावपुः नित्यं सदा ।  
उदितं प्रकाशमानं महदेशकालादिपरिच्छेद-  
रहितं । वपुः स्वरूपं यस्य स तथा । यत्  
यस्मिन्काले । मनाङ् ईपत् । मननीं स्व-  
परावबोधनरूपां । शक्तिं मायापरिणामरूपां  
धत्ते धारयति । तत् तदा मनः इति  
उच्यते ॥ २० ॥

४ इदानीं कल्पनाप्रकारमाह—

५] आदौ मनः । तदनु बंधविमोक्ष-  
दृष्टी । पश्चात् भुवनाभिधाना प्रपंच-

धारताहै । तब मन कहियेहै ॥

१) नित्य उदित नाम प्रकाशमान औ  
महत नाम देशकालादिपरिच्छेदसैं रहित है  
स्वरूप जिसका । ऐसा जो आत्मा सो जिस  
कालविषै किंचित् अपनैं औ अन्यके बोधन-  
रूप मायाके परिणामरूप मननीशक्तिकुं  
धारताहै । तब मन ऐसैं कहियेहै ॥ २० ॥

॥ १ ॥ जगत्की कल्पिततामें वासिष्ठउक्त-

घात्रीकी कथा ॥

४ अब कल्पनाके प्रकारकुं दिखावैहैः—

५] आदिचिषै मन होवैहै । तिसके  
पीछे बंध औ मोक्षकी दृष्टियां होवैहैं  
औ पीछे भुवन इस नामवाली प्रपंच-

१७ जैसे धृत्वीतलमें विद्यमान अनेकविधबीजनका  
देशकालके भेदकरि उदय होवैहै । तैसें ब्रह्मके आश्रित  
मायाशक्तिके अंतर्गत अंशभूत अन्तर्शक्तियां हैं । वे देश-

कालके भेदकरि उदय होवैहैं औ कार्यद्वारा अनुमानसैं  
जानियेहै ।



मुद्रानन्द  
अद्वैतानन्दः  
॥ १३ ॥  
धोकांकः  
१३८८

धौलस्य हि विनोदाय धात्री वक्ति शुभां कथाम् ।  
कचित्सन्ति महाबाहो राजपुत्रास्त्रयः शुभाः ॥ २२ ॥

टीकांकः  
५१०६  
टिप्पणिकः  
७९८

रचना । इत्यादिका इयं स्थितिः  
प्रतिष्ठां हि गता ॥

६) आदौ प्रथमं । मननशक्त्युल्लासेन  
मनः भवति । तदनु तदनंतरं । बंधविमोक्ष-  
दृष्टी बंधविमोक्षकल्पने भवतः । पश्चात्  
अनंतरं । बंधदृष्टावेव भुवनानभिधाना  
भुवनमित्यभिधानं यस्याः सा भुवनानभिधाना ।  
प्रपंचरचना प्रपंचस्य गिरिनगरीसरित्समुद्रादे  
रचना । कल्पनं भवति इत्यादिका एवं-  
प्रकारा इयं जगतः स्थितिः प्रतिष्ठां स्वैर्यी  
गता प्राप्ता ॥

की रचना होवैह । इत्यादिक यह जगत्की  
स्थिति प्रतिष्ठाकूं प्राप्त भईहैं ॥

६) आदिर्विषं मननशक्तिके उल्लासकरि  
मन होवैह । तिस मनके अनंतर बंध औ  
मोक्षकी दृष्टि नाम कल्पना होवैह औ पीछे  
बंधकी दृष्टिविषैहीं भुवन जो चतुर्दशलोक सो  
है नाम जिसका । ऐसी गिरिनगरी नदी  
समुद्र आदिकप्रपंचकी रचना नाम कल्पना  
होवैह । इत्यादिक नाम ईसप्रकारवाली यह  
जगत्की स्थिति प्रतिष्ठाकूं नाम वास्तवताकी  
प्रतीतिकूं प्राप्त भईहैं ॥

७ कल्पितप्रपंचके वास्तवताकी प्रतीति-  
विषे दृष्टांत कहैहैं—

९८ इहां मनशब्दकरि समष्टिमानरूप हिरण्यगर्भके  
ग्रहण है । सो प्रथम होवैह । पीछे बंध औ मोक्षकी प्रतीति  
होवैह । पीछे बंधप्रतीतिके विषय प्रपंचरूप बंधकी रचना  
होवैह ॥ तिस बंधकी अपेक्षाकरि मोक्षप्रतीतिके विषय  
मोक्षकी कल्पना अर्थहैं सिद्ध होवैह औ आदिसब्दकरि  
जगत्के अंतर्गत अनेककल्पना होवैह ॥

७ कल्पितस्यापि वास्तवप्रतीतौ दृष्टांत-  
माह (आख्यायिकेतित) —

८] सुभगबालजनोदिता आख्या-  
यिका इव ॥

९) बालजनाय उदिता उक्ता ।  
आख्यायिका कथा । यथा वास्तवत्वबुद्धि  
गता तथेदं जगदित्यर्थः ॥ २१ ॥

१० तामेव वासिष्ठस्थां कथां कथयति—

११] बालस्य हि विनोदाय धात्री  
शुभां कथां वक्ति । महाबाहो ! कचित्  
त्रयः शुभाः राजपुत्राः सन्ति ॥ २२ ॥

८] सुंदरबालकजनकेअर्थ कही  
आख्यायिकाकी न्याईहैं ॥

९) जैसे बालकजनके समुजाबनैअर्थ  
कथनकरी आख्यायिका जो कथा सो वास्त-  
वताकी बुद्धिहूं प्राप्त भई । तैसें यह जगत्  
अज्ञजनोहूं वास्तवताकी बुद्धिहूं प्राप्त भयाहै ।  
यैह अर्थ है ॥ २१ ॥

१० तिसीहैं वासिष्ठग्रंथके तृतीय उत्पत्ति-  
प्रकरणविषे स्थित कथाहूं कथन करैहैं—

११] बालकके विनोदअर्थ धात्री  
जो है सो शुभ नाम मनोरंजक कथाहूं  
कहतीहैं— हे महाबाहो ! कोईक देश-  
विषे तीन सुंदरराजपुत्र हैं ॥ २२ ॥

९९ जैसे धात्रीनै असत्पनैके अभिप्रायसैं आरोपकरि  
कही जो कथा । सो बालकनो बुद्धिसैं सत्यकी न्याई प्रतीत  
भईहै । तैसें विद्वान्करि संमत भुतिनै असत्पनैके अभिप्रायसैं  
आरोपकरिके कहाहै जो जगत् । सो अज्ञानीकी बुद्धिसैं  
सत्यकी न्याई प्रतीत भयाहै । परंतु कम् भी नहीं है ॥  
यह भाव है ॥

दीर्घांकः ५११२	<p>द्वौ न जातौ तथैकस्तु गर्भ एव न च स्थितः ।  वसन्ति ते धर्मयुक्ता अत्यन्तासति पत्तने ॥ २३ ॥  स्वकीयाच्छून्यनगरान्निर्गत्य विमलाशयाः ।  गच्छन्तो गगने वृक्षान्ददृशुः फलशालिनः ॥ २४ ॥  भविष्यन्नगरे तत्र राजपुत्रास्त्रयोऽपि ते ।  सुखमद्य स्थिताः पुत्र मृगयाव्यवहारिणः ॥ २५ ॥  धात्र्येति कथिता राम बालकाख्यायिका शुभा ।  निश्चयं स ययौ बालो निर्विचारणया धिया ॥ २६ ॥</p>	<p>ब्रह्मानन्दे  अहैतानन्दः  ॥ १२ ॥  धोर्काः  १३८९  १३९०  १३९१  १३९२</p>
-------------------	--	--

१२] द्वौ जातौ न । तथा एकः तु गर्भे एव च स्थितः न । ते धर्मयुक्ताः अत्यन्तासति पत्तने वसन्ति ॥ २३ ॥

१३] (स्वकीयादिति)—विमलाशयाः स्वकीयात् शून्यनगरात् निर्गत्य गच्छन्तः गगने फलशालिनः वृक्षान् ददृशुः ॥ २४ ॥

१४] (भविष्यदिति)—पुत्र ! ते

त्रयः अपि राजपुत्राः अद्य मृगया-विहारिणः तत्र भविष्यन्नगरे सुखं स्थिताः ॥ २५ ॥

१५] (धात्र्येति)—राम ! इति धात्र्या शुभा बालकाख्यायिका कथिता । सः बालः निर्विचारणया धिया निश्चयं ययौ ॥ २६ ॥

१२] तिनविषै दोनं राजपुत्र जन्मकुं पाये नहीं औ एक ती गर्भविषै बी स्थित भया नहीं । सो धर्मयुक्त तीन राजपुत्र अत्यन्त असतनगरविषै वसते हैं ॥ २३ ॥

१३] विमल कहिये अन्ध्रांत हैं आशय नाम अंतःकरण जिनके ऐसैं जो राजपुत्र । सो अपनैं शून्यनगरतैं निकसिके जातेहुये आकाशविषै फलयुक्त वृक्षनकुं देखते भये ॥ २४ ॥

१४] हे पुत्र ! सो तीनों बी राज-पुत्र अब मृगया कहिये शशशृंगके धनुषतैं शिकारकरि व्यवहार करतेहुये तहां भविष्यत् नाम आगे होनैहारे नगरविषै सुखसैं स्थित हैं ॥ २५ ॥

१५] हे राम ! ऐसैं धात्रीनैं जब सुंदर बालकनकी आख्यायिका कथन करी । तब सो बालक विचाररहित भूबुद्धिकरि निश्चयकूं प्राप्त भया ॥ २६ ॥

महानंदे  
अद्वैतानंदः  
॥ १३ ॥  
शेफांकः

१३९३

१३९४

१३९५

इयं संसाररचना विचारोज्झितचेतसाम् ।

बालकाख्यायिकेवेत्थमवस्थितिमुपागता ॥ २७ ॥

इत्यादिभिरुपाख्यानैर्मायाशक्तेश्च विस्तरम् ।

वसिष्ठः कथयामास सैव शक्तिर्निरूप्यते ॥ २८ ॥

कार्यादाश्रयतश्चैषा भवेच्छक्तिर्विलक्षणा ।

स्फोटान्गारौ दृश्यमानौ शक्तिस्तत्रानुमीयते ॥ २९ ॥

टीकांकः

५११६

टिप्पणांकः

ॐ

१६ दृष्टान्तसिद्धमर्थं दार्ष्टान्तिके योजयति  
(इयमिति) —

१७] इत्थं इयं संसाररचना विचारो-  
ज्झितचेतसां बालकाख्यायिका इव  
अवस्थितिं उपागता ॥ २७ ॥

१८ वसिष्ठोक्तमुपसंहरति —

१९] इत्यादिभिः उपाख्यानैः माया-  
शक्तैः च विस्तरं वसिष्ठः कथयामास ॥

२० एवं मायासद्भावे प्रमाणमुपन्यस्य तस्या  
अनिर्वचनीयत्वं वक्तुं प्रतिजानीते —

॥ १ ॥ दृष्टान्तसिद्धार्थकी दार्ष्टान्तमै यो नना ॥

१६ दृष्टान्तविषे सिद्धार्थकं दार्ष्टान्तिकविषे  
जोडतेहै —

१७] ऐसैं यह परिदृश्यमानसंसारकी  
रचना विचारसैं रहित चित्तवाले  
पुरुषनकूं बालकनके आख्यायिकाकी  
न्याई चित्तविषे आरूढताकूं प्राप्त भई-  
है ॥ २७ ॥

॥ ७ ॥ वसिष्ठउक्तकी समाप्ति औ मायाके  
अनिर्वचनीयपनैके कथनकी प्रतिज्ञा ॥

१८ वसिष्ठउक्तार्थकूं समाप्त करैहैं —

१९] इनसैं आदिलेके उपाख्यानन-  
करि मायाशक्तिके विस्तारकूं  
वसिष्ठजी कहतेभये ॥

१०८

२१] सा एव शक्तिः निरूप्यते ॥ २८

२२] (कार्यादिति) — एषा शक्तिः  
कार्यात् च आश्रयतः विलक्षणा  
भवेत् ॥

२३] एषा मायाशक्तिः कार्यात्  
स्वकार्यभूताज्जगतः । आश्रयतः स्वाश्रयात्  
ब्रह्मणश्च । विलक्षणा विपरीतस्वभावा  
भवेत् ॥

२४ मायाशक्तैः कार्यादाश्रयतो विलक्षण्यं  
दृष्टान्तेन स्पष्टयति —

२० ऐसैं मायाके सद्भावविषे श्रुतिसमृति-  
रूप प्रमाणकूं कहिके । अब तिस शक्तिके  
अनिर्वचनीयपनैके कहनैकूं प्रतिज्ञा करैहैं —

२१] सोई शक्ति निरूपण  
करियेहै ॥ २८ ॥

॥ ८ ॥ दृष्टान्तसहित मायाकी जगत्तरूप कार्य औ  
ब्रह्मरूप आश्रयतैं विलक्षणता ॥

२२] यह शक्ति कार्यतैं औ  
आश्रयतैं विलक्षण है ॥

२३] यह मायाशक्ति अपनैं कार्यरूप  
जगत्तैं औ अपनैं आश्रय ब्रह्मतैं  
विपरीतस्वभाववाली होवैहै ॥

२४ मायाशक्तिकी कार्यतैं औ आश्रयतैं जो  
विलक्षणता है । ताकूं दृष्टान्तकरि स्पष्ट करैहैं —

टीकांकः

५१२५

टिप्पणांकः

८००

पृथुबुधोदराकारो घटः कार्योऽत्र मृत्तिका ।

शब्दादिभिः पंचगुणैर्युक्ता शक्तिस्त्वतद्विधा ॥ ३० ॥

नै पृथादिर्न शब्दादिः शक्तौ वैस्तु यथा तथा ।

अत एव ह्यर्चित्यैषा नै निर्वचनमर्हति ॥ ३१ ॥

ग्रहानन्दे

जहैतानन्दः

॥ १३ ॥

श्रीकांकः

१३९६

१३९७

२५] स्फोटांगारौ दृश्यमानौ तत्र शक्तिः अनुमीयते ॥

२६] बहिगतशक्तेः कार्यरूपः स्फोटः आश्रयरूपोऽंगारः च प्रत्यक्षगम्यौ शक्तिः तु कार्योन्नेयया अतस्ताभ्यां सा विलक्षणेत्यर्थः ॥ २९ ॥

२७ उक्तन्यायं मृच्छकाचपि योजयति—

२८] पृथुबुधोदराकारः घटः कार्यः । शब्दादिभिः पंचगुणैः युक्ता मृत्तिका । अत्र शक्तिः तु अतद्विधा ॥

२९] यः पृथुबुधोदराकारः पृथु स्थूलं बुधं बर्तुलमुदरं यस्य सः पृथुबुधोदरः । तथा-विध आकारो यस्य सः पृथुबुधोदराकारः । तादृक् घटः कार्यः । शब्दस्पर्शरूपरसगंधाख्य-पंचगुणोपेता मृत्तिका आश्रयः । शक्तिः तु अतद्विधा उभयविलक्षणा । इत्यर्थः ॥ ३० ॥ ३० वैलक्षण्यमेवाह (न पृथ्वादिरिति)- ३१] शक्तौ पृथ्वादिः न । शब्दादिः न ॥ ३१] शक्तौ पृथुलादिकार्यधर्मो नास्ति ।

२५] फूला अरु अंगार दोनू दृश्य-मान हैं औ तिनविषै शक्ति अनुमान-सै जानियेहै ॥

२६] अभिगतशक्तिका कार्यरूप स्फोट औ आश्रयरूप अंगार । ये दोनू प्रत्यक्षप्रमा-करि जाननैकुं योग्य हैं औ शक्ति तौ कार्य-रूप लिंगकरि अनुमानका विषय है । यातैं तिन कार्य औ आश्रय दोनूतैं विलक्षण है । यह अर्थ है ॥ २९ ॥

॥ ९ ॥ श्लोक २९ उक्त रीतिकी मृत्तिकाकी शक्तिमें योचना ॥

२७ अग्निकी शक्तिविषै कथन करी रीतिकुं मृत्तिकाकी शक्तिविषै बी जोडतैहैः—

२८] पृथुबुधोदरआकारवाला घट कार्य है अरु शब्दादिकपंचगुणनकरि युक्त मृत्तिका आश्रय है । इनविषै

शक्ति तौ तिस प्रकारकी नहीं है ॥

२९] स्थूल औ बुध कहिये गोल है उदर जिसका । सो कहिये पृथुबुधोदर ॥ तिस-प्रकारका स्थूल अरु गोलउदरवान् है आकार जिसका । ऐसा जो घट सो कार्य है अरु शब्दस्पर्शरूपरस इन नामवाले पंचगुणन-करि युक्त जो मृत्तिका । सो आधार है औ शक्ति तो तिस प्रकारकी नहीं कहिये दोनूतैं विलक्षण है । यह अर्थ है ॥ ३० ॥

॥ १० ॥ मृत्तिकाकी शक्तिमें कार्य औ आश्रयतैं विलक्षणतापूर्वक ताकी अनिर्वचनीयता ॥

३० घटरूप कार्य औ मृत्तिकारूप आश्रय-तैं शक्तिकी विलक्षणताकुंहीं कहैहैः—

३१] शक्तिविषै पृथुआदि नहीं है औ शब्दादि नहीं है ॥

॥ ३१] शक्तिविषै स्थूलआदिकरूप

८०० शक्ति जातै स्थूलगोलआकारयुक्त उदरवाली नहीं है । यातैं घटरूप कार्यतैं विलक्षण है औ शब्दादिगुणनकरि

युक्त नहीं है । यातैं मृत्तिकारूप आधारतैं बी विलक्षण है । याहीतैं अनिर्वचनीय है ॥

मुसलानंद  
अद्वैतानंदः  
॥ १३ ॥  
श्रीकान्तः

१३९८

कार्योत्पत्तेः पुरा शक्तिर्निगूढा मृद्यवस्थिता ।

कुलालादिसहायेन विकाराकारतां व्रजेत् ॥३२॥

टीकांकः

५१३२

टिप्पणांकः

ॐ

शब्दादिकः आश्रयधर्मोऽपि न विद्यते ।

अतो विलक्षणेत्यर्थः ॥

३२ तर्हि सा कीदृशीत्यत आह

(अस्तित्वति) —

३३] यथा तथा अस्तु ॥

३४ “यथा तथा” इत्युक्तमेवार्थं स्पष्टयति

(अत इति) —

३५] हि अतः एव एषा अचिंत्या ॥

३६] यतः कार्यादाश्रयतश्च विलक्षणा  
अत एवैषा अचिंत्या चिंतितुमशक्या ॥

३७ ननु तर्हि अचिंत्यत्वमेव तस्याः स्वरूपं  
स्यादिसाशंक्याह (निति) —

३८] निर्वचनं न अर्हति ॥

कार्यका धर्म वी नहीं है औ शब्दादिरूप  
आश्रयका धर्म वी नहीं है । यातें शक्ति  
दोनोंसें विलक्षण है । यह अर्थ है ॥

३२ तब सो शक्ति कैसी है ? तहां  
कहैहैं :—

३३] सो शक्ति जैसी तैसी होछु ॥

३४ “जैसी तैसी होछु” ऐसैं कथन किये  
अर्थकुहीं स्पष्ट करैहैं :—

३५] याहीतैं यह अचिंत्य है ॥

३६] जातैं कार्यतैं औ आश्रयतैं विलक्षण  
है । याहीतैं यह शक्ति चिंतन करनैकुं  
अशक्य है ॥

३७ ननु तब अचिंत्यपनाहीं तिस  
शक्तिका स्वरूप होवैगा । यह आशंक्याकरि  
कहैहैं :—

३८] निर्वचनकुं योग्य नहीं होवैहै ॥

३९] शक्ति भेदकरि वा अभेदकरि वा

३९] भेदेनाभेदेनाचिंत्यतादिना वा येन  
केनापि रूपेण निर्वचनं नार्हति  
इत्यर्थः ॥ ३१ ॥

४० ननु कारणस्वरूपातिरिक्ता शक्तिः  
यद्यस्ति तर्हि कारणस्वरूपमिव सा कुतो नाव-  
भासत इत्याशंक्याह (कार्योत्पत्तेरिति) —

४१] शक्तिः कार्योत्पत्तेः पुरा मृदि  
निगूढा अवस्थिता ॥

ॐ ४१] मृच्छक्तिः घटादिकार्योत्पत्तेः  
पूर्वं मृदि निगूढा अवतिष्ठते । अतो  
नावभासते इत्यर्थः ॥

४२ निगूढत्वे उपरिष्ठादपि न तस्या  
अभिव्यक्तिः स्यादित्याशंक्यानभिव्यक्तस्यापि

अचिंत्यआदिकवाक्यकरि किसी वी रूपसैं  
कहनैकुं योग्य नहीं होवैहै । यह अर्थ है ॥ ३१ ॥

॥ ११ ॥ कार्यतैं पूर्व शक्तिकी गूढता औ  
कार्यरूपसैं प्रकटता ॥

४० ननु घटके हेतु मृत्तिकारूपे स्वरूपतैं  
भिन्न जब शक्ति है । तब मृत्तिकारूप कारण-  
के स्वरूपकी न्याईं काहैतैं नहीं भासतीहै ?  
यह आशंकाकरि कहैहैं :—

४१] शक्ति । कार्यकी उत्पत्तितैं पूर्व  
मृत्तिकाविषै गूढ हुई स्थित है ॥

ॐ ४१] मृत्तिकाकी शक्ति घटादिकार्यकी  
उत्पत्तितैं पूर्व मृत्तिकाविषै गूढ हुई स्थित है ।  
यातैं नहीं भासतीहै । यह अर्थ है ॥

४२ ननु शक्तिकुं गूढपनैके हुये कार्यकी  
उत्पत्तितैं अनंतर वी तिस शक्तिकी प्रगटता  
नहीं होवैगी । यह आशंकाकरि अग्रगट जो  
माखनआदिक । तिनकी मथनआदिक-

टीकांकः .	पृथुत्वादिविकारांतं स्पर्शादिं चापि मृत्तिकाम् ।	ब्रह्मानंदे अद्वैतानंदः ॥ १२३ ॥ श्लोकः
५१४३	एकीकृत्य घटं प्राहुर्विचारविकला जनाः ॥ ३३ ॥	१३९९
टिप्पणांकः	कुलालव्यापृतेः पूर्वो यावानंशः स नो घटः ।	१४००
ॐ	पञ्चानु पृथुबुध्नादिमत्त्वे युक्ता हि कुंभता ॥ ३४ ॥	

नवनीतादेर्मथनादिनेव कुलालादिव्यापारेण तस्या अभिव्यक्तिः स्यादित्याह—

४३] कुलालादिसहायेन विकाराकारतां ब्रजेत् ॥

४४] आदिशब्देन दंडचक्रादयो शुद्धंते ३२

४५ ननु कारणातिरिक्तस्य शक्तिकार्यस्य सत्त्वे कार्यकारणयोर्भेदो न कुतोऽवभासते इत्याशङ्क्य भेदप्रतीतिहेतोः विचारस्याभावादित्याह (पृथुत्वादीति)—

४६] विचारविकलाः जनाः पृथु-

त्वादिविकारांतं च स्पर्शादिं मृत्तिकां अपि एकीकृत्य “घटं” प्राहुः ॥

४७] अविवेकिनो जनाः पृथुबुध्नादि-रूपं कार्यं शब्दस्पर्शादिगुणरूपां कारणभूतां मृत्तिकां चाविचारत एकीकृत्य “घट” इत्याक्षते ॥ ३३ ॥

४८ उक्तस्य घटव्यवहारस्याविचारमूलत्वं कुत इत्याशङ्क्याह—

४९] कुलालव्यापृतेः पूर्वः यावान् अंशः सः घटः नो ॥

उपायकरि प्रगटताकी न्याई कुलालआदिकके व्यापारकरि तिस शक्तिकी प्रगटता होवैगी । ऐसँ कहैहैः—

४३] कुलालआदिकके सहायकरि शक्ति । विकार जो घटादिक ताके आकारताकूँ पावतीहै ॥

४४] इहां आदिशब्दकरि दंडचक्रआदिक ग्रहण करियेहै ॥ ३२ ॥

॥ ३ ॥ शक्तिके कार्यकी अनिर्वचनीयताका निरूपण ॥

॥ ५१४५-५२४० ॥

॥ १ ॥ अविचारतँ घटरूप कार्य औ मृत्तिकारूप कारणके अमेदकी प्रतीति ॥

४५ ननु उपादानतँ भिन्न शक्तिके कार्यके सञ्जाव हुथे कार्यकारणका भेद काहैतँ नहीं भासताहै ? यह आशंकाकरि भेदप्रतीतिके हेतु

विचारके अभावतँ कार्यकारणका भेद नहीं भासताहै । ऐसँ कहैहैः—

४६] विचारसँ रहित जो जन हैं । सो पृथुपनैआदिकरूप विकारपर्यंत कार्यकूँ औ स्पर्शादिकरूप मृत्तिकाकूँ बी एककी न्याई करीके “घट” कहतेहै ॥

४७] अविवेकी जन जो हैं । सो स्थूल-गोलपनैआदिकरूप कार्यकूँ औ शब्दस्पर्शादि-गुणरूप कारणभूत मृत्तिकाकूँ अविचारतँ एककी न्याई करीके “घट” ऐसँ कहतेहै ॥ ३३ ॥

॥ २ ॥ श्लोक ३३ उक्त अर्थका संभव ॥

४८ श्लोक ३३ उक्त घटके व्यवहारकी अविचाररूप कारणवानता काहैतँहै ? यह आशंकाकरि कहैहैः—

४९] कुलालके व्यापारतँ पूर्व जितना अंश है । सो घट नहीं है ॥

प्रमाणदे  
अद्वैतानंदः  
॥ १३ ॥  
श्रीकान्तः

१४०१  
१४०२

सं घटो न मृदो भिन्नो वियोगे सत्यनीक्षणात् ।

नाप्यभिन्नः पुरा पिंडदशाया<sup>मन</sup>नवेक्षणात् ॥ ३५ ॥

अतोऽनिर्वचनीयोऽयं शक्तिवत्तेन शक्तिजः ।

अव्यक्तत्वे शक्तिरुक्ता व्यक्तत्वे घटनामभृत् ॥ ३६ ॥

टीकांकः

५१५०

टिप्पणकः

ॐ

५०) कुलालव्यापारात्पूर्वभाविनो

मृदंशस्याघटस्य घटत्वेन व्यवहारादविचार-  
मूलत्वं तस्येति भावः ॥

५१ कस्य तर्हि घटत्वमित्यत आह—

५२] पश्चात् पृथुबुधादिमत्त्वे तु  
कुंभता युक्ता हि ॥

५३) कुलालव्यापारानंतरं भाविनः पृथुबु-  
धोदराकारस्यैव घटशब्दवाच्यत्वमुचितं तदुत्प-  
त्त्यनंतरमेव घटशब्दमयोगदर्शनादिति भावः ३४

५४ ननु पारमार्थिकस्य घटस्यानिर्वचनी-  
यशक्तिकार्यत्वमयुक्तमित्याशंक्य घटस्यापि

पारमार्थिकत्वमसिद्धं इत्याह—

५५] सः घटः मृदः भिन्नः न । वि-  
योगे सति अनीक्षणात् । अभिन्नः अपि  
न । पुरा पिंडदशायां अनवेक्षणात् ॥

५६] घटो मृदः पृथक्कृत्य द्रष्टुमशक्य-  
त्वान्न मृदो भिद्यते । नापि मृदेव पिंडाव-  
स्थायामनुपलभ्यमानत्वात् ॥ ३५ ॥

५७] अतः शक्तिवत् अर्थ अनि-  
र्वचनीयः ॥

ॐ ५७] अतः शक्तिवदनिर्वचनीय  
एव घटः ॥

५०) कुलालके व्यापारतै पूर्व होनैहारे

अघटरूप मृत्तिकाके अंशका घटपनैकरि  
व्यवहारतै । तिस घटपनैके व्यवहारकू  
अविचाररूप मूलवान्ता है । यह भाव है ॥

५१ तब किस अंशकू घटपना है ? तहाँ  
कहैहैः—

५२] पीछेसै पृथुबुधनआदिधर्मवान्ता-  
के हुये तौ घटपना युक्त है ॥

५३) कुलालके व्यापारतै अनंतर स्थूल-  
गोलउदररूप आकारकूहीं घटशब्दकी वाच्यता  
उचित है । काहेतै तिस उक्तआकारकी उत्पत्तिके  
अनंतरहीं घटशब्दके उच्चारणरूप व्यवहारके  
देखनैतै ॥ यह भाव है ॥ ३४ ॥

॥ ३ ॥ घटकी वास्तवताकी असिद्धि ॥

५४ ननु वास्तव जो घट ताकू अनिर्वच-  
नीय शक्तिका कार्यपना अयुक्त है । यह  
आशंकाकरि घटका बी पारमार्थिकपना असिद्ध

है । ऐसै कहैहैः—

५५] सो घट मृत्तिकातै भिन्न नहौं  
है । काहेतै वियोग कियेहुये कहिये  
मृत्तिकासै भिन्न कियेहुये घटके न देखनैतै  
औ सो घट मृत्तिकातै अभिन्न मृत्तिकारूप  
बी नहीं है । काहेतै पूर्वे पिंडदशाविषै  
घटके न देखनैतै ॥

५६] घट जो है । सो मृत्तिकातै भिन्नकरि  
देखनैकू अशक्य होनैतै मृत्तिकातै भेदकू  
पावता नहीं औ मृत्तिकारूप बी घट नहीं है ।  
काहेतै पिंडअवस्थाविषै अप्रतीयमान होनैतै ३५

॥ ४ ॥ शक्तिकी न्याई घटकी अनिर्वचनीयता  
औ हेतुसहित फलित ॥

५७] यातै शक्तिकी न्याई यह घट  
अनिर्वचनीयहीं है ॥

ॐ ५७] यातै शक्तिकी न्याई अनिर्वच-  
नीयहीं घट है ॥

टीकांक:

५१५८

टिप्पणकां:

ॐ

६३ इंद्रजालिकनिष्ठापि माया न व्यज्यते पुरा ।

पश्चाद्गंधर्वसेनादिरूपेण व्यक्तिसामुद्रयात् ॥ ३७ ॥

एवं मायामयत्वेन विकारस्यानृतात्मताम् ।

विकाराधारमृद्वस्तुसत्यत्वं चान्नवीच्छुतिः ॥ ३८ ॥

ग्रहानंदे

अहंतामंदः

॥ १३ ॥

श्रीकांकः

१४०३

१४०४

५८ फलितमाह—

५९] तेन शक्तिजः ॥

६० ननु शक्तिकार्योऽभयोरपि अनिर्वचनीयत्वे शक्तिः कार्यं चेति भेदव्यवहारः कृत इत्यत आह—

६१] अव्यक्तत्वे शक्तिः उक्ता व्यक्तत्वे घटनामभूत् ॥ ३६ ॥

६२ पूर्वमनभिव्यक्ता मायाशक्तिः पश्चादभिव्यज्यत इत्येतन्न प्रसिद्धं मायास्वरूपं लभ्यत इत्याशङ्क्याह—

६३] इंद्रजालिकनिष्ठा माया अपि

५८ फलितकू कहैहैः—

५९] तिस हेतुकरि शक्तिसै जन्य घट शक्तिका कार्य है ॥

६० ननु शक्ति औ कार्य दोनूँ की अनिर्वचनीयताके हुये “शक्ति औ कार्य” यह भेदव्यवहार काहेतै है ? तहां कहैहैः—

६१] अप्रगटपनैके हुये शक्ति कहीहै औ प्रगटपनैके हुये घट नामका धारनैहारा कहियेहै ॥ ३६ ॥

॥ ५ ॥ पूर्व शक्तिकी अप्रगटता औ पीछे प्रगटतामैं दृष्टांत (इंद्रजालकी माया) ॥

६२ ननु पूर्व अप्रगट जो मायाशक्ति सो पीछे प्रगट होवैहै । ऐसा यह प्रसिद्ध मायाका स्वरूप नहीं देखियेहै । तहां कहैहैः—

६३] इंद्रजालसंबंधी माया की पूर्व

पुरा न व्यज्यते । पश्चात् गंधर्वसेनादिरूपेण व्यक्ति सामुद्रयात् ॥

ॐ ६३] पुरा मणिमंत्रादिप्रयोगात्पूर्व ३७

६४ शक्तिकार्यस्य घटादेरनृतत्वं शक्त्याधारस्य मृदादेः सत्यत्वमित्येतच्छांदोग्यश्रुतावप्यभिहितमिहाह—

६५] एवं मायामयत्वेन विकारस्य अनृतात्मतां च विकाराधारमृद्वस्तुसत्यत्वं श्रुतिः अन्नवीत् ॥

६६] मायामयत्वेन मायाकार्यत्वेन । विकारस्य कार्यरूपस्य घटादेः । अनृता-

प्रगट नहीं होवैहै । पीछे गंधर्वसेना-आदिकरूपसै प्रगटताकू पावतीहै ॥

ॐ ६३] पूर्व कहिये मणि अरु मंत्रआदिकके प्रयोगतै प्रथम ॥ ३७ ॥

॥ ६ ॥ शक्तिके कार्यका मिथ्यापना औ आधारकी सत्यतामैं छांदोग्यश्रुति ॥

६४ शक्तिके कार्य घटका मिथ्यापना है औ शक्तिके आधार श्रुतिकाआदिकका सत्यपना है । यह छांदोग्यश्रुतिविषै बी कहाहै । ऐसै कहैहैः—

६५] ऐसै मायामय होनैकरि विकारकी अनृतरूपताकू औ विकारके आधार श्रुतिकारूप वस्तुकी सत्यताकू श्रुति कहतीमई ॥

६६] मायाका कार्य होनैकरि कार्यरूप घटादिविकारके मिथ्यापनैकू औ घटादिकन-



ग्रहानन्दे  
अद्वैतानन्दः  
॥ १९ ॥  
ओकांकः

१४०५

१४०६

वाङ्मिष्पाद्यं नाममात्रं विकारो नास्य सत्यता ।

स्पर्शादिगुणयुक्ता तु सत्या केवलमृत्तिका ॥ ३९ ॥

व्यक्ताव्यक्ते तदाधार इति त्रिष्वप्ययोर्द्वयोः ।

पर्यायः कालभेदेन तृतीयस्त्वनुगच्छति ॥ ४० ॥

टीकांकः

५१६७

टिप्पणांकः

ॐ

त्मतां मिथ्यात्वं । विकाराणां घटादीना  
माधारभूतायाः मृदः सत्यत्वं “वाचारंभणं  
विकारो नामधेयं मृत्तिकेत्येव सत्यम्” इत्यादि-  
श्रुतिः उक्तवतीत्यर्थः ॥ ३८ ॥

६७ इदानीं “वाचारंभणम्” इत्याद्युदाहृतं  
वाक्यमर्थतः पठति—

६८] वाङ्मिष्पाद्यं विकारः नाम-  
मात्रं । अस्य सत्यता न । स्पर्शादि-  
गुणयुक्ता तु केवलमृत्तिका सत्या ॥

६९] वाङ्मिष्येणोच्चार्यं नाममात्रं नायैव

विकारकी आधाररूप मृत्तिकाकी सत्यताकं  
“वाणीसैं कथन किया घटादिकविकार नाम-  
मात्र है औ मृत्तिकामात्रहीं सत्य है” यह  
छांदोग्यउपनिषद्की श्रुति कहतीमई । यह  
अर्थ है ॥ ३८ ॥

॥ ७ ॥ “वाणीसैं उच्चार किया विकार नाममात्र  
है औ मृत्तिका सत्य है” इस श्रुतिका  
अर्थतैं पठन ॥

६७ अब “वाणीसैं आरंभ किया” इस  
३८ वें श्लोकविषै उदाहरण किये श्रुति-  
वाक्यकं अर्थतैं पठन करैहैं—

६८] वाणीसैं उच्चारण किया  
विकार नाममात्र है ॥ इस विकारकी  
सत्यता नहीं है औ स्पर्शादिगुणनकरि  
युक्त केवलमृत्तिकाहीं सत्य है ॥

६९] वाङ्मिष्येणोच्चारण किया विकार  
नाममात्र कहिये नामहीं है ॥ इस घटादिककी

अस्य घटादेर्न सत्यता न नामातिरेकेण  
पारमार्थिकं रूपमस्ति । किंतु तदाधारभूता  
मृदेव सत्या इत्यर्थः ॥ ३९ ॥

७० शक्तितत्कार्ययोरनृतत्वे तदाधारस्य  
सत्यत्वे च कारणमाह—

७१] व्यक्ताव्यक्ते तदाधारः इति  
त्रिषु आद्ययोः द्वयोः कालभेदेन पर्यायः  
तृतीयः तु अनुगच्छति ॥

७२] व्यक्तः घटादिलक्षणः कार्यः ।  
अव्यक्ता तत्कारणभूता शक्तिः ते व्यक्ता-

सत्यता कहिये नामसैं भिन्न पारमार्थिक-  
स्वरूपता नहीं है । किंतु तिस घटादिककी  
आधारभूत मृत्तिकाहीं सत्य है ॥ यह अर्थ  
है ॥ ३९ ॥

॥ ८ ॥ शक्ति औ ताके कार्यकी अनृततातैं औ  
आधारकी सत्यतातैं कारण ॥

७० शक्ति औ तिसके कार्यके अनृतपनैं-  
विषै औ तिन शक्ति औ कार्यके आधारके  
सत्यपनैंविषै कारण कहैहैं—

७१] व्यक्त अव्यक्त औ तिन व्यक्त-  
अव्यक्तका आधार । इन तीनविषै  
आदि दोनूँका कालके भेदकरि पर्याय  
होवैहै औ तृतीयआधार तौ अनुगत  
होवैहै ॥

७२] व्यक्त जो घटादिरूप कार्य औ  
अव्यक्त जो तिन घटादिकनकी कारणरूप  
शक्ति औ तिन व्यक्त अरु अव्यक्तरूप कार्य

टीकांक:

५१७३

टिप्पणांक:

ॐ

निस्तत्त्वं भासमानं च व्यक्तमुत्पत्तिनाशभाक् ।

तदुत्पत्तौ तस्य नाम वाचा निष्पाद्यते नृभिः ॥ ४१ ॥

व्यक्ते नष्टेऽपि नामैतन्नृवक्त्रेष्वनुवर्तते ।

तेन नाम्ना निरूप्यत्वाद्भक्तं तद्रूपमुच्यते ॥ ४२ ॥

ब्रह्मार्गदे  
अद्वैतार्गदे:

॥ १३ ॥

श्रीकांक:

१४०७

१४०८

व्यक्ते । तदाधारः तयोराधारभूता श्रुतिका  
इति एतेषु त्रिषु मध्ये आद्ययोः प्रथमो-  
द्दिष्टयोः । द्वयोः कार्यशक्तयोः संबंधिनौ यौ  
कालौ तयोः भेदेन भेदस्य विद्यमानत्वात् ।  
पर्यायः क्रमेण भवनं । तृतीयः तदुभयाधारः  
तु श्रुदादिः अनुगच्छति उभयत्रानुवर्तते ॥  
अयं भावः । शक्तिकार्ययोः कादाचित्कत्वा-  
दनृतत्वमाधारस्य तु कालत्रयानुगामित्वात्  
सत्यत्वमिति ॥ ४० ॥

७३ इदानीं विकारस्यैवास्त्यत्वे हेतुत्रय-  
माह (निस्तत्त्वमिति) —

७४] व्यक्तं निस्तत्त्वं भासमानं च

औ शक्तिकी आधारभूत श्रुतिका । इन तीवृ-  
विषै प्रथम कथन किये दोनू कार्य औ शक्तिके  
संबंधी जे काल हैं । तिनके भेदके विद्यमान  
होनेकरि पर्याय कहिये क्रमकरि होना है औ  
तृतीय जो तिन दोनूकी आधार श्रुतिका है ।  
सो तौ अनुगत कहिये दोनूविषै अनुवर्तमान  
होवैहै ॥ याका यह भाव है:—शक्ति औ  
कार्यकू किसी एककालविषै होनेहारे होनेतैं  
अनृतपना है औ आधारकू तौ तीनकालविषै  
वर्तमान होनेतैं ससपना है ॥ ४० ॥

॥ ९ ॥ कार्यरूप विकारकी असत्यतामें तीनहेतु ॥

७३ अब कार्यकी असत्यताविषै तीन-  
हेतुनकू कहैहै:—

७४] व्यक्त जो है सो निस्तत्त्व कहिये  
असत् हुया भासमान है औ उत्पत्ति-

उत्पत्तिनाशभाक् तदुत्पत्तौ नृभिः  
तस्य नाम वाचा निष्पाद्यते ॥

७५] व्यक्तं व्यक्तशब्दवाच्यं घटादि-  
कार्यं स्वरूपेण असदेवावभासते तथोत्पत्ति-  
विनाशवदुपलभ्यते । उत्पत्त्यनंतरं वागिन्द्रिय-  
जन्यनामात्मकत्वेन व्यवह्रियते च ॥ ४१ ॥

७६ किं च—

७७] व्यक्ते नष्टे अपि एतत् नाम  
नृवक्त्रेषु अनुवर्तते ॥

७८] व्यक्ते कार्यस्वरूपे । नष्टेऽपि  
एतत् कार्यदभिन्नं नाम नृवक्त्रेषु नृणां  
शब्दप्रयोक्तृणां मनुष्याणां वदनेषु । अनु-  
वर्तते ॥

नाशभाक् है औ तिसकी उत्पत्तिके  
हुये पीछे मनुष्यनकरि तिसका नाम  
वाणीसँ उत्पन्न करियेहै ॥

७५] व्यक्तशब्दका वाच्य जो घटादिक-  
कार्य है । सो स्वरूपकरि असत्हीं हुया  
भासताहै । यह एकहेतु है औ उत्पत्तिविनाश-  
वान् देखियेहै । यह दूसराहेतु है औ उत्पत्ति-  
के अनंतर वाक्इन्द्रियसँ जन्य नामस्वरूप-  
करि व्यवहार करियेहै । यह तीसराहेतु है ४१  
७६ और बी कहतैहै:—

७७] व्यक्तके नाश भये बी यह  
नाम मनुष्यनके मुखनविषै पीछे  
वर्त्तताहै ॥

७८] कार्यस्वरूपके नष्ट भये बी यह  
कार्यसँ अभिन्न नाम । शब्दके उच्चारण करनेहारे  
मनुष्यनके मुखनविषै पीछे वर्त्तताहै ॥

महानन्दे  
अद्वैतानन्दः  
॥ १३ ॥  
श्रीकांकः

१४०९

निस्तत्त्वत्वादिनाशित्वाद्वाचारंभणनामतः ।

व्यक्तस्य न तु तद्रूपं सत्यं किञ्चिन्मृदादिवत् ४३

टीकांकः

५१७९

टिप्पणीकः

ॐ

७९ ततः किं तत्राह (तेनेति) —

८०] व्यक्तं तेन नाम्ना निरूप्यत्वात् तद्रूपं उच्यते ॥

८१] व्यक्तं कार्यं । तेन वाचा व्यव-  
ह्रियमाणेन । नाम्ना शब्देन । निरूप्यत्वात्  
व्यवह्रियमाणत्वात् । तद्रूपं तस्य नाम्नो  
रूपमेव रूपं यस्य तत्तथा नामात्मकं । उच्यते  
इत्यर्थः ॥ अयं भावः । विमतो घटः घट-  
शब्दात्मको भवितुमर्हति । घटशब्देन व्यवह्रिय-  
माणत्वात् । घटशब्दवदिति ॥ ४२ ॥

८२ एवं हेतुत्रयं प्रसाध्येदानीमनुमान-  
रचनाप्रकारं सूचयति —

७९ तिस मुखविषै नामके वर्त्तनैतं क्या  
होवैहै ? तहां कहैहैः —

८०] व्यक्त । तिस नामसँ निरूपण  
होनेतै तिस नामस्वरूप कहियेहै ॥

८१] व्यक्त नाम कार्य जो है । सो तिस  
वाणीसँ व्यवहार किये नामशब्दसँ व्यवहार  
कियाहोनेतै तिसरूप है कहिये तिस नाम-  
का रूप है रूप जिसका । ऐसा नामस्वरूप  
कहियेहै । यह अर्थ है ॥ याका यह भाव  
हैः— विवादका विषय जो घट सो शब्दरूप  
होनेकू योग्य है । घटशब्दकरि व्यवहार किया-  
होनेतै । घटशब्दकी न्याई ॥ ४२ ॥

॥ १० ॥ कार्यकी असत्यतामें अनुमानकी रचनाका  
प्रकार ॥

८२ ऐसँ ४१-४२ श्लोकनविषै तीन-  
विकारकी असत्यताके साधकहेतुनकू साधिके ।  
अव अनुमानकी रचनाके प्रकारकू सूचन  
करैहैः —

८३] निस्तत्त्वत्वात् विनाशित्वात्  
वाचारंभणनामतः मृदादिवत्

व्यक्तस्य रूपं तत् किञ्चित् सत्यं न तु ॥

८४] व्यक्तस्य घटादिरूपस्य कार्यस्य ।  
यत्पृथुबुधोदराकारं रूपं अस्ति तत् किञ्चित्  
सत्यं न भवति । निस्तत्त्वत्वात् निर्गतं  
तत्त्वं वास्तवरूपं यस्मात्किञ्चित् तस्य भावो  
निस्तत्त्वत्वं तस्मात् । तथा विनाशित्वात्  
मृदि सत्यामेव विनाशप्रतियोगित्वात् । वाचा-  
रंभणनामतः वाग्विजयजन्यशब्दमात्रात्मक-  
त्वात्किञ्चपि हेतुषु मृद्वदिति वैधर्म्यदृष्टांतः ॥  
अत्रैवं प्रयोगः । घटादिरूपः कार्यः असत्यो

८३] व्यक्तका सो रूप किञ्चित्  
सत्य नहीं है । काहेतै निस्तत्त्व होनेतै  
औ विनाशि होनेतै अरु वाणीसँ  
आरंभ किये नामका स्वरूप होनेतै ।  
मृत्तिकाआदिककी न्याई ॥

८४] व्यक्त नाम घटादिरूप कार्य ताका  
जो स्थूलगोलउदरवान् आकार रूप है । सो  
कहू बी सत्य नहीं होवैहै । निस्तत्त्व होनेतै  
कहिये गयाहै तत्त्व नाम वास्तवस्वरूप जिसतै ।  
ऐसा होनेतै औ विनाशी होनेतै कहिये  
मृत्तिकाके होतेहो विनाशका प्रतियोगी विनाश-  
वान् होनेतै औ वाक्द्वित्रिसँ जन्य शब्द-  
मात्रस्वरूपनाला होनेतै ॥ इन तीनहेतुनविषै  
मृत्तिकाकी न्याई यह व्यतिरेकीदृष्टांत है ॥  
इहां ऐसा अनुमान हैः— घटादिरूप कार्य  
असत्य होनेकू योग्य है । निस्तत्त्व होनेतै ।  
जो असत्य नहीं होवैहै सो निस्तत्त्व बी  
नहीं है । जैसे घटादिककी उपादान मृत्तिका

टीकांकः

५१८५

टिप्पणांकः

८०१

व्यक्तकाले ततः पूर्वमूर्ध्वमप्येकरूपभाक् ।

सतत्त्वमविनाशं च सत्यं मृद्वस्तु कथ्यते ॥ ४४ ॥

ग्रहानंदे

अद्वैतानंदः

॥ १३ ॥

टीकांकः

१४१०

भवितुमर्हति निस्तत्त्वत्वाद्यदसत्यं न भवति । न तन्निस्तत्त्वं । यथा घटाद्युपादानं मृदिति केवल-  
व्यतिरेकी । एवमितरहेतुद्वयेऽपि योजनीयम् ॥ ४३ ॥

८५ एवं विकारस्यासत्यलक्ष्युपादेयानां  
तदधिष्ठानरूपायाः मृदः सत्यलक्ष्युपादयति—

८६] व्यक्तकाले ततः पूर्वं ऊर्ध्वं  
अपि एकरूपभाक् सतत्त्वं च अ-  
विनाशं मृद्वस्तु सत्यं कथ्यते ॥

८७) व्यक्तकाले स्थितिकाले । ततः  
पूर्वं व्यक्तोत्पत्तेः पूर्वस्मिन्काले । ऊर्ध्वमपि  
व्यक्तविनाशोत्तरकालेऽपि । एकरूपभाक्  
एकाकारं । सतत्त्वं तत्त्वेन वास्तवरूपेण सह  
वर्तत इति सतत्त्वं अविनाशं विकारेण सह  
नाशरहितं । यत् मृद्वस्तु तत् “सत्यम्” इति  
कथ्यते ॥ अत्रेदमनुमानं । विमतं मृद्वस्तु  
सत्यं भवितुमर्हति सतत्त्वत्वादात्मवदित्यादि  
योग्यम् ॥ ४४ ॥

है । यह केवलव्यतिरेकीअनुमान है ॥ ऐसैं  
अन्य दोनूहेतुनविषै बी योजना करनैकू योग्य  
है ॥ ४३ ॥

॥ ११ ॥ घटके असत्य हुये अधिष्ठान (मृत्तिका) की  
सत्यताका उपपादन ॥

८५ ऐसैं कार्यकी असत्यताकू उपपादन-  
करिके कहिये हेतु औ युक्तिकरि कहिके अब  
तिस विकारके अधिष्ठानरूप मृत्तिकाकी  
सत्यताकू उपपादन करैहैंः—

८६] व्यक्तकालविषै औ तिसतैं  
पूर्व अरु पीछे बी एकआकारकू  
भजनैहारा वास्तवस्वरूपवान् औ  
अविनाशी जो मृत्तिकारूप वस्तु है । सो

सत्य कहियेहै ॥

८७) व्यक्तकालविषै कहिये कार्यकी  
स्थितिकालविषै औ तिसतैं पूर्व कहिये व्यक्तकी  
उत्पत्तितैं पूर्वकालविषै औ पीछे कहिये व्यक्तके  
विनाशके उत्तरकालविषै बी एकआकारवाला  
औ वास्तवस्वरूपके सहवर्तमान औ विकारके  
साथि नाशरहित जो मृत्तिकारूप वस्तु है ।  
सो “सत्य है” ऐसैं कहियेहै ॥ इहां यह  
अनुमान हैः— विवादका विषय जो मृत्तिका-  
रूप वस्तु । सो सत्य होनैकू योग्य है । वास्तव-  
स्वरूपयुक्त होनैतैं । आत्माकी न्याई ॥  
इत्यादिअनुमान योजना करनैकू योग्य  
है ॥ ४४ ॥

१ (१) घटादिरूप कार्य असत्य कहिये भिष्यो होनैकू योग्य  
है । विनाशी होनैतैं । जो असत्य नहीं होवैहै सो विनाशी  
भी होवै नहीं । जैसैं मृत्तिका है ॥ औ

(२) घटादिकार्य असत्य है । वाक्त्रुद्वियतैं अन्य शब्दमान-  
स्वरूपवाला होनैतैं । जो असत्य होवै नहीं सो वाक्त्रुद्वियतैं  
अन्य शब्दमानस्वरूपवाला भी होवै नहीं । जैसैं आत्मा है ॥

ये दोनूअनुमान इहां सूचन कियेहैं ॥

२ इहां आधिपदकरि दोअनुमान सूचन कियेहैंः—

(१) मृत्तिकारूप वस्तु सत्य होनैकू योग्य है । तीनकाल-  
विषै एकआकारवाली होनैतैं । आत्माकी न्याई ॥ औ  
(२) मृत्तिकारूप वस्तु सत्य है । वास्तवस्वरूपसहित  
होवैतैं । आत्माकी न्याई ॥ इति ॥

महानंदे  
अद्वैतानंदः  
॥ १३ ॥  
शेकांकः

१४११

१४१२

व्यक्तं घटो विकारश्चेत्येतैर्नामभिरीरितः ।

अर्थश्चेदन्तः कस्मान्न मृदो धे निवर्तते ॥ ४५ ॥

निवृत्त एव यस्मात्ते तत्सत्यत्वमतिर्गता ।

ईदृङ्निवृत्तिरेवात्र बोधजा न त्वभासनम् ॥ ४६ ॥

टीकांकः

५१८८

टिप्पणांकः

ॐ

८८ ननु घटादेः कार्यजातस्यासत्यत्वे तस्यारोपितरजतादेरिवाधिष्ठानज्ञानेन निवर्त्यता स्यादिति शङ्कते—

८९] व्यक्तं घटः च विकारः इति एतैः नामभिः ईरितः अर्थः अन्तः चेत् मृदो धे कस्मात् न निवर्तते ॥

९०] व्यक्तं इत्यादिभित्तिभिः शब्दैरभिधीयमानो यः अर्थः कार्यरूपस्तस्य कारणान्तिरेकेणासत्त्वेऽङ्गीक्रियमाणे मृदुलक्षणकारणस्य ज्ञाने किं न तद्विद्वत्तिः स्यादित्यर्थः ॥ ४५ ॥

॥ १९ ॥ घटके असत्य हुये ताकी मृत्तिकाके ज्ञानसँ निवृत्तिकी शंका ॥

८८ ननु घटादिककार्यके समूहकी असत्यताके हुये तिसकी आरोपित रजत-आदिककी न्याई अधिष्ठानमृत्तिकाआदिकके ज्ञानकरि निवर्त्त होनैकी योग्यता होवैगी । इसरीतिसँ वादी शंका करैहैः—

८९] व्यक्त । घट । औ विकार । इन तीननामोंकरि कथन किया जो अर्थ सो जब अन्त होवै । तब मृत्तिकाके बोध हुये काहेतँ नहीं निवर्त्त होवैहै ? ऐसँ जो कहै ।

९०] व्यक्तआदिकतीनशब्दनकरि कथन करियेहै जो कार्यरूप अर्थ । तिसके कारणसँ भिन्न असत्पनैके अङ्गीकार किये मृत्तिकारूप कारणके ज्ञानके भये काहेतँ तिसकी निवृत्ति नहीं होवैहै ? यह वादीकी शंका है ॥ ४५ ॥

९१ इष्टापचिरिति परिहरति—

९२] निवृत्तः एव ॥

९३ तत्रोपपत्तिमाह—

९४] यस्मात् ते तत्सत्यत्वमतिर्गता ॥

९५] यस्मात् कारणात् । तब घटादि-विषयसत्यत्वबुद्धिर्नष्टा । अतः स निवृत्त एवेत्यर्थः ॥

९६ नन्वारोपितरजतादिरूपस्यैवाप्रतीतिरूपलभ्यते न सत्यत्वबुद्ध्यपगम इत्याशङ्क्य तस्य निरुपाधिकभ्रमत्वादस्तु तथात्वमिह

॥ १९ ॥ “इष्टापत्ति है” ऐसँ परिहार ॥

९१ इष्टापत्ति है कहिये हमारे बांछितकी प्राप्ति है । इसरीतिसँ सिद्धांती परिहार करैहैः—

९२] सो निवृत्त भयाहीं है ॥

९३ तिसविधै कारण कहैहैः—

९४] जातँ तुजहुँ तिस घटादिकके सत्यताकी बुद्धि गईहै ॥

९५] जिस कारणतँ हे वादी ! तेरेहुँ घटादिकहुँ विषय करनैहारी बुद्धि नष्ट भईहै । यातँ सो घटादिक निवृत्त भयाहै । यह अर्थ है ॥

९६ ननु आरोपित जे रजतआदिक हैं । तिनके स्वरूपकीहीं अप्रतीति देखियेहै । सत्यताकी बुद्धिका नाश नहीं । यह आशंकाकरि तिस रजतआदिकनके स्वरूपहुँ निरुपाधिकभ्रमरूप होनैतँ अप्रतीतिपना होहु औ इहां

तु सोपाधिकभ्रमे सत्यबुद्ध्यापगमः एव निवृत्तिः स्यादित्यभिप्रायेणाह (ईदृगिति) — ९७] अत्र ईदृक् एव बोधजा निवृत्तिः न तु अभासनम् ॥

सोपाधिकभ्रमविषे तौ सत्यताकी बुद्धिका नाशहीं निवृत्ति होवैगी । इस अभिप्रायकी कहैहैं—

९७] इहां इसप्रकारकीहीं बोधतैं जन्य निवृत्ति मानीचाहिये । अभासन-रूप नहीं ॥

१ इहां यह प्रक्रिया है— (१) निरुपाधिकभ्रम औ (२) सोपाधिकभ्रमके भेदतैं अम बोधोक्तिका है ॥

(१) केवलअज्ञानतैं जन्य ओ भ्रम । सो निरुपाधिक-भ्रम है ॥ जैसे रज्जुविषे सृपका औ छुत्तिकाविषे रूपका भ्रम है । सो केवलअज्ञानतैं जन्य है । यातैं निरुपाधिकभ्रम कहिये ॥

यद्यपि सजातीयज्ञानका संस्कार औ प्रमातागतदोष प्रमाणगतदोष औ प्रमेयगतदोष औ अधिष्ठानके सामान्यअंश इहताका ज्ञान । रज्जुसोपाधिकभ्रमविषे निमित्तकारण हैं । सो रज्जुअज्ञानके सहकारी होतैं उपाधिरूप होवैगे । तथापि [१] कार्यकालवृत्ति औ [२] कार्यकालतैं पूर्वशक्तिके भेदतैं निमित्तकारण दोषप्रकारका है ॥

[१] जिसकी सक्षितिके होते कार्य होवै औ न होते न होवै । सो कार्यकालवृत्तिनिमित्त है ॥ जैसे भित्तगत सूर्यकी प्रभाके प्रतिबिम्बका सक्षिति स्थितजलपान है । औ

[२] तिसतैं भिन्न जे निमित्त हैं वे कार्यकालतैं पूर्व-वृत्ति हैं । जैसे घटके दबकआदिक हैं ॥

कार्यकालवृत्तिरूप निमित्तहीं उपाधिशब्दका अर्थ है ॥ तैस निमित्त रज्जुसोपाधिकभ्रमके ठिकाने नहीं है । यातैं सो निरुपाधिकभ्रमहीं है ॥ औ

(२) उक्त विलक्षणनिमित्तरूप उपाधिसहित अज्ञानतैं जन्य ओ भ्रम सो सोपाधिकभ्रम है ॥ जैसे [१] दर्पण-विषे वा मुखविषे प्रतिबिम्बका औ जलविषे अयोधुसपुरुषका वा तीरगत वृक्षनका औ [२] आकाशविषे नीलता अरु कटाहाकारताका औ [३] मृगजलके जलह्लादिक-का भ्रम होवैहै । सो उपाधिसहित अधिष्ठानके अज्ञानतैं जन्य है । यातैं सोपाधिक कहिये ॥

[१] प्रतिबिम्बके स्पलमें विष औ दर्पण वा जलकी संक्षिति उपाधि है । औ

९८] अत्र सोपाधिकभ्रमस्थले । ईदृगेव सत्यबुद्ध्यापगमरूपैव । बोधजा अधिष्ठान-याथात्म्यज्ञानजन्या । निवृत्तिः अभ्युपेया न त्वभासनं न स्वरूपाप्रतीतिरूपेत्यर्थः ४६

९८] इहां सोपाधिकभ्रमके स्थलविषे इसप्रकारकी नाम सत्यताकी बुद्धिके नाशरूप-हीं अधिष्ठानके यथार्थज्ञानतैं जन्य निवृत्ति अंगीकार करीचाहिये । स्वरूपकी अप्रतीति-रूप नहीं । यह अर्थ है ॥ ४६ ॥

[१] आकाशगत नीलताके स्पलमें सूर्योदयप्रकाश औ अंधकारका संबंध उपाधि है औ कटाहआकारताके स्पलमें ब्रह्मांडकी सक्षिति उपाधि है । औ

[२] मृगजलके स्पलमें मयूम्रि औ सूर्यके किरणका संबंध उपाधि है ॥

ऐसैं यथायोग्यउपाधिकी कल्पना करनी ॥

इसरीतितैं कथन किया औ दोषप्रकारका भ्रम तिनमेंसैं

(१) निरुपाधिकभ्रमके स्थलविषे अधिष्ठानज्ञानतैं कार्य-सहित आवरणविक्षेपहेतुशक्तियुक्त अज्ञानका नाश औ बाध होवैहै । यातैं तहां अधिष्ठान क्षेत्र वा कल्पितके स्वरूपका अभावहीं बाधका लक्षण है । औ

(२) सोपाधिकभ्रमके स्थलविषे तौ आवरणसहित अज्ञानकी आवरणहेतुशक्तिका तौ नाश औ बाध दोनू होवैहै । परंतु अज्ञानकी उपाधिरूप प्रतिबंधके वशतैं विक्षेपरूप कार्य-सहित विक्षेपहेतुशक्तिका नाश नाम स्वरूपका अभाव होवै नहीं । किंतु केवल बाधहीं होवैहै औ ताका स्वरूप तौ दृग्घट वा दृग्बाधन्यकणकी न्याई कष्टकालपर्यंत प्रतीत होवैहै (यह देखो ९७७ वें टिप्पणविषे) । यातैं तहां अधिष्ठान-का क्षेत्र वा आरोपितके स्वरूपका अभाव बाधका लक्षण नहीं है । किंतु मिथ्यात्वनिश्चय वा त्रिकालअभावनिश्चय बाध जो निवृत्ति ताका लक्षण है ॥ ऐसैं मृत्तिकाविषे घटकी औ सुवर्णविषे कुंदलनी प्रतितिके स्थलविषे औ अहंकार-आदिकर्षवर्ती प्रतिविषे बी सोपाधिकरूपना है । काहेतैं मृदुर-आदिकसाधनके अमिधात औ प्रारब्धरूप उपाधिके सद्भाव-तैं । यातैं तहां बी उक्तमिथ्यात्वनिश्चयरूप लक्षणवाली निवृत्तिहीं अभिमत है । स्वरूपका अभाव नहीं औ अधिष्ठानके सत्यताकी निश्चयरूपहीं अधिष्ठानका अवशेष मान्याचाहिये ॥ इति ॥

प्रयानंदे  
अद्वैतानंदः

॥ १२ ॥

श्रीकांकः

१४१३

१४१४

पुमानधोमुखो नीरे भातोऽप्यस्ति न वस्तुतः ।

तदस्थमर्त्यवत्तस्मिन्नेवास्या कस्यचित्कचित् ४७

ईदृग्बोधे पुमर्थत्वं मतमद्वैतवादिनाम् ।

मृदूपस्यापरित्यागाद्विवर्तत्वं घटे स्थितम् ॥ ४८ ॥

टीकांकः

५१९९

टिप्पणांकः

ॐ

९९ एवं क दृष्टमित्यत आह (पुमानिति) —  
५२००] नीरे अधोमुखः भातः अपि  
पुमान् वस्तुतः न अस्ति ॥

१) जले अधोमुखत्वेन प्रतिभासमानः  
अपि पुमान् परमार्थतः नास्ति ॥

२ तत्रोपपत्तिमाह (तदस्थेति) —

३] कस्यचित् तस्मिन् तदस्थमर्त्य-  
वत् आस्या कचित् न एव ॥

४) कस्यचित् विवेकिनोऽविवेकिनो वा  
तस्मिन् अधोमुखे पुरुषे । तीरस्थपुरुष इव  
सत्यत्वाभिमानः कचित् देशे काले वा ।  
नैव अस्तीति ॥ ४७ ॥

॥ १४ ॥ प्रतीत होतेकी निवृत्तिमें दृष्टांत ॥

९९ ऐसैं सत्यताकी बुद्धिका नाश कहाँ  
देखाहै ? तहाँ कहैहैं:—

५२००] जलविषै अधोमुख भास-  
मान हुआ बी पुरुष वस्तुतैं नहीं है ॥

१) जलविषै नीचेमुखवाला होनेकारि  
भासमान हुआ बी पुरुष परमार्थतैं नहीं है ॥

२ तिसविषै अनुभवरूप प्रमाण कहैहैं:—

३] किसी बी पुरुषकुं तिसविषै  
तदस्थमनुष्यकी न्याई आस्या कहुं  
बी नहीं होवैहै ॥

४) किसी बी विवेकी वा अविवेकी  
पुरुषकुं तिस अधोमुखवाले पुरुषविषै तीरमें  
स्थितपुरुषकी न्याई सत्यताका अभिमान  
काहुं देशविषै वा कालविषै नहीं है ॥ ४७ ॥

॥ १९ ॥ आरोपितके सत्यताके ज्ञानमात्रतैं

पुरुषार्थकी सिद्धि औ ताका घटमें संभव ॥

५ ननु आरोपितकी असत्यताके ज्ञान-

५ नन्वारोपितस्यासत्यत्वज्ञानमात्रात्र  
पुरुषार्थसिद्धिरित्याशंक्याह—

६] ईदृक् बोधे अद्वैतवादिनां पुमर्थ-  
त्वं मतम् ॥

७) अद्वैतवादे आत्मानंदातिरिक्तस्य  
सर्वस्य मिथ्यात्वनिश्चये सत्यद्वितीयानंदाभि-  
न्यक्तिलक्षणः पुरुषार्थः सिद्ध्यति इत्यभिप्रायः ॥

८ ननु घटस्य मृद्विवर्तत्वे सिद्धे तज्ज्ञाना-  
द्धटसत्यत्वबुद्धिर्निवर्तते न चैतदिदानीं सिद्धि-  
मित्याशंक्याह—

९] मृदूपस्य अपरित्यागात् घटे  
विवर्तत्वं स्थितम् ॥ ४८ ॥

मात्रतैं पुरुषार्थकी सिद्धि नहीं होवैहै । यह  
आशंकाकरि कहैहैं:—

६] इसप्रकारके आरोपितकी असत्यताके  
विषय करनैहारे बोधके हुये अद्वैत-  
वादिनके मतविषै पुरुषार्थपना मान्याहै ॥

७) अद्वैतवादविषै आत्मानंदतैं भिन्न सर्वके  
मिथ्यापनैके निश्चय कियेहुये । अद्वितीय-  
आनंदका आविर्भावरूप पुरुषार्थ सिद्ध  
होवैहै । यह अभिप्राय है ॥

८ ननु घटकुं मृत्तिकाके विवर्त्तपनैके सिद्ध  
हुये तिस मृत्तिकाके ज्ञानतैं घटके सत्यताकी  
बुद्धि निवर्त्त होवैहै । परंतु यह घटका विवर्त्त-  
पना अवतलकी सिद्ध भया नहीं । यह  
आशंकाकरि कहैहैं:—

९] मृत्तिकाके रूपके अपरित्याग-  
तैं घटविषै विवर्त्तपना स्थित है ॥ ४८ ॥

टीकांकः

५२१०

टिप्पणांकः

ॐ

परिणामे पूर्वरूपं त्यजेत्क्षीररूपवत् ।

मृत्सुवर्णे निवर्तते घटकुंडलयोर्न हि ॥ ४९ ॥

घटे भस्मे न मृद्भावाः कपालानामवेक्षणात् ।

मेवं चूर्णेऽस्ति मृद्वं स्वैरूपं त्वतिस्फुटम् ॥ ५० ॥

ब्रह्मानंदे

अद्वैतामृतः

॥ १२ ॥

श्रीकांकः

१४१५

१४१६

१० घटे मृदुपत्यागाभावेऽपि मृत्परिणामता  
घटस्य किं न स्यादित्याशंक्याह—

११] परिणामे क्षीररूपवत् तत्  
पूर्वरूपं त्यजेत् ॥

१२) यत्र क्षीरादौ परिणामोऽभ्युपगम्यते  
तत्र क्षीरादिभावस्य पूर्वरूपस्य त्याग  
उपलभ्यत इत्यर्थः—

१३ ननु विवर्ते पूर्वरूपापरित्यागः क दृष्ट  
इत्याशंक्य मृत्सुवर्णयोर्द्वयत इत्याह—

१४] मृत्सुवर्णे घटकुंडलयोः न  
निवर्तते हि ॥

१५) मृत्सुवर्णविवर्तयोः घटकुंडलयो-  
निष्पन्नयोरपि तत्कारणभूतमृत्सुवर्णरूपे न  
निवर्तते इति हि प्रसिद्धमित्यर्थः ॥ ४९ ॥

१६ ननु घटस्य मृद्विवर्तत्वमनुपपन्नं घट-  
नाशे पुनर्मृद्भावाददर्शनादिति शंकते—

१७] घटे भस्मे मृद्भावाः न ॥

१८ मृद्भावाऽभावे कारणमाह—

१९] कपालानां अवेक्षणात् ॥

२० कपालानामपि नाशे मृद्भावोपलब्धिः  
स्यादिति परिहरति—

॥ १६ ॥ घटकुंडलादिकी विवर्तरूपता ॥

१० घटविषै मृत्तिकाके स्वरूपके परि-  
त्यागके अभाव हुये बी घटकू मृत्तिकाका  
परिणामपना होवैगा । यह आशंकाकरि कहैहैः—

११] परिणामविषै क्षीरकी न्याहै  
सो उपादान पूर्वके रूपकू त्यागताहै ॥

१२) जहां क्षीरआदिकविषै परिणाम  
अंगीकार करियेहै । तहां क्षीरआदिकभाव-  
वाले पूर्वरूपका त्याग देखियेहै । यह अर्थ है ॥

१३ ननु विवर्तविषै रूपका अपरित्याग  
कहां देख्याहै ? यह आशंकाकरि मृत्तिका औ  
सुवर्णविषै देखियेहै । ऐसैं कहैहैः—

१४] मृत्तिका औ सुवर्ण जे हैं वे घट  
औ कुंडलविषै निवर्त नहीं होवैहैं ॥

१५) मृत्तिका औ सुवर्णके विवर्तरूप  
उत्पन्न भये घट औ कुंडलविषै बी तिन घट

औ कुंडलके कारणभूत मृत्तिका औ सुवर्णका  
रूप निवर्त होवै नहीं । यह प्रसिद्ध है । यह  
अर्थ है ॥ ४९ ॥

॥ १७ ॥ श्लोक ४९ उक्त अर्थमें शंका  
औ समाधान ॥

१६ ननु घटकू मृत्तिकाका विवर्तपना  
अयुक्त है । काहेतैं घटके नाश भये पीछे  
मृत्तिकाभावके अदर्शनतैं । इसरीतिसैं वादी  
शंका करैहैः—

१७] घटके नाश भये मृत्तिकाभावा  
नहीं है ॥

१८ मृत्तिकाभावके अभावविषै वादी  
कारण कहैहैः—

१९] कपालनके देखनैतैं । ऐसैं जों कहै ।

२० कपालनके बी नाश भये मृत्तिका-  
भावकी प्रतीति होवैहै । इसरीतिसैं सिद्धांती  
परिहार करैहैः—



मृगानन्दे  
अद्वैतानन्दः  
॥ १३ ॥  
शेकांकः

१४१७

क्षीरादौ परिणामोऽस्तु पुंसस्तद्भाववर्जनात् ।

एतावता मृदादीनां दृष्टान्तत्वं न हीयते ॥ ५१ ॥

टीकांकः  
५२२१  
टिप्पणिकः  
८०४

२१] मा एवं । चूर्णे मृद्रूपं अस्ति ॥

२२ सुवर्णे त्वेतद्योद्यमेवानवकाशमित्याह—

२३] स्वर्णरूपं तु अतिस्फुटम् ॥ ५० ॥

२४ ननु परिणामे दृष्टान्तत्वेनाभिहितानां क्षीरमृत्सुवर्णादीनां मध्ये यदि मृत्सुवर्णयोर्विवर्तदृष्टान्तत्वमंगीक्रियते तर्हि तद्देव क्षीरस्यापि तथात्वं स्यादित्याशङ्क्याह—

२५] क्षीरादौ परिणामः अस्तु । पुंसः तद्भाववर्जनात् ॥

२६ तर्हि क्षीरवदेवावस्थांतरमापद्यमानयो-

स्तयोर्विवर्तदृष्टान्तता न भवेदित्याशङ्क्याह—

२७] एतावता मृदादीनां दृष्टान्तत्वं न हीयते ॥

२८) एतावता क्षीरादेः परिणामित्वेन मृदादीनां सुवर्णादीनां । दृष्टान्तत्वं विवर्तदृष्टान्तभावो न हीयते न नश्यति । अयमभिप्रायः । क्षीरस्य पूर्वरूपपरित्यागपुरःसरमवस्थांतरप्राप्तिसद्भावात्परिणामित्वमेव मृत्सुवर्णयोस्तु अवस्थांतरापत्तिसद्भावेऽपि पूर्वरूपपरित्यागाभावाद्विवर्ततापीति ॥ ५१ ॥

२१] ताँ ऐसँ बनै नहीं । काहेतँ चूर्ण जो कपालनाश ताके भये मृत्तिकाका रूप है ॥

२२ सुवर्णभावविषै सो मृत्तिकाभावनै उक्त प्रश्नहीं अवकाशकूँ पावता नहीं । ऐसँ कहैहै—

२३] स्वर्णका रूप तो अतिशय स्पष्ट है ॥ ५० ॥

॥ १८ ॥ क्षीरादिकमें परिणामिता औ तिसैं मृत्तिकादिविवर्तके दृष्टान्तकी अहानि ॥

२४ ननु परिणामविषै दृष्टान्त होनैकरि कथन किये जे क्षीर मृत्तिका औ सुवर्ण-आदिक हैं । तिनके मध्यमें जब मृत्तिका औ सुवर्णकूँ विवर्तका दृष्टान्तपना तुमकरि अंगीकार करियेहै । तब तिनकी न्याईर्ही क्षीरकूँ बी विवर्तका दृष्टान्तपना होवैगा । यह आशङ्काकरि कहैहै—

२५] दुग्धआदिकविषै परिणाम होहु । काहेतँ पुरुषकूँ तिस क्षीरआदिककी भावनाके अभावतँ ॥

२६ तब क्षीरकी न्याईर्ही अन्यघटकुंडलादि-अवस्थाकूँ प्राप्त होनैहारे तिन मृत्तिका औ सुवर्णकूँ विवर्तका दृष्टान्तपना नहीं होवैगा । यह आशङ्काकरि कहैहै—

२७] इतनै क्षीरआदिकके परिणामीपनै-करि मृत्तिकादिकनका विवर्तके दृष्टान्तका भाव नाश नहीं होवैहै ॥

२८) इहां यह अभिप्राय है— क्षीरकूँ दुग्धभावमय पूर्वरूपके परित्यागपूर्वक अन्य-अवस्थारूप दधिभावकी प्राप्तिके सद्भावतँ परिणामीपनाहीं है औ मृत्तिका अरु सुवर्णकूँ तो घटकुंडलादिभावरूप अन्यअवस्थाकी प्राप्तिके सद्भाव हुये बी । पूर्वरूप जो मृत्तिका औ सुवर्णभाव । ताके परित्यागके अभावतँ विवर्तपना बी है ॥ ५१ ॥

४ दधि घट औ कुंडलभावकूँ प्राप्त भये क्षीरआदिकविषै पुरुषकूँ फेर क्षीरआदिककी भावना नहीं होवैहै । किन्तु

दधिआदिककी भावना होवैहै । यातँ तिनविषै परिणाम है । यह अर्थ है ॥

टीकांक:

५२२९

टिप्पणांक:

८०५

आरंभवादिनः कार्ये मृदो द्वैगुण्यमापतेत् ।

रूपस्पर्शादयः प्रोक्ताः कार्यकारणयोः पृथक् ॥५२॥

ब्रह्मानंदे  
अद्वैतानंदः  
॥ १३ ॥  
श्रीकांतः

१४१८

२९ ननु मृत्सुवर्णयोः परिणामविवर्तावि-  
चारभक्तत्वमपि किं नांगीक्रियत इत्याशंक्याह—

३०] आरंभवादिनः कार्ये मृदः  
द्वैगुण्यं आपतेत् ॥

३१] आरंभवादिनः मते च कार्ये  
घटादिरूपे मृत्तिकादेर्द्वैगुण्यस्य द्वैगुण्यं कार्या-  
कारेण कारणाकारेण च द्विगुणत्वमापद्येत

मृदः । तथा च सति गुरुत्वादिद्वैगुण्यमप्याप-  
द्येतेति भावः ॥

३२ कृत एतदित्याशंक्याह—

३३] रूपस्पर्शादयः कार्यकारणयोः  
पृथक् प्रोक्ताः ॥

३४] रूपादीनां गुणानां कार्यकारण-  
योः भेदस्य तैरेवांगीकृतत्वादिति भावः ॥५२॥

॥ १९ ॥ मृत्तिका औ सुवर्णमें आरंभकपनैके  
अंगीकारविषे दोष ॥

२९ ननु मृत्तिका औ सुवर्णका परिणाम  
औ विवर्तकी न्याई आरंभकपना की कयूं  
नहीं अंगीकार करियेहै ? यह आशंकाकरि  
कहेहैं—

३०] आरंभवादीके मतमें घटादि-  
कार्यविषे मृत्तिकाकू द्विगुणता प्राप्त  
होवैगी ॥

३१] नैयायिकादिकआरंभवादीके मतमें  
घटादिरूप कार्यविषे मृत्तिकाआदिकउपादान-  
द्रव्यकू कार्यके आकारकरि औ कारणके

आकारकरि दुगुणा होना प्राप्त होवैगी । तैसें  
कार्यकारणरूपकरि मृत्तिकादिककी द्विगुणता-  
के हुये गुणपनैआदिककी द्विगुणता बी प्राप्त  
होवैगी । यह भाव है ॥

३२ यह गुणपनैआदिककी द्विगुणता  
काहेतैं है ? यह आशंकाकरि कहेहैं—

३३] रूपस्पर्शाआदिक जे गुण हैं । वे  
कार्यकारणविषे भिन्न कहेहैं ॥

३४] कार्य औ कारणविषे रूपादिक-  
गुणनके भेदकू तिन आरंभवादीनकरिहीं  
अंगीकार कियाहोनैतैं गुणनकी द्विगुणता है ।  
यह भाव है ॥ ५२ ॥

५ इहां यह रहस्य है—रज्जुकी न्याई मृत्तिका औ सुवर्ण-  
कू अधिष्ठान नाम विवर्तउपादान मानिके औ घटकुंडल-  
आदिककू विवर्तपना कहाइे सो स्पूलछठितैं है । परंतु  
सूक्ष्मदृष्टितैं विचार करैं तो मृत्तिकाआदिककू घटादिककी  
अधिष्ठानता बने नहीं । काहेतैं सिद्धांतमें कोइ बी कल्पित-  
वस्तु अन्यकल्पितका अधिष्ठान संभव नहीं । किंतु सर्वका  
अधिष्ठान चेतनहीं है । जातैं मृत्तिकाआदिक आपहीं कल्पित  
हैं । यातैं घटादिकके अधिष्ठान संभव नहीं । किंतु रज्जु-  
उपहितचेतन जेतैं कल्पितसर्पका अधिष्ठान है । तैसें मृत्तिका  
औ सुवर्णआदिक अर्थमें अपनैं उपादानकरि उपहित चेतन ।  
घट औ कुंडलआदिककार्यका अधिष्ठान है । यातैं घटादिक-  
विषे विवर्तपना निर्दिष्टादसैं सिद्ध है । यह आकाशमन-  
विषे लिखाहै ॥

६ आरंभवादीके मतमें कारणत्व जो तंतुत्व औ कार्यत्व

जो पटत्व तिसरूप व्यवहारके भेदतैं कार्यकारणका भेद  
प्रतीत होवैहै । यातैं कारणरूपकरि औ कार्यरूपकरि एकहीं  
कारणके होवैतैं कार्यके स्वरूपविषे कारणकी द्विगुणता  
होवैगी ॥ अब कारणकी द्विगुणता भई । तब कारणगत शब्द-  
स्पर्शरूपरसादिगुणादिकधर्मनकी औ कार्यगत शब्दादिगुण-  
आदिकधर्मनकी नी द्विगुणता हुयीचाहिये । परंतु ये तंतुके  
रूपादिक हैं औ ये पटके रूपादिक हैं । ऐसा कथन औ  
प्रतीतिरूप व्यवहार नहीं देखियेहै औ कार्यत्वकारणत्वरूप  
व्यवहारके भेदतैं जैसैं कार्यकारणका अभेद सिद्ध होवै  
नहीं । तैसें तंतु वा मृत्तिकाआदिककारणतैं भिन्नकरिके  
पटघटादिककार्यनकी अग्रतीतितैं कार्यकारणका भेद  
नी सिद्ध होवै नहीं । किंतु कार्यकारणका कल्पितभेद औ  
वास्तवभेदरूप अनिर्वचनीयतादात्म्यसंबंधी बनेहै । यातैं  
आरंभवाद असंगत है ॥

प्रह्लाददे  
अद्वैतानन्दः  
॥ १३ ॥  
योगीश्वरः

१४१९

मृत्युवर्णमयश्चेति दृष्टान्तत्रयमारुणिः ।

प्राहीतो वासयेत्कार्यान्तत्वं सर्ववस्तुषु ॥ ५३ ॥

टीकांकः

५२३५

टिप्पणिकः

ॐ

३५ ननु मृत्युवर्णयोः किं द्वयोरेव विवर्ते  
दृष्टान्तत्वं । नेत्याह (मृदिति) —

३६] आरुणिः मृत्यु सुवर्णं च अयः  
इति दृष्टान्तत्रयं प्राह ॥

३७) अरुणस्य पुत्र उद्दालकाख्यः कश्चि-  
दपि: “यथा सोम्यैकेन मृत्पिण्डेन” इत्यारभ्य  
“काष्णायिसमित्येव सत्यम्” इत्यन्तेन वाक्य-  
संदर्भेण कार्यस्यान्तत्वे मृत्युवर्णयोः रूपं  
दृष्टान्तत्रयं उक्तवानित्यर्थः ॥

३८ किमर्थमेवं दृष्टान्तत्रयमुक्तवानित्या-  
शंक्याह —

३९] अतः सर्ववस्तुषु कार्यान्तत्वं  
वासयेत् ॥

४०) यत एवं बहुषु मृदादिषु कार्यान्तत्वं  
उपलब्धं अतः भूतभौतिकरूपेषु वस्तुषु  
कार्यान्तत्वं वासितं कुर्यादित्यर्थः  
॥ ५३ ॥

॥ २० ॥ श्रुतिउक्तविषयके तीनदृष्टान्तनका कथन  
औ प्रयोजन ॥

३५ ननु मृत्तिका औ सुवर्ण इन दोनूँकुं  
हीं क्या विवर्त्तविषै दृष्टान्तपना है ? तहाँ  
नहीं । ऐसैं कहैंहैं:—

३६] उद्दालकऋषि मृत्तिका सुवर्ण  
औ लोह । इन तीनदृष्टान्तनकू  
कहताभया ॥

३७) अरुणऋषिका पुत्र उद्दालक नामा  
कोईक ऋषि जो था । सो “हे सोम्य  
(श्वेतकेतो) ! एकहीं मृत्तिकाके पिण्डके जाननै-  
करि” इहाँसैं आरंभकरिके “लोह । यहाँ  
सत्य है ।” इहाँपर्यंत जो छांदोग्यके पष्ठ-  
अध्यायगत वचनका समूह है । तिसकरि

कार्यके मिथ्यापनैविषै मृत्तिका सुवर्ण औ  
लोहरूप तीनदृष्टान्तनकू कहताभया । यह  
अर्थ है ॥

३८ ननु उद्दालकऋषि किसअर्थ ऐसैं  
तीनदृष्टान्तनकू कहताभया ? यह आशंकाकरि  
कहैंहैं:—

३९] यातैं सर्ववस्तुनविषै कार्यके  
अन्तत्वनकू वासित करना ॥

४०) यातैं ऐसैं उक्तप्रकारसैं मृत्तिका-  
आदिकवहुतनविषै कार्यका अन्तत्वनका अनुभव  
कियाहै । यातैं भूतभौतिकरूप सर्ववस्तुनविषै  
कार्यके अन्तत्वनकू वासित करना कहिये  
बारंबार अनुभवकरिके तिस अनुभवजन्य-  
संस्काररूप वासनाका विषय करना । यह  
अर्थ है ॥ ५३ ॥

टीकांक:

५२४१

टिप्पणांक:

ॐ

कारणज्ञानतः कार्यविज्ञानं चापि सोऽवदत् ।

सैत्यज्ञानेऽनृतज्ञानं कथमत्रोपपद्यते ॥ ५४ ॥

संमृत्कस्य विकारस्य कार्यता लोकदृष्टितः ।

वांस्तवोऽत्र मृदंशोऽस्य बोधः कारणबोधतः ॥ ५५ ॥

ब्रह्मानंदे

अद्वैतानंदः

॥ १३ ॥

श्रीकांतः

१४२०

१४२१

४१ ननु कार्यानृतत्वानुसंधानमपि किमर्थ-  
मुक्तमित्याशंक्य कारणज्ञानात्कार्यज्ञानसिद्धय  
इत्यभिप्रायेणाह (कारणज्ञानत इति) —

४२] च कारणज्ञानतः कार्यविज्ञानं  
अपि सः अवदत् ॥

४३) कारणस्य मृदादेः ज्ञानात् कार्य-  
जातस्य घटादेः ज्ञानमपि “यथा सोम्यैकेन  
मृत्पिण्डेन सर्वं मृन्मयं विज्ञातं स्यात्” इत्यादि  
वाक्यजातेनोक्तवानित्यर्थः ॥

४४ ननु मृत्पुवर्णादिरूपस्य पारमार्थिक-

स्य कारणस्य विज्ञानात्तद्विलक्षणस्य घटरूप-  
कार्यादेर्विज्ञानमनुपपन्नमिति शंकते —

४५] सत्यज्ञाने अनृतज्ञानं अत्र कथं  
उपपद्यते ॥ ५४ ॥

४६ कार्यस्य सत्यानृतांशद्वयरूपत्वात्कारण-  
ज्ञानात्कार्यगतसत्यांशज्ञानं भवतीत्यभिप्राये-  
णाह —

४७] समृत्कस्य विकारस्य लोक-  
दृष्टितः कार्यता ॥

४८) समृत्कस्य अधिष्ठानभूतमृत्सहित-

॥ २ ॥ एककारणके ज्ञानसँ कार्य-  
समूहके ज्ञानपूर्वक ब्रह्म औ जगत्का  
स्वरूप औ जगत्की उपेक्षा

॥ ५२४१-५३५८ ॥

॥ १ ॥ एककारणके ज्ञानसँ कार्यसमूहके  
ज्ञानका कथन

॥ ५२४१-५२६९ ॥

॥ १ ॥ कारणके ज्ञानतँ कार्यके ज्ञानतँ प्रमाण  
औ तामँ शंका ॥

४१ ननु कार्यके मिथ्यापनँका ज्ञान वी  
किसअर्थ कहाहै ? यह आशंकाकरि कारणके  
ज्ञानतँ कार्यके ज्ञानकी सिद्धिअर्थ कहाहै ।  
इस अभिप्रायकरि कहैहै:—

४२] औ कारणके ज्ञानतँ कार्यके  
ज्ञानकू वी सो कहताभया ॥

४३) मृत्तिकाआदिककारणके ज्ञानतँ कार्यके

समुदायरूप घटादिकके ज्ञानकू वी “हे सोम्य !  
जैसँ एकहीं मृत्तिकाके पिण्डके जाननैकरि सर्व  
घटादिरूप कार्यका समूह मृत्तिकामय जान्या-  
होवैहै” इत्यादिकवाक्यके समूहकरि सो  
उद्दालकऋषि कहताभया । यह अर्थ है ॥

४४ ननु मृत्तिका औ पुवर्णआदिकरूप  
पारमार्थिककारणके विज्ञानतँ तिसँ विलक्षण  
घट औ भूषणआदिककार्यका विज्ञान बनै  
नहीं । इसरीतिसँ वादी शंका करैहै:—

४५] सत्यकारणके ज्ञान भये अनृत-  
रूप कार्यका ज्ञान इहां कैसँ संभवै? ५४

॥ २ ॥ श्लोक ५४ उक्त शंकाका समाधान ॥

४६ कार्यकू सत्य औ अनृत दोनूअंशरूप  
होनैतँ कारणके ज्ञानतँ कार्यगतसत्यअंशका  
ज्ञान होवैहै । इस अभिप्रायकरि कहैहै:—

४७] मृत्तिकासहित विकारकू  
लोकदृष्टितँ कार्यता है ॥

४८) अधिष्ठानरूप मृत्तिकासहित आरोपित-

मूहानन्दे  
अज्ञानन्दः  
॥ १३ ॥  
मीमांसा

१४२२

अनृतांशो न बोद्धव्यस्तद्वोधानुपयोगतः ।

तत्त्वज्ञानं पुमर्थं स्यान्नानृतांशावबोधनम् ॥ ५६ ॥

टीकाकः

५२४९

टिप्पणाकः

ॐ

स्य । विकारस्य आरोपितस्य घटादिरूप-  
स्य । कार्यता कार्यशब्दार्थत्वं । लोक-  
प्रसिद्धमित्यर्थः ॥

४९ भवत्वेवमेतावता कारणज्ञानात्कार्य-  
ज्ञानं न संभवतीति चोद्यस्य कः परिहारो  
जात इत्याशङ्क्य कार्यगतानृतांशज्ञानाभावेऽपि  
तद्वत्तत्त्वांशज्ञानं भवत्येवेति परिहरति  
(वास्तव इति) —

५०] अत्र वास्तवः मृदंशः अस्य  
बोधः कारणबोधतः ॥

ॐ ५०] अत्र कार्ययः वास्तवः मृदंशः  
अस्ति अस्य वास्तवांशस्य । बोधः ज्ञानं ।  
कारणज्ञानात् भवतीत्यर्थः ॥ ५५ ॥

घटादिरूप विकारकी कार्यता कहिये कार्य-  
शब्दका अर्थपना लोकविषै प्रसिद्ध है । यह  
अर्थ है ॥

४९ ऐसैं उपादानसहित विकारकी कार्यता  
होहु । इतनैकरि “कारणके ज्ञानतें कार्यका  
ज्ञान नहीं संभवैहै” इस प्रश्नका कौन उचर  
भया ? यह आशंकाकरि कार्यगत स्थूलगोल-  
उदरवान्ताआदिकअनृतके ज्ञानके अभाव  
हुये वी कार्यगत सत्यमृत्तिकाअंशका ज्ञान  
होवैहीं है । ऐसैं परिहार करैहैं:—

५०] इसविषै वास्तवमृत्तिकाअंश  
है । इसका बोध कारणके बोधतें  
होवैहै ॥

ॐ ५०] इस कार्यविषै जो वास्तव-  
मृत्तिकाअंश है । इस वास्तवअंशका बोध जो  
ज्ञान सो कारणके ज्ञानतें होवैहै । यह अर्थ  
है ॥ ५५ ॥

५१ ननु कार्यगतसत्यांशवदनृतांशोऽपि  
बोद्धव्य इत्याशङ्क्य प्रयोजनाभावानैवमित्याह-

५२] अनृतांशः बोद्धव्यः न ।  
तद्वोधानुपयोगतः ।

५३ प्रयोजनाभावमेव दर्शयति—

५४] तत्त्वज्ञानं पुमर्थं अनृतांशाव-  
बोधनं न स्यात् ॥

५५] तत्त्वस्य अवाध्यस्य वस्तुनः ज्ञानं  
पुमर्थं पुंसो ज्ञातुः पुरुषस्यार्थः प्रयोजनं  
यस्मिन् तत्पुमर्थमिति बहुव्रीहिः । अनृतांश-  
स्य विकारस्य अवबोधनं प्रयोजनवत्  
न भवतीत्यर्थः ॥ ५६ ॥

॥ ३ ॥ कार्यगतसत्यअंशके ज्ञानकी न्याई अनृत-  
अंशके ज्ञानका अप्रयोजन ॥

५१ ननु कार्यगतसत्यअंशकी न्याई अनृत-  
अंश वी जाननैहू योग्य है । यह आशंका-  
करि प्रयोजनके अभावतें जाननैहू योग्य नहीं  
है । ऐसैं कहैहैं:—

५२] अनृतअंश जो है सो जाननैहू  
योग्य नहीं है । काहेंतें तिस अनृतअंशके  
बोधके प्रयोजनके अभावतें ॥

५३ प्रयोजनके अभावकहीं दिखावैहैं:—

५४] तत्त्वका कहिये वास्तवअंशका  
ज्ञानहीं पुरुषार्थ होवैहै । अनृतअंशका  
ज्ञान पुरुषार्थ नहीं होवैहै ॥

५५] तत्त्व जो अवाध्यवस्तु ताका ज्ञानहीं  
पुरुषार्थ है ॥ पुरुषका अर्थ नाम प्रयोजन है  
जिसविषै सो पुरुषार्थ कहियेहै औ अनृत-  
अंशरूप विकारका ज्ञान प्रयोजनवाला नहीं  
होवैहै । यह अर्थ है ॥ ५६ ॥

टीकांक:

५२५६

टिप्पणांक:

ॐ

तैर्हि कारणविज्ञानात्कार्यज्ञानमितीरिते ।

मृद्वो धे मृत्तिकाबुद्धेत्युक्तं स्यात्कोऽत्र विस्मयः ५७

सैत्यं कार्येषु वस्त्वंशः कारणात्मेति जानतः ।

विस्मयो मास्तिवहाज्ञस्य विस्मयः केन वार्यते ५८

ब्रह्मानंदे  
अद्वैतानंदः  
॥ १३ ॥  
श्लोकान्कः

१४२३

१४२४

५६ ननु कारणज्ञानात्कार्यज्ञानं भवतीत्येतच्छ्रोतुं बुद्धौ चमत्कारहेतुर्भविष्यतीत्यभिप्रायेणोक्तं तदेतच्च संभवतीति शङ्कते—

५७] तैर्हि “कारणविज्ञानात् कार्यज्ञानम्” इति ईरिते । “मृद्वो धे मृत्तिका बुद्धा” इति उक्तं स्यात् । अत्र कः विस्मयः ॥

५८] कारणस्य मुदादेः ज्ञानात् कार्यगतं मुदादिसत्यांशज्ञानं भवतीति उक्तं मृद्विज्ञानात् मृदो ज्ञानमित्युक्तं भवति ॥ एवं च सति शब्दत एव चमत्कारो नार्थत इत्यर्थः ५७

॥ ४ ॥ श्लोक ५६ उक्तार्थमैव अचमत्कारहेतुताकी शंका ॥

५६ ननु कारणके ज्ञानतै कार्यका ज्ञान होवैहै। यह अर्थ श्रोताकी बुद्धिविषै चमत्कारका हेतु होवैगा । इस अभिप्रायकरि तुमनै कक्षा सो यहनहीं संभवैहै। इसरीतिसँ बादी शंका करैहैः—

५७] तच्च “कारणके ज्ञानतै कार्यका ज्ञान होवैहै” । ऐसँ कहेहुये “मृत्तिकाके ज्ञानतै मृत्तिका जानी” । यह कथन कियाहोवैहै । इहां कौन आश्चर्य है? ॥

५८] मृत्तिकाआदिककारणके ज्ञानतै कार्यगतमृत्तिकादिरूप सत्यअंशका ज्ञान होवैहै । ऐसँ कहेहुये मृत्तिकाके ज्ञानतै मृत्तिकाका ज्ञान भया । यह कथन कियाहोवैहै । ऐसँ हुये शब्दतैहीं चमत्कार है। अर्थतै नहीं। यह अर्थ है ५७

॥ ५ ॥ श्लोक ५७ उक्त शंकाका समाधान ॥

( अज्ञात विस्मय )

५९ कार्यगतसत्यअंश कारणका स्वरूप

५९ ईदृग्विवेकवतां विस्मयाऽभावेऽपि तद्विहितानां विस्मयः स्यादेवेति परिहरति—

६०] सत्यं । कार्येषु वस्त्वंशः कारणात्मा इति जानतः विस्मयः मा अस्तु। इह अज्ञस्य विस्मयः केन वार्यते ॥

६१] कार्येषु घटादिषु । विद्यमानो वास्तवः अंशः कारणस्वरूपमेव इति ये जानन्ति तेषामाश्चर्यं मा भूदितरेषां तत्त्वज्ञानशून्यानां जायमानो विस्मयः न निवारयितुं शक्यत इत्यर्थः ॥ ५८ ॥

है । ऐसै विवेकवाळे पुरुषकूँ तौ विस्मयके अभाव हुये बी तिस उक्तप्रकारके विवेकसँ रहित पुरुषनकूँ तौ विस्मय होवैहीं है । इसरीतिसँ सिद्धांती परिहार करैहैः—

६०] सो सत्य है । यातँ कार्यनविषै जो वस्तुअंश है । सो कारणका स्वरूपहीं है । ऐसँ जाननैहारे पुरुषकूँ विस्मय मति होहु । परंतु इहां अज्ञानीकूँ जो विस्मय होवैहै सो किसकरि निवारण करियेहै ?

६१] घटादिककार्यनविषै विद्यमान जो वास्तवअंश है । सो मृत्तिकाआदिककारणका स्वरूपहीं है । ऐसँ जो जानतैहैं तिनकूँ आश्चर्य मति होहु । परंतु अन्य जे तत्त्वज्ञानकरि रहित हैं तिनकूँ उत्पन्न होवैहै जो विस्मय सो निवारण करनेकूँ शक्य नहीं हैं । यह अर्थ है ॥ ५८ ॥

प्रमाणदे  
अद्वैतानन्दः  
॥ ६९ ॥  
श्रीकांकः

१४२५

१४२६

आरंभी परिणामी च लौकिकश्चैककारणे ।

ज्ञाते सर्वमतिं श्रुत्वा प्राप्नुवंत्येव विस्मयम् ॥५९॥

अद्वैतेऽभिमुखीकर्तुमेवात्रैकस्य बोधतः ।

सर्वबोधः श्रुतौ नैव नानात्वस्य विवक्षया ॥६०॥

टीकांकः

५२६९

टिप्पणांकः

ॐ

ॐ ६१ अज्ञस्यः विस्मयो भवेदित्युक्त-  
मेवार्थं प्रपंचयति—

६२] आरंभी च परिणामी च  
लौकिकः एककारणे ज्ञाते सर्वमतिं  
श्रुत्वा विस्मयं प्राप्नुवन्ति एव ॥

६३] आरंभो नाम समवाय्यसमवायि-  
निमित्ताख्यकारणेभ्यो भिन्नस्य कार्यस्योत्पत्ति-  
स्तां यो वक्ति सोऽयं आरंभी इत्युच्यते ॥  
पूर्वरूपपरित्यागेन रूपांतरप्राप्तिलक्षणं परि-  
णामं यो वक्ति सः परिणामी इत्युच्यते ॥

॥ ६ ॥ श्लोक ५८ उक्त विस्मयका वर्णन ॥

ॐ ६१ “अज्ञानीकं विस्मय होवेहै”  
इस ५७ वें श्लोकउक्तअर्थकूहीं वर्णन करैहै:-

६२] आरंभवादी । परिणामवादी  
औ लौकिक नाम प्राकृतजन जे हैं । वे  
एककारणके जानेहुये सर्वकार्यमात्रके  
ज्ञानकूं सुनिके विस्मयकूं पावतेहीं हैं ॥

६३] आरंभ नाम समवायि असमवायि औ  
निमित्त । इन नामवाले तीनकारणनतैं भिन्न  
कार्यकी उत्पत्ति । तिसकूं जो नैयायिकादिक-  
वादी कहताहै । सो यह वादी “आरंभी”  
ऐसैं कहियेहै ॥ औ पूर्वरूपके परित्यागकरि  
अन्यविपरीतरूपकी प्राप्तिरूप परिणामकूं  
जो सांख्यआदिकवादी कहताहै । सो  
वादी “परिणामी” ऐसैं कहियेहै औ  
इन दोनूं प्रकारकूं नहीं जाननैहारा जो

प्रक्रियाद्वयमजानानो लोकव्यवहारमात्रपरो  
लौकिकः इत्युच्यते ॥ एषां त्रयाणामपि  
कारणस्यैकस्य ज्ञानादनेकेषां कार्याणां विज्ञानं  
भवति इतिवाक्यश्रवणाद्विस्मयो भवेदेवेत्यर्थः  
॥ ५९ ॥

६४ ननु यथाश्रुतमर्थं परित्यज्येत्यं  
व्याख्याने किं कारणमित्याशंक्य श्रुतेस्तत्र  
तात्पर्याभावादित्याह—

६५] अद्वैते अभिमुखीकर्तुं एव अत्र  
श्रुतौ एकस्य बोधतः सर्वबोधः ।  
नानात्वस्य विवक्षया न एव ॥

लोकव्यवहारमात्रविषै तत्पर है । सो  
“लौकिक” ऐसैं कहियेहै ॥ इन तीनकूं बी  
“एकहीं कारणके ज्ञानतैं अनेककार्यनका  
ज्ञान होवेहै” इस वाक्यके श्रवणतैं विस्मय  
होवेहीं है । यह अर्थ है ॥ ५९ ॥

॥ ७ ॥ एककारणके ज्ञानतैं अनेककार्यनके ज्ञानकी  
प्रतिपादक श्रुतिका अभिप्राय ॥

६४ ननु जैसें श्रुतिविषै सुन्या अर्थ है  
तिसकूं छोटिके इसरीतितैं व्याख्यान करनैं-  
विषै कौन कारण है? यह आशंकाकरि तिस  
यथाश्रुतअर्थविषै छांदोग्यके वाक्यरूप श्रुतिके  
तात्पर्यका अभाव है । यातैं इस उक्तरीतितैं  
हमनैं व्याख्यान कियाहै । ऐसैं कहैहैं:-

६५] अद्वैतविषै अभिमुख करनैंकूं  
इस श्रुतिविषै एकके बोधतैं सर्वका  
बोध कहाहै । नानापनैकी विवक्षाकरि  
कहनेकी इच्छाकरि नहीं ॥

टीकांक:

५२६६

टिप्पणांक:

८७७

एकमूर्तिपिंडविज्ञानात्सर्वमृन्मयधीर्यथा ।

तथैकब्रह्मबोधेन जगद्बुद्धिर्विभाज्यताम् ॥ ६१ ॥

ब्रह्मानन्दे

अद्वैतानन्दः

॥ २३ ॥

श्रीकांकः

१४२७

६६] अद्वैतविज्ञाने शिष्यं अभिमुखी-  
कर्तुं एव छांदोग्यश्रुतावेकस्य कारणस्य  
विज्ञानात्सर्वेषां कार्याणां विज्ञानश्रुतं न तु  
कार्याणामनेकेषां विज्ञानसिद्ध्यर्थमित्यभिप्रायः  
॥ ६० ॥

६७ इदानीमेकविज्ञानेन सर्वविज्ञानदृष्टतां-  
प्रदर्शनपरस्य “यथा सोम्यैकेन मूर्तिपिंडेन सर्वं  
मृन्मयं विज्ञातं स्यात्” इति वाक्यस्यार्थनिरूपण-  
पुरासरं दार्ष्टान्तिकप्रदर्शनपरस्य “उत तमादेश-  
मप्राप्तो येनाश्रुतं श्रुतं भवत्यमृतं मतमविज्ञातं

विज्ञातम्” इति वाक्यस्यार्थं प्रदर्शयन् प्रकृते  
फलितमाह (एकमूर्तिपिंडेति) —

६८] यथा एकमूर्तिपिंडविज्ञानात्  
सर्वमृन्मयधीः । तथा एकब्रह्मबोधेन  
जगद्बुद्धिः विभाज्यताम् ॥

६९] यथा घटशरावाद्युपादानस्यैकस्य  
मूर्तिपिंडस्यावबोधात्तद्विकाराणां सर्वेषां घटा-  
दीनां बोधो भवति । एवं सर्वोपादानस्यैकस्य  
ब्रह्मणो बोधात्तत्कार्यस्य कृत्स्नस्य जगतः  
बोधो भवतीत्यवगतव्यमित्यर्थः ॥ ६१ ॥

६२] अद्वैतके ज्ञानविषे शिष्यं सन्मुख  
करनैर्कृत्वा छांदोग्यश्रुतिके पञ्चअध्यायविषे  
एककारणके विज्ञानतै सर्वकार्यनका विज्ञान  
कहाहै । परंतु अनेककार्यनके विज्ञानकी  
सिद्धिअर्थ नहीं कहाहै । यह अभिप्राय है ६०

॥ ८ ॥ श्लोक ६० उक्त अर्थमें दृष्टांतदार्ष्टान्त-  
सहित फलित ॥

६७ अब एककारणके विज्ञानतै सर्वकार्यन-  
के विज्ञानके दृष्टांतके दिखावने परायण जो  
“हे सोम्य ! जैसे एक मृत्तिकाके पिंडकरि  
सर्व मृत्तिकामय जान्याहोवैहै” इसवाक्यके  
अर्थके निरूपणपूर्वक दार्ष्टान्तिकके दिखावने  
परायण “जिसकरि नहीं सुन्या अन्यवस्तु  
सुन्याहोवैहै औ नहीं मनन किया अन्यमनन  
कियाहोवैहै औ नहीं जान्या अन्य जान्या-

होवैहै । तिस आदेशक कहिये उपदेशक की  
तैनें शुरूके ताई पूछ्याहै ?” इस वाक्यके  
अर्थकू दिखावतेहुये । एकके ज्ञानतै सर्वके  
ज्ञानरूप प्रकृतविषे सिद्धअर्थकू कहैहैः—

६८] जैसे एक मृत्तिकाके पिंडके  
विज्ञानतै सर्व मृत्तिकामयकी बुद्धि  
होवैहै । तैसें एकब्रह्मके ज्ञानकरि  
जगत्की बुद्धि होवैहै । यह जानना ॥

६९] जैसे घटशरावआदिकनका उपादान  
जो मृत्तिकाका पिंड है । तिसके बोधतै तिस  
मृत्तिकापिंडके कार्य सर्वघटादिकनका बोध  
होवैहै । ऐसैं सर्वका उपादान जो एकब्रह्म  
है । तिसके बोधतै तिस ब्रह्मके विवर्तरूप  
कार्य संपूर्णजगत्का बोध होवैहै । ऐसैं  
जाननैकू योग्य है । यह अर्थ है ॥ ६१ ॥

७ (१) असद्वस्तुस्वरूप अनेकअनात्मपदार्थके ज्ञानतै  
परमपुरुषार्थकी सिद्धिके अभावतै अनेककार्यनके ज्ञानअर्थ  
श्रुतिनै एकके ज्ञानतै अनेकनका ज्ञान नहीं कहाहै । किंतु  
ब्रह्मरूप कारणके ज्ञानविषे प्रवृत्तिअर्थ ब्रह्मके ज्ञानकी स्तुति  
करोहै । याहीतै यह वाक्य अर्थवादरूप मान्याहै ॥

(२) किंवा ज्ञानीकू ब्रह्मसँ अभिन्न साक्षीरूपकरि ज्ञातता-

विशिष्ट वा अज्ञातताविशिष्ट सर्वपदार्थनका सर्वदा ज्ञान है ॥

(३) वा ब्रह्मरूप अधिष्ठानविषे कल्पित सर्वपदार्थनका  
ब्रह्मतै वास्तवमेव नहीं है । किंतु बाधसामानाधिकरण्यकरि  
सर्वपदार्थनका ब्रह्मतै अमेव है । यातै एकनका ज्ञानकरि  
अनेकपदार्थनका ज्ञान भवैहै । यह अर्थ है ॥



ब्रह्मानन्दे  
अद्वैतानन्दः  
॥ १३ ॥  
श्लोकः

१४२८

१४२९

सच्चित्सुखात्मकं ब्रह्म नामरूपात्मकं जगत् ।

तापनीये श्रुतं ब्रह्म सच्चिदानंदलक्षणम् ॥ ६२ ॥

सद्रूपमारुणिः प्राह प्रज्ञानं ब्रह्म बहुचः ।

सनत्कुमार आनंदमैवमन्यत्र गम्यताम् ॥ ६३ ॥

टीकाः

५२७०

टिप्पणः

ॐ

७० ननु ब्रह्मजगतोः स्वरूपापरिज्ञाने ब्रह्म-  
ज्ञानाज्जगतो ज्ञानं भवतीत्येवं नावगंतुं शक्यत  
इत्याशंक्य तदवगमाय तदुभयस्वरूपं दर्शयति—  
७१] सच्चित्सुखात्मकं ब्रह्म । नाम-  
रूपात्मकं जगत् ॥

७२ ब्रह्मणः सच्चिदानंदरूपत्वे किं प्रमाण-  
मित्याशंक्य तापनीयादिश्रुतयः प्रमाणमित्य-  
भिप्रायेणाह—

७३] तापनीये सच्चिदानंदलक्षणं

ब्रह्म श्रुतम् ॥

७४] उत्तरस्मिन् तापनीये आथर्वणि-  
कैस्तावत् “ब्रह्मैवेदं सर्वं सच्चिदानंदमात्रं”  
इत्यादिप्रदेशेषु ब्रह्मणः सच्चिदानंदरूपत्वश्रुत-  
मित्यर्थः ॥ ६२ ॥

७५ आदिशब्देन विवक्षितानि श्रुत्यंत-  
राणि दर्शयति (सद्रूपमिति)—

७६] आरुणिः सद्रूपं । बहुचः प्रज्ञानं  
ब्रह्म । सनत्कुमारः आनंदं प्राह ॥

॥ २ ॥ ब्रह्मरूप कारण । औ जगत् रूप  
कार्यका स्वरूप ॥

॥ ५२७०—५३४४ ॥

॥ १ ॥ ब्रह्म औ जगत्का संक्षेपतै स्वरूप औ  
उक्तसच्चिदानंदब्रह्मके स्वरूपतै तापनीय-  
श्रुतिप्रमाण ॥

७० ननु ब्रह्म औ जगत्के स्वरूपके न  
जानेहुये । ब्रह्मके ज्ञानतै जगत्का ज्ञान  
होवैहै । ऐसै जाननैहुं शक्य नहीं है । यह  
आशंकाकरितिसब्रह्म औ जगत्के ज्ञानअर्थतिन  
ब्रह्म औ जगत् दोनूके स्वरूपहुं दिखावैहैः—

७१] सत्त्वित्आनंदस्वरूप ब्रह्म  
है औ नामरूपस्वरूप जगत् है ॥

७२ ब्रह्मकी सच्चिदानंदरूपताविषै कौन  
प्रमाण है? यह आशंकाकरि तापनीयआदिक-

श्रुतियां प्रमाण हैं । इस अभिप्रायकरि  
कहैहैः—

७३] तापनीयविषै सच्चिदानंद-  
लक्षणवाला ब्रह्म सुन्याहै ॥

७४] उत्तरतापनीयउपनिषद्विषै अथर्वण-  
वेदके वेत्ते ब्राह्मणोंनै प्रथम “यह सर्वजगत्  
सच्चिदानंदमात्र ब्रह्मही है” इत्यादिक-  
स्थलनविषै ब्रह्मकी सच्चिदानंदरूपता कहीहै ।  
यह अर्थ है ॥ ६२ ॥

॥ २ ॥ श्लोक ६२ उक्त ब्रह्मके स्वरूपतै अन्य-  
श्रुतिप्रमाण ॥

७५ श्लोक ६२ उक्त आदिशब्दकरि  
कहनेहुं इच्छित अन्यश्रुतिनहुं दिखावैहैः—

७६] उद्दालक सत्स्वरूपहुं कहताभया  
औ कण्वेदीब्राह्मण प्रज्ञानरूप ब्रह्महुं  
दिखावैहै औ सनत्कुमार आनंदहुं  
कहताभया ॥

टीकांकः

५२७७

टिप्पणीकां:

ॐ

विचिंत्य सर्वरूपाणि कृत्वा नामानि तिष्ठति ।

अहं व्याकरवाणीमे नामरूपे इति श्रुतेः ॥६४॥

ब्रह्मानंदे  
अहंतामंदः  
॥ १३ ॥  
श्रीकांतः

१४३०

७७) अरुणपुत्रेणोद्दालकेन छांदोग्यश्रुतौ  
“सदेव सोम्येदमग्र आसीत्” इत्यादिना  
सद्रूपं ब्रह्म निरूपितं ॥ तथा बह्वचः ऋक्-  
शाखाध्यायिनः ऐतरेयोपनिषदि “प्रज्ञा प्रतिष्ठा  
प्रज्ञानं ब्रह्म” इति प्रज्ञानरूपत्वं ब्रह्मणः  
दर्शयति ॥ एवं पूर्वोदाहृतायां छांदोग्य-  
श्रुतावेव सनत्कुमारारूप्यो गुरुः नारदाख्य-  
शिष्याय “भूमात्वेव विजिज्ञासितव्यः” इत्युप-  
क्रम्य “यो वै भूमा तत्सुखम्” इति भूमशब्दा-  
भिधेयस्य ब्रह्मण आनंदरूपस्युक्तवानित्यर्थः

७८ उक्तन्यायमन्यत्राप्यतिदिशति—

७९] एवं अन्यत्र गम्यताम् ॥

७७) अरुणके पुत्र उद्दालकऋषिर्नै  
छांदोग्यश्रुतिविषै “हे प्रियदर्शन ! यह जगत्  
आगे सत्हीं था ।” इहासैं आदिलेके सत्वरूप  
ब्रह्म निरूपण कियाहै । तैसैं ऋग्वेदकी शाखाके  
अध्ययन करनेहारि ब्राह्मण ऐतरेयउपनिषद्-  
विषै “प्रज्ञा जो ब्रह्मचेतन सो प्रतिष्ठा कहिये  
सर्वका आधार है । प्रज्ञान जो प्रकर्षज्ञान  
सो ब्रह्म है” ऐसैं ब्रह्मकी प्रज्ञानरूपताकूं  
दिखावैं ॥ ऐसैं पूर्वे एकादशप्रकरणविषै  
उदाहरण करी छांदोग्यश्रुतिविषैही सनत्कुमार-  
नाम गुरु नारदनाम शिष्यके ताई “भूमा  
जो परिपूर्णब्रह्म सो तौ जाननैकूं योग्यहीं है”  
इहांसैं आरंभकरिके “जो भूमा नाम परिपूर्ण  
है । सोई सुखरूप है” ऐसैं भूमशब्दके वाच्य  
ब्रह्मकी आनंदरूपताकूं कहताभया । यह अर्थहै ॥

७८ उक्तन्यायकूं अन्यउपनिषदनके ठिकानैं  
वी अतिदेश करैहैंः—

ॐ ७९) अन्यत्र तैत्तिरीयकादिश्रुतिषु  
“आनंदो ब्रह्मेति व्यजानात्” इत्यादिवाक्यै-  
रानंदरूपत्वादिकमुक्तमिति द्रष्टव्यमिति भावः  
॥ ६३ ॥

८० सच्चिदानंदेष्विव नामरूपयोरपि श्रुतिं  
दर्शयति (विचिंत्येति) —

८१] “सर्वरूपाणि विचिंत्य नामानि  
कृत्वा तिष्ठति ।” “अहं इमे नाम-  
रूपे व्याकरवाणि” इति श्रुतेः ॥

८२) “सर्वाणि रूपाणि विचिंत्य  
धीरो नामानि कृत्वा अभिवदन् यदास्ते”  
इति “अनेन जीवेनात्मनानुभविरूप नाम-  
रूपे व्याकरवाणि” इति च सद्रूपे  
जगदिष्टे नामरूपे श्रुत्या दर्शिते इत्यर्थः ॥६४॥

७९] ऐसैं अन्यठिकानैं वी जानना ॥

ॐ ७९) अन्य तैत्तिरीयआदिकवाक्यन-  
करि आनंदरूपताआदिक कहैहैं । ऐसैं देख  
लेना । यह भाव है ॥ ६३ ॥

॥ ३ ॥ जगत्के स्वरूप नामरूपमें श्रुति ॥

८० सत्चित्तआनंद इन ब्रह्मके स्वरूप-  
विषै जैसें श्रुतियां दिखाई । तैसैं नामरूप-  
जगत्के स्वरूपविषै वी श्रुतिं दिखावैंहैंः—

८१] “सर्वपरु जे आकार तिनकूं  
चित्तनकरिके तिनके नामकूं करिके  
परमात्मा स्थित होवैहै ।” औ “मैं इन  
नामरूपकूं प्रगट करूं ।” इस श्रुतिनैं ॥

८२) “धीर जो परमात्मा है । सो सर्व-  
रूपनकूं चित्तनकरिके तिनके नामनकूं करिके  
कहताहुया स्थित है ।” औ “इस जीव-  
रूपसैं पीछे प्रवेशकरिके मैं नामरूपकूं प्रगट करूं”  
ऐसैं उत्पन्न करनेके योग्य जगत्विषै स्थित  
नाम औ रूप श्रुतिनैं दिखावैंहैं । यह अर्थहै ६४

ब्रह्मानन्दे  
अद्वैतानन्दः  
॥ १३ ॥  
श्रीकांतः

१४३१

१४३२

अव्याकृतं पुरा सृष्टेरूर्ध्वं व्याक्रियते द्विधा ।

अचिंत्यशक्तिर्मायैषा ब्रह्माण्यव्याकृताभिधा ॥ ६५ ॥

अविक्रियब्रह्मनिष्ठा विकारं यात्यनेकधा ।

मायां तु प्रकृतिं विद्यान्मायिनं तु महेश्वरम् ॥ ६६ ॥

टीकांतः

५२८३

टिप्पणांतः

ॐ

८३ तत्रैव श्रुत्यंतरमुदाहरति (अव्याकृतमिति) —

८४] सृष्टेः पुरा अव्याकृतं । ऊर्ध्वं द्विधा व्याक्रियते ॥

८५) बृहदारण्यकश्रुतौ “तदेदं तर्ह्यव्याकृतमासीत् तन्नामरूपाभ्यामेव व्याक्रियतासी नामायमिदं रूपः” इति सृष्टस्य जगतो नामरूपात्मकत्वं दाशितमित्यर्थः । सृष्टेः पूर्वमिदं जगत् । अव्याकृतम् । अव्यक्तनामरूपात्मकमभूत् । ऊर्ध्वं सृष्टचवसरे । द्विधा वाच्यवाचकभावेन । व्याक्रियते व्यक्तीकृतमित्यर्थः ॥

८६ इदानीं “तदेदं तर्ह्यव्याकृतमासीत्” इत्यव्याकृतशब्दस्यार्थमाह (अचित्येति) —

८७] ब्रह्मणि अचित्यशक्तिः माया एषा अव्याकृताभिधा ॥

८८) येयं ब्रह्मणि अचित्यशक्तिर्माया अस्ति एषा अव्याकृताभिधा अस्मिन्वाक्येऽव्याकृतशब्देन अभिधीयत इत्यर्थः ॥ ६५ ॥

८९ “तन्नामरूपाभ्यामेव व्याक्रियते” इत्यस्यार्थमाह —

९०] अविक्रियब्रह्मनिष्ठा अनेकधा विकारं याति ॥

॥ ४ ॥ श्लोक १४ उक्त अर्थमें अन्यश्रुति औ तद्गत अव्याकृतशब्दका अर्थ ॥

८३ तहां नामरूपविषैहीं अन्यश्रुतिकुं उदाहरण करैहैं:—

८४] सृष्टितैं पूर्व यह जगत् अग्रगट था । पीछे दोप्रकारसैं प्रगट होवैहै ॥

८५) बृहदारण्यकश्रुतिविषै “सो प्रसिद्ध यह जगत् तब सृष्टितैं पूर्व अव्याकृतरूप था । सो जगत् नाम औ रूपकरिहीं ‘यह आकाश-दिक’ इस नामवाला है औ ‘यह इसका रूप है’ ऐसैं प्रगट होताभया” ऐसैं उत्पन्न भये जगत्की नामरूपस्वरूपता दिखाईहै । यह तात्पर्यरूप अर्थ है ॥ उत्पत्तितैं पूर्व यह जगत् अव्याकृत कहिये अग्रगटनामरूपवाला था । पीछे सृष्टिके अवसरविषै दोप्रकारसैं कहिये वाच्यरूप औ वाचकभावकरि प्रगट कियाहै ।

यह श्लोकके पूर्वार्धका अर्थ है ॥

८६ अब “सो प्रसिद्ध यह जगत् तब अव्याकृतरूप था” इसवाक्यविषै जो “अव्याकृत” शब्द है । तिसके अर्थकूं कहैहैं:—

८७] ब्रह्मविषै जो अचित्यशक्ति माया है । यह अव्याकृतनामवाली है ॥

८८) जो यह ब्रह्मविषै अचित्यशक्ति माया है । यह अव्याकृतनामवाली है कहिये इस वाक्यविषै “अव्याकृत” शब्दकरि कहियेहै । यह अर्थ है ॥ ६५ ॥

॥ ९ ॥ “सो नामरूपकरि प्रगट होताहै” याका अर्थ ॥

८९ “सो जगत् नामरूपकरि प्रगट होताभया” इस वाक्यके अर्थकूं कहैहैं:—

९०] अविक्रियब्रह्मविषै स्थित भई सो माया अनेकप्रकारसैं विकारकूं पावतीहै ॥

टीकांक:

५२९१

टिप्पणांक:

ॐ

आद्यो विकार आकाशः सोऽस्ति भात्यपि च प्रियः

अवकाशस्तस्य रूपं तेन्मिथ्या न तु तत्रयम् ॥ ६७ ॥

महानंदे  
अद्वैतानंदः  
॥ १३ ॥  
श्रीकांतः

१४३३

९१) अविकारिणि ब्रह्मणि वर्तमाना सा अनेकधा भूतभौतिकप्रपंचरूपेण बहुधा । विकारं परिणामं प्राप्नोति ॥

९२ माया ब्रह्मणि वर्तते इत्यत्र प्रमाणमाह—

९३] मायां तु प्रकृतिं विद्यात् । मायिनं तु महेश्वरम् ॥

९४) मायां पूर्वोक्तां प्रकृतिं प्रक्रियते अनयेति प्रकृतिरूपादानकारणं । विद्यात् जानीयात् । मायिनं तस्या आश्रयत्वेन तद्वर्तते । महेश्वरं मायानियामकं । विद्यादित्यनुवर्तते । उभयत्र तु शब्दः परस्परवैलक्षण्य-द्योतनार्थः ॥ ६६ ॥

९५ इदानीं मायोपहितस्य ब्रह्मणः प्रथमं कार्यमाह—

९६] आद्यः विकारः आकाशः ॥

९७ तस्य कारणादागतं रूपत्रयमाह—

९८] सः अस्ति भाति अपि च प्रियः ॥

ॐ ९८] सच्चिदानंदरूप इत्यर्थः ॥

९९ तस्य प्रातिस्विकं रूपमाह (अवकाश इति)—

९३००] तस्य रूपं अवकाशः ॥

१ तस्य पूर्वस्माद्रूपत्रयाद्वैलक्षण्यमाह—

२] तत् मिथ्या । तत् त्रयं तु न ॥

ॐ २] सदादिवरूपत्रयं वास्तवमित्यर्थः ६७

९१) अविकारीब्रह्मविषै वर्तमान हुई सो माया । आकाशादिकभूत औ ब्रह्मांडआदिक-भौतिकरूपकरि बहुतप्रकारसँ परिणामकू पावतीहै ॥

९२ माया ब्रह्मविषै वर्ततीहै । इसअर्थ-विषै प्रमाण कहैहैः—

९३] मायाकू तौ प्रकृति जानना औ मायावालेकू तौ महेश्वर जानना ॥

९४) पूर्व ६५ वें श्लोकउक्तमायाकू प्रकृति कहिये जिसकरि सर्वजगत् करियेहै ऐसी उपादानकारण जानना औ मायी कहिये तिस मायाका आश्रय होनैकरि तिस मायावालेकू महेश्वर नाम मायाका नियामक जानना । माया औ मायी दोनूके ठिकाने जो तौअर्थ-वाला तुशब्द है । सो माया औ मायावाले दोनूकी परस्परविलक्षणताके जनावनै अर्थ है ॥ ६६ ॥

॥ १ ॥ मायाउपहितब्रह्मका प्रथमकार्य (आकाश) औ ताके कारणतें प्राप्त तीनरूप औ स्वीक्यरूप ॥

९५ अव मायाउपहितब्रह्मके प्रथमकार्यकू कहैहैः—

९६] प्रथमविकार कहिये कार्य आकाश है ॥

९७ तिस आकाशके कारण ब्रह्मतें प्राप्त तीनरूपकू कहैहैः—

९८] सो आकाश अस्ति भाति प्रिय है ॥

ॐ ९८] सच्चिदानंदरूप है । यह अर्थ है ॥

९९ तिस आकाशके अपनै रूपकू कहैहैः—

९३००] तिस आकाशका अपनास्वरूप अवकाश है ॥

१ तिस आकाशकी पूर्वके ब्रह्मतें प्राप्त तीनरूपतें विलक्षणताकू कहैहैः—

२] सो अवकाश मिथ्या है । सो सत्-आदिकतीन तौ मिथ्या नहीं किंतु वास्तव हैं ॥

ॐ २] सत्आदिकतीन वास्तव हैं । यह अर्थ है ॥ ६७ ॥

प्रमाणदे  
अद्वैतानन्दः  
॥ ६३ ॥  
भोक्तः

१४३४

१४३५

१४३६

न व्यक्तेः पूर्वमस्त्येव न पश्चाच्चापि नाशतः ।

आदावंते च यन्नास्ति वर्तमानेऽपि तत्तथा ॥ ६८ ॥

अव्यक्तादीनि भूतानि व्यक्तमध्यानि भारत ।

अव्यक्तनिधनान्येवेत्याह कृष्णोऽर्जुनं प्रति ॥ ६९ ॥

मुँद्वचे सच्चिदानंदा अनुगच्छंति सर्वदा ।

निराकाशे सदादीनामनुभूतिर्निजात्मनि ॥ ७० ॥

टीकाः

५३०३

टिप्पणाः

८०८

३ तस्य चतुर्थरूपस्य मिथ्यात्वे हेतुमाह  
(न इति) —

४] व्यक्तेः पूर्वं न अस्ति । एव च  
पश्चात् अपि नाशतः न ॥

५ ननुत्पत्तिविनाशयोर्मध्ये प्रतीयमानस्या-  
वकाशस्य कथमसत्त्वमित्याशंक्याह —

६] आदौ च अन्ते यत् न अस्ति ।  
तत् वर्तमाने अपि तथा ॥ ६८ ॥

॥ ७ ॥ आकाशके चतुर्थरूप अवकाशके  
मिथ्यात्वमै हेतु ॥

३ तिस आकाशके चतुर्थरूप अवकाशके  
मिथ्यापनैविषै हेतु कहैहैः —

४] व्यक्तितैं कहिये प्रगटतातैं पूर्व नहीं  
है औ पीछे बी नाश होवैहै । यातैं नहीं  
है । अर्थात् अवकाश मिथ्या है ॥

५ ननु उत्पत्ति औ विनाश इन दोनूँके  
बीचके कालमें प्रतीयमान अवकाशका मिथ्या-  
पना कैसे है ? यह आशंकाकरि कहैहैः —

६] आदिविषै औ अंतविषै जो  
वस्तु नहीं है । सो वस्तु वर्त्तमानविषै  
प्रतीत हुई बी तैसैं नहीं है ॥ ६८ ॥

७ उक्तार्थे श्रीकृष्णवाक्यं प्रमाणयति  
(अव्यक्तादीनीति) —

८] “भारत ! अव्यक्तादीनि व्यक्त-  
मध्यानि अव्यक्तनिधनानि भूतानि  
एव” इति कृष्णः अर्जुनं प्रति आह ६९

९ सदादिरूपत्रयस्यावकाशे सत्त्वे किं  
प्रमाणमिशाशंक्यानुभूतिरेव प्रमाणमिशाह —

॥ ८ ॥ उक्तार्थमै श्रीकृष्णवाक्यप्रमाण ॥

७ श्लोक ६८ उक्त अर्थविषै श्रीकृष्णके  
वाक्यकूँ प्रमाण करैहैः —

८] “हे अर्जुन ! अव्यक्त नाम अप्रगट  
है आदि जिनकी औ व्यक्त कहिये प्रगट  
है मध्य जिनका औ अप्रगट है अंत  
जिनका । ऐसैं आकाशादिक औ अंज-  
आदिकभूत हैं ” ऐसैं श्रीकृष्णजी  
अर्जुनके प्रति कहतेभये ॥ ६९ ॥

॥ ९ ॥ अवकाशमें सदादितीनरूपके सद्भावमें  
अनुभवप्रमाण औ अवकाशविना बी तिनका  
अनुभव ॥

९ सत्त्वादिकतीनरूपके अवकाशविषै  
सद्भावमें कौन प्रमाण है ? यह आशंकाकरि  
अनुभवहीं प्रमाण है । ऐसैं कहैहैः —

८ जैसे रज्जुविषै सर्प औ ताका घान । आदि औ अंत-  
विषै अविद्यमान है । यातैं मध्यविषै प्रतीत हुआ बी अविद्य-

मान है । तैसैं छडितैं पूर्व औ नाशतैं पीछे अविद्यमान जो  
अवकाश सो मध्यविषै प्रतीत हुआ बी अविद्यमानहीं है ॥

टीकांक:

५३१०

टिप्पणांक:

ॐ

अवकाशे विस्मृतेऽथ तत्र किं भाति ते वद ।

शून्यमेवेति चेदस्तु नाम तादृग्भिभाति हि ॥ ७१ ॥

ग्रन्थानंदे

अद्वैतानंदः

॥ १३ ॥

श्लोकान्कः

१४३७

१०] सृद्धत् ते सच्चिदानंदाः सर्वदा अनुगच्छन्ति ॥

११] “सृद्धत्” इति दृष्टांतः प्रदर्शनार्थः । घटादिषु यथा कालत्रयेऽपि सृदनुवर्तते तथा सदादिरूपत्रयं सर्वदा अनुगतं इत्यर्थः ॥

१२ नन्वावकाशं विहाय सदादिरूपत्रयं कथमनुभूतमित्याशंक्याह—

१३] निराकाशे निजात्मनि सदादीनां अनुभूतिः ॥ ७० ॥

१४ तदेवोपपादयति—

१५] अवकाशे विस्मृते अथ तत्र

ते किं भाति वद ॥

१६ पूर्ववादिनश्चोद्यमनुवदति—

१७] शून्यं एव इति चेत् ॥

१८ अंगीकृत्य परिहारमाह—

१९] अस्तु नाम ॥

२० शब्दतः शून्यमस्त्वर्थतस्त्ववकाशाभाव- विशेषणस्य विशेष्यत्वेन प्रतीयमानं किंचिदस्तीति अभ्युपगंतव्यमित्याह—

२१] तादृक् विभाति हि ॥

ॐ २१] हिशब्दो लोकप्रसिद्धोत्त- नार्थः ॥ ७१ ॥

१०] सृष्टिकाआदिककी न्याई सो सच्चिदानंद सर्वदा अनुगत होवैहै ॥

११] इहां “सृष्टिकाकी न्याई” यह जो पद है । सो दृष्टांतके दिखावनै अर्थ है । यातैं घटादिकनविषै जैसैं तीनकालविषै बी सृष्टिका अनुगत नाम अनुस्यूत है । तैसैं अवकाशविषै सत्आदिकतीनरूप अनुगत हैं । यह अर्थ है ॥

१२ ननु अवकाशकूं छोडिके सत्आदिक- तीनरूप कैसैं अनुभवके विषय होवैहैं ? यह आशंकाकरि कहैहैं—

१३] आकाशरहित निजात्माविषै सत्आदिकनका अनुभव होवैहै ॥ ७० ॥

॥ १० ॥ अवकाशविना सदादिकके अनुभवका उपपादन औ शंकासमाधान ॥

१४ तिसी श्लोक ७० उक्त अनुभवकूंहीं स्पष्ट करैहैं—

१५] सिद्धांती पूछैहैं— हे वादी ! अवकाशके विस्मरण भये तहां तैरेकूं क्या भासताहै ? सो कथन कर ॥

१६ पूर्ववादीके प्रश्नकूं सिद्धांती अनुवाद करैहैं—

१७] शून्यहीं है । ऐसैं जो कहै ।

१८ सिद्धांती अंगीकारकरिके परिहार करैहैं—

१९] तौ भलैं होहु ॥

२० शब्दतैं शून्य है । अर्थतैं तौ अवकाशके अभावरूप विशेषणका विशेष्य कहिये आधार होनैकरि प्रतीयमान कछुकवस्तु है । ऐसैं अंगीकार करनैकूं योग्य है । ऐसैं कहैहैं—

२१] तैसैं कछुकवस्तुहीं भासताहै ॥

ॐ २१] इहां “हि” शब्द है । सो लोक- प्रसिद्धिके जनावनै अर्थ है ॥ ७१ ॥

ब्रह्मानंदे  
अद्वैतानंदः  
॥११॥  
श्लोकांकः

१४३८  
१४३९

तौ हक्त्वा देव तत्सत्त्वमौ दासीन्येन तत्सुखम् ।  
आनुकूल्यप्रातिकूल्यहीनं यत्तन्निजं सुखम् ॥७२॥  
आनुकूल्ये हर्षधीः स्यात्प्रातिकूल्ये तु दुःखधीः ।  
द्वयाभावे निजानंदो निजदुःखं न तु क्वचित् ॥७३॥

टीकांकः

५३२२

टिप्पणांकः

८०९

२२ भवत्वेवं प्रकृते किमायातमित्याशंक्य  
विशेष्यत्वेन प्रतीयमानस्य स्वरूपमभ्युपेय-  
मित्याह—

२३] तादृक्त्वात् एव तत्सत्त्वम् ॥

२४ तस्य सुखस्वरूपलमाह—

२५] औदासीन्येन तत् सुखम् ॥

२६] औदासीन्यविषयत्वात्तस्य सुख-  
स्वरूपलमित्यर्थः ॥

२७ नन्वनुकूलतरहितस्य कथं सुखस्वरूप-  
लमित्याशंक्याह—

२८] आनुकूल्यप्रातिकूल्यहीनं यत्  
तत् निजं सुखम् ॥ ७२ ॥

२९ तदेवोपपादयति—

३०] आनुकूल्ये हर्षधीः । प्राति-  
कूल्ये तु दुःखधीः । द्वयाभावे  
निजानंदः स्यात् ॥

३१ ननु निजानंदवन्निजदुःखमपि किं न  
स्यादित्याशंक्य दुःखे निजरूपसिद्ध्यभावा-  
नैवमित्याह—

३२] निजदुःखं तु क्वचित् न ॥७३॥

॥ ११ ॥ प्रकृतब्रह्मस्वरूपका कथन औ ताकी  
सत्तत्त्वता औ निजसुखरूपता ॥

२२ ऐसैं अवकाशके विस्मरणकरि कछु-  
वस्तु अवशेष होहु । तिसकरि प्रकृत जो  
अवकाशरहित सत्त्वादिकका अनुभव तिस-  
विषै क्या प्राप्त भया ? यह आशंकाकरि विशेष्य  
जो अवकाशके अभावरूप विशेषणका आश्रय ।  
सो होनैकरि प्रतीयमानवस्तुका स्वरूप  
अंगीकार करनैकुं योग्य है । ऐसैं कहैहैं—

२३] तैसा कहिये विशेष्य होनैकरि  
प्रतीयमान होनैतैहीं तिसकी सत्ता  
नाम सद्रूपता है ॥

२४ तिस उक्तवस्तुकी सुखस्वरूपताकुं  
कहैहैं—

२५] उदासीनपनैकरि सो सुखरूप है ॥

२६] उदासीनपनैका विषय होनैकरि तिस  
उक्तवस्तुकी सुखरूपता है । यह अर्थ है ॥

२७ ननु अनुकूलपनैकरि रहित तिस  
वस्तुकी सुखस्वरूपता कैसैं है ? यह आशंका-  
करि कहैहैं—

२८] अनुकूलपनैं औ प्रतिकूलपनैं-  
करि रहित जो है । सो निजसुख है ७२  
॥ १२ ॥ श्लोक ७२ उक्त निजसुखका उपपादन  
औ निजदुःखका अभाव ॥

२९ तिसी निजसुखकुं उपपादन करैहैं—

३०] अनुकूलपनैंविषै हर्षबुद्धि होवैहै  
औ प्रतिकूलपनैंविषै तो दुःखबुद्धि  
होवैहै औ अनुकूलपनैं औ प्रतिकूलपनैं दोनूके  
अभावविषै निजानंद होवैहै ॥

३१ ननु निजानंदकी न्याई निजदुःख वी  
क्युं नहीं होवैगा ? यह आशंकाकरि दुःख-  
विषै निजरूपकी सिद्धिके अभावतैं निजदुःख  
वनै नहीं । ऐसैं कहैहैं—

३२] निजदुःख तो कहुं वी नहीं है ७३

टीकांक:	३५	महाभारतः
५३३३	निजानंदे स्थिरे हर्षशोकयोर्व्यत्ययः क्षणात् ।	अष्टासुतः
टिप्पणांक:	मनसः क्षणिकत्वेन तयोर्मानसतेष्यताम् ॥ ७४ ॥	॥ ३१ ॥
ॐ	आकाशेऽप्येवमानंदः सत्ताभाने तु संमते ।	टीकांक:
	वोष्वादिदेहपर्यंतं वस्तुष्वेवं विभाव्यताम् ॥ ७५ ॥	१४४०
		१४४१

३३ ननु निजानंदस्य सदानंदत्वात्सर्वदा हर्ष एव स्यात् न तु शोक इत्याशंक्य तस्य नित्यत्वेऽपि तद्वाहिणो मनसः क्षणिकत्वेन मानसयोस्तयोरपि क्षणिकत्वमित्याह—

३४] निजानंदे स्थिरे हर्षशोकयोः क्षणात् व्यत्ययः । मनसः क्षणिकत्वेन तयोः मानसता इष्यताम् ॥ ७४ ॥

॥ १२ ॥ क्षणिकहर्षशोककी मानसता ॥

३३ ननु निजानंदकूं सदा आनंदरूप होनैतैं सर्वदा हर्षहीं होवैगा । शोक नहीं । यह आशंकाकर तिस निजानंदकूं नित्य होते बी तिसके ग्राहक मनकूं क्षणिक होनैकर मनकृत तिन हर्ष औ शोकका बी क्षणिकपना है । ऐतैं कहैहैंः—

३४] निजानंदके स्थिर कहिये नित्य होते बी हर्ष औ शोकका क्षणतैं उलटा-परिणाम होवैहै । काहैतैं मनकूं क्षणिक होनैकर तिन हर्ष औ शोककी मनकरि जन्यता अंगीकार करनैकूं योग्य है ७४

न देखनैतैं लौकिकसुख बी आत्मस्वरूपहीं है ॥ विषय होनैकरि औ मान होवैहै सो वृत्तिरूप उपाधिका किया है ॥ ऐसैं दुःख आत्मस्वरूप नहीं है । काहैतैं दुःखकी आत्मस्वरूपताविषे कोई प्रत्यक्षारूप्य प्रमाण नहीं देखियेहै औ कोई बी पुरुष “मैं दुःखरूप हूं” ऐसैं अनुभव नहीं करताहै औ सुखकी आत्मस्वरूपता (ज्ञानरूपता) विषे “विज्ञान आनंद ब्रह्म है” इत्यादिअनेकभुत्तिरूप प्रमाणराज है औ आत्मा (आप) विषे परमप्रेमकी विषयता सर्वके अनुभवकरि सिद्ध है । सो आत्माकी सुखरूपताविना संभव नहीं । यातैं आत्मा सुखरूपहीं है औ भरेकूं सुख होवे यह ओ

३५ दृष्टांतै सिद्धमर्थ दार्ष्टान्तिके योजयति (आकाशेऽपीति)—

३६] एवं आकाशे अपि आनंदः । सत्ताभाने तु संमते ॥

३७] एवं निजात्मन्युक्तमकारेणेत्यर्थः ॥ सत्ताभाने तु भवताभ्युपगम्यते अतो नोपपादनीये इत्यर्थः ॥

॥ १४ ॥ दृष्टांतसिद्धार्थकी दार्ष्टान्तिके योजना औ आकाशमें उपपादितार्थकी वायुमें आदिलेके देहपर्यंत अंगीकार्यता ॥

३५ श्लोक ७३ उक्त निजात्मारूप दृष्टांत-विषे सिद्धार्थकूं दार्ष्टान्तिक जो आकाश तिसविषे जोडतेहैंः—

३६] ऐसैं निजात्माविषे कथन किये प्रकारकरि आकाशविषे बी आनंद है औ सत्ता अरु भान तौ संमत हैं ॥

३७] सत्ता औ भान तौ ७१ औ ७२ वें श्लोकविषे तुमकरि अंगीकार कियेहैं । यातैं उपपादन करनैकूं योग्य नहीं हैं । यह अर्थ है ॥

सुखकी विषयता प्रतीत होवैहै सो आंतिसिद्ध है । काहैतैं अज्ञ-जन जे हैं वे भुत्तिआधिकरि सिद्ध सुखकी आत्मरूपताकूं न जानतेहुये सुख औ आत्मा (चिदंश) के प्रतिषिपकूं ग्रहण करनैहारी वृत्तिद्वारा इन सुख औ आत्माके संपंधकूं पायके सुखकूं आत्माका (ममताका विषय) मानतेहुये संतोषकूं पावतेहैं ॥

ऐसैं सुखकी न्हांई दुःखाविषे आत्मस्वरूपताकी सिद्धिके अभावतैं निजदुःख कहूं लोकविषे वा शास्त्रविषे बी नहीं देखियेहै ॥



महानंदे अहिसानंदः ॥ १३ ॥ ओकारकः १४४२ १४४३ १४४४	गतिस्पर्शौ वायुरूपं वह्नेर्दाहप्रकाशने । जलस्य द्रवता भूमेः काठिन्यं चेति निर्णयः ७६ असाधारण आकार औषध्यन्नवपुष्यपि । एवं विभाव्यं मनसा तत्तद्रूपं यथोचितम् ॥ ७७ ॥ अनेकधा विभिन्नेषु नामरूपेषु चैकधा । तिष्ठति सच्चिदानंदा विसंवादो न कस्यचित् ७८	टीकांकः ५३३८ टिप्पणांकः ८१०
--	---	--------------------------------------

३८ आकाशे प्रतिपादितोऽर्थो वाय्वादि-  
शरीरतिष्वभ्युपगंतव्य इत्याह (वाय्वादीति)

३९] एवं वाय्वादिदेहपर्यंतं वस्तुषु  
विभाव्यताम् ॥ ७५ ॥

४० तत्र वाय्वादीनामसाधारणधर्मान्दर्श-  
यति द्वाभ्याम्—

४१] गतिस्पर्शौ वायुरूपं । वह्नेः  
दाहप्रकाशने । जलस्य द्रवता । च  
भूमेः काठिन्यं । इति निर्णयः ॥ ७६ ॥

३८ आकाशविषै प्रतिपादन किया ६७ वें  
श्लोकसँ कहा जा अर्थ। सो वायुसँ आदिलेके  
शरीरपर्यंत वस्तुनविषै अंगीकार करनेकुं  
योग्य है। ऐसँ कहैहैंः—

३९] ऐसँ वायुसँ आदिलेके देह-  
पर्यंत वस्तुनविषै विचारना ॥ ७५ ॥

॥ १५ ॥ वायुआदिकके असाधारणधर्म ॥

४० तहां वायुआदिकनके असाधारण  
नाम स्वकीय ऐसै धर्मनकुं दोश्लोककरि  
दिखावैहैंः—

४१] गति औ स्पर्श दोई वायुका  
रूप कहिये आकार है औ अधिका दाह  
अरु प्रकाश रूप है औ जलका गीला

४२] (असाधारण इति)— औषध्य-  
न्नवपुषि अपि असाधारणः आकारः ।  
एवं तत्तद्रूपं यथोचितं मनसा  
विभाव्यम् ॥ ७७ ॥

४३ फलितमाह—

४४] अनेकधा विभिन्नेषु नामरूपेषु  
च एकधा सच्चिदानंदाः तिष्ठन्ति ।  
कस्यचित् विसंवादः न ॥ ७८ ॥

करना रूप है औ भूमिका कठिनता  
रूप है । यह निर्णय है ॥ ७६ ॥

४२] औषधि अन्न औ शरीरविषै  
बी असाधारणआकार नाम अपना  
अपना धर्म है। ऐसँ तिस तिस वस्तुके  
रूपकुं नाम असाधारणआकारकुं यथायोग्य  
मनकरि चिंतन करना ॥ ७७ ॥

॥ १६ ॥ सच्चिदानंदकी व्याप्तिरूप फलितका कथन ॥

४३ फलितअर्थकुं कहैहैंः—

४४] अनेकप्रकारसँ भिन्न जे नाम-  
रूप हैं। तिनविषै समान सत् चित्  
औ आनंद स्थित हैं। इसविषै किसीकुं  
बी विवाद नहीं है ॥ ७८ ॥

१० भिन्नभिन्न नाम औ रूपविषै व्यवहारकालमें अस्ति-  
भातिप्रियरूपकरि समानभासमान औ सच्चिदानंदरूप ब्रह्मका  
सामान्यस्वरूप है । तिसविषै किसी आत्तिक वा नास्तिक-  
वादीका वा लौकिकजनका विवाद नहीं है । काहेतँ तिनके

अंगीकारविना “यत् है । घट भासताहै । घट प्रिय है ”  
इत्यादि नामरूपके व्यवहारी अविद्विक्ता प्रसंग होवैगा । यह  
भाव है ॥

<p>टीकांकः ५३४५</p>	<p>निस्तत्त्वे नामरूपे द्वे जैन्मनाशयुते च ते । बुद्ध्या ब्रह्मणि वीक्ष्यस्व समुद्रे बुहुदाविवत् ॥ ७९ ॥ सँचिदानंदरूपेऽस्मिन्पूर्णे ब्रह्मणि वीक्षिते । स्वयमेवावजानंति नामरूपे शनैः शनैः ॥ ८० ॥ योवद्यावदवज्ञा स्यात्तावत्तावत्तदीक्षणम् । यावद्यावद्वीक्ष्यते तत्तावत्तावदुभे त्यजेत् ॥ ८१ ॥</p>	<p>ब्रह्मानंदे अद्वैतानंदः ॥१३॥ श्रीकांकः १४४५</p>
<p>टिप्पणांकः ८११</p>		<p>१४४६ १४४७</p>

४५ तर्हि प्रतीयमानयोर्नामरूपयोः का गतिरित्याशंक्य कल्पितत्वमेव गतिरित्याह (निस्तत्त्व इति) —

४६] नामरूपे द्वे निस्तत्त्वे ॥

४७ कल्पितत्वे हेतुः (जन्मेति) —

४८] च ते जन्मनाशयुते समुद्रे बुहुदाविवत् बुद्ध्या ब्रह्मणि वीक्ष्यस्व ७९

॥ ३ ॥ फलसहित नामरूपजगत्की उपेक्षा ॥ ५३४५-५३५८ ॥

॥ १ ॥ हेतु औ दृष्टांतसहित नामरूपकी गति (कल्पितपना) ॥

४५ तब प्रतीयमान नामरूपकी कौन गति कहिये दशा है? यह आशंकाकर कल्पितपनाही नामरूपकी गति है। ऐसैं कहैहैं:—

४६] नाम रूप दोनू निस्तत्त्व कहिये कल्पित हैं ॥

४७ नामरूपके कल्पितपनैविषै हेतु कहैहैं:—

४८] सो नामरूप जन्म औ नाशकरि युक्त हैं। यातैं तिनहुं समुद्रविषै बुहुं-आदिककी न्याई बुद्धिकरि ब्रह्मविषै मिथ्या देख ॥ ७९ ॥

४९ ततः किमित्यत आह—

५०] सचिदानंदरूपे अस्मिन् पूर्णे ब्रह्मणि वीक्षिते नामरूपे शनैः शनैः स्वयं एव अवजानंति ॥ ८० ॥

५१ ब्रह्मज्ञानदार्ढ्यस्य द्वैतावज्ञापूर्वकता-च्छ्रवणादिवत् द्वैतावज्ञावि कर्तव्येत्याह—

॥ २ ॥ ब्रह्मज्ञानसँ आपही नापरूपके अवज्ञाकी सिद्धि ॥

४९ तिस नामरूपके कल्पितपनैतैं क्या होवैहै? तहां कहैहैं:—

५०] सचिदानंदरूप इस पूर्णब्रह्मके साक्षात् कियेहुये। नामरूपहुं कछुक कालसँ आपही सुसुक्ष्म अवज्ञा नाम त्याग करैहैं ॥ ८० ॥

॥ ३ ॥ ब्रह्मज्ञानकी दृढताअर्थ श्रवणादिककी न्याई नामरूपद्वैतकी अवज्ञाकी कर्तव्यता ॥

५१ ब्रह्मज्ञानकी दृढताहुं द्वैतकी अवज्ञाके पूर्वक होनैतैं श्रवणादिककी न्याई द्वैतका मिथ्यापनैकरि निरादर वी जिज्ञासुहुं कर्त्तव्य है। ऐसैं कहैहैं:—

११ आदिशब्दकरि फेन औ तरंगआदिकनका ग्रहण है। जैसैं बुहुदशाधिक समुद्रतैं भिन्न वी नहीं औ अभिन्न वी नहीं औ भिन्नअभिन्न उभयरूप वी नहीं। यातैं अनिर्वचनीय

होतैतैं औ उत्पत्तिनाशवाले होनैकरि समुद्रविषै कल्पित हैं। तैसैं नामरूप वी अनिर्वचनीय होनैतैं औ उत्पत्तिनाशवाले होनैतैं ब्रह्मविषै कल्पित हैं ॥

ब्रह्मानन्दे  
अद्वैतानन्दः  
॥ १३ ॥  
श्रीकांतः

१४४८

१४४९

१४५०

तैद्व्यासेन विद्यायां सुस्थितायामयं पुमान् ।

जीवन्नेव भवेन्मुक्तो वपुरस्तु यथा तथा ॥ ८२ ॥

तैच्चित्तनं तत्कथनमन्योऽन्यं तत्प्रबोधनम् ।

एतदेकपरत्वं च ब्रह्माभ्यासं विदुर्बुधाः ॥ ८३ ॥

वैसनाऽनेककालीना दीर्घकालं निरंतरम् ।

सादरं चाभ्यस्यमाने सर्वथैव निवर्तते ॥ ८४ ॥

टीकांकः

५३५१

टिप्पणीः

ॐ

५२] यावत् यावत् अवज्ञा स्यात् ।

तावत् तावत् तदीक्षणं । यावत्

यावत् तत् वीक्ष्यते । तावत् तावत्

उभे त्यजेत् ॥ ८१ ॥

५३ उभयाभ्यासस्य फलमाह—

५४] तद्व्यासेन विद्यायां सुस्थि-

तायां अयं पुमान् जीवन् एव मुक्तः

भवेत् । वपुः यथा तथा अस्तु ॥ ८२ ॥

५५ इदानीं ब्रह्माभ्यासस्वरूपमाह—

५२] जितनी जितनी नामरूपद्वैतकी

अवज्ञा होवैहै । तितना तितना तिस

ब्रह्मका दर्शन होवैहै औ जितना जितना

सो ब्रह्म देखियेहै । तितना तितना

नामरूप दोनूँके त्यागताहै ॥ ८१ ॥

॥ ४ ॥ द्वैतकी अवज्ञा औ ब्रह्मके अवलोकनके

अभ्यासका जीवन्मुक्तिरूप फल ॥

५३ नामरूपकी अवज्ञा औ ब्रह्मदर्शन इन

दोनोंके अभ्यासके फलकू कहैहैं—

५४] तिन दोनूँके अभ्यासकरि विद्या

जो ब्रह्मज्ञान ताके सुष्ठुप्रकारसँ स्थित हुये

यह पुरुष जीवताहुयाहीं मुक्त होवैहै

औ शरीर जैसें तैसें होहु ॥ ८२ ॥

॥ ५ ॥ ब्रह्माभ्यासका स्वरूप ॥

५५ अव ब्रह्माभ्यासके स्वरूपकू कहैहैं—

५६] तच्चित्तनं । तत्कथनं । अन्योन्यं

तत्प्रबोधनं । च एतदेकपरत्वं बुधाः

ब्रह्माभ्यासं विदुः ॥ ८३ ॥

५७ नन्वनादिकालमारभ्य प्रतिभासमानस्य

द्वैतस्य कादाचित्केन ज्ञानाभ्यासेन कथं

निवृत्तिरित्याशंक्य दीर्घकालनैरंतर्येण सत्कार-

सेवितेनाभ्यासेन निवर्तते एवेत्याह

(वासनेति)—

५८] अनेककालीना वासना दीर्घ-

५६] तिस ब्रह्मका चित्तन औ तिस

ब्रह्मका कथन औ परस्पर तिस ब्रह्मका

प्रबोधन । ऐसैं इसी एकब्रह्मकी

तत्परताकू पंडितजन ब्रह्माभ्यास

जानतेहैं ॥ ८३ ॥

॥ ६ ॥ निरंतर दीर्घकाल सादरअभ्यासतैं अनादि-

द्वैतवासनाकी निवृत्तिका संभव ॥

५७ ननु अनादिकालसँ आरंभकरिके

भासमान जो द्वैत नाम जगत् है । तिसकी

किसी एककालविपै किये ज्ञानके अभ्यासकरि

कैसें निवृत्ति होवैहै ? यह आशंकाकरि दीर्घ-

कालपर्यंत निरंतरपनैकरि आदरसँ सेवन

किये अभ्यासकरि अनादिकालका बी द्वैत

निवर्त होवैहै है । ऐसैं कहैहैं—

५८] अनादिकालकी जो वासना

टीकांक:

५३५९

टिप्पणांक:

८१२

सृच्छक्तिवद्ब्रह्मशक्तिरनेकाननृतान् सृजेत् ।

यद्वा जीवगता निद्रा स्वप्नश्चात्र निदर्शनम् ॥८५॥

ग्रहानंदे

अद्वैतानंदः

॥ १३ ॥

टीकांक:

१४५१

कालं निरंतरं च सादरं अभ्यस्यमाने  
सर्वथा एव निवर्तते ॥ ८४ ॥

५९ ननु ब्रह्मण एकस्यानेकाकारजगद्धेतु-  
स्वमनुपपन्नमित्याशंक्य मायासहितस्योपपद्यत  
इत्याह—

६०] सृच्छक्तिवत् ब्रह्मशक्तिः

कहिये प्रपंचका संस्कार है । सो दीर्घकाल  
निरंतर औ आदरसहित जैसें होवै तैसें  
८३ वें श्लोकउक्तब्रह्माभ्यास कियेहुये  
सर्वथाहीं निवर्त्त होवैहै ॥ ८४ ॥

॥ ३ ॥ एकब्रह्मकूं मायासैं अनेक-  
आकारताके संभवपूर्वक जगत्में  
अनुस्यूत ब्रह्मका निर्जगत्पना

॥ ५३५९-५४१९ ॥

॥ १ ॥ एकब्रह्मकूं मायासैं अनेकार्थ-  
आकारताका संभव

॥ ५३५९-५३७९ ॥

॥ १ ॥ एकब्रह्मकी अनेकताका दृष्टांतसैं संभव ॥

५९ ननु एकब्रह्मकूं अनेकआकारयुक्त  
जगत्का हेतुपना वनै नहीं । यह आशंकाकरि

१२ जैसें अनादिकालका पर्वतविषे स्थित अंधकार  
कदाचित् किये दीपकसैं निवर्त्त होवैहै । तैसें अनादि-  
कालका जो हैतुभ्रम सो दीर्घकालपर्यंत ( वर्ष दोवर्ष )  
औ निरंतर ( कोई दिनस वा व्यवहाररूप छिद्ररहित ) औ  
आदरपूर्वक कदाचित् किये ८३ वें श्लोकउक्तब्रह्माभ्यास-  
करि निश्चत होवैहै ॥

अनेकान् अनृतान् सृजेत् ॥

ॐ ६०) अनृतान् कार्याणीत्यर्थः ॥

६१ ननु सृच्छक्तेः सत्यत्वादनेकहेतुता-  
द्विषमो दृष्टांत इत्याशंक्य पक्षान्तरमाह—

६२] यद्वा अत्र जीवगता निद्रा च  
स्वप्नः निदर्शनम् ॥ ८५ ॥

मायासहित एकब्रह्मकूं अनेकआकारयुक्त  
जगत्का हेतुपना वनैहै । ऐसें कहैहैं—

६०] सृत्तिकाकी शक्तिकी न्याई  
ब्रह्मकी शक्ति माया जो है । सो अनेक  
नाम विलक्षणअनृतनकूं सृजतीहै ॥

ॐ ६०) इहां अनृतनकूं याका कार्यनकूं ।  
यह अर्थ है ॥

६१ ननु सृत्तिकाकी शक्तिकूं सृत्तिकाके  
समानसत्तावाली होनैकरि अनेकार्थनकी  
हेतु होनैतैं औ ब्रह्मकी शक्तिकूं तौ मिथ्या  
होनैकरि अनेकनकी हेतुताके अंगीकार  
करनैतैं । यह सृत्तिकाकी शक्तिका दृष्टांत  
विषम नाम दार्ष्टांतके अननुसारी है । यह  
आशंकाकरि अन्यदृष्टांतरूप पक्षकूं कहैहैं—

६२] यद्वा इहां जीवगतनिद्रा औ  
स्वप्नरूप दृष्टांत है ॥ ८५ ॥

१३ टिप्पण ८०५ उक्त रीतिसैं सृत्तिकाउपहित-  
चेतनहीं घटका निवर्त्तउपादान है । सो पारमार्थिकसत्तावाला  
है औ घटरूपसैं परिणामकूं प्राप्त भई सृत्तिकाकी शक्ति  
व्यावहारिकसत्तावाली है । यातैं उपादानके समानसत्तावाली  
नहीं है । तातैं यह दृष्टांत विषम नहीं है । तथापि तिस  
सिद्धांतकूं नहीं जाननैहारे स्थूलदृष्टिवालेकी यह शंका है ॥

ग्रहणानंदे  
अद्वैतानंदः  
॥ १३ ॥  
भोकाः

१४५२

१४५३

१४५४

१४५५

६४

निद्राशक्तिर्यथा जीवे दुर्घटस्वप्नकारिणी ।

ब्रह्मण्येषा स्थिता माया सृष्टिस्थित्यंतकारिणी ८६

स्वप्ने वियद्गतिं पश्येत्स्वमूर्द्धच्छेदनं यथा ।

मुहूर्ते वत्सरौघं च मृतपुत्रादिकं पुनः ॥ ८७ ॥

इदं युक्तमिदं नेति व्यवस्था तत्र दुर्लभा ।

यथा यथेक्ष्यते यद्यत्तत्तद्युक्तं तथा तथा ॥ ८८ ॥

इदृशो महिमा दृष्टो निद्राशक्तेर्यदा तदा ।

सायाशक्तेरचित्योऽयं महिमेति किमद्भुतम् ॥ ८९ ॥

टीकांकः

५३६३

टिप्पणांकः

७७

६३ दृष्टांतं विशदयति (निद्रेति) —

६४] यथा जीवे निद्राशक्तिः दुर्घट-  
स्वप्नकारिणी ॥

६५ दार्ष्टान्तिकमाह —

६६] ब्रह्मणि स्थिता एषा माया  
सृष्टिस्थित्यंतकारिणी ॥ ८६ ॥

६७ दुर्घटकारितमेव दर्शयति (स्वप्ने इति) —

६८] यथा स्वप्ने वियद्गतिं । स्वमूर्द्ध-  
च्छेदनं । च मुहूर्ते वत्सरौघं । मृत-

पुत्रादिकं पुनः पश्येत् ॥ ८७ ॥

६९ स्वप्नस्य दुर्घटत्वे हेतुमाह —

७०] “इदं युक्तं । इदं न” इति  
व्यवस्था तत्र दुर्लभा । यत् यत् यथा  
यथा ईक्ष्यते । तत् तत् तथा तथा  
युक्तम् ॥ ८८ ॥

७१ उक्तमर्थं कैमुतिकन्यायेन स्पष्टयति  
(ईदृश इति) —

७२] यदा निद्राशक्तेः ईदृशः

॥ १ ॥ दृष्टांतकी स्पष्टतापूर्वक दार्ष्टान्तं ॥

६३ श्लोक ८५ उक्त दृष्टांतस्य स्पष्ट करैहैः —

६४] जैसें जीवविषै स्थित निद्रा-  
शक्ति दुर्घटस्वप्नकी करनैहारी है ।

६५ दार्ष्टान्तिकस्य कहैहैः —

६६] तैसें ब्रह्मविषै स्थित जो यह  
माया । सो जगत्के उत्पत्ति स्थिति औ  
नाशकी करनैहारी है ॥ ८६ ॥

॥ २ ॥ निद्राशक्तिकी दुर्घटकारिता ॥

६७ निद्राशक्तिकी दुर्घटकारितास्यै  
दिखावैहैः —

६८] जैसें स्वप्नविषै पुरुष आकाशमें  
अपनै गमनस्य देखताहै औ अपनै  
मस्तकके छेदनस्य देखताहै औ दोघटिका-

परिमित स्वप्नकालविषै वर्षनके  
समूहस्य देखताहै औ मरणस्य प्राप्त भये  
पुत्रआदिकस्य फेर देखताहै ॥ ८७ ॥

॥ ४ ॥ स्वप्नकी दुर्घटतामें हेतु ॥

६९ स्वप्नकी दुर्घटताविषै हेतु कहैहैः —

७०] “यह युक्त नाम घटित है । यह  
युक्त नहीं है” । ऐसा नियम तहां दुर्लभ  
है ॥ जो जो वस्तु जैसें जैसें देखियेहै ।  
सो सो वस्तु तैसें तैसें घटित है ॥ ८८ ॥

॥ ५ ॥ श्लोक ८८ उक्त अर्थकी कैमुतिकन्यायसैं  
स्पष्टता ॥

७१ श्लोक ८७ सैं उक्त अर्थस्य कैमुतिक-  
न्यायकर स्पष्ट करैहैः —

७२] जब निद्राशक्तिका श्लोक ८७

टीकांक:

५३७३

टिप्पणांक:

८१४

ईश्याने पुरुषे निद्रा स्वप्नं बहुविधं सृजेत् ।

ब्रह्मण्येवं निर्विकारे विकारान्कल्पयत्यसौ ॥९०॥

स्नानिलाग्निजलोर्व्यडलोकप्राणिशिलादिकाः ।

विकाराः प्राणिधीष्वंतश्चिच्छाया प्रतिबिंबिताः ११

ब्रह्मानंदे  
अद्वैतानंदः  
॥ १३ ॥  
श्रीकांकः

१४५६

१४५७

महिमा दृष्टः । तदा मायाशक्तेः अयं  
अचिद्यः महिमा । इति किं अद्भुतम् ८९

७३ अग्रयतमानब्रह्मनिष्ठायाः मायायाः  
जगद्धेतुत्वे दृष्टांतमाह—

७४] शायाने पुरुषे निद्रा बहुविधं  
स्वप्नं सृजेत् । एवं निर्विकारे ब्रह्मणि  
असौ विकारान् कल्पयति ॥ ९० ॥

सैं उक्त प्रकारका ऐसा महिमा नाम  
माहात्म्य देखाहै । तब मायाशक्तिका  
यह अचिद्यमहिमा है । यामैं क्या  
आश्चर्य है ? कइ बी नहीं ॥ ८९ ॥

॥१॥ ब्रह्ममें स्थित मायाकूं जगत्की हेतुतामें दृष्टांत॥

७३ प्रयत्नरहित नाम अक्रिय ऐसै ब्रह्म-  
विषै स्थित जो माया । ताकूं जगत्की  
कारणताविषै दृष्टांत कहैहैं—

७४] जैसैं शायनकूं प्रास भये जीव-  
विषै निद्रा बहुतप्रकारके स्वप्नकूं  
सृजती कहिये कल्पतीहै । ऐसैं निर्विकार  
नाम कियारहित ब्रह्मविषै यह माया बहुत-  
प्रकारके विकाररूप कार्यनकूं कल्पतीहै ९०

१४ मायाविशिष्टचेतनरूप महेश्वरतैं प्रथम अपंचीकृत  
कहिये सूक्ष्मपंचभूतनकी उत्पत्ति होवैहै । तिनतैं षोडशकला-  
स्वरूप छिन्न जो दशोद्विगु पंचप्राण औ मनरूप सूक्ष्मशरीर ताकी  
उत्पत्ति होवैहै ॥ समष्टिरूप सूक्ष्मशरीरका अभिमानी हुया  
यह महेश्वरतैं हिरण्यगर्भ औ सूत्रात्माआदिक कहियेहै ॥

सो हिरण्यगर्भ । जलप्रधानपंचकूलभूतनकूं रश्मिके सिन्ध-  
विषै उपासकनकरि अनुष्ठान किये कर्मउपासनाके सूक्ष्म-  
परिणाममय अपनैं दीर्घकूं मेरतामया । सो दीर्घ जलप्रधानपंच-

७५ मायाया सृष्ट्यान्पदार्थान्दर्शयति—

७६] स्नानिलाग्निजलोर्व्यडलोक-  
प्राणिशिलादिकाः विकाराः ॥

७७ ननु पंचभौतिकत्वेन साम्येऽपि  
केषांचिच्चेतनत्वं केषांचिज्जडत्वं कुत इत्या-  
शंक्याह—

७८] प्राणिधीषु अंतः चिच्छाया  
प्रतिबिंबिता ॥

॥ ७ ॥ जडचेतनके भेदसहित मायावचितपदार्थ ॥

७५ मायाकरि रचित पदार्थनकूं दिखावैहैं—

७६] आकाश । वायु । अग्नि । जल ।  
पृथ्वी । ब्रह्मांड । चतुर्दशलोक । जंगम-  
जीवरूप प्राणी औ शिलाआदिक-  
स्थावरजीव ये मायाके कार्यरूपविकार हैं ॥

७७ ननु सर्वचरअचरशरीरनविषै पंच-  
भूतकी कार्यताके समान हुये कितनैक शरीरन-  
कूं चेतनपना औ कितनैक शरीरनकूं जडपना  
काहेतैं है ? यह आशंकाकरि कहैहैं—

७८] प्राणिनकी बुद्धिनविषै भीतर  
चेतनकी छाया प्रतिबिम्बरूपकूं पावती-  
है ॥

भूतनके ऊपर स्थित हुया दक्षिके गठेकी न्याई भया । पीछे  
कालकरि घन औ कठिनरूप भया । सो कठिनपृथिवी भयी  
औ तिसतैं निकल्या जो सार सो महान्ब्रह्मांडगोलक भया ।  
सो कुक्कुटके अंदके तुल्य आकारवाला है औ इसविषै सप्त-  
लोककी स्थिति है ॥ शुष्कतुंडीकलकी न्याई वायुसैं ताडित  
भया सो ब्रह्मांड ब्रह्मदेवके संततररूप कालकरि कुक्कुटके  
अंदकी न्याई मेदनकूं पाया । तिसके भीतर यह सप्तलोकक  
शरीरका घातैहारा विराट्पुरुष प्रगट भया ॥ इति ॥

दशी] ॥ २ ॥ जडचेतनरूप जगत्में अनुस्यूत ब्रह्मका फलसहित निर्जगत्पना ५३८०-५४१९ ॥ ८९३

ब्रह्मानन्दे  
अद्वैतामन्दः  
॥ १३ ॥  
श्लोकः

१४५८

१४५९

चेतनाचेतनेष्वेष्टु सच्चिदानन्दलक्षणम् ।

समानं ब्रह्म भिद्येते नामरूपे पृथक् पृथक् ॥ ९२ ॥

ब्रह्मण्येते नामरूपे पटे चित्रमिव स्थिते ।

उपेक्ष्य नामरूपे द्वे सच्चिदानन्दधीर्भवेत् ॥ ९३ ॥

टीकांकः

५३७९

टिप्पणिकः

८१५

७९) प्राणिशरीरेषु अंतःकरणेषु चैतन्य-  
प्रतिबिम्बनात् चेतनत्वमितरत्र तद्भावाज्जडत्व-  
मित्यर्थः ॥ ९१ ॥

८० ननु चेतनाचेतनविभागश्चिद्रूपब्रह्मकृत  
एव किं न स्यादित्याशङ्क्य ब्रह्मणः सर्वो-  
पादानत्वेन सर्वत्र समत्वान्मैवमित्याह  
(चेतनेति) —

८१] एषु चेतनाचेतनेषु सच्चिदानन्द-  
लक्षणं ब्रह्म समानं । नामरूपे पृथक्  
पृथक् भिद्येते ॥ ९२ ॥

८२ ब्रह्मणश्चिज्जडसाधारणत्वे हेतुमाह  
(ब्रह्मणीति) —

८३] पटे चित्रं इव ब्रह्मणि एते  
नामरूपे स्थिते ॥

८४) ब्रह्मणः सर्वकल्पनाधारत्वात्सर्वगतल-  
मित्यर्थः ॥

८५ तत्कथमवगम्यत इत्याशङ्कार्या कल्पित-  
नामरूपत्यागेऽधिष्ठानं ब्रह्मावगम्यत इत्याह  
(उपेक्ष्येति) —

७९) प्राणीशरीरनविषे स्ववर्ती अंतः-  
करणनमें चेतनके प्रतिबिम्बके नाम चिदाभासके  
होनेतें चेतनपना है औ अन्यप्राणरहितशरीरन-  
विषे तिस चिदाभासके अभावतें जडपना  
है । यह अर्थ है ॥ ९१ ॥

॥ २ ॥ जडचेतनरूप जगत्में अनुस्यूत  
ब्रह्मका फलसहित निर्जगत्पना

॥ ५३८०—५४१९ ॥

॥ १ ॥ जडचेतनके विभागके ब्रह्मरचितपनेका अभाव ॥  
८० ननु चेतन औ जडका भेद जो है ।  
सो चेतनरूप ब्रह्मका कियाहीं क्युं नहीं होवैगा?  
यह आशङ्काकरि ब्रह्मकूं सर्वजडचेतनमात्रका  
उपादान होनेकरि सर्वत्र समान होनेतें इस

प्रकार वनै नहीं । ऐसैं कहैहैं—

८१] इन चेतनअचेतनविषे सच्चिदा-  
नन्दलक्षणवाला ब्रह्म समान है औ  
नामरूप भिन्नभिन्न भेदकूं कहिये  
विलक्षणताकूं पावतेहैं ॥ ९२ ॥

॥ २ ॥ ब्रह्मकूं जडचेतनविषे साधारण होनेतें हेतु ॥

८२ ब्रह्मके जडचेतनमें समानपनेविषे  
हेतुकूं कहैहैं—

८३] पटविषे चित्र जैसे कल्पित है ।  
तैसे ब्रह्मविषे यह नामरूप कल्पित हैं ॥

८४) ब्रह्मकूं सर्वकल्पनाका आधार होनेतें  
सर्वगतपना है । यह अर्थ है ॥

८५ सो सर्वगतब्रह्म किस प्रकारसे जानिये  
है ? इस आशङ्काके हुये कल्पितनामरूपके  
साग हुये अधिष्ठान ब्रह्म जानियेहैं । ऐसैं कहैहैं—

१५ जहां रज्जुविषे दशरूपनकूं किसीकूं सर्पकी । किसीकूं  
वृक्षकी जड । किसीकूं माला । किसीकूं जलधारा । इत्यादिदश-  
प्रकारकी प्राति होवै । तहां सर्पआदिककल्पितविशेष-  
अंश परस्परव्यभिचारी होनेतें भिन्नभिन्न हैं औ इंदुराख्य

रज्जुका सामान्यगुण अव्यभिचारी होनेतें सर्वविषे समान है ।  
तैसे कल्पितविशेषअंश जो नामरूप सो परस्परव्यभिचारी  
होनेतें भिन्न भिन्न हैं औ ब्रह्मके सामान्यरूप जे सच्चिदानन्द  
(अस्तित्वातिप्रिय) हैं । वे अव्यभिचारी होनेतें सर्वत्र समान हैं ॥

टीकांक:

५३८६

टिप्पणांक:

ॐ

र्जलस्थेऽधोमुखे स्वस्य देहे दृष्टेऽप्युपेक्ष्य तम् ।

तीरस्थ एव देहे स्वे तात्पर्यं स्याद्यथा तथा ॥९४॥

संहस्रशो मनोराज्ये वर्तमाने सदैव तत् ।

सर्वरूपेक्ष्यते यद्वदुपेक्षा नामरूपयोः ॥ ९५ ॥

क्षेणे क्षणे मनोराज्यं भवत्येवान्यथान्यथा ।

गतं गतं पुनर्नास्ति ऐयवहारो बहिस्तथा ॥९६॥

ब्रह्मानंदः  
अद्वैतानंदः  
॥ ९३ ॥  
श्रीकांतः

१४६०

१४६१

१४६२

८६] नामरूपे ज्ञे उपेक्ष्य सच्चिदानंद-  
धीः भवेत् ॥ ९३ ॥

८७ उक्तार्थे दृष्टांतमाह—

८८] जलस्थे अधोमुखे स्वस्य देहे  
दृष्टे अपि तं उपेक्ष्य । तीरस्थे स्वे देहे  
एव तात्पर्यं यथा स्यात् । तथा ॥

८९] नीरे अधोमुखे देहे परिदृश्यमाने-  
ऽपि तत्रादरं परित्यज्य तीरस्थे स्वदेहे  
तद्विपरीते ममत्वबुद्धिः यथा । तथा इत्यर्थः  
॥ ९४ ॥

९० इदानीं सर्वजनमसिद्धं दृष्टांततरमाह

(सहस्रश इति)—

९१] यद्यत् सहस्रशः मनोराज्ये  
वर्तमाने तत् सर्वैः सदा एव उपेक्ष्यते ।  
नामरूपयोः उपेक्षा ॥

ॐ ९१] उपेक्षा कर्तव्येति शेषः ॥ ९५ ॥

९२ प्रपंचवैचित्र्ये दृष्टांतमाह—

९३] क्षणे क्षणे अन्यथा अन्यथा  
मनोराज्यं भवति एव । गतं गतं  
पुनः न अस्ति ॥

९४ दार्ष्टान्तिकमाह (व्यवहार इति)—

९५] तथा बहिः व्यवहारः ॥ ९६ ॥

८६] नाम औ रूप इन दोनूँ ऊपेक्षा-  
करिके कहिये मिथ्यापनैसैं त्यागकरिके ।  
सच्चिदानंदब्रह्मकी बुद्धि कहिये प्रतीति  
होवैहै ॥ ९३ ॥

॥ ३ ॥ श्लोक ९३ उक्त अर्थमें दृष्टांत ॥

८७ श्लोक ९३ उक्त अर्थविषै दृष्टांत कहैहै—

८८] जैसे जलविषै स्थित जलदे-  
मुखवाले अपनैं देहके देखेहुये बी  
तिस जलगतदेहकूँ उपेक्षाकरिके तीर-  
विषै स्थित अपनैं देहविषैहीं पुरुषका  
तात्पर्य होवैहै । तैसें ॥ ९४ ॥

८९] जैसे जलविषै अधोमुखदेहके परि-  
दृश्यमान हुये बी तिस जलगतदेहविषै  
आदरकूँ परित्यागकरिके तीरविषै स्थित तिसतैं  
विपरीत ऊर्ध्वमुखवाले अपनैं देहविषै पुरुषकूँ  
जैसें ममत्वबुद्धि होवैहै । तैसें नामरूपके परि-  
दृश्यमान हुये बी तिनविषै सत्यताबुद्धिरूप

आदरकूँ छोडिके । सच्चिदानंदब्रह्मविषै अहं-  
बुद्धि होवैहै । यह अर्थ है ॥ ९४ ॥

॥ ४ ॥ सर्वजनमसिद्ध अन्यदृष्टांत ॥

९० अब सर्वजनमसिद्ध अन्यदृष्टांतकूँ कहैहै—

९१] जैसे हजारोहजार मनोराज्यके  
कहिये मंनरचित वस्तुके वर्त्तमान हुये  
बी सो सर्वजननकरि सर्वदार्हीं उपेक्षा  
करिघेहै । तैसें नामरूपकी उपेक्षा है ॥

ॐ ९१] इहां उपेक्षा कर्तव्य है । यह  
शेष है ॥ ९५ ॥

॥ ५ ॥ प्रपंचकी विचित्रतामें दृष्टांत औ सिद्धांत ॥

९२ प्रपंचकी विचित्रताविषै दृष्टांत कहैहै—

९३] क्षणक्षणविषै औरऔर-  
प्रकारका मनोराज्य होवैहीं है औ  
गया गया मनोराज्य फेर नहीं है ॥

९४ दार्ष्टान्तिककूँ कहैहै—

९५] तैसें बाह्यव्यवहार है ॥ ९६ ॥



<p>ग्रहानन्दे अद्वैतानन्दः ॥ १३ ॥ श्लोकः</p>	<p>न बाल्यं यौवने लब्धं यौवनं स्थाविरे तथा । मृतः पिता पुनर्नास्ति नायात्येव गतं दिनम् ९७ मनोराज्याद्विशेषः कः क्षणध्वंसिनि लौकिके । अतोस्मिन्भासमानेऽपि तत्सत्यत्वधियं त्यजेत् ९८ उपेक्षिते लौकिके धीर्निर्विघ्ना ब्रह्मचिंतने । नैतद्वत्कृत्रिमास्थाय निर्वहत्येव लौकिकम् ॥९९॥</p>	<p>टीकांकः ५३९६</p> <p>टिप्पणांकः ॐ</p>
--	--	---

९६ तदेव विद्वजोति (नेति)—  
९७] बाल्यं यौवने न लब्धं । तथा यौवनं स्थाविरे । मृतः पिता पुनः न अस्ति । गतं दिनं न आयाति एव ॥९७॥  
९८ द्वैतक्षणिकलक्षणसंहरति (मनो-राज्यादिति)—  
९९] क्षणध्वंसिनि लौकिके मनो-राज्यात् कः विशेषः ॥  
५४०० क्षणिकत्वसाधने प्रयोजनमाह—

१] अतः अस्मिन् भासमाने अपि तत्सत्यत्वधियं त्यजेत् ॥ ९८ ॥  
२ ननु लौकिकोपेक्षायां को लाभ इत्या-शंक्य ब्रह्मणि धीः स्थिरा भवतीत्याह (उपेक्षित इति)—  
३] लौकिके उपेक्षिते धीः ब्रह्म-चित्तने निर्विघ्ना ॥  
४ तर्हि ज्ञानिनो व्यवहारः कथमित्या-शंक्याह—

॥ ६ ॥ सिद्धांतका विवरण ॥  
९६ तिसी ९६ वें श्लोकउक्तदार्ष्टान्तिकीं वर्णन करैहैं—  
९७] बालकअवस्था यौवनविषे प्राप्त होवै नहीं । तैसें यौवन वृद्ध-अवस्थाविषे प्राप्त होवै नहीं औ मरणकू प्राप्त भया पिता फेर नहीं है औ गया जो दिन सो फेर नहीं आवताहै ॥९७॥  
॥ ७ ॥ जगत्की क्षणिकताकी समाप्ति औ ताकी क्षणिकताके साधनैमें प्रयोजन ॥  
९८ द्वैतजगत्के क्षणिकपनैकू समाप्त करैहैं—  
९९] क्षणमात्रसैं नाश होनैहारे लौकिकवाह्यव्यवहारविषे मनोराज्यतैं कौन बिलक्षणता है ? कोई बी नहीं ॥  
५४०० जगत्के क्षणिकपनैके साधनैविषे प्रयोजन करैहैं—

१] यातैं इस प्रपंचके भासमान होते बी तिसविषे सत्यताकी बुद्धिकू त्याग करना ॥ ९८ ॥  
॥ ८ ॥ लौकिकी उपेक्षामैं ब्रह्मबुद्धिकी स्थिरता-रूप लाभ औ ऐसैं हुये ज्ञानीके व्यवहारका संभव ॥  
२ ननु लौकिकवाह्यव्यवहारकी उपेक्षाके हुये क्या लाभ होवैहै ? यह आशंकाकरि लौकिकी उपेक्षाके हुये ब्रह्मविषे बुद्धि स्थिर होवैहै यह लाभ है । ऐसैं कहैहैं—  
३] लौकिकवाह्यप्रपंचके उपेक्षाके विषय भये । बुद्धि ब्रह्मचित्तनविषे निर्विघ्न कहिये स्थिर होवैहै ॥  
४ जब जगत्की उपेक्षा भई । तब ज्ञानीका व्यवहार कैसैं होवैगा ? यह आशंकाकरि कहैहैं—

टीकांकः

५४०५

टिप्पणांकः

८१६

प्रवहत्यपि नीरेऽधः स्थिरा प्रौढशिला यथा ।

नामरूपान्यथात्वेऽपि कूटस्थं ब्रह्म नान्यथा १००

निश्छिद्रे दर्पणे भाति वस्तुगर्भं वृहद्वियत् ।

सच्चिद्वने तथा नानाजगद्गर्भमिदं वियत् ॥१०१॥

ब्रह्मानंदे  
अद्वैतानंदः  
॥ १३ ॥  
श्रीकांकः

१४६६

१४६७

५] नटवत् कूत्रि आस्थाय लौकिकं  
निर्वहति एव ॥ ९९ ॥

६ ननु ज्ञानिनो व्यवहाराभ्युपगमे  
विकारित्वं प्रसज्येत्याशंक्य बुद्धौ व्यवहार-  
वत्यामपि तत्साक्ष्यात्मा निर्विकारः । इति  
सदृष्टांतमाह (प्रवहतीति) —

७] नीरे प्रवहति अपि अधः प्रौढ-  
शिला यथा स्थिरा । नामरूपान्यथात्वे

अपि कूटस्थं ब्रह्म अन्यथा न ॥

८) उदके उपरि प्रवहत्यपि अधः  
स्थिता प्रौढा शिला यथा न चलति ।  
तथा एवं बुद्धौ संसरत्यामपि न ज्ञानी  
संसरतीत्यर्थः ॥ १०० ॥

९ नन्वखंडे ब्रह्मणि तद्विलक्षणस्य जगतः  
कथमवभासनमित्याशंक्य निश्छिद्रे दर्पणे  
सावकाशवस्तुनो यथा भानं तद्वदित्याह —

५] नटकी नाम वेषधारीकी न्याई  
ज्ञानी कूत्रिमआस्थायै कहिये कल्पित-  
सत्यबुद्धितैं लौकिकव्यवहारकू निर्वीह  
करताहै ॥ ९९ ॥

॥ ९ ॥ ज्ञानीकू व्यवहार होते साक्षीआत्माकी  
निर्विकारतामैं दृष्टांत ॥

६ ननु ज्ञानीकू व्यवहारके अंगीकार  
हुये विकारीपना प्राप्त होवैगा । यह आशंकाकरि  
बुद्धिकू व्यवहारवाली होते बी तिस बुद्धिका  
साक्षी आत्मा निर्विकार है । ऐसैं दृष्टांतसहित  
कहैहैः —

७] जैसे जलके बहतेहुये बी नीचे  
स्थित जो बड़ीशिला सो स्थिर है ।  
तैसें नामरूपके अन्यथाभावके हुये

बी कूटस्थ नाम निर्विकार जो ब्रह्म । सो  
अन्यथा होवै नहीं ॥

८) जलके ऊपर बहतेहुये बी तिसके  
नीचे स्थित जो प्रौढशिला है सो जैसें हिलती  
नहीं । ऐसैं बुद्धिकू व्यवहार करतेहुये बी  
ज्ञानी ब्रह्मात्मारूप होनेतैं व्यवहार करता  
नहीं । यह अर्थ है ॥ १०० ॥

॥ १० ॥ अखंडब्रह्ममें तिसतैं विलक्षण जगत्के  
भानमें दृष्टांत ॥

९ ननु अखंडब्रह्मविषै तिस ब्रह्मतैं विपरीत  
जगत्का भासना कैसें होवैहै ? यह आशंका  
करि निश्छिद्र दर्पणविषै जैसें अवकाशसहित  
वस्तुका भान होवैहै । तैसें अखंडब्रह्मविषै  
तिसतैं विलक्षण जगत्का भान होवैहै । ऐसैं  
कहैहैः —

१९ जैसें नट अपने उदरके सरणार्थ व्याघ्रके वेषकू  
धारिके घालकनकू भय करताहै परंतु तिसकू किसीके भक्ष-  
णकी इच्छा नहीं है औ स्त्रीके वेषकू धारिके “ मैं स्त्री हूं ”  
ऐसैं कथन करताहुया बी अपनेकू स्त्री भाविके भर्ताकी इच्छा  
करता नहीं है । किंतु यह उपरसैं दिखावताहै । तैसें ज्ञानी देह-  
इंद्रियमनकरि “ मैं भयुष्य हूं । ब्राह्मण हूं । देखताहूं ।

सुनताहूं । कर्ताहूं । भोक्ता हूं । सुखी हूं । दुःखीहूं । जानता-  
हूं । न जानताहूं ” इत्यादिआध्यात्मिकव्यवहार उपरसैं करता  
हुया बी अंतरविषै असंग निर्विकार कर्तृत्वादियमरहित  
प्रत्यक्षब्रह्मस्वरूप आपकू मानताहै । यातैं व्यवहार करता-  
हुया बी ज्ञानी निर्विकार है ॥

ब्रह्मानन्दे  
अद्वैतानन्दः  
॥ १३ ॥  
श्रीकांकः

१४६८

१४६९

अद्वैद्या दर्पणं नैव तदंतस्थेक्षणं तथा ।

अमत्वा सच्चिदानंदं नामरूपमतिः कुतः ॥१०२॥

प्रथमं सच्चिदानंदे भासमानेऽथ तावता ।

बुद्धिं नियम्य नैवोर्ध्वं धारयेन्नामरूपयोः ॥१०३॥

टीकांकः

५४१०

टिप्पणांकः

८१७

१०] निदिच्छद्रे दर्पणे वस्तुगर्भं बृहत्  
वियत् भाति । तथा सच्चिदने नाना-  
जगद्गर्भं इदं वियत् ॥ १०१ ॥

११ नन्वदृश्ये ब्रह्मणि कथं जगत्प्रतीति-  
रित्याशंक्य सच्चिदानंदप्रतीतिपुरःसरमेव  
जगत्प्रतीतिरिति सट्टांतमाह (अद्वैतेति)—

१२] दर्पणं अद्वैद्या तदंतस्थेक्षणं न  
एव । तथा सच्चिदानंदं अमत्वा नाम-  
रूपमतिः कुतः ॥ १०२ ॥

१०] अवकाशसैं रहित दर्पणविषे  
जैसैं घटादिवस्तु हैं गर्भविषे जाके ऐसा  
बडाआकाश भासताहै । तैसैं सत्-  
चिदूघनब्रह्मविषे पृथ्वीआदिअनेक-  
जगत् हैं गर्भविषे जाके ऐसा यह  
आकाश भासताहै ॥ १०१ ॥

॥ ११ ॥ अदृश्यब्रह्मविषे जगत्प्रतीतिमें दृष्टांत ॥

११ ननु अदृश्यब्रह्मविषे कैसैं जगत्की  
प्रतीति होवैहै ? यह आशंकाकरि सत्चित्-  
आनंद जो अस्तिभातिमिय ताकी प्रतीति-  
पूर्वकहीं जगत्की प्रतीति होवैहै । ऐसैं दृष्टांत-  
सहित कहैहैं:—

१२] जैसैं दर्पणकूं न देखिके तिस  
दर्पणके भीतर स्थितवस्तुरूप प्रतिबिम्बका  
देखना नहीं होवैहै । तैसैं सत् चित्  
आनंदरूप ब्रह्मकूं न मानिके नाम न

१३ ननु नामरूपयोरपि भासमानत्वात्कथं  
निर्विषयब्रह्मप्रतीतिरित्याशंक्य तद्वदुपाय-  
माह (प्रथममिति)—

१४] प्रथमं सच्चिदानंदे भासमाने  
अथ तावता बुद्धिं नियम्य ऊर्ध्वं नाम-  
रूपयोः न एव धारयेत् ॥

१५] सच्चिदानंदे ब्रह्मणि कल्पितनाम-  
रूपात्मके प्रपंचे सच्चिदानंदमात्रं बुद्ध्या गृहीत्वा  
नामरूपयोः बुद्धिं न धारयेत् ॥ १०३ ॥

निश्चयकरिके नामरूपकी बुद्धि कहाँसैं  
होवैगी ? किसी कारणसैं वी होवै नहीं ॥१०२

॥ १२ ॥ नामरूपके भासमान हुये निर्विषय-  
ब्रह्मकी प्रतीतिका उपाय ॥

१३ ननु नामरूपकूं वी भासमान होनैतैं  
निर्विषय नाम निष्प्रपंचब्रह्मकी प्रतीति कैसैं  
होवैहै ? यह आशंकाकरि तिस ब्रह्मकी  
प्रतीतिके उपायकूं कहैहैं:—

१४] प्रथम सच्चिदानंदब्रह्मके भास-  
मान हुये अनंतर तितनैकरि बुद्धिकूं  
नियमनकरिके कहिये ग्रहणकरिके पीछे  
नामरूपविषे बुद्धिकूं धारना नहीं ॥

१५] सच्चिदानंदरूप ब्रह्मविषे कल्पित जो  
नामरूपमय प्रपंच है । तिसविषे सच्चिदानंद-  
मात्रकूं बुद्धिसैं ग्रहणकरिके नामरूपविषे  
बुद्धिकूं धारण करना नहीं ॥ १०३ ॥

टीकांकः ५४१६	<p>एवं च निर्जगद्ब्रह्म सच्चिदानंदलक्षणम् ।  अद्वैतानंद एतस्मिन्विश्राम्यंतु जनाश्चिरम् ॥१०४॥  ब्रह्मानंदाभिधे ग्रंथे तृतीयोऽध्याय ईरितः ।  अद्वैतानंद एव स्याज्जगन्मिथ्यात्वचितया ॥१०५॥  ॥ इति श्रीपंचदश्यां ब्रह्मानंदे अद्वैतानंदः ॥ ३ ॥ १३ ॥</p>	<p>ब्रह्मानंदः  अद्वैतानंदः  ॥ १३ ॥  श्रीकांकः  १४७०  १४७१</p>
-----------------	--	--

१६ फलितमाह—

१७] एवं च निर्जगत् ब्रह्म सच्चिदानंदलक्षणं एतस्मिन् अद्वैतानंदे जनाः चिरं विश्राम्यंतु ॥

ॐ १७] एवं च सति निर्जगद्ब्रह्म सच्चिदानंदलक्षणं भवतीत्यर्थः ॥ १०४ ॥

१८ इदानीमध्यायार्थमुपसंहरति—

१९] ब्रह्मानंदाभिधे ग्रंथे तृतीयः

॥ १९ ॥ फलितका कथन ॥

१६ फलितार्थकं कहैहैः—

१७] ऐसैं कियेहुये निर्जगद्ब्रह्म सच्चिदानंदलक्षणवाला सिद्ध होवैहै ॥ इस अद्वैतानंदविषै जिज्ञासुजन चिर कहिये बहुतकालपर्यंत विश्रामकूं पावहू ॥ १०४ ॥

ॐ १७] ऐसैं हुये निष्पंचब्रह्म सच्चिदानंदलक्षणवाला सिद्ध होवैहै । यह अर्थ है ॥

॥ १४ ॥ अध्यायके अर्थकी समाप्ति ॥

१८ अब अध्याय जो अद्वैतानंदनामक-

नाशतै प्रतिविधिविषै सत्यताकी बुद्धि निवर्त होवैहै । परंतु दर्पण औ चित्रकी सभिधिरूप-प्रतिवर्ततै बाधित भये विक्षेपहेतु-शक्तिके सद्भावतै प्रतिविबकी प्रतीति होवैहै । तहां जैसैं

अध्यायः ईरितः । जगन्मिथ्यात्व-चितया अद्वैतानंदः एव स्यात् ॥१०५॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीभारती-तीर्थविद्यारण्यमुनिवर्यकिकरेण श्रीराम-कृष्णाख्यविदुषा विरचिते ब्रह्मानंदे अद्वैतानंदो नाम तृतीयोऽध्यायः ॥ ३ ॥ १३ ॥

त्रयोदशप्रकरण ताके अर्थकूं समाप्त करैहैः—

१९] ब्रह्मानंदनामग्रंथविषै जो तृतीयअध्याय कहा । सो जगत्के मिथ्यापनैका विचारकरि अद्वैतानंद-हीं होवैहै ॥ १०५ ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्य बाजुसर-स्वतीपूज्यपादशिष्य पीतांबरशर्मविदुषा विरचिता पंचदश्या ब्रह्मानंदगताद्वैता-नंदस्य तत्त्वप्रकाशिकाख्या व्याख्या समाप्ता ॥ ३ ॥ १३ ॥

मुख । प्रतीयमानप्रतिबिंबका अनादरकरिके दर्पणविषै बुद्धिकूं धारताहै । तैसैं प्रतीयमाननामरूपका अनादरकरिके सच्चिदानंदमानविषै बुद्धिकूं स्थिर करना ॥



## ॥ श्रीपंचदशी ॥

॥ अथ ब्रह्मानंदे विद्यानंदः ॥

॥ चतुर्थोऽध्ययः ॥ ४ ॥

ब्रह्मानंदे  
विद्यानंदः  
॥ १४ ॥  
टीकांकः  
१४७२

योगेनात्मविवेकेन द्वैतमिथ्यात्वचितया ।  
ब्रह्मानंदं पश्यतोऽथ विद्यानंदो निरूप्यते ॥ १ ॥

टीकांकः  
५४२०  
टिप्पणीकः  
ॐ

## ॥ ॐ श्रीपंचदशी ॥

॥ अथ ब्रह्मानंदे विद्यानंदः ॥ १४ ॥

चतुर्थोऽध्यायः ॥ ४ ॥

॥ भापाकर्त्ताकृतमंगलाचरणम् ॥

श्रीमत्सर्वशुक्लं नत्वा पंचदश्या नृभापया ।  
विद्यानंदस्य संकुर्वे व्याख्यां तत्त्वप्रकाशिकाम् ॥

२० इदानीं वृत्तवर्तिष्यमाणयोर्ग्रन्थयोः  
संबंधमाह—

## ॥ ॐ श्रीपंचदशी ॥

॥ अथ श्रीब्रह्मानंदगत विद्यानंदकी

तत्त्वप्रकाशिकान्याख्या ॥ १४ ॥

॥ भापाकर्त्ताकृत मंगलाचरण ॥

टीका—श्रीयुक्त सर्वशुक्लं नमनकरिके  
श्रीपंचदशीके विद्यानंदनामप्रकरणकी तत्त्व-  
प्रकाशिकानामन्याख्याकूं नरभापासैं मैं करूं-  
हूं ॥ १ ॥

॥ १ ॥ विद्यानंदके स्वरूपपूर्वक  
तिसकरि निवर्त्त करनैयोग्य

दुःखका विभाग

॥ ५४२०—५४५२ ॥

॥ १ ॥ विद्यानंदका स्वरूप औ  
ताका अवांतरभेद

॥ ५४२०—५४२७ ॥

॥ १ ॥ पूर्व औ पीछेके ग्रंथका संबंध ॥

२० अब ११ नैं प्रकरणसैं गत औ १४ नैं  
प्रकरणसैं नके ग्रंथनके संबंधकूं कहैंहैं—

\* विद्या ओ तत्त्वज्ञान तासैं आभिर्यावकूं पावैंहैंहरे चतुः । दका प्रतिपादक प्रकरण ॥

टीकांकः ५४२१	विषयानन्दवद्विद्यानन्दो धीवृत्तिरूपकः । दुःखाभावादिरूपेण प्रोक्त एष चतुर्विधः ॥ २ ॥ दुःखाभावश्च कामासिः कृतकृत्योहमित्यसौ । प्राप्तप्राप्योहमित्येव चातुर्विध्यमुदाहृतम् ॥ ३ ॥	ब्रह्मानन्दे विद्यानन्दः ॥ १४ ॥ श्लोकांकः १४७३ १४७४
-----------------	---	--

२१] योगेन आत्मविवेकेन द्वैत-  
मिथ्यात्वचित्तया ब्रह्मानन्दं पश्यतः  
अथ विद्यानन्दः निरूप्यते ॥ २ ॥

२२ विद्यानन्दस्वरूपमाह—

२३] विषयानन्दवत् विद्यानन्दः  
धीवृत्तिरूपकः ॥

२४ तस्यावर्तारभेदमाह—

२५] दुःखाभावादिरूपेण एषः  
चतुर्विधः प्रोक्तः ॥ २ ॥

२६ चातुर्विध्यमेव दर्शयति—

२७] दुःखाभावः च कामासिः  
“अहं कृतकृत्यः” इति असौ “अहं  
प्राप्तप्राप्यः” इति एव चातुर्विध्यं  
उदाहृतम् ॥ ३ ॥

२१] योगकरि औ आत्माके विवेक-  
करि औ द्वैतके कहिये प्रपंचके मिथ्या-  
पनैके चित्तनकरि ब्रह्मानन्दकं साक्षात्  
करनैहारे विद्वानकूं उदय होवैहै जो  
विद्यानन्द । सो अब इस १४ वें प्रकरणविषे  
निरूपण नाम प्रतिपादन करियेहैं ॥ १ ॥

॥ २ ॥ विद्यानन्दका स्वरूप औ ताके बीचके  
भेदकी प्रतिज्ञा ॥

२२ विद्यानन्दके स्वरूपकूं कहैहैं—

२३] विषयानन्दकी न्याई विद्या-  
नन्द धी बुद्धिवृत्तिरूप है ॥

२४ तिस विद्यानन्दके अवर्तारभेदकूं  
कहैहैं—

२५] दुःखके अभावआदिकरूप-  
करि कहिये स्वरूपके भेदकरि यह विद्यानन्द  
व्यारीप्रकारका कछाहै ॥ २ ॥

॥ ३ ॥ विद्यानन्दके बीचके व्यारीभेदका स्वरूप ॥

२६ विद्यानन्दके चतुर्विधपनैकूंहीं दिखावैहैं—

२७] (१) दुःखका अभाव औ (२)  
कामासि नाम सर्वभोगनकी प्राप्तिरूप पूर्ण-  
कामता औ (३) “अहं कृतकृत्य हूँ” इस  
आकारवाला यह कृतकृत्यपना औ (४)  
“अहं प्राप्तप्राप्य हूँ” इस आकारवाला यह  
प्राप्तप्राप्यपना । इस भेदकरि यह विद्या-  
नन्दका चतुर्विधपना कछाहै ॥ ३ ॥

१८ यद्यपि पूर्व ब्रह्मानन्दगतयोगानन्दप्रकरणके ८७ वें  
श्लोकउपकारसे ब्रह्मानन्द सासनानन्द औ विषयानन्द-  
भेदतैं आनन्द तीनप्रकारकाहैं है । इनतैं अन्यआनन्द  
वहीं है । यह प्रतिज्ञा करीहै औ तहां विद्यानन्दकूं बुद्धिवृत्ति-  
रूप होनैकरि विषयानन्दके अंतर्गत गिन्याहै । तथापि  
विचारकरि देखिये ती विद्यानन्द जो है सो तिन आनन्दनतैं  
भिन्न चतुर्थ विलक्षणानन्द है । काहेतैं विषयानन्दका अनुभव  
तो पूर्व ब्रह्मासैं आदिउके कीटपर्यंत जंतुनके अनेकजन्म-  
विषे कियाहै औ तैसं सुषुप्तिगतब्रह्मानन्दका औ तृष्णीस्थिति-

गतवासनानन्दका अनुभव बी अनेकजन्मगतसुषुप्ति औ  
तृष्णीस्थितिविषे कियाहै । परंतु विद्यानन्दका अनुभव पूर्व  
कदाचित् किया नहीं । किंतु इस ज्ञानीशरीरविषेई करियेहै ।  
यातैं सो विद्यानन्द विलक्षणआनन्द है ॥ निरावरण । परिपूर्ण ।  
सत्त्विक जो आनन्द । सो विलक्षणआनन्द कहियेहै । सोई  
विद्यानन्द है ॥ इस विलक्षणानन्दके लक्षणकी परीक्षा  
औसुंदरविज्ञासकी विषयव्यंग्यकी रहस्यदीपिकाविषे हमनैं  
लिखीहै । यातैं इहां नहीं लिखी ॥

महानंदे  
विधानंदः  
॥ १४ ॥  
शोकांतः

१४७५

१४७६

१४७७

ऐहिकं चामुष्मिकं चेत्येवं दुःखं द्विधेरितम् ।

निवृत्तिमैहिकस्याह बृहदारण्यकं वचः ॥ ४ ॥

आत्मानं चेद्विजानीयादयमस्मीति पूरुषः ।

किमिच्छन्कस्य कामाय शरीरमनुसंज्वरेत् ॥ ५ ॥

जीवात्मा परमात्मा चेत्यात्मा द्विविध ईरितः ।

चित्तादात्म्याग्निभिर्देहैर्जीवः सन्भोक्तृतां व्रजेत् ६

टीकांतः

५४२८

टिप्पणांतः

ॐ

२८ निवर्त्तनीयं दुःखं विभजते—

२९] ऐहिकं च आमुष्मिकं च इति एवं दुःखं द्विधा ईरितम् ॥

३० ऐहिकस्य निवृत्तिर्बृहदारण्यकवाक्ये-  
नोच्यत इत्याह (निवृत्तिमिति)—

३१] ऐहिकस्य निवृत्तिं बृहदारण्यकं वचः आह ॥ ४ ॥

३२ तच्छ्रुतिवाक्यं पठति (आत्मान-  
मिति)—

३३] पूरुषः आत्मानं “अयं अस्मि”  
इति चेत् विजानीयात् । किं इच्छन्  
कस्य कामाय शरीरं अनुसंज्वरेत् ॥५॥

३४ आत्मनि शोकसंबंधं दर्शयितुं तज्ज्ञे-  
माह—

३५] जीवात्मा च परमात्मा इति  
आत्मा द्विविधः ईरितः ॥

३६ आत्मनो जीवत्वे निमित्तमाह (चित्ता-  
दात्म्यादिति)—

॥ २ ॥ विद्याकरि निवर्त्त करनैयोग्य  
आत्मभेदसहित दुःखका स्वरूप

॥ ५४२८-५४५२ ॥

॥ १ ॥ निवर्त्तनीय दुःखका विभाग औ विद्यासैं  
इसलोकके दुःखकी निवृत्तिमैं बृहदारण्यकके  
वाक्यकी संमति ॥

२८ निवर्त्त करनैयोग्य दुःखकूं विभाग  
करैहैंः—

२९] इसलोकसंबंधी औ परलोक-  
संबंधी भेदतैं दुःख दोप्रकारका कइयाहै ॥

३० ऐहिककी निवृत्ति बृहदारण्यक-  
उपनिषद्के वाक्यकरि कहियेहैं ऐसैं कहैहैंः—

३१] इसलोकके दुःखकी निवृत्तिकूं  
बृहदारण्यकका वाक्य कहताहै ॥ ४ ॥

॥ २ ॥ तिस चतुर्थश्लोकउक्तश्रुतिवाक्यका पठन ॥

३२ तिस सारेवृत्तिदीपविषै व्याख्यान  
किये बृहदारण्यकश्रुतिके वाक्यकूं पठन करैहैंः—

३३] पूरुष आत्माकूं “यह मैं हूं” ऐसैं  
जब जानै तब किस भोग्यकूं इच्छताहुया  
किस भोक्ताके कामअर्थ कहिये भोगअर्थ  
शरीरके पीछे ऊँचर जो संताप ताकूं पावै ?  
नहीं पावै । यह अर्थ है ॥ ५ ॥

॥ ३ ॥ आत्मामैं शोकसंबंधके दिखावनैकूं  
आत्माका भेद औ आत्माके जीवपनैमैं निमित्त ॥

३४ आत्माविषै शोकके संबंधके दिखावनै-  
कूं तिस आत्माके भेदकूं कहैहैंः—

३५] जीवात्मा औ परमात्मा इस  
भेदतैं आत्मा दोप्रकारका कइयाहै ॥

३६ आत्माके जीवपनैविषै निमित्त कहैहैंः—

<p>टीकांकः ५४३७</p> <p>टिप्पणांकः ॐ</p>	<p>परात्मा सच्चिदानंदस्तौदात्म्यं नामरूपयोः । गत्वा भोग्यत्वमापन्नस्तद्विवेके तु नोभयम् ॥ ७ ॥</p> <p>भोग्यमिच्छन्भोक्तुरर्थे शरीरमनुसंज्वरेत् । ज्वरास्त्रिषु शरीरेषु स्थिता न त्वात्मनो ज्वराः ८ ॥</p>	<p>ग्रन्थानंदे विद्यानंदः ॥ १४ ॥ श्लोकः १४७८ १४७९</p>
---	---	---

३७] त्रिभिः देहैः चित्तादात्म्यात् जीवः सन् भोक्तृतां व्रजेत् ॥

३८] चैतन्यस्य स्थूलसूक्ष्मकारणरूपैः त्रिभिः शरीरैः तादात्म्यभ्रमे सति चित्तो भोक्तृत्वं भवति स भोक्ता "जीवः" इत्युच्यते ॥ ६ ॥

३९] इदानीं परमात्मनः स्वरूपमाह—

४०] परात्मा सच्चिदानंदः ॥

४१] तस्य भोग्यरूपत्वापत्तिप्रकारमाह (तादात्म्यमिति)—

४२] नामरूपयोः तादात्म्यं गत्वा भोग्यत्वम् आपन्नः ॥

४३] नामरूपकल्पनाधिष्ठानत्वेन तत् तादात्म्यं प्राप्य भोग्यत्वं अश्रुत इत्यर्थः ॥

४४] भोक्तृत्वाद्यभावे कारणमाह—

४५] तद्विवेके तु उभयं न ॥

४६] ताभ्यां शरीरत्रयजगद्भ्यां विवेके भेदज्ञाने जाते सति नोभयं भोक्तृभोग्य-रूपं नास्तीत्यर्थः ॥ ७ ॥

४७] उक्तमर्थं विवृणोति (भोग्यमिति)—

४८] भोक्तुः अर्थे भोग्यं इच्छन् शरीरं अनुसंज्वरेत् । ज्वराः त्रिषु शरीरेषु स्थिताः । आत्मनः तु ज्वराः न ॥ ८ ॥

३७] तीनदेहनके साथी चेतनके तादात्म्यतै चेतनरूप आत्मा जीव हुआ भोक्तापनैक पावता है ॥

३८] चैतन्यके स्थूल सूक्ष्म औ कारणरूप तीनशरीरनके साथी एकताके भ्रमके हुये चेतनक भोक्तापना होवै है । सो भोक्ता "जीव" ऐसै कहिये है ॥ ६ ॥

॥ ७ ॥ परमात्माका स्वरूप औ ताकूं भोग्य-रूपताकी प्राप्तिप्रकार औ भोक्तृत्व-आदिकके अभावके कारण ॥

३९] अब परमात्माके स्वरूपकूं कहै है—

४०] परमात्मा सच्चिदानंदस्वरूप है ॥

४१] तिस परमात्माकूं भोग्यरूपताकी प्राप्तिप्रकारकूं कहै है—

४२] सो परमात्मा नाम औ रूपविषै तादात्म्यकूं पायके भोग्यरूपताकूं प्राप्त भया है ॥

४३] नामरूपकी कल्पनाका अधिष्ठान

होनेकरि तिन नामरूपसै एकताके भ्रमकूं पायके भोग्यपनैकूं पावता है । यह अर्थ है ॥

४४] भोक्तापनैआदिकके कहिये भोक्ता-भोग्यपनैरूप धर्मके अभावविषै कारण कहै है—

४५] तिनतै विवेक कियेहुये दोनूं नहीं है ॥

४६] तिन तीनशरीर औ जगत्तै भेद-ज्ञानरूप विवेकके किये हुये भोक्ता औ भोग्यरूप दोनूं नहीं है । यह अर्थ है ॥ ७ ॥

॥ ९ ॥ श्लोक ७ उक्त अर्थका विवरण ॥

४७] पांचवेश्लोकसै उक्त अर्थकूं वर्णन कहै है—

४८] भोक्ताके अर्थ भोग्यकूं कहिये योगसामग्रीरूप विषयकूं इच्छताहुया शरीरके पीछे ज्वरकूं पावता है । वे ज्वर तीनशरीरनविषै स्थित हैं । आत्माकूं विषय करनेहारे ज्वर नहीं है ॥ ८ ॥



महानन्दे  
विश्रान्तः  
॥ १४ ॥  
टीकांकः

१४८०

१४८१

व्याधयो धातुवैषम्ये स्थूलदेहे स्थिता ज्वराः ।

कौमकोधादयः सूक्ष्मे द्वयोर्वीजं तु कारणे ॥ ९ ॥

अद्वैतानन्दमार्गेण परात्मनि विवेचिते ।

अपश्यन्वास्तवं भोग्यं किं नामच्छेत्परात्मवित् १०

टीकांकः

५४४९

टिप्पणांकः

८१९

४९ कस्मिन् शरीरे को ज्वर इत्या-  
शङ्क्य स्थूलदेहे विद्यमानान्ज्वरान् दर्शयति  
(व्याधय इति) —

५०] धातुवैषम्ये व्याधयः स्थूलदेहे  
स्थिताः ज्वराः ॥

५१ लिंगदेहकारणदेहगतान् ज्वरानाह—

५२] कामक्रोधादयः सूक्ष्मे । द्वयोः  
बीजं तु कारणे ॥ ९ ॥

॥ १ ॥ तीनशरीरगतज्वरका विभाग ॥

४९ कौन शरीरविषे कौनसा ज्वर है ?  
यह आशंकाकरिके स्थूलदेहविषे विद्यमान  
ज्वरनकूँ दिखावैहैंः—

५०] धातु जो कफ वात पित्त तिनकी  
विषमताके हुये जो रोग होवैहैं वे स्थूल-  
देहविषे स्थित ज्वर हैं ॥

५१ लिंगदेह औ कारणदेहगत ज्वरनकूँ  
कहैहैंः—

५२] कामक्रोधआदिक जे हैं । वे  
सूक्ष्मदेहविषे स्थित ज्वर हैं औ स्थूल औ  
सूक्ष्मदेहगत दोनूँ ज्वरनका जो बीज कहिये  
संस्कार है । सो तौ कारणदेहविषे स्थित  
ज्वर है ॥ ९ ॥

५३ इदानीमुदाहृतश्रुतितात्पर्यकथनव्या-  
जेन पूर्वोक्तमेवार्थं विशदयति—

५४] अद्वैतानन्दमार्गेण परात्मनि  
विवेचिते भोग्यं वास्तवं अपश्यन्  
परात्मवित् किं नाम इच्छेत् ॥

५५] तृतीयाध्यायोक्तप्रकारेण मायार्थ-

॥ २ ॥ विद्यानन्दका (१) दुःखनिवृत्ति  
औ (२) सर्वकामकी प्राप्तिरूप  
अवांतरभेद ॥ ५४५३-५५३१ ॥

॥ १ ॥ दुःखका अभाव ॥ ५४५३-५४७० ॥

॥ १ ॥ पूर्वोक्तकी स्पष्टता ॥

५३ अब पंचमश्लोकविषे उदाहरणकरी  
श्रुतिके तात्पर्यके कथनके विषयके पूर्वोक्त-  
अर्थकूँहीं कहिये आत्मानन्द औ अद्वैतानन्दकूँहीं  
स्पष्ट करैहैंः—

५४] उक्तअद्वैतानन्दमार्गकरि पर-  
मात्माके विवेचन कियेहुये भोग्य-  
जगतकूँ वास्तव न देखताहुया परात्म-  
वित् नामतत्त्ववित् किस भोग्यकूँ इच्छता  
है ?

५५] अद्वैतानन्दनामक तृतीयअध्याय-

१९ शानीकूँ भोग्यविषयके अभावतैं जो भोग्यनतैं  
इच्छाका अभाव है । तिसका विशेषकरि निरूपण देखो

तुतिदीपगत १३७-१९१ श्लोकनिषे ॥

टीकांकः

५४५६

टिप्पणांकः

८२०

आत्मानंदोक्तरीत्यास्मिन् जीवात्मन्यवधारिते ।

भोक्ता नैवास्ति कोऽप्यत्र शरीरे तु ज्वरः कुतः ११

पुण्यपापद्वये चिंता दुःखमामुष्मिकं भवेत् ।

प्रथमाध्याय एवोक्तं चिंता नैनं तपेदिति ॥ १२ ॥

ब्रह्मानंदे  
विद्यानंदः  
॥ १४ ॥  
टीकांकः

१४८२

१४८३

नामरूपाभ्यां सच्चिदानंदे परमात्मनि  
विवेचिते भेदेन ज्ञाते सति । “सर्वं प्रपंचं  
मिथ्या” इति जानन् किं नाम भोग्य-  
मिच्छति ॥ १० ॥

५६ ततः पूर्वाध्यायोक्तरीत्या जीवात्म-  
स्वरूपे असंगकूटस्थचैतन्यरूपे निश्चिते सति  
कामयितुरभावात् ज्वरादिसंबंधो नास्तीत्याह-

५७] आत्मानंदोक्तरीत्या अस्मिन्  
जीवात्मनि अवधारिते अत्र शरीरे

कः अपि भोक्ता न एव अस्ति । तु  
ज्वरः कुतः ॥ ११ ॥

५८ इदानीमाहुष्मिकं ज्वरं दर्शयति—

५९] पुण्यपापद्वये चिंता आहु-  
ष्मिकं दुःखं भवेत् ॥

६० तस्याभावः प्रथमाध्याये निरूपित  
इत्याह—

६१] प्रथमाध्याये एव “एनं चिंता  
न तपेत्” इति उक्तम् ॥ १२ ॥

विषै उक्तप्रकारकरि मायाके कार्य नाम औ  
रूपतै सच्चिदानंदरूप परमात्माके भेदकरि  
जानैहुये “सर्वप्रपंच मिथ्याहै” ऐसैं जानता-  
हुया तत्त्ववित किस प्रसिद्धभोग्यकू इच्छताहै?  
किसीकू बी नहीं ॥ १० ॥

॥ २ ॥ ज्ञानीकू ज्वरादिकके संबंधका अभाव ॥

५६ तिस अद्वैतानंदतै पूर्व आत्मानंद-  
अध्यायविषै उक्त रीतिकरि जीवात्माके स्वरूप-  
के असंग निर्विकार चैतन्यरूप निश्चय किये  
हुये कामना करनेहारके अभावतै ज्वर-  
आदिकका संबंध नहीं है । ऐसैं कहैहैं—

५७] आत्मानंदनामद्वादक्षप्रकरणविषै  
उक्त रीतिकरि इस जीवात्माके  
निश्चय कियेहुये इस शरीरविषै कोई  
बी भोक्ता नहीं है । तौ ज्वर कहाँसैं  
होवैगा! ॥ ११ ॥

॥ ३ ॥ इसलोकका ज्वर औ अद्वैतानंदनामक  
तृतीयअध्यायतै किये दुःखअभावके  
निरूपणका कथन ॥

५८ अब परलोकसंबंधी ज्वर जो ताप  
तारू दिखावैहैं—

५९] पुण्य औ पाप इन दोनोंविषै जो  
चिंता है। तो परलोकसंबंधी दुःख नाम  
ज्वर होवैहै ॥

६० तिस पुण्यपापकी चिंतारूप परलोक-  
संबंधी दुःखका अभाव प्रथमअध्याय योगानंद  
नाम ११ वें प्रकरणविषै निरूपण कियाहै ।  
ऐसैं कहैहैं—

६१] प्रथमअध्यायविषैहैं “इस  
ज्ञानीकू चिंता तपावती नहीं” ऐसैं  
ब्रह्मानंदगत योगानंदके ५-९ वें श्लोकविषै  
कह्याहै ॥ १२ ॥

महानंदे विद्यानंदः ॥ १४ ॥ श्रीकांकः	यथा पुष्करपर्णेऽस्मिन्नपामश्लेषणं तथा । वेदनादूर्ध्वमागामिकर्मणोऽश्लेषणं बुधे ॥ १३ ॥ इषीकातृणतूलस्य बन्हिदाहः क्षणायथा । तथा संचितकर्मस्य दग्धं भवति वेदनात् ॥ १४ ॥ यथैधांसि समिद्धोऽग्निर्भस्मसात्कुरुतेऽर्जुन । ज्ञानाग्निः सर्वकर्माणि भस्मसात्कुरुते तथा ॥ १५ ॥	टीकांकः ५४६२ टिप्पणार्कः ॐ
--	--	-------------------------------------

६२ ननु ज्ञानिन आरब्धकर्मविषया चिंता मा भूदागामिकर्मविषया चिंता भवत्येत्याशंक्य “तद्यथा पुष्करपर्णः” इत्यादि-श्रुत्या ज्ञानिने आगामिकर्मसंबंधनिराकरणात्-तद्विषयापि चिंता नास्तीत्याह—

६३] यथा अस्मिन् पुष्करपर्णे अपां अश्लेषणं । तथा वेदनात् ऊर्ध्वं बुधे आगामिकर्मणः अश्लेषणम् ॥ १३ ॥

६४ “तद्यथेपीकातूलमग्नौ मोतं प्रदूयेतैवं

हास सर्वे पाप्मानः प्रदूयन्ते” इतिश्रुत्यबलंभेन संचितकर्मविषयापि चिंता ज्ञानिनो नास्तीत्याह (इषीकेति)—

६५] यथा इषीकातृणतूलस्य क्षणात् बन्हिदाहः । तथा अस्य संचितकर्म वेदनात् दग्धं भवति ॥ १४ ॥

६६ उक्तार्थे भगवद्वाक्यमपि प्रमाणयति (यथैधांसीति)—

॥ ४ ॥ ज्ञानीकूं आगामीकर्मविषयकचिंताका अभावः ॥

६२ ननु ज्ञानीकूं आरब्धकर्मकूं विषय करनैहारी चिंता मति होहु।परंतु आगामि जो क्रियमाणकर्म ताकूं विषय करनैहारी चिंता होवेनीहीं। यह आशंकाकरि “सो जैसे कमलके पत्रविषे जलका अस्पर्श है” इत्यादिकश्रुति-करि ज्ञानीकूं आगामिकर्मके संबंधके निराकरणतैं तिस आगामिकर्मकूं विषय करनैहारी बी चिंता नहीं है। ऐसैं कहैहैंः—

६३] जैसे इस परिदृश्यमानकमलके पत्रविषे जलका अस्पर्श है। तैसैं ज्ञानतैं पीछे बुधविषे नाम ज्ञानीविषे आगामिकर्मका अस्पर्श है ॥ १३ ॥

॥ ५ ॥ ज्ञानीकूं संचितकर्मविषयकचिंताका अभाव ॥

६४ “सो जैसे इषीकानामकतृणविशेषका

तूल जो रुही सो अग्निविषे मेल्याहुया दहन होवैहै। ऐसैं निश्चयकरि इस ज्ञानीके सर्व-पाप दहन होवैहै” इस श्रुतिके आश्रयकरि संचितकर्मकूं विषय करनैहारी बी चिंता ज्ञानीकूं नहीं है। ऐसैं कहैहैंः—

६५] जैसे इषीकाके कपासका क्षणकरि अग्नितैं दाह होवैहै। तैसैं इस ज्ञानीका संचितकर्म ज्ञानतैं दग्ध होवैहै ॥ १४ ॥

॥ ६ ॥ श्लोक १३-१४ उक्त अर्थसैं

श्रीकृष्णका वाक्य ॥

६६ श्लोक १२ सैं उक्त अर्थ जो कर्म-अभाव। तिसविषे भगवत्श्रीकृष्णके गीताके चतुर्थअध्यायगत ३७ वैं औ अष्टादशाध्याय-गत १७वैं श्लोकरूप वाक्यकूं प्रमाण करैहैंः—

टीकांकः

५४६७

टिप्पणांकः

८२९

यस्य नाहंकृतो भावो बुद्धिर्यस्य न लिप्यते ।

हत्वापि स इमाँलोकान्न हन्ति न निबध्यते ॥१६॥

मातापित्रोर्वधः स्तेयं भ्रूणहत्यान्यदीदृशम् ।

न मुक्तिं नाशयेत्पापं मुखकांतिर्न नश्यति ॥१७॥

ग्रहानन्दे

विद्यानन्दः

॥ १४ ॥

श्लोकांकः

१४८७

१४८८

६७] अर्जुन ! यथा समिद्धः अग्निः  
एधांसि भस्मसात् कुरुते । तथा  
ज्ञानाग्निः सर्वकर्माणि भस्मसात्  
कुरुते ॥ १५ ॥

६८] यस्य अहंकृतः भावः न यस्य  
बुद्धिः न लिप्यते । सः इमान् लोकान्  
हत्वा अपि न हन्ति न निबध्यते ॥१६॥

६९ अस्मिन्नेवायं “न मातृवधेन न पितृ-

वधेन न स्तेयेन न भ्रूणहत्याया नास्य पापं  
च न चक्षुषो मुखं नीलं वेत्ति” इतिकौपीतकी-  
श्रुतिवाक्यपर्यन्तः पठति—

७०] मातापित्रोः वधः स्तेयं भ्रूण-  
हत्या अन्यत् ईदृशं पापं मुक्तिं न  
नाशयेत् । मुखकांतिः न नश्यति ॥

ॐ ७०) च नेलेकं पदं । नीलमिति  
कांतिरित्यर्थः ॥ १७ ॥

६७] श्रीकृष्णजी कहेंहैं— हे अर्जुन !  
जैसे प्रदीप्त हुआ अग्नि काष्ठनकूं भस्म  
करता है । तैसें ज्ञानरूप अग्नि सर्व-  
कर्मनकूं भस्म करता है ॥ १५ ॥

६८] जिस पुरुषकूं अहंकृतका कहिये  
“मैं कर्ता हूँ” ऐसा भाव जो प्रत्यय तो  
नहीं होवै है औ जिसकी बुद्धि लिस  
कहिये शुभाशुभकर्मके फलविषै आसक्त वा  
संशययुक्त होती नहीं । सो पुरुष इन  
चराचरसर्वलोकनकूं हननकरिके बी  
हैनन करता नहीं औ तिसके फल नरक-  
दुःखकरि बंधनकूं पावता नहीं ॥ १६ ॥

॥ ७ ॥ श्लोक ११ सैं उक्त अर्थमें छांदोग्य-  
श्रुतिके वाक्यका अर्थतैं पठन ॥

६९ इसीहीं १२ वें श्लोकसैं उक्त अर्थविषै

“न माताके वधकरि । न पिताके वधकरि । न  
चोरीकरि । न भ्रूणहत्याकरि नाम गर्भपात वा  
बालहत्याआदिककरि इस ज्ञानीकूं पाप  
होवै है औ न चक्षुकी निस्तेजता होवै है औ न  
मुख नील कहिये इयामकांतिवाला होवै है” इस  
छांदोग्यश्रुतिके वाक्यकूं अर्थतैं पठन करैहैं—

७०] माता पिताका वध औ चोरी  
औ भ्रूणहत्या औ अन्य बी ऐसा पाप  
मुक्तिकूं नाश करै नहीं औ मुखकी  
कांति नाश नहीं होवै है ॥

ॐ ७०) इहां इसश्रुतिविषै “चन” ऐसा  
एकपद है औ “नील” पदका कांति अर्थ है १७

२१ इहां “सर्वकर्म” पद है । तिसकरि बहुतआचार्य्यैं तो सर्व-  
संचितकर्मनका ग्रहण करैहैं औ किसी आचार्य्यमें संचित प्रारब्ध  
औ क्रियमाण । इन तीनमांतिके कर्मनका ग्रहण किया है ॥ औ  
ज्ञानउत्पत्तिसैं अन्तर औ ज्ञानीकूं देहादिजगत्की प्रतीति  
होवै है । सो ईश्वरके अवतारशरीरकी न्याईं अपनैं प्रारब्ध-  
कर्मसैं विनाहीं अन्य सज्जन औ दुर्जनपुरुषके क्षमअक्षम-  
कर्मसैं है ॥ औ

तिनके कर्मकी निवृत्तिकालमेंहीं ज्ञानीकूं देहादिककी  
प्रतीतिका अभाव होवैगा । तब अन्याकी दृष्टिसैं ज्ञानी

विदेहयुक्त भया कहियेहैं औ स्वदृष्टिसैं तो ज्ञानसमकाल-  
विषैहीं ज्ञानीकूं जीवन्मुक्ति औ विदेहयुक्ति होवै है ॥ इस-  
पक्षविषै जीवन्मुक्ति औ विदेहयुक्तिका भेद नहीं है ॥ इति ॥

२१ यद्यपि लौकिकदृष्टिसैं हनन करता देखिये है  
तथापि पातामधिकदृष्टिसैं सो अकतीआत्मदर्शों हनन  
करता नहीं औ तिस हननक्रियाकरि बंधनकूं पावता नहीं ।  
यह भाव है ॥ ऐसी परहिंसाकी प्राप्ति अर्जुनादिराजकर्ताओं-  
कूं प्राप्त है । तिनकी अपेक्षाकरि यह हिंसाके निषेधका  
उपदेश है । अन्याकी अपेक्षाकरि नहीं ॥

ग्रहानन्दे  
विद्यानन्दः  
॥१४॥  
श्लोकांकः

१४८९  
१४९०

दुःखाभाववदेवास्य सर्वकामाप्तिरीरिता ।  
सर्वान्कामानसावास्वा ह्यमृतोऽभवदित्यतः ॥१८॥  
जक्षन्क्रीडन् रतिं प्राप्तः स्त्रीभिर्यानैस्तथेतैः ।  
शरीरं न स्मरेत्प्राणः कर्मणा जीवयेदमुम् ॥१९॥

दीकांकः

५४७१

टिप्पणांकः

ॐ

७१ उक्तचातुर्विध्यमध्ये द्वितीयप्रकारमाह  
(दुःखेति) —

७२] अस्य दुःखाभाववत् एव सर्व-  
कामाप्तिः ईरिता ॥

७३] ७२) ईरिता श्रुत्येतिशेषः ॥

७३ अस्मिन्नर्थे ऐतरेयश्रुतिवाक्यमर्थतः  
पठति (सर्वानिति) —

७४] “असौ सर्वान् कामान्

आस्वा हि अमृतः अभवत्” इति  
अतः ॥ १८ ॥

७५ “जक्षन् क्रीडन् रममाणः स्त्रीभिर्वा  
यानैर्वा ज्ञानिभिर्वा ज्ञानिभिर्वा वयस्यैर्वा नोपजनं  
स्मरन्निदं शरीरं” इति छांदोग्यश्रुतिवाक्य-  
मर्थतः पठति —

७६] जक्षन् क्रीडन् स्त्रीभिः यानैः  
तथा इतरैः रतिं प्राप्तः शरीरं न  
स्मरेत् । प्राणः कर्मणा अमुं जीव-  
येत् ॥ १९ ॥

॥ २ ॥ सर्वकामकी प्राप्ति

॥ ५४७१-५५३१ ॥

॥ १ ॥ सर्वकामाप्तिका कथन ॥

७१ तृतीयश्लोकउक्तविद्यानन्दके च्यारी-  
प्रकारनके मध्यमैस्तैः प्रथमप्रकार कक्षा औ  
द्वितीयप्रकारकं कहैहैं:—

७२] इस दशमश्लोकसँ उक्त दुःखके  
अभावकी न्याईहीं सर्वकामकी प्राप्ति  
वी कहीहै ॥

७३] ७२) इहां श्रुतिनँ कहीहै। यह अर्थ है ॥

७३ इसी सर्वकामाप्तिरूपहीं अर्थविपै  
ऐतरेयश्रुतिके वाक्यकूँ अर्थतँ पठन करैहैं:—

७४] “यह ज्ञानी सर्वकामनकूँ पायके  
मरणरहित होताभया” यातँ इस श्रुति-

वाक्यतँ याकूँ सर्वकामकी प्राप्ति कहीहै ॥१८॥

॥ २ ॥ श्लोक १८ उक्त सर्वकामाप्तिरूप अर्थनँ  
छांदोग्यश्रुतिवाक्यका अर्थतँ पठन ॥

७५ इसीहीं अर्थविपै “खाताहुया औ  
क्रीडा करताहुया। स्त्रीयनकरि वा रयादि-  
वाहनॉकरि वा ज्ञानिनकरि वा अज्ञानिनकरि  
वा समानवयवाले पुरुषनकरि रमण करता-  
हुया ज्ञानी। जननके समीप वर्त्तमान इस  
शरीरकूँ नहीँ स्मरण करताहै” इस छांदोग्य-  
श्रुतिके वाक्यकूँ अर्थतँ पठन करैहैं:—

७६] खाताहुया औ क्रीडा करता-  
हुया। स्त्रीयनकरि वा वाहनॉकरि वा  
अन्य ज्ञानीआदिकनकरि रमण करता-  
हुया ज्ञानी। शरीरकूँ स्मरण करता  
नहीं औ प्राण जो है सो प्रारब्धकर्मकरि  
इसकूँ जीवावताहै ॥ १९ ॥

टीकांकः	सर्वान्कामान्सहाप्नोति नान्यवज्जन्मकर्मभिः ।	ब्रह्मानन्दे विद्यानन्दः ॥१४॥ टीकांकः
५४७७	वर्तते श्रोत्रिये भोगा युगपत्क्रमवर्जिताः ॥ २० ॥	१४९१
टिप्पणांकः	युवा रूपी च विद्यावाञ्छीरोगो दृढचित्तवान् ।	१४९२
८२३	सैन्योपेतः सर्वपृथ्वीं वित्तपूर्णां प्रपालयन् ॥ २१ ॥	१४९३
	सर्वैर्मानुष्यकैर्भोगैः संपन्नस्तु तस्य भूमिपः ।	
	यमानन्दमवाप्नोति ब्रह्मविच्च तमश्नुते ॥ २२ ॥	१४९३

७७ तत्रैव तैत्तिरीयश्रुतिवाक्यमर्थतः पठति—  
७८] “सर्वान् कामान् सह  
आप्नोति” ॥

७९ ननु कर्मफलभोगांगीकारे जन्मापि  
प्रसज्येतेत्याशंक्याह (नान्यवदिति)—

८०] श्रोत्रिये अन्यवत् जन्म-  
कर्मभिः भोगाः न वर्तन्ते । युगपत्  
क्रमवर्जिताः ॥

॥१॥ श्लोक १८ उक्त अर्थमें तैत्तिरीयश्रुतिवाक्यका  
अर्थतै पठन ॥

७७ तिसहीं सर्वकामाप्तिरूप अर्थविषे  
तैत्तिरीयश्रुतिके वाक्यकू पठन करैहैः—

७८] सर्वकामनकू ज्ञानी इकड्हाहीं  
पावताहै” ॥

७९ ननु ज्ञानीकू कर्मफलभोगरूप सर्व-  
कामके अंगीकार किये जन्म वी प्राप्त होवैगा ।  
यह आशंकाकरि कहैहैः—

८०] श्रोत्रियविषे नाम ज्ञानीविषे  
अन्यअज्ञानीकी न्याई जन्म औ कर्म-  
करि भोग नहीं वर्त्ततेहै । किंतु एकहीं  
कालविषे क्रमसँ वर्जित भोग । ज्ञानी-  
विषे वर्त्ततेहै ॥

८१] ज्ञानकरि संचितकर्मनकू दग्ध होनैतै

८१] ज्ञानेन संचितकर्मणां दग्धत्वादज्ञ  
वज्जन्म नास्तीत्यर्थः ॥ २० ॥

८२ इदानीं तैत्तिरीयकबृहदारण्यकवाक्यं  
संक्षिप्यार्थतः पठति—

८३] युवा रूपी च विद्यावान्  
नीरोगः दृढचित्तवान् सैन्योपेतः  
वित्तपूर्णां सर्वपृथ्वीं प्रपालयन् ॥ २१ ॥

८४ ननु सार्वभौमादि हिरण्यगर्भातानां

औ प्रारब्धके भोगकरि क्षयतै औ आगामि-  
कर्मके असंस्पृशतै ज्ञानीकू अज्ञानकी न्याई  
जन्म नहीं है । यह अर्थ है ॥ २० ॥

॥ ४ ॥ श्लोक १८ उक्त अर्थमें तैत्तिरीय औ  
बृहदारण्यकवाक्यके अर्थका संक्षेपतै पठन ॥

८२ अब तैत्तिरीयक औ बृहदारण्यक ।  
इन दोनूचउपनिषद्के वाक्यकू संक्षेपकरिके  
अर्थतै पठन करैहैः—

८३] यौवनवान् औ रूपवान् औ  
विद्यावान् औ नीरोग औ दृढचित्तवान्  
औ सेनाकरियुक्त औ धनकरिपूर्ण औ  
सर्वपृथ्वीकू पालन करताहुँया ॥ २१ ॥

॥ १ ॥ सार्वभौमादिविद्यानन्दका ब्रह्मवित्तुँ संभव ॥

८४ ननु सार्वभौम जो चक्रवर्तीराजा  
तिसँ आदिलेके हिरण्यगर्भ जो समष्टिसूक्ष्म-

ब्रह्मानन्दे  
विवर्णनः

॥ १४ ॥

श्रीकांतः

१४९४

१४९५

मर्त्यभोगे द्वयोर्नास्ति कामस्तृप्तिरतः समा ।

भोगान्निष्कामतैकस्य परस्यापि विवेकतः ॥ २३ ॥

श्रोत्रियत्वाद्देदशास्त्रैर्भोगदोषानवेक्षते ।

रंजा बृहद्रथो दोषांस्तान्गाथाभिरुदाहरत् ॥ २४ ॥

टीकांतः

५४८५

टिप्पणांतः

८२४

जीवननिष्ठानामानंदानां कथं ज्ञानिनि संभव  
इत्याशङ्क्य सर्वेषां आनंदानां ज्ञानिनावगत-  
ब्रह्मांशत्वात्संभव इत्याह—

८५] सर्वैः मानुष्यकैः भोगैः संपन्नः  
तृप्तभूमिपः यं आनन्दं अब्रामोति ।  
तं च ब्रह्मवित् अश्नुते ॥ २२ ॥

८६ ननु सार्वभौमश्रोत्रिययोर्विषयमाप्ति-  
साम्याभावात् कथमानन्दसाम्यमित्याशङ्क्य

देहका अभिमानी ब्रह्मा । तिस पर्यंत जे जीव  
हैं । तिनविषै स्थित जे आनन्द हैं । तिन  
सर्वका ज्ञानीविषै कैसें संभव है । यह आशंका-  
करि सर्वआनन्दनकुं ज्ञानीकरि प्राप्त ब्रह्मानन्द-  
के अंश नाम आभासरूप होनेतैं सर्व-  
आनन्दनका ज्ञानीविषै संभव है । ऐसें कहैहैं—

८५] जो सर्वमानुष्यनके भोगनकरि  
संयुक्त । तस सार्वभौमराजा है सो जिस  
आनन्दकुं पावता है । तिस आनन्दकुं बी  
ब्रह्मवित् पावता है ॥ २२ ॥

॥ ६ ॥ सार्वभौम कहिये चक्रवर्ती औ ज्ञानीके  
तृप्तिकी हेतुसहित तुल्यता ॥

८६ ननु सार्वभौम जो सर्वपृथ्वीपाल औ  
श्रोत्रिय जो ज्ञानी । तिनकुं विषयसमताके  
अभावतैं आनन्दकी प्राप्तिकी समता कैसें है । यह

२४ इहां बी शब्दकरि गवर्जनके आनन्दतैं लेके ब्रह्माके  
आनन्दपर्यंत अन्यआनन्दनका बी ग्रहण है । यातें राजाके  
आनन्दकी न्याई अन्यआनन्दनकुं बी ज्ञानी पावता है । यह संक्षेप-

नैरपेक्ष्यसाम्यात्तृप्तिसाम्यमित्याह (मर्त्येति) —  
८७] द्वयोः मर्त्यभोगे कामः न अस्ति  
अतः तृप्तिः समा ॥

८८ तृप्तिसाम्ये हेतुमाह (भोगादिति) —

८९] एकस्य भोगात् निष्कामता

परस्य अपि विवेकतः ॥ २३ ॥

९० “विवेकतः” इत्युक्तमर्थं विद्वदिति—

आशंकाकरि इच्छाके अभावकी समतातैं तिस  
आनन्दके प्राप्तिकी समता है । ऐसें कहैहैं—

८७] सार्वभौम औ ज्ञानी दोनूकुं  
मानुष्यनके भोगविषै इच्छा नहीं है ।  
यातैं तृप्ति जो आनन्दकी प्राप्ति सो समान  
है ॥

८८ तृप्तिकी समताविषै हेतुकुं कहैहैं—

८९] एक जो राजा है ताकुं भोगतैं  
निष्कामता नाम कामनाका अभाव है औ  
अन्य जो ज्ञानी है ताकुं बी विवेकतैं नाम  
विचारतैं निष्कामता है । यातैं इच्छाकी  
निवृत्तिसैं जन्य तृप्ति तुल्य है ॥ २३ ॥

॥ ७ ॥ “विवेकतैं” इस २३ वें श्लोकउक्त-  
अर्थका विवरण औ तामैं प्रमाण ॥

९० “विवेकतैं” इस २३ वें श्लोकविषै  
कथन किये अर्थकुं वर्णन करैहैं—

तैं सूचन किया औ वित्तरसैं आगे अंक ५४८६-५५३१  
पर्वत कहियेगा ॥

<p>टीकांकः ५४९१</p> <p>टिप्पणांकः ॐ</p>	<p>देहदोषांश्चित्तदोषान्भोग्यदोषाननेकशः । शुनां वांते पायसे नो कामस्तद्विवेकिनः ॥ २५ ॥ निष्कामत्वे समेऽप्यत्र राज्ञः साधनसंचये । दुःखमासीद्भाविनाशादिति भीरुवर्तते ॥ २६ ॥ नोभयं श्रोत्रियस्यातस्तदानंदोऽधिकोऽन्यतः । गंधर्वानंद आशास्ति राज्ञो नास्ति विवेकिनः २७ ॥</p>	<p>ग्रहानंदे विचानंदः ॥ ११॥ श्रीकांकः</p> <p>१४९६</p> <p>१४९७</p> <p>१४९८</p>
---	---	---

११] ओत्रियत्वात् वेदशास्त्रैः भोग-  
दोषान् अवेषते ॥

१२ विषयदोषाः कस्यां शाखायां केन  
निरूपिता इत्याशंक्य बृहद्रथेन मैत्रायणीया-  
ख्यशाखायां गाथाभिरुक्ता इत्याह (राजेति)-

१३] बृहद्रथः राजा तान् दोषान्  
गाथाभिः उदाहरत् ॥ २४ ॥

१४] देहदोषान् चित्तदोषान्  
अनेकशः भोग्यदोषान् ॥

११] ज्ञानी । ओत्रिय होनैतैं कहिये  
श्रुतिनके अर्थका जाननैहारा होनैतैं वेद औ  
शास्त्रनकरि भोगनके दोषनकूं  
विचारताहै ॥

१२ विषयनके दोष जे हैं वे किस शाखा-  
विषै किस भक्तानैं निरूपण कियेहैं ? यह  
आशंकाकरि बृहद्रथनामराजानैं मैत्रायणीय-  
नामशाखाविषै अनेककथाकरि विषयगतदोष  
कहेहैं । ऐसैं कहैहैंः—

१३] बृहद्रथनामराजा था सो  
तिन विषयगतदोषनकूं अनेकगाथाकरि  
कहताभया ॥ २४ ॥

॥ ८ ॥ विवेकीकूं कामके अनुदयमें दृष्टांत ॥

१४] देहके दोषनकूं औ चित्तके  
दोषनकूं औ अनेकप्रकारके भोग्यके  
नाम विषयनके दोषनकूं बृहद्रथ राजा  
कहताभया ॥

१५ विवेकिनः कामानुदये दृष्टांतमाह—  
१६] शुनां वांते पायसे कामः नो ।  
तद्वत् विवेकिनः ॥ २५ ॥

१७ सार्वभौमाच्छ्रोत्रियस्याधिक्यमाह—  
१८] निष्कामत्वे समे अपि अत्र  
राज्ञः साधनसंचये दुःखं आसीत्  
इति भाविनाशात् भीः अनुवर्तते २६

१९] (नोभयमिति)— श्रोत्रियस्य  
उभयं न । अतः तदानंदः अन्यतः  
अधिकः ॥

१५ विवेकीकूं इच्छाकी अनुत्पत्तिविषै  
दृष्टांत कहैहैंः—

१६] श्वानके चमन किये दुग्धपाक  
विषै जैसैं पुरुषकूं इच्छा नहीं होवैहै । तैसैं  
विवेकीकूं विषयनविषैकाम नहीं होवैहै ॥ २५ ॥

॥ ९ ॥ सार्वभौमैतैं श्रोत्रियकी अधिकता ॥  
१७ सार्वभौमैतैं श्रोत्रिय जो ज्ञानी ताकी  
अधिकता कहैहैंः—

१८] दोनूकी निष्कामताके समान  
होते बी इहाँ निष्कामताविषै राजाकूं  
पूर्व साधनोंके संपादनविषै दुःख  
होताभया औ आगे होनैहारे नाशतैं  
भय वर्त्तताहै । ये दोदोष हैं ॥ २६ ॥

१९] श्रोत्रियकूं नाम ज्ञानीकूं २६ वें  
श्लोकउक्त दोनूदोष नहीं हैं । यातैं  
तिसका आनंद अन्य जो राजा तिसतैं  
अधिक है ॥



मर्यादं  
विधानं  
॥ १४ ॥  
श्लोकः

१४९९

१५००

१५०१

अस्मिन्कल्पे मनुष्यः सन्पुण्यपाकविशेषतः ।

गंधर्वत्वं समापन्नो मर्त्यगंधर्व उच्यते ॥ २८ ॥

पूर्वकल्पे कृतात्पुण्यात्कल्पादावेव चेद्भवेत् ।

गंधर्वत्वं तादृशोऽत्र देवगंधर्व उच्यते ॥ २९ ॥

अग्निष्वात्तादयो लोके पितरश्चिरवासिनः ।

कल्पादावेव देवत्वं गता आजानदेवताः ॥ ३० ॥

टीकाः

५५००

टिप्पणः

ॐ

५५००) सार्वभौमत्वं साधनसाध्यं पश्चाच्च

तन्नाशभीतिश्चेति दोषद्वयसत्ताच्छ्रोत्रिये तु तदुभयाभावादाधिक्यमित्यर्थः ॥

१ श्रोत्रियस्याधिक्यांतरमाह (गंधर्वेति)-

२] राज्ञः गंधर्वानंदे आशा अस्ति।

विवेकिनः न अस्ति ॥ २७ ॥

३ इदानीं गंधर्वानंदे द्वैविध्यं दर्शयितुं

श्लोकद्वयेन गंधर्वभेदमाह-

४] अस्मिन् कल्पे मनुष्यः सन्

पुण्यपाकविशेषतः गंधर्वत्वं समापन्नः

मर्त्यगंधर्वः उच्यते ॥ २८ ॥

५] पूर्वकल्पकृतात्पुण्यात्कल्पादौ एव गंधर्वत्वं भवेत् चेत् । तादृशः अत्र देवगंधर्वः उच्यते ॥ २९ ॥

६ चिरलोकपित्रानंदप्रदर्शनाय चिरलोकपितृनाह (अग्निष्वात्तादय इति)-

७] लोके चिरवासिनः अग्निष्वात्तादयः पितरः ॥

८ देवानंदत्रैविध्यज्ञानाय देवभेदमाह-

९] कल्पादौ एव देवत्वं गताः आजानदेवताः ॥ ३० ॥

५५००) राजाविष सारीपृथ्वीका राजा-

पना प्रथम युद्धादिकसाधनकरि साध्य है औ पीछे तिस सार्वभौमपनैके नाशका भय है ।

इन दोदोपनके होनैतें न्यूनता है औ श्रोत्रिय-विषे तिन दोनूंदोपनके अभावतैं अधिकता है । यह अर्थ है ॥

॥ १० ॥ सार्वभौम औ श्रोत्रिय जो ज्ञानी ताकी औरअधिकता ॥

१ श्रोत्रियकी अन्यअधिकताकूं कहैहैं:-

२] राजाकूं गंधर्वनके आनंदविषै इच्छाविशेषरूप आशा है औ विवेकीकूं नहीं है । यह वी विवेकीकी अधिकता है २७

॥ ११ ॥ गंधर्वका भेद ॥

३ अब गंधर्वनके आनंदविषै दोप्रकारनके दिखावनैकूं दो श्लोकनकरि गंधर्वके भेदकूं कहैहैं:-

४] इस वर्त्तमानकल्पविषै मनुष्य हुया

पुण्यके फलके भेदतैं गंधर्वपनैकूं जो प्राप्त भयाहै। सो मनुष्यगंधर्व कहियेहै ॥ २८ ॥

५] पूर्वकल्पविषै किये पुण्यतैं इस वर्त्तमानकल्पकी आदिविषैहीं जब गंधर्वभाव होवै । तब तैसा इहां शास्त्र-विषै देवगंधर्व कहियेहै ॥ २९ ॥

॥ १२ ॥ चिरलोकवासी पितृ औ देवनका भेद ॥

६ चिरलोकवासी पितरनके आनंदके दिखावनैअर्थ चिरलोकके पितरनकूं कहैहैं:-

७] अपनैं लोकविषै चिरकालपर्यंत वास करनैं हारे अग्निष्वात्तादिक पितरहैं ॥

८ देवनके आनंदकी त्रिविधताके ज्ञान-अर्थ देवनके भेदकूं कहैहैं:-

९] कल्पकी आदिविषैहीं जे देव-भावकूं प्राप्त भयेहैं । वे आजानदेवता कहियेहैं ॥ ३० ॥

टीकांकः ५५१०	अंस्मिन्कल्पेऽश्वमेधादि कर्म कृत्वा महत्पदम् । अवाप्याजानदेवैर्याः पूज्यास्ताः कर्मदेवताः ॥ ३१ ॥ यमाग्निमुख्या देवाः स्युर्ज्ञाताविद्रवृहस्पती । प्रजापतिर्विराट् प्रोक्तो ब्रह्मा सूत्रात्मनामकः ३२ सर्वभौमादिसूत्रांता उत्तरोत्तरकामिनः । अवाङ्मनसगम्योऽयमात्मानंदस्ततः परम् ॥ ३३ ॥	ब्रह्मानंदे विद्यानंदः ॥ ६४ ॥ टीकांकः १५०२ १५०३ १५०४
-----------------	--	--

१०] अस्मिन् कल्पे अश्वमेधादि कर्म कृत्वा महत् पदं अवाप्य याः आजानदेवैः पूज्याः ताः कर्मदेवताः ३१  
११] यमाग्निमुख्याः देवाः स्युः । इंद्रवृहस्पती ज्ञातौ । प्रजापतिः विराट् प्रोक्तः । ब्रह्मा सूत्रात्मनामकः ॥  
ॐ ११] इंद्रवृहस्पती प्रसिद्धावित्यर्थः ३२  
१२] सर्वभौमादिसूत्रांतानां श्रोत्रियात् न्यूनसद्योतनायाह—

१३] सार्वभौमादिसूत्रांताः उत्तरोत्तरकामिनः ॥  
१४] एभ्यः सर्वेभ्योऽधिकमानंदमाह (अवाज्जनसेति)—  
१५] अवाज्जनसगम्यः अयं आत्मानंदः ततः परम् ॥  
१६] यतः अयमात्मानंदः अवाज्जनसगम्यः अतः एभ्यः सर्वेभ्योऽधिक इत्यर्थः ३३

१०] इस वर्तमानकल्पविधौ अश्वमेधादिकर्मकं करीके बडेपदक कहिये ऐश्वर्ययुक्तस्थानक पायके जे आजानदेवमसैं पूज्य नाम सेव्य हैं । वे कर्मदेवता कहिये हैं ॥ ३१ ॥  
११] यम औ अग्निआदिक मुख्यदेव हैं औ इंद्र जो देवराज अरु वृहस्पति जो देवगुरु । ये दो ज्ञात हैं औ प्रजापति विराट् कछाहैं औ ब्रह्मा सूत्रात्मा कहिये हिरण्यगर्भ इस नामवाला है ॥  
ॐ ११] इंद्र औ वृहस्पति ज्ञात हैं । अर्थ यह जो प्रसिद्ध हैं ॥ ३२ ॥

॥ १३ ॥ सार्वभौमराजातैं सूत्रात्मापर्यंतनकी श्रोत्रियतैं न्यूनताका कथन ॥  
१२] सार्वभौमसैं आदिलेके सूत्रात्मापर्यंतनकी ज्ञानीतैं न्यूनताके जनावनैंअर्थ कहैं १—  
१३] सार्वभौमसैं नाम सर्वभूषीके पतिसैं आदिलेके सूत्रात्मापर्यंत जे हैं । वे उत्तर उत्तर अपनैसैं अधिक और आनंदके इच्छावाले हैं ॥  
१४] इन सर्वतैं उत्कृष्ट आनंदकूं कहैं १—  
१५] बाणी औ मनका अविषय जो यह आत्मानंद है । सो तिनतैं उत्कृष्ट है ॥  
१६] जातैं यह आत्मानंद बाणी औ मनकरि अगम्य है यातैं इन सर्वतैं अधिक है । यह अर्थ है ३३

२५ (१) यम । अग्नि । वायु । सूर्य । चंद्र औ ख-आदिक जे प्रधानदेव वे मुख्यदेव हैं । मूलश्लोकविधौ ओ यम औ अग्निपद हैं । सो अन्यवायुआदिकनके उपलक्षण हैं ॥  
(२) यद्वा यम औ अग्निसैं आदिलेके ब्रह्मापर्यंत जे देव हैं । वे मुख्यदेव हैं ।  
(३) यद्वा भृगुवसु । द्वादशमादित्य औ ग्यारह दे

इकतीस मुख्यदेव कहिये हैं । तिनमें द्वादशमादित्य औ ग्यारह प्रसिद्ध हैं औ भर । ध्रुव । सोम । आप किंवा विष्णु । वायु । अग्नि । प्रत्यूष औ विषाख ८ । यद्वा श्रेण । प्राण । ध्रुव । अर्क । अग्नि । दोष । वसु औ विषाख । ये अष्टवसुनामक देव हैं ॥ इति ॥

महानन्दे  
विधानन्दः  
॥ १४ ॥  
योगाङ्कः

१५०५

१५०६

१५०७

तैस्तैः काम्येषु सर्वेषु सुखेषु श्रोत्रियो यतः ।  
निस्पृहस्तेन सर्वपामानन्दाः संति तस्य ते ॥३४॥  
सर्वकामासिरेषोक्ता यद्वा साक्षिचिदात्मना ।  
स्वदेहवत्सर्वदेहेष्वपि भोगानवेक्षते ॥ ३५ ॥  
अज्ञस्याप्येतदस्त्येव न तु तृप्तिरबोधतः ।  
यो वेद सोऽश्रुते सर्वान्कामानित्यब्रवीच्छ्रुतिः ३६

टीकाङ्कः

५५१७

टिप्पणाङ्कः

ॐ

१७ इदानीं सर्वपामानन्दाः श्रोत्रिये विद्यन्ते  
तस्य तेषु निस्पृहत्वादित्याह—

१८] तैः तैः काम्येषु सर्वेषु सुखेषु  
श्रोत्रियः यतः निस्पृहः तेन सर्वेषां  
ते आनन्दाः तस्य संति ॥ ३४ ॥

१९ उपपादितमर्थमुपसंहरति (सर्वेति) —

२०] यथा सर्वकामासिः उक्ता ॥

२१ इदानीं पक्षान्तरमाह—

२२] यथा साक्षिचिदात्मना स्वदेह-  
वत् सर्वदेहेषु अपि भोगान् अवेक्षते ॥

२३] यथा स्वदेहे आनन्दाकारबुद्धिसाक्षि-  
त्वेनानदितमितरेषु देहेषु अपि तद्बुद्धित्यर्थः ३५

२४ ननु कप्रकारेणाज्ञस्यापि सर्वानन्दमाप्ति-  
रस्तीत्याशङ्क्य सर्वेषु “सर्वबुद्धिसाक्ष्यम्”

इति ज्ञानाभावान्नैवमित्याह—

॥ १४ ॥ हेतुसहित ११ वें श्लोकउक्तसर्व-  
आनन्दनका ज्ञानीमें सद्भाव ॥

१७ अथ राजाआदिकसर्वके आनन्द  
श्रोत्रियविषे विद्यमान हैं। काहेतैं तिस श्रोत्रियकू-  
तिन आनन्दनविषे निस्पृह होनैतैं। ऐसैं कहैहैं—

१८] तिन तिन राजा आदिकनकरि  
कामनाके विषय करनैयोग्य सर्व-  
सुखनविषे श्रोत्रिय नाम ज्ञानी जातैं  
निरिच्छावान् है। तिस हेतुकरि राजा-  
आदिकसर्वके वे आनन्द तिस ज्ञानीकू-  
अनुभवगोचर हैं ॥ ३४ ॥

॥ १९ ॥ उपपादितार्थकी समाप्ति औ सर्व-  
कामासिमें पक्षान्तर ॥

१९ श्लोक १८ सैं उपपादन किये सर्व-  
कामाप्तिरूप अर्थकू समाप्त करैहैं—

२०] यह सर्वकामासि कह्यो ॥

२१ अथ सर्वकामासिविषे अन्यपक्षकू कहैहैं—

२२] अथवा साक्षीचेतनरूपकरि

ज्ञानी अपने इस लिंगशरीरसंबंधी देहकी  
न्यांई सर्वदेहनविषे बी भोगनकू  
देखताहै नाम भोगताहै ॥

२३] ज्ञानीकू जैसैं अपने देहविषे आनन्दा-  
कारबुद्धिका साक्षी होनैकरि आनन्दवान्पना  
है। तैसैं इतर राजाआदिकनके देहनविषे बी  
आनन्दाकारबुद्धिका साक्षी होनैकरि आनन्दी-  
पना है। यह अर्थ है ॥ ३५ ॥

॥ १६ ॥ अज्ञानीकू ३९ वें श्लोकउक्तप्रकारसैं  
सर्वआनन्दनकी प्राप्तिका अभाव औ तिसीही श्लोक-  
उक्तार्थमें तैत्तिरीयश्रुति ॥

२४ ननु ३५ वें श्लोकउक्तप्रकारसैं  
अज्ञानीकू बी सर्वआनन्दनकी प्राप्ति है।  
ताहीकू बी वास्तवसाक्षीचेतनरूप होनैतैं। यह  
आशंकाकरि “सर्वदेहनविषे सर्वबुद्धिनका  
साक्षी में हूं” इस ज्ञानके अभावतैं अज्ञानीकू  
बी सर्वआनन्दनकी प्राप्ति है। यह कथन बने  
नहीं। ऐसैं कहैहैं—

टीकांकः ५५२५	यद्वा सर्वात्मतां स्वस्य साम्ना गायति सर्वदा । अहमन्नं तथान्नादश्चेति साम ह्यधीयते ॥ ३७ ॥	ब्रह्मानंदे विद्यानंदः ॥ १४ ॥ श्लोकांकः १५०८
टिप्पणीकां: ॐ	दुःखाभावश्च कामाप्तिरुभे ह्येवं निरूपिते । कृतकृत्यत्वमन्यच्च प्राप्तप्राप्यत्वमीक्षताम् ॥३८॥	१५०९

२५] अज्ञस्य अपि एतत् अस्ति एव  
अबोधतः तृप्तिः तु न ॥

२६ उक्तार्थं तैत्तिरीयश्रुतिं प्रमाणयति—

२७] “यो वेद सः सर्वान् कामान्  
अश्नुते” इति श्रुतिः अत्रापीत ॥

२८] गुहायां निहितं ब्रह्म यो वेद  
सोऽश्नुते इति योजना ॥ ३६ ॥

२९ इदानीं तृतीयप्रकारमाह—

३०] यद्वा स्वस्य सर्वात्मतां साम्ना

२५] अज्ञानीकूं बी यह साक्षीरूप  
होनेकरि सर्वआनंदनकी प्राप्ति हैहीं । ऐसैं  
जो कहै तौ तिसकूं अपनी साक्षीरूपताके  
अज्ञानतैं तृप्ति नहीं है ॥

२६ श्लोक ३५ तैं उक्त अर्थविषै  
तैत्तिरीयश्रुतिकूं प्रमाण करैहैं—

२७] “जो जानताहै सो सर्वभोगम-  
कूं भोगताहै” ऐसैं श्रुति कहतीअहै ॥

२८] पंचकोशरूप गुहाविषै स्थित प्रत्यक्-  
अभिन्नपरमात्माब्रह्मकूं जो पुरुष जानताहै । सो  
सर्वकामोंकूं भोगताहै । ऐसैं श्लोकका अन्वयहै ३६

॥ १७ ॥ सर्वकामाप्तिमें तृतीयप्रकार ॥

२९ अब सर्वकामाप्तिविषै तृतीयप्रकारकूं  
कहैहैं—

३०] अथवा ज्ञानी अपनी सर्वात्मता-  
कूं सामवेदके मंत्ररूप वचनकरि  
सर्वदा गायन करताहै ॥ “मैं अन्न कहिये  
सर्वभोग्यरूप हूं तथा अनाद कहिये सर्व-  
भोक्तारूप हूं” ऐसैं साम पठन करियेहै ॥

सर्वदा गायति “अहं अन्नं तथा च  
अन्नादः” इति साम हि अधीयते ॥

३१] “इमौल्लोकान्कामानिष्कामरूप्यनु-  
चरन्” इत्यादिनेत्यर्थः ॥ ३७ ॥

३२ अतीतग्रंथेन सिद्धमर्थं संक्षिप्याह  
(दुःखाभाव इति)—

३३] एवं दुःखाभावः च कामाप्तिः  
उभे हि निरूपिते । च अन्यत् कृत-  
कृत्यत्वं प्राप्तप्राप्यत्वं ईक्षताम् ॥ ३८ ॥

३१] “इन स्वर्गादिलोकनकूं औ तिस  
तिस लोकगत भोगरूप कामोंकूं निष्कामरूपी  
कहिये साक्षीरूपी ज्ञानी सर्वविषै अनुगत हुया  
भोगताहै” इत्यादिवाक्यकरि यह मूलश्लोक-  
गतश्रुतिवाक्यका अर्थजानियेहै । यह अर्थहै ३७  
॥ ३ ॥ विद्यानंदका अवांतरभेद  
( कृतकृत्यता ३ औ प्राप्तप्राप्यता  
४ ) ॥ ५५३२-५५६३ ॥

॥ १ ॥ कृतकृत्यता ॥ ५५३२-५५५४ ॥

॥ १ ॥ गतग्रंथतैं सिद्धअर्थका संक्षेपतैं कथन  
औ उत्तरग्रंथके अर्थका कथन ॥

३२ तृतीयश्लोकतैं गत ग्रंथकरि निर्णीत  
अर्थकूं संक्षेपकरिके कहैहैं—

३३] ऐसैं ३-३७ वें श्लोकपर्यंत दुःख-  
का अभाव औ सर्वकामकी प्राप्ति ।  
ये दोनों निरूपण किये औ तिन दोनोंतैं  
भिन्न जे कृतकृत्यपना औ प्राप्तप्राप्य-  
पना ये दोनों हैं । वे तृप्तिदीपविषै देखनै  
योग्य हैं ॥ ३८ ॥

महानंदे  
विद्यानंदः  
॥ १४ ॥  
श्लोकः

१५१०

१५११

१५१२

१५१३

उभयं तृप्तिदीपे हि सम्यग्स्माभिरीरितम् ।

ते एवात्रानुसंधेयाः श्लोका बुद्धिविशुद्धये ॥३९॥

ऐहिकामुष्मिकव्रातसिद्धयै मुक्तेश्च सिद्धये ।

बहु कृत्यं पुरास्याभूतत्सर्वमधुना कृतम् ॥ ४० ॥

तदेतत्कृतकृत्यत्वं प्रतियोगिपुरःसरम् ।

अनुसंदधदेवायमेवं तृप्यति नित्यशः ॥ ४१ ॥

दुःखिनोऽज्ञाः संसरंतु कामं पुत्राद्यपेक्षया ।

परमानंदपूर्णोऽहं संसरामि किमिच्छया ॥ ४२ ॥

टीकांकः

५५३४

टिप्पणांकः

८२६

३४] (उभयमिति)— हि उभयं तृप्तिदीपे अस्माभिः सम्यक् ईरितम् ॥

३५ अवशिष्टं कृतकृत्यत्वं प्राप्तप्राप्यत्वमित्युभयं तृप्तिदीपे द्रष्टव्यमित्याह—

३६] ते एव श्लोकाः अत्र बुद्धि-विशुद्धये अनुसंधेयाः ॥ ३९ ॥

३७] (ऐहिकेति)— अस्य पुरा

ऐहिकामुष्मिकव्रातसिद्धयै च मुक्तेः सिद्धये बहु कृत्यं अभूत् । तत् सर्वं अधुना कृतम् ॥ ४० ॥

३८] (तदिति)—अयं तत् एतत् कृतकृत्यत्वं प्रतियोगिपुरःसरं अनुसंदधत् एव । एवं नित्यशः तृप्यति ॥ ४१ ॥

३९] दुःखिनः अज्ञाः कामं पुत्राद्य-

॥ १ ॥ वक्ष्यमाणार्थं तृप्तिदीपमै है ताका अनुवाद औ तहाकि श्लोकनके इहां अनुसंधान करनैकी योग्यता ॥

३४] जातैं ये दोनूं तृप्तिदीपविवै हमनै सम्यक् कहैहैं । यातैं तहां देखलेना ॥

३५ विद्यानंदके द्वितीयश्लोकजक्त्यारि-भेदनवैसैं अवशेष रहा जो कृतकृत्यपना औ प्राप्तप्राप्यपना । वे दोनूं तृप्तिदीपविवै देखनैकूं योग्य हैं । ऐसैं कहैहैंः—

३६] सोई तृप्तिदीपगतश्लोक इहां बुद्धिकी विशुद्धिअर्थ अनुसंधान करनैकूं योग्य है ॥ ३९ ॥

॥ ३ ॥ कर्तव्यके कथनपूर्वक ज्ञानीकी कृतकृत्यता ॥

३७] इस ज्ञानीकूं पूर्व अज्ञानदशामैं

इसलोक औ परलोकसंबंधी भोगके समूहकी सिद्धिअर्थ औ मुक्तिकी सिद्धिअर्थ बहुत कर्त्तव्य था । सो सर्व अब ज्ञानदशामैं किया ॥ ४० ॥

॥ ४ ॥ कर्तव्यसहित कृतकृत्यताके अनुसंधानतैं ज्ञानीकूं तृप्ति ॥

३८] यह ज्ञानी । तिस संक्षेपसैं उक्त इस विशेषकर कहनै योग्य कृतकृत्यपनैकूं कहिये कर्त्तव्यके अभावकूं प्रतियोगी जो कर्त्तव्यताके पूर्वक अनुसंधान करताहैं । ऐसैं सर्वदा तृप्ति पावताहै ४१

॥ ५ ॥ ज्ञानीकूं इसलोकसंबंधी कर्त्तव्यका अभाव ॥

३९] दुःखी जे अज्ञानी हैं । वे जैसैं इच्छा होवै तैसैं पुत्रआदिककी

टीकांक:

५५४०

टिप्पणांक:

ॐ

अनुतिष्ठंतु कर्माणि परलोकयियासवः ।

सर्वलोकात्मकः कस्मादनुतिष्ठामि किं कथम् ४३

व्याचक्षतां ते शास्त्राणि वेदानध्यापर्यंतु वा ।

येऽत्राधिकारिणो मे तु नाधिकारोऽक्रियत्वतः ४४

निद्राभिक्षे स्नानशौचे नेच्छामि न करोमि च ।

द्रष्टारश्चेत्कल्पयन्ति किं मे स्यादन्यकल्पनात् ॥४५॥

गुंजापुंजादि दद्येत नान्यारोपितवह्निना ।

नान्यारोपितसंसारधर्मानेवमहं भजे ॥ ४६ ॥

ब्रह्मानंदे  
विद्यानंदः  
॥ १४ ॥  
श्रीकांकः

१५१४

१५१५

१५१६

१५१७

पेक्षया संसरंतु । परमानंदपूर्णः अहं किमिच्छया संसरामि ॥ ४२ ॥

४०] (अनुतिष्ठत्स्विति) — परलोक-यियासवः कर्माणि अनुतिष्ठंतु । सर्व-लोकात्मकः कस्मात् किं कथं अनु-तिष्ठामि ॥ ४३ ॥

४१] (व्याचक्षतामिति) — ये अत्र अधिकारिणः ते शास्त्राणि व्याचक्षतां

वा वेदान् अध्यापर्यंतु । मे तु अक्रिय-त्वतः अधिकारः न ॥ ४४ ॥

४२] निद्राभिक्षे स्नानशौचे न इच्छामि च न करोमि द्रष्टारः चेत्कल्प-यन्ति अन्यकल्पनात् मे किं स्यात् ॥ ४५ ॥

४३] गुंजापुंजादि अन्यारोपित-वह्निना न दद्येत । एवं अन्यारोपित-संसारधर्मान् अहं न भजे ॥ ४६ ॥

अपेक्षासै कहिये इच्छासै इसलोकसंवंधी व्यवहारकूं करहु औ परमानंदकरि पूर्ण जो मैं हूं । तो किसकी इच्छाकरि व्यवहारकूं करूं ? ॥ ४२ ॥

॥ १ ॥ ज्ञानीकूं परलोकसंवंधी कर्तव्यका अभाव ॥

४०] परलोकके तांहीं जानैकी इच्छावाले पुरुष कर्मनकूं अनुष्ठान करहु औ सर्वलोकस्वरूप जो मैं । तो किस कारणतैं किस कर्मकूं कैसे अनुष्ठान करूं ? ॥ ४३ ॥

॥ ७ ॥ ज्ञानीकूं लोकके अनुग्रहअर्थ कर्तव्यका अभाव ॥

४१] जे आचार्यपुरुष इस परअर्थ-प्रवृत्तिविषे अधिकारी होवैं । वे शास्त्रनकूं व्याख्यान करो वा वेदानकूं अध्ययन करावहु औ मेरेकूं तौ अक्रिय होनैतैं परअर्थप्रवृत्तिविषे अधिकार नहीं है ॥ ४४ ॥

॥ ८ ॥ दृष्टा जो पुरुष ताकी कल्पनाकी व्यर्थता-सहित ज्ञानीकूं भिक्षादिकदेहनिर्वाहकक्रियाका वास्तवअभाव ॥

४२] निद्रा भिक्षा स्नान औ शौचइत्यादिक्रियाकूं मैं चिदात्मा इच्छता नहीं हूं अरु करता वी नहीं हूं औ देखनैवाले पुरुष जे कल्पतेहैं । तौ अन्य-पुरुषनकी कल्पनातैं मेरेकूं क्या बाध होवैगा ? ॥ ४५ ॥

॥ ९ ॥ अन्यके कल्पनाकी व्यर्थतामैं दृष्टांत ॥

४३] जैसे गुंजाका पुंज कहिये चिनोटीका ढेर आदिकअग्निसदृशरक्तवस्तु अन्य वानरआदिकनकरि आरोपित अग्निसैं दाह करै नहीं । ऐसें अन्य-अज्ञपुरुषनकरि आरोपित संसारके धर्मनकूं मैं नहीं प्राप्त होताहूं ॥ ४६ ॥

ब्रह्मानन्दे  
विधानं दः  
॥ १४ ॥  
श्लोकः

१५१८

१५१९

१५२०

१५२१

शृण्वंस्त्वज्ञाततत्त्वास्ते जानन्कस्माच्छृणोम्यहम् ।

मन्यंतां संशयापन्ना न मन्येऽहमसंशयः ॥ ४७ ॥

विपर्यस्तो निदिध्यासेत्किं ध्यानमविपर्ययात् ।

देहात्मत्वविपर्यासं न कदाचिद्भजाम्यहम् ॥ ४८ ॥

अहं मनुष्य इत्यादिव्यवहारो विनाप्यमुम् ।

विपर्यासं चिराम्यस्तवासनातोऽवकल्पते ॥ ४९ ॥

प्रारब्धकर्मणि क्षीणे व्यवहारो निवर्तते ।

कर्माक्षये त्वसौ नैव शाम्येद्भ्यानसहस्रतः ॥ ५० ॥

टीकांकः

५५४४

टिप्पणकः

ॐ

४४] (शृण्वंस्त्विति)—अज्ञाततत्त्वाः

ते शृण्वन्तु । अहं जानन् कस्मात् शृणोमि ॥ संशयापन्नाः मन्यंतां । अहं असंशयः न मन्ये ॥ ४७ ॥

४५] विपर्यस्तः निदिध्यासेत् । अहं देहात्मत्वविपर्यासं कदाचित् न भजामि । अविपर्ययात् किं

ध्यानम् ॥ ४८ ॥

४६] अहं मनुष्यः इत्यादिव्यवहारः अमुं विपर्यासं विना अपि चिराम्यस्तवासनातः अवकल्पते ॥ ४९ ॥

४७] प्रारब्धकर्मणि क्षीणे व्यवहारः निवर्तते । कर्माक्षये तु असौ ध्यानसहस्रतः न एव शाम्येत् ॥ ५० ॥

॥ १० ॥ ज्ञानीकूं श्रवण औ मननके कर्तव्यका अभाव ॥

४४] जे अज्ञाततत्त्व हैं वे श्रवणकूं करो । मैं तत्त्वकूं जानताहुया किस प्रयोजनके लिये श्रवणकूं करूं ? औ जे संशयकूं प्राप्त भयें हैं वे मननकूं करो । मैं असंशय हुया मननकूं करता नहीं ॥ ४७ ॥

॥ ११ ॥ निदिध्यासनके कर्तव्यका औ विपर्ययका अभाव ॥

४५] विपर्ययवान्पुरुष निदिध्यासनकूं करो औ मैं देहविषे आत्मताके ज्ञानरूप विपर्ययकूं कदाचित् भजता नहीं । यातैं मेरेकूं विपर्ययके अभावतैं

कौन ध्यान कर्तव्य है ? कोइ बी नहीं ४८ ॥ १२ ॥ “मैं मनुष्य हूं” इत्यादिव्यवहारका

विपर्ययसैं विना चिराम्यस्तवासनातैं संभव ॥

४६] “मैं मनुष्य हूं” इत्यादिकव्यवहार इस विपर्याससैं विना बी अनादिकालतैं अभ्यास करी संस्काररूप वासनातैं होवैहै ॥ ४९ ॥

॥ १३ ॥ प्रारब्धजन्यव्यवहारकी निवृत्तिअर्थ ध्यानकी अकर्तव्यता ॥

४७] प्रारब्धकर्मके क्षय हुये व्यवहार निवर्त्त होवैहै औ कर्मके नहीं नाश हुये तौ यह व्यवहार हजारों हजार ध्यानतैं बी निवर्त्त नहीं होवैहै ॥ ५० ॥

<p>टीकांकः ५५४८</p> <p>टिप्पणांकः ८२७</p>	<p>विरलत्वं व्यवहृतेरिष्टं चेद्भवानमस्तु ते । अबाधिकां व्यवहृतिं पश्यन्ध्यायाम्यहं कुतः ५१ विक्षेपो नास्ति यस्मान्मे न समाधिस्ततो मम । विक्षेपो वा समाधिर्वा मनसः स्याद्विकारिणः ५२ नित्यानुभवरूपस्य को मे वानुभवः पृथक् । कृतं कृत्यं प्रापणीयं प्राप्तमित्येव निश्चयः ॥ ५३ ॥ वैयवहारो लौकिको वा शास्त्रीयो वान्यथापि वा । ममाकर्तुरलेपस्य यथारब्धं प्रवर्तताम् ॥ ५४ ॥</p>	<p>महानंदे विद्यानंदः ॥ १४ ॥ टीकांकः १५२२ १५२३ १५२४ १५२५</p>
---	---	--

४८] (विरलत्वमिति)—व्यवहृतेः विरलत्वं इष्टं चेत् ते ध्यानं अस्तु । अहं व्यवहृतिं अबाधिकां पश्यन् कुतः ध्यायामि ॥ ५१ ॥

४९] (विक्षेप इति)—यस्मात् मे विक्षेपः न अस्ति ततः मम समाधिः न । विक्षेपः वा समाधिः वा विकारिणः मनसः स्यात् ॥ ५२ ॥

॥ १४ ॥ व्यवहारकी न्यूनताकी इच्छावालेकू ध्यानका अंगीकार औ ज्ञानीकू व्यवहारकी अबाधकतातैं ध्यानका अभाव ॥

४८] हे प्रतिवादी ! “व्यवहारकी स्वल्पता इष्ट कहिये जीवन्मुक्तके विलक्षणमुख्यार्थ चञ्चित है” जो ऐसैं रुचि होवै तौ तेरेकू ध्यान होहु औ मैं व्यवहारकू अबाधक कहिये आत्मा ज्ञान औ मोक्षका बाध न करनेहारा देखताहुया काहेतैं ध्यानकू करूँ ? ॥ ५१ ॥

॥ १५ ॥ समाधिकी अकर्तव्यता औ विक्षेप अरु समाधिकू मनोधर्मता ॥

४९] जातैं मेरेकू विक्षेप नहीं है तातैं मेरेकू समाधि बी नहीं है औ विशेष जो चंचलता । वा समाधि जो एका-

५०] नित्यानुभवरूपस्य मे कः वा अनुभवः पृथक् । “कृत्यं कृतं । प्रापणीयं प्राप्तम्” इति एव निश्चयः ५३

५१] (व्यहार इति)—लौकिकः वा शास्त्रीयः वा अन्यथा अपि वा व्यवहारः अकर्तुः अलेपस्य मम यथारब्धं प्रवर्तताम् ॥ ५४ ॥

ग्रता । ये दोनूँ विकारीमनके धर्म होवैहैं ५२ ॥ १६ ॥ अनुभवार्थ समाधिकी अकर्तव्यता औ श्लोक ८ सैं उक्त कृतकृत्यता औ श्लोक १८ सैं वक्ष्यमाण प्राप्तप्राप्यताके सरणतैं ज्ञानीका निश्चय ॥

५०] नित्यअनुभवरूप मेरेकू अपेक्षित कौन अनुभव भिन्न है ? कोई बी नहीं । यातैं “जो करने योग्य था सो किया औ प्राप्त होनै योग्य था सो पाया ।” यहहीं मेरा निश्चय है ॥ ५३ ॥

॥ १७ ॥ प्रारब्धसैं प्राप्त उतमादिव्यवहारका अंगीकार ॥

५१] लौकिक वा शास्त्रीय वा अन्यथा नाम दोनूँतैं विपरीत बी व्यवहार मेरा अकर्त्ताका औ अभोक्ताका जैसैं प्रारब्ध होवै तैसैं प्रवर्त्त होहु ५४



ग्रहानंदे विद्यानंदः ॥ १४ ॥ श्रीकृष्णः	अथवा कृतकृत्योऽपि लोकानुग्रहकाम्यया । शास्त्रीयेणैव मार्गेण वर्तेहं का मम क्षतिः॥५५॥ देवार्चनस्नानशौचभिक्षादौ वर्ततां वपुः । तारं जपतु वाक् तद्वत्पठत्वाभ्यायमस्तकम् ५६ विष्णुं ध्यायतु धीर्यद्वा ब्रह्मानंदे विलीयताम् । साक्ष्यहं किंचिदप्यत्र न कुत्रै नापि कारये ५७ कृतकृत्यतया तृप्तः प्राप्तप्राप्यतया पुनः । तृप्यन्नेवं स्वमनसा मन्यतेऽसौ निरंतरम् ॥५८॥	टीकांकः ५५५२ टिप्पणांकः ७३
---	--	-------------------------------------

५२] अथवा अहं कृतकृत्यः अपि लोकानुग्रहकाम्यया शास्त्रीयेण मार्गेण एव वर्ते मम का क्षतिः ॥ ५५ ॥

५३] देवार्चनस्नानशौचभिक्षादौ वपुः वर्ततां । वाक् तारं जपतु । तद्वत् आभ्यायमस्तकं पठतु ॥ ५६ ॥

५४] (विष्णुमिति)—धीः विष्णुं

॥ १८ ॥ लोकानुग्रहकी इच्छासँ शास्त्रीयमार्ग-  
करि वर्तनैवालेझानीकी अहानि ॥

५२] अथवा मैं कृतकृत्य हुया बी लोकके कहिये प्राणिनके अनुग्रहकी इच्छासँ शास्त्रउक्तमार्गकरिहीं वत्सूंगा । तिसँ मेरी कौन हानि है? कोई बी नहीं ॥ ५५ ॥

॥ १९ ॥ शास्त्रसंबंधी उत्तमव्यवहारसँ ज्ञानीकूँ निरभिमानिता ॥

५३] देवताका पूजन स्नान शौच औ भिक्षाआदिकविषै शरीर वत्तों औ वाकूँद्रिय प्रणवकूँ जपो

ध्यायतु । यद्वा ब्रह्मानंदे विलीयतां । साक्षी अहं अत्र किंचित् अपि न कुर्वे न अपि कारये ॥ ५७ ॥

५५] (कृतकृत्येति)—असौ कृतकृत्य-  
तया तृप्तः पुनः प्राप्तप्राप्यतया तृप्यन्  
स्वमनसा निरंतरं एवं मन्यते ॥ ५८ ॥

यद्वा वेदांतशास्त्रकूँ पठन करो ॥५६॥

५४] बुद्धि विष्णुकूँ ध्यावै । यद्वा ब्रह्मानंदविषै विलीन होवै औ साक्षी-  
रूप जो मैं सो कछु करता बी नहीं औ करावता बी नहीं हूँ ॥ ५७ ॥

॥२॥ प्राप्तप्राप्यता ॥५५५५—५५६३ ॥

॥ १ ॥ पूर्वउत्तरके स्मरणपूर्वक ज्ञानीकूँ तृप्तिके  
कथनपूर्वकउत्तरग्रंथका प्रारंभ ॥

५५] यह ज्ञानी कृतकृत्यपनैकरि तृप्त  
हुया फेर प्राप्तप्राप्यपनैकरि तृप्त हुया  
अपनै मनसँ निरंतर ऐसँ कहिये आगे  
कहनेके प्रकारसँ मानताहै ॥ ५८ ॥

<p>टीकांकः ५५५६</p> <p>टिप्पणांकः ॐ</p>	<p>धन्योऽहं धन्योऽहं नित्यं स्वात्मानमंजसा वेद्मि ।  धन्योऽहं धन्योऽहं ब्रह्मानंदो विभाति मे स्पष्टम् ५९  धन्योऽहं धन्योऽहं दुःखं सांसारिकं न वीक्षेऽद्य ।  धन्योऽहं धन्योऽहं स्वस्याज्ञानं पलायितं कापि ६०  धन्योऽहं धन्योऽहं कर्तव्यं मे न विद्यते किंचित् ।  धन्योऽहं धन्योऽहं प्राप्तव्यं सर्वमद्य संपन्नम् ६१  धन्योऽहं धन्योऽहं तृप्तेर्मे कोपमा भवेच्छोके ।  धन्योऽहं धन्योऽहं धन्यो धन्यः पुनः पुनर्धन्यः ६२</p>	<p>ब्रह्मानंदे विद्यानंदः ॥ १४ ॥ श्लोकांकः १५३० १५३१ १५३२ १५३३</p>
---	--	--

५६] (धन्य इति)—नित्यं स्वात्मानं अंजसा वेद्मि । अहं धन्यः । अहं धन्यः । मे ब्रह्मानंदः स्पष्टं विभाति । अहं धन्यः । अहं धन्यः ॥ ५९ ॥

५७] (धन्य इति)—अद्य सांसारिकं दुःखं न वीक्षे । अहं धन्यः । अहं धन्यः । स्वस्य अज्ञानं क अपि पलायितं । अहं धन्यः । अहं धन्यः ॥ ६० ॥

॥ १ ॥ ज्ञान औ ताके आनंदप्राप्तिरूप फलकरि ज्ञानीकू तृप्ति ॥

५६] जातैं नित्य अपनै आत्माकू साक्षात् जानताहूँ । यातैं मैं धन्य हूँ । मैं धन्य हूँ औ जातैं मेरेकू ब्रह्मानंद स्पष्ट भासताहै । यातैं मैं धन्य हूँ । मैं धन्य हूँ ॥ ५९ ॥

॥ १ ॥ अनर्थनिवृत्तिकरि ज्ञानीकू तृप्ति ॥

५७] जातैं अब संसारसंबंधी दुःखकू मैं नहीं देखताहूँ । यातैं मैं धन्य हूँ । मैं धन्य नाम कृतार्थ हूँ औ जातैं अपना कहिये स्वस्वरूपका अज्ञान कहुँ बी भाग गया । यातैं मैं धन्य हूँ । मैं धन्य हूँ ६०

५८] (धन्य इति)—मे किंचित् कर्तव्यं न विद्यते । अहं धन्यः । अहं धन्यः । अद्य प्राप्तव्यं सर्वं संपन्नं । अहं धन्यः । अहं धन्यः ॥ ६१ ॥

५९] (धन्य इति)—अहं धन्यः । अहं धन्यः । मे तृप्तेः लोके का उपमा भवेत् । अहं धन्यः । अहं धन्यः । धन्यः । धन्यः । पुनः पुनः धन्यः ॥ ६२ ॥

॥ ४ ॥ कृतकृत्यता औ प्राप्तप्राप्यताकरि ज्ञानीकू तृप्ति ॥

५८] जातैं मेरेकू किंचित् कर्तव्य नहीं है तातैं मैं धन्य हूँ । मैं धन्य हूँ । औ जातैं प्राप्त होनै योग्य सर्व पाया । तातैं मैं धन्य हूँ । मैं धन्य हूँ ॥ ६१ ॥

॥ १ ॥ निरूपण करी तृप्तिके स्मरणतैं ज्ञानीकू तृप्ति ॥

५९] मैं धन्य हूँ । मैं धन्य हूँ । मेरी तृप्तिकी लोकविधै कौन उपमा होवैगी? कोइ बी नहीं ॥ औ मैं धन्य हूँ । मैं धन्य हूँ । धन्य हूँ । धन्य हूँ । बारंबार धन्य हूँ ॥ ६२ ॥

ब्रह्मानंदे  
विद्यानंदः  
॥ १४ ॥  
श्रीकांतः

१५३४

१५३५

१५३६

अहो पुण्यमहो पुण्यं फलितं फलितं दृढम् ।

अस्य पुण्यस्य संपत्तेरहो वयमहो वयम् ॥ ६३ ॥

अहो शास्त्रमहो शास्त्रमहो गुरुहो गुरुः ।

अहो ज्ञानमहो ज्ञानमहो सुखमहो सुखम् ॥ ६४ ॥

ब्रह्मानंदाभिधे ग्रंथे चतुर्थोऽध्याय ईरितः ।

विद्यानंदस्तदुत्पत्तिपर्यंतोऽभ्यास इष्यताम् ॥ ६५ ॥

इति श्रीपंचदश्यां ब्रह्मानंदे विद्यानंदः ॥ ४ ॥ १४ ॥

श्रीकांतः

५५६०

टिप्पणाः

ॐ

६०] (अहो पुण्यमिति) — पुण्यं  
अहो । पुण्यं अहो । दृढं फलितं फलितं ।  
अस्य पुण्यस्य संपत्तेः वयं अहो । वयं  
अहो ॥ ६३ ॥

६१] (अहो शास्त्रमिति) — शास्त्रं  
अहो । शास्त्रं अहो । गुरुः अहो । गुरुः  
अहो । ज्ञानं अहो । ज्ञानं अहो । सुखं  
अहो । सुखं अहो ॥ ६४ ॥

६२ इममध्यायार्थमुपसंहरति —

॥ ६ ॥ श्लोक १९ तै उक्त फलप्रद पुण्य औ  
ताके संपादक आपके स्मरणतै ज्ञानीकू तृप्ति ॥

६०] मेरा पुण्य अहो है । पुण्य अहो  
है । जो पुण्य दृढ फल्य है । फल्य है औ  
इस पुण्यके संपादनतै हम अहो हैं ।  
हम अहो हैं ॥ ६३ ॥

॥ ७ ॥ शास्त्र । गुरु । ज्ञान औ सुख । इनके  
स्मरणतै ज्ञानीकू हर्ष ॥

६१] वेदांतशास्त्र अहो है । शास्त्र  
अहो है । ब्रह्मनिष्ठगुरु अहो है । गुरु  
अहो है ॥ ब्रह्मविद्यारूप ज्ञान अहो है ।  
ज्ञान अहो है ॥ विद्यानंद सुख अहो है ।  
सुख अहो है ॥ ६४ ॥

॥ ८ ॥ विद्यानंद नाम १४ वें प्रकरणरूप अध्याय-  
के अर्थकी समाप्ति ॥

६२ इस विद्यानंदनामकप्रकरणके अर्थकू

६३] ब्रह्मानंदाभिधे ग्रंथे विद्यानंदः  
चतुर्थः अध्यायः ईरितः । तदुत्पत्ति-  
पर्यंतः अभ्यासः इष्यताम् ॥ ६५ ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीभारती-  
तीर्थविद्यारण्यमुनिवर्यकिंकरेण रामकृ-  
ष्णारूपविदुषा विरचिते ब्रह्मानंदे  
विद्यानंदो नाम चतुर्थोऽध्यायः

॥ ४ ॥ १४ ॥

समाप्त करैहैं:—

६३] ब्रह्मानंदनाम पांचअध्यायरूप  
ग्रंथविधै विद्यानंदनाम चतुर्थअध्याय  
कह्या । तिस उक्त प्रकारके विद्यानंदकी  
उत्पत्तिपर्यंत श्रवणादिरूप अभ्यास  
अंगीकार करना ॥ ६५ ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यबापुसर-  
स्वतीपूज्यपादशिष्य पीतांबरशर्मविदुषा  
विरचिता पंचदश्या ब्रह्मानंदनाम-  
विद्यानंदस्य तत्त्वप्रकाशिकाख्या

व्याख्या समाप्त

॥ ४ ॥ १४ ॥





## ॥ श्रीपंचदशी ॥

॥ अथ ब्रह्मानंदे विषयानंदः ॥

॥ पंचमोऽध्यायः ॥ ५ ॥

<p>ब्रह्मानंदे विषयानंदः ॥ १५ ॥ टीकांकः १५३७</p>	<p>अथात्र विषयानंदो ब्रह्मानंदंशरूपभाक् । निरूप्यते द्वारभूतस्तदंशत्वं श्रुतिर्जगौ ॥ १ ॥</p>	<p>टीकांकः ५५६४ टिप्पणांकः ॐ</p>
--	--	--

## ॥ ॐ श्रीपंचदशी ॥

॥ अथ ब्रह्मानंदे विषयानंदः ॥ १५ ॥

पंचमोऽध्यायः ॥ ५ ॥

॥ भाषाकर्त्ताकृत मंगलाचरणम् ॥

श्रीमत्सर्वशुरून् नत्वा पंचदश्या नृभापया ।

विषयानंदसंज्ञस्य व्याख्यानं क्रियते मया ॥१॥

६४ पंचमाध्यायस्य प्रतिपाद्यमर्थमाह—

## ॥ ॐ श्रीपंचदशी ॥

॥ अथ श्रीब्रह्मानंदगत विषयानंदकी

तत्त्वप्रकाशिका व्याख्या ॥ १५ ॥

॥ भाषाकर्त्ताकृत मंगलाचरण ॥

टीकाः—श्रीयुक्त सर्वशुरून् नमस्कार-  
करिके श्रीपंचदशीके विषयानंदनामप्रकरणका  
व्याख्यान नरभाषासं मेरेकरि करियेहै ॥१॥

॥ १ ॥ सप्रपंचब्रह्मके स्वरूपका  
कथन ॥ ५५६४—५६२७ ॥

॥१॥ विषयानंदके निरूपणकी योग्यता-  
पूर्वक ताकी उपाधिभूत वृत्तिनका  
विभाग ॥ ५५६४—५५७७ ॥

॥ १ ॥ ब्रह्मानंदका अंश औ ताके ज्ञानके द्वार  
विषयानंदके निरूपणकी प्रतिज्ञा औ ताकू  
ब्रह्मानंदके अंश होनेमें श्रुतिप्रमाण ॥

६४ पंचमअध्याय जो विषयानंदनामप्रकरण  
ताके प्रतिपादन करनै योग्य अर्थकू कहैहैंः—

\* विषयलभ्यादिनिमित्तसैं अंतर्मुख यह वृत्तिनविषै जो  
विषयरूप ब्रह्मानंदका प्रतिष्ठा होवैहै । सो विषयानंद  
कहियेहै । ताहीकू लेशानंद औ ब्रह्मानंदका अंश

भी कहैहै । तिसका प्रधानताकरि प्रतिपादक जो प्रकरण सो  
विषयानंद कहियेहै ॥

टीकांकः ५५६५	एषोऽस्य परमानंदो योऽखंडैकरसात्मकः । अन्यानि भूतान्येतस्य मात्रामेवोपभुंजते ॥ २ ॥	ग्रहानंदे विषयानंदः ॥ १९ ॥ श्रीकांकः १५३८
टिप्पणिकांकः ८२८	शांता घोरास्तथा मूढा मनसो वृत्तयस्त्रिधा । वैराग्यं क्षांतिरौदार्यमित्याद्याः शांतवृत्तयः ॥ ३ ॥	१५३९

६५] अथ अत्र ब्रह्मानंदं अंशरूपभाक् विषयानंदः निरूप्यते ॥

६६ ननु विषयानंदस्य लौकिकत्वात् मोक्ष-  
शास्त्रे निरूपणमनुपपन्नमित्याशंक्य तस्य  
लौकिकप्रसिद्धत्वेऽपि ब्रह्मानंदैकदेशत्वेन  
ब्रह्मज्ञानोपयोगित्वात् युक्तमित्याह—

६७] द्वारभूतः ॥

६८ ब्रह्मानंदैकदेशत्वे किं प्रमाणमित्या-  
शंक्याह—

६९] तदंशत्वं श्रुतिः जगौ ॥ १ ॥

६५] अब इस १५ वें प्रकरणविषयै  
ब्रह्मानंदका अंशरूप विषयानंद  
निरूपण करियेहै ॥

६६ ननु विषयानंदकं लोकप्रसिद्ध  
होनैतें शास्त्रविषयै तिसका निरूपण अयुक्त है ।  
यह आशंकाकरि तिस विषयानंदकं लौकिक-  
प्रसिद्धताके होते भी ब्रह्मानंदका एकदेशरूप  
होनैकरि ब्रह्मके ज्ञानविषयै उपयोगी होनैतें  
शास्त्रविषयै तिसका निरूपण है। ऐसैं कहैहैं—

६७] सो विषयानंद कैसा है ? द्वारभूत है  
कहिये ब्रह्मानंदके ज्ञानका साधन है ॥

६८ विषयानंदकं ब्रह्मानंदका एकदेश-  
पना है । यामैं कौन प्रमाण है ? यह आशंका-  
करि कहैहैं—

६९] तिस ब्रह्मानंदका अंशपना

२८ जैसैं दर्पणविषयै प्रतीयमान मुखका प्रतिबिम्ब । विषयमान  
मुखरूप बिम्बके यथायोग्य जाननैका द्वाररूप साधन है ।  
तैसैं धृतिनविषयै प्रतीयमान ब्रह्मानंदका प्रतिबिम्ब ओ विषय-

७० तामेव श्रुतिं अर्थतः पठति (एष  
इति)—

७१] यः अखंडैकरसात्मकः एषः  
अस्य परमानंदः अन्यानि भूतानि  
एतस्य मात्रां एव उपभुंजते ॥ २ ॥

७२ इदानीं विषयानंदस्य ब्रह्मानंद-  
लेशत्वप्रदर्शनाय तदुपाधिभूतांतःकरणवृत्ती-  
विभजते—

७३] शांताः घोराः तथा मूढाः  
मनसः वृत्तयः त्रिधा ॥

श्रुति कहतीभई ॥ १ ॥

॥ १ ॥ द्वितीयश्लोकउक्तश्रुतिका अर्थतैं पठन ॥

७० तिसीहीं श्रुतिकूं अर्थतैं पठन करैहैं—

७१] जो अखंड एकरसरूप है । यह  
इस ब्रह्मका स्वरूपभूत परमानंद है औ  
अन्यभूतभाषी इस ब्रह्मानंदकी मात्रा जो  
लेश ताकूं भोगतेहैं नाम अनुभव करतेहैं ॥ २ ॥

॥ १ ॥ अंतःकरणकी वृत्तिनकी त्रिविधता औ

तामैं शांत नाम सात्त्विकवृत्तिनका कथन ॥  
७२ अब विषयानंदकूं जो ब्रह्मानंदकी  
लेशरूपता है ताके दिखावनैं अर्थ तिस  
विषयानंदकी उपाधिरूप अंतःकरणकी  
वृत्तिनकूं विभाग करैहैं—

७३] शांत घोर औ मूढ भेदकरि  
मनकी वृत्तियां तीनप्रकारकी हैं ॥

नंद । सो विषयमानब्रह्मानंदके यथायोग्य सच्चिदानंदरूपकरि  
जाननैका द्वाररूप साधन है । यामैंतैं याका इहां निरूपण  
करियेहैं ॥

दशी] ॥२॥ सर्ववृत्तिनमें चिदंशका भान औ काहुवृत्तिनमें आनंदका भान ॥ ५५७८—५६०३ ॥ २२५

ब्रह्मानंदे  
विषयानंदः  
॥ १९ ॥

भोक्तारः  
१५४०

१५४१

तृष्णा स्नेहो रागलोभावित्याद्या घोरवृत्तयः ।

संमोहो भयमित्याद्याः कथिता मूढवृत्तयः ॥ ४ ॥

वृत्तिष्वेतासु सर्वासु ब्रह्मणश्चित्स्वभावता ।

प्रतिबिंबवति शींतासु सुखं च प्रतिबिंबवति ॥ ५ ॥

टीकांकः

५५७४

टिप्पणांकः

८२९

७४) शांताः सात्त्विक्यो वृत्तयः । घोराः  
राजस्यः । मूढाः तामस्यः ॥

७५) ता एव शांतादिवृत्तीर्दर्शयति—

७६] वैराग्यं क्षांतिः औदार्यं  
इत्याद्याः शांतवृत्तयः ॥ ३ ॥

७७] तृष्णा स्नेहः रागलोभौ  
इत्याद्याः घोरवृत्तयः । संमोहः भयं

इत्याद्याः मूढवृत्तयः कथिताः ॥ ४ ॥

७८ उदाहृतासु विविधास्वपि वृत्तिषु  
ब्रह्मणः चिद्रूपत्वं भातीत्याह (वृत्तिष्विति)—

७९] एतासु सर्वासु वृत्तिषु ब्रह्मणः  
चित्स्वभावता प्रतिबिंबवति ॥

८० शांतासु विशेषमाह—

८१] शांतासु सुखं च प्रतिबिंबवति ॥

७४) शांत कहिये सात्त्विकीवृत्तियाँ औ  
घोर कहिये राजसीवृत्तियाँ औ मूढ कहिये  
तामसीवृत्तियाँ ॥

७५) तिसीहीं शांतआदिकवृत्तिनकुं  
दिलावैहैं—

७६] वैराग्य क्षमा औ उदारता ।  
इनसँ आदिलेके शांतवृत्तियाँ  
हैं ॥ ३ ॥

॥ ४ ॥ घोरवृत्ति जो राजसी औ मूढ जो तामसी  
ताका कथन ॥

७७] तृष्णा स्नेह राग औ लोभ  
इनसँ आदिलेके घोरवृत्तियाँ हैं औ  
संमोह औ भय इनसँ आदिलेके मूढ-  
वृत्तियाँ हैं ॥ ४ ॥

॥ २ ॥ चतुर्थश्लोकउक्तसर्ववृत्तिनमें  
चिदंशका प्रतिबिंबद्वारा भान औ काहु  
वृत्तिनमें आनंदका प्रतिबिंबद्वारा भान  
॥ ५५७८—५६०३ ॥

॥ १ ॥ सर्ववृत्तिनमें चिदंशका औ शांतवृत्तिनमें  
आनंदका भान ॥

७८ तृतीयश्लोकसँ उदाहरणकरि कही जो  
विविधप्रकारकी वृत्तियाँ । तिनविषै ब्रह्मकी  
चेतनरूपता भासतीहै । ऐसँ कहैहैं—

७९] इन सर्ववृत्तिनविषै ब्रह्मकी  
चिद्रूपता प्रतिबिंबकू पावतीहै ॥

८० शांत जे सात्त्विकवृत्तियाँ तिनविषै  
विलक्षणता कहैहैं—

८१] औ शांतवृत्तिनविषै सुख नाम  
आनंद की प्रतिबिंबकू पावताहै ॥

१९ शांतवृत्तिनका भेदपूर्वक स्वरूप देखो ८१—८४ वें  
टिप्पणविषै ॥

३० घोरवृत्तिनका भेदपूर्वक स्वरूप । देखो ८५—८७

वें औ ८९ वें टिप्पणविषै ॥

३१ मूढवृत्तिनका भेदपूर्वक स्वरूप । देखो ९०—९३ वें  
टिप्पणविषै ॥

टीकांक: ५५८२	रूपं रूपं बभूवासौ प्रतिरूप इति श्रुतिः । उपमा सूर्यकेत्यादि सूत्रयामास सूत्रकृत् ॥ ६ ॥ एक एव हि भूतात्मा भूते भूते व्यवस्थितः । एकधा बहुधा चैव दृश्यते जलचंद्रवत् ॥ ७ ॥	ब्रह्मानंदे विषयानंदः ॥ १९ ॥ श्रीकांक: १५४२ १५४३
टिप्पणांक: ॐ		

८२) चशब्दोऽनुक्तद्वयसमुच्चयार्थः ॥ ५ ॥

८३) उक्तार्थे श्रुतिवाक्यमर्थतः पठति  
(रूपमिति) —

८४] “असौ रूपं रूपं प्रतिरूपः  
बभूव” इति श्रुतिः ॥

८५) तत्रैव व्याससूत्रैकदेशं पठति —

८६] “उपमा सूर्यक” इत्यादि  
सूत्रकृत् सूत्रयामास ॥

८२) मूलविषै जो “च” शब्दका पर्याय वी-  
शब्द है। सो नहीं कथन किये अंशके  
मिलावनै अर्थ है। यातें शांतवृत्तिनविषै सुख  
औ चेतन दोईका प्रतिविंब होवैहै ॥ ५ ॥

॥ १ ॥ पंचमश्लोकउक्तार्थमें श्रुतिका अर्थतें  
पठन औ व्याससूत्रके एकदेशका कथन ॥

८३) पंचमश्लोकउक्तार्थविषै श्रुतिवाक्यकूं  
अर्थतें पठन करैहैं:—

८४] “यह परमात्मा रूपरूपके ताई  
कहिये देहदेहके ताई प्रतिरूप कहिये  
प्रतिविंबरूप होताभया” ऐसी श्रुति है ॥

८५) तिसीहीं उक्त प्रतिविंबरूप अर्थविषै  
व्याससूत्रके एकदेशकूं पठन करैहैं:—

८६] “औ याहीतें उपमा जो दृष्टांत सो  
सूर्यकआदिक हैं” इत्यादि इस सूत्रकूं  
सूत्रकार व्यासजी इसअर्थविषै कहतेभये ॥

८७) “अत एव च” इति सूत्रस्य पूर्व-  
भागः ॥ ६ ॥

८८) स्वरूपणैकस्योपाधिसंपर्कान्नानाले श्रुति  
पठति—

८९] एकः एव हि भूतात्मा भूते  
भूते व्यवस्थितः । जलचंद्रवत् एकधा  
च बहुधा एव दृश्यते ॥ ७ ॥

८७) “औ याहीतें” यह सूत्रके पूर्व-  
भागका अर्थ है। जातें निरंशब्रह्मका अंश जीव  
वनै नहीं। इस कारणतेंही इस जीवकी जल  
प्रतिविंबित सूर्यआदिककी न्यांई यह उपमा  
है। यह सारे सूत्रका अर्थ है ॥ ६ ॥

॥ ३ ॥ स्वरूपमें एकके उपाधिसें नानापनैमें  
श्रुतिका पठन ॥

८८) स्वरूपकरि एकब्रह्मके उपाधिके संबंध-  
करि नानापनैविषै श्रुतिकूं पठन करैहैं:—

८९] एकहीं भूतात्मा जो सर्वभूतनका  
निजरूप ब्रह्म भूतभूतविषै नाम  
सर्वप्राणिनके शरीरनविषै स्थित है। सो  
तलाव औ घटगत जलविषै प्रतिविंबित  
चंद्रमाकी न्यांई ईश्वररूपकरि एक-  
प्रकारका औ जीवरूपकरि बहुत-  
प्रकारका देखियेहै ॥ ७ ॥



ब्रह्मानंद  
विषयानंदः  
॥ १९ ॥  
श्रीकांतः

१५४४

१५४५

१५४६

जैले प्रविष्टश्चंद्रोऽयमस्पष्टः कलुषे जले ।

विस्पष्टो निर्मले तद्वद्देधा ब्रह्मापि वृत्तिषु ॥ ८ ॥

घोरमूढासु मालिन्यात्सुखांशश्च तिरोहितः ।

ईषन्नैर्मल्यतस्तत्र चिदंशप्रतिबिंबनम् ॥ ९ ॥

यद्वापि निर्मले नीरे वह्नेरौष्ण्यस्य संक्रमः ।

न प्रकाशस्य तद्वत्स्याच्चिन्मात्रोद्भूतिरेव च ॥१०॥

टीकाकाः

५५९०

टिप्पणाकाः

ॐ

१० ननु निरवयवस्य ब्रह्मणः कचि-  
चिन्मात्रभानमितरत्र चिदानंदभानमित्येवं  
विभागकरणमनुपपन्नमित्याशंक्य चंद्रदृष्टांतेन  
परिहरति—

११] जले प्रविष्टः अयं चंद्रः कलुषे  
जले अस्पष्टः । निर्मले विस्पष्टः ॥

१२ उक्तमर्थं दार्ष्टान्तिके योजयति—

१३] तद्वत् ब्रह्म अपि वृत्तिषु देधा ८

१४ तदेवोपपादयति—

१५] घोरमूढासु मालिन्यात्

सुखांशः च तिरोहितः ईषन्नैर्मल्यतः  
तत्र चिदंशप्रतिबिंबनम् ॥ ९ ॥

१६ ननु चंद्रोपाधेरुदकस्य द्वैविध्यादंश-  
भानमुपपन्नं प्रकृते तूपाधिभूतस्यांतःकरणस्यै-  
कसादेकांशभानमनुपपन्नमित्याशंक्य दृष्टांता-  
ंतरमाह—

१७] यद्वा निर्मले नीरे अपि वह्नेः  
औष्ण्यस्य संक्रमः प्रकाशस्य न ।  
तद्वत् चिन्मात्रोद्भूतिः एव च स्यात् १०

॥४॥ वृत्तिनके भेदकरि ब्रह्मकूं द्विवा होनैमै दृष्टांत ॥

१० ननु निरवयव कहिये विभागआदिक-  
दूषणसैं रहित ब्रह्मका काहु राजसतामस-  
वृत्तिनके स्थलमैं चेतनमात्रका भान होवैहै  
औ अन्यसात्त्विकवृत्तिके स्थलमैं चित् औ  
आनंद दोनूँका भान होवैहै । ऐसैं विभाग  
करना अयुक्त है । यह आशंकाकारिके चंद्रके  
दृष्टांतकरि परिहार करैहैं—

११] जैसे जलविषै प्रवेशकूं कहिये  
प्रतिबिंबकूं पाया यह चंद्र मलिनजल-  
विषै अस्पष्ट भासताहै औ निर्मलजल-  
विषै स्पष्ट भासताहै ॥

१२ दृष्टांतविषै उक्त अर्थकूं दार्ष्टान्तविषै  
जोडतेहैं—

१३] तैसें ब्रह्म की वृत्तिनविषै दो-  
भांतिका भान होवैहै ॥ ८ ॥

॥ ९ ॥ श्लोक ८ उक्त अर्थका उपपादन ॥

१४ तिसी श्लोक ८ उक्त अर्थकूंहीं

उपपादन करैहैं—

१५] घोर औ मूढवृत्तिनविषै मलिन-  
पनैतैं ब्रह्मका सुखअंश तिरोधानकूं  
पावताहै औ अल्पनिर्मलपनैतैं तिन  
घोर औ मूढवृत्तिनविषै चिदंशका प्रति-  
बिंब होवैहै ॥ ९ ॥

॥ ६ ॥ श्लोक ८ उक्त अर्थमैं अन्यदृष्टांत ॥

१६ ननु चंद्रकी उपाधिरूप जलकूं दो-  
प्रकारका होनैतैं एकअंशका भान युक्त है  
औ प्रकृतविषै तौ उपाधिभूत अंतःकरणकूं  
एक होनैतैं एकअंशका भान अयुक्त है ।  
यह आशंकाकरि अन्यदृष्टांतकूं कहैहैं—

१७] यद्वा जैसे निर्मलजलविषै की  
अग्निकी उष्णताका आगमन होवैहै  
प्रकाशका नहीं । तैसें घोर औ मूढवृत्तिन-  
विषै चेतनमात्रका आविर्भाव होवैहै  
॥ १० ॥

टीकांकः ५५९८	<p>कौष्ठे त्वौष्ण्यप्रकाशौ द्वावुद्भवं गच्छतो यथा ।  शांतासु सुखचैतन्ये तथैवोद्भूतिमाप्नुतः ॥ ११ ॥  वस्तुस्वभावमाश्रित्य व्यवस्था भूतयोः समा ।  अनुभूत्यनुसारेण कल्प्यते हि नियामकम् ॥ १२ ॥  न घोरासु न मूढासु सुखानुभव ईक्ष्यते ।  शांतास्वपि कचित्कश्चित्सुखातिशय ईक्ष्यताम् १३</p>	<p>ब्रह्मानन्दे  विषयानन्दः  ॥ १५ ॥  श्रीकांकः  १५४७  १५४८  १५४९</p>
-----------------	---	--

९८ इदानीं शांतासु वृत्तिषु चिदानन्दयोः  
प्रतीतौ दृष्टान्तरमाह (काष्ठे इति) —

९९] यथा काष्ठे तु औष्ण्यप्रकाशौ  
द्वौ उद्भवं गच्छतः । तथा एव शांतासु  
सुखचैतन्ये उद्भूति आप्नुतः ॥ ११ ॥

५६०० नन्वेवं व्यवस्था कृतः कृतेत्या-  
शंक्याह —

१] वस्तुस्वभावं आश्रित्य भूतयोः  
व्यवस्था समा ॥

२ तत्र किं नियामकमित्याशंक्याह —

३] अनुभूत्यनुसारेण नियामकं  
कल्प्यते हि ॥ १२ ॥

४ अनुभूतिमेव दर्शयति —

५] न घोरासु न मूढासु  
सुखानुभवः ईक्ष्यते ॥

६ शांतास्वप्नानन्दमकाशोऽस्ति सोऽपि  
कचित्कश्चित्सुखातिशयो भवतीत्याह —

॥ ७ ॥ शांतवृत्तिर्नै चित् औ आनन्दकी  
प्रतीतिर्नै अन्यदृष्टांत ॥

९८ अव शांतवृत्तिर्नै चित् औ आनन्दकी  
प्रतीतिविषै अन्यदृष्टांतकू कहैहैंः —

९९] जैसे काष्ठविषै अधिके धर्म  
उष्णता औ प्रकाश दोनू उद्भवकू  
पावतेहैं । तैसेही शांतवृत्तिर्नै चित् औ  
आनन्द दोनू उद्भवकू पावतेहैं ॥ ११ ॥

॥ ८ ॥ श्लोक ११ उक्त व्यवस्थाका हेतु औ  
अनुभवके अनुसारसैं नियामक ॥

५६०० ननु ऐसैं कहिये उक्तप्रकारसैं व्यवस्था  
काहैवैं करीहै ? यह आशंकाकरि कहैहैंः —

१] वस्तुके स्वभावकू आश्रयकारिके  
भूत नाम तुरूप कहिये दृष्टांत औ दाष्टांत  
इन दोनूकी व्यवस्था समान है ॥

२ तिस समानव्यवस्थाविषै नियामक-

प्रमाण कौन है ? यह आशंकाकरि कहैहैंः —

३] अनुभवके अनुसारकरि  
नियामककी कल्पना करियेहैं ॥ १२ ॥

॥ ३ ॥ शांत घोर औ मूढवृत्तिर्नै  
क्रमतैं सुख औ दुःखके अनुभवपूर्वक

ब्रह्मके सदादितीनअंशनका व्यवस्थासैं

कथन ॥ ५६०४-५६२७ ॥

॥ ११ ॥ श्लोक १२ उक्त अनुभूतिका शांतवृत्तिर्नै  
कहं कोईकसुखका अतिशय ॥

४ अनुभवकूहीं दिखावैहैंः —

५] घोरवृत्तिर्नै चित् औ मूढवृत्तिर्नै  
विषै सुखका अनुभव नहीं देखियेहैं ॥

६ शांतवृत्तिर्नै चित् औ आनन्दका अनुभव  
है । सो वी कोईकसुखके अतिशयवाला होवैहैं ।

ऐसैं कहैहैंः —